עץ חיים

ETZ HAYIM

TORAH AND COMMENTARY

THE RABBINICAL ASSEMBLY
THE UNITED SYNAGOGUE OF CONSERVATIVE JUDAISM



Produced by THE JEWISH PUBLICATION SOCIETY

The Rabbinical Assembly
3080 Broadway
New York, NY 10027

Composition by VARDA Graphics, Skokie, Illinois
Design by Adrianne Onderdonk Dudden
Manufactured in the United States of America

09 10 10 9 8

Library of Congress Cataloging-in-Publication Data
Bible. O.T. Pentateuch. Hebrew. 2001.
Etz Hayim: Torah and commentary / senior editor, David L. Lieber; literary editor, Jules Harlow; sponsored by the Rabbinical Assembly and the United Synagogue of Conservative Judaism.
p. cm.
Text of the Pentateuch in Hebrew and English; commentary in English.
Includes the haftarot and commentary on them, p'shat and d'rash commentaries, comments on Conservative halakhic practice, topical essays, and other material.
Includes bibliographical references and index.
ISBN-10: 0-8276-0712-1 ISBN-13: 978-0-8276-0712-5
1. Bible. O.T. Pentateuch—Commentaries. 2. Haftarot—Commentaries. 3. Bible. O.T. Pentateuch—Theology. 4. Conservative Judaism—Customs and practices. I. Lieber, David L. II. Harlow, Jules. III. United Synagogue of Conservative Judaism. IV. Rabbinical Assembly. V. Bible. O.T. Pentateuch. English. Jewish Publication Society. 2001. VI. Title.

BS1222 .L54 2001
222'.1077—dc21

2001029757

6 The Lord spoke to Moses, saying: [2]Command Aaron and his sons thus:

This is the ritual of the burnt offering: The burnt offering itself shall remain where it is burned upon the altar all night until morning, while the fire on the altar is kept going on it.

ו וַיְדַבֵּר יְהוָה אֶל־מֹשֶׁה לֵּאמֹר׃ 2 צַו
אֶת־אַהֲרֹן וְאֶת־בָּנָיו לֵאמֹר
זֹאת תּוֹרַת הָעֹלָה הִוא הָעֹלָה עַל
מוֹקְדָה* עַל־הַמִּזְבֵּחַ כָּל־הַלַּיְלָה עַד־

v. 2. מ׳ זעירא לפי נוסחים מקובלים

THE PRINCIPAL TYPES OF SACRIFICE (*continued*)

THE DISPOSITION OF SACRIFICES
(6:1–7:38)

The rituals for each of the various sacrifices outlined in chapters 1–5 are presented in chapters 6 and 7. These chapters also offer us a unique glimpse into the participation of the priesthood in the sacred meals within the precincts of the sanctuary.

The important Hebrew word *torah,* which appears in these chapters, derives from the verb ירה, "to cast, shoot"—an arrow, for instance. The verb, in one of its forms, means "to aim, direct toward"—hence "to show the way, instruct." The word *torah* here is limited to the content of the instruction.

THE BURNT OFFERING (*olah*) (vv. 1–6)

For the preparation and presentation of this offering, see Lev. 1.

2. where it is burned On top of the altar grill, where the firewood was placed.

all night until morning The daily burnt offering consisted of two yearling lambs, one offered in the morning and one in the evening. The morning burnt offering, with its accompanying grain offering and libation, were the first offerings placed on the altar of burnt offerings each day. The evening burnt offering and its accompaniments were the final offerings each day. The evening offering was left burning on the altar during the night. First thing in the morning, the ashes of the previous day's sacrifices were removed and new firewood was added. Although the same altar was used for other sacrifices during the day, it was logical to provide instructions for tending the altar at this point, because public worship began and concluded each day with the burnt offering.

In this *parashah,* we can see why the book is thought to be a manual for *kohanim.* How the *kohen* carries out his part of the sacrificial service is the focus of most of the text.

Neḥama Leibowitz suggests that chapters 1–5 are addressed to the Israelite public. Therefore, they begin with voluntary offerings (*olah, minḥah,* and *sh'lamim*) and continue with those that apply only to certain individuals in certain circumstances (e.g., the purification offering of the *kohen*). Chapters 6–7 are directed to the officiating priests. For that reason, the sequence of offerings is changed, beginning with the offerings that have the highest degree of sanctity ("most holy") and continuing with those of a lesser level of sanctity.

CHAPTER 6

2. Command Aaron . . . This is the ritual of the burnt offering The Talmud reads the Hebrew word *torat* ("ritual of") as "Torah for": "In our day, the study of Torah takes the place of bringing animal offerings" (BT Men. 110a). If so, then why command Aaron? Because Aaron might be reluctant to tell the people that the study of Torah is equivalent to bringing sacrifices. That would make the role of the *kohanim* less prominent, as it would present the people with an alternative form of worship (Ḥatam Sofer).

the fire on the altar is kept going on it The last Hebrew word can also be read "within him" (instead of "on it"). This prompted the comment that the fire on the altar must be paralleled by a fire in the heart of the officiating priest, whose enthusiasm for the sacred nature of the work must never be lost. The congregation, for its part, must recognize its responsibility to see that the enthusiasm and dedication of the clergy are never extinguished.

3 The priest shall dress in linen raiment, with
linen breeches next to his body; and he shall take
up the ashes to which the fire has reduced the
burnt offering on the altar and place them be-
side the altar. 4 He shall then take off his vest-
ments and put on other vestments, and carry
the ashes outside the camp to a pure place. 5 The
fire on the altar shall be kept burning, not to
go out: every morning the priest shall feed wood
to it, lay out the burnt offering on it, and turn
into smoke the fat parts of the offerings of
well-being. 6 A perpetual fire shall be kept burn-
ing on the altar, not to go out.

7 And this is the ritual of the grain offering:
Aaron's sons shall present it before the LORD,
in front of the altar. 8 A handful of the choice
flour and oil of the grain offering shall be taken
from it, with all the frankincense that is on the
grain offering, and this token portion shall be
turned into smoke on the altar as a pleasing odor
to the LORD. 9 What is left of it shall be eaten
by Aaron and his sons; it shall be eaten as un-
leavened cakes, in the sacred precinct; they shall
eat it in the enclosure of the Tent of Meeting.
10 It shall not be baked with leaven; I have given
it as their portion from My gifts; it is most holy,

הַבֹּקֶר וְאֵשׁ הַמִּזְבֵּחַ תּוּקַד בּוֹ׃ 3 וְלָבַשׁ
הַכֹּהֵן מִדּוֹ בַד וּמִכְנְסֵי־בַד יִלְבַּשׁ עַל־
בְּשָׂרוֹ וְהֵרִים אֶת־הַדֶּשֶׁן אֲשֶׁר תֹּאכַל
הָאֵשׁ אֶת־הָעֹלָה עַל־הַמִּזְבֵּחַ וְשָׂמוֹ אֵצֶל
הַמִּזְבֵּחַ׃ 4 וּפָשַׁט אֶת־בְּגָדָיו וְלָבַשׁ בְּגָדִים
אֲחֵרִים וְהוֹצִיא אֶת־הַדֶּשֶׁן אֶל־מִחוּץ
לַמַּחֲנֶה אֶל־מָקוֹם טָהוֹר׃ 5 וְהָאֵשׁ עַל־
הַמִּזְבֵּחַ תּוּקַד־בּוֹ לֹא תִכְבֶּה וּבִעֵר עָלֶיהָ
הַכֹּהֵן עֵצִים בַּבֹּקֶר בַּבֹּקֶר וְעָרַךְ עָלֶיהָ
הָעֹלָה וְהִקְטִיר עָלֶיהָ חֶלְבֵי הַשְּׁלָמִים׃
6 אֵשׁ תָּמִיד תּוּקַד עַל־הַמִּזְבֵּחַ לֹא
תִכְבֶּה׃ ס

7 וְזֹאת תּוֹרַת הַמִּנְחָה הַקְרֵב אֹתָהּ בְּנֵי־
אַהֲרֹן לִפְנֵי יְהוָה אֶל־פְּנֵי הַמִּזְבֵּחַ׃
8 וְהֵרִים מִמֶּנּוּ* בְּקֻמְצוֹ מִסֹּלֶת הַמִּנְחָה
וּמִשַּׁמְנָהּ וְאֵת כָּל־הַלְּבֹנָה אֲשֶׁר עַל־
הַמִּנְחָה וְהִקְטִיר הַמִּזְבֵּחַ רֵיחַ נִיחֹחַ
אַזְכָּרָתָהּ לַיהוָה׃ 9 וְהַנּוֹתֶרֶת מִמֶּנָּה
יֹאכְלוּ אַהֲרֹן וּבָנָיו מַצּוֹת תֵּאָכֵל בְּמָקוֹם
קָדֹשׁ בַּחֲצַר אֹהֶל־מוֹעֵד יֹאכְלוּהָ׃ 10 לֹא
תֵאָפֶה חָמֵץ חֶלְקָם נָתַתִּי אֹתָהּ מֵאִשָּׁי

v. 8. סבירין ומטעין "ממנה"

4. *take off his vestments* The priestly vestments were to be worn only in the sanctuary precincts (Exod. 28:43).

outside the camp to a pure place Called "the ash heap" in 4:12. The spot near the eastern side of the altar where the ashes were dumped is called "the place for the ashes" in 1:16.

6. *perpetual fire . . . on the altar, not to go out* The requirement to keep the fire burning at all times is also implied in verse 2. Perpetual fire expressed the Israelites' devotion to God by showing that they were attendant on Him at all times in the sanctuary.

THE GRAIN OFFERING (*minḥah*)
(vv. 7–11)

For the preparation and presentation of this offering, see Lev. 2.

9. *eaten by Aaron and his sons* An important element not stressed in chapter 2: Participation of the priests is indispensable to the efficacy of this ritual.

enclosure of the Tent of Meeting The tabernacle had an enclosed courtyard (e.g., see Exod. 27:9–19, 35:17), an arrangement later duplicated at the temple in Jerusalem. This sacred area, here and in verse 19, is called "courtyard" (*ḥatzer*); usu-

3. The first act of the *kohen* every morning is to put on ordinary clothes and remove the ashes of the previous night's sacrifice. This ensures that he never forgets his link to the ordinary people who spend their days in mundane pursuits (Simḥah Bunem). Why were the ashes treated with such reverence? It symbolizes the idea that what was holy yesterday must be treated with respect today as well.

קֹ֥דֶשׁ קָֽדָשִׁ֖ים הִ֔וא כַּֽחַטָּ֖את וְכָאָשָֽׁם׃
11 כָּל־זָכָ֞ר בִּבְנֵ֤י אַהֲרֹן֙ יֹֽאכְלֶ֔נָּה חָק־עוֹלָם֙
לְדֹרֹ֣תֵיכֶ֔ם מֵאִשֵּׁ֖י יְהוָ֑ה כֹּ֛ל אֲשֶׁר־יִגַּ֥ע בָּהֶ֖ם
יִקְדָּֽשׁ׃ פ
שני 12 וַיְדַבֵּ֥ר יְהוָ֖ה אֶל־מֹשֶׁ֥ה לֵּאמֹֽר׃ 13 זֶ֡ה
קׇרְבַּן֩ אַהֲרֹ֨ן וּבָנָ֜יו אֲשֶׁר־יַקְרִ֣יבוּ לַֽיהוָ֗ה
בְּיוֹם֙ הִמָּשַׁ֣ח אֹת֔וֹ עֲשִׂירִ֨ת הָאֵפָ֥ה סֹ֛לֶת
מִנְחָ֖ה תָּמִ֑יד מַחֲצִיתָ֣הּ בַּבֹּ֔קֶר וּמַחֲצִיתָ֖הּ
בָּעָֽרֶב׃ 14 עַֽל־מַחֲבַ֗ת בַּשֶּׁ֛מֶן תֵּעָשֶׂ֖ה
מֻרְבֶּ֣כֶת תְּבִיאֶ֑נָּה תֻּפִינֵי֙ מִנְחַ֣ת פִּתִּ֔ים
תַּקְרִ֥יב רֵֽיחַ־נִיחֹ֖חַ לַֽיהוָֽה׃ 15 וְהַכֹּהֵ֨ן
הַמָּשִׁ֤יחַ תַּחְתָּיו֙ מִבָּנָ֔יו יַעֲשֶׂ֖ה אֹתָ֑הּ חָק־
עוֹלָ֕ם לַֽיהוָ֖ה כָּלִ֥יל תׇּקְטָֽר׃ 16 וְכׇל־מִנְחַ֥ת
כֹּהֵ֛ן כָּלִ֥יל תִּהְיֶ֖ה לֹ֥א תֵאָכֵֽל׃ פ

like the purification offering and the reparation offering. 11Only the males among Aaron's descendants may eat of it, as their due for all time throughout the ages from the LORD's gifts. Anything that touches these shall become holy.

12The LORD spoke to Moses, saying: 13This is the offering that Aaron and his sons shall offer to the LORD on the occasion of his anointment: a tenth of an *ephah* of choice flour as a regular grain offering, half of it in the morning and half of it in the evening, 14shall be prepared with oil on a griddle. You shall bring it well soaked, and offer it as a grain offering of baked slices, of pleasing odor to the LORD. 15And so shall the priest, anointed from among his sons to succeed him, prepare it; it is the LORD's—a law for all time—to be turned entirely into smoke. 16So, too, every grain offering of a priest shall be a whole offering: it shall not be eaten.

ally it is referred to as "the entrance of the Tent of Meeting" (*petaḥ ohel mo·ed*), which included a large part of the courtyard.

11. Only the males among Aaron's descendants Any foods brought for sacrifices could be eaten only by the priests themselves. Other foodstuffs collected for their support and other forms of priestly revenue could be used to feed their families.

due Hebrew: *ḥok* (fem. *ḥukkah*), which signifies a law ordained by written statute. By extension, it connotes one's lawful share or amount, a rightful due.

Anything that touches these shall become holy The condition of holiness, unlike that of impurity, was not regarded as contagious. Thus it would be better to translate: "Anyone who is to touch these must be in a holy state." Only consecrated persons may have contact with sacrificial materials. This notion reinforces the opening of the verse: Only Aaronide priests may partake of the sacrifices. An act of consecration is required.

12. ephah See Comment to Exod. 16:36.

THE GRAIN OFFERING OF THE HIGH PRIEST (vv. 12–16)

13. offering Hebrew: *korban;* see *D'rash* to 1:2.

on the occasion of his anointment The rite of anointing (unction), described in 8:10ff., was essential to the status of the High Priest. The altar, too, was anointed.

regular Hebrew: *tamid,* used for the most part to characterize regular daily offerings.

16. every grain offering of a priest Every offering of grain brought by a priest on his own behalf, or on behalf of the priesthood, in expiation or as a voluntary offering, was to be burned entirely on the altar. This affirms the rule that priests could benefit only for services undertaken on behalf of other Israelites, not on their own behalf. When the offering served only the priests themselves, the usual share of the priests had to be surrendered to God.

10. The purification offerings and the reparation offerings are called "most holy." A greater degree of holiness is ascribed to the person who has struggled with sin and overcome it than to the person who never has been tempted.

11. only the males Most Conservative synagogues have extended the honor and responsibility of serving as religious officiants, rabbis, and cantors, to women as well.

13. as a regular grain offering The daily grain offering of the High Priest taught the poor not to be ashamed of their grain offering, which was the same size. It also taught the High Priest humility (Abravanel).

[17]The Lord spoke to Moses, saying: [18]Speak
to Aaron and his sons thus: This is the ritual
of the purification offering: the purification
offering shall be slaughtered before the Lord,
at the spot where the burnt offering is slaugh-
tered: it is most holy. [19]The priest who offers
it as a purification offering shall eat of it; it shall
be eaten in the sacred precinct, in the enclosure
of the Tent of Meeting. [20]Anything that touches
its flesh shall become holy; and if any of its blood
is spattered upon a garment, you shall wash the
bespattered part in the sacred precinct. [21]An
earthen vessel in which it was boiled shall be
broken; if it was boiled in a copper vessel, [the
vessel] shall be scoured and rinsed with water.
[22]Only the males in the priestly line may eat of
it: it is most holy. [23]But no purification offering
may be eaten from which any blood is brought
into the Tent of Meeting for expiation in the
sanctuary; any such shall be consumed in fire.

17 וַיְדַבֵּר יְהוָה אֶל־מֹשֶׁה לֵּאמֹר׃ 18 דַּבֵּר
אֶל־אַהֲרֹן וְאֶל־בָּנָיו לֵאמֹר זֹאת תּוֹרַת
הַחַטָּאת בִּמְקוֹם אֲשֶׁר תִּשָּׁחֵט הָעֹלָה
תִּשָּׁחֵט הַחַטָּאת לִפְנֵי יְהוָה קֹדֶשׁ קָדָשִׁים
הִוא׃ 19 הַכֹּהֵן הַמְחַטֵּא אֹתָהּ יֹאכְלֶנָּה
בְּמָקוֹם קָדֹשׁ תֵּאָכֵל בַּחֲצַר אֹהֶל מוֹעֵד׃
20 כֹּל אֲשֶׁר־יִגַּע בִּבְשָׂרָהּ יִקְדָּשׁ וַאֲשֶׁר יִזֶּה
מִדָּמָהּ עַל־הַבֶּגֶד אֲשֶׁר יִזֶּה עָלֶיהָ תְּכַבֵּס
בְּמָקוֹם קָדֹשׁ׃ 21 וּכְלִי־חֶרֶשׂ אֲשֶׁר תְּבֻשַּׁל־
בּוֹ יִשָּׁבֵר וְאִם־בִּכְלִי נְחֹשֶׁת בֻּשָּׁלָה וּמֹרַק
וְשֻׁטַּף בַּמָּיִם׃ 22 כָּל־זָכָר בַּכֹּהֲנִים יֹאכַל
אֹתָהּ קֹדֶשׁ קָדָשִׁים הִוא׃ 23 וְכָל־חַטָּאת
אֲשֶׁר יוּבָא מִדָּמָהּ אֶל־אֹהֶל מוֹעֵד לְכַפֵּר
בַּקֹּדֶשׁ לֹא תֵאָכֵל בָּאֵשׁ תִּשָּׂרֵף׃ פ

7 This is the ritual of the reparation offering:
it is most holy. [2]The reparation offering shall

ז וְזֹאת תּוֹרַת הָאָשָׁם קֹדֶשׁ קָדָשִׁים הוּא׃
2 בִּמְקוֹם אֲשֶׁר יִשְׁחֲטוּ אֶת־הָעֹלָה יִשְׁחֲטוּ

THE PURIFICATION OFFERING (*ḥattat*) (6:17–23)

18. The burnt offering (*olah*) was to be slaughtered at the northern side of the altar (1:11). Here we are informed that this rule also applies to the purification offering.

most holy The purification offering is in the category of offerings that are "most sacred" (*kodesh kodashim*). This category, first encountered in 2:3, is mentioned in 6:10; it recurs in 6:22 and in 7:6.

19. enclosure of the Tent of Meeting The entire courtyard is sacred. See Comment to 6:9.

20. Anything that touches its flesh shall become holy Rather, anyone who is to touch its flesh must be in a holy state. See Comment to 6:11.

blood . . . spattered upon a garment Part of the blood of the purification offering was to be placed on the horns of the altar and the rest poured down its side, as ordained in 4:25. Should any sacrificial blood stain a garment, that garment must be laundered, because it would be improper for any of this blood to be used for anything other than its ordained purpose.

21. An earthen vessel in which it was boiled shall be broken Earthenware, being more porous than metal, absorbs particles of the flesh boiled in it. Some of the sacrificial flesh very likely would remain in the vessel. Such flesh would constitute "leftovers of the sacrifice" (*notar*), forbidden for consumption according to 7:15–17. If other foodstuffs were subsequently boiled in the same vessel, the forbidden sacrificial particles would contaminate the rest. To prevent this, the earthenware vessel had to be broken, because there was no possible way to purify it.

23. This rule refers to the priestly *ḥattat* as set forth in 4:1–12, to the rites prescribed in 8:17 for the investiture of the priests, and to the *Yom Kippur* ritual in chapter 16.

THE REPARATION OFFERING (*asham*) (7:1–10)

1. ritual of the reparation offering The procedures specified in verses 1–6 for the "reparation offering" (*asham*) correspond to those already mandated for the purification offering in 6:17.

אֶת־הָאָשָׁם וְאֶת־דָּמוֹ יִזְרֹק עַל־הַמִּזְבֵּחַ
סָבִיב׃ 3 וְאֵת כָּל־חֶלְבּוֹ יַקְרִיב מִמֶּנּוּ אֵת
הָאַלְיָה וְאֶת־הַחֵלֶב הַמְכַסֶּה אֶת־הַקֶּרֶב׃
4 וְאֵת שְׁתֵּי הַכְּלָיֹת וְאֶת־הַחֵלֶב אֲשֶׁר
עֲלֵיהֶן אֲשֶׁר עַל־הַכְּסָלִים וְאֶת־הַיֹּתֶרֶת
עַל־הַכָּבֵד עַל־הַכְּלָיֹת יְסִירֶנָּה׃ 5 וְהִקְטִיר
אֹתָם הַכֹּהֵן הַמִּזְבֵּחָה אִשֶּׁה לַיהוָה אָשָׁם
הוּא׃ 6 כָּל־זָכָר בַּכֹּהֲנִים יֹאכְלֶנּוּ בְּמָקוֹם
קָדוֹשׁ יֵאָכֵל קֹדֶשׁ קָדָשִׁים הוּא׃
7 כַּחַטָּאת כָּאָשָׁם תּוֹרָה אַחַת לָהֶם הַכֹּהֵן
אֲשֶׁר יְכַפֶּר־בּוֹ לוֹ יִהְיֶה׃ 8 וְהַכֹּהֵן הַמַּקְרִיב
אֶת־עֹלַת אִישׁ עוֹר הָעֹלָה אֲשֶׁר הִקְרִיב
לַכֹּהֵן לוֹ יִהְיֶה׃ 9 וְכָל־מִנְחָה אֲשֶׁר תֵּאָפֶה
בַּתַּנּוּר וְכָל־נַעֲשָׂה בַמַּרְחֶשֶׁת וְעַל־מַחֲבַת
לַכֹּהֵן הַמַּקְרִיב אֹתָהּ לוֹ תִהְיֶה׃ 10 וְכָל־
מִנְחָה בְלוּלָה־בַשֶּׁמֶן וַחֲרֵבָה לְכָל־בְּנֵי
אַהֲרֹן תִּהְיֶה אִישׁ כְּאָחִיו׃ פ

שלישי 11 וְזֹאת תּוֹרַת זֶבַח הַשְּׁלָמִים אֲשֶׁר יַקְרִיב
לַיהוָה׃
12 אִם עַל־תּוֹדָה יַקְרִיבֶנּוּ וְהִקְרִיב ׀ עַל־
זֶבַח הַתּוֹדָה חַלּוֹת מַצּוֹת בְּלוּלֹת בַּשֶּׁמֶן

be slaughtered at the spot where the burnt offering is slaughtered, and the blood shall be dashed on all sides of the altar.
3 All its fat shall be offered: the broad tail; the fat that covers the entrails;
4 the two kidneys and the fat that is on them at the loins; and the protuberance on the liver, which shall be removed with the kidneys.
5 The priest shall turn them into smoke on the altar as a gift to the LORD; it is a reparation offering.
6 Only the males in the priestly line may eat of it; it shall be eaten in the sacred precinct: it is most holy.

7 The reparation offering is like the purification offering. The same rule applies to both: it shall belong to the priest who makes expiation thereby.
8 So, too, the priest who offers a man's burnt offering shall keep the skin of the burnt offering that he offered.
9 Further, any grain offering that is baked in an oven, and any that is prepared in a pan or on a griddle, shall belong to the priest who offers it.
10 But every other grain offering, with oil mixed in or dry, shall go to the sons of Aaron all alike.

11 This is the ritual of the sacrifice of well-being that one may offer to the LORD:

12 If he offers it for thanksgiving, he shall offer together with the sacrifice of thanksgiving un-

7. it shall belong to the priest who makes expiation thereby Sacrifices of expiation eaten by the priests are actually their property.

8. The officiating priest, in most cases, could keep the hide as his own and profit from its value.

9–10. Verse 9 speaks of offerings prepared in an oven, in a pan, or on a griddle, all of which belong to the officiating priest. Verse 10 speaks of other offerings that belong to all priests. These verses are saying, in effect, that the parts of the grain offerings due to the priests are to go to the officiants at these rites.

THE SACRIFICE OF WELL-BEING
(*zevaḥ ha-sh'lamim*) (vv. 11–34)

11. As in chapter 3, this section uses the term *sh'lamim* in a general sense, referring to all sacrifices of the *zevaḥ* type.

12. for thanksgiving For expressing one's gratitude to God for deliverance from danger or misfortune.

sacrifice of thanksgiving Hebrew: *zevaḥ todah,* which refers here to the animal sacrifice ordained in chapter 3: a sheep or a goat of either gender. The ritual first considers the preparation

CHAPTER 7

12. An individual brings an offering of thanksgiving (*todah*) in response to having been spared from disaster, which produces probably one of the most profound emotions that person will ever know. The Talmud (BT Ber. 54b) identifies the circumstances in which a person

וּרְקִיקֵ֥י מַצּ֖וֹת מְשֻׁחִ֣ים בַּשָּׁ֑מֶן וְסֹ֣לֶת
מֻרְבֶּ֔כֶת חַלֹּ֖ת בְּלוּלֹ֥ת בַּשָּֽׁמֶן׃ 13 עַל־חַלֹּת֙
לֶ֣חֶם חָמֵ֔ץ יַקְרִ֖יב קָרְבָּנ֑וֹ עַל־זֶ֖בַח תּוֹדַ֥ת
שְׁלָמָֽיו׃ 14 וְהִקְרִ֨יב מִמֶּ֜נּוּ אֶחָד֙ מִכָּל־קָרְבָּ֔ן
תְּרוּמָ֖ה לַיהוָ֑ה לַכֹּהֵ֗ן הַזֹּרֵ֛ק אֶת־דַּ֥ם
הַשְּׁלָמִ֖ים ל֥וֹ יִהְיֶֽה׃ 15 וּבְשַׂ֗ר זֶ֚בַח תּוֹדַ֣ת
שְׁלָמָ֔יו בְּי֥וֹם קָרְבָּנ֖וֹ יֵאָכֵ֑ל לֹֽא־יַנִּ֥יחַ מִמֶּ֖נּוּ
עַד־בֹּֽקֶר׃
16 וְאִם־נֶ֣דֶר ׀ א֣וֹ נְדָבָ֗ה זֶ֚בַח קָרְבָּנ֔וֹ בְּי֛וֹם

leavened cakes with oil mixed in, unleavened wafers spread with oil, and cakes of choice flour with oil mixed in, well soaked.
13This offering, with cakes of leavened bread added, he shall offer along with his thanksgiving sacrifice of well-being.
14Out of this he shall offer one of each kind as a gift to the LORD; it shall go to the priest who dashes the blood of the offering of well-being.
15And the flesh of his thanksgiving sacrifice of well-being shall be eaten on the day that it is offered; none of it shall be set aside until morning.

16If, however, the sacrifice he offers is a votive

and disposition of the grain offerings of both unleavened and leavened cakes that accompanied the animal sacrifice, a matter not taken up elsewhere in Leviticus. It then deals with the animal sacrifice itself, the basic information for which is in chapter 3.

13. No leaven may be placed on the altar of burnt offerings (Lev. 2:11). Thus only the unleavened cakes are offered on the altar, not the leavened cakes.

with . . . added . . . along with Hebrew: *al;* literally, "on." This preposition occurs twice in this verse, where it means "in addition to."

14. one of each kind as a gift to the LORD Sacrificial procedures in biblical Israel, and in the ancient Near East generally, often dictated that the offering first be presented to the deity for acceptance, at which time it belonged entirely to that deity. Only then did the deity grant portions of the offering to the priests and, occasionally, to the donors as well. Consequently, even in this case, in which no part of the leavened grain offering was placed on the altar, it could be considered as an offering to the Lord.

15. The flesh must be eaten on the day the altar sacrifice is made. If not consumed then, it must be burned. This is yet another difference between the thanksgiving sacrifice (*todah*) and other *sh'lamim* sacrifices.

16. Except in the case of a thanksgiving offering (*todah*), the flesh of *sh'lamim* sacrifices may be eaten until the third day, a rule also stated in 19:5–8. There were no restrictions regarding where the donor of a *sh'lamim* could eat his or her portion of the offering, so long as no person in an impure state partook of the flesh (v. 19).

---

should bring a *todah:* when one has safely completed a dangerous journey, recovered from illness, been released from confinement, or survived other dangers. The custom continues to this day in the *Gomel* blessing offered in the synagogue, during the Torah reading, by a worshiper who has avoided or survived misfortune. The talmudic text states that people "need" (*tzrikhin*) to bring a *todah* rather than "are obliged" to bring one, perhaps to suggest that the grateful individual brings the *todah* to fulfill a psychological need rather than to meet a religious obligation.

15. Several commentators connect the requirement that the *todah* be eaten on the day it is offered and on the following evening to the fact that it is brought in response to a miracle in the life of the donor. Abravanel says that if it must be consumed in a single day, the owner will invite more people to share it, thus publicizing the miracle more widely. "On being asked what prompted this feast, the host will recount some good fortune and the divine wonder it represents." We should have confidence that each new day will produce its own miracle. Therefore, the feast celebrating a miraculous event should be confined to one day and not extended into the next. Tomorrow will bring its own miracle (Yitzḥak Meir Alter of Ger). "In time to come, there will be no sacrifices except for the offering of thanksgiving, and there will be no prayers except for prayers of thanksgiving" (Lev. R. 9:7).

or a freewill offering, it shall be eaten on the day
that he offers his sacrifice, and what is left of it
shall be eaten on the morrow. 17What is then
left of the flesh of the sacrifice shall be consumed
in fire on the third day. 18If any of the flesh of
his sacrifice of well-being is eaten on the third
day, it shall not be acceptable; it shall not count
for him who offered it. It is an offensive thing,
and the person who eats of it shall bear his guilt.

19Flesh that touches anything impure shall
not be eaten; it shall be consumed in fire. As
for other flesh, only he who is pure may eat such
flesh. 20But the person who, in a state of im-
purity, eats flesh from the LORD's sacrifices of
well-being, that person shall be cut off from his
kin. 21When a person touches anything impure,
be it human impurity or an impure animal or
any impure creature, and eats flesh from the
LORD's sacrifices of well-being, that person shall
be cut off from his kin.

הַקְרִיבוֹ אֶת־זִבְחוֹ יֵאָכֵל וּמִמָּחֳרָת
וְהַנּוֹתָר מִמֶּנּוּ יֵאָכֵל׃ 17 וְהַנּוֹתָר מִבְּשַׂר
הַזָּבַח בַּיּוֹם הַשְּׁלִישִׁי בָּאֵשׁ יִשָּׂרֵף׃ 18 וְאִם
הֵאָכֹל יֵאָכֵל מִבְּשַׂר־זֶבַח שְׁלָמָיו בַּיּוֹם
הַשְּׁלִישִׁי לֹא יֵרָצֶה הַמַּקְרִיב אֹתוֹ לֹא
יֵחָשֵׁב לוֹ פִּגּוּל יִהְיֶה וְהַנֶּפֶשׁ הָאֹכֶלֶת
מִמֶּנּוּ עֲוֺנָהּ תִּשָּׂא׃
19 וְהַבָּשָׂר אֲשֶׁר־יִגַּע בְּכָל־טָמֵא לֹא יֵאָכֵל
בָּאֵשׁ יִשָּׂרֵף וְהַבָּשָׂר כָּל־טָהוֹר יֹאכַל
בָּשָׂר׃ 20 וְהַנֶּפֶשׁ אֲשֶׁר־תֹּאכַל בָּשָׂר מִזֶּבַח
הַשְּׁלָמִים אֲשֶׁר לַיהוָה וְטֻמְאָתוֹ עָלָיו
וְנִכְרְתָה הַנֶּפֶשׁ הַהִוא מֵעַמֶּיהָ׃ 21 וְנֶפֶשׁ
כִּי־תִגַּע בְּכָל־טָמֵא בְּטֻמְאַת אָדָם אוֹ ׀
בִּבְהֵמָה טְמֵאָה אוֹ בְּכָל־שֶׁקֶץ טָמֵא וְאָכַל
מִבְּשַׂר־זֶבַח הַשְּׁלָמִים אֲשֶׁר לַיהוָה
וְנִכְרְתָה הַנֶּפֶשׁ הַהִוא מֵעַמֶּיהָ׃ פ

22And the LORD spoke to Moses, saying:
23Speak to the Israelite people thus: You shall
eat no fat of ox or sheep or goat. 24Fat from an-
imals that died or were torn by beasts may be
put to any use, but you must not eat it. 25If
anyone eats the fat of animals from which gifts
may be made to the LORD, the person who eats

22 וַיְדַבֵּר יְהוָה אֶל־מֹשֶׁה לֵּאמֹר׃ 23 דַּבֵּר
אֶל־בְּנֵי יִשְׂרָאֵל לֵאמֹר כָּל־חֵלֶב שׁוֹר
וְכֶשֶׂב וָעֵז לֹא תֹאכֵלוּ׃ 24 וְחֵלֶב נְבֵלָה
וְחֵלֶב טְרֵפָה יֵעָשֶׂה לְכָל־מְלָאכָה וְאָכֹל
לֹא תֹאכְלֻהוּ׃ 25 כִּי כָּל־אֹכֵל חֵלֶב מִן־
הַבְּהֵמָה אֲשֶׁר יַקְרִיב מִמֶּנָּה אִשֶּׁה לַיהוָה

freewill offering Hebrew: *n'davah,* which also serves as a general term for many types of voluntary contributions to the sanctuary. Like the *todah,* it expresses gratitude to God and is often mentioned together with the vow (*neder*).

18. Because the sacrificial meat was left uneaten for an improper length of time, the sacrifice itself was not efficacious. In this verse, the penalty for eating flesh remaining from the *sh'lamim* sacrifice after the third day is stated merely as "bearing one's guilt," whereas in 19:5–8 the same offense brings on the penalty of being cut off from the religious community.

19. Beginning with this verse, the text deals more explicitly with the subject of impurity, a concern particularly relevant to the *sh'lamim,* because parts of it were handled by ordinary Israelites outside the sanctuary.

23. You shall eat no fat See Comment to 3:3.

24. Fat from animals that died An animal torn by beasts (*t'refah*) and the carcass of a dead animal (*n'velah*) are forbidden in their entirety (Exod. 22:30, Lev. 17:15). Hence, any part of such an animal would also be forbidden. It is likely that this seemingly superfluous rule was included here for emphasis, to reinforce the ban on eating organ fat (*ḥeilev*) (see 3:16).

25. from which gifts may be made This clarifies the provisions of verse 23. The *ḥeilev* of large and small cattle is forbidden, because such animals are of the kind offered as sacrifices.

it shall be cut off from his kin. 26And you must
not consume any blood, either of bird or of
animal, in any of your settlements. 27Anyone
who eats blood shall be cut off from his kin.

וְנִכְרְתָ֛ה הַנֶּ֥פֶשׁ הָאֹכֶ֖לֶת מֵעַמֶּֽיהָ׃ 26 וְכָל־
דָּם֙ לֹ֣א תֹאכְל֔וּ בְּכֹ֖ל מוֹשְׁבֹתֵיכֶ֑ם לָע֖וֹף
וְלַבְּהֵמָֽה׃ 27 כָּל־נֶ֖פֶשׁ אֲשֶׁר־תֹּאכַ֣ל כָּל־
דָּ֑ם וְנִכְרְתָ֛ה הַנֶּ֥פֶשׁ הַהִ֖וא מֵעַמֶּֽיהָ׃ פ

28And the LORD spoke to Moses, saying:
29Speak to the Israelite people thus: The offering
to the LORD from a sacrifice of well-being must
be presented by him who offers his sacrifice of
well-being to the LORD: 30his own hands shall
present the LORD's gifts. He shall present the fat
with the breast, the breast to be elevated as an
elevation offering before the LORD; 31the priest
shall turn the fat into smoke on the altar, and
the breast shall go to Aaron and his sons. 32And
the right thigh from your sacrifices of well-being
you shall present to the priest as a gift; 33he from
among Aaron's sons who offers the blood and
the fat of the offering of well-being shall get
the right thigh as his portion. 34For I have taken
the breast of elevation offering and the thigh of
gift offering from the Israelites, from their sacri-
fices of well-being, and given them to Aaron the
priest and to his sons as their due from the
Israelites for all time.

35Those shall be the perquisites of Aaron and
the perquisites of his sons from the LORD's gifts,
once they have been inducted to serve the LORD
as priests; 36these the LORD commanded to be
given them, once they had been anointed, as a
due from the Israelites for all time throughout
the ages.

28 וַיְדַבֵּ֥ר יְהוָ֖ה אֶל־מֹשֶׁ֥ה לֵּאמֹֽר׃ 29 דַּבֵּ֛ר
אֶל־בְּנֵ֥י יִשְׂרָאֵ֖ל לֵאמֹ֑ר הַמַּקְרִ֞יב אֶת־זֶ֤בַח
שְׁלָמָיו֙ לַיהוָ֔ה יָבִ֧יא אֶת־קָרְבָּנ֛וֹ לַיהוָ֖ה
מִזֶּ֥בַח שְׁלָמָֽיו׃ 30 יָדָ֣יו תְּבִיאֶ֔ינָה אֵ֖ת אִשֵּׁ֣י
יְהוָ֑ה אֶת־הַחֵ֣לֶב עַל־הֶחָזֶה֙ יְבִיאֶ֔נּוּ אֵ֣ת
הֶחָזֶ֗ה לְהָנִ֥יף אֹת֛וֹ תְּנוּפָ֖ה לִפְנֵ֥י יְהוָֽה׃
31 וְהִקְטִ֧יר הַכֹּהֵ֛ן אֶת־הַחֵ֖לֶב הַמִּזְבֵּ֑חָה
וְהָיָה֙ הֶחָזֶ֔ה לְאַהֲרֹ֖ן וּלְבָנָֽיו׃ 32 וְאֵת֙ שׁ֣וֹק
הַיָּמִ֔ין תִּתְּנ֥וּ תְרוּמָ֖ה לַכֹּהֵ֑ן מִזִּבְחֵ֖י
שַׁלְמֵיכֶֽם׃ 33 הַמַּקְרִ֞יב אֶת־דַּ֧ם הַשְּׁלָמִ֛ים
וְאֶת־הַחֵ֖לֶב מִבְּנֵ֣י אַהֲרֹ֑ן ל֧וֹ תִהְיֶ֛ה שׁ֥וֹק
הַיָּמִ֖ין לְמָנָֽה׃ 34 כִּי֩ אֶת־חֲזֵ֨ה הַתְּנוּפָ֜ה
וְאֵ֣ת ׀ שׁ֣וֹק הַתְּרוּמָ֗ה לָקַ֙חְתִּי֙ מֵאֵ֣ת
בְּנֵֽי־יִשְׂרָאֵ֔ל מִזִּבְחֵ֖י שַׁלְמֵיהֶ֑ם וָאֶתֵּ֣ן אֹ֠תָם
לְאַהֲרֹ֨ן הַכֹּהֵ֜ן וּלְבָנָיו֙ לְחָק־עוֹלָ֔ם מֵאֵ֖ת
בְּנֵ֥י יִשְׂרָאֵֽל׃
35 זֹ֣את מִשְׁחַ֤ת אַהֲרֹן֙ וּמִשְׁחַ֣ת בָּנָ֔יו מֵאִשֵּׁ֖י
יְהוָ֑ה בְּיוֹם֙ הִקְרִ֣יב אֹתָ֔ם לְכַהֵ֖ן לַיהוָֽה׃
36 אֲשֶׁר֩ צִוָּ֨ה יְהוָ֜ה לָתֵ֣ת לָהֶ֗ם בְּיוֹם֙ מָשְׁח֣וֹ
אֹתָ֔ם מֵאֵ֖ת בְּנֵ֣י יִשְׂרָאֵ֑ל חֻקַּ֥ת עוֹלָ֖ם
לְדֹרֹתָֽם׃

29–30. The donor of the *sh'lamim* had to personally participate in the presentation of the offering. Because nonpriests could not actually place sacrifices on the altar—indeed, they were banned from the adjacent area—the rite of "presentation" (*t'nufah*) afforded them some measure of participation in sacrifices of lesser sanctity such as this one.

30. the breast to be elevated as an elevation offering before the LORD The offering was raised up, in dedication to God. "Elevation offering" here is the designation for *t'nufah,* derived from the verb *henif* (lift, raise).

31. the priest shall turn the fat into smoke The priest was entitled to take the breast and the right thigh of the sacrificial animal only after God's share of the offering (i.e., the fatty portions) had been burned on the altar.

34. the thigh of gift offering See Comment to 7:14.

37 זֹאת הַתּוֹרָה לָעֹלָה לַמִּנְחָה וְלַחַטָּאת
וְלָאָשָׁם וְלַמִּלּוּאִים וּלְזֶבַח הַשְּׁלָמִים׃
38 אֲשֶׁר צִוָּה יְהוָה אֶת־מֹשֶׁה בְּהַר סִינָי
בְּיוֹם צַוֺּתוֹ אֶת־בְּנֵי יִשְׂרָאֵל לְהַקְרִיב
אֶת־קָרְבְּנֵיהֶם לַיהוָה בְּמִדְבַּר סִינָי׃ פ

37 Such are the rituals of the burnt offering, the grain offering, the purification offering, the reparation offering, the offering of ordination, and the sacrifice of well-being, 38 with which the LORD charged Moses on Mount Sinai, when He commanded that the Israelites present their offerings to the LORD, in the wilderness of Sinai.

רביעי ח וַיְדַבֵּר יְהוָה אֶל־מֹשֶׁה לֵּאמֹר׃ 2 קַח
אֶת־אַהֲרֹן וְאֶת־בָּנָיו אִתּוֹ וְאֵת הַבְּגָדִים
וְאֵת שֶׁמֶן הַמִּשְׁחָה וְאֵת ׀ פַּר הַחַטָּאת
וְאֵת שְׁנֵי הָאֵילִים וְאֵת סַל הַמַּצּוֹת׃
3 וְאֵת כָּל־הָעֵדָה הַקְהֵל אֶל־פֶּתַח אֹהֶל
מוֹעֵד׃ 4 וַיַּעַשׂ מֹשֶׁה כַּאֲשֶׁר צִוָּה יְהוָה
אֹתוֹ וַתִּקָּהֵל הָעֵדָה אֶל־פֶּתַח אֹהֶל מוֹעֵד׃
5 וַיֹּאמֶר מֹשֶׁה אֶל־הָעֵדָה זֶה הַדָּבָר אֲשֶׁר־
צִוָּה יְהוָה לַעֲשׂוֹת׃
6 וַיַּקְרֵב מֹשֶׁה אֶת־אַהֲרֹן וְאֶת־בָּנָיו וַיִּרְחַץ
אֹתָם בַּמָּיִם׃ 7 וַיִּתֵּן עָלָיו אֶת־הַכֻּתֹּנֶת

8 The LORD spoke to Moses, saying: 2 Take Aaron along with his sons, and the vestments, the anointing oil, the bull of purification offering, the two rams, and the basket of unleavened bread; 3 and assemble the whole community at the entrance of the Tent of Meeting. 4 Moses did as the LORD commanded him. And when the community was assembled at the entrance of the Tent of Meeting, 5 Moses said to the community, "This is what the LORD has commanded to be done."

6 Then Moses brought Aaron and his sons forward and washed them with water. 7 He put the

SUMMARY (7:35–38)

37. Such are the rituals All of the rituals set forth in chapters 6–7.

the offering of ordination This probably refers to the grain offering burned on the altar by the High Priest, prescribed in 6:12–16. The ordination rites are presented in chapters 8–9.

38. This verse asserts that in the wilderness of Sinai, the Israelites already had worshiped God with sacrifices.

THE INITIATION OF FORMAL WORSHIP (8:1–9:24)

Chapters 8 and 9 offer a detailed description of the religious celebrations that mark the beginning of formal worship in ancient Israel. The origin of Israelite worship was of great importance to the priesthood because of the formidable role priests occupied in this area of Israelite life.

CONSECRATION OF PRIESTS AND TABERNACLE (8:1–36)

2. anointing oil See Exod. 30:22–25.

3. assemble the whole community The actual place of assembly was in the outer section of the courtyard, not directly in front of the tent. Only priests were permitted to advance beyond the altar of burnt offerings, which stood in the courtyard about halfway between the outer gate and the entrance to the tent proper.

6. washed them with water Washing is a universal feature of religious ritual. Beyond the obvious hygienic advantages of water, its use in ritual also serves as symbolic purification.

7. The High Priest wore a total of eight vest-

---

37. Such are the rituals Hebrew: *zot ha-torah;* Menaḥem Mendel of Kotzk reads "This is the Torah," and then renders the offerings by their root meanings: "the Torah leads some people to *olah* (rising higher) and *minḥah* (generosity), but leads other people to *ḥattat* and *asham* (feelings of guilt)." The summary list concludes with *sh'lamim,* even as so many Jewish prayers, including the *Amidah,* the priestly benediction, and the *Kaddish,* con-

tunic on him, girded him with the sash, clothed him with the robe, and put the ephod on him, girding him with the decorated band with which he tied it to him. [8]He put the breastpiece on him, and put into the breastpiece the Urim and Thummim. [9]And he set the headdress on his head; and on the headdress, in front, he put the gold frontlet, the holy diadem—as the LORD had commanded Moses.

[10]Moses took the anointing oil and anointed the Tabernacle and all that was in it, thus consecrating them. [11]He sprinkled some of it on the altar seven times, anointing the altar, all its utensils, and the laver with its stand, to consecrate them. [12]He poured some of the anointing oil upon Aaron's head and anointed him, to consecrate him. [13]Moses then brought Aaron's sons forward, clothed them in tunics, girded them with sashes, and wound turbans upon them, as the LORD had commanded Moses.

[14]He led forward the bull of purification offering. Aaron and his sons laid their hands

וַיַּחְגֹּר אֹתוֹ בָּאַבְנֵט וַיַּלְבֵּשׁ אֹתוֹ אֶת־
הַמְּעִיל וַיִּתֵּן עָלָיו אֶת־הָאֵפֹד וַיַּחְגֹּר אֹתוֹ
בְּחֵשֶׁב הָאֵפֹד וַיֶּאְפֹּד לוֹ בּוֹ׃ 8*וַיָּשֶׂם עָלָיו
אֶת־הַחֹשֶׁן וַיִּתֵּן אֶל־הַחֹשֶׁן אֶת־הָאוּרִים
וְאֶת־הַתֻּמִּים׃ 9 וַיָּשֶׂם אֶת־הַמִּצְנֶפֶת עַל־
רֹאשׁוֹ וַיָּשֶׂם עַל־הַמִּצְנֶפֶת אֶל־מוּל פָּנָיו
אֵת צִיץ הַזָּהָב נֵזֶר הַקֹּדֶשׁ כַּאֲשֶׁר צִוָּה
יְהוָה אֶת־מֹשֶׁה׃
10 וַיִּקַּח מֹשֶׁה אֶת־שֶׁמֶן הַמִּשְׁחָה וַיִּמְשַׁח
אֶת־הַמִּשְׁכָּן וְאֶת־כָּל־אֲשֶׁר־בּוֹ וַיְקַדֵּשׁ
אֹתָם׃ 11 וַיַּז מִמֶּנּוּ עַל־הַמִּזְבֵּחַ שֶׁבַע
פְּעָמִים וַיִּמְשַׁח אֶת־הַמִּזְבֵּחַ וְאֶת־כָּל־
כֵּלָיו וְאֶת־הַכִּיֹּר וְאֶת־כַּנּוֹ לְקַדְּשָׁם׃
12 וַיִּצֹק מִשֶּׁמֶן הַמִּשְׁחָה עַל רֹאשׁ אַהֲרֹן
וַיִּמְשַׁח אֹתוֹ לְקַדְּשׁוֹ׃ 13 וַיַּקְרֵב מֹשֶׁה
אֶת־בְּנֵי אַהֲרֹן וַיַּלְבִּשֵׁם כֻּתֳּנֹת וַיַּחְגֹּר
אֹתָם אַבְנֵט וַיַּחֲבֹשׁ לָהֶם מִגְבָּעוֹת כַּאֲשֶׁר
צִוָּה יְהוָה אֶת־מֹשֶׁה׃
חמישי 14 וַיַּגֵּשׁ אֵת פַּר הַחַטָּאת וַיִּסְמֹךְ אַהֲרֹן

v. 8. חצי התורה בפסוקים

ments, four of which were unique to him (see Exod. 28 and 39).

8. breastpiece Made of wool and linen, with gold threads woven into the fabric, and 12 gem stones were set into the cloth, with the name of a different tribe of Israel engraved on each stone.

Urim and Thummim These were flat stones used for the casting of lots. The act of casting lots was the only form of divination permitted in ancient Israelite official worship, which normally objected to the use of omens for predicting the future.

9. headdress Ordinary priests wore turbans; only the High Priest wore the royal headdress.

10–12. In these verses we read of two parallel acts: the consecration of Aaron, the High Priest, and the consecration of the altar and the tabernacle with its vessels. Both were accomplished by the same means—anointing with the same oil. In this way Aaron, too, became a sacred vessel.

13. After the sons of Aaron were robed, the sacrifices of ordination commenced.

14. Large cattle were used in purification offerings when the entire community, or the High Priest in particular, were affected.

---

clude with *shalom* "peace," the ultimate blessing.

CHAPTER 8

12. anointed him, to consecrate him The verb translated as "anointed" (*va-yimshaḥ*) is related to the noun *mashi·aḥ* (messiah), which originally meant "anointed one." It referred to a priest, and later to a king, who had been consecrated for special responsibility. Throughout the Bible, it refers only to a human priest or king. The prophets' vision of the Messiah was of a good and benevolent king who would earn peace and prosperity for the people by serving God wholeheartedly (see Isa. 11:1–9). Biblical and Rabbinic Judaism as a rule did not conceive of the Messiah as a superhuman redeemer.

upon the head of the bull of purification offering, [15]and it was slaughtered. Moses took the blood and with his finger put some on each of the horns of the altar, purifying the altar; then he poured out the blood at the base of the altar. Thus he consecrated it in order to make expiation upon it.

[16]Moses then took all the fat that was about the entrails, and the protuberance of the liver, and the two kidneys and their fat, and turned them into smoke on the altar. [17]The rest of the bull, its hide, its flesh, and its dung, he put to the fire outside the camp—as the LORD had commanded Moses.

[18]Then he brought forward the ram of burnt offering. Aaron and his sons laid their hands upon the ram's head, [19]and it was slaughtered. Moses dashed the blood against all sides of the altar. [20]The ram was cut up into sections and Moses turned the head, the sections, and the suet into smoke on the altar; [21]Moses washed the entrails and the legs with water and turned all of the ram into smoke. That was a burnt offering for a pleasing odor, a gift to the LORD—as the LORD had commanded Moses.

[22]He brought forward the second ram, the ram of ordination. Aaron and his sons laid their hands upon the ram's head, [23]and it was slaughtered. Moses took some of its blood and put it on the ridge of Aaron's right ear, and on the thumb of his right hand, and on the big toe of his right foot. [24]Moses then brought forward the sons of Aaron, and put some of the blood on the ridges of their right ears, and on the thumbs of their right hands, and on the big toes of their

וּבָנָיו֙ אֶת־יְדֵיהֶ֔ם עַל־רֹ֖אשׁ פַּ֥ר הַֽחַטָּֽאת׃
15 וַיִּשְׁחָ֗ט וַיִּקַּ֨ח מֹשֶׁ֥ה אֶת־הַדָּם֩ וַיִּתֵּ֨ן
עַל־קַרְנ֤וֹת הַמִּזְבֵּ֙חַ֙ סָבִיב֙ בְּאֶצְבָּע֔וֹ וַיְחַטֵּ֖א
אֶת־הַמִּזְבֵּ֑חַ וְאֶת־הַדָּ֗ם יָצַק֙ אֶל־יְס֣וֹד
הַמִּזְבֵּ֔חַ וַֽיְקַדְּשֵׁ֖הוּ לְכַפֵּ֥ר עָלָֽיו׃
16 וַיִּקַּ֗ח אֶֽת־כָּל־הַחֵלֶב֮ אֲשֶׁ֣ר עַל־הַקֶּרֶב֒
וְאֵת֙ יֹתֶ֣רֶת הַכָּבֵ֔ד וְאֶת־שְׁתֵּ֥י הַכְּלָיֹ֖ת
וְאֶֽת־חֶלְבְּהֶ֑ן וַיַּקְטֵ֥ר מֹשֶׁ֖ה הַמִּזְבֵּֽחָה׃
17 וְאֶת־הַפָּ֤ר וְאֶת־עֹרוֹ֙ וְאֶת־בְּשָׂר֣וֹ וְאֶת־
פִּרְשׁ֔וֹ שָׂרַ֣ף בָּאֵ֔שׁ מִח֖וּץ לַֽמַּחֲנֶ֑ה כַּאֲשֶׁ֛ר
צִוָּ֥ה יְהוָ֖ה אֶת־מֹשֶֽׁה׃
18 וַיַּקְרֵ֕ב אֵ֖ת אֵ֣יל הָעֹלָ֑ה וַֽיִּסְמְכ֞וּ אַהֲרֹ֧ן
וּבָנָ֛יו אֶת־יְדֵיהֶ֖ם עַל־רֹ֥אשׁ הָאָֽיִל׃
19 וַיִּשְׁחָ֑ט וַיִּזְרֹ֨ק מֹשֶׁ֧ה אֶת־הַדָּ֛ם עַל־
הַמִּזְבֵּ֖חַ סָבִֽיב׃ 20 וְאֶת־הָאַ֕יִל נִתַּ֖ח
לִנְתָחָ֑יו וַיַּקְטֵ֤ר מֹשֶׁה֙ אֶת־הָרֹ֔אשׁ וְאֶת־
הַנְּתָחִ֖ים וְאֶת־הַפָּֽדֶר׃ 21 וְאֶת־הַקֶּ֥רֶב
וְאֶת־הַכְּרָעַ֖יִם רָחַ֣ץ בַּמָּ֑יִם וַיַּקְטֵ֨ר מֹשֶׁ֜ה
אֶת־כָּל־הָאַ֣יִל הַמִּזְבֵּ֗חָה עֹלָ֨ה ה֤וּא לְרֵֽיחַ־
נִיחֹ֙חַ֙ אִשֶּׁ֥ה הוּא֙ לַֽיהוָ֔ה כַּאֲשֶׁ֛ר צִוָּ֥ה יְהוָ֖ה
אֶת־מֹשֶֽׁה׃
ששי 22 וַיַּקְרֵב֙ אֶת־הָאַ֣יִל הַשֵּׁנִ֔י אֵ֖יל הַמִּלֻּאִ֑ים
וַֽיִּסְמְכ֞וּ אַהֲרֹ֧ן וּבָנָ֛יו אֶת־יְדֵיהֶ֖ם עַל־רֹ֥אשׁ
הָאָֽיִל׃ 23 וַיִּשְׁחָ֓ט ׀ וַיִּקַּ֤ח מֹשֶׁה֙ מִדָּמ֔וֹ וַיִּתֵּ֛ן
עַל־תְּנ֥וּךְ אֹֽזֶן־אַהֲרֹ֖ן הַיְמָנִ֑ית וְעַל־בֹּ֤הֶן יָדוֹ֙
הַיְמָנִ֔ית וְעַל־בֹּ֖הֶן רַגְל֥וֹ הַיְמָנִֽית׃ 24 וַיַּקְרֵ֞ב
אֶת־בְּנֵ֣י אַהֲרֹ֗ן וַיִּתֵּ֨ן מֹשֶׁ֤ה מִן־הַדָּם֙ עַל־
תְּנ֤וּךְ אָזְנָם֙ הַיְמָנִ֔ית וְעַל־בֹּ֤הֶן יָדָם֙

15. he consecrated it in order to make expiation upon it Expiatory sacrifices required an altar.

18–21. The function of this sacrifice was to evoke a favorable response from God before making an approach with other sacrifices.

23. blood . . . Aaron's right ear Dabbing sacrificial blood on certain extremities of the body is essentially a rite of purification. In this manner Aaron and his sons were purified as they entered into their new status.

24. the rest of the blood Moses dashed against every side of the altar This is similar to what occurred during the covenantal ceremony at Sinai (Exod. 24:6–8). In the ordination of the priests, the sacrificial blood served a dual function. It purified the priests and also bound them in a covenant of service to God in the tabernacle.

right feet; and the rest of the blood Moses dashed against every side of the altar. [25]He took the fat—the broad tail, all the fat about the entrails, the protuberance of the liver, and the two kidneys and their fat—and the right thigh. [26]From the basket of unleavened bread that was before the LORD, he took one cake of unleavened bread, one cake of oil bread, and one wafer, and placed them on the fat parts and on the right thigh. [27]He placed all these on the palms of Aaron and on the palms of his sons, and elevated them as an elevation offering before the LORD. [28]Then Moses took them from their hands and turned them into smoke on the altar with the burnt offering. This was an ordination offering for a pleasing odor; it was a gift to the LORD. [29]Moses took the breast and elevated it as an elevation offering before the LORD; it was Moses' portion of the ram of ordination—as the LORD had commanded Moses.

[30]And Moses took some of the anointing oil and some of the blood that was on the altar and sprinkled it upon Aaron and upon his vestments, and also upon his sons and upon their vestments. Thus he consecrated Aaron and his vestments, and also his sons and their vestments.

[31]Moses said to Aaron and his sons: Boil the flesh at the entrance of the Tent of Meeting and eat it there with the bread that is in the basket of ordination—as I commanded: Aaron and his sons shall eat it; [32]and what is left over of the flesh and the bread you shall consume in fire. [33]You shall not go outside the entrance of the Tent of Meeting for seven days, until the

הַיְמָנִית וְעַל־בֹּהֶן רַגְלָם הַיְמָנִית וַיִּזְרֹק
מֹשֶׁה אֶת־הַדָּם עַל־הַמִּזְבֵּחַ סָבִיב׃
25 וַיִּקַּח אֶת־הַחֵלֶב וְאֶת־הָאַלְיָה וְאֶת־
כָּל־הַחֵלֶב אֲשֶׁר עַל־הַקֶּרֶב וְאֵת יֹתֶרֶת
הַכָּבֵד וְאֶת־שְׁתֵּי הַכְּלָיֹת וְאֶת־חֶלְבְּהֶן
וְאֵת שׁוֹק הַיָּמִין׃ 26 וּמִסַּל הַמַּצּוֹת אֲשֶׁר ׀
לִפְנֵי יְהוָה לָקַח חַלַּת מַצָּה אַחַת וְחַלַּת
לֶחֶם שֶׁמֶן אַחַת וְרָקִיק אֶחָד וַיָּשֶׂם עַל־
הַחֲלָבִים וְעַל שׁוֹק הַיָּמִין׃ 27 וַיִּתֵּן אֶת־
הַכֹּל עַל כַּפֵּי אַהֲרֹן וְעַל כַּפֵּי בָנָיו
וַיָּנֶף אֹתָם תְּנוּפָה לִפְנֵי יְהוָה׃ 28 וַיִּקַּח
מֹשֶׁה אֹתָם מֵעַל כַּפֵּיהֶם וַיַּקְטֵר הַמִּזְבֵּחָה
עַל־הָעֹלָה מִלֻּאִים הֵם לְרֵיחַ נִיחֹחַ
אִשֶּׁה הוּא לַיהוָה׃ 29 וַיִּקַּח מֹשֶׁה אֶת־
הֶחָזֶה וַיְנִיפֵהוּ תְנוּפָה לִפְנֵי יְהוָה מֵאֵיל
הַמִּלֻּאִים לְמֹשֶׁה הָיָה לְמָנָה כַּאֲשֶׁר צִוָּה
יְהוָה אֶת־מֹשֶׁה׃

שביעי 30 וַיִּקַּח מֹשֶׁה מִשֶּׁמֶן הַמִּשְׁחָה וּמִן־הַדָּם
אֲשֶׁר עַל־הַמִּזְבֵּחַ וַיַּז עַל־אַהֲרֹן עַל־בְּגָדָיו
וְעַל־בָּנָיו וְעַל־בִּגְדֵי בָנָיו אִתּוֹ וַיְקַדֵּשׁ
אֶת־אַהֲרֹן אֶת־בְּגָדָיו וְאֶת־בָּנָיו וְאֶת־בִּגְדֵי
בָנָיו אִתּוֹ׃

31 וַיֹּאמֶר מֹשֶׁה אֶל־אַהֲרֹן וְאֶל־בָּנָיו בַּשְּׁלוּ
אֶת־הַבָּשָׂר פֶּתַח אֹהֶל מוֹעֵד וְשָׁם תֹּאכְלוּ
אֹתוֹ וְאֶת־הַלֶּחֶם אֲשֶׁר בְּסַל הַמִּלֻּאִים
כַּאֲשֶׁר צִוֵּיתִי לֵאמֹר אַהֲרֹן וּבָנָיו יֹאכְלֻהוּ׃
32 וְהַנּוֹתָר בַּבָּשָׂר וּבַלָּחֶם בָּאֵשׁ תִּשְׂרֹפוּ׃
מפטיר 33 וּמִפֶּתַח אֹהֶל מוֹעֵד לֹא תֵצְאוּ שִׁבְעַת
יָמִים עַד יוֹם מְלֹאת יְמֵי מִלֻּאֵיכֶם כִּי

27. all these Included here among the parts of the sacrifice burned on the altar was the thigh, which belonged to the priests (Lev. 7:32). In the rites of ordination, the priests surrendered their own portion to God, because it would have been improper for them to benefit from what was offered on their own behalf. Moses, however, received his portion.

30. A mix of anointing oil and sacrificial blood was sprinkled on Aaron and his sons and on their vestments. This completed their ordination.

31. Moses instructed Aaron and his sons on how to dispose of Moses' own portion of the sacrifice. It was vital to the efficacy of the ordination sacrifice that the priests actually partake of it.

33. The priests were not inside the tent but,

שִׁבְעַ֣ת יָמִ֔ים יְמַלֵּ֖א אֶת־יֶדְכֶֽם׃ 34 כַּאֲשֶׁ֥ר
עָשָׂ֖ה בַּיּ֣וֹם הַזֶּ֑ה צִוָּ֧ה יְהוָ֛ה לַעֲשֹׂ֖ת
לְכַפֵּ֥ר עֲלֵיכֶֽם׃ 35 וּפֶתַח֩ אֹ֨הֶל מוֹעֵ֜ד
תֵּשְׁב֨וּ יוֹמָ֤ם וָלַ֙יְלָה֙ שִׁבְעַ֣ת יָמִ֔ים
וּשְׁמַרְתֶּ֛ם אֶת־מִשְׁמֶ֥רֶת יְהוָ֖ה וְלֹ֣א תָמ֑וּתוּ
כִּי־כֵ֖ן צֻוֵּֽיתִי׃
36 וַיַּ֥עַשׂ אַהֲרֹ֖ן וּבָנָ֑יו אֵ֚ת כָּל־הַדְּבָרִ֔ים
אֲשֶׁר־צִוָּ֥ה יְהוָ֖ה בְּיַד־מֹשֶֽׁה׃ ס

day that your period of ordination is completed. For your ordination will require seven days.
34Everything done today, the LORD has commanded to be done [seven days], to make expiation for you.
35You shall remain at the entrance of the Tent of Meeting day and night for seven days, keeping the LORD's charge—that you may not die—for so I have been commanded.

36And Aaron and his sons did all the things that the LORD had commanded through Moses.

rather, near its entrance, in the inner section of the tabernacle courtyard. They were not to leave this sanctified area for seven days, to avoid contact with anything or anyone impure.

35. the LORD's charge To follow the instructions given on this occasion.

---

33. seven days These days parallel the seven days of Creation. The existence of the tabernacle and its capacity to atone for human sinfulness and imperfection make it possible for an imperfect world to survive in the sight of a just God. The Midrash emphasizes that "if God demands absolute justice, there can be no world. If God desires a world, there cannot be absolute justice" (Lev. R. 10:1).

36. As is often true, the *parashah* concludes on a positive note—in this case, by highlighting the priests' faithful obedience to God.

הפטרת צו

HAFTARAH FOR TZAV

JEREMIAH 7:21–8:3; 9:22–23

The prophet Jeremiah delivered a Temple sermon (Jer. 7:1–20), in which he announced God's judgment of doom upon the Temple and upon the nation for the people's moral sins and for pagan worship. The first part of this *haftarah* follows that sermon as part of a series of prophetic rebukes. The last part of this *haftarah* skips ahead to the end of chapter 9 to conclude the reading on a positive note of religious instruction. The *haftarah* does not fulfill the usual requirement of having at least 21 verses. The Talmud justifies this situation with the laconic comment that the unit is brief because "the topic is concluded" (BT Meg. 23b).

Rhetorical forms of negation and contrast emphasize the theme of proper action that dominates the *haftarah*. Thus, in the opening critique of the nation, God first says "I did not speak with them or command them" concerning sacrifices. This is contrasted with the positive assertion about "what I commanded them" to do (vv. 22–23). In this rebuke, unbidden and excessive offerings are juxtaposed with the command to follow the divine way. Similarly, at a later point, God maligns the people's idolatrous and heinous acts of child-sacrifice, emphasizing in counterpoint that "I never commanded" such behavior (v. 31). A further example of this structure occurs in the concluding instruction of the *haftarah*. In it the prophet contrasts self-glorification through money and might with acts of kindness and justice. The rhetorical phrasing sharply juxtaposes false and worthless assertions of glory (*al yithallel*) with their positive counterpart (*yithallel*) and teaching (9:22–23). The harsh condemnation of cultic activity found in 7:21–22 goes far beyond the rejection of sacrifices found in 6:19–20. The people are told, in a mocking fashion, to act in a manner that blatantly contradicts the law in the Torah, which states explicitly that the burnt offerings (*olot*) are to be entirely consumed upon the altar (Lev. 1:1–9). Thus it is best to follow those commentators who regard Jeremiah's words as an altogether ironic "instruction," implying that the people may as well desecrate the burnt offering (*olah*) for all that it is worth, because God did not command them about burnt offerings or sacrifice during the wilderness sojourn.

This interpretation has evoked consternation and perplexity for generations of interpreters, because Lev. 7:37–38 (at the end of the *parashah*) states explicitly that the cultic instructions were given during the Sinai sojourn.

A solution to the problem posed by this apparent contradiction between Jeremiah and the Torah was proposed by Radak: Only the Decalogue (and not the sacrificial cult) was commanded at Mount Sinai, to teach the nation that the unconditional obligations of morality constitute the cornerstone of the Covenant. In this sense Jeremiah's words are historically accurate and reinforce a central covenantal concern. In light of the centrality of the Decalogue, the prophet's point would then be that voluntary (individual) sacrifices offered by people who commit acts of disobedience to the divine are as good as worthless. In fact, he suggests, they are no more efficacious than if they were offered incorrectly.

Strikingly, the final verse of the *haftarah* (9:23) echoes the prophet Hosea's statement of what God desires ("I desire goodness, not sacrifice; / Obedience to God, rather than burnt offerings," Hos. 6:6). One can hardly avoid the conclusion that the Sages selected Jeremiah's teaching in 9:22–23 as a climax to the *haftarah* in light of the earlier *haftarah* verses emphasizing God's will and the nullity of sacrifices. Indeed, by concluding the *haftarah* on this note, rabbinic tradition provides a strong contrast to the teachings of the *parashah,* and a sharp qualification of its status.

RELATION OF THE *HAFTARAH* TO THE *PARASHAH*

Both the *parashah* and the *haftarah* refer to the *olah* (burnt offering) and to the *zevaḥ* offering. Jeremiah stresses that the people were "not commanded" to offer sacrifices when they came out of Egypt. By contrast, the priestly rule ends with the specific emphasis that its regulations were "commanded" by God in the wilderness of Sinai (Lev. 7:38).

It may have been just this critique of sacrifices that attracted the Sages to Jeremiah's word. In the years following the destruction of the Second Temple (70 C.E.), the prophet's statement that the Sinaitic covenant did not enjoin sacrifices would assuage Jewish fears that without the cult of ritual sacrifice their relationship with God was permanently impaired. Indeed, responding to just this anxiety, Yoḥanan ben Zakkai radically reinterpreted Judaism for a later generation when he remarked that acts of loving kindness would effect atonement "just as" the ancient sacrifices did (ARN B 4). Similarly, Jeremiah earlier emphasized that the covenantal virtues of kindness, justice, and equity are the very basis for knowing God, and for imitating His ways. The prophet's teachings would resonate in subsequent centuries.

7 21Thus said the LORD of Hosts, the God of
Israel: Add your burnt offerings to your other
sacrifices and eat the meat! 22For when I freed
your fathers from the land of Egypt, I did not
speak with them or command them concerning
burnt offerings or sacrifice. 23But this is what
I commanded them: Do My bidding, that I may
be your God and you may be My people; walk
only in the way that I enjoin upon you, that it
may go well with you. 24Yet they did not listen
or give ear; they followed their own counsels,
the willfulness of their evil hearts. They have
gone backward, not forward, 25from the day
your fathers left the land of Egypt until today.
And though I kept sending all My servants, the
prophets, to them daily and persistently, 26they
would not listen to Me or give ear. They stiffened their necks, they acted worse than their
fathers.

27You shall say all these things to them, but
they will not listen to you; you shall call to

ז 21 כֹּה אָמַר יְהוָה צְבָאוֹת אֱלֹהֵי יִשְׂרָאֵל
עֹלוֹתֵיכֶם סְפוּ עַל־זִבְחֵיכֶם וְאִכְלוּ בָשָׂר׃
22 כִּי לֹא־דִבַּרְתִּי אֶת־אֲבוֹתֵיכֶם וְלֹא
צִוִּיתִים בְּיוֹם הוציא הוֹצִיאִי אוֹתָם מֵאֶרֶץ
מִצְרָיִם עַל־דִּבְרֵי עוֹלָה וָזָבַח׃ 23 כִּי אִם־
אֶת־הַדָּבָר הַזֶּה צִוִּיתִי אוֹתָם לֵאמֹר
שִׁמְעוּ בְקוֹלִי וְהָיִיתִי לָכֶם לֵאלֹהִים וְאַתֶּם
תִּהְיוּ־לִי לְעָם וַהֲלַכְתֶּם בְּכָל־הַדֶּרֶךְ
אֲשֶׁר אֲצַוֶּה אֶתְכֶם לְמַעַן יִיטַב לָכֶם׃
24 וְלֹא שָׁמְעוּ וְלֹא־הִטּוּ אֶת־אָזְנָם וַיֵּלְכוּ
בְּמֹעֵצוֹת בִּשְׁרִרוּת לִבָּם הָרָע וַיִּהְיוּ
לְאָחוֹר וְלֹא לְפָנִים׃ 25 לְמִן־הַיּוֹם אֲשֶׁר
יָצְאוּ אֲבוֹתֵיכֶם מֵאֶרֶץ מִצְרַיִם עַד הַיּוֹם
הַזֶּה וָאֶשְׁלַח אֲלֵיכֶם אֶת־כָּל־עֲבָדַי
הַנְּבִיאִים יוֹם הַשְׁכֵּם וְשָׁלֹחַ׃ 26 וְלוֹא
שָׁמְעוּ אֵלַי וְלֹא הִטּוּ אֶת־אָזְנָם וַיַּקְשׁוּ
אֶת־עָרְפָּם הֵרֵעוּ מֵאֲבוֹתָם׃

27 וְדִבַּרְתָּ אֲלֵיהֶם אֶת־כָּל־הַדְּבָרִים הָאֵלֶּה
וְלֹא יִשְׁמְעוּ אֵלֶיךָ וְקָרָאתָ אֲלֵיהֶם וְלֹא

Jeremiah 7:23. that I may be your God For the covenantal formulary, see Exod. 6:7, 19:5; Lev. 26:12; Jer. 31:33.

יַעֲנוּכָה*׃ 28 וְאָמַרְתָּ אֲלֵיהֶם זֶה הַגּוֹי
אֲשֶׁר לוֹא־שָׁמְעוּ בְּקוֹל יְהוָה אֱלֹהָיו וְלֹא
לָקְחוּ מוּסָר אָבְדָה הָאֱמוּנָה וְנִכְרְתָה
מִפִּיהֶם׃ ס

them, but they will not respond to you. 28Then
say to them: This is the nation that would not obey the LORD their God, that would not accept rebuke. Faithfulness has perished, vanished from their mouths.

29 גָּזִּי נִזְרֵךְ וְהַשְׁלִיכִי
וּשְׂאִי עַל־שְׁפָיִם קִינָה
כִּי מָאַס יְהוָה וַיִּטֹּשׁ
אֶת־דּוֹר עֶבְרָתוֹ׃

29Shear your locks and cast them away,
Take up a lament on the heights,
For the LORD has spurned and cast off
The brood that provoked His wrath.

30 כִּי־עָשׂוּ בְנֵי־יְהוּדָה הָרַע בְּעֵינַי נְאֻם־
יְהוָה שָׂמוּ שִׁקּוּצֵיהֶם בַּבַּיִת אֲשֶׁר־נִקְרָא־
שְׁמִי עָלָיו לְטַמְּאוֹ׃ 31 וּבָנוּ בָּמוֹת הַתֹּפֶת
אֲשֶׁר בְּגֵיא בֶן־הִנֹּם לִשְׂרֹף אֶת־בְּנֵיהֶם
וְאֶת־בְּנֹתֵיהֶם בָּאֵשׁ אֲשֶׁר לֹא צִוִּיתִי וְלֹא
עָלְתָה עַל־לִבִּי׃ ס
32 לָכֵן הִנֵּה־יָמִים בָּאִים נְאֻם־יְהוָה וְלֹא־
יֵאָמֵר עוֹד הַתֹּפֶת וְגֵיא בֶן־הִנֹּם כִּי אִם־
גֵּיא הַהֲרֵגָה וְקָבְרוּ בְתֹפֶת מֵאֵין מָקוֹם׃
33 וְהָיְתָה נִבְלַת הָעָם הַזֶּה לְמַאֲכָל לְעוֹף
הַשָּׁמַיִם וּלְבֶהֱמַת הָאָרֶץ וְאֵין מַחֲרִיד׃
34 וְהִשְׁבַּתִּי ׀ מֵעָרֵי יְהוּדָה וּמֵחֻצוֹת
יְרוּשָׁלִַם קוֹל שָׂשׂוֹן וְקוֹל שִׂמְחָה קוֹל חָתָן
וְקוֹל כַּלָּה כִּי לְחָרְבָּה תִּהְיֶה הָאָרֶץ׃

30For the people of Judah have done what displeases Me—declares the LORD. They have set up their abominations in the House which is called by My name, and they have defiled it.
31And they have built the shrines of Topheth in the Valley of Ben-hinnom to burn their sons and daughters in fire—which I never commanded, which never came to My mind.
32Assuredly, a time is coming—declares the LORD—when men shall no longer speak of Topheth or the Valley of Ben-hinnom, but of the Valley of Slaughter; and they shall bury in Topheth until no room is left. 33The carcasses of this people shall be food for the birds of the sky and the beasts of the earth, with none to frighten them off. 34And I will silence in the towns of Judah and the streets of Jerusalem the sound of mirth and gladness, the voice of bridegroom and bride. For the whole land shall fall to ruin.

ח בָּעֵת הַהִיא נְאֻם־יְהוָה ויציאו
יוֹצִיאוּ אֶת־עַצְמוֹת מַלְכֵי־יְהוּדָה וְאֶת־

8 At that time—declares the LORD—the bones of the kings of Judah, of its officers, of

v. 27. יתיר ה׳

29–34. Lament and judgment for apostasy. Two crimes are named: setting abominations in the Temple and sacrificing children. Both are mentioned in connection with Manasseh (2 Kings 21:4–7).

29. The language of this statement of doom ("For the LORD has spurned [*ma·as*] and cast off [*va-yittosh*] / The brood that provoked His wrath [*evrato*]") is similar to the language bespeaking the divine rejection of the shrine of Shilo in Ps. 78:59. The common phraseology clearly derives from a rhetorical tradition of doom sayings.

33. Exposure of the dead was considered a great dishonor and desecration throughout the ancient world. The Assyrian king Ashurbanipal, recording his action against Susa, the capital of

the priests, of the prophets, and of the inhabitants of Jerusalem shall be taken out of their graves
2and exposed to the sun, the moon, and all the host of heaven which they loved and served and followed, to which they turned and bowed down. They shall not be gathered for reburial; they shall become dung upon the face of the earth.
3And death shall be preferable to life for all that are left of this wicked folk, in all the other places to which I shall banish them—declares the LORD of Hosts.

עַצְמוֹת־שָׂרָיו וְאֶת־עַצְמוֹת הַכֹּהֲנִים
וְאֵת ׀ עַצְמוֹת הַנְּבִיאִים וְאֵת עַצְמוֹת
יוֹשְׁבֵי־יְרוּשָׁלִָם מִקִּבְרֵיהֶם׃
2 וּשְׁטָחוּם
לַשֶּׁמֶשׁ וְלַיָּרֵחַ וּלְכֹל ׀ צְבָא הַשָּׁמַיִם אֲשֶׁר
אֲהֵבוּם וַאֲשֶׁר עֲבָדוּם וַאֲשֶׁר הָלְכוּ
אַחֲרֵיהֶם וַאֲשֶׁר דְּרָשׁוּם וַאֲשֶׁר הִשְׁתַּחֲווּ
לָהֶם לֹא יֵאָסְפוּ וְלֹא יִקָּבֵרוּ לְדֹמֶן
עַל־פְּנֵי הָאֲדָמָה יִהְיוּ׃
3 וְנִבְחַר מָוֶת
מֵחַיִּים לְכֹל הַשְּׁאֵרִית הַנִּשְׁאָרִים מִן־
הַמִּשְׁפָּחָה הָרָעָה הַזֹּאת בְּכָל־הַמְּקֹמוֹת
הַנִּשְׁאָרִים אֲשֶׁר הִדַּחְתִּים שָׁם נְאֻם יְהוָה
צְבָאוֹת׃ ס

9

22Thus said the LORD:

Let not the wise man glory in his wisdom;
Let not the strong man glory in his strength;
Let not the rich man glory in his riches.
23But only in this should one glory:
In his earnest devotion to Me.
For I the LORD act with kindness,
Justice, and equity in the world;
For in these I delight
—declares the LORD.

ט

22 כֹּה ׀ אָמַר יְהוָה
אַל־יִתְהַלֵּל חָכָם בְּחָכְמָתוֹ
וְאַל־יִתְהַלֵּל הַגִּבּוֹר בִּגְבוּרָתוֹ
אַל־יִתְהַלֵּל עָשִׁיר בְּעָשְׁרוֹ׃
23 כִּי אִם־בְּזֹאת יִתְהַלֵּל הַמִּתְהַלֵּל
הַשְׂכֵּל וְיָדֹעַ אוֹתִי
כִּי אֲנִי יְהוָה עֹשֶׂה חֶסֶד
מִשְׁפָּט וּצְדָקָה בָּאָרֶץ
כִּי־בְאֵלֶּה חָפַצְתִּי
נְאֻם־יְהוָה׃ ס

Elam, states that he "ravaged, tore down, and laid open to the sun" the tombs of the former kings of that place. In ancient Judah, during the same period, Josiah desecrated the tombs of the shrine of Bethel and exposed the bones (2 Kings 23:16).

Jeremiah 9:23. kindness, / Justice, and equity Hebrew: *ḥesed, mishpat,* and *tz'dakah*. The last two terms constitute a pair that recurs frequently in the Bible as both a human and a divine ideal (see, e.g., Gen. 18:19). The triad of elements is also found elsewhere for God (Ps. 33:5, 89:15) and for mortals (Isa. 16:5). This verse shows the link between these divine attributes and the covenant ideal. The triad is also recited as a core element of the covenant espousal in Hos. 2:21. Both texts link this brief covenantal summary to knowledge of God. See also Maimonides, *Guide* III:53.

Sha'ar Ha-Gilgulim (the Gate of Reincarnations), ch. 1-5

from the teachings of Rabbi Yitzchak Luria, translated by Yitzchak Bar Chaim, edited by Shabtai Teicher

The Soul (NRNChY):
נֶפֶשׁ (nephesh), רוּחַ (ruach), נְשָׁמָה (neshamah), חַיָּה (chayah), יְחִידָה (yechidah)

The Worlds (ABYA):
אֲצִילוּת (atziluth), בְּרִיאָה (beriah), יְצִירָה (yetzirah), עֲשִׂיָּה (asiya)

The Partzufim:
אָרִיךְ אַנְפִּין (arich anpin) long countenance, אַבָּא (aba) father, אִמָּא (ima) mother, זְעִיר אַנְפִּין (za'ir anpin) small countenance, נֻקְבָה דְזָעִיר אַנְפִּין (nekevah deza'ir anpin) female of 'small countenance'

> *"-ד — an Aramaic prefix meaning 'that'. It is parallel to the Hebrew prefix -ש. Example: means דהכא 'that here'. It also means 'belonging', parallel to the Hebrew של. Example: מימרא דרבא — the saying of (the Amora) Rava" (Haim Perlmutter, Tools for Tosafos; Appendix 4: Dictionary; Prefixes; Common prefixes Used by Tosafos).*

The Sephiroth:
כֶּתֶר (kether) crown, חָכְמָה (chokmah) intelligence, בִּינָה (binah) understanding, חֶסֶד (chesed) benevolence, גְּבוּרָה (geburah) courage, תִּפְאֶרֶת (tiphereth) beauty, נֵצַח (netzach) eternity, הוֹד (hod) grandeur, יְסוֹד (yesod) foundation, מַלְכוּת (malkuth) kingdom

Chapter One

Section 1: The Five Names of the Soul

We will begin with what the rabbis wrote that the Nefesh has five names.
From the bottom up they are Nefesh, Ruach, Neshama, Chaya, and Yechida.
Certainly, these names have not been ascribed by chance or convenience. Rather, know that the person himself is the spiritual element within the body, while the body is only a garment for the person—not the person himself. This is what is written, “On the flesh of man do not anoint...” (Ex. 30:32), as is noted in ari, Parashat Bereishit, 20b.
Since man connects all four worlds of ABY”A by necessity, there has to exist within him sections from all four worlds, and each section is called by one of the five names: NRNCh”Y (Nefesh, Ruach, Neshama, Chaya, and Yechida), as we will explain.

Section 2: Spiritual Growth from Level to Level

He does not acquire all of them [all five levels of soul] at one time, but rather according to his worthiness. At first, he obtains the lowest of them, which is called "Nefesh." Afterwards, if he so merits, he then also attains "Ruach." This is explained in several places in the Zohar, such as in Parashat Veyechi, and Parashat Teruma, and specifically at the beginning of Parashat Mishpatim (94b): "Come and see: When a person is born, he is given a Nefesh." All Nefashot are only from the World of Asiya; all Ruchot are from the World of Yetzira; and, all Neshamot are from the World of Beriya. However, the majority of people do not have all five parts, which are called NR"N, etc., but only the Nefesh from Asiya.
However, even this nefesh has many levels, and this is because Asiya itself also divides into five Partzufim, called: Arich Anpin, Abba, Imma, Zer Anpin, and Nukveh de'Zer Anpin.
Before a person can merit to attain his Ruach from the world of Yetzira, he must first be complete in all of the five partzufim of the Nefesh of Asiya.

Section 3: Path Of Rectification

Even though, as is known, there are people whose Nefesh is from Malchut of Asiya, and others who are from Yesod of Asiya, still, every person must rectify the entire spectrum of Asiya. Only then can a person receive his Ruach from Yetzira, since Yetzira is greater than all of Asiya.
Similarly, in order to attain his Neshama from Beria, a person needs to rectify every part of his Ruach in all of Yetzira, after which he can then receive his Neshama from Beria.
It is insufficient for him to rectify only the particular place in which his soul-root is grounded.
Rather, he must rectify [all parts of each level as] we have mentioned, until he is fit [to receive the Nefesh of] all of Asiya, and then he can attain his Ruach of Yetzira. It is this way with all the worlds.
The import of this [above mentioned rectification—tikun] is that one must be involved with [the study of] Torah and [the performance of] mitzvot that correspond to all of Asiya—not just those which correspond to the specific place to which his Nefesh is attached.
This [above mentioned rectification] is [thus also applicable] in the realm of "upholding Torah and mitzvot."

Section 4: Acquiring Levels of Soul

1. It is not sufficient to only rectify the particular spot to which his soul is connected. Rather, he must rectify (all aspects of each level as) we have mentioned, until he merits all of Asiya, at which time he can achieve his Ruach of Yetzira. It is this way with all the worlds.
2. This means that one must be involved with (the study of Torah) and (the doing of Her) mitzvot….
   Likewise, if a person sins and blemishes a particular spot in Asiya, even though it is not the place to which his Nefesh is attached, he must rectify it.
3. However, if another Nefesh failed to perform a specific mitzva from the world of Asiya, or sinned and blemished [something in the world of Asiya], this does not obligate him to rectify the missing mitzva or the blemish caused by the sin of the other [Nefesh]. If they are both from the same place, [however], then this is not the case, as we will explain later on, with G-d's help.
4. Alternatively, it is possible that the concept of tikun-rectification applies only to blemishes resulting from sin, and not from the [lack of] performance of any of the 248 positive commandments.
5. Or, the following is possible, and it is the correct [interpretation]. Let us say that a soul is from the Malchut of the Nukveh of Asiya, called the Nefesh of Asiya….
   He will have to rectify all of the malchuyot (plural of malchut): of Ruach, and Neshama, and Chaya, and Yechida of Asiya.
   Someone who only rectifies the Malchut of Asiya only acquires the Nefesh of the Nefesh that is within Asiya.
   A person who also rectifies the Zer Anpin of Asiya acquires both the Nefesh and Ruach from Asiya.

> If he also rectifies the Imma of Asiya then he attains the Nefesh, Ruach and Neshama from Asiya. It is the same until he rectifies all five partzufim of Asiya, in which case he will have acquired all the NRNChY.

Section 5: Stages Traversed on Each Level of Soul

Similarly, [this process of spiritual growth continues] in this way, until the person has thus rectified all five partzufim of Asiya, giving him NRNCh"Y, which is called a whole Nefesh of Asiya.

Each aspect of the five levels is complete in its three sections, Ibur, Yenika, and Mochin, alluded to in the verse, "His mother would make him a small robe, etc." (I Samuel 2:19).

Then he merits the Ruach, which comes from Yetzira. On this level there are also five parts, and they make up the complete Ruach of Yetzira. It is the same with respect to Neshama from Beria, Chaya [from the world of Atzilut], and Yechida [which corresponds to the level called "Adam Kadmon"—"First Man"]. However, this is not the place to elucidate.

Section 6: Asiya Is Different Than Yetzira, Beria and Atzilut

It is important to explain a difference between the nefesh of Asiya, and the rest of the divisions, Yetzira, Beria, and Atzilut. This will also help us to answer a difficult question: How can a person, whose root is in malchut of Asiya, be able to ascend to keter of Asiya? Since every Jew must reincarnate until all the aspects of NRNCh"Y are completed, then by necessity every Jew will ascend to the keter of Asiya, [then eventually]) to keter of Yetzira, and [then finally] to keter of Beria. [That being the case, then] all the other [lower] levels would [eventually] become nullified!

However, this is unimaginable. Obviously, there are Jews who are on the level of malchut, and others from yesod, etc., as mentioned at the beginning of Sefer HaTikunim: "There are 'leaders of thousands of Israel' from the side of keter, 'wise men' from the side of chochma, and 'men of understanding' from the side of bina…."

However, the explanation is based upon the difference between Asiya and all the other three worlds.

For, someone whose root is in the malchut of Asiya is obviously rooted there specifically. Yet, by rectifying his actions he can purify his nefesh, level after level, until it actually reaches and becomes part of the keter of Asiya.

Nevertheless, though it ascends to the keter of Asiya, even there it remains on the level of the malchut of the keter of Asiya, since its root is on the level of malchut specifically.

However, he must be purified until he actually ascends to the keter of Asiya, even though it will only be called the level of malchut of keter of Asiya. This is true regarding any of the levels of Asiya [to which he may ascend]: he will only be considered the malchut of that level.

However, concerning Yetzira, Beria, and Atzilut, it [the process] is different. A person whose soul-root is malchut of Yetzira who has rectified and completed that level, also receives a ruach from the yesod of Yetzira after he has also purified and rectified the yesod of yetzira.

The first ruach that he had from the Malchut of Yetzira remains below [in its original place] in the Malchut of Yetzira, since that is where it belongs.

Likewise, when he completes the hod of Yetzira, he leaves the second ruach that he had from yesod in yesod of Yetzira, and instead he receives a ruach from the hod of Yetzira. And this is the way it continues up to the keter of Yetzira.

Since he has rectified all the levels of his nefesh from Asiya, he is able to receive ruach from all levels of Yetzira. It will be likewise with respect to the Neshama from Beria.

The reason for this difference is that Asiya is the lowest of all worlds, and is, therefore, encompassed by the kelipot.

Consequently, even though a person has already rectified the root level of his nefesh in Asiya, still, if he leaves it on that level, there is a fear that the kelipot there will latch on to it.
Therefore, he must constantly refine his actions until he rises as high as he can, until he reaches his root in the keter of Asiya.
However, in the World of Yetzira, and how much more so in the worlds above it, there is no fear of the kelipot latching on, as there was in Asiya.
Hence, when a person rectifies the root of his ruach in Yetzira, he can rectify another ruach from a higher level. Then the first ruach can remain in its place, in his root. He can acquire a second from a higher place without having to raise up the first ruach to a higher place because the fear (of the kelipot latching on) is not there (in the world of Yetzira).

Section 7: To Be Like Moshe Rabbeinu

The following is the esoteric meaning of the verse, "G-d spares [yisa] no one [nefesh]; He considers thoughts so that no one be banished from him" [II Samuel 14:14]. These considerations – that no one be banished – are only for the sake of the nefesh, since the nefesh is in Asiya, and thus, because of the kelipot there, in danger of being "banished from him."
Therefore, because of this concern the remedy for the nefesh is that "G-d does spare—yisa—the nefesh."
In other words, G-d does not "lift up" [noseh] and raise a person in order to give him another nefesh from a higher level than that of his actual root. That would necessitate leaving behind the first one in its place, leaving it vulnerable to the kelipot there.
Acordingly, He [G-d] does not give him another nefesh, more elevated and exalted. Rather the original nefesh itself ascends upward according to the person’s actions, up until the level of the keter of Asiya. He never possesses any other nefesh.
However, this is not the case in Yetzira and the other worlds, where his ruach or his neshama, etc., remains on the level of its root. Instead, the person earns an additional, higher, ruach commensurate with the perfection of his deeds, as discussed earlier.
This is the esoteric meaning of the well-known statement: Every person can be like our teacher Moses [i.e.,] if he is willing to perfect his actions. For [by doing so] he continues to acquire higher levels of ruach until [he finally attains] the uppermost level of Yetzira. Similarly, [this advancement continues, and a person can ultimately obtain] a neshama from the uppermost part of Beria, etc.

Section 8: Help from Heaven

According to this, you can also understand another well known concept of our rabbis: ruchot or neshamot of the righteous are infused into a person, in accord with the esoteric principle called "ibur," to assist a person in his service of G-d.
As is written in Midrash Ne’elam, [still] in handwritten manuscript [form], concerning the statement that "Someone who comes to purify himself, they help him."
Rebbe Nathan said: The souls of the righteous come and help him.
The same is found in the Introduction to the Zohar, on Genesis, where Rav Hamnuna Sabba came to Rebbe Elazar and Rebbe Abba in the appearance of a donkey loader, etc.
Undoubtedly, the ruchot and neshamot of tzadikim are "hidden away" and "bound up" with the "Bundle of Life", each in his respective root, and G-d does not cause them to descend at all. However, what descends are the ruchot that remained behind at each level of Yetzira, and which did not ascend, as we have spoken about. It is these that descend and enter other people to help them. However, the highest level of ruach that the righteous person acquired as a result of his deeds is bound up forever with the "Bundle of Life" [after he dies], and it does not move from there. This is true concerning the [levels of] neshama, chaya, and yechida as well.

Section 9: Asiya Is Only One Sefira

There is a second reason for the difference between Asiya and the other worlds. As known, all the worlds have ten sefirot [collectively]. Now Asiya, in its entirety, has only one sefira [of the collective ten], the sefira of malchut.

Thus, the nefesh that is there is able to rise as high as the keter of Asiya, because it is all one sefira.

However, Yetzira corresponds to six sefirot: chesed, gevura, tiferet, netzach, hod, and yesod, each of which is a separate level. Therefore, if someone's root is the malchut of Yetzira and it becomes rectified, it cannot ascend and become part of the yesod of Yetzira. It must remain below and he will have to acquire a new ruach from the yesod of Yetzira if he wants to become elevated through his actions. This is true of the rest of the "Six Extremities" as well.

The five partzufim in every world— Arich Anpin, Abba, Imma, Zeir Anpin, and Nukva—correspond to the five levels of a person's soul, which are from the bottom to the top: nefesh, ruach, neshama, chaya, and yechida.

Nefesh is from the Nukva [Malchut] of Zeir Anpin, whereas ruach is from Zeir Anpin itself.

Neshama is from Imma [Bina], and chaya is from Abba, which is called chochma because that is the place of life, as it has been taught concerning the verse, "Wisdom gives life to its owner" [Eccles. 7:12].

Yechida is from Arich Anpin, called keter, because it is alone and special with respect to the rest of the sefirot because it lacks a "female" counterpart.

This is known from the verse, "See now that I, I am He" (Deut. 32:39), as elucidated in the Zohar, in Parashat Bereishit.

Section 10: Gilgulim and Ruchot of Righteous People

Know, that if a person merits to obtain his nefesh, ruach, and neshama, and then blemishes them through sin, he will have to be reincarnated to rectify the damage.

When he returns in a gilgul with his nefesh and he rectifies it, his ruach will not join him. This is because his ruach remains blemished, and it cannot rest upon a rectified nefesh.

Therefore, his [blemished] ruach will be reincarnated into another person, joining up with the nefesh of a convert. The neshama will likewise do the same.

And the nefesh that was rectified will receive a rectified ruach of a righteous person who was similar to him in some of the particular good deeds that he performed. It will actually take the place of his own ruach. Similarly, if he rectifies his [blemished] ruach completely, then he will receive a neshama from some righteous person, which will act in place of his own neshama. This is the esoteric meaning of what Chazal say: "Righteous people are greater in death than during their lifetimes [Sanhedrin 47a]."

Now, after this person dies, his [own rectified] nefesh will go togther with this ruach [of a righteous person] and through it [i.e., the ruach] receive the blessing fitting for itself. When his own ruach, which joined with the nefesh of a convert, becomes completely rectified, then his original nefesh will say, "I will go and return to my first husband," since it has been rectified.

It works in the same way for the neshama with respect to the ruach. After a person dies, they return in a gilgul and achieve tikun together.

Chapter Two

Section 1: Concerning the Entry of Nefesh, Ruach and Neshama

When a person is born, his nefesh enters him. If he is adequately rectified through his actions, his ruach will enter him at the end of his thirteenth year when he becomes a "completed person." His neshama will enter him only when he completes his twentieth year, as it says in the Zohar (Mishpatim 94b).
However, if he does not completely rectify his ruach, then the neshama will not enter him and he will remain with only his nefesh and ruach. Likewise, if he doesn't completely rectify his nefesh, then he will remain with only his nefesh, lacking both his ruach and neshama. The ruach and neshama will remain in a place known to The Holy One, Blessed is He, and there a place will be prepared for each one.
Now, if a person does not completely rectify his nefesh the first time and dies, then his nefesh will have to reincarnate, perhaps even many times, until it is sufficiently rectified. However, since he only achieved tikun through a gilgul, even after complete rectification is achieved his ruach will not enter (unless there is a pressing need, as will be explained, G-d willing).
He will have to die and return in order to receive the ruach. Furthermore, once the ruach is sufficiently rectified, then he will also have to reincarnate before receiving a neshama, as was the case with the ruach.
If the ruach is not sufficiently rectified, then the nefesh and the ruach will have to come back again, perhaps many times, until the ruach is rectified. Once rectification is achieved, then the person will die and his nefesh and ruach will come back with the proper neshama until all three are rectified. Once this is done, there is no need for any further gilgulim. When his neshama is completed, he has become a "complete person."

Section 2: Different Levels of Rectification

If a person rectified his nefesh, and came back to receive and complete his ruach, but during that gilgul he sinned, then his nefesh will not be affected in such a way that it would be forced to come back by itself to become rectified once again.
Rather, because he now has a ruach, the sin will only damage the ruach, and only this will need rectification. Therefore, if an additional reincarnation is necessary to rectify the ruach, then both the (rectified) nefesh and the (blemished) ruach will come back again together. This will continue until the ruach is rectified, after which he will have to die in order for the rectified nefesh and ruach to reincarnate with the neshama. If he has accomplished this and then sins, then it will only damage the neshama, just as we explained with respect to the tikun of ruach.
It can also happen that the nefesh becomes rectified and purified to such a great extent that it need not come back again with the ruach for the rectification of the ruach. Rather, the nefesh remains Above in a place fitting for it, "bound up with the Bundle of Life."
In such a case, the ruach would have to come back alone to rectify itself. However, this is not possible. Therefore, it reincarnates with the nefesh of a convert, as it says in (Zohar) Sabba d'Mishpatim. They will reincarnate together until the ruach is rectified.
Once that is achieved, then the person dies and the first nefesh comes back to join with it (the ruach) in order to receive and rectify the neshama.
Or, the ruach may come back by itself with the neshama until the neshama is rectified, after which time the three of them no longer need to return and are instead "bound up with the Bundle of Life," as is fitting for them.
The nefesh of the convert that was joined to the ruach has helped it to perform good deeds in this world, and has been a vehicle for it in this world; through their union the ruach was able to achieve its tikun. This nefesh of the convert will also become elevated with the original nefesh of this particular ruach. The two of them will be on the same level in the World to Come, like "neighbors," and they will never part from one another.

Section 3: The Rectified Nefesh Can Receive an Ibur

If a nefesh reincarnates and becomes rectified through its actions to the point that it is ready for its ruach, he cannot receive his ruach, as it has been explained. (If it is not his very first gilgul, then) two or three levels of soul cannot become unified in one gilgul without great need, as we will mention later. Rather, each one requires its own gilgul.

First the nefesh needs to be rectified, and even when this happens he will not receive his ruach until after he dies. Then the nefesh can reincarnate and merit the ruach. The same is true of the two of them; if they become rectified to the point that they are ready for their neshama, they cannot receive it until they reincarnate again. Then they can merit their neshama.

What happens for the nefesh that is already rectified but lacks a ruach?

This is the sod: From the same level of purity and extent of tikun attained by this nefesh, there will reincarnate into the body of this person, while he is still alive, the nefesh of a righteous tzadik that has already completed gilgulim and rectification, and does not need to reincarnate here. By entering here, the nefesh of this tzadik takes the place of the ruach of this person.

Sometimes, it is even possible for the souls of early tzadikim, such as the nefesh of our patriarch Abraham, or similar souls, to reincarnate. This depends upon the tikun and purification of the nefesh of the person.

Gilgulim (of this type) which occur during the lifetime of a person are called by the rabbis, "sod ibur." And this is the basic difference between a regular gilgul and an ibur.

Section 4: Ibur of Righteous Souls

Sometimes it is possible, even in this late period of history, for the ruach of a righteous tzadik, even from one of the Forefathers, to come as an ibur. It will all depend upon the level of the mitzvot being performed by the person. Some mitzvot have the power to draw down the nefesh of a righteous tzadik into ibur, whereas others can draw down the ruach of the tzadik.

It is also possible for a person to receive the nefesh of one righteous person, and after that merit another nefesh from another righteous person, even greater than the first. In such a case, he will have his own nefesh, the nefesh of the first righteous person as his ruach, and the second, higher nefesh, acting in the place of his neshama.

Or, perhaps, the nefesh will be perfected to the point that after already receiving the nefesh of a righteous person, he will merit the ruach of a second righteous person, even possibly the ruach of Abraham the Patriarch!

This is the inner meaning of what they wrote in the Midrashim, in particular Midrash Shmuel: There is no generation in which there is not someone like Abraham, Isaac, Jacob, Moses, Samuel, etc. (Bereishit Rabba 56).

There is no pen that will prove sufficient to record all the details in a book. Nevertheless, an understanding person will comprehend and make the necessary inferences on his own.

In summary, based upon the tikun and purification of a particular nefesh, it can even merit a neshama from the earliest generations, including the most elevated of all; and it can happen even in this generation of ours.

Furthermore, it is exactly the same when a nefesh and ruach reincarnate together and become rectified, but are unable to acquire their neshama without first dying and reincarnating. They can receive the nefesh, ruach, or neshama of a righteous tzadik as an ibur, and it will act as their neshama. All the details that were described in the case of the nefesh alone that has completed its tikun will apply here also.

On occasion, it can happen that all three levels of soul will reincarnate together and become rectified. Then the nefesh or ruach of a righteous tzadik may impregnate him (as an ibur). When he leaves this world he will ascend to the same level as the righteous tzadik that came to him as an ibur. In the World to Come they will actually be on the same level.

This is the inner meaning of what is written in the introduction to Zohar Bereishit (7a): Rabbi Shimon bar Yochai fell on his face and he saw Rav Hamnuna Sabba. He said that in "that world" (the World to Come),

both he and Rav Hamnuna Sabba would be shining together.
This is enough.

Section 5: Reason for Ibur of Righteous Souls

Ibur occurs for two reasons. First, through the ibur of the righteous, the nefesh of a person can become rectified to the level of the nefesh of the righteous tzadik. In the World to Come he will ascend to that level since the righteous tzadik will have helped him to add mitzvot and holiness to his life. This reason serves the person [receiving the ibur] himself.

The second reason is for the sake of the righteous tzadik who was the ibur. By helping the other person to perform mitzvot and rectification, he gains a portion in them. This is the sod of what Chazal wrote: Great are the righteous people, for even in death they merit children (Sanhedrin 47a). In other words, when they cause the person to increase his merit they become like "fathers" who guide and help. This is to his merit.

The righteous soul which enters a person and assists him during his life, as an ibur and not as a gilgul, "easily attains reward and is distant from loss."

Every time the person does a mitzvah, he (the righteous soul) receives reward. This is the secret of what is written, "A righteous person receives his reward and the reward of his friend in Gan Eden (the Garden of Eden)" (Chagiga 15a). Understand this deep secret well, though now is not the time to discuss it at length.

On the other hand, if the (host) person does evil, the righteous soul will not suffer any punishment or loss since he only came to help him, not to cause him evil. On the contrary, if this person negates what he rectified, then the righteous soul will leave him.

The sod of ibur is that it occurs during a person's lifetime and therefore does not bind (the nefesh of the righteous tzadik) to the body. This is unlike a nefesh that reincarnates, that enters as a gilgul from the time of birth and is unified and bound with the body without exiting from there until death. On the other hand, the nefesh of the righteous tzadik enters as an ibur willingly and leaves at will. If the person continues to act righteously, then the righteous soul will remain there in order to receive a portion in the actions of the person. It will remain there until the host dies, when they will both go up to the same place, as mentioned previously.

However, if the person does evil, then the righteous soul will become disgusted with this union and leave it. He is not permanently there, but "borrowed," like a guest who remains with his host until he feels it is time to leave.

For the same reason the righteous tzadik will not feel any pains that may occur to the host person and he does not have to suffer them, because he is not "attached" to the body; he is only "borrowed."

The rule is that a person who performs a mitzvah of great importance can merit an ibur of the nefesh of a righteous tzadik from an earlier generation. As a result, it is possible [for him] to become rectified and purified to the point that his nefesh will actually become transposed onto the same level as that of the righteous tzadik. Afterwards, the person will have to rectify his ruach and neshama to such an extent of purity that they will be worthy to be clothed by this nefesh.

Then he will actually become transposed [in his entirety] onto the level of the righteous tzadik, having ascended beyond the original root-level of his soul from whence he came. All of this is the reason for the help and assistance of the righteous soul.

Section 6: Soul Combinations

It is also possible for the nefesh of a person to ascend until his nefesh will be from the world of Atzilut.

Generally speaking, the nefesh is from Asiya, the ruach is from Yetzira, and the neshama is from Beria.

However, on a more specific level, each world has its own levels of nefesh, ruach, neshama (NR"N).

Hence, it can be that sometimes the NR"N of a person is from Asiya, Yetzira, and Beria.

Sometimes, though, his NR"N can be from the malchut, the Zeir Anpin, and the Imma of Asiya.

Sometimes, the three of them will be from Yetzira, or from the world of Beria, or all of them will be from Atzilut. (In the latter case,) the nefesh will be from the nukva of Zeir Anpin (malchut of Atzilut), the ruach from Zeir Anpin (Yetzira of Atzilut), the neshama from Imma (bina of Atzilut), and the Chaya from Abba (chochma of Atzilut).
Another combination can be the nefesh from Asiya, and the ruach and neshama from Yetzira. Or, the nefesh can be from Yetzira and the ruach and neshama from Beria. Alternatively, the nefesh can be from Beria while the ruach and neshama are from Atzilut.
This is possible because the four worlds, ABY"A (Atzilut, Beria, Yetzira, Asiya), are each comprised of four (sub-)worlds of ABY"A and their own set of ten sefirot. Those ten, in turn, are comprised of their own ten sefirot, and so on.
Sometimes, the three of them will be from Yetzira, or from the world of Beria, or all of them will be from Atzilut. (In the latter case,) the nefesh will be from the nukva of Zeir Anpin (malchut of Atzilut), the ruach from Zeir Anpin (Yetzira of Atzilut), the neshama from Imma (bina of Atzilut), and the Chaya from Abba (chochma of Atzilut).
Another combination can be the nefesh from Asiya, and the ruach and neshama from Yetzira. Or, the nefesh can be from Yetzira and the ruach and neshama from Beria. Alternatively, the nefesh can be from Beria while the ruach and neshama are from Atzilut.
This is possible because the four worlds, ABY"A (Atzilut, Beria, Yetzira, Asiya), are each comprised of four (sub-)worlds of ABY"A and their own set of ten sefirot. Those ten, in turn, are comprised of their own ten sefirot, and so on.
However, when we say that sometimes the NR"N is from Yetzira, or from Beria, it does not mean that he lacks a nefesh from Asiya! After all, even the Shechina is called "Malchut" and It "nests" in Asiya. How much more so the nefesh of a person!
Rather, what it means is that the nefesh originated from Asiya, but that it became so purified that it cannot be sensed in comparison to the (newly acquired) light of the nefesh of Yetzira within him.
Therefore, it is all called the nefesh of Yetzira.
It is the same for all the aspects: when we say that his NR"N is from Atzilut, really he has a nefesh, ruach, and neshama from Asiya, Yetzira and Beria (respectively). However, they are not referred to by their names, and all of them are considered secondary and referred to as being from Atzilut.
You can apply this concept to any of the other details that have been mentioned.

Section 7: Yibum -- A Special Case

Within the concept of gilgulim there is a distinction between reincarnation into any body that may be ready for his gilgul, and reincarnation through a brother, which is the sod of yibum.
In a normal gilgul, the nefesh, ruach and neshama (NR"N) do not reincarnate together, or even two at once. Only the nefesh reincarnates until it is rectified. Afterwards, in another gilgul, the nefesh and ruach return together until they are rectified. When that occurs, then the entire NR"N (reincarnates together) until the neshama is rectified, which completes his gilgulim. Or, sometimes each of the three reincarnates individually (and achieves tikun independent of the others): the ruach with another nefesh in another body, and the neshama with a different nefesh and ruach in a different body.
However, when a man reincarnates through his brother, the entire NR"N may do so together.
Chaim Vital says: It seems from Sabba of Mishpatim that even with respect to yibum all three do not come back together, but only the nefesh and the ruach without the neshama. This requires further investigation.

Chapter Three

Section 1: Ibur While Alive

Ibur takes place during a person's lifetime, as we have already mentioned.
Normally, ibur takes place during a person's lifetime; it involves parts of soul that come to a person years after he is born. Gilgul, on the other hand, involves parts of soul that a person is born with. They reincarnate from the time he is born, and they stay with him until the end of his lifetime.
Sometimes a certain mitzvah may come before a person, and he performs the mitzvah as it should be done. At that point the nefesh of an earlier righteous person who had performed this same mitzvah correctly will join the person as an ibur, since they are alike with respect to this mitzvah.
Not only this, but it is also possible that the righteous person is alive during his lifetime, and still ibur can occur. Thus, if a person performs a particular mitzvah or mitzvot relevant to a righteous individual who also performed correctly, then the nefesh of that righteous tzadik can enter the person, even while they are both alive at the same time.
This is the secret meaning of the verse, "The nefesh of Jonathan became attached to the nefesh of David" (I Samuel 18:1). In other words, even while they were both alive, the nefesh of David was joined with Jonathan as an ibur.
This accounts for the strong soul bond they had while they were alive.

Section 2: The Effect of The Sin of Adam

With respect to the concept of gilgulim, we will begin the discussion with Adam HaRishon, the First Man, to more easily grasp the matter.
To begin with, when Adam HaRishon sinned he blemished all the sparks (nitzutzot) of his nefesh, ruach, and neshama. Just like a person's body contains many sparks throughout his 248 Limbs and 365 Tendons, and consequently there are many sparks in his head, in his eyes, and in every limb--it is the same with a nefesh as well.
The Midrash Tanchuma (Ki Tisa 12) and Midrash Rabba (Ex. 40:3) provide an explanation for the verse (Job 38:4), "Where were you when I founded the earth?"
When Adam was created, the Holy One, Blessed is He, showed him every righteous person who would ever descend from him: from his head, his hair, his neck, his two eyes, and some from his nose. His ruach is also divided in this way, as is his neshama.
When he sinned, he blemished the majority of the sparks of his nefesh, ruach, and neshama, causing them to become immersed in the kelipot.
This is the sod of what is written in Sefer HaTikunim (Ch. 5), on the verse, "like a bird that wanders from her nest …" (Proverbs 27:8). The Divine Presence is exiled amongst the kelipot. The (souls of the) righteous tzadikim wander after Her from place to place.
The place to which the sparks are exiled in the realm of the kelipot is according to the aspect (of the soul of Adam) from which they have come. If they have come from the head, then they are exiled into the head of the kelipot; if from the eyes, then to the eyes, etc. This is the sod of the idea of the "exile of the souls" that is mentioned there.

Section 3: Rectification or Additional Blemish

Cain and Abel, the sons of Adam HaRishon, committed their own sin in addition to that of their father and thus caused their sparks to become more deeply immersed in the kelipot.
However, in each generation some of the sparks reincarnate into the world to become rectified.

The level of the "quarry" of the souls of a particular generation can be either that of the sparks of the head, or the eyes, etc.

Section 4: Intermediate Category -- Ibur from Birth

Some reincarnate to become rectified, but they are not (entirely) careful and sin. Such a spark will become immersed again in the kelipot, with all the (minor) sparks that derive from it and depend upon it.
What we are considering here is an intermediate case that includes both gilgul and ibur.
All the sparks of the nefesh, even those that are already rectified, return in a complete gilgul at the time of birth with the individual spark that was damaged. They do not separate from one another until the day of death.
However, the rectified sparks reincarnate as an ibur.
They do not share in the sins of this body, only the merits. It is similar to the souls of righteous tzadikim who have died and come as an ibur during a person's lifetime and not at birth.
Thus, a spark that has not been rectified whatsoever by the performance of those mitzvot to which it is related or [has not been rectified] as a result of transgressing those sins from which there is no revival must reincarnate into a second body, which will be named for that spark.
However, sparks that have achieved rectification through the performance of mitzvot, but have also been blemished through the transgression of "light" sins, only reincarnate as an ibur of the sort mentioned previously (i.e., ibur from birth), even though it is also a gilgul.
In contrast, there are sparks that have not been blemished through sins after having been rectified by mitzvot.

Section 5: Summary and Completion

Thus, what we have learned (from the previous section is as follows):
The main part of the gilgul associated with the body is specifically that part which was damaged. The other parts of the soul previously rectified in other reincarnations only return as aspects of ibur. When the part which is associated with the body performs a mitzvah in this world, the other parts share a portion of the mitzvah, since they have assisted in the performance of the mitzvah, as explained earlier concerning the soul of a righteous tzadik that comes as an ibur. Since they only come to assist for the sake of good they do not share the punishment when the main nefesh transgresses.
When a person reincarnates, the entire nefesh returns. However, the essence of the gilgul is only the part that sinned in a previous body and returns to become rectified. It is associated with the body, and reward and punishment are applicable to it. However, the rest of the nefesh takes part in the reward but not in the punishment.
Now, the nefesh in its entirety suffers and receives punishments in the existing body, besides what was suffered by the sparks in previous bodies. And it will suffer as well the pain of death and the pain of what comes after death. Consequently, there is atonement for the earlier ("light") sins. Moreover, through the mitzvot of previous gilgulim and the present one in which they have a portion, as we have said, the tikun of the nefesh becomes complete.
However, if they had a portion in the (present) sins as well, there could never be tikun for the nefesh. A person usually sins, and this would only add sin to sin and there would be no end to it!
However, since the rest of the nefesh does not share responsibility in the evil of this spark -- only in its merits, sins can be atoned for and not increased. New merits can be added through each gilgul. There can be a conclusion to the cycle of reincarnations and tikun for the nefesh. Understand this well.
In this way, the nefesh achieves completion in all it's sparks; through reincarnation completion is achieved for all the sparks from the "head" of the nefesh to its "feet".
Once the "feet" are reached, then Mashiach will come, as it says in the Zohar (Parashat Pekudei pg. 258, and the end of Parashat Vayakhel).

Section 6: Between Yibum and Gilgul

Yibum is not like gilgul because it is for a different reason. When it comes to the rest of the sins of the Torah, rectification can be achieved through suffering in this world and after death in Gehinom (Purgatory). Thus, not all sparks of the nefesh need to reincarnate, but they may come back only as an ibur of the type mentioned in the previous section. Only specific sparks actually reincarnate.

However, yibum occurs because the person died before having children, a lack of success that makes it as if he never came into the world, as if his first body did not exist at all, as it says in the Zohar (Vayashev 187a). Therefore, the entire nefesh that was in the first body must return again for its own sake.

In the end, it is the second body that becomes his main one. After rectification and death in this world the nefesh will resurrect only in this second body. There will be no soul to enter the first body, other than the "ruach [spirit] that he put into his wife", as it says in Sabba of [Zohar] Mishpatim.

This is the difference between someone who has died without leaving children and must return in the secret of Yibum, and one who dies with sins and must reincarnate.

All the details we have explained regarding the sparks of the nefesh apply as well to ruach and neshama.

Section 7: A Second Difference

There is another difference between yibum and gilgul, which was mentioned at the beginning of this analysis. If a person reincarnates in the secret of yibum, his first body is considered as if it had never existed at all. For this reason, the entire nefesh returns as a new creation. It is possible, therefore, that the ruach and neshama can reincarnate together with the nefesh, though not all at one time.

When he merits and performs mitzvot fitting for the ruach, then it will enter him; and it is the same with respect to the neshama. About a person who came into the world for the first time the Sabba of [Zohar] Mishpatim explained, "If he merits more, they bring him a ruach; if he merits more, they bring him a neshama, etc." This is not the case, as we have explained, for someone who reincarnates.

Therefore, someone who returns in the secret of yibum is similar to a new creation, and he is able to achieve his nefesh, ruach and neshama (NR”N) in one gilgul, if his actions warrant it, as was mentioned. This is the esoteric meaning of the verse, "If he sets his heart upon it, then he would gather into himself his ruach and his neshama" (Job 34:14). This is understood in Sabba of [Zohar] Mishpatim in a deep way to refer to one who has returned in the secret of Yibum.

Just as the brother-in-law has the ability to return a portion of the nefesh of his brother into this world through yibum, so too can yibum itself collect and return to the nefesh both the ruach, and neshama. However, it must be dependent upon good deeds, just as it says, "If he sets his heart upon it." (Ibid.)

A gilgul, on the other hand, does not have the ability to draw all three parts of the soul to him, but only one at a time. As mentioned before, first the nefesh reincarnates alone until it becomes completely rectified, after which the person dies. Next, the ruach alone is born into a different body until it is rectified. The nefesh will also reincarnate together with it, but only as an ibur, since it is already rectified. The only reason it comes back is in order to help the ruach to do good, and not bad. Therefore, it receives a portion of the good deeds of the ruach, but not the bad deeds, just as we said with respect to the nefesh itself when rectified sparks return in the secret of ibur.

This is another explanation of how there can be an end to the reincarnations of the nefesh, for it has no part in the sins of the ruach, as mentioned.

After he dies and the neshama reincarnates to become rectified, then the nefesh and the ruach reincarnate only in the secret of ibur, until it is purified. After that, there will no longer be any need for this person to reincarnate into this world for his own sake. However, he may return into this world as an ibur in another person, during that person’s lifetime, to assist him and thereby receive a portion with him, as was explained previously at length.

Section 8: Nefesh, Ruach and Neshama for a Slightly New Gilgul

Now we will explain what was mentioned at the beginning of the chapter. A secret of gilgul is that when the need is great, a slightly new gilgul can achieve nefesh, ruach and neshama at one time in a single incarnation, without the need for multiple reincarnations since the three of them will achieve tikun in one body.

Normally, such a person cannot [rectify his] ruach in the same gilgul. He has to die and be reborn with his nefesh and ruach together. However, there are special cases "when the need is great" that he can attain ruach--and even neshama-- in the same gilgul in which his nefesh has been completed. This is possible even though it is not the first gilgul of the nefesh.

Normally, when the nefesh comes alone and achieves rectification and purification, the ruach cannot join it since the nefesh has been rectified while the ruach has not. However, there is a way to achieve rectification [together in the same gilgul] when the nefesh is already completely rectified.

When a person sleeps at night he can deposit his nefesh with G-d, as is known. Thus, it is possible for the nefesh to remain Above, adhering to the "Supernal Well" and in the secret of "Mayin Nukvin".

When he awakens in the morning, his ruach will then enter by itself, as if reincarnated into a different body. Once the ruach is also rectified like the nefesh, there is no hindrance to its becoming ensconced within the nefesh, and the nefesh becomes its vehicle.

Likewise, after the ruach becomes completely purified, then both the nefesh and the ruach can leave the body at night during sleep and be "deposited" Above, where they will remain (for the time being). In the morning, when he awakens, the neshama will enter into him. It will become rectified, and once rectification is complete, then the previously rectified nefesh and ruach can return. The three of them will join together in the same body, and one will become the "vehicle" for the other(s). No more reincarnations will be necessary.

All of this is alluded to in the verse "My nefesh has desired You at night; even (with) my ruach that is within me will I seek You…" (Isaiah 26:9).

[The interpretation:] My nefesh became purified until it was able to cling to You in the secret of "and cling to Him" (Deut. 11:22). It then desired You, and yearned to cling to You. The time of desiring and yearning is specifically at night, when souls may be deposited because they are ascending in the secret of Mayin Nukvin to cause a supernal zivug.

The strength of this yearning, because it is pure, makes possible total adherence. The nefesh can remain there and not descend.

In the morning when it comes time for the nefesh to descend once again and it does not, then "my ruach" can enter me instead. This is why it is not "my nefesh" that "seeks for You"/"in the morning".

Rather it is his ruach that enters him to become rectified.

Therefore, the initial letters of the Hebrew words that have been translated "in the night my nefesh, even my ruach" (bait-aleph-reish) spell "be'er" (well); this alludes to what was mentioned earlier, that the nefesh longs to ascend to the Supernal Well.

Hence, if a person knows on his own that he has rectified his nefesh, he can say the verse, "My nefesh has desired You at night; even (with) my ruach that is within me will I seek You (ashachreca)…" before laying down to sleep. He should recite it concentrating upon the esoteric meaning that has been explained here in order to attain his ruach, and similarly his neshama. Then he will not need additional gilgulim. Understand this esoteric secret well and be cautious with it.

However, the verse that we are accustomed to say, "In Your hand I will deposit my soul…" (Psalms 31:6), doesn’t help to accomplish what has been explained here. It only means that the nefesh will ascend as a "deposit". In the morning it will return to descend. However, the verse, "My nefesh has desired You at night; even (with) my ruach that is within me will I seek You…" means that the nefesh will remain Above, and that either the ruach or the neshama will descend in its place.

(Note: Shmuel says: The verse "My nefesh has desired You at night; even (with) my ruach that is within me will I seek for You…" is explained in Gate Six of Shaar HaKavanot. See there.)

Chapter Four

Section 1: When Second Gilgul Is Like First

There are two other distinctions that apply only to gilgulim.
Firstly, if a first-time gilgul earns his Nefesh, Ruach and Neshama (NR"N) and then sins and blemishes them, in his next reincarnation he cannot rectify them all at once except through the device that was explained beforehand. When going to bed he should recite the verse, "My Nefesh has desired You at night…."
Secondly, if a first-time gilgul earns only his Nefesh, and sins and blemishes it, when he reincarnates he can achieve NR"N in that gilgul itself. Since he had not previously damaged his Ruach and Neshama, they can join the nefesh after it has been rectified, as if it were a first incarnation, just as it said, "If he merits more..."
This is not the case when they have all come, and all have become blemished. For how can a rectified Nefesh become the vehicle for a damaged Ruach or Neshama? However, if he only damaged the Nefesh, then all three can return together in a single gilgul.

Section 2: Association of Mitzvot to Tikun

It seems to me that all the aspects of rectification are really the fulfillment of mitzvot, which are dependent upon the "limbs" of the Nefesh. All blemishes result from violating negative mitzvot.
It is well known that there are 365 positive mitzvot and 248 negative mitzvot. The negative mitzvot tell us what not to do. Their number corresponds to the 248 limbs of the human body, which is made in the image of the Nefesh. Thus, each one of the negative mitzvot corresponds to one of the limbs of the Nefesh, and transgression of any one of them causes a corresponding blemish or damage in one of the limbs of the Nefesh.
The complete entry of the Nefesh into the body, which is called tikun of the Nefesh, is accomplished only through the performance of mitzvot. Although sins blemish the Nefesh, they do not prevent its sparks from entering.

Section 3: Reincarnation & Resurrection

However, there are two other aspects regarding this matter.
(The first aspect concerns a person) who only received a Nefesh during his first lifetime but didn't merit to completely rectify it--and then died. Since this first body did not complete the rectification of all aspects of the Nefesh, then, at the time of Resurrection of the Dead, only those parts that were rectified in the lifetime of that body return with it.
Therefore, when this Nefesh reincarnates into another body to complete its tikun, it can achieve NR"N.
Then all the parts of the Nefesh that were rectified in the second body, together with the Ruach and Neshama, belong to the second body at the time of the Resurrection.
The first body has no portion in the Ruach and Neshama, but it does have a share in part of the Nefesh, the part that was rectified with it. The remainder of the aspects [of the rectified soul] belongs to the second body.
This is like what was explained in Sabba of Mishpatim regarding Yibum. The first body did not succeed at procreating. It only merits the individual spark of the Nefesh. This is the spark that was left inside the woman during the first intimacy. However, the rest of the Nefesh with the Ruach and the Neshama belong to the second body.
This is the secret of what is written in the Zohar (Chaya Sarah 131a): "Those bodies that were not successful are as if they never existed." This is remarkable, because [it is known that] there is no Jew who is not "filled with mitzvot like a pomegranate" (Berachot 57a). Why should it (an "unsuccessful" body) be non-existent at

the time of resurrection?
However, this alludes to the idea that the main source of pleasure in the Time-to-Come is on the level of Ruach and Neshama. This first body does not even have a completed Nefesh. All it has is the spark "left in his wife by the initial intimacy." Thus, it has no pleasure and is if it doesn't exist.

Section 4: Double Reincarnation

The first body merits to rectify the entire Nefesh, but later blemishes it.
When this Nefesh reincarnates with the Ruach and Neshama into the second body, they do so with the spark of another Nefesh in order to help them perform mitzvot.
This is called a "Gilgul Kaful" (Double Gilgul).
Remember this well.
However, at the time of resurrection the NR"N will return to the first body. The second body will only merit the spark of the additional Nefesh that came, since it was the main [vehicle] for it. The original Nefesh was completely rectified in the first body (and belongs to it). Thus he [the Nefesh of the second body] will have worked for another, as is alluded to by Rav Sheshet who said, "Rejoice my Nefesh! Rejoice my Nefesh! For you have I read … for you have I learned …" (Pesachim 68b).

Section 5: The Soul of a Convert

If a person merited his Nefesh, Ruach, and Neshama, but then blemished them, the three do not return together. Rather, each one returns in a separate gilgul. But what are the laws governing rectification of each one?
When a Nefesh reincarnates into a body for tikun and becomes rectified, then the Ruach is not able to join with it. As we have already mentioned, a blemished Ruach cannot join an already rectified Nefesh. And certainly a blemished Ruach cannot join the Nefesh before it is rectified because the Ruach can enter only after the Nefesh, which is on a lower level, is completely rectified.
Thus, the Ruach must reincarnate alone with the Nefesh of a convert whose Nefesh is in place of his own, and there it will become rectified. In the same way, the Neshama will come into another body together with the Nefesh of a convert.
This is the secret of what is written in Sabba of Mishpatim (98b): "The Neshamot that encounter the Nefashot of converts … and they merit through them." A Ruach alone, or a Neshama alone, can only enter a body if there is a Nefesh there. Instead (of their own Nefesh) they take the Nefesh of a convert, and through it they achieve rectification.
Having said this, we can answer an important question. The majority of people only merit their Nefesh. And only a small amount in these later generations ever merit to their Ruach and Neshama. Yet, we know that the son of David will not come until all the Ruchot and Neshamot are rectified (Talmud Yebamot 62a).
Now we understand that the Ruach and Neshama can reincarnate into other bodies on top of the Nefesh of a convert, and they, too, become rectified.
However, when the original Nefesh eventually achieves rectification, it can receive in place of his own the Ruach of a righteous tzadik whose deeds were similar to his. This will be in place of his own Ruach. Similarly, he can achieve the Neshama of a righteous tzadik.
If his Nefesh leaves this world before the original Ruach has finished its tikun, then the Nefesh can, in the meantime, accompany the Ruach of the righteous tzadik to the World-to-Come and through it, receive its fitting reward. Once its own Ruach completes its tikun through its own gilgul in another body, as explained above, then the Nefesh will say, "I will return to my first husband," and it will reunite with its Ruach.
Likewise, once the Neshama becomes rectified, his Nefesh and Ruach will return to become one with it.

Section 6: The Righteous and the Wicked

We will now explain the difference between a righteous person and an evil person. This will allow us to better understand the differences among the verses and the things discussed by our sages.
Sometimes we see that a person only reincarnates three times, according to the esoteric meaning of the verse, "Behold, G-d does all these things, two or three times with a man" (Job 33:29). There is also the esoteric meanings of the verses, "For three sins of Israel, but for the fourth I will not return …" (Amos 2:6), and "… Who visits the sins of the fathers on the children unto the third (generation) and unto the fourth (generation)" (Ex. 20:5). Yet, it says in Sefer HaTikunim (69) that a righteous person reincarnates up to one thousand generations, and there are other sources similar to this.
The verse itself answers the question. The "four generations" refers to evil people, as it says, "…Who visits the sins of the fathers… to those who hate Me." In contrast, to whom is He "…doing kindness for a thousand generations" (ibid. 6)? The same verse answers, "…to those who love Me and keep My commandments." Those who hate G-d are the evil people, to whom the four-generation limit on reincarnations applies. Those who love G-d are the righteous people, to whom "a thousand generations" of reincarnations applies.
The explanation is as follows: When the Nefesh of a person comes into the world for the first time and sins, becoming blemished and forcing it to reincarnate into another body to become rectified, this is its first reincarnation. If it doesn't become rectified, then it returns in a second reincarnation. If it is not rectified then, it returns in a third reincarnation, but from then onward he will not be able to attain rectification by reincarnating again. It is then said about it that "the Nefesh will be cut off from his people," completely (Gen.17:14).
However, this is only when a person failed to accomplish any rectification over the course of the first three gilgulim. On the other hand, if at some point during those three [reincarnations] he began the process of tikun, even a little, then he will not be cut off. It is even possible that he could return to achieve rectification over the course of a thousand generations, if necessary.
Hence, one who does not achieve any rectification at all is called "evil," but one who rectifies even a little is called "righteous." All his subsequent gilgulim will complete the rectification process.
I believe that I heard from my teacher that all this is only true regarding the Nefesh, since it is from the world of Asiya that is immersed in the kelipot. That is why excision (karet) is only mentioned with respect to the Nefesh, because only it can be cut off from holiness and remain immersed in the kelipot.
However, the kelipot do not have such a strong hold over the Ruach and Neshama, which are from Yetzira and Beriya. Therefore, a person is able to rectify them without failure, although there are those that accomplish tikun quickly, and there are those who do it over a longer period of time after many reincarnations.
How is such a thing possible? We have already discussed the verse (Samuel II 14:14) where it is written that G-d "…devises stratagems in order that the banished ones should not be banished," that no Nefesh should descend into the kelipot and be cut off there, never to be redeemed.
However, this matter can be understood in the following way: The good that was accumulated during the three reincarnations is dispersed among others. The evil that is now left isolated and alone is dissipated and destroyed.

Section 7: Many Chances for the Righteous

There is another difference between a righteous and an evil person that will be elucidated now, and in doing so we will be able to understand what the sages wrote regarding Elisha (who was called) Acher.
"He (Elisha) cannot be judged because of his involvement with Torah."
If a righteous person learned Torah, especially if he is one of those from the "early generations," then he is not sentenced to Gehinom.
He must be cleansed of his sins [to the extent] that he will be able to enter Paradise. Therefore, there is no other tikun for him except reincarnation. For each and every sin that he did not atone for through suffering during his

lifetime, and for which he cannot receive punishment in Gehinom, he will have to reincarnate. He will reincarnate as many times as is necessary in order to rectify each and every one of them.
Therefore, he will reincarnate through many gilgulim in order to atone and rectify his sins. This is not the case for an evil person who can go to Gehinom to be cleansed there of all his sins. He will not need to come back to reincarnate.
Now there is room for a question. Would it not be preferable to go to Gehinom to immediately clear all of one's sins, instead of returning through many reincarnations?
Humbly, I, Chaim, will answer this question. The Holy One, blessed is He, is Omniscient and knows that if an evil person reincarnates he will only add to his sins and the abundance of his transgressions will outweigh his merits. Since it is known that he has already completed the few mitzvot that are absolutely vital to the root of his Nefesh, it is better for him to be removed from the world. G-d removes him from the world, and lowers him into Gehinom to cleanse his sins, while the merit of his mitzvot remains intact. "G-d desires kindness!"
However, with respect to a righteous person whose sins are less than his mitzvot, the suffering during gilgulim can cleanse them.
His many merits will remain intact even while he is increasing them with each gilgul. His reward will be tremendous, without limit. This is along the lines of what the sages have said: "The Holy One, Blessed be He, wanted to merit Israel. Therefore, He gave them much Torah and mitzvot" (Makkot 23b).

Section 8: The Story of Rav Sheshet

Earlier we spoke of the gilgul of Rav Sheshet when discussing the concept of Double Gilgul. The Talmud says that Rav Sheshet was blind. When he studied Torah he was joyous and he would say, "Rejoice my Nefesh! Rejoice my Nefesh! For you have I read … for you have I learned!"
It seems hard to understand when they say that he was benefiting himself and not others!
"If you have become wise, you have become wise for yourself…(Proverbs 9:12)."
In addition, why did he specifically say "…my Nefesh"? And, why is all of this recorded regarding Rav Sheshet and no one else?
To answer these questions we require an introduction regarding his gilgul. Baba ben Buta the Pious was a student of the elder Shammai. All of his life he daily brought a Doubtful Transgression Offering.
It was Baba ben Buta who returned as the reincarnation of Rav Sheshet in order to complete some tikun that was required of him. Since King Herod had taken out the eyes [of Baba ben Buta], therefore he [Rav Sheshet] was also blind, as is known.
In the form of gematria called "AT-BaSh" the letters that spell Baba change into the letters that spell Sheshet.
Now we can arrive at the explanation. A person who does not complete his tikun in his first gilgul, even if only by a small amount, must come back to complete it in a second gilgul. When he completed his Nefesh in the first gilgul except for a small amount, and he reincarnates a second time, then all the reward for the Torah and mitzvot performed during the second gilgul are for the sake of the Nefesh that came to complete its tikun.
At the time of the Resurrection, the Nefesh will return to the first body within which the majority of Torah and mitzvot that were required of him were performed. It had only come into the second body in a "borrowed" way.
Rav Sheshet knew that his Nefesh had first been in the body of Baba ben Buta, a man of great learning and well known for his piety. He only reincarnated a second time to rectify a small amount that had been left incomplete. This made his body sad, because it meant that all of his efforts were for the sake of that Nefesh, which in the end would return to that first body in the time of the Resurrection. All the benefit of the Torah that he studied and the mitzvot that he performed were for that Nefesh, and not his body. It was the Nefesh that had to rejoice, and not the body. Thus, he (Rav Sheshet) would say, "Rejoice my Nefesh…" and not me. "For you I read, for you I studied." It was for your benefit, and not my own.

Chapter Five

Section 1: Two Types of Reincarnation & Ibur

There are two types of gilgulim and two types of ibur.
The first type of gilgul is when a single Nefesh enters the body of a person at the time of birth.
A second type is also possible: two Nefashot may reincarnate together also at the time of birth. This is called "Double Gilgul" (Gilgul Kaful). It was explained in the previous chapter, and in other places.
Both these Nefashot (in Double Gilgul) reincarnate and come into the world together when the person's body is born. They do not separate until death. They are called one Nefesh. As one they suffer the pain and punishments that are inflicted on the body throughout its lifetime, as well as the pain of death.
When he (the soul of the tzadik) comes for his own sake, then he does not enter the person until he is thirteen years old and one day. At that time the (host) person becomes obligated in Torah and mitzvot. In this way, he (the tzadik) can also rectify himself through this person and that is why he does not enter before this time, but only after the obligation of mitzvot has taken effect.
At that time the soul of the tzadik enters and spreads throughout the entire body, just like the person's own Nefesh. The two of them suffer all bodily pain together and equally. It remains there for a set time to rectify and complete that which it needs. Then, it leaves while the person is still alive, and returns to its place Above in Paradise.

Section 2: Four Souls, One Person

We will now further clarify the subject that we began previously. The verse says, " Visit the sins of the fathers on the children for three and four (generations)" (Ex. 20:5). This means that up to three reincarnating Nefashot can reincarnate with a new Nefesh together in one body at birth. This makes for a total of four Nefashot at one time. This is the secret of "four."
It is also the secret of the verse " two or three times with a man" (Job 33:29). Three Nefashot are able to reincarnate with one "man", who is this new Nefesh. However, it is not possible for more than this to reincarnate at one time. However, less than this amount is possible.
It is possible that one Nefesh can reincarnate alone in a body; or one reincarnated Nefesh with a new Nefesh. Or, two reincarnated Nefashot by themselves can go into one body; or two reincarnated Nefashot with a new one; or three reincarnated Nefashot by themselves; or three reincarnated souls with a new one. However, more than this is not possible within one body.
Know that those that are reincarnating together in a single body must all be of a single "root". This is the esoteric meaning of the verse " he shall redeem the property of his brother" (Lev. 25:25).
As a result, even though the first time gilgul has not committed any of the sins of the previous gilgulim, he will still have to cleanse the blemish and stench that resulted from their earlier sins. This will be the case if he is from a more internal [primary] level than the others, such as the sinews of Adam HaRishon, as opposed to the Flesh [which is more "external"].
This is in order to draw life to the entire root.

Section 3: Ibur & Growth

Ibur has similar limitations [as does gilgul].
Up to three Nefashot can come to help a person's Nefesh. The total will then be four. More is not possible, but less is.
However, those who had come in the secret of gilgul only came to help themselves, to rectify their sins, or to

fulfill a mitzva they had yet to perform.
Expanding upon the discussion of ibur, the following is an example.
Consider a person who has reincarnated into a body to rectify himself. He has ten Nefashot in his root that are higher than himself. If he merits it, then the tenth, lowest Nefesh, which is still higher than he is, will enter him as an ibur and help him to achieve tikun. If he increases his merit then he will receive the ninth Nefesh as an ibur, and if he merits more, then the eighth Nefesh will enter. Thus, he will have received three Nefashot, and, including his own, there will be four in total. More than this is not possible.
However, if he further increases his merits, then he can even receive the seventh Nefesh as well, causing the tenth Nefesh to surrender its light to the three higher iburim.
This is the way it continues until he achieves the three highest Nefashot of the ten: the first, second, and third. The light of these three will be revealed in this ibur to assist him. The other seven will lose their light to them; in contrast to the light of the three upper Nefashot, they will seem as if they no longer exist. This is because only three Nefashot, in addition to the Nefesh of the person himself, are possible (in one gilgul).

Section 4: Two Sets of Three, Plus One

The verse says, "All these things G-d does, two or three times with a man," (Job 33:29).
In the first three gilgulim, the Nefesh of a person reincarnates by itself without any partnership in the body.
However, if after these three times his Nefesh is still not rectified, it must come back an additional three times, but not alone since it lacks the ability to become rectified (on its own).
Therefore, it returns together "with a man." This is a righteous tzadik who will come as an ibur to help him and direct him in the right direction.
Therefore, the verse does not say "three times," which would seemingly refer to the first three times, but rather "two or three times…."
This teaches that during a second set of three gilgulim he will have a "man" as a partner with him.

Section 5: Connected Levels of Soul

A fascinating concept is explained in Sabba of Mishpatim regarding the body of someone who has reincarnated many times. In what body does the soul arise in the time of the Resurrection?
We have already explained earlier what the Introduction to Tikunim (pg.1b) says regarding the verse, " like a bird that wanders from her nest" (Proverbs 27:8).
And we have discussed what the Zohar says in parashat Pekudei (258a) with respect to the Shechina. She is exiled among the kelipot until her legs are immersed in impurity.
We also spoke about how the souls of righteous people are exiled with the Shechina in the kelipot as well.
In earlier times the souls that are exiled with her are the sparks and sections from the levels on which the Shechina stood at that time. It is the same in every generation.
Thus, at this time in history the Shechina has already descended until the legs, and the souls of these generations are from the level of the legs.
Since all the souls were exiled among the kelipot together with the Shechina, those earlier souls that were already rectified and elevated, now they descend to direct and correct the lower souls in order to rectify them.
Thus, we find that every soul has many parts and sparks, and they are all called a single soul, and this is true for all the souls.
When the time for resurrection arrives, each body will take its portion of soul according to the level (that was rectified) in its time.

Section 6: Switched Souls

It can be that even though a person has a single, pure, and elevated Nefesh, he may become angry, and it will leave him. A lesser Nefesh will replace it. Or, he may contract a terrible sickness, and an exchange of souls may occur. Or, he may contract a debilitating illness, and his Nefesh may be exchanged and go to another person, while he receives a different Nefesh. This is the secret of what is said, "A righteous person all of his life, only to become evil in the end" (Berachot 29a).
Or, just the opposite may occur.
Having said this, it is also possible for a woman who was originally meant to be the wife of a particular person, but his soul gets switched and she becomes the wife of the other person [into whom his soul migrated].

Section 7: The Legs & the Ten Martyrs

It is possible for the Nefesh, Ruach, or Neshama of a person to elevate its sparks that were immersed in the depths of the kelipot. They will be rectified through him, like what was explained concerning the deaths of the Ten Political Martyrs. See there.
The time of the Ten Political Martyrs was the time of the destruction of the Second Temple. At that time sin was so prevalent that people did not have the power to purify the sparks through prayer and to raise them up in the secret of ma'n.
Moreover, even the ma'n of bina descended downward and got mixed up once again among the kelipot, as it is written, "For your sins your Mother was sent away" (Isaiah 50:1).

Section 8: Return Due to Lack of Procreation

There is a difference between someone who reincarnates because he was childless and did not perform the mitzva of procreation, and someone who reincarnates because of any other transgressions that he may have committed. Someone who reincarnates for not having procreated will not be able to return alone, but only in partnership with another.
This will (also) be the case even if he is like Shimon ben Azzai who did not need to reincarnate to have children.
Nevertheless, when he reincarnates at birth because of a different sin, or to assist someone else, or to come as an ibur during lifetime, it will not be possible to return alone, but only in partnership with another.
Since he is "half of a body"; he cannot come alone.
It could be that this is also called a "Double Gilgul," as we have discussed in previous chapters. This gilgul is not because of yibum. So it seems to the humble opinion of Chaim.

Works Cited

http://www.safed-kabbalah.com/ShaarArchive.htm

The Torah Teachings of
HaRav Ariel Bar Tzadok
YESHIVAT BENEI N'VI'IM
P.O. Box 59-700 Chicago, IL. USA
Tel. (773) 761-3777 Fax (773) 761-9670
email:rabbi@koshertorah.com



Sodot HaGilgulim – סודות הגלגולים

The Secrets of Reincarnation, The Order of Souls, The Collective Destiny of Yisrael, The Soul of Mashiah

Introduction, Translation & Commentary
by Rabbi Ariel Bar Tzadok

Introduction

The topic of reincarnation is one of the most important teachings of the Kabbalah. During the period of the edict of the seclusion of Kabbalah[1], the secrets of reincarnation were known only to a select few. Many of the leaders of the generation, including Maimonides[2] , it is said, were not even aware of the secrets of the Kabbalah, all the more so never wrote about them. This explains why there is not a lot of original, new Kabbalistic literature from Talmudic times up until the times of the end of the edict.

Many of the earlier Jewish leaders, such as HaRav Sa'adia Gaon, go so far as to deny the legitimacy of reincarnation. Yet their public denials must be viewed with a bit of suspicion, for two reasons. Number one: Sa'adia Gaon and these Sages were living among the newly formed Islamic empire whose religion, like Christianity, denied reincarnation. Any sympathies toward such views by a Jewish leader would have aroused the ugly head of a suspicious and anti-Semitic government. The outcome could have been disastrous for the Jewish community. Number two: Sa'adia Gaon especially was a kabbalist. We have intact his commentary to Sefer Yetzirah, as well as his dream work, Goralot, and other similar work. It is inconceivable to me that a Kabbalist of his stature would have been kept in the dark about the importance of reincarnation. It is just as inconceivable for me to believe that a Kabbalist of his stature would not have accepted the teachings of reincarnation. I must therefore conclude that, though he publicly spoke against reincarnation, he did so for the sake of the public; whereas in private he must have known differently. Remember, Rav Sa'adia Gaon lived during the time of the edict to keep Kabbalah secret. It would most certainly have been within his rights to guard such a precious secret.

Rather than go through a lengthy halakhic discourse to validate the legitimacy of the doctrine of reincarnation, suffice it to say that all of our Sages today accept it as a foundation of the Jewish faith. I have quoted herein some of their statements so as to verify this position. I once even heard said in the name of the Chief Rabbi of Israel that one who does not accept the legitimacy of reincarnation as an integral Jewish belief is to

The Torah Teachings of
HaRav Ariel Bar Tzadok
YESHIVAT BENEI N'VI'IM
P.O. Box 59-700 Chicago, IL. USA
Tel. (773) 761-3777 Fax (773) 761-9670
email:rabbi@koshertorah.com



be considered an apostate. On this note, I thus proceed to translate and explain these teachings. There is no need to justify them.

The teachings of reincarnation are very deep and extensive. Many different texts written both before the Ari z"l and after him deal extensively with the matter. The holy Zohar has entire sections devoted to reincarnation, the most awesome being the Saba D'Mishpatim in Shemot.

I have translated a special piece regarding the soul of Mashiah. I believe this is important knowledge for every Jew, for it assists us in our battle against the apostate missionaries and their brood.

What I am outlining here are only the very basics; I do this so as to familiarize you with these teachings, so that in future issues of Panu Derekh we can continue these lessons in a deeper format.

---

[1] The edict from above not to publicly study the wisdom of truth (Kabbalah) was only for a certain time, until the year 5250 (1490). From then onward…the best way to observe this mitzvah is in public, before great and small. For by merit of the (study of Kabbalah) will King Mashiah come.
Even HaShoham, Halakhot of Kabbalah, Pitukei Hotam, 103

[2] With Maimonides specifically we know that he did become exposed to Kabbalah toward the end of his life, and there are one or two Kabbalistic texts dealing with Kabbalistic methods of healing, and the usages of holy Names that are ascribed to him.

Sodot HaGilgulim – סודות הגלגולים
The Secrets of Reincarnation

The Legitimacy of Reincarnation As A Jewish Doctrine

[The subject of] reincarnation is a correct belief for all the congregation of the [Jewish] community. We don't find anyone who distances themselves from it with the exception of Rav Sa'adia Gaon…

HaRav Levi Ben Haviv wrote regarding reincarnation (Siman 8) that, "There is a very large group of the Sages of Israel who are believers. They have written **regarding reincarnation that belief in it is correct, and it is of the essential teachings of the Torah** *(ikar m'ikarei haTorah)* that answers the questions as to why the righteous many times do not have a good portion in life. **We are thus all required to adhere to the**

The Torah Teachings of
HaRav Ariel Bar Tzadok
YESHIVAT BENEI N'VI'IM
P.O. Box 59-700 Chicago, IL. USA
Tel. (773) 761-3777 Fax (773) 761-9670
email:rabbi@koshertorah.com



words of these Rabbis, and to believe this with faith, without any doubt or question at all."

It is known to all the sons of my people that the holy Zohar, and all the writings of the Kabbalists, strongly supported the belief in reincarnation. Being that the principles of this teaching are found in the Bible, and answers the question of why the righteous suffer, I have come to bring all the scripture verses that establish reincarnation, as well as all necessary proofs. I will also answer all of the philosophers of our people, and all those who rise up evilly against [the belief in] reincarnation…

Rabbi Manassah Ben Israel, Nishmat Haim, 4-6

What is Reincarnated?

Know that even though it is written in many places how the soul of one person is reincarnated into another, and then into another after that, **do not make the mistake of thinking that it is the identical first soul itself that is reincarnating.** For in reality it is like this, there are many Sources [souls], an infinite amount; these are divided up into the souls of human beings. Within one Source there are a number of Sparks (souls), an infinite amount. Within each and every reincarnation, a number of these Sparks are rectified. Yet, **it is those Sparks that have not rectified that return and reincarnate** so that they can be rectified. However, **those Sparks that have been rectified to not reincarnate.** They ascend above, and stand at the appropriate level destined for them.

Rabbenu HaAri z"l, Sha'ar HaGilgulim, 14

From this will you understand in regards to all the reincarnations that there are in the world, it is not the first ones themselves who ar coming back, but rather the sparks within their souls that have not yet been rectified.

Torat Natan, Pg. 19

Reincarnation From Man To Beast

One must also know that the Kabbalists believe that one can reincarnate from one species into another. Therefore they have said that **one who intentionally violates a mitzvah and does not repent will reincarnate into an animal.** Regarding the verse, "And HaShem spread them over the face of the entire earth", our Sages have taught that the generation of the Tower of Babel was judged in three groups. The good amongst them were scattered through the changing of the languages. The second group among them that intended to commit idolatry were changed into apes and monkeys. The third group who wanted to ascend to heaven and declare war on G-d, these were cast down and turned into demons and evil sprits.

HaRecanati writes in Parashat Noah and Parashat Shemini, "there are those among the later generation of Kabbalists who believe [people will be] reincarnated into animals.

YESHIVAT BENEI N'VI'IM
P.O. Box 59-700 Chicago, IL. USA
Tel. (773) 761-3777 Fax (773) 761-9670
email:rabbi@koshertorah.com



They have said that if a person commits one sin over the value of his merits he will reincarnate as an unclean animal…

In Sefer Haredim (pg. 41) it is written, "Know, all the Kabbalists have said that even though when a person reincarnates as another human being, that one does not remember his previous life; even so **when a person reincarnates into an animal, beast, or bird, that one does remember his past life**. This (memory) causes much sorrow and pain, seeing how they have fallen from heaven, from the image of man to the image of a beast…

Rabbi Manassah Ben Israel, Nishmat Haim, 4-13

The Collective Soul of Yisrael

"Our Sages of blessed memory have taught us that כל ישראל ערבים זה בזה *Kol Yisrael Aruvim Zeh B'Zeh,* 'All Israel is interconnected one with another' (Shav 39A). What this interconnection means is that we all originate from the same source. [1] Our Sages have therefore said, in accordance with this, that when a spirit of spiritual awakening comes upon the Earth from the side of holiness and the good inclination, this spirit is felt within every single Jew and is acted upon within each person, in accordance with that one's individual level.[2] The righteous are greatly aroused to perform the work of HaShem in great holiness and with strong desire. One who is not so righteous[3] is also aroused, though not so much (as the righteous). Even the completely wicked will still contemplate the thought of repentance, even if it be only for a short while. Yet, it is possible that this minor contemplation can be the pivotal point to bring him to complete repentance. The opposite of all this is also true, when there arises in the world an awakening from the side of the evil inclination.[4] It also comes to each and every individual. The wicked will be greatly harmed by it, and will perform evil deeds. Even the righteous might stumble in that he might contemplate an evil though, even though it be for only a moment. [5]"

Sefer Ba'al Shem Tov, Tisa 9

The Levels of Soul

"We shall now explain what our Sages of blessed memory have said in the Gemara (Berakhot) that there are five names given to [the human] soul. This then is their order from below to above: Nefesh, Ruah, Neshama, Hayah, and Yehida. There is no doubt that this is intentional, and with meaning. However, ***know that a person is really the spiritual self that is within the body, and the body is only the person's garment***. Let it be known that man contains within him all four of the worlds A'Be'Y'A[6]; therefore, by definition he has within him aspects from all four worlds. Now each of these aspects is called by one of the five names referred to previously, which [together are] called NaRaNHaY.[7] Yet, one does not merit [all of these aspects] all at one time, but only in

The Torah Teachings of
HaRav Ariel Bar Tzadok
YESHIVAT BENEI N'VI'IM
P.O. Box 59-700 Chicago, IL. USA
Tel. (773) 761-3777 Fax (773) 761-9670
email:rabbi@koshertorah.com



regards to one's merits.[8] At first one receives the lowest aspect, which is called Nefesh. Afterwards, if he so merits it, one will receive the [aspect called] Ruah, etc…"

Sha'ar HaGilgulim, Hakdamah 1, the Ari z"l

The Sub-Division of Souls

"Now, it is known that there are four worlds, which are referred to as A'Be'Y'A. Each world has within it [the] Five Partzufim (sefirotic faces), which are Arikh Anpin, Abba, Imma, Z.A. and Nok.[9] However, not all the worlds are equal in this respect, for the three lower worlds of Beriah, Yetzirah, and Asiyah are only subjectivbe manifestations of Imma, Z.A., and Nok of Atzilut[10] , whereas Arikh and Abba of Atzilut, these two worlds follow after an image that is greater than the three lower worlds; for they (Arikh and Abba) are of the aspect of the concealed.[11] It is also known that from every aspect within the four worlds of A'Be'Y'A there come forth the souls of mankind[12] , in accordance with the secret [meaning of the pasuk] *"You are the children of HaShem, your G-d"*. We thus find that the order of souls follows exactly the pattern of the order of the worlds, both in general and in specific. Thus, the souls that come forth from Atzilut are divided into five aspects, corresponding to the five Partzufim of Atzilut.[13] That which comes forth from Arikh is called Yehida, from Abba is called Hayah, from Imma is called Neshama, from Z.A. is called Ruah, and from Nok is called Nefesh. Yet, all of these are the sections of Atzilut. Afterwards, there are manifest lower aspects: for all that are from Beriah, all are called [the general] Neshama; all that come forth from Yetzirah are called [the general] Ruah; and all that come forth from Asiyah are called [the general] Nefesh. This then is the general rule.

Now for specifics: The souls that come forth from Arikh of Atzilut are divided into five aspects, for from the Keter comes the Yehida of the Yehida[14] ; from the Hokhma therein domes the Haya of the Yehida; from the Binah therein comes the Neshama of the Yehida; from the six (Z.A.) therein comes forth the Ruah of the Yehida; and from the Malkhut therein comes forth the Nefesh of the Yehida. All five of these aspects are nonetheless called the general Yehida.

In this same way is the Haya, which is from Abba of Atzilut divided; they are called Haya. This is also true of the five aspects of the Neshama, which come forth from Imma; they are all called Neshama. This is the same with the five aspects of the Ruah of Z.A. which are all called Ruah. This is also the same with the five aspects of the Nefesh from Nok; all are called Nefesh of Atzilut.

The lower three worlds also follow in this manner. Each of them is divided into five, yet each world in total only corresponds to one of the Atzilutic faces. Thus we find, in similar manner, that the Neshamot that come forth from the Arikh of Beriah are called the Yehida of Beriah, etc. All five aspects that are then from the Partzufim of Beriah are all

The Torah Teachings of
HaRav Ariel Bar Tzadok
YESHIVAT BENEI N'VI'IM
P.O. Box 59-700 Chicago, IL. USA
Tel. (773) 761-3777 Fax (773) 761-9670
email:rabbi@koshertorah.com



called [the general] Neshama of Beriah. This is true of the five aspects of Yetzirah, Yehida, Haya, Neshama, Ruah, and Nefesh: they are all [the general] Ruah of Yetzirah. Also with the souls of the five faces of Asiyah which are divided into Yehida, Haya, Neshama, Ruah, and Nefesh: all are called [the general] Nefesh of Asiyah.

Now, all aspects of all souls were included in Adam HaRishon.[15] Adam's [spiritual body] was made up of 248 organs interconnected by 365 sinews.[16] This was also the pattern of the souls [within him]. Every part could be subdivided in the same manner. For example, the Yehida of Atzilut is divided into the 613 organs and sinews.[17] Each organ and sinuew is thus referred to as a Primary Source.[18] This is also true of the Haya, Neshama, Ruah and Nefesh of Atzilut; each of them is divided into 613 Sources.[19] This is also true of the five Partzufim of Beriah, they are divided into 613 Sources, all of which are called the [general] Neshama of Beriah. This same pattern is followed in Yetzirah and Asiyah.[20]

It is also possible to subdivide each [of the 613] aspexts. This [subdivision] was caused by the sin of Adam HaRishon[21], and the rest of creation. In order to understand this matter, I will explain in relationship to one aspect and from it will you understand the rest. We will start with the Nok of Asiyah[22]: now she is made up of 613 organs and sinews. These 613 are referred to as Primary Sources, for fewer than this number will not be found. Each of these sources has no less than 613 sparks[23], each of which is an individual soul. These are thus referred to as the 613 Primary Sparks. Now, due to the sin[24], they were blemished, and they divided into even greater numbers.

For now each of the 613 Primary Sources divided up into no more than 600,000 Secondary Sources. More than this would not be, but less than this can be. It is also not required that each Primary Source subdivide in equal measure as its neighbor Source. All depends upon the level of the blemish. There are those Primary Sources who subdivided into 1,000 Secondary Sources. There are those that subdivided into only one hundred, etc…with all this, all the 613 Primary Sources together could not subdivide into more than 600,000 Secondary Sources.[25]

This is also what happened with the 613 Primary Sparks within each and every one of the 613 Primary Sources. Each spark subdivided into many sparks; yet, there are those Primary Sparks that would subdivide into 1,000 Secondary Sparks, and there are those that would subdivide into only one hundred, etc. However, all the 613 Primary Sparks together could not subdivide into more than 600,000 Secondary Sparks.[26]

In the beginning there was one Soul, which was the father of all; this was Adam HaRishon who included all within himself. Afterward, all were included within the three Patriarchs: Avraham, Yitzhak, and Ya'aqob. After this, all were included within the twelve [sons of Ya'aqob, who fathered the twelve] trives. After this, all were included

The Torah Teachings of
HaRav Ariel Bar Tzadok
YESHIVAT BENEI N'VI'IM
P.O. Box 59-700 Chicago, IL. USA
Tel. (773) 761-3777 Fax (773) 761-9670
email:rabbi@koshertorah.com



within the seventy souls [who went down to the land of Egypt with Ya'aqob]. After this the seventy subdivided into 600,000 Primary Sparks.[27] Thus it was with every Source of the 613 Primaries, they became complete Partzufim, each containing 613, which subdivided into 600,000 Secondary Sparks.

Now, Adam had included within him all the 613 Primary Sources that were in the complete face of the Nok of Asiyah.[28] Now, Adam's left shoulder is one great Primary Source, which is a complete Partzuf, which is subdivided into seventy Secondary Sources, and no more. These seventy Sources have within them all the 613 organs and sinews that are within this Partzuf. These seventy Secondary Sources in turn subdivide into 600,000 Secondary Sparks. This great Source is Kayin [Cain, son of Adam] and it includes the seventy and the 600,000. He [Kayin] is [made in the] image of Adam HaRishon. Thus within this great Source, there are three fathers, made up of twelve tribes, then seventy souls, which finally subdivide into 600,000 Secondary Sparks.[29]

Sha'ar HaGilgulim, Hakdamah 11, the Ari z"l

The Way of Reincarnation

"Prior to the generation of the Flood, and the generation of the Tower of Babel, the Holy One, blessed be He would send forth [His spiritual radiance] upon [the] 600,000 holy [source] souls [in every generation]. [Then came] the generation of the Flood and perverted [itself] so much that HaShem had no choice but to destroy them all. Yet, [all of the 600,000 source souls did not perish], they were gathered together [and incarnated] within Noah and his sons, as I will explain later.[30]

Also, with the generation of the Tower of Babel, the spiritual radiance descended upon the holy souls freely until they were blemished by the sin of the Tower. HaShem thus divided up the nations and placed them under the control of the seventy [Angelic] Princes, whereas Yisrael, He took for Himself[31], as it is written, "Yisrael is HaShem's portion".

When Yisrael entered into the Holy Land, there were 600,000 holy souls in every generation. Yet, these too became blemished by the performance of idolatry, bloodshed, and immorality.[32] HaShem sent to them His prophets to admonish [the people], to see if they would turn back to HaShem, so that there would not arise the need to have to gather the souls together[33], [which usually meant their death] by war, famine, or whatever. However the sins [of the people] grew, they chose not to repent. HaShem thus saw in His Wisdom that He would have to perform a collective gathering [of the souls]. [The necessity of their rectification] had already passed the point of just being able to die a regular death and then simply reincarnate. Their sins had equaled the generation of the Flood; so it was decreed that the Temple was to be destroyed [and the exile to begin].

The Torah Teachings of
HaRav Ariel Bar Tzadok
YESHIVAT BENEI N'VI'IM
P.O. Box 59-700 Chicago, IL. USA
Tel. (773) 761-3777 Fax (773) 761-9670
email:rabbi@koshertorah.com



Now, you might say that those who performed idolatry in one generation, or those who murdered the prophet Zechariah in the Temple did not receive their punishment, for they had already died [a natural death]. Yet, this is not true; for HaShem had taken them[34] specifically so that He could reincarnate them. So those who specifically performed idolatry in the past generation, or those who specifically killed the prophet Zechariah, they themselves were reincarnated specifically at the time of the destruction of the Temple so as to receive their punishment. Each individual received the appropriate punishment in accordance to the sins that he had performed. Those who enjoyed sin just a little died an easier death; quickly [and without suffering]. Those who had greatly enjoyed sin and had blemished greatly, this type of person would suffer through days of famine and want, and would live to see his children murdered before his eyes (G-d forbid). **Everything is thus in measure and equality, to pay back to everyone in accordance with their sins**. Those of the children of Yisrael who had survived the destruction [of the Temple] had the responsibility to purify and rectify all the souls of those who had sinned and died. Therefore, during the exile in Babel and during the times of the Second Temple, there were numerous amounts of children being born.[35]

Sha'ar HaKavanot 1B, the Ari z"l

The Way of Rectification

"Let it be known, that as a result of the sin of Adam HaRishon, all souls fell into the depths of the klipot.[36] Now, when there lies amongst the klipot a soul of exceptional value, they [the klipot] do not permit that soul to escape them, for they are nourished [by the light of] that soul.[37] This then is the secret as to why the "hitzonim" [outside evil forces] desire so greatly to cause mankind to stumble. [It is] they who caused the destruction of the Holy Temple, got HaShem very angry, and caused the exile of the Shekhina.[38]

Now, the hitzonim are the remnants of uncleanliness that are left over after holiness has been properly separated [in the original sifting of the Kings of Edom, ref. S.G.15].[39] They are called death, yet they[40] wish to live. Yet, life is of the holy Sefirot.[41] So all the while that there remains any holiness amongst them[42], they lave life, maintenance, and sustenance. Yet, when the holiness departs[43], they die. Thus they greatly endeavor to cause people to sin, in the same manner as others pursue their food; for when a person sins, this causes his soul to enter into their domain, and they are thus sustained by it. [For even when a soul sins] the Holy One, blessed by He, from His holy place continues to sustain souls fallen amongst the klipot. It is from this nourishment [given to the souls] that the klipot take for themselves - so much so that when the sins multiplied, it caused the destruction of the Holy Temple and the exile of the Shekhina amongst the hitzonim.

The Torah Teachings of
HaRav Ariel Bar Tzadok
YESHIVAT BENEI N'VI'IM
P.O. Box 59-700 Chicago, IL. USA
Tel. (773) 761-3777 Fax (773) 761-9670
email:rabbi@koshertorah.com



Now, the souls that are amongst the klipot are not able to escape.[44] Therefore, the Shekhina who is a “devouring fire” enters into those places, and she gathers the scattered sparks lost amongste the klipot.[45] From the time of the destruction of the Temple until now, the Shekhina is performing this task[46], and She will continue to do so until all have been gathered [from every place in the fallen body of Adam], even down to the feet, which is the place of the depths of the klipot.[47] She will take [all the fallen souls] even from there.

Yet, **the Shekhina needs our help**, in accordance with the secret meaning of the pasuk “give strength to G-d” (Tehillim 68:35). According to our actions, She has the ability to bring out [the lost souls]. **If we were all to return to HaShem (repent), She would then have the power to release all the entrapped souls in a single moment.** However, our sins weaken her ability. [When this is rectified], She will then have the ability to go forth from there, and allow the klipot to die, because they will have no more sustenance. Yet, all the while that the Shekhina is amongst them, they are receiving their sustenance. Thus we see why the klipot endeavor to draw the Shekhina and the souls into exile, so that they [the klipot] may live.

Let it be known, that when the hitzonim have amongst them a precious soul, one from which they steal much sustenance, they obviously do not let that soul escape. Their intention is to contaminate that soul more and more, with all their ability, so that the sould will be entrapped amongst them permanently; for they know that perhaps, by the sexual union of someone on this earth, that soul might be called forth to be born. Thus, when they [the klipot] see a very sinful person participating in sex in a very sinful manner, they direct the soul to be placed there [to be born], so that it will be further contaminated [by the sins of this world], even more than it already was due to the original blemish received from the sun of Adam. Thus, the entrapped soul will be theirs for a very long time. Now, Terah [the father of Avraham] was an idolater, and so was his wife [Avraham’s mother]. Certainly when the klipot saw such an unclean place, they let go of the soul of Avraham and caused it to enter there. Being that Avraham’s soul was entrapped amongst them, it is for this reason that he is called a “righteous convert”[48], for his soul had come forth from the klipot and uncleanliness. The secret here is this: Avraham came to rectify Adam’s sin of idolatry [the eating from the Tree of Knowledge], therefore was he born to Terah the idol worshipper, so as to [bring them to repentance] and thus atone for the sin. Let it also be known that Terah was the refuse of the holiness of Avraham’s soul.[49] It is specifically for this reason that Avraham was incarnated there, in order that things might be rectified by him. This is also true of many other individuals [whose incarnations follow in this pattern].”

Hesed L’Avraham, Eyin Mishpat 24, Rabbi Avraham Azulai

The Torah Teachings of
HaRav Ariel Bar Tzadok
YESHIVAT BENEI N'VI'IM
P.O. Box 59-700 Chicago, IL. USA
Tel. (773) 761-3777 Fax (773) 761-9670
email:rabbi@koshertorah.com



The Relationship of Every Jew to Mashiah

"Every single Jew must rectify and establish that section in the [spiritual] stature of the [soul of] the Mashiah that directly corresponds to that individual's soul.[50] For as is known, the name Adam (Alef, Dalet, Mem) spells out to capital letters of the three names Adam, David, and Mashiah. For as we have been taught, "the original stature of Adam HaRishon was from one end of the world to the other" [Hag. 12A]. All the souls of Yisrael were originally within the stature [body] of Adam. Afterward, as a result of the sin, his stature was lessened. The Mashiah will also be of a stature that will include all the souls of Yisrael, all 600,000, as it was prior to the sin of Adam HaRishon. Therefore, each and every Jew must prepare that portion of the Mashiah's soul that corresponds to his own soul. This must be done until all has been rectified and the entire stature is complete. Then shall there be the great union, may it be speedily and in our days".

Sefer Ba'al Shem Tov, Nitzavim 8

---

[1] This source is the spiritual source of all the souls of Israel. This is the realm of Beriah, which is called the Throne of Glory.

[2] All Israel form a collective spiritual body. Thus some souls form the "head" of that body. Other souls form the "feet" of that body. Therefore when a spirit of holiness, i.e. an influx of sheaf energy is received from the neighboring realm of Atzilut, all of Beriah experiences it, from the "head" down to the "toes". Each soul however depending on its location and relationship to its source location experiences this flow, some great, some small.

[3] This is a reference to the "Benoni", i.e. the intermediate individual who is neither righteous nor wicked, but one who continues to struggle with both. The first section of the Tanya is directed specifically to this type of individual and is highly recommended reading.

[4] An evil spirit rises as a result of the collective's sins. Such was the cause of the Nazi Holocaust. Under such circumstances, destruction (i.e. punishment) is dealt out collectively (Zohar 1, 107B). The only chance the righteous have is to follow the advice of the Zohar (1, 113A), "when punishment falls upon a town, a man should flee from there before he is overtaken".

[5] The lesson from this teaching is that there is a collective reaction from collective Israel, i.e. every Jewish soul to the supernal, invisible powers that are the true forces operating and functioning in this universe.

[6] The four worlds being Atzilut, Beriah, Yetzirah and Asiyah. The capital letters spell A'Be'Y'A.

[7] The capital letters of the five souls mentioned above.

[8] There are full sections in the Sha'ar HaGilgulim to explain that there are certain times when a person receives the next level of soul. This time is supposed to be a chronological one, meaning at the age of 13 one is to normally receive the Ruah, and at 20 the Neshama. However, due to our sins most go through all their lives with only the nefesh that one received at birth. If one does not act with proper righteousness, one never finishes building and completing the nefesh, thus not being able to advance to the next step of building and rectifying the Ruah. Therefore what should have been accomplished in one lifetime is not taking multiple lifetimes.

[9] Arikh is the Partzuf corresponding to the sefirat Keter. Abba is the Partzuf of Hokhma corresponding to the realm of Beriah. ZA is the Partzuf of the six intermediate sefirot (Hesed-Yesod), which correspond to the realm of Yetzirah. Nok is the Partzuf of Malkhut corresponding to the realm of Asiyah.

[10] Everything below corresponds to its spiritual counterpart above. Thus, the three general lower worlds of Beriah, Yetzirah and Asiyah are only the outer manifestations of the subjective Beriah, Yetzirah and Asiyah of Atzilut.

[11] Arikh and Abba correspond to Adam Kadmon and Atzilut, which are like body and soul to one another. Yet, they are Atzilut. Their essence is manifest above, whereas the essences of Be'Ye'A are manifest below.

[12] Torah has four different types of expression referred to as PaRDeS, which are Pshat, Remez, Drash and Sod. These are incorrectly viewed as being four levels of academic achievement, one on top of the other. In reality the four methods of "Torah interpretation", as it is called, are really an expression of the four basic personality types. These are: 1. The sensation function, which ascertains facts; that is, sees, hears, smells, and so forth, what is. (Pshat-Asiyah) 2. Feeling, which evaluates what has been perceived, in the sense of pleasant/unpleasant, to be admitted/to be rejected, better/worse (Remez-Yetzirah). 3. Thinking, which brings what has been perceived into logical connection

The Torah Teachings of
HaRav Ariel Bar Tzadok
YESHIVAT BENEI N'VI'IM
P.O. Box 59-700 Chicago, IL. USA
Tel. (773) 761-3777 Fax (773) 761-9670
email:rabbi@koshertorah.com



(Drash-Beriah). 4. Intuition, which represents a kind of faculty of divining and orients us as to whence what has been perceived came and anticipates whither it goes (Sod-Atzilut). These four personality/Torah learning types were well known to our Sages. They are really personal, and thus unique expressions of where each soul emanates from the Tree of Life. Thus each soul is naturally drawn to one specific expression of Torah study, in relation to the source of that soul.

[13] There is thus a nefesh, ruah, neshama, haya and yehida of Atzilut, corresponding to the Arikh, Abba, Imma, ZA and Nok of Atzilut. Each of the other realms are subdivided according to this same pattern.

[14] This then is the third level of subdivisions. First, we have the general five. Next, we have the specific five that are within each of the general five. Now, we have the specific five within each of the specific five that are within each of the general five levels of soul and Partzuf.

[15] Adam HaRishon is the first man (Adam in the Garden). He was not just an individual but rather the collective soul of all Israel.

[16] These of course correspond to the 248 positive mitzvoth and the 365 negative mitzvoth of the Torah. As HaShem, Torah and Israel are one (Zohar III 273A), each is structured with 613 corresponding "body parts". Thus when one observes a mitzvah, one nourishes one's physical and spiritual body, individually and collectively.

[17] Thus each level up to the infinite subdivision will always have within each one 613 parts.

[18] The 613 parts of the Partzufim of the general worlds are called the Primary Source. Each Primary has countless secondaries.

[19] So within Atzilut where there are five Partzufim, corresponding to the five levels of soul, there are a total of 613 x 5 (3065) Primary Sources.

[20] For all five worlds, each having five Partzufim, each Partzuf being made of 613 Primary Sources, we have a total of 613 x 25 (15,325) Primary Sources.

[21] Adam in the Garden of Eden was collective Man. He had within him all souls. When he sinned by eating from the Tree of Knowledge of good and evil, it caused a major fragmentation of his soul, breaking up its unity, causing it to manifest in an infinite number of "sub-souls".

[22] This is the Partzuf of Malkhut of the general Asiyah. It is the way of the author, HaRav Haim Vital, to always use for example either the highest of the Partzufim or the lowest.

[23] This makes for a minimum number of 375,769 sparks which are called "Primary Sparks".

[24] Of Adam in the Garden of Eden.

[25] As a result of the sin of Adam, the Primary Source did not equally subdivide. There will be a total number of 600,000 "Secondary Sources". But what source broke up into which number depended upon its place in the Supernal Body, and that place's relationship to the sin.

[26] As a result of the sin of Adam, instead of having 613 Primary Souls which subdivide into 613 Primary Sparks, we now have 600,000 Secondary Sources, that can subdivide into 600,000 Secondary Sparks for a total of 360,000,000,000 sparks.

[27] All this follows the pattern of the bloodline of the Jewish people. The Jewish people were chosen and grew in number specifically so as to correspond to the supernal pattern and to manifest it here upon the earth.

[28] This is the Partzuf of Malkhut of the world of Atzilut, not the Partzuf of Malkhut of the lower Asiyah.

[29] Adam's "right shoulder" became the Source known as Hebel (Abel) in the identical manner as did Kayin. Thought it is always correct to say that the right precedes the left in importance and stature, here it is different; for the manifestation of Kayin and Hevel were as a result of the sin of Adam. Kayin is still the first born, and as such the more important. Those souls of the Kayin source have included some of the greatest of the Prophets and Sages, among them King Hezekiah, Rabbi Akiba, and the author, HaRav Haim Vital. Great souls from the source of Hebel included Moshe Rabbeynu himself.

[30] This is a reference to later on in HaRav Vital's other works, not in the Sha'ar HaKavanot.

[31] HaShem's original plan for mankind was that mankind all together would repent and turn back to G-d. Yet when all mankind united, instead of making peace with G-d they declared war on Him, in accordance with the traditions handed down to us by our Prophets and Sages. In response to this HaShem realized that the nations would never join together willingly and come and serve Him. He therefore chose to manifest the chosen souls as a nation unto themselves, through whose light the nations would be able to come back to HaShem. This then led to the formation of Israel below, corresponding to the supernal pattern of Israel above.

[32] Along with slander, these are the three worst sins one can commit.

[33] In the same manner as the 600,000 were gathered together and incarnated inside Noah and his sons.

[34] I.E., HaShem willed for them to get sick and die, so that their reincarnations would not be delayed.

The Torah Teachings of
HaRav Ariel Bar Tzadok
YESHIVAT BENEI N'VI'IM
P.O. Box 59-700 Chicago, IL. USA
Tel. (773) 761-3777 Fax (773) 761-9670
email:rabbi@koshertorah.com



[35] These were the souls of those punished during the times of destruction. After paying their debt "to the universe", HaShem reincarnates them again so as to give them the opportunity to perform mitzvoth, and thus build merit for themselves.

[36] Adam's original body was in Yetzirah, his nefesh was in Beriah, his ruah was in Nok of ZA, his neshama was in ZA, his haya in Imma and his yehida in Abba. Due to the fall, his body and nefesh descended into Asiyah, his ruah into Yetzirah, etc…Not all of Adam's being fell into the "depths of the klipot", but only his lower parts. It is these more than the others that need to be sifted and rectified.

[37] The soul, due to the fall, has become entrapped by the klipah, which vampirizes his life force.

[38] The klipot make every effort to keep mankind "down". "Down" means down by them, at their level; for when the souls of mankind are trapped, the klipot suckle the energies out of our souls. Souls only stay "down" by not elevating. Elevation is achieved through the energy work performed by the observance of the mitzvoth, in all their details. When one avoids a mitzvah, or any of its details, that one soul therefore does not elevate. On the contrary, due to the blemish made by not ascending, the soul descends, thus enabling the klipah to suckle off of it, and thus weaking its energy and disabling it from attempting to elevate or ascend again. This becomes a savage cycle of self-defeat, which HaShem in His mercy breaks by allowing the soul a doorway out through reincarnation.

[39] When the vessels of the world of Tohu-Nikudim shattered and fell, a rectification did then take place. The original light did ascend back to Atzilut; what could be rectified of the fallen vessels was rectified, yet there still remained those "pieces" of fallen vessel, which entrapped within them residue sparks of light (souls). It is these that must be sifted, cleansed, and rectified.

[40] "They" being the residue of the fallen vessels.

[41] Of Atzilut, when these fallen vessels, due to their fall, are no longer in the locality of Atzilut to be able to benefit from its light. Thus the whole purpose of creation is to lift them back up to their place. This is their rectification.

[42] Through the souls which they cause to stumble, and thus suckle energy from.

[43] I.E., when souls repent, the evil manifestations die.

[44] Because of the klipot causing them to sin more and more.

[45] "The righteous are called 'the living' even after they have died" (Berakhot 18A). The reason for this is that even after their deaths, the righteous continue to raise the "sparks of holiness" from amongst the klipah (forces of darkness). This is well known in the writings of the Ari z"l (Likutei HaShash 5, Zohar, Pinhas 220) that each and every "tzadik" (righteous person) descends into Hell in order to gather up the "sparks of holiness", and to raise up the (captured) souls that are under the dominion of the klipot who torment them. Thus, they are called "the living". Sefer Mayim Haim 18, Hakham Yosef Haim

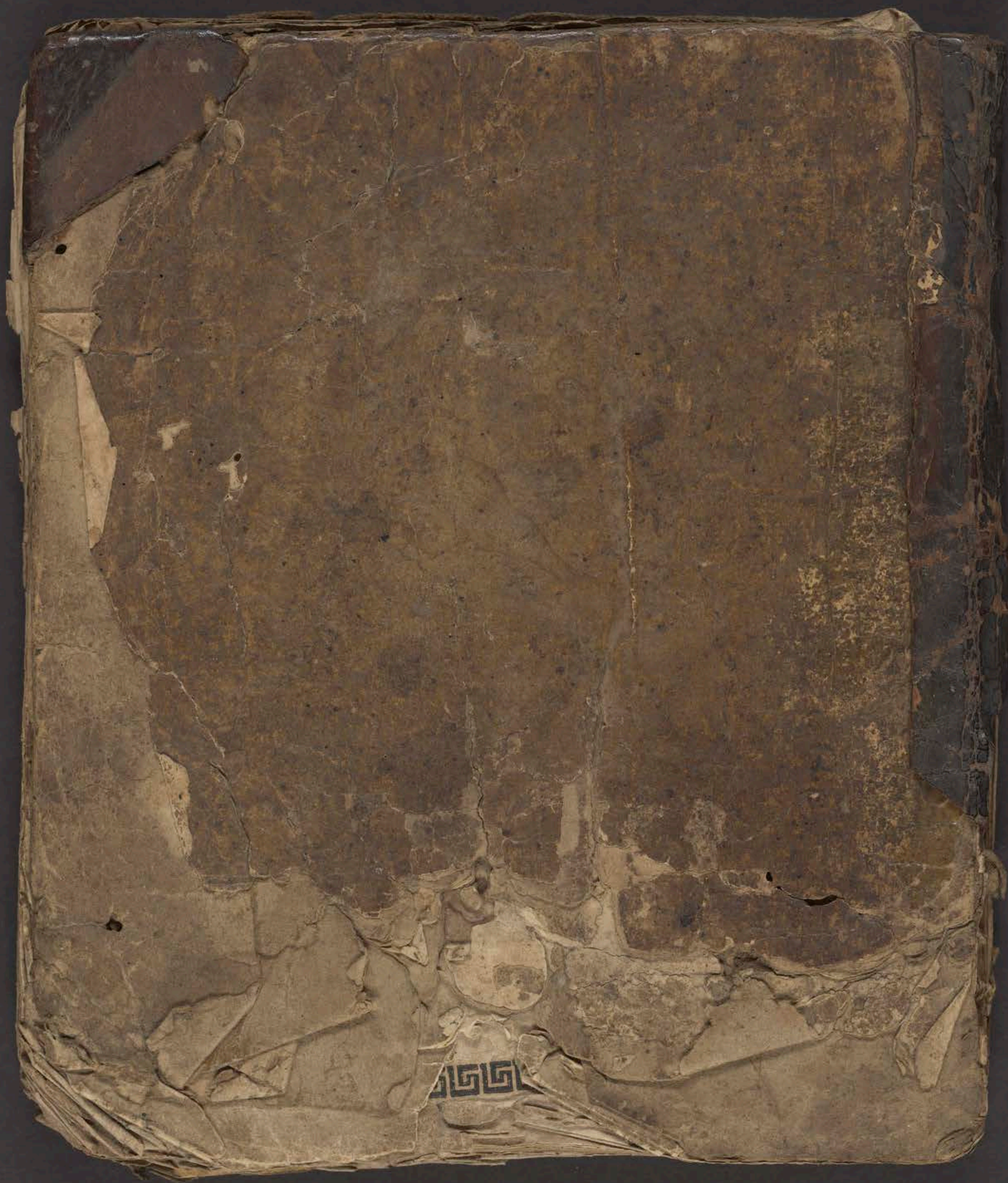
[46] Through the souls of the righteous.

[47] It is the feet, i.e. the Malkhut, which is the lowest level where the sparks of holiness have fallen. As such, it is also the last place where they will be cleansed. It will also be the biggest battle; it manifests upon Earth as the battle of Gog and Magog (Armageddon). When the cleansing has been completed here, then will Mashiah come.

[48] In other words Avraham, through his submission to HaShem, was able to convert the evil that was attached to himself and turn it to good.

[49] Souls incarnate as families (Primary Sources, secondary sources, Primary Sparks, secondary sparks). Evil souls still have a connection to the righteous soul family members. Each soul family (Primary Source) has the obligation to rectify all of its members. So it was Avraham's job to rectify Terah's soul because they were of the same Source. Don't be surprised that the higher soul of Avraham could have been born as the son of a lower soul; the relationship of father and son was only a convenience that enabled Avraham to do what he needed to do.

[50] Mashiah's soul is the Source (Keter) soul of all Yisrael. All souls are within his. Therefore, by rectifying ourselves we are rectifying our greater self, who is Mashiah.



[redacted]

80

[redacted]

[redacted]

אהרן

12
13
14
15

13
17
17
18

8800

47

ליבער ברודר [illegible]

[illegible]

ספר רזיאל המלאך

דא ספרא קדישא דאדם קדמאה שנתן לו רזיאל המלאך הקדוש

וזה השער לה' צדיקים יבאו בו ; לעלות במסילה העולה בית אל ; ולידע בסודות האל ; ולכל בית ישראל המאמינים הוא סגולה נפלאה להצלחה ולברכה ; לדבק בכבוד האל ; ולבנות אם המערכה ; שלא ישלוט בביתו ובכרמו ; ולשמירה ליולדות וכל שד ופגע רע ושום מבלה ומשחית לא יגור במגורתו ; ולשמירה בדרך ולהצלה בסחורתו ; ולהלום בנים ובני בנים חכמים ונבונים ; למי שהספר הקדוש הנכבד והנורא הזה אתו גנוז וטמון אצל כספו וזהבו באוצרותיו ; ובמולדתו ובעת צרתו ; ויהיה לו תשועה במהרה ; למחזיקים אותו בטהרה ומאמינים באלו הדברים וזה יעידון ויגידון כל בני ירחם ובני תורה ; ולכן כל בית ישראל יפזרו כסף בזוז וזהב לקנות הספר הקדוש הזה אף במחיר רב ולהחזיק אותו בטהרה ויבורך מפיקנכורם ויזכה לעלות לציון במהרה אמן ;

נדפס פה ק"ק ... הראדנא הבירה

בדפוס של אדונינו המלך האדיר החסיד חכם המלכים ... סטאניסלאוס אגוסטוס מלך פולין ודוכס גדול דליטא עלמרא עלמרא ירום הודו אמן

בשנת זה ספר תולדות אדם לפ"ק

לשם יחוד קב"ה ושכינתיה ע"י ההוא טמיר ונעלם : ברוך שם כבוד מלכותו לעולם ועד

ראה זה מדם הוא אשר כבר היה לעולמים : בו יוכל לידע כל מדע נפלאים ונסתרות : זה ספר תולדות אדם : בו חקר ובן יקרא הדורות מראש : מראשים אחרים : יבריס דרכי ס' לדיקים ילכו בו : להיות להם שם ושארית : אז יבקש בשחר אורם לסתיר עיניהם לראות באספקלריאות המאירות : לא יאונה לצדיק כל און להבין במאמרים טהורים היוצאים מעשר ספירות :

הקדמות בעל המדפיס

אחיי ורעיי בואו וראו שבח זה הספר הקדוש מי שיזכה ללמוד בו בקדושה ובטהרה הוא זוכה לעצמו ולבניו ולבני בניו ומכ"ש לאביו כי ברא מזכה אבא רק צריך לנהוג בו כבוד כמו שאיתא בזה הספר בהקדמה לספר מלבוש [illegible]

[illegible]

ועשה גולם קמוס של זהב ונתנו בתוכו עם כל ראשי בשמים [illegible]

ובזוהר הקדוש איתא ראה זה ספר תולדות אדם ספרא דאדם קדמאה [illegible]

[illegible]

אמר המדפיס [illegible]

[illegible]

משה [illegible]

[illegible]

מ"כ שקודם למוד ספר קבלה יאמר תפלה זו:

רבון העולמים ואדוני האדונים אב הרחמים והסליחות מודים אנחנו לפניך ה' אלהינו ואלהי אבותינו בקידה ובהשתחויה שקרבתנו לתורתך ולעבודתך עבודת הקודש ונתת לנו חלק בסודות תורתך הקדושה מה אנו ומה חיינו אשר עשית עמנו חסד גדול כזה ע"כ אנחנו מפילים תחנונינו לפניך שתמחול ותסלח לכל חטאתינו ועונותינו ואל יהי עונותינו מבדילין בינינו לבינך ובכן יהי רצון מלפניך ה' אלהינו ואלהי אבותינו שתכונן את לבבינו ליראתך ואהבתך ותקשיב אזנך לדברינו אלה ותפתח לבבינו הערל בסודות תורתך הקדושה ויהי' למודינו זה נחת רוח לפני כסא כבודך כריח ניחוח ותאציל עלינו אור מקור נשמתינו בכל בחינותינו ושיתנוצצו ניצוצות עבדיך הקדושים אשר על ידם גלית דברים אלה בעולם וזכותם וזכות אבותם וזכות תורתם ותמימותם וקדושתם יעמד לנו לבל נכשל בדברים אלו ובזכותם תאיר עינינו במה שאנו לומדים כמאמר נעים זמירות ישראל גל עיני ואביטה נפלאות מתורתיך · יהיו לרצון אמרי פי והגיון לבי לפניך ה' צורי וגואלי · כי ה' יתן חכמה מפיו דעת ותבונה:

כתוב בס' שורש ויסוד העבודה שנכון לומר זה קודם למוד ספר קבלה

הריני רוצה ללמוד ספר קבלה כדי להשיג קצת גדולתו ורוממותו של יוצרי ובוראי ב"ה וב"ש ולהשיג גודל מעלת תורתו הקדושה בכדי לקשר נפשי אל שרשה ולעשות בזה תקונים גדולים בעולמות העליונים הקדושים ועיקר כוונתי בזה הלמוד לתת ליוצרי ובוראי נחת רוח גדול לשם יחוד קב"ה ושכינתי' כו' ויהי נועם כו':

זו תפלת אדם הראשון

שהתפלל בשעה שגורש מגן עדן ועד שנתן לו הספר הקדוש הזה ויתחנן לפני הגבורה ויאמר ה' אלהי העולם אתה בראת את כל העולם להדר יקר הסין ומעשה כרצונך ומלכותך נצח נצחים וממשלתך לדור ודור ואין כל דבר נעלם ממך ואין נסתר מנגד עיניך ואתה כוננתני במעשי ידיך והמשלתני על כל בריותיך להיות שליט על מעשיך והנחש הערום הארור הסיתני בעץ תאות חמד ועוד שהסית חיקי השיאה אותי ולא הודעתני מה יהיה ומה יהיה לבני ומה יבא עלי ולדורות הבאים אחרי וידעתי וביונתי כי לא יצדק לפניך כל חי ומה כחי להעיז פני נגדך אין לי פה להשיב ולדבר ולא עין לישא כי חטאתי והרשעתי ובעוני נגרשתי היום והנני דוקף וסולח בארץ לעבוד את אשר ממנה לקחתי ואין פחדי ומוראי על דרי ארץ כבתחלה כי מעת אכלי מעץ הדעת ועברתי על דבריך נטלה חכמתי ממני ואני בער ולא אדע וכסיל ולא אבין מה יהיה:

ועתה אל רחום וחנון שוב ברחמיך הרבים על ראש יצירך ועל רוח שנפחת ועל נפש שנתת הקדמני בחסדך כי אתה חסיד ארך אפים ורב חסד תעלה תפלתי לפני כסא כבודך ותגיע שועתי לפני כסא רחמיך ותחנני יהיו לרצון אמרי פי לפניך ואל תתעלם מתחנתי אשר היום ותהיה לעולם לאה תפלה ומשול משול גם על מעשה ידיך והבינני והודיעני מה יהיה לתולדתי ולדורתי ומה יבא עלי בכל יום ויום ובכל חדש וחדש ואל תכבש ממני חכמת עוזר"ך נ"א עריך ומלאכיך:

אחר שלשה ימים לתחנוניו בא אליו רזיאל המלאך שהוא יושב על הנהר היוצא מגן עדן ויגלה אליו עד חום השמש ובידו ספר ואמר אליו אדם למה אתה מבוהל למה אתה מתעצב ומדאג מיום שעמדת בתפלה ובתחנונים נשמעים דבריך ואני באתי להבינך אמרות טהורות וחכמה רבה ולהחכימך בדברי הספר הקדוש הזה ובהם תדע מה יקרך עד יום מותך וכל אדם מבניך שיעמוד תחתך וכל דורות אחרונים שינהגו בספר הקדוש הזה בטהרה בלב שר ועניות רוח ויעשה כל מה שכתוב בו כמוך יהיה יודע מה יבא בכל חדש וחדש ובין יום ובין לילה ויהיה כל דבר גלוי לו ויבין וידע אם יהיה רעה או רעב או ערוב כבד או גשמים או בצורת או הרבה התבואה או מעוט או ימשלו רשעים בעולם אם ארבה ואם חסיל יהיה ואם יבל עץ את פירותיו ואם מכה שחין בבני אדם ואם מלחמות חזקות ואם יסורין יהיו ואם מות ימשול בבני אדם או בבהמה ואם גזרה טובה תצא ממרום או רעה ואם דם ישפוך או יאנק חלל בעיר ואתה אדם קרב עד הנה ואזן לכך ואודיעך את דרך הספר הזה ומה קדושתו:

ויפתח רזיאל המלאך את הספר ויקרא באזני אדם ויהי כשמעו את דברי הספר הקדוש הזה מפי רזיאל המלאך ויפול על פניו מרעיד ויאמר אדם קום התחזק ואל תפחד ואל תירא וקח את הספר הזה מידי והשמר בו כי ממנו תדע ותשכיל ותודיע לכל מי שיזכה בו ויהיה חלקו ובעת שלקח אדם את הספר הזה קדחה אש על שפת הנהר ויעל המלאך בלבת אש השמימה אז הבין וידע אדם כי מלאך אלהים הוא ומלפני המלך הקדוש שולח הספר הזה והחזיק בו בקדושה ובטהרה:

ואלה הם דברי הספר אם בקש אדם להצליח ולעשות דבר ממנו יספור שלשה ימים לפני בא יום ראש חדש של ירח ואל יאכל כל ספק טומאה ולא כל מוציא דם ולא ישתה יין ויבדל ממשכב אשה ובאלו הימים ירחץ במים לפני עלות השמש ויבא שני תורים לבנים וישחטם במאכלת של נחושת שים לו שתי פיות ויפהט המוך קלמי כסי המאכלת האחד והשני בעבר השני ויוציא את מפיון וירחץ במים ויביא שלשה שקלים מיין ושמן ולבונה וכן והעש

דכא נקי ומרור ובלבלם כאחד עם בני מעי תרנגולים וימלאם ויטמן אותם נכחים נכחים ויתן על הגחלים לפני עלות השחר ויהיה עשן כנגד לבן ויעמד וילך ויזכיר את שמות המלאכי' האמורי' בחדש הזה שהוא שואל בו ויצרף כל דבר מגנחתים כל יום ויום שלשה פעמים ביום כל נחת וביום השלישי יביא כל הדבן ויפזר אותו על הקרקע בתוך הבית ויישן עליו ויזכיר עליו השמות של המלאכים האדירים החזקים הגבורים הקדושים המושלי' ויישן ולא ידבר עם שום אדם ויבאו אליו המלאכי' בלילה בחזיון בתרח' ולא בחידות ויגידו לו כל דבר אשר ישאל בלא פחד

ואחר ארבעה דורות עמד חנוך בן ירד והשכיל ביראת אלהים והנהיג עצמו בטהרה והיה רוחץ ומתקדש במים חיים ותפלל תחינה לפני בורא הכל ונגלה המקום בחלום שנמצא בו הספר הדרך שינהג בו ומה מלאכתו וקדושת טהרתו והשכים והלך למערה ושהה עד הצהרים ומכח שמחה בא נפשו שם שלא ידעו בו אנשי המקום ולפני הא"ל ברוך הוא התחנן ועלה בטהרה והחזיק בשם הטהור ובשמה שהבין בו נהרו עיניו בכל דרכיו והתנהג בו והלך עד שנדמה לקדושי מרום ונבדל מן הרי הארץ ואיננו כי לקח אותו אלהים :

כי בספר סוד המזלות והשרים בתקופת וגזולות ובכל מאורות המשרתים לכל חדש וחדש והשמות הנקראים לכל תקופה ותקופה והמלאכים המשרתים בארבע תקופות השנה והשכיל שמות הארץ ושמות השמים ושמות חמה ולבנה והוסיף לכבדו בכל כחו והבין בכל חכמה יותר על אדם הראשון והבין כי לא יעמדו בם לעמוד בו לדורות הבאים אחריו כי עלום ומכובד הוא והצפינו עד שעמד נח בן למך איש צדיק תמים היה בדורותיו ובשנת ת"ק שנה לחייו כשחתה הארץ כפועל מעשה הדורות והשחיתו כל בשר את דרכו על הארץ ונעשו נשקת הארץ השמים לפני כסא כבודו של הקב"ה ונח מצא חן בעיני ה' :

ואז נגלה אליו רפא"ל השר הקדוש ויאמר אליו אני שלחתי בדבר אלהים אליך לרפאות את הארץ ולהודיע מה יהיה ומה יעשה וימלט הו נתן אליו בספר הקדוש הזה ויבינהו ליצר ינהג בו ומה מלאכתו ומה קדושות טהרתו :

ויאמר אליו שמע דבר ה' אשר כמצאת איש צדיק תמים בדורותיך הנה נתתי לך הספר הקדוש הזה והודעתיך כל סתריו ורזיו לעשותו בקדושה ובטהרה ובצניעות ובענוה ותמנו תלמוד לעשות תיבת עצי גופר ותכנס אתה ובניך ואשתך ונשי בניך להחבא מעט רגע עד יעבור זעם : ויקח נח את הספר מיד רפא"ל השר הקדוש ובעת שהבין בו באותיות המקוקות נחה עליו רוח ה' ועשה התיבה באורך וברוחב בדעת שהשכיל בשם הקדוש הזה ונשמע לו כל אשר וכל כיסך אל התיבה כי אותך ראיתי צדיק :

ואז נח בן למך השתירו לפני בואו אל התיבה ויבן כל אותיותיו ובן לקביא אל התיבה שנים ושבעה איש ואשתו ויעבור ה' בעלוויקי שמכול ארבעים יום וארבעים לילה אז פתח פיו ברוח חכמה ובתבונה ויברך את ה' האלהים המלך הגדול הגבור והנורא :

ויאמר ברוך ה' אשר נתן מחכמתו ליראי שמו ׳ ברוך המשכיל את האדם ביראתו המציל בספות חסידיו המשתיר תוכו בנליו ומשאיר פליטה לחיות התיכן את עבדיו רוח שכל ובינה לדבר עם כל ארם ובהמה וחיה ועוף ורמש ודגים להודיעם כמך ורב גבורתך ומרב שכל שהשכיל עם הספר הזה והיה יודע את יום את לילה והיה יודע מאכל בהמה ובהמה בעזר ונשמע הלכו לפני כסא הכבוד ויזכר הוא וכל אשר אתו בתבה ויעבר אלהים רוח על הארץ וישכו המים ונחה התיבה בחדש הזה על הרי אררט :

בחכמת הספר הזה היה נח משתמש והודיע לשם בנו כי מחוי היה מבין בתיבה ושם בנו נהג בו והמוריש בו כך אחריו בקדושה ושם מסרו לאברהם ואברהם ליצחק ויצחק ליעקב ויעקב ללוי ולוי לקהת ומשה לאהרן ואהרן לפנחס ופנחס לבנו ולכל הדורות וזה אחר זה :

וכל מי שיזכה לו אחריו ושוב לו כי ישלח בחלקו ובגורלו לדעת אותו וישכיל כי חלקו בו כי לא לכל נתן ולא יבינו ולא יתכמו כל אנשים שמונו כי בזכות מיראת ה' יעשו היא אדם חכם ולבב ישכיל בו ואיזי תכונות יעמוד עליו והמחזיק בספר הזה בטהרה לא ימות ונביו לא יאחרו ולא יביא אויב בו ולא יקדמנו חורשי און יכלה בשוב ימיו ובלא רב עושר ושנו בימלא חיים טובים אחרי כי אלה חיים וכעתו ישלא מרגוע ושר ושגע רע לא ישם עוד ומזה' יש יינ כמעורם תבא ברכה על ביתו ועל בתי גוייו ידרוך ויזכר על טובה וברכה כי בש' הקדוש נוזר ויצא מן במינכל יוציו ושכל טוב בעיני אלהים ואדם וכל לפני רואי כל מזות רע תאכל בשנו כי לדק כחרה בשנו ושבי בם זר יעזרו מאנו כי מן בעשר כחו לפני מלכי' ימקלם ליסרם עם מלך מלכי המלכי' הקב"ה

כי כל

כי כל המחזיק בספר הזה ויקיים עליו טהרה ולא יטמא את בשרו ולא ישא אשה לא יגע בנדה טומאה ועל נפש מת לא יבא ובכל ערל לא יטמא וקדש את בשרו במים חיים ויטהר עצמו לקיום באלהים ולא יאכל דבר טמא ולא יגע בכל טומאה ויעשה בקדושתו ככל הכתוב בו ואז תצליח :

וכל המזיר באותיות השם הקדוש ולא יקדש את עצמו ולא יטהר את בשרו ויגע בו בלי טוהר וינהג בו בקלות ראש ולא ישמרהו כדרכו ויורד בו לחללו יענש ויאבד מן העולם וינחל חלקו לחרפ' ויהיה לדראון עולם ומועלתו לא תמות ואשו לא תכבה ומאת כל יגידותו ומאור אל החשך יהדפוהו כי אם הולך אחרי יראת יוצרו ונוהג בו בטהרה ובקדושה ווכה לכל דבריו ויצליח בכל מעשיו ויתנהו לחן ולחסד ולרחמים בעיני כל רואיו וכל אוהביו יראו ממנו ומפניו כי שם הקדוש יקרא מי חכם ויבן אלה נבון וידעם כי ישרים דרכי ה' ופושעים יכשלו בם :

לאצלחה לתקון ברכה לאוריית למוטבא לאסתערה בכולם מן קושטא הוא הדין ספרא בקלגע עביד וכל מה דתעביד עם מסקא דשמשא ועם מליאותיה בכל ירח חמשה יומין בריש וחמשה יומין באמצעיתה ותצליח בכל עובדך :

ארום ספרא הדין רברבא ותושבחתא ואחוי ה' אלהים לבעיוסי די כל דעביד יתיה ויגנזר יתיה היך דכתיב ביה יסיה ויצליח בכל עובדוהי :

הדין ספרא הדין הוא כדין יעביד כל מאן דבעי למיעבד יומר שאג דסיהרא ושמא דשמשא יומן ה' כסיהרא וה' באמצעיתא וה' בסופה :

התקופה הראשונה שנים השמש בעלה בשו"ר ובמאותים ימים נ"א וג' שעות וא' מארבע ושלים לשעה :

התקופה השנייה פרט"ן ארי"ה בתול"ה ימים תשעים ואחד ושם שעות ואחד מארבע לבלם שעות :

התקופה הרביעית גד"י ודל"י ודגי"ם ימים תשעים ואחד מן האחד וארבע לבלם שעות :

אם בקשה להטמין ממון בארץ או כי מעשה במים קח מים ותשפוך על הארץ דבר שם הארץ בכל תקופה ותקופה והארץ ישמה מידך ואחה מעשה ותצליח :

אם בתקופה ראשונה נפסך למיעבד בימנא בורעא דקרעא אמור שמא דשמשא ליוצרה יה"ו ה"ו אי"ן ושם ה' בשבם סיגנו"מקר ושם תקופה ראשונה שמא"ל ומנא"ל ויגנסו"ראש ושרה אי"ד מסט"ר ושם שמשה פניו"אם ושם מול טלה סע"מן ושם דשליטין על זרעא דערתא יסור"ין תגר"תה יוכ"א שרכ"ת דכדי"אל וענא"ל ושבעת שמא ואומר בעיכא מכנון קדישי שלטין לתעבדין לי כל מאן דאיכנו אנון שד"ן ואמ"רן :

אם בתקופה שניה נפסך למיעבד באילנא אמור שמא דערתא כל אמ"ד ושם שרה אליה"ון ושם שני בשכה מוחמ"יר ושם מלאכי התקופה נמלי"אל לדקי"אל עני"אל ושרה אכי"ר אמירי"ם ושם יהו"ה אב"ין ושם מול פרט"ן קהד"ר ושם דשליטין באילנא עקרי"ם ומולדים רכחיסו ערכיתי"הו קרביתי"ם אבכל"ת נמלכ"א דרכמי"אל ושבעה שמות ורמי מן לעמך למרא ובעי מנחון ואינון עבדין את עב את ביה :

אם בתקופה שלישית נפסך למיעבד למיסר ריחשא אמור שמא דריחשא ושם ארעא יבי"שים ושרה יהא"אל ושם רות מורת אבי"אן ושרת רפ"אל גברי"אל אוריא"ל ושם שליטי פרח"אן ושם תקופה שלישית שמ"אל אשמ"דה גברי"אל ושרה אלכ"רא אי"ם ושם. יהו"ה סופתו"רין ושם מול מאזנים תשג"ון ושם דשלטן בריתשא רפ"אל רוקי"אל גברי"אל נורי"אל יה"ו יהי"ה מיכ"אל שליטי"אל ובחקרא ראשה ובקיימא דאברהם וכ"יתרא דקריב ביה אברהם ובשם פרין מלאכייא דשמשין חד מן ימינים וחד משמאלים ואינון עבדון כל פוקדיה מותא ברם מורתו מתקיים בידו ודבריו נשמעין ואימתו מוטלת על הבריות ונכבדו מללימין ונורס שם טוב לו ולכל משפחתו עד סוף כל הדורות דאלהא רבו על עלמא הוא משלם לבון דמל ימינים והוא מכלכל עלמא ואילין אינון מרקב"דא מרכפי"אל ושבעה שמות משרים ומלא ידך לשתיימה ושב גלותים ומלא ימים שמן נחמד כמבה מן דוכים כ"א ובוכים על דין הוא אמירין עלנא ריחשא דארעא :

אם בתקופה רביעית נפסך למיעבד חיותא אמור יום רביעי בשבת דא"מי שור סע"ר ושם תקופתא רביעתא אגד"יא גדודיאל ברכי"אל רכ"יו דרפ"א ושם שמשא אבלא"ר אכ"ור כמד"ון שחר"ון בגד"ק ושם מול גדי שנ"ר לו"י ושם דשליטין בחיותא אמדירי"ר ממבל"אל שורי"אל ובכ"א ורקותא ושבעה שמות ויהא חיותא פלוני מן פלוני כמאמר קדוש וזקוקי שמשא :

ואם בתקופה ראשונה נפסך למיסר בעירא דביתא אמור שם יום תפישי בשבת בתקופ' אבריש"נא ושם יהר"א

סניות

סני״ום ושם מזל עלה שמט״ן ושם משה ואהרן ויהושע בן נון קדישי עליונין דאל״ה בונק״ם ברא״ום ומסכ״רס גד״כ
קבליות״אות ושבעה שמות איכון שר״יין ואים״רין :

ואם בתקופה שנייה נפשך למיסר בעירה אמור יום שני בשבת אמדוף כאשר שם ושם התקופה השנית
כמו״אל לדקי״אל עני״אל ושר״ת אבי״ר אביר״ים ושם יסו״ה אנכ״ון ומזל סרט״ן קהד״ר ואל״ין
תנוגי״אל בנכ״וד איפטן ושבעה שמות אסור גדיטון וגרמיטון :

ואם בתקופה שלישית נפשך למיסר גמלא אמור שם ד׳ בשבת אנכנ״ון ושם תקופה שלישית שמפי״אל
ואשמר״ה וגברי״אל ושרה א״ל בר״ה או״ר שמג״ה טיפחנ״ין ומזל מאזנים סנגב״ון ואין בקנקפ״תו
מנכב״תו אנומיכא״ון ושבעה שמות ושר ושב שער מן דידים ומור ארעא ואשבע אלוהי ויתיב גמלא עד עפרא ואם
תילכי דייתי אפיק סערא מן תחות ארעא דיהוי שמשא וטוא מחנות :

ואם בתקופה רביעיאה נפשך למיסר עופא סב לכון דביא חד כמא דמינה ואמור שם ארעא בשובת׳ אמלכ
אד ושם רוח מורח סידרא״ון ושרה גברי״אל רפ״אל אורי״אל ושם תקופה רביעית אגד״אל
גדודי״אל ברכיאל ושרה רבי״ו דרפ״א ושם יסו״ם אבל״חד אשכ״ור כחד״ון בסר״ן שמד״ון קלמ״ון ושם מזל
גדי טב״ר לו״י ואלין ואמור נקל״א דמ״א שדני״אל שנאמי״אל עזרי״אל מנבי״אל מרות מורח ושבע שמות ואמור
מלך ליעוף פלוני באתר פלוני :

ואם בתקופה ראשונה נפשך למיסר עיפא מסאבא אמור יום שני בשבת סעטר ושם רוח מערב במיל״ד
ושם שרה ידידי״אל ואל וסמ״אל ושם תקופה ראשונה סמ״אל וענ״אל וגנשו״רם ושרה ושם
יסו״ה ומזל שור דכר״ון ואל״ין ירם״אל ירכמי״אל וענוד״ין סמ״אל ושבע שמות אקימו לי את עוף מסאב פלני :

ואם בתקופה שנייה נורא ואשתא אמור שם יום שלישי בשבת קם דרש״ן ושם רוח לפון סלכ״ש ושרה
עורי״אל וכדיאל שמפי״אל ושם שנייה כמני״אל לדקי״אל עני״אל ושרה אבי״ר אבירי״ם ושם
יהו״ה אונכ״ון ומזל אר״יה שגה״ון ואלין מיכא״ל רפא״ל רסדי״אל ועבדי״אל רוקי״אל מרי״אל יוד״ם ושבעה שמות :

ואם בתקופה שלישית בסמיותא אמור שם יום רביעי בשבת דגים ושם הארץ ישושי״ה ושרה יחמאל
יהמאום ורוח דרום אפוסטון ושרה כוכבי״אל סרי״אל מיכ״אל ושם התקופה שלישית שמשי״אל
ואשמדא ונכרי״אל ושרה אלב״רא אור ושם רוח בים״אל ושבעה שמות :

ואם בתקופה רביעית בזיקיא ובברקיא אמור שם יום חמישי בשבת בר״י אביר״ו ושם רוח מערב מגניס
ושרה ידידי״אל ואל סמ״אל ושם תקופה רביעית אגדי״אל גדודיאל ברכי״אל ושרה רבו״ן
סרפ״א דרפ״א ושם יסו״ם אבלח״וד אשכ״ור נחר״ון סמר״ון קלמ״ון ומזל גדי עוהרם ואלין אסמי״אל בחר״אל
גודי״אל פמי״אל אינו״אל גלמוך ושבעה שמות :

ואם בתקופה ראשונה נפשך במיטרא אמור יום שני בשבת אבו״מס רמ״ם שמ״ר ושרה אומ״ער ושם
יסו״ם פט״ם ומזל תאומים סגר״ס ואלין מעד״ום מלך מרמא״ום נורמי״אל סנגי״אל ובני״אל
קלאב״ום אסתק״ון נורי״אל שיתי״אל סנגי״אל ארמא״ום גדני״אל סרמי״אל ארמא״ום ועש״אל וגנזי״אל ושבעה
שמות אלין אמור שבעה ומגין ואמור בעילא מנכון קדישא עילאה ותתאי נחתו סלא ומיטרא ותחתון ותשבעון עלמא
מן אוצרא וברכתא ותפיל על אפך בארעא ואיכון עבדין :

ואם בתקופה שנייה נפשך במגלא ובברדא ובטלו אמור שם יום שבת דמרונ״יך ורוח מערב מסופ״ין ושרה
ידידי״אל יו״אל סמ״אל ושם תקופה שניה גמני״אל לדקי״אל עני״אל ושרה אבירי״ם ושם יהו״ם
אנכי״ן ומזל בתולה יוסרי״אל ואין פמנאו״ם סרכי״אל פתלי״אל בגמי״אל חוקי״אל ושבע׳ שמות ואין מסיר ואין מלגה :

ואם בתקופה שלישית ביקריא ובמבועיא אמור שם יום ראשון בשבת טופטרב״ין ושם מתום אשרס״ר
ושרה אב״א כאו״ם ורום לפון אעריה״ם ושרה פורי״אל זבדי״אל שמעי״אל ושם תקופה שלישית
שמשי״אל גאשמרא ושרה א״ל בר״א באו״ר ושם יסו״ם סופנס״ין ומזל קשת אבני״ר אבלדי״ון מבוניה״ים
ואפניו״ם אביו״ם ארבים״ר ושבעה שמות ובעי מנהון ואיכון עבדין :

ואם בתקופה רביעית בימא נפשך למיעבד וכל דבא אמור שם יום שני בשבת׳ סגר״ין ושם סים אפיארג״ין
ושרה אורנגלי״אל ושם רוח דרום יה״ל דר״ך ושרה כוכבי״אל סרי״אל מיכ״אל ושם תקופה
רביעית אגדי״אל גדודי״אל ברכי״אל ושרה רבי״ו דרפס ושם יסו״ם אבל חד אשכ״ור נחד״ון סמד״ון קלמון

שצאתי שנכתב בכל מקום שם הקדוש וגו׳, זהו והוא שם המפורש

לי / ש ע ט	להוד	הי כ נו / ע י
ע רום ע נו		ע לא
איזה השם והאותיות תלוי ולא לבר לעצמו כמו שהוא	להוד	פשוט למעלה ולא למטה כי אם מוקף כך הוא להוד :

הי הי הוד יה יהו אל בדוכאו ביה יח״ש יה רוב רידי ירוביו ביצירה יהוה רסם אהיה יהו הה
יהן היה כסה היה נחטר כסה ספיאר משיבת כסה אדיר כסה אריך כסה גדור כסה זרויר כסה
וק נק מבהור וכל משרתיו זהו כבודו יה חי הו היה יהוה הו חי הו סס

אלה הם אותיות השם שהזכיר והשביע בהן כאשר שבעים לשלה אחר תפילתך באותיותיו בטהרה ובקדושה ובישרת לב ובנקיון כפים למען תצליח בכל אשר תעשה על כל דבר ודבר בעה״ש :

ש

קדוש קדוש קדוש

[illegible]

תם סריעף אל בתם

צ

ברוך: השם הגדול אשר חלק מחכמתו ליראיו ונתן לנו תורת אמת להודיע לבני האדם גבורותיו וכבוד הדר שכינתו וכח מעשיו יסוד מעליונים ותחתונים כבוד אלהים הסתר דבר · דבש וחלב תחת לשונך יהיו לך לבדך ואין לזרים אתך אין מוסרין הספר הזה הנקרא סודי רזיאל אלא למי שהוא ענו ועומד בחצי ימיו ואינו בועס ואינו משתכר ומעביר על מדותיו וירא אלהים וסר מרע והולך בדרכי קונו ורודף צדק סוד ה' ליראיו דכתי' ואת ישרים סודו וכתיב כי אם גלה סודו אל עבדיו הנביאים הרי שלש סודות כנגד תורה נביאים וכתובים שבהם כל הסודות וכנגד שלש ראשית שנאמר ראשית חכמה יראת ה' וכתיב יראת ה' ראשית דעת וכתיב תחלת חכמה יראת ה' וכנגד שלש חכמות דכתיב חכמות בחוץ תרונה חכמות בנתה ביתה חכמות נשים בנתה ביתה · וסוד אין למסור כי אם לחכם שהוא פקח למבין מלבו כי סוד בא"ת ב"ש פקח ושלשה מיני סוד הם סוד המרכבה · סוד מעשה בראשית סוד המצות כאשר נפרש בעזרת שדי ושלשה מיני יראת שמים הם יראת ה' יראת שדי יראת אלהים כי יש הפרש ביניהם יראת ה' זה שאוהב שמו של הקב"ה שעובד מאהבה מדע שהרי כתיב אשרי איש ירא ה' ירא אלהים אין כתיב כאן אלא ירא ה' והוא שעובד מאהבה דכתיב במצותיו חפץ מאד שמחשב בלבו מי יתן לי שיזדמן לעשות מצות שחפץ מאד במצות ואם שנאמר יראת אלהים שירא מלפני אלהים פן אבא לידי ניסיון ולא עמד בניסיון כאבר' שירא מלפני המלך שמא לא יוכל לקיים גזרת פיו ויודע שכתי' באברהם זרע אברהם אוהבי וכשאמר לו הקב"ה העלה בנך כתי' אתה ידעתי כי ירא אלהים אתה פי' אוהבי ויודע גזרתי והו אשרי האיש אשר לא הלך בעצת רשעים אותו האיש המובחר שכתיב בו אשרי איש ירא ה' זה בירא שמים כל היום עליו שמחשב אהבת יראת שמים בכל עת בלבו והו יראת ה' טהורה אותה יראה שהיא אהבה היא בתורה ותשובה יותר מיראה ממש כיתרון האור מן החשך כדאמר בסוטה פרק כשם שהמים בודקין ירא אלהים האמור באברהם מאהבה מאי איכא בין העושה מאהבה לעושה מיראה שזה תלוי לאלף דור וזה תלוי לאלפים לאוהביו ואמרינן נמי במדרש שלשה מיני קרבנות הן עולה שלמים וחטאת ושלשה כתות הם של צדיקים אהבה ובקשה ויראה עולה כנגד אהבה · שלמים כנגד בקשה · חטאת כנגד יראה · העולה נקרבת לכבוד הקב"ה בלבד אבל השלמים והחטאת בעד עצמינו יקרה היא האהבה מן הבקשה והבקשה מהיראה ואיזו היא האהבה שיש לצדיקים עובדים את הקב"ה מאהבה ונותנים כבוד ויקר למלכותו מפני שהוא לבדו קודם הכל ובמאמרו ה' ברא העולם במאמר ולא בעמל והוא אלוה ואב ומלך וגבור וחכם וטוב ורחום ויכול את הכל ומלא את הכל העליונים והתחתונים ומכלכל בריותיו ויודע רזי עולם ומטיב לרעים ולטובים ומאריך לרשעים בעבור ישובו ויחזו כל הטובות אלה הצדיקים אוהבים את הקב"ה ונותנים לו הלל ושבח על מעשיו הגדולים על זו העולה נקרב ואיזו היא הבקשה שיש עובדים את המקום ברוך הוא ומפילים תחנה ובקשה ותפלה מאתו כל מדה טובה בשביל הנאת עצמן כגון חכמה ודעת ובינה ואורך ימים ורפואה ואשה משכלת ובנים ישרי לבב ופרנסה כמעשה עושר וכבוד ונכסים וכל כך לפי שהוא קנין טוב וזוהי הבקשה ועליה זבחי שלמים מקריבין · ואיזו היא היראה מי שעובד הקב"ה בשביל שיראה מרובם להנצל מן הקללות הכתובות בתורה על העוברים פקודיו של המקום ברוך הוא בין בעה"ז בין לעה"ב ומן החלאים ומן המכות ומהמכאובים שלא יצטרכו לבריות ושלא ימשלו בם זרים ולא יבא מיתה או דבר רע בבניהם ובנותיהם וכדי שימלאו ימיהם בטוב ובברכה ובעולם הבא להנצל מן הפורענות ומחמת ומן הדין אש של גיהנם המוכנים להם ולבער את הרשעים ליום הדין הגדול והיא היראה ועליה החטאת נקרבת שלשה קרבנות האלה בין עולה בין שלמים ובין חטאת מקריבים בבית אחד על ידי כהן אחד לשם אל אחד ושלשתם טובים אתם צדיקים בין באהבה בין בבקשה בין ביראה שוין אלו ואלו שכולן בצל הקב"ה חסים ואוהב אותו ואוהב והאהבה ממנו מבקש והיראה ממנו מתירא וזו תחלת חכמה יראת ה' היא אהבת שמים שלב הצדיק בוער כאש לכנה לעשות המצות זהו יראת ה' והיא מה ה' אלהיך שואל מעמך כי אם ליראה איני יודע אם שכר מיראה הוא או מאהבה אלא ממה שכתיב ג"כ יראה מהקב"ה באהבה כשהוא עושה מאהבה הכתוב מדבר · יראת שדי זהו שירא מהקב"ה שיש די בידו לעשות כל דבר ומכיר שאין די לכבודו כדי בידו לעשות כל דבר) ומפיל תחנתו לפניו וצועק אליו בכוונת הלב ונעתר לו ממנו שלא תיר הוא עושה לי ואני למה מרעהו חסד ויראת שדי יעזוב פירש למה תונע כחו ונתם כל המונע חסד מחבירו מיראת שדי שיש די בידו לעשות בקשתו יעזוב שאינו מתירא שמא שדי לא יעשה רצונו או המגדל כלב רע בתוך ביתו · שעני מתירא לכנס לביתו לא למאם כתיב ותנינו במדרש שכל המונע חסד כאלו עובד ע"ז יראת שדי יעזוב שעובד לפני הקב"ה ויירא שלפניו ועורך אליו תפלתו ובוטח בו שיצילו מכל רע בידו והו יושב בסתר עליון ישב מוצק מצרו בצל שדי יתלונן כי הוא יצילך מפח יקוש שיש די בידו למה לפי שבקשת מלפניו ואמרת לו מחסי ומצודתי ובכל בקשה

שדי

שדי בידו די מאל אביך ויעזרך ואל שדי ויברכך ברכות ורבים ואל שדי יברך אותך אלי בלוז אני מפריך והרביתיך לכן לפי כשהקב"ה את הנעלם [illegible] שדי י"ן ל"מ ו"ד עולה ת"ק והאדם חייב להוליד בן ובת [illegible] ת"ק אברים רמ"ח לזכר ולנקבה רנ"ב לנקבה הרבע יותר מן הזכר סביב הערוה ולכן פרו ורבו בגמטריא ת"ק כי אותו השם הוא על פרים ורבים לפיכך כשמתבקשים על בנים יבקשו מזה השם וכן העולם מהלך ת"ק שנה [illegible] שדי כשנתחברו וכשנתפרדו שמים [illegible] שמים די לפי שדי אין די לעובדו נולד שדי בנביאי האומות מחזה שדי יחזה יראת שדי יעזוב וגם שדי שומר מן המזיקין בצל שדי יתלונן נאמר בשיר של פגעים ולכך כותבין במזוזה שדי וכן שעל מזוזה נוקבין כדי שיהיה נקרא וניכר שם שדי לשברים המזיקין כי יהו"ה בא"ת ב"ש מצפ"ץ עולה ש' בי"ן משדי [illegible] שעולה שי"ן באת בש של שם הקדוש וד"י כנגד י"ד אותיות של כוזו במוכסז כוזו שכותבין במזוזה · ואפרש לך סוד אלו י"ד אותיות שמו הקדוש כוזו הוא הוי"ה בחלוף א"ב כך י' סמוך לכ' ה' סמוך לו' ו' סמוך לז' ה' סמוך לו' הרי כוזו כתוב כן הוא אלהינו ב' סמוך לא' מ' סמוך לנ' אצל כ' כ' סמוך לי' ס' סמוך לנ' ו' לו' הרי אלו י"ד אותיות כנגד שלשה שמות ה' אלהינו ה' לכך כותבין אלו י"ד אותיות בעבר השני כנגד ה' אלהינו ה' וכותבין שדי בתפילין ש' בד' בתי הראש ד' כנגד האצבע י' ביד ושדי כנגד אבות סדר יעקב יצחק אברהם סופי תיבות [illegible] ש"ק ד' מ' י' [illegible] כמנין אהי"ה הוסף למנין ר"מ וש"מ ישראל שנקרא יעקב יהיה רי"ו כמנין דהיינו קח ר"ת וס"ת מן האבות אברהם יצחק יעקב ישראל הרי ג"ר וצירוף י"ב אותיות של ג' שמות האבות הרי רי"ו וכן אותיות השבטים כנגד י"ב מזלות וכן יש ג' יודין ואלף כנגד שם ס"ג בחיבם בינה · לכך נאמר וארא אל אברהם אל יצחק ואל יעקב באל שדי ועוד אמרנו הנעלם משדי שכוונו ת"ק ושאבות חיו תק"ב אברהם קע"ה יצחק ק"פ יעקב קמ"ז הרי תק"ב ב' כנגד שמים וארץ ות"ק שנה מהלך והוא לאבותיכם לתת להם כימי השמים על הארץ פירש כימי השמים על הארץ מהלך ת"ק כך ימי חיי אבות ולמה שי"ן בבתי תפילין שנראה שהיא שקולה כנגד יעקב שכתוב ישראל אשר בך אתפאר ותפילין נקראו פאר שנ' פארך חבוש עליך ובחורבן השליכן לארץ דכתיב השליך משמים ארץ תפארת ישראל ותפילין נקראו פאר ובתפילין ב"ב אותיות פאר וזהו גם דרך ה' לכך [illegible] אשר במקום תפילין [illegible] ואומר בספר יצירה המליך את ה' וקשר לו כתר וצר בו שמים שהן של אש לכך דמות יעקב בשמים [illegible] יעקב את [illegible] כנגד ויאבק עם מלאך את ועוד ש' יש לו שלשה ענפים כנגד שלשה שמותיו יעקב ישראל ישורון ועוד ש' על [illegible] הכתיבה בדמות כרוב דומה לו והוא [illegible] כרוב שרכב [illegible] דכתיב וירכב על כרוב ויעף וזהו וירא ישראל את היד הגדולה [illegible] ישראל [illegible] דמות יעקב על הכסא [illegible] עד ה' ימלוך לעולם ועוד למה דמות יעקב לפי שהיה [illegible] שלא יצא ממנו פסולת ודינה [illegible] ולקחת מיכאל [illegible] שם הגדול והקדוש [illegible] תפילין י"ב תפירות כנגד י"ב שבטים בכל צד ג' תפירות וכן בכל רגל [illegible] ד' כנגד הצואר כנגד יצחק [illegible] על הצואר [illegible] ויצחק נעקד על גבי המזבח כנגד [illegible] ד' כנגדו ואומר בספר יצירה המליך את ד' וקשר לו קשר וברא בו [illegible] ברקיע [illegible] ד' כנגד יצחק [illegible] את יצחק [illegible] כנגד אברהם [illegible] בתפילין של יד [illegible] בית אחד על שם אחד היה אברהם ואומר בספר יצירה המליך את יו"ד וקשר לו קשר כתר וברא בו [illegible] אברהם [illegible] לבוראו [illegible] כלליות דכתיב [illegible] לעומת העלם [illegible] כנגד הכליות [illegible] טוב על אברהם אביו לא למדו רב לא למדו אלא נעשה כליותיו כשתי מעיינות ונובעים חכמה ועוד יו"ד ביד כנגד אברהם של שם אימתי ידי אל ה' ויצור כנגד הלב דכתיב ומצאת את לבבו נאמן לפניך ועוד י' כנגד אברהם לפי שלשה הקב"ה

באברהם

[illegible]

וכן יראת מאלהיך ... [illegible]

ואחר כך אלמדך לך סוד שמרכבה :

לעולם

יהא אדם ערום ביראה להשיב ערמות העולם ובכבוד כי לד מלך גדול ודם ... [illegible]

[illegible]

עת ורגע יחשוב אהבת הבורא לב וכוחן כליות וידבק במצות ויראתו תהא על פניו :

שורש אם דוח שעושה לפנים מפורש סדין בכל דבר דכתיב ומשיד על כל מעשיו :

שורש יראת במקום שקשה עליו הדבר שנאמר עתה ידעתי כי ירא אלהים אתה וגומר :

שורש תפלה שמחת לב באהבת הקב״ה דכתיב ישמח לב מבקשי ה׳ לכך היה דוד מנגן :

שורש תורה להעמיק לדעת לעשות כל דבר דכתיב בכל טוב ככל ... :

שורש המצות כח׳ דברים הם כנגד ח׳ חומשי ... [illegible]

... [illegible] ואחרי עיניכם שלא יקרין כעין

[illegible]

שורש יראת ה׳ מתאום לדבר ועזוב ... ולא בירא מפורענות העולם או לעתיד אלא יראת
כן לא יהיה תמים לפני הקב״ה ... [illegible]
בעקדת כני דכתיב עתה ידעתי כי ירא אלהים אתה · עתה ידעתי והלא לפני הכל יודע שנאמר בטרם אצרך בבטן ... [illegible]

עליו בא לקומתו דבר שקשה עליו ביותר ואע״פ כן מעביר רצונו :

שורש אהבה לאהבה את ה׳ ... [illegible]

מדבר קולים ודברים ... [illegible] ... שמחה לאהבת ה׳ :

שורש [illegible]

[illegible]

שמשכחן אותו לא ישבח עצמו דכתיב יהללך זר ולא פיך אלא לחבירו ותלמידו שילמוד מדרכיו יוכל לשבח עצמו שנאמר ואסית תמים עמו כי שמרתי דרכי ה׳ כאשר הנבר סוקם על ובן כמה שארכת ימים והגיד לפם במה שצריך כדי שיעשה גם הם וכל המצות עשה בסתר והצנע לכת עם אלהיך ואם מעשה כדי שילמדו ממך עשה בפני הכל כגון תפילין וצלים ות״ם בקנאה סופרים תרבה חכמה ומצות וכל מה שתוכל לעשו׳ מצות עשה לשם שמים שנ׳ אם צדקת כו׳ וכל מצות שאין לא עוסקים עסוק בה ושים אהבת בוראיך בלבך ויראת צורך על פניך ותהי זריז לעשות מצות השמחה ואל תדבר דברים בטלים בכל מקום וכ״ש בבית הכנסת שהשכינה כנגדך שב במורא לפניו וכוון לבך להורות לו לא די שתמנע עבירות שיש בושה לפני הבריות על העושים אותם אף אם אדם לא יראה מן יודע בני אדם ויתביישו אלא כל עבירה מה שאחרים עושים ואיך עושה שבירך כפול כי כל אדם יסתכל בפני המלך ובפני אשה בוראי מצוה לראות פני המלך כי מלך ביפיו תחזנה עיניך אבל נשים אסור כראות כדאמרינן בפ״ק ע״ז שאסור לראות אף לו פנוים כ״ש אשת איש אם מעבור רוחך ולא פרטה בפני הנכים שבירך כפל ומכופל ודע שכל הארבה דברים מביאו לידי חטא ותוי מחשב הפסד מצוה כנגד שכרה וכל מעשיך יהיו לשם שמים וטוב אשר תאחז בזה יותר מזה לסוחר ואם אתה עושה כן אשריך בעולם הזה וטוב לך לעולם הבא • עזרי מעם ה׳ עושה שמים וארץ :

עוד ה׳ ליראיו זה סוד מעשה בראשית אמר ר׳ יצחק לא היה צריך להתחיל את התורה אלא מן החודש הזה לכם ולמה פתח בבראשית משום שנאמר כח מעשיו הגיד לעמו וכל זה עשה למען ידעו ויבינו וישכילו את מעשיו הגדולים והנוראים ויעידו כי אין כמוהו ואין זולתו ואני אכתוב הספר הנקרא סוד להודיע גבורתו של ברוא עולם ואשרי שיודעי שכל מי שיודע רזו ויראת ה׳ מונחת לו שהוא בן העולם הבא ואכתוב לך על פה הפעמים כל מה שיש למעלה וידע יחוד הכבוד ומן לבבך על מוראו ותבטחו בו כי הוא אחד ואין שני לו ברוך הוא :

אלף זה הקב״ה שהוא ראשון ואחרון והוא מלך על כל העול׳ ואין דומה לו כי כשם שהאלף ראש אותיות כך הקב״ה ראש לכל המלאכים : אל״ף הוא אחד שהוא אחד ואין שני לו ואין אחר ממנו רבוא הוא מ ביון גדול אל״ף בראש התיבה אחד ואל״ף בסוף התיבה רבוא ואמר מאחד חד ומרבוא רבו דכתיב ביחזקאל ודבר אחד אל אחד ובדניאל כתיב ורבו רבון קדמוהי יקומון פרי נופל שאל״ף שהיא בראש המנוי אחד שיאמר חד רבו ויפל א׳ שבסוף רבוא שיאמר רבו והודיע לבני האד׳ שהוא אחד ואין שני לו ושהוא ראשון והוא אחרון כאל״ף שהוא בראש החשבון וסוף החשבון ועוד א׳ בראש א׳ב׳ג׳ד׳ וא׳ בסוף תשר״ק לפעמים וקריאתו בכ׳ אותיות דסיינו אל״ף : וא׳ באותיות הגרון למ״ד באותיות ראש הלשון ובאמצע החיך : פ׳ באותיות השפתים הרי אל״ף בראש בית הגרון והוא באמצע מה ך ובלשון והוא סוף בשפתים קריאתה : להודיעך שהוא אחד ראשון ואמצעי ואחרון אל״ף היפלא פנים מאחר אותיות לומר לך האחד בעולמו כבריאת העולם הסך עניו מן הע לם שנאמר ו רא תון ולא יחנונן לפי שלשה כחרכן הבית ואמר אין לי הבית בעולמי אסתיר פני ממנו תדע שבתחל׳ בריאת העול׳ רמז חורבן הבית כי ב׳ של בראשית גדולה לומר ב׳ ראשית זה בית המקדש שבתו בו מרום מראשון מקום מקדשינו : ופתח והארץ תיתה תהו ו וכ״הו תיבת אמצעי בגימטריא ה׳י לרמוז כנים ראשון שיעמוד ת׳י שנה סים ה נגמטריא ת״ך לרמוז בית שני שיעמוד ת״ך תהו ובהו ת״ל לרמוז על שני מקדשות שניהם עמדו ת״ל דהיינו ת׳י ת״ך זהו ושבכני בתוהם ושכן ת׳י גם ושלכני אותיות ושני ת״ך כלמה מקומות נרמז חורבן הבית ועם ; כב׳ ראשית להודיע שבפתי׳ העולם נזכר חורבן בית שכל מה שברא יחרב ונשנב ה׳ לבדו וכ׳ לבין בית וסכל ברא ב׳בי לכבים זיווג שני ע׳ למים שמים וארץ הרים וגבעות ימים ויאורים גהינם וגן עדן לויתן ונחש בריח חיה ולבנה זכר ונקבה רשעי׳ וצדיקי׳ ולאד׳ שני עינים שני אזנים שני נחירים פה ולשון שני ידים שני רגלי׳ צלעו׳ מכאן ומכאן ישראלים נחוק לב׳ שגיד אחד מחלקו להודיעך כי לכל יש זוג לכן פתח בב׳ חוץ ממנו שהוא אח׳ במלכותו ברוך הוא ; וכן שם שם יתאר אלף כראש האותיות וא׳ בראש כנוי אד׳ כי אבל יוד בראש שם המיוחד יה״וה וסוף צדה ך תלאפו: להודיע כי ברא עולמו בעשרה מאמרות מלא הכל ועוד תברת אך למעלה נקוד מויו נקוד למטה הי א׳ קיץ ופתח א׳ חטף קמץ א׳ חטף פתח אך אי והשביע למעלה תברת אך להודיע שהו׳ יחיד למעל׳ מן שבעה הרקיע והוא מושל בכל (כ״א) וכן שמו אל ף וגם א״י״ם שהוא החמשה מעבר ספירת מתמלה למטה ואדני שהוא סוף עשר ספירות המתלמן כאל״ף וא׳ היה ראש לכל אותיות וסוף אותיות מסר״ק כחומר שיהם נכראות שכלו אחד שכלו אותיות סכרם כל השמות הקדושות ומה שי״וד בראש שם המיוחד יהו״ה כי לא יוכל נכתו׳ א׳ בלא המתלת יו״ד וגם כל הנועו׳ ושבר זוים לא יוכל לסיות כל״א יו ד וי״ו ביו״ד מול״ם או מלאפו״ם או חיר״ק או אי או להודיע שבי״וד נברא עשר בזירות ושלש אמצעי ועשם פתחים וא׳ בעלמו היא שב״א בר״י פת״ח חיר״ק שול״ס מלאפ״ס חטף פת״ח קו פיה פפה

שני

שני יודין היא ש״א היא יומף פתח תקן אם יו״ד לתתה היא קמ״ץ עם יו״ד למעלה מוי״ו היא חול״ם עם יו״ד אמצע חיק היא שלאפ״ום בלא היא אזה הקן היא חי ק כלא קן ש״א גר • עם הקן שלבה היא שג״ל ראו׳ בעלמו הוא י׳ י׳ כמשם׳ שם מוי״ם להוד ש שם׳ אחד וברא הכל עולם על ון ואמצעי ואחרון ומלואו ולא יש שום מיוע או חברת צלא הוא ברוך הוא שהוא יחיד למעלה משבעה רקיעים והוא נוכל וכי יכר אל אחד מלמה רלא רבכן בניים בראשית העולם ובעולמות • רואה אתה כפה וכמה סוד והדר ואמר כבנו אין בני אדם יכירו כבוד מלכותו אברא עולם סוף עוב׳ וכלה שיכינו ייתנו אל כבם תורמי ויעבדוהו באמת וכן כבם לעבוד לחם כל תיימים וכשידבר אדן הכל הוציא רוח צרות קדשו והוא ראשון לכל הבריות כמו שאדם מדבר שנאמר משפיו לכך אין ייחות נעלרים כדאית במסכת חגיגה וכם זר ילירות ידי תלבורו רוח אם ומים כשאדם מדבר דומק הם צמים בחוזק לפיו א קיל ויוצאים נלוצות ברוח לכך נאמר בשמים יפולין ק״ע ויוצאים נלוצות של אבנים וזה מבת הגלגלות הבאים מן הפה לכך כתיב הלא כה דברי כאש הרי מבה קול שאדם רוח ומים יפום הא״ם כל שכן מדבר אם אוכבם אם על כן לא כלמ׳ איך נבראו אם ומים ורוח כי כבוד אלקים הסתר דבר על כן נברכין על המים שהכל נהיה כדברו • עשר ספירות בלימה אחת רוח אלקים חיים וזה רוח מים רוח מצליינית לכל רוחות • והיא הלא הגדולה ותמנה יצאו כל המונים • והיא מבחות מכל הסרשים ומיוחסת בה כח אויל לכל האבית וגם תילדות ובלאים יותר משובחים מאשר כני אדם רוח קול ודבור היא רוח חיים שנקראת רוח הקודש וכתיב וישמעו את קול ה׳ מתהלך בגן לרוח ותלא כל הקולות תן הרוח הם בכיר דל״ת וכליר ענלת וכליר גלגל ירחים וקול שופר ואין דומה קול זה לקול דבור שנאמר ויקרא אלקים אל האדם הרי רוח קול ודבור : וכל הקול לרוח הוא בנחת כאשר ישליש לשמוע בלי פחד כי אינו מדבר לאדם כי אם לפי כחו שיוכל לשמוע ידבר לנביאיו בכל מקום בנחת כאשר ידבר איש אל רעהו דכתיב וידבר ה׳ אל משה פנים אל פנים והקול שומעים ולא רואים לכך קוראים בה קול ודממה כאדם ההולך בין הרים בבקעה והרים למעל נקודים וכשמדבר האדם יבנם הדבור עם הרוח בנקודה ר״ל כאוזן נקודים של הר וכשישתוק יענה לו הסר לכל דברים ואם מדבר בקול רם יענה בקול רם ואם נמוך יענה נמוך ואין שם כי אם רוח וזה שומעים בת קול וכשהגיע לאליהו נגלה נגלה ברוח בקול נמוך דכתיב והנה ה׳ עובר ורוח גדולה והנה אליו קול דממה דקה ; דניאל ואשמע קול אדם כמתן מורא ברוח בקול גדול ונלחק לי׳ קילוה דכתיב קול ה׳ בכח וכתיב כקול מים • מקול שדי בלכתם וכתיב וקול דבריו כקול המון • ברי כל גבורות וכתיב בדבר ה׳ שמים נעשו וברוח פיו הרי דבור ורוח וכתיב וברוח אפך נערמו מים וכתיב נשמת ברייך וכתיב ורוח לכנה שוגף ומתנה חכיר ליליר כפיו שנאמר ופתחתי מעם מאלהים והיא נקראת נר דכתיב נר ה׳ נשמת אדם וכתיב ויפח באפיו נשמת חיים ולא בבהמה כתיב ויפח כי אם ותוצא הארץ נפש חיה וכן האדם מעלה על כל בהמה וחיה וכתיות וחיות נפש חיים • מעולם מלאכים ודשאים לא נאמר בהם נפש אדם היא מעלת מכל חי בארץ נפש חיים רוח מקור נשמת חיים מאת ה׳ היא נר ה׳ ויודעת דעת ועלות ומזימות ושומעת ורואה ומוציא ומריח ומשת בכל תנוף ותבקשת עניני הגוף כי נפש כל בשר דמו בנפשו • נפש כל בשר דמו הוא • והיא פרין אז ימייכם • אבר אחד סיד או מרגל או יחתרם או ימא ם מן הרוח הנוא ואם יחתוך אבר אחד לא ימות האדם אך האבר יחלק חלקו מן הנפש ואם יחנק מיד מת ודמו בו ואם יהרג לא ימות מן הדם כי אם מפני הרוח שמגבר כחבירו ומת שכתי׳ דמו בנפשו הוא בתחבורת דתיני שהנפש בחבורו הרוח ; כשיאכל וישתה תאוב נפש הנידן פיתחים פיזם ויחתמו הקנה ותרוב חימוס ימעכל האוכל ותפלה שבמאכל יכנס בגידין ומהם יתקיים הנפש מחמימות בדיים ותי התים בנפשו • הנפש מחולק לשני חלקים פנימים תלוגים ותילונים • פנימי הלב יקבל תמנה כל הנפש בהם רוחי חפץ נאה ותחתום אם יוכל בעלה לעשות רצונה תדיר הנ״ל הלב במלוי השמחה וימלא הפה שחוק מעשמחת הלב על התפץ ובעשות רצונה • ואם לא יוכל בעלה לעשות תאוין הלב ויכעם קצף מזה ולא יהרהר כי אם על אותו תפץ • הלב היא אהבה זיא ה נאם יכל חכמה ודעת ומזימה ותחשבה והרהור תמנה ובזה הדבר תבין כי היא יושבת באלונה כחיך שמות הלב שוקם ושואל מתנה דעת וכינה ויותר דברים עמוקים וימלא חפצו מתנה ובאשדם ינע ויעף מיד תרדמה נופלת עליו וכחלום מתרבה ואינו יודע אם הוא פר או ישן ; והפיכוני הוא הלשון והחילוני הוא • והקול והדבור ישנו ויעפו • אך הפנימי אינם ישנה רק תלא הנפש מן הגדן :

ואולם האדם שישן ומקיצין אותו כבהלה ויתבלבל הגוף ועל לבו עורם כציפור קטנה היא הנפש שבבת ואם היא מטוב מרגועת מעיר כלי בהלה כמו קרוב לשחרית או הנפש במלונם • לפי שכל שבלת חכמה ובינה בתומי שלב נקראת זני עתים הזיכנה שלשון מגיד שתרי פגימי שלב בין טוב ובין רע תחינה ותפילה ובקשה שמלמלא הלבין שמגיד איש לרעהו בדבור כא יודע בין טוב לרע • שנב מחשב שנאמר רחש לבי דבר טוב והלשון מגיד והם פנימים

חכונים

תמונים מלונית שאם רוח קול דבור כי קול בלי דבור כקול רעמי' ועופות אין מועיל כי גם הם אינם מבינות אלא מבירוץ הכל אינם ולשחו כל עוף למינהו וכל חיה למינה וכל קול אינו דיבור וכל דבור קול הוא וכל קול מרוח וכל רוח אינו מקול ואין בריה בלתי רוח : וכל בעלי רוח יש להם קול : אם נראה בלי קול כדגים ועקרבים ושרצים שאין להם קול אין לומר מפני שהם במים כי צפרדעים במים יש להם קול צפרדע יש להם גרון ויש להן קול אבל דגים ועקרבים ושרצים בלי קול שאין להם גרון : ואין בריה בלתי רוח : אבל זו הרוח מבוכחת ומסוגלת לא נתנה אלא לאדם שתבונית לדבר דברים לחיים מלאכ' ותחזיקו מעד מאלהים שיש לו צלם ודמות דעת ומזימה מחשבה סלב ורגיל הלשון ותשמיש כח באבריו מלונים : עדיפת אדם מן הבהמה ועדיפת בהמה על הצמחים כי הבהמה מכיר את בעלה יודעת טובע שמחות ורעבון ומכיר מזונותיה ויש בהבה ללכת אך אין לה הרהור ומחשבת אדם בעניני העולם : אף הרהורי אכילה ושתים אין לה : וחסרת מרגילות הלשון : והיא עודפת מצמחי השדה כי צמחי השדה אין בו רוח פי אם גדולו : ופשר הוא מאדם חכור ותשמש : ומבהמה הילוך ורוח : מרוח הוא רוח נבואה שנקראת רוח אלהים כי מתנת אלהים היא בתוספת חכמה כמו שאמר פרעה הנמצא כזה איש אשר רוח אלהים בו הנה יעקב מרוב צער של יוסף נסתלקה רוח נבואה ממנו והיה כאדם מובהל ואמר נסתרה דרכי מה' וכאשר שמע כי יוסף במצרים נהפך לבו מהרהורי ותחי רוח יעקב בכל מקום שכתוב ותהי עליו רוח אלהים הוא רוח נבואה או רוח גבורה בכל מקום שיאמר דבר ה' הוא דבור כמו וידבר ה' אל משה אין דבור בלתי רוח והרוח בלתי דבור וכדבור רוח גבורה כמו בעתניאל בן קנז ותהי עליו רוח ה' וגו' וכיפתח ובשמשון וכדוד רוח ה' הוא רוח גבורה : רוח נבואה לבעות לא ידע נביא מה מדבר : אך השומעים בשעה שדבר יבינו : כשילוין הנפש בכלי זמר ובנגון ויחשוב יראת אלהים : יבא עליו רוח אמת : אבל בעצבות רוח רעה תבעתו ע"כ ישמח הלב בחכמה בוראו : רוח נבואה כאליהו ואלישע ומשה ויהושע וזקנים : רוח חכמה כבצלאל : רוח מסרת של הקב"ה ורוח נשא מאת ה' ויהפך ה' רוח ים חזק מאוד והנה רוח גדולה שלוחו הן כמו ועושה מלאכיו רוחות : אבל בעניין יחזקאל שאמר ורוח נשאתני ותשא אותי רוח ה' הרוח ההוא הכיסאות כיסא רם ונישא עם החיות שנאמר אל אשר יהיה שמה הרוח ללכת כי רוח החיה באופנים כי כל שעה שנגלה הקב"ה בכח גבורות מרכבתו והחיות והאופנים : מכאו מתגאה יחזקאל : שלא נמצא שנבאו הרוח מדם שנגלה עליו הקב"ה שנ' ותשאני רוח וקול כנפי החיות משיקות ורוח נשאתני זו פעם דאבונה ופעם פנים ודמות פניהם אלו הפנים ותשא אותי הרוח והשליכים ויצא כבוד ה' מעל תוך העיר ורוח נשאתני וגו' וכבוד ה' בא אל הבית : וכל תלמוד בקול וקול בן אדם יעלה מרוחו : וכל אות שבה קולות כגון א קמץ א פתח א צרי א שבא א חורק אר חולם אור מן מאורות לפעולי אדם אם רמץ אם הדרך אני אור : הרי הא' יש לה שבה קולות בין הפשוטים ט"ו לכל אחד כי חסיר מאלף בית שבע כפולות שהן בג"ד כפ"רת נשאר ט"ו ואותיות מן כ"ב אותיות וכל אות יש לה שבה קולות ומן הכרות הרי ט"ו אותיות בכל אות שבה קולות הם ג' קולות ולשבעה כפולות בדגש ובדבור יפה יש פ"ד כי שבעה אותיות בג"ד כפ"רת לב נושה שבה קולות לב' רפוי' כ"ב שבה קולות הרי שנים עשר לכל בגע קולות הרי הן פ"ד ס"ך כ"ב אותיות קנ"ד קולות : רוח אדם אין להגביה כגלות אך יחשוב מיוצרו שהוא ראשון לכל הראשונים ואחרון לאחרונים והיא כאחד מי יעיבני ושב אם דלתי ושפל רוח וכאשר יראה אדם מעצמו שנוסף גוזר מן הטינופת טפה זרע נעשה א"ב כעין אחיכה ישר ונוסף בו רוח עליונים ונוצר בו עצמות ונחמה הגידין והרוח הגידין כרס ועצמות נתמלאו כ"עם ותלביש אור ואיך נוצר הבשר פנים וקימת אפים ונחירים איך נקובים לפנים לגרון להבנים ולסריח : והוגיר לשמוע : חורי עינים : ופרצופי עינים : מלמה גוונים וא"זני עין וריסי עין ושפה והגרון והחך והלשון איך מעוך והשפתים לפתוח ולסגור ולהמלעות ולחיים ושתי דלתות ושתי שפתים לפירוקת עליהם ושאר אצילי ידים ורגלים ומללי הגוף והאצבעות וקשריהם והפרקים איך מבונים אחת מחברתה ואיך אגור חמשת חושים בבטן ויצא ערום ועיור ופסח חרש אגר יאמר אל לבו מי פקדך מי פתח אזניך מי שם דבור בפיך מי נתן לך כח הילוך ותשמש ידים ורגלים וחכמה ובינה ובימי במרומיך מי הסתיר שערי ראשך בי חרתך בכל מילי נמר ובוריית אין אדם יכול להסתיר שער אחד ואין אדם יכול להלבין אפילו שער אחד ובזקנותך ילבינן כל שערותיך (הנה האם והאויר והמים ועפר נבראו כלם יחד בתחילה יצירתו ינדל בשרו ועצמו ועורו וגידו ועורקיו וקרומיו וכל שהיה ממנו הכל בבת אחת לא זה בפני עצמו : ולא זה בפני עצמו כי אם הכל כיחד וטבע אחד במה קודם אם יראה עולם אור גדול והדומים ולכבה מן האש : והאויר הוא הרוח והמים והעפר כי במאמר הבורא נאמן וקבץ הרטוב מן קלסן והיה מים ונבדכה רטיבת המים ממנו והיה עפר והאויר אשר נבדל

ממנו התמידה נשאה אם ענין לשרת הרטוב וכאשר התום נעשה אש ונשאה אויר אשר הוא בעצמו חם ורטוב) והוא וידעת היום והשבות אל לבבך כי הוא פועל את כל אשר אלהים הוא פועל אשר אין דומה לו והוא פועל והוא ברא כל ומלא כל : רוח האדם בלב המלאך כי כל מחשבות הלב מבכתי הלב אין הכמה בנאמר כי קרוב אליך הדבר מאוד בפיך ובלבבך ע"כ נקראים לב לומר הטוב הן ב' של בראשית עד ל' כל ישראל הרי לב ע"כ שפר יצירה מתחיל בל"ב חיבות חכמה נכרת העולם : ויחשוב הלב הקב"ה בראני והוא עמי בכל הויותי ומעיד בי : וברא משיפה אבי ואמי נוגם שיש בו עשרה דברים אלו הן עור ובשר וגידים ועצמות ומוח ודם ומפר ולפרנים ושחור ולבן שבעינים : לכן הקב"ה נותן לו עשרה דברים שאלו אלו הן נשמה : קלסתר פנים : ושמיעת האזן : מראות העין : הריחת אף : ניב שפתים : והרגלות לשון : שמוש ידים : הלוך רגלים : חכמה ובינה : רוח אדם סובל כל הגוף כרוח שסובב כל העולם לומר שאדם עולם קטן הוא ואין אויר בלא רוח ע"כ יחשוב אדם אשרי שנבראתי בצלם ובדמות ונתן לי דבור לעבוד למלך הכבוד ונתן לי רוח שבלב עם שנתי היא פקודה בידו אם יתפוץ יקח מנדני איך אחטא : ולשעבוד לפניו בשמחה ובגילה ואכמל תענוגי העולם הזה לעדמוני בעולם הבא : שבה קולות הן א א א א א א א כנגד שבה מזלות בגלגל הקועים : שבה עולים ביום ובלילה ואורם מנשיק אך אין נראים ביום מפני כח החמה ופעמים נבקעים ופעמים עולים כך המלכי' שבה בטעמים המתמשים למעלה זרקא רביעי גרשים וכו' מלחמה שבה אתנחתא' סביר וכו' : המליך את א' ברוח וקשר לו כתר וצרפן זה בזה וצר בהם אדם בעולם : ורויה בשנה : וגויה בנפש : זכר ונקבה זכר באמש : ונקבה באשם : פירש המליך אלף בראש הדבור וצירוף אותיות זה בזה כולם עם א' ועשאן שני יצורים ובוכת את א' אמש : ושני אשם : וצר רוח מרוחו וצר בו אויר בעולם : ורויה בשנה : וגויה בנפש : כל דבר שהוא מתוך : כי אלו שלשתן נבראו מרוח מן התוך והלב שהוא הגויה שמתחלת בין בטן לראש : ויולד נשמת הרוח בכל דבר שהוא : זכר באמש : ונקבה באשם : יש באויר העולם המלאות ומוליד ומפריא נקבות בין הבריות : בין בצמחים : בין בפירות : ויש רוחות המולדות ומצמחות נקבות בין בבריות בין בצמחים בכל דבר : ולכל דבר שיש להם גויה הנה אמש ואשם : ורוח אלהים מלא הכל : ושנה אויר השנו' לחיו' חלל כדי שיחיה השנו' בנפיחת הרוח : כי בלא חלל ואויר אין בריות יכולה לחיות שאם יסתם במקו' צר אין לו אויר בלא שאין אויר אין רוח ויומתו מיד ע"כ מרום קדשו מלא כל חלל בכל ארבע רוחות והן בברוח פיו כל צבאם והרוח נשמת חיים : לכך קצר באלף הרוח : שאין אדם יכול לומר א' כ"א בפתיחת פיו כשמוציא רוח : הרוח מתוך הלב כאמצע הבטן שמש' הרוח יוצא : וכן הרוח מן החוטם שהוא מתוך בין המחנם העינים : והרוח יוצא מהלב שהוא באמצע בין הקנה לריאה כי רוח הקודש יוצא מן הכסא שהוא מתוך בין המחנם זהו רוח אלהים : כן הארון מתוך בין המחנות משם יוצא רוח לנביא והתה כסא הכבוד חלל כאנגו בחלל מחמת אפס הרוחות בגה' והיתה נפש אדוני צרורה בצרור החיים את ה' אלהיך והוא שהוקן בחללו של פה החיך והלשון בים גבוה בתוך כספינה וכו הרוח : ומעין מתחת הלשון כמו נהרות סביב הכסא : ומה שיש חלל כאגנו תחת כסא הכבוד זהו אל גינת אגוז ירדתי (הנה זו עומק המרכבה) לכך וידא על כנפי הרוח שהם קלים : שהרוח ראש לכל הבריו' ואין הרוח שולט אלא במקום הרוח לכך נקרא רוח : ד' בראש תיבת רוח הרוח אדם בראשו ומשם יוצא שבו נפתח שנא' ויפח באפיו נשמת חיים ויפח באפיו רוח וכתיב ורוח אלהים מרחפת על פני המים זה רוחו של אדם כי חי התק"ל פנים : כמו רוח במילוי רי"ש ו"ו חי"ת גמטריא התק"ל : וכל מקום שכתוב רוח אלהים זו רוח חוקה : שהכניא אורגים שהק"בה מספק כח : רגה למספרע מור (זהו שלח ידו מן החור) רוח בא"ת ב"ש שפ"ג כי יש לרוח מורים קנגים כמו שפו"ג ובפרוח מכשב ברוח יורד מעט מעט נשם לארץ זהו ישב רוחו יזלו מים :

ענין רוח וכחו

רוח שלש אותיות שלש פעמים יצא הרוח בלא שיעור בימי איוב אליהו ויונה ושלשה מדות עושה הרוח מדבר סלעים ומפרק הרים ומוצא אש : דכתיב באליהו רוח גדולה וחזק מפרק הרים ומשבר סלעים לפני ה' : וכתיב ביחזקאל והנה רוח גדולה ואש מתלקחת : רי"ש ברוח רוח ור' במספר קטן ב' כי רוח סובב לשני מלות שנא' וסובב הולך ואל סביבותיו שב הרוח : ו' ברוח כי ו' עניני הרוחות נאמרו במשיח א' רוח חכמה ב' רוח בינה ג' עצה ד' תבונה ה' דעת ו' יראת ה' ח' ברוח ח' מיני רוחות הן : א' רוח נקמה לא יזון רוחי : ב' רוח המחשבת בעולם שנ' ורוח אלהים מרחפת : ג' ורוח מלאך שכתוב גלא ברוח ה' ותרגום יונתן במלאכת רוחא שכינתא דה' עושה מלאכיו רוחות ד' רוח בני אדם שנ' אל אלהי הרוחות : ה' ורוח הממנה לעבות משפטים והוא לרוח משפט : ו' ברוח רוחות לתיונות ומתפחד והוא ורוח אלהים מבעתו : ז' רוח טריאות שאינו ירא מפני כל אפילו מלם יש לו רוח טריאת והוא

ורוח לבם את עמשי : ה' רוח נבואים שנ' ואתן את רוחי עליה' רוח אלהים ונחה עליו רוח ה' אלמוך רוחי על כל בשר הרי ח' שני רוחות ; ופילך לשון אלף אליף בהקב"ה שמם משכל לרוח דדעת בני אדם יש במקרא יש במשנה יש בתלמוד יש באגדות יש בדרך ארץ יש ברזין ומי לעשות לרוח משכל ; וזכר באמ"ש כי מ' שממולא ב"ן אלף לשון היא מתחלפת בא"ת ב"ש יו"ד הרי אמת אות ; ונקיבה באשם כי מ' מתחלפת בה' באלף בית א"ף ב"ע ג"ס ד"נ ה"מ הרי אמת מאשם ; כמו האותיות בולטות ומאירות באורים ותומים כך לשני בריאות עולם היה אותיות בולטות בתורה ובספים בולטות אותיות אשם או נברא אויר חזק שמגדל בעלי כח עברים יותר מנקיבות ופירות גדולים ושמנים • ובספים כולן אשם נברא אויר חלש מגדל חלשים ונקבות יותר מזכרים ופירות כחושים לכן יש אויר שמגדל חלשים ונקבות יותר ופירות כחושים ; ויש אויר שמגדל גבורים וזכרים יותר ופירות שמנים ; ולפי ברוח יוצא מרוח קדשו כל חיות אדם נשמת רוח ; לכן נוצר אלהים ברוח יותר מן כל שנ' ורוח אלהים מרחפת כי מלאכתם ברוח כח מים ומכח מים כח אש ויש להם דוגמא בפול' אם יפיח אדם בכפות נחרטוב וידוע אם יתמחו מים בכלי זכוכית נקיה ויומנו בחמה במקופה ממנו במדינות שאורים הם יוכל להדליק בוערת ממנו וכן מאש אבנים אם ימ ים מים בקמקמים וירתח בו ימים רבים יצא במתמית הכלי כמו תמיכות אבן והי סברת סדעת ; ועוד סברית חוקה מכלם כי כלם מ"ויים ברוח ופרות תלוי במאמר הקב"ה ; ובכלם כתיב בריח דכתיב בורא רוח ובתיב יהמים אשר מעל לרקיע לום ונבראו ובחשך ובאור יוצר אור ובורא חושך למה ורוח אלהים מרחפת על פני המים לאיד ע שרוח על המים לכך אל תמהם שכיוצי אליהו ככף איש עולה מן הים שהרוח שם ; ועוד ורוח אלהים זו רוח קדשו וזהו אויר המיים שקוליה מרוח חיים שברא לכבודו האויר אשר שם הקולם ומן הרוח הכוח נבראו כל הרוחות נמצא הרוח ראש לכל הבריות כמות ובמעלה וכד' רוחות העולם רוח בכל אחד מהם כי בכל ארבע פנות העולם רוח ממש בו שמנשבת בכל יום וזהו שאמר בספר יצירה רוח מרוח חקק וחצב בו ברוח הפה כליל ומעורב בשלשה בו ; רוח ממש ורוכב ותימות ; כי רוח מרוח קדשו יצא ומן הרוח יצא מים ומן המים אש והו מים מן הרוח ובכל מקום בים מים שם הרוח דכתיב וילך ה' את הים ברוחו ; בי בראשים מלאכת המים היו על ידי רוח ; שע"י רוח נעשה רטיבה ולחלוחה האויר בנם את מי הלחלוחה לכל אחד וחצב ממנו תהו קו הירוק המקיף כל העולם כמין ירוק שעל פני המים ; ובהו הם אבנים המפולמות • ומלחלוחות המשוקעת בתהום ; המים יולאים ; מת' נברא מים מ' תוה מים ; ואחר כך כלפי ארץ שהם מים ; ות' דוממת באדם קורא אותו ית' מתמתת בין שפתים סי"ן למים שדימתים ; ות' בתח"לת ארץ מים מבוע מקור מעין מקוה ; ולפי שמן דבר קדשו יצאו המים כל ספרים במקום מים ; הקב"ה נקרא מקום ב' פעמים ; שני פעמים מקוה ישראל ה' וא' ומקוה אבותיכם ה' לכך מקוה כרום שלשה אמות ; מקום בגימטריא מ' סאים ; ואומר בספר יצירה שהליך את מ' וקבר לו כתר וצרפו זה כוס וכליבו ארץ לעולם קור בשנה יבנין בנפש זכר ונקבה ; פירש שם מ' בראש הדיבור וצירוף האותיות כיחד ועשאן שני דברות ויקרא אחד אמא והבני משא וצר ארץ בעולם שהוא מבועי מים וקור ; וכמן בנפש מחמה תאכל יולד הקור ; וזכר אמש ונקבה משא ; יש ארץ שמולידה דבריו בין בבריות בין בדשאים בין בכל דבר כי יש נקבה לכל דבר ; וכמו אדם שמדבר בימות הגשמים בהוא קור ורוחו חם יש בו לחלוחה בהבל פיו כך יפתה דבורו הב מולה יצא מרטיבה דבורי חיב לכך לא נאמר היאך נבראו לכך כתיב קול ה' על המים הם היו ראשונים אשר קבלו את המלך בקילוס ואמרו אדיר במרום ה' ; והתורה נמשל למים שנ' הוי כל צמא לכו למים שכיח היתה מיועצת כמלאכתו ומפתח לגדיה לכך למ' יום קבל משה עשרת הדברות ואמ"כ היה עוד ארבעים אמרים שבי פעמים מ' ועשרת הדברות הרי מים ; ובשוב הדבור נחמלא כל העולם מים ורוח מרחפת עליהם ; ממים אש ומים מרוח דבור קדשו ; ומלת המים הוא אש ומתוך נחלב הלבשה כמו שבספרם ומ"ן למעלה פתוחה זו אש שמפוכת לשמים מקיף על אש הבורקת בקריעתם תשמעת קול סי"ן לאש בטעם הנערתו מוציא קול ומ"ן למעלה כמו נר בשלהבת עולה שלהבת למעלה למקום בבא ונקראת ס"ין לכון בינוי ; הם שמים ואמר בספר יצירה שמיך אש סי"ן וק"ר כן כתר וצרפן זה בזה וצר בהם שמים ; בעולם הוא בשנה וראש בנפש זכר ונקבה ש"רם המליך סי"ן באש ומקרו כראש הדיבור וצירוף האותיות ועשאן שני דבורים וכינה וזכר בשמא ונקבה בשאב וצר שמים בעולם בו אש והוא בשנה וקראש בגוף שמן המום יולד חום ויש חום בשנה ויגזור מן השמים להוליד הצמיחה בין בריות וזכרים בין נקבות סי"ן ימון סימני סי"ן יש לה שלשה ענפים והיה ראש אום מבמיה שבו חמה אש ; ובבנה בלג ורקעו שחור הרי שבבת יש בה המה בנחלת אדומה לבנה בשלהבת לנה רקיע בכין נחלת שבבם סי"ן סגבם ענפים בי עם סי"ן נוטר אש שים בו שלבת בנקבה ועשן ונחלת ומין חב בכח רוח שנופחין אותו לכך חבר אל"ף עם סי"ן חב בא"ף נוטר רוח

ובם ין

ובסי"ן האש ומי"ן לשון שינוי שאש שמים משמכת שאוכלת המים כדכתיב ואת המים במעלה לחכה ; לפי שיצא מרוח קדשו לכך האש מסמרת דכתיב כל דבר אשר יבא באש תעבירו באש וטהר ; למעלה שהרמן באש כנשר דיגור ותחתונים שהרמן במים כמנא בדבור העולם נתמלא' העולם רוח מים אש וזהו אמש אויר מים אש שאש לקח המים והורידן ; לכל דבר מבקש מים הפקידו למעלה ירדו למטה ; לקבה עולם למעלה מקום שבאש • ורוח אלהים מרחפת על פני המים רוח הקדש ולקח האש עמו במחילתו זהו והתורה עמים בריו עתה היה העולם מים ורוח על המים והאש למעלה מכלם • ויאמר ה' בלכו אין כ"ו דלגלך בלא נבא ברא עולמות לדעת כבוד מלכותו ויועץ ממיך בכלי אומנתו היא התורה כדאיתא בבראשית רבה והפים אללי אמון אמרה תורה אני הייתי כלי אומנתו של הקב"ה ואומר במדרש ה' בחכמה יסד ארץ אין חכמה אלא תורה דכתיב כי היא חכמתכם ובינתכם מלמד שברא הקב"ה את עולמו בתורה מדע במילוי חכמה חי"ת כ"ף מ"ם ה"א בגמטריא תר"יג וכתיב בראשית ברא אלהים אין ראשית אלא תורה דכתיב ה' קנני ראשית דרכו ; בראשית בגימטריא תורה יצר ללמדך שבתורה יצר עולמו מדע אל"ף אחד בי"ת שנים הרי שלשה גימ"ל שלשה הרי ו' ד' ארבע הרי י' ה' חמשה הרי ט"ו ו' ששה הרי עשרים ואחד' שבעה הרי כ"ח ח' ש' ונמ הרי שלשים ושמה ט' תשעה הרי חמשה וארבעים ש"ם אותה ללד אחר ועתה ח' וכו י"ל הרי ק' כ"ף הרי ק' ח"ם הרי ק' הרי ח' כאשר נ' עם מ"ת הרי הם ל"ה שים ל"ה עם ח' הרי חל"ם באלף מ' מאה חת"ך היא ח' מותני תורה נמלא שתורה משלים לאלין ח"ק ; והעולם נברא מתוך ח"ק שנים לכך בתורה יצר העולם וזו שכתיב אם לא בריתי יומם ולילה חקות שמים וארץ לא שמתי בתורה תדבר שכתוב שנ' והגית בו יומם ולילם ; מדע שכל יום יום ; בתורה בשמחה וכל צוק תורה לום לנו מבמ בלשון א"ח ב"ש השפרי י"ג אל"ף פתוח מ' דהיינו מ' פעם ח' חולם ו' פע נים פי פיח מ"ק ; פעזיכר' פיח מ"ר ; ז' פעמים ל' פיח מ"ן ; הרי תורי"ט מלום ול' ; פ' פעמים ל"מ"ן ו' פעמים פ' מ"ק מ' פעמים ל' מ"ן הרי מש"ג מלום ופ' ; כ' פעמים ל' מלום פ' פעמים כ' מ"ן ו' פ' מ' פ' מ' פ' ס' הרי לכנם ומלום ול' ; י' פעמים ת' מ' כ' פעמים ב' מלום זה פעמים ל' מ"ן הרי מש"ה ר' מלום ול' י' פעמים צ' מ' ו' פעמים פ' מ' ס' נ' פעמים ר' מ"ר כ' פעמים פ' מ"ר ה' פעמים ל' מ"ן הרי תורה בכ"ה מלום ול' ; ד' פעמים ק' ס' ס' פעמים ל' מ"ן י' פעמים מ' מ' כ' פעמים ל' מ"ר א' פעם מ' ח' הרי קתילום כ' במלום ; י' פעמים פ' מ' ו' פעמים פ' מ"ך ד' פעמים ק' מ' כ' פעמים סי"ן ו' מלום הרי י"ח מלום ול' הרים"ך הכ"ל י"ג אלפים פזום מ' כן ביום יש י"כ שעות וכל שעה תת"רף חנקים הרי י"ב פעמים תת"רף י"ג אלפים פחות מ' בלילה וזהו והגית בו יומם ולילה ; כ"ד ספרים כנגד כ"ד שעות ביום ובלילה ו' סדרים כנגד ו' ימי השבוע ד' סדרים יש להם גירה כנגד ד' ימים בשבוע בכל קריאת התורה וד' סדרים מעמידים • וכתורה היה עלה מלך מלכי המלכים הקב"ה ברוך ה' לעולם אמן ואמן ;

בראשית

ברא אלהים פי' כב' להודיע לבני אדם כי בב' אותיות תשמו ברא ב' עולמות ע"הו והע"הב שנאמר כי ביה ה' צור עולמים העולם הזה בה' והע"הב בי"וד לפי שהע"הב עולה במחשבה לבראות קודם עולם הזה שקדים י' לה' וא"ת למה הקדים הקדוש ברוך הוא בה"ב ליו"ד כדי לצרוף יה"ו א' אחד ב' שנים הרי ג' וג' שלשה הרי ו' וד' ארבע הרי יו"ד ונשתוך לי"ה"ו וזה יה"ו שם הקדוש כאשר נפרש בשער השמות בי"ת זה עולם הזה בית לא שלשה דפנות כמו ב' י' שנברא בי' מאמרות כנגד י' דברות • ח' זו המיים

(הגה)

שמתי' לכך פתח לבראת עולמו ועוד ב' פונה גבם לאלף לומר יחיד לעול' פנה פניך בעולמך ; ב' כתיב אלל תורבן כתים ובתורבן שבית ראיתי את הארץ והנה תהו ובהו ואל השמים ואין אדם כן בתחילת העולם והארץ היתה תוהו ובהו וחושך תהו פירש הקנית מכל טוב רקנים כמו ובהוסו יכל יעיתון מקום במאמם שאין בו מכל טוב כמו קלכו אמר התוהו אשר לא יועילו ולא יצילו וכן ראיתי ארץ והנה תהו ובהו כמ"ש כם וך ראיתי והנה אין אדם כן והארץ היתה תוהו מכל צרכי העולם ; ובהו כלי בבייקים לכך ויתמכ' אדם ואשתו בתוך עץ הגן כי אין בים בעולם ; וחשך זהו

ע"ד וה כלל א"ב ב"ד ה"ו כמנין א"ך ובני ראשים דהיינו אור ובתוה שם ו' אלל הרי כ' חוסוד או יביר משה חמו בה מעביו שניד עוד הגה א"ב ב"ד סוד אד יעלם מן הארץ וכלל א"ב ב"ד הוא עשרה א"ד בנ' ואמלא

אדני הם ה'ות' היא ב' במספר קטון הרי השם וזהו סוד בגדי קודש רמז בגדי בד קודש ועם הב' באמצע הרי בגד בגמטריא יש בגד בעל... פ' ור"ה וס"ם כד שבם הרי פ"ו

הענבים כמו חשכ' מים עבי שחקים יקרא לעבים חושך שמונע אור ומחשיך שמראם כמו הנה אנכי בא אליך בעב הענן וכלאן נברא העבים אבל שמם חושך לא היה איני אומר חושך כ"א באור שקים קודם והחשיך ועדיין לא נברא אור בעולם ומה שאמר

שלא ר ותושך על פני תהום העבים חשכת מים שסרויין אצל המים ועוד שעולם מתחלה היה חשך שיש בו ממשות לפניין
מנ ס חשך היה למה אלפים רבבות : שאין ראש : כך עולמו עומד והקב"ה בעולמות אחרות שיש לו עין לא ראתה אלהים
זולתך : ועדם כא מולא שבת סמוך לערב האיר לפי שעה רגע כאמר' להפסיק כמו חשך של לילה ...
[illegible]

אוו רגלאן
ארץ על
מים

ביום כבלם נתיק עולה בלא קליפה הלבנה ככדור שמים למעלה למטה העולם מוקף
לרקיע כך : וכין כל הקליפות אור ונבראו האור מלמעלה מתחלתו ...
[illegible]

ה'עולם [illegible]

ועתה [illegible]

פס"ה שוקע במערב כוכ"ב מאזנים עלה מל"ה כולו שוקע מאזנים כולו עלה שה"ו ועקר"ב תאומים קשת סרט"ן זגל"י ארי"ה ודל"י בתול"ה דגים וכולן יוצאין במספר ונכנסין במספר בזה"ד עולין מן מזרח במספר ושוקעין במערב במספר ואין אחד מהם מכסה את חבירו ואין נכנס במחוזה של חבירו מזל המשמש בשעת הזרע אינו משמש בשעת הקציר והמשמש בשעת הקציר אינו משמש בשעת החורף והמשמש בשעת החורף אינו משמש בקיץ והמשמש בקיץ אינו משמש בקור והמשמש בקור אינו משמש בשעת החום :

זה סדר שמושן מאי מאזנים עקר"ב וחצי קש"ת אלו בשעת הזרע משמשין ס"א יום וחצי קשת גדי וחצי דלי משמשין בימי החורף ס"א יום וחצי דלי ודגים וחצי טלה אלו משמשין בימי הקור ס"א יום חצי טלה ושור וחצי תאומים אלו משמשין בימות הקציר ס"א יום חצי תאומים וסרטן וחצי אריה אלו משמשין בימי הקיץ ס"א יום חצי אריה בתולה וחצי מאזנים משמשין בימי החום ס"א יום חכמי ישראל אומרים הרקיע עשוי כקובה גלגל קבוע ומזלות חוזרים חכמי אומות אומרים גלגל חוזר ומזלות קבועים בו וסמיכו חכמי' לדבריהם לא מצינו עקרב בדרום ועגלה בצפון עגלה לא זזה ממקו' לא חוזרת כמו גלגל' וסימן מא"ק את כב"ג עפר את"ד רוח' מע"ד מים ואין אדם יודע עיקר שרש המזלות כי אם הקב"ה הבורא אין לעבות למעשיו דכתיב אשר מי אל בשמים ובארץ אשר יעשה כמעשיך וכגבורותיך וסדר המזלות להודיע לבניו את מעשיו ולברכו עליהם ונראה שהמזלות חוזרים שנקרא מזל כמו מזול שהולכים ומשתחוים לכבודו דכתיב וצבא השמים לך משתחוים כי ברוח פיו ברא כל צבאם : ד' למעלה ולמטה כנגד י"ב המחולקי' ד' למעלה ולמטה כנגד י"ב המחולקים ד' למעלה ולמטה טו"א ק"ש שכ"ג עפר את"ד רוח שעד מי"ם י"ב מזלות כנגדהן את ג' שנו מחולקין [illegible] מקיף סוף ספרתיו שמזויינין ג' אותיות [illegible] דמות מ'שקר' וכן י"ב חדשי' וי"ב מזלות גדולות בזדים ורגלי' וי"ב שבטי' וי"ב מלכים מקיפין כסא הכבוד וי"ב ברכות מוסיפין בכל תפלה וי"ב סדרי תורה אלו הן תורת ה' תמימה א' משיבת נפש ב' נאמנה ג' מחכימת ד' ישרים ה' משמחי לב ו' ברה ז' מאירת ח' טהורה ט' עומדת י' אמת י"א צדקו י"ב : לכך י"ב שעות ביום שתעסוק בהלוי' י"ב סדרי תורה ואז יזדמן לך לחם לאכול שהרי י"ב לחם הפנים שבהם כ"ד [illegible] נתן לכהני' שתלמידים תורה י"ב שעות ביום וי"ב בלילה כ"ד ספרים לכך [illegible] קנני ראשית דרכו שכתוב [illegible] ומסכה יינה בלחם ערוכים [illegible] אלו הכהני' מי פתי יסור הנה אם אין רוצה לעסוק בתורה ייסרוהו לכן לכו לחמו בלחמי התורה בלחמי לחם הפנים י"ב לחם הפנים וי"ב שבחות התורה ראשית א' קדם ב' מאז ג' מעולם ד' מראש ה' מקדמי ו' באין ז' באין ח' בטרם ט' לפני י' עד לא י"א : ועוד י"ב דרכו א' מפעליו ב' עושה ג' כספיו ד' בחקי ה' בהמצא ו' בעוזו ז' בשומו ח' בחקו ט' אצלו י' לפניו י"א ארצו י"ב מזלות ברא בעבור התורה ובהם מחלוקי' המזלות לד' כן התורה לשקוד על דלתותי יום יום בשבתך א' ובלכתך ב' ובקומיך ג' ובשכבך ד' וכנגד ד' תקופות ומחייב אדם התורה ללמד ג' תקופות ביום ובלילה [illegible] ושמרת כל חקיו [illegible] כבתן אתו ג' חלקי [illegible] ורמ"ח חלקי' [illegible] לאברהם [illegible] ועוד ד' [illegible] למעלה ולמטה כנגד י"ב מזלות המחולקי' [illegible] נגד למעלה [illegible] עפר [illegible] רוח [illegible] מים [illegible] למעלה ולמטה [illegible] רוח ומים [illegible] ירוק [illegible] ולמה [illegible] עיקר הבריאה [illegible] למעלה [illegible] לפי שהמים יורדין למטה [illegible] מעפר דל [illegible] תקופת ניסן [illegible] תקופת תמוז [illegible] תקופת תשרי [illegible] תקופת טבת [illegible] ד' יסודות [illegible] דם [illegible] ליחה [illegible] מרה אדומה [illegible] מרה שחורה [illegible] קור חום קיץ חורף אש עפר מים רוח [illegible] והתקופות כנגדן קור וחום וקיץ וחורף והעולם

העולם נברא מאש ועפר ורוח ומים מרה אדומה היא כנגד אש והשחורה כנגד עפר והלחה כנגד מים והדם כנגד רוח כי הדם הוא הנפש והנפש הוא הנשמה ועוד תלמדך ספר בריאת היסודות העולם תחלה נברא מרוח מרוח בורא הכל ומן הרוח אשר נברא נבראו המים והאויר ומן המים נברא האש והשלג ומן האש היה אשר נברא מן המים נברא השמים ומן השלג אשר נברא מן המים נבדלה הארץ ואחר אשר נברא הארץ השמים רוח החיים והשמים והאויר יולד מן השמים חום ויובש שהוא כנגד האש ומן האויר נולד רוח ומן הארץ נולד יובש וקור ומן השמים יוליד לחות וקור כן נבראים ארבע יסודות הגוף רוח החיים שלו אב ואם מרוח בורא כל ומרוח חיים של אב ואם יברא הזרע והדם כנגד מים והדם נגד האויר מן הזרע אשר יוצאו אב ואם נברא מרה אדומה והלחה היא כשלג נבראת מרה השחורה בדבר ה' היה העולם מים במים ורוח והאש והאויר אלו כמין כפה על המים ומלך הכבוד ישב עליו והשחורה כתוב באש לבנה על אש שחורה כתובה ומונחת התורה בחיקו [illegible] והכסא עומד בדבר פיו כי לא נבראו היות עדיין מן הגן [illegible] פרוסה של אור [illegible] בריות ונשמות גנוזים באמצעות תחת הכסא : והנה משמאלו [illegible] בין גן ובין עדן עומדת ובית המקדש בנוי לפניו ושכינת כבודו באמצע עם מלך משיח חקוק על אבן טובה [illegible] אותו עד שברא העולם נחיצך בתורה [illegible] העולם [illegible] ואל [illegible] עולה [illegible] לקריב קרבן לכפרה בן עדן לכפשוטן של צדיקים [illegible] לעבור מצות תורה [illegible] נלוית [illegible] השיבה התורה ואמרה רבונו של עולם אתה הוא אלהי האלהים העולם [illegible] הוא מולך ועבר לו בדברי תורה ושמע לה והרקיע שמים מסדר לכבוד ונמחו לרקיעים [illegible] עמים :

הן לה' אלהיך השמים ושמי השמים הארץ וכל אשר בה הפסוק מתחיל בה' ומסיים בה' בין השמים לארץ מהלך ת"ק שנה וכן העובי של כל רקיע וכן מארץ לרקיע וכן מקלה לקלה [illegible] כארפכסת [illegible] לקול דברי ומן מראה שמים בלבך ותשכיל ותבין [illegible] העולם הזה לקח שלג מתחת הכסא וזרקו על המים וקפאו המים ונעשו עפר הארץ כי לשלג יאמר הוי ארץ כתיב הוא ארץ ומהיכן בא אותו שלג מכבוד המלך הגדול קפאו המים [illegible] ולכן [illegible] כך [illegible] ומה שלג [illegible] ו' ימים ולארץ ו' הוקת זרע וקציר וקור וחום וקיץ וחורף ואומר בספר יצירה מים [illegible] רפש וטיט [illegible] כמו [illegible] שנאמר כי לשלג יאמר הוי ארץ תהו זה קו ירוק שמקיף את העולם [illegible] מים [illegible] אבנים [illegible] לכך [illegible] עליהם [illegible] מים [illegible] אבן [illegible] הארץ [illegible] כמו [illegible] ונעשו עפר כמו שנאמר כי לשלג יאמר הוי ארץ [illegible] בספר יצירה [illegible] וקבע כהן [illegible] אותיות וקבע אותו על פני תהום [illegible] השמים לארץ [illegible] למעלה [illegible] שמים וארץ ברא לכך [illegible] ישמחו השמים ותגל הארץ כי בשמו הגדול הכל [illegible] שנחתמו בו מ"ב אותיות [illegible] על התהום שלא יעלו המים [illegible] נבקעו המים כל מעינות תהום רבה [illegible] ברא [illegible] נתגלגל הצרור [illegible] שמים ומלא כל העולם [illegible] עד מאוד והעלם [illegible] שיר

שיר המעלות חוץ מכל שיר המעלות לדוד או לשלמה אותו אין לחשוב וכן לה' נגד שם שבוחין על המים י"ט אותיות
בו ויסים י"ד אותיות וי"ס קרי לה' אותיות שבהם התהום נח מזעפו שכיח הקב"ה לעצמותיו ורמז לדוד וגלה כל
שנספר שמיא על הצרור אמר הקב"ה לדוד אור מלאך ובנה יסוד בית המקדש הכין דוד כצרור שכתוב עניו י"ט אותי'
שם המפורש וקביליו כתיב יהי כבוד ה' לעולם ישמח ה' במעשיו ועוד כתיב דוד ושלמה יבנו בית המקדש מיד הושיט
ידו לימול הצרור א' לו הצרור אל תגעי כי ששם בוראי חקוק עלי ואני חותם של הקב"ה ואל תמחם שדבר הצרור
שהרי גורל של יהושע צועק אני גורל פלוני שנ' על פי הגורל השיב דוד שמי כשם בוראי דוד מלא יוד דודי לי ואני
לו ואבא כך נטל הצרור ככח שעליו שם המפורש והציפו המים למעלה אמר דוד להקב"ה לטורגני נתכוונת א"ל לא
נתכוונתי לטורגך כי אם להראותך יסוד בית המקדש מיד הזכיר השם והעמידו והיו עולין לגדלין נטל דוד הצרור וחקק
עליו שם המפורש והשליכו על פני התהום וחזרו לאחוריהן :

ועתה אשכילך בנספרות אל יהי עסקך אין לומר כמה רבבות שנים עומד תמה רץ לבך מזה אם רץ לבך שוב
למקום ב"ה שנאמר והחיות רצוא ושוב כי אם רץ לבך למחשבה זו החזירנו לבך ושוב ליחוד המקום ב"ה
לעבודתו וליראתו כחיות כרובים לזקוף מיד כופפין קומתן ורגליו ושכים ומשתחוים כן לא יעלה על לבך לחשוב עומק
מה כי כבודו למטה בעומק כמו בשמים וסוד מלכותו וכבודו שם כדכתיב ומתחת זרועות עולם ודע כל העולם עגול
כי השמים סובבים כאגוז על כל העולם · כל העולם ת"ק על ת"ק וים הגדול חוזר לעולם סמוך אל יסוד עולם
ואותם כיפה וים הגדול וכל העולם עומד על עמוד אחד וצדיק שמו שנא' וצדיק יסוד עולם והוא עומד וכל העולם
על סנפיר אחד של לויתן ולויתן שוכן בתוך המים התחתונים כדג קטן בתוך המים והמים התחתונים על פי בראשים
במעיין קטן על שפת הים ונקרא שמם מים בוכים בשעה שחלק המים ולקח מים העליונים בכו
התחתונים בכי גדול שלא זכו לעלו' ורצו לעלות ודרבן הקב"ה ומים הבוכי' תלויי' ועומדים למעלה מן הארץ התחתוני'
והארץ רקע על המים קודונים כדכתיב רוקע הארץ על המים ומים על עמודי החשמ"ל ועמודי חשמ"ל על אוצרות שלג
ואוצרות שלג על הרי כחר והרי נחר על תהום למה הם דומים לג' רגלי שור שנ' תהום אל תהום קורא ותהום על תהו
ותהו הוא קו הירוק ממנו יצא חשך וחשך על בהו ובהו על כהו וכו' ל כני' שנא' יצא מים וכסו עומד על הים וים על המים ומים על
סהר' וסהרי' על רוחורום תלוי בסער' וקשור בכנפ' של ארץ התחתונ' ומלאך הממונ' עליו ארלי"ל ונקרא ארץ תרלמ'
לעשות דבר תלך שלטון למעל' מן הארץ התחתונ' תהום על תהום תהו על תהו בהו על בהו ים על ים מים על מים אשר
מארץ התחתונ' תלויים בסערה וקשורים בכנפה של אדמה ועל אדמה גדולתו וגבורתו והדרו וכחו ותפארתו ותקפו של
יוצר בראשית שנ' אל תראי אדמה גילי ושמחי כי הגדיל לעשות נקראת אדמה שממנה נברא אדם שנ' וייצר ה' אלהים
עפר מן האדמה ומלאך הממונה על אדמה אדמא"ל שמו למעלה מן אדמה תהום על תהום תהו על תהו בהו על
בהו ים על ים מים על מים חרבה אדמה תלויה בסערה וקשור בכיפה חרבה ומלאך הממונה על חרבה חרבה
שמו למה נקרא שמו חרבה שנחרבה ומחרבת כל מימות שבעול' שנאמר והנה חרבו פני האדמה יאורים על
יאורי' שנ' ונתתי יאורים חרבה למעלה מחרבה תהום על תהום תהו על תהו בהו על בהו ים על ים מים על מים יבשה
חרבה תלויים בסערה וקשורים בכיפה יבשה ומלאך הממונה על היבשה יובשיא"ל שמו ולמה נקרא שמו יבשה
שמיבשת כל מימות שבעולם שנא' ובני ישראל הלכו ביבשה בתוך הים יבשה ימים ונהרי וכל מקו' מים שנא' אשר לו
הים והוא עשהו ויבשת : למעלה מן היבשה תהום על תהום תהו על תהו בהו על בהו ים על ים מים על מים ארקא
בסערה וקשור בכיפה ארקא ומלאך הממונה על ארקא ארק"אל שמו ולמה נקרא שמו ארק"אל שבה
ופושעים מדונים בה כאש שנא' כדנא תימרון להון אלהא דשמיא וארקא ועל ארקא שאול ואבדון ובאר שחת וטיט
היון ושערי מות ושערי צלמות וגיהנם ורשעים בהם ומ' מלאכי חבלה ממונים עליהם ובאר שחת וטיט
ורשפים בחשך ידמו ושאול תלים אש והליה ברד והם אינם כלים שנא' ולירים לכלות שאול ונשמתן לא כלה
שנא' תולעתם לא תמות ולמה נקרא אש בו ז' מדורין גדולים בגיהנם ושל מדור ז' נהרי אש וז' נהרות של ברד אש
וכל הדק ז' אלפים עקרבים וכל עקרב ס' חוליות ובכל חוליא שבעה אלף כדים מרה וכו ז' מהרות של סם המות כאש
כשאדם טובע בו נבקע ומלאכי חבלה מחיין אותו ודנין אותו כל רגע ומחצי שנה באש ומחצי בברד ושלג
מן האש זה חלק אדם רשם למעלה מן ארקא תהום על תהום וכו' · תלוי בסערה וקשור בכיפה תבל ומלאך הממונה
על תבל תבל"אל שמו ולמה נקרא שמו תבל"ל לפי שמתבלין אותה במעשיהם הטובים ועל תבל הרים וגבעות וכל יושבי'

שנאמר הרים רעשו וכל הגבעות התמוגגנה ושם"ה מיני בריות עליו של בני אדם יש דומה לארי בגופו ופניו לאדם ויש
ראשו כארי וגופו כאדם יש ראשו לנחש ויש לשור ויש משני ראשי' ויש משלשה ראשים וארבעה ידיים וניף א' וכרם א'
וב' רגלים ועל תבל עתיד הקב"ה לשפוט שנאמר ישפוט תבל בצדק ויחיה אותן בני אדם ומן העפר שהיו עושין עצמן
כאלו שוכנים בעפר ויחלק להם שכר טוב ומנחיל' אותן כשאמר שנ' מקים מעפ' דל וכסא כבוד ינחילם למעלה מן תבל
תהום על תהום תהו על תהו בהו על בהו ים על ים מים על מים חלד : חלד תלוי בסערה וקשור בכפה וילון ומלאך
הממונה על חלד חלדי"אל שמו ולמה נקרא שמו חלדי"אל שמחלידים אותם בני אדם במעשיהם הרעים ואין חלד
אלא הגוף ועל חלד אדם ובהמה וחיה ועוף ודגים ורמש וארץ ורשע וצדיק תורה ומעשים טובים ויראת שמים שנאמר
שמעו זאת כל העמים האזינו כל יושבי חלד הרי מכינו ז' ארצות וז' תהומות שביניהם וד' רוחות העולם הן : מרוח
מזרח יוצא אור לעולם מרוח דרום טלי' ברכה מרוח מערב אוצרות שלג ואוצרות ברד וקור וגשמים מרוח צפון בלא
נמרו רוח של מזיקין וזועות ורעמים וברקים ושדין שנ' מצפון תפתח הרעה ולמה לא גמרו שאם יאמר אדם שאני אלוה יאמרי'
לו שיגמור אותו ויעזוב הצפון פתוח כי הסביבה במערב כל פנויה שאין סוגה דרך ימין וברא עולמו כנגדו מזרח דרום
מערב כנגד ו' קדימות כתיב בתורה להודיעך שכם הרי משנה נסיך וברא עולמו בששת ימי בראשית : וברא עולם
ששת אלפים שנה עומד והצדיקים שעוסקי' בתורה תורה ה' תמימה א' עדות ב' פקודי ה' ג' מצות ה' ד' יראת ה' ה'
משפטי ה' ו' יתברכו כו יברכך ה' וישמרך ב' יאר ה' ג' ויחנך ד' ישא ה' וישם לך שלום ו' וישמור כו"ו שמירם
שומרך ה' שומר ישראל ב' ה' שומרך ג' ה' ישמרך ד' ישמר את נפשך ה' ישמר צאתך ובאך ו' : הרי כמותר שיר המעלות
ו' שתירות וכזכות שמשמרים התורה יזכו לג"ע כי ג"ן פרשיות כחומש וסיום חמשה חומשי עולה כעד"ן במל"רים
תשע"יפס ה' יני ירי"ם ישר"אל ושם שומרים מה שבלוחות שהן ששה טפחים ששה סדרים נגולים מגיהם שכתוב
בו צלמות ולא סדרים תלות ששה טפחים על ששה רצועות יצא אורך כל אחד ששה ונרחבה ששה חמשה כל רצועה
לששה חלקים הרי ל"ו טפחים ששה על ששה ועביין ג' טפחים ג' פעמים ל"ו הם ק"ח למניין גיהנם שנגלו ממנו ודע כי
גיהנם וגן עדן סמוכו' ובית א' מפריד ביניה' וגן עדן מלד לפוני' מזרחי שנאמר ולפונך חמלא בטנם לכך השם אדו'
במערב מזרח והר הפרמים ואבני אש שבעדן ולבד לפוני מערבי גיהנם ומנחלי' אש מחת כמזרח אדומה כדם ומעיין
מג"ע יוצא ומכותל מלד זה מעיין גיהנם חמין אלכסנדרום מוכיח שבא לפתח ג"ע שפתח הרקיע הוא אבל מלד אחד
הוא נכנס בעולם ושאר חוץ לרקיע וקליפות שבכן נהר דינור ולמעלה מהקליפות מקיפין אותו ג"ע כי שני קליפות יש
לג"ע וגיהנם וכחי הקליפות נהר דינור ולמעלה מהקליפות כסא הכבוד וחיות ומחוקק הרקיעים מתגלגלי' חמה ולבנה
ומזלו' כיורה רותחת ושמי' רותחין ויורדי' לדבר אחר לכך הולכין מתורה למערב וחוזרין בלילה והרקיע שעליו מהלך
ת"ק שנה ונקר' עולם שהו' קת"ו רבו רבבן אמה במניין עולם והכל בתוך הרקיע הרי בתוך הקליפו' נהר דינור ולגיהנם
מתחתיהם זה העול' ובסוף גמר הארץ הואת הרי נבום מאוד משם והלאה גן עדן כתר מלד לפונית מזרחית וכין הרים
יורדים לזה העול' והר מפסיק בין העול' לגן עדן ודרך אותו הר קבליו המלאכי' את הנקמו' ושם הרי' על טובי הרקי'
שמחת לארץ וגם הרקיע מקיף ג"ע לעניין ויהר וחוץ לקליפו' למעל' כסא הכבוד ולמט' רוח סערה ואין דבר מקיף את
הקליפו' כי בפני' ג"ע וגיהנ' והדוקין כזה העול' ודרך ים לנהר דינור שבכל' קלם בגיהנ' והמזלות אלל שם' דינור וכו
טיבלין ועלה אחד מששים בגן וגן אחד מס' בעדן ועדן א' מס' בגיהנ' והעוסק תורה בהיא אחד מס' לחכמת מעלה
יגלל מתיתם ומגיהנ' ויבא לגן עדן שנ' ה' בחכמה יסד ארץ : בכ"ב אותיות התור' א' אחד ב' שני הרי ג' ג' שלשה הרי
ד' ד' ארבעה הרי עשרה ה' חמשה הרי ט"ו ו' ששה הרי כ"א ז' שבעה הרי כ"ח ח' שמונה הרי ל"ו ט' תשעה הרי מ"ה
י"נ הרי ק' כ' ס' ק' ל' ע' ק' מ' ס' ק' הרי מל' חמשה מומשי' תורה הרי ת' ק' ק"ר שם אלף הרי ס"ו מאות ך' ס' את ק"ם מ' ת"ר
ן' ס' ס' ף' מ' ח' ך' חת"ק א' אלף הרי ששת אלפים ווהו בראשית ברא אלפים ר"ת בכא ובכא בא"ת ב"ש ששת ים כמת
רמוזים ששת אלפים קיימי עלמא ובזכות ג' אבות ד' אמהות נבראו ז' רקיעים פירש ז' ארצות וי"ב שבטים כנגד י"ב
מזלות אברהם יצחק יעקב בגמטריא תר"לח שרה רבקה רחל לאה בגמטריא אלף ס"ו ראובן שמעון לוי יהודה יששכר
זבולן בנימן דן יוסף נפתלי גד ואשר בגמטריא ל"א מאות ס"ו ישראל ישורון י"א מאות וז' פורים כגויים כתוב' שלם'
הרי ששה אלפים שנה שהעולם עומד אפרים מנשה ישראל בא"ת ב"ש אלף ל"ס הרי שבעה אלפים כנגד ששת
אלפי' שיהיה העולם ואלף ז' תהו לכן נמי יותר ל"ה כנגד ה' שביעים שבעה רקיעים שבעה כוכבי לכת שבעה ארצות
שבעה תהומות שבעה שיהיה עולם חסו לכן כשהרו כימי אחאב שבעה אלפים שלא כרעו לבעל ושבעת אלפים בימי
יהושע שנה מכונן שבע ארצות ושבע תהומות ביניהם וז' רקיעים כתיב ה' בחכמה יסד ארץ עיש בריות אלהם חכמה

הוא דכתיב והחכמה מאין תמצא וכתיב יראת ה' היא חכמה אבל בשמים שהם מלאים תבונה מבין דבר מתוך דבר אמר פניו בשמים ובתהומות שיש להם דעת להוציא שני טיפין כנגד כל טפה וטפה אמר דעת בתהומות ושבר גדלו והכל עשה לכבודו :

שבע

כיום הללויך על וגומר אותב ה' כל השביעיות ברא ז' ארצות ונתן תורתו על ארץ שביעית ובחר ערבות רקיע שביעי בחר יום שביעי שנת [illegible] ונראה סביב ארץ התחתונה לאחריו מקיפין אש ומים אחור האש והמים מקיפין רעש ורעדה אחריה' ברקי' ורעמי' אחריה' זיקים וזועות אחריה' דמות חיות אחריה' מקיפין רגלי' וסוב אחריה' מקיפין אומרים שתולה אחריה' קול דממה דקה אחריהם אומרי' קדוש אחריה' אומרי' ברוך אחריה' אומרים ימלוך אחריהם כל אלו חיות הקדש והאופנים וכסא הכבוד ורגלי השכינה תוקפין על גבי ראשיה' [illegible] ואח' החיות והנה אופן אחד בארץ כשם שהשכינה למעלה כך שכינתו למטה שנ' ותהלתו מלאה הארץ ועוד השמי' כסאי והארץ הדום רגלי ואלף אלפי' ורבי רבבות של מלאכי השרת שומרי' ועומדי' תחת רגלי השכינה ומקלסין אותו בכל מיני שבח ובכל מיני קלוס שנ' ותהלתו מלאה הארץ תחת כל הארצות שכינתו על כסא הכבוד והוא ומתחת זרועות עולם שני זרועו' למה א' בסובלים התחתונים ואחד בסובלים עליונים שמראה' כבודו למעל' ולמטה ושבור' בכל האויר ובעובי ובכל מקום הוא תמלא ואם לא היה בורא כי אם רקיעים א"כ כבוד אחת למעלה ואחת למטה א"כ קשה הדבר שכתב ה' אחד אלא אתה הוא אחד ואין שני לו ואין בורא תמלא כל וזולתו כאשר נבאר בסוף הספר אם יזכינו בורא כל ומראה כבודו בשמי' ממעל כי הכבוד שכן למעלה כנגד כסא ושם שרפים מהללים כרובי' אופנים חיות כן תחת הארץ התחתונה להודיעני כי כבוד שלמעלה למעלה מעוררי' בכנפים ואשמע קול כנפים' מכנף הארץ זמירו' שמענו ממעל קדוש ומטה ברוך בשעה שאמר הקב"ה ועשו לי מקדש ושכנתי נקבצו כל ברי כחות של מעלה ובאו לקב"ה ואמרו לו רבש"ע מה לך לדור במקום טומאה ולשכן הם מוטל לך לשכון ביניגו שאנו טהורים ואנו במקום טהרה שרויים שכן ביניגו ואל תשכון בחוצם אמר להם הקב"ה יש לי אדם למטה ששקול כנגד כולכם ואם מעוררי' לפני ברנו שנ' רנו שמים כי עשה ה' הריעו תחתיו' ארץ רנו שמים אלו המלאכים הריעו תחתיות ארץ אלו ישראל שהם מעוררים למטה ולא עוד אלא מעוררין לפניו' דכתי' ברן יחד כוכבי בקר · אלו ישראל ואח"כ ויריעו כל בני אלהים ועוד בסוא [illegible] נפשי יותר מכם כי כחות שלכם אינם עולים כי אם [illegible] כמו אמרו [illegible] · [illegible] עולם רנו רנו ליעקב שמחה ובו כתיב [illegible] ושמח [illegible] כיון ששמעו כן שחקו כולם ולוה למטה ועשו לי מקדש ושכנתי בתוכם וכנגד אותיות אברהם יצחק יעקב ראובן שמעון לוי יהודה יששכר זבולן דן נפתלי גד אשר יוסף בנימין שבטי ישרון הרי ע"ב אותיות כן בשמו וים"ע ויב"א וי"ט ואותיות אמות כאותיות אלו' אברהם יצחק ויעקב דיוקנו של יעקב וכשישראל מקדשין שמו של הקב"ה למטה בבית קדשו או במקדש מעט ק' ק' ק' אומר בספר היכלות הקב"ה מנשק ומנשק שמו של דיוקנו של יעקב החקוק בכסא הכבוד ומחבק שתי זרועותיו על שתי זרועותיו של יעקב ואמר אשרי האב שמקלסין אותו כגון בקדושה הללו ומחזה שדי יחזה ויראה הקב"ה [illegible] מעשה מרכבה ומקום יעקב [illegible] אמר מה טבו אהלי"ך יעק"ב בגימטריא יעק"ב בכסא וכתיב שמאלו תחת לראשי כי הוא ישראל וימינו תחבקני לכך נאמר תהי ידך על איש ימינך · ע"ל אי"ש ימינ"ך בגימטרי' ישרא"ל ועל בן אדם [illegible] בגימ' ישראל וכתיב [illegible] תמכתיך בימין צדקי ואומר ק' ק' ק' שלשה פעמים כנגד הוא האלהים בשמים ממעל א' ועל הארץ מתחת ב' · ואין עוד באויר ג' · לומר שאין כמהו בעליונים ותחתוני' ובאויר אמצעי וכנגדו שלשה יחודין שאנו אומרים שמע ישראל ה' אלהינו ה' אחד בברכת קודם [illegible] · וכק"ש בבקר וכן בערב : מי פעל ועשה קורא הדורות מראש א' אני ה' ראשון ואני אחרון ב' · כה אמר ה' מלך ישראל וגואלו ה' צבאות אני ראשון ואני אחרון ומבלעדי אין אלהים ג' · וכנגדן ג' חזוים הויות עד די כרסון רמיו ועתיק יומין יתיב לבושיה כתלג חיור ושער רישיה כעמר נקי כורסיה שביבין דינור גלגלוהי נור דלוק א' חזי הוית בחזוי ליליא וארו עם ענני שמיא כבר אנש אתה הוה ועד עתיק יומיא מטה וקדמוהי הקרבוה ב' · עד די אתה עתיק יומיא ודינא יתיב לקדישי עליונין וזמנא מטה ומלכותא החסינו קדישין ג' · כנגדן בכבבת' אומרי' ג' פעמי' ק' ק' ק' אח' ביוצר וא' בעמידה ואחת בסדר קדושה לומר קדושה לכבודו ובאויר בשמים ובארץ וכן ג' הפיוט מתפללים כיוצ' : והתפלה י"ח ברכות המתפלל אותם כיוונם ינצל מי"ח טרפות [illegible] שהוא [illegible] ומתנה [illegible] של הקב"ה [illegible] גיהנם והוא פתרה פיה לבלי ח"ק ויבנם לעה"ב שהוא י"ח מאות אלף שנה עין לא ראתה אלהים זולתך כי אין אדם יכול לראות י"ח חוליות שבשדרה וכתיב וישבע בחי העולמים י"ח אלף עולמות יש להקב"ה [illegible] בכל יום [illegible] נפלים בכל בן לעולם חסר כתיב [illegible] נפלאים (נ"א ע"כ לעולם י"ח [illegible] בעמידה שכתיב לעלם [illegible] ע"כ לעולם י"ח פרקים [illegible] שכתוב לעלם ועו'] וכשם שהבורא [illegible] הכל ומתנשא בכל אורים כבודו ומתגלה על חיות הקדש בשמים כן

נקבר

נקבר בכבוד קדושתו על החיות למטה כבא [illegible] כבא כבודו למטה כמו למעלה שהם שכינתו דכתי' השמים כסאי והארץ הדום רגלי [illegible] ותהלתו מלאה הארץ ואותו מקום של רגלי השכינה מקיפין י"ח אלף עולמות · ד' אלף וח"ק לרוח צפון · ד' [illegible] לרוח דרום · ד' אלף וח"ק לרוח מערב · ד' אלף וח"ק לרוח מזרח [illegible] י"ח אלף · וד' אלפי' וח"ק לרוח צפון · [illegible] ובכבוד [illegible] והדר [illegible] ד' אלפי' וח"ק לרוח דרום · מלאכי' קדושה וטהרה וצדק' [illegible] : ד' אלפי' וח"ק לרוח מערב · מלאים פאר ועטרה וכתר ומלכות וקול דממה דקה ; ד' אלפי' וח"ק כנגד מזרח · מלאים הוד והדר תפארת [illegible] מלאים חן וצדקה ישע וגדולה נצח וגבורה · ואותה שבדרו' מלאים [illegible] ועטרה נאוה וגאון ואותם שבמזרח מלאים [illegible] מלכות וקול דממה דקה · ואותה שבמערב מלאים [illegible] הללו [illegible] אלפים רבותי' אלפי שנאן [illegible] י"ח אלפים [illegible] מקיפין נהרי מים ואחר נהרי מים מקיפין נהרי אש ואחר נהרי אש מקיפין [illegible] מקיפין הרים של ברד וגבעות של שלג ולאחר כותלי [illegible] ואחריהם כותלי [illegible] ואחריה' מקיפין רעם ורעדה ואחריה' [illegible] רעמים וברקים ואחריה' כרובים מעופפי' ואחריהם כנפי רוח ואחריה' אלף אלפי' [illegible] מחזיקי נעימות ואחריהן מעוררי שירות ואחריהן תוקעי שופר ואחריהן [illegible] מחזיקי [illegible] ואחריהן [illegible] ואחריהן אומרי' קדוש ואחריהן אומרי' ברוך [illegible] מלאה הארץ [illegible] אין כלום מכאן ואילך תהו ובהו ותהום עד אין חקר ועד אין [illegible] ובכל יום ויום הקב"ה רוכב על כרוב ושט בכולן [illegible] רוכב על כרוב קל [illegible] רואה ורוכב על כנפי רוח [illegible] על כנפי רוח והוא מלא הכל ובשרוכב על הכרובי' [illegible] ולכל רוח ורוח [illegible] והשרים למטה [illegible] לכך אמר שלמה בתפלתו אתה תשמע השמים מכון שבתך [illegible] ואותן י"ח עולמות [illegible] צדיק [illegible] יחזקאל [illegible] עולמות וכוזר מכבוד [illegible] מקומו [illegible] על הכל ושכינתו בכל :

חדורש

בא"כ [illegible] מלאה הארץ [illegible] לכל בו ללמד וזורח חסד על [illegible] ותומכי' · [illegible]

על כל רקיע ורקיע [illegible] כל [illegible] רקיע [illegible] מלאכים [illegible] ברכותיהם [illegible] המלאכים [illegible] לעשות [illegible] לא יעשו דבר כי אם [illegible] ולמחסור אם למלחמ' אם לשלום [illegible] לעשות ולקרוא [illegible] מלאכים [illegible] מלאכים [illegible] ביניהם [illegible] לפניו [illegible] טוב אם רע [illegible] שם יקרא בעירם · [illegible] ובכל אדם ככולם בשם יקרא בעירם · [illegible] ורם [illegible] על לב המלך והשרים [illegible]

בגינת

בלילה לדבר עם הכוכבים לשאול ולדבר עם הרוחות לכולם בשם יקרא במספרם
גבורת האוירי' כח וחיל לרוץ ולעוף בכל פנות העולם לכולם בשם יקרא במספרם · תחת הסוסר [illegible] ל"ו ומם [illegible]

עמואל מגידים כל דבר בחלום לכולם בשם יקרא במספרם ויללח ; תחת הסוסר השביעי מ"ו ומם

המלאך הממונה על הוילון רקיע שממונה על י"ב אלפים מלאכים והרבה רבים בשמים וכשצאריך הדרך באורך באש שחור ובמקום שפוסק יש הר גדול של אש לבנה מפסיק אש צח בלא ראות ומשם והלאה מתפשט לדרך אחר בהפסק הדרך אש לבן צח וכו' · מתפצל הדרכים ויש למלאכי' דרכים זה הולך לכאן כפי דרכו ללכת יש שהולך במסיבות עד שיעלה לסולם מרקיע לרקיע עד המרכבה ויש מלאכים שאין נכנין לצבות (ס"א לצוות) בגוף המרכבה ; בכל מקום שכתוב השמים או בשמים שמע בחלל הכיפה או עד גוף הרקיע אבל השמים למעלה מן השמים כמו ההדרה הדר בהדר ודע כי כל השמים עשוים כקובה וימתחם כאהל לשבת עמורים קרקסי וים שווים בפי אוקינוס הם אחוזים שמי אוקיינוס בין קצות השמי' לבין קצות הארץ וקצות הארץ וקצות השמים על פני אוקינוס הם פירושי' שנאמר המקרה במים עליותיו תוכי של מים עולה למעלה כאהל פרוסה ובני ארם עומדים תחתיה לקצותה למטה ותוכה למטה הן הן השמים קוותם למטה ותוכן למעלה כל הבריות יושבים תחתיהן כאהל לשבת ותחם השמי' והארץ כמבע' אהי"ה אשר אהי"ה א"ה מלמטה וי"ה מלמעלה והם שלשה אהי"ה אשר אהי"ה אהי"ה אשר אהי"ה שלחני הרי י"ב אותיו' כנגד י"ב שעות היום וי"ב שעות הלילה י"ב חדשי השנה י"ב מזלות י"ב שבטים וכיצד נחתמו ד' לכל רוח ורוח ב' אותיות למעלה ב' אותיות למטה א"ה מלמטה י"ה מלמעלה לג' רוחות ג' אהי"ה ורוח רביעי' פתוחה ועומדים ואינה חתומה יש זמן שהיא חתומה אליו כית"וה י"ה מלמעלה ו"ה מלמטה וסימן ישמחו השמי' ותגל האר"ץ ישמחו השמים י"ה למעלה ותגל הארץ ו"ה למטה בתחלת האותיות שם בן ד' אותיות · ומה שפתח צפון שכנו ירדה שכינה לבלבל הלשון וירד ה' לראות את העיר וגומר · ירד לסיני וירד ה' על הר סיני ובו ירד לחרם ירושלם ועמדו רגליו ביום ההוא על הר הזיתים ואותיות החותם כמראה הבזק ולהבת אור ורואות באלף אלפים רבבות פרסאות קומתו ומפני שחקוקי' באצבעו קשורים כתרים של זיקי זוהר והאות אהי"ה אלפים רבבות פרסאות קומת האחת שעור שהוא ע"ט שלהבת שכותב בו שלש אלפים למה השמים כטבעת (ס"א נטבעת) מפני כשאנו מתעסק בהם ומשתמש היה העולם נשרף באש כי חיילות רבות של שמי אש סעיפות עצומות גדודי אש רוצים לירד ושורף העולם כיון שרואים כנפי שמים קשורים בכנפות הארץ וכנפות הארץ בכנפי השמים בחותם אהי"ה עומדים מבעסם ונוהגים במדת רחמים ;

(הגה)
י"ב אותיות שלה ג"ל אהי"ה אשר אהי"ה היינו אם תסתכל בצוור שלפניך תמצא ג' אהי"ה ב' פעמים אהי"ה ופעם אחת אהי"ה הרי חתום שמים וארץ ג' אהי"ה וכו' כאשר בפי' ;

ובספר יצירה חקוק רום כידך שכם פגועים בקצעות כשמו הגדול יה"ו וחתם בהם ו' קצות וחתמו ביה"ו קורא לו"ב (ס"א לח"ב) שהן נכפלות א"ו וח"ט לנגע קי"ג לקח יה"ו כמו שנפרש בצרוף האותיות שלישמו וצרפן זה כזה ועשה הקב"ה כשמים כעין כסא ולא כסא ממש רק להודיע לכל המלאכי'

המלאכים שהוא מלך על כולם והשמים מכסילי' כעין כסא והוא השמים מספרי' כבוד אל ועומד כך ולמעלה מן השמים ים ולמעלה מן ים מים למים בין ים השמים מרחם לכולם והרעום מוקית כל אש מקפות אותו ומילם גדול גלגל בשמים ורחבו מגיע ברקיע ומלאכים קדושי' ושרים נכבדים ממונים עליו ומלאכי' ממוני' על שערי צפון מן ה' ; הם ו' ועל שערי דרום · הם ו' על שערי מזרח ; הם ו' על שערי מערב ; ומלאכים סרוין כך [רגל עגל עגול] מכנפיהם ולמוך תפלל לקיים מה שנאמר אים אל עבר פניו ילכו לא יסבו בלכתם לפי שהעגול חוך התפליות בכף רגל עגל מניחו רגליו בגלגלים כף רגל ימת ברגליהם רגל עגול כי המתוך ראש לבריאת ודמותו כשור לכך עגל שלהם י"ב בקר תחת מים ו' רגל ישרה שאין רגל שור גדול משל אריה ולא של אדם משל כשר מה רבו מעשיך ה' ודע כי כאשר לזירני כן הוא שלבת כליונות לכסא אל' מכאן ול' מכאן והוא עגול הרי המעלות גדולות הוא המנוי כל כך אלו ואלו אפרים לאה ג' כליונות ים מעלות כמו ב' כך דמות כסא וג' כעין חשמ"ל כעין התרשיש וג' ספיר וג' אל' ממעל בקר' ועשו כמו ב' לכך בא"כ אל ר' עקיבא כשתגיע לגוף כ' מעל כסא הכבוד רעשו הגלגלים אמר לכן הקב"ה למה אתם מרעישים תגיבו כי כ' מעל ראשינו ירדת וכל כבודינו בו מרום מראשון נאמר כבוד מלכותך יאמרו דכתיב וראש עגול לכסא ותחת רגליו עולות ול' קטנות כגבלה אמר שלמה מה אמרו מתוך אכך מן השמים ב' כסאו והארץ הדום רגלו בית מנוחה לאדון ילאדם רגלו בית אלהינו ובתחתונה להדום רגליו קדוש הוא כמהות להדום רגליו ולא זכר הדום רגליו וד' חותמים ולאחד משנה אשר מצוה תורה לכן מתחתם לחורם שפיתה הדום רגליו כאהרן כך ו' כמאום שבשמים כך עצה ואין כסא אלא השמים כמלכות ומרחין כו ועליו הסוער המנו' ועיקר הדבר נבאר כסא הכבוד כעור' מלך הכבוד והוא' אל שר מלבא סרדי"אל ממונה על מלאכים אלו ובתוכם הסופר הממונה על י"ב אלפים ; ומלאכי חבלה עומדים על ספרי שמים ים בי ערכת המספרים כבוד אל כמו שכתוב השמים מספרים כבוד אל ;

ט' כנגד הרקיע המבדיל כי אחד ט' פעמים רקיע כם' כראשים עד שמים שמהללין לו למעלה מן השמים אל' ברומים כ' מלאכיו ג' לכאו ד' שתם ח' ירח ו' ככבים ז' פאי השמים ח' והמים אשר מעל השמים ט' כן מכון לשבתך · מכון שבחו השמים וט' מיני אש במעשה מרכבה כנגד ט' מראות במעשה רקיע למעלה מן השמים רקיע שקבועים בו חמה ולבנה וכימה וכסיל וכוכבים וכל מזלות תולים וכל חיים ועולם גדול נלב ברקיע ראשו מגיע לשחקים ומלאכים ושרים נכבדים ממונים עליו והם ו' והם ממונים עליו על שערי רקיע ועל שערי מעלה רקיע נשערי מעלה רוח לצפון ממונים שם שרים · על שערי רוח דרום שבעה שרים על מזרח ו' שרים מערב ו' שרים וברקיע השני כו כפור וקטור ואוצרות שלג ואוצרות ברד ומלאכי אש ומלאכי זיקי ורוחות אימה ורומות ירא' ואותי הרקיע הזה יש כי בתוכו מלאכים עומדים לאין חקר עצומים לגאות ועליהם שרים נכבדים וסופרים וברקיע י"ב מעלות וכפי' מעלה ומעלה עומדים מלאכים כלבודם ועליהם מכל גופה גופה ושומעים מתעשה בני אדם לכל קיימא כשורה על מעלה הראשונה עומדים ס' שרים וסופרים ממדים כאימת עטופים אימה אוררים יראה סובבים רגלם כקומו במכונות אש פניהם כמראה בזק ופיהם לא ידום מדברים רכים וקולם לא ישמע כי מלאכתם לגמק ולכעם ולכתב על כל העומד עליהם ;

על המעלה השנית עומדים י"א שרים עומדים ככת מעולים חיל מוכת ולחכה ולנגדם בוערת אש ירליס ומקריבים מזלות בני ארם אלה לאלה ; על מעלה שלישית עומדים י"ד שרים ומרגיז ומרפים ומכעים בני אדם ומכשילים בני אדם ומכשילים מחשבותם והם גבורים בחיל ובפחד לפניהם ורעדה לאחריהם ושואגים ומרעידים ומלכים ומרעבים בקול רעם ורעם בידם מקלום כל אש ופניהם כזיקי אש יוצא מפיהם וכולם נכונים ולכסל ולספר ; על מעלה הרביעית עומדים י"ו שרים ז' אוררים סערה וקול לפרם בקול נחשת מפות מזורת ופונים לצפון קולם ככרק ואש סביבותם תפסידי' בנת מבני אדם ליש לסמך ולתרע ; על מעלה חמישית עומדים י"ב שרים אחוזים גנת ורומח וכובע כרובין ושריון קשקשים לבושם מזינם ומשתלם ואבני ברד רעדה במרולה ומהלכין על אש אחווים כלפידים ומתערים ומלחמים זמנה ופיהם לא ידום מתלג ובשמחן כאש בוערת ואש מלהטת מרום אש מעבר מאז כי מעשיהם כאילרי אש מתיאם יצאו כאש מעמדם ; על מעלה ששית עומדים י"ו שרים נותנים בענות ומלאים כבוד ולבושי בגדים לבנים וכם נוראים מזהב בכשרות הדרה וכ' מבי' על אמת ועל הרפואות מאמינות הבלמם ; על מעלה שביעית עומדים י"א שרים אוררים כם נבורתם כאימה מלין דומה לאש והליין דומין למים והם נפלאים במעביהם ואין לעמוד על תכניתם כי אש בקומתן ויוזקים כעפעפיהם ועומדים באימה העומדים מתחתיהן אינם יכולי' לראום במראם והעומדים מלמעלה להם נפזרי' בתראיתן ומהלכין לב' רוחות העולם ; על מעלה שמינית עומדים י"ס

 סרים

פריש י"ד מלכים על האמת לפניהם המתומים ורזים ומסים כחושן וגבורת כרעת ודמות אדם לפס ומחוקק קשת ובידין ומקפלים אתם ולהם קוסי אש ומרכבות אש ויראה להם ; על מעלת מעגירים עומדי י"ד מדים מלכים על האמת המזיקים בקולמוס אש וכתובים ספרי' לא מתעכבי' מודיעים ככל הקורא בשמים לבריות ; על מעלת י"א עומדי י"ו כרים בגדולת ולהם מתנות משרתי' למרום על כסאם והם אש מעלין פאר ומעופפין ומקנין הלל ליוצרם ; על מעלת י"ב עומדים ד' כרי' מקיפין צדק וקרני הוד בראשיהן מלאים חכמת מובנים להללו עומדים מהלל ומהלל ; הלוים משוררים ותליים עונים אמריהם מרפא לבורא חוכם וכל אשר יזכרו מהים רבואה ברקיע אהל יפה ונאה מתקן לשמים וגדול הוא מלא אורה בנועם' לשמש שם אהל בהם וברקיע חלק עובין לז' כוכבי' ושבתי למעלה מכולם כך :

מיכאל על שבתי ממונה •	ברביאל על צדק ממונה •
גבריאל על מאדים ממונה •	רפאל על חמה ממונה •
חסדיאל על נוגה ממונה •	צדקיאל על כוכב ממונה •

ענאל על לבנה ממונה :

שב"תי קר ויבש בקרח ובכפור • צד"ק חם ולח ממוסך בינוני • מאד"ים חם ויבש כאש •
חמ"ה כולה אש • נוג"ה קר וחם • כוכ"ב קר וחם יבש לח מעט • לבנה ממוסך בקור וחום :

באלו ד' מעונות יודעים החוזים שני חיי האדם אשר יולד במזל כוכב ביולד איך יודעים החוזים חיי האדם בשעה שנולד יוצא לעולם המזל הצומח העולה מן המזרח הוא בית חייו ואם היה בית שבתי מזל הצומח שני יחיו ל' ואם צדק שניו יהיו ע"ט ב' ואם מאדי"ם יחיו מ"ו ג' ואם כוכ"ב נוג"ה שניו יהיו כ"ב ד' ואם כוכ"ב חמ"ה יחיו שניו ע"ו ה' ובלבד שיהיו המזל בכימי שבת"י ממונה על הריוח ועל העניות ועל החורב ועל חולי ומכה הטמוני' בגוף ועל המיתה • צד"ק ממונה על החיים ועל השלום ועל הטובה ועל השמחה ועל העושר ועל הכבוד ועל הגדולה ועל המלכות ; מאדי"ם ממונה על הדם ועל החרב ועל הרשע ועל השכן ועל המלחמה ועל הנקמה ועל הנקתה ועל בעלי רצות ועל המכות ועל הפצעים ועל הברזל ועל האש ועל המים ועל המפולת ; כוכ"ב נוג"ה ממונה על החן ועל החסד ועל התאוה ועל החמדה ועל הפריה ועל פריה ורביה ועל ולדי אדם ועל ולדי בהמה על פירות הארץ ועל פירות האילן ; כוכ"ב חמ"ה ממונה על החכמה ועל הבינה על המדע לפתוח כל פתח ולחשוב כל מלאכות אומנות וכל כתיב של כל לשון ; חמ"ה ממונה להבדיל בין האור ובין הלילה ולמנות בו ימים ושנים ולעשות בו כל מלאכת אומנות ועל כתב של כל לשון לגלות בו גלויות מעיר לעיר וממדינה למדינה ; לבנ"ה ממונה על מפתחי שמים וארץ וערב הוא לכל הבריות להעיזן לרעה ולטובה ואעפ"י שהן ממונים אין להם רשות להטיב ולא להרע אלא הכל כצווי היוצר וברצונו הכל שכן הוא אומר כי לא ירעו וגם לא ימנו ואף ישראל לא היו צריכי' לא לאור החמה ביום ולא לאור הלבנה בלילה שנא' וה' הולך לפניהם יומם לא ימיש עמוד הענן יומם ואף לעולם הבא אין ישראל צריכי' לאור החמה ולא לאור הלבנה לא ביום ולא בלילה שנ' וה' הולך לפניהם יומם ונאמר ולא יאסף עוד שמשך וגו' ולא יבא עוד שמשך מכאן אמרו רבות גו ז"ל מנהג העולם וחק הלבנה וערן התוכו ותכנון תקופות ומדות שימים ותשנון השעות ומהלכותם חדו תרשומים ומקרו כי עו ביהם חמ"ה מיכ"אל • כוכ"ב גדרי"אל נוס"ה הס"י"אל • לבנ"ה גברי"אל שבת"י • שבת"י משמש כל המזלות בשלשים שנה צד"ק צדקי"אל מאדי"ם ס' א"כ חמ"ה רפא"ל נוג"ה ענא"ל ז' מלאכי' לז' שעות שבת"י משמש עם כל מזל ומזל שני שנים ומחצה נמצא נגמר ומשמש עם כל המזלות בזמן כל שנה צדק משמש עם כל מזל ומזל י"ב חודש נמצא גומר עם כולן לי"ב שנים מאדי"ם משמש עם כל מזל ומזל שלשים יום נמצא משמש עם כולן י"ב חודש נוג"ה משמש עם כל מזל ומזל כ"ח שנים נמצא משמש עם כולן של"ו שנים כוכ"ב חמ"ה משרת עם כל מזל ומזל כ"ח ימים כ"ז משמשים עם כולן ש' יום לבנה משמשת עם כל מזל ומזל כ"ב ימים ומחצה נמצא משמש עם כלם שלשים יום :

סדר שבעה הכוכבים

כך הם חכמי הגוים אומרי' הרקיע הי' חלק לז' מעלות זו למעלה מזו וכן ז' מעונות שבז' כוכבים אלה וזה סדרן מעלה התחתונה הסמוכה לארץ היא מעונה של לבנה וכח הלבנה סובבת הרקיע גבוה מן הארץ מ"ל חבלים כחבל השמים כל חבל יש לו קנ' ומ' ביים בחבל ארץ שמלא כולן י"א רבוא ג' אלפים ותק' כחבל הארץ ; המעלה השנייה היא מעונה של כוכב גבוה בנ"ב חבלים כחבל השמים כל חבל יסנו קס"א חבל כחבל הארץ נמצא כולן המשה רבוא ששה אלפים תתל"ג ; מעלה שלישית היא

מעון נוגה וכח סובבת כל הרקיע גובהה ממעון נ"ח חבל כחבל השמים כל חבל וחבל פ"ד חבלי' כחבל הארץ נמצא כולם ארבעה אלפי' תק"נב ; מעלה הרביעית היא אמצעית היא מעון חמה וכח רץ וסובב הרקיע י"ב חודש גבוהה ממעון נוגה פ' חבל כחבל השמי' כל חבל וחבל תק"ים חבל כחב' הארץ נמצא כולן ארבע רבוא ואלף ש"מ ; מעלה חמישית היא מעלה מאדים וכח רץ וסובב הרקיע גבוה ממעון חמה ל' חבלי' בחבל השמי' כל חבל ישנו ק"ים חבלי' בחבל הארץ נמצא כלם ג' אלפי' ותק"ע חבלים ; מעלה ששית היא מעון צדק גבוהה ממעון מאדים הר"יב חבלי' בחבל השמי' כל חבל ישנו קי"ב חבלים כחבל הארץ נמצא כלם שש רבוא ח' אלף ותק"מד ; מעלה שביעי' היא עליונה וכח שבתי וסובב הרקיע לשלשי' שנה גבוה ממעון צדק תש"ן חבל בחבל השמים כל חבל ישנו קנ"ו חבל כחבל הארץ נמצא כלם י"א רבוא וז' אלפים חבלי ארץ • נמצא ממעון לבנה עד מעון שבתי רום אלף תתפ"א חבל בחבל השמים שהם ד"מ רבוא ואלף ות"ת חבל בחבלי הארץ • כל חבל הארץ ג' אמה ארבעים חבלי' מיל וכל מיל אלפים אמה נמצא ע"ב אלף וחמש מאות מ"ו מיל פחות מ"ל אמה : [ואחד משמונה במיל וא' מב' מיל שהם קע"ט יום ומ"ז אם וא' ממ' מיל זה עובי רקיע) חללה עולם מן הארץ עד לרקיע סמ"ל חבל כחבל השמים כל חבל ישנו קנ"ו חבל כחבל הארץ נמצא כלם י"א רבוא וג' אלפים ותס"ק חבלי ארץ שהם שני אלפים תת"מו מיל מהלך ע"א יום וז' מיל :

חכמי ישראל אומרים מן הארץ לרקיע ת"ק ואלו נאמרים באמת אלו ז' כוכבים שבת"י צד"ק מאד"ים חמ"ה נוג"ה כוכ"ב לבנ"ה וחלקו הרקיע לו' מערכות וז' ארצות ממשלתם ואלו ז' כוכבים ידע האדם

סגולה כי הן לטובה הן לרעה • ולמעלה מן הרקיע שמי מים העליונים נמצא שמזל שבתי קרוב למים על כן הוא קר עד מאוד מן המים והוא מרוחק מן החמה ואינו מקבל כלל מחומו ע"כ הוא קר ויבש כקרח וכבפור :

צדק שהוא קרוב לשבתי יקבל הקור מקרובים למים ומחום של מאדים הרי הוא ממוזג בין קור לחום ככך כחו ממוסך בינוני לא חם לרוב ולא קר לרוב • מאדים קרוב לחמה והוא חם ויבש כאש חמה הוא אש כל הטבעת כוכבי' של אש הם וחזק שבכולן חמה והוא באמצע ודרך האש למעלות והחום והלהב מלמטה למעלה נוגה קר מקור כוכב ולבנה וחם מחום חמה אשר עליה וכחם קורו וכוכב קר מקור הארץ ולבנה קרה כשלג וחם מקבל מנוג"ה ומכו"כב שתחתיו לא מעט לבנה ממוסך מעורב קר כשלג כי מקבלת הקור מן המים התחתוני' ומן הרוח שבין הארץ ונקפא הקור שלה כשלג והיא מתחממת החום שהיא מקבלת מחום המזלות ולפי שהיא גבוהה מן הארץ אינה קרה כשבתי והוא מקבלת מלבנות חיילי' הכוכבי' עמה על כן כחה ממוסך בקר וחם :

חמה אש • כוכ"ב חורב • צד"ק רוח • נוג"ה מטר • לבנ"ה לגון • שבת"י יומר מאנת • מאדי"ם רוחת • חמ"ה חלק הארץ נוג • כוכ"ב דרום ארץ ככשאב"ית נוג"ה אר"ם • לבנ"ה שער • צד"ק אד"ום ומאדים כפתור שבת"י תודו • חמ"ה וצד"ק שולטין כמזלות • אש וחמה ביום צד"ק הלילה נוג"ה ולבנה שולטין במזלות מים נוג"ה ביו' ולבנ' בלילה שבת"י וככב חמ"ה שולטין במזלו' רוח שבת"י ביום וכוכ"ב בלילה ומאדי"ם שולטין במזלות מים בלילה והו למשול ביום ובלילה וז' מלאכי' ממונים עליהם לכך ז' מנין על שי"ן של ולמשול ביום ובלילה שמנן כח גבורה חמה וכוכבי' כאחד שולטין מאדי"ם ולבנה אוהבת זה לזה חמה וצדק שונאים זה לזה שבתי ומאדים כאחד במקום יפה כאחד טובים במקום רע רעים שהם לטובה ולרעה :

צדק ולבנה וכוכב ונוגה כאחד טובים שונאי' רעים כולם זה לזה ואין אוהבי' זה את זה לבנה וכוכב הנוגה כאחד טובים שהם רעים ואוהבי' זה את זה ורצון אחד להם לא ילכו כוכב עם חמה ולא לבנה עם נוגה והשל"ה עם צד"ק ומאדי' עם שבת"י • חמה ונוגה ושבתי טובים לתאומים נוגה והמלה עם צדק מאדי' עם שבת"י חמ"ה ונוג"ה ושבת"י טובים לתאומי צד"ק ושבת"י ככב טובי"ם לסרט"ן חמה וצדק ככב טובי"ם לארי' חמה ונוגה ולבנה טובי' לבתולה חמה וככב טובי' לעקרב צדק שבתי ונוגה טובי' לגדי חמה וצדק לבנה טובי' לדלי חמה ונוגה ולבנה טובי' לדגים :

יו"ד ברא עולמו כי' מאמרות כנגד י' דברים וברא חמה ולבנה כנגד ב' לוחות וכו • ברא ז' כוכבי' כנגד התורה מזוקקים שבעתים • וברא כוכבים הרבה ומשמשין עם המזלות • י"ב מזלות ברא הקב"ה בעולם וכל מזל ומזל ברא לו חיל שהן ט"ו חיילות וכל חיל וחיל לו ל' חיילות שמינון ריהטון שהם רבוא ו' מח • דיהטון ל' לגיון שהם ל"ב רבוא וד' אלפי' בכל לגיון ל' לשטרא שהם תתק"עב רבוא וכל גסטרא ל' ברקון שהם ט' אלף רבוא וק"ם רבוא • ולכל ברקון שם ה רבוא ככבים כמנין ימות החמה בהן אלף רבוא רבבות ותתק"צ רבו רבבות מה רבו מעשיך ולמשול ביום ובלילה שבעה כוכבים מהלכים ביום כש"נכס חל"ם בלילות חל"ם כנכ"ם בימים ולמשול שבעה מערכות בימת ראש העיר כוכבים רבים יחד מקוכלים כאחד כאפרוחים הקם הקרנגלות בימה ראש הוא מזל בור כקיל הוא העגלם

ספר רזיאל הגדול

הטלה ועש וזה שאולך אמר כימה יש אומרי' שהעגלה היא עש וכסיל הוא העולך אמר שני כוכבי' לעגלה נקראו כסיל
פס' נקראים תשכות כסיל ולכימה שבעה כוכבי' וזהו כבראשי' לממשלות היום לממשלות הלילה וכסילי' ולממשלות
ביום לממשלות ביום ובלילה תרי ס' יום ב' יום ב"ם חלי מתגלגל ברקיע וחלי הולך ומתהפך עם כל המזלות מסיב
חכמי' אמר שאין ממשלי' המזלות אלא כסא חפץ מלך מלכי המלכים הקב"ה שבראם ולחכמת המזלות אין קץ על כן
כל איש אשר נשמ' רוח חיים באפיו יבין, כלבו כי הקב"ה יודע מה ילד יום ומה שיהיה הנה חכם אחד כמולי' כן כל
מה שיהיה כל שכן מי שבראם שיודע הכל מחשבות עד שלא יוצרו כל מאורי אור לו הגדולי' נחנם בדרום חוץ מן
העגלה שהיא נתונה בצפון והמזיקי' המסלכי' ברקיע והמלאכי' שנפלו ממקום קדושתן מן השמי' עולין לשמוע דבר
אחד מאחורי הפרגוד ומתרדפין בשבט איש מיד הן חוזרין למקומן וכל הכוכבים וכל המזלות נבראו בלי רדיעי
בחלום ולא קדם זה לזה אלא ב' ידוע שעם לכן כל מעשה מהם בתמימות וכל מעשה הלילה: בוריות ושמה ולבנה
אם בני המאורות הגדולים הרקיע הוא עלינו כמו כקובה של אהל ונטוי כיריעה שכתיב נוטה שמים כיריעה וישעים
אשר וימתחם כאהל לשבת וכל הבריות מכסה הרקיע כאהל המכסה כל אשר תחתיו והגלגל הגלגל המאורי' והכוכבים
והמזלות זורחת למערב ומערב למזרח להוליכה מעלה לשור ומשור לתאומים וכן עד דגים מתחיל ונגמר עם שנות
דור ודור ומעלה ומוריד את בני המאורות הגדולים והם הכוכבים תדירים לצפון והצפון לדרום והארץ מרוקעת על
ת"ם ובוכבת בתוך תימי התהומות כאנים בלב ים ונהר אוקיינוס גם מקיף אותה מסביבותיה וזה נקרא ים הגדול
ואין מי שיוכל לעבור בו או לבאם ולשתות בו ושאר המים שבעולם ממנו יוצאי' וכמו מעבר לאוקינ"וס יסים אמו ויכפו
וכה מדובקי' קצות הרקיע כדכתיב בספר איוב או מי ירה אבן פינתה ויבטי' אמר בורא קצות הארץ והארץ כזאם
נבראים לחושב ככד לפון הארץ גבוה עד לכיפה ומדובק לו הרקיע לכל צד ותלוי באמצע הרקיע והגלגל המזלות
ופתח היא ראש והלבנה הוכב : שרויה לדעת כאיום מקום ראש התלי יוסיף על בריאת עולם שני שנים
ויעמוד אותם י"ט שנים ונשאר בו כמחזורו וירא את שכנגד השנה ומה שכנגד החדש לשם ראש התלי והזנב
והליכתו לאחור והוא הולך לפניו ופעמים לאחוריו וכן הכוכבים כ' תמימי' לפניהם כל הנולד בהן הולך לאחור ולא
לפנים מן ראש התלי עומד כמזל י"ח חדשי' עד ונכו הם ז' מזלות והנכנס ראשו במזל טוב ונולד בו יזכו כחלי שנים
עבר מזלות ותקנת זכרי' ונקבות נקראות נפ"ב מ"ק שהן במזרח לשם תאומים וכרי' מפני שפנמן מזרח שהיא עלמות
והיא תחלת המזלות ובכל דבר שהיא מעלייה תחלה היא וזכר שב"ג מפני מה הן נקבות מפני שפונין פנת דרום יורדת
לכל דבר שבירידה היא נקבה כנקבה שהיא לממ"ה סע"ד לצפון מנטוי כחתו וכחחתיני' דמי כנקבות חמ"ד מערב ושם
וכרים מפני שפונין פנה מערבי והבינה במערב ואין כבוד שיסיו אלא וכרים טא"ק אש ושמוען זכרים לפי שפקודתן אש
והפך לתעלת כוכב והוא ראוי לתעלה : שב"ג עפר ושמוען נקבות לפי שפקודתם עפר וזה למטה כנקבה שהיא
ראוים לנסת חמ"ד רוח ושמוען וכרים לפי שפקודתן רוח ורוח בינתיים בין לרקיע למטה והשלים תכריע וכר היא
סע"ד מים שהואם נקבות לפי שפקודתם מים ומים למטה והשלים מכריע נקבה שהיא ראוים למטה ואנו הן א"ש
רו"ח מי"ם עפ"ר :

שנים עשר

מזלות ברא הקב"ה בעולם וסדרן ברקיע הם וראשם ואלו הן טל"ה שו"ר תאומ"ים סרט"ן
ארי"ה בתו"לה מאזנ"ים עקר"ב קג"ד וסדרן לשמש בי"ב חדשי השנה ואורם מכסיק
ביום ובלילה לכל אחד כמקומו ואין נראין לעין מפני שמאפלה אותם אור גלגל חמה וכולן נראין כללם חוץ ממזל
שהחמה יושבת עליו לפני החמה שזה מכוסין וזה מגולין וזה סדר עלייתו מלה : כוכב חמה מתחיל עלה לרקיע .
כוכב מאזני' מתחיל לעלות את שקע כולם מאזני' כולה עלה וכן כולה יוצאין כמשפר לבאם לכולן יום ואין אחד נכנס
בת זה חבירו ולא תכנה תכנו הגבמה בשעת הזרע אין משמש בשעת הקציר והמשמשים בשעת הקציר אין משמש
בשעת זורע וזה סדר המשמשין חלי מאזנים ועקרב וחלי קשת משמשין בעת הזרע ס"א יום ולכולותיה חלי קשת וגדי
וחלי דלי משמשין בימי החורף ס"א יום ואע"פי שאין ראים לדבר וחצי דלי דגים וחצי טלה משמשין בעת הקיר ס"א
יום חלי טלה ושור וחלי תאומים משמשין בעת הקציר ס"א יום וכן הוא אומר והבאתם את עומר ראשית קצירכם אל הכהן
אימתי הבאת העומר ביום ניסן וכן הוא אומר והירדן מלא על כל גדותיו כל ימי קציר חצי תאומים וסרטן וחצי אריה
בעת הקיץ ס"א יום כאלו את אומר מעת הזרע ועד הקציר חום מלכם שבעה מזלות מחצי מאזנים עד חצי טלה שהן
ק"ס חלקים וכן כמש' חלקי' עד שעת הזרע שבעה מזלות מחצי מזלות עד חצי מאזנים שהן ק"פ חלקי' והחלקי' כמזל
הרקיע עשוי כקובה סמוכה לכן נקראו מזלות לשון אזל ההולך על כן נקראו משולש עגלה בדרום ועגלה בצפון והקב"ה
מנשיגם בחכמתו :

טלה
שור
תאומים
סרטן
אריה
בתולה
מאזנים
עקרב
קשת
גדי
דלי
דגים

שבתי
צדק
מאדים
חמה
נוגה
כוכב
לבנה
ארץ
אוקיינוס

עושה עם כסיל וכימה שבהם מנהיג מעמיד כל אחד ואחד בעתו בהם משנה עתים ומחליף את הזמנים מעביר את זה עם
כסיל מתמתין סוכר כסיל סוכר עוברים בימות החמה וכן אומר רב מתוגל כל סוכר לשון הסגר וסתימה כמו כל עושה
שכר בבישעית כסיל סוכר עוברים ופתרונו אדון העולם שהוא יוצר את הכל כשהיא סוכר מול כסיל סוכר עוברים ובנים
שפרמות ומתחזקים בימות הגשמים ואין דרך מהנה ים ובספר שבת״י מפרש כדרך התמולא הרקיע הוא שבוי בכפה דומה
לאהל הפרוש על הארץ שנ׳ וימתחם כאהל לשבת קניתיו לאשה ומוכו למעלה ככפה דומה לאהל וכל הארץ סתמיו ויש
אוקייאנוס מסביב וסביב ים הארץ מהו וכמו דכתיב בספר ישעיהו הלא ידעת אם לא שמעת אלהי עולם ה׳ בורא קצות
הארץ איכה נוסבת ונאומה הארץ דבוקים קצה ברקיע סביב כדאיתא בספר חכמי הגוים כי הרקיע לארץ היא מכל צד
ובספר חכמי ישראל שהרקיע בצד צפון אינו דבוק קצותיו עם הארץ ואינו מתוקן כי פנת צפון על תהו תולה ארץ על בלימ׳
ומדרום שהואת פנתו בחדר סתום שגולה כדכתיב עושה גדולות עד אין חקר עושה עש כסיל וכימה וחדרי תימן ממזרח
ומערב׳ מיוסד הרקיע על הארץ דכתיב בדברי עמוס בונה בשמי׳ מעלותיו ואגודתו על ארץ יסדה וכימה וחדרי תימן הרוחו׳
ממוני׳ כתוכן בימות הגשמי׳ שממשין הקב״ה את לאיוב התבינסך ויאכר כך פרוש כנפיו לדי שמלכסרו הב׳ אן הדרו מה׳ כנפיו
ויעמידנו ויסא בו כח לעוף והיה הדין לאחר עיפית אבל לפי שמנך גדול בכנפים ורוב הגולה הזכיר שמו מאחר עיפות וכן
שניני כדאם הסכה שבימים מתמשת בימות הגשמים ונחם בריח הוא מול הכין הנקראים בלבון חכמים מול אלי לפי שתלוי
בו י״ב מזלות שבת מלך א׳ שעה מלך א׳ פעמים מבריח את הגשמים מקלה נקלה לכך נקרא נחש בריח ופעמים מתעקש
מכנים זנבו לתוך פיו כנחש עקלתון שהם מזלות הפנימיות פנים מתמשין ומגסי׳ את העולם באותו זמן ובעלותם לשמש
ישוב ומתעקש אף מלך הבני כדי שיהא מכנים מזלות החיצונית לפנים שמשו בעולם שמש התיכונים שימשו עמה לחוץ
ובספה שמתפשם מבריח את הרקיע מקלה אל הקלה והרקיע הוא נטוי על כל העולם כולה מקלה לקלה לכל מקלה פנת
צפון שלא יגמר והעולם הוא עשוי ומחולק לג׳ חלקים׳ שליש מים שליש מדבר שליש ישוב והארץ ממקום מזרח תקופת טבת
שהיא מערבי דרומית נכוה עד לרקיע זה והגדול עגול הוא סביב כנגד שפת הים אוקיינוס מכל צד והוא גבוה רבון הוא
מסביב סביב מקצה מזרחי דרומי עד מערבי דרומי וזה הכוה פתוח חלונות חלונות במזרח וחלונות חלונות במערב ממקום
מזרח תקופת תשרי שהוא מזרחי דרומי של תקופת טבת ועגד במזרחי התיכוני והאמצעי של תקופת תמוז והאמצע בחוץ
בין ג״א חלונות שבקרן דרומי לכן ג״א שבקרן לפוניים חלון א׳ באמצ׳ ושמה חלון נוגה וכנגד חלון ואת מכד לפוני שלה יש
חלון שבקרן ושמה תעלומה ובה אור יוצא שמש ותעלומה יוצא אור וקרא נקרן מזרחי דרומי של תקופת טבת נקרא שמה
כלנה והחלון שבקרן לפוני של תקופ׳ תמוז נקרא שמו נעמן מתחיל השמ׳ נגרום מחלון נעמן והולך סובב וחוזר לאחוריו
ויורד מצפון לדרום חלון אחר חלון אלו חלונות ולכשמכל׳ כ׳ חלונו׳ ים חלון א׳ ושמה הדר שבת רוח סופה :

תקופת תשרי מתחיל השמש לזרוח מחלון נוגה והולך וסובב לקרן מזרחי דרומי חלון אחר חלון עד שהוא מגיע
לחלון כלנה ותקופת טבת מתחיל מחלון כלנה והולך וסובב וחוזר לאחוריו ועולה מדרום לצפון חלון אחר
חלון עד שמגיע לחלון תעלומה והולך וסובב ועולה אל קרן מזרחית לצפון חליפ׳ת עד שמגיע לחלון נעמן ועד חלון
הדר והוא חלון שבשמש סדר מהשבון כ״א ונחשבות מתחלת הקרן מזרחית דרומית מחלון כלנה עד חלון תעלומה ואת החלון
ששמה תעלומה מחשבין כ״א היא החלון שלמה תעלומה לחלון הדר ים החלון ששמה נוגה הנה הוא מספרם קפ״ג כאלו
חלונות שבמזרח קפ״ג כנגדו יש שבמערב קפ״ג חלונות והם מכוונות נ׳ ושמש הוא החמה בכל יום הוא זורח מחלון אחד
ושוקע בא במבוי אחד במערב בנגדו החלון שבמזרח ועד שהוא עובר ועולה עובים של מבוי חלון להראו׳ בישוב יפיה שמר
שנ׳ וכמו בשחר עלה ואומר שלחני כי עלה השחר ועד שהוא בא והולך ומשך כמרכבו של מבוי יפיה ע״מ שנ׳ ויהי השמש
באה ועלטה היה ושכינים במערב לעולם שנ׳ סולו לרוכב בערבות חלון א׳ יש באמצע הרקיע בהוא בין מזרחי דרומי של
תקופת טבת ובין מזרחית חלון מזרים מזרפונים של תקופת תמוז ושמה מזרים שנ׳ מן החדר תבא סופה וממזרים קרה •
ואין חמה יוצאה ונכנסת בו אלא פעם אחת של מחזור הגדול שנו גבראה החמה נתלה היא במגלגל ונראה גלגלה ויש לה
ארבעה פנים לארבעה צדדין פנה א׳ חם ולח פנה ב׳ חם ויבש פנה ג׳ קר ויבש פנה ד׳ קר ולח כנגד ד׳ תקופות השנה :

בתקופת ניסן נהפך הצד של חמה שהיא חם ולח לתוך למטה לארץ ויהיה שנה חם ולח עד ג׳
חדשים ; בתקופת תמוז נהפך צד החמה שהוא חם ויבש לתוכו למטה עלה לארץ ויהיה שנה עד ג׳ חדשים
חם ויבש • בתקופת תשרי נהפך הצד של חמה שהוא קר ולח עד ג׳ חדשים ; בתקופת טבת נהפך צד החמה שהוא קר ויבש
עד ג׳ חדשים • ואם לא היתה החמה מסובב׳ לד׳ מסיבות לא היה העול׳ יכול לעמוד ושבעה הם מעדנות כימה וה׳ מושכות
ב׳ כסיל ז׳ ו׳ השמי׳ בסובב גלגל ז׳ מקודר׳ מב׳ לישוב לצד דרום וה׳ פרות׳ מחוץ לישוב לצד צפון וזורח ד׳ מצפון לימין וה׳

לשמאל

לשמאלו וכנגדן נאספו׳ ביום ובלילה • תאומי׳ סוף הו׳ עקרב סוף ה׳ מן תאומים לקשת כבין עקרב לסרטן בין עקרב
כבין עגלה לעקרב עגלה לצפון ועקר׳ בדרום זורחת עגול כלפי דרום ושוקעת עגול כלפי לפון ובצפון עגלה הורדת
ומסדרת את התלי ותלי לתנינים והמזלות לגלגל והגלגל חוזר בגלגל דלי המים והמזלות בסרטן ותלי כמלך ועגלה כמנהיג
וכולן ברוח צפונ׳ כרוח השמים שפרם חוללה ידו נחש בריח זה התלי חוזרין וזורחין נאספים מאורות כמלכים וכוכבים
כשרי חיילות וסודרין מזלות כמחנה הגדוד שנאמר המוציא במספר צבאם והכבון י״ב מזלות נמלא כימה וכסיל על אחר
הם ז׳ המזלות נמלא מכימה וכסיל על אחר הם מ׳ המערכות כימה או מושכות כסיל התפתח אם תקשר מערכות כימה
וכסיל תפתח אינו אומר כן אלא התקשר ללמדך מלותם ה׳ חמשה ומחשבין או שבעה מזה אתה למד כי הם׳ מערכות כימה
וו׳ מושכות כסיל תפתח אלא ספק הקב״ה תכון ואמר לאיוב תוכל לקשור ה׳ מעדנות לכימה שהם ז׳ ותוכל לפתוח
מושכות ז׳ לכסיל שהם ה׳ עושים י״ב וכימה הוא מזל שור וזנב לעלה ועד כימה נחשבת עם שור לכסיל יש אומרים שהוא
עגלה ועם הולך אחד הכימה וי״א עגלה הוא עם הולך אחר הכימה שמגלה הוא כסיל וה׳ נקראים מושכות כסיל כי הב׳
כחשבים של פני העגלה וה׳ מושכותיהם ומגולגלותים׳ ולכימה יש ז׳ ככבים והם מעדנות כימה ועש הוא כההולך אחר
הכימה וכשהביא הקב״ה מבול לעולם לקח ב׳ כוכבי׳ מכימה והיה המבול וכשבקש להעביר לקח שני כוכבים מעש ושתם
במקומות ועל זה הולך עש אחר כימה לבקש בניה ישוב שהוא עש והוא עש על בניה תנחם לעולם כשמתחיל מזל טלאי
לזרוח במזרח מזלגיי׳ שהוא שביעי מתחיל לרוח ולשקוע במערב אע״פי שאין נראין כולן ז׳ המזלות כיחד מקצתן של
זורח נראה ומקצתן של שוקע שהם שביעי לא נראה כיצד טלה מאזנים בזמן שמתחיל טלה לזרוח מתחיל מאזנים לשקוע
שור ועקרב בזמן שהשור מתחיל לזרוח עקרב מתחיל לשקוע וכן תאומים וקשת סרטן וגדי אריה ודלי בתולה ודגים לעולם
הו׳ מזלות זורחים מלפון לימה הוא לצד דרום ונראין בישוב והם הולכין בצד צפון אחרי גובהה של ארץ ולא נראין לעין
ולא כן המזלות אחרים ועל כן קראום המזלה השכם חביא של מפוחתי׳ בלבון חוגר כמפוחה כלומר שמשבע נקראים
מעדנות על שם מקושרות מכים בישוב ולא נראין לעיני היושבים ולא כנה הפסוק כן כל המזלות והכוכבים : עש הוא
וכסיל הוא מול תאומים כימה הוא עם ראש מול שור על שם נילרים ונודעים יותר מכל הכוכבי׳ ומכל המזלות ועל אשר
הן מתחיל כימה וכסיל כיחד קרובים כיחד זה לזה והולכין זה אחר זה ונכרין לעין בל כך אמר הקב״ה לאיוב התקשור מעדנו׳
כימה או מושכות כסיל תפתח ללמדך להכים לרקיע כשזורחת הכימה שהוא שור במזרח תראה מול עקרב שהוא שוקע במערב
ובזמן שזורחת עקרב במזרח שור שוקע במערב והכסיל עם שור המזלות של אחריות (כ״א עם מזלות אחרות) מושכין
המזלות הללה ממערב למזרח מצד לפון מאחורי גובהה של ארץ וע״כ נקראו מושכות כי הן מושכין את המעדנות ועוד על
שזורחת הכימה במזרחים לפונים יותר מכל המזלות על כן נקראו מעדנות אלו ז׳ ולא אחרים ומתחיל וזורחת מן הכימה
וגומר בעקרב על שהכימה זורח מצפון ועקרב זורחת מדרום ושאר המזלות זורחין מן המזרח לכימה למזרחו של מערב
הרי למדת ו׳ מעדנות והם מושכות וע״ז נאמר מושכות ומושכות הן למעדנות נחשבות עם הכסיל ה׳ מושכות המעדנות
ממערב למזרח בזמן שהכסיל במזרח הם מושכות למעדנות ועקרב שוקע למערב בסוף ה׳ מזלות שהן בצד לפון ויהיה
מושכות עם כסיל במערב למזרח לצד דרום ממזל עקרב ונמלא תאומים בסוף הו׳ במזרחו אחרי הכימה והמושכו׳ מושכות
מן המזרח למערב בצד לפון ממזל תאומים הוא הכסיל בסוף הו׳ ונמלא עקרב בסוף ה׳ במערב תמלא תאומים ועד תחלת
קשת י״ב מזלות הרי למדת מכימה וכסיל כי י״ב מעלות הן לא פחות ולא יותר • כדאמרינן דכה כימה מעדנת הפירות
פירש כימה מתמתת בימות הגשמים והעולם מלטנן וממיתה את התולעת שמשחיתין את הפירות וכסיל מוכך בין קשת
לקשת והו פירש כסיל מחמם בימות החמה וקודם ימות החמה תפרי עיקרו אלל שני וכסיל מחממת ומגדלו ומוסך הארץ
מן הנך לעיקך הן אלה קלת דרכיו ברוך הוא ומבורך שמו אמן :

ועתה אמליך על ענייני החמה שם׳ ו׳ חלונות והם מעלות קפ״ג ימים עולה ברוח מזרחית • וקפ״ג יורד ברוח
מערבית כפי ימות שנת החמה ויוצא במזרח ונכנס במערב כי השכינה במערב נכנס ומשתחוה לפני המלך
מלכי המלכים הקב״ה ואמר רבון העולמים עשיתי כאשר צויתני :

בתקופת תשרי וטבת סובבת בקרן הדרומי׳ במימי אוקיינוס בין קצות השמים לקצות הארץ ושוקעת בהלילה
גדולה ודרך גדולה עד מאוד שמגיע לחלון שבמזרח שרוצה לצאת בו ובתקופת ניסן ותמוז סובב בקרן
צפונים במימי אוקיינוס בין קצות דרום וים בב אל לפון הולך לצפון בתקופת תשרי וטבת ושוכב אל לפון בתקופת ניסן
שש׳ חדשים בקרן דרומי שש חדשים בקרן לפונית ועל סביבותיו כמלונות שנאמר שב הרוח החמה שלא תוציאם
מהם כתובים על לבו ומלאכים מנהיגי׳ אותו אלו שמנהיגי׳ ביום אינן מנהיגים בלילה והחמה עולה במרכבה ורוכב

ומבוקר

בימות החמה

ומעוטר כחתן שנאמר כחתן יכהן פאר כחתן יוצא מחופתו :
קרעתיו ופניו מביטות לא־ץ של אש קרעתיו מבימות וקניו למעל' של ברד אלולי שברד מגזת
מכסה אותו היה העולם כשרף של' ואין נסתר מחמתו וכחורף סוכך את. פניו של מעלה לאש
אלולי אלא שחמה פניו של ברד לא היה העולם יכול לעמוד מפני הקור שנאמר לפני קרתו מי יעמוד ולחמה א־ל כאש
ושם"ם תכלת (נ"א שלוגות) יש לו כמנין ימות החמה לכך. ס"ח של שמותיו שם"ה במ"ש חר"ס חמ"ה ובכל יום חמה
ולבנה מבסות עיניהם מאורה של מעלה ומשליכין בו חצים ובשקות יוצא היא גבור והוא הלם מעוניקין של בריות וגהן
בנרתק בריכה של מים של מזל' שעל גבי הרקיע עוברים תחתיו ומתים תמימתו כמים אעפ"י כן אין נסתר מחמתו וי"ג חיבו'
מחוכין על לבו לכן מבראשית עד ויכלו י"ב אור וס' מלאכים מנסיגים אותם ליום לכך ס' דברים בשמש יהוה כחתן יוצא א'
ישי כנגד ב' מולאו ג' וס' ופסו ד' ואין נסתר מחמתו ס' וכן ה' אור בפרש' ראשונה כנראבים וג' מלאכי' מנסיגי' אותם
בלילה הרי ח' מלאכי' בין יום ובין לילה כנגדם יום ד' ח' פעמים אור לכך אל אדון על כל המעשים ח' תיבות בדלו א'
וטוב ב' מלא ג' עולם ד' דעת ה' ומבונתו' כוכבים ז' אותו ח' וכן כל אחד ואחד חוץ מא"ב כ"ב ש"ם אבל
בא־ל אדון של א"ב כנגד כ"ב אותיו' התורה לכך לשמש שם אהל בהם תורת ה' תמימה שמוכו' בין יום ולילה הולך ד' רוחות
מן ילפים כנגד חיות הקדמת אלפים : בבקר בבקר שבילו השמש ברגיון ומוסיף לו אורו והולך ומאיר עד נכון היום
ומתמזיים לו ומקבל מרים בשר ודם וכא השמש ברקיע ומגיחו לטהר את עולמו וכן בכל פעם וגלגלי' אל השר הממונה על
גלגל חמה ועמו ג"ו מלאכי' רבים ונכבדים שמריצים גלגל חמה ברקיע שם"ח אלפים פרסאו' בכל יום ויום ומאיר השמש
בם גם סטיגוסות ואין מזיק לו והוא סובלות מאור של מעלה ואין עין יכולה לראות כדכתיב לא יראני האדם וחי כך עומדת
הלבנה לפי שהכסא עגול מאחוריו כמו כ' ועשוי כמו מלי לבנה סביבות השכינה ענן ומ' סובב ענן וע־פל סביב ובהלבנה
מעקמת פניה : מצורף לממה ופניה למעלה יפים מעד והו שאמרו חז"ל כל המברך על הלבנה כאלו מקבל פני שכינה
ומרקדין כנגדה כמו ומים רצוא ושוב קופצים ממחה לכסא ותוף ניאל השר ממונה על גלגל הלבנה ועמו ס"ח אלפי' מלאכי'
שהם מריצים גלגל הלבנה שכ"ד אלפים פרסאו' בכל לילה כל זמן שהמקיפ' עומדת הלבנה במזרח במקומה חד בט"ו לחודש
של כל חדש וחדש : מדור הלבנה בין ענן וערפ' ועבויין כמו ב' קערות כמ' או' כפויין זה את זה והוא בין שניהם כבשקי' מולד
הלבנה אלו ב' עננים הופכים את פניהם ברוח מערבי' והוא יוצא מבין שניהם כמין שופר לילה הראשון מדה א' לילה שניה
מדה שנים וכן עד חצי של חדש עד שיגל' כולו אלו ב' עננים הופכין פניהם ברוח מזרחי' שנה לבנה שילאה מתחילה מתחיל
לכנס בין שניהם בלילה ראשונ' מדה א' בשניה מדה שניה וכן עד סוף עד שיתכסה כולו מניין שהוא כמין עננים שנ'
אמר בשומי ענן לבושו וערפל חתולתו מניין שהוא מתכסה כולו שנ' תקעו בחודש שופר בכסא ליום חגינו בכסא ביום שהוא
מתכסה : בלו תקעו בחודש שופר שעה אחת מיומו של הקב"ה כאיש חמה ולבנה שוים למחלת ניל ד' שעם שכמו בשעם
שנבראו שלהבת לבנה מגעת לחמה ביום מ' מעלות עובר לחוכו ומכבה את אורו :

רבי נהוראי

אמר גזירת מלך היה כשישראל מוציאים ומעברין השנה כראוי שלהבת חמה מגעת ללבנה בלילה מ'
מעלות עובר בחוכה ומכבה אורה וכשישראל עושין רצונו ומעברין השנה כראוי הקב"ה מכלה את
החמה ומשלח רוגזו על אומות העול' שנ' כה אמר ה' אל דרך הגוים אל תלמדו : אור הלבנה פעמים נכסה ופעמי' נגלה
אבל אור החמה לעולם גלוי לכל פעמים ואע"פ שחמה ולבנה הולכין קבוע לא בשביל החמה שבילי לבנה שבילי החמה
קופין שבילי לבנה אין קופין אלא פעמי' שהיא מקלכת את המזל בקלרם פעמים בארוכה כיצד פעמים שהיא מלפונים את
הלוכם פ"י היא בארוכ' ופעמי' שהיא מדרומי' את הלוכם הרי היא בקלר' ואע"פ שאין ראיה לדבר זכר לדבר שנ' עשה ירח
למועדים שמש ידע מבואו ובה סדר הלוכם לא בימו של זה כביאו של זה כיום שנ' חי גדי דלי : לד"ק קב"תודג"ים מאדי"ם
טנ"ם ועקר"ב טג"ס שו"ר ומאוג"ים כוכ"ב מאומי"ם בתול"ה חמ"ה לבנ"ה סרט"ן : רהטי' אל השר הממונה על המזלות
ועמו פ"ב מלאכים רבים ונכבדים הוא מריצים את המזלות במסילותם ממזרח למערב ומערב למזרח שביל עשה הקב"ה
לכוכבים ולמזלות שהם הולכים בלילה ממזרח למערב וממערב למזרח וכוכבי' אל השר הממונה ועמו שס"ה אלפים של
רבבות של מלאכים שהם גדולים ונכבדים שהם מריצים את הכוכבי' מעיר לעיר וממדינה למדינ' ברקיע השמים והכל
תלוי בתלי שברא הקב"ה הרקיע הזה שעלינו התליק לו' ברא את התלי מראש ועד ותמים בדמות תנין גדול כנחש
ועקלתון ועשה לו ראש וזנב ותמיו בעובי הרקיע במקום אחד ונתנו מקלה לקלה כבריח התיכון מקלחון והמוקל שלו באמצע
וארכו ותלי נמיותו בטבעת גדולה וכל הכוכבים והמזלות אדוקים בו כל הכוכבים ושני המאורות וי"ב מזלות הוא נחמנה
מלך על כולם להנהגם בין טוב בין רע והוא מכסה אורן של ב' המאורות וו' כוכבים והוא המוליך והמביא את המאורות
והמזלות

המאורות והמזלות ממזרח למערב וממערב למזרח והוא המחזיר את ס' הכוכבים לאחור והוא המעלב אותו לעמוד במקום
אחד מליך לא לפנים ולא לאחור והוא הוא המוליך אותם סוליך ישר והוא מאם וממים ומראהו כמום ואין נראה לעין כי
אם ממסירת הסוברים הקדמונים אנו מוצאים לדעת את התלי וכחו וממשלתו ומלכותו וכירתאו ומובתו ורעתו והכרת פני
הנולדי' בו וזמן מהלכו ממזל למזל ומנהג הלוכו לספוך והקת הלוכו אחור אחר הוגב ונובקו וספלומו וה' אדוקי' בו המזלות
ששה מצד דרום וששה מצד צפון ודע כי הגלגל המגלגל המזלות והכוכבים והמאורות והוא סדור ונתון הוא בעוביו של רקיע
והמזלות קבועים ואדוקים בו לעול' ואינם זזים ממקום קביעות והגלגל הזה עגול הוא סביב לרקיע בדרום ובצפון במזרח
במערב והתלי נמוי בו מקלת אל קלה כבריח והתלי עשוי כאמצע
הגלגל כך והעגלה נתונה מצד צפון לתלי ובצד צפון של
מזלות הדרומיים מתגלגלת עם התלי ומכח התלי מתגלגל מנהיג
קלת העגלה הדבוק בטבעת התלי ומתגלגל הגלגל המזלות
הקבועים בגלגל ממזרח למערב ומצפונית ממערב למזרח מעולם
ועד העולם ולשבעת הכוכבים גלגלים קטנים והגלגל של מזלות
מוליך את ז' הגלגלים של ז' הכוכבים שבמ"י לד"ק מאדי"ם חמ"ה
נג"ם כוכ"ב לבנ"ה עם הכוכבים ועם י"ב מזלות ממזרח למערב
ממערב למזרח מגלגל העגלה המנהגת את התלי מניח נתינת
התלי מגלגל הגלגל של מזלות וז' של ז' כוכבים וכולו ברוחו של
הקב"ה וכבחו נאמר ברוח שמים שפרה חוללה ידו נחש בריח וזה
התלי וכתיב כבכר' שמים ועבו וכרוח פיו כל צבאם ואלה ש
קרא שמות הכוכבים ומונה דכתיב מונה מספר וכו' וכתיב גדול
אדונינו ורב כח ללמדך כי יותר גדלו בסדר מעש' מלאכ'
הכוכבי' והמזלות והתלי והגלגל והעגלה מתה מגרא' גדלו

בשאר מעשה העולם שאין חכמה רחבה ועמוקה ומופלאה בעולם כחכמה זו ולב התלי עולם כמים ומושב מחקריהעולם
וגלגל המזלות ותלי אין חכמה א"מ ארי"ה ומשובו מחקרי העולם וגלגל המזלות ותלי אין חכמה חמה אם יהיה בהם
מולד או תקופת כולם מים ויבשים כאש וקשר מיכ"אל שמו סור עפר מאזניים רוח שמושו נוגה אם יהיה בהם מולד
או תקופת מכולכלין ורטובין וקרות מזיל מים מנוגה וממטר וקר עב"אל חכ"ק (נ"א חבק) תאומים רוח בתולה עפר
ושמושן כוכב אם יהיה בהם מולד או תקופה מזיל במקלת על יסוד העפר וקרות וקשר רפ"אל ס"ל סרט"ן מים ושמושו
לבנה אם יהיה בו תקופה או מולד כולן לחים וקשר גבריא"ל קד"ש קש"ת את דלי רוח ושמושן שבת"י אם יהיה בהם
מולד או תקופת מחליפי' יבשים בנחת על סוד וחמים מבלבלין ברוח לח ומזיל מים וקשר קפצי"אל גד"ך גד"י עפר
דגים מים ושמושן צדק שמולד התקופה שבהם חליים יבשים בנחת וחליים מזילים מים וקשר לדקי"אל שהם מלח אש
עקרב מים ושמושן מאדים המולד והתקופה שבהן יבשין בנחת וחליים מזילים מים וקשר מת"אל :

אלמדך

אותות השמש אם בזרוח שמש יהיה שמש זך וטהור בחמימתו יגיד על תבואות אם תאויר וטוהרו ואם
בזרוח יהיה השמש זך וטהור בלכת אם מלתיב אדום יגיד על רוחות רבות וגדולות ואם תראה טרם יזרח
השמש כי יהיו עננים ירוקים ואדמדמים יגידו על גש' ועל מטר ואם יגלו גילולי שלהבת החמה טרם יזרח יגידו על תקיעת
השתו והחורף ואם יזרח השמש מתוך העננים כמו מתוך המים כאשר יזרח יראה כמו להב יגידו על חורף וקתיו אם יהיו
גילולי השמש זורחים וזוהרי השמש ומעוגנים יגדו על חורף וקתיו וגשם ומטר ואם בזרוח השמש במערב יחיר העננים
תשכיבותיו יגיד על תבואות טוהרי הרקיע והאויר ואם יבא השמש ואם ישוב תרוח לפון ויחתך העננים אדמדם מצד לפון
ועננים שהוגות מצד דרום יגידו על שבועות טוהר ויגידו חורף וקתיו ואם יקחו עם רוח בגב יעידו מטרות גשם ואם מכל
צדי השמש לפנות ערב יהיו כמו עננים אדומים ולחים מזוהרים כשמש הם העננים יגידו על רוחות חזקות ומעוטות ול' יהיו
אותם עננים עם רוחות יהיו מפה ומפה לשמש יגיד על חורף וקתיו לרוב ואם יראה הרקיע שחור לרוב כשחרות הקדירה
יגידו כי יבשה וימרבו הגשרות המעינות והבארות גם כזרוח השמש יהיה הסביבות כמו הקשת שגולה יגיד על חורף
וקתיו וכאשר יזרח השמש כמו שעה ואחר נמלם ויפזר משם ויוריק את גילולי וזהרו מלאכת מתוך העננים מגיד על מטר יחד
עם ברד מעורב וכאשר יהיה בתקיעתו שלו כ"א כלו מגיד על מטר יחד עם רוח וזרו' מאריך תמלה באויר העול' ואם יבער

לרוב וישלח ניצוצי זהר שלא כו כלפידי אש ויורדף מכולם מגיד על ממר עם רוח יחד ואם זוהר וך מגיד כי ישב רוח
צפון ועלה השמים לטוהר כי רוח צפון מטהר את האויר בגזירת הבורא י"ת על אשר הוא נושב בארץ ממקום גבוה
ורם יותר מכל מקומות גבוהים ורמים לפיכך מטהר עוביו של אויר חוצו ועלטתו יניח השמש בלא חשך ענן וערפל
בנוגה אור אם תראה הירח מיום הראשון כי יסתר מחצה הקרן העליון של ירח יגיד כי ישב רוח צפון ואם יסתיר רוח
התימון יגיד כי ישב רוח הכוכב ואם יראה הלבנה בימי מהליתו יגיד על תכונת טוהר האויר · ואם יראה בימי קטנות
הירח ערפלו ועננו זך וטוהר לרוב מאד יגידו כי ישתנה הרוח אשר נושב באותו יום · ואם יראו את הירח עבים יגידו
על חרף וסתיו ואם יראה הירח ביום ד' למולד זקוף בקרנותיו עד נשיבת הרוח מהרוחות המערביים יגידו על חורף
וסתיו ואם תראה כי יש לירח כמו בקעים מאותו מקום שנראין הבקועים יגיד כי משם ישיב הרוח · כשיהיה הירח
מלא ושלם ומתמלא עד יום ד' ומיום הרביעי עד יום השביעי וממלואו ועד מהליתו ומתמליאתו עד מלואו יגיד בזמן שיהיה
קרוב לשמש יהיה סרוח או במזל הרביעי למזל שהולך עם השמש יהיה השני לרוחות לימים שבעת כי כן נתבררו
באותות הירח והירח ראוי לראות ולהבין ולהשכיל אותות סימנים מקר ג' ימים למולדת או לאחר ג' ימים למולדת
לתלואת להיות שלמה · ולמחצה הירח להיות חציו של ירח מחדת מלואו כל אלה מועדו הירח ראוי לראות סימנים
מקרים ג' ימים או לאחר ג' ימים אם הירח דקיק וזך וטהור ולא יראה בו אותות עופל יגיד על תכונית האויר ויוברו :
ואם יתראה כמעט ויתראה מסביבותיו הקפר עננו וערפלו הוא מדור הלבנה המסכסכת הירח בהוגו לכל אדם ויראה
לכל רוח כמו מקיף ומסיע העננים עליו מגיד כי ישב רוח מאותו הצד הנוסעים מתנו הוהם העננים · אם יראה הירח
מכורכם ועב ושמנו מגיד על סתיו וגשם ואם סביב הירח כגורן אחד טוהר ובנחת כמע' מעט יותן הגורן יגיד על תכונת
האויר וטוהרו ואם יהיו כ' או ג' מגדלים על סתיו וגשם ורוח אם יהיו מכורכמות כדונג ותתבקענה מצד א' מאותו
הצד יבאו עבים ואם יהיו מועלם (נ"א מועטים) ועבות או ירקרקות ומכורכמות או שחורות ותראה כמבוקעות כולנה
וכמו שתסיינה גדולות כן יהיה אף סערת האויר ובאו לרוב · אם כזורות השמש יעצם בסביבותיו כגורן עגולה אם יבקע
מהרה יגיד על תכונת טוהר הרקיעים לזורת השמש : דע כי באותו היום יהיה גשם ואם יזרח השמש מתוך עננים
וכזריחתו הם כלבת אם יהיה חורף וסתיו וכזורות השמש יהיה אדמדם ויזרח יגיד על רוח אם בבקר יראה השמש גדול
ורב יהיה חורף וסתיו ואם יראה נילוצו קודם זריחתו יגיד על גשם ואם כזרחו יהיה תלפניו עננים אדמדמים יגיד על
גשם טיבא לצד דרום ואם יתכסו עצמם לרוב במחשכי בלים ומתנערי' לרוב וגם העורבי' אם יראו לרוב ויברחו לרוב
וגם הזבובי' אם יאספו לרוב וינשכו לרוב או מצפצפים בקולם יגיד על גשם · ודע אם נפלה תקופה במחלת כל התקופ'
יהיה חום ובחלי חליים בינונים ; נוג"ה ירבו גשמים כוכ"ב כולו חם ולבנ"ה כולו קור שבת"י בקיץ ובחורף לנה וירבו
גשמים צד"ק כולו קור ושלג וגשמים. מאדי"ם חום וירדו גשמים ויפי כלו בלא לנה ;

סדור הלוך המזלות המשמשים בתחלה

ליל א' כל"ם לצחן כל"ש נ"ם ; יום א' חנ"כל שלמ"ח נכ"ל ; ליל ב' נכ"ל של"ם חנ"כל
יום ב' מח נ"כל שלמ"ח נכל ליל ג' שלם חנכל שלמחן יום ג' חנכל שלם חנכל שלם ; ליל ד' חנ"כל שלמ חנכלם יום ד'
לם חנכל, שלם חנכ ליל ה' כל"מ חנ"כל שלמח ; יום ה' נכ"ל כל"מ חנ"כ לשל ; ליל ו'מ חנ"כל שלמ"ח נכל ;
יום ו' של"מ חנ"כל ש"למחל ; ליל ז' "כל של"מ חנ"כל שלם ; יום ז' חנ"כל של"מ ח"כ כלם ;
ונמצא סדר הליכות כלנ"ם חל"ם ;

ועוד אשכילך: להבין דאם יהיה סתיו או גשם מאותות הלבנה ביום שלישי של הבנה חדשה מתולד שלא אם
יהיו קרני הלבנה כמו פחים וחשוכים ועלומים זה האות יגיד על גשם מטרות וכמו כן אם
יהיו קרני הלבנה ביום רביעי כאלה כן יגיד על הגשם ואם יראה הקשת של לבנה אדמדם כאב זה האות יגיד על סתיו
גשם גדול וביום מלואה אם יראה על הלבנה כמו שחור מאדמה זה האות יגיד על סתיו גשם גדול וכימי מלואה מטרות
ואם יהיה יכל סביבותים כמו גורן עגולה או שנים או שלשה עגולות זה יגיד על סתיו וגשם גדול ;

ועוד נלמד להבין ולידע מטרים אם יהיה סתיו וגשם מאותות החמה אם יזרח השמש אדמדם יגיד על גשם
מטרות וכאשר יהיה נכון להשקיע לבא במערב כ"א בגירים השמאליים יהיו עננים שחורים וקרובים לו
תכמה כי מיד יהיה גשם ומטר וכאשר יזרח השמש אם יעמוד ענן ושמש על זוהר נגלוי שלשתם זה האות יגיד על
גשם ומטר וכן תהיה בשער המזלות ;

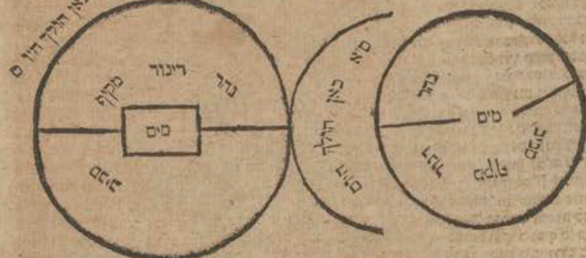
ועוד חכמה שם על סתיו וגשם לאורך ימים אם שחורים או פעוים עצו השמים תוכרי' עם תקנות וכשעת
יקלו ויפסקו השמים עושים עצמם עוד נראים לשמש או אם נסלכלכו במקומות שמים

או נראים ודמים הדולים להתלבך יותר וגם בגרונו' לרעום והופעי' מרעיתם מתמח לארץ עד בלות עפתי פיותיהן ·
וגם מתחיים ראשם כנגד לד לפון וגם הכלבי' אם יחפרו בארץ וכן הזאב אם פניו קרוב לעזים או קרוב לבתי הוילון
וגם אם יחכלו שורים שפתותיהם בתראם קמים וכמעיינות ולא תפני מאות שתיים וגם האווזים אם ילכו קוראים בכח
מאכל טורפתו וגם קורי עכביש אם יפלו מעלמן בלא הפחת רוח כל זה יגיד על סתיו וגשם לאורך ימים וכעת שהלבנה
חסרה נקראת אור קטון ואז אין ממשלת הכוכבי' ברקיע כי אם ל"ח כוכבי' מניין כוכבי' והשקרג' לבנה על לבונתים
ונעשה הכוכבים כאדם שמכה על עץ הברף ויוצאין שביבי' לכך הכוכבים עם הלבנה יוצאי' ומחמת העולם לרף
האותיות וגלגול הדכורים והטבעות ומגיינם ומספר' וחושב חשבון כוכבי' ומזלות וחשבון תקופות ומחזורים של כוכבי'
ושל מלי ושל מזלות שהיה עתיד והדר ולבראות והים עורך החשבון כולו לפניו כדי לראות הדורות העתידין להבראות
מראש ועד סוף ככתוב מי פעל ועשה קורא הדורות מראש קודם בריאות עולם כדי להבין מעשה כל אדם ולדקפו
ורשעתו ונגזור על כל אחד ואחד לפי מעשיו העתיד לעשות בין טוב ובין רע ומנה כוכבי' ומזלות עליהם ומנה כוכבו
ומזלו כפי הרע בשעת זריעתו ובשעת מולדו בין טוב ובין רע וכל אלה עשה האלהים בחכמתו ובתבונתו קודם שיברא
העולם בכ"ה בחכמה יסד ארץ ועפ"י ממנה כוכבו ומזלו של כל אדם טרם שיברא העולם לפי מעשיו שעתיד אדם
לעשות ולא נתן הקב"ה לכוכבים ולמזלות רשיון להרע או להטיב תחלה עד שראה שהאדם לבראות שלא היה נכון
בגת יצר דכתיב כי יצר לב האדם רע מנעוריו ועל זה אלהי' רחום וחנון הוא ונחם על הרעה ערך ותקן התשובה
מתחלת הבריאה דכתיב בטרם הרים ילדו וגומר · תשב אנוש עד דכא שאם יחטא וישוב השיבהו ה' אלהים וזה אין
מוכ קבוע כי הכל כפי מה שהאדם בלומה עם דלן כדכתיב בישמעאל באשר הוא שם ובמזלות המאורים שנה ירמו כל
סומכים לכך אומרי' בלילה ומחליף את הזמנים ומשנה העתים ולא בשחרים ; והתרנגול בשמשכים נקרות בלילה
ישקם הזמן וכמחר יהיו עננים כי סענן נכנס במחיצתו ופעמים לבנה בלילה פעמים אינם מאירים וזה ומחליף את
הזמנים ומשנה עתים ובשלשה כוכבים לילה : וזה המבדיל בין יום ובין לילה אבל בבקר אף על פי שראו עברם
חבוב יום וזהו דכתיב עושה שחר ועיפה ונזמר ס' לבאות שמו ; למד כנגד ה' המאורות מה ל' בגופם על כל פלומיות
כך הקב"ה על כל בריותיו ולופת הכל מחכמת בריאת עולם במאמ' יהי אור וזהו נהר דינור שממנו הולכי' כל המאורות
כדאמרינן בתרומה אלמכת ונב כימה בנהר דינור אין בריה יכולה לעמוד בקור ולכך חמה ולבנה וכוכבי' נרחין אדום'
ותה שתחת כוכבות חמה ביום שיהם הולכות נהר דינור ובמקום הליכות חמה ביום נהר דינור הולך ולאותו שלוך קורא
יום שנקרא עם היום ובמקו' הליכות חמה בלילה היה אבל מים והים לו כמו רפואה שהולך בהם ולאותו מקום נקרא
לילה וזהו ויבדל אלהים בין האור נהר דינור ובין החשך תהלת מים עבי שחקי' וזהו ויקרא אלהי' לאור יום כלומר נהר
דינור שבהן כמלום המאורות שמהלך שאם לא תאמר כן מאי ויהי ערב ויהי בקר והריות נתלו המאורות אלא נהר דינור
מהלך כמו עתה החמה כנומר לאור יום נהר דינור ולחשך קרא לילה לחשכת מים שהם דרך החמה וכשחמה יומים
אור נהר דינור עד חצי יום שנהר דינור עולה למזרח ולמערב ביום רביעי תולית מנסר דינור כמו בתלו היום שנהר
דינור עולם ולבנה וכוכבי' עולים כאמר במדות השמי' לפי לכם נערכן מדדו תכמי' ש"ס מדרגות וי"ב מזלות למודין
בו ושמותם של"ה סו"ר תאומ"ים סרט"ן אר"יה בתול"ה מאזני"ם עקר"ב קש"ת גד"י דל"י דגי"ם וכל מזל
כ"א מהלך מהם ל' מדרגות וכל מדריג' ומדריג' ס' נסמרא"ות וכל נסמרא ס' ברקונות וכל ברקון ס' אולות וכל אולות ס'
אורות וכל אורות ס' קיפים וכל קיפות ס' רופסאות וכל אפורסאות ס' הרופאות כהרף עין נטל זה חשבון כידך עדי"א
וי"ב דברי' אחרי' מין דקדוקי חשבון אבל הכוכבי' היורדי' והעולם ותנסיגי' את העול' ומשמן שב"אי צד"ק מאדי"ם
חמ"ה נוג"ה כוכ"ב לבנ"ה וכל אחד ואחד יש לו חלק בכל האחד מן אלו הכוכבי' כחילי דרתק"ון דיור היה מקיף
לו כמו עשה המזלות והחלי שמגלגלי' והלכי' בשמי' כי בחלי י"ב נוחני' ז' מעדנות כימה וה' מושכים המזלות והחלי
שמגלגלי' והולכין בשמי' ובארץ ו' וה' הם י"ב סביב הגלגל מקושרי' מבית וחם סמוכי' מבחוץ וריחות שבעה מימין
לצפון וה' מצפון לימין ולנגדם לאספים שחה ביום ושחה בלילה תאומים בסוף השבעה ועקרב בסוף ה' מן האחומי'
לקשת ומעקרב כסרטן כמו כן ונאספין עגלה לעקרב עגלה בצפון עקרב בדרום וזרח עגול כלפי דרום סוקע נוטה
כלפי צפון ובצפון עגלה זורחת ומחזרת את החלי והחלי למזלות והמזלות לגלגל והגלגל חוזר בגלגל דלי ומזלות
כקרנים והחלי כמלך כמנהיג ראש בראש השמש ונכב החלי בסוף השמש בראש מהלך ישר ותונב כמהלך הפך כן היה
מתחלה העולם נהר דינור סובב ולאחר מכאן פ' יום ביום ד' פיקפא מנסר דינור ראש וכרא חמה לאויר ביום על
הארץ ונהר דינור אבל המזלות לחמם קור כימה ומלג לבנה וכיוצא בהן ;

על כן

על כן נבראו כוכבים קטנים אע"פ שאין מאירין אלא לחמם העולם לאחר שלמטה שלמן שאם לא תאמר כן למה נבראו מה צורך לעולם בהן אך כל ברא להנאות העולם ומן כח הגור של כוכבי' רלים במסילתם וגם המזלו' והמאורי' רצוא ורהטי"אל השומר רץ עמהם וכ"ג שרים נכבדי' עמו להריץ המזלות והמאירו' על כן נקרא רהטי"אל לשון רץ ויירץ מתורגם ורהט כי כל המלאכים נקראים על שם מה שממונים כגון רזיא"ל שמסר ספר הרזים וכו משכיל אדם הראשון וכו מלאכי' על החדשים שפיע"אל נשיא על חדש ניסן ועמו ל"ו מלאכים רגפי"אל נשיא על אייר ועמו מ"ב מלאכים · אריגא"ור נשיא על סיון ועמו ס"ח מלאכים · תצ"ך כו"ן נשיא על תמוז ועמו כ"ח מלאכים פת"ר נא"ר נשיא על אב ועמו כ"ט מלאכים · תור"אל נשיא על אלול ועמו כ"ם מלאכים פחדר"ון נשיא על תשרי ועמו כ"ט מלאכים · לרב"ג נשיא על מרחשון ועמו כ"ז מלאכים · ארבגד"ור נשיא לכסליו ועמו כ"ט מלאכים · אברכי"אל נשיא על אדר ועמו כ"ח מלאכי' לפי שהנשיא נקרא אברכי"אל לשון ברכה תחתיו מלאכי' הנקראים בטוב כגון רומי"אל חרשי"אל שפרי"אל שלמי"אל מלכי"אל וכל כיוצא בהם הרים הקב"ה והוריד מרדכי בחדש אדר ואסתר חן וחסד ושבר סוכרונוס ובא לשלום למרדכי והיה משנה למלך ונתן ברכות למלך הכבוד נורי"אל על דינור שמשי"אל ירחי"אל על סירת כוכבי"אל על הכוכבים סופרי"אל על ספרי החיים על שם אמרו ספר וכוני"אל · על זכיות ישראל יעודי"אל על המלאכים והו ולמתך עליון נקראו כל המלאכי' על שם ממשלתם ובאשר לרך הקב"ה האותיות ועשה גלגל הדבורים וראה כל הפעולות שהיו לו לבראות וקרא וכא למעלה בשמות בחכמה ולפי שהשמש והירח והכוכבי' נבראו מנהר דנור על כן הוא ברקיע השני לאוליך המזל לשום מזלות הקדים ועשה בריכות מים לפני השמש לקרר חום השמ' ולהפליג לנתן ביום הרביעי שהוציא מנהר דנור חמה ואח"כ לבנה ואח"כ ככבי' ונתלו ברקיעי ובדינין מדינור שרופת וזורקו אחרים רמיכת לכך כוכבים הולכים לצד אחד כאדם המתקן גבינה תחלה יוצא מן החלב הגבינ' ומתת הנשאר' מחלב מבשל ויהיה כמו גבינה אינו כל כך לבן לכך החמה לבן מירח וירח מכוכבי' וממעט לבושת ירח אורה על שמים ונברא נהר דינור ומהם נבראו האורות ומה שאמרו חכמים שנהר יוצא מזיעת החיות והחיו' נבראו בשני פנים הם אחד מזעות אלא כסא הכבוד ועל ראש הרשעים יפול ·

וברקיע השני נהר דינור אחד שהמזלות נדונין ממנו שאמרו רבותינו אלמלא וכו' אין ניצול מפני הקור והמזלות ברקיע השני במנהג ומה שהחמה הולכות ביום דינור הולך בשם ראשון ונקרא יום ובהלוך חמה בלילה הולך דינור בחשכה כי העולם הים מים וסביב למים בקליפה שחופה המים וסביב אותה קליפה



דינור הלך בקליפה אחת ומה שלמעלה בקליפה הים הולך וזה הים בהולך חמה ביום והיה כלמטה בקליפה וזה היה במקום שהם בלילה ולו הים הולך מחצלת מים למים שמים ולמטה בקליפה הים עבים ש כן דרך השמים אבל למעלה גלולים כתיב ולחשך קרא לילה כלומר במקו' השכם נברא מקום לילה כשהים תחת הולך שם דלילה כך הה הים לכל מזל ומזל יש צליס כנגד שברקיע שקלה מהרקיע לקח מאתו הגדולה ומלחמות דבר קדשו ורוח קדשו וערב יחד ונא

ומזל דגים בחמרא ואלין שמות יה"ו י"ה קתומיאל והאין וסבעם השמות וגומר :

ואם יומא למיחמי יבכר שבעא יומין לבר מן קמיית' ואמר שם יום ראשון בשבת ערב"ון ורוח מורא קונדך ושרה גבריא"ל רפ"אל אורי"אל ושם תקופה שנית נאני"אל לדקי"אל ושרה אב"יר אביר"ים ושם יס"וס אכ"ון ומזל סרט"ן קהד"ר ובעי מיניה ואמור ס"ם יה"יה ידי"ד אדוכה יד"יד יהוגור"יה יאר אברס"כם י"ה י"ה י"ה י"ס אהי"ה אשר אהי"ה זקוקי יסו"ה ויחמו עיני ישועות אלהים ואשכח קריבא די"א מוכיר לעמא בנהורא וו' שמות :

ואם בימתא כפסך למיעבד אמור שם יומא בתקופתא ואם בליליא בתקופת ליליא · ואם בארפא שם יסו"ה בתקופת יומא ואם בלילא אמור שם זהירא בתקופת לילא :

ואם מיוא אקיר אמור שם יומא ואם בלילא אמור שמא דמיוקא בתקופת לילא :

ואם ריחפא אקיר אמור שמיה בתקופת יומא ואם בליליא אמור שמיה בתקופת לילא :

ואם אנוש אקור אמור שמיה בתקופת יומא ואם בליליא אמור שמיה בתקופת לילא :

ואם אנוש מקור אמור שמיה בתקופת יומא ואם בליליא אמור שמיה בתקופת לילא ושוי אמור שמיה דזיהרא בתקופת לילא ואם שמשא בתקופת יומא :

ואלין אינון מלאכיא דמשמשין בתקופה קמייתא שמ"אל ופנ"אל ונגמור"אל ושום שריהון דממנין עליהון אולמסר

ואלין אינון דמשמשין בד' תקופתא בר מן אלין לא מעביד בר מן אלין לא תצלח :

ואלין דמשמשין בתקופה תנייה סימו"אל לדקי"אל וענ"אל ושם ברהון אבי"ר אביריס בר מן אלין לא מעביד בתקופה ב' ואם מעביד לא תצלח :

ואלין אינון מלאכייא דמשמשין בתקופה תליתאה ברקי"אל אורמדי"אל וגברי"אל ושריהון א"ל בר"א או"ר בר מן אלין לא מעביד כי לא תצלח :

ואלין אינון מלאכיא דמשמשין בתקופה ד' אורי"אל ברי"אל כרבי"אל ושריהון דכרם"מא בר מן אלין לא מעביד ואם מעביד לא תצלח :

ואלין אינון מלאכייא דמשמשין בלילות בתקופה ראשונה שענין הרוץ שרג"מן שכר"מן ושם שריהון עשי"אל ושם סיהרא לבד"ניס באלין מלאכין עביד בלילי התקופה ראשונה :

ואלין אינון דממנן על לילות השנית אמוש"אל אטרד"מן שמכנ"ך ושרי"הון לגרמנ"ק ושם סיהרא אולי"אר :

ואלין אינ"ון מלאכין דממנן על לילות השלישי' פלאים ותדור"גל שתגבר"ון ושריהו"ן פני"אל ושם סיהרא יר"ח

ואלין אינון מלאכין דממנן על לילות הרביעית אשגר"ון רדופי"אל סד"ר לי"די ושם ברהון גדי"אל שהרין :

אלין שמהת דמשמשין בארבע תקופות תקופה קמייתא בטל"ה בס"ור בתאומ"ים · מתקרי שמיה דשמשא או"ר במספר"יה תקופה שנית בסרטן באריה בבתולה מתקרי שמיה דשמשא אבממים ·

תקופת שלישית במאזנים בעקרב בקשת מתקרא שמיה דשמשא אבריאור · תקופה רביעית בגדי דלי דגים ומתקרי שמיה דשמשא עסקר"ון :

ואלין שמות ארבעא לשמים בכל תקופה ותקופה בתקופה ראשונה אמ"ון או"ר · בשנייה רום רקיע בשלישית מפי"ך טנ"ס ברביעית שח"ק מע"ון :

אלה הם שמות השמים בתקופותיהם אם לעשות דבר דבר שם השמים בתחלת כל תקופה ותקופה :

אלה הם שמות הארץ בארבע תקופו' השנה בתקופה ראשונ' מא"מן בב' יבשה בג' תבל ב"ד ה"ד קרוס :

אלה הם שמות ארבע רוחות העול' בתקופותיה' בתקופה ראשונ' אבל"רן ב' קסרנך ג' גבריא"ל ד' ארטריא"ל :

ושם רוח צפון בתקופותיהם בתקופה ראשונה אמו"נה בתקופה ב' אבר"ין בג' גולגדוד · ב"ד דספור :

ושם רוח מזרח בתקופה ראשונה אכבר"ון בשנייה קרכ"ך בשלישי' אכד"וח ברביעים בגיר"מו :

ושם רוח מערב בתקופה ראשונה מחנ"יס בשנייה כנג"ור בשלישים ורז"ור ברביעים דרי"אור :

ושם רוח דרום בתקופה ראשונה מגמ"ור בשנייה אלפר"ון בשלישית מתני"אל ברביעים ממא"ור :

ואלה שמות בני הכוכבים המשרתים בכל המעונים ומשרתים בשבעה מעוני רום :

שבתי · צדק · מאדים · חמה · נוגה · כוכב · לבנה :

בטעון שביעי מתרם נו שבתי ומלאכו מיכאל :

בתקופה ראשונה נקרא שמאלי · קורש״ום · בשנית פטיט״ום · בשלישית קרמ״לום · ברביעית פנפוף״ום ׃
במעון ששי משרת בו צדק ומלאכו ברקי״אל · בתקופה רביעית נקרא עין א״ור · בשנייה פני״ב״ור · בשלישית זא״ום · ברביעית קגיזי״אל ׃
במעון החמשית משרת בו מאדים · ומלאכו גברי״אל · בתקופה הראשונה נקרא אדו״ם בשנייה דר״ום · בשלישית בר״ון · ברביעית פזמ״ום ׃
במעון הרביעית משרת חמה ומלאכו דודני״אל בתקופה ראשונה נקרא חמ״ה קיזלום · בשנייה ארו״מס · בשלישית חדפו״רים · ברביעית שנפ״אל פניו״ם ׃
במעון השלישית משרת כוכ״ב נו״גה ומלאכו חסדי״אל · בתקופה אחד נקרא כוכב נוגה ב׳ אפרוד״יטי · בשלישית קלי״פו וימפ״ס · ברביעית פומ״ור ׃
במעון השני משרת כוכ״ב חמ״ה ומלאכו לדקי״אל · בתקופה אחד נקרא כוכב חמ״ה הרמ״יס · בשנית היטופי״אל · בשלישית מלי״ס ברביעית אנטול״ים ׃
במעון הראשון משרת לבנה · מלאכו עני״אל · בתקופה אחד נקרא לבנה פולגים · בשנית סריק״ו · בשלישית נופי״לו · ברביעית היפר״בי ׃
ואלה שמות שנים עשר מזלות המשרתים בארבע תקופות השנה טל״ה · שור תאומים · סרטן ארי״ה בתולה מאזנים · עקרב קשת גד״י דל״י דגים ׃
בתקופה ראשונה משרתים אלה טלה שור תאומים ושמות אלה להם בכל תקופה ותקופה ׃
בתקופה אחת שם טלה שעפ״ון · בשנית בשתות · בשלישית בכמש״ב · ג״א בכמשבב ברביעית קלי״ן ׃
בתקופה אחת שם שור דירנא״ור · בשנית הניתב״ול · בשלישית שימג״דל · ברביעית מורפ״כר ׃
בתקופה אחת שם תאומים שגרון פלהד״ין · בשלישית ולרכ״ד · ברביעית אכנמ״כ ׃
ואלה שמות חדשי השנה כנגד שלש מזלות ניסן אייר סיון · בתקופה אחת שם ניסן אסנמ״כך · שנית מסוכ״נך שלישית דרינמ״ון · רביעית שמגו״שנו ׃
ואלה שמות התקופות בתקופה אחת שם אור פמט״ור שנית קנטב״ול שלישית מעג״גל רביעית גוברית״על בתקופה אחת שם סיון שנד״ים · שנית צו״ם ציר · שלישית קסקתי״אל רביעית שנגדי״אל ׃
ואלה שמות שלשה מזלות משרתים בתקופה שנית סרט״ן ארי״ה בתול״ה · בתקופה אחת שם סרטן קדוקר״די שנית קהל״רן · שלישית פרשתי״אל · רביעית ממני״אל בתקופה אחת שם ארי״ה בפו״פר כ׳ ליסב״כר ג׳ שה״נן ד׳ שהל״כך · בתקופה ב׳ שם בתולה שימוטי״אל כ׳ שגוג״ם ג׳ סינ״ל ד׳ מרמו״תים ׃
ואלה שמות חדשי שנה התקופה שני׳ תמוז אב אלול בתקופ׳ אחת שם תמוז ושיד״א שלישית עפירפ״לפ רביעית מעועקב״נו · בתקופה אחת שם אב כדורמ״וט שנית קה״לדמי׳ שלישית קגודמ״ע · רביעית שתמ״כל · בתקופה אחת שם אלול פליפמ״מר · שנית חסר״גב · שלישית כפמ״ער רביעית קתו״אל ׃
ואלה שמות שלשה מזלות המשרתים בתקופה השלישית מאזנים עקרב קשת · בתקופה אחת שם מאזנים עריג״ול · שנית תרע״ון · שלישי׳ קעברי׳ רביעית לקשמ״לך · תקופה אחת שם עקרב תרפ״יך שנית פלע״ן · שלישית שמופ״חן · רביעית תוכמ״ד ׃
ואלה שמות שלשה חדשי התקופה השלישית תשרי מרחשון כסליו בתקופה אחת שם תשרי דר״ך · שנית מורד״טר · שלישית נקחד״א · ד׳ אספ״רם · בתקופה אחת שם מרחשון בק״ם · שנית פלא״דן · שלישית סרג״אר · רביעית לכוד · בתקופה אחת שם כסליו פלסט״ום · ב׳ כת״ר · ג׳ כת״ר ג׳ ד׳ פונט״ום לוכנ״ום
ואלה שמות שלשה מזלות המשרתים בתקופה הרביעית גד״י דל״י דג״ים · בתקופה אחת שם גדי אמ״כי שנית ביכ״ר שלישית דפר״י · רביעית מתלי״אל · בתקופה אחת שם דלי ממעי״ם · ב׳ סדר״ין · ג׳ שתוקה · רביעית דמי״אל · בתקופה אחת שם דגים קאיל״ון שנייה קתרג״ן · שלישית צלצ״ל · רביעית אמני״אל ׃
ואלה שמות שלשה חדשי התקופה הרביעית טבת שבט אדר · תקופה אחת שם טבת נאפני״ך · שנית סכבריס שליבית סכלר״וס · רביעית בכרבע״ל · בתקופה אחת שם שבט פולכ״מון · שנית קרונג״א שלישית שלומ״ים רביעית יאור״ס ׃
בתקופה אחת שם אדר כונל״ד שנית בער״ן · שלישית שביב מרע · רביעית קרומק״רב

ואלה שמות כוכבי המזלות לכל תקופה ותקופה בתקופה אחת שם טלה שעט״ן שור דבח״ן תאומים שנר״שי ׃
בתקופה שנית סרטן קהדר אריה שהגים · בתולה יהירים בתקופה שלישית מאזנים תשנב״ון עקרב ביתרו״ן · קשת אכמ״ן · בתקופה רביעית גדי שגלוי · דלי אכמר״אל · דגים קשמ״רא המזלות האלה כך שמותן
בסילוגן עם החמה שמשמשת עם כל המזלות לכל מזל ומזל שלשה ימים והיא תגמור כל המזלות עד י״ב חדש ׃
ואלה שמות התקופות הילוכתא כאחד שעט״ן חרז״ין שנר״מי ושרם גברי״אל ושם לבנה לבהנית׳ בשנייה ישית י״ת אכרלת״ון ושתק״נך ושרם בא״ל מנ״אל ושם זיהר סלא״לב ביום ב״ית רופ״ף בשלישית פלאים בתרני״אל ושרם ים גרון רבני״אל שרן דני״אל שמריף ׃
ואלה שמות כוכבי המזלות לכל תקופה טלה והם שור דכ״רון תאומים שגרון סרטן משרח״ים · אריה לעוגברי בתולה עכ״ן קנ״ד · מאזנים לדקי״אל · עקרב מרפ״ית · קשת לוק״ר · גדי משגרים · דלי מעסכ״ים · דגים שפטן · בשנייה טלה בתי שור מוכרין תאומים ביסדר״ון סרט״ן קהד״ר אריה כב״הר בתולה יהודים מאזנים שקת״יך עקרב מגדכר · קשת רכר״ון · גדי ישיפי״ת · דלי אברד״ון · דגים אנ״סין בשלישית טלה פלומ שור תדרג״ל · תאומים ילב״ך · סרטן כרסיון · אריה עיקר בתולה שנדני · מאזנים תשגבון עקרב כומכן · קשת אבנור · גדי שביבך · דלי משפר · דגים סחרר · וברביעית טלה שור קגום אמינא תאומים אשגרין · סרטן מהימטן אריה היתבין · בתולה שגתון · מאזנים שחקן · עקרב בדור בשר וקשת סניפנא גדי שגרלוי דלי ענתר״א דגים קשתתגו · וזהרא משמשא עם כל מזל ומזל וגומרת כל המזלות לשלשים יום וזהרא חרין ופלגא ׃
ואלה שמות הימים בתקופה ראשונה שם אחד בשבת פיגנוחן בשני טנכ״ין · בשלישי טופסנין ברביעית מהלל חר · בתקופה אחת שם שני בשבת חשפר בשני מגמחור בשלישי קלנהרן · ברביעית שגר״ון · בתקופה אחת שם שלישי בשבת שויאחך · בשני קתנרגד״ן בשלישי פזר״ן · ברביעית הגלומוש ׃
בתקופה אחת שם רביעי בשבת פניו לאור בשני מיבור · בשלישי דגים ברביעי בשקרא · בתקופה אחת שם יום חמישי בשבת כדמנור · בשני אורברין בג׳ קופתס · ברביעי באריב״ררו · בתקופה אחת שם יום ששי בשבת קלעזרתן בשנית דרמחוך בג׳ אכתנור · ברביעית אריה ׃
ואלה שמות הארץ בתקופותיהן · בתקופה אחת שם הארץ ממג״ין · בשנית יבשה בג׳ תבל בד׳ פו״א רו״ס ׃
ואלה שמות רוחות הארץ בתקופותיהן · בתקופה אחת שם הרוח מחש״ד ל״ו · ושרם יס״ו יב״ר אין בשנים כל אחד ושרם יסמלי״ס תאום · ברביעית אור ברך יבאוכאום ׃
ואלה שמות רוחות הארץ בתקופה אחת שם רוח מזרח אסכר״ון ושרם אכבר״ון גבריאל רפאל אוריאל בשלישית אריאל ושרם נבריאל ברביעית סידרה״ון ושרם גבריאל רפאל אוריאל בתקופה ראשונה שם רוח מערב קהלור״ך בשני סית״פו בשלישי׳ שחש״ר ברביעית מפניה ושרתן דדיאל יואל סמאל ׃
התקופה ראשונה שם רוח צפון אמונים בשני׳ דשלגי בשלישי ארח״ים ברביעית מפניאל ושריהן עזריאל זבדיאל סמעיאל · בתקופה ראשונה שם רוח דרום מפני שער בשנית באלדנין בשלישית אפוט״ין ברביעית יהלדר״ך ושריהן פוכני״אל שרי״אל מיכ״אל ׃
ואלה שמות המלאכים לכל תקופה ותקופה אלה שמות ארבע רוחות העולם בתקופותיהן בתקופה ראשונה שם רוח מזרח אכבדון · בשנית קהרו״ך · בשלישית אבר״ית ברביעית בריכום ׃
ואלה שמות רוח צפון בתקופה אחת שם רוח צפון אמרגה · בשנית אברי״ך בשלישית גוורו סד · בד׳ כפור ׃
ואלה שמות רוח מערב בתקופה אחת שם רוח מערב מאזנים בשנית סינ״ור בשלישית זרז״ור ברביעית אווי ·
ואלה שמות רוח דרום בתקופה ראשונה שם רוח דרום מגס״ור · בשני פנימור בשלישי תעשות ברביעי׳ תמכ״ור ׃
אם בקשת שיפול על אדם מתקימתו או להשיב עבד שברח או להפריד רשיונו של חבירך או של אויביך ניזים סובב לארבע רוחות העולם בלא רצונו ויהיה גולה בעולם בלא רצונו דבר. שמות של כל רוח ורוח במקומו ותקבלנו מידך ויעשו השלך ושלח בכל מעשיך · בכל דבר אבל בטהרה ׃
ואלה שמות הים בארבע תקופות השנה בתקופה ראשונה שם הים בלי״ד בשנייה תהו״ם בג׳ מרדיאל בד׳ שב״יל גפ״ר
ואלה שמות הים בתקופה אחת חרב״ו ושרה כתמי״אל · ובשני בהנפ״ל ושרה פליפ״אל בשלישי׳ פיסרפ״טן ושרה תחדרלי״אל ברביעית אפארמ״ן ושרה מרכנולי״אל ׃
ואם בקשת להשליך דבר לתוך הים ולעשות דבר בתוך הים כתוב שם הים בכל תקופה ותקופה ומן לתוך הים

צלמו והוא מקבל מתוך ידך ואתה מעשה ותפלתך לכל דבר ודבר ועשה בטהרה ובקדושה :

ואלה שמות השמש הנקרא אחד ושרה לפניאל בשנית סימפטן ושרת אמיאל בשלישית אשר ס"ך ושרת אכאבאות · ברביעית סלי"מוב ושרת כפניאל :

ואלה שמות המלאכים המשרתים באש ובשלהבת מלכיאל רפדיאל גוריאל אמיניאל אראליאל נוריאל יוראל :

אם בקשת לעשות דבר ולשלך באש או ליכנס באש או לכבות האש אמור את שם התקופה ואת שמות שבעה המלאכים הממונים על נהרי אש וכל המחפך עושים ומקבלים בידך ועושים כל רצונך :

ואלה שם המלאכי' המשרתים בים ובכל מיות סבוקותי"אל וכורלתי"אל תרכי"אל אם בקשת להשליך דבר בים כתוב השמות האלה נקיטי"אל רגונה עם שמות התקופה ותשליך לים ועשה חפצך אם רע וכתוב בציץ של כסף :

אלה הם המלאכים המושלים על המטר אם יהיה בצירת ובקשת להתפלל על מטר עשה זאת והתפלל ואמור בשם מערוכות מלכי"אל מרמרת"ות טובטי"אל סנני"אל קבתי"אל חני"אל גדי"אל כרמי"אל יסעי"ם מטרי"אל ליתי"אל אמור את המלאכים האלה שבעה פעמים וקח שכוי לבן כטוהר ונקיין ושחטהו וכסה את דמו ופשיר את אבריו והעלה את בני מעיו ומלאהו מור ולבונה וכרכום ופלפלין טוב ופרח לבן ופלפלין לבן ודבש וחלב ויין ישן ועמוד כנגד השמש ברוח ובכוונה ואמור מנקם אני מכם קדישי עליונין מורידי טל ומטר שתפתחו שערי אוצרות מן ברכה והורידו מטר ושלמתו העולם באוצר ברכה :

ואם לא נעזרת באלה מהר תפול על פניך בארץ והזכיר את התפלה ואחר תזכיר את השם הנכבד והנורא והקדוש ונסך מן החלב ומן הדבש ומן היין שבעה פעמים וירד הגשם מהרה ויתחדש העולם וכל מעשיך עשה בשמירה ובטהרה ובתענית ותפלה :

אלה הם המלאכים המושלים בכל חיות רעות כגון דובים ואריות וזאבים שתזכיר כנגדם יסגרו ויסתמו את פיהם ממך ואלה הם מתני"אל אפתי"אל ונהיל"אל ומכמי"אל סגרו פום חיותא אלין ממני במימר קדוש רב ובחו"אל ושמתי"אל ועבור ואל חירא :

ואם יצאת בדרך וראית את הנלחמים בך באים לקראתך שים ידך על לבך בימין וקרא שם פרוש שבאים בה עליך ואחר כך אמור את השם למפרע וכלם יסגרו מפניך :

אם תפול בקהלת רעים ותבין כי חשבו עליך להמיתך ומושיע אין לך השם הנכב' והנור' יהיה לך למושיע שים שתי ידך על לבך ואמר שם השמש בתקופתו ואת השם מתחלתו כמו שהוא כתוב בכתב ובאותיו והכנה בו ביוצר ותמלט :

ואם תכתוב אותו כשם של זהב כל מחשבו' רעות והתחבולות אדם יוגרו ממך ובלכתך בדרך ונפלו עליך רודפי' בדרך ורואית' טרם ירדפוך וסרת מן הדרך אל הצד' ושמת שתי ידיך על ראשך וקראת את השמש בתקופתו עוד לא יירדפוך ואם טרם ראיתם רדפוך אמור את השמ' ג' פ' ועוד לא ירדפוך ואם תפסוך ונפלת ביד' אמור את השם למפרע ותמלט :

ואם תפיל בבית ונפל עליך ומהרת וקראת את שם הארץ בתקופתו והשם למפרע והרוממנה האבנים והעצים ממך או כל דבר שיפול עליך ותמלט בלא מום :

ואם תהיה באניה בים ויהיה סער גדול בים וראית כי אין מנוס לנוס ולמלט וקראת שם הים בתקופתו ושם הנכבד והנורא תזכור עליהם ויעמד הסער לדממה ונמלטת :

ואם תעמוד במשפט על דבר ותאים את שונאך בעיניך ושמת שתי ידיך על אזניך הימנים ואמור השבע באותיות השם שיעלו על לבך ותצדק במשפט :

ואם לא נשמעו דבריך וידעת כי פשע ועון יש בידך או פסים שכלמת או מצות אחרת לעשו' ושכחת והתפלל התפלה האמורה בספר הזה והזכרת את השם שיעלה על לבך וישברו אויבך לפניך ותצדק :

ואם בקשת לראות את השמש בעלותה במרכבת אמור את שם השמש בתקופתו והזכיר את שם הקדוש והטהור כנגדו ויעבר השמש ותראה אותו כחתן יוצא מחופתו וכל שתחפוץ שאל ממנו והוא יתן לך ואחר כך אמור שתביט לארץ ותיעד ודכר את השם הזה לאפרע ושחרית' לדרכו :

ואם תחפוץ לעמוד על סיתר לתעלות כסף וזהב השמונים בארץ ולקחת ציץ זהב מוזקק בנעתים וכתוב עליו כ"א אות מהשם הזה הקדוש והטהור וקברתו בפתיל תכלת והבאת בן יונה לבן וקברתו בפתיל תכלת בצוארו ושפרחת אותו באויר במקום שירד בו תחפש ברגליו שם מטמון אם בתוך העיר ועמד על הגג ובאת וסבות את המקום שבע פעמים ואם ביום תאמר את שם השמש בתקופתו ואם בלילה אמור את שם הלבנה בתקופתה :

שמי זכיפין והיו לא ורקעו ומפחו דלזיב ימינו טפחה שמים ובכ נתייבם הרקיע זהו הרקיע עשוי למתקיר כלומר הרקיע לכ ים מחוקים כרמי מולה זהו כשנתייבם נוטה שמים לבדו ודורך על במתי ים וזהו כשנתייב' לאחר ויממתח כאהל לברם משמה השפע יסבל על ידי הרוח כדכתיב ברוחו שמים שפרה ומן הרקיע עלאו למעלה היה מולא כמו קורות שהן גולמין וכן השמים תלא מים וכין קרן לקורה נקרא עליה ויש מהם שמים מונחי' כמו יש לכל מזל ומזל עליה למעלה וזהו המקרה כמים עליותיו יעל כרחך אתה צריך לומר שהקורות מן השמים עלאו ומחוברי' שאם כך שם קורות על השמים הכל כתיב ויסינו עפ"ה שמים כתיב כי מגרעות הן כבית שריך לבלתי אחוז בקירות הבית שלא היה מנקב התומה והבליטה דתבונה ושכנייה למעלה מן הר שיני' תחת קורת מגרעת לפי שקמות' נגרעת שמתעטין עובי החומה כדי שיהיה מקום צונם אבל אותו של מעלה נשיך אחו זה קורה משפחת כי למעלה כמות' היה כמו מקום נגול שהיה הקורה מונחת באותו מקום אבל מגרעת היה כל הזמה מקלר בעובי ולפיכך למטה היה רוחב החומה למעלה שם למעלה שבעה לכך כתיב הלוע התחתונה התם באמה והתיכונה שש באמה והשלישית שבע באמה החבה אבל למעלה לא היה כי אם מקום נגול לקורים וזה נקרא משפחת כתיב כל אלה אבנים יקרות במדות גזית מגררת במגרה מבית ומחוץ ממסד עד הטפחות כלומר מן היסוד עד הטפחות והגליל ובכי שמים כתיב וימינו טפחה שמים לרקיע אמה לפרים שהקורות בולטות למעלה לשמים וזהו הוא אחר השמים ואותן הבליטות כמו שהיה בחומה זהו המקרה במים עליותיו וגם תוכל לסבין במקום שמים המחוברים כמו כן יש לארץ מקום נגול לקבל השמים ולשמים בליטה שנכנס לתוך הנגול וכן הוא במו כום של כסף שעגוי בו מקום לקבל הכסוי וזהו שכתוב אף ידי יסדה ארץ וימיני טפחה שמים ודבוקים זה בזה ולמעלה מן הקורות יש כמו כאים והוא עשוי כמין כיפה דכתיב לשמש שם אהל בהם ולמעלה יש נהר דינור כב' קליפות ומשם יורד מעט נהר דינור ויורד לכל מזל ומגיע את המזל ברתיחה וזהו שכתיב נהר דינור נגיד ונפיק מן קדמוהי אלף אלפין ישמשונה כמו את נהר דינור המלאכים שמשמשין אותו להוליך לכל מזל וריבו רבבן קדמוהי יקומון לפני נהר דינור נסבנים כל נהר ונהר אהל התחתונים תלויין שמים לילך רא"ש זה לכאן וזה לכאן והם אלף אלפים זהו ויתן אותם אלהים ברקיע השמים כן אותן קורות הבולטים יהי מאורות מאורות לא נאמר אלא מאורות כמו מקום המאורות שערי השמש מתחי' כמו חבוכית והאורה יוצאת חוץ לחבוכית ואותו החבוכית אמר יהי מאורות בשמים וזהו מלאים זיו ומפיקים נוגה כמו חבוכית מלא זיו ומפיקים לחוץ מה שאומרים בשכת הפותח בכל יום דלתות שערי מזרח כי עובי הרקיע מקום שנכנסת חמה בבקר מהלך חמשים שנה ויש דלתות במקום עובי הרקיע וחלונות יש לרקיע במקום שבכני העולם קיוחת את הארץ וכשזהו נכנסת בפתח הדלתות או היא עמוד השחר והם רחבים לכך אמר דלתות שערי מזרח ולפי שהרקיע היה סבוב לצאת לעולם יש חלונות קצרים לכך אמר ובוקע חלוני רקיע ואינו הולך בזקפי מעלו כי היה שודף כל העולם כולו והקב"ה מוצא או בנחת והוא מוצא חמה מנרתקה ולבנה ממכון שבתה היא כפה השמים למטה וכן כמין קערות כפות כחות ללבנה זהו ולבנה ממכון שבתה וכשמש בבקר או בערב יוצא ומתפשט אורי בכל העולם לכך שמה בלשון נקבה יהי מאורות ולא אמר מאורים וגו' את ורחה השמש עליו בלשון נקבה שמה ורבה וגם שמש הוא במקיפתו אמר בלשון זכר השמש יצא על הארץ כשמאיר והולך וכן השמש בגבורתו שמש כיון ד' מגהר דינור שהיא עומד כן הקליפות הקפיה נהר דינור כבבינס וכרא את השמ' ונשתחררה מהליה דנהר כתוב שר נצבים הבינת ולהם' שמבדיל את הרקיע למעל' מקליפ' דינור ולמטה השבת מים שהם השכ' ובראת שמש וירח וכוכבים ומזלות ולכל א' מדור לפי כבודו :

ודין שהכוכבים עומדים ברקיע בין יום בין בלילה אלא מפני זוהר השמש שאין מניח לראות בהם כאדם שנותן לשכת כשהם אינה נראית להרחיק לתוך מפני שהיא ללולה ואם הבית נמלא את נחמה נראית כאשר לכן ביום זוהר אבל מלבנ' אורה ואין נראים אבל בלילה כשחמה למטה מן הים אונקיינוס הכוכבים נראים ואם תאמר למה נבראו כנים הקטנים הדקים כיון שהכוכבים מאירים לפני שהמים העליונים קרים ונברא לגא השמים לחמם אותם ובבקר מה הלמם בככב ה ולא מתקיים זהרורות היום כה וגדולה כוכבות ככב יוצא ממקומו יורה כחץ והכוכב ילך מסילתו ולא יום ואיש לא נעדר ובהליכתם הם מהללים גו ותקון להם שבילין בשמים ובמקום השבילין חקן מעשה הרקיע ירקרק כדי שיתראה יותר בטוב לתוך כדי להאיר על הארץ ונתנם בעובי התחתון על רקיע השמים להארץ נמצא בעל הארץ מאור ולא ברקי' והככבים ומזלות כל אשר יהיה על הארץ יכול אדם לקחת בין טוב בין רע וכן בלבך שהקב"ה יודע הכל שסרי בשר ודם יראה כל דבר במזלות כל שכן מה"מ הקב"ה שהוא יודע הכל שסרי הוא מודיע לכל בשר ודם ואין צריך לומר שהוא יודע הכל ברוך הוא ויתעלה וכרו לבנה נגמים לא כל שכן וק"ו ב"ו של ק"ו כוה :

מים שמים וקשר לו קשר וכו'. בספר שירת תולה הקב"ה רוח מרוח קדשו וחקק וחלב באותו הרוח שנפח שיצר בו ד' רוחות העולם ורוח בכל אחד להבדיל אומן כמי שעושה כלי זכוכית לוקח כלי ברזל נקוב מהלס אל קנה ולוקח מן הזכוכית מכור הכבשן ונותן קנה הכלי בפיו את כל הקלה מכלי הקנה הנכנס בפיו נופח ברוח פיו והרוח עובר מתוך הכלי נקוב ומגיע עד הזכוכית הדבוקי' בקנה הכלי הנבוב והרוח רוח פיו שנפח בזכוכית המותכת ונעשה כלי קטן או גדול ארוך או קצור או רחב או צר' פאום כבחו יוצר כ"ש אל הגדול הגבור והנור' כשהוציא רוחו במתח מלכו של עולם והוציא מים מן לחלותו הרב לאין שעור וחלב וחקק כסא הכבוד וכל צבא מרום ולא רצה הקב"ה לעשותם מאש הגדולה שן ישוה לו שוא אש אוכלה אש ולקח מים אש ורוח וברא משרתיו ומזק אותם לג' חלקים מחלק א' שקפיא את המים והרקיע המים באש ובעשן רעש ועפר ונעשים הארץ חלק השני עשה כל צבא מרום ושמים העליוני' חלק השלישי כשהרקיע רקיע שעלינו להבדיל בין מים למים היו חציים למעלה וחציים למטה והמים שלקח מלמטה היו שמחים ואומרים אשרינו שיש לנו להיות קרובים אצל בוראינו ולהיות שמחים ומשוכים מתחת כסא הכבוד ומעופפים בשמחה רבה ונותנים שבח והודאה וקלוס ומלמזירים כמר ותהלה ליוצר עולם שנ' מקולות מים רבים אדירים במשבח בראשית תמלא י"א פעמים מים ובאלה תולדות נח י"א פעמים מים לומר בדור י"א היה נח ופיס מבול והקב"ה ידע שהמים יחזרו לעולם. ובפרשת י"א פעמים מים לפי שדור המבול משלו באלה אים כשותם וגזר הקב"ה על המים שהיו מתי מבול וגזר להביא מים על מצרים י"א פעמי' מים בתיבת אים ב' ממין הרי כ"ב ממין לכך כ"ב מתי' בפסוק ויאמר ה' אל משה אמור אל אהרן קח מטך ונטה את ידך על מימי מצרים על נהרותם על יאוריהם ועל אגמיהם וגו' לומר עם הכל שהם' כי אין חדש תחת השמש לכך כשיצא תמצא ים ומים מן הבירה עד ויצא משה י"א פעמים וגם ביהושע י"א פעמים מים ח' פעמים מי הירדן וג' פעמים מים שהתנה לחלק מי הים לפני בני ישראל וכן ויסב הים לפניו בקר לאיתנו לתנאו בתנאם עם הים משעת ימי בראשית והמים העליוני' תלויי' במאמר הקב"ה בין המים אשר על הרקיע לא נאמר אלא מעל לרקיע כלומר שתלויין במאמר :

פלג אלהים מלא מים מלמד שפלג האלהים את המים ונתנן חצי ברקיע וחציים באוקיינוס : הרקיע דומה לבריכה ולמעלה מן הבריכה כיפה ומתחת הבריכה כיפה מוצק והיא מוצקת ספין עבות והם יורדים לתוך המים התחתוני' והמים העליוני' ללולי' אבל דבר ומים העליוני' יתרים ממים התחתונים שלבים מדות זבי כי מים למים שלבשי' מים זה שיר למעלות ל' מעלות מה שיש למעלה מלמט' ולמה קרב למעלה יותר מלמט' כי הלוכן לאמות ם יש כלל באש וברא המלאכים כאשר נברא בעיניים המלאכי' ומים העליוני' הם זכרים והתחתונים נקבות וכן עליונים לתחתוני' ב' אצבעות וסיקף הרקיע מבדיל ביניהם לכך בישעיה פתח מי מדד בשעלו מים לבם מים שמים וארץ רום בסדר עולם שאנו כן מים עליוני' כי הרקיעים ים כמן כמין גביעים בים קנול מים שנאמר מי מדד בשעלו מים בידיו בכף הרגל ואח"כ שמים ואח"כ ארץ ואח"כ רוח חיות כי העולם רוח והרוח מרחף על פני המים למעלה ולמטה והרץ תלויין ברום שערה אבל בבראשית שמים וארץ רוח מים בסדר המזלות ושמים של אש מא"ק של א"ם שנ"ג שפ"ר מא"/רו"ח מע"ד מים ולמה אש קודם והלא עפר תחלה לבית הלל אלא שמים אש ובכינה בשמי' על כן קדם מא"ק אש ומה הוא ראש למזלות על כן אש קדם בראשית ברא אלהים את השמים ומא"ק ואחריו שנ"ג עפר שאש שורף עפר ועליונותיו עפר ואחריו שמ"ד רוח כי שמ"ד מיבש הארץ ויעבר אלהים רוח על הארץ והארץ מקבל את הרוח שלא ישחית את הזרעים ואחריו מע"ד מים ישב רוחו יזלו מים והולך אניות הים ואחר מים אש כי הרמן מים ואחריו אש אריה בוא אש השמים מכוין א"ב שאש ואחר אריה שהוא אש בתולה שהיא עפר שהאש שורף העפר ואחר העפר מזל בתולה מאזנים שהוא רוח שהעפר והרים גדולים שוברים הרוח ואחר מאזנים רוח עקרב שהוא מים שהרוח שובר גלי הים ומטר מים ועננים אבל עקר בקהלת והארץ לעולם עומדת והזכיר תולדו' הארץ דוד המלך שמח וישוב העפר בשמים ודוד דור בא לתחיית המתים והרוח הטוב ואח"כ והארץ אמר תולדות ורו"ח השמש כי בא הולך שמים להזכיר כי אין גשמים כי אם על ידי שמש ואחר שמים רוח סובב סובב הולך הרוח ממש כי הרוח לארבע פאות כי הולך עם השמש לא רוח מים כי הנחלים הולכים אל הים ולפי שבקהלת שמכם סיים ולכתוב יושר דברי אמת אבל דוד שמכם בעניין לא בדב' ה' שמי' נעשו וברו' פיו כל צבא' כונס כנד מי הים ויראו מה' כל הארץ לומר ברומו שמי' מפרש לכך ארץ מים ואחר רוח ים שהרוח מכנס גלים ושוברי' ואחר ים ארץ על שם האותי לא תיראו נאם ה' אשר שמתי חול גבול לים ודוד שמכם בעניין אחר שמים רוח ארץ וסדר. אומן מלמעלה למטה עוטה אור כשלמה ונהירה מחי שרי למפל נוטה שמים כיריעה שם השמים העליונים הם שבים רבותו העננים שמתחת השמים ומהלך על כנפי רוח כי כל האויר

מלא

תלה רוח תחת העננים לכך כל עוף פורח למעלה כי הרוח נותן לו כח לעוף עושה מלאכיו רוחות והמלאכי' בארץ על ענייני העולם והולך [illegible] המלאכים המוכנים בעולם הזכיר משרתיו אש לפניו אש לוהט יסד ארץ על מכוניה הארץ שהנו עליה תהום ללבוש כסיתו אלו שבעת תהומות [illegible] בין ד' הרים על הרים יעמדו מים היא תחת הארץ מים דכתיב לרוקע הארץ על המים ושמים על [illegible] תלויין בסערה ובסוף [illegible] בענין אחר שמים רוח מים ארץ מי עלה שמים [illegible] מי אסף רוח בחפניו [illegible] השמים לפי הרוח [illegible] והרוח מביא עננים מי צרר מים בשמלה [illegible] רוחו יזלו מים [illegible] ע"י רוח הקים כל אפסי ארץ שהעננים מימיהן על הארץ יריקו ובתחלה [illegible] ארץ שמים מים ולא רוח לפי שהארץ נבראת תחלה ואח"כ לפי שהזכיר יסוד העולם הארץ והשמים וקשורים עליה ומים למעלה ולמטה ועוד [illegible] יסוד ארץ [illegible] שלג במים ונעשה רפש [illegible] זהו ס' בחכמה יסד ארץ ואח"כ כונן שמים [illegible] ונראה בתבונה השמים ואחר כך נדעמו תהומות נבקעו שנבקעו תהומות תחת ואח"כ ושחקים ירעפו טל לברכ' על כל מקום שיבא טל אין רוח ע"כ הזכיר רוח :

ולפי שהארץ יסוד בכל מקום [illegible] יסוד יקדים ארץ לשמים ובתהלים רוח שמים ארץ ים [illegible] למעלה למטה [illegible] סביבותיו שכתוב [illegible] סביבתיו סוכות חשכת מים עבי שחקים ושם הרוח [illegible] אלך מרוחך ועוד הוא אומר אם אסק [illegible] שמים שם אתה ואח"כ אציעה שאול [illegible] ים שם ידך תנחני וגומר [illegible] שמים רוח מים לפי שהזכיר מוסדי הרים ירגזו [illegible] ותגעש ותרעש הארץ ואח"כ ויט שמים וירד [illegible] למעלה ואח"כ וידא על כנפי רוח [illegible] ואח"כ חשכת מים עבי שחקים [illegible] ובאיוב ארץ מים שמים רוח תולה ארץ על בלימה וכתיב לרוקע הארץ על מים לכך אמר אחריו חק חוג על פני מים עמודי שמים [illegible] עמודי שמים ירופפו ואח"כ ברוחו שמים שפרה [illegible] ואח"כ [illegible] צורר מים בעביו ואח"כ שמים [illegible] ואח"כ רוח [illegible] ברקיע יורד המטר והמים על הרקיע [illegible] שחקי' [illegible] מן החדר תבא סופה ובאיוב ארץ מים שמים ולא רוח לפי שהזכיר יסוד [illegible] ואח"כ [illegible] ואח"כ שמים [illegible] ביוסדי ארץ ומי ירה אבן פנתה [illegible] בדלתים ים [illegible] בכנפות הארץ ואחר כך [illegible] ואח"כ [illegible] ולא הזכיר רוח שאין ניכר לעין [illegible] שמים שם אני :

[illegible] ארץ שמים עשה בכחו מכין תבל בחכמתו ובתבונתו [illegible] לקול תתו המון מים בשמים [illegible] עולם אלא משיב כה אמר אל דרך הגוים אל תלמדו ומאותות השמים אל תחתו [illegible]

[illegible]

[illegible] ואלהינו

אבל אבהם כדניאל צדקיאל עכניאל

ע	ש	צ	י	י
ש	ח	א	ו	י
צ	ג	ה	[illegible]	צ
י	ד	ט	נ	ש
י	י	צ	ש	ע

אנא האל אב
הרחמן הגדול
הגבור והנורא
אהיה אשר אהיה
המושב ומוכתר
בכתר האמונה ומשפיע בכח

א	ה	י	ה
ה	ו	ה	י
י	ה	ו	ה
ה	י	ה	א

העולמות בכח יוד הי ואו הי ארבע שמותיך [illegible]
יוד הי ויו הי יוד הא ואו הא יוד הה וו הה [illegible]
חזי חזי חזי חזי פנואל פנואל פנואל פנואל פנואל פנואל
פנואל פנואל פנואל [illegible] ישמור שילקא בת
רוזא מכל נגעי בני אדם ומן אגרת בת מחלת ומכל זקיקין
ומזיקין בכח השמות הקדושים סוריה יוא אזהה צבצביין
ובשם דהבדו חזבוד אל ולחותם הגדול והקדוש צורטק יש
את שולקא בת רוזא מכל דבוק שדים ומעין הרע ומכאב לב
ומשעמום הראש ומקטב מרירי שברירי ירירי מעתה ועד
עולם אסנו עשציי בשם אגלא אזבוגה טפטפיה צוה פחד על
כל לב זר ועל צבא לתאר וליב כמיל לבד

מ	צ	פ	ץ	
ת	צ	מ	ץ	
ת	ק	ט	ם	
א	ג	ל	א	

וי	יה	ע	מה	ד	וי
פי	יה	נו	חה	ס	יה
ול	תה	עו	צה	ר	פו
ה	מ	ג	פ	ה	לה ל

אלהינו בשמים כל אשר חפץ ה' עשה בשמים ובארץ בימים וכל תהומות עולה כולן שרין שמים לכך במזמור אחד כתיב
שמים תהלה כדכתיב כל אשר חפץ ה' עשה בשמים ובארץ בימים וכל תהומות עולה כולן שרין שמים תהלה שעונה על
אלהינו בשמים לכך כל אשר חפץ ה' עשה בשמים ומה שמם כתיב לקול תתו המון מים בשמים מים קודם רוח לפי שאותו
יום שהשמים ללול כשהוא בא רעמים בא מים בלא רוח והיינו דכתי' כמבוכתו נשם שמים נשם שמים כמין כפה נראין הענני'
ביום שהים קשת כמו בימות הקיץ ובאיוב כתיב ארץ ושמים רוח ימים שם בענין הגורם שהקב"ה נואר אלהים הבין דרכה
ושוא ידע את מקומה באיזה מקום יפלה הגשם וכמה כי הוא לקצות הארץ יבים שאין צריך למלאת שמחה כל השמים יביט
לעשות לרוח משקל כמו שלמוסי' במלך לים זרם ארכו וזרם רחבו ויעמוד מלאך וימלאהו מים וקב"ה מכין תיד סרוח
דכוה מנשב שמתחלק בטיפת ס"י תאלה שלמיפת גלות ויושב בו יפרדו ותים תכון במדה לכל ארץ וארץ דכתיב מי מדד
בשעלו מים שעל הוא כלי כדכתיב בנביאי השקר ותמלכנה אותי על עמי בשעלי כפותי לחם שעולי שעורים הוא כלי
שמודדים בו השעורי' וימד שם השעורים ובמלאכי' גבי מלך ארם אם ישפוק עפר שומרון לשעלים לכל העם אשר ברגלי
בלומר תמלא העיר עפר וכל העם אשר ברגלי עד אין ספק למדוד ושמים בזרת תכן הרים הגבוהים עד לשמים בזרת תכן
ידי יסדה ארץ וימיני טפחה שמים ושמים הרים כדכתיב בעמוס אם יכמון בשאול משם ידי תקחם ואם יעלו השמים משם
אורידם ומפרש אם יסתרו מנגד עיני בקרקע הים הנה הקרקע קורא שאול וכרמל שמים במלכים בסירם כתיב מוסדות
השמים ירגזו ובהלי' מוסדי ארץ ירגזו אם כן כוכבי' הים קגך הם סלעים ונהקיים בדברי הימים ואמצים המחוק ויתנם
את עמו וילך גיא מלך ויך את בני שעיר עשרת אלפי' ועשרת אלפים חיים שבו בני יהוד' ויביאם לראש ויטליכם מראש הסלע
וכולן נבקעו ובכל מקום שכתוב ביסוד ארץ מזכיר תחלת ארץ ואח"כ שמים ומה שכתוב בישעיה אנכי ואנכי ואנשים דכרי
בפיך ובצל ידי כסיתיך לנטוע שמים וליסוד ארץ ולאמר לציון עמי אתה מה לשון לנטוע אלא שמים והלא הם נטועי' ועומדי'
אלא שמים הם הרים גבוהים יהיו מיוסדין לפי שסנחריב חסם כל הכלורו' שערי יהודה דכתיב ויהי בארבע עשר שנה
למלך חזקיה עלה סנחריב מלך אשור על כל ערי יהודה הבצורות ויתפשם ודרכו כל ישראל מן ההרים לכך נאמר לאמר
לציון עמי אתה שלא דרכו ועל אלו שבערי יהודה שברחו כתיב במלכים ויגל ישראל מעל אדמתו' אשורה עד היום הזה
ובדברי הימים נשמע שהחזיר' חזקיהו כדכתיב וישלח חזקיה על כל ישראל ויהודה לבא לבית ה' בירושלים לעשות פסח
לה' אלהי ישראל ואף זה כתוב בישעיה אמרו לערי יהודה הנה אלהיכם לכך מבשרת ירושלים לומר ירושלים למקום
אחרים שירה לכך פסוק אחד אומר מה נאוו על ההרים רגלי מבשר פירש המלך המשיח כתיב אחד אומר על הר גבוה
עלי לך מבשרת ציון פירש ציון המבשרת אמרו לערי יהודה הנה ה' לך ולמדו ממ' עד שבעלה הקב"ה ה' יכ העליונים לכך
את הבריות אשר כארץ שלא היו יכולין לחיות אפילו רגע מוער מפני כח האש הגדולה שעל השמים העליונים אבל מרוב
בגנות ויזרוב שפועת מים העליוני' ומרוב עובי הרקיע המבדיל בנחלק לו רק עים לא יוכלו לחיות כל הבריות מאש עליוני'
הם ס העליונים יקרר את העולם מאש מלעלה ואש בלמעלה מחממ את העולם מקור מים העליונים והמים הם הלויים
באויר ורתוקים מן הרקיע מהלך ת"ק שנה ומלוחם יקרר את עיר בכתוב אמר וזרקתי עליכם מים טהורי' ומהום הבפח
מויעת מים משם מנשם כאדם שנותן כלי בבית שמרחץ והוא מלא מים מפני החום והתים ; כל כבן מפני חום השמש האש
הגדולה הם זכרים וכשיורדים התהומות לתמה אחיבי' ומכניסם עסין מן התהום כדכתיב תהום אל תהום קורא כי הם נקבות
והנקבה מתאוה לזכר כך הארץ ישתים מתאוין לירידת הגשם והו שאי מטרא בעים דארעא לכך כל טהרה טבילה במים
אז באש שעבירו וטהר לפי שסמי' אלו מרעיבה לדור קדמו והאש מבה חום שדור תבניק נעשה לכל השמים וע"כ מברכין

ועד־ על המים שהכל נהיה בדברו וכמו המים תלויין במאמר הקב"ה ברוך הוא וברוך שמו לנצח :
רקיע מתונה הרדני"אל אמרו עליו על פרדני"אל שגבוה מחביריו מהלך בסיר רבוא פרסאות וכל דרור

ובון ודכור שמוליא מפיו ולאלים עמו י"ב אלפים ברקים של אש לכנס ושר לבאו ברקי"אל ממונה עליו ומלאכים
רקיע המגידים שבחו והולך מתנבא עם העולם שנ' ומעשה ידיו מגיד הרקיע
ב' זה הקב"ה שיש לו תמשים שערי בינה וכלם מסורים למשה חסר אחד לנגד מ"ט יום תיום הראשון של
פסח עד שבועות וביום חמשים נתנה תורה נ' רובך נ' זקוף ואותו כח"ב של רבי עקיבא זה הקב"ה נאמן יושב
נאמן עומד נוזר ומקיים ; הקב"ה יושב מלאכים עומדים כמו ן' שאין להם קופצין שנ' שרפים עומדי' ממעל לו ובחכמתו
הגדולה קשר ז' ארצות יחד והארץ עליונה תלוי' בשערה קשור' בכפה וילון וילון תלוי בשערה וקשור' בכפה הרקיע
והרקיע ת"ל כס' וק' כב' (כ"ח תלוי כס' וק' כב') מכון ומכון תלוי כס' וק' כב' ערבות וערבות תלוי כ"ס
וקשור בזרוע של הקב"ה וצדקה במחקים שנאמר שחקים יזלו צדק וכתיב ויצו שחקים ממעל ודלתי שמים פתח וימטר
עלים'

עליהן מן לאכול ירניו שמים שיש מלאכים בשמים בשחקים שטוחנין מן לצדיקים והוא ועוז בשחקים מה שהיה לכם פוח
ועוז בני' עם המלה מן למה נקנה' שחקי' מכל רקיעי' מרומים מפני שנבוראת של הקב"ה כתוב' ועוז גאותו בגאונו תורתו
ירושלים ובית המקדש עוז דכתיב תנו עוז לאלהים על ישראל גאותו ועוזו בשחקים גאותו דכתיב רוכב שמים בעזרך ובגאותו
שחקים שבינתו דכתיב ויצו שחקי' ממעל אין צווי אלא שכינה דכתיב ויצו ה' אלהים שהקב"ה צוה שחקים להמטי' מיני מאכל
לישראל שנ' וימטר עליהן מן לאכול : תורתו דכתיב ועוז בשחקים ואין עוז אלא תורה שנ' ה' עוז לעמו יתן ה' יברך את עמו
בשלום ירושלים ובית המקדש בשעת בנויה באבנים טובות ומרגליות באבן ספיר וכברכת וכל מיני אבן יקרה שנ' ושחקים
יזלו צדק אין צדק אלא ירושלים ובית המקדש דכתיב צדק ילין בה ועתה מרצחים וירושלים ובית המקדש עומדים ותלויי'
בשלשלאו' של אש ובשחקים וביום הולד ומנהיקים בגלגל חמה ומלאכי צבאות מהנות כמות בתוכו וסולם נצב בשחקים וראשו
מגיע לזבול מלאכים עושים י"א וכדים נכבדים ממונים עליו ועל שערי שחקים רוח שערי צפון שמה הרים לשערי
דרום שמה הרים לשערי מזרח שמה הרים ולמערב שמה הרים וגבריאל שר הצבא ממונה עליו ולמה נקרא שחקים שהם
שוחקים מן לצדיקים ושל ומטר ויגיל לישראל בעולם הזה ובעולם הבא ואמר שחקי' אל חקרי שחקים אלא שחקים שהם
משחקים בכל מיני שיר ובכל מיני שבח ובכל מיני זמרה לפני השכינה בבית המקדש שבמרום שנאמר הוד והדר לפניו
כי זה בית תקדשו שבשחקים שזיות מכסה את כל חדרי רקיע תמרותים שנאמר כסה שמים הודו ד"א שחקים מלמד
שתהר"נה מחנות עומדים בבית המקדש בשחקים לומר לפניו בכל יום וכל מחנה ומחנה תתרכ"ח דגא מלאכים המשרתים שכך
שחקים עם סולת בני' תתר"נה כי קתלוי ת"ר ואלו תתר"נה מחנות שהם סיבבי' לפני הכסא' שבשחקי' ורוממין שמו
של הקב"ה בכל מיני שבח וזמרה מבקר עד ערב ואומרים לפניו ק' ק' ק' ומבקר עד ערב אומרים לפניו כבוד
ה' ממקומו מפני מה מפני שהשכינה עלתה בלילה למרומם לבית מקדש שנ' אתה אל מסתתר :

הרקיע שלישי מלא אוצרות ערפל ושמו דומות יוצאו' ובתוכו מחנות רעמים וברקים ממנו יוצאי' ויוצאי' נ' שרים
על כשאותם ודומות שבשאות לאש ואש מבחת כוהב מושלים בכל מלאכי אש והם כאש נאותם וקולם
כקול רעם ועיניהם כנגרי השמש ומושלים בגלגלי להב וכשם ולהם כנפים לעופף לאלף פיהם כשופר' מרעישין
כנפידים מדברים ומרעדי' שואגי' ומשופפי' דלים לכל קול רוח ומשופפים לכל פנה :

אלה שמות הברים המשרתים במעון השלישי שם הראשון יכני"אל ועם י"ט מלאכים משרתים לפניו ועם שמונים
לכל דבר של אש להבעיר ולכבות : ושם השני הסמי"אל ושם"ג מלאכי' משרתים לפניו מושלים בכל דבר על
רכב אש וסוסי אש לארץ ולהבזיל ; ושם השלישי ללקי"אל ושם י"ט מלאכים משרתים לפניו מושלים על להבי אש להדליק
הבים ולהשקיע שחקי' בו שחקי' בכל כלי שיר לפני הקב"ה וסנדלפ"ון ממונה עליו וקושר כתרים לקונו ומעשה
המרכבה אומר סנדלפ"ון קושר תפלין בראש צור עולמים ה' אלהי ישראל ובתפילין כתיב מי כעמך ישראל :

ואלה גם הם שמות המלאכים המשרתי' במעלה הג' עם דלקי"אל העומד שם והוא מושל בלהבי אש נוד"ם אוי"ל
מלכי"ם מולי"אל מרי"אל חבי"אל שלחי"אל גנרי"אל למכי"אל עקרי"אל ססני"אל גובי"אל מומי"אל
אמני"אל חלמנ"וף ושחני"אל ארפי"אל אגבי"אל אמרי"אל אמנג"כאן :

ואלה שמות מלאכים המשרתים בכל שבעה המעונות במעון הראשון עני"אל במעון השני לדקי"אל במעון ג'
חסדי"אל במעון ד' דורני"אל במעון ה' גברי"אל במעון ו' ברקי"אל במעון ז' מיכ"אל :

ואלה הם המלאכים המשרתים בים בכל מה שיש בו את קומי"אל תומ"אל חברי"אל נקי"ם ווא"ם :
ואלה מושלים על המטר מערו"בות מלכי"אל מרמר"אות טרם"אל סכני"אל לקבמי"אל מני"אל גדי"אל כרמי"אל
ישעי"אל מטרי"אל לים"אל :

זהו שם המפורש והוא ראשית לכל השמות והתחלה בשם עליונים ותחתונים וסודו זכר ונקבה בראשית
אר"ם ות"ום שם בן ארבע אותיות יהוה וזהו השם הנכבד והנורא הוא מודיע
לנו מציאות העולם הנקרא סבה ראשונה לכל נמצא אשר הוא מחוייב המציאות בבחינת עצמו ומאמתת מיוחד מציאותו
אשר נמצא כל נברא בחכמתו וברצונו כפי אשר גורה חכמת רצונו יתברך וממנו נגזר ג"כ שם בן שתים עשרה אותיות
וזה ר"ל של שתים עשרה הויות ווה צרפים :

אלה יהוה יהוה יוהה הוהי היוה ההיו והיה והיה ויהה היהו היוה ההוי
השמות התמיכו לפי צרופם מן השם המיוחד וגרם ידיעתם קודמם ונסבאר מן השמות אשר נכתב אחרי
זה • וזהו שם בן ארבעים ושתים אותיות :

אבג יתץ קרע שטן נגד יכש בטר צתג חקב טנע יגל פזק שקוציח

זה השם קדוש ומקודש והוא נודע מל׳ירופו והוא יוצא מן הפסוק הראשון שבתורה הוא מן ב׳של בראשית עד ב׳ של בוהו וידוע שכל התורה כולה תמותיו של הקב״ה יתברך וזהו הוא מוסף תוריי וידועם ומושכל למקובלים ;

והו ילי סיט עלם מהש ללה אכא כהת הזי אלד לאו ההע יזל מבה הרי הקם לאו כלי לוו פהל נלך ייי מלה חהו נתה האא ירת שאה ריי אום לכב ושר יחו להח כוק מנד אני חעם רהע ייז ההה מיך וול ילה סאל ערי עשל מיה והו דני החש עמם ננא נית מבה פוי נמם ייל הרח מצר ומב יהה ענו מחי דמב מנק איע חבו ראה יבם היי מום

דע כי אלה השמות כלם אשר הם מלורפים פה כפירוש הקודו׳ של ע״ב אותיות אלה שהם יוצאו למתקבלים חיי הע״בנ ; **אלהים** למדקני מנעורי ועד הנה אגיד נפלאותיך **יהוה** השם הנכבד והנורא מפורש בע״ב שמות היוצא מפי כהן גדול בקדושה ובטהרה כאשר היה מקובל בו כראוי והוא היוצא מג׳ פסוקים הידועים היוצאים מן סמדה ויצאו כולן כדרך תוך ראש סוף לג׳ אותיות בכל שם ואלו הדברים נוראים ונעלמים מאד כי הם כחות המדק העליונים ואותיו׳ נוראות ועליונות אשר חלקם מהם לג׳ פסוקי׳ נוראים מאוד בסוד נשגב ונעלם כאשר נודע לו ובהם ידעו משכילים כל סוד נשגב ונעלם אשר בהם סוד שמים וארץ העליונים מסוד האותיות והם חלוקים לג׳ כחות וקיימים ושמתי כ״ד כ״ד שמשותך אבל כפירוש תורת הם חלוקים לאשר חלקים נוראים שבעה בכל חלק ובהם רמוז כל קוו יוצאת מלאים העליונות הם פניקיהן ; וסוד מלאך אלהים וסוד מגני כבוד וסוד כח הים והמים וסוד הטיית יד משה על הים וסוד מחנה מצרים ומחנה ישראל ואור וחושך יום ולילה וסוד רוח קדים וכל אלו הם דברים נוראים עליונים הרמוזי׳ בכח סוד עשר ס׳ פירו׳ וזה פירושם בסוד נשגב ונורא בסוד לג׳ ספירותי׳ שהם מפורשם בסודם העמוק במקומ׳ ופירש כי מלאך האלהים הם כחות נוראות עליונות עד יכי״ן ובוע״ז המסכבין ומקיפין כל״ח והו״ד לישראל הזקן ובניו במוכם ׃ והלילה שכלולה תכולם להאיר מן האור ולהחשיך מן האש וכזה יבדל מחנה מצרים החיצונים מכחות הטהורות הדבוקות בה ואור הלילות הכילם להאיר להם במותם ׃ ואז לא קרב זה אל זה של יקוו המים אל מקום אחד ואז וקרא זה אל זה מיכ״אל וגבריא״ל עומדים בימין ובשמאל ונוטי׳ רשות זה לזה ויקרא ליבשה ארץ וגם מקור המים והנה כי טוב כל״ח ויט משה לירוח המתעלק בנלחו אשר הכם לג׳ אלים שברות הקדומה וכח קדוש הנעלם בכל סוי״ם וסוי״ה וכל אלו הם סודות פלאות נוראות כחות עליונות שיוצאים כולם מכח הבינה שהיא אור הנתיבות ׃ ועמוד כבוד והשמימים וכל מלאך וכח עליון אשר נתבררו כולם בסוד מצרים העליונה אשר ממנה כחות עליונות ונוראו׳ רשומות דקות ונעלמות זכות הטהורות אשר הוא כללם וחברם ציור בציורו וכח בכחו וכללם בסוד הקפוחים דדינים הנקראי׳ סנהדרי גדולה עליונה דבוקה וכללים בה הם ע״ב רוחות נוראות עליונות חלוקות ושלשה חלקים לכ״ד כ״ד שמות וכל חלק כח בפני עצמה ועוד הם חלוקי׳ לעשרה חלקים ז׳ בכל חלק כל אחד כח נשגב בפני עצמו

ועוד ומכל חלק פעולות נוראות והזקות מכח חיבור שמות ציורם וכחם המפורסים במקומם למבין ; הם חלוקי׳ לע״כ דברים מדברי המלאכים העליונים ובלשונות ע״ב שמות וכל דבור ושם וכח נשגב בפני עצמו ׃ ועוד הם חלוקים לפ״ב נפני עצמו ׃ ועוד הם חלוקים לע״ו אותיות נוראות עליונות לגרות שמחוברים וכחות עצומות כל אחד עליונות לבאי לבאות י׳ כחות לגורות ואותיות ושמות (כ״א לר״י) ציורים דקים רשומים נוראים עליונים ונעלמות אשר מהם כחות בכלל שם המפורש הכלל מכולם ודבוקים בכללם בשם הנכלל מהם ובכל כחותי׳ ודינים עליונים הנקראים הכל לבאות וכל הליונים הנראים והקראים בלשון הקודש שמות המפורשים בכל אלו הכחות הנזכרים שהכל נכלל בשם אדנ״י הנכלל מהם הנקרא ונגלה מוג הכל שנראה באותיותיו ואינו נקרא אשר לא ישיגהו מחשבה ורעיון ולא דעת ותבונן ולא כח ודמיון כי אם ד׳ אותיות נוראות ולא נקראות אשר בהם סוד היחוד בסוד עשר ספירות מחוברו׳ ליחוד מיוחד היחוד הנמור ומהם הנאצלי׳ לכל הנזכר ברוך הוא וברוך שמו ומאחר שהכל נאצל מסוד ארבעה יסודות אותיות עליונות נוראות נעלמות ונסתרות אשר בה היחוד בשם ומהם עשר ספירות עליונות עם כל פעולתם ודרכם וסקפסם

והקפתם וצבאותם הכל כלולים זה בזה ביחוד מיוחד זה כזה ליחוד אחד וסוד ע״ב נוראים הנקראים שם המפורש ופל אלו הם כחות קדושות טהורות לחזקית פעולות בכל דבר שמוכי׳ אותם האדם המקובל בהם ובכחות ובפעולות וסוד הציור והכח והמלאך היוצא מכל ציור ואות משמם במרחם בלשונו שכל אחד שם מן הספירה אשר לכל ממנו יבין איש שמות וכחו ומלאכו בשם כל אות משם הספירה אשר מהם משתלשל הכל ממנו יודע כח כל דבור מלאך גלגל וכוכב וכל דבר עליון ואז ישכיל כל משכיל וידע דברים נוראים ויתגלו לו כל סוד נורא ונשגב שהוא נעלם ונסתר ויבין סוד הפוך האותיות וסודם וטעמם וציורם וכל תנועתם יודע לכל משכיל ומכאן יבין המבין לחבר שמות ואותיות עליונות ולצרף אות ות השם הנכבד והנורא וכבר כתוב ומבואר ומפואר כל שם בכחו וחלופו הפוכו וציורו ותשבונו ושם כחם במירתן לפעול כל דבר ופועל כאשר הוא מפורש ומצוייר רק בקדושה ובטהרה כמוזכר שם ואז יחשב שלם כאחד מפליא עליונה ועל זה שים לה נכון וכוונה שלמה להבין כל אלו הדברי׳ הנוראי׳ ופי׳ שם נורא ונשגב שם הייחוד שם בן ד׳ אותיות נוראות ופי׳ בציורו י״ה ובכחו הנורא ובפי׳ ו״ה בסודו הנזכרים שם וכל שם ושם כפי׳ נסתר ונגלה והתהפך וחבור והאות והציור והכל מהם בסדה ידועה לרמוז בכחו ולמקומו הנשגב והנעלה מאד כל אחד לפי הכח והציור הבא לכל אות בציורו ובכחו ומכאן תבין כל דבר על בוריו ;

ותדע כי כל כח שם הנכבד והנורא בסודו הנסתר וזה לך פי׳ של שם בן ארבע אותיות הנוראו׳ והם מורים בסוד האצה הגדולים המחוברים ומדובקים לאצת ובעבור סוד השמטה ועניינה להיות מהם אור קטן בסודות הנעלמים כי יה״ו או״ר אשר ממנו מצות עשה דכתיב אנכי ה׳ אלהיך ומצות לא תעשה דכתיב ויהי אור כאור״ל אנכי ולא יהיה לך מפי הגבורה שמענום ועל זה אם בת יה״ה האם״ לכה׳ והכה״ לאם׳ או אם תבין סוד הה״א בא ורה ובסוף השמיטה ויהיו נקראים עשו יהיה לקפ״ח קנ״ה ואנמון ויכרת ולישראל שלום שהיא שלום וגם בצורה כי עת קין

ה׳ראשונ׳ של שם ה׳ אחרונה הם שתי ירות לקרש האחד לאחי ירותיו והיה לקשר האחד והיא אורח ה׳ יו״ד הל״ת י״ד בגי׳ אח״ר עם הסלה ; עד קוצו ונבו גופו רמו לג׳ ספירות ה׳ להי׳ ספירות ; הי״ו כי קוצו של יו״ד אינו הן הענייןליו׳ ראחרונ׳ של יה״ו רמו לג׳ אחרונ׳ הרי׳ ספירות נרמזי׳ בסלת יה״ו

כן שם השם׳ בסירה וסוד הדבר ועניינה לחברת י״ה רמוזה לג׳ עניינים עליונות כמו שנאמר יו״ד וקוצו וגבו ו״ה ל״ה ספירות ויו״ד אחת לג׳ אחות עליונות רוחניות בסוד עשר וזהו סוד נשגב ונעלם בסוף אל הנעלם כי ה׳ ו״ד רבוקי׳ ולא הבוקי׳ בעבור השמטה של יצחק ויו״ד וא״ו רבוקים תמיד ולל ת וא״ו דבוק ה׳ לעולם היובל רבוקי׳

השמטה בגימטריא שם״נ עם אותיותיו והמלה הרי שע״ו כמנין שלו״ם ופי׳ שע״ו מני אשר והוא עשו הרשע אשר עליו אמר יעקב אע״ה ושכתי בשלום אל בית אבי ויהי׳ שלו׳ לי חוק עשו ׃ הוא שו״ע בן כנעני ואם תשים מספר אח״י אצל עשו הרי שצ״ה כמספר נשמה אשר עליו אמר הצילני מיד אח״י מיד עש״ו והגשיר שתי פעמי׳ מיד בגימטריא ד״ן הצילני רמז הקץ עם אותיותין הוא צת״ק תצו מספר שצ״ה עם הסלה והתפל׳ על צרות ש היו לעת הגאלה ליתן הרווחה ביניהם ונזכת ליושב בשמים יצחק להם תגלה מלכותו עלינו הרמז ביצחק בתוספת יו״ד הוא כת״ר כידוע ויש כתה מלכות בראשה וימליכוה תחת ושתי ; עשו בני׳ מוש״ל ׃ של גם

זה בזה עתה יה״ו כי הה״א לשטה ונעלות יקרא יהו״ה ויתחל הה״א לא״ב בשם ארבע אותיות הנזכרות א׳ לעליוני׳ וה׳ לתחתוני׳ רבוקים זה בזה וזה כמקום זה עתה ולעתיד עתה כת ב מבין שני הכרובים ידבר ול נסו ד ל״ך יו״ם אף שנ׳ אלהי אברהם אלהי יצחק אלהי יעקב באמצע ולעתיד יעלה הא במקום י״ה ונאמר בסוד עליון האל הגדול הגבור והנורא לחבור שלום ובאיות העשירי בונה פלטין יאמר שם סלא על עולם סלא ליחוד אמת ושלום בסוף וא׳ רמז לשני כרובים וו׳ להפארת על כן הם דבוקים תמיד ושם י״ה להיות מחובר לעליונים ומצוייר בתחתוני׳ בסוף השמטה ותשוב אל בית אביה בנעוריה שנאמר לך יום אף לך לילה וגו׳ בסוד יה״ו או״ר כי זה סוד שם הוי״ה בין הכל כי בראש יה״ו או״ר ויה״ו יה״ו כסוד למקומו ואז יהי שם בן ארבע אותיות מלא ושלם והאותיות מתוכבות לשם ומתעלות אל מקום אצילת בשם יא״ן עליון ונורא ונעלם הנקרא בסודו שלום הכתיב ויקרא לו ה׳ שלום ויקרא לו אל בזמן השמטה ומתחלפים בעביר פירו וזהו סוד נשגב בטל׳ וה׳ עולי׳ וה׳ יורדי׳ נמצאו ליחוד אחד באמצע ונולא מאר ב׳ עולי׳ וב׳ יורדי׳ נמצאו באמצע הסול׳ לאחד

והחכמה מאין תמצא מאין יבא עזרי להנחיל אוהבי יש אשר ממנו וה׳ בקרבו כי משם יפרד ויהיה ומה עצמו ראשיהם וכל חיילה וכל פתנותיה וגה ועמהם סוד הקרבן להיות אדם מקריב מן אדם

הגהות

אלם כי יקריב מכם קרבן מן הבהמה בסוד ופני שור שנהפך לכרוב הטהורה ומן העוף הטהור בעבור השמטה הגורשת בבהמה ותהיה הבהמה טהורה בסוד המטהר בסים המטהרי׳ כי מן השמטה נשאר לצורך העולמות כסרת בסים וחסר וכן לכל השמטה שנשארו מחון לצורך הנהגת העולמית היוצא מכל שמטה וכן גו השמטה המטהרת ומקרבת מן הצאן עיקר הקרבן שנ׳ תקריבו את קרבנכם ועל ידי בית חסר ובול וזה סוד נעלם ואם מן העוף טמא בסוד נעלם ואם לא נזכר בראתם לרום העלםהם וגם אם כוח נחברו עליוני׳ ותחתוני׳ לא בראש ששם שלש עשרה מדות גבורות שאינם תיורות ריקם בעבור מקום יניקתם אשר שם י״ג גבולי אלכסונים ומהם עיקר השבועה בחקיפה והדבר מרמז משה באמרו ועתה יגדל נא כח כי עם זה יהיה חבור שלם לתרי״ג מצות שלמים ושם סלא ושם עליון כי משם מתגלגל הכל וע״ב גשרים לע״ב שמות נוראים פעולותיו מאד וזהו הראשון :

והו מורה בשם הגדול והנכבד בחבורו וציורו ד׳ כחות המורות והכללית בעשורים ויותר שהוא עטרת תפארת הנקרא וה׳ ועל זה אמר ברוך הוא כי השפע יורד במקדש יהו״ה ומשם יורד לכל העולם :

ילי רמז הוא ה׳ עליון יתברך המתעל׳ עליון הרחמי׳ גמורי׳ כולו לבן אשר ממנו הגבור׳ לעליוני׳ והגבור׳ לתללי ברכה וציורו ד׳ כחות המורים בדבר ועואב״ה כי הוא קרטון לכל קרטון וחבורו וציורו מורים בדבר :

סיט מורה רחמים גדולים גמורים ואשר אינה נמורי׳ אשר בהם משפט וצדקה בארץ החיים וחבור ג׳ כחות המורי׳ בדבר וציורו ה׳ כחות כי הב׳ מחוברות והב׳ זה בחוץ וה שכינת תוך משכן והחמישי מהם ו׳ מורה במקום החיים בנצח ועואבה היה והוא חי יקים לנצח :

עלם מורה בשני הויות שהם במקום הגמורים יה״י נשגב בריונים עליונים וביניהם לדין הכל וציורו שבעה כחו׳ דבוקות המורים בכל הבניין ועואב״ה כי הוא הראה נרשותו בריינים לעשות דין במצרים עם ג׳ פסוקים אשר מהם הכל ומסור חבורם יסו״ד לעטרת צב״י תפארה עליון אמצעי והם מורים על הדבר :

מהש מורה סוד ארבעה בתים שבתפילין ותדבק אי׳ באור העליון ונסתר וחבורו מורה עטרת ת״ת תח״א תוך הה״א הכלול מן התפילין ש״ן וצורה מורה בניין שלם לבושי הכהן המורים בדבר ועואב״ה בכח נצח המנצת שהוא כ״ח הת׳ ציורו המנצחים לדבקה בצדקת האבות ובהם :

ללה מורה מרכבה למיוחד בסוד שני׳ ועילים וחבורו תפארת ותפארת לרחמים גדולים דבוקים ליחוד אחרו ציורו ששה כחות המורים בדבר ועואב״ה שנברא העולם ברחמים ובעשרה מאמרות מן המאמר היודע הא׳ אחרונה ומחבורו תבין הדבר :

אכא מורה ביסוד אשר כל הנשמות והשמטות באות לו לחיים נצח בדבוק הנשמ״ה והשמט״ה וחבורו מורה ג׳ ספירות המורים בג׳ נקודות חול״ם שור״ק חיר״ק וציורו ז׳ כחות המורים כי היא תדבק בתוכם ועואב״ה כי מורה כפרה ומרגיע וחיים ומתוך אלו הכחות תבין כח הפעולות במרחם וכן לכולם :

כהת מורה כאטר אמר בעל הפעולה וציורו ה׳ כחות המורות כולם ביו״ד המתלבשות בבניין אלו הצורות הבאים לה מן התורה ומחבורם תבין כי היא תתעלה על שלום צדק לצדק ועואב״ה אמר ברוך הוא כי הוא ברית אלהינו שבשמים כרותה מן חכמה עילאה :

הזי מורה כי היחוד הוא דבוק בחסד ועואב״ה ה׳ רם על כל רמים רוצה לומר על כל המדות וציורו ד׳ כחות המורים בדבר וביחוד וחבורו השני ה״הי ביו״ד והמנצח המורים בדבר למשכילים כי הוי״ר תתעלה לת׳ ושניהם בנצח ליחוד אחד :

אלד מורה מרכבה למרכבה לא׳ תפארת ועואב״ה כי יתעלה למעלה וחבורו ג׳ כחות חסד ותפארת בתפארת עליון בבינה וציורו ששה צורות עטרת תפארת לאחד :

לאו מורה בשני פועלי׳ המקבלי׳ מן הבינה ועואב״ה כי נתעלת היו״ר דין במצרים ממקום המשל ומחר וציורו ו׳ כחות המחברים לא׳ ומורים בדבר וחבור יחוד ג׳ לא׳ :

ההע מורה מה שמורה בעל הפעולה ומן החבור מורה כב׳ פועלים :

יזל מורה היו״ר בשם הגדול בכח נצח וציורו ארבעה כחות המורים בדבר למבין ועואב״ה ביו״ר פעל הכל וברצונו כל כחות גלגל ומלאך מכח נצח וחבורו מורה בשני פועלים המושלים בכל כח בכח נצח :

מבה מורה כי שם הגדול שבכחו בע׳ הנקראו׳ ח״ר וציורו ו׳ כחות המורים בששה קצוות ובדבר ועואבה כח של הקב״ה אשר שלח למשה בעצמו ובכבודו והבורותם תפארה בחכמה בעשרה ובכל דברא׳ וכח א׳ ומתוך אלו

הכחות

שלחות מבין כח הפעולות :

הרי מורה שם המיוחד ומחובר מכל סי׳ וחבורו שלשה כחות לדבר א׳ סנקראים ארץ החיים דבוקים וציורו ארבעה כחות המורים בדבר ועואב״ה כי הוא א׳ בעליונים :

הקם מורה בשני פועלים ובי״ב גבולי אלכסון הנשבע בשם וחבורה עטרה דבוקה עם הבינה וט״ס המורה על הדבר וציורה ו׳ כחות המורים בבינה המשביע לב׳ פועלים ועואב״ה וכרון לס׳ בשמו :

לאו מורה שלשתם בתפאר׳ וציורו ששה כחות עטרת ת״ת דבוקי׳ ומפאר׳ בין שני חכמות שנ׳ מבין שני סכרוני׳ מדבר וט״ס שבה נכלל הכל והכל נתלה לב׳ קדושו׳ ועואב״ה מורה בקדושה של מעלה וחבורו שם א׳ להם :

כלי מורה בשם הכלול מארבע דלתות העולם העליון ועואב״ה הכלולי׳ ברחמים וציורו ד׳ כחות המורים בדבר ומבורים עטרת תפארת וחכמה המורים בכל הבניין :

לוו מורה כמאמר כ״ח הנשבע בו׳ וציורו מורה כן החקוק בי״ב מזלות של ישראל :

פהל מורה בשני פועלים זה כתוך זה ועואב״ה כי רחמיו של ט״ס תמיד מאהר שסם זה בתוך זה וחבורו מורה בכך וציורו ו׳ כחות המורים כי העטרה נדבקה ונקשר בחסד וברחמים ומתקרב לעליונים גמורים :

נלך מורה בשם הגדול המשביע בכח מסם של משה בכחו לפעול נוראות וחבורו מורה מן הבינה לב׳ וציורו כחות המורים בדבר ובזה מקבל מזה ומתוך זה יוצאת הפעולות הנזכרות :

ייי מורה הג׳ כבוד ג׳ נקודות מיוחדת מאח״ס עליון לדך קו מאמצעי עד סי׳ הדבק בשבת ג׳ ועואב״ה כי אחרון הוא עליון כהדבקו במנוחת עולם אשר היא שבועת לכל והוא עמהם ביוכל לכח אחד וכח העולם ברוב וחבורו מורה כך וציורו גם כן : **מלה** מורה בשני פועלים שהכל מתגלגל מהם ידם לכל כח אחד ויחוד א׳ וכך הכ״ם וחבורו מורה בכך וציורו ו׳ כחות המורים ובה תבוב לאמם :

חהו מורה כארבע יסודות אשר מהם סיו״ד מכח הת״ם ועואב״ה מכח ארבעה יסודו׳ וחבורו מורה באדם אחרון המתקרב על יד ה׳ אחרונה בתפארת וציורו ה׳ כחות המורים בדבר ובכל הבניין :

נתה מורה לאדם אשר ממנה רשות למחכל אכל עצמה לו התוכם (כ״א המוסא) את העולם בצדק לדבקה בצדיק ועואב״ה והוא כלול בב׳ מדות וחבורו מורה כך וציורו ה׳ כחות המורה בסוד הנשמות היוצאת מן הבינה ועיברות ברשות לדי״ק לאמוכ״ס ואמר בגבורה הגדולה בעבור שמחובר מסם ת״ת :

האא מורה בב׳ מדות הכלול בשם אח״ם הגמורי׳ ועואב״ה וככח א׳ ומדת אמת וחבורו מורה בו׳ הכלולים מהם וציורו ה׳ כחות המורים בדבר בכל הכלול ביעקב בורח חסד ואמת וזהו סוד בורח בנין הסלם עליון וראשון ואחרון למבין סודי התורה : **ירת** מורה שכולם זוים והוא איגו זז ממקומו כלה ועואב״ה ביחודו שהוא קיים לעד וחבורו מורה בב׳ מדות המקבלים זה מזה עד פחד וציורו מורה כי הכל יתחבר בי׳ ובקוצו כפוף שאינו זז כלה :

שאה מורה כלה כמה ירם בכחו לעבור במצרים מכונה של מעלה ועואב״ה כי יצא ממקומו לדין במצרים כי הוא בכך גו לבעבור עבור במצרי׳ לנגוף וחבורו מורה בדבר וציור ט׳ כחות הפועלי׳ כולם במצרי׳ ומתוך זה תבין פעולתו :

ריי מורה אותיות הספירות הפועלים מן הכבב והבינה מן החכמה ועואב״ה מן השבת האחרון החכמה וחבורו מורה כך וציורו ג׳ כחות המורים בירושת חכמה וחכמה עליוני׳ :

אום מורה בשני פועלים הנקראים בשם כח׳ וישור בחוכם שהוא עיד לשם ועואב״ה לדי״ק יסוד העולם וחבורו מורה בכך וציורו ששה כחות המורים ששה קצוות : **לכב** מורה כסא לכסא א׳ ועואב״ה הרוכב על ת״ת וחבורו מורה לעטרה בין החכמה והבינה וציורו חמשה כחות דבוקות עם תפארת וט״ע בר״ח דפי״ם :

ושר מורה קיום השבועה בהקיפו ובסוף לדבקה וכך א׳ בעל הקבלה וחבורו מורה בכך וציורו ששה כחות המורי׳ בדבר : **יחו** מורה שני פועלים מן השם ליחוד א׳ ואמר בם׳ וחבורו מורה בהם ובכל המג״ין וציורו ד׳ כחות המורים בב׳ מאורות ובסוד ב׳ פועלים לא׳ וחבורו בכך : **להח** מורה בשני קיום השם במקום הכמ״ם ובינ״ה הנשפעים בי׳ שפיה במקום אדם עליון או הוא ממש וחבורו מורה בבינה הנשפעת בי׳ וציורו לחות המורים בדבר :

כוק מורה השם ע״ז הדינים לכח אחד וחבורו מורה בעטר״ם תפאר״ת ובינ״ם וציורו ה׳ כחות המורים במלכות הדבוק עם הבינה ובשני פועלים ובכאן תבין כח הפעולה :

מנד מורה כשעלה משה למרום ובמר הוא מפורש עם חבורו וציורו שהבינ״ם פועלת בחסד בב׳ פועלי׳ ומשפיעים

אני מורה כי זה מלה מזה להיות סיו״ד שלם וכליל מן הי׳ ומתמגים שערים ועואב״ה כמו קדם של מלכותחבורו

בה"ח וי"ו דבוק בבינה וציורו ה' כחות המורים כדבר : **חעם** מורה בכח כחות מחנות לבנת בי"ב שבטי ישראל והם
בין בני מדות לא' ועוא"ב ח חקוקים בשם כי הכל ממנו ובו ומבוררו מורה בכל הבניין וציורו שבעה כחות המורים כדבר :
רהע מורה סי' הרוכב בערבות על היו"ד החיות והשרפים והכנפים והכל ממיו והודו כי הכל מרכבה לו וגם הכל
לא"ח ועוא"ב ח והם בן ד' על הכל ומבוררו וציורו מורים כדבר :
ייז מורה באותיות כ"ב מרכבה לא' וס' לם' אחרונה ליתן טעם בם ועוא"ב ח מדה ה' ולם' אחרונה ומבוררו שני חכמה
בנלה המורה כדבר וציורו כך : **ההה** מורה בי"ס גבור"ה ועטרה והם כח החיונות מורה וחברו כך וציורו
המורה בחס"ד הכחות ששה : **מיך** מורה שלשה עשיות גלגל מלאך ולבוש וי' מסה הם כסא לי' והם כח הכנפים ועל
ואב"ח כי עליון והפל כליל בי' הכל ומבורו שם הייחוד על הכל וציורו ארבע כחות המורים ומזה הבין כח הפעולה :
וול מורה בשני פועלים שהוא שם מ"ב ויתעלה ביחוד ויקרא יסוד העולם אשר שנים עשר גבולי אלכסוני'
ועוא"ב ח כי הם בי"ס המקדש והשם עליו ומבוררו וציורו מורה כדבר :
ילה מורה עילאה ותתאה מלמה ועל אב"ח כי ה' מדות של י"ג מדות הד' רחמים וחסדים ותחמש כלול מכולם
הי"ג ומבוררו כך מורה וציורו ה' כחות היא מקבלת מכולם : **סאל** מורה כי הם שלשה מלאכים אמריאל
אדריאל פגדלם"ן והם כ"ח שלשה היכלות בעשר ספירות ועוא"ב ח בכח ג' אותיות המנהיגים את העולמות מהם
העליון והתחתונים רחמים והג' כליל ומבוררו ג' פעמים הפ"א ליחוד א' וציורו ז' כחות :
ערי מורה כי העטרה לא שבעים מעלות הם כחות אשר תחת ידה כל הענפים הם כחות אשר תחת ידה כל עד
העשירי קודם לשם הנכבד ועוא"ב ח עם היו"ד קדש כולם כפולים כי העשירות כפולת בכל ובליה בכל
ומבוררו מורה ככך וציורו ה' כחות המורים כדבר : **עשל** מורה כי העטרה קיום השבועה ומחנות הלבנה בי"ג
נבולי אלכסונין ועוא"ב ח כי הם חותם הקשת לקיום הארץ ומבוררו וציורו תשעה כחות המורות בדבר ובסוד :
מיה מורה בשני פועלים ליחוד אחד ועוא"ב ח כי לא נודע השם שנאמר מהם כי הם למשה ומבוררו ח"ם וחיה וחי'
עם עטרה וציורו ה' כחות המורים בעד המקבל מאמר הימין בסוד :
והו מורה ככר ג' שהוא חלק ג' והוא באמרו נעוץ סוף הרא"ש ליחוד אחד ועוא"ב ח והוא סוד ה' אחרונה של שם
בחלק הג' אחרין ומבוררו כל הבניין לייחוד מיוחד לעטרה וציורו ד' כחות המורים בדבר ומזה תבין :
דני מורה שהיא מורה ג' שמות לעטרה ג' אותיות משלמת ועוא"ב ח כי הוא בורא השם משן ים"ו בג' קדושות
עילאה ותתאה ואמצעית ומבוררו מורה כך וציורו ג' כחות המורה הכל יחוד א' :
החש מורה עיקר הבניין בשם והכל כלול בי' ועוב"ח והג' כלול הכל בכלל עילאה ומבוררו מורה בדבר וציורו ח'
כחות המורים בכל הבניין : **עמם** מורה לענפי האילן מן הי' ומן הה' כח לכל ועוא"ב ח מענפי האילן
כח לגלגלים וכוכבים מכח המנענעים ומבוררו מורה עילאה ותתאה לחבור אחד ביסוד עמם וציורו ז' כחות
המורים כדבר : **ננא** ביסוד מורה בסוד ארבעה כחות בשם מלא של החיים הברכות והם כחות נוראות ואלוה מזיו
שופר השכינה והכל נעלם בחכמה ק' יום עליונים ונוראים ויחוד אחד על בל נסתר ונעלם ועוא"ב ח כי כחות העליונים
משכחים לשם בכל יום ראות חיני הכחות וע"ז תקנו ישראל ק' ברכות מבוררו וציורו ה' כחות המורים כדבר
נית מורה בסוד המי"ו שהוא נותן רשות למחבל ונספך לברכה על ישראל ועוא"ב ח כי הוא לי"י ה' אשר לו כח פי'
ומשם לעולם הידוע והכל תוכם אחד ומבוררו מורה כך וציורו ד' כחות המורים יחוד שלם :
מבה מורה בכח העטרה עם חילופים הכל מצוייר באדם ועוא"ב ח נוה ליד בחוק האדם שהוא עולם קטן ומבוררו
מורה בכל ליחוד א' וציורו ו' כחות המורים בי' וכלולים בה' : **פוי** מורה בצלמו ובכבודו הפעל במצרים
ועוא"ב ח סקולים הם תעשר מכות לעשר הדברו' ומבוררו מקדם מוך מקדם ומבור שני פועל' וציורו ד' כחות המורי' כדבר
ומתוך כחות אלו תבין הפעולות : **נמם** מורה באור הלבנה בחמה ואור חמה מעיקם דבוקין בג' ואז תהיה שכינה שורה
בזמן שישראל עושין שמה ויוכל לדבקם יחד ועל זה אמר כי הקודש שהוא חגי"ן בקדם העטרה ומבוררו מורה שני אורות
לחברם ביוכל וציורו ה' כחות המורים סוף שמעם ביוכל : **ייל** מורה כי יתעלה הי"ד על כל אשר ברא לעשות ועוא"ב ח
כי יתעלה אותו בכח על כל ומבוררו מורה על הבניין ועמם ליחוד אחד וציורו ארבע כחות המורים כדבר :
הרח מורה ביחוד גמור וכך אב"ח ומבוררו מורה ארך החיים לבניין שלם וציורו ה' כחות הכלול בכל :
מצר מורה כלות שני שמות שמתחלף פעולתן לפני המקום המגלים שם לצורך השעה בסוד ועוא"ב ח והכל אחד
ואין שנוי בכח ומבורו מורה בכך ועטרה ספארה בבינ"ה וציורו ה' כחות המשפיעי' אם ובכללן בי' :

ומב מורה ד' כחות של השם בי"ב הגבולים לסבוב היום להאירו והלילה במתנותם ועוא"ב ח להנהיגם ממזרח למערב
בי"ס ד' אז ומבוררו מורה כך וציורו ה' הכל בסוד הי' כלול : **יהה** מורה ביחוד מיוחד עם העטרה ועוא"ב ח
סוד הה"א שתופס עולמו מתת שקבל ומבוררו מורה כך וציורו ה' כחות המורות כי הכל בי' :
ענו מורה כי שקולה כנסת ישראל עם העליוני' ועל זה כתיב מקדים ומיחדים אלו גם אלו יחד להיות דבוקים וכלולים
עליונים וגם תחתונים אבל הענפים הם מוך והפורים ועוא"ב ח המורה בניפוך הלבנות ומבוררו מורה כדבר
וציורו ה' כחות והכל כלול בעטר"ה ומתוך זה תבין כח הפעולה : **מחי** מורה שבני קדושים כנסת ישראל דבוקי'
בעליון ליחוד יחוד ה' בעליוני' ובשפלי' לחבר את הכל ועוא"ב ח כדי שיהיה עמם בכח אחד ולתבור אחד ומבוררו מורה
סוד שני פועלים עם כל הבניין וציורו ה' כחות המורי' שהכל כלול בעזו הרצון :
דמב מורה שבעה נרות מן התפארת ושבעה בעטר"ה ועוא"ב ח כשם שמאירים שבעה למעלה כך למטה ז' והם
הצדיקים שבעה ומבוררו כך מורה וציורו ה' כחות מורה כי הכל כלול בי' :
מנק מורה בשם ד' שבי' מדות סביב להתפארת כך מהם ג' כחות מלאכים מכחם סביב העטרה הנקרא עץ החיים
מגדל ירושלים הידוע ועוא"ב ח כי מהם משפיע בין כדין כח עליון חבורו מורה חבור הבניין כולו זה כזה לכח
אחד וציורו מעשם כחות מורה כי הכל כלול בעטרה : **איע** מורה בשני פועלי' והפכ' מכח בסוד צורך עצמו שלא
יתאחז נפשו בירושלי' עליון ועלתי בירושלי' משל זהים מכח מעליון לעליון ומתרתא לעצמו ועליון קבלו ומתחלה לא
קבלו כענור סוד העליון המעלם ועוא"ב ח כי בזה השם נקט לבא בארץ ולא נשמע לו ומבוררו מורה תפארת ועטרה על
שבעים דיינים ובסודו הנעלם והנגב שלא בא לארץ וציורו ששה כחות המורים בדבר :
חבו מורה ביחודו הגמור ועוא"ב ח וגם חבורו חב"ח לאחד וציורו ה' כחות מורים על הדבר :
ראה מורים על שתנה שמות השבעה בשמות הרמוזים כנגד ז' שמות של שם מ"ב ונח' כלול הכל ביוכל ועוא"ב ח
כי הם ספירות ה' בתחכמה ויגלד בזמן השמטה וכן בהתחברם זה לזה עד מקומן הראשון מבוררו מורה כך
וציורו ששה כחות המורים בכלל הקצות : **יבם** מורה כי העטרה מכח התפארת דבקים זה בזה לכח אחד ועוא"ב ח
רמז למדה האחרונה הכוללת הכל ומבוררו מורה בדבר וציורו ה' כחות המורים בדבר כי כל כלול בי' :
היי מורה כי השם נרמזו כל סוד הנראים וסוד עשר ספירות בסוד ג' קדושות בם אשר כל אחד מורה עשרה בעניין
דומה בית ס' למקדש כאמרו יו"ד על יו"ד וו' והם ג' הכללות בעניין סוד הספירות אצילותם והם ג' עליונות
אצילות שלשה במלא והם רמז התורה שלשה אחרונים כל מאמר וכל עשירית ולכל מלות ובכלל המצות ובכלל הכל
מצלו כל סוד דרכי המצוה וחוקתם ומתלבם ובושם ביסוד להם והיסוד הוא אוי נקר"א יסוד הבינ"ה כי יבוא הכל לאשר
לו הארץ הנקרא ילאת מורים העליונים כליות וביום לאיתם דבוקי' דבוק חזק כולם לא' בסוד כ' יום ומהם לכ'
עליונים הבעלמי' גם תרי' אחד בסודם הידוע ועוא"ב ח בהתאחד אל בני ישראל זה שמי לעלם וזה זכרי לדר דר וגומר
כל הכהוב שם ומבוררו מורה כדרכו וציורו ארבעה כחות נוראות המורים בקדושתם ובכל הבניין :
מום מורה כי תם בשני פועלי' אשר בהם והם הכל ועוא"ב ח כי תחלתו וסופו בכח רחמי' כד"ל כי כל אחד כלול
בשתי קצות שמקדשי' תמיד הם שני פועלים כח שאמר את השמים לרבות ואת הארץ לרבות ומבוררו מורה
כך וציורו מתשם הכליל בי הכל וכל בו :
הנה נעלם סוד שם המפורש הגנב ונעלם אחד והוא מפורש בסודותיו הנוראים אשר בו כל סוד שמים וארץ וכל
פעולה יקרה מכח חבורו וציורו ותבונו' בכח כל שם ושם המפורש בסודותיו הנוראי' כאשר הוא מבואר בכל
שם ושם בכחות נראות ונסתרים ועליונים תחת אשר כולם באו מכח הבינה ולסוד נתיבותיו הנוראים הדבוקי' בחמשי' יום
הם חמשים שערים נוראים בשבעה שבתות תמימות וכח קדוש נפש כל אחד ואחד והכל כלול בכח סוד שנים פועלים והם
כולם ש' כללי' ודבקי' ומהם כחות לאלפי' שכלים נבדלי' ומלאכים קדושים וכל כוכב וגלגל ורקיע ואופן וחיה וכל שר
ושלטון וכחות פנימיות ומלכיות סביב ושלום תהוו' ומיקרה וכחות עליונות נוראות מבוכות זו מזו אים על מחנהו ואיש
על דגלו ושמות נוראות והכל בכח אחד ע"ב שמות המלובש ומבוררם בציורם ובמשכונות כל אות ואות בכחו וציורו כחות
עליונות נוראות בכח עשרי' ושתים אותיו' נוראו' עליוני' אשר מהם רקומו' דקים מא' ציורם נכחתם הנוראי' ונפלאי' כולם
נחתמים ומחותמים בכח שער חמשים תוך חמשים מהם עליונים ונפלאים בסוד היו"ד וקוצו הגנוז בסודו הללוים ומשם נאצלו
בבינה והבינ"ה הוציאו לאור כל צוריה עליונים וכל אחרונים לקיום כלי הזמורה מקבה אחת וכח קדושה הנעלם בבינ"ה
ברי הם חמשים שלמים מחוברים ומחברים כל ציור בציורו וכל כח נכמרו וכח ציורים לה' צורות מחוברות בסוד ה' אחרונה

פאשר היא חברם גורת לחברת ומקום לכסא הכבוד כל אחד במקומה לסיומם סביב כסא השם הנכבד והנורא
זחקוקים בו להיות מהם כל אצילות וכל כח ופועל לכל אשר ברא אלהים ונפים בכח ובפועל כל כח ופועל
עליון כל צבא השמים והארץ בכח עליון בגורת עליון וגזר ומאמר ודבור וקריאות וכל גזירות הבאת מכח האותיות
המצויירות ומחוברות וחקוקו' בכסא רם ונשא אשר הם חקוקות סביב הכסא הנקרא ערבות אשר גו הכל כמו שכתוב
במסכת חגיגה ערבות שם גנזי צדקה ומשפט ברכת חיים ושלום של מטיות המתים ולחות נשמות והוא הנקרא רמז
לכסא כבודו הנקרא שמים המקבל מעטרת תפארת על בן יה בו אוצרות הרבה של נשמות הצדיקים וכלל עשר ספירות
בשלשה היכלות כנגד שלשה חלוקי הספירות והיכל מלאכים כגן עדן ועולם הבא והקדש למקדש כלומר בהיכלו ואוצרו
כאשר הם מצויירי' שם ושרפים וחיות הקודש והקדושה והאותיות סביבות הכסא חקוקים במעון קדשו הנקרא בשם
שמים המקבל מן העטרה וכל זה הכל כלול בו כמו שעטרה כי זה כסא לה' ותמה כל נורא ונורא לכל אשר ברא אלהים
לעשות והוא חלוק לג' מחנות והיכלות נגד היכל ה' היכל הקדש אשר הכל בו הנקרא מעון שנאמר השקיפה ממעון
קדשך מן השמים וברך את עמך ישראל כי משם באה הברכה וגם כל נברא כי הוא כסא וכסא ה' ואלו הם כ"ב אותיות
עליונות חקוקות בכסא כבוד והמשה כשולו' רמז לסוף האלף אחרונה של שם ליתן כח וטעם בדבר ובמכתא וכך הם
ב"ן אותיות מחובאת סביב הכסא חקוקי' ומהם נחצבה שני כחות נראות ליתן כח ונורא לכולם והם יו"ד ו"ו והם שני
שמות לכל אחד אשר בם כל סוד הספירות והנתיבות והשמטות וכל סוד נסתר ונעלם מהם והם א"ש ורו"ח דבוקים
זה בזה ומהם כל כח ומלאך ושר עליון והכל לכח אחד וליוצר אחד הכלול מן הכל ומהן לורת א' נורא ועליונים מהני
אותיות יו"ד ו"ו הנקרא אלף והוא ראשון נותן כח ונורא וחבור לאותיות וכו סוד הספירות והקדושות בשם קדוש ואשר
בם כל עליון ושפל וארבע דלתות העולם וזה דבר קרא סוד עשר ספירות ועשרים ושתים אותיות נראות הם סוד שני
לל"ב נתיבות נראות ונעלמות בחכמה וכקוצו של יו"ד הם קן ימים עליוני' ונעלמי' הנקרא אלוים ואחרי אים ירא את
ה' וישמור נפשו מאד כבא אל הדרך הזה כלה קבלות חוקים מאד בכל דבר ובכל אות ואות כל ורו ובתפיו הנוראים
ואם יבינהו השם בשם בדרך ישרה וקבלה עובה אז יקרא הוא מלאך אלהים חיים ויהיה שכלו ונשמתו דבוקה ברוח
אלהים חיים ונפשו טהורה וקדושה מאד ואז ידע סוד ה' הנכבד המפורש בסודותיו וכל פעולותיו ובתפיו ועליו נאמר
כי בי חשק ואפלטהו אשגבהו כי ידע שמי יקראני ואענהו עמו אנכי בצרה אחלצהו ואכבדהו אורך ימים
אשביעהו ואראהו בישועתי: ברוך ה' לעולם אמן ואמן:

הגמרה

אלהים מצמים השקיף על בני אדם לראות היש משכיל דורש את אלהים כי אם בזאת יתהלל המתהלל השכל וידוע
אותי ויהיה עולם הדבר על הארץ כנבע ה' בימינו ובודע עוז ואמר ובשמו תשבע ויהיה סודו של דבר
זה עד הפסוק ש"ו נתגלה הדבר וכו שרש הגדול היה מתחנן והוא באמרו אאא האע אגו יהו יעב מוב
מגדול אתה וגדול שמך בגבורה ימינך ה' נאדרי בכח ימינך ה' תרעץ אויב ימינך ה' רוממה ימין ה' עושה חיל כך זו עם
גבורה מעוז ידך ותרום ימינך והוא באמרו נאדר בקודש הם עליותיו במעלות העליונות באמרו אל רם ונשא שוכן עד כל
פלאיו אשר הפלא באמרו רם הוא ונפלא בפלא גדול גדול ונורא ונשגב בשם בסוד קדושה רבה אמרו ונתגלה רז
הנבורה באמרו כי לא יעשה ה' אלהים דבר כי אם גלה סודו אל עבדיו הנביאים וגם נתגלה הסוד הנורא והנעלם אשר
נורא באלים ונשגב לבדו בסוד קדושים שרפים ואופנים מלאכי קודש וכל צבא מרומים באימה ופחד עומדים וארץ ושמים
מרעידי' שמעו גם שם ה' לכאן יושב הכרובים ואמר לו ראו כבוד אלהים חיים וגם גבור בא אמרו לא נודעו לכם
אמנם שם נתגלה סוד גבורות שמו לאים נאמן ועניו באמרו בכל ביתי נאמן הוא ויהיה הסוד הזה אשר נאמר כי יד על כס
יה באמרו איזה בית אשר תבנו לי ואיזה מקום מנוחתי ואת כל אלה ידי עשתה כי כ"ח ה' נור עולמים ואביבה ידי עליך
עוד כתיב היתה עלי יד ה' הלא כי שם ה' נקרא עליך ואין להאריך בעמקי העמקי' הוא חכם הגדול באמרו חכם
רבה ומי אשר הכל בגזור הפלא היא או יבין רז גדול ונורא כי חכמים חכם גדול ונורא הם הגאונים הקדומים שלא
נגלה זה הסוד הוא שם הנעלם ובחור גן נעול מעין חתום:

והחכמה מאין תמצא

ואיזה מקום בינה כי אחד ושני פאת: יה והבני וה היא יהוה ואיזה מקום
שם הקדש ואין זה בלא זה באמרו זה לעומת זה עשה האלהים אבל זה הכח וזה הפועל
ויצא מן הכח אל הפועל והוא אמרו אם לא בריתי יומם ולילה חקות שמים וארץ לא שמתי כי ויה הפועל שהיא מחנה
כי הכל הולך אל מקום אחד כי שם ה' נקרא ויהיה סוד הדבר אשר אלהים וימונו ועליונו כמו בסוד הספר

צאמה ואשר נבורת שמו ממחלק לחלק גבורותיו אשר עולים במעלות מה למעלה כמו למטה והוא אמרו ושמו לי מקדש
מכון שכנגדו והוא מקדש שלמעלה באמרו רם ה' ונשא וכנגדו ווי העמודים אשר הם יסוד הבניין כמו ואבני בהו כי
על היסוד בונין הבניין ועל זה ווי העמודים הם בכל כלומר כי גבוה מעל גבוה זה בזה המקדש של מעלה הוא הקדש
הפנימית ויצא מן הכח אל הפועל שלמטה כדי לפעול הפועלים התמימים הישרים והשלמים אשר קודם נעלם ונחתם
הם הקרבנות ועולות ושלמים וזבחים כדי לכפר אדם פעלו התחתית ואז ישוב הרצון לרצונו והפעל אשר פעלו והפעל
ושכה שנתנם וישוב הרוח אל האלהים אשר נתנה ויקים הכל אל מקום אחד ביום ההוא יהיה ה' אחד ושמו אחד וכוח
ג' זה שם של ארבע אותיות שלם בשם י"ה במילואו כמו ו"ה כחשבון עם ו"ה עולה כ"א מוסיף בו ה' הוא שם שלם כי
שכח הוא י"ה וכתיב בי"ה ה' צור עולמים וה' רמז אל הה"ם שהם בי"ה גבור"ה מלכות ג' לב' מדות אחרונות
והפועל היא ו"ה כתיב אם לא בריתי כי אין זה בלא זה כמו שכתוב לעיל כי על זה נקרא עלם כי כל אות לעצמו כמו ה'
שמים ו"ג יצר ה' קריאת וכן כל אות ממלך ה' לה' לבריאות התחתוני' בה'
כד זה עומד בגבורה בורא ברוך הוא ויהיה ראוי לאמר כי שם העלם הוא יה"ו ולכבר
מפירש הוא במקום אשר בסוד עשרה אותיות והם עשר ספירות ונקרא מפורש בעבור
כי הוא מגלגל לשבעים ושנים וזה הוא מפירש כמו שכתוב לישועתך קויתי ה' ואמ'
דוד לישועתך קויתי ה' ואמר אורך ימים אשביעהו ואראהו יה יהו יהוה
ומהם יונקים שבעים אים הזקנים אשר כל העדה כלם קדושים ובתוכם יהוה
כל א' וא' בגדולתו ובגבורת אים מרבו על ירכו והם הולכים באור הא' המלך אשר
סגורת הגוזרים למטה לתוליא לאור יפיו ושבחו וכם קדושתן בגזרת' עליהם מלכם
שכתוב ויעבר מלכם לפניהם וה' בראשם והנה נקרא הראשון:

מפ	רש
יה	וה

והו וציורו ודיו מורה עד יהו"ה ועל וו"י העמודים על יו"י בראשם:
ילי וציורו יכו"י מורה ועמו תאום שם אסי"ה כי הם שם הגבורה והגדולה:
סיט וציורו כוי"ט מורה כו' ועמם התאומים אשר אהי"ה השני:
עלם וציורו עמו עכ"ו כ"ו מורה שני הויות ונשגב בשבעים שמות הקדש:
מהש וציורו כו' די וס' שמיו וזכרון הקמה אבל מורה על שאמר הפסוק בא"ל שד"י ושמי ה':
ללה וציורו כ"ו ד"י מורה על ד' רוחות העולם אשר נבראו בעברה מאמרות עם כחם בהויות:
אכא וציורו כ"ו כ"ו די מורה על ד' רוחות העולם אשר לעתיד לבא ונחתם באכ"א באמרו אך בעבור לחדש הוא
הנה זה השם בקדש הקדשים הוא יום שביעי אשר לעתיד לבא וציורו כבני לעולם הבא אשר לעתיד
אין כך אלא אכ"א אשר היא מנוחה וכפרה לנפשות הזכות והטהורות
שמות העלם ועם תאום שם בכחו:
כהת וציורו כדיד"ו מורה שלשים ושתים נתיבות החכמ' וכ' לגאות הברית וכו' שבשמי' ולמטה מוכיר סוד פתיו
הזי וציורו דיד"י מורה כ"ו והאלף מרומה ובכללו רם מורה אל רם ונשא:
אלד וציורו כ"ו כו"ד מורה שני הויות וארבעה אופני המרכבה:
לאו וציורו כ"ו כו"ו מורה פא' שם המושל בכ' לים של מעלה והשני בפמליא של מקדש כנגד מקדש
והם ו' קצוות העולם
ההע וציורו מורה די די"ע מורה בשם עלם ומפורש בשם ע"ב החקוקי' על מצח אהרן כ"ב באמו אל הדם הקדשים
יזל וציורו יוכ"ו מורה כי שם ה' אשר נשגב על עשרה גלגלים ומושל בשבעה רקיעי' אשר בו כסאו ובאו:
מבה וציורו בדודי הוא השר הגדול כי ה' קראו דודי באמרו דודי צח ואדום דגול כי הוא יושב על מרכבה
הקודש והוא יהו"ה עם שני אותיות:
הרי וציורו דיד"י אשר במטרון הט' נקדש בעשרה בבבות במכור האותיו' של מעלה וע"ו נשגב לבדו באחד:
הקם וציורו דיכו"ס מורה עלם ומפורש ושנים עשר אבנים שהיו מפותחים בקדש אלו השמות:
לאו וציורו ככו ו מורה שני הויות והשמש כנפים אשר הם מקדשי' אותו תמיד:
כלי וציורו ככו"י מורה כוכ ו וקדלם על ד' דלתות העולם:
לוו וציורו מורה כוו ו דמקוק כ"ב מזלות של ישראל שבטי יה עדות לישראל:
פהל וציורו מורה שני הויות והם של אהי"ה עם שלשה אותיות עלמן:

נלך ויו וציורו מורה עלם ושבעים שמות שהם מחוקקי' בשמה כאמרו זה אלי :
היא ראש השביעות של אהי"ה כי הם כח הנבואה של משה ושל ישעיהו כאמרם זה אלי ואנוהו וזה חזון אשר
בשם אכ"א מחוקקים והם מעידי' על ג' קדושות אשר העולם עומד כמו א' כעשר הדברים ואחד כעשר
הספירות ואחד בעשר הנפלאות של מצרים והם הסוד אהי"ה :

מלה וציורו כ"ו כ"ו ד"י שהם מושל בי' של מעל' והשם מושל בז' של מטה הוא השם המגלגל אותם בכח הגדולה

חוא וציורו דוד"יו מורה ששה ועשרים וארבע יסודות העולם :

נתה וציורו כדוד"י לא נזכר צורה הנ' עד הנה כי היא אחרונה מכולם ומשובחת ויהיה הרגל שלשה בכף רגל
צדק כי הוא הנפש את העולם בחסד אשר יסוד העולם והאשו למטה כנגד שפע העולם כי הוא גלגל
המנהיג את העולם השפל בחסד וצדק ותבונה בחסרון שם' ומכוונת ומסובבת כנגד האלף כי האלף בקדש והתי"ו עמוד
הקדש של משה והוא אות הקדם שמנהיג את כל העולם במשפט כמו שאמר הכתוב וחסד ה' מעולם ועד העולם על יראיו
וצדקתו וגו' ומורה כי הוא שם הכלם אבל עלמו מורה שם של ע"ב בגבורתו הגדולה :

האא וציורו ד"י כ"ו כ"ו כי יתחנן הצדיק באמת ס' ה' אל רחום בשלשה עשרה מדות וכולם בכח א' :

ירת וציורו ירד"ו מורה הדעת הכתוב למעלה אן התי"ו ועם היו"ד ממשיך אשר הוא השם של אהי"ה :

שאה וציורו שכו"די אשר הוא מורה שם של רחמים והשם המקיף :

ריי בחשבון הראשון והוא שם של עשרים ושתים אותיות אשר אהי"ה וה' בראשם אשר בראש השביעים :

אום וציורו כ"וו כ"ו שני הויות והעמוד בתוכם הוא העמוד אשר אור העולם ויסודו והוא צדיק יסוד עולם :

לכב וציורו כוכ"וד מורה שני הויות ומורה מרכבה האבות :

ושר וציורו ויי"ר הנה רז ושלשה יודי"ן הם כנגד שלשה ראשיתי' של אבות והקשת למטה הוא קשת של נח אשר
כרת ברית לארץ לעתיד לקיים לזרעך אתן את הארץ הזאת וכן כתוב גם כן לאברהם ליצחק וליעקב :

יחו וציורו ידי"ו מלאך שמו יה"ו פרשים הדמות הזהב בלשב כמו שכתוב ידיו גליליי זהב ממולאי' בתרשיש
והיא גם כן מורה כי הוא שם של עשרים ושתים :

להח וציורו כ"ו ד"י ד"ו היא שכל הפועל אשר שמו מטטרו"ן שקראו השם דודי ירד לגנו השפל ועם הב'
אותיות מורה גם שני הויות

כוק וציורו כ"ו כ"ו מורה שם העלם שהוא מפורש בשבעים שמות :

מנד וציורו כוכ"ד היא רומז לחמשים שהיכל את תקח אחד מן החמשים ושם בתוך הד' יהיה ה' וישארו מ"ם
הם שערי בינה ותחסרהו מעט מאלהים מהיות ה' עברות הם קדושות מאה ומורה בשם העלם ובשם אכ"א
ושלשים ושתים נתיבות חכמה :

אני וציורו כוכ"י מורה בשם אדנ"י עם הדל"ת של ד"כי עם האלף של אכ"י הוא אדנ"י כמו שמפרש במקומו :

חעם וציורו דוע"כו והוא שם של פ' פסוק חקוק בשם שנים עשר שבטי ישראל לבד שבשגב שמו לבדו שהיה
מבין שני הכרובים :

רהע וציורו רדי"ע אדנ"י היושב על המרכבה של מעלה כי כל העדה כולם קדושים ובתוכם ה' אדנ"י וארבעה
מן המרכבה והיא כפ' ממש עם שבעים ואדנ"י הוא הכל כאחד כי אדנ"י על שבעים אומות ועל שבעים
שלום רוכב והוא המרכבה והוא סוד :

יין וציורו כ"ו וא' ושהם וגם כ"ב אותיות והה"א הוא רמז לה' מדות שהם כ"ב אותיות חקוקות הם בתורה :

והו וציורו ד"י דיד"י מורה עלם שהם ביחוד בסוד גדול כי הם שלשה חלויים לשלשה עמרון כי הם ג' מדות וכך
הם אלו שהם כי עם אלו שאחד נשלם העולם וכו כמלא הדבר גם כן למבין אבל ציורו הוא ידיד שהם שהוא
שמים אשר לה ו' פנים בסוד ועל זה הוא ציורו יהו"ה וי"ו פנים :

סיך וציורו כוי"ך מורה עמם שלשה עשרות החתומים הנה אשר כתב עליהם ה' והקדישם לקדים כסא כבודו
כי הם יסוד העולם כמו שמפורש למטה :

זול וציורו וכ"ו מורה כי שכן ה' על וו"י העמודי' ומושל בי"ב מערכות וזה הוא מה שאמר יושב תהלות ישראל :

לה וציורו יכוד"י מורה על ב' הויות עם הי"ל עצמם ומורה ה' מדות לשם אבל האמת הוא הציור הנ' ואת כל אלה ידי"ו

כאל וציורו כ"ו כ"ו כ"ו הוא שכתוב היכל ה' היכל ה' היכל ה' ג' פעמים הראשון ירושלים הרים סביב לה וה'
וסבני

השני ויעבר מלכם לפניהם וה' בראשם והשלישי כי אל ה' והם ג' היכלות חקוקות בכסא ה' והם האלפ"א בית"א וזה השם
יש לו סוד גדול באמרו ה' ה' אל רחום וחנון ג' פעמים ביחד :

עריו וציורו נגד"י כי ע' מעלות יש בכח הגלגלים וסורה כי שם של ע"ב הוא באלה המעלות שבשב' וכח י' גלגלים
והוא באמרו אראה שמיך מעשה אצבעותיך :

עשל וציורו נגו ו"ל בא לזכור ברית נח בעבור ג' אבות שיש בו שלא לשחית את העולם יותר וכתיב וזכרתי את
בריתי זה אחר זה עד בהית הקשת והוא באמרו והארץ אזכור והוא כמו שזכרנו בציור השם וחשבונו כ"ו
וע"ב שבות ואחד שמו על הכל רוכב :

מיה וציורו כיד"י מה שכתוב אני ראשון ואני אחרון ומתחיל ויעבר מלכם לפניהם וה' בראשם ושמו יהו"ה כמו
שמפורש בסוד הציור באמרו ושמי ה' לא נודעתי להם כי לא נודע לשום בריה מן הראשונים בריה וחשבונו כ"ו כ"ו :

והו וציורו ודי"ו בראשון כאחרון ועוד אני ראשון ואני אחרון הוא שנ' ראו עתה כי אני אני הוא ואין אלהים עמדי
פעם ם וזהו שהתחיל וה"ו וחתם ם קה והתחיל וה"ו והותם מ"ם כי סוד הראשון כאחרון ואין להאריך בסודו העמוקים :

דני וציורו עצמו והוא שם שם ה' והוא מן האבות ועל זה נחסר ממנו האלף כמו שיחסר מיהו"ה להיות אבות והוא
שורש העצם לכל קדושת השם שהם אבות על סוד גדול והוא מורה לשש כנפים הם קצוות העולם ועל זה
נחסר ג' ונשאר ג' כדי להביאה הדבר בשורש הציור ונמצא כן שני הויות ושני היו"ן לששה קנים וששה גביעים והויות
חלוקות בהם כדי להאיר איתם מזיו השכינה אל פני המנורה ויאירו של מעלה :

ההש וציורו דיהוש הוא שם של שד"י כי השי"ן בציורו מורה שנראה לג' אבות והוא אמרו וארא אל אברהם אל
יצחק ואל יעקב באל שד"י כי אור שכל הפועל אשר נטע בהם באומר שבעה וו' מוצקות לנרות אשר על
ראשה כי הרכיב אותו על עשר :

עמם וציורו ג"נ כ"ו כ"ו מורה שני הויות והעי"ן לעי"ן מלאכי השרת שמקדישים אותו בכל יום ומשתחוים למול
כבודו וכתיב וישתחוו לו כל אלהים כי הם ז' כתות היושבים ראשונה במלכות והציור סורה לגלגול ח' כי
שם הם כח נפשות הכוכבים המקבלים גזרה מאלו השרים :

ננא וציואו נג"כו צורה הנינין על מה שכתוב שנת תצ' שנה קדש והם עשרים קדושת וגם הא' בכור קדוש הנה ג'
קדושות באות לקדושה אחת כי הם מאה ברכות שישראל מתפללים בכל יום והשם ברוך הוא עליהם שומר
וכתיב מה ה' אלהיך שואל מעמך וגומר אל תקרי מה אלא מאה ויש עליהם שומר ויעבר מלכם לפניהם וה' בראשם :

נית וציורו ניר"ו בא להזכיר גבורותיו של הקב"ה בכח התי"ו וכאשר ברא כל העולם והעמידו על עמוד א' כאמרו
וצדיק יסוד עולם כי בחשך היה כל העולם עד שקם העמוד להעמיד את העולם באור התי"ו כי הוא שם של
כ"ו כמו שפירשנו למעלה כי הוא אור השמש הגדול כי לא רצינו להאריך שם כי אור השמש הוא אור היסוד והו התי"ו והוא
כ"ו והנשא באמרו ששים גבורים סביב לה לתי"ו שהוא שם הקודש היוצא מן הפסוק הידוע שהוא ברכה לישראל :

מבה וציורו כורו"די שני הויות עם ב' אותיות והוא שמו של מטטרו"ן כי השם קראו דודי באמרו דודי ירד לגנו
לעולם קטן :

פוי וציורו כו"יו הוא השם שנקדש שמו בעשרת הדברים והראה גבורתו בעשר מכות שהביא הוא על המצרים :

נמם וציורו נכ"כו הם שני שמות היחוד המקדשים על הקדושה העליונה והוא כאמרו שנת החמשים שנה קדש כי
בזמן הקדש קדש כי בקדש נקדש שמו :

ייל וציורו יי"כו שמו שנקדש מקום כסא כבודו על י' גלגלים ורוב גדלו בעשרה מאמרות כאמרו השמים כסאי
והארץ הדום רגלי וכתיב כמחולת מחנים :

ההע וציורו דירד"ו הרי"ש בחסרון והוא שם של כ"ו כאמרו והוא כאחד ומי ישיבנו :

מצר וציורו כ"ו יע"ר ואדני עם הג' אותיות השם והוא אמרו יהו"ה אדנ"י חילי וישם :

ומב וציורו כ"ו וד"ו הם ד' יסודות המפורשים לי"ב מזלות הם כח השעות השלשות ביום ובלילה :

יהה וציורו ידיר"י ברוך הוא וקדושתו וגבורתו כי השם להודיע בה"א האמת בלא שום ספק כי הוא הה"א
באמת וברור הוא על שם הציור העמוק המפורש הנה ואחריו ר' כי אותו אמתתו והורגו אין להזהיר ואמר
די הרפא ואין להאריך עוד :

ענו וציורו ינג"ו כ"ו תמיד מקדשי' אותו ומגדלי' אותו בסרת רחמים א' על ע' לשונות וא' כ"ד פנות העולם
הגלגול ברחמים וכתיב וירד ה' כי שם בלל ה' :
מחי

מחי וציורו כור"ו י"ם ב' ב' קדושות שמקדישין אותו תמיד הם סוד הכרובים והאמת הב' קדושות אלו הם ב' כתות כת אחת ישראל למטה וכת שני שמות הם המוני מעלה אשר הם מקדישין אותו תמיד ;

דמב וציורו דמור"ו כ"ו דו"ר שבעה בשבעה מוצקות לנרות המאירות לפניו ;

מנק וציורו כו"ג כ"ו ומורה על הג' חיילות בג"נ שמלכי השרת המהלכים כשליחות השם תמיד אשר שליחותם כ"ב יסודות כחם ועצמם סביב הכבוד שומ־ים הכבוד הכסא והם בשליחות בוראם כאומרו עושה מלאכיו רוחות משרתיו אש לוהט ' וסהם שומרים להט החרב המתהפכת בתוך הגן והשני מורה בשם אהו"ה עם אות ציורו המפורש והעצם שהוא על הכל ;

איע וציורו כוי"ג מורה בשני שמות הנוראים אשר בהם נתחנן הצדיק באמרו ה' אלהים אתה החלות וגו' עם ב' אותיות ;

חבו וציורו עליו פתח ואמר א"א אל"ה גדול"ה אר"נ קדוש ונורא שמו לעולם כי הוא העצם לבד בג' יתברך שמו ;

ראה וציורו כבודי האמת כי בזה השם הזכיר הנביא שמות גבורתו ועצמו לקראת כחם על הילד הנולד וקראת שם פלא יועץ אל גבור אבי עד שר שלום ושם העצם בתוכם להראות כי כחם מהגבורה והגבורה עצמה כחם והם הנקראים ראו כי שרו של הגבורה בה' נכללים הם במחשבה ה' הנראה לפני והוא מורה כי הם היושבים על קדושה אחת שהוא שם הגבורה אשר בתוכם ;

יבם וציורו ר"יי השם עצמו מורה כי הוא רוכב על י' גלגלים באמרו סלו לרוכב בערבות אבל ציורו מורה כי נקרש שם בן ארבע אותיות ונתגדל כג' עשרות הנזכרות למעלה בספר אהי"ה באמרו אהי"ה אשר אהי"ה ג' הם אהי"ה לעשר דברי' התורה אהי"ה לעשר ספירות אהי"ה לעשר מכות במצרים ובעלי הקבלה מזכירי' אותו בשם אהי"ה המרעיש את כל העולם כולו עשרה של תורה עם עשר מאמרות ועם עשרה של מצרים והאמת בו תלוי הכל ותגעש ותרעש הארץ והוא כאמרו ואשמע אחרי קול רעש גדול וזכר חוקה מאד ויש בו סודות הרבה לפי שנמצאין בספר שם אנ"א אשר בו סדר השביעיות והספירות עם האלף השביעי וג' ונשגב ה' לבדו ביום ההוא ועוד כתיב זה שמי לעלם וזה זכרי לדר דר כי בו חתם הגבורות וכל הקדושות וכל מצות התורה וכל הכתות אשר הוה בהם כאשר פרשו חכמי הקבלה היה והו"ה ויהיה היה בסוד חתום בעשרת הדברים והו"ה חתום לעשרה מאמרות ויהיה נחתם בעשרה מכות לעולמי עולמים ועל זה צוו חכמים מצוה גמורה להזכיר יציאת מצרים ביום ובלילה שנאמר למען תזכור את יום צאתך ודרשו על משיח עד לעולם הבא ואין עוד להאריך כי הוא סוד גנוז והחום לבעלי הקבלה כי הוא רמוז מן האז נוגמן חונן וכו' ;

היי וציורו ר"יי מורה על ג' קדושות כל אחד מעשרה ור' על הכל ;

מום וציורו כוף ו' מורה כי הוא מחזיק יחידו וגדולתו כתפארתו באמת כי חתם בשני שמות העצם לאחר כי הוא ראשון והוא אחרון ועוד כי אני אני הוא ואין אלהים עמדי א' וביניהם הוו רמז לששה קצוות אשר המה הכל בהם והם מורות מערב צפון דרום מעלה ומטה רמז לששה כנפים שם ;רשי' אותו תמיד שהם השש קצוות העולם שנאמר מלכי ארץ וכל לאמים שרים וכל שופטי ארץ וצדקתך אלהים עד מרום ומשפטיך תהום רבה ;

כבר נשלם פירוש חבור וציור מספר חשמן בקדושה קבלה המקובלת מפי הגבורה למשה מסיני ומסרם ליהושע ויהושע לזקנים וזקנים לנביאים ונביאים מסרום לאנשי כנסת הגדולה כי הם היו בעלי חכמה בעלי קבלה בעלי יראה בעלי כונה ...

משה לוה אותו חקוקה בכסא וכתיב והיו לטוטפות בין עיניך והם חקוקי' בג' קולמוס הלכה והציור ואו ציור הלכה ביתא אשר קבל משה מפי הגבורה כמו שהיא כתובה כך חקוקה בכסא ובאחר כך' אותיות בי"ם וה"י וכמו שאמר ביו"ד וה"ו וכי הם שני שמות שעלה הקדש אם מתקרם וכל אחד לבד עלה לעצמו · ולא שמי ביו"ד וי"ו כי השם נהר בשם לפי כח גבורתם וחוק גדולתם בשם לבדם כי בשם דמות הגבורה כי אל' אש והשני רוח שכמות בשם הוא האלהים ורוח אלהים ושמלאכים אשר סביב כסא הכבוד הם אש ורוח שנאמר עושה מלאכיו רוחות משרתיו אש והם ב' אותיות בגבורה דומים לבוראם לא ראום כח מעשיו הגיד לעמו לתת להם נחלת גוים כי גבורתם בשם לבדם וכחם לעצמם ואינם מקבלת לא ציור ולא כח לא גדולה ואינם מתכנענים וזיו' מתקומם אבל הם מכחם נתחבר צורם קדוש כם מלך פנימה במלך גדול וגבור קדוש כבוד יחיד לעמו נותן כח וגדולה וציור קדוש לכל עמו מלאים אחריו ושמו כשם נורא וגם כחו דומה לבורא לאמר כי שמו ו' ומפרש והגשים במדת רחמי' והם לגולה לקיום לו לבד מעשה ידיו ועומדים אותן מקדישין אותן ומשליכין אותן והשמחים לאותן ומלא גבורתם נתחנן משה באותן סימים כשנודע לו ובקש רחמים מלפני הגבורה וכך נתחנן ואמר ה' ה' אל רחום וחנון נגד שש כנפים שמקדישין אותו תמיד כי יירא ונתחנן כך לפני נגד הקדושות כי ב' במקום ב' ותיק רמז לכלול עשרה ספירות שהזכיר דוד שתכין רמז הדבר ושודו וא' לך ה' הגדולה והגבורה והם בכלל עשר לשון ספירה אותם שמקובלים בסוד הגדול כי הם שתיבות נגד השם שהזכיר משה שאלו ואלו הם בכלל עשרה כמו שנתחנן משה ה' אלהים ה' אל וזהו נגד סוד הקדושות שלכה כי שלשם לשבה הם כמו שנים לארבע והבין זה הסוד כי בית ה' צור עולמים והשלשה שהם סוד ג' אמות המפורשות על סוד עשר ספירות לעשרים ושתים אותיות התורה וכולם פתח מלכם מתחברים כל אחת בצורם' ולציורם והם הם כ"ב אותיות והם האוכלו' בשלחן המלך מקבלת ציור כל אחת לציורם ולצורה' לפני תפלה' ומזיום אל זיו מלכם ונאמר ויעבר מלכם לפניהם וה' בראשם כמו כי שמו כשם רבו בזוכר לתפלה ולציורם נמצא כמו כל שם השם וכמו כל שם השמות הקדש ומהם המפורש בנקראים שם כל ע"ב הוא הם המפורש הוא כח שם השם מפורש עלה כי בכל הולך אל מקום אחד ובכל דבר אחד ובו נבטחו ובדחמיו אלהינו בבטחם וביקוותו בשמח לבינו ובכל נפשינו ונעבוד אותו בלב שלם ובנפש חפצה בפחד ובמורא נגיל ונשמח ויכם בעונותינו ולתפלתינו ככתוב ויאמר ה' סלחתי וגומר והוא יטוב עונותינו וירחם עלינו דכתיב ורחמיו אל אבר מעשיו כי מלך רחום וחנון הוא ומרבה להטיב · ברוך ה' לעולם אמן ואמן :

הפעולות

אבא בגבורות ה' אלהים אזכיר צדקתך לבדך אלהים בקודש דרכך מי אל גדול כאלהים אלהים למדתני מנעורי ועד הנה אגיד נפלאותיך אור כגבור חליך בני אם הכם לכך ישמח לבי מי חכם ויבן אלה ויתבוננו · ועתה בני שמעם מוסר אותך כאשר ייסר איש את בנו ואוליכך בדרך זו הלך כי הנה השמש יכסה ארץ וערפל לאמים ועליך יזרח ה' · ועתה בני שמעם תמים תהיה עם ה' אלהיך ופקח עיניך ; הסר כל ערלת מלבבך וכל רעיוניך יהיו מאורי' בידך ובכל עת יהיו בגדיך לבנים ושל נעלך מעל רגלך כי מקום אלהים מובא ליך ובתוך תעמוד עד בא האיש המשה אליך ודרשת וחקרת כל היכלך כי פן יאכל גדיש או קמה או שדה ועשית מעקה לגגך כי יפול הנופל מעליו אליך והיה המחנה הוא קדוש אשר יבחר מעמך מן הכהנים עם לוייך כי בם בחר ה' אלהיך מכל שבטיך ולדרום ולמקור בכל מבואיך והם יקריב את קרבנך וזר לא יאכל ולא יקרב לבדו רק בכל נפשו ולבו ורוחו יפנה אל לבו · ועתה בני שמע סוף והבלם ירא אלהים וסור מרע ראש והבין ושים לבך אל אל בשמים כי על כל אלה יביאך אלהים במשפט ואם תעייבני ואם תאמינני בדברי אלה לך שמה ינוחו רעיונתיך ותלך בכהן הגדול מאחיך ומעמך המקריב את קרבנותיך אז תלוי השמלות עליך ועל השם יסעד לבך והיו חייך תלואים לנשכיך אבל אם תשבת לראום ולהבים באוריך ובנביאי' וכל קדושיו בידך ולקח הכהן הטנא מידך והניחו לפני מזבח ה' אלהיך · ועתה בני שמעה ושמע סוף דבר הכל נשמע את האלהים ירא ואת מצותיו שמור ואחר לך הקבלה בפירוש השם הנכבד והנורא מפורש בכחותיו וסודותיו התפילות והעצומות כאשר רבינו הקדוש ורבינו ישמעאל כדורם היו משתמשין בו ובסוד הבנין האותיות והכח ולציור והפעול שהם וככל במועדים ובשעות ובעתים ידועים ואם זך ויבר אתה והבין דברי החכמה וטמנם במטיך וכתבם על לוח לבך הנקי ובבלך סוף כי בכח לכה שהסתר דבר ונגמר ודע לך באלו הענינים כי החלוף בחכמה וכח לעלמו והאסוף חכמה וכח לעצמו והמבין חכמה וכח לעצמו · וכולם כאות צורת פליאות ועצומות ונוראות אם בא יבא שמשכיל במוסר לב ודק יגל והפיס בשבתם בעיר כבינון בגילוי ובשמחה לבו ובעיון שכלו לפני כהם על ראשון ראשון ועל אחרון אחרון לעולם בלא קולר ובלא עלום וכי יפול הנופל מי יקימנו ;

ועתה שמע אלי בני החכם ואשכילך איך תעלה ואיך תבא בסודם איך תעלה בהם ופעולת' ופתח אזנך וזה אשר
תעשה לשם אם תקח המלחן תעלה קופה וכך תכין מאד ותקור ודרוש השלשה פסוקים שלהם ומצבהם
בפשוט ועוד תקור אותם בנספרות ועוד תקור התיבות ותקור כל האותיות כל אחת לעצמה ועוד תקור חלופם סבבנים
ותחבורם לצירופם ותשבונם ולחותם בשם קדושתם ומה מורה כל אחד ואחד מהם ואח"כ תחקור בפעולת' ואגלה אותם לך לבד
ורק שתהיה תמים עם לבבך בדברים הכתובים למעלה ואומר לך שכבר ידעת מה שכתוב ויסע מלאך האלהים ויסע ויעמוד
הענין כי שם כחות העליונות חזקות ונוראות ותאנס בני ישראל ביניהם כי הם כח אל להפריד בנתיים וזה משכנין אותו כי
רמז הג' פסוקים בזה שם הוא כולו גבורה עצומה וגם הוא הפועל ורוח הקדים גם הוא כח הגבורה מצד השם מכל כחות
העליונים מפני כי כח הים חזק וזאת הגביר עליו וכתיב ברוח קדים תשבר אניות תרשיש והוא הקדים כשבא את הארבה ומה
שכתוב ויולך ה' את הים התחיל לו באהבה וברחמים ולא שמעה מיד בא עליך במדת עוז כל הלילה מפני מדת לילה ואז
נספב' ונתסר עד מאד ונודעו כל מלכי העולם כי שמעו קולה ומה שנתן שפסוק השלישי ביניהם כדי להפריד שני מדות
חזקות כי הוא מדה רפה ונתן ראשו למעלה וסופו למטה כי שם כחות חזקות יורדים לדין וזה עולה להפריד ביניהם
ותסוד הוא כי אם לא היו כך אבל היו על דרך אחרת מחוברות הזק עם חזק ואם עם אם היו משרפי' את כל העולם
ומאבדין אל כל העולם והים נחרב ברגע כל העולם ולא היו יכולין לפעול עמהם כי אם לאחרי' ולהחריב ולאבד כי כחם
לזו אבל עתה יעלה למקובלים בו גם לטובה גם לרעה לדין ולרחמים לאהבה ולשנאה לשלום ולמלחמה וגם לרפואה
ולהרחיק רוח רע וקסם מכח ליוצרים ומלח חשבונם ותרעתם הנמצא בם :

ועתה בני החכם והנאמן אשביעך בה' אלהי השמים שלא בכל עת ובכל זמן תבא לעיין באלו הדברים שמא תאשימני
ואני כבר הגדתי לך תחלת דברי כי אם בעתים ידועים שידעת שלבך טוב וישר ודעתך מיושב היטב
ונשבעתי לך באמת כי כאשר יראה לך כי אתה קרוב מהם אתה רחוק מאד עד שתעיין בשם הרבה פעמים היטב והרא'
סי' כל שם וכל כח לפי שמורה בחשבונם ובציורים ובפירושם ותבין כמה שאמר כי י"ה הוא יד"י בציורו והוא ממש כח
יתברך אבל יש בו ג' מדות והם ג' אותיות נגד כתר עליון חכמה ובינה אבל באמת הג' מדות רמז לאבות באמת ובכל
כח אחד כי כח מים וגמלאים בו כמו היד ה' תקבר הנה רחמים וגם יד ה' היתה בם הנה הדין · והמקובלים בו לפועכו
על אותו כח שרוצים לפעול בו וגם זה הוא כנגד השפלים והוא כח ה' כי הכל כח ה' ושם א' וגם בציורו הוא יד"ו הוא
ה"ו כנגד עמוד העולם הוא בית המקדש שלמטה והים הוא לעולם הארץ וכתיב מלא כל הארץ כבודו במקדש ומן
המקדש לכל הארץ וגם סבעים שמות הקודש שיוצאים מכח זה השם כל א' לגבורתו ולכח :

הפעולה הראשונה

והו מורה כי השפע יורד לבית המקדש ומשם יורד לעולם : **ילי** מורה כי השם קדמון לכל קדמון :
סיט מורה כי הוא היה והוא חי וקיים : **עלם** מורה כי הראה גבורתו באלו הג' פסוקים שנפלאות אשר
עשו עמהם במצרים ונים : **מהש** מורה קיום ג' אבות הם ג' מדות השם בכח נלח שמנלחים בעבורם :
ללה מורה על בריאת העולם ברחמים וגם נברא בעשרה מאמרות : **אכא** זה מורה לעולם הבא וכפרה
וסליחה ומרגוע לנפש ומורה לתחיית המתים מציורו ברחמים ואלו הם ו' שמות הקודש שאם לוחשים אותם או כותבם בספר
כסף לחולה שהוא נטוי למות ויכתב' הכל בשם בעבור כי כחם לגלח הרעה ולהשבית כל רוח רע' ומדם קשה והלוחש אותם
בשעת השמשות והכותב אותם ביום ראשון בשעה א' ויזכיר הכח רוצה לומר המלאך ההוא על אותם שעם בטהרה ובתענית
ובעבינם מה הם ויסים הסור מאשמים : **כהת** מורה כי שמכת העליונה היא התורה והיא כרים לאהינו שבשמים
ועל זה לא הזכיר את"ו : **הזי** מורה כי הקב"ה היחוד הגמור שהוא אל שהוא רם על כל רמים : **אלד** מורה כי הוא
נתעלה על מרכבת השרפים של מעלה ומטה : **לאו** מורה כי כברא נפלאותיו במצרים מעלה ומטה אשר עשה
בשמים ובארץ או השגל ופחד עמו יראו ממנו כל העולם : **ההע** מורה כי מסר שם לאהרן שם שבו יבא במקדש
להזכיר במועדיו של הקב"ה אשר הם מסורי' בחכן והוא השם של ע"ב אותיות : **יזל** מורה כי הקב"ה נתעלה בכורסו
וישב הוא למלך על כסא כבוד מלכותו כדי לדין כל באי העולם וגם לדין את הכוכבים אשר הם בו' רקיעים ולא הניחם על
פי שהיו עושים כל דברי דין במצרים : **מבה** מורה כי כחו של הקב"ה הוא הכח בעצמו ובכבודו אשר שלח הקב"ה
למשה לפעול בשם י"ה על פי ה' ואלו ו' שמות הטהורים ללמוד חכמה הכותב אותם בשם של כסף וימחה אותן עם מים
חיים מעיין חי בראש חדש ניסן או ימלה אותם עליו · וטובים לשמירת האדם מכל רוח רע ועין ומכל מזיק הלנאים
עליו כתובים בקלף לבי בקדושה ובטהרה ממדת אהרן ויותר ושעפו והראשון הוא מדם משה :

סרי

מורה על שבטי י"ה שמזומנים האבנים לזכרון לפני ה' :
הרי מורה כי הוא אחד בע' יום : **הקם** : **לוו** מורה כי
לאו מורה הקדושות של עולם : **כלי** מורה כי ד' לחות העולם הם שהיום ברחמים :
פהל מורה כי רחמיו של הקב"ה תמיד הם : מורה למעלה ומדחם בחוכם בקודש שם אשר סבטים י"ב
מורה איך היה השם מקיק כמטה משה שהיה פועל בהם הנפלאות אלו ז' שמות הקדושי' טובים לעבות המי"ע
נלך לנערים לכל רוח רעה ועין רעה ופחד ובכי והוא טוב לבקש רחמים לפני השם שיציל אותך מכל פחד
ויאמר אותם לארבע רוחות העולם ז' פעמים ויאמר יהי רצון מלפניך ה' אלהי ואלהי אבותי בשם השמות האלה אשר
כתב כח סרפים שמצילי מן הפחד הזה יום א' בחדש אברם' ביומו ובשעתו ובמלאכתו וגם הוא טוב לנער שמפחד
לבד במקרם ובתג"ת יצבילת מורה : **ייי** מורה ג' שבתות י"י כנגד ג' פעמים אהיה כי האחרון הוא העליון
בלפון נקיים רמז למדת התפארת והיא מכה נלחים ורומז לג' קדושות השם והוא הכל כח אחד וכח העול' לרמז העליוני'
מלה מורה כי כ' ומתחון כח ה' מכנע אותם : **ההו** מורה השם אשר מכחי הארבעה יסודות :
נתה מורה שהי"ו עלם אבל סרי"ם דומה לרקיע ורואה לעולם השפל אבל ה"ו לדק יקראהו לרגלו והוא כליל
משני מדות והוא לדיק : **האא** מורה כי י"ב מדות כולל אותם במדה אחת וכח אחד לכפר
נקרא נמורים : **ירת** מורה כיחודו של שם שהוא קיים לעד : **שאה** מורה כי השם יולא ממקומו לדין
בצרים ולהראות שם גבורתו ואלא הכנעה שמות הטהורים טובים להולכי דרכים להשביע עמהם שם מקום הפחד אלו
השמות ישיו נכתבים בשם מתושת ויזכירם ויכתב בשם יצחק ונטביל' בשם יצחק ובמלאתו ובכחו וביומו ובשעתו ויום ד' הוא
יומו : **ריי** מורה תתרים ושתים אותיות התורה מכח שם אהי"ה שהם למעלה משכת האחרון והם סוד סנת עליונים
אום מורה זה גם כן על לדיק יסוד עולם : **לכב** מורה על שם אשר הוא רוכב על האבות :
ושר מורה הקשת רומז לג' מדות כג' מיני לבעים הם מדם ואש בבושות ארץ ישראל להגדיל אותם לשם קדוש
ולשבן שמו שם : **יחו** מורה כחו של יהו"ה במרפיסים רמז תר"ים ס"ש : **להח** מורה הוא רוח
אלה' תיים רוח חכ"ם ניג"ם הבטעת בלדם עליון שהוא עולם קטן של הפועל : **כוק** מורה היא כי שם כ"ו
מו' עלם ה' ואלה ו' שמות הקדושים המזכיר אותם בקדו' ובטהרה הם טובים ללמוד מורה ומכה ואומנות וכתובים
על עם א' של כם טובים על שכחה כל זה שילמד כיון שני בגלמר וכמו ובעיור כתובים בקדושה ובטהרה : **מנד**
מורה כ' על משה למרו' ונמסר לו כל חכמה ובינה ול"ב נתיבות החכמה ורמז החכמה הקדושה העליונ' פתוח הכח העליון
אני מורה קדש של מעלה כנגד עשרה סילות קדש של מטה : **העם** מורה כי י"ב שבטי' הקוקי' בשם הקדוש
רהע מורה כי כח עליון כנגד התחתון המגלה בע' אומות שכנגד' למטה שבע' מעלות ושם בן ד' אותיות של הכל
ושוי כי חלק גורן הם הע' וי"ב בקר והים עליהם רמז ליעקב ובניו : **ייז** מורה למדות הי' הכחות שבאות הס"א
ההה מורה לכח ג' מדות השם ל"א וכח המים הרפה משם והיא כח התוכנים מאת השם :
מיך מורה כי עם ג' קדושות עומד עליון ומתחון בכח שבעים שמות ואלה ו' שמות הקדושים והם טובים לשאל'
מורה כי עם ג' קדושות עומד עליון ומתחון ... תפסוק ויבא בין או עם
חלו"ם ולשאול בשם דברים פעמים עליונים ובשחרים ואם יבקש ויזכירם עם השרים טהורים לבנים
מזמור לדוד ה' רועי יחד ויראם דברים בפלאים מפוארים בקדושה ובטהרה גדולה הוכרם ובסדרים טהורים לבנים
והקלף יהור וסדיו ונקל ד' או ה' ויזכירם ז' פעמים ויסם הכתב תחת מראשותיו בטהרה ויאמר בשאלתו יפי
רצון מלפניך ה' אלהי ואלהי אבותי ומלפניכם אותיות קדושות ונוראות שתראו לי הלילה בדבר כך וכך או כן או לאו
ומחלי ה"ם לא יאכל ויעשה תפילה וישאל שאלתו : **וול** מורה יסוד העולם וקדושתו בית המקדש ושם עליו ושם
מתחיר שבטי ישראל : **ילה** מורה לד' מדות שכולם רחמים לבד החמשי שהוא בתוכם והוא בגול : **סאל**
מורה ליוצרותיו"ו כנגד ג' הכחות המנהיגי' ג' עולמות בכח עליון והסוד שאמר ה' אל כי העליונים כולם רחמים
והתליפי כל : **ערי** מורה מעלות שבעים שכבים רקיעים אבל עד העשירי קדש כולם כפולים : **עשל**
מורה כי ל"ור השם והאותיות לא נודע
מורה כי לקת האבות עד העולם כי השם הוא הקדם והארץ : **מיה** מורה כי ... אחרונה שבשם שה"א אחרון למדות ויו"ד ראשון ואלו
כי אם למטה : **והו** מורה כיסודו הראשון והוא סוד הה"א ולכל רצון שירצה או עם המלך או עם אדם
ו' שמות הקדשים והטהורים והם טובים לבקש רחמים לכל פועל והאמין שהשמע תפילתי
לחן ולאהבה לכחם גדול וחזק מאד ברחמים וכך יאמר יהי רצון מלפניך השם הגדול אמרי פי והגיון לבי לפניך ה'
ובקש זו ותמצא רצוני ותעלומי מדבר כך וכך שאני אוהב שיהיה כרצוני יהיו לרצון : **דני** מורה מורה השם יה"ו
צורי וגואלי כי הוא ובכקר במחיו ובמלאכו ובטהרה שלמה בתפילה ובתענית והוא נלח חכמה עליונה
והוא סוד קדוש עליונים : **החש** מורה כי מדם של י' נמלא באבות כ' וג' בכלל

עמם מורה שבעים כחות מתחת הכסא ושהם כח לז' ככבי לכת המנהיגים ה' למערכה : ננא מורה כי כחות
העליונים משבחים לשם בכל יום במאה מיני שבחות וברכות ושכנגדם תקנו ישראל מאה ברכות בכל יום
והמתפלל אותם נקרא גם הוא מן העליונים : נית מידה כי זה שמעמיד הוא צדיק יסוד עולם שעומד העולם עליון והוא
מדת אמת כי הוא אור העליון קומתו של הקב"ה : מבה מורה כי רוח האל הוא שבכל הנך לוה לירד בתוך האדם
בצורת עולם הקטן : פוי מורה כי שקולים הם עשר מכות של מצרים כנגד עשרה דברים ואלו ז' שמות מקורים וזכים
וחזקים לבקש מהם כל דבר בקשה דרך תפלה ויאמר אותה על מים זכים והמים של מעיין מ"ע ג' פעמים וירחץ פניו והשאר
ישליך על ראשו ויאמר כך יהי רצון מלפניך השמות הקדושים והגדולים האלה שתלמדני כל דבר תורה וחכמת
כסם כך יעשה בכל יום ה' בבקר מראש חדש ניסן עד חצי החדש : נמם מורה כי שער החמשים הוא כח אלהים אאא
שנסתרות מכל בריה היתה שוכנת במקדש של משה ונגנז בהיכל קודש ונהנו מלם הכח ספיה כי בזמן הקדש קדש בקדש ;
יול מורה כי נתעלה אותה הכח על כל העליון : הרה מורה שם הקדש נשגב לבדו בא' ומי יסיכנו ;
מצר מורה כ"ב זה אד' כי כנגד זה והוא כח אחד : ומב מורה כי השם נותן כח בשמים להנהיגם יומם ולילה
מתורה למערב : יהה מורה סוד ה"פ שהוא את כל העולם בצדק וברחמים : ענו מורה שנראה פעמים
במדת רחמים בניפוץ הכבודות כדי להחזיקם בתבונה כי השם ע' כנגד פ' של מעלה ואלה ז' שמות הקודש שם טובים לבקש
תפלה מחילה וכפרה על כל עונותיו ויתודה במודה כי ראה וכמסרם אם ידע והטא עון ופשע גדול והוא בסכנה גדולה מן
השמים אז מן שום אדם גדול יתודה כל עונותיו כזה השם ויאמר יהי רצון מלפניך השם הגדול האלה כמל סליחות וכפרה
שתמחול לי על כל עונותי ותצילני מן המות הזה לכל צרה הוא טוב ואם יתפלל אותו בכוונה שלמה ובצרה גדולה כיום
ה' במדת חסד בפעמו : מהי מורה במקדשי' אותו למעלה גם ישראל למטה כדי כח יהיו עמהם בכח אחד ויהיו
למשכן אחד : דמב מורה כשם שאחרי' ז' כחות למעלה כן כנגע למטה מאחרים לפני השם בצדקה' וכך כל צדיק
מנק מורה כי בט' מיילות אלף כחות סביב לכסא הם תפליות השם תמיד ותחת משפיע בנ"ע כח האלהים :
איע מורה כי כזה השם נתחנן לבא ולינכם לארץ ולא נשמע לו : חבו מורה על יחודו : ראה מורה כי כאן
רמז הנביא בחות שלא יתפלל מעשרת ספירות כי הם מ' במחשבה ונג' הנה מזי' ומה עשרה שהם שמונה במחשבה וקרא
אותו ילד בעבור השפע וכן בעבור הכח כי הכן הוא איש ואיש הוא עליון : יבם מורה כי הוא רומז למדה אחרונה
אשר היא בלולה מן הכל : היי מורה כי אלו ג' עשירות הם שבחות שלמה והם קיום שמו הגדול כי בהם נהגו הורה
ונברא העולם ובב' מהם נחתמו גבורות ה' ותילה בחומיו הנוראים כמופתים גדולים וחזקים בעליונים ומחוגים כמו שכתוב
ונתתי מופתים בשמים ובארץ מכות גדולות ונאמנות אשר לעולמים נוכרים עד כל הדורות הנלאים וזהו שכתוב כה אמר
אל בני ישראל אהי"ה שלחני וזה שמי לעולם לכל באי העם' ולעולמי עד וזה זכרי לדור ודור לחיים אתחים ודו דר
משה אלפים כל ימי חייך לעולם עד דור לשמונה שניים הב' והוא סב זוב סלור חמים שעלו השם שהוא חי וחזק לנצח נצחים :
מום מורה כי תחלת מעשה השם ברחמים וסוף כ' מתים ועל זה כל בריאותיו משבחים אותו ומגדלים אותו ומודים
ויודעים כי הוא אל חן ומפרנס את הכל ומשבחים אותו הכל ומתוך מלכי ארץ וכל לאמים שרים וכל שופטי ארץ :
ואתה בני השכם הנה בארתי לך את הגדולות ואת הנוראות והזקות וגם סגולות יקרות ומפוארות ברורות הנם ,תוכנות
ואל תמתיד כם לחוות ואל תבא בכל עת אל הקדש עד שכתנת בד קדש תלבש אמת הכהן הגדול והנם ,א יעלו
עמך בשתבא לראות את פני ה' אלהיך בפחד ובמורא בלב זך ובכוונה שלמה במחשבה בדורה ומפוארם לקוא לאור
הגראה הגדולה השם הנכבד והנורא כאותיו כפלאותיו חבורם חלופם והפוכם לצירים ומספר קרושתם אשר אלה בכל
ראויים אשר שבע דברי אלהים חיים ולא לאחרי' תרעים ומתאים לשמות חיים חיים ונוראים ואז יבין סוד צר האלפא
ביתא איך היא חקוקה בכסא מרומים וכל נבראיו לו משתחוי' כי הם ג' היכלות הם חקוקים וכולם הם בחות מאות אלהים
חיים משונות זו מזו מתחלפים כלמום זו מזו נגבהים זו מזו נוראים זו מזו פליאות מזו זו חוקים זו מזו קודיש זו מזו
זכים זו מזו נקיים זו מזו ישרים זו מזו תמימים זו מזו שלמים זו מזו מאירים זו מזו ספירות זו מזו טרופים ומזו חיים זו
מזו פלימים זו מזו קדושים זו מזו כלם אף להנק זו מזו בפחד ובמורא עומדים ובירלה ומקדישים ומעריצים לאל אשר
ברא אותם ואשר שם לכל אחד בממשלתו לעשות רצון בוראו וכ"ב אותיות אשר בג' אלו היכלות חקוקין וציורם כל
אחד לעצמו והם באמת הנקראים כחות עליונות ואגלה לך סוד נסתר ועמוק ונורא האמת בני הקים' לי יוצר ונאמן
ובוונתן הסוד נכון ודע כך כי אלו הם ממש כחות השם באמת הנקראים כחות עליונות אשר בכסא הם מקום והחוגים
כל אות לעצמו מן הציור בכחו והם הנקראים מלאכי אלהים חיים ונוראים ואופנים קדושים ועליונים ואינו נמחברו כי
ממש קבלת לך סולם מהאורם והאירם

ומפחם שלא יצרפו תלמידים אותם כי הם אש זך דולק ושורף והמקובל בצירופם ובציורם לחלפה כל כח בעצמו ולחץ
ויזגירהו ל לכן ו ... יקרא אותו מלך אלהים חיים וכח עליון כי מאותם הכחות כמשפט לאלו של מטה ויפעל ויתחבר כח
לכח לפי ... ובונה וכורס לפעול בשם ודע לך כי לא ירד השפע הראוי כי אם בכח גדול ומורם גדולה וקדושה רבה
ונעיון דק ... זה מי אשר מבין דברי כי בארץ הסמ"ך אין כי לאין חוזים ולא נביאים כי אם לאורן השטה כי אין השפע
יורד תוכה בארץ וזהו סוד שאר' זל הדר בחוץ לארץ דומה כמי שאין לו אלוה ואם תראיתם בבהרת או הויה בקייבתם
ברכה מן ישרשוך ויאכלוך ושל זה אמרו ל שמוא איסור גדול להבריח כחות של מעלה בלא צורך גדול עד מאד וזה בואר לך
הבקשה כתר תמס ובינה הוא רוח חכמים חיים והם כחות פנימיות לפניו ועצומות ונוראות ושורף מפה ומרכבת
הכבות בינותם ומה שאומרים כי האותות למעלה מן השרפים זה רצונם עם כל זה אלו ואלו כחות פליאות ועצומות מבל
הפסוק מעיד על זה כי שרפים עומדים ממעל לו מכל כחות העליונות והם אין חלק סביבותם ודלים ועפים בכל כחותם
מיום ילדותם יום ולילה ועתים וזמנים במרוצתם כדי להגיע כבוד יוצרם שכתוב ויעף אלי אחד מן השרפים וקוראים
זה לזה ובוהלים זה מזה איה קדושתו ואיה כבודו וקוראים קדוש ואומרים קדוש ועונין זה לזה קדוש ה' צבאות ומרוב
בת מרוצתם וקרושתו בקול רם משתחוים ומקדשים באימה בפחד ואומרים ברוך כבוד ה' ממקומו וכל העליונים כרמפי'
ומפחדי' ואומרי' ברוך שם כבוד מלכותו לעולם ועד ומרפהם ואחר שרפים מעלה ואחר הכחות העליונים ומלאכים
ונשמות הצדיקים עם ישראל למטה יחד כולם באימה ביראה עונין ואומרים ק' ק' ק' ה' צבאות ובאותה שעה נשגב ה'
ומתגדל ומתעלה ויתגדל ויתקדש ויתעלה על כסא מלכותו ויושב על כסא חסד ורחמים ואומר גם הוא לי עבדי ישראל
אשר בך אתפאר ואשרי אדם המקבר בכל יום לשבחו ולפארו ומעריצו באימה ופחד ומקדישו ואמר בשכמ"לו והנומת
בה' חסד ישובבנו וכל אלו כחות משונות זו מזו לפי כחו ומעלתו כל כחותה היכלו ר"ל במקום הראוי לפעולתו כולם
זה למזרח וזה למערב זה לצפון וזה לדרום זה לרחמים זה לדין זה לטוב זה לרע זה לגמול חסד זה לגמול פשע זה לצדק
זה למשפט זה לברכה זה למארה זה לשלום זה למלחמה זה להרוג ולאבדון וזה לשלום ולהציל מן הרע זה לבנאה וזה
לאהבה והכל ברצון בוראם ומלכם אשר סכינם ומכנם איש איש על עבודתו ועל משאו וכולם כחות חיים טראים גלגל
משתחוים בכל יום ואומרים בשכמ"ל ואשרי איש ירא אלהים ומבין באלו נוראות הגדולות וישים לבו גם לצאת וילך ממנו
סבגדים הצואים וילבש בגדי ישע ובבגדי לבנים כי הם חייך ואורך ימיך :
וגם תקוז שאותיות הוא לך הקל"ף וסמ"ס והתי"ו שהם כדרך אחד ושם עליהם כי הם כחות בתוך כחות גדולים
וגו' איש ולכנדר אשר עמהם תאגם אם לרחמים אם לדין ובשתחברם וקראים אמת ושוא אשר"ל כי אמת חותמו
של הקב"ה כי מלפניו יצא הדין ונהפך לרחמים וכל אותיותיו נחוזים בציור אחד ועומדין עד א' בכסא מה שאינם כך
למטה כי תו' יש נו ב' אותיות הב' ב' ג' כד' שוכבת על דרך א' ואין לה חבור כי הוא אות קדוש השם ד"י בב' צורות
כי אינם מחוברות כי הם קדושים ו' עמודי הקודש ח' ח' ע' כך חבורו והנה ציורו כי אמרון לתבון וממנו נגלה החותם
הרשע כי ממנו יצא התוך לעולם ושם נידונין רשעי אומות העולם ו' היא נקודה כולה קדש פנימה ונשגב ה' לבדו כן
שאר אותיות בקדש ל' כ"ו כ' קודם ס' כ"ו פ' גם פ' כ"ו ל' י"ב ק' כ"ו ר' קדם ש' אבות ח' ר"ו כי כל דבר מכוון כנגד
מעלה והרבע אבות המרכבה לד' רוחות העולם כי הם עמודים מעומד עליהם העולם בצדקתו והיכל מטטרון הוא
ההיכל תוך שממנו כשפע אל נפש האדם השלם ההיכל הוך והנקי' והיכל השכלי' הנגדלים הם שכל המלאכים מבכל הצדיקי'
והיכל הנשמות והנפשות והוא עולם העליון אבל עולם הבא הוא היכל יעקב היכל מטטרון כי שם נלוים נפשות הצדיקים
אשר מעולם השפל הוא מטטרון הוא שכל הפועל והוא כח שד"י והשכל כח אחד ונקרא מטטרון כי מלחמה בא כי הוא
זך ונקי ונפרד מן החומר ובא לשם אשר הוא מקומו אל מקום מחלבם היא הנשמה המסורה והוא עולם ג"ע של מעלה
סוד ושיבור והשכל כח אל עליון וגם אותיות הם כחות גדולות ועצומות לאין חקר ומהם מקבלים שאר הכחות ודאה כי
השכל הוא א' סו"ד ו' הוא ראש כל הכחות העליונות נחבר לזרות הא' מהם בזמן שעלה מהם לקבל פורק וידעו כי משם
הים רולם לירדם ממעלה' ומקדוש' ונתחברו הדבו ורגו לקורשו אבל נוה השם עליהם שירדו לעולם החומר ורמז
להם בעבדי כמשה כי נשמות הצדיקים גם הם נלקחים מן העליונים ומן הקדוש להיותם בתוך גוף האדם ועל זה יש להם
מעלה מאשר כחות מעלה ורמז כי רם ה' ושפל יראה וא' סלו לרוכב בערבות וא' אבי יתומים ודיין אלמנות ואתה בין מבין
ר"ל כי כח השם אשר הם גבוהים מכל והם שפלים לכל ועל זה אמרו כי נשמות הצדיקים למעלה מן המלאכים
דבר ה' מגבורתו נודעו כול' ומיד נתחבר כל אות לצורתו והכורו ובאו למטה וירדו עמו החקוקים בכחו' והם למדו לו סוד
סקל' ות וקספירו' אשר השכ"ב אותיות הקדש אשר נתחברה כל התורה ממש כי מאורם הוא אור העליון והאוהב ועם שמות
ממש

מזה ושם המלאך שכל כח ה׳ וסגל דבר אחד וכל אלו כחות עליונות דבריש נוראים סודות מהותות ותמונות משגר על מגנד מזקום ועלמות יקרות קטורים עמוקים מאד ורחוקים לבאר אותם לרבים וגם ליחידים כי אם לאיש כהן גדול ויודע אורים ותומים אשר לו המחשבה הברורה להכיר ויודע עתים וזמנים ואו יזכהו וכמי לדק שעירים יקרים מן הספורים הסתורים ובאר השם כשלי׳ ומרחוק יעמדו וישתחוו ואם יתקרבו אפילו א׳ מהם יבטל הכהן עבודתו ויורד אש מן השמים וישרפם ויאבדם וישליכם אל ארץ אחרת כיום הזה הנסתרות לה׳ אלהינו והנגלות לנו ולבנינו עד עולם לעשות את כל דברי התורה הזאת אשרי איש ירא ה׳ במצותיו חפץ מאד · בילא״ו :

יה חדש בסוד נקוד שם המיוחד הידוע לכל מקובל שהוא שרש ועקר שכל השבון אותיום כין זה ומדותיו ג׳ מרי אדנ״י :

וההי והי היו הי׳ שזה השם מיוסד היו וזה חשבון נקוד של הראשון שהוא זה שכתוב כאן עולה שכל אלף מתת וסימן המוכרח מחת השי״ן ועם שם׳ עולה מחלה ובין עד מאד בהבנתו ואו יתגלו לך סתמו

דע כי שכלל סיולה מן האותיות והניקוד האלוייר לעול הוא משביע שם המיוחד שבחו מיד השר מעט״ון או אמור אל אם תרלה שנעמיך וכ״ן ש״ר ב״א ודע שסוד זה השם הוא כנגד כחות השמש ומבידיו כך פירוש סודו עז״אל ותשא ואש ואור ויום כנגד אותיותיו שבשם הוכם מטטר״ון זה כמו שהודעתיך בסוד הנקוד מאותותיו שכך הוא השם הראשון באותיותיו ונקודו ודע לך בואת הסערה נוה העניין והסוד והבני כוסב עלמיו בשני שמות שהם נבאים הם :

והי הי׳ כבר הודעתיך כי השם הראשון שהוא עז״ל וחמה ואור ואש ויום כלומר שכח השם מכריח אלו לעשות מאמר השואל שנה כמו כן השם השני שהוא האמצעי מורה שני שמות השולטים על הבריות שהודיעך בעזרת השם וזהו השם האמצעי אשר הוא מורה על שניהם :

והי וסכלל עולה בידיעה מנקודם ואותיום הוא רל״ח מורה על שני השולטים שהם עז״ל ועזו״אל וזהו מכריחם בנתיים ובודו וזהו עז״ל ועזו״אל כבר מורם לך כך שני השולטים כשמות שבים כאשר מפרש ואחר שהודעתך סוד זה השם האמצעי והודיעך כחות השם השלישי וזה הוא :

הי׳ דע לך כי שכלל תעולה בידינו מורה השם בנקודו ואותיותיו סימני המוכרח מתק״נג הוא סודם עוזי״אל וירח ומים וחשך ולילה ואחר כך תנס זה השם מכריחם בשם המיוחד כנגד שמות אותיות שמשם השר הידועה ואחר שהודעתיך ברמז עניינו נחזור ונזכיר לך שלשתן בכלל דע כי השם הזה הגדול המיוחד מכריח שני שרים שהם וה׳ הספק זה לשבת יחדיו ואין אחד נכנס בגבול אחיו ולא קרב זה וזולתו כי השם האמצעי כמו שהודעתיך הוא מכריח בין שניהם כלומר בין עז״א ועזו״ל· והנני מלייכך שוד כדת רמז המורתם בבחינתם זה כנגד זה והשם האמצעי שהוא התחום :

יהו הוא קשר של קיימא ומקיים את שניהם ווו שיא צורת עמידתן

והי׳

והחי מירו עזיא״ל וחמה לאש לאור ליום		יה זה ווו היא צורתם
		סירם עוזיא״ל וירח ומים וחושך ולילה צורת עז״א ירח סים חשך לילה
וזה לך סדר תבונתם עזיא״ל וחמה ואש לאור ליום כנגר כנגר כנגר כנגר כנגר כנגר	שם שם שם שם שם	

ושנה לך צורת עמידתם זה כנגד זה וזוה השך זה והשקיים בנתיים כדי להעמיד ואחר שדברנו לך מעט העניין קיומם נחזור

נחזור ונדבר מעט בפי׳ שמות השרים האלה דע כי שם עז״א מורה על החכמה ושם עזי״אל מורה כמא הכבוד והוא כהן גדול ובשת תבל בסודם או יתגלו לארבע תעלומות חכמה והם יצליחו דרכינו ויורינו דרך נלך ויצילנו מן מה כנגדו אשר ירעת טן יסוד מות נחיים ביד לשון שביד האדם נמסר הכל ואם תהיו מאוהבי ה׳ תשתדל לדעת שמו לכבודו ובחרת בחיים :

וְהֶהְו וְהִו הִו רע אחי כי חשבון השם הזה הקרוש מורה הכחות העליונות כמו כן והשפעתם שם בן והם ב׳ כחות שהם שני פנים כלומר אש ומים והם נמסרים ביד מטטר״ון והנני רוצה לפרשם לך כמו שהם ורע כי השם הראשון מאלו הוא זה :

וְהֶהְו וחשבונו המוכרח תתי״נ ועם השם תתל״ט וזהו פירש תשבעתם על לבית האש כי אני משביע גלגלי המרכבה בכח זה הארם העליון המסונה בכחו׳ התכוני האש מיד בכח זה ובין עד מאד בדבר כי הוא פ״ר סועיל ורע כי כמו שרברנו בג׳ השמות שהם שני הפכים ומכריע האמצעי ביניהם כמו כן בזה האמצעי שלהם שר כחות העליונים ואני רוצה לפרש לך השם האמצעי המכריע והוא בשני דרכים בחזרת חלילה כמו שאתה יורע ובין בו הא׳ כששמעו וזהו :

יְהֵוּ והוא סימן המוכרח תק״ט והוא על האמצעי וסוד וזהו מטטר״ון אמצעי כלומר כמושל עליהם ומגלגלים ועושה מהם חפצו ורצונו בכח בוראו יתברך כמו שבידו נמסרו הכחות יש בו השם הדרך השני שאמר : שכל וראה כח אלו הו׳ היוצאים מהשם המיוחד יתברך אך הם עצמם פועלים ההפכים להם כמתים והכריחן אותו לעמור בכחם ואחר שרבריו לב׳ שמות נחזור ונרבר בשם הנשאר שהוא הפך האש כלומר מים וזהו :

הַו וחשבונו המוכרח תתקי״ט והכלל המוכן ממנו פירוש אומרים ובא״ר אומר הא׳ אשביעך השר מטטרו״ן הממונה בארם על את״ג ואב״גר הגלגלים עליונים ושפלים והכריחם לפני בכח יד השם המיוחד לסלא כן רצוני מיר ובוה התבקעו המים העליונים והתחתונים וזהו סוד הארם התחתון וזו היא ההשבעה היוצאת שוהו רמו מופלג מן הנזכר בתוך ב׳ תיבות והבן זה מאד והזהר בו מאד בהבנת עניינים אלו כי הם סודות עמוקים וסודו׳ וקבלת קרוש״ם עליונים ש״ם לבך בני לחכמה ובקש משם את ה׳ אלהיך ומצאת כי תדרשנו בכל לבבך ובכל נפשך ואדריכך בדרך זו תלך בכל השבועה שתרע עזר׳ ושרשיה לעול׳ השתדל לשקול מלאכתך וסתרה לפניו המשביע ואם תשביע שום שם שירעת עודו ושורשו ואופנו וכל המושך אחריו ממה שראוי לו אל תשביעהו אליו אלא לכבוד השם בראש׳ עניינך ונתכבר בו את השם כהפעמי׳ אולי יענך בכל אשר תרצה בה׳ וזו היא צורת ההשבע׳ על דרך משקל בשם

יְהוּהִן שמענו סובב הלוחות מטטר״ון שר הפנים שר צבאות בתנועה הגלגל הנה כבשת העולם כולו בכח גלגל משה ואהרן ומרים מפיק ליה הבורא יתברך מחכמת הרעות בבריותו כמה פעמים אני משביע בבראה בצלם אלהים בבורא אלהים אברהם אלהי יצחק ואלהי יעקב בשם המפורש :

יְהֻוָה שתודיעני יסוד הנבואה בכל ומן שאבקשנה בפי ושלמרני העולם הבא ושתלמדני מן הסלך סיר אחר שאלו אני בן בית :

יהוה אלהי לרעת דרכיו העצומים ולרעת דרכי הקרומים והאמיד בידו וסוד ובת הרותני האמתי האט״ר הבינ׳ האמתי האט״ר הבינה מעתה ועד עולם אמן :

סיר קין הבל שת הגוף ונפשה ושכלה	תת״צי	שלהב״ת נק״י

ז׳ קמ״ץ שאם בא תחת השם מיו״ד ה״א וא״ו ה״א כשיאיה ביוד יוכל ארם לעשות ממני ממשלה בפתח יוכל להיות ממנו עושר וכשיהיה בצירי יוכל להזיק לאחרים וכשיהיה בסגול יוכל לעשות אהבה ואחוה וכשיהיה בחילם יוכל לעשות שמחה ולהסיר דאגה וכשהוא בחירק להפיל שונא וכשהוא בשורק גדול לרעת מה אחריתו · וכשיהיה שורק קמץ יוכל לנצח לכל ארם · וכשיהיה בשבא להרוג · ההא בשבא בקמץ לעשות אהבה · וכשיהיה בפתח לנחוש ולנתוץ · וכשיהיה בצירי לממשלה · וכשיהיה בסגול לעלות על · וכשיהיה בחולם להעשיר · וכשיהיה בחירק לרעת מה עתיד

לבא · וכשיהיה בשורק גדול שלא יזיקו לו כל מזיקים ושדים וכשבא כשוא לרפאות חולה וכשבא בשורק קטן לרעת מזלות כשיהיה בקמץ לנצח חבירו וכשיהיה בפתח להחכים לפתי · וכשיהיה בצירי להעשיר · וכשיהיה בסגול לאהבה · וכשיהיה בחולם להצלחה · וכשיהיה בחירק להפיל שונא · וכשיהיה בשורק גדול לכבוש שלטון · וכשיהיה בשבא לצאת ולבא · וכשיהיה בשורק קטן לחן ולחסד : נשלם סוד רמז השם והמבין יבין :

ברוך ה' לעולם אמן ואמן :

תפלה נוראה וקדושה כשמגיע לשומע תפלה

רבונו של עולם גלוי וידוע לפניך שחטאתי ושעויתי ושפשעתי ופל עברות שבעולם עשיתי ואיני כדי לבקש דבר ממך ובשביל שאתה מלא רחמים כמו שכתוב בתורתך ה' ה' אל רחום וחנון ארך אפים ורב חסד ואמת נוצר חסד לאלפים נושא עון ופשע וחטאה ונקה באתי להתפלל לפניך בשמך הגדול האמיץ העיזוז המהור המפורש היושב על כנפי רוח מרום וקדוש הנכתב ולא נקרא אלהי הצבאות · יְהֹוָה יהוה יהוה יהוה הקדושים בכתר הנורא שלך אשר שמם בך · נשבענו גבי"אל משגבי"אל שתצילני מכל דבר רע ומכל פגע רע אני וכל ביתי ותצוה ברכה בכל יגיעי ועמלי ותתנני לחן ולחסד ולרחמים בעיניך ובעיני כל רואי · ברוך אתה ה' שומע תפלה : ואח"כ אומר רצה ומודים שים שלום :

זה סוד השם המיוחד הנכבד והנורא

שאלת חלום יכתוב זה השם בקלף משורטט וישים אותו תחת ראשו ויאמר אתה שר החלום משביע אני אותך בשם הגדול הגבור והנורא שתבא אלי בזה הלילה ותגיד לי את שאלתי ובקשתי בין בחלום בין במראה בין בפסוק בין בדבור בין בדבר הלכה בין בכתיבה בעניין שלא אשכח ואזכיר שאלתי **אאא ססם** ·

וזה הוא השם **מאברית אברית ברית רית ית ת** ·

נקוד יְהֹוָה כשיהיה אדם בצרה יכוין בשם ובנקודו והם הנקודות כמה שהוא נקוד לעולם ה' דברך נצב בשמים יאמר יהי רצון מלפניך השם העזוז האמיץ האדיר החזק הזה שתצילני מכך וכך או תעשה עמי כך וכו' : קבלתי בו נקוד אחר שהוא כאליהו אחר כי בי חשק · בילא"ו

עם ה"א עשה הקב"ה שמים וארץ שנאמר בהבראם בה"א בראם עם היו"ד שמש וירח שנא' מעשה אצבעותיך והמבין יבין עם וי"ו עשה האור והחשך ורמש ושרץ וחיות ובהמות שנאמר ושוכבת ושאתיך עם ה"א החביק והתקין הכל ונכפל כמו אהי"ה אשר אהי"ה והמבין יבין וכל היודע זה השם ואינו משמרה חבר הוא לאיש משחית וכל היודעו ומשמרו בטהרה יאריכו ימיו ושנותיו ויהיה מכובד לעולם ובעולם העליון הגאה שנאמר נוצר תאנה יאכל פריו עליו נאמר ושומר ארוניו יכובד בלומר השומר והמכבד לארוניו ארוניו יכבדהו שנאמר אחלצהו ואכבדהו אשגבהו כי ידע שמי זה היודע כבוד יוצרו שנאמר כי על כל כבוד חופה והמבין יבין · ברוך שם כבוד מלכותו לעולם ועד :

ברוך ה' לעולם אמן ואמן :

סליקא

בשם ה' אלהי ישראל אתחיל זה הספר מספרי הרזים שנתן לנח בן למך בן מתושלח בן חנוך בן מהללאל בן קינן בן אנוש בן שת בן אדם מפי רזיאל המלאך בשנת ביאתו לתיבה לפני כניסתו ונכתב על אבן ספיר באר היטב וממנו למד מעשה פלאים ורזי ועריכי בינה ומחשבות ענוה ועשתונות עצה לעמוד על חקר מעלות מרומים ולשוטט בכל אשר בשבעה מעונות ולהסתכל בכל מזלות ולהתבונן בכל מנהג ולבקר חקר הלבנה ולידע תהלוכות עם כסיל וכימה ולהגיד מה שמות שבכל רקיע ורקיע ומה מלאכתן ובמה יצליחו לכל דבר ומה שמות משרתי השוטרים בכל שנה ושנה ונשמע להם לעשות כל חפץ כל מקיף אליהם בטהרה ולידע מתוך מעשה מות ומעשה חיים להבין רעה ומטיב · להגיד עתות הרגעים לידע עת ללדת ועת למות עת למכה ועת לרפאת לפתור חלומות וחזיונות לעורר קרב ולהשלים מלחמות ולמשול ברוחות ובפגעים ולשלחם וילכו כעבדים להביט בארבע רוחות הארץ להיות מחוכם בקול רעמים לספר מה מעשה ברקים ולהגיד מה יהיה בכל חדש וחדש ולעמוד על עסק בכל שנה ושנה אם לתבואה אם לבצורת אם לשלום אם למלחמה להיות כאחד מן המראים ולהבין ולהשכיל במזמרות מרום :

ומחכמת הספר למד נח לעשות תיבת גופר · ולהסתיר ממי שטף וממי המבול להביא עמו שנים · ושבעה ולהכניס מכל אוכל ומכל מאכל ויתנה בארון זהב ויביאהו תחלה לתיבה לידע ממנו עתות יום ועתות לילה ובאיזה עונה יעמיד לתפלה בוקע ובביאה מן התיבה בו היה משמש כל ימי חייו · ובעת מותו מסרו לשם ושם לאברהם ואברהם ליצחק ויצחק ליעקב ויעקב ללוי ולוי לקהת וקהת לעמרם ועמרם למשה ומשה ליהושע ויהושע לזקנים וזקני' לנביאים ונביאים לחכמי' וכן בכל דור ודור עד שעמד שלמה המלך ונגלה לו ספר הרזים והשכיל מאד בדברי הרזים בינה ומשל בכל הרוחות ובכל החפצי' והפגעי' המשוטטים בעולם ואסר אותם ושלט עליהם ובנה ושלח מחכמת הספר הזה כי הרבה ספרים נמסרו בידו וזה נמצא יקר ונכבד מכולם אשרי עין שראה ואוזן ששמע ולב יבין והשכיל חכמתו · בשבעת הרקיעים וכל אשר בהם ממחנותם כלמד · להשכיל בכל דבר ולהצליח בכל מעשה לעשות ולחשוב מחכמת הספר :

שם הרקיע הראשון נקרא שמים ובו מחנות מלאכים ושבעה כסאות מוכנים שם ועליהם שבעה שוטרים יושבים ומוקפים להם מחנות הוה ומזה ונשמעים לבני אדם בשעת עסקם וכל העומד בעסק שאותם לשמות ולהזכירם בלוחש בשעה שנשמעת להצליח מעשה ובכל מחנות המלאכים האלה שבעה שוטרים האלה מוצלים לשלחם בכל חפץ לרוץ ולהצליח :

ואלה שבעה שמות היושבים על שבעה כסאות שם הא' אורפני"אל שם הב' אינד"א שם הג' דוה"ל שם הד' פלמי"א שם ה' אצימ"ור שם ו' פסכ"ר שם ז' פוא"ל נוערו מהם ומראיהן אש ואשם מלהטת כי מאש יצאו · ולא יצאו המלאכים המשרתים להם בלא רשות לעסוק דבר מעשה עד שיצא להם אומר מפי שבעת השוטרים יושבי כסאות המושלים עליהם כי תחת מעלתם וברשות יהלכון וכל אחד מהם עומד על מלאכתו ומוגדים להם כל אשר ישלחו אם לטוב אם לרע אם לעושר אם למחסור אם למלחמה אם לשלום וכלם קרואים בשמו מיום שנוצרו :

ואלה שמות שבעה המחנות המשרתים לשבעה השוטרים כי כל מחנה ומחנה לאחד מן השוטרים והוליך שם המלאכים המשרתים לפניו · שבעה פעמים ואמר כך מבקש אני פלוני בר פלונית מלפניך שתצליח ע"י רפואה של פלוני בר פלונית וכל אשר מבקש לרפואה אם בכסף אם בשאלה ; שאר עניך מכל מומאה ונקם בדרך מכל זמה והו תצליח :

ואלה שמות המלאכים המשרתים את אורפני"אל · חמו"די דמנ"א אפו"ד אלפ"י אמו"ד קמי"כי פסא"פר נמס"י פאא"וד גרומ"ק רקא"חו אודכ"א מא"וח פרוסם אקו"יא והדקוא"ם כרו"קי מקרו"רא אמכ"ני בולא"ן חמ"ם אדנו"א אכב"א ונקא"ל ארי"אל אנו"ף הרי"אור עבדי"אל מו"ן אלי"ן מי"ל לל"ף וחספ"ת רמנא"ל רומא"לו וכמ"ו אדנו"אל אסמ"י יוא"ם קפי"ן כרב"י גורס"ום פריא"ך שמת"ע סוכ"ין כריא"ל וכדי"אל אבדל"ן מינא"ל בפיא"ל כריג"ם כולב"ם דיב"ל אלפ"וי תומ"לי סובכ"ם ארי"אל אל כפי"אל מוקת"ם אסכ"ם עמכ"ה חליא"ל אסמי"אל חנ"א מימאל נתניאל אמוכ"ם אלביא"ל גמכ"ם אומפיא"ל :

ואלה מלאכי מחנה שניה המשרתים את אינד"א · אבסמ"ר פרכ"ע כרביב כמנ"ן אישט"ב רדמא"ל פריר"ם

אר"ה גב"א אגבי"ר כבי"ר סיל"ם כרימ"ך היכו"ם כנוסיא"ל נורי"אל הדוה"ן שלתכ"ין אשלכ"ם ממח"יב
בז"א מאז"א סגד"א סגר"א אמימיא"ל הגל"ת לג"א מגומי"אל הנימיאל אברים"א ברימ"א רכי"אל אשה"ך
פמ"ם אשמיר"ין אורפניא"ל אשגו"ר מלכי"אל אר"י ם"ר שגו"ם המי"ך פרג"ם ומכי"ם בלניפ"א הלניפל"הו
וסוו"א אשפו"ר אר"ה קלתי"אל כקיא"ל גדיא"ל אר"ק רמימיא"ל פרו"ג רסיג"אל ונדיא"ל אבניג"וך דומניא"ל
דלפ"ם הכ"ל הליא"ל אליא"ל מו"ת אוכה"ל סניא"ל פותפר"א לפו"ת אורגמו"ך אדלי"אל איסתור"ין אוו"פי
אוסט"ור פי"ר אותו"ת נרגמ"י דמ"ו דיגר"א פרוטי"אל קומי"א דגרדג"א דלגי"אל פרוטי"אל ;

ואלה מלאכי מחנה שלישית המשרתים את דוה"ל · אורכ"בו אגבום"ל כרמוני"אל דלובי"אל אוחיא"ל
בירכת"ין כרכ"א דלוני"ם את"ך אני"אר אתלכ"א אומ"ות אשמוני"אל אשפ"ך פרני"אל אמפיא"ל
אתרם"ו אורי"אל אכמ"ור אשז"ון אכא"ל אגא"וך אשני"רם לפיא"ל א"ל עופ"ם אשני"אל למיטו"ם לו"ם תים"ם
אלפ"י אמ"וך ארג"לא מניא"ל אליא"ל

ואלה המלאכים היודעים סוד הבלא וכתוב על אוקיר גלייטו' וכתוב כל כתב וכתב לעצמו · ומק ללוחים
חדשה והן לתיבה שמן טוב ותפליך הדברים האלה לתוכה ועמוד כנגד השמש בעת הצהרים ואמור
משביע אני עליך השמש המאיר לכל העולם בשם המלאכים המכירים המנהגים חכמות התורות ותמונות ועושי מדע
שתפשו לי שאלתי ותודיעני מה יהיה בשנה הזאת ואל תכחדו ממני דבר ;

ואלה המלאכים המשרתים במחנה רביעית את כלמי"א · אבר"יה דמני"א אמנ"אי אמונת"ר ואמגו"ך
פמאכי"וא מוכי"אל בילא"ל אפיר"י במח"י אורניא"ל פריפו"ט אופי"רי אר"ק למטו"אל אורי"כי
פותי"כי אומרי"אל מניא"ל גרמש"ו פרש"ו לבקט"כי כורמי"ור"ם פ"ם"ת פ"ם"ין אמא"ק פבסי"ר הסמ"יר סקרימ"ל
אלים"ם הלטיא"ל פערם"טי קרסט"ום מלכיא"ל אדר"ק חשדי"אל אחם"ק אתוא"ל פרט"ס גדא"ל סנכיא"ל כוכב
הונגו שפי"א אפרודי"טי ומלאכי חשדיא"ל ;

זה הרקיע החמשי מעולה למאור יקר במתח רבוא ענני יקר ומלא מלאכי גאוה ובתוכו יתחוקקון בפחד
ומעמדם חיילות חיילות מפארים לתכם מלהב וקול הרואתם כנעשת הים ומהלכים בגלגלי
רעש · ושם שנים עשר נשיאי כבוד יושבים בכסא הדר ודמות כמראה אש מרוכפים באמצע רקיע ופונים לד'
רוחות העולם ומשמרתם יצאו ברקים ולהב בכפי אש ותזיב פניהם יבהק הרקיע והם ממונים על שנים עשר חדשי השנה
ומכינים מה יהיה בכל חודש חוץ מהם לא יהיה דבר כי אם לבקר נולרו ומעמדם שעמדו המודיעים לחדשים את אשר
יבוא בכל השנה ;

ואלה שמות שנים עשר נשיאים

שם הראשון שעפיא"ל והוא עומד על חדש ניסן · שם הב' דגסא"ל והוא עומד על חדש אייר · שם הג'
דידנא"ור והוא עומד על חדש סיון · שם הד' תעכ"נו והוא עומד על חדש תמוז · שם הה'
חומר"גר והוא עומד על חדש אב · שם הששי תורא"ל והוא עומד על חדש אלול · שם השביעי הסד"אן והוא
עומד על חדש תשרי · שם הח' ילדכ"ב והוא עומד על חדש מר חשון · שם התשיעי אכתגגו"ד והוא עומד על
חדש כסליו · שם העשירי תפני"אל והוא עומד על חדש טבת · שם האחד עשר תשכדר"ים והוא עומד על חדש
שבט · שם השנים עשר אברכי"אל והוא עומד על חדש אדר

אלין מוליא ואלין מלאכיא דאינון משמשין עם כל חד וחד מהם · ומזלו אריה · ומלאכים רפא"ל והוא
משמש כחד בשבתא · ובתריה מ"ו מן חכמ"ל · שנ"ם באמצע יום שני לבנה · ומזלו סרטן ·
ומלאכים גבריא"ל · אלין משמשין בשני בשבת בשעתא קדמיתא ; יום שלישי מאדים · ומזלו טלה · ועקרב ומלאכים
סמא"ל ; יום רביעי כוכב · ומזלו תאומים · בתולה ומלאכים מיכא"ל · יום חמישי צדק · ומזלו קשת ודגים · ומלאכים
צדקיא"ל ; יום ששי נוג"ה ומזלו גדי ודלי · ומלאכים קפציא"ל ; ליל א' כוכב ומזלו גדי שור ומלאכים מיכא"ל ·
שעה ראשונה ; ליל ב' צדק ומזלו קשת ודגים ומלאכים צדקי"אל ; ליל ג' נוגה ומזלו תאומים ובתולה ומלאכים
ענא"ל ; שעה א' ליל ד' שבת"י ומזלו גד"י ומלאכים קפצי"אל ; שעה א' ליל ה' כוכב חמה ומזלו ארי"ה ומלאכים
רפא"ל ; שעה א' ליל ו' לבנה ומזלו סרטן ומלאכים גבריא"ל ; שעה א' ליל ז' ומזלו טלה ועקרב ומלאכים סמא"ל ;

ואלה שמות המלאכים המשרתים במחנה הששי את פסכ"ר אויא"ל ארביא"ל טריפ"ין פוכל"ום פסת"מר
לוגיא"ל קדוניא"ל סוכר"ין סכיר"ן עוניא"ל פניא"ל תכמיא"ל תמגיא"ל נרמי"אל נימים"ם

גדוניא

גדוני"א באדוכ"א ונוי"ם חכמיא"ל עורדי"אל פני"אל קדמי"אל כפלי"א אדמי"אל ערמון נסמו"ד עבים"אל ג"א סביסא"ל
ספרי"אל קתגיא"ל שבביא"ל ארמי"גרם טומי פ"ום פסניא"ל חמפיא"ל פרמטון נחליא"ל ;

ואלה מלאכי הגבורה האורי' מיל וכח לרוץ בכל מקום ולעוף בכל פנותם ולהביא את כל אשר יבחרו ולהביא
אדם שהוא בארץ רחוקה או שברח · קח ארבעה עשי נחושת וכתוב על כל אחת משם שמו ושם אמו ושם
ספכ"ר · ושם המלאכים המשרתים אותו ואמור משביע אני לכם מלאכי הגבורה את פלוני בן פלוני שלא תאמרו אותו
בכל מקום שהוא יושב בו ותהפכו את לבו אם בעיר אם במדינה אם ביום אם בלילה אם בים אם ביבשה אם במאכל אם
בשמחה ובעופות אותו כעוף ותביאותו שלא ברצונו ולא תעזבוהו להתעכב לא ביום ולא בלילה ושים ארבעה עשי נחשת
בארבע פנות הבית ותביאו אם הוא בעיר או במדינה הן אדם או עבד שברח הן כל דבר אשר ברח ;

על מעלה השביעית עומדים אלה אבים"וד קגו"ד דלקי"אל סחרי"אל אדר"ך גחלי"אל ממכיא"ל סמכי"ם
רכפי"אל יוקמיא"ל שמיה"וד מהריא"ל דומיא"ל בירכו"ם ווקא"גן קניא"ל פסט"לן את עניד' ריסים"ין
כלתון איסטרוגל"ין אלה העומדי' על מעלות השביעית נוהגים בעטה ופניהם מלאים כבוד ולובשים בגדי' לבני' יולאים
כאבני מדות נוראים כאבני יביבה ומשבים בכסאות כבוד נאחזים על האמת ועומדים על הרפואה ברוך יולרם ובוראם
בולא מיגר הכל במאמרו לך ה' הגדולה ;

זה מעשה בראשית

בראשית ברא אלהים את השמים ואת הארץ : אל תהי קורא בראשית אלא בר"א שי"ת · וכן אתה מולא
אלא כתוב אלא בר"א שי"ת מה מ"ל בראשית אלא בראשית אותיות שנבראו בהם שמים וארץ
ד' הרי שם הא למדת שכאלו שם אותיות ברא אלהים את **יהוה** שמים **יה** שנאמר כי ביה ה' צור עולמים
שנאמר כי ביה ה' צור עולמים מלמד שבאלו שם אותיות שנאמר כי ביה ה' צור עולמים מלמד שבאלו
השמים ואת הארץ · וכי תאמר שמים וארץ בלבד נבראו באלו שם אותיות בראשית מהו בראשית באום אתם ברא אלהים את השמים ואת
שם אותיות נבראו שני עולמים הע"הז והעו"הב לכך כתיב' בראשית אלה תולדות השמים והארץ בהבראם
הארץ ותמצא מן הא"ם ואיוה היא אות אחת שבה נבראו שמים וארץ ה"א שנאמר והע"הב ותמצא מן הא"ם אל
אל תקרי בהבראם אלא בה"א בראם באות זה ברא אלהים את השמים ואת הארץ והע"הז ותמצא מן הא"ם לומר אותם כברד (כ"א
גיהנם מחליםן ברד מחלימן את ורשעים נידונין מן ברד דולק בתם כאש ונידונין מן האש לומר כי תולמים
נדונין בברד מן ברד לאש דולק ומן אש דולק לברד) ויורדי' עליהן מ"ח ומשמרין נשמתן בגופן שנאמר כי תולעתם
לא תמות וגומר : ובכל יום ויום יורדין עליהן מלאכי חבלה ובכל יום ויום יורד עליהם מלאך המות וטורד אותן מן
ברד לאש ומאש לברד כרועה שהוא מוריד לאט מהר להר שנאמר כצאן לשאול שתו מות · ויורדין עליהן מלאכי חבלה
ודנין אותן בגיהנם י"ב חדש · ולאחר י"ב חדש מורידין אותן לשערי צלמות ודנין אותן בשערי צלמות שנים עשר
חדש ולאחר שנים עשר חדש מורידין אותן לשערי מות ודנין אותו בשער מות י"ב חדש · ולאחר י"ב חדש מורידין
אותן לטיט היון ודנין אותן בטיט היון י"ב חדש · ולאחר י"ב חדש מורידין אותן לבאר שחת ודנין אותן בבאר שחת
י"ב חדש · ולאחר י"ב חדש מורידין אותן לאבדון ודנין אותן באבדון י"ב חדש ולאחר י"ב חדש מורידין אותן
לשאול תחתית ודנין אותן בשאול תחתית י"ב חדש עד שיהיו רואין אותן כל הצדיקים ואומרים לפניו מי ברחמיו על
כל מעשיו דיין סלנו אמר להם האל הקדוש לא נפשי שבעה מהם מפני שהתייבו אם ביתי ותרגנו את בני שנאמר לא
ישוב חרון אף עד עשותו ועד הקימו מזימות לבו · ולאחר י"ב חדש מורידין אותן לארקא מחת כשר על אם שהוא
יוצא מתחת כסא הכבוד שנאמר הנה שערם ה' חמה יצאה וסער מתגורר על ראש רשעים יחול היורד לארקא
סוב אינו עולה שנא' אלהיא די שמיא וארעא לא עבדו יאבדו מארקא : וזה שתהום התחתי למעלה מן ארקא תהום
למעלה מן תהום תהו למעלה תהו · בהו למעלה מבהו ים למעלה מים · מים למעלה ממים הכל ועל הכל הרים
וגבעות וכל יושבים שנאמר הרים רעשו ממני והגבעות התמוגגו · וזה התהום שבי למעלה מתכל תהום למעלה
מתהום תהו למעלה מתהו בהו למעלה מבהו ים למעלה מים מים ועל המים חלד אדם ובהמה וחיה ושדה ועוף
השמים ודגי הים ותורה ומעשים טובים ויראה שמים שנ' שאוינו כל יושבי חלד · וזה התהום השביעי למעלה
מן חלד וילון נכנס ערבית ויוצא שחרית ומחדש בכל יום מעשה בראשית ולמעלה מן וילון שמים שנאמר הנוטה
כדוק שמים ולמה נקרא שמם שמים לפי שגלגל הקב"ה אש ומים וטפחן זה בזה וברא מהם שמים שנאמר אף ידי
יסדה

ומדם ארץ וימוי משם שמים אל קרי שמים אלא אש ומים : למעלה משמים זה ושמה דגן ותירוש ויצהר : בזמן שהקב"ה רוצה לברך את הארץ מוריד טל ומטר לעתו' ועל הים מים ועל שמים רקיע ובין האים לרקיע תלויים ועומדי' גלגל חמה ולבנה וכוכבים ומזלות שמשם יאיר כל העולם ואומלים בכל הטוב וסמום ואורם יורד על הארץ התחתונה שנא' ויתן אותם אלהים וגו' למעלה מן הים מים ובין מים לים וזיקי ברד ורעמים מרעפין לכול' וחומות דקין של אש מקיפין לשם בכ' השמי' ושמי שמים ועל שערי שתים של רוח צפון שרים ממונים ואלה שמותם אל א"ל גאל כ"ס בלפי"אל בלע"י ובגלגלי"אל ומפתחי רוח צפון בידיהם : ועל שערי רוח דרום שרים ממונים עליהם ואלה שמותם דורני"אל דרכי"אל המו"ן דונא"ל נחנור"ל ומפתחי רוח דרום בידיהם : ועל שערי רוח מזרח שרים ממונים עליהם ואלה שמותם דורני"אל גברי"אל גדריא"ל עררי"אל מודי"אל רחמי"אל ותני"אל ומפתחי רוח מזרח בידיהם : ועל שערי רוח מערב שרים ממונים עליהם ואלה שמותם אל ני"ן סוקי"אל זכסיא"ל ובחיא"ל ובקמט"אל וטרפני"אל ומפתחי רוח מערב בידיהם ולמעלה מן רקיע שמים שבשם קבועים חמה ולבנה ומזלות ובנפי רקיע דומין כמין כפה ושמה ולבנה וכוכבי' ומזלות וכנפי רקיעים מוטלים בכל הטוב וסקום ואורם יורד על הארץ התחתונה שנאמר ויתן אותם אלהים ברקיע השמים וגומר ועל שערי רוח צפון רקיע של רוח צפון שרים ממונים עליהם ואלה שמותם' סיה"ל ידע"ל ינא"ל כנא"ל וחל"קים וחניא"ל ומפתחי רוח צפון בידיהם : ועל שערי רוח דרום שרים ממונים עליהם ואלה שמותם כל א"ם כמליא"ל בלכיא"ל לוא"ל יליא"ל נקריא"ל ומפתחי רוח דרום בידם : ועל שערי רוח מזרח שרים ממונים עליהם ואלה שמותם מסי"ס כרמיא"ל והתמה בטבעת **אהיה**

אשר אהיה ומפני זה חתמה בחותמו שאלו לא חתמה בחותמו אין כל בריה יכולה לדרוש באותיות מפני שלהבם אש וכל מי שהיה בא לפסוק ולדרוש באותיות מיד מים ממלא את לפיכך שמם באותיות וחתמן בחותמו לכך נאמר בראשית מהו בראשית בראשונה ברא שמים וארץ נתן מעוטה וספיק מקומות שסקין שבהם מעינות למעלה וכנגדן למטה שבהם תהומות כנס שמים למעלה כנגדו יסד אדמה למטה נטע שחקים למעלה כנגדו יסד יבשה למטה נטע מעון למעלה כנגדו יסד ארקא למטה נטה זבול למעלה כנגדו יסד תבל למטה נטה ערבות למעלה כנגדו יסד תבל למטה כסאו כונן למעלה ומכבודו נטה למטה אלו מעשה יום ראשון :

ובשני פלג את המים מהם לקח למטה ומהם לקח למעלה שנאמר ויעש אלהים את הרקיע ויבדל בין המים :

בשלישי אסף את המים למקום אחד והראה את היבשה וקרא להארץ והוציא ממנה עלים ועשבים וכל מיני זרעים ועץ עושה פרי וכל מיני נטיעות בעוגתם ובפריסם שנ' תדשא הארץ דשא עשב מזריע זרע למינהו וגו' :

ברביעי ברא מאורות להבדיל בין היום ובין הלילה ונתן השמש למשול ביום וירח וכוכבים למשול בלילה שנ' ויעש אלהים את שני המאורות הגדולים :

בחמישי ברא דגים וכל שרצי המים והעוף אשר על פני הארץ שנ' ישרצו המי' שרץ נפש חיה ועוף יעופף על הארץ וגו'

בששי ברא בהמות וחיות ורמש שנאמר תוצא הארץ נפש חיה למינה לאחר הכל ברא אדם למשול בכולם והבין לבאיו ולכל אחד ואחד' נתן על עבודתו גדול מלאך בראש כולם מקיפין סופה וסערה מקיפין אומרי' קדוש ואומרים ברוך שנאמר ומלאכו מלאת הארץ זהו המקום התחתון :

ולמעלה מתהום הזה ולמעלה מתהו בהו למעלה מבהו ים למעלה מים מים ועל המים חרבה ועל חרבה יאורים ומשקי תהום שנאמר ונתתי יאורים חרבה : זה המקום שלישי למעלה מן חרבה תהום למעלה מן תהום מהו למעלה מתהו בהו למעלה מבהו ים למעלה מים מים ועל המים יבשה ועל יבשה ימים ונהרות וכל מקוה מים שנאמר אשר לו הים והוא עשהו ויבשת ידיו יצרו : זה המקום הרביעי למעלה מן יבשה תהום למעלה מתהום מהו למעלה מתהו בהו למעלה מבהו ים למעלה מים מים ועל שמים ארקא באול תחתון ואבדון ובור בחת וטיט היון ושערי מות ושערי צלמות וגיהנם ורשעים שבהן מלאכי חבלה ממונין עליהן :

מדור עליון · שאול תחתים עמקו מהלך ש' שנה : מדור שני · אבדון עמקו מהלך ש' שנה :
מדור שלישי · באר שחת עמקו מהלך ש' שנה : מדור רביעי · טיט היון עמקו מהלך ש' שנה :
מדור חמישי · שערי מות עמקו מהלך ש' שנה : מדור ששי · שערי צלמות עמקו מהלך ש' שנה :
מדור שביעי · גיהנם עמקו מהלך ש' שנה :

ראש של שאול תחתים · היא חוקה ס"א מן ראש של אבדון : ראש של אבדון · היא חוקה ס"א מן ראש של בור שחת :
ראש של בור שחת · היא חוקה ס"א מן ראש של טיט היון : ראש של טיט היון · היא חוקה ס"א מן של שערי מות :
ראש של שערי מות · היא חוקה ס"א מן ראש של שערי צלמות : ראש של צלמות · היא חוקה ס"א מן ראש של גיהנם :

ובגביאל ברא שרים שלנו וזמרה ושעם שיר ותושבחות ברנון כולם ויעש לו בהם נתיבות ולהם דרכים עשה זה לזה אומר מה נעשה ומלאך יהוד מלמד אותם סולמות עשה זה לזה שבהם עולים ובהם יורדים עולים בהם לומר שבחו ובהם יורדים לשום שלום בעולם :

ארכו של עולם מהלך ת"ק שנה וב' שנים ורחבו מהלך ת"ק שנה וי"ח עגול הוא ויום הגדול חוזר לעולם כלו וכלו כמין כפה ועומדין כלן והעולם כלו על סנפיריו של לויתן עומד ולויתן שוכן במים התחתונים כמו דג סתור בתוך הים ומים התחתונים על מימי בראשית למעין קטן על שפת הים : ומימי בראשית עומדים על מימי אוקיינוס כמעיין קטן על שפת הים ואוקיינוס עומד על מים הבוכים כמעין קטן על שפת הים ולמה נקרא שמם מים הבוכים לפי שבשעה שפלג הקב"ה את המים מהם לקח למעלה ומהם נתן למטה · המים שנתן למטה היו מהרהרים ומיללים ובוכים וקוראים ובוכים ואמר לא זכינו שנהיה קרוב ליוצרנו מה עשו העיזו פניהם ובקשו תהומות ובקשו לעלות למרום עד שגער בהם הקב"ה וכבשן תחת כפות רגליו שנאמר כה אמר ה' הנותן בים דרך ובמים עזים נתיבה אמר להם הקב"ה הואיל והעיזו פניהם כך לכבודי אין להם רשות למים העליונים לומר שירה עד שיטלו רשות מכם שנאמר מקולות מים רבים אדירים משברי ים ואח"כ אדיר במרום ה' אל תקרי משברי אלא מקול שירה שיאמרו המים ואח"כ נוטלים מים העליונים רשות ואמרו אדיר במרום ה' : לפיכך נקראו מים הבוכים ומים הבוכים תלוים ועומדין למעלה מן הארץ התחתונה והארץ התחתונה דחוקה על המים ומים עומדים על עמודים של חשמ"ל ועומד על הררי ברד והרי ברד עומדים על אוצרי שלג ואוצרי שלג עומדים על המים והמים על אש ועומדים על התהום :

ותהום עומד על תהו · ותהו עומד על בהו · ובהו עומד על הרוח · והרוח תלויים בסערה · וקשורה בכנפה של אדמה · ואדמה תלויים בסערה · וקשורה בכנפה של חרבה וחרבה תלויים בסערה · וקשורה בכנפה של יבשה · ויבשה תלויים בסערה · וקשורה בכנפה של ערקא · וארקא תלויים בסערה · וקשור בכנפה של תבל : ותבל תלויים בסערה · וקשורה בכנפה של חלד · וחלד תלויים בסערה · וקשורה בכנפה של שמים · ושמים תלויין בסערה · וקשורה בכנפה של רקיע · ורקיע תלויין בסערה · וקשורה בכנפה של שחקים · ושחקים תלויין בסערה · וקשורה בכנפה של מכון · ומכון תלויים בסערה · וקשורה בכנפה של מעון · ומעון תלויים בסערה · וקשורה בכנפה של זבול · וזבול תלויים בסערה · וקשורה בכנפה של ערבות · וערבות תלויין בסערה · וקשורה בזרוע עוזו של הקב"ה שנאמר עמודי שמים ירופפו ויתמהו מגערתו לכך נאמר מה רבו מעשיך ה' כלם בחכמה עשית וגו' · ואחר הארץ התחתונה מקיפין האש והמים · ואחר האש והמים מקיפין ס"פ : וסערה · ואחר קום' ושער' מקיפין אוצרי התול' · ואחר אוצרי השלג מקיפין כרובים מרופפי' · ואחר כרובי' מרופפי' מקיפין דמותם ואחר דמות חיות מקיפין רגזה וזוב · ואחר רגזה וזוב מקיפין אומרים קדוש ואומרים ברוך :

ובארץ התחתונה יש בה חיות מקודם ואופנים וכסא מכבוד כסא כבוד הוא הדום רגליו של אדון כל הארץ שנאמר השמים כסאי והארץ הדום רגלי ונאמר וארא החיות והנה אופן אחד בארץ וכהם משכינתו למעלה כך שכינתו למטה שנאמר ושם העיר מיום ה' שמה ומקיפין לה י"ח אלפים עולמות שנ' סביב שמנה עשר אלף · לרוח צפון ארבעת אלפים וחמש מאות · לרוח דרום ארבעת אלפים וחמש מאות · לרוח מערב ארבע אלפים וחמש מאות · לרוח מזרח ארבע אלפים וחמש מאות · וסביב י"ח אלף עולמים · עולם של רוח צפון · מלא תהלה וכבוד כח וגבורה שבח וזמרה : עולם של רוח דרום · מלא תהלה וכבוד כח וגבורה שבח וזמרה ומלא הוד והדר רנה וכבוד גאה וגאון : עולם של רוח מזרח מלא קדושה וטהרה עוז וצדקה נצח וגבורה : עולם של רוח מערב מלא פאר ועטרה כתר מלכות וקול דממה דקה ולאחריהם מקיפין האש והמים ולאחר האש והמים שערי"אל כוריא"ל כנביא"ל ואחר שמנת עשר אלף עולמים אלו מקיפין האש והמים · ואחר האש והמים מקיפין סופה וסערה · ואחר סופה וסערה מקיפין רעם ורעדה ואחר רעם ורעדה מקיפין אימה ויראה · ואחר אימה ויראה מקיפין רעם וברקים · ואחר רעם וברקים מקיפין כנפי רוח · ואחר כנפי רוח מקיפין נהרי אש · ואחר נהרי אש מקיפין נהרי ים · ואחר נהרי ים מקיפין נהרי מים · ואחר נהרי מים · אין כלום אלא חושך עד אין קץ ואין תספר ואין מדה ואין מנין ואין חשבון שנאמר ישת חשך סתרו סביבותיו סכות · והמקיפין לאלו כוסריא"ל ונוריא"ל ונכריא"ל ומפתחי רוח מזרח בידיהם : ועל שערי רוח מערב שרים ממונים עליהם ואלה שמותם קוריא"ל פדא"ל סכניא"ל ענא"ל עניא"ל ומפתחי רוח מערב בידיהם : למעלה מן הרקיע שחקים שם אוצרי שלג ואוצרי ברד ואוצרי טל ואוצרי גשמים של חיים שחקים שנאמר ובגאותו שחקים : ועל שערי שחקים של רוח צפון שרים ממונים עליהם ואלה שמותם פנא"ל פניא"ל רפא"ל רמיאל דרמיא"ל ומפתחי רוח צפון בידיהם : ועל רוח דרום שרים ממונים עליהם ואלה שמותם פרוא"ל כריא"ל קניא"ל שכניא"ל שמעי"אל שמעא"ל ומפתחי רוח דרום בידיהם

ועל שערי רוח מזרח שרים ממונים עליהם ואלה שמותם לרקיא״ל קדים״א תירטא״ל ארגיא״ל חור״ם עמא״ל ומפתחי רוח מזרח בידיהם : ועל שערי רוח מערב שרים ממונים עליהם ואלה שמותם פורגיא״ל קרניא״ל רכיא״ל מלטיא״ל סלקיא״ל ומפתחי רוח מערב בידיהם : למעלה מהחקים מכון שבו מקדש בנוי ומזבח הקטרת ומזבח העולה ומיכא״ל שר הגדול עומד ומקטיר על המזבח ומעלה עולה על מזבח העולה שנאמר מכון לשבתך פעלת ה׳ מקדש ה׳ כוננו ידיך : ועל שערי מכון של רוח צפון שרים ממוני׳ עליהם ואלה שמותם רחומיא״ל חנוניא״ל בהיא״ל שרפיא״ל מסיא״ל שרא״ל ומפתחי רוח צפון בידיהם : ועל שערי רוח דרום שרים ממונים עליהם ואלה שמותם עזוריא״ל מתניאל גדיא״ל חוסיא״ל ועננא״ל וקשיא״ל ומפתחי רוח דרום בידיהם : ועל שערי רוח מזרח שרים ממונים עליהם ואלה שמותם טרפיא״ל נפליא״ל בננא״ל רממא״ל קלב״ם אטרון ומפתחי רוח מזרח בידיהם : ועל שערי רוח מערב שרים ממונים עליהם ואלה שמותם אלמתק״נאל אסתק״נאל לונקי״ס סומכ״ם יקל״א ומפתחי רוח מערב בידיהם : למעלה ממכון מעון שבו מלאכים וגדודים וכל צבא מרום שנא׳ מעונה אלהי קדם : ועל שערי מעון של רוח צפון שרים ממונים עליהם ואלה שמותם אמיא״ל אניא״ל וחוקיא״ל מדגפיא״ל שחפיא״ל ומתנא״ל ומפתחי רוח צפון בידיהם : ועל שערי רוח דרום שרים ממונים עליהם ואלה שמותם עזוריא״ל מתניא״ל גדיא״ל חוסיא״ל ועננא״ל וקשיא״ל ומפתחי רוח דרום בידיהם : ועל שערי רוח מזרח שרים ממונים עליהם ואלה שמותם טרפיא״ל בחליא״ל דגלא״ל רממא״ל קלב״ם אטרון (נ״א אטגרון) ומפתחי רוח מזרח בידיהם : ועל שערי מערב שרים ממוני׳ עליהם ואלה שמותם אלותק״נאל אסתק״נאל לונקי״ס סומכ״ם יקלא״ל ומפתחי רוח מערב בידיהם · למעלה ממכון מעון שבו מלאכים וגדודים וכל צבא מרום שנאמר מעונה אלהי קדם : ועל שערי מעון של רוח צפון שרים ממונים עליהם ואלה שמותם אמיא״ל אניא״ל חוקיא״ל מרגביא״ל שחפיא״ל ומתניא״ל ומפתחי רוח צפון בידיהם : ועל שערי רוח דרום שרים ממונים עליהם ואלה שמותם גלבדי״אל נפליא״ל קדמיא״ל אודריא״ל נחמיא״ל ומלכיא״ל ומפתחי רוח דרום בידיהם : ועל שערי רוח מזרח שרים ממונים עליהם ואלה שמותם שמעיא״ל ונרקיא״ל ירעשיא״ל הדריא״ל וברפיא״ל ויהב״ק רב״א ומפתחי רוח מזרח בידיהם : ועל שערי רוח מערב שרים ממונים עליהם ואלה שמותם אנחא״ל פלא״ל ופללא״ל צורט״ק סם קדוש סימס״ם פיללא״ל כא״ל שם השם : למעלה ממעון זבול שנאמר הבט משמים וראה מזבול קדשך ותפארתך למעלה מזבול ערבות שנאמר שירו לאלהים זמרו שמו סולו לרוכב בערבות · ובערבות יש בו צדק וצדקה ומשפט וגנזי חיים וגנזי ברכה וגנזי שלום ונשמתן של צדיקים ושל הקב״ה שעתיד בו גופי מתים לעתיד לבא שנאמר כי טל אורות טליך וארץ וגו׳ :

כיפי הקשת נתונות על גבי ערבות גבוהות אלף אלפים ורבו רבבות מדה כנגד עירין וקדשין למעלה מהם גלגלי אופנים נתונים על גבי הקשת גבוהים אלף אלפי׳ ורבי רבבות מדה כנגד שרפים ואופנים וגדודים למעל׳ מהם רגלי החיות נתונות על גלגלי האופנים גבוהים אלף אלפים ורבי רבבות מדה כנגד השרים הגדולים :

וקלפי הקשת נתונות בראשי החיות ומהם יוצאות קרני ההוד ורקיע כעין הקרח הנורא נטוי על קרני ההוד גבוה אלף אלפין ורבי רבבות מדה כנגד אלפי שנאן · למעלה ממנו מכון ומראה הנוגה ונתון על הקרח הנורא גבוה אלף אלפין ורבי רבבות מדה כנגד רכב אלהים רבותים אלפי וגו׳ · למעלה ממנו מעון ומראהו נוראים ונתון על מראה הנוגה גבוהים אלף אלפים ורבי רבבות מדה כנגד קרני ההוד ורכובי כנגד למעלה ממנו כסא אבן ספיר ונתון על מראה הנוראים גבוה אלף אלפים ורבי רבבות מדה כנגד עזוז וגבור למעלה ממנו כסא הכבוד נתון על אבן ספיר גבוה אלף אלפים ורבי רבבות מדה כאדון כל העולם וכבודו נתן עליו שנאמר ואראה את ה׳ יושב על כסא רם ונשא ונא׳ תחת רגליו כמעשה לבנת הספיר · וכל העולם כלו תלוי בזרוע עוז כקמיע שנאמר ותחת רגליו וגומר · ונאמר ומתחת זרועות עולם ומקיפין לו הכל זוהר ספיר וברקת מפני מראית הציון שנ׳ לא תשורני עין כי שם ה׳ אקרא הבו גודל לאלהינו :

זה התפלה צריך לומר בכוונה גדולה

ברוך: אתה ה׳ אלהינו ואלהי אבותינו אלהי אברהם אלהי יצחק ואלהי יעקב האל הגדול הגבור והנורא אל עליון קונה ברחמיו שמים וארץ אתה הוא מלך מלכי המלכים הקב״ה ית״ש ויתגדל שמך ישתבח שמך יתועד שמך יתגלה שמך ישתבח שמך יתנשא שמך ובורך לעולם ולעולמי עולמים המושבך על כסא הכבוד וחיות עולות בכסא כבוד אתה הוא וכסאך אש וחיות הקודש אש ומשרתיך אש לוהט · אתה אש אוכלה אש שר על כל השרים ומרכבותיך על האופנים שלא אלי דוד בן ולאשם אתהך להדרך מ״ן בר״א דרמ״ן דהוא ממונה על משרתי ים וירחיב לבי ופי למעיין המתגבר ולמולא מים אשר לא יכזבו מימיו וגומר · ברוך אתה ה׳ על שמות שמך הגדול רומם ה׳ בעוז בשירה ובזמרה גבורתיך יודו שמך הגדול והנורא קדוש הוא אשירה לה׳ בחיי אזמרה לה׳ בעודי :

ספר

אמר רבי ישמעאל אמר לי מטטרו״ן שרא רבא מעיד אני עלום זו ביהו״ה אלהי ישראל אלהא חיי וקיימא מרנא ורבנא המיח מבי מותיב יקרים ולעילא קי״ח רבבות ומבית מותב יקרים ולמטה קי״ח רבבות רומיה רל״ו רבבות אלפים פרסאות מזרוע של ימין ועד זרוע שלו של השמאל ע״ז רבבות מן גלגל עין של עין ימין עד גלגל עין של שמאל ל׳ רבבות גלגלתים דבראשים שלש ושלים רבבות עטרות שבראשו ששים רבבות כנגד ששים רבבות של אלפי ישראל לפיכך נקרא האל הגדול הגבור והנורא בליתיה ירידות אל חי בלתא עוותא המטק תקטף הקטף הקטם קטף בעבור משוש בשבמלו

אמרו כל היודע רז זה מובטח לו שהוא בן העולם הבא וניצול מדינה של גיהנם ומכל מיני פורעניות ומיני גזירות קשות שמתרגשות לבוא בעולם וניצול מכל מיני כשפים שהוא מתלט לנו ומשיזיב לנו מפרק לנו ומפלט לי לוי סן וסבין ומציל אותי מכל דבר רע מכל גזירות קשות ומכל מיני פורעניות למען שמו הגדול :

לפיכך: אנחנו חייבים להודות להלל ולפאר ולשבח ולרומם ולברך ולגדל ולקדש וליחד ולהקדים ולהמליך : מלך אמת מלך אביר מלך אחד מלך אחרון וראשון מלך אדון מלך אמיץ : מלך ברוך מלך ברור מלך בחור מלך בורא מלך בוחן : מלך גדול מלך גבור מלך גאה מלך גואל מלך גבוה מלך גנון : מלך דר במרומים מלך דגול מלך דיין מלך דורש דורים : מלך דובר שלום מלך דורש צדקה : מלך הדור בלבושו מלך הוגה שלום מלך הוד מלך הדר : מלך ועד מלך ותיק מלך אומר ועושה מלך זך מלך זן מלך זוכר נשכחים מלך זוקף כפופים מלך זוכר רחמים : מלך חסין מלך חסיד מלך חנון ורחום מלך חי העולמים מלך חי וקים לנצח מלך חוק מלך חונן דלים מלך חוקר כליות מלך חי החיים מלך חונך לחכמה אם : מלך טוב ומטיב מלך טוב וישר מלך טהור ומטהר מלך טוב לטובים ולרעים מלך טוב לקויו : מלך יחיד מלך ישר מלך יקר מלך יודע ועד מלך יושב בסתר מלך יליד מלך יתרונן : מלך כבוד מלך כביר מלך כונן כסא בצדקה מלך כובש כעסים : מלך לובש צדקה כשריון מלך לעד לעולם מלך לוחם מלך לובש רחמים : מלך מוחל וסולח מלך ממית ומחיה מלך מכפר מלך מעביר על כל פשע מלך מכסה מלך משדר מלך מוריד ומעלה מלך מורים ומעשיר מלך משפיל ומרומם מלך מטריף ומכלכל מלך מפרנס ומעודד מלך מרום ונשא מלך מלא רחמים מלך מלא זכיות מלך מהולל בתושבחות מלך מלכותו לנצח מלך מושל על כל מלך מפליא פלאים מלך מלמים ישועה מלך מבטח ומשען מלך מתיר אסורים מלך מוצא אסירים מלך ממליך מלכים מלך לשבח ומפואר : מלך נורא עלילה מלך נערץ מלך נשגב מלך נשא ונפלא מלך נאמן מלך נכבד מלך נעים ונחמד מלך נוצר חסד מלך נאה מלך נושא עון מלך נכון מלך נצח נצחים : מלך סומך נופלים מלך סובל עולמים מלך סתור מלך סתר לחבי אש ועננים כבוד מלך סולח עונות מלך סגיא עזו וכח : מלך עזוז וגבור מלך עליון ונורא מלך עונה בצרה מלך עובר על פשע מלך עושה פלא מלך עוטה בראשים מלך עמיק מלך עריץ ואמיץ : מלך פודה ומציל מלך פועל ישועות מלך פותח יד לכל : מלך צדיק וישר מלך צח ואדום מלך צופה עתים מלך צור עולמים מלך צבי צבאות : מלך קדוש ונורא מלך קרוב לקוראיו מלך קנא ונוקם מלך קונה שמים וארץ מלך קדושתו למעלה מלך קדם למעלה : מלך רם ונשא מלך רחום וחנון מלך רם על רמים מלך רוכב ערבות מלך רוכב על כסא כבוד ועל הכרובים ועל כנפי רוח מלך רוצה בתשובה מלך שוכן שחקים מלך שומע תפלה מלך שדי מלך שוכן במעלות : מלך תקיף מלך תמים דרכו מלך תולה עולם על בלימה מלך תהלתו במעלה ובמטה מלך שמו מלך מלכי המלכים הקב״ה ולו המלוכה הרחמים והסליחות מלך סולח לכל עונותי · הרופא לכל תחלואי · מלך עושה עמנו אות לטובה בעבור שמו הגדול שנאמר מגיד דבריו ליעקב :

לך ה׳: הגדולה והגבורה והתפארת והנצח וההוד כי כל בשמים ובארץ לך אדוני האדונים הממלכה והמתנשא לכל לראש : מי ימלל גבורות ה׳ ישמיע כל תהלתו : מלך מלכי המלכים ומי יוכל לספר ולהשמיע תהלתו ומי יוכל להגיד גבורותיו וכח מעשיו מי יוכל לספר רוב פלאותיו ומי יחשב מחשבה לספר חסדיו אבריהם ישראל אשר שמו במחוכם עליו ובמצותיו שפנו אמר שהקב״ה אוהב אותם ומרחם עליהם כרחם אב על בנים ומדריכן בדרך חיים ומצילן מדרך שמות הדרך אותי פלוני בן פלוני בדרך חיים אשר בטחוני שמתי עליך · מי כאדונינו מי כאלהינו מי כמלכנו מי כמושיענו אין כאלהינו אין כאדונינו אין כמלכינו אין כמושיענו נודה לאלהינו נודה לאדונינו נודה למלכנו נודה למושיענו · נברך לאלהינו נברך לאדונינו נשבח למלכינו נפאר למושיענו · לך הגדולה לך הגבורה לך נאה הגדולה והמלכות לך ההוד לך ההדר : לך נאה הדר ומלכות לך העוז לך העוז לך נאה הכבוד והעוז כי גדול

אתה

אתה ועושה נפלאות אתה אלהים לבדך אתה הוא ה' לבדך אתה עשית את השמים ושמי השמים וכל צבאם והארץ וכל
אשר בהם יודוך ה' אל ראשון ואחרון כי אתה ה' ראשון לכל ראשונים אחרון לכל אחרונים אתה גבור חיל ורב להושיע
ה' צבאות אשרי אדם בוטח בך :

אמר רבי ישמעאל

אני ראיתי את מ"מ יושב על כסא רם ונשא וחיילותיו עומדים לפניו מימיני ומשמאלו
אמר לי מלאך שר הפנים ששמו מטטרו"ן רום פיסקוני"ם פסק"ן אטמ"ון סיגרו"ן
סיגר"ון פרטו"ן סניגר"ון מיקו"ן הסכו"ם סתי"ם הסכ"ם מקיר"ין נ"א דוקיר"ין ויכ"א רב"א נגמ"ום זגטו"ף הכיק"ם
רבי ישמעאל אומר כמה שעור של הקב"ה שהוא מלובש מכל הבריות פרסיו (נ"א כף רגליו) רגליו מלא כל העולם
כלו שנ' השמי' כסאי והארץ הדום רגלי גובה פרסותיו (נ"א גובה כל כף) שלש רבבות אלפים פרסאות כף רגלו של
ימין פרסי"מיה אטרק"מט שמו ושל שמאל אגמי"ן שמו מכף רגליו ועד קרסוליו אלף רבבות ות"ק פרסאות גבהו וכן
של שמאל קרסולו של ימין תצנמתניה משששקם שמו של שמאל אשתמן שמו · מקרסוליו עד ארכובותיו
חמשה עשר אלפי וארבע פרסאות גבהו · וכן של שמאל · שוקו של שמאל קנגגי מהריה טמסקוס שמו וכן
של ימין ממגא הוויא שמו · מארכובותיו עד ירכותיו שנים עשר רבבות פרסאות ואלף וארבע פרסאות גבהו וכן של
שמאל מגהבו הריח שמו · ירך של ימין ששפוסת פרסב שמו ושל שמאל חפגט חזווא שמו · מירכותיו ועד צוארו
כ"ד אלפים רבבות פרסאות ומותני מוקניו · מותניהו אחסגה ידידיה שמו · ועל לבו כתובי' ע' שמות :
צץ צדק צחיאל צור צבי צדיק סעף סרעף בוחן צבאות שדי אלהים יה והי צח רגול
וארום פסם עאא אאא איא אהו רביה הה הו וה צצץ פפף בן הה חי הי חי רובב
ערבות יה הוה וה ממם ננן הוו יה חפץ הצץ אי זא תעא אעא קקק קשר רז זק גבור יא
יא יור האן אלף רימן פאף בוף ראו ייו ייא כבב טשט בבך פלל סיים אותיות בשבימלו
צוארו שלשה עשר אלפים רבבות ות"ק פרסאו' גובה צוארו מגניהו ובהתיקן שמו · עיגול ראשו ש' אלפים
רבבות ולג' ושליש יפ"פ ות מה שאין הפה יכולה לדבר ואין האוזן יכולה לשמוע אחר הודריה
עטשיה עטשיה שמו · וזקנו רבוא ר"לף ות"ק פרסאות הרקק סמיא שמו · ומראה הפנים כמראה הלסתות
כדמות רוח ובנורא נשמה אין כל בריה יכולה להכיר נויתו כרסים זיוו מבהיק נורא מתוך החושך וענן וערפל מקיפין
אותו כל שרי הפנים ושרפים לפניו כתיקון אין כידינו מדה אלא שמות מגולים לנו החותם לגבתי"א שמו אברגג
טמפייה שמו · לשונו מסוף העולם ועד סופו שנא' מגיד דבריו ליעקב וגומ' כל מי שאינו יודע לחתום זה הפסוק
בונה שנ' מגיד דבריו ליעקב אטמגיהו ואייא שיי רוכב מלחו מסמגיהו ינאייא נגם שמו · ועל מלחו ב"יב
יוהו תהו יוהו ויה הא הי הי הי הא הה ווה ייו הו ויהו הה יה אי הה יה יה יא הו הא יהוי
היה יהו הם הא היה ויה

שחור סבעין ימינו רבוא ואלף ות"ק פרסאות וכן של שמאלו של ימין אוריה אשטיטום שמו ושר שמו רשניא"ל
ועל שהואל טמט גרופמציא שמו וזיקיקין היולים ממנו אוריסין לכל בריות :
הלבן סבעין ימינו ששים ועשרים רבבות ושנים פרסאות וכן של שמאל ושמו בוקיהא
שמאלו ששה עשר אלפים רבבות פרסאות · שכם של ימין שמו מטטגריאא ענ"גן ושמו של שמאל תתמהינטא
ושם אחד יש לו שלמה ינגיאל · מורוע ימינו עד ורועו · שמאלו שנים עשר אלפים רבבות פרסאות · ממכם ימינו ועד שכם
זרוע של ימין גבריהוויא עכבוי שמו ושל שמאל מטטגהצירהו שמו אצבעות ידיו חמשה עשר אלפים רבבות פרסאות בכל
אצבע ואצבע וכן של שמאל של ימין התמצמין גגפות גגשמש ושל שמאל תיך מי התמת אגגמין אנגמת ושמבים וכן אמה
מוגם מן הגודל וסולך · כפות ידיו ארבע אלפים רבבות פרסאות וכן של שמאל · של ימין הוויא אטגריי' שמו ושל
שמאל אשהויה שמו · אצבעות רגליו של ימין עשרה אלפים רבבות פרסאות בכל אצבע ואצבע וכן של שמאל · של ימין
אתרמין אדרמת ברמנם בריתהמים ואחוז ושל שמאל זכי"ן כזבין התמא אחוז ובשל סידים אתה תגה ותולך לפיכך נקרא
אבל האל הגדול הגבור והנורא שנ' כי ה' אלהיכם הוא אלהי האלהי' ואדוני האדוני' האל הגדול הגבור והנורא :
אמר לי אמור חשבון פרסאות כולן כמה שעורין כל פרסה ופרסה ג' מילין וכל מיל ומיל עשרת אלפים
אמה

אמה וכל אמה ואמה שתי זרתות בזרת שלו וזרת שלו מלא כל העולם כלו שנ' מי מדד בשעלו מים ושמים בזרת תכן :

רבי נתן תלמידו של רבי ישמעאל אמר אף אחוטם נתן לי מדת מימין ומדת משמאל · וכן השפתים ולשחוק ולפי
שנ"ן ימדם במלח נתן כי של כל אחד ואחד עדים · רוחב המלח כגובה הצואר וכן השבלם כאורך החוטם :
אורך החוטם כאורך האצבע קטנה גובה הלסתות כחצי עגול הראש וכן מדה כל אדם : שפתותיו ע"ו פרסאות : ששתי
עליונה נכרה טי"א שמה והתחתונה הורני"א שמה פיו אש אוכלת אש מבואה מדבר אסדר"א שמו ומי שהוא רואה נוכח
עיניו : כשר שבראשו ת"ק אלף ואלף על ת"ק אלף וי"ם שם זה והבן יקרם שבין קרניו י"ם שמו עמו אל"ים עמו אל"
עלים דודי צח ואדום דגול מרבבה ראשו כתם פז קוצותיו תלתלים ונומר : עיניו כיונים על אפיקי מים לחיו כער..ת
הבושם שני אלפים רבבות פרסאות וכל מי שאינו חותם בפסוק זה הרי זה שוג"ם :

לחיין כערוגת הבושם מגדלות מרקחים שפתותיו שושנים נוטפות מור עובר ידיו גלילי זהב ממולאי' בתרשיש מעיו
עשת שן מעולפת ספירי' : שוקו עמודי שש מיוסדי' על אדני פז מראהו כלבנון בחור כארזים חכו ממתקי'
וכלו מחמדים זה דודי וזה רעי בנות ירושלים : **אגמיה טהוז יהוז טוב טהור יוד יוד יהיה**

חסין חסין קדוש קדוש קדוש ה' צבאות מלא כל הארץ כבודו :

גבינין כמדת עיניו של ימין הד"ר ושל"ד שמו ושל שמאל אסד"ם ללינו שמו גובה אזניו כגובה מלחו של ימין
אלפת"יות שמו ושל שמאל מגוגהו ללית שמו כמלא כל השעור כלו רבי רבי רבבות אלפים פרסאות גובה
ואלף אלפים רבבות פרסאות הם של רוחב :

אמר רבי ישמעאל כשאמרתי דבר זה לפני רבי עקיבא אמר לי כל מי שהוא יודע שיעור זה של יוצרינו ושבחו של
הקב"ה שהוא מכוסה מן הבריות מובטח לו שהוא בן העולם הבא וייטב לו בעולם הזה מטוב העולם הבא
ומאריך ימים הוא בעולם הזה :

אמר לי רבי ישמעאל לפני תלמידו אני ורבי עקיבא ערבין בדבר זה שכל מי שהוא יודע שעור זה של יוצרנו ושבחו
של הקב"ה מובטח לו שהוא בן העה"ב ובלבד שהוא שונה אותו במשנה בכל יום ויום קומתו מלא כרס"יו של
אש דת כ"ג כ"ג כב ואת"ג שמו קוצותיו קומתו דכ"ר ברי"ר דוכ"ג שמו ויש לשם אני כנוי ג"ל שר"ב שמו : ועינו אחד
שהוא רואה מסוף העולם ועד סופו אלס"ם שמו וזוקקין היוצאי' ממנו אוריהם לכל הבריות ועינו אחת שהוא רואה
לאחוריו כח מ"ז שהוא עתיד לחיות אטגוג"ם שמו גופו דומה לקשת וקשת דומה לקש"יה' שמה אליו מ"ן כת"ך שמו :
מר"בו של גלי"ת אלי"ה שמו : וכסא כבודו דורכ"ו פירוע"א שמו את מקום מושבו דור"פו פרור"פו שמו וכן כנויו ורגלי
כבודו הן החיות : החיות מעומדים תחתיו רגל כסא הראשונה שהיה חיה ענליו אל"ביית שמה : רגל כסא שנייה שהיה חיה
בכ"בל פלביים"פי שמה : רגל שלישי שהיה חיה כבכ"ם אל"ביי שמה : רגל רביעי שהיה חיה אלנייי"א כוכ"ו שמה :
אלג"יו שמה : ודמות פניהם טיבע של ארי"ה וחותם של נשר ודמות השור ופני אדם שתום ארבע פנים לאחת דארבע
פנים לפנים וארבע פנים לכל פנה ופנה ששים וארבעה פנים לכל חיה וחיה וארבע פנים וכנפים לאחד וארבע כנפים לכנף
וארבע כנפים לכל פנים ופנים לכנף וכנף ששים וארבע כנפים לכל חיה וחיה : שר פני אדם הוא אלי"ם אמל"ב אמ"ך
אמ"ם כת"ך שמות שר פני אריה קוד"ו די"ם הידו"עם א"ל אורי"א א"ד טוי"ם תתנמ"ך שמו שר פני השור שור אלי"ם
למלתמ"כא מסכי"א שמו ושר פני נשר עפ"פי אלי"ם ממל"ים לאורירא"ל שמו וכשמתמלא ישראל נכנו פני השור וקנאה
מחתיו כרוב : שר פני הכרוב עתעת"י אלי"ם כרוב"ים כרוב"ם פספ"סיה פלפ"ליה הנקנ"קיה שמו הן הן אומרים
קדוש הן הן אומרים ברוך שנאמר מגיד דבריו ליעקב וכל מי שאינו חותם בספר בראשית בסדר מעשה בראשית ברי
זה שונה במפארתו של הקב"ה מפארתו מלא הכל גדודים של רעם וזעף מימינו וסיוע של זעף משמאלו ושמני' של זעף
לפניו ובחיך סימנים זוהר וחשך וענן וערפל ושים היון ולפניו שדה זרועים בין כבב לכבב מקור של ברקים בין ברק
לברק פתחו של חשמ"ל ולמעלה רוחות ורעמים וקולות וברקים וקלפי הקשת והבליים של חותם עולין ויורדין בו על
הקב"ה מן וחסד ובכבוד ורחמים והוד ועטרת והדר ותפאר' ונאוה : וידו של הקב"ה ושמו אמכד"ן אומרי' עוזו ונבור
ואומרים קדוש וברוך ואומרים תמולם באין לפני ועומדים לפניו הנער הוא מטטר' זן בה ומשתחוים לפני הקב"ה אמ"ם
שמו תסכת ותפאר ואומר ברוך כבוד ה' : **יהו הו הו יוהו יהיה** ברוך כבוד ה' ממקומו ברוך : וכן אומרי'
הם אחריו ברוך כבוד ה' ממקומו וכשל"מלו : ונכנס לפני חפת כסא הכבוד ומהלכין מימינו לבניני של אש ולהבים
של ברד וכותלו של זעוף ולרוח שמאלו מהלכין לכנפות סערה וגבורה של סופה : וכשהוא נכנס מעמר"ון מפני הכבוד
חפת כסא הכבוד מחוקי כרוב כנפים וכל מלאכי השרת באין לפני הקב"ה ואומרים האל הגדול הגבור והנורא מקבלים
להקב"ה

להקב"ה שלש פעמים בכל יום ויום ע"י מטטרון ונתן הקב"ה מזיו ומהדרו על מלאכי השרת מטטרון שר הפנים שנכתב
שר הגדול על כל השרים ועל כל מלאכי השרת : והם עומדים לפניו והוא עומד למעלה למעלה למרום ומשמש לפני
מי"ם את הכלה אם כסא שמה וזה משה מטטרון שר הפנים שנכתב באות אחת שבה נבראו שמים וארץ וחתמה בטבעת
אהיה אשר **אהיה** ונכתב בשבע אותיות ובשבע אותיו' ובעשרים וארבע אותיות ובשבעים שמות ובשבעים קדשות
וניתן על ששה משמותם ונחקק על י"ב אבנים ונכתב בשבעה קולות בשפת על ראש שם וניתן בחדרי חדרי' ובסתרי סתרים
ובפלאי פלאי' למשה רבינו ולא נתן הקב"ה רשות להשתמש בו לא לאדם הראשון ולא לשם בן נח ולא לאברה' ולא ליצחק
ולא ליעקב אלא למשה בלבד שנ' הנה אנכי שולח מלאך לפניך והזהיר הקב"ה למשה שישמר בו שנ' השמר מפניו ושמע
בקולו אל תמר בו כי לא ישא לפשעכם כי שמי בקרבו ומשה אמר לפני הקב"ה אם אין פניך הולכים אל תעלנו מזה ומלאכי'
אשר עמו באים ושוכבי' לפני כסא הכבוד בן מלך אחד ואחד מלך אחר ובכיכה על שכינת הכבוד באמצע וחיה אחת עולה
על השרפים ויורדת על משכן מטטרון ואומרת בקול גדול קול דממה דקה וזה כסא הכבוד מיד שתקו האופני' דממו
המלאכים גדודים ועירין וקדישין חשים ורועשים לגב' דינור והחיות נותנים פניהם בארץ מטטרון מביא אש מחרשית ונותן
באזניהן של חיות כדי שלא ישמעו את קול הכבוד של הקב"ה ואת שם המפורש המטטרון מזכיר באותו העת וכך הוא
קורא להקב"ה בשמו בשמו חי ותהיר והקדוש והאדיר והסדר והחזק והעזוז והאהוב והגבור והכבוד והנורא **אדריהו אהדבי**
דיתיי' יהלה אהיה אשר **אהיה התי יוא הבה הה זה הוה והו הה היא הוא הה יהי הי הי יהיה יהוה**
חי העולמים זה שמי לעלם וזה זכרי לדר דר **ובשכמלו** ופירשו בלשון סתרה **יהו ההיו היה הי יה יה**
הוהי היה ויתיו יהו התי ויהה יהי הי ההיו היי הו יהוה יהו היהו הי יהוה ברוך שם כבוד
מלכותו לעולם ועד :

אל במאמרך אדונינו צדק צבא ישראל מיחלי לצדקך כך יצדקו סלה לצדקותיך ירוממו לרוממך לך · ישלחו פה ויענו
ויאמרו ה' אדונינו מה אדיר שמך בכל הארץ אשר תנה הודך על השמים · אתה קדוש ושמך קדוש · אתה
אדיר ושמך אדיר · אתה אמיץ ושמך אמיץ · אתה אמת ושמך אמת ; אתה ברוך ושמך ברוך · אתה בחור ושמך
בחור ; אתה גדול ושמך גדול · אתה גבור ושמך גבור · אתה גאה ושמך גאה ; אתה דגול ושמך דגול ; אתה
הדור ושמך הדור · אתה ותיק ושמך ותיק · אתה ועד ושמך ועד ; אתה זך ושמך זך · אתה זקוק ושמך זקוק ; אתה
חסין ושמך חסין · אתה חי ושמך חי ; אתה טהור ושמך טהור ; אתה יקר ושמך יקר · אתה ישר ושמך ישר · אתה
יחיד ושמך יחיד ; אתה כביר ושמך כביר ; אתה לובש ושמך לובש ; אתה מרום ושמך מרום · אתה מתוק ושמך
מתוק ; אתה נורא ושמך נורא · אתה נעים ושמך נעים · אתה נערץ ושמך נערץ ; אתה סובל ושמך סובל · אתה סומך
ושמך סומך ; אתה עזוז ושמך עזוז · אתה עתיק ושמך עתיק ; אתה פאר ושמך פאר ; אתה צדיק ושמך צדיק · אתה צח
ושמך צח ; אתה קדוש ושמך קדוש ; אתה רחום ושמך רחום ; אתה שפיר ושמך שפיר · אתה שדי ושמך שדי ;
אתה תמים ושמך תמים ; ברוך אתה ה' האל הקדוש · אמן סלה ;

עלינו לשבח לאדון הכל · וליחדך צור העולמים ואדון כל העולם ואלוה כל הבריות ואלוה כל הנפשות
חי החיים ראשון ואחרון ;

מזמור ה' מלך גאות לבש לבש ה' עוז התאזר אף תכון תבל בל תמוט נכון כסאך מאז מעולם אתה נשאו
נהרות ה' נשאו נהרות קולם ישאו נהרות דכים מקולות מים רבים אדירים משברי ים אדיר במרום
ה' עדותיך נאמנו מאד לביתך נאוה קדש ה' לאורך ימים ;

מזמור לדוד הבו לה' בני אלים הבו לה' כבוד ועוז הבו לה' כבוד שמו · השתחוו לה' בהדרת קודש קול
ה' על המים אל הכבוד הרעים ה' על מים רבים קול ה' בכח קול ה' בהדר קול ה' שובר ארזים
וישבר ה' את ארזי הלבנון וירקידם כמו עגל לבנון ושריון כמו בן ראמים קול ה' חוצב להבות אש קול ה' יחיל מדבר
יחיל ה' מדבר קדש קול ה' יחולל אילות ויחשוף יערות ובהיכלו כלו אומר כבוד ה' למבול ישב וישב ה' מלך לעולם ה'
עוז לעמו יתן ה' יברך את עמו בשלום ;

לדוד מזמור לה' הארץ ומלואה תבל ויושבי בה כי הוא על ימים יסדה ועל נהרות יכוננה מי יעלה בהר ה' ומי
יקום במקום קדשו נקי כפים ובר לבב אשר לא נשא לשוא נפשו ולא נשבע למרמה ישא ברכה מאת ה'
וצדקה מאלהי ישעו זה דור דורשיו מבקשי פניך יעקב סלה שאו שערים ראשיכם והנשאו פתחי עולם ויבא מלך הכבוד מי

זה מלך הכבוד ה' עזוז וגבור ה' גבור מלחמה שאו שערים ראשיכם ושאו פתחי עולם ויבא מלך הכבוד מי הוא זה
מלך הכבוד ה' צבאות הוא מלך הכבוד סלה :

אתה הוא ה' לבדך אתה עשית את השמים שמי השמים וכל צבאם הארץ וכל אשר עליה הימים וכל אשר בהם
ואתה מחיה את כלם וצבא השמים לך משתחוים ; אתה הוא ה' האלהים אשר בחרת באברם והוצאתו
מאור כשדים ושמת שמו אברהם ומצאת את לבבו נאמן לפניך · וכרות עמו הברית לתת את ארץ הכנעני החתי האמורי
והפרזי והיבוסי והגרגשי לתת לזרעו ותקם את דבריך כי צדיק אתה ; לך ה' הגדולה והגבורה והתפארת והנצח וההוד כי
כל בשמי' ובארץ לך ה' הממלכה והמתנשא לכל לראש ואת' מושל בכל ובידך כח וגבורה ובידך לגדל ולחזק לכל ועת' אלהינו
מודים אנחנו לך ומהללים לשם תפארתך ויברכו שם כבודך ומרומם על כל ברכה ותהלה נוצר חסד לאלפים נושא עון
ופשע וחטאה ונקה · ה' אלהים שדי צבאות יה אהה יהא יה אהיה אשר אהיה יהוה יהוה אל רחום וחנון ארך
אפים ורב חסד ואמת יגדל נא כחך ורחמיך וכעסך ורוגזך ואפך ועברתך הרחק ממני פלוני עבדך בן אמתך פלונים ומכל
אשר לי ומכל ביתי ומעמך ומעירך ומנחלתך ויהי רחמיך ה' עלינו ורחום ורחם' עלינו ועל סגולתך ויאמרו הכל ה' הוא
האלהים ואתה תפיל מלפניך ואת יושב שמים · שוכן בשמי שמים דרפ"ד פלג' הרוכב ערבות יושב זבול · שוכן מעון יושב
שחקים יושב על כסא רחמים ; ברקיע השביעי כלו אור שבעתים ואורו יבהיקו כל מעונות וכו כסא הכבוד נכון על ארבע
חיות כבוד וכו' אוצרות חיי' ואוצרות נשמות ואין חקר ואין תכלי' למאור הגדול אשר בו ומרוב אורה מאיר הארץ מלאכי'
אחוזים בעמודי אור ואורם כאור נוגה ולא יכבה ועיניהם כגילגלי ברק ומעמדם על גבי אור מפארים באימ' ליושב בכסא
רם ונשא כי הוא לבדו ואין זר אתו ואין אפס בלתו ולפניו נהרות אש מסבבים ומשלהבו ינורו אלים ומשאגתו ירופפו עמודי'
ומקולו ינועו אמות הספים וחיילותיו עומדים לפניו ולא יעורו דמות פניו כי הוא נסתר מכל ואין אדם יכולן לראותו
ויחזקו ודמותו מכל נעלם ודמות כל ממנו לא נסתר מגלה עמוקות מני חשך ויוצא לאור צלמות ויודע מה במסתרי אופל כי
אור עמו חונה וכסלאם עוטה אור יושב בכסא האור וסביבותיו עיניים אור וחיות והאופנים ינשאוהו ושם מעופפים ולהם
שש כנפים ובכנפיהם יכסו פניהם ולמעם יחנו פניהם ולארבעתם פונים פניה' ולא ירימו למעלה פניהם · מפחדו ולימתו
והם על נכיסם עומדין לפניו כמות כמום ויובלים כנהר טהרם מתעטפים בסיום אש לבנה ועונין בקול חזק ואמיץ ק"ק
ק' ה' צבאות מלא כל הארץ כבודו והוא מקום לכל המעשים והוא מקדם לכל העול' והוא מקדם לגן עדן והוא עוד עד לא
שמים וארץ והוא לבדו ואין זר אתו ואין אפס בלתו ; חולה בזרועו מעונה ובכל מעונות ירמאו כי ברוח פיו נתנב
ולהדר נחבבו · והוא אחד ואין לו תמורה ואין דומה לו ואין זולתו ואין בלתו ואם לום אין לו בטל חי מלך מלכי המלכים
הקב"ה מלך על כל מלכי הארץ והמחכם' על כל מלאכי שמי' חוקר לבבות עד לא נוצר ויודע מחשבות עד לא מסיימם ת' שמו
מבורך יקר הדרו לעולם ולעולמי נלמים לעדי עד לעקב עולמי' כי אין בלעדו · ואין אלהי' זולתו והוא בקולו מרעיש את
הארץ ומנתיק הרים ומפרק הרי' כאפו ומרגיש הים בכחו ומטוטט עמודי עולם במבטא ונושא הכל בזרועו ונעלם מעיני כל
חי יושב בכס' כבוד גדול מלכות קדשו ומשוטט עמודי עולם ומשוטט בכל העולם ואינו נראה והוא יודע כל הנסתרות ויודע
מה בחשכה והוא הופך צלמות לבקר והוא מאיר לילה כיום וכל הנסתרות לפניו גלויות כשמש ולא יפלא ממנו דבר והוא המלך
הקדוש המולך על כנפי רוח והוא מושל בכל העולמי' ואין עוד מלבדו ושמש וירח וכל כוכבים וכל מזלות משתחוי' לו והוא
הנגלה בגן עדן והוא הנוטע עץ החיים בגנו ברוך שמו בכל דור ודור ומבורך במעוני מעלה ועמיק ושמו פחד ולדקה ברוך
כבוד מקומו ומבורך בתפארת יקרא ממלא ומכין דעת לבוראיו לחקור ולידע אז ירא שמו ;

ברוך שמו במושב יקרו · ומבורך בתפארת עוזו · ברוך שמו באוצרי שלג ; ומבורך בנהרי שלהבת · ברוך
שמו בערפלי זיו · ומבורך במעיני הוד והדר ; ברוך שמו ברוכב ערבות · ומבורך באלפי שנאן · ברוך
שמו בסערות ומבורך במימרי לפנות · ברוך שמו בקולות רעמים ; ומבורך ברילת ברקים · ברוך שמו בפי כל אשר
בארץ · ומבורך בתהומות הארץ · ברוך שמו בכל המדברים · ומבורך בגלילים · ברוך שמו לבדו בכסאו ; ומבורך ביציבת
עוז · ברוך שמו בפי כל נשמה · ומברך בפי כל בריה · ברוך שמו לעולם ועד · ומבורך לעולמי עולמים ;

ברוך ה' לעולם אמן ואמן סלה הללויה · כני תורתי אל תעזוב ומצותי תצפון אתך מוסר ה' בני אל תמאס ואל
תקוץ בתוכחתו שמור מצותי ומרגלי כאישון עיניך והיה לא ימוש ספר התורה הזה מפיך והגית בו יומם ולילה
למען תשמור לעשות ככל הכתוב בו כי אז תצליח את דרכיך ואז תשכיל הלא צויתיך חזק ואמץ אל תערוץ ואל תחת
כי עמך ה' אלהיך בכל אשר תלך יומם יצוה ה' חסדו ובלילה שירה עמי תפלה לאל חי ברוך לעולמים שם גדול מלכותו
אריוהו אהרכו התיי' יהלה אהיה אשר **אהיה יהוה ואי חבה הה וה הו הה הי הה יתי**

הי הי הי הות חי עולמים וח שמי לעולם וזה זכרי לדר דר בשכמלו יהי החיו היה הי יה חת הו הי
הוה ויהיו יהו החי והי הה יה יהי הו החיו הי הו יהוה יהו ההו הי הוה :

ברוך שם כבוד מלכותו לעולם ועד ·

בשמו כן גדולתו · וכגדולתו כן תהלתו · וכתהלתו כן מלכותו · וכמלכותו כן קדושתו · ובקדושתו כן תפארתו · ובתפארתו כן אורך שניו · וכאורך שניו כן אורך אפו · וכאורך אפו כן רוב חסדיו · וכרוב חסדיו כן גבורתו · וכגבורתו כן נקמתו · וכנקמתו כן גדולתו · וכגדולתו כן רוב רחמיו · וכרוב רחמיו כן טובתו · וכטובתו כן רחמיו על כל מעשיו :

לך נאה נאה לכבוד שמו הגדולה והגבורה והממלכה והתפארת והנצח וההוד כי כל בשמים ובארץ שמך ממנו לכך שם כבודך ומעולם שמך בכבוד לעולם ועד עליונים יברכו שמך ומפואר שמך ומקודש שמך ומשובח שמך ומרומם שמך על כל ברכה ותהלה כי שמך כך וכך שמך כי לפני כל נכון שמך ולעולמי עולמים נכון שמך מעמך ירעדו גדודי אש ומפארים שמך גדודי לחב משבחים שמך ושרפים מהללים שמך וחיות מקדישים שמך ואופנים מסתרים שמך כי שמך עשה את כל הבריות ושמך לא חזו משמך ינוס הים לאחור וכל משבריו וגליו מהדרים שמך וכל דרי מעלה וכל מעון ומעון ירעדו ויפחדו שמים וארץ ירדים ותהום ואבדון ... ונהרי אש וברד שלג וקיטר רוח גדולה ומלאכי אש ומלאכי מים משמך ירופפו וכל אשר נשמת רוח חיים באפו יביעו לשמך ועני דוד עבדך כן ולאמה עפר ועפר נכה לב ושפל רוח רמה ותולעה בקמות ונבעשות ימי חסכתי לפניך ותפלתי למצוא חן בעיניך וחן וחסד וצדקה ורחמים לפני כסא כבוד מלכותך כי אתה קרוב לכל קוראיך ומצוי לכל דורשיך קדוש ונורא כי אתה מלא רחמים כי אתה זך וישר חנון ורחום כי אתה זך אל טוב וסלח כי אתה זך עשה נא תפלתי ושאלתי ובקשתי מלפני כסא כבודך ופתח לי דוד בן ולאמה עבדך שערי תפלה ושערי תשובה ושערי בינה שערי חכמה ושערי דעת שערי צדקה שערי רחמים שערי יראת שמים שערי ברכות שערי פרנסה וכלכלה וחכמני בספר החיים עם הצדיקים ותן חלקי בתורתך וגורלי לחיים טובים בעבור כבוד שמך הגדול הגבור והנורא המפורש והאביר והאמיץ והחזק והגדול והקדוש והטהור והנכבד ק׳ ק׳ ק׳ ס׳ צבאות מלא כל הארץ כבודו :

אשר מלאכיך צבאך לך יתנו לך יהדרו לך יכתירו לך ולך יצלצלו ולך יפארו ולך יקדישו ולך ירוממו ולך ישמחו ויפתחו בשירה וקלוס תהלה שירה וזמר׳ ברכה שבח והלל וקלוס תהלה תודה חירות נצוח נגון הגיון גילה צהלה שמחה וששון רננות ונועם ענוה וגאוה ונוה אמת צדיק ויושר וגילה וגדולה פאר ועוז עוזו ועלוי סגיב פלאות וישע נחת מנוחה נחמה שלום השקט ושלום ושאנן בטח טובה אהבה חמדה ונחמה חן וחסד ליופי תאר אור חמדה ונחמה זיו זכות זוהר נורח הופע ועטיר נוגה אור וענף ועטור נוגה רוקח סגולה מאור אור ועריצו׳ כח גובה ויקר חוזק ממשל׳ ואומץ ושאיו רוממה והדרן קדושה וטהרה ונקיון עוזו גבורה וחיל גדולה גאות ומלכות והוד והדר עטרת גאות וכתר נוראות ששמו ערב וזכרו מתוק הדר לו והודו נאה לו וכבודו נחמד לו ומשרתיו מנעימים לפניו ויש עוזו נפלאותיו מגידין מלך מלכי המלכים ואלהי האלהים ואדוני האדונים המסובב בקשרי מלכות המוקף בענפי נגידי נוגה שבעוף הודו כסה שמים ובהדרו הופיע מרום מפיו נתבערו תהומות ומתאר נתוזו שחקים גאים מפלט תארו ואיתנים מפוצין נתרו ויקרים מירד חלקו וכל עצוב ישמחו בדברו ויירנו דשאין בשמחתו ודבריו יזלו בשמים טורדין ויוצאין יקרים בלהבי אש וחרות נותנין לשוחרים בשלוה למקומיכם מלך אהוב ונחמד ונקי המגביה על כל גאים המתהדר על הדורו הדר המתנש׳ על הא תנ״ס איתן ומרומם על הנוראים פאר למלכי׳ תהלה לקרובי׳ גילה לקדושי׳ ומצוי לכל מיחלי שמו טוב בכל דרכו וישר בכל מעשיו ונעים בכל מדותיו זך בעצה וברעת ברור בבינה ובעלילה דיין לכל הנשמה ועד לכל דבר ושופ׳ לכל מלה אביר בחכמה בכל רז וזיו בטהרה ובכל קדושה · מלך אמת ויחיד מלך חי וקיים לעולמים מלך ממית ומחיה מלך יוצר כל מכה ובורא כל רפואה · מלך יוצר כל ברכה · ומכין כל טובה : מלך זך בכל מעשיו ומכלכל כל יצוריו מלך רם לכל שפל ולכל אמיץ חוק הוא מלך רם ונשא ונשגב ונפלא יקר ונכבד ידיד ישי חזק ואמיץ עליון וענו קדוש וטהור צדיק וישר נאמן וחסיד וחסין גדול וגבור או איתן היושב על כסא רם ונשא עוזו אדיר יקר נורא שהוא סלול על כל קשורי גאוה ומחוקק על כל עטורי פאר בחדרי היכל גאוה צופה במסתרים ורואה במעמקים ובכל מקום שם הוא ולא להשיב על דבריו ולא לאחר את רצונו וחפצו לא להמיר ולא מקום לנום ממנו ולא סתר להחבא ממנו · ימלוך לעולמים ימלוך כסאו לדור ודור מלך רחום וחנון סלחן ומחלן מגלגל ומעביר תתהדר בכל שיר תתפאר בכל נועם · תתרומם בהיכלו גאוה תתנשא בכל פאר תתגבה בכל המעשים תתגאה על כל היצורים תתכבד על כסא כבודיך תתיקר על כלי

תמדיך

תמדיך · תתברך בכל הברכות · תשתבח בכל התושבחות תתהלל בכל קלס תתקלס בכל הרצות · תתגדל לעולמים תתקדש לעדי עד **מטרים יהוה** אלהים ישראל מלך על כל העולמים ואדון כל המעשים ותכם בכל הרזים ומושל בכל הרוממות אלקים א׳ ושר העולמים ואדון כל המעשים מלך יחיד אשר נצח נצחים סלה :

יהי שמך מבורך לעולם ולעולמי עולמים מי כמוך מלך הנקרא **מטרסיו יהוה** אלהי ישראל אדון האדונים ומהלל כסא כבודך · לך יתנו גאות וגבורה · לך ישכנו עוז ותפארת · לך יחוקו · לך יאמצו · לך יהדמו לך ירננו · לך ישמחו · לך יברכו · לך ישבחו · לך ירוממו · לך יפארו · לך ינשאו · לך יגדלו · לך יהדרו · לך יזמרו · לך ייחדו · לך ינחלתו · לך יקלסו · לך יכתירו · לך ינצחו · לך ישלטו · לך יעלזו · לך יקדישו · לך יהללו · לך ישירו · לך ינפימו · לך מטר״סיי · לך ה׳ אלהי ישראל יהדרוך שרפים · לך יביעו רנות · לך מטר״סיי יהו״ה אלהי ישראל תשרמיך · יכתירו לך כתרי׳ וישירו לך שיר חדש וימליכך לנצח · והכל ממשלתך ועל הכל ממשלתך · ותיק אחד לעולם ועד מטר״סי יהו״ה אלהי ישראל בא״י · מלך על כל הרזים ואדון כל הנסתרות ובפסק״בה קורא את הגער כך הוא קורא אותו וסו בריא״ל זה והד׳ זס ת״ר וסו״בד וכינויו הא״ם די״עי אחד״ר גו״י סהו״ה מלהטת אש · ערבות אדרי רו״רוא וזה שמו של נער דלא יליף קפלא חייב ודאשמתא בתנא הלך מראתא מתניו ולמטה דומין זה לזה ומתראה מתניו ולמעלה אינן דומין זה לזה · שמו של נער כשמו של רבו שנאמר כי שמי בקרבו שמו של הקב״ה שבעים ושתים אותיות ושמו של נער ע״ב אותיות כסהוא עולה כ״ו אותיות וכשהוא יורד כ״ג אותיות כבוד אלקים הסתר דבר כדי שלא תטרד מן העולם ע״ב דמלכא דשלמא מכאן ואילך אין לך רשות לדבר שכן כתוב בספר בן סירא במופלא ממך בל תדרוש במכוס׳ ממך בעל תחקור במה שידעת התבונן ואין לך עסק בנסתרות ותו אמר רבנן ז״ל אין דורשין בעריות בשלשה ולא במעשה בראשית בשנים ולא במרכב׳ אפילו ביחיד אלא א״כ היה חכם ומבין מדעתו מוסרין לו ראשי פרקים :

השם יאירו עיני להבין מה שאמר ראשית בנין הכי נפיק מן יו״ד שבאל״בם וסליק ליו״ד שבאל״בם ס״י נפיק מן הו׳ ומן הו׳ שבאח״ם ומן לת״ד שבאל״בם וסליק ליו״ד שבאח״ם · דא פנים נפיק מן יו״ד ומן פ״ה שבאח״ם ומן לת״ד שבאלב״ם וסליק ליו״ד שבאח״ם זהו שם המפורש בא״י אמ״ת אק״בו על דברי שם הקדוש אתר ר״ע כיון שפירש׳ ירידה ועלייה זו לבני ישראל קבעו לי ג׳ ברכות כב״ד של מעלה וכ״ד של מטה וכל תשובה בסדר מעשה בראשית קבעתי לו ברכה בכל יום ויום כב״ד של מעלה וכב״ד של מטה בנים שעונים בו על אחת כמה וכמה ברכות ועוד שאני אוהב אותו ופודה אות :

וכל מי שרוצה להתכים בכל יום ויום יקח הספר הזה ויקרא בו מראשו ועד סופו והבית אשר בו הספר הזה לא יפול בו אש ולא חבלה ולא מגפה ולא חברון (באלו חיות את מרע״ה) שם המשמש למעלה :

לשאלת חלום כדוק ומנוסה רחוץ ידיך טהור ומכף ידיך השמאל במי חבללה וכתוב עליה כך אמון מלאכיה קדישא דא״ק שמיכ״ין כאו והגידו לי כל שאלתי בפירוש כמו שהגדת ליוסף פתרון החלום ועתה אם יעכם עושים חסד ואמת הגידו לי **אאא ססס** נלא נלא נלא ובכבו על צדך הימנית ותוב שיהיה השמאלית ותראה ותמה :

שאלת חלום בדוק ומנוסה לום ג׳ ימים בטהרה ובענות ובירא״ה ותלבש בגדי׳ נקיים לבנים ותמנקה מכל טומאה וטהר עליך ג׳ ימים יום שני יום שלישי ויום רביעי ואל תאכל עד יום חמישי וליל חמישי הדלק נר בביתך ותשכב על עפר בחלי ביתך ופניך יהיו לאור הנר ותדבר שאלתך ובקשתך ותשביע אותו · אשביעך בשם המפורש היושב בגבי שמים העליונים שמחה אחת בזה הלילה ובעין יפה ובלב שלם ולא תהא אלי אלא באהבה ותדבר שאלתי לי מה שאני מבקש ממך ותפתור לי שאלתי כמו שפתר גבריאל ליוסף חלום פרעה והיו דבריו אמת כן תבא אלי בזה הלילה באמת ותסביר לי שאלתי ובקשתי בשמך כי שמך שר מטטר״ון בשם המפורש היושב על גלגלי המרכבה בשם חי וקים היושב בערבות כי״ה שמו ועלזו לפניו בשם האל הגדול הגבור והנורא הטוב ותמיד ונאמן והשבעתיך שר מטטר״ון באהי״ה אשר אהי״ה הוא שנגלה למשה בן עמרם מתוך הסנה בא״י למדני חקיך בשם המתפרש בע׳ לשון והמעולה בשבעים לשון ומעולה בשבעים שמות ומשביע אותך בשם שמרע״ש את העולם מאמו ירעדו גדודי עליוני׳ ומתחתוני׳ ומקלפי תרעם הארץ ולא יכילו גוים ועמו ברוך כבוד ה׳ ממקומו ובש״כמלו ·

השבעתי עליך השר מטטר״ון בשם אלהי ישראל אלהי אברהם יצחק ויעקב בשם המלאכים דקיימין קדם אלקא רבא ואלו הם המלאכים שבעת מיכא״ל גברי״אל רפא״ל ענא״ל יצורא״ל סרית״ל עוזא״ל

על

אשבעית על שמך ועל אמתך שמך חנון ורחום שמך בשכמ״לו :
עליך השר מטטר״ון בשם השרים הממונים על ארבע תקופות השנה · ראשונים נוריא״ל
לדקיא״ל שניים עוזיא״ל סמא״ל ענא״ל ושלישין וכדיא״ל סמני״אל רביעים גבריא״ל
רפא״ל אביר״ס השר״ון שליטין בכל תקופה ותקופה ואותם שנה :

אשבעית עליך השר מטטר״ון בשם ברוך ומבורך שמו ומרומם על כל ברכה ותהלה בשמך כי שמך נך ושמך
שמך כי לפני כל נכון שמך ולעולמי עולמים יעמוד שמך ומשמך ירעדו גדודי עליונים ותחתונים
מפארים שמך וכל גדודי מעלה הכל שמך מפארים ושמך לא חוז תשמך ירעדו הכל וסים יכוס לאחור מיראת שמך וכל
משבריו וגליו אדירים ומפארים שמך ארץ תרעד בסביבך כח ועמודים ימוטו ויפחדו משמך ועל הכל שמך מעולם
ודיירי עולם יפחדו וירעדו מאימת שמך ודיירי תהום ואבדון ליה וצלמו׳ יוצאו משמך וגן עדן וכל חסידך ירננו לשמך וכל
אשר נשמת רוח חיים באפו בנעמות למוני ישים כבוד לשמך ומן כבוד לשמך ואני עפר ואפר רמה ותולע׳ נכה לב ושפל
רוח לכל עובר כליך השלם באתי להפיל תחנתי לפניך ולבקש רחמים מלפניך ולפני כסא כבודך כי אתה קרוב לכל

ואחר קוראיך ומצוי לדורשיך עשה נא בקשתי ברצון מלפניך ומהר שאלתי ברחמים ועשה חפצי כי אתה יצרתני :
כל זאת דבר רצונך ופניך יהיו לאמת והוא רחום יכפר עון ולא ישחית והרבה להשיב אפו ולא יעיר כל חמתו

ויעבור וירד ה׳ בענן ויאצל מן הרוח אשר עליו ויתן על ע׳ איש הזקנים ויהי כנוח עליהם הרוח ויתנבאו ולא יספו :
ה׳ על פניו ויקרא וג׳ נוצר חסד לאלפים וג׳ וסלחת לעונינו וג׳ כי עמך הסליחה וג׳ ה׳ שמעה ה׳ סלחה ה׳
הקשיבה וגו׳ ויצא יעקב מבאר שבע וגו׳ ויפגע במקום וילן שם וגו׳ ויחלם והנה סלם מוצב וגו׳ והנה ה׳ נצב
עליו וגו׳ והיה זרעך כעפר הארץ ופרצת וגו׳ והנה אנכי עמך ושמרתיך בכל אשר תלך וגומ׳ תאמר אלו הפסוקים כלם
בכוונה ופניך יהיו למטה וחרא חפלך :

זהו שם המפורש שהזכיר מרע״ה בסנה וכל מי שיזכיר אותו על האש יכבה ועל החולי
יתרפא ועל הרסורים יתיר״ם ואם יזכור אדם ממנו ויכתוב אותו על הטוגה ימות ועל
שלטון יאהב אותו והוסר שלא תקרא אותו אלא אם אתה טהור ונקי מכל טומאה וכל מי שיקרא אותו ואינו טהור ונקי
ימות ודאי וכך צריך לומר גוזרתי עליך **חניאל וחסדיאל וצדקיאל** בשם הזה שתעשו ליכך וכך והוא
השם היוצא מן שלשה פסוקים של ויסע ויבא ויט והוא יערכם זה עם זה ראש וסוף וראש : והוא השם הנכבד והנורא
והוא מפורש בשבעים ושתים שמות ואלו הם :

והו ילי סיט עלם מהש ללה אכא כהת הזי אלד לאו ההע יזל מבה הרי הקם לאו כלי לוו פהל
נלך ייי מלה חהו נתה האא ירת שאה ריי אום לכב ושר יחו להח כוק מנד אני חעם רהע ייז
ההה מיך וול ילה סאל ערי עשל מיה והו דני החש עמם ננא נית מבה פוי נמם ייל הרח מצר
ומב יהה ענו מחי דמב מנק איע חבו ראה יבם היי מום בשכמ״לו וברוך שם כבוד מלכותו לעולם ועד

ראשך אשך שך ך
עליך ליך יך ך
בכרמל ברמל רמל מל ל
ודלת דלת לת ת
ראשך אשך שך ך
כארגמן ארגמן רגמן גמן מן ן

מלך לך ך
אסור סור ור ר
ברהטים רהטים הטים טים ם ם
טור ור ר
טום ום ם
מור ור ר

אם תבקש להסיר לב האשה ולא תשמע אלא אליך קח מוע אפיך ופניך בכלי זכוכית חדש וקח מים נחמם
אחר וכתוב עליו על הטס קסיטר״ון סס השו״סר ושמות המלאכים והשלך לתוכו ואמור על דעת
פניך משביע אני עליכ״ם מלאכי מדע (נ״א מוע) שתהפכם את לב פלונית או פלוני בן פלונים ולא תעשה דבר בלעדי
ותצא לבה או לבו מהרם אלי וקח הגלותית ושמנת במקום מעברת וזה כתוב ביום ה׳ בד׳ שעות ביום שאין יום ה׳ אחריו
באותו חודש ואלו המלאכים והשוטר שמם והשוטר הוא סלמ״יה ואלה משרתיו אברי״ם אומר״תי דמנם״י אמנ״חד
אפנו״ך פטבי״ות טוביא״ל גליא״ל אוסור״י נמת״י אורניא״ל מניא״ל וכמ״חו סרט״ן לבקת״ני במרקיא״ם
סרפי״ת כרסו״ין אמא״ק פכטי״ר הפתי״ר סהריא״ל אלים״ם סלפיא״ל פור״ספי קרדוט״ום מלכיא״ל
אמם״ק אמי״אל פרט״ס גדיא״ל סבכיא״ל כוכ״ב אלה הם המלאכים המשרתים נע״ם ואלה הם המלאכים
המשיתים את לב המלך ודעת הגדולים ואת לב בני אדם :

ואם תרצה להביא המלך או אם בקשת להראות דיוקנו לאוהבך או לריעך מאלו הדברים המופלאים של ספר
הקדוש והנכבד הזה הנזכרים הזכיר שמות המלאכים הקדושים האלה ושם השוטר
והמלאך · ואלה שמות המלאכים משרתים את דלקיא״ל העומד במעון השלישי והוא מושל בלהבי אש · נור״ם אוי״ל
מלכי״ם מוליא״ל חדיא״ל שלחי״אל חנוא״ל לבריא״ל במכיא״ל עקריא״ל ססניא״ל בנניא״ל חומנא״ל
עמליא״ל חלמט״ק ועתניא״ל ארפיא״ל אנמיא״ל מעריא״ל אמנגנאו׳ ואמור כה וכה תעשה ושם עושים
ואללית רק בעכרה :

ואם תרצה לאלמות סכית עשן ואם תהיה לוהט ולא ישרוף תאומה קח ענ״ר אגר״י או פריון ותנהו על גחלי
אש · ויעל עשנו בתוך הבית והזכיר שם השוטר והמלאכים האלה בעלות העשן ואמור כך משביע
אני עליך המלאכים העטופים אש במי שכנו אש ומושבו על כסא אש ומשרתיו אש לוהט ומחנהו אש משרתי אש לפניו
בשמו הגדול אני משביע אתכם שתראוני הנס הגדול הזה ולא אפחד ובאמר השלום לדבר תראה הבית מלא אש · ואם
תרצה להשקיע אמור ואת משביע אני עליכם מלאכי הגבורים שתכבו את האש הגדולה הזאת ולא תעמוד שעה אחת בבית
ובהשליך תשקע האש ותכבה מהרה לשעה בלא אפר בלא כלום רק עשה בטהרה ותפלים :

אלה הם שמות המלאכים המשרתים במחנה השטיה את פסכ״ר אוזיא״ל ארביא״ל פריפ״ון פ׳כב״וט פסק״מר
לנגיא״ל קרוני״רן שוכ״הן סכיר״ן עוזיא״ל פניא״ל חרמיא״ל חממיא״ל נהמיא״ל בימת״ום גרוב״יים
גורנסא״ל כארוב״א שרת״ור הרמו״ר זבנו״ם חסמא״ל נורדיא״ל פניא״ון קרמיא״ל בפליי״א ארמיא״ל פרמ״ון עשום״אל
ספריא״ל קתניא״ל סבביא״ל ארתייב״ל טופימ״ום פלכיא״ל תספיא״ל פרסומ״ון נחליא״ל :

ואלה הם המלאכים הגבורים האזורים כח וגבורה לרוץ ממקום למקום ולהביא אדם שהוא בארץ רחוקה אל ביתו
ולשוף כשעה אחת כעוף או כדי להביא עבד שברח קח ד׳ טסי נחשת וכתוב על כל אחת ואחת מהם שמו
ושם אמו ושם פסכ״ר ושם המלאכים המשרתים לפניו ואמר מוסר אני עליכם מלאכי הגבורים את פלוני בן פלונית שלא
תאחרו אותו בכל מקום שהוא יושב בו ותביאו את לבו אם בעיר אם במדינה אם בים אם ביבש׳ אם במאכל אם במשתה׳
ותעופפו אותו כעוף ותביאו אותו שלא ברצונו ואל נא תעזבוהו להתמהמה לא ביום ולא בלילה ושים בד׳ פנות הבית :

חסין יה אהיה חסין יה אהיה
חסין יה אהיה חסין יה אהיה
חסין יה אהיה חסין יה אהיה
חסין יה אהיה חסין יה אהיה
חסין יה אהיה

אישון נוריה

טו

אשבעית על שמך ועל אמתך שמך חנון ורחום שמך בשכמלו :

אשבעית עליך שר מטטר"ון בשם השרים הממונים על ארבע תקופות השנה • ראשונה נוריא"ל לדקיא"ל שניים עזיא"ל סמא"ל ענא"ל ושלישית זכריא"ל סמני"אל רביעית גבריא"ל רפא"ל אכביר"ם הסר"ון שליטין בכל תקופה ותקופה באותה שנה :

אותך שר מטטר"ון בשם ברוך ומבורך שמו ומרומם על כל ברכה ותהלה בשמך כי שמך כך ושמך שמך כי לפני כל נכון שמך ולעולמי עולמים יעמוד שמך ומשמך ירעדו גדודי עליונים ותחתונים מפארים שמך וכל גדודי מעלה הכל שמך מפארים ושמך לא חוץ משמך ירעדו הכל וסים ינוס לאחור מיראת שמך וכל משבריו וגליו מאדירים ומפארים שמך ארץ תרעד בהכיתך בה ועמודים ימוטו ויפחדו משמך ועל הכל שמך מעולם ודיירי עולם יפחדו וירעדו מאימת שמך ודיירי תהום ואבדון ליה וצלמו' יזועו משמך וגן עדן וכל חסידיך ירננו לשמך וכל אשר נשמת רוח חיים באפו בנעימות לשונו ישים כבוד לשמך ומן כבוד לשמך ואני עפר ואפר רמה ותולע' נכה לב ושפל רוח כל עובר כליך האדם באתי להפיל תחנתי לפניך ולבקש רחמים מלפניך ולפני כסא כבודך כי אתה קרוב לכל

ואחר קוראיך ומצוי לדורשיך עשה נא בקשתי ברצון מלפניך ומהר שאלתי ברחמים ועשה חפצי כי אתה יצרתני כל ואת דבר רצונך ופניך יהיו לתמה והוא רחום יכפר עון ולא ישחית והרבה להשיב אפו ולא יעיר כל חמתו :

ויעבור וירד ה' בענן ויאצל מן הרוח אשר עליו ויתן על ע' איש הזקנים ויהי כנוח עליהם הרוח ויתנבאו ולא יספו : ה' על פניו ויקרא וג' נוצר חסד לאלפים וג' וסלחת לעונינו וג' כי עמך הסליחה וג' ה' שמעה ה' סלחה ה' הקשיבה וגו' ויצא יעקב מבאר שבע וגו' ויפגע במקום וילן שם וגו' ויחלם והנה סלם מוצב וגו' והנה ה' נצב עליו וגו' והיה זרעך כעפר הארץ ופרצת וגו' והנה אנכי עמך ושמרתיך בכל אשר תלך וגו' תאמר אלו הפסוקים כלם בכוונה ופניך יהיו למטה וקרא חפצך :

זהו שם המפורש שהזכיר מרע"ה בסנה וכל מי שיזכיר אותו על השד יברח ועל האש יכבה ועל החולי ירפא ועל הרהורית יסיר"ם ואם יזכור אדם ממנו ויכתוב אותו על סגולה ימות ועל שלמון יאהב אותו והוזר שלא תקרא אותו אלא אם אתה טהור ונקי מכל טומאה וכל מי שיקרא אותו ואינו טהור ונקי ימות ודאי וכך צריך לומר גזרתי עליך **חניאל והסדיאל וצדקיאל** בשם הזה שתעשו ליכך וכך והוא השם היוצא מן שלשה פסוקים של ויסע ויבא ויט והוא יערכם זה עם זה • ראש וסוף וראש : והוא השם הנכבד והנורא והוא מפורש בשבעים ושתים שמות ואלו הם :

והו ילי סיט עלם מהש ללה אכא כהת הזי אלד לאו ההע יזל מבה הרי הקם לאו כלי לוו פהל
נלך ייי מלה חהו נתה האא ירת שאה ריי אום לכב ושר יחו להח כוק מנד אני חעם רהע ייז
ההה מיך וול ילה סאל ערי עשל מיה והו דני החש עמם ננא ניח מבה פוי נמם ייל הרח מצר
ומב יהה ענו מחי דמב מנק איע חבו ראה יבם היי מום בשכמלו וברוך שם כבוד מלכותו לעולם ועד

ראשך אשך שך ך	עליך ליך יך ך	בכרמל כרמל רמל מל ל	ודלת דלת לת ת	ראשך אשך שך ך	בארגמן ארגמן רגמן גמן מן ן
מלך לך ך	אסור סור ור ר	ברהטים רהטים הטים טים ים ם	טור ור ר	טום ום ם	מור ור ר

אם תבקש לעשיר לב האשה ולא תשמע אלא אליך קח מזוג אפיך ופניך בכלי זכוכית חדש וקח עם נחמם אחר וכתוב עליו על הכוס קסיטר"ון שם השר"ר ושמות המלאכים והשלך לתוכו ואמור על דעת פניך משביע אני עליכ"ם מלאכי מדע (ג"א מזוע) שתהפכם את לב פלונית או פלוני בן פלונים ולא תעשה דבר בלעדי ותשקה לכם או לכו תהרם אלי וקח הגלוחים ותטנה במקום מעברת וזה כתוב ביום ה' כד' שעות ביום שאין יום ה' אחריו באותו חודש ואלו המלאכים והשוטר שמם והשוסר הוא פלת"יה ואלה משרתיו אברי"ם אומר"תי דמגת"י אמג"מר אפט"ך פטבי"את טוביא"ל גליא"ל אוסור"י גמא"י אורכיא"ל מניא"ל וכת"או סרט"ן נבקת"ני במרקיא"ם סרפי"א כרסו"ין אמא"ק פכט"יר הסתי"ר סתריא"ל אלים"ם אלמיא"ל סור"קפי קרכום"את מלכיא"ל אמס"ק אמי"אל פרע"ס גדיא"ל סככיא"ל כוכ"ב אלה הם המלאכים המשרתים בע"ס ואלה הם המלאכים המשימים את לב המלך ודעת הגדולים ואת לב בני אדם :

ואם תרצה להביא המלך או אם בקשת להראות דיוקנו לאוהבך או לריעך אלו הדברים המופלאים של ספר הקדוש והנכבד הזה הנזכרים הוכיר שמות המלאכים הקדושים האלה והם השומר והללה • ואלה שמות המלאכים משרתים את דלקיא"ל העומד במעון השלישי והוא מושל בלהבי אש • נור"ה אוי"ל מלכי"ם חוליא"ל חדיא"ל שלמי"אל חבוא"ל צבריא"ל במכיא"ל עקריא"ל סמניא"ל בנניא"ל חומגא"ל עמליא"ל חלמט"ק ועתניא"ל ארפיא"ל אבניא"ל משריא"ל אמנגנאו' ואמור כה וכה תעשה והם עושים ותגלית רק בטהרה :

ואם תרצה למלאות הבית עשן ואש שהוא לוהט ולא ישרוף אותה קח עב"ר אגר"י או פריון ותנהו על גחלי אש • ויעל עשנו בתוך הבית והזכיר שם השוטר והמלאכים האלה בעלות העשן ואמור כך משביע אני עליך המלאכים העטופים אש כמי שכלו אש ומושבו על כסא אש ומשרתיו אש לוהט ומחנהו אש משרתי אש לפניו בשמו הגדול אני משביע אתכם שתראוני הגס הגדול הזה ולא אפחד וכאשר תשלום לדבר תראה הבית מלא אש • ואם תרצה להשקיע אמור ואת משביע אני עליכם מלאכי הגבורים שתכבו את האש הגדולה הזאת ולא תעמוד שעה אחת בבית ונשליגך תשקע האש ותכבה מהרה לשעה בלא אפר בלא כלום רק עשה בטהרה ותפלה :

אלה הם שמות המלאכים המשרתים במחנה השישית את פסכ"ר אויא"ל ארביא"ל סריפ"ון סילכ"וס פסמ"אר לכניא"ל קרוני"רן סוכ"הן סכיר"ן עוזיא"ל פניא"ל הרמיא"ל חממיא"ל צהמיא"ל בימת"וס גרוב"יים גורגשא"ל בארוב"א ערמ"ור הרתו"ר ובנו"ס חסמא"ל גורדיא"ל פגיא"ון קרמיא"ל בפליי"א ארמיא"ל פרמ"ון עשום"אל ספריא"ל קתניא"ל סבביא"ל ארמייכ"ום טופימ"ום פלכיא"ל חטפיא"ל פרסומ"ון נחליא"ל :

ואלה הם המלאכים הגבורים האוזרים כח וגבורה לרוץ ממקום למקום ולהביא אדם שהוא בארץ רחוקה אל ביתו ולשוף בשעה אחת כעוף או כדי להביא עבד שברח קח ד' עשי נחשת וכתוב על כל אחד ואחד מהם שמו ושם אמו ושם פסכ"ר ושם המלאכים המשרתים לפניו ואמור מוסר אני עליכם מלאכי הגבורים את פלוני בן פלונית שלא תאחרו אותו בכל מקום שהוא יושב בו ותפנו את לבו אם בעיר אם במדינה אם בים אם ביבש' אם במאכל אם במשת' ותעופו אותו כעוף ותביאו אותו שלא ברצונו ואל נא תעזבוהו להתמהמה לא ביום ולא בלילה ושים בד' פנות הבית :

אישון נוריה

טן

חסין יה אהיה חסין יה אהיה
חסין יה אהיה חסין יה אהיה
חסין יה אהיה חסין יה אהיה
חסין יה אהיה חסין יה אהיה
חסין יה אהיה

ברשות אש הכבוד והגורא השבעתי עליך אשמדאי מלכא השדי ולכל בת דילך ואגרת בת מחלת ולכל בת דילך שלא תזיקו ולא תפחידו ולא תכשילו את פלוני בן פלונית לא מורותו ומסכונו מכל צרה ונזק' ומכל פגע רע
ומכל חולי הנכנס ברמ"ח איברים בשם ארבע מפתחין דיו"אן פס"מין ידיא"ון סגר"ון ינרכך ה' וישמרך יאר ה' פניו אליך ויחנך **פספסים** ישא ה' פניו אליך וישם לך שלום · השבעתי עליך מלך קדוש וטהור שתעקרו ותכרתו כל איסור
חמימות וקרירות ובכל שד ומזיק ובכל איסור וקשיט וקשר ובכל חרשין ובכל כישופין מזה פלוני בן פלונית בשם **דיהון**
כל מי **דיאון** סמ"ו שמ"ות מפר"שא כמ"מי בשם מ"ל תחקוק על הכפר **אאא ססם :**
שרולה לכתוב קמיע צריך לכתוב תחלה המלאכים הממונים על התקופה כזה · תקופת ניסן סמא"ל
ושמו"ל ונגש"ריש ושם שריהם הוא אר"ר פני"ך · תקופת תמוז כדכיא"ל ולדקיא"ל ועכניא"ל
ושם שריהם הוא אכ"ל אהב"ם · תקופת תשרי ברקיא"ל ואיסמרי"אל וגבריא"ל ושם שריהם הוא אלברי"אור
תקופת טבת גבריא"ל אוריא"ל וברכיא"ל · ושם שריהם הוא רביא"ל · תקופה בענין אחר · ניסן אוריא"ל · אייר
אמריא"ל · סיון לסכיא"ל · תמוז טריא"ל · אב ברקיא"ל · אלול פניא"ל · תשרי צוריא"ל · חשון כבריא"ל ·
כסליו אדכיא"ל · טבת לפיא"ל · שבט ידיא"ל · אדר סומיא"ל · ואדר סנדלפ"ון :
יום א' אריא"ל · יום ב' אשפמיא"ל · יום ג' אריא"ל · יום ד' הכביא"ל · יום ה' יהופיא"ל · יום ו' סדריא"ל ·
יום ז' ישראל · תקופת תשרי גליצ"ור וסדרכיא"ל · תקופת טבת ברזיא"ל ושמאיא"ל · תקופת
ניסן סמיא"ל ועניא"ל · תקופת תמוז כמליא"ל ודרקיא"ל :

ספר המזלות

ניסן מזלו טלה ואוריא"ל המלאך · אייר מזלו שור ומלאך לבטיא"ל · סיון מזלו תאומים ומלאך פניא"ל · תמוז מזלו
סרטן ומלאך ווריא"ל · אב מזלו אריה ומלאך ברקיא"ל · אלול מזלו בתולה ומלאך חניא"ל · תשרי מזלו מאזנים
ומלאך צוריא"ל · חשון מזלו עקרב ומלאך גבריא"ל · כסליו מזלו קשת ומלאך מדוניא"ל · טבת מזלו גדי ומלאך
שניא"ל · שבט מזלו דלי ומלאך גבריא"ל · אדר מזלו דגים ומלאך רומיא"ל :
יום א' כוכבו חמה ומלאך אוריא"ל · יום ב' כוכבו לבנה ומלאך סמא"ל · יום ג' כוכבו מאדים ומלאך ווירזא"ל ·
יום ד' כוכבו כוכב ומלאך לסכיא"ל · יום ה' כוכבו צדק ווירוא"ל המלאך · יום ו' כוכבו נוגה ומלאך
אמריא"ל · יום ז' כוכבו שבתי ומלאך אמריא"ל · (כ"א ישראל) :
תקופה ניסן סמא"ל · תקופת תמוז כמלא"ל ודקיא"ל · תקופת תשרי יקתיא"ל ווירמות · תקופת טבת ברקוא"ל
וסממיא"ל המלאכים · תא"ק נבראו אש וכרים הם · ושמושיהן במזרח · סב"ג נבראו מעפר וכרים
הם ושמושיהן בדרום · תמ"ד נבראו מרוח וכרים הם ושמושיהן במערב · סע"ד נבראו ממים ונקבות הן ושמושיהן בצפון ·
חמ"ה ביום אריה · נוג"ה ביום שור · ובלילה תאומים · כוכ"ב ביום תאומים ובלילה בתולה · לבנ"ה ביום ובלילה סרט"ן ·
שב"תי ביום גדי ובלילה דלי · צד"ק ביום קשת ובלילה דגים · מאד"ים ביום קרני טלה ובלילה עקילת עקרב וי"ב מזלות
תא"ק תמ"ד זכרים סב"ג סע"ד נקבות · זכר אם נולד במזל נקבות לא יחיה · ונקבה אם נולדה במזל זכרים
גם היא לא תחיה :
ואלה השעות מימי השבוע הראויים לכתוב בהן קמיעין · יום א' שעה שביעית · יום ב' שעה חמישית ·
יום ג' שעה ראשונה יום ד' שעה שניה · יום ה' שעה רביעית · יום ו' שעה חמישית ועשירית ·
וסימן מן השעות ז"ה אב"ד ה"י :
ואלה ימי החודש אשר הן ראויים לכתוב קמיעין · א' כל היום · ב' בקר · ג' לא כלום · ד' כל היום · ה' בקר ·
ו' לא כלום · ז' בקר · ח' בקר · ט' לא כלום · י' לא כלום · י"א בקר · י"ב כל היום · י"ג לא כלום · י"ד
בקר · ט"ו לא כלום · י"ו בקר · י"ז ערב · י"ח לא כלום · י"ט לא כלום · כ' לא כלום · כ"א בקר · כ"ב כל היום · כ"ג
לא כלום · כ"ד בקר · כ"ה כל היום · כ"ו לא כלום · כ"ז בקר · כ"ח כל היום · כ"ט לא כלום · ל' בקר :
וכך יכתוב הכותב קמיע יאמר בשם די ברא שמיא וארעא אכתוב זה הקמיע לפלוני בן פלוני ובשם
המלאך הממונה בשעה של יום פלוני :
פתיחת הלב שעשה מרע"ה ליהושע וכתוב אותו ע"ג טרפי אתרוג וימחק אותו ביין ישן וישתה אותו בר"ח ·
ואלו הן **רר טבא יוד טיהו בוטא אאא נם :**

אחרת בר"ח ניסן תאמר על כוס יין ישן ז' פעמים אלו השמות **פתחיאל רפאל ענאל יהו**
יהו טרפיאל יהואל ואחר כך תשתה אותו :
אחרת תאמר ח' פעמים מה אהבתי תורתך כל היום וגומ' ואחר כך כתוב אותו על גבי אתרוג או תפוח ואח"כ
חזור לומר אותו כאמור לעילא מג' פעמים ואח"כ אכול אותו דרך הכתיבה :
אחרת משביע אני עליך גליצו"ר המגלה טעמי תורה ומשביע אני עלך יפיפי"ה שר הפנים משביע זנג"ו גא"ל
שר התורה שתפתחו לב פלוני בן פלונית בתור' ובחכמ' ובבינה בשם **יה יה יה** א' להים **אאא נם**
אחרת קח ביצת בתולה ובשלנה בגירה וקלפת עמה ואח"כ כתוב האותיות האלו **פי פי וות פי פי יות**
חיל פי פיות אבות חיל צור יטו טאטית קדוש קדוש אאא נם ·
אחרת בשם ובספר מספרא אכר פספסל תאמר הגדול פתחו לבי דוד בן ולאשם ללמוד תורה וכל
דאילוף לא אשכח מעתה ועד עולם **אאא נם :**
אחרת עיקר עשייתו בר"ח סיון ובערב שבועות אף על פי שאין אכילתו עד למחר והמתעסק בו בכל ר"ח לא
יפסיד וצריך לעשותו בנקיות גופו ולבו וכוונתו לשמי' וכן משפט עשייתו יקח קמח שעורי' ואם לא ימצא
שעורי' יקח של חטין אבל של שעורים טובים יותר וילוש בנקיות ויאמר לשם פלוני אני מתעסק בזה יהי רצון מלפני
אלהינו שבשמים שתאליח בזה פתיחת הלב שאני מכין לשם פלוני בן פלונית שיהיה פתוח לתלמוד תורה ולכל דבר ולא
ישכח כל מה שילמוד וכל מה שידע כגורת עירין פתגמא ובמאמר קדישין שאלתא בשם **יה** ה'
צבאות וילוש יפה הקמח ויעשה עוגה נקיים ומן הסלת יעשה שנה טפח על טפח עגול ויקח
דיו ויעשה בעוגה ארבעה טרטורין מרובעים כזה : באמצע העוגה ויכתוב בתוך הרובע אלו
שלשה שמות כתובים כאלו כתיבה נסה ותמה זה למעלה מזה ולא יכתבם בשורה אחת לא
בשתים כי אם בשלשה שורות אלה · ומאחורי העוגה כנגד אותו רבוע תעשה כבר יעשה
רביעית אחר כזה ויעשה שמה טרטורין מדיו ויכתוב בשם אלו הס' שמות זו למעלה מזו כל
שם ושם בפני עצמו כתיבה נסה ואחרי כתבו כל השמות מעני אלדין של העוגה יאפה העוגה

ארימם
אברימם
ארמימם

על תנור ויחמם אותו התנור עם עלי גפנים ולאחר אפייתו יקח כוס של יין אדום ויקח ח'
טרפי הדס ויכתוב עליהן השמנה שמות הכתובים למעלה ברבועם ויכתוב כל שם בעלה
הדס אחד לבדו וימחוק אותו ביין אדום וישים גם העלים בכוס היין ולא ישתה עד שיאמר
ז' פעמים אדא בר פפא רפרם בר פפא רמי בר פפא יכים בר פפא סורמב בר פפא דרו בר
פפא המא בר פפא אמי בר פפא נחמן בר פפא מרי בר פפא ברוך אתה ה' למדני
חוקיך · פתי נפשי והללך ומשפטיך יעזרוני טוב אתה ומטיב ברוך אתה ה' הטוב
והמטיב · אשבעית עליך פותח שר של שכחה שתסיר ממני לב טפש ותשליך ימיה של
טוריא רמאא בשם שמקפא קדיסתא אלין ארימם אברימם ארמימם אסיאל אנסיאל
אנסיפיאל ופתחיאל ופתחא :
ונא מצא חן בעיני ה' ויאמר עוד זה שבע פעמים ואחר כך
יאכל אותה העוגה : בילא"ו

אסיאל
אנסיאל
אנסיפיאל
ופתחיאל
ופתחא

קמיע טוב בדוק ומנוסה לעין הרע לרוח רעה לחן ולתפיסה לחרב ולפתיחות הלב ולדרוש תורה ברבים לכל
מיני חלאים ופורעניות ומגפיות יורד תנכסיו · בשם שדי די ברא שמיא וארעא ובשם מלאך רפא"ל
הממונה על מלש ולכם השמ"אל חנגא"ל וננסור"ם הנדור"ם בדמ"ם קמיא"ל טריא"ל אב"ריד גור"יד הממונה
על תקופת תמוז ולשר שלהם אורע"גיד למלאך השעה והמזל בשם ה' אלהי ישראל יושב הכרובים האל הגדול הגבור
והנורא · יהוה צבאות שמו ובשמך אלהי רחמנא ובשם אדירירון אלהי רופא נאמן אשר כל המליא של מטה ושל
מעלה בידך ובשם יהוה הגליתני בכתיבה זוה הקמיעה לכתוב בשם פלוני בן פלונית לשמרהו לכל מאתיים וארבעים
ושמנה איברים שבו מתפיסה ומחרב פיפיות ויעזרוהו ויצילוהו ויפלטוהו וימלטוהו מאדם רע ומלשון הרע ומבעל דין קשה
בין שהוא בן ברית ובין הוא שאינו בן ברית וכל הקמים עליו להרע לו בין במעשים בין בלשון בין בעלה · בין במחשבה
סכינים הספילט ומגר ופגר והבגע ונגע ושבר ופגר בלי עליות אבר כל מבקשי רעתו ויכלמו כל חפצי רעתו וסלוהו
וימלטהו מכל כישוף ומכל מיני פורענייות ומן הענייות ומאנשי בליעל ומפיקם מקום ומכל מיני יצר הרע ומכל מיני יסורין

קמיע אחרת לחן ולחסד כתוב על קלף צבי כשר בשמך רחמנא וחסד יהוה בעולם

פב״פ כשם שה׳ה עם יוסף הצדיק שנאמר ויהי ה׳ את יוסף ויט אליו חסד ויתן את חנו בעיני כל רואיו

בשם מיכא״ל גבריאל אוריא״ל כבשיא״ל יה יה יה יה יה יה יה יה אהיה אהה אהה אהה אהה

אהה אהה יהו יהו יהו יהו יהו יהו יהו יה

קמיע אחרת שלא ישלוט באדם שום כלי זין כתוב בקלף של צבי כשר ותלי בצוארך שמות הקדושים האלו

עתריאל ווריאל הורריאל המרריאל שובריאל שובריא עורריא שוריא

מיכאל גבריאל הגריא הגדהא שובריא צבהר אתניק צורטק אנקת׳ פסתם

פספסים דיונסים ליש ועת כקו יתי יהוה אבגיתץ קרע שטן נגד יכש בטר

צתג חקב טנע יגל פוק שקוצית קבצקא אהמנוניא ומסתיה הירשתיא

עאנה פיה אלעה אבג יתץ אלעה עה עה עזור לפלוני בן פלונית

מצמצית

כתז

שדי שדי שדי

יהוה

ומלאכים רעים ומן לו חן וחסד ורחמים לפני כסא ה׳ ולפני כל הבריות הרואין אותו תהא אימתו מוטלת על הבריות כאימת משכנא על האריה משביע אני פלוני בן פלוני בשם אורי״רון ואדריר״ון בילא״ו :

קמיע אחרת ארניא״ל סרגיא״ל נדגיא״ל אתנא״ל למתיכיא״ל עמסכיא״ל שמכא״ל יופ״ד יוב״ד אב״ב א״ו ב״ו ג״ם אבריא״ל ברכיא״ל גלאל״ך דלקיא״ל סוריא״ל ועריאי״ל ורקיא״ל חניא״ל טהוריא״ל יהוא״ל כרוביא״ל מחמני״אל לחמיא״ל נוריא״ל סורי״אל עזריא״ל פניא״ל לפסא״ל קחניא״ל רעשיא״ל שסריאל יחוקי״אל אוריא״ל רפא״ל מיטא״ל אתנא״ל סנסנ״ס קנקנת״א מועק״ם מכספיא״ל וסנדריא״ל וקפליא״ל אב״ג ית״ץ טפ״א נו״ד סנ״כ נתא״ל טוריא״ל יפיפי״ה גליל״ור לירפ״ק אגל אהרי הסורת וכשם ופ״ם ואו״י בח״א רכ״ב לר״ר יי״ם אתם חז״א בי״ו רתי״ך ימ״ד חק״ו יו״ם י״א י״א ספ״ר קא״ן ומ״א כב״ד ור״ך אי״ר שתפתחו לבו של פלוני בן פלונים ללמוד תורה ונביאים וכתובים ותלמוד ירושלמי ותלמוד בבלי ומדרש ותוספתות וספרא וספרי וטעמי תורה וסודי תורה ועומקי תורה ויהיה לבו כמעיין נובע הו״ם מדה ושכל וכל סדור החכמה וכל דברי תורה וישמרהו ויצילהו ויפלטהו וימלטהו מכל מיני כשוף ומחפיסה ומכל מיני פורעניות ומכל מיני יסורין ומחרב פיפיות ומאדם רע ומלשון הרע ומנגע דין קשה בין שהוא בן ברית ובין הוא שאינו בן ברית וכל הקמים עליו לרעה בין במעשה בין במחשבה הכניעם והשפילם ומגר ופגר והכנע ונענע ושבר בלי עליית אבר כל מבקשי רעתו ויכלמו חפצי רעתו ויצילהו ויחלצהו מכל מיני פורעניות ומן העניות ומאנשי בליעל וממיתה משונה ומכל מיני יצר הרע ומחלאים רעים והגבר עליו לב טוב · על לב רע ותהא אימתו על הבריות כאימת משכנא על האריה בשם יהוה יהוה יהוה הויה הויה ויהה והיה ההיו הוהי ובשם אבגיתץ קרע שטן נגד יכש בטר צתג חקב טנעי גל פוק שקו צית ובשם והו ילי סיט עלם וכו׳ ובשם אנקתם פסתם פספסים ודיונסים יברכך ה׳ וישמרך · יאר ה׳ פניו אליך ויחנך · ישא ה׳ פניו אליך וישם לך שלום שמע יושב ישראל בסתר א׳ עליון אלהינו בצל ה׳ שדי אחד יתלונן ואהבת אומר את לה׳ ה׳ מחסי אלהיך ומצודתי בכל אלהי לבבך אבטח ובכל בו נפשך כי ובכל הוא מאדך יצילך והיו מפח הדברים יקש האלה תדבר אשר הוות אנכי באברתו מצוך יסך היום לך על ותחת לבבך כנפיו ושננתם תחסה לבניך צנה ודברת וסוחרה בם אמתו בשבתך לא בביתך תירא ובלכתך מפחד בדרך לילה בשכבך מחץ ובקומך יעוף וקשרתם יומם לאות מדבר על באופל ידיך יהלוך והיו מקטב לטוטפת ישוד בין לצרים עיניך יפול וכתבתם מצדך על אלף מזוזות ורבבה ביתך מימינך ובשעריך אליך לא יגש סוס מזיק יהוה ישמרהו מכל שידין ומזיקין ולילין ורוחין ביסין ומכל פחדין בשם יהוה אלהי האלהים ואדוני האדונים ואלפא רבא בעגלא ובזמן קריב אאא או בו גה תתא מגינו ברוך אתה ה׳ מגן דוד מצמצית נערורון מטטרון

קמיע אחרת ושא לבריות אדם במשאו ובמתן תלה׳ גדולה בע״ם כתוב זה בקלף ותלהו בצדך השמאלי׳ וזה אשר תכתוב

והדרך צלח רכב על דבר אמת

ועינות צדק ומורך נוראות ימינך סנסבר

שנף בבר זג מנב ודר טוהסן

בתא תר סבר אסבקסר

אוראהב יהי רצון מלפניך ה׳ אלהי ישראל

שתלוה למלאכיך אלו לבא אל בית פלוני

בן פלונית וללכת עמו ויצליחו אותו

בסחורתו ובכל מעשה ידיו במלאכתו

ובסחורתו גדולה בין ביום בין בלילה בין

בבים בין בחוץ לבים בין בעיר בין

בחוץ לעיר וסמך ותומך הקדוש

ירחיבו במעשיו ובכיסו

זו יצליח לפלוני

בן פלונים

אמן סלה

לצח צלח

יה יה

א

הצל חצל

שדי שדי שדי

קמיע אהרת והוא לשים אהבה בין איש לאשתו או בין איש לחבירו ואהבת את ה׳ אלהיך בכל לבבך ובכל נפשך יהי רצון מלפניך ה׳ אלהי ואלהי אבות ׳לשלוח מלאכיך הקדושי׳ בין פלוני בן פלונית לפלונית ב״פ לשים אהבה ביניהם ואלו השמות מלאכיך הקדושים הממונים על האהבה **שלך כששלא פשלך יתקל** **פת צימא תא הוהי כי הלא** אתם מלאכי אהבה שתשימו אהבה ואחוה בין פב״פ ובין פב״פ ולא יהיה בהם לא שנאת ולא קנאה ולא קטטה ולא דבר רע ולב רע אלא לב שלם ולב טוב ואהבה ואחוה מעתה ועד עולם אמן סלה : וצריך שיהא זה הציור

קמיע אחרת לאהבים כתוב במי שושנים וכרכום ובקולמוס של נחשת על קלף כשר בשם פלוני בן פלונית שיהא קשור לב פלוני בן פלונית לאהבת פלוני בן פלונית לעשות רצוני וחפצו מכח זה המזמור וכח אלו התותפית ברכי נפשי את ה׳ ה׳ אלהי גדלת מאד הוד והדר לבשת עוטה אור כשלמה נוטה שמים כיריעה המקרה במים עליותיו : השם עבים רכובו המהלך על כנפי רוח : עושה מלאכיו רוחות משרתיו אש לוהט · יסד ארץ על מכוניה בל תמוט עולם ועד תהום כלבוש כסיתו על הרים יעמדו מים מן גערתך ינוסון מן קול רעמך יחפזון יעלו הרים ירדו בקעות אל מקום זה יסדת להם גבול שמת בל יעבורון בל ישובון לכסות הארץ המשלח מעיינים בנחלים בין הרים יהלכון ישקו כל חיתו שדי ישברו פראים צמאם עליהם עוף השמים ישכון מבין עפאים יתנו קול · משקה הרים מעליותיו מפרי מעשיך תשבע הארץ מצמיח חציר לבהמה ועשב לעבודת האדם להוציא לחם מן הארץ ויין ישמח לבב אנוש להצהיל פנים משמן ולחם לבב אנוש יסעד ישבעו עצי ה׳ ארזי לבנון אשר נטע אשר שם צפרים יקננו חסידה ברושים ביתה הרים הגבוהים ליעלים סלעים מחסה לשפנים עשה ירח למועדים שמש ידע מבואו תשת חשך ויהי לילה בו תרמוש כל חיתו יער הכפירים שואגים לטרף ולבקש מאל אכלם תזרח השמש יאספון ואל מעונתם ירבצון יצא אדם לפעלו ולעבודתו עדי ערב מה רבו מעשיך ה׳ כלם בחכמה עשית מלאה הארץ קניניך · זה הים גדול ורחב ידים שם רמש ואין מספר חיות קטנות עם גדולות שם אניות יהלכון לויתן זה יצרת לשחק בו · כלם אליך ישברון לתת אכלם בעתו תתן להם ילקוטון תפתח ידך ישבעון טוב תסתיר פניך יבהלון תוסף רוחם יגועון ואל עפרם ישובון תשלח רוחך יבראון ותחדש פני אדמה · יהי כבוד ה׳ לעולם ישמח ה׳ במעשיו המביט לארץ ותרעד יגע בהרים ויעשנו · אשירה לה׳ בחיי אזמרה לאלהי בעודי יערב עליו שיחי אנכי אשמח בה׳ יתמו חטאים מן הארץ ורשעים עוד אינם ברכי נפשי את ה׳ הללויה :

אל יה אל
ה ה י ה
יח יה
אל יה הל

ברוקומנוסה לשמירה ליולדת ולולדה מן הכישוף ומן עין הרע ובשעת הלידה שלא ישלוט בה ובולדה שום שד ופגע רע · שיר המעלות וכו׳ שמות היוצאי׳ משיר המעלו׳ המה אטא עיני אל ר״ת ע״ב וזהו שם הוי״ה במלוי יודן וכן ס״ת עיני אל ההרים מאין ק״ל וזהו ה׳ רוכב על ע״ב ק״ל וגם ס״ת ההרי׳ מאין יבא אדנ׳ יהו״ה משולבות עזרי עזרי מעם ה׳ עושה ס״ת אד״ני שמים וארץ ס״ת ק״ל · הנה לא ינום ד״ת הוי״ה במלוי אלפין אדם עליון יד ימינך יומם ג׳ יודין משם של ע״ב שהוא כלה רחמי׳ לעורר רחמי׳ אדם עליון הוי״ה במלוי אלפין וזהו השם׳ לא יכב׳ ר״ת הוי״ה במלוי אלפין וגם כל אות אחד השם הוי״ה נוטריקון **עשצי״י** זה השם טוב מאוד לשמירה גם בכל לילה קודם שינה צריך לומר כל אדם זה שיר המעלות ולכוון זה השם · ואח״כ ויעבר את מעבר יב״ק · ויעבר ע״ב רי״ו והוא ע״ב שמות שהם רי״ו אותיות יב״ק אדנ״י הוי״ה אהי״ה משולבות ; ואח״כ שם של ע״ב כאשר תמצא בדף כ״ד עמוד ב׳ ואח״כ פסוק יברכך וגו׳ עם השמות כאשר תמצא בדף ס״ב עמוד ב׳ · ואח״כ עמוד העיגל וזה ציורו בימין העיגול שמע משיל״כ עם ויהי נועם בדף הנ״ל והזר השם יענך ה׳ ביום צרה וגו׳ ויוצא מזה המזמור ד׳ פעמי׳ יב״ק ביום צרה ישגבך קרשו בגבורות ישע ונפלו ואנחנו קמנו יעננו ביום קראינו ויב״ק הוא ג׳ שמות אדני הוי״ה אה״יה משולבות וד׳ כהות הם סגולה לכל צרה וצרה לינצל מסכנה ובפרט ליולדת ואח״כ הנה ה׳ רוכב · והשמו׳ היוצאים מזה הפסוק טוב מאוד לשמירה שלא יזיק שום כשוף הנה בגימטרי׳ כלי זהו שם משם ע״ב לשבר כל כשוף כי לא יוכלו למעבד שום כשוף אלא ע״י כלי ע״ב שם של ע״ב הוא משבר כל הקליפו׳ כידוע ואח״כ לישועתך כל ג׳ אותיות הוא שם בפני עצמו וברוך שם כבוד וגו׳ ג״כ ג׳ אותיות שם בפני עצמו ואח״כ בן פרת יוסף בן פר׳ עלי עין בנו׳ צעדה עלי שור בשם יו״ר ה״א ו״ו ה״א מ״ך וש״ר נ״ת עש״ל נמ״ם רה״ע אלו שמות טוב מאוד לעין הרע ויצאין מן הפסוק בן פרת וראיה לדבר עש״ל בנים עין רע וגם נמ״ם רה״ע בגימטרי׳ עין הרע · ואח״כ שבעים שמות מלאכים המה טוב מאוד לכל השמירות כידוע ואחר כך אלו השמות וציוריהם כאשר ראה וחקק אדם הראשון את ציוריהן וטוב מאוד לשמירת היולדה עם הולד :

פישון גיחון
אדם וחוה חוץ לילית
חוה
ראשונה
אבג יתץ קרע
צא אחה
ובל העם אשר
ברגליך
בשם קוף קפו וקף
ופק פקו
פוק
פוז

למקשה לילד קח קלף צבי כשר וכתיב עליו בשם קוף קפו וקף ופק

לחכמה תמור יהיה שבעת וזמנין על כוס׳ דמיה ושתה בכל יום עד ארבעים יום ואלה דברי התכונה אשר נתנה למשה מתוך הש״ם מתוך החכמה מתוך הבינה מתוך המדע מתוך הערמה מתוך המחשבה מתוך השכל מתוך שכל טוב מתוך הדברים מתוך הוריות מתוך התקנה מתוך הסתרות מתוך הקדושה מתוך הענוה מתוך הרחמים מתוך השלום מתוך נחת רוח מתוך הפרישות מתוך יראת חטא מתוך הסודות מתוך רוח הקדש על ידי ספפיה״ל שר התבונה על ידי אספיא״ל שר המדע על ידי כתחיא״ל שר הבינה על ידי ערמיא״ל שר הערמה על ידי יסוא״ל שר החשודה ועל ידי נהגא״ל שר החושים ועל ידי רמא״ל שר רזי השכינה ועל ידי אשמוי״לי שר התורה כשם שמסרו שכינה על משה רוח חכמה ובינה רוח דעת והשכל רוח ערמה ומדע רוח רזי תושיה רוח מאת אלהים כן תשרה שכינה חכמה ובינה רוח עצה וגבורה ומחשבה ישה רוח דעת וחכמה אלהים רוח בו ההשכל כשעמדה דא על דוד בן ולאמה בשם **שקרחוזי** שר הגדול **זה פטר יי׳** השר הגדול **זה רזיריאל יי׳** השר הגדול **אגוקתיאל יי׳** שר הגדול הוא ממונה על גנזי תורה חכמה וכל מפתחי חכמה מסורין בידו והוא רבו של משה בלמדו כו תורה וחכמה ודעת ומזימה כך תפתח אני דוד בן ולאמה דלת חכמה ודלת בינה בשם אהו אח״ש יתוש יהוה יהו יה הה הוה הה הוה יהוי הוה הה יה וה אה יהו אה יה וה ואא אנם סלה :

לשכחה כל מי שרוצה שלא ישכח תלמודו יאמר אלו הפסוקים קודם שיאכל ומוזגין לו כוס של יין או משקה אחר ויאמר אלו הפסוקים עליו רוח היא באנוש ונשמת **שדי** תבינם לאדם מערכי לב ומה׳ מענה לשון אל תשליכני מלפניך ורוח קדשך אל תקח ממני ה׳ נצר פקדניך נקון לחם מורך לבו לב טהור ברא לי אלהים ורוח נכון חדש בקרבי ה׳ אלהים נתן לי לשון למודים לדעת לעות את יעוף דבר יעיר בבקר בבקר יעיר לי אזן לשמוע כלמודים ה׳ אלהים פתח לי אזן ואנכי לא מריתי אחור לא נסגתי רוח ה׳ דבר בי ומלתו על לשוני ואומר כן יהי רצון מלפניך ה׳ אלהי אברהם יצחק וישראל שתפתח לבי בתורתיך ומאיר עיני ולבי בשם פתחיא״ל רפא״ל תופיא״ל שיפתחו את לבי שלא אשכח כל ימי מכל מה שלמדתי ומה שלמדני ללמוד ויהיה מעמדי שאלמד כל ימי ולא אשכח דבר תורה לשלם אמן **נם** · בילא״ו : ויש שעושין תענית בערב ר״ח סיון וכותבין הפסוקים האלה על ביצה או על חררה נלושה עם דבש טוב וקודם שיאכל שום דבר מכל שאר מאכלים יאכל אותם :

דיו נסים כלומר דו״ו נסים ב׳ נסים עשה גבריא״ל כמו דו״ו פרצופין ויש שותרין על הנסים שעשה גבריא״ל לחנניה מישאל ועזריה לזנן מבפני׳ וחם מבחוץ ויש פותרין על הקדוש ברוך שהוא · א״ו ב״ו ג״ה והוא מב׳ תותמות של הקב״ה ובחלוקי׳ אותיות ופשם פיסת ידו על הים ונעשו שני נסים וא״ו ב״ו ג״ם בני׳ כמניין אותיו׳ השם של כ״ב אותיות · אנקת״ם פסת״ם פספסי״ם דיונסי״ם בגימ׳ אדירירון יהו״ה אלהי האלהות יושב הכרובים ובכאן נשלם פי׳ של שם כ״ב : ועתה אתחיל לבאר שם של מ״ב

אבגיתץ פירש אבג״ת טוחלין אבג״ה של מעלה ולפני׳ מן הירושה נמצא השטן לקטרג נותלין וקורעין ספרים של הקטרגו׳ במילת השטן לקטרג על ישראל נמצא בספר המרכבה :

אבגיתץ קרע שטן ובספר היכלות יש אפילו כשקורעין ספר חובות מקטרג בפה עד שבאין ספרי פרעם ומלמדין זכות ומלקין לו וזהו נגד כמו נגדינן ליה · יכ״ש כמו הגהה דאקופי ליה במבושה הד בפר לשון הכאה לטרי לרישים לח״ג כמו לשון יג״ב חק״כ כמו מקדא לשון חספה טנ״ע או מנענע עצמו יג״ל ומגלה עלמו פו״ק כמו פו״קי ובתלמוד שלנו פוזקי׳ שק״ו ונטל שקו שלו צי״ת כמו ויצא פס :

אבגיתץ סוד זה במסכת פסחים תנא לנבל ולחפלה ולידים ג׳ מילין ולא אמרן אלא לפניו אבל לאחריו אפילו מיל אינו חוזר הא פחות ממיל חוזר ובירושלמי דייק מיל הוא דאינו חוזר הא פחות ממיל חוזר · וכן הלכה · ועתה בני תבין ותדע מיל הוא אלפים אמה וכל דוגתין צריכין לילך ולברוח לעדי מקלט ואינו רבאים ללכת חוץ למגרש דכתיב גבי ערי מקלט ארבעים ושמנה עיר אתהן ואת מגרשיהן ומגרש הוא אלפים אמה שנ׳ ואת פאת לפון אלפים באמה וזה יהיה להם מגרשי הערים הסינה לפניו אבל לאחוריו פחות ממיל הוא בתוך לא יהיה כהרג ומה שאר״ול גבי לוט ונער והוא ב׳ מילין שנ׳ והנה השמש עלה וכן גבי רולח נותנין לו שעור ב׳ מילין שנ׳ מזרחי לגוש שמש רוצו ואזן השפני׳ הוא והוא כמעט שפה א׳ ואו מאבל לשפים ורולחו׳ הוא והוא מקום גולות חמי׳ סביב שנ׳ ואת גולני וזהו ואדירים שלמו את צעיריהם לשאוב מים מנב״א כב״א הם אותיו׳ אב״ג והוא שם זה ומגלם עפה פיה גדולה אלא את של הקב״ה ויברך שתחשב בעיריכין ויש הוא פחות ממיל שנא׳ ארוכה מארך מדה ורחבה מני ים ובסמכים למעל׳ פולל כים והוא לאחוריו אבל פחות ממיל אינו חוזר וזהו לפניו ג׳ מילין לכך אב״ג בי״ם ניש״ל נוטריקון יה בכל מיל · נימ״ל אותיות ג׳ מי״ל וסייעו מי שאין לו מים ינעוץ גודלין בקרקע שיעור מיל ויעשם במקוי

בקולם

מיכאל גבריאל רפאל נוריאל קדומיאל מלכיאל צדקיאל פדיאל חומיאל חסדיאל צוריאל רמאל יופיאל סטורי גוריאל ודריאל להריאל הזקיאל
קדשיאל שבניאל ברקיאל אהיאל חניאל לאהאל מלכיאל שבניאל רהסיאל רומיאל קדמיאל קדאל חכמיאל רמאל קדשיאל עניאל עוריאל
מתניאל קניאל גריאל צורטק עופפ אל רחמיאל סנסניה ודרגזיה רסציאל רומיאל סניאל מהריאל יעזריאל
גריה סמכיאל עינאל תסיריה רנאל צוריה פסיסיה עוריאל סטכיא מתניה קנוניה ירואל טמרוסיה חוניאל
זכריאל ועריאל דניאל גריאל בריאל אהניאל

אדם וחוה חוץ לילית
סנוי סנסנוי סמנגלוף

אדם וחוה חוץ לילית
סנוי וסנסנוי וסמנגלף

בשם אהיה והא הדא אא בב או מאכ אאא

אשביעית עליך חוה ראשונה בשם שהוא יוצרך ובשם שלשת מלאכים ששלח יוצרך בשבילך ומצאך באיי הים ונשבעת להם במקום שתמצא שמותם שלא תזיק אתה ולא אחת ממחנותיך ומשרתיך ולא לכל מי שישא שמותם לכן בשמותם ובחתומים הכתובים פה אני משביעך ואת מחנותיך ומשרתיך שלא תזיקו יולדת פלונית בת פלונית ולהילד שנולד לה לא ביום ולא בלילה לא במאכלם ולא במשתם לא בראשם ולא בשני מאות וארבעים ושמנה איבריהם ולא בשלשה מאות וששים וחמשה גידיהם בכח השמות והחותמות האלה אני משביעך ואת משרתיך

עד הנה [illegible]
[illegible] תקנ"ו [illegible]
קורדמן

[illegible]
[illegible]
[illegible] תקכ"ט [illegible]
[illegible]

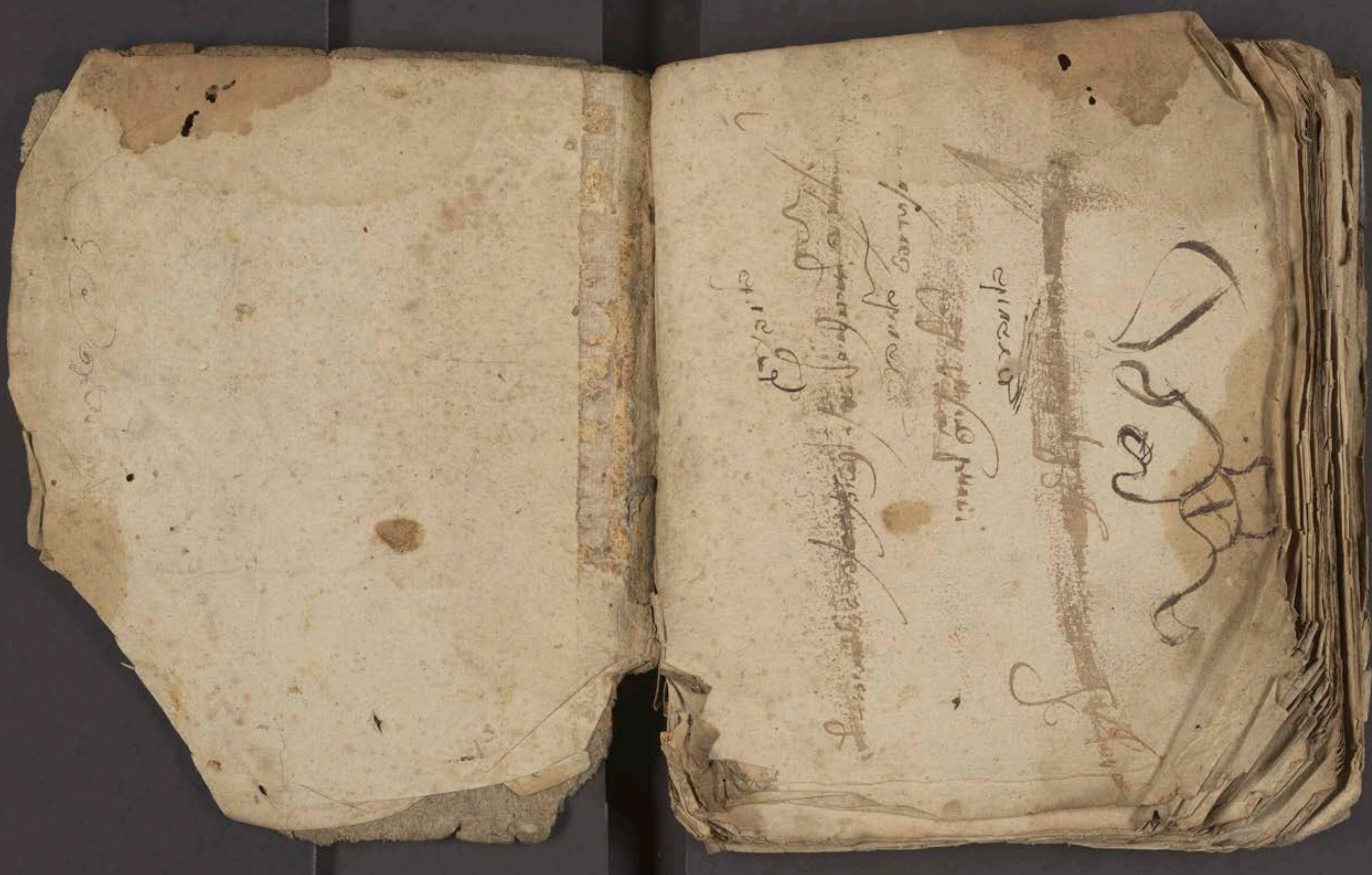
יהי חסדך ה' [illegible]

יהי חסדך ה' [illegible]

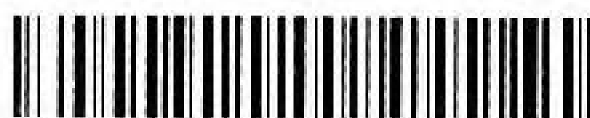
[illegible]

[illegible]

ויאמר משביע אני עליך גאליא"ל ערמוניא"ל טטנ"ספיה אלו"היה גרעיא"ל בשם זה שיעלה אמת מעין מטע כנגדי ;
קרע שטן אותיות שע"ר קטן יש למעל' ובו נכנס שכן לקטרג על ישראל ומיד רואין חיות הקודש ומשיקין בכנפיהם
לה השער שאינו יכול לבא לפני השכינ' לקטרג על ישרא"ל ותוכ"דין זכות יעקב שנקרא קטן שנ' מי יקום
יעקב כי קטן הוא • ויע"ה נאמ' לדק' ומשפט' מכון' כסאך חסד ואמת יקדמו פניך • וס"ח קטן ושכל עוכין בשם זה ;
קרע שטן והוא טוב למי שדעתו מטורפות עליו או מפני רוח רע או מפני שטן ומזיק כותבין שם זה ותולין כצוארו וירפא
נגד יכש ולמה מלקין למטה ל"ט ולמעלה ס' לפי שנ' הן כל אל יפעל אלה פעמי' ובלם עם גבר והאדם כשהוא בן
י"ג למטה או הוא בר עונשין ומלקין אותו ג' פעמים י"ג עולין למנין ל"ט אבל למעלה אין עונשין עד
שיהיה בן עשרים ג' פעמי' עשרים הם ששים נג"ד בני ונשהוא טוב להזכיר לפרנס' ולהזנה ולכלכלה ;
בטר לחג יש שקורין פטר לשון פוטר מים ראשית מדון ויש שקורין כט"ן קרע ודאי כן להשביע או קורין קרע שטן
פט"ר לח"ג אבל לעניין השבעת אמרות קורין עם ס"ן וכי"ם בט"ד בגימט' אלי"ם במלוי אותיות אל"ף
למ"ד יו"ד ה"א לח"ג בגימטריא חלנות בהלים למעלה תפלה למעלה וזהו מה שנאמר משגיח מן החלונות מליץ מן
החרכים משגיח נוטריקון מטטר"ון שר גדול • יפתח חלונו וי"ב חלונות הן בכסא הכבוד וכולן פותח אומן כדי
שיכנס תפילתן של ישראל וכל עושה בשם זה ;
בטר לחג בא"ת ב"ש שנ"ן הא"ר מלמד שאור הראשון שברא הקב"ה הבדילו לצדיקים לעתיד והטמינו הקב"ה
והיא עד"ן שנאמ' ויקרא אלהים לאור יום או"ר בגימטריא לג"ן עד"ן הוא נחפש בשם זה ;
אקב מנע בגימטריא רא"ם לפי שנאמר וקרני רא"ם קרניו בהם עמים ינגח רא"ם רפא"ל אוריא"ל מיכא"ל הן
מחנות של שכינה והם עתידין לעזור למשיח וזהו מה שנא' קרנים מידו לו ושם חביון עזו אותיות והוא
יהיה בשם זה אוריא"ל ר"ל ופני אוריא"ל ל"א ירא"ו וראית את אחורי ופני ל"א ירא"ו
אקב טנע בגימטריא גזרא"ל הוא מלאך ומשביעין זה המלאך גזא"ל כדי לבטל גזירה רעה שנגזרה בשם זה
צריך נקיות גדולה וטבילה ;
יגל פזק בגימטריא בכרוב שם זה חקוק על כרוב למעלה וכל יום ויום הקב"ה עליו רוכב שנאמר וירכב על כרוב
ויעוף וידא על כנפי רוח ודואה בי"ח אלפים עולמות שהן אחורי מזרח וי"ח אלפי' שהן אחורי מערב
וי"ח אלפים שהן אחורי צפון אלו ע"ב עולמות כמניין חס"ד שנא' אמרתי עולם חסד יבנה ושמים תכין אמונתך והם
כמנין חש"ל אלפי' רבותים יש ומ"ו נאמר סביב י"ח אלף והם סעיר מיום ה' שמה פירש סביב לכל ארבע פנות י"ח אלף
ואין שום מלאך עמו כי אם מלאך שר הפנים הוא רוכב עמו בשני כבוד שנ' הולך נכחו אותיות חנו"ך ובאותו פעם מראה
כבודו לכל באי עולם בעולם עליון וא' שירה כל תפליה של מעלה ומזכירין זה השם ;
יגל פזק מתי הוא זה בזמן שהקב"ה עולה על כסא הכבוד של דין מיד רועשין כל תפליה של מעלה וכיון שרואין
הקב"ה נוטלין כתריהן מעל ראשיהן ונופלים מעל כוסיהון ומתפללים ומבקשים רחמים על ישראל
ומיד עולה על כסא רחמים ולכך שכינ' [illegible] כנגד' בכסא רחמי' ולכך יג"ל פז"ק הוא על כסא הכבוד והבין הכל היטב
שקו בגימטריא ועל סיריעה מלמד שעל סיריעה חקוק שם וכשיצר הרע בא לקטרג על ישראל מיד מזכירין שם זה
ומיד"כבו וירא יצר הרע ואינו רשאי לכנס ולכך שק"ו בגי' וע"ל יצ"ר ר"ל שהוא של יצר הרע ;
שקו בגי' וע"ל הדרנא"ל מלמד שסדר"נאל הולך בכל ולוקח יריעה פרוסה על כסא ומוכל אותם בנהר
דינור ופורש על כסא הכבוד ומיד מסקנבי' כל תפליה של מעלה לומר שירה וגם טובלי' בנהר דינור
שמ"ם פעמים כנגות צלי נהר פלי"י נה"ר בגי' שס"ה ואז לוקחין רשות מיעקב אבינו עליו השלום ואומר שירה שנ' לא
יעקבם מקול גיסנם יעקבם אותיות מיעקב ומיד הם מזוררי' בשם זה לפי שהוא חקוק על לבם ;
שקו צית הוא טוב לאדם שלובש בגדי שק ואפר על ראשו ומזכיר שם זה ויתפלל ומיד תפלתו היא נשמעת ונענה
ואמרינן אין אנו רשאין ללבוש שק אלא א"כ נענה כיורש בן אחאב שמלך וגם אמרו במדרש למה יפה שק
ומיד כשהקב"ה רואה אותו מיד פונה ושוד זה שבין למה שק כל כך יפה ראה כי השק יפה אותיות השקיפה וכן המלה
במרדכי וילבש שק ואפר יוצע לרבים וכן נרי אנשי נינוה וילבשו שקים והבין זה הסוד כי גדול הוא ;
[illegible]שלם פירוש של שם מ"ב אותיות ונשלם ספר מעיין החכמה מסורות הרזיא"ל הגדול וכל ספרי שנתן רזיא"ל
[illegible] לאדם הראשון ללמד ממנו כל מעיינות החכמה ה' למען רחמיו יגמר בנעימות גלמו ומספנו ילמא בידינו ולנחים
[illegible]ערפיו ורבי רבבות בכליו גדולי אש מלקחם כפרי אש מוסכין לפניו משאתו יגורו אלים ומקולו יזועו אמם
פסקים יעקנו ופרא עלמות יבקנו • ברוך ה' לעולם אמן ואמן ;






2071629-30

זה ספרא

דאדם קדמאה שנתן לו

רזיאל המלאך:

זה הספר לה' צדיקים יבואו בו לעלות במסלה העולה בית אל, לדבק בכבוד אל, ולכל בית ישראל היא סגולה מעולה לראות בנים חכמים ונבונים, ולהצלחה, ולברכה, ולכבות אש המערכה שלא ישלוט בביתו, וכל שד ופגע רע לא יגור במגורתו, למי שהספר הקדוש הנכבד והנורא הזה גנוז וטמון אצל כספו וזהבו באוצרתו ובחילתו, ובעת צרה יהיה לו תשועה מהרה, וזה יעידון ויגידון כל בני תור:

איתא בספר המלבוש ד' ד' וז"ל אף מי שאין זוכה ללמוד בו רק שהוא בביתו גנוז אצל כספו וזהבו שבודאי ינצל מן שריפה ומן שוד ושבר עכ"ל:

והוספנו כעת הגהות יקרות על ספר הקדוש הזה מהאיש אלהים קדוש נורא מאוד הרב המגיד דק"ק קאזניץ זי"ע:

בדפוס ישראל ברוך בר' יוסף הכהן אלאפין

תמי

ווילנא

СИФРО ДЕОДОМЪ КАДМАА,

т. е. книга Адама или о Міротвореніи Божіемъ.
съ Виленскаго изданія 1877 г.

ВАРШАВА

Въ Типографіи И. О. Алапина Дзѣльная № 4.

1881.

ДОЗВОЛЕНО ЦЕНЗУРОЮ
Вильна 4 Апрѣля 1880 г.

הקדמה

לשם יחוד קוב״ה ושכינתיה על ידי ההוא טמיר ונעלם . ברוך שם כבוד מלכותו לעולם ועד :

ראה את זה חדש הוא אשר כבר היה לעולמים : בו יוכל לידע כל מדע נעלמים נסתרות : זה ספר תולדות אדם בו חקר ובן קורא הדורות מראש מראשית אחרית : ישרים דרכי ה׳ צדיקים ילכו בו להיות להם שם ושארית : אז יבקע כשחר אורם להאיר עינים לראות באספקלראות המאירות : לא יאונה לצדיק כל און להבין במאמרות טהורות . היוצאים מעשר ספירות :

זה הספר היה כמוס עמדי חתום באוצרותי . זה כמה שנים וכמה עמי נהגו בי להדפיסו . ולא אביתי כי אמרתי לא אמרתי דבר והזכרתי להורי שלא יטמעו דברי עד שלא לאיתי שתי לאיות שכבר נדפסו רוב בנין ורוב מנין בספר הנקרא אור אותיות מכל העולם בלבון לרפא ולאיתי שהספר הקדוש הנכבד אית בידי פניש . עניים מדברי תורה ונוטים להעתיק זה לזה ע״י ממון רב ובודאי שהעתקה הוא גדול לעקש ומפש מלא כל כי לא טעות אחר טעות עד שהיה הטעות מרובה על העיקר בלי הוקר ועי״ז יוכל ח״ו בנשיעות לאיתי וחקרתי ודרשתי היטב אחר הספר שבידי אם הוא מוגה ושוחרי ממון רב לשלוות לי שני ספרים ממדינות אחרות ולאיתי בהם שבלי היה אך לכולם וכולם נעתקו מספר שלי כאשר הראיתי על ידי אוכחה לבני עמי ונחתם בו הקטן אליעזר בן ה״מ הרב יהודה שקבל מעשה מרכבה מרבינו יהודה החסיד שקבל מאביו רבינו שמעון החסיד ובודאי הוא בעצמו היה מגיהו וגם ההוא בו מוהר״ל טעגלי מתוספי אך גם שמו היה סוף מסוף עולם ועד סופו ובודאי אלו לא היו עוברים של נחו אל השכן בתהליך עולם זה מתקיים ספר שאינו מוגה כביתו וגם מלאתי בו תועלות גדולים בזה הספר להפלה מעולה כמ״ש מפני מה שהפוקים היו מתפללים ונענים מיד ואנו צועקין כל היום ואין דמשגח בן לפי שהיו יודעים בשם כמ״ש כי הוא ידע שמי יקראני ואענהו והרבה נביאים לא נבאו אלא ע״י עוגים בזה בספר התלה כדאיתא בזוהר ג׳ שבספר הזה הכנה לנבואה כי ה׳ יהיב חכמה לחכימין שכל דבר בעולם הזה צריך הכנה כמו גבי אלי׳ כד קמח וגבי אלישע פך שמן וגבי ישראל ומתמים עלו מזויינים וכן בכל מקום וההכנה זה הספר יקויים הקרא כי מלאה הארץ דעה וגם כתוב בפנים הספר דף ג׳ עמוד ב׳ כל מי שזוכה לו אחריו וטוב לו וכו׳ כי לא לכל נתן כי לא יבינו ולא יחכמו כל אנשים ממנו ואמרתי כאשר בינה זה הספר הקדוש הנכבד והמולה ליד נני שהוא מסטרא דמסאבא וכסיל לא יבין את זאת אלא חכם מבין מדעתו ולאיש בו כל במדות כמו שכתוב בהוכחת מוסר בספר ר ז י א ל ה ג ד ו ל ובודאי לא יצא שום הקלה ועולה ומכשול וגרעון על ידי הספר הקדוש הזה רק כולה לטובה למי שזוכה בו ותועלות גדולות לבקשות ולתפלות כאמר כל הקרא בשמי וגו׳ וגם ראיתי אחרי רואי את עני עניות בזה הדור עמי אשר בתאריס במגר יש יושבי ת״ל דאיון יושבין על מלאות הקליפות שרי מעלה ומתמיהו הם שוחין שרי מעלה המה במגר השכינה שנקראת יש כ״ו שלמה שבה כשם הבמין נתו הגלגלים ללי ערב שטנו ערבובית בעולמות וידל ישראל עד אחד מדברי תורה מדברי נבואה כי לא מות בתלונינו אנו הקליפות ומכסה שלוש שנאמר סכת בעגן מעבור תפלה הבכו סכלות בארבנות הלא הנביאים כמו שנאמר היה סרוחם שלא יוכלו לראות בנבואה ועדיין היו מתמתפין ברות הקודש ע״י השור כמ״ש שלא ידו מן השור וטיט כאלבע בבירה ושאה כאלבע בקירס כי נתעבה יותר ונסתם השור מגוב עונו עד שהיינו כתמורים לגטות אחר מומרי ונתעבה כה השבלי שלהם אף בתאוה כריכן מכל הכמות שבעולם אינם הפנים ללמוד חכמת הקבלה כי סומכין על המבגה אין דורשין וכו׳ ולא במעשה מרכבה ביחיד ואינם משגיחין על הגמרא אין דורשין ליחיד וכו׳ אבל כאשר הוא חכם ומבין מדעתו באשי לדרוש לפניו משמע אפילו דרך דרש אבל כלא דרש רשאי ללמוד אף שאינו מבין כל כך מדעתו כגון על ידי ספר והלא יחזקאל כתב וגם שאר נביאים וא״ת הוא לגור והתום אף בזה בספר לגור והתום במקימות הללו ויש מהם אומרים שנתהלבו המלאכים בשעת ההון כמו שאיתא במדרש על הפסוק הבליך מתגים אבן אינם מבינים הפשט כי כל הקבלה מעשיות צריך לכוון התקופות והחדשים והימים והשעות בכל שעה מתחלף המלאך כדאיתא בספר בפנים והקב״ה היה עושה הושך ולא היו יכולין לכוין השעות כמו שאיתא במדרש איכה מלך בשר ודם מכבה שמכים כך אני שנאמר שמש וירח קדרו וכוכבים אספו נגהם ונתהלבו המלאכים רק לגם הכל שמלאכים עמדו על משמרתם כמו שהיו מימות עולם ויש מהם אומרים מי עלה לשמים שיעיד דברים הללו המה טיפשים בתורת משה ונביאים לידוע אני לאזנים שכך שומעות ואוי לעינים שכך רואות סוכבד אוזם מלשמוע השע עיניהם מלראות כי הגלות הקבלה היא עיקר התורה כדאיתא בגמ״ס והנה סדר המדרגות כך הוא לא כל יכול הוא רק צריך ללמוד תרי״ג מצות והתלמוד מביאו לידי מעשה אם כן מביאו למעלה זו המעשה הוא טוב לעיוני שבות חלק הנסתר ויודע להם בטעם ה׳ וידוע שתכלית גדול מסתתר כמו שכתוב סוף אחרית דבר מראשיתו שכל התחלה נשביל אחרית לפי זה מלוה הוא יותר טוב מעמוד בנגלה והנסתר יותר טוב מעבירת מצוה וזהו פי׳ הקרא כי נר מצוה ותורה אור הנסתר אור לנוקב אין נוגר מה שאמר תורה אור של הנגלה והנגה מום עדיף והיאך קרא לנגלה אור ולמצוה נר אע״כ תורה אור זו היא הנסתר וידוע שאם ירצה להכות נר קטן לנגודה קודם שבא למדורה גבוה בחמימו יש אור לבו . מדורה אל מדורה לאתדבקא להכות כך הקב״ה אש אוכל הוא וגו׳ אלא כשמת אדם ועיקר לדבק בהקב״ה כמ״ש ואתם הדבקים בה׳ אלהיכם וכי יכול לדבק נר קטן באור גדול כזה אלא על ידי עשיית מצות רבות שמהבהם נעשה מדורה ויוכל לדבק מכל שכן מי שעוסק בהלכה הנסתר שהוא בעצמו האוקם שיוכל לדבק בהקדוש ברוך הוא וידוע כי חלק הנגלה הוא שייך אלא בעולם הזה אף קלה מצות דלית ביה שמחה כגון תפילין כוכה עיקר בהם יש בו סגלה תפילין שנאמר ה׳ נקרא עליך זו תפילין שבראש סוכה לכפר מי שהייב גלות כך כל המצות לא דוק וזהו מה שכתוב הנסתרות לה׳ לכדבק בה׳ והנגלות לנו ולבנינו להתאותינו בעה״ז כביכול רבן והתלב לה׳ אבל בעלמא דאתי כל נדיק יש לו מדור בפני עצמו ופוד רמז לב״ו בגימטריא הטבע כמו אלהים בעולם הזה נקרא בשם אלהים כמו שנאמר בראשית ברא אלהים בגימטריא הטבע בעולם הזה נדבר ע״פ טבע כדלעיל שצריך שנים וזהו לו חכמו ישכילו זאת יבינו לאחריתם שאחריתם לדבק בהקדוש ברוך הוא וזהו לא מחמת חומר הטבע שנתעבה על ידי עונותינו ואין לנו ה׳ כי אלא לשבר הקליפות על ידי זיעת השכלול כמ״ש בגשגל אדם לאתר מותו פלפלם בחכמה כמ״ש בזיעת אפיך תאכל להם זו תורה שנאמר לחמו כנהמי גם ע״י כי בכל העולמים נגעלו הון מסעדי דמעות כי בגימטריא ל״ב להראות שכבכי נפתח לו ל״ב נתיבות החכמה כה ש״ה אד׳ עניין יו״ד ה״א וא״ו ה״א והוא דמעה עד מה ל״ב עד כה מה ועי״ז יוכל לידע רזין דרזין סתימא דסתימין עד שידבק בעה״ק ימין מגד כמתו ויהיה יותר ממלאכים מעלתו וכן מי שזוכה ללמוד ולהבין בספר הזה יהיה אלהים הוא ויהיה מהגוף אשר לקח אלהים אותו ויקוים בו הקרא כעת יאמר ליעקב ולישראל מה פעל אל :

ראיה זה ספר תולדות אדם שהוא דאדם קדמאה כדאיתא בזוהר זה ספר ספר ודאי והא אוקימנא דכד הוה אדם בג״ע נחית ליה הקב״ה ספרא ע״י רזיאל מלאכא קדישא ממנא על רזין עילאין קדישין ביה גליפין גליפי עילאין וחכמה קדישא וע״ב זיני דחכמתא הוו מתפרשין מניה לשית מאה ובתנין גליפין רזי עילאי באמצעיתא דספרא גליפא דחכמה למנדע אלף וחמש מפתחן דלא אתמסר לעילאי קדישא וכלהו כתימין ביה בספרא כו׳ עד בשעתא דהוה רמז קב״ה לרפאל ואתיב ליה ספרא ביה מבהדל אדם ושהג ליה לבת בריה וכן לכל אינון דולדן עד דמטא לאב״ם ובזה הוה ידע לאסתכלא ביקרא דמאריה וכא אתמר וכן נהנך אתיב ליה ספרא ואסתכל מגיה ביקרא עילאה גם בזוהר חדש פ׳ בראשית מגוף הספר נהיגו דאתגלי אדם קדמאה וכו׳ עד דאתי בלינן מלאכי עלאי ואולבו ליה חכמתא עלאה יהבו ליה ספר דהוה טמיר גו אילנא דחיי ואוליף מניה ע״כ הרי לנו שהקב״ה נתן ספר לאדם ע״י רזיאל המלאך . וא״ל מה זה שמביא הספר תבניות של ר״ע ר׳ ישמעאל וספר יצירה זהו לאו קושיא כדאיתא בזוהר על פסוק זה ספר תולדות אדם וכו׳ עד דמטי לדרי ר״ע ותמני אורייתא דידיה והדי ותמני מפותח ועליב וכו׳ גם בתלמד סרהו לי דור ודור ודורשיו דור ודור ומכשיגיו עד שבאה ר״ע שמה בהורתו ונתעלב במיתתו בדי לנו שבאה דור ודורשיו ולמה בתורה הזו לא נפש מידי . גם אין לתמוה מ״ש בזה הספר דף מ״ב שיכתוב שמות על טרפי הדס וכו׳ זה לאו קושיא באין איסור למחוק אלא ז׳ שמות ולגרסא א׳ אף אהיה אסור למחוק כדאיתא ביו״ד סי׳ רע״ו סעי׳ ט׳ :

הקדמה

גם אין לתמוה מה שכתב לקמן דף ג' ואלה הם דברי הספר וכו נמי נהו קושיא והלא אינם נמי בהרמות האי דבעי לתמוה ליתי שילותא וזכר כי כל דבר גר ... ת זה הכלל כלעיל . וא"ל הרי כתיב והאשתמש בתגא חלף איניש מכימים הבבעה תגא זה כתר דודאי מי שמשתמש בספירה כתר חלף מידוע ליודעי חן אבל קונה מעשים וקמיעות דאינם כזה הספר דהאי במקום שאין בו צורך אבל בטהרה . בואו וראו שכר זה הספר מי שזוכה ללמוד בו בקדושה ובטהרה זכה כוא לו לעצמו ולבניו ולבני בניו ומכ"ש לאביו כי ברא מזכה אבא רק צריך לנהוג בו בכבוד כמו שאיתא בהקדמת ספר מלבוש דף ד' אף מי שאין זוכה ללמוד בו רק שהוא בביתו נמי אלא כבשו וזכבו בודאי ינצל מן ... ומן שוד ובכר כדאיתא בזה הספר דף מ' ע"א . בזה העמוד מתחיל ספר המלבוש ובו מעלת הספר ושנתן רזיאל לאדם והיאך צריך לנהוג בו ושמות התקופות ושמות מלאכים המשרתים בכל תקופה ותקופה ובכל חודש וחודש ובכל יום ויום ושמות השמים והארץ וכל רוח ורוח ומלאך על כל מזל ומלאכי דשבעה כוכבי לכת לפי כל תקופה ותקופה והשבעות. בד' ס' ע"ב מתחיל ספר רזיאל הגדול ובו תוכחת מוסר מתוק מדבש נופת צופים ומעשה מרכבה ואלו דבריו בכל דבור ודבור נאה עד מאוד לדרוש ובו נכלל מלאכים ופעולתם ולידע כחותם וגשמים וכל דבר. דף כ"א ע"א מתחיל ספר שם ע"ב ופעולתו וצירוף אותיותיו ונקודתו. דף כ"ח מתחיל ספר כח ובו לפעול פעולות גדולות ובו מעשה בראשית ותפלות ושעור קומה. ל' ע"א מתחיל ספר סגולות ובו נכלל קמיעות על כל דבר וכמה בדוק ומנוסה ופירוש על שם ע"ב וע"ב מ"ב ופעולתם כגון זו צ"יך להודיע שאין ראוי לדבר שמות הקדושים אלא להזכיר בלבו אפילו בתפלה וכו מ"ש כגון' ועבדתם את ה' בכל לבבכם איזה היא עבודה שהיא בלב זהו תפלה וק"ש והנה תפלה צריך גם להתוך האותיות וכו' אלא זהו סוכרת שמות שצריך לכוין ולא לדבר . והנהגתי זה שהעתקתי לדפוס כמו שהיה בהעתקה שלי אות באות ובפרט בשמות הקדושים וגם שמות מלאכים שהיו מגיה ד' פעמים ואת באות אם שגיתי ה' יכפר בעדי. כל דברי הנ"ל מבעל המגיה שהביא העתקה לדפוס הלפיד

יוסף בן המחבר אברהם ז"ל דיין דק"ק אמשטרדם :

ספר המלבוש המתקן בקדושה ובטהרה המעולה כזה חכמה המודיע הנאמות בינה המחכים ענוים המשכיל פיה מבין המלמד לאין לאות המדבר ומלהיב לב הנעשה מרפא לגוף הנותן שקוי לעצם המאיר ככבב נוגה המאור עוז וגבורה המוכן לעולם שהפעל לפני דורות המבעבע עולם מקדם הדר עם קדושי מרום הנכתב כזוהר מזוקק הנובע כמעין נברה המוכן באמצעי כח העולם על המעשים הנכבד מכל הפנינים היקר מכל חפצים לא יערכנו זהב ומחיר ולא יסולה בכתם אופיר ואין מבקל לחכמתו ואין חקר לתבונתו ואין מספר לדברי רזיו כהאלהים כן כל יודעיו כגדודי אש כן כל התוקר בו כשרי מרום כן כל הקורא בו . עץ חיים היא למחזיקים בה ותומכיו ישמרו כבבת עין מכבדיו כבוד ינחלו מוצאיו ימצאו חיים משכיליו ישכילו לקח מציל נוצריו ממות . ממלט נפשם משחת מגביר זרועם בירכת אל . מלמדם מוסר השכל ממלא לבם שכל מפיקם לחיי העוה"ב מרבה פרסם עד עקב מעבה חלקם בג"ע כי אלהים חיים אומר יראת ה' מלא כל הארץ כבודו השמים הכין כסאו ושמי שמים לא יכלכלוהו ושבעה מעונות רום הרכין להדרו אלף אלפים משרתיו ורבי רבבות לגאיו גדודי אש מתלקחת נכרי אש עומדין לפניו . משאתו יגורו אלים ומקולו ינועו אמות הספים דמותו כמראה אש קנאו כהרשים וכשושם . תלוי קולים כברק עטאו מלא כעין הקרח מלאכי האדי קשת אופניו שביבי שלהבת עמו המאל ופחד עמו דברי יראה ורעד נעלה מעיני כל חי ומלאות עינים לא שזפוהו וענן וערפל סביביו ותבאל תחולתו יושב ובסכו לבדו שהומו' לפניו כסדר שמונו' יוצא לאורקצמוקו' יעתק סרומו' ניגלה מגולו' לא עממוהו והסך לא יהביך ממנו כי אין כל העולם כנגדו בכל עושה ברצונו והפצו כשלטון דברו ממכר מקיים עלהו אין מי אשר יאמר מה תעשה ואין להשיבו פקדון נפשות בידו משפיל ומרים המספק מים מגעריהו ים מחריב תהומות מקדיר לבנה ושמש מכסה כל כוכבי אור מעתיק הרים ולא ידעו מרעיד הארץ בהביטו בה ולו עוז וגבורה ומאמו דעת ותבונה נותן החכמה לחכימין ומגדעת ליודעי בינה . והוא בספר הקדוש הזה כאותיות ע"כ ונתן למיכאל שר הגדול אשר הוא על שבעים השרים המשרתים את המלך ממ"ה אשר ממנו מחכים לאדם הלבון תחלה חכמה ובו שערים וקרא שמות לכל בהמה חיה ועוף ורמש ודגים ומבין ודרך חכמתו מכל אשר ברא אלהים בששת ימי בראשית ומעט אשר קרא בס' הזה והזכיר אותיותיו היה אימתו מוטלת על הבריות והיו כל רואיו רועדים ממנו בכן הבין אדם באמת הוא בספר הזה ואמת כל אותיות הקדושות שבו והרבה לכבדו בכל כחו ובקדושתו לעבות בטהרה ונכנע ובענוה ובן השכיל ברוח חכמה והבין לשון זהב ולרפו באש פעמים והכר בו אותיות הספר הקדוש בקדושה ובטהרה ונתנו בנקרת הצור מקדם לגן עדן כי לא היתה הארץ יכולה להכיר כחו כי כל מקום שהיה אדם מחזיק בו וקורא אותו היה נודד כאניה ואם בשר היה מזכירו היה נמס כדונג ואם על היה היה מזכירו היה נקפא כבכור ואם על האש היה מזכירו היה כעפר ואם על האריות אם על הנמרים ועל דובים ועל חיות רעות היה מזכירו היו נאלמים אם על נהר ועל כל רמש היה מזכירו היה מתחק בם כלפור אם בגנים היה מדבר ומזכיר שם הקדוש הנה באותיותיו ובקדושתו לפני השמש והירח והכסיל וכל מאורי אור היה מובל כדיק מושל ביראת אלהים וגם על ברות ועל שד ועל פגע ושטן היה נוטל זכר ונקבה ואם על זכר ונקבה היה מזכירם היו שמעים לו כחפצו ורצונו אם על מגדל גבוה וחומה בצורה היה מזכירו היה נופל לארץ פתאום ואם על עץ פרי היה מזכירו היה נותן פרי בלא עתו . ואם על קרב ומלחמה היה מזכירו היו נסים מלפניו וגם כל דבר היה יודע והיה ידוע לו מרוח קדוש הזה אם למות אם לחיים אם להטיב אם להרע ובכו רזי שע"ה ורגעי עתים ומספר ימים והקר תרועות ויוכלות עד סוף העולם ממנו למד מסוף עד סוף . ובעמוד שם כנו כהסיה בן עשר שנים תגנו ב"ע דרכו והכינו כל אותיות ההרותות בספר הקדו"ש הזה והגיד לו כל גבורותיו ומה כחו ונפלאותיו וכאשר שמה עמו והודיענו כי בנקרת הצור שמו ולמדו כי בעת אשר ידובר בו יהיה סוטר עצמו בכל יום ממש שבועות ימים ולא יאכל בהם כל בגל ובום והריף . וכל דגה ודג וכל בשר וכל דבר במוליא דם וכל יום ויום היה רק אל הרחצים ורוחץ בטהרה פעם בשחרית ופעם בערבית והפביטו שלא יגע בו כרות גבה ולא נקוום רחם כי את בענוה וביראה ובטהרה ובקדושה כי כן דרך כל יודעיו ומשכיל באלהותיו . ואחר כל זאת נפטר לבית עולמו ועמד שם בנו והחזיק בו בכל כחו בלא נטות ימין ושמאל בכל דבר שלמעלה מאדם אביו כי גם הוא כ"ה חסם ונבון ויודע בכל ובינה כי מהכמת ספר הקדוש הזה נפתחו לו שערי חכמות וערמות לסוין בין טוב לרע ולמאוס ברע ולבחור בטוב ולאה והנה דורות שלאחריו הולכים אחרי ההבל והתיהו והגרי מעשה ידיהם והלכו נקרות אליל בהם אל והמירו כבוד בנסבל ולא ידעו ולא יבינו כי בתהבה יתהלכו והשכיל את שם רזי הספר הזה ובאותיות השם הקדוש המקוקים בו כי אל יסרון גשל היה ומאיך כל העולם בכחו ועשה גולם קמוס של זהב ונתנו בתוכו עם כל רפאי בשמים ובמיעבו במערת ובעיר הנקראת תנוך שבנה קין אחיו :

זו תפלת אדם הראשון

שהתפלל בשעה שנגרש מג"ע ועד שנתן לו הספר הקדוש הזה והתחנן לפני הגבורה ויאמר ה' אלהי העולם אתה בראת את כל העולם להדר יקר הגון ותפשה ברעוך ומלכותך גלה נסים ותפארתך לדור ודור ואין כל דבר נעלם ממך ואין נסתר מנגד עיניך ואתה טכנתני במעשי ידיך ותמשילני על כל בריותיך להיות שליט על מפעליך והנחש הערום הארור הסיתני בעץ תאוה וחמד ועוד אשת חקי הסיתה אותי ולא הודעתני מה יהי' ומה יהי' לבני ומה בא עלי לדורות הבאים אחרי וידעתי ובינותי כי לא יצדק לפניך כל חי ומה כחי להעז פני נגדך אין לי פה להשיב לדבר ולא עין לישא כי חטאתי והרשעתי ובעוני נגרשתי היום ואני בוקע ופולח בארץ לעבוד את אשר ממנה לקחתי ואין פחדי ומוראי על דרי ארץ כבתחלה כי מעת אכלי מעץ הדעת ועברתי על דבריך נטלה חכמתי ממני ואני בער ולא אדע וכסיל ולא אבין מה יהיה. ועתה אל רחום וחנון שוב ברחמיך הרבים על ראש יצירתך ועל רוח שנפחת ועל נפש שנתת קדמני בחסדך כי אתה חסיד ארך אפים ורב חסד תעלה תפלתי לפני כסא כבודך ותגיע שועתי לפני כסא רחמיך ויהיו לרצון אמרי פי לפניך ואל תתעלם מתחנתי אתה היית והוה לעולם אתה מולך ותמשול גם על מעשה ידיך והבינני והודיעני מה יהיה לתולדותי ולדורותי ומה יבא עלי בכל יום ויום ובכל חדש וחדש ואל תכסה ממני חכמת עוזר"ך (נ"א עזריך) ומלאכיך:

אחר ג' ימים לתחנוניו בא אליו רזיאל המלאך והוא יושב על הנהר היוצא מג"ע ונגלה אליו עד חום השמש ובידו ספר ואמר אליו אדם למה אתה משתומם למה מתעצב ודואג מיום שעמדת בתפלה ובתחנונים נשמעו דבריך ואני באתי להבינך אמרות טהורות וחכמה רבה ולהשכילך בדברי הספר הקדוש הזה ובהם תדע מה יקראך עד יום מותך וכל אדם מבניך שיעמוד תחתיך וכל דורות אחרונים שינהגו בספר הקדוש הזה בטהרה בלב נשבר ובענות רוח ויעשה כל מה שכתוב בו כמוך יהיה יודע מה יבא בכל חדש וחדש ובין יום ובין לילה ויהיה כל דבר גלוי לו ויבין וידע אם יהיה רעה או רעב או ערוב כבד או גשמים או בצורת או תרבה התבואה או תתמעט או ימשלו רשעים בעולם אם ארבה ואם חסיל יהיה ואם ישל עץ את פירותיו ואם מכה שחין בבני אדם ואם מלחמות תהיינה ואם יסורין יהיו ואם מות ימשול בבני אדם או בבהמה ואם גזירה טובה תצא ממרום או רעה ואם דם ישפך או יהרג חלל בעיר. ואתה אדם קרב עד הנה והאזן לבך ואודיעך מה דרך הספר הזה ומה קדושתו:

ויפתח רזיאל המלאך את הספר ויקרא באזני אדם ויהי כשמעו את דברי הספר הקדוש הזה מפי רזיאל המלאך ויפול על פניו מרעיד ויאמר אדם קום התחזק ואל תפחד ואל תירא וקח את הספר הזה מידי והשמר בו כי ממנו תדע ותשכיל ותודיע לכל מי שיזכה בו ויהי חלקו ובעת שלקח אדם את הספר הזה קדחה אש על שפת הנהר ויעל המלאך בלבת אש השמימה אז הבין וידע אדם כי מלאך אלהים הוא ומלפני המלך הקדוש שולח הספר הזה והחזיק בו בקדושה ובטהרה. ואלה הם דברי הספר אם בקש אדם להצליח ולעשות דבר ממנו יספור ג' ימים לפני בא יום ר"ח של ירח ואל יאכל כל ספק טומאה ולא כל מוציא דם ולא ישתה יין ויפגם ממשכב אשה ובאלו הימים ירחץ במים לפני עלות השמש ויביא שתי תורים לבנים וישחט במאכלת של נחשת ויש לו שתי פיות וימצא התור הא' בפי המאכלת הא' והב' בעבר הב' ויוציא את מעיהן וירחץ במים ויביא ג' שקלים מיין ישן ולבונה זכה ומעט דבש נקי וברור ויבלבלם כאחד עם בני מעי התורים וימלאם וינתח אותם נתחים נתחים ויתן על הגחלים לפני עלות השחר ויהיה עטוף בבגד לבן ויעמוד וילך יחף ויזכור את שמות המלאכים המשרתים בחדש ההוא שהוא שואל בו ויערך כל דבר המשמשים כל יום ויום נ"א ביום כל נתח וביום השלישי יביא כל הדם ויפזר אותו על הקרקע בתוך הבית ויתן עליו ויזכיר עליו השמות של המלאכים האדירים החזקים הגבורים הקדושים המושלים ויתן ולא ידבר עם שום אדם ויבאו אליו המלאכים בלילה בחזון במראה ולא בחידות ויודיעוהו ויגלו לו כל דבר אשר ישאל בלא פחד:

ואחר ד' דורות עמד חנוך בן ירד והשכיל ביראת אלהים והנהיג עצמו בטהרה והיה רוחץ ומתקדש במים חיים והתפלל תחנה לפני בורא הכל ונגלה לו המקום בחלום שנתן בו הספר והדרך שינהג בו ומה מלאכתו וקדושת טהרתו והשכים והלך למערה והיה עד הצהרים ומרוב חכמה בא ונשא שם שלא יבינו בו אנשי המקום ולפני האל ברוך הוא התחנן ועלה בטהרה והזכיר בשם הטהור ובשעה שהבין בו נפקחו עיניו בכל דרכיו והתנהג והלך בו עד שנדמה לקדושי מרום ונבדל מן דרי הארץ ואיננו כי לקח אותו אלהים. כי בספר הזה החכים ושערים בתקופות ומזלות ובכל מאורות המשרתים לכל חדש וחדש והשמות הנקראים לכל תקופה ותקופה והמלאכים המשרתים בד' תקופות השנה והשכיל שמות הארץ ושמות השמים וגם שמות חמה ולבנה והוסיף לכבדו בכל כחו והבין לכל חכמה יותר על אד"ה והבין כי לא יעצרו כח לעמוד בו דורות הבאים אחריו כי עונם ומכובד הוא והצפינו עד עמוד נח בן למך איש צדיק תמים היה בדורותיו ובשנת ת"ק שנה לחייו נשחתה הארץ בפועל חמס הדורות והשחית כל בשר את דרכו על הארץ ותעל צעקת הארץ השמים לפני כסא כבודו של הקב"ה ונח מצא חן בעיני ה'. ואז נגלה אליו רפאל הקדוש ויאמר אליו אני שולחתי בדבר אלהים אליך לרפאות את הארץ ולהודיע מה יהיה ומה יעשה וימלט אז נתן אליו הספר הקדוש הזה ויבינהו כיצד ינהג בו ומה מלאכתו ומה קדושת טהרתו. ויאמר אליו שמע דבר ה' אתה נמצאת איש צדיק תמים בדורתך הנה נתתי לך את הספר הקדוש הזה והודיעך כל סתריו ורזיו לעשותו בקדושה ובטהרה ובצניעות ובענוה וממנו תלמוד לעשות תיבת עצי גופר ותכנס אתה ובניך ואשתך ונשי בניך להחבא מעט רגע עד שיעבור זעם ויקח נח את הספר מיד רפאל השר הקדוש ובעת שהבין בו באותיות החקוקות נחה עליו רוח ה' ועשה תיבה כאורך וברוחב בדעה שהשכיל בשם הקדוש הזה ושמע לו בא אתה וכל ביתך אל התיבה כי אותך ראיתי צדיק. ואז נח בן למך הסתירו לפני בואו אל התיבה ויבן כל אותיותיו ויבן להביא אל התיבה שנים ושבעה איש ואשתו ויסגור ה' בעדו ויהי המבול ארבעים יום וארבעים לילה אז פתח פיו ברנות חכמה ובתבונה ויברך את ה' האלהים המלך הגדול והנורא ויאמר ברוך ה' אשר נתן מחכמתו ליראיו שבע

בגין שמשכיל את האדם בידעתו המציל נפשות חסידיו המזהיר חוטיו בגלו ומשליך עליהם להחיות כאוכן את עבדיו את הכל ובינה לדבר עם כל אדם ובהמה וחיה ועוף ורמש ודגים להודיעם כחך ורב גבורתך ומרוב שכל שהשכיל עם הספר הזה הי' יודע אם יום אם לילה וה"ה יודע מאכל בשעה ובהמה בעתה ותשמע תפלתו לפני כסא הכבוד ויזכר נוח וכל אשר אתו בתבה ויעבר אלהים רוח על הארץ וישוכו המים והנה הסיבה בחדש הזה על הרי אררט : בחכמה הספר הזה היה נח מתנהג והודיע לשם בנו כי ממנו היה מבין בסיבה ושם בנו נהג בו והחזיק בו כך אהרן בקדושתו ושם מסרו לאברהם ואברהם ליצחק ויצחק ליעקב ויעקב ללוי ולוי למשה ומשה לאהרן ואהרן לפנחס ופנחס לבנו וכל הדורות זה אחר זה. וכל מי שיזכה לו אשריו וטוב לו כי יעלה בחלקו ובגורלו לדעת אותו וישכיל כי חלקו בו כי לא לכל הוא ולא יבינו ולא יחכמו כל אנשים ממנו כי החכם ויראת ה' עמו הוא אדם חכם ולבב ישכיל בו ואיש תבונות יעמוד עליו והמחזיק בספר הזה בטהרה לא יקדמוהו חוטאי און יכלה בטוב ימיו ועלת רע הופך ממנו כי ימלא חיים טובים אחריו כי ימלא חיים ובמותו ימלא מרגוע ושד ופגע רע לא שטמוהו ומאדם רע יושע במהרה תבא ברכה אל ביתו ועל במתי ארץ ידרוך שמו יזכר על טובה וברכה כי בשם הקדוש מהר וימצא חן בעיני כל רואיו ושכל טוב בעיני אלהים ואדם ושכל לפני רואי כל ממות רע תנצל נפשו כי לדקם בהרה נפשו ומי בסתר יוסרו ממנו כי מתן בסתר כאו לפני מלכים יתקלס ביקרה שם מלך מלכי המלכים הקב"ה. כי כל המחזיק בספר הזה ויעשה עצמו טהור ולא יטמא את בשרו ואל אשה לא יגע בנדה טומאתה ועל נפש מת לא יבא ובכל ערל לא יטמא וקדש את בשרו במים חיים ויטהר עצמו להיות כאלהים ולא יאכל דבר טמא ולא יגע בכל טומאה ויעשה בקדושתו כל הכתוב בו אז יצליח. ואל המזיד באותיות השם הקדוש ולא יקדש את עצמו ולא יטהר את בשרו ויגע בו בלי טוהר ויהגה בו בקלות ראש ולא ישמרהו בדרכיו ויזד בו להללו יענש ויאבד מן העולם ויהל חלקו לחרפות ויהיה לדראון עולם והולעתו לא תמות ואשו לא תכבה ומתבל ינדוהו ומאור אל החושך ירדפהו כי אם הולך אחרי יראת יוצרו והוגה בו בטהרה ובקדושה זוכה לכל דברים ויצליח בכל מעשיו ויתן לחן ולחסד ולרחמים בעיני כל רואיו וכל אויביו יראו ממנו ומפניו כי שם קדוש יקרא מי החכם ויבן אלה נבון וידעם כי ישרים דרכי ה' ופושעים יכשלו בם. להלכה לתקון ברכה לאודיא להוספתא לאשתעבדא בכולם מן קושטא הוא הדין ספרא בהלגע עביד וכל מה דתעביד בה מבקא דשמשא ועם מלאכוהי בכל ירח חמשה יומין בריש והמשה יומין באמצעיתא ותצליח בכל עובדך ארום ספרא הדין רברבא והוספהתא ואתנו ה' אלהים לבעיוהי די כל דעביד יהיה וינטר יתיה היך דכתיב ביה יהיה ויצליח בכל עובדוהי. הדין ספרא הדין הוא בדין יעביד כל מאן דבעי למיעבד יימר שמא דסיהרא ושמא דשמשא יומין ז' בסיהרי וה' באמצעיה וה' בסופא. התקופה הראשונה שהיא הט"א בטלה בשור ובתאומים ימים נ"א וג' שעות וא' מארבע ושלים לשעה. התקופה השניה סרטן אריה בתולה ימים תשעים ואחד ושלש שעות וא' מארבע ושלים לשעה. התקופה השלישי במאזנים עקרב קשת ימים תשעים וא' ושלש שעות וא' מארבע ושלים

לשעה. התקופה הרביעית גד"י ודל"י ודגים ימים תשעים וא' וג' שעות וא' מארבע ושלים לשעה. אם בקשת להטמין ממון בארץ או כי תעשה במים קח מים ושפוך על הארץ דכר שם האלן בכל התקופה והקופה והארץ ישתה מידך ואתה תעשה ותצליח. אם בתקופה ראשונה בעיך למעבד בימנא בזרעא דארעא אמור שמא דשמשא ובדה יה"ו ה"ו אין ושם א' בשבת פיגנו"סקר ושם התקופה הראשונה סמא"ל ועגא"ל ונגמו"ריאם ושרה קי"ד תסס"ר ושם שמשא פגיות"ס ושם מזל טלה שעפ"ן ושם דשליטין על זרעה דארעא יסודין הורס"ס יוב"א ערכ"ה דכדיא"ל ועגא"ל ושבעה שמות ואומר בעינא מנכון קדישי עלמין דתעבדין לי כל מה דאיבעי ואנו"ן סרי"ן ואהרי"ן. אם בתקופה שנייה נפשך למיעבד באילנא אמור שמא דארעא כל אה"ד ושם שרה אליהו"ן ושם שני בשבת מוהתי"ר ושם מלאכי התקופה נמליא"ל לדקיא"ל עניא"ל ושרה אבי"ר אבירי"ם ושם יהו"ה אבי"ן ושם מזל סרטן קהד"ר ושם דשליטין באילנא עקרי"ה ומולדים רבתיהו ערברהי"א קרביהי"ה אבכל"ת נהלב"א דרכתיא"ל ושבעה שמות ודמי מן דעתך למרא ובעי מנהון ואינון עבדין אם טב אם ביש. אם בתקופה שלישית נפשך למיעבד למיכל ריהטא אמור שמא דריהטא ושם ארעא יש"שיה ושרה המ"אל ושם רוח מזרח אבי"אן ושרה רפא"ל גבריא"ל אוריא"ל ושם ג' פרת"אן ושם תקופה שלישית שמ"אל אפמ"רה גבריאל ושרה אגבר"א היה ושם יהו"ה סופתו"ין ושם מזל מאזנים חמנו"ן ושם דשלטין בריהטא רפא"ל רוקיא"ל גבריא"ל נוריא"ל יה"ו יהי"ה מיכא"ל שליפיא"ל ובהטרא ראשה ובקיימא דאברהם ובאהבת דקריב ביה אברהם ובשם תרין מלאכיא דשמשין חד מן ימיניה וחד משמאליה ואינון עבדין כל פוקדנו מותא ברם הורתו מתקיים בידו ודבריו נשמעין ואימתו מוטלת על הבריות ונכסיו מצליחין וגורם שם טוב לו ולכל משפחתו עד סוף כל הדורות דאלהא רבא על עלמא הוא מעלה להון על ימימה והוא מכלכל עלמא ואלין אינון מרקפ"רא מרכפ"יאל ושבעה שמות מפרשים והלה ידך לשמימה ושב לנוחית ומלא יתיה שמן נהמד במשה מן דוכיה (כ"א זכוכית) על דין הוא אסורין טענא ריהטא דארעא. אם בתקופה רביעית נפשך למיעבד מיותא אמור יום ד' בשבת ראמ"י גור סט"ד ושם התקופתא רביעתא אגד"יא נדודי"אל ברכי"אל רב"יו דרפ"א ושם שמשא אבלא"ד אסבו"ר כהד"ן שהרו"ן קולדו"ן ושם מזל גדי פג"ד לו"י ושם דשליטין בחיותא אהדירי"ד מהגד"אל עזרי"אל זבג"א זרקוהא ושבעה שמות ויום היותא פלוני בן פלוני במאמר קדוש וזקוקי שמשא. ואם בתקופה ראשונה נפשך למיסר בעירא דילא אמור שם יום המיעי בשבת בתקופה אבריומו"נס ושמיהו"ס פיו"ה ושם מזל טלה שפט"ן ושם מטה ואהרן ויואטש בן נון קדישי עליונין דאל"ה בוגק"ם ברצו"ת ומטבר"א גד"ג סבלית אות ושבעה שמות אינון פר"יי"ן ואיסורי"ן. ואם בתקופה שנייה נפשך למיסר בעירא מסאבא אמור יום שני בשבת אהרוף כאמר שם ושם התקופה השנית נמו"אל לדקיא"ל עמיא"ל ושרה אבי"ר אבירי"ם ושם יהו"ה אגכון ומזל סרט"ן קהד"ר ואלי"ן תמוניא"ל בגב"ד איפט"ן ושבעה שמות אכור גדיהון וגרמיהון. ואם בתקופה שלישית נפשך למיסר גמלא אמור שם ד' בשבת אגתכון ושם תקופה שלישית שמסיא"ל ואשמר"א וגבריאל ושרה פ"ל בכ"א אויר שמשא סופתמי"ן ומזל מאזנים חננבו"ן ואין בקנקפ"מו מנכבכ"ו אגומיכאו"ן

שמיכאו"ן ושבעה שמות ושר ושב שער מן דידיה וסמיל
בארעא ושבע עלוהי ויסיב נמלא עד עפרא ואם תילבי
דיחי אפיק שערא מן תחות ארעא דיחמי שמשא וכוא
מתמם . ואם בתקופה רביעית נפשך למיסר עופר דכיא סב
לכון חד כמה דמיגה ואמור שם ארעא במובחא מאכל חד
ושם רוח מזרח סידלאו"ן ושרה גבריא"ל רפא"ל אוריא"ל
ושם תקופה רביעית אגדא"ל גדודיא"ל ברכיא"ל ושרה רביי"ו
דרפ"א ושם יהו"ה אבלא"ד אשט"ר כחדו"ן בסרו"ן שחדו"ן
קלהו"ן ושם מזל גדי שנ"ר לו"י ואלון ואמור נקל"א דמ"א
שביא"ל בנאמיא"ל עוזריא"ל סגביא"ל מרות מזרה ושבע
שמות ואמור השלך לי עוף פלוני באחר פלוני . ואם בתקופה
ראשונה נפשך למיסר עופא מסאבא אמור יום שני בשבת
שעשר ושם רוח מערב בהילד"ך ושם שרה ידידיא"ל ומזל
שמא"ל ושם תקופה ראשונה סמא"ל וענא"ל וגבור"ם ושרה
ושם יהו"ה ומזל שור דכרו"ן ואלו"ן ירשא"ל ירכתיא"ל ועגובי"ן
סמא"ל ושבע שמות אקימו לי את עוף מסאב פלוני . ואם
בתקופה שנייה כולא והשתא אמור שם יום שלישי בשבת קח
דרע"ן ושם רוח צפון סלג"ם ושרה עזריא"ל זבדיא"ל שמשיאל
ושם שנייה כמניא"ל לדקיא"ל עניא"ל ושרה אבי"ר אבירי"ם
ושם יהו"ה אוגבי"ן ומזל אריה שגשון ואילן מיכא"ל רפא"ל
רפדיא"ל ועבדיא"ל רוקיא"ל טריא"ל יוד"ם ושבעה שמות .
ואם בתקופה שלישית בשמיה' אמור שם יום רביעי בשבת
דנים ושם הארץ ישישי"ה ושרה יחמא"ל יתמות ורוח דרום
אדוסמו"ן ושרה טוכביא"ל שריא"ל מיכא"ל ושם התקופה
השלישית שמשיא"ל ואשמדא וגבריא"ל ושרה אלבד"א אור ושם
רוח ביהא"ל ושבעה שמות . ואם בתקופה רביעית בזקייא
ובברקייא אמור שם יום חמישי בשבת בר"י אביר"ו ושם רוח
מערב מפניה ושרה ידידיא"ל ומזל סמ"אל ושם תקופה רביעית
אגדיא"ל גדודיא"ל ברכיא"ל ושרה רבון הרפ"א דרפ"א ושם
יהו"ה אלבתו"ר אשט"ר נחדו"ן שכרו"ן קלהון ומזל גדי עוזרא
ואלין אפתיא"ל בהרא"ל נודיא"ל פניא"ל אינואב"ל גנת"ן ושבעה
שמות . ואם בתקופה ראשונה נפשך במיטרא אמור יום שני
בשבת אבוהם רה"ע שמ"ר ושרה הופש"ר ושם יהו"ה פט"ת
ומזל תאומים שגר"ם ואלין מערכו"ת מלך מרמאיות נורתיא"ל
סנגיא"ל ובנוא"ל קלאבו"ת אסתק"ן נורא"ל סיחיא"ל סנגיא"ל
ארמאו"ת גדניא"ל סרמיא"ל ארמאו"ת ועשיא"ל וגנזיא"ל ושבעה
שמות אלין אמור שבעה זמנין ואמור בעינא מנכון קדישי עילאה
ותתאה נתהו טלא ומטרא ותהון ותשבעו עלמא מן אוגרא
וברכות ותפול על אפך בארעא ואינון עבדין . ואם בתקופה
שנייה נפשך בתלגא ובברדא ובטלו אמור שם יום שבת דמרוכ'ך
ורוח מערב סטופי"ן ישנה ידידיא"ל יוא"ל שמא"ל ושם תקופה
שניה נמניא"ל לדקיא"ל עניא"ל ושרה אבירי"ם ושם יהו"ה
אנכי"ן ומזל בתולה ושריא"ל ואין פהאו"ת סרכיא"ל פאליא"ל
גנתיא"ל הזקיא"ל ושבעה שמות ואין מסיר ואין משגה . ואם
בתקופה שלישית ביקרייא ומבועייא אמור שם יום ראשון בשבת
סופסרני"ן ושם התהום אסרש"ר ושרה אב"א במות ורוח צפון
אעריד"ם ושרה עזריא"ל זבדיא"ל שמשיא"ל ושם תקופה שלישית
שמשיא"ל ואשמדה ושרה א"ל בר"א באור ושם יהו"ה סופגהי"ן
ומזל קשת אבני"ר אבלדיו"ן מבינהי"ם והפלמי"ת תביו"ת
הרביע"ר ושבעה שמות ובעי מנהון ואינון עבדין . ואם
בתקופה רביעית בימא נפשך למעבד וכל רבא אמור שם
יום שני בשבת שנרי"ן ושם ים אשיארי"ן ושרה אדרנוליא"ל

ושם רוח דרום ימ"ל די"ן ושרה כוכביא"ל שריא"ל מיכא"ל
ושם תקופה רביעית אגדיא"ל גדודיא"ל ברכיא"ל ושרה רבי"ע
דרפ"א ושם יהו"ה אבלה"ד אשטו"ר כהדו"ן שהדו"ן קלהון ומזל
דגים בתמרה ואלין שמות יה"וי"ה קמותיאל ואלין ושבעה
שמות וגו' . ואם יומא למיחמי ידכר שבעה יומין לבר מן
קמייתא אמור שם יום ראשון בשבת ערבו"ן ורוח מזרח
קול"ך ושרה גבריא"ל רפא"ל אוריא"ל ושם תקופה שניה
נמניאל לדקיא"ל ושרה אבי"ר אבירי"ם ושם יהו"ה אנכי"ן
ומזל סרטן קהד"ל ובעי מיניה ואמור ס"ה יסי"ה ידי"ד
אהובה ידי"ד יהגעורי"א יאיר אברסכ"ם י"ה י"ה י"ה י"ה
אהיה אשר אהיה זקוקי יהו"ה ויתמו עיני ימועת אלהים
ואשכח קדישא מזכיר לעמא בגהורא וז' שמות . ואם ביממא
נפשך למיעבד אמור שם יומא בתקופה ואם בלילא בתקופת
ליליא ואם בארעא שם יהו"ה בתקופת יומא ואם בליליא
אמור שם זהירא בתקופת ליליא . ואם חיוא אסור אמור שם
יומא ואם בלילא אמור שמא דחיותא בתקופת לילא . ואם
ריחשא אסור אמור שמיה בתקופת יומא ואם בליליא אמור
שמיה בתקופת לילא . ואם אגוש אסור אמור שמיה בתקופת
יומא ואם בליליא אמור שמיה בתקופת לילא והוי אמור שמיה
דזיהרא בתקופת לילא ואם שמשא בתקופת יומא . ואלין אינון
מלאכים דמשמשין בתקופה קמייתא סמא"ל וענא"ל וגבורא"ש
ושום שריהון דממנין עלהון או כסשר . ואלין אינון דמשמשין
בד' תקופתא בר מן אלין לא תעביד בר מן אלין לא תגלה .
ואלין דמשמשין בתקופה שנייה סימוא"ל לדקיא"ל וענא"ל ושם
שריהון אבי"ר אבירי"ם בר מן אלין לא תעביד בתקופה ב'
ואם תעביד לא תגלה . ואלין אינון מלאכיא דמשמשין בתקופה
שלישית ברקיא"ל אומרדיא"ל וגבריא"ל ושריהון ה"כבל"א אור
בר מן אלין לא תעביד כי לא תגלה . ואלין אינון מלאכיא
דמשמשין בתקופה רביעית אוריא"ל בריא"ל כרביא"ל ושריהון
דבהרמ"א בר מן אלין לא תעביד ואם תעביד לא תגלה .
ואלין אינון מלאכיא דמשמשין בלילות בתקופה ראשונה שעגע
הכ"ן שרגמ"ן שכרמ"ן ושם שרא"ן עשיא"ל ושם סיהרא
לבדמי"ה באלין מלאכין עביד בלילי התקופה הראשונה . ואלין
אינון דממנן על לילות השנית אשיסא"ל אטרדמ"ן שסקנ"ך
ושריהון לגרמ"ק ושם סיהרא אוליא"ר . ואלין אינון מלאכין
דממנן על לילות השלישית פלאום ותדירנ"ל שהגסרו"ן ושריהון
פניא"ל ושם סיהרא יר"ח . ואלין אינון מלאכים דממנן על
לילות הרביעית אפגרו"ן רדופיא"ל שד"ר ליד"י ושם שריהון
גדיא"ל שהרין . ואלין שמהא המשמשין בארבע תקופות
תקופה קמייתא בטל"ה בשו"ר בתאומים מתקרי שמיה דשמשא
או"ר במפטרי"ה תקופה שניה בסרטון באריה בבתולה מתקרי
שמיה דשמשא אבהמי' תקופה שלישית במאזנים בעקרב בקשת
מתקרא שמיה דשמשא אבריאור תקופה רביעית בגדי דלי
דגים ומתקרי שמיה דשמשא עסקרון . ואלין שמות ארבעה
לשמי' בכל תקופה ותקופה בתקופה ראשונה אסו"ן אור בשמים
רום רקיע בשלישית מפ"ן טג"ס ברביעית שח"ק מעו"ן . אלה
הם שמות השמים ותקופותיהם אם לעשות דבר שם
השמים בתחלת כל תקופה ותקופה : אלה הם שמות הארץ
בד' תקופות השנה בתקופה ראשונה ממת"ן בב' יבשת בג'
תבל בד' ה"ד הכו"ס . אלה הם שמות ארבע רוחות העולם
בתקופותיהם בתקופה ראשונה אבכר"ן ב' קהרב"ך ג' גבריאל
ד' ארמריא"ל . ושם רוח צפון בהקופותיהם בתקופה ראשונה
אמונ"ה

שמו"ל בתקופה ב' אברי"ן בג' גולגל חד. בד' דספור. ושם
רוח מזרח בתקופה א' אלברו"ן בשנית קרב"ך בג אבדו"ת
בד' בנירא"ו. ושם רוח מערב בתקופה א' מחי"ם בשניה
שגו"ר בשלישי זרא"ר ברביעית דריאו"ל. ושם רוח דרום
בתקופה ראשונה מגשו"ר בשנית אלפרו"ן בשלישית מתניא"ל
ברביעית תמשו"ר. ואלה שמות שרי הכוכבים המשרתים בכל
שמונים ומשרתים בשבעה מעוני רום. שבתי, צדק, מאדים,
חמה, נגה, כוכב, לבנה. במעון הז' משרת בו שבתי ומלאכו
מיכאל. בתקופה א' נקרא שבתאי קורטוס. בשניה פשיטו"ס,
בשלישית קרמלו"ס, ברביעית אנפושו"ם. במעון הששי משרת
בו צדק ומלאכו ברקיאל. בתקופה רביעית נקרא עי"ן אור.
בשניה שניבו"ר. בשלישית זלו"ס. ברביעית קינא"ל. במעון
החמישית משרת בו מאדים ומלאכו גבריאל בתקופה הראשונה
נקרא אדום. בשניה דרוס. בשלישית ברון, ברביעית
שזו"ס. במעון הרביעית משרתו חמה ומלאכו דודניא"ל.
בתקופה ראשונה נקרא חמ"ה קיזלות. בשנייה הרוע"ם.
בשלישית תדפורי"ס. ברביעית שגאש"ל שמו"ס: במעון
השלישית משרת כוכב נגה ומלאכו הסדיא"ל בתקופה אחד
נקרא כוכב הנוגה. ב' אפרודי"טי. בשלישית קליט"ו וימפ"ם.
ברביעית פזעור. במעון השני משרת כוכב חמ"ה ומלאכו
צדקיא"ל, בתקופה א' נקרא כוכב חמ"ה הרמי"ס בשניה
סיסופיא"ל. בשלישית טלי"ס ברביעית אנמולי"ם. במעון הא'
משרת לבנה מלאכו עניא"ל. בתקופה א' נקרא לבנה פלונית,
בשנית סרוק"ו. בשלישית מפו"לו. בד' סיפר"בי. ואלה שמות
י"ב מזלות המשרתים בד' תקופות השנה טלה שור תאומים.
סרטן אריה בתולה מאזנים עקרב קשת, גדי דלי דגים.
בתקופה ראשונה משרתים אלה טלה שור תאומים ושמות אלה
שם בכל תקופה ותקופה. בתקופה אחת שם טלה שעפו"ן
בשניה בהמות, בג' בכמש"ב ב"א בכמכס"ב, ברביעית קלי"ן.
בתקופה אחת שם שור דירגאו"ר, בשנית האיזבול. בשלישית
סימגד"ל, ברביעית מורפ"כר, בתקופה אחת שם התאומים
שגרים פלהדו"ן, בשלישית ולרכ"ר, ברביעית אכנס"ב. ואלה
שמות חדשי השנה כנגד ג' המזלות, ניסן אייר סיון בתקופה
אחת שם ניסן אסכנ"ך שנית ונוכל"ך, שלישית דרינמו"ן
רביעית שהנו"שם ואלה שמות התקופות בתקופה אחת שם
אייר פמשו"ר. שנית קגשבי"ל שלישית מענו"ל רביעית נוביריה
אל בתקופה אחת שם סיון סגדי"ם. שנית ט"ה ני"ר. שלישית
קסקמיא"ל. רביעית סגנדיא"ל. ואלה שמות שלשה המזלות
המשרתים בתקופה השנית סרט"ן ארי"ה בתולה. בתקופה
אחד שם סרטן קרוקר"די. שנית קהלג"ן. שלישית כרשתי"אל.
רביעית ממשי"אל. בתקופה אחת שם אריה בפוש"ר. ב'
לישב"כר. שהג"ן. שהיב"ך. בתקופה א' שם בתולה סימוא"ל,
ב' סטוד"ה, ג' סינ"ל ד' סרמוסי"ה. ואלה שמות חדשי השנה
התקופה השני תמוז אב אלול, בתקופה אחת שם תמוז
זמידי"א, שלישית ספירפ"לה. רביעית מעועקב"בו, בתקופה
אחת שם אב הדורמ"וס, שנית הה"לדמי', שלישית קודמ"ע,
רביעית ההתכ"ל. בתקופה אחת שם אלול אליטפ"ער שנית
הסרכ"ב שלישית נסשע"ר קמוש"ל. ואלה שמות שלשה מזלות
המשרתים בתקופה השלישית מאזנים עקרב קשת, בתקופה
אחת שם מאזנים עדי"גול, השנית מרשו"ן, ג' קעבריה,
רביעית לקסמ"ער. בתקופה אחת שם עקרב הרפי"ן, שנית
שגע"ן, שלישית שמושת"ן, רביעית תוכס"ד. ואלה שמות
שלשה חדשי התקופה השלישית תשרי מרחשון כסליו בתקופה
אחת שם תשר"י דלך שנית מזרד"של, שלישית נקחד"א ד'
אספ"רס, בתקופה אחת שם מרחשון בק"ש. שנית פלאד"י,
שלישית סהרנא"ר, רביעית כבוד, בתקופה אחת שם כסליו
פלעטו"ס. בשניה כח"ל, ג' הא"ך, ד' פונטו"ם לובנ"ם. ואלה
שמות שלשה מזלות המשרתים בתקופה הרביעית גד"י דל"י
דגים, בתקופה אחת שם גד"י אמל"י, שנית ביכ"ל, ג'
דפר"י, רביעית ממליא"ל. בתקופה אחת שם דל"י ממע"ס,
ב' סברי"ן, ג' שהיקא. רביעית דניא"ל. בתקופה אחת שם
דגים קמינון, שניה קהרנ"ן, שלישית ללנ"ל רביעית אמגיא"ל,
ואלה שמות שלשה חדשי התקופה הרביעית טבת שבט אדר
התקופה אחת שם טבת נאפי"ן, שנית הכברים, שלישית
סלכרו"כ, רביעית בכרבע"ל. בתקופה אחת שם שבט פולכמו"ן,
שנית קרונכ"א, שלישית שלומים, רביעית יתונ"ר. בתקופה
אחת שם אדר כולג"ד, שנית במר"ן, שלישית סבב סרא,
רביעית קרומקר"ב, ואלה שמות כוכבי המזלות לכל תקופה
ותקופה בתקופה אחת שם טלה שעש"ן שור דכה"ן תאומים
שגרס"י, בתקופה שנית סרטן קהדר אריה שהנוס בתולה
יהוריה. בתקופה ג' מאזנים תשגבו"ן עקרב בימרו"ן קשת
אמס"ן. בתקופה רביעית גדי שגרלוי דלי אמתר"אל דגים
קהמ"רא. המזלות האלה כך שמותן בהילוכן עם החמה שמשמשת
עם כל המזלות לכל מזל ומזל ג' ימים והיא תגמור כל המזלות
עד י"ב חדש. ואלה שמות התקופות הילוכתא באחד שעש"ן
הרזי"ן שגרמי ושרה גבריא"ל ושם לבנה לבריתא בשניה
ישיטי"ה אבראון ושקה"ך ושרה בא"ל מגא"ל ושם זכר
סלא"לב ביום בי"ת רות"ף בשלישית פלאים כתריאל ושרה
ישגרון רבניא"ל שרטן דמי"אל שחריף. ואלה שמות טכבי
המזלות לכל תקופה טלה זרס שור דכ"רון תאומים שגרון
סרטן נוברתי"ם אריה לטוגבר בתולה שכ"ן קג"ך מאזנים
לדקיא"ל עקרב הרפי"ח קשת טק"ר גדי משגרים, דלי
מישני"ם דגים שמפן, בשניה טלה בהמי שור מגרין
תאומים ביהדלו"ן סרטן קהד"ר אריה שנס"ר בתולה יהידים
מאזנים סקתי"ך עקרב מנדבר קשת דנח"ן גדי ישיש"ה דלי
אבדו"ן דגים אמסין בשלישית טלה פלוגה שור הדרגא"ל
תאומים ילב"ך סרטן כרטיון אריה שקר בתולה שגדי מאזנים
הסנגון. עקרב כוהבן. קשת אבטור. גדי שביבך דלי
מספר. דגים סהרר. וברביעית טלה קטם שור אמינא
תאומים אשגרין סרטן משימשן אריה איחבן בתולה שגהון
מאזנים שחקן עקרב בדור בשר וקשת סניפגא גדי שגרלוי
דלי עגהר"א דגים קהמהגו והרא משמשא עם כל מזל ומזל
ונגמרת כל המזלות לשלשים יום זיכרא סרין וסלגא. ואלה
שמות הימים בתקופה ראשונה שם אחד בשבת שיטשן בשני
ענכי"ן בשלישי סופהנין ברביעית מאכל חד בתקופה אחת
שם שני בשבת תעשר בשני מתתור בשלישי קלגהן. ברביעית
שגלו"ן. בתקופה אחת שם שלישית בשבת שריאקן בשני
קהברנד"ן בשלישי פזד"ן ברביעית רגלומות. בתקופה אחת
יום רביעי בשבת שגיו לאור בשני מישור. בשלישי דגים.
ברביעי בתקרא. בתקופה אחת שם יום החמישי בשבת כדמור.
בשני אורברין בג' קופהם. ברביעי באליברר"ו. בתקופה אחת
שם יום ששי בשבת קלשורק. בשנית דרמתוך. בג' אכהגור.
ברביעית אריה: ואלה שמות האלן בתקופותיהן בתקופה אחת
שם האלן ממני"ן. בשנית יבשה. בג' תבל. בד' ה"ה רו"ם:

ואלה שמות רוחות הארץ בתקופותיהן בתקופה אחת עם הרוח
אמת"ד ל"ו ושרה יסיו יס"ו אין בשנית כל אחד ושרה יהמלי"ה
מאוה ברביעית אור ברך יבאו באוה: ואלה שמות רוחות
הארץ בתקופה אחת עם רוח מזרח אשברו"ן ושרה אכברו"ן
גבריא"ל רפאל אוריאל בשלישית אוריאל ושרה גבריאל ברביעית
סידרה"ן ושרה גבריאל רפאל אוריאל בתקופה ראשונה עם
רוח מערב קאלור"ך בשני סימא"ו. בשלישית סהמו"ר ברביעית
מפניה ושריהן דדיאל יואל סמאל: התקופה א' עם רוח צפון
אמוגים. בשני דסאגי. בשלישי ארסי"ס. ברביעית מפניאל
ושריהן עזריאל זבדיאל שמעיאל. בתקופה ראשונה עם רוח
דרום מפני ממר בב' באלדין. בשלישית אפוסי"ן ברביעית
יגלדר"ך ושריהן טפביא"ל שריא"ל מיכאל: ואלה שמות
המלאכים לכל תקופה ותקופה אלה שמות ארבע רוחות
העולם בתקופותיהן בתקופה ראשונה עם רוח מזרח אכבלון.
בשנית קאזו"ך. בשלישית אברי"ת. ברביעית בריטוא: ואלה
שמות רוח צפון בתקופה אחת עם רוח צפון אמרגס. בשנית
אברי"ך. בשלישית גזורוס"ד. בד' כפור. ואלה שמות רוח
מערב. בתקופה אחת עם רוח מערב מאזגים. בשנית סיגו"ר.
בשלישית זרא"ר. ברביעית אור. ואלה שמות רוח דרום.
בתקופה ראשונה עם רוח דרום מגמו"ר. בשני פנימו"ר.
בשלישי אנופות. ברביעית תמהו"ר. אם בקשת שיטלטל אדם
ממקומו או להשיב עבד שברח או להפריד רעיותו של חבירך
או של אויבך ויהיה סובב לד' רוחות העולם בלא רצונו ויהיה
גולה בעולם בלא רצונו דבר שמות עם כל רוח ורוח במקומו
והקבלנו מידך ויעשו חפצך ותצלח בכל מעשיך בכל דבר אבל
בשאלה. ואלה שמות הים בד' תקופות השנה בתקופה ראשונה
עם הים בלי"ד בשניה תהום בג' מרגיאל בד' בבי"ל גד"ר:
ואלה שמות הים בתקופה אחד ארג"ז ושרה בהמיא"ל ובשני
בהגפ"ל ושרה אליפא"ל בג' פיסרפע"ן ושרה המדליא"ל בד'
אאהרס"ן ושרה הרבגולא"ל. ואם בקשת להשליך דבר לתוך
הים ולעשות דבר בתוך הים כתוב שם הים בכל תקופה
ותקופה ותן לתוך הים בשמו והוא מקבל מתוך ידך אהה
תעשה ותצליח לכל דבר ודבר ובקדושה ובטהרה. ואלה שמות
התהום תהקהר א' ושרה גפניאל בשנית סימאמון ושרה אסיאל
בג' אמר ע"ך ושרה אבלאלות ברביעית הסיתו"ב ושרה
בפניאל. ואלה שמות המלאכים המשרתים באש ובשלהבת
מלכיאל רפדיאל גזריאל אמוניאל ארהליאל גוריאל יראל. אם
בקשת לעשות דבר ולהשליך באש או ליכנס באש או לכבות
האש אמור את שם התקופה ואת שמות ז' המלאכים הממונים
על גחלי אש וכל שתחפץ עושים ומקבלים מידך ועושים כל
רצונך. ואלה המלאכים המשרתים בים ובכל חיות שבוקויא"ל
זורהיא"ל הרכיא"ל אם בקשת להשליך דבר בים כתוב השמות
האלה נקיפיא"ל רגוגה עם שמות התקופה ותשליך לים ועשה
חפצך אם רע וכתוב בגיון של כסף. אלה הם המלאכים
הממונים על המטר אם יהיה בצורת ובקשת להתפלל על מטר
עשה זאת והתפלל ואמור בשם מערכות מלכיא"ל מרמרמו"ת
סכמיא"ל סבניא"ל קכתיא"ל סמיא"ל גדיא"ל כרמיא"ל ישעי"ם
מפריא"ל ליתיא"ל אמור את המלאכים האלה ז"פ וקח שכוי
לבן במוסר ונגקין ושחטהו וכסה את דמו והסיר את איבריו

והוצא את בני מעיו ומלאהו מור ולבונה וכרכום וקלאלין
טוב ופרח לבן ופלפלין לבן ודבש וחלב ויין ישן ועמוד כנגד
השמש ברוח ובטהרה ואמור מבקש אני מכם קדישי עליונין
מורידי טל ומטר שתפתחו שערי אוצרות מן ברכה ותורידו
מטר ותצמחו העולם באוצר ברכה. וא"ל נעצרת באלה מהר
תפול על פניך בארץ ותזכיר את התפלה ואחר תזכיר את
השם הנכבד והנורא והקדוש ונסך מן החלב ומן הדבש ומן
היין ז"פ ויורד הגשם מהרה ויתחדש העולם וכל מעשיך
עשה בשמירה ובטהרה ובהגנע והצלח. אלה הם המלאכים
הממונים בכל חיות רעות כגון דובים ואריות וזאבים שמזיקי
כנגדם יסגרו ויסתמו את פיהם ממך ואלה הם מהמיא"ל
אפתיא"ל ובהא"ל ומכמיא"ל סגרו פום חיותא אלין ממני
במימר קדוש רב ובחזא"ל ושמשיא"ל ועבור ואל מירה. ואם
יצאת בדרך ורואה את הנלחמים בך באים לקראתך שים ידך
על לבך הימין וקרא שם הרוח שבאים בה עליך ואח"כ אמור
את השם למפרע וכלם ישברו מפניך. ואם תפול בקהלם
רעים ותבין כי השנו עליך להמיתך ומושיע אין לך השם
הנכבד והנורא יהיה לך למושיע שים שתי ידך על לבך ואמור
שם השמש בתקופתו ואת השם מתהלתו כמו שהוא כתוב
בכתב ובאותיות ותשגה בו ביושר ותמלט. ואם תכתוב אותו
בטס של זהב כל מחשבות רעות ותחבולות אדם יוסרו ממך
ובלכתך בדרך ונפלו עליך רודפים בדרך ורואים פרש ירדוף
וסרת מן הדרך אל השדה ושמה שתי ידיך על ראשך וקראת
את השמש בתקופתו עוד לא ירדוף ואם פרש רואים רודף
אמור את השמש ג"פ ועוד לא ירדוף והם תסתוך ונצלת
בידם אמור את השם למפרע ותמלט. ואם תהיה בבית ונפל
עליך ומצרת וקראת לה שם הארץ בתקופתו והשם למפרע
והרוממנה האבנים והעצים ממך או כל דבר שיפול עליך
ותמלט בלא מום. ואם תהיה באניה בים ויהיה סער גדול
בים ורואה כי אין מנוס לנוס ולמלט וקראת שם הים בתקופתו
ושם הנכבד הנורא הזכור עליהם ויעמוד הסער לדממה
ונמלטת. ואם תעמוד במשפט על דבר והמית את שונאך
בעיניך ושמת שתי ידיך על אזנך הימנית ואמור והשבע
באותיות השם שיעלו על לבך ותצדק במשפט. אם לא שמעו
דבריך וידעת כי פשע ועון יש בידך או פנים שכלמה או עוה
שיתברת לעשות ותכבת ותתפלל התפלה האמורה בספר הזה
ותזכרת את השם שיעלה על לבך וישברו אויבך לפניך ותצדק.
ואם בקשת לראות את השמש בעלותה במרכבה אמור את שם
השמש בתקופתו ותזכיר את שם הקדוש והטהור כנגדו ויעבור
השמש והראה אותו כחתן יוצא מחופתו וכל שתחפוץ שאל
ממנו והוא יתן לך ואח"כ אמור המביע לארץ והרמד ודבר
את השם למפרע ותתילהו לדרכו. ואם תחפוץ לעמוד של
שיאה לעשות כסף וזהב הממונים בארץ ולקחת צין זהב
מזוקק שבעתים וכתוב עליו כ"א אות מהשם הזה הקדוש
והטהור וקשרתו בפתיל תכלת והבאת בן יונה לבן וקשרתו
בפתיל תכלת בצוארו והפרחה אותו באויר במקום שירד שם
לחפש ברגליו עם מגוחלה את בתוך הציר ועמד של טבב
זבלא וסבות את המקום ז"פ ואם ביום האמור את שם
השמש בתקופתו ואם בלילה אמור את שם הלבנה בתקופתה:

ספר רזיאל המלאך

מצאתי שנכתב בכל מקום שם הקדוש וגו' זהו וזהו שם המפורש

לדוד

לי ם ב	הו כ כו ש
ם ב וום ב ב ב	לא ב

לדוד

וזה השם והאותיות תלוי לא לבדו עצמו כמו שהוא כתוב למעלה ולא למטה כי אם מוקף כך הוא לדוד :

(הי הי סוד יה יהו אל בדוכתו ביה יהוה יה רוב דידי יד בין בעליה יהוה רשם אהיה ייהו"ה יהו היה כמה היה נאמד כמה מפואר) (כמה מעוטה כמה אדיר כמה עדין כמה נאור כמה זרזיר כמה דך נקי בברור וכל משרתיו זה כבודו יה הי הו היה יהוה הו הי הו שם)

אלה הם אותיות השם שהזכיר והשביע בכן כמש"כ למעלה אחר המלך באותיותיו בטהרה ובקדושה ובישרת לב ובנקיות כפים למען תצליח בכל אשר תעשה על כל דבר ודבר בעה"ש :

קדוש קדוש קדוש

(חם) (חר) (יה) (לך) (לו) (הי) (לב) (לבי) (להב) (הד) (כל) (הם) (סרעף) (אל) (בהם)

אהניק גליל כרא זליל גיא
חתום מברא מאמנה לבדל
בהי כדי בטוב את מספר
הנסיפר פרעמו דגרי הוא
נכא את חלום קומץ יכול אם
בנום מפליא יהל נהר נוראו'
מעגל אם כיכא אדום עזוז
אבינים סר סעד אהי' הזכד
וממלפע מכנגדי נגיד מעו
גבירן מדסלול אהיה כואל
ביה בהוך מסוך סך לא לבי
מג"ל נוכס ללמס מלוה שומר
אדיר שדי יואה כלל היא
גלמו עוזר חד וידי נעים
קדו' הם הזק קמתיו חסין
סבא נפלא המלך יהוה הוא
מונח ואיום ונורא אלהים
פלאות הוא לי חק לבאות
יאור נפלא לא לבי לבאות
מדרס או הי הוא דך קול
דור הוא דך להב הם על
סם הם סרעף אל בהם
ססם המתריה אה הי אי
ברוך שם כבוד מלכותו
לעולם ועד :

(יד) (מד) (רס) (כך) (קול) (דוך)

ברו ךשם כבו דמל כות ולע ולם ועד

ברוך השם הגדול אשר חלק מחכמתו ליראיו ונתן לנו תורת אמת **להודיע** לבני האדם גבורותיו וכבוד הדר מלכותו **וכח** מעשיו יסוד העליונים והתחתונים כבוד אלהים הסתר דבר **ודבש** וחלב תחת לשונך יהי לך לבדך ולא לזרים אתך אין **עוסקין** בספר הזה הנקרא סודי רזיאל אלא למי שהוא נגוע **ועומד** בחצי ימיו ואינו כועס ואינו משתכר ומעביר על מדותיו **וירא** אלהים **וסר** מרע והולך בדרכי קונו ורודף צדק סוד ה' ליראיו דכתיב ולא יפרים סודו וכתיב כי אם גלה סודו אל עבדיו הנביאים הרי ג' סודות כנגד תנ"ך שבהם כל הסודות **וכנגד** ג' ראשית של' ראשית חכמה יראת ה' וכתיב יראת ה' ראשית דעת וכתיב תחלת חכמה יראת ה' וכנגד שלשה **חכמות** דכתיב חכמות בחוץ תרונה חכמות בנתה ביתה חכמת **נשים** בנתה ביתה. **וסוד** אין למסור כ"א לחכם שהוא לקח **ומבין** מלבו כי סוד בא"ת ב"ש לקח ושלשה מיני סוד הם **סוד** המרכבה **סוד** מעשה בראשי"ת סוד המלות כאשר נפרש **בעזרת** שדי וג' מיני יראת שמים הם יראת ה' יראת שדי **יראת** אלהים כי יש הפרש ביניהם יראת ה' זה שאוהב שמו **של** הקב"ה שעובד מאהבה הדע שהרי כתיב אשרי איש ירא

ה' ירא אלהים אין כתיב כאן אלא ירא ה' וזהו עובד מאהבה דכתיב במצותיו חפץ מאד שמחשב בלבו מי יתן לי **שיזדמן** **לעשות** מצוה שחפץ מאד במצות ומה שנאמר יראת **אלהים** שירא מלפני אלהים כן אבא לידי נסיון ולא **אעמיד** **בנסיון** כאדם שירא מלפני המלך שמא לא יוכל לקיים גזרת **פיו** הדע שכתב באברהם זרע אברהם אוהבי וכשא"ל **הקב"ה** העלה בנך כתיב עתה ידעתי כי ירא אלהים אתה פי' והכי **ויודע** נזרתי זהו אשרי האיש אשר לא הלך בעצת רשעים אותו האיש המובחר שכתוב בו אשרי איש ירא ה' זה שיראה שמים כל היום עליו שמחשב אהבת יראת שמים בכל עת בלבו וזהו יראת ה' טהורה אותה יראה **שהיא** אהבה היא טהורה ותשובה יותר מיראה ממש כיתרון האור מן החשך כדאמר בסוטה פ' כשם שהמים בודקין ירא אלהים האמור באברהם מאהבה מאי איכא בין העושה מאהבה לעושה מיראה שזה תלוי לאלף דור **וזה** תלוי לאלפים לאוהביו ולשמרי' **נמי** במד' ג' מיני קרבנות הן עולה שלמים וחטאת **וג'** כתות **הם** של צדיקים אהבה ובקשה ויראה. העולה כנגד אהבה **שלמים** כנגד הבקשה חטאת כנגד היראה. **העולה נקרבת לכבוד**

הקב"ה בלבד אבל השלמים והחטאת בעד עצמו . יקרב ה' א
האהבה מן הבקשה והבקשה מהיראה ואיזה היא האהבה
שיש לצדיקים עובדים את הקב"ה מאהבה ונותנים כבוד ויקר
למלכותו מפני שהוא לבדו קדוש מהכל ובטובו הרב ברא העולם
במאמר ולא בעמל והוא אלוה ואב ומלך וגבור וחכם וטוב
ורחום וסובל את הכל ומלא את הכל העליונים והתחתונים
ומכלכל בריותיו ויודע רזי עולם ומטיב לרעים ולטובים ומאריך
לרשעים בעבור ישובו ויחזו כל הטובות האלה הצדיקים אוהבים
את הקב"ה ונותנים לו הלל ושבח על מעשיו הגדולים על זו
העולה נקרב . ואיזה היא הבקשה שיש עובדים את המקום
ב"ה ומפילים תחנה ובקשה ושואלים מאתו כל מדה טובה
בשביל שאלת עצמן כגון חכמה ודעת ובינה ואורך ימים
רפואה ואשה משכלת ובנים ישרי לבב והצלחה במעשיו עושר
כבוד ונכסים וכ"כ לפי שהוא קנין טוב והוא הבקשה ועליה
זבחי שלמים מקריבין . ואיזה היא היראה מי שעובד הקב"ה
באימה גדול ופחד מרובה להנצל מן הקללות הכתובות בתורה
על העוברים פקודיו של המקום ב"ה בין בעה"ז ובעה"ב
בעה"ז מן החלאים ומן המכות והמכאובות שלא יעמדו לבריות
ושלא ימשלו בם זרים ולא יבא מיהם או דבר רע בבניהם
ובנותיהם וכדי שימלאו ימיהם בטוב ובברכה . ובעה"ב להנצל
מן הפורענות ומשחית ומן יקודת אש של גיהנם העתידה
ללהט ולבער את הרשעים ליום הדין הגדול והוא היראה
ועליה החטאת נקרבת . שלשה קרבנות האלה בין עולה בין
שלמים ובין חטאת מקריבים בבית א' ע"י כהן א' לשם אל
א' ושלשתם שוים תחת לצדיקים בין באהבה בין בבקשה בין
ביראה שוין אלו ואלו שאלו בצל הקב"ה חוסים והאוהב אותו
אוהב והמבקש ממנו מבקש והמתירא ממנו מתירא וזהו
תחלת חכמה יראת ה' היא אהבת שמים שלב הצדיק בוער
כאש להבה לעשות המצות זהו יראת ה' והוא מה ה' אלהיך
שואל מעמך כי אם ליראה איני יודע אם שכר מיראה הוא
או מאהבה אלא ממ"ש ביראה ולאהבה אותו ש"מ בעושה
מאהבה הכתוב מדבר ויראת שדי זהו שירא מהקב"ה שיש
בידו לעשות כל דבר (נ"א שירא מהקב"ה שאין די לכבדו כי
בידו לעשות כל דבר) ומפיל תחנתו לפניו וזועק אליו בטוהר
הלב ונעתר לו מבקש ממנו שאלה מיד הוא עושה לו זהו
למס מרעהו חסד יראת שדי יעזוב פי' למס מונע כמו ונמס
כל המונע חסד מחבירו מיראת שדי שיש די בידו לעשות
בקשתו יעזוב שאינו מתירא שמא שדי לא יעשה רצונו או
המגדל כלב רע בתוך ביתו שאינו מתירא למנוע לביתו לא
למס כתיב נמצינו במד' שכל המונע חסד כאלו עובד ע"ז
יראת שדי יעזוב שעובד לפני הקב"ה וירא מלפניו ועורך
אליו תפלתו ובוטח בו שיצילנו מכל רע בידו זהו יושב בסתר
עליון יסא חושך סתרו בצל שדי יתלונן כי הוא יצילך מפח
יקוש שיש די בידו למה לפי שבקשת תפלתך ואמרת לו מחסי
ומצודתי ובכל בקשה שדי בידו די מאל אביך ויעזרך ואת שדי
ויברכך בפריה ורביה ואל שדי נראה אלי בלוז הנני מפרך
והרביתך למה כן לפי כשתקח את העולם הנולד ממנו ותשיר
האב הגלוי לך כגון שדי י"ן ל"ת ו"ד עולה ת"ק והאדם
חייב להוליד בן ובת שיש להם ת"ק איברים רמ"ח לזכר
ולנקבה רנ"ב לנקבה ד' יותר מן הזכר שביב הערוה וכן פרו
ורבו בני' ת"ק כי אותו השם הוא על פריה ורביה לפיכך
כשמבקשים על בנים יבקשו מזה השם וכן העולם מהלך ה"ק

שנה השמונים בשדי כשנתחברו כשנתרחבו שמים אמר לשמים
די לפי שדי אין די לעובדי מכר שדי בגבולי האומות מחזה
שדי יחזה יראת שדי יעזוב ושם שדי שומר מן המזיקין בצל
שדי יתלונן נאמר בשיר של פגעים ולכך כותבין במזוזה שדי
ובראש של המזוזה עוקבין כדי שיהיה נקרא וניכר שם שדי
להבריח המזיקין כי יהו"ה בא"ת ב"ש מצפ"ץ עולה ש' ש"ין
משדי עולה עד ש' כשם של יהו"ה שעולה ש"ין בא"ת ב"ש
של שם הקדוש וד"י כנגד י"ד אותיות של כוז"ו במוכס"ז כוז"ו
שכותבין במזוזה ואפרש לך כוז אלו י"ד אותיות שמו הקדוש
כוז"ו הוא הוי"ה בחלוף א"ב קך י' סמוך לכ' ה' סמוך לו'
ו' סמוך לז' ה' סמוך לו' הרי כוז"ו במוכס"ז שהוא אלהינו ב'
סמוך לא' מ' סמוך לל' ו' אצל ה' כ' סמוך לי' ס' סמוך
לנ' ז' לו' הרי אלו י"ד אותיות כנגד ג' שמות ה' אלהינו ה'
לכך כותבין אלו י"ד אותיות בעבר השני כנגד ה' אלהינו ה'
וכותבין שדי בתפלין ש' בד' בתי הראש ד' כנגד הצואר י'
ביד ושדי כנגד אבות תדע יעקב יצחק אברהם ס"ה שלהם
בא"ת ב"ש שדי ב' ש' ק' ד' מ' י' והתחלתן י' י' א' כמנין
אהי"ה ואם תוסיף למנין ר"ת וס"ת ישראל שנק' יעקב יהיה
רי"ו במנין דהיינו קח ר"ת וס"ת מן האבות אברהם יצחק
יעקב ישראל הרי ג"ר ונירוף י"ג אותיות מג' שמות האבות
הרי רי"ו וכן אותיות האבות כנגד י"ג מדות וכן יש ג' יודין
ואלף כנגד שם ס"ג בחינת בינה לכך נאמר וארא אל אברהם
אל יצחק ואל יעקב באל שדי ועוד אמרנו העולם משדי
השבועה ת"ק והאבות חיו תקי"ב אברהם קע"ה יצחק ק"פ
יעקב קמ"ז הרי תקי"ב ב' כנגד שמים וארץ ות"ק שנה מהלך
זהו לאבותיכם לתת להם כימי השמים על הארץ פי' כימי
השמים על הארץ מהלך ת"ק כך ימי חיי אבות ולמה שי"ן
בבתי תפילין שבראש שהיא שקולה כנגד יעקב שכתוב ישראל
אשר בך אתפאר ותפילין נקראו פאר שנ' פארך חבוש עליך
ובחורבן השליכו לארץ דכתיב השליך משמים ארץ תפארת
ישראל ותפילין נקראו פאר והתפילין ג"כ אותיות פאר וזהו
גם דרך ד' לכך בח"ב נוהגים אפר במקום תפלין ולימות
המשיח להם לשם פאר תחת אפר ואומר בספר יצירה המליך
אות ש' וקשר לו כתר וצר בו שמים שכן של אש לכך דמות
יעקב בשמים ובמ' בראתי אש וברא בו אש וכן ובית יעקב
אש הרי ש' כנגדן ויאבק עם מלאך אש ועוד ש' יש לו ג'
ענפים כנגד ג' שמותיו יעקב ישראל ישורון ועוד ש' של
הבתים אל הכתיבה שדמות דיוקנו חקוק בכסא הכבוד שדמות
כרוב דומה לו והוא היה כרוב שרכב ובא מצרים דכתיב
וירכב על כרוב ויעוף זהו וירא ישראל את היד החזקה וכתיב
וירא ישראל את היד הגדולה ישראל סבא וישראל כאן דמות
יעקב על הים אמרו שירה אז ישיר ישראל עד ה' ימלוך
לעולם ועד למה דמות יעקב לפי שהיה אמת דכתיב תתן
אמת ליעקב ולפי שלא יצא ממנו פסולת ודינה בתו שנתעברה
משכם ילדה אסנת בת פוטיפרע שרצו השבטים להורגה שלא
יאמרו זנות יש בבית יעקב כתב יעקב שם הגדול והקדוש
בציץ ולקחה מיכאל והביאה לאשת פוטיפרע וקראה בתו ולקחה
יוסף . והכתיב שי"ן של תפילין י"ב תפירות כנגד י"ב שבטים
בכל צד ג' תפירות וכן בכל רגל מטתו שהוציאו ממצרים
ג' שבטים ד' כנגד הצואר כנגד יצחק שפשט צוארו לשחוט
ליחד שמו של הקב"ה וד' בעורף כל הצואר כשר לשחיטה
כנגדו בעורף כל העורף כשר למליקה לכך מגלחין הצואר כדי

שהכה הרצועה על בשרו וגדלים של יצחק וד' על ראשך ארגמן . לכך דלי"ת כנגד האומר ועוד דמשיך למעלה ולמטה לפי שזבול הוא רקיע ד' ושם בהמ"ק בנוי וכך היה למשכן ד' כסוי א' יריעות תכלת ב' יריעות עזים ג' ועורות אילים ד' ומכסה תחשים ושכינה התחיהם ויצחק נעקד ע"ג המזבח כנגד מזבח של מעלה לכך ד' כנגדו ואומר בס' יצירה המליך אות ד' וקשר לו כתר וברא בו מאדים ברקיע הה' ומקורב לחמה ומקבל מן החמה חם ויבש כאש לכך ד' כנגד יצחק שהיה עולה לאישים ומאדים יבש כאש וממונה על החמס ועל הקצף והאף לפי' כשהקב"ה כועס זוכר את יצחק כאלו נעקד דכתיב ויצחק ידשנה סלה זו אפרו של יצחק י' כנגד אברהם שנתנסה בי' נסיונות ונתונה בתפלה של יד אצל בית א' ע"ש א' היה אברהם ואומר בס' יצירה המליך אות י' וקשר לו כתר וברא בו בתולה כך אברהם חביב לבוראו כאהבת כלה כשהיא בתולה ונולד עם י' כלליה טליא שהעליזה והעלה מן הכליות דכתיב ותעלוזנה כליותי וכתיב לעשות העלה יסורים כנגד כליות שיועצות ואומר (בשוחר טוב) על אברהם אביו לא למדו רב לא למדו אלא נעשו כליותיו כשתי מעיינות ונובעות חכמה ועוד י' ביד כנגד אברהם ע"ש הרימותי ידי אל ה' וס' כנגד הלב דכתיב ומצאת את לבבו נאמן לפניך ועוד י' כנגד אברהם לפי שאמר הקב"ה שאברהם יעמוד בי' נסיונות ברא עולמו בי' מאמרות דכתיב אלה תולדות השמים והארץ בהבראם באברהם בי' ספירות בלי מה כך א"ב ג"ד ה"ו ז"ח ט"י ע"כ כל התשובות והוזרים תלויה י"א י"ב וכן כ' ב"פ י' ל' ג"פ י' כך כל התשובות כלולות בלי מה לשון סתומה ובי' ספירות שאומר סתום פיך מלדבר עמוק . ראשית מאתי מאימת היה שביניהו קודם העולם כמה רבו רבון שנין או כמה שנים לאחר העולם או היאך הגוהך למעלה או למטה עמוק עמוק . או לאחורי מזרח ומערב צפון ודרום היאך גדולה האורה טעמו היאך הוא בחושך שדי הרקיע שרי יו"ד ראשית אל"ף ואחרית בי"ת ג' מעלה ומטה ד' מזרח ה' מערב ו' צפון ז' דרום ח' אור ט' טירה היאך הוא באויר ואורו טעמו חושך בשוכי כל בלום פיך כי הוא יוצר הכל והוא בכל והוא כל והמתהוה בכל קומתך וקן לו הודם בלבך כמו יו"ד שמתהוה ובבנא א"ה והבין בספר יצירה נגלה עליו אדון הכל הושיבו בחיקו ונשקו בראשו וכרת לו בריה ועוד נקרא יותר בסוד מעשה אישים בעצת שדי . ועוד י' כנגד אברהם כי יו"ד הוא כ' ומאדם עד אברהם כ' דורות והעה"ב נברא ביו"ד שבני עה"ב מועטים הם כי' שקטנה מאברתה וי' כאדם עני שכופף קומתו . ועוד אברהם יראת שדי אדם שעובד להקב"ה באהבה לבו ומרוב יראתו ופונה אליו בכוונת הלב ובשעושה המצוה או מתפלל בשמחה וביראה זהו עבדו את ה' ביראה וגילו ברעדה וכתיב עבדו את ה' בשמחה וכתיב ישמח לב מבקשי ה' . יראת אלהים זהו אותם העובדים מיראת גיהנם ומיראת יום הדין ומיראת יסורין זהו יראת אלהים הדין ופורע מעוברי עבירה בכל דבר הקשה צריך לומר אלהים כגון את האלהים אני ירא אמר יוסף קשה עלי מאד שאתם מרגלים ואני לא הייתי מניח אתכם ללכת לביתכם אני ירא פן אענש ואניח אתכם לכן כתיב האלהים הדיין אני ירא וכן ויראת מאלהיך נאמר על כל דבר שמסור ללב וכן אמר את ה' אלהיך תירא סמוך יראה לאלהים לומר שאם לא תירא ממנו נכשלת וכן

בכ"מ ירא אלהים הוא שעבד מיראה כדי יראה ש' הוא העובד מאהבה וכנגדו עולה שכולה לגבוה יראה שדי שאינו ראוי לעובדו (כ"א שאין די לעובדו) וכנגדו שלמים שחלב ודם לגבוה והמורם לבעלים וחזה ושוק לכהנים זהו שלמים שלום בינולם ביניהם כך זה שעובד מאהבה ומתחנן לצורך עצמו ליתן לו תורה ועושר ונכסים וכבוד ובנים . ירא אלהים שעובד מיראת יסורין שלא תתקפה פרנסת אנשי ביתו כנגדו המנחה שבא על חטא נמצא אהבה גדולה מבקשה ובקשה גדולה מיראה ועתה אשכילך אהבת המקום ב"ה ואח"כ אכתוב לך סוד המרכבה :

לעולם יהא אדם ערום ביראה לחשוב ערמות השלם ובנודה כיצד מלך בשר ודם מצוה להיילותיו ללכת למלחמה אע"פ שספק בידם שמא יהרגו יראים מפניו והולכים אע"פ שאין יראתו לעולם שמת וכלה וגם יכולין לברוח מלפניו למדינה אחרת כ"ש ממ"ה הקב"ה שיש לירא מפניו וללכת בדרכיו כי הוא בכ"מ וצופה רעים וטובים וכ"מ שיראה כתי לדיקים ידבק עמהם כדי שיהיה לו חלק עמהם ויעשה לש"ש וכל דרכיו אשר ברא וכשמברך יכוין את לבו ככתוב שויתי ה' לנגדי תמיד לכן תקנו ברוך אתה ה' כאדם שמדבר לחבירו ועוד יחשוב כל עת שאדם חוטא וגונב או נואף עם אשת חבירו כמה ערמות חושב כדי שלא ידע אדם כדי שלא יבא לידי בושה כ"ש שיעשה בשביל הבורא ויחשוב ערמות לעשות המצות כמו יהוא שעשה בעקבה אחאב עבד הבעל מעט יהוא יעבדנו הרבה רק שפיו הכה לו ועוד יחשוב האדם ק"ו לעולם לא ישכח לשון הבורא כשמביאים בעלי הדין לפני השלטון אלו היה יודע שהשלטון בעל אוב וידעוני או עוסק במעשה שדים או במזלות לדעת את אשר נעשה לא היה מכחש ממנו כי יודע שהשלטון יודע הכל וגם ירא לעשות לחבירו רעה פן יביאנו לדין לפני אותו השלטון כך יהי יתן אל לבו כ"ש הקב"ה שהוא יראה דרכי וכל מחשבותי יודע ומבין כל מעשי איך אדון עמו יודע ועד ובעל דין לא אדבר דברים בטלים לשקר ועולה כי אם דברי אמת ככתוב שארית ישראל לא יעשו עולה ויחשוב אם אחטא וידע העולם בשביל בושת צריך אני ל[illegible] לא פעלתי און ונמצא אשקר וכתיב דובר שקרים לא יכון לנגד עיני כך כל עת ורגע יחשוב אהבה חוקר לב ובוחן כליות וידבק במצותיו ויראתו תהא על פניו : שורש החסידות שעושה לפנים משורת הדין בכל דבר דכתיב וחסיד בכל מעשיו : שורש יראה במקום שקשה עליו הדבר שנא' עתה ידעתי כי ירא אלהים אתה וגו' : שורש תפלה שמחת לב באהבת הקב"ה דכתיב ישמח לב מבקשי ה' לכך היה דוד מנגן : שורש התורה להעמיק לדעת לעשות כל דבר דכתיב שכל טוב לכל עושיהם . שורש המצות בה' דברים הם כנגד ה' חומשי תורה דכתיב וזכרתם את כל מצות ה' וחוש א' כנגד העינים שלא יראו בעבירה בלי יהא רום עינים ולא תתורו אחרי לבבכם ואחרי עיניכם שלא יקרוץ בעין זהו לאוין של עינים ועשה לעינים שנא' פן תשכח את הדברים אשר ראו עיניך ושת עינים יופיע והיו לטוטפות בין עיניך. חוש השני כנגד אזנים לא תשא שמע שוא שלא ישמע דברים בטלים הרי לאו ועשה שמע ישראל את החקים : חוש שלישי כנגד בית הבליעה לא תאכל כל תועבה הרי לאו ועשה אכילת מצה וכיוצא בו . חוש רביעי כנגד פה ולשון שמדברים שלא ידברו דברים בטלים

שמור בלבו כדכתיב כל הדברים יגעים לא תשבע לא יוכל
איש לדבר לא תשא את השם לא תשבעו לא תשקרו לא
תענה הרי לאוין ועשיות ושננתם לבניך אף לשוני התבה לדבק :
הוט המיטי כנגד ידים אל תשת ידך עם רשע ולא תגזול הרי
לאו ועשה פתוח תפתח את ידך וקשרתם לאות על ידך :
הוט הששי כנגד רגלים לא תלך רכיל לא תלכו אחרי אלהים
אחרים ואין ברגלים הוצא הרי לאו ועשה אחרי ה' אלהיכם
תלכו בכל הדרך אשר צוה ה' אלהיכם אתכם תלכו . שמור
רגליך כאשר תלך אל בית אלהים : הוט שביעי כנגד הערוה
לא תנאף הרי לאו ועשה ואתם פרו ורבו והמילה : הוט
שמיני כנגד האף הכעס והלצון ועוד שמריח ריח ע"ז דכתיב
לא ידבק בידך מאומה מן החרם הרי לאו ועשה להריח הדסים
בשבת וכיוצא בהן הרי יזכור אדם אלו ח' דברים בכל עת
יהיו בלבו עינים א' אזנים ב' אף ג' לשון ד' ופה לבלוע
ה' ידים ו' רגלים ז' הערוה ח' שלא יחטא בהם והלב עם
כל אחד ואחד לחשוב מחשבות ואמרינן במדרש אם"פה קטן
וגדול שם הוא הרי הן שוין משל לשנים שילדו למלחמה אחד
עלה והרגים שלו מקובע עטרות ואחד עלה כל גופו מקובע
הלים איזה גדול הוי אומר זה שעלה בעטרות כך הרשע מת
חוטמו נמק מפני שהריח ריח ע"ז עיניו נסתמות מפני שהלך
לע"ז ראשו נטויה בגיהנם מפני שבראשו ציצית שערות גדולות
ארוכות להתגאות בגאון שבראשו ציצית שנא' ולא ישכבו את
גבורים נופלים מערלים אבל הצדיק גופו מלא מצות א' בראשו
תפלין ב' שיניו קוראות בתורה ג' פיו שוגה בהלכה ד' אפו
מריח במצות ה' ידיו עוסקות בצדקה ו' קרביו מלאים תורה
מתפלל לפני הקב"ה ז' גופו הברית הלוי בו ח' רגליו הולכות
לבתי כנסיות ולבתי מדרשות לפיכך כולו שלם :
שורש יראת ה' מתאוה לדבר ועוזב המצות יצר בשביל
יראת ה' ולא שירא מפורענות העולם או לעתיד
אלא ירא פן לא יהיה תמים לפני הקב"ה באהבתו וכשבא
מצוה לידו וקשה עליו לעשותו אעפ"כ יעשה אותה כאברהם
בעקדת בנו דכתיב עתה ידעתי כי ירא אלהים אתה . עתה
ידעתי והלא לפני העולם יודע שנאמר בטרם אצרך בבטן
ידעתיך אלא כך אמר לא אנסה אותך מכאן ואילך כי זה
גדול מכל הנסיונות לא אנסה עוד אותך כי נודע בזה הדבר
כי לעבדך אלם בכל אשר אנוך ואיני צריך לנסותך כיון שבאה
נסיתך הרי הן בכלל כמו עתה ידעתי כי גדול ה' מכל האלהים
אין צריך לנסות עוד שום אלוה ויוסף אמר את האלהים אני
ירא קשה עלי מאד לשלח אתכם שאתם מרגלים רק אלהים
אני ירא שלא יכלו בניכם ברעבון ועובדיה היה ירא את ה'
שקשה עליו פן יגידו לאיזבל ויהרגוהו אבל הפסוק אומר ויראה
מאלהיך דבר המסור ללב והפסוק אומר את ה' אירא יראו
את ה' קדושיו דברים הקשים על הלב והקולים נגד יראת ה'
ן שירא את ה' אם לא יעקוד את יצחק שמא הקב"ה יעול
חר שקול כנגדו שהוא עצמו בא לעשות דבר שקשה
ביותר ואעפ"כ מעביר רצונו : שורש אהבה לאהבה
ה' שהנפש מלאה וקשורה בעבותות האהבה בשמחה רבה
הם שמחה מברחת מלבו הנאת גופו ותענוג העולם ואהבת
את עזה ומתגברה על לבו ומחשב כל עת איך יעשה
ן הקב"ה ושעשועי ילדיו ומיולי אשתו כאין נגד אהבת
רצו ויותר מבחור שעברו ימים רבים שלא בא אל אשה
תאוה אליה ולבו בוער לבא עליה ומרוב אהבתו ותאותו

כשבא עליה נהנה מאד כל זה כאין נגד שמחת רצון הבורא
ולזכות אחרים ולקדש עצמו ולמסור עצמו באהבתו כפינחס
שמסר עצמו והרג זמרי וכאברהם הרימותי ידי אם מחוט
ועד שרוך נעל וכאלישע שלא רצה לקבל מנעמן ואהבה שמים
בלבו כשלהבה קשורה בגחלת ואינו רואה על הנשים ואינו
רוצה שירים ודברים בטלים ויטרח ויעמול לעשות רצון בוראו
ויגעים זמירות למלאות שמחה לאהבת ה' : שורש ענוה שירחיק
מן הכבוד ושררות אם ישב לפני רבו ויודע קושיא ורבו או
חבירו נמי יודע יניח לו להקשות ולא יקשה ואם הם לא יקשו
יאמר כך הקשה כך תרצה ויתן כבוד לחבירו ולא לו שנאמר
בחר לנו אנשים וכתיב את מי אשלח ומי ילך לנו ומה שאמר
את מי אשלח ולא אמר נשלח מפני המינים שלא יאמרו שתי
רשויות הן ועוד ענוה שיקדים שם חבירו לשמו כב"ה לב"ש
וטעם חבירו לטעמו וסוף דבר כל מה שיכול לעשות כבודו
יעשה ויגדיל כבוד יראי השם כדכתיב ואת יראי ה' יכבד
וכתיב נבזה בעיניו נמאס ואם רואה עניים שאין רוצים ללכת
לפניו אע"פ שהם גדולים ממנו ילך לפניהם אע"פ שמתביישים
שזה ענוה גדולה שמתביישים והם מתכבדים ממה שהולך לפניהם
ואם קורא לאדם מורי אל יקראנו רבי שמתביישים ולא ישב
אדם רבו לפני רבו אחר ולא יאמר רבך אמר כך כדאמרינן
בפ"ק דיבמות דף י"ט אמרו לו תלמידיו לרבי אליעזר על
רבי יוחנן בן זכאי הבירך האירו ואל יהגה לב האדם בעלמא
במעט שמשבחין אותו ולא ישבח עצמו דכתיב יהללך זר ולא
פיך אלא לחבירו ותלמידו שילמד מדרכיו יוכל לשבח עצמו
שנאמר ואהי' תמים עמו . כי שמרתי דרכי ה' . נאם הגבר
הוקם על . וכן במה הלכה ימים והגיד להם במה הצריך
כדי שיעשו גם הם וכל המצות עשה בסתר והצנע לכת עם
אלהיך ואם עשה כדי שילמדו ממך עשה בפני הכל כגון
תפילין וציצית ות"ת שבגלה שומרים תרבה חכמה ומצות וכל
מה שתוכל לעשות מצות עשה לשם שמים שנאמר את צדקת
צדקת לך וכל מצוה שאין לה עוסקים עסוק בה ושים אהבת
בוראך בלבך ויראה לנגדך על פניך והוי זריז לעשות המצות
בשמחה ואל תדבר דברים בטלים בב"מ ובב"ה בבית הכנסת
שהשכינה כנגדך שב במורא לפניו וכוון לבך להודות לו . לא
די שמתגאה מעבירות שיש בושה לפני הבריות על העושים
אותה אף אם אדם לא רואה כי ירא פן יודע לבני אדם
ויתביישו אלא כל עבירה מה שאחרים עושים ואיך עושה
שכרך כפול כי כל אדם יסתכל בפני המלך ובפני אשה בוודאי
מצוה לראות פני המלך כי מלך ביפיו תחזינה עיניך אבל
נשים אסור לראות כדאמרינן בפרק קמא דע"ז שאסור לראות
אפי' פניה כ"ש אצבע קטנה של אשה ... ולא הרואה בפני
הנשים שכרך כפול ומכופל ודע שכל המרבה דברים מביא
לידי חטא והוי מחשב הפסד מצוה כנגד שכרה וכל מעשיך
יהיו לשם שמים וטוב אשר תאחוז בזה יותר משם להזהר
ואם אתה עושה כן אשריך בעוה"ז וטוב לך לעולם הבא .
עזרי מעם ה' עושה שמים וארץ : סוד ה' ליראיו זה סוד
מעשה בראשית אמר רבי יצחק לא היה צריך להתחיל את
התורה אלא מן החודש הזה לכם ולמה פתח בבראשית משום
שנאמר כח מעשיו הגיד לעמו וגו' זה עשה למען ידעו ויבינו
וישכילו כח מעשיו הגדולים והנעלמים וידעו כי אין כמוהו
ואין זולתו ואני אכתוב הספר הנקרא סוד להודיע גבורותיו
של בורא עולם ואשרי היודעי שכל מי שיודע רזו ויירא ה'

שוכנת לו שהוא בן העולם הבא ואמצא לך על פה השערים כל מה שיש למעלה וידע יחוד הכבוד ותן לבבך על מוראו ושבחתוס לו כי הוא אחד ואין שני לו ברוך הוא : אלף זה הקב"ה והוא ראשון ואחרון והוא מלך על כל העולם ואין דומה לו כי כשם שהאל"ף ראש אותיות כך הקב"ה ראש לכל המלאכים . האל"ף הוא אחד שהוא חשבון מועט שאין פחות ממנו רבוא הוא חשבון גדול האל"ף בראש התיבה אחד ואלף בסוף התיבה רבוא ואמר מאחד חד ומרבוא רבו דכתיב ביחזקאל ודבר חד אל אחד ובדניאל כתיב ורבו רבוון קדמוהי יקומון הרי נופל האל"ף שהוא בראש המנוי אחד שיאמר חד רבו ויפול א' שבסוף רבוא שיאמר רבו והודיע לבני האדם שהוא חד ואין שני והוא ראשון והוא אחרון כאל"ף שהוא בראש החשבון ובסוף החשבון ועוד א' בראש א' ב' ג' ד' וא' בסוף השר"ק לשע"ס וקריאתו בג' אותיות דהיינו אלף . וא' באותיות הגרון . למ"ד באותיות ראש הלשון ובאמצע החיך . פ' באותיות השפתים הרי אלף בראש בית הבליעה הוא הגרון והוא באמצע החיך ובלשון והוא סוף השפתים קריאתם להודיעך שהוא אחד ראשון ואמצעי אחרון ואחרון אלף הופכת פניה משאר אותיות לומר לך האחד בעולמו כשברא העולם הפך פניו מן העולם שנאמר וירא און ולא יתבונן לפי שאלה בחרבן הבית ואמר אין לי הניה בעולמי לסתיר פני ממנו תדע שבתחלת בריאת העולם רמז חורבן הבית כי ב' של בראשית גדולה לומר ב' ראשית זה בית המקדש שכתוב כס מרום מראשון מקום מקדשנו : ושנה והארץ היתה תוה"ו ובה"ו תיבות אמצעי בגימטריא ת"י לרמז לבית ראשון שעמוד ת"י שנה שיהיה בגימטריא ת"ך לרמז בית שני שעמוד ת"ך תוהו ובוהו הת"ל לרמז על שני מקדשות שעמדו הת"ל דהיינו ת"י ת"ך זהו ושכנתי בתוכם ושכן ת"י גם ושכנתי אותיות ושני ת"ך בכמה מקומות נרמז חורבן הבית ועתה בב' ראשית להודיע שבתחלת העולם נזכר חורבן הבית שכל מה שברא יחרב ונשגב ה' לבדו וב' לשון בית והכל ברא ב' כי לכל יש זווג שני עולמים שמים וארץ הרים וגבעות ימים ויאורים גיהנם וג"ע לויתן ונהם בריה תמה ולבנה זכר ונקבה רשעים וצדיקים ולאדם שני עינים שני אזנים שני נחירים פה ולשון שני ידים שני רגלים צלעות מכאן ומכאן והכליה נחלק לב' שגיד א' מחלקו להודיעך כי לכל יש זוג לכך פתח בב' חוץ ממנו שהוא אחד במלכותו ב"ה . ולכן שם שם יאמר אלף בראש האותיות וא' בראש מנוי אדנ"י אבל יוד בראש שם המובחר יהו"ה הוא הבר' אך מלאפום להודיע כי ברא עולמו בעשרה מאמרות מלא הכל ועוד הבר' אך מעלה נקוד שוא נקוד למטה א א' קמץ ופתח א' הטף קמץ א' הטף פתח אך אי והשביע למעלה הבר' א' ך להודיע שהוא יחיד למעלה מן שבעה הרקיעים והוא מושל בכל (נ"א ולכן שמו אל"ף ושם אהי"ה שהוא התחלה מעשר ספירות מלמעלה למטה ואדני שהוא סוף עשר ספירות התחלתן באל"ף וא' הוא ראש לכל אותיות וסוף אותיות השר"ק כהומר חותם לברמות שכלו א' שבאלו אותיות הברת כל השמות הקדושים ומה שיו"ד בראש שם המובחר יהו"ה כי לא יוכל לכתוב א' בלא התחלה יו"ד וגם כל התנועות והברת אות לא יוכל להיות בלא יו"ד וי"ו שיו"ד חולם או מלאפו"ם או היר"ק אֹ אֻ אִ להודיע שבו"ד נברא עשר ספירות ועולם אמצעי ועולם התחתון

וא' בעצמו היא שב"א נר"י פת"ח חיר"ק חולם מלאפו"ם חט"ף פת"ח קו היא כת"ח שני יודי"ן היא שב"א ושניהם חט"ף פתח הקו אם יו"ד למטה היא קמץ אם יו"ד למעלה מוי"ו היא חולם אם היו"ד באמצעי הקו היא מלאפו"ם באם תחת הקו היא חיר"ק בלא קו שבאי או נר"י אם הקו נ' היא סג"ל וא' בעצמו היא י' ו' י' כמספר שם הוי"ה נהודיע שה' אחד וברא הכל עולם עליון ואמצעי ותחתון ומלואם ולא יש שום תנועה או הברה בלא הוא ב"ה שהוא יחיד למעלה משבעה רקיעים והוא מושל בכל והיה ניכר אל אחד מכמה רבוא רבון שנים בראשית העולם ובעולמות שרואה אהה בהם ובהם הוד והדר ויאמר בלבו אין בני אדם שיכירו כבוד מלכותו שברא עולם שהוא עובר וכלה שיבינו ויהגו אל לבם מוראי ויעבדוני באמת ובלב שלם למוב להם כל הימים וכשדיבר אדון הכל הוציא רוח מרות קדשו והוא ראש לכל הבריות כמו שאדם מדבר מוציא רוח מפיו לכך אין רוחות נעלים כדאיתא במס' תענית ובספר יצירה הרי מדבורי רוח אש ומים כשאדם מדבר דוחק השפתים בחוזק להוציא קול ויוצאים נצוצות ברוח לכך נאמר כפטיש יפוצץ סלע ויוצאים נצוצות של אבנים ואש מכח הניצוצות הבאים מן הפה לכך כתוב הלא כה דברי כאש הרי מכח קול האדם רוח ומים והוא האש כ"ש מדבר אש אוכלה אש ע"כ לא נאמר אך נבראו אש ומים ורוח כי כבוד אלהים הסתר דבר על כן מברכין על המים שהכל נהיה בדברו : עשר ספירות בלימה אחת רוח אלהים חיים זו רוח חיים רוח העליונות לכל רוחות והיא באש הגדולה וממנה יצאו כל התולדות והיא משובחת מכל הצרפים ומיוחסת בה כח היזל לכל המבות וגם תולדות . ונפלאים יותר מבובחים מאלה בנותרים רוח קול ודבור היא רוח חיים הנקראת רוח הקודש וכתיב וישמעו את קול ה' מתהלך בגן לרוח והלא כל הקולות מן הרוח הם כגון דלת וכגון עגלה וכגון גלגל ירחים וקול שופר אלא אין דומה קול זה לקול דבור שנאמר ויקרא אלהים אל האדם הרי רוח קול ודבור ובא הקול לרוח היום בנחת כאשר ישלים לשמוע בלי פחד כי אינו מדבר להם כי אם לפי כחו שיוכל לשמוע ודבר לנביאיו בכ"מ בנחת כאשר ידבר איש אל רעהו דכתיב ודבר ה' אל משה פנים אל פנים והקול שומעים ולא רואים לכך קוראים בת קול ודומה כאדם ההולך בין הרים בבקעה והרים למעלה נקודים וכשמדבר האדם יכנס הדבור עם רוח בנקודה ר"ל באוזן נקודים אל ההר וכשישתוק יענה לו ההר לכל דבריו ואם מדבר בקול רם יענה בקול רם ואם נמוך יענה נמוך ואין שם כי אם רוח וכזה שומעים בת קול וכשיגיע לאליהו נגלה ברוח בקול נמוך דכתיב והנה ה' עובר ורוח גדולה והנה אליו קול דממה דקה . דנ"א ולשמוע קול אדם ובמתן תורה בקול גדול ונחלק לי' קולות דכתיב קול ה' בכח וכתיב כקול מים כקול שדי בלכתם וכתיב וקול דבריו כקול המון . הרי כל גבורות וכתיב בדבר ה' שמים נעשו וברוח פיו הרי דבור ורוח וכתיב וברוח אפיך נערמו מים וכתיב נשפת ברוחך וכתיב ורוחו כנחל שוטף וממנה הכל לגיר כפיו שנאמר והאחרנו מעט מאלהים והיא נקראת נר דכתיב נר ה' נשמת אדם וכתיב ויפח באפיו נשמת חיים ולא בבהמה כתיב ויפח כי אם ותוצא הארץ נפש חיה וכן האדם מעולה על כל בהמה וחיה ובהמות וחיות . נפש חיות מעולה מנמחים ודשאים לא נאמר

נפש נפש חיה נפש אדם היא מעולה מכל חי בארץ נפש החיים רוח הטהור נשמת חיים מאת ה' היא נר ה' ויודעת דעת ועצה ומזימות ושומעת ורואה וטועמת ומריח ומשמשת בכל הגוף ומבקשת עניני הגוף כי נפש כל בשר דמו בנפשו. נפש כל בשר דמו היא והיא הכ"ה אשר יתייבש אבר אחד כ"ד או הרגל או יוזהרש או יתאלם מן הרוח ההוא ואם יתחוך אבר אחד לא ימות האדם אך האבר יהלך חלקו מן הנפש ואם יהלך מיד מת ודמו בו ואם יהרג לא ימות מן הדם כי אם מפני הרוח שמתשב בתוכו ומה שכתוב דמו בנפשו הוא בהתחברם דהיינו שמתשב בתוכו הרוח. כשיאכל וישתה תאות נפש הגידין פותחין פיהם ויתממו הקנה ומרוב חימום יתעכל המאכל וסלת שבמאכל יכנס בגידין ומהם יתקיים הנפש מהמימות הדמים וזהו דמו בנפשו. הנפש מתחלק לשלשה חלקים פנימים תכונים והיצונים. פנימי הלב המקבל ממנו כל תפלה שאם רואה הפן נאה ותתאוה אם יוכל בעלה לעשות רצונה תדיר תגיל הלב במילוי השמחה וימלא הפה שחוק משמחות הלב על החפץ ובעשות רצונו ואם לא יוכל בעלה לעשות רצונה תאגין הלב ויכעס קצף חמה ולא יהרהר כי אם על אותן. תכון הלב היא אהבה היא השנאה וכל חכמה ודעת ומזימה ומחשבה והרהור ממנה ובזה הדבר תבין כי היא יושבת במלונה בתוך חמות הלב שוקט ושואל ממנה דעת ובינה ויותר דברים עמוקים וימלא הפה ממנה וכשהאדם יגע ועיף מיד תרדמה נופלת עליו ובחלום מהרבה ואינו יודע אם הוא ער או ישן. והתיכוני הוא הלשון והחיצוני היד והקול והדבור ישנו ויעשו. אך הפנימי אינה ישנה רק הלא הנפש מן הגרון. ואולם האדם ישן ומקילין אותו בבהלה ויתבהל הגוף ועל לבו נודדת כצפור קטנה היא הנפש ששבה ואם היא תשוב מלונה מעיר בלי בהלה כמו קרוב לשחרית אז הנפש במלונה לפי שכל השכלה חכמה ובינה במוחי הלב נקראת פנימית. התיכונה הלשון מגיד סתרי פנימית הלב בין טוב ובין רע תחינה ותפלה ובקשה שאלמלא הלשון המגיד איש לרעהו בדבור לא יודע בין טוב לרע הלב מחשב שנא' רחש לבי דבר טוב והלשון מגיד והם פנימית התוכית תיכונית שהם רוח קול דבור כי קול בלי דבור כקול בהמות ועופות אין מועיל כי גם הם אינם מביעות אלא תכירות הכל איש ואשתו כל עוף למינהו וכל חיה למינה וכל קול אינו דבור וכל דבור קול הוא וכל קול מרוח וכל רוח אינו מקול ואין בריה בלתי רוח. וכל בעלי רוח יש להם קול אם נראה בלי קול כדגים ועקרבים והרמשים שאין להם קול אין לומר מפני שהם במים כי לצפרדעים במים יש להם קול אך לצפרדע יש לה גרון ויש לה קול אבל דגים ועקרבים והרמשים בלי קול שאין להם גרון ואין בריה בלתי רוח. אבל זו הרוח משובחת ומסוגלת לא נתנה אלא לאדם החשובים לדבר דברים לאיש שנא' ותחסרהו מעט מאלהים שיש לו צלם ודמות דעת ומזימה מחשבת הלב ורגיל הלשון ותמניע כח באבריו תלוים:

עדיפות אדם מן הבהמה ועדיפות בהמה על הצמחים כי הבהמה מכיר את בעלה יודעת שובע צמאות ורעבון ומכיר מזונותיה יש בה כח ללכת אך אין לה הרהור ומחשבת אדם בעניני העולם אף הרהורי אכילה ושתיה אין לה. וחסרה מרגילות הלשון. והיא נודעת מעלתו האדם כי לגבי הבהמה אין בו רוח כ"א גדולה והכר הוא מאדם חבור ותמניע ובבהמה הילוך ורוח מרוח הוא רוח נבואה שנקראת רוח אלהים כי מתנת אלהים היא בתוספת חכמה כמ"ש פרעה הנמצא כזה איש אשר רוח אלהים בו הנה יעקב מרוב צער של יוסף נסתלקה רוח נבואה ממנו והיה כאדם מבולבל ואח"כ נטהרה דרכי מה' וכאשר שמע כי יוסף במצרים נהפך לבו מהרהוריו ותחי רוח יעקב בכ"מ דכתיב ותהי עליו רוח אלהים הוא רוח נבואה או רוח גבורה בכ"מ שנא' דבר ה' הוא דבור כמ"ש וידבר ה' אל משה אין דבור בלתי רוח והרוח בלתי דבור ובדבור רוח גבורה כמו בעתניאל בן קנז ותהי עליו רוח ה' וגו' וביפתח ובשמשון ובדוד רוח ה' הוא רוח גבורה. רוח נבואה לשעות לא ידע נביא מה מדבר אך השומעים בשעה שידבר יבינו כשיכוין הנפש בבלי זמר ובנגון ויתיצב יראת אלהים יבא עליו רוח אמת. אבל בעלבון רוח רעה מבעתו ע"כ ישמח הלב באהבת בוראו. רוח נבואה כאליהו ואלישע ומשה ויהושע וזקנים. רוח חכמה כבצלאל רוח משרת של הקב"ה ורוח נשא מאת ה' ויאסוף ה' רוח ים חזק מאוד והנה רוח גדולה שלוחו הן כמו עושה מלאכיו רוחות אבל בענין יחזקאל שאמר ורוח נשאתני ותשא אותי רוח ה' הרוח ההוא הנושאת נשא רם ונשא עם החיות שנאמר אל אשר יהיה שמה הרוח ללכת כי רוח החיה באופנים כי כל פעם שנגלה הקב"ה בכח גבורות מרכבתו והחיות והאופנים נכחו מהגשת יחזקאל שלא נמצא שנשאו הרוח טרם שנגלה עליו הקב"ה שנאמר ותשאני רוח וקול כנפי החיות משיקות ורוח נשאתני זו פעם ראשונה ופעם שניה ודמות פניהם אלו הפנים ותשא אותי הרוח והשלישית ויעל כבוד ה' מעל תוך העיר ורוח נשאתני והד' וכבוד ה' בא אל הבית וכל התלמוד בקול וקול בן אדם יעלה מרוחו וכל אות ו' קולות כגון א קמץ א פתח א צרי א שבא א שורק או חולם חור מן מאורת לפעמים אדם אם רחן אם הדרך אני אור הרי הא' יש לה ו' קולות בין הפשוטות ס"ו לכל א' כי הסיר מאלף בית ז' כפולות שהן בג"ד כפר"ת נשאר ס"ו אותיות מן כ"ב אותיות וכל אות יש לה ו' קולות ומן הברות הרי ס"ו אותיות שכל אות ו' קולות הם ל' קולות ולז' כפולות בדגש בדבור יפה יש פ"ד כי שבעה אותיות בג"ד כפר"ת לב' דגושה ו' קולות לב' רפויה נ"כ ששה קולות הרי י"ב לכל ז' קולות הרי הן פ"ד סך כ"ב אותיות קנ"ד קולות. רוח אדם אין להגביה בגאוה אך ישוב מיוצרו שהוא רחמן לכל הראשונים והתרון לאחרונים והוא בא' מי ישיבנו יושב את דכא ושפל רוח וכאשר יראה אדם מעלמו שגופו נולד מן הטינוף מטפה זרע ונעשה אח"כ כמין חתיכת בשר ונופח בו רוח עליונים ונולד בו עצמות ונמתח הגידין והרוח הגידין בדם ועצמות נתמלאו במוח והלבישו אור ואיך נולד קלסתר פנים וקומת אפים ונחירים איך נקובים לפנים לגרון להנשים ולהריח ואזניו לשמוע הודי עינים ופילופי עינים מכמה גוונים ואישוני עין וריסי עין והפה והגרון והחך והלשון איך מתוק והשפתים לפתוח ולסגור ומתקעות ולחיים ושתי דלתות הפה מקום שנים וב' שפתים כפרוכת עליהם ושאר אצילי ידים ורגלים וחללי הגוף ואצבעות וקבריהם ולפרנים איך מתוגים אחת מחברתה ואיך אבור ס' הדסים בבטן ויצא ערום עור ופשה חרם הגר יאמר אל לבו מי פקחך מי פתח אזניך מי שם דבור בפיך מי נתן לך כח הילוך ומשמוש ידים ורגלים וחכמה ובינה ובימי בהיותך מי השפיר שערי לאסך כי הרחץ בכל מיני נתר ובורית אין אסט

יכול

יכול להשחיר שער א' ואין אתה יכול להלבין אפי' שער אחד ובזקנותיך ילבינו כל שערותיך (הנה האש והאויר והמים ועפר נבראו כלם יחד בתחלת יצירתו יגדל בשרו ועצמו ושערו וגידיו ועורקיו וקרומיו וכל שהיה ממנו הכל בבת אחת לא זה בפ"ע ולא זה בפ"ע כ"א הכל ביחד וטבע אחד כמו יקידה אש ירצה עולה אור גדול והדומים להבה מן האש. והאויר הוא הרוח והמים והעפר כי במאמר הבורא נאסף ונקבץ והרטוב מן קצתן והיה מים ונבדלו רטיבת המים ממנו והיה עפר והאויר אשר נבדל ממנו הרטיבה נעשה אש ענין הסרת הרטוב והאשר החום נעשה אש ונשאר אויר אשר הוא בעצמו חם ורטוב) זהו וידעת היום והשבות אל לבבך כי הוא פעל את כל אלה אלהים הוא פעל אשר אין דומה לו הוא פעל והוא ברא כל ומלא כל. רוח האדם בלב המלבלב כי כל מחשבות בלב מבלעדי הלב אין חכמה שנא' כי קרוב אליך הדבר מאוד בפיך ובלבבך ע"כ נקראים לב לומר הטוב מן ב' של בראשית עד ל' של כל ישראל הרי לב ע"כ ה' יצרה מהחיל בל"ב נתיבות חכמה נברא העולם. ויחשוב הלב הקב"ה בראני והווה עמי בכל הוויתי ומעמיד בי ובראה משיסה אבי ואמי גולם שיש בו י' דברים אלו הן עור ובשר וגידים ועצמות ומוח ודם ושער וצפרנים ושחור ולבן שבעינים לכן הקב"ה נותן י' דברים משלו אלו הן נשמה קלסתר פנים ושמיעת האזן; מראות עינים הריחה אף ניב שפתים והרגלות לשון ממשמוש ידים הלוך רגלים חכמה ובינה רוח אדם שוכל כל הגוף ברוח שסובב כל העולם לומר שאדם עולם קטן הוא ואין אויר בלא רוח ע"כ יחשוב אדם אשרי שנבראתי בצלם ובדמות ונתן לי דבור לעבוד למלך הכבוד ונתן לי רוח שבכל עת שנתי היא פקודה בידו אם יחפוץ יקח ממני איך אהבה. ולעבוד לפניו בשמחה ובגילה אבל תענוגי העולם הזה לעניי בעולם הבא שהם קולות הן **אָ אַ אֶ אָ א** כנגד ו' מזלות בגלגל שקועים ו' עולים ביום ובלילה ואורם מבהיק אך אין נראים ביום מפני כח החמה ופעמים שקועים ופעמים עולים הן המלכים ו' בטעמים המשמשים למעלה זרקא רביעי גרשים וכו'. לממה ז' אתנח סגול וכו'. המליך את א' ברוח וקשר לו כתר וצרפן זה בזה וצר בהם אדם בעולם. ורויה בשנה. וגויה בנפש זכר ונקבה זכר באמ"ש ונקבה באשם פירש המליך א' בראש הדבור וצרף אותיות זה בזה כולם עם א' ועשאן שני יצורים זכר ונקבה את ה' אמ"ש. והב' אשם וצר רוח מרוחו וצר בו אויר בעולם ורויה בשנה וגויה בנפש כל דבר שהוא מתווך כי אלו שלשתן נבראו מרוח מן החזה והלב שהוא תווך [illegible] בין בטן לראש ויולד נשמת הרוח בכל דבר שהוא זכר באמ"ש ונקבה באשם יש באויר העולם המצמיח ומוליד ומפריא נקבות בין בבריות בין בצמחים בין בפירות ויש רויה המולדות ומצמיחות נקבות בין בבריות בין בצמחים בכל דבר ולכל דבר שיש להם גויה הנה אמ"ש ואשם ורוח אלהים מלא הכל ושנה אויר העולם להיות חלל כדי שיהיה העולם בנפיחת הרוח כי בלא חלל ואויר אין בריה יכולה להיות שאם יסתם במקום נר אין לו אויר בלא שאין אויר אין רוח וימותו מיד ע"כ מרוח קדשו מלא כל החלל בכל ד' רוחות זהו וברוח פיו כל צבאם והרוח נשמת חיים לכן נוצר בא' הרוח שאין אדם יכול לומר **א** כ"א בפתיחת פיו במוצא רוח. הרוח מתוך הלב באמצע הבטן, באמת הרוח יוצא וכן הרוח מן החוטם שהוא מתווך בין העינים. והרוח יוצא מהלב שהוא באמצע בין הקנה לריאה כי רוה"ק יוצא מן הכסא שהוא מתווך בין המחנה זהו רוח אלהים כן הארון מתווך בין המחנות שמשם יוצא רוח לנביא ותחת כסא הכבוד חלל כאגוז שחלל תחתיו ושם הרוחות שנא' והיתה נפש אדני צרורה בצרור החיים את ה' אלהיך והוא מתוקן בחללו של פה החיך והלשון שיש נגוה בחיך כספינה ובו הרוח. ומעין התחת האשון כמו הרוח סביב הכסא ומה שיש חלל כאגוז תחת כסא הכבוד זהו אל גנת אגוז ירדתי (הנה זו עומק המרכבה) לכך וידא על כנפי הרוח שהם קלים שהרוח ראש לכל הבריות ואין הרוח שולט אלא במקום רווח לכך נקרא רוח. ר' בראש תיבה רוח שרוח אדם בראשו ומשם יוצא שבו נפתח שנאמר ויפח באפיו נשמת חיים ויפח באפיו רוח וכתיב ורוח אלהים מרחפת על פני המים זהו רוחו של אדם כי מי שתק"ל שנים. כמו רוח במילוי רי"ש וי"ו חי"ת גי' מתק"ל וכ"מ שכתב רוח אלהים זו רוח הזקה. שהנביא מרגיש שהקב"ה מהלך בה רוח למפרע חור (זהו שלה ידו מן החור) רוח בא"ת ב"ש הפ"ג כי יש לרוח הורים קשים כמו הפו"ג והרוח משב ברוח יורד מעט מעט נעשה לארץ זהו ישב רוחו יזלו מים:

ענין רוח ובהו

רוח ג' אותיות ג"פ יצא הרוח בלא שיעור בימי איוב אליהו ויונה וג' מדות עושה הרוח משבר סלעים ומפרק הרים ומוליך אש דכתיב באליהו רוח גדולה וחזק מפרק הרים ומשבר סלעים לפני ה' וכתיב ביחזקאל והנה רוח גדולה ואש מתלקחת רי"ש בראש רוח וח' במספר קטן ב' רוח סובב לב' מאות שנה שנא' סובב הולך ועל סביבותיו שב הרוח. ז' ברוח כי ז' מיני הרוחות נאמרו במשיח א' רוח חכמה ב' רוח בינה ג' עצה ד' גבורה ה' דעת ו' יראת ה'. ח' ברוח ח' מיני רוחות הן א' רוח נשמה לא ידון רוחי ב' רוח המנשבת בעולם שנא' ורוח אלהים מרחפת ג' ורוח מלאך שכתוב ולא ברוח ה' וה"י במלאכה רוחא שכינתא ד' עושה מלאכיו רוחות ד' רוח ב"א שנאמר אל אלהי הרוחות ה' ורוח לחבש לעמוד משפטים זהו לרוח משפט. ו' ברוח שרואה דמיונות ומתפחד זהו ורוח אלהים תבעתו. ז' רוח עצלות שאיש ירא מפני כל אפילו הלב יש לו רוח עצלות וזהו ונוה לבשה את עמשי ח' רוח נביאים שנא' ואתן את רוחי עליך רוח אליהו ונחה עליו רוח ה' אשפוך רוחי על כל בשר הרי ח' מיני רוחות והמלך לשון אלוף אלוף שהקב"ה עושה משקל לרוח דדעת בני אדם יש במקרא יש במשנה יש בתלמוד יש באגדה יש בדרך ארץ יש בדין זהו לעשות לרוח משקל זכר באמ"ש כי מ' המתווע בין אלף לשין היא מתחלפת בא"ת ב"ש י' הרי אמת איש ונקבה באשם כי מ' מתחלפת בה' באלף בית א"ת ב"ש ג"ס ד"נ ה"מ הרי אשה מאשם. כמו שאותיות בולטות ומאירות באורים ותומים כך לפני בריאת עולם היו אותיות בולטות בתורה ובכסאו בולטות אותיות אמ"ש אז נברא אויר חזק שמגדל בעלי כח זכרים יותר מנקבות ופירות גדולים ושמנים. ובשנים שלא אשה נברא אויר חלש מגדל חלשים ונקבות יותר מזכרים ופירות כחושים ולכן יש אויר שמגדל חלשים ונקבות יותר ופירות כחושים ויש אויר שמגדל גבורים וזכרים יותר ופירות שמנים. ולפי שרוח יוצא מרוח קדשו כל חיות אדם נשמת רוח. לכן אמר אלהים ברוח יותר מן

כל שנא' ורוח אלהים מרחפת כי מלחלוחית הרוח בא מים
חכה מים בא אש ויש להם דוגמא בעולם אם יפיח אדם
בכלות נחרשב וידוע אם יתחממו מים בכלי זכוכית נקיה
ויושנו בחמה בתקופת תמוז במדינו' שאוירם חם יוכל להדליק
בוערת סימנו וכן מאש אבנים אם יחמם מים בקומקמוס
ירתח בו ימים רבים ימלא בתחתית הכלי כמו התיכות אבן
זהו סברת הדעת ועוד שהרוח חזקה מכלם כי כלם תלוים
ברוח והרוח תלוי במאמר הקב"ה ובכלם כתיב בריה דכתיב
בורא רוח וכתיב והמים אשר מעל לרקיע צוה ונבראו ובתוסף
ובאור יוצר אור ובורא חשך למה ורוח אלהים מרחפת על
פני המים להודיע שהרוח על המים לכך אל תאמרו שבימי
אליהו ככף איש עולה מן הים שהרוח שם ועוד ורוח אלהים
זהו רוח קדשו וזהו אויר החיים שהוציא מנוח חיים שברא
לכבודו האויר אשר שם הקודש ומן הרוח ההוא נבראו כל
הרוחות כמלא הרוח ראש לכל הבריות במטה ובמעלה וכד'
רוחות העולם רוח בכל א' מהם כי בכל ד' פנות העולם
רוח ממש בו שמנשבת בכל יום וזהו שנא' בספר יצירה רוח
מרוח חקק וחצב בו ברוח השפה כלול ומעורב וכו'. בו רוח
ממש ורוטב והמימות כי רוח מרוח קדשו יצא ומן הרוח יצא
מים ומן המים אש זהו מים מן הרוח ובכ"מ שיש מים שם
הרוח דכתיב ויולך ה' את הים ברוח. כי ראשית מלאכת
המים הי' ע"י רוח שע"י רוח נעשה רטיבה ולחלוחית האויר
כנס את מי הלחלוחית לגד אחד וחצב ממנו תהו קו הירוק
שמקיף כל העולם כמין ירוק שעל פני המים. ובהו הם אבנים
המפולמות ומלחלוחית המשוקעות בתהום המים יוצאים מה'
גברא מים מ' הוא מים. ומהופך כלפי ארץ שהם מים ומ'
דוממת כשאדם קורא אותה מפהמפת בין שפתים הי' למים
שדוממים ומ' בתחלת אות מים מבוע מקור מעין מקוה ולפי
שמן דבר קדשו יצאו המים כל טהרה במקוה מים הקב"ה
נקרא מקוה ג"פ. ב"פ מקוה ישראל ה' וא' ומקוה אבותיהם
ה' לכך מקוה ברוב שלש אמות מקוה גימטריא מ' סאים
ואומר בספר יצירה המליך את מ' וקשר לו כתר וצרפן זה
בזה וצר בהם ארץ בעולם קור בשנה ובטן בנפש זכר ונקבה
פי' שם מ' בראש הדבור וצירף האותיות ביחד ועשאן שני
דברות ויקרא הא' מאש והשני מים וצר ארץ בעולם שהוא
מבועי מים וקור ובטן בנפש מחמת מאכל יולד הקור זכר
מאש ונקבה במים יש ארץ שמולידה דברים בין בבריות בין
בדשאים בין בכל דבר כי יש נקבה לכל דבר וכמו אדם
שמדבר בימות הגשמים שהוא קור ורוחו חם יש בו לחלוחית
בהבל פיו כך יתעלה דבורו אם אוכלה יצא מרטיבת דבורו
מים לכך לא נאמר היאך נבראו לכך כתיב קול ה' על המים
כמו היו השוטים אשר קבלו את המלך בקילוס ואמרו אדיר
במרום ה' והתורה נמשל למים שנא' הוי כל צמא לכו למים
שהיא היתה מיעצת במלאכתו ומטהרת לומדיה לכך לארבעים
יום קבל משה עשרת הדברות ואח"כ היה עוד מ' יום אחרים
ב"פ מ' ועשרת הדברות הרי מים ובראשית הדבור נתמלא כל
העולם מים ורוח מרחפת עליהם ממים אש ומים מרוח
דבור קדשו ומכח החום הוא אש וממנו נחצב הכסא כמו
שפרש וסי"ן למעלה פתוחה זו אש שהפוכה לשמים שהיא של
אש ושורקת בקריאתה משמעת קול הי' להם בשמת הבערתו
מוציא קול ושין למעלה כמו כי כשמתהבהב עולה שלהבת למעלה
למקום שנטלה ונקראת שי"ן לשון שינוי הם שמים ואמר הס'

יצירה המליך את שי"ן וקשר לו כתר וצרפן זה בזה וצר בהם
שמים בעולם חום בשנה וראש בנפש ע"כ פי' המליך שי"ן
באש ותקנו בראש הדיבור וצירף האותיות ועשאן ב' דבורים
וכיוה זכר באמש ונקבה באמש וצר שמים בעולם של אש וחום
בשנה וראש בגוף שמן המות יולד חום ויש חום בשנה ויגזר
מן השמים להוליד להגשמית בין בריות זכרים בין נקבות שי"ן
לשון שינוי שי"ן יש לה ג' ענפים והיא ראש לוה משמים שהוא
חמה אש ולבנה שלג ורקיע שחור הרי ג' יש באש חמה
כגחלת אדומה לבנה כשלהבת לבנה רקיע כמין גחלת שכבה
ש"ן ג' ענפים כי עם שי"ן עולה אש שיש בו ג' שלהבת
ועשן וגחלת ואין אש בלא רוח שנופחין אותו לכך חבר אלף
עם שי"ן אש באל"ף עולה רוח ובשי"ן האש ושי"ן ל' שינוי
שהם שמים משונה שאוכלת המים כדכתיב ואת המים אשר
בתעלה לחכה לפי שיצא מרוח קדשו לכך האש מכברת דכתיב
כל אשר יבא באש תעבירו באש ועבר למעלה שהרתן באש
בנהר דינור והחוטאים טהרתן במים נמצא בדבור העולם
נתמלא העולם רוח מים אש זהו אמש אויר מים אש שאש
לקח המים והורידן. לכל דבר מבקש מים תפקידו למעלה
ירדו למטה לבב' עולה למעלה למקום שבאה ורוח אלהים
מרחפת על פני המים רוח קדשו ולקח האש עמו במחלתו
זו התורה עמיה שרי' ועתה היה העולם מים ורוח על המים
והאש למעלה מכלם ויאמר ה' בלבו אין כבוד למלך בלא צבא
אברא עולמות לדעת כבוד מלכותי ויועץ המלך בכלי אומנתו
היא התורה כדאיתא בבראשית רבה והייתי אצלו אמון אמרה
תורה אני הייתי כלי אומנתו של הקב"ה ואומר במדרש ה'
בחכמה יסד ארץ אין חכמה אלא תורה דכתיב כי היא חכמתכם
ובינתכם מלמד שברא הקב"ה את עולמו בתורה תדע במילוי
חכמה ח"ת כ"ף מ"ם ה"א בגימטריא תרי"ג וכתיב בראשית
ברא אלהים אין ראשית אלא תורה דכתיב ה' קנני ראשית
דרכו בראשית בגימטריא בתורה יצר ללמדך שבתורה יצר
עולמו תדע אל"ף את"ד ב' שנים הרי שלשה ג' שלשה הרי
ו' ד' ארבע הרי י' ה' חמשה הרי ט"ו ו' ששה הרי עשרים
וא' ז' שבעה הרי כ"ח ח' שמונה הרי שלשים ושש ט'
תשעה הרי חמשה וארבעים שיש אותם לגד א' ועתה תחשוב
י"ל הרי ק' כ"ה הרי ק' ל"ע הרי ק' מ"ם הרי ק' הרי ה'
כשאר ל' שיש כ' עם מ"ה הרי הם ל"ה שיש ל"ה עם ה'
הרי תל"ה נמצא ה' חסר מת"ק היא חמשה חומשי תורה
מלא התורה משלים למנין ה"ק והעולם נברא מהלך ת"ק
שנים לכך בתורה יצר העולם זהו שכתוב אם לא בריתי יומם
ולילה חוקות שמים וארץ לא שמתי בתורה הכתוב מדבר
שנא' והגית בו יומם ולילה תדע שכל הוס יהגה בתורה
כשתחשוב כל פסוק תורה צוה לנו משה בלשון א"ת ב"ש
מספרו י"ב אל"ף שהוא מ' דהיינו א' פעם ת' הוא ת' י"
פעמים פ' הוא ת"ף ג"פ ר' הוא ת"ר ה' פעמים ל' הוא
ת"נ. הרי תורה י"ט מאות ול'. ה' פעמים ל' הוא ה"ל ו'
פעמים פ' ת"ף ה' פעמים ל' ת"ן הרי צוה י"ב מאות ופ':
כ' פעמים ל' ו' מאה פ' פעמים כ' ק"נ ו' פעמים פ' ת"ף
הרי לנו ס"ו מאות ול'. י"פ מ' ס'. ב"פ פ' ת"ר ה"פ ל'
ת"ן הרי משה י"ד מאות ול'. י"פ מ' ס' ו"פ פ' ת"פ ג"פ ל'
ה"ל ב"פ ס' ת"ר ה"פ ל' ת"ן הרי מורשה כ"ה מאות ול'.
ד"פ ק' ת' כ"פ ל' ת"ן י"פ מ' ס' כ"פ ל' ת"ר א' פעם ת'
ת' הרי קהלת כ"ב מאות ול'. י"פ מ' ס' ז"פ ע' ת"ן ד"פ

ק' ה' ב"פ ש"ן ת"ר הרי יעקב י"ח אלות וג'. הרי הך הכל י"ג אלפים פחות מ' כן ביום יש י"ב שעות וכל שעה תתר"ף חלקים הרי י"ב פעמים התר"ף י"ג אלפים פחות מ' וכן בלילה זהו והגית בו יומם ולילה כ"ד ספרים נגד כ"ד שעות ביום ובלילה ו' סדרים כנגד ו' ימי השבוע ד' סדרים יש להם גמ' נגד ד' ימים בשבוע בלא קה"ת וד' סדרים מעמידם והתורה היה עלת מלך מלכי המלכים הקב"ה ברוך ה' לעולם אמן ואמן:

בראשית ברא אלהים פתח בב' להודיע לבני אדם כי בב' אותיות השמו ברא ב' עולמות עוה"ז ועה"ב שנא' כי ביה ה' צור עולמים העולם הזה בה' והעה"ב ביו"ד לפי שעה"ב עלה במחשבה לבראות קודם עולם הזה הקדים י' לה' וא"ת למה הקדים הקב"ה בה"ב ליו"ד כדי לצרף יה"ו א' אחד ב' שנים הרי ג' וג' שלשה הרי ו' וד' ארבע הרי יו"ד וסמוך ליה ה"ו וזה יה"ו שם הקדוש כאשר נפרש בשער השמות בי"ת זה עולם הזה שיש לו שלשה דפנות כמו ב' י' שנברא בעשרה מאמרות כנגד י' דברות ת' זו התיית המתים לכך פתח לברוא עולמו ועוד ב' פונה גבה לאלף לומר יחיד לעולם הנה פניך בעולמך ב' כתיב אצל חורבן בתים ובחורבן הבית ראיתי את הארץ והנה תהו ובהו ואל השמים ואין אורם כן בתחלת העולם והארץ היתה תהו ובהו וחשך הנו פירוש רקנית מכל טוב רקנית כמו ובתהו יליל ישימון מקום שממה שאין בו מכל טוב כמו הלכו אחר התהו אשר לא יועילו ולא יצילו וכן ראיתי הארץ והנה תהו ובהו כמ"ש בסמוך ראיתי והנה אין אורם כך והארץ היתה תוהו מכל צרכי העולם ובהו בלי בניים לכך ויתהלך אדם ואשתו בתוך עץ הגן כי אין בית בעולם וחשך זהו העבים כמו חשכת מים עבי שחקים וקרא לעבים חושך שמונע אור ומחשך המראה כמו הנה אנכי בא אליך בעב הענן וכאן נברא העבים אבל ממש חושך לא היה שיש אומר חושך כ"א באור שהיה קודם והחשיך ועדיין לא נברא אור בעולם ומה שאמר וחושך על פני תהום העבים חשכת היה שסרין אצל המים ועוד העולם מתחלה היה החשך שיש בו ממשות מימין וימש חשך היה כמה אלפים רבבות. שאין לאם. כך ... עומד והקב"ה בעולמות להראות שיש לו עין לא ראתה אלהים זולתך ופרס בא מו"ש סמוך למערב האור לפי שעה רגע כממריה להחשיך כמו חשך של לילה ותיפן הקב"ה עם תורתו היאך לבראות עולמו והתורה היתה כתובה בזרועו באש לבנה על אש שחורה והיה ע"ב שמות של הקב"ה מקוקים בימינו והיה יחיד בעולמו ויפן כה וכה וירא כי אין איש והיהוה לעולם לבדו שנא' וזאת באחד ומי ישיבנו ונפשו אוה ויעש מיד פשט ידו ולקח שם אחד והוציא ממנו שלש טיפין של מים והמלא כל העולם כולו מים והניחה על המים שנאמר ורוח אלהים מרחפת על פני המים וחלק המים לשלשה חלקים שליש תלוי במאמרו ושליש במעיינות ושליש בים ולקח שם שני והוציא ממנו שלשה טיפי אורה וחלק לשלשה א' בעוה"ז וא' בעה"ב וא' לימות המשיח

הגה"ה

ע"ד זה כלל א"ב גדה"ו כמנין א"ך ובני האלהים דהיינו א' ו' והסוס' ז' אלא ן הרי כ"ח וסוד אז ישיר משה רמז כה מעשיו הגיד עוד הנה א"ב ג"ד סוד א"ד יעלה מן הארץ וכלל א"ב ג"ד הוא עשרה א"ד ב"ג באמצע הם ה' וה' היא ג' כמספר קטן הרי השם (אדני) וזהו סוד בגדי קודש רמז בגדי בד קדש ועם הג' באמצע הרי בגד בגימ' יה בגד בעולמו שעשה וכ"ח וש"ם בד שם הוי ע"ז:

ולקח שם שלישי והוציא ממנו ג' טיפי אש והלקן לשלשה מאחד נבראו המלאכים ומאחד חיות הקודש ומאחד אש לא נופח הרי נתמלא העולם מים אור ואש היה מימינו אש ומשמאלו אור מתחתיו מים נפלן וערפן זב"ז נעל אש ומים ועשה שמים נעל מים ואור וברא כסא כבודו נעל אש ואור וברא מקנחות הקודש ומה"ש דכתיב ה' בחכמה יסד ארץ מנין חכמה ע"ב אלו ע"ב שמות של הקב"ה המקוקים על זרועו של הקב"ה נשתייר ע' שמות בכל א' מהן יכול לברוא עולם אח"כ מצינו במדרש רבה ה' בחכמה יסד ארץ ואני קבלתי כמו שהוא כתוב בספר יצירה עשר ספירות בלימה אחת רוח אלהים חיים פי' רצון רוחו וחפצו שנית רוח קדשו מרוח אויר ומרוח הקודש שלא יצא רוח וילך לו' רוחות רוח ממש ומן הדבור יצא רוח שלישית מים מרוח היא רטיבת להלוח הדבור רביעית אש ממים הוא עיקר החום אל הדבור ה' רום ו' תחת ז' מזרח ח' מערב ט' דרום י' צפון ומן הדבור שהיה העולם רק רוח מים אש לקח אש ומים וערבן יחד וברא שמים וקרא קודם יהי אור לא שצריך לאורה כי נהורא עמיה שריה וכו' עוטה אור כשלמה כ"א כאדם שבונה בית סגור ומאיר נר להאיר בבית כך גזר על המים להאיר לבית' הרוח האויר הדומה לערפל והמדבר מתוך האש הרוח הוא הדומה כתמרת עשן הדק הדק והוא הוא המקיף בין שמים לארץ ונחלק לשנים שניה במדבר שלישית בהרים ורביעית בישוב ושלטיהן בישוב חפש אין עין יכולה לשלוט בה הרוצה לראותה בבית שיש בה שלשה חלונות כאשר יצא קו השמש על החלונות לפנים בבית אז יראה כמדת הקו קשור ועמוד מן החלונות והוא האויר ובימות החורף יראה בעין דק שיעלה תן האויר ואש ואין שלה כי אם יכנה לטביעתו למים ומהמימות הארץ שאינו מקבלו נראה כתולאו להון ועוד בימות החורף שהאויר קר וגוף חם יוצא ניתור מפיו של אדם לחוץ כמו עשן דק אבל בימי קיץ שהאויר חם והגוף חם לא יובדל זה מזה שמים תלוים באויר והארץ תלויה מן האויר והגלגל מגלגל סביבותיה והארץ אינה זזה ממקומה משל לכלי זכוכית רחב ופיו קצר ונוזן או עלה יבשה או כנפי עוף או קליפת שום ושים אין בפיו הכלי ישיה רוח בכחו עד שיתמלא הכלי רוח לא יעלה מה שבכלי באויר באמצע עד שרוח בו כך הארץ תלויה באויר והאויר סביבותיה רפוב אז כח השמש ביום חם אבי בלילה השוכב תחת אויר ויתכסה בבגד נמר או עור למחר ימצא עליו רסיסים כגיהור היוצא מן הפה הרטוב הבגד כגיהור היינו באויר היוצא מן הפה זהו אויר הרוה מים מאויר והקב"ה אין לדמותו אך יש לדמות כדי שיבין השומע כך יצא הגיהור מפי האדון ומרטיבתו זורמו המים מכה הגיהור סביב המרפל המכסה על הגרות מתמימות הגיהור נעשה תהו ובהו זהו קו סירוק דומה בדמות ירקות הקשת כשאדם בים בספינה וגל מעליה אז יכול להביט קו הירוק למעלה אדמדמ בקרקעי השמים לתפס שחור אצל התהום הוא מקום החשך ובגלגל היה יכול להביט מקלה אל קלה פאות העולם יש מבמים לארץ כי גל היה גבוהים ע"ו אמה מכל ההרים הגבוהים וקר בתמעתם ביה יעלה האדם על ראש ההרן להסתכל במקום הארץ מפני גובה היה יראה והנה כשאדם בים מרחוק נגד המדינה יראה כל המדינה לפניו כקערה ימן קצוי השמים נקשרו עם תקצי המים ונשתלגו ברפש וטיט ונהלב כערוגת הבושם שמלעו שם מיני הבושם ויש להם גבול סביב שלא יתערבו הבשמים כמו לחיו כערוגת הבושם זה שאינו כתומה כמו

והמים

שמים להם חומה כמו מעזיבה בכותל עמוקה לשום הגשמים
שם ועבים היו סביב למים כמנהגם והיה חשך ואין לדבר מן
התורה איך יצאה מדבורו והנה אנו רואים האש והאור ואת
הבימותם מכמה פנים ופעמים נשמע קולם ואנו לא יוכל
לעמוד על עיקרה ואיך נעמוד על העולם ונסתר אך כאשר
קבלת אבותינו בידינו נגיד כי איך צוה למים להאיר מדבר
קדשו ואומר לך משל אמת כאדם שהקק אותיות מן דמות אותם
המלאכים שנבראו ונער בהם הקב"ה והפילם משמי מרום מלאם
אדה"ר ישב והקק את דמותם מאל"ף ועד תי"ו כן המים היו
מאירים ממלאכים שבהם ועוד כמו שאדם מאיר נר בביתו
להאיר כן כשנברא עולמו בדבור צוה הקב"ה על גלילות
המים להוציא אור להאיר לעולמו ויהי אור שאיר מופלא
בידינו שהאור נברא מן המים שבהרבה מקומות נקראו המים
אור שנאמר יפיץ ענן אורו על כפים כסה אור כמו עין מאיר
ובו מעין מים הדע כלו בדמעות עיני לכך אור נקרא יום
לשון ים מים זהו יהי אור ילכו השכת עבים וגוה המקבלת
על המים והאיר בין הקליפות כי שמים ביום כבילה בתיק
שולה בלא קליפה הלבנה כהדור שמים למעלה למטה העולם
מוקף לרקיע כך ובין כל הקליפות אור ונבראו אור מלהלוחים
הדבור ברא מים מאוגרות מים מטר וברד ואוגרות שלג.
ים מקום שהמים מאירים ושם אין חשך וכן שלג ומן מטר
שבא בברקים והברקים מחמת חמימות האורים וקרא אור
על שם אויר מנוקב מהוסן והאור צריך

אור רגלאן
אריץ על
מים

עם כל פעולה לכך בכולן כתיב ויהי כן
ובאור כתיב ויהי אור שכולן צריכין לאור
ובכולן כתיב וירא אלהים כי טוב ובאור
כתיב וירא אלהים את האור כי טוב כי
כולם צריכין לו ולפעולה ואמר טוב על
האור ולא על השמים והארץ והמים כי
עדיין לא נגמרה כל מלאכתו לפי שלא
אמר כי אם יהי אור ולא שמים ולא היה
הארץ ולא מים לכך אין כתיב כאן ויהי כן כי אם ויהי אור
ונכר דיעור היה מאיר בין הקליפות כי מדברו יצא האור
וזהו קודם לכל וזהו שנה דבכן יאיר ואותה אור מתוקה
וגנוזה לצדיקים ויפרמו דכתיב ואור לצדיק ישמח :
העולם שליש מים שליש מדברות שליש ישוב ועוד ארץ שמים
ימים ועוד שפה"ז ושטה"ב ימות המשיח וגומל חסד
עם טובים וירושלים של מעלה שבגבול ג' רקיעים מכאן ושלש
מכאן וכתיב חזקים כראי מוצקים א"כ למה אין רואה בעבר
האחד לפי שהן כמראה של עופרת בלד האחד ע"כ אין רואין
וכתיב ושמים בזרת תכן שלשה טפחים ולקח הקב"ה אש ואת
ומים ואיסוערבן וברא שמים כי ברא שמים מאש בראשית ברא
אלהים את השמים ואת הארץ והתקין ז' מעונות למעלה וז'
למטה נטה שמים למעלה כאהל הגדול וילון אינו משמש
כלום שנאמר הנוטה כדוק שמים וילון דומה ליריעה שמשימין
אותו על פתח פלטין בשעה שהמלך נכנס לפלטין שלו מכסין
אותו ובשעה שהוא יוצא מעבירין אותו אף כן וילון בשעה
שיעלה עמוד השחר ותצא החמה לשמש עולה ומכסה פני
הרקיע הראשון מפני גלגל החמה וכשנכנס החמה מעבירין כדי
שתכנס לבנה כוכבים ומזלות לשמש בעולם ב"ה אומר ארץ
נבראת תחלה א"כ למה פתח בשמים מפני סדר המזלות ניסן
ראשון להדעי השנה אש ואש ראש לכל דבר שהרי אור ראשון
לכולם ניסן ראש לתמימות השנה וטלה אש והוא מזלו של
ניסן כי טמ"ק ואחר האש עפ"ר שו"ר מזלו של אייר שהוא
עפ"ר שב"ג עפר ואח"כ רוח תאומים מזלו של סיון שהוא
רוח המ"ד רוח ואח"כ מים כנגד סרט"ן שהוא מזלו של
תמוז שהוא מים שע"ד מים והוזרים הלילה ארי"ה מזל אב
אש בתול"ה מזל אלול עפר מאזני"ם מזל תשרי רוח עקרב
מזל מרחשון מים קש"ת מזל כסליו אש גד"י מזל טבת עפר
דל"י מזל שבט רוח דגים מזל אדר מים וסימנך טמ"ק סש"ב
מע"ק גד"ד לכן בפסוק סדר שמים ארץ עפר רוח אלהים
מרחפת על פני המים וכמו שהיה האור ראשון כך טלה אש
ונקרא ראשון ובניסן תורמין הלשכ' לצורך המידין לקנות טלאים
שיהיו מבוקרין ונקרא א"ל לצבר של חושך סור כי אני רוצה
לבראות עולמי בתורה א"ל מפני מה ברא אותו קודם ממני
אמר לו אם לא תסור הריני גוער בך ומאבדך מן העולם
כי אני בוראו באור טלה שהוא אש מזל ניסן אמר אחרי
האור מה אתה בורא א"ל אותך חושך דומה לשור מזל אייר
ואחרי מה אתה בורא א"ל תאומים מזל סיון אדם שמשמש
באור ובחשך ובו אבן שני לוחות ואחריו מה א"ל סרטן שהוא
מים מזל תמוז שהכל צריכין מים ואחריו מה א"ל אריה מזל
אב כשאדם מקפץ מדבר כארי ואחריו מה א"ל בתולה מזל
אלול שעתיד אדם לעומק ואחריו מה א"ל מאזנים מזל תשרי
כאשר אדם שמן כבתולה שוקלין אותו במאזנים ואחריו מה
א"ל עקרב מזל מרחשון כמו ששוקלין אותו במאזנים ויש בו
עונות שמורידין אותו לגיהנם מקום נחשים ועקרבים ואחריו
מה א"ל קשת מזל כסליו כיון שיורד לגיהנם אין לו עליה
כיון שמבקשים עליו רחמים אני זורקו מגיהנם כחץ מן הקשת
ואחריו מה א"ל גדי מזל טבת שמא תאמר כיון שיורד לגיהנם
ועלה אין בו כח ומשחירין פניו אלא מרקד ועולה כגדי
ואחריו מה א"ל דלי מזל שבט שאני זורק מים טהורים לטהרם
מעונותם ואחריו מה א"ל דגים מזל אדר כיון שעלה מגיהנם
יורש העוה"ב שאין העין שולטת בו כך מצינו במדרש. ועתה
נחזור לקדמותינו טלה אש בניסן תורמין הלשכה לצורך ושור
באיי"ר עפר שהתהום יוצא מתחת בדמות עגל שרובץ תחת
התהום כדאמרינן בתענית לכך עשה שלמה דמות עגל
שתהום תחת רגליו תאומים בסיון כנגד הרוח ואין רוח יוצא
כ"א בדבר המות לכן בעת מפרה סרטן בתמוז כנגד המים
שמש גדולו וכל תולדות הארץ תלוי במזלות לכך הקדים שמים
לארץ אבל ארץ נבראת תחלה ע"כ נבאר מעשה הארץ. י"ב
מזלות ברא הקב"ה אורם מבהיק ביום ובלילה אך אין נראין
ביום מפני כח גלגל החמה וכולן נראין בלילה חוץ מאותן של
החמה יושבת עליו בשעת זריחתו מדת מזל אחד ביחד מכן
מכוסין ומהם נגליין עלה בו בזריחה ושקיעה כוכב מזה ומזה
לזה ומזל"ו על זה כולו שוקע זה זהו סדר עליון טלה ומאזנים
בזמן שטלה עומד במזלה מאזנים שוקע במערב טל"ה כוכ"ב
בטל"ה שוקע במערב כוכ"ב מאזנים טלה כל"ה כולו שוקע
מאזנים כולו עולה שור ועקרב תאומים קשת סרטן וגדי
ארי"ה ודלי בתול"ה דגים וכולן יוצאין במספר ונכנסין במספר
כיצד עולין מן מזרח במספר ושוקעין במערב במספר ואין אחד
מהם משנה את סידורו ואין נכנס בתחומו של חבירו מזל
המשמש בשעת הזרע אינו משמש בשעת הקציר והמשמש בשעת
הקציר אינו משמש בשעת החורף והמשמש בשעת החורף אינו
משמש בקיץ והמשמש בקיץ אינו משמש בקור והמשמש בקור
אינו

שיש משמש בשעת החום :

זה סדר שמשמשין הני מזלות עקרב והני קשת אלו בשעת הזרע משמשין ס"א יום והני קשת גדי והני דלי משמשין בימי החורף ס"א יום והני דלי ודגים והני טלה אלו משמשין בימי הקור ס"א יום והני טלה ושור והני התאומים אלו משמשין בימות הקציר ס"א יום והני תאומים וסרטן והני אריה אלו משמשין בימי הקיץ ס"א יום והני ארי בתולה והני מאזנים משמשין בימי החום ס"א יום חכמי ישראל אומרים הרקיע שוי כקובה גלגל קבוע ומזלות חוזרים חכמי אומות אומרים גלגל חוזר ומזלות קבועים בו והשיבו חכמים לדבריהם לא מצינו עקרב בדרום ועגלה בצפון עגלה לא זזה ממקומה לא חוזרת כמו גלגל וסי' שא"ק אש שב"נ עפר תמ"ד רוח סע"ד מים ואין אדם יודע עיקר שורש המזלות כ"א הקב"ה שברא אין לשעור . שפיו דכתיב אשר מי אל בשמים ובארץ אשר יעשה כמעשיך וכגבורותיך וסדר המזלות להודיע לבניו את מעשיו לברכו עליהם ונראה שהמזלות חוזרים שנקרא מזל כמו מזל שהולכים ומשתחוים לכבודו דכתיב וצבא השמים לך משתחוים כי ברוח פיו כל צבאם ד' למעלה ולמטה כנגד י"ב המתחלקים ד' למעלה ולמטה שא"ק אש שב"נ עפר תמ"ד רוח סע"ד מי' י"ב מזלות כנגדן אות ג' שבו מתחילין הזיינין שבות סוף האותיות שהזיינין ג' אותיות בלא זיין דהוי מ' ספקר וכן י"ב הדסים וי"ב חוליות גדולות בידים וברגלים וי"ב שבטים וי"ב מלכים מקיפין כסא הכבוד וי"ב ברכות שמוסיפין בכל תפלה וי"ב סדרי תורה אלו הן תורת ה' תמימה א' משיבת ב' נאמנה ג' מחכימת ד' ישרים ה' משמחי לב ו' ברה ז' מאירת ח' טהורה ט' עומדת י' אמת י"א צדקו י"ב לכך י"ב שעות ביום שיעסוק באלו י"ב סדרי תורה ואז יזדמן לו לחם לאכול שהרי י"ב לחם הפנים שבהם כ"ד עשרונים נתן לכהנים המלמדים תורה י"ב שעות ביום וי"ב שעות בלילה כ"ד ספרים לכך סמך אל"ה קני ראשים דרכו שבהם שבהם ומסכה יינה שלחה נערותיה תקרא אלו הכהנים מי פתי יסור הנה אם אין רוצה לעסוק בתורה ייסרוהו לכו לחמו בלחמי התורה בלחמי להם הפנים י"ב לחם הפנים וי"ב שבטות התורה . ראשית א' קדם ב' מאז ג' מעולם ד' מראש ה' מקדמי ו' באין ז' באין ח' באין ט' בטרם י' לפני י"א עד לא י"ב . ועוד י"ב דרכו א' מפעליו ב' עשה ג' בהכינו ד' בחקו ה' באמצו ו' בעזוז ז' בשומו ח' בחוקו ט' אצלו י' לפניו י"א ארצו י"ב לומר י"ב מזלות ברא בעבור התורה וכשם שחלוקים המזלות לד' כן התורה לשקוד על דלתותי יום יום בשבתך א' ובלכתך ב' ובשכבך ג' ובקומך ד' וכשנה ד' תקופות וחייב אדם לשמש ללמד ג' תקופות ביום ובלילה מט"ו באב עד ס"ו בא"יר לכך סמך והאזנת למצותיו ושמרת כל חוקיו אל בחמשה עשר יום לחודש השני וסמך לו כן באם ילמוד יזמן לו ה' כל צרכיו והולד מונח בבטן אמו ג' חלקי שנה כמנין ב"ר נפ"ש וכן כשלשים ימים בבטן המלאה ונימול לח' ימים לט' חדשים תש"י לבוא ור"ת אלקים מתחר"ף לשעה זו צור ילדך תשי וכתיב ותשכח תורת אלהיך אשכח בניך גם אני ועוד סמך אבותיכם לגור ילדך תש"י רמז להבריאם הביתו של ג"ר תולדתם כהבריאם שעסק בתורה וזכו במזלות וילא מינו החולה לא מלטנגטתן ועוד ד' משוך למעלה ולמטה כנגד י"ב מזלות המחולקים ד' למעלה ולמטה כנגד שא"ק אש עד מעלה שבשו אש שב"נ עפר נגד מטה שהם עפר תמ"ד

רוח הנה האש שהב למעלה ולמטה סע"ד מים גם האש נותן למעלה ולמטה שעניים הם רוח ומים כמו נגפות האדם בימות הגשמים רוח פיו דומה לענן והוא מים בימות הגשמים ולא ימלא ליוה בשום מראה כ"א ירוק בבריאתן לפי שהגשם בעלה דמרעא הארץ התוה לכך מלמטה דומה לו ירוק שאם השים מי גשמים בכלי אבן ושהא ימים רבים יהיה ירקרק אבל בימות החמה שהמזלות משמשין עם השמש והלבנה מלוי בימות החמה שהמזלות משמשין עם השמש שבו כל מיני גשמים לכך מהפכין הגלגים לכל מיני מראות ולמה שא"ק הראשונים אש כי השמים שהם עיקר הבריאה והם למעלה א' בשמים היה לו להיות תמ"ד רוח שהרי הרוח למעלה לכל מעופפים אלא שהשמים נקראים וכן הארץ ושניהן כתוב בידו שנאמר אף ידי יסדה ארץ הריח תמ"ד מאז עפר לפי שהרוח נוערת כשמגעת לעפר והמים רבעיים סע"ד לפי שהמים יורדין למטה ובחוזרין למקום שפל כמו וימס לבב העם ויהי למים והשפל יורד דכתיב לבו נמס ושפל מקימי מעפר דל וד' תקופות בשנה תקופת ניסן חמה ולחה תקופת תמוז חמה ויבשה תקופת תשרי קרה ויבשה תקופת טבת קרה ולחה . ד' יסודות האדם . דם לימה . מרה אדומה . מרה שחורה . קור חום קיץ חורף אש עפר מים רוח . ד' יסודות הגוף דם וליחה ומרה האדומה ומרה השחורה והתקופה כנגדן קור וחום וקיץ וחורף העולם נברא מאש ועפר ורוח ומים מרה אדומה שהוא כנגד אש והשחורה כנגד עפר והלחה כנגד מים והדם כנגד הרוח כי הדם הוא הנפש והנפש הוא הרוח ועוד אלמדך אשר בריאת היסודות העולם תחלה נברא הרוח מרוח נברא הכל ומן הרוח אשר נבראת נבראו המים והאויר ומן המים נברא האש והשלג ומן האש שהוא אשר נבראו מן המים נברא השמים ומן השלג אשר נברא מן המים נבראת הארץ ואחר אשר נברא הארץ השמים רוח החיים והשמים והאויר יולד מן השמים חום ויובש שהוא כנגד האש ומן האויר נולד רוח ומן הארץ נולד יובש וקור ומן המים יולד לחלוח וקור כן נבראים ד' יסודות הגוף רוח החיים של אב ואם מרוח בורא כל ומרוח חיים של אב ואם נברא הזרע והדם כנגד מים והדם נגד האויר מן הזרע אשר יוליאו אב ואם נברא מרה אדומה והלחה שהיא כשלג נברא מרה שחורה כדבר ה' כי העולם מים במים ורוח והאש והאויר אלו כמין כסא על המים ומלך הכבוד יושב עליו והתורה כתוב באש לבנה על אש שחורה בזרוע ומונחת התורה בהיקו ממון ושעשועים והכסא עומד בדבר פיו כי לא נבראו חיות עדיין מן הגן בימינו ובאמצע היריעה פרוסה של אור ומצוייר בו כל צלם בריות ונשמות גנוזי' באמתחת תחת הכסא וגיהנם משמאלו ובו שבע מדורין התורה בין גן ובין עדן עומדת ובהמ"ק בנוי לפניו ושכינת כבודו באמצע שם מלך המשיח חקוק על אבן טובה שעל המזבח ורוח אלהים סובל אותו עד שברא העולם ניעץ בתורה תשובה תוהיה לברא העולם השיבה תברא המלאכים שאין חוטאין ואי' היה בסודם ואל תתני ביד איש שוגה כמים עולה השיב: הקב"ה בראתי התשובה רפואה לחוטאים בנפשם כשבים, שהרפאין ובהמ"ק להקריב קרבן לכפרן ג"ע לנשמות של צדיקים גיהנם לעוברי מצות תורה לעסוק בה משיח לקבץ גליות מיד נתפייסה התורה ואמרה רבש"ע אתה הוא המלכים: אלהי העולם מי יאמר לך מה תעשה אם אין צבא נמלך על:

אש הוא מולך וערב לו בדברי תורה ושמע לה והרקיע
שמים וסדר לבושו ונתנתו לרקיעים וז' ארצות עמים :
הן לה' אלהיך השמים ושמי השמים הארץ וכל אשר בה
הפסוק מתחיל בה' ומסיים בה' בין השמים לארץ מהלך
ת"ק שנה וכן העובי של רקיע וכן מארץ לרקיע וכן מקצה
לקצה ועתה שים אזנך כאפרכסת ושמע לקול דברי ותן מורא
שמים בלבך ותשכיל ותבין ענין הטע"ז לקח שלג מתחת הכסא
וזרקו על המים וקפאו המים ונעשה עפר הארץ כי לשלג יאמר
הוי ארץ כתיב הוא ארץ ומהיכן בא אותו שלג בדיבור המלך
הגדול קפאו המים הלובן שבהם נעשו אוצרות שלג ולקח שלג
תחת הכסא לומר והארץ הדום רגלי ומה שלג לבן וכשמם
מימיו עכורין כך כל הבריות לבנות ועובות מראה ולבסוף שב
אל העפר ומה שלג ו' קרנות כך כל מעשה הארץ ששה ימים
ולארץ ו' תוקות זרע וקציר וקור וחום וקיץ וחורף ואומר
בספר יצירה מים מרות הקקו והגג בהן תהו ובהו רפש וטיט
עשאן כמין ערוגה הציבן כמו חומה וסיבבן כמו מעזיבה ויצק
שלג עליהן ונעשה עפר שנאמר כי לשלג יאמר הוי ארץ תהו
זה קו ירוק שמקיף את העולם . בוהו אלו אבנים המפולמות
המשוקעות בתהום שמשם המים יוצאים פי' מים מרות פיו כנף
הלחלוחית נגד אחד והגג בהם הכו זהו קו ירוק המקיף את
העולם כמו ירוק שעל פני המים. ובהו אבנים מפולמות להיש
שמהן יוצא מים כי ממים נבראו ואדם שלא יאמין לזה שאין
ברא אבן ממים יקח נחושת קלל ויעשה אבן מנחשת ויקח
מים לגולים ויתית על האש וכל מה שיחסרו המים יוסיף עוד
מים עליהם שנים רבות וישבר כלי הנחושת וימצא בה אבן
וכן באדם ובבהמה המלא אבנים דקות מלחלוחית הגוף מרתות
המכה ונעשה אבן בכבד או בכליות או במקום אחר כ"ש
שהקב"ה שהוא אש אוכלה בדבריו נעשו המים הרים וסלעים
ועפר כשהבדיל רטיבתו והוציא ממנו מים וזה העפר והוא
שמקיף כראה למעיין ובו נאחזים עמודי שמים שהוא תולדת
אש עם עמודי הארץ שבשט יצאו מן המים וכשקבץ המים יחד
עשו רפש וטיט ושפרוריה ועשאן כמין ערוגה בעומק והציגו
כמו חומה וסבבו כמו מעזיבה מכת אותו רפש וטיט כמין
תחיכת מעזיבה ויצק שלג עליהן וקפאו ונעשו עפר כמו שנא'
כי לשלג יאמר הוי ארץ זהו שאומר בספר יצירה עשה מתהו
ממש ממה שהי' תהו עשה ממש ורפש וטיט וארץ קבע בהן
שים בהן ממש הרי עשה את הארץ וברא את הגרור על התהום
וחקק עליו שם המפורש במ"ב אותיות וקבע אותו על פני
התהום כדי לעכב מימיו וסימנך בב' אותיות וכל דבר תהום
בשמו השמים לארץ בא' ה' אהי"ה אשר אהי"ה א"ה מלמטה י"ה
מלמעלה כנגד הכתר הכסא תהום ב"ה יהו"ה מב' אותיות
של אש ולהבה ביהו"ה שמים וארץ ברא לכך השאלתו י"ה
"ימחו "השמים "ותגל "הארץ כי בשמו הגדול הכל סובל אני
ה' עושה כל והגרור שנחתמו בו מ"ב אותיות מונח על התהום
שלא יעלו המים אבל כשהטעו דור המבול לקח הגרור ומיד
נבקעו המים כל מעינות תהום רבה וכשדוד כרה השיתין
מצא הגרור ואמר אוי לי להגם יבעתי ע"ז הוסד בבהמ"ק
נתגלגל הגרור ויצאו המים ומלא כל העולם . נפל דוד על פניו
ואמר שיר המעלות ממעמקים קראתיך ה' וירד השיתין עד
אלף והעלה בט"ו שיר המעלות חוץ משיר המעלות לדוד לא
לבשמה אותו אין להשוב וכן לה' כנגד שם שכתוב על החרס
י"ט אותיות ובו רשם י"ד אותיות וי"ס הרי ל"ס אותיות

שנכנס התהום נח מזעפו הכיח הקב"ה לענותנותו ורמז לרוח
וגלה כל העפר שהי' על הגרור אמר הקב"ה לדוד אשר
הליך ונגה יסוד בהמ"ק הכית דוד בגרור שכתוב עליו י"ט
אותיות שם המפורש וסביביו כתיב יהי כבוד ה' לעולם ישמח
ה' במעשיו ועוד כתיב דוד ושלמה יבנו בהמ"ק מיד הושיט
ידו ליטול הגרור אמר לו הגרור אל תגע בי ששם בוראי
חקוק עלי ואני היהם של הקב"ה ואל החמה שדבר הגרור
שהרי גורל של יהושע נעק אני גורל פלוני שנא' ע"פ הגורל
השיב דוד שמי כשם בוראי דוד מלא יו"ד דודי לי ואני לו
ונגע בך נטל הגרור בכח שעליו שם המפורש והציפו המים
למעלה אמר דוד להקב"ה להורגני נתכוונת א"ל לא נתכוונתי
להורגך כי אם להראותך יסוד בהמ"ק מיד הזכיר השם
והעמידו והיו עולין לגרדין נטל דוד הגרור שחקוק עליו שם
המפורש והשליכו על פני התהום וחזרו לאחוריהן :
ועתה אשכילך בנסתרות אל יהי עסקך אין לומר כמה רבבות
שנים עומק תחת רץ לבך מזה אם רץ לבך שוב למקום
ב"ה שנא' והחיות רצוא ושוב כי אם רץ לבך למחשבה זו הסירנו
מלבך ושוב ליחוד המקום ב"ה בעבודתו וליראתו כחיות שרוצים
לזקוף מיד שופפין קומתן ורגלים ושבים ומשתחוים כן לא
יעלה על לבך לחשוב עומק תחת כי כבודו למטה כמו בשמים
והוד מלכותו וכבודו שם כדכתיב ומתחת זרועות עולם ודע
כל העולם עגול כי השמים כוכבים כאגוז על כל העולם. כל
העולם ת"ק על ת"ק וים הגדול חוזר לעולם סמוך אל יסוד
עולם ואותה כיפה וים הגדול וכל העולם עומד על עמוד א'
וצדיק שמו שנאמר וצדיק יסוד עולם ואותו עמוד וכל העולם
על סנפיר א' של לויתן ולויתן שוכן בתוך המים התחתונים כדג
קטן בתוך הים והמים התחתונים על מי בראשית כמעין קטן
על שפת הים ונקרא שמם מים בוכים בשעה שחלק המים ולקח
מים העליונים בכו התחתונים בכי גדול שלא זכו לעלות ורצו
לעלות ודרכן הקב"ה ומים הבוכים תלויים ועומדים למעלה
מן הארץ התחתונית והארץ רקע על המים הזדונים כדכתיב
רוקע הארץ על המים ומים על עמודי ההשמ"ל ועמודי השמ"ל
על אוצרות שלג ואוצרות שלג על הרי בהר והרי בהר על תהום
למה הם דומים לג' ראשי שור שנאמר תהום אל תהום קורא
ותהום על תהו ותהו הוא קו הירוק ממנו יצא חשך ותהו על
בהו ודומה לאבנים שמשם יוצא מים ובהו עומד על הים ויש
על המים ומים על ההרים והרים על רוח ורוח תלוי בסערה
וקשור בכפה של ארץ התחתונה ומלאך הממונה עליו ארצי"אל
נקרא ארץ שרצתה לעשות דבר מלך שלטון למעלה מן הארץ
התחתונה תהום על תהום תהו על תהו בהו על בהו ים על
ים מים על מים עפר תארץ התחתונה תלויה בסערה וקשורים
בכפה של אדמה ועל אדמה גדולתו וגבורתו והדרו וכחו
והפארתו ותקפו של יוצר בראשית שנא' אל הראי אדמה גילי
ושמחי כי הגדיל למה נקרא שמה אדמה שממנה נברא אדם שנ'
וייצר ה' אלהים עפר מן האדמה ומלאך הממונה על אדמה
אדמא"ל שמו למעלה מן האדמה תהום על תהום תהא על
תהא בהו על בהו ים על ים מים על מים הרבה אדמה תלויים
בסערה וקשור בכיפה הרבה ומלאך הממונה על חרבה חרבא"ל
שמו למה נקרא שמו הרבה שמולבת ומחרבת כל מימות
שבעולם שנאמר וירא והנה חרבו פני האדמה יאורים של
יאורים שנאמר ונתתי יאורים חרבה למעלה מחרבה תהום על
תהום תהו על תהו בהו על בהו ים על ים מים על מים

יבשה תרנס הלויה בסערה וקשורה בכפה יבשה ומלאך הממונה על היבשה יובשה"אל שמו ולמה נקרא שמו יבשה שמיבש כל מימות שבעולם שנאמר ובני ישראל הלכו ביבשה בתוך הים יבשה ימים ונהרות וכל מקוה מים שנא' אשר לו הים והוא עשהו ויבשת. למעלה מן היבשה תהום על תהום תוהו על הוהו ים על ים מים על מים ארקא יבשה הלוי בסערה וקשור בכפת ארקא ומלאך הממונה על ארקא ארק"אל שמו ולמה נקרא שמו ארקא שבו נבראת גיהנם והרשעים נדונים בה באש שנאמר כדנא תימרון להון אלהא דשמיא וארקא ועל ארקא שאול ואבדון ובאר שחת וטיט היון ושערי מות ושערי צלמות וגיהנם ורשעים בהם ומ' מלאכי חבלה ממונים עליהם ועובי החשך שבהם כחומה שנאמר ורשעים בחשך ידמו ושאול הליה אש והליה ברד והם חינם כלים שנא' ונורה לבלות שאול ומשתן לא כלה שנא' תולעתם לא תמות וכמה נהרי אש ובו ז' מדורין גדולים בגיהנם וכל מדור ז' נהרי אש וז' נהרות של ברד אש וברד העליונים א' מששים מאש שלנו וכל מדור א' מס' של חבירו וכל מדור ז' אלפים חור וכל הור ז' אלפים סדקים וכל סדק ז' אלפים עקרבים וכל עקרב פ' חוליות ובכל חוליא שבעת אלף כדים מרה ובו ז' נהרות של סם המות כלם כשאדם מגע בו נבקע ומלאכי חבלה מחיין אותו ודנין אותו כל רגע וחצי שנה באש וחצי בברד ושלג והגנה קשה לו מן האש זה חלק אדם רשע למעלה מן ארקא תהום על תהום וכו' תלוי בסערה וקשור בכיפה תבל ומלאך הממונה על תבל תבלא"ל שמו ולמה נקרא שמו תב"ל לפי שמתבלין אותה במעשיהם הטובים ועל תבל הרים וגבעות וכל יושביהם שנא' הרים רעשו וכל הגבעות התמוגגה ושס"ה מיני בריות עליו של בני אדם יש דומה לארי בגופו ופניו לאדם ויש ראשו כארי וגופו כאדם יש ראשו לנחש ויש לשור ויש משני ראשים ויש משלשה ראשים וארבעה ידים וגוף א' וכרם א' וב' רגלים ועל תבל עתיד הקב"ה לשפוט שנאמר ישפוט תבל בצדק ויחיה אותן בני אדם ומן העפר שהיו עושין עצמן כאלו שוכנים בעפר ויחלק להם שכר טוב ומנחילם אפי' בכסאו שנא' מקים מעפר דל וכסא כבוד ינחילם למעלה מן תבל תהום על תהום תוהו על הוהו בהו על בהו ים על ים מים על מים חלד. חלד תלוי בסערה וקשור בכפה ויל' ומלאך הממונה על חלד חלדיא"ל שמו ולמה נקרא שמו חלד שמחלידים אותה בני אדם במעשיהם הרעים ואין חלד אלא הגוף ועל חלד אדם ובהמה וחיה ועוף ודגים ורמש ושכן ורשע וצדיק תורה ומעשים טובים ויראת שמים שנא' שמעו זאת כל העמים האזינו כל יושבי חלד הרי מלינו ז' ארצות וז' תהומות שביניהם וארבעה רוחות העולם הן מרוח מזרח יוצא אור לעולם מרוח דרום טללי ברכה מרוח מערב אוצרות שלג ואוצרות ברד וקור וגשמים מרוח צפון שלא גמרו רוח של מזיקין וזועות ורוחות ושדין שנא' מצפון תפתח הרעה ולמה לא גמרו שאם יאמר אדם שהוא אלוה אומרים לו שיגמור אותו ועזב הצפון פתוח כי השכינה במערב כל פינה שאתה פונה דרך ימין וברא עולמו כנגדו מזרח דרום מערב ששה קדימות שכתוב בתורה להודיעך שבסדרי משנה תיקן וברא עולמו בששת ימי בראשית. וברא עולם ששת אלפים שנה עומד והצדיקים שעוסקים בתורה תורת ה' תמימה א' עדות ב' פקודי ה' ג' מצות ה' ד יראת ה' ה משפטי ה' ו ישפטו ט יברכך א' וישמרך ב' יאר ה' ג ויחנך ד ישא ה' וישם לך שלום ו וישמור בוי"ו שמירות שומרך א' שומר ישראל ב' ה' שומרך ג' ה' ישמרך ד' ישמר את נפשך ה' ישמר צאתך ובואך ו':

הרי במזמור שיר המעלות ששה שמירות וזכות שעוסקים בתורה יזכו לג"ע כי ג"ן פרשיות בחומש וסיום החמשה חומשי תורה עולה בעד"ן במלרים מטעה"ס סינ"י ירח"ו ישרא"ל והם שומרים מה שבלוחות שהן ששה טפחים ו' סדרים גלולים מגיהנם שכתוב בו צלמות ולא סדרים הלוח ו' טפחים על ו' לצועה יהא אורך כל א' ו' וכרחבה מפה תעשה כל רצועה לששה חלקים הרי ל"ו טפחים טפה על [illegible] ועביין ג"ע ג"ס ל"ו הם ק"ח כמנין גיהנם שגלגלו [illegible] ודע כי גיהנם וגן עדן סמוכים ובית אחד מפריד ביניהם וגן עדן מצד לפונית מזרחית שנאמר ולפוק המלא בשנים לכך השמש אדום במערב מהמת זוהר הפרחים ואבני אש שבעדן ונגד לפוני מערבי גיהנם ומנהלי אש לכך חמה במזרח אדומה כדם ומעין מג"ע יוצא ומכותל מצד זה מעין גיהנם חמין אלכסנדרוס מוכיח שבא לפתח גן עדן שתחת הרקיע הוא אבל מצד אחד הוא נכנס בעולם ושאר חוץ לרקיע וקליפות שבהן נהר דינור ולמעלה מהקליפות מקיפין אותו גן עדן כי שני קליפות יש לג"ע וגיהנם וכחי הקליפות נהר דינור ולמעלה מהקליפות כסא הכבוד והיות ומתוקף הרחיקם מהגלגלים חמה ולבנה ומזלות כיורה רותחת והמים רותחין ויורדות לדבר אחר לכך הולכין ממזרח למערב וחוזרין הלילה והרקיע שעליו מהלך ת"ק שנה ונקרא עולם שהיא קמ"ו רבו רבבן אמה כמנין עולם והכל בתוך הרקיע הרי בתוך הקליפות נהר דינור ואלינו מתחתיהם זה העולם ובסוף גמר הארץ הזאת הרי גבוה מאוד משם והלאה ג"ע בהר מצד לפונית מזרחית ובין הרים יורדים לזה העולם והר מפסיק בין העולם לג"ע. ודרך אותו הר הביאו המלאכים את הבהמות ושם ההרים על עובי הרקיע שתחת לארץ וגם הרקיע מקיף גן עדן לענין זוהר ותוך לקליפות למעלה כסא הכבוד ולמטה רוח סערה ואין דבר מקיף הקליפות כי בפנים ג"ע וגיהנם ואדוקין בזה העולם ודרך יש לנהר דינור שנכנס קלת בגיהנם והמזלות אצל שנהר דינור ובו טובלין ועולם אחד מששים בגן וגן א' מס' בעדן ועדן א' מס' בגיהנם והעוסק בתורה שהוא א' מס' לחכמה מעלה ינצל ממיתה ומגיהנם ויבא לג"ע שנאמר ה' בחכמה יסד ארץ בכ"ב אותיות התורה א' אחד ב' שנים הרי ג' ג' שלשה הרי ו' ד' ארבעה הרי עשרה ה' חמשה הרי ט"ו ו' ששה הרי כ"א ז' שבעה הרי כ"ח ח' שמונה הרי ל"ו ט' תשעה הרי מ"ה י"ל הרי ק' כ"ש ק' ל"ע מ"ם ק' הרי תנ"ה וחמשה חומשי תורה הרי ת"ק קרש"ת אלף הרי ש"ז מאות ך' היא ת"ק ם' ת"ר ן' ת"ש ף' ת"ת ץ' תת"ק א' אלף הרי ששת אלפים והו בראשית ברא אלהים ר"ת בבא ובבא בא"ת ב"ש ששת יש כמה רמוזים ששת אלפים קיימי עלמא ובזכות ג' אבות ד' אמהות נבראו ז' רקיעים פירש ז' ארצות וי"ב שבטים כנגד י"ב מזלות אברהם יצחק יעקב בגימטריא הכל"ה שרה רבקה רחל לאה בני' אלף פ"ו ראובן שמעון לוי יהודה יששכר זבולן בנימין דן יוסף נפתלי גד ואשר בני' ל"א מאות ס"ו ישראל ישורון י"ה מאות ושבעה תורה נביאים כתובים שלשה הרי ששה אלפים שנה שהעולם עומד אפרים מנשה ישראל בא"ת ב"ש אלף ל"ה הרי שבעה אלפים כנגד. ששה אלפים שיהיה העולם ואלף ז' שהוא לכך

מי יוסר ל"ה כנגד ה' שביעית שבעה רקיעים שבעה כוכבי לכת שבעה ארצות שבעה תהומות שבעה ימים העולם הזה לכן נשמרו בימי אחאב שבעת אלפים שלא כרעו לבעל ושבעת אלפים בימי יהואחז הנה מנין שבע ארצות ושבע תהומות ביניהם וז' רקיעים כתיב ה' בחכמה יסד ארץ שיש בריות מלאה חכמה היא דכתיב והחכמה מאין תמצא וכתיב יראת ה' היא חכמה אבל בשמים שהם מלאים תבונה מבין דבר מתוך דבר אמר הבונה בשמים ובתהומות שיש להם דעת להוציא שני סיפין כנגד כל טפה וטפה אמר דעת בתהומות וספר גדלו והכל עשה לכבודו :

שבע ביום הללתיך על וגו' אוהב ה' כל השביעיות ברא ז' ארצות ונתן הורהו על ארץ שביעית ובחר ערבות רקיע ז' בחר יום שביעי שבת כן הרבה הם וברא סביב ארץ התחתונה לאחוריו מקיפין אש ומים אחורי האש והמים מקיפין רעש ורעדה אחריהם ברקים רעמים אחריהם זיקים וזועות אחריהם דמות חיות אחריהם מקיפין רוח וסוב אחריהם מקיפין אומרים המולה אחריהם קול דממה דקה אחריהם אומרים קדוש אחריהם אומרים ברוך אחריהם אומרים ימלוך אחריהם כל אלו חיות הקודש והאופנים וכסא הכבוד ורגלי השכינה מוקפין על גבי ראשיהם שנא' ודמות החיות והנה אופן א' בארץ כשם שהשכינה למעלה כך שכינתו למטה שנא' הללו מלאה הארץ ועוד השמים כסאי והארץ הדום רגלי ואלף אלפים רבבות של מלאכי השרת שומרים ועומדים תחת רגלי השכינה ומקלסין אותו בכל מיני שבח ובכל מיני קלוס שנא' ותהלתו מלאה הארץ תחת כל ארצות שכינתו על כה"כ זהו ומתחת זרועות עולם שני זרועות למה א' שסובלת התחתונים ואחד שסובלת עליונים שמראה כבודו למעלה ולמטה והבורא בכל האויר ובשוני ובכל מקום הוא ממלא ואם לא היה בורא כי אם רקיעים א"כ כבוד אחת למעלה ואחת למטה ואם כן קשה הדבר שכתב ה' אחד אלא אמת הוא אחד ואין שני לו ואין בורא הממלא כל זולתו כאשר נאמר בסוף הספר אם יזכנו בורא כל ומראה כבודו בשמים ממעל כי הכבוד שכן למעלה כנגד כסא ושם שרפים חשמלים כרובים אופנים חיות כן תחת הארץ התחתונה להודיענו כי כבוד שלמעלה למטה משוררים בכנפים והשמע קול כנפיהם מכנף הארץ זמירות שמענו ממעל קדוש וממטה ברוך בשעה שאמר הקב"ה ועשו לי מקדש ושכנתי מקנאו כל שרי כתות של מעלה ובאו להקב"ה ואמרו לו רבש"ע מה לך לדור במקום טומאה ולשכון שם מוטב לך לשכון בינינו שאנו טהורים ואנו במקום טהרה שכון בינינו ואל תשכון בתוכם אמר להם הקב"ה יש לי אדם למטה ששקול כנגד כולכם אהם משוררים לפני ברנו שנאמר רנו שמים כי עשה ה' הריעו תחתיות ארץ רנו שמים אלו המלאכים הריעו תחתיות ארץ אלו ישראל שהם משוררים למטה ולא עוד אלא משוררין לפניכם דכתיב ברן יחד כוכבי בקר אלו ישראל ואח"כ ויריעו כל בני אלהים ועוד שהוא חשוב לפני יותר מכם כי כתות שלכם אינם עולים כי אם רנו שבט אהר"ן אהר"ן עולה רנו רנו ליעקב שמחה וכן כתיב ורנו ושמח בלבו כיון ששמעו כן שתקו כולם ונוס למטה ועשו לי מקדש ושכנתי בתוכם וכנגד אותיות אברהם יצחק יעקב ראובן שמעון לוי יהודה יששכר זבולן דן נפתלי גד אשר יוסף בנימין שבטי ישורון ע"ב אותיות כן בשמו ויס"ע ויב"א וי"ט ואותיות אמות כאותיות האבות

מחבק ומנשק דיוקנו של יעקב וכשישראל מקדשין שמו של הקב"ה למטה בבית קדשו או במקדש מעט ק' ק' ק' אומר בס' היכלות הקב"ה מחבק ומנשק שמו של דיוקנו של יעקב החקוק בכסא הכבוד ומשים שתי זרועותיו על שתי זרועותיו של יעקב ואמר אשרי האב שמקלסין אותו בניו בקדושה הלא ומחזה שדי יחזה והראה הקב"ה לבלעם מעשה מרכבה ומקום יעקב בכסא אמר מה טבו אהלי"ך יעק"ב בגימטריא יעק"ב בכסא וכתיב שמאלו תחת לראשי הוא ישראל וימינו תחבקני לכך נאמר תהי ידך על איש ימינך על אי"ש ימינ"ך בגימ' ישראל ועל בן אדם אמצ"ת לך אמצ"ת בגימ' ישראל וכתיב הזקתיך אמצתיך אף תמכתיך בימין צדקי ואמר ק' ק' ק' ג"פ כנגד הוא האלהים בשמים ממעל א'. ועל הארץ מתחת ב'. ואין עוד באויר ג'. לומר שאין כמוהו בעליונים ותחתונים ובאויר אמצעי וכנגדו שלשה יחודין שאנו אומרים שמע ישראל ה' אלהינו ה' אחד בברכות קודם איזהו מקומן ובק"ש בבקר וכן בערב מי כמכה ועושה קורא הדורות מראש א'. אני ה' ראשון ואני אחרון ב' כה אמר ה' מלך ישראל וגואלו ה' צבאות אני ראשון ואני אחרון ומבלעדי אין אלהים ג'. וכנגדן ג' חזה הוית עד די כרסון רמיו ועתיק יומין יתב לבושה כתלג חיור ושער ראשה כעמר נקי כרסי' שביבין דינור גלגלוהי נור דלק א' חזה הוית בחזוי ליליא וארו עם ענני שמיא כבר אנש אתה הוא ועד עתיק יומיא מטא וקדמוהי הקרבוהי ב' עד די אתא עתיק יומיא ודינא יהב לקדישי עליונין וזמנא מטא ומלכותא החסנו קדישין ג'. כנגדן בהשכמה אומרים ג"פ ק' ק' ק' אחד ביוצר ואחד בעמידה בתפלה אחד בסדר קדושה לומר קדושת כבודו באויר בשמי"ם ובאר"ץ וכן ג' תפלות מתפללים ביום והתפלה י"ח ברכות המתפלל אותם בכוונה ינצל מי"ח טרפות ומגיהנם שהוא מאה ושמונה אמות באמה של הקדוש ב"ה כמנין גיהנם זהו פערה פיה לבלי חק ויכנס לעה"ב שהוא י"ח מאות אלף שנה עין לא ראתה אלהים זולתך כמו שאין אדם יכול לראות י"ח חוליות שבשדרה וכתיב ויסבע בהן העולמים י"ח אלף עולמות יש להקב"ה שרואה בהן בכל יום וכן נעלמים על כן לעלם חסר כתיב שהן נעלמים (נ"א ע"כ לעולם י"ח ברכות בעמידה שכתוב לעלם וכו' ס"א נ"א ע"כ לעולם י"ח פרקים בכסא שכתוב לעלם וכו') וכשם שהבורא יצר הכל וממלא כל אוירים כבודו ומתגאה על חיות הקדש בשמים כן נהדר בכבוד קדושתו על החיות למטה כסא מול כסא כבודו למטה כמו למעלה ששם שכינתו דכתיב השמים כסאי והארץ הדום רגלי וכתיב ותהלתו מלאה הארץ והוא מקום של רגלי השכינה מקיפין י"ח אל"ף עולמים . ארבעה אלף ות"ק לרוח צפון . ד' אל"ף ות"ק לרוח דרום . ד' אלף ות"ק לרוח מערב . ד' אל"ף ות"ק לרוח מזרח שנא' סביב י"ח אלף וד' אלפים ות"ק לרוח צפון . תהלה וכבוד וגבורה ושבח וזמרה והדר ורנה וגאוה וגאון . ד' אלפים ות"ק לרוח דרום מלאים קדושה וטהרה וצדקה שם גדולה ד' אלפים ות"ק לרוח מערב . מלאים פאר ועטרה וכתר מלכות וקול דממה דקה . ד' אלפים ות"ק לצד מזרח . מלאים הוד והדר תפארת גילה ורנן ושיר חדש ויש שכתוב בו אותו שבצפון מלאים חן וצדקה ועוז וגדולה נצח וגבורה ואותם שבדרום מלאים הוד והדר פאר ועטרה גאוה וגאון ואותם שבמזרח מלאים שיר חדש כתר מלכות וקול דממה דקה ואותם שבמערב מלאים תהלה תפארת ועוז וגאוה וגילה

ורגה ומבין לכל הדברים הללו שנאמר רכב אלהים רבותים אלפי שנאן ה' בם ונשאר י"ח אלפים והם משרתים לפניו ואחר י"ח אלפים עולמות הללו מקיפין נהרי מים ואחרי נהרי מים מקיפין נהרי אש ואחר נהרי אש מקיפין חומות אש ומים ואחר חומות אש ומים מקיפין הרים של ברד וגבעות של שלג ואחריהם גחלי שלהב ואחריהם גחלי סערה ואחריהם מקיפין רעש ורעדה ואחריהם מקיפין אימה ויראה רעמים וברקים ואחריהם כרובים מעופפים ואחריהם כנפי רוח ואחריהם אלף אלפים מחנות ואחריהם רבותיים ממתיקי נעימות ואחריהן מסודרי שירות ואחריהן תוקעי שופר ואחריהן מריעי בחצוצרות ואחריהן ממתיקי נעימות רבותיים ואחריהן מסלסלי תושבחות ואחריהן אומרים קדוש ואחריהן אומרים ברוך שנאמר ותהלתו מלאה הארץ אחר כל אלו טיט היון ואחר טיט היון אין כלום מכאן ואילך תהו ובהו חשך עד אין חקר ועד אין מספר אין שיעור ואין סוף שנא' ישת חשך סתרו ובכל יום ויום הקב"ה רוכב על כרוב ושט בכולן כשהולך רוכב על כרוב קל וכשחוזר רואה ורוכב על כנפי רוח שנא' וירכב על כרוב ויעוף וידא על כנפי רוח והוא מלא הכל וכשרוכב על הכרובים שבדרום אז הולכין לצד דרום וכן לכל הכרובים ולכל רוח ורוח וכשפונה בזה הרוח מלאכים שבאותו צד מתגברים והשרים מלמטה מתגברים ואין זוכרי הכבוד שבצד זה דומה לצד השני כשרואה בו לכך אמר שלמה בתפלתו אתה תשמע השמים מכון שבתך וכנגד הכבוד שבא בזוהר ברכו המלאכים ואומר י"ח עולמות מקום ועד לצדיק וכן בסוף יחזקאל ואין לומר שיש עולמות קטנות כלילות באלה כי אותם אחרים אומרי יש ש"י עולמות ושם עולם אחר לו שם עולמות ובזוהר הכבוד שרואה ממקום כסא כבודו והזוהר סביביו מברכין קדושה ובטהרה וגדקה שם גדולה ד' אלפים ות"ק לרוח מערב זהו ברוך כבוד ה' ממקומו והוא כל וממלא כל ושכינתו בכל :

ח דורש בא"ב של ר' עקיבא חסד ה' מלאה הארץ חסד גדול נתן לנו הקב"ה לידע בתורה שנקרא חסד דכתיב ותורת חסד על לשונה מה למעלה יהב' הגון בה' חומשים וה' רחמים ומי שחסד ורחמים ישכיל בו לעמד על כל רקיע ורקיע להורנו מה שיש בתוכו הראשון הוא וילון ואחרנו למעלה הלך קטורה וילון הוא כיריעה הפרוסה על הפתח לבל יראו בבית כן שפה כדוק שמים ובבקר פרוס על פני רקיע השמים להגין מפני חום השמש ובלילה מסירין אותו מפני כוכבים והמזלות ובבקר שב למקומו ומכסה הרקיע בערב בא בגרקתו ובבקר בא לכבות ומחדש בכל יום מעשה בראשית וילון ושמים דבקים יחד שמים הוא תחת לרקיע מבדיל כמו שכתוב השמים מספרים כבוד אל ואח"כ מעשה ידיו מגיד הרקיע טוב למעלה ממנו וילון שהוא כדוק ונראה ביום ודע כי ברא הקב"ה שלש מאות ושנים רקיעים כמנין שמים והם כפולים יחד כנגד שכפול וכל רקיע לו שם וכנוי נקוד עליו וכל אחד מסרסים בין כסא הכבוד אבל שבעה רקיעים הם העיקר ועל שמם כלולים כלולים כל הרקיעים וילון דוק ועתה השמים מהלך ת"ק שנה ועולם מונח אורגה על ת"ק ורחבו מגיע בשמימה כשיעור העולם מהלך ת"ק ושרים נכבדים ממונים שבעת השרים ממונים על האלות כשעולים ויורדים יש לה' להביא אותם מטטרו"ן והשמים נבראו מאש ומים בדבר ה' נעשו כיצד כשדבר הקב"ה כח האש תוס הדבור ורביבת

לתלות הדבור וברא בו השמים ושמים אשר תחת רקיע של מים שם הרקיע הראשון וכן מחנות מלאכי אימה ושבעה כסאות מוכנות על השמים לא לישב עליהן כי הם לבריאות משרתיהן שכן עליהן שולטין ומחברת אלהם חונים שברשותיהם וכן מאמנין לנקום נקם רצון המקום ברוך הוא ומזיקין האדם העוסק במלאכים או שמשביעין את המלאכים מזומנין לעשות ושבעה השרים השומרים נוצרו מאש ומראיהן כאש ואש מתלהטת כי מאש יצאו ומהגותיהן לא יעשו דבר כי אם בעלת השומרין וברשותא ויעלמום אם לטוב אם לרע אם לוותר אם למחסור אם למלחמה אם לשלום תחת השומר הראשון שבעים שרים משרתים לפניו וכן נשמעין לכל דבר רפואה לעשות ולקרוא לכולן בשם נו"ס ובשם עסר"ס . תחת השומר השני המשרתים לפני שרים ומלאכים וכן ממולאין אף והימה להפיל מוקשים בקרב המלחמה ולהפליס ממקומות לכולם בשם יקרא בטהרה . תחת השומר השלישי משרתין לפניו לד' שרים מלאכים והם המודיעין לאדם אם טובע אם רעב וכל דבר שיעור אם טוב אם רעה לכולם בשם יקרא בטהרה . תחת השומר הד' מ"ב והם הממונים על לב המלך והשרים ולכל אדם לכולן בשם יקרא בטהרה . תחת השומר החמשי כ"ב וכן המשמעים בלילה לדבר עם הכוכבים לשאול ולדבר עם הרוחות לכולן בשם יקרא בטהרה . תחת השומר הששי ל"ז וכן מלאכי גבורה המוסרים כח וחיל לרוץ ולעוף בכל פנות העולם לכולם בשם יקרא בטהרה . תחת השומר השביעי מ"ו ואין מגידים כל דבר בחלום לכולן בש' יקרא בטהרה ויליות :

עמואל המלאך הממונה על הוילון רקיע שממונה על י"ב אלפים מלאכים והגבה דרכים בשמים וכשמאריך הדרך במורך באש שחור ובמקום שפוסק יש הר גדול של אש לבנה מפסיק את לת בלא רצות ומים והלאה מתחמם לדרך אחר בהפסק הדרך את לבן לה וכו' מהעגל הדרכים יש למלאכים דרכים זה הולך לכאן כפי דרכו ללכת יש שהולך במסיבות עד שיעלה לסולם מרקיע לרקיע עד המרכבה ויש מלאכים שאין זוכין לבוא (פ"א לגוות) בגוף המרכבה בכל שכתוב השמים או בשמים משמע בכלל הכיפה או עד גוף הרקיע אבל השמים למעלה מן השמים כמו החדר חדר בחדר ודע כי כל השמים עשוים כקובה וימתחם כאהל לשבת עמודים קרקסי נוים שמים במי אוקיינוס הם אחוזים שמימי אוקיינוס בין קצות השמים לבין קצות הארץ וקצות הארץ וקצות השמים על מי אוקיינוס הם פרוסים שנאמר המקרה במים עליותיו תוכן של מים עולה למעלה כאוהל פרוסה ובני אדם עומדים תחתיה לקצותם למטה ותוכה למטה כן כן השמים קצותם למטה ותוכן למעלה כל הבריות יושבים תחתיהן כאהל לשבת ותחם השמים והארץ בשבעה אהי"ה אשר אהי"ה א"ה מלמטה וי"ה מלמעלה והם ב' אהי"ה אהי"ה אשר אהי"ה שלשתן הרי י"ב אותיות כנגד י"ב שעות היום וי"ב שעות הלילה י"ב חדשי השנה י"ב מזלות י"ב שבטים וכיצד נחתמו ד' לכל רוח ורוח ב' אותיות למעלה ב' למטה א"ה מלמטה י"ה מלמעלה לג' רוחות ג' אהי"ה ורוח רביעית פתוחה ועומדת ואינה חתומה יש זמן שהיא חתומה אליו ביהו"ה י"ה מלמעלה ו"ה מלמטה וסימן ישמחו השמים ותגל הארץ "ישמחו "השמים י"ה למעלה "ותגל "הארץ ו"ה למטה בתהלם האותיות שם בן ד' אותיות ומה שפתח לשון שבו ירדה שכינה לגלגל

לגלגל שלמון וירד ה' לראות את העיר וגו' ירד לסיני וירד ה' על הר סיני וכן ירד לחדש ירושלים ועמדו רגליו ביום ההוא על הר הזיתים ואותיות החותם כמראה הבזק ולהבות אור גדולות באלף אלפים רבבות פרסאות קומתו ומפני מזקוקים בלבושו קשורים כתרים של זיקי זוהר והלוחות אהי"ה אלפים רבבות פרסאות קומת האחת מעור שהוא ע"ש שלהבת שכותב בו שלש אלפים למה השמים כעשת (ס"א לטבעת) מפני כמה מפסקי' בהם ומשמש היה העולם נשרף באש כי חיילות רבות של שמי אש מערכות עצומות גדודי אש רוצים לירד ולשרוף העולם כיון שרואים כנפי שמים קשורים בכנפות הארץ וכנפות הארץ בכנפי השמים כחותם אהי"ה עומדים מכעסם ומנהיגים במדת הרחמים :

שמים בקובה

אה / יה	לרוקע הארץ / על המים	אה / יה

ובבאן הוד כבודו למעלה

כאן מקום הכבוד באימה

(גשר) (גשר) (גשר)

רגלי הכסא ולא ממש אלא
שמים כפולים כך נפ"ש בע"ה

ותחת רגליו

אהיה

הג"ה

י"ב אותיות אלה נ"ל אהי"ה אשר אהי"ה היינו אם תסתכל בציור שלפניך תמצא ג' אהי' ב' פעמים אהי"ה ופעם אחת אהי"ה הרי תהום שמים וארץ ג' אהי"ה וכו' כאשר בפי' :

ובספר יצירה התום רום בידך שלש פשוטות נקבעות בשמו הגדול יה"ו וחתם בהם ו' קצוות ופניו למעלה וחתמו ביה"ו קורא לי"ב (ס"א לא"ב) שאין נכללות ה"ו ז"ת פ"י לנסע קי"ג לקח יה"ו כמו שנכרת בצירוף האותיות של שמו ונראין זה בזה ועשה הקב"ה בשמים כעין כסא ולא כסא ממש רק להודיע לכל המלאכים שהוא מלך על כולם והשמים הכפולים כעין כסא וזהו השמים מספרים כבוד אל ועומד כך למעלה מן השמים ים ולמעלה מן ים מים למים ברק ורעמים מרחפים לכולם וחומות חזקות של אש מקיפות אותו וסולם גדול נצב בשמים וראשו מגיע לרקיע ומלאכים קדושים ושרים נכבדים ממונים עליו ומלאכים ממונים על שערי צפון כן ה'. הם ו' על שערי דרום. הם ו' על שערי מזרח הם ו' על שערי מערב ומלאכים שרויין בכף (רגל עגל עגול) מכנפיהם ולחוץ משול לקיים מה שנא' איש אל עבר פניו ילכו לא יסבו בלכתן לפי שהעגול תוך הבליטות בכף רגל עגל תרגומו רגליו מגלגלים כף לרגל ומה שרגליהם רגל עגול כי ההפך ראש לבריאות ודמותו כשור לכך עשה שלמה י"ב בקר תחת הים ומה רגל ישרה שאין רגל שור גדול משל אריה ולא של אדם משל נשר מה רבו מעשיך ה' ודע כי כאשר אירנו כן הוא

שלשה בליטות לכסא א' מכאן וא' מכאן והוא עגול כדי המעלות גדולות הוא קטנות כל כך אלו ואלו אפרש להם ב' בליטות יש מעלות כמו ב' כך דמות כסא וג' כעין השמ"ל בעין החשמ"לה וג' ספיר וג' א' ממעל בקרא ועשו כמו ב' לכך בא"ב של ר"ע בשעה שירד ב' מעל כה"כ לעשו הגלגלים אמר לכן הקב"ה למה אתם מרעישין השיבו כי ב' שעל ראשינו ירדה וכל כבודנו בו נרום מראשון נאמר כבוד מלכותך יאמרו דכתיב וראש עגול לכסא ותחת רגליו עלות וא' קטנה כנגדה אמר שלמה הע"ה השמע ממכון שבתך מן השמים ב' כסאו והארץ הדום רגלו בית מעהה לאדון ולהדום רגליו בית אלהינו ונשתחוה להדום רגליו קדוש הוא נשתחוה להדום רגליו ולא זכר הדום רגליו וד' חומשים וא' משנה ספר משנה תורה לכן משתחוה לתורה שהיתה הדום רגליו בארון כך ז' כסאות שבשמים כך עשה ואין כסאות אלא השמים כפולות ונראין בו ועליו השוטר הממונה ועיקר הדבר כאשר כסא הכבוד בעזרת מלך הכבוד וקמוא"ל שר הגלגל סדריא"ל ממונה על מלאכים שלו ונתוכם השוטר הממונה על י"ב אלפים ומלאכי חבלה עומדים על שערי שמים יש בו הרבה שמספרים כבוד אל כמ"ש השמים מספרים כבוד אל :

ט' כנגד הרקיע המבדיל כי תמצא ט' פעמים רקיע בס' בראשית עד המים שמהללין לו למעלה מן השמים א' במרומים ב' מלאכיו ג' צבאיו ד' שמש ה' ירח ו' כוכבים ז' שמי השמים ח' והמים אשר מעל השמים ט' כן מכון לשבתך מכון שבהו השמים וכ' מיני אש במעשה מרכבה כנגד פ' מראות במעשה רקיע למעלה מן השמים רקיע שקבועים בו חמה ולבנה וכימה וכסיל וכוכבים וכל מזלות מושלים וכל תהום וסולם גדול נצב ברקיע ראשו מגיע לשחקים ומלאכים כאשים ושרים נכבדים ממונים עליו והם ז' והם ממונים עליו על שערי רקיע ועל שערי מעשה רקיע בשערי מעשה רוח צפון ממונים ששה שרים על שערי רוח דרום שבעה שרים על מזרח ז' שרים מערב ו' שרים וברקיע השני בו כפור וקטור ואוצרות שלג ואוצרות ברד מלאכי אש ומלאכי זיקין ורוחות אימה ורוחות יראה ואותו הרקיע מלא פחד כי בתוכו מלאכים עומדין לאין חקר עשויים לצבאות ועליו' שרים נכבדים ושוטרים וברקיע י"ב מעלות ובכל מעלה ומעלה עומדים מלאכים בכבוד ועליהם מכל גופה ונופה שומעים ממעשה בני אדם לכל קריאתם בטהרה על מעלה הראשונה עומדים ט' שרים ושוטרים מעמדם באימה עטופים אימה אזורים יראה סבובים רעדה כמותו בתבנית אש פניהם כמראה בזק ופיהם לא ידום מדברים רבים וקולם לא ישמע כי מלאכתם לשחק ולבעת ולבהל על כל העומד עליהם :

על המעלה שנייה עומדים י"א שרים עומדים בכח ממולאים חיל חיבה ואהבה וכנגדם בוערה אש ורצים ומקרבים מזלות ב"א אלה לאלה. על מעלה ג' עומדים י"ד שרים ומרגיז ומרעיש ומכעים ב"א ומכשילים מחשבותם והם גבורים בחיל ובפחד לפניהם ורעדה לאחוריהם ושואגים ומרעידים ומהלכים ומרעישים בקול רעש ורעש בידם מקלות של אש ופניהם כזיקי אש יוצא מעיניהם וכולם נכונים לבטל ולהפר. על מעלה הד' עומדים פ"ו שרים ז' אזורים סערה וקול לעדם כקול הוצאת עפות ממזרח ופונים לצפון קולם כברק ואש סביבותם מפחידים שנה מב"א ויש להטיב ולהרע. על מעלה ה' עומדים י"ב שרים אחוזים נגה ורומח וקוו

ברקאן ושריון קשקשים לבושם חיתים ומשתאלם ואבני ברד רעדים במרוצם ומהלכין על אש אחוזים בלפידים וממהרים ומלהטים מענה ופיהם לא ידום משאג ושמתן כאש בוערת ואש מלהטת מרוח אפם הבער האש כי מעמידם באוצרי אש מהאש יצאו באש מעמדם. על מעלה ו' עומדים י"ז שרים נוהגים בענוה ומלאים כבוד ולבושים בגדים לבנים והם מראים מופעם בכסאות הרבה ונאמנים על האמת ועל הרפואה האמתית השלמה. על מעלה ז' עומדים י"א שרים אזורים כח גבורתם באימה הליים דומה להם והליין דומה למים והם נפלאים במעשיהם ואין לעמוד על תבניתם כי הם במקומתן וזיקים בשלשליהם ועומדים באימה שעומדים מתחתיהן אינם יכולים לראות במראה והעומדים מלמעלה להם נפחדים במראיהן ומהלכין לשלשה רוחות העולם. על מעלה ח' עומדים י"ט שרים י"ד מלבם על האמת לפניהם שממונים זריזים וחסים בחוסן וגבורה ברעש ודמות אדם להם ומחזיקים קשת וכידון ומקפלים באש ולהם סוסי אש ויראה להם. על מעלה ט' עומדים י"ד שרים מלבם על האמת מחזיקים בקולמוס אש וכותבים ספרים לא מעכבים מודיעים לכל הקורא בשמים לבריות. על מעלה י"א עומדים ע"ז שרים בגדולה ולהם מחמת משרתים במרום על פיהם והם אש מעלין פאר ומשופפין ונותנים הלל ליוצרם. על מעלה י"ב עומדים כ' שרים מקיפין צדק וקרני הוד בראשיהן מלאים תבונה מוכנים להללו עומדים מהלל ומהלל הליין משוררים והליין עונים אחריהם מרפא דבורם חובש זכל אשר יזכרו הסיה רפואה ברקיע אהל יפה ונאה מתקן לשמים וגדול הוא מלא אורה שנאמר לשמש שם אהל בהם והרקיע הלק עוביו לז' כוכבים ושבתי למעלה מכולם כך:

מיכאל על שבתי ממונה
גבריאל על מאדים ממונה
חסדיאל על נוגה ממונה

ברכיאל על צדק ממונה
רפאל על חמה ממונה
צדקיאל על כוכב ממונה

ענאל על לבנה ממונה:

שבת"י קר ויבש כקרח וככפור. צד"ק חם ולח ממוזג בינוני. מאדי"ם חם ויבש כאש.

חמ"ה כולו אש. נוג"ה קר וחם. כוכ"ב קר וחם יבש לא מעט. לבנ"ה ממוזג בקור וחום:

אלו ד' מעונות יודעים החוזים שני חיי האדם אשר יולד במזל כוכב כילד איך יודעים החוזים חיי האדם בשעה שנולד יוצא לעולם המזל הצומח בעולם מן המזרח הוא בית חייו ואם היה בית שבת"י מזל הצומח שניו יהיו נ"ז. ח' אם צדק שניו יהיו ע"ט ב' אם מאדים יהיו ס"ו ג' אם כוכב נוגה שניו יהיו כ"ב ד' ואם כוכב חמה יהיו שניו ע"ז ה' ובלבד שיהיה המזל בביתו. שבת"י ממונה על בריות ועל העניות ועל ההבורה על חולי ומכה הטמונים בגוף ועל המיתה. צד"ק ממונה על החיים ועל השלום ועל הטובה ועל השמחה ועל העושר ועל הכבוד ועל הגדולה ועל המלכות. מאדי"ם ממונה על הדם ועל החרב ועל הרשע ועל השטן ועל המלחמה ועל הנקמה ועל הקנא' ועל בעלי ריבות ועל המכות ועל הפצעים ועל הברזל ועל האש ועל המים ועל המפולת. כוכב נוג"ה ממונה על החן ועל החסד ועל התאוה על החמדה ועל הביאה ועל פריה ורביה ועל ולדי אדם ועל ולדי בהמה על פירות הארץ ועל פירות האילן. כוכ"ב חמ"ה ממונה על החכמה ועל הבינה על המדע לאוות כל פתוח ולחשוב כל מלאכות אומנות ולכל כתיב בכל כל לשון. חמ"ה ממונה להבדיל בין האור ובין הלילה ולמנות בו ימים ושנים לעשות בו כל מלאכת אומנות ועל כתב בכל כל לשון לגלות בו גליות מעיר לעיר ממדינה למדינה. לבנה ממונה על מפתחי שמים וארץ וערב הוא לכל הבריות להעמידן לרעה ולטובה ואע"פ שהן ממונים אין להם רשות להטיב ולא להרע אלא הכל במאמר היוצר וגבלונו הכל שכן הוא אומר כי לא ירעו וגם לא ייטיבו ואף ישראל לא יהיו צריכים לאור החמה ביום ולא לאור הלבנה בלילה שנאמר וה' הולך לפניהם יומם לא ימיש עמוד הענן יומם ואף לעה"ב אין ישראל צריכים לאור החמה ולא לאור הלבנה לא ביום ולא בלילה שנאמר וה' הולך לפניהם יומם ונאמר ולא יהיה עוד השמש וגו' מכאן אחז"ל מנהג החמה וחק הלבנה וערך המזלות וחשבון תקופות ומדות הימים וחשבון השעות ומחלוקתם תחת הראשונים ותקרו כי עז בינתם. החמה מיכאל. כוכב ברקיא"ל. וס"א הסדיא"ל. לבנה גבריאל. שבת"י משמש כל המזלות בשנים שנה צד"ק צדקיא"ל מאדים סמא"ל חמה רפאל נוג"ה ענא"ל ז' מלאכים לז' שעות שבת"י משמש עם כל מזל ומזל שתי שנים ומחצה נמצא גומר ומשמש עם כל המזלות כולן בל' שנה צדק משמש עם כל מזל ומזל י"ב חודש נמצא גומר עם כולן לי"ב שנים מאדי"ם משמש עם כל מזל ומזל ל' יום נמצא משמש עם כולם י"ב חודש נוגה משמש עם כל מזל ומזל כ"ח שנים נמצא משמש עם כולן של"ו שנה. כוכ"ב והחמה משרת עם כל מזל כ"ט ימים נמצא משמשים עם כולן ש' יום לבנה משמש עם כל מזל ומזל כ"ב ימים ומחצה נמצא משמש עם כולן ל' (נ"א ש"ו) יום:

סדר ז' הכוכבים כך הם חכמי הגוים אומרים הרקיע היה חלק מז' מעלות זו למעלה מזו וכן ז' מעונות של ז' כוכבים האלה וזה הדורך מעלה התחתונה הסמוכה לארץ היא מעונה של לבנה ובה הלבנה סובבת הרקיע גבוה מן הארץ תמ"ל חבלים בחבל השמים כל חבל יש לו קנ"ו חבלים בחבל ארץ נמצאו כולם י"א רבוא ג' אלפים ותת"ף בחבל הארץ. המעלה השנית הוא מעלה של כוכב נוגה שנ"ג חבלים בחבל השמים כל חבל ישנו קס"א חבל בחבל הארץ נמצא כולן חמשה רבוא ששה אלפים תתל"ג. מעלה ג' היא מעון נוגה ובה סובבת כל הרקיע גובהה ממעון נ"ח חבל בחבל השמים כל חבל והבל פ"ד חבלים בחבל הארץ נמצא כולם ד' אלפים תקע"ב. מעלה הד' היא אמצעית היא מעון חמה ובה רץ וסובב הרקיע י"ב חודש גבוהה ממעון נוגה פ' חבל בחבל השמים כל חבל ומכל תקי"ח חבל בחבל הארץ נמצא כולן ד' רבוא ואלף ש"מ. מעלה ה' היא מעלה מאדים ובה רץ וסובב הרקיע גבוהה ממעון החמה ל' חבלים בחבל השמים כל חבל ישנו קי"ט חבלים בחבל הארץ נמצא כלם ג' אלפים ותק"ע חבלים. מעלה ששית היא מעון צדק גבוהה ממעון מאדים תרי"ב חבלים בחבל השמים כל חבל ישנו קי"ב חבלים בחבל הארץ נמצא כלם ו' רבוא ח' אלף ותקמ"ד. מעלה ז' היא עליונה ובה שבתי וסובב הרקיע לל' שנה גבוהה ממעון צדק תש"ן חבל בחבל השמים כל חבל ישנו קנ"ו הבל בחבל הארץ נמצא כלם י"א רבוא ח' אלפים חבלי ארץ. נמצא ממעון לבנה עד מעון שבתי כוס אלף תתפ"א חבל בחבל השמים שהם כ"ט רבוא ואלף וס"ה חבל בחבלי הארץ. כל חבל הארץ כ' אמה ארבעים חבלים מיל וכל מיל אלפים אמה נמצא ע"ב אלף וס' מאות מ"ו מיל שהוא חבל אמה. (וא' מת' במיל וא' מב' מיל שהם קע"ט יום ומחצה וא' ממ' מיל זה עובי רקיע) הלכה עולה מן הארץ עד לרקיע תמ"ל הבל בחבל השמים כל חבל ישנו קנ"ו בחבל הארץ נמצא כלם י"א רבוא וג' אלפים ותת"ף חבלי ארץ שהם ב' אלפים תתמ"ו מיל מהלך ע"א יום וז' מיל. חכמי ישראל אומרים מן הארץ לרקיע ת"ק שנה. ואלו נאמרים באמת אלו שבעה כוכבים שבת"י צד"ק מאדי"ם חמ"ה נוג"ה כוכ"ב לבנה והלקו הרקיע לז' מערכות וז' אלוות ממשלתם ובאלו ז' כוכבים ידע האדם הנולד אם הן לטובה והן לרעה. ולמעלה מן הרקיע השמי מים העליונים נמצא שמזל שבת"י קרוב למים ע"כ הוא קר עד מאד מן המים והוא מרוחק מן החמה ואינו מקבל כלל מחומו ע"כ הוא קר ויבש כקרח וככפור. צדק שהוא קרוב לשבתי יקבל הקור שקרובה למים והחום של מאדים הרי הוא ממוזג בין קור לחום. לכך הוא ממוזג בינוני לא חם לרוב ולא קר לרוב. מאדים קרוב לחמה והוא חם ויבש כאש חמה הוא אש כל הז' כוכבים של אש הם וחוק שבכולן חמה והוא באמצע דרך האש לעלות החום והלבב מלמטה למעלה ונגה קר מקור כוכב ולבנה וחם מחום חמה אשר עליו וכמו קורו וכוכב קר מקור הארץ ולבנה קרה כשלג וא' מקבל מנוג"ה ומכוכב שאחריו לא מעט לבנה

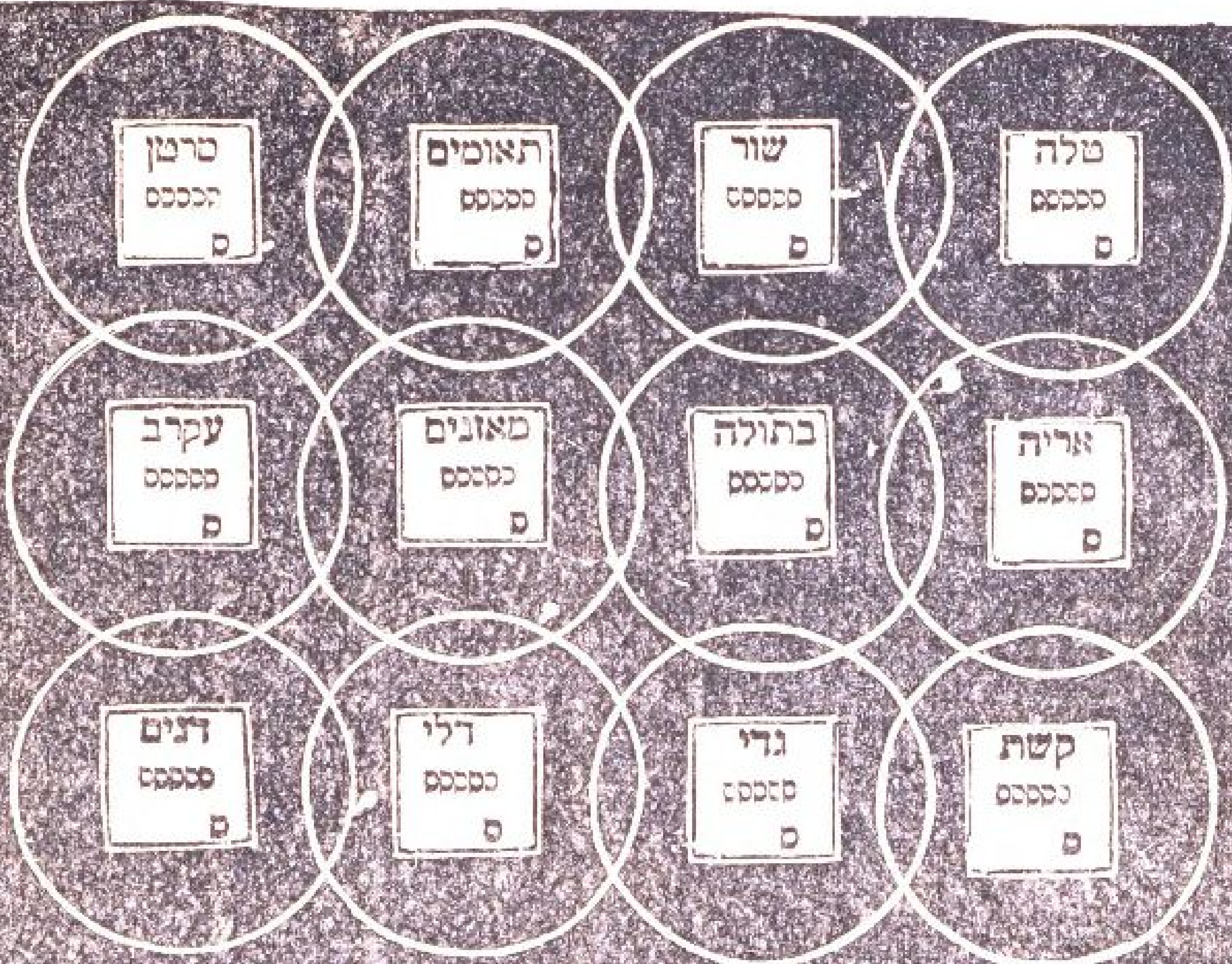
ממוסך ממורכב קר כשלג ע"י מקבלת הקור מן המים שמתחתיה ומן הרוח שבין הארץ ונקפא הקור עליה כשלג והיא ממוסכת כחום שלה שהיא מקבלת מחום המזלות ולפי שהיא גבוהה מן הארץ אינה קרה כשבת"י וחום מקבלת מלבאות חיילים ההולכים עמה ע"כ כחה ממוסך בקר וחם. חמה אש. כוכב חורב. צדק רוח. מאדים מטר. לבנה צוק. שבתי קר יותר ממנה. מאדים רוחה. חמה חלקי הארץ גוג. כוכב דרום ארץ כבבלאי"ת. מגה ארם. לבנה מצער. צדק אדום. ומאדים כפתור. שבת"י הודו. חמה וצדק שולטים במזלות אש. חמה ביום צד"ק בלילה נוגה ולבנה שולטין במזלות מים. נוגה ביום ולבנה בלילה שבתי וכוכב חמה שולטין במזלות רוח. שבתי ביום וכוכב בלילה ומאדים שולטין במזלות מי' בלילה וכו למשול ביום ובלילה וז' מלאכי' ממונים עליהן לכך ז' תגי"ן על ש"ין של ולמשול ביום ובלילה שנתן כח וגבורה חמה וכוכבים בהם שולטין מאדים ולבנה אוהבים זה לזה חמה וצדק בוגדים זה לזה שבתי ומאדים שולטין כא' במקום יפה כאחד טובים במקום רע רעים שהם לטובה ולרעה. צדק ולבנה וכוכב ונוגה כא' טובים שונאים רעים כולן זה לזה ואין אוהבים זה את זה לבנה וכוכב הנוגה כא' טובים שהם רעים ואוהבים זה את זה ורמז א' נהם לא יגלה כוכב עם חמה ולא לבנה עם נוגה והטלה עם צדק ומאדים עם שבתי. חמה ונוגה ושבתי טובים לתאומים מגה והטלה עם צדק מאדים עם שבתי חמה ונוגה ושבתי טובים לתאומים צדק ושבתי כוכב טובים לסרטן חמה וצדק כוכב טובים לאריה חמה ונוגה ולבנה טובים לבתולה חמה וכוכב טובים לקשת צדק שבתי ונוגה טובים לגדי חמה וצדק לבנה טובים לדלי חמה ונוגה ולבנה טובים לדגים:

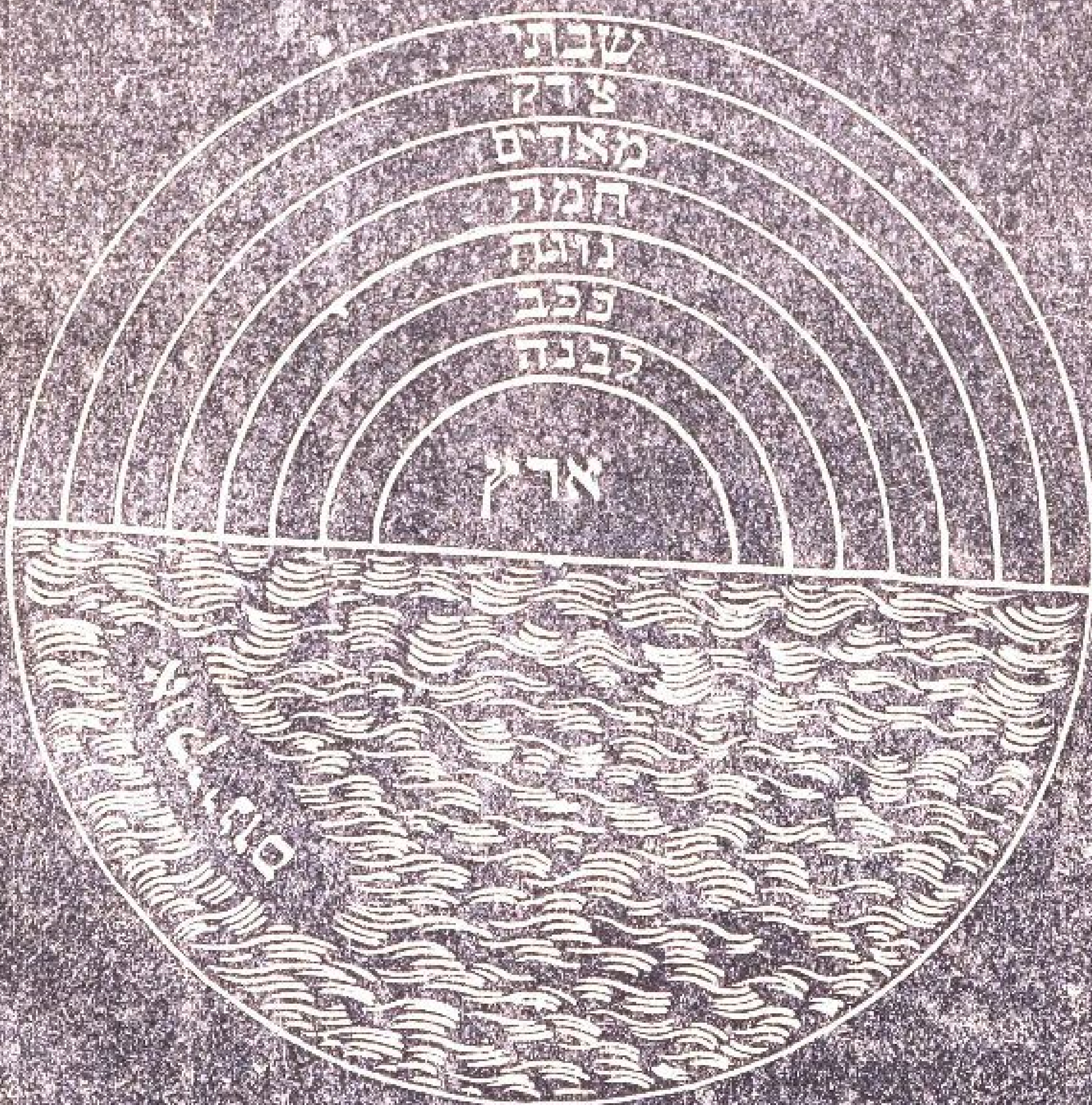
י"ד ברא עולמו בי' מאמרות כנגד י' דברות וברא חמה ולבנה כנגד ב' לוחות וגו ברא ז' כוכבים כנגד התורה מזוקקת שבעתים וברא כוכבים הרבה ומשמשין עם המזלות י"ב מזלות ברא הקב"ה בעולם וכל מזל ומזל ברא לו חיל שהן ט"ו חיילות וכל חיל וחיל לו ל' מחנות שלטון ליהטון שהם רבוא ות"ם ליהטון ל' לגיון שהם ל"ב רבוא וד' אלפים בכל לגיון ל' גסטרא שהם התיקע"ב רבוא וכל גסטרא ל' ערקון שהם ט' אלף רבוא וק"ם רבוא ולכל ערקון שס"ה רבוא כוכבים כמנין ימות החמה שהן אלף רבוא רבבות ותתקנ"ו רבוא רבבות מה רבו מעשיך ה' ולמשול ביום ובלילה שבעה ככבים מושלים ביום כנג"ם חל"ש בלילות הל"ם כנג"ם בימי' ולמשול שבעה מערכות כימה לאם הפול כוכבים רבים יחד מקובצים כאהל כאפרוחים תחת התרנגולת כימה לאב הוא למזל שור כסיל הוא העגלה ועם זה הסולך אחר כימה יש אומרים שהעגלה הוא עש וכסיל הוא שהולך אחר שני כוכבים לעגלה נקראו כסיל והם נקראים מושכות כסיל ולכימה שבעה כוכבים וזהו שנאמר בבראשית לממשלת היום ולממשלת הלילה והאלי' ולממשלו' ביום ובלילה הרי ה' יום ב' יום ג"ה תלי מתגלגל ברקיע והתלי הולך ומהפך עם כל המזלות לומר משיב חכמים אחור שאין ממשלות המזלות אלא כפי חפץ ומ"ה הקב"ה שבראם ולחכמת המזלות אין קץ ע"כ כל איש אשר נשמת רוח חיים באפיו יבין בלבו כי הקב"ה יודע מה יולד יום ומה שיהיה כמה חכם אחד במזלות יבין כל מה שיהיה כ"ש מי שבראם שיודע כל מחשבות עד שלא יוצרו כל מאורי אור אור הגדולה חמה במזרח תוך מן העגלה שהיא נתונה בצפון והמזיקים בני סלכים ברקיע והמלאכים שנפלו ממקום קדושתן מן השמים עולים לשמוע דבר אחד מאחורי הפרגוד ומתרדפין בשבט אש מיד הן חוזרין למקומן וכל הכוכבים וכל המזלות נבראו בליל רביעי בתחלתן ולא קדם זה לזה אלא ב' ידות טעם לכן כל מעשה החמה במאירות וכל מעשה הלבנה בזריחות וחמה ולבנה הם שני מאורות הגדולים הרקיע הזה עליהם נטוי כקובה של אהל ונטוי כיריעה שכתוב נוטה שמים כיריעה וישעיה אמר וימתחם כאהל לשבת כל הבריות מכסה הרקיע כאהל המכסה כל אשר תחתיו והגלגל המגלגל המאורות והכוכבים והמזלות ממזרח למערב וממערב למזרח להוליכם מטלה לשור ומשור לתאומים וכן עד דגים מתחיל וגומר עד שמות דלי ודלי מעלה ומוריד את שני המאורות הגדולים והם הכוכבים מדרום לצפון ומצפון לדרום והארץ מרוקעת על המים ושוכנת בתוך מימי התהומות כאיים בלב ים ונבר אוקיינוס מקיף

אותה מסביבותיה וזה נקרא ים הגדול ואין מי שיוכל לעבור בו או בנהרות ולבהות בו ואבל המים שבעולם ממנו יוצאים וכמו מעבר לאוקינוס יושב תהו ובהו והם מדובקים קצות הרקיע כדכתיב בספר איוב או מי ירה אבן פינתה וישעיה אמר בורא קצות הארץ והארץ הזאת נבראת למושב לגד לפון הארץ גבוה עד לכיסה מדובק לו הרקיע ומגלגל המזלות והחמה היא ראש והלבנה סוכב הרוצה לדעת באיזה מקום ראש התלי יוסיף על בריאת עולם שני שנים ויפחות אותה י"ט י"ט שנים והנשאר בו מחזורי ויראה מה שכנגד השנה ומה שכנגד החדש שם ראש התלי והזנב והליכתו לאחור והוא הולך לפניו ופעמים לאחוריו וכן הככבים כשמהלכים לפניהם כל הנולד שבן הולך לאחור ולא לפנים מן ראש התלי עומד במזל י"א חדשים עד זנבו הם ז' מזלות והבכנס ראשו במזל טוב ומזל בו והתלוי בתלי י"ב מזלות ומקצתם זכרים ומקצתם נקבות טלה ט"ק שהן במזרח למה שמותם זכרים מפני שפניהן מזרח שהוא עלייה ושם תחלת המזלות וכל דבר שהוא בעלייה תחלה הוא זכר שב"ג מפני מה הן נקבות מפני שפניהן פנת דרום יורדת וכל דבר שבירידה הוא נקבה כנקבה שהיא למטה סע"ד לפון נטוי בתהו בתחתונים דמי כנקבות תמ"ד מערב והם זכרים מפני שפניהן פנת מערבי ושכינה במערב ואין כבוד שיהיו אלא זכרים טא"ק אש ושמותן זכרים לפי שפקודתם אש והאש למעלה כזכר שהוא רלוי למעלה שב"ג עפר ושמותן נקבות לפי שפקודתם עפר והעפר למטה כנקבה שהיא רלויה למטה תמ"ד רוח ושמותן זכרים לפי שפקודתן רוח והרוח בנתיים בין למעלה למטה ובליטי מכריע זכר הוא סע"ד מים שמותם נקבות לפי שפקודתן מים והמים למטה והבלים מכריש נקבה שהוא רלויה למטה ואלו הן א"ש רו"ח מי"ם עפ"ר:

י"ב מזלות ברא הקב"ה בעולם וסדרן ברקיע הם ונבראם ואלו הן טל"ה שו"ר תאומי"ם סרט"ן ארי"ה בתול"ה מאזני"ם עקר"ב ק"ג ד"ד וסדרן לשמש בי"ב חדשי השנה ואורם מפסיק ביום ובלילה לכל אחד במקומו ואין נראין לעין מפני שמפלא אותם אור גלגל חמה וכולן נראין בלילה חוץ ממזל שהחמה יושבת עליו לפני החמה שהם מכוסין ושהם מגולין וזה סדר עלייתו טלה כוכב משתחיל טלה לשקוע כוכב מאזנים התחיל לעלות אם שקע כולה מאזנים כולה עלה וכן כולם יוצאין במספר נצבאם לכולן שמות ואין אחד נכנס בתחום חבירו ולא משנה מנהגו המשמש בשעת הזרע אין משמש בשעת הקציר והמשמש בשעת הקציר אין משמש בשעת הזרע וזהו סדר שמשמשין חצי מאזנים ועקרב וחצי קשת משמשין בעת הזרע ס"א יום ונבאותיה חצי קשת וגדי וחצי דלי משמשין בימי החורף ס"א יום ואע"פ שאין ראיה לדבר וחצי דלי דגים וחצי טלה משמשין בעת הקור ס"א יום וחצי טלה ושור וחצי תאומים משמשין בעת הקציר ס"א יום וכן הוא אומר והבאתם את עומר ראשית קצירכם אל הכהן אימתי הבאת העומר ביום ניסן וכן הוא אומר והירדן מלא על כל גדותיו כל ימי קציר חצי תאומים וסרטן וחצי אריה בעת הקיץ ס"א יום נמצאת אומר מעת הזרע ועד הקציר המה מהלכת שבעה מזלות מחצי מאזנים עד חצי טלה שהן ק"פ חלקים וכן בשעת הקציר עד שעת הזרע שבעה מזלות מחצי מזלות עד חצי מאזנים שהן ק"פ חלקים והחלקים במזל הרקיע עשוי כקיבה המזלות לכן נקראו מזלות לשון אזל שהולך על כן נקראת מעולם עגלה בדרום ועגלה בצפון

והקב"ה מנהיג בחכמתו:


טלה
שור
תאומים
סרטן
אריה
בתולה
מאזנים
עקרב
קשת
גדי
דלי
דגים


שבתי
צדק
מאדים
חמה
נוגה
כוכב
לבנה
ארץ

עושה עש כסיל וכימה שבהם מנהיג מעמיד כהנ"ל בעתו
בהם משנה עתים ומחליף את הזמנים מעביר את זה
עם כסיל משמאין סוכר כסיל סוכר עוברים בימות החמה וכן
אומר רב מהולל כל סוכר לשון הסגר והתימה כמו כל עושה
שכר שביפעיה כסיל סוכר עובר ופתרונו אדון העולם שהוא יוצר
את הכל כשהוא סוגר מזל כסיל סוגר עוברים ושני' שאחוזות
מאחזק' בימות הגשמים ואין דרך מהגה יה ובס' שבתי שמפרש
בריח השמאל' הרקיע הזה עשוי ככפה דומה לאהל הפרוש
על הארץ שנא' וימתחם כאהל לשבת קצותיו למטה ותוכו למעלה
ככפה דומה לאהל וכל הארץ תחתיו ויש אוקינוס מסביב וסביב
ים ארץ תהו ובהו דכתיב בס' ישעיהו הלא ידעת אם לא שמעת
אלהי עולם ה' בורא קצות הארץ אינה משבת ובאומה הארץ
דבוקים קצות ברקיע סביב כדאיתא בספר חכמי הגוים כי
הרקיע לארץ היא מכל צד ובספר חכמי ישראל שהרקיע בצד
צפון אינו דבוק קצותיו עם הארץ ואינו מתוקן כי פאת צפון על
הכו תולה ארץ על בלימה ומדרום כחומה פנתו כחלל שהומה
עגולה כדכתיב עושה גדולות עד אין חקר עושה עש כסיל
וכימה וחדרי תימן ממזרח וממערב מיוסד הרקיע על הארץ
כדכתיב הבונה בשמים מעלותו ואגודתו על ארץ
יסדה וכימה וחדרי תימן שהרוחות טמונים בתוכן בימות
הגשמים משמשין הקב"ה אמר לאיוב המבינתך יאבר נץ יפרוש
כנפיו כדי שהכנס רוח שבא מן הדרום תחת כנפיו ויעמידהו
ויהא בו כח לעוף והוא הדין לשאר עופות אבל לפי שהנץ
גדול בכנפים ורוב הגוף הזכיר שמו משאר עופות וכן שאינו
בג"ה שכימה משמשת בימות הגשמים ונחש בריח הוא מזל
סרטן הנקרא בל' חכמים מזל תלי לפי שתלוי בו י"ב מזלות ו'
מצד א' וו' מצד א' פעמים מבריח את השמים מקצה לקצה
לכך נקרא נחש בריח ופעמים מתעקם נותן זנבו לתוך פיו
כנחש עקלתון ו' מזלות הפנימיות פנים משמשין ומנהיגים
את העולם בלוהו זמן ובעלותם לשמש ישוב ומתעקם אף
מצד הב' כדי שיהא מכנים מזלות הקיצונים לפנים שמשו
בעולם ו' החיצונים שישמשו עתה להון ובשעה שמתפשט מבריח
את הרקיע מקצה אל קצה והרקיע הזה נטוי על כל העולם כולו
מקצה לקצה לבד מקצה פאת צפון שלא ינמר והעה"ז עשוי
ומחולק לג' חלקים שליש מים שליש מדבר שליש ישוב והארץ
מקום מזה תקופת טבת שהיא מערבית דרומית גבוה עד
לרקיע זה והגבול עגול הוא סביב כנגד שפת הים אוקינוס
מכל צד והוא גבוה רבון הוא מסביב סביב מקצה מזרחי דרומי
עד מערבי דרומי וזה הגבוה פתוח חלונות חלונות במזרח
וחלונות חלונות במערב ממקום מזרח תקופת תשרי שהוא
מזרחי דרומי של תקופת טבת ועוד המזרחי התיכוני והאמצעי
של תקופת תמוז ובאמצע בתווך בין ל"א חלונות שבקרן דרומי
לבין ל"א שבקרן צפוני יש חלון אחד באמצע ושמה חלון נוגה
ומצד חלון זאת מצד צפוני שלה יש חלון שבקרן ושמה העלומה
וכה האור יוצא שנאמר והעלומה יוציא אור והיא בקרן מזרחי
דרומי של תקופת טבת נקרא שמה בלגה והחלון שבקרן צפוני
של תקופת תמוז נקרא שמו נעמן מתחיל השמש לזרוח מחלון
נעמן והולך סובב וחוזר לאחוריו ויורד מצפון לדרום חלון אחר
חלון אלו חלונות ולכשמכלה ל' חלונות יש חלון א' ושמה חדר
שבה רוח סופה:

תקופת תשרי מתחיל השמש לזרוח מחלון נוגה והולך וסובב
לקרן מזרחי דרומי חלון אחר חלון עד שהוא מגיע
לחלון בלגה ותקופת טבת מתחיל מחלון בלגה והולך וסובב
וחוזר לאחוריו ועולה מדרום לצפון חלון אחר חלון עד שמגיע
לחלון העלומה והולך וסובב ועולה אל קרן מזר"צ חלון אחר
חלון עד שמגיע לחלון נעמן ועד חלון הדר זהו חלון ששמה
חדר מחשבון ל"א והשבעה מתחלת הקרן מזרחית דרומית
מחלון בלגה עד חלון העלומה זאת החלון ששמה העלומה
מחשבון ל"א היא החלון ששמה העלומה שחלון חדר שחלון
ששמה נוגה הוא מספרם קפ"ג כאלו החלונות שבמזרח קפ"ג
כנגדו יש במערב קפ"ג חלונות והם מבואות נ' והשמש
הוא החמה בכל יום הוא זורח מחלון א' ושוקע ובא במבוי
א' במערב כנגדו החלון שבמזרח ועד שהוא עובר ועולה
עוביה של מבוי החלון להראות בישוב יהיה שחר שנא' וכמו
השחר עלה ויאמר שלחני כי עלה השחר ועד שהוא בא
והולך ומשך במושבו של מבוי יהיה עלטה שנא' ויהי השמש
ועלטה היה ושכינה במערב לעולם שנא' סולו לרוכב בערבות
חלון אחד יש באמצע הרקיע שהוא בין מזרחי דרומי של
תקופת טבת ובין מזרחית חלון מזרים שמו לפונים של תקופת
תמוז ושמה מזרים שנאמר מן החדר תבוא סופה וממזרים
קרה. ואין חמה יוצאת ונכנסת בו אלא פעם אחת של מחזור
הגדול שבו נבראת חמ"ה נגלגלה היה במגלגל ונגלה גלולה
ויש לה ד' פנים לד' צדדין הצד א' כהו חם ולח הצד ב'
חם ויבש הצד ג' קר ויבש הצד ד' קר ולח כנגד ארבע:

תקופות השנה:

בתקופת ניסן נהפך הצד של חמה שהיא חם ד' זמני
השנה חם ולח לשיותו למטה לארץ יהיה השנה
חם ולח עד ג' חדשים. בתקופת תמוז נהפך צד החמה
שהוא חם ויבש לשיותו למטה על הארץ ויהיה השנה עד ג'
חדשים חם ויבש. בתקופת תשרי נהפך הצד של החמה שהוא
קר ולח עד ג' חדשים בתקופת טבת נהפך צד החמה שהוא
קר ויבש עד ג' חדשים. ואם לא היתה החמה מסובבת
לד' מסיבות לא היה העולם יכול לעמוד וז' הם מעדנות
כימה וה' מושכות ב' כסיל ז' והם הם י"ב סובב גלגל ז"
מקושרים מב' ליסוב לצד דרום והם משוכים מחוץ ליסוב
לצד צפון זורחת ז' מצפון לימין וה' לשמאלו וכנגדן נאספות
ביום ובלילה. התאומים סוף הה' עקרב סוף הה' מן התאומים
לקשת כבין עקרב לסרטן ב"ע לסרטן כבין עגלה לעקרב
עגלה לצפון ועקרב לדרום זורחת עגול כלפי דרום ושוקעת
עגול כלפי צפון ובצפון עגלה חוזרת ומסרת את הטלי והטלי
למזלות והמזלות לגלגל והגלגל חוזר בגלגל דלי המים והמזלות
כסרטן ותלי כמלך ועגלה כמנהיג וכולן ברוח שנא' ברוחו
שמים שפרה חוללה ידו נחש בריח זה התלי חוזרין ועורכין
ואספים מאורות כמלכים וכוכבים כשרי חיילות וסודרין מזלות
כמנהג הגדוד שנא' המוציא במספר צבאם והחשבון י"ב מזלות
נמלא כימה וכסיל על אשר הם ז' המזלות נמלא מכימה
וכסיל על אשר הם מ' המערכות כימה או מושכות כסיל
הפתח את הקשר מערכות כימה וכסיל תפתח אינו אומר כן
אלא התקשר ללמדך מאותה ה' חמשה ומחשבון או ז' מזה
אתם למד כי הה' מערכות כימה וז' מושכות כסיל הפתח
אלא הפך הקב"ה חשבון ואמר לאיוב תוכל לקשור ה' מעדנות
לכימה שהם ז' ותוכל לפתוח מושכות ז' לכסיל שהם ה'
עושים י"ב וכימה הוא מזל שור וזנב לטלה ועד כימה נחשבות
עם שור לכסיל י"א שהוא עגלה ועם טלה אחר הכימה

וי"א עגלה הוא עש הולך אחר הכימה שעגלה הוא כסיל שב' נקראים מופכות כסיל כי הב' נהפכים אל פני העגלה הה' מושבותיהם ומגולגלותיהם ולכימה יש ז' כוכבים והם מעדנות כימה ועש הוא שהולך אחר הכימה כשהביא הקב"ה מבול לעולם לקח ב' כוכבים מכימה והיה המבול וכשביקש להעביר לקח ב' כוכבים מעש וסתם המקומות וע"ז הולך עש אחר כימה לבקש בניה ועיש שהיא עש וזהו עיש על בניה תנחם לעולם כשמתחיל מזל הא' לזרוח במזרח מאזנים שהוא ז' מתחיל לבוא ולשקוע במערב אע"פ שאין נראין כולן ז' שמזלות ביחד מקצתן של זורח נראה ומקצתן של שוקע שהם ז' לא נראה כיצד טלה מאזנים בזמן שמתחיל טלה לזרוח מאזנים מתחיל לשקוע שור ועקרב בזמן שהשור מתחיל לזרוח עקרב מתחיל לשקוע וכן התאומים וקשת סרטן וגדי אריה ודלי בתולה ודגים לעולם הז' מזלות זורחים מצפון לימה הוא לצד דרום ונראין בישוב והם הולכים בצד צפון אחרי גובהה של ארץ ולא נראה לעין וגם כן המזלות אחרים וע"כ קראום שמואל ההכם הבית של מפותחים בלשון הוגר כמפתח כלומר שהשבע נקראים מעדנות על שהן מקושרות מביה לישוב ולא נראין לעיני היושבים ולא כנה הפסוק כן כל המזלות והככבים. עש הוא כסיל הוא מזל התאומים כימה הוא עש ראש מזל שור על שהם ניכרים ונודעים יותר מכל הכוכבים ומכל המזלות ועל אשר כן תמיד כימה וכסיל ביחד קרובים ביחד זה לזה והולכין זה אחר זה וניכרין לעין ע"כ אמר הקב"ה לאיוב התקשר מעדנות כימה או מושכות כסיל הפתח ללמדך להבים לרקיע כשזורחת הכימה הוא שור במזרח הרואה מזל עקרב שהוא שוקע במערב ובזמן שזורחת עקרב במזרח שור שוקע במערב והכסיל עם שור המזלות של אחריות (נ"א עם מזלות אחרות) מוסבין המזלות האלה ממערב למזרח מ לד צפון מאחורי גובהה של ארץ ע"כ נקראו מושכות כי הן מושכין את המעדנות ועוד על שזורחת הכימה במציאות כפונית יותר מכל המזלות על כן נקראו מעדנות אלו ז' ולא אחרים ומתחיל וזורחת מן הכימה וגומר בעקרב על שהכימה זרחה מצפון ועקרב זורחה מדרום ושאר המזלות זורחין מן המזרח לכימה למזרחו של מערב הרי למדת ז' מעדנות והם מושכות וע"ז נאמר מושכות ומושכות הן למעדנות נהפכות עם הכסיל ה' מושכות המעדנות ממערב למזרח בזמן שהכסיל במזרח הם מושכות למעדנות ועקרב שוקע למערב בסוף ה' מזלות שהן בצד צפון ויהיה מושכות עם כסיל במערב למזרח בצד דרום ממזל עקרב ומגלה התאומים בסוף הז' במזרחו אחרי הכימה והמושכות נהפכות מן המזרח למערב בצד צפון ממזל התאומים היא הכסיל בסוף הז' ומגלה עקרב בסוף ה' במערב החלת התאומים ועד התלת קשת י"ב מזלות הרי למדת מכימה וכסיל כי י"ב מזלות הן לא פחות ולא יותר . בב"ר כימה מעדנות הפירות פי' כימה משמשת בימות הגשמים והעולם מלבלב וממיתה את התולעת שמשחיתין את הפירות וכסיל מושך בין קשה לקשה זהו פי' כסיל משמש בימות החמה וקודם ימות החמה הפרי עוקצו אגל שני וכסיל מהממת ומגדל ומושך הגוף מן שם לשקץ כן אלה קנת דרכיו ברוך ומבורך שמו אמן :

ועתה אשכילך של ענייני החמה שס"ו חלונות והם מעלות קס"ג ימים עולה ברוח מזרחית וקס"ג יורד ברוח מערבית כפי ימות שנת החמה ויוצא במזרח ונכנס במערב

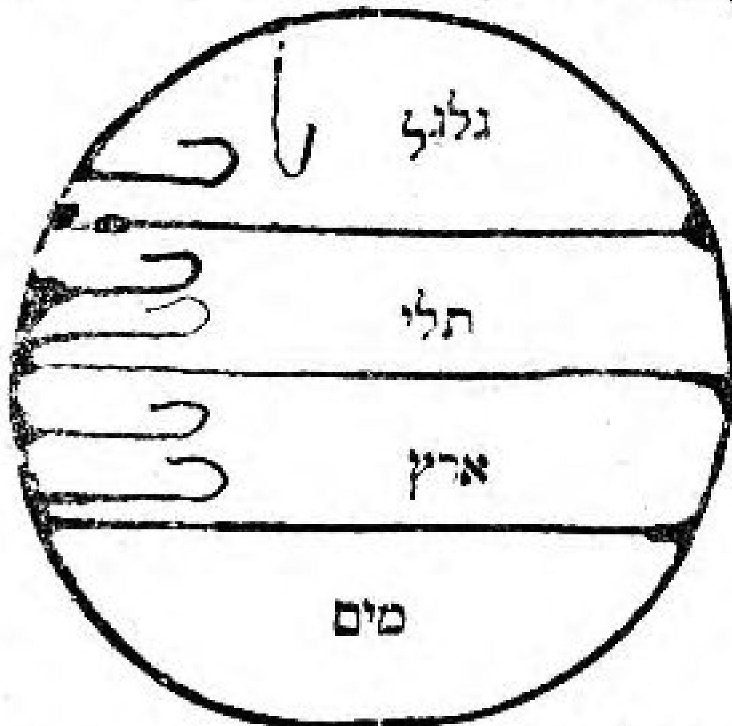
כי השכינה במערב נכנס ומשתחוה לפני מלך מה"מ הקב"ה ואומר רבון העולמים עשיתי כאשר צויתני :

בתקופת תשרי וטבת סובבת בקרן דרומי בימי אוקינוס בין קצה השמים לקצות הארץ ושוקעת שהלילה גדולה ודרך גדולה מאד עד שמגיע לחלון שבמזרח שרוצה לצאת בו ובתקופה ניסן ותמוז סובב בקרן צפונית בימי אוקיאנוס בין קצות דרום וסובב אל צפון הולך לצפון בתקופת תשרי וטבת וסובב אל צפון בתקופת ניסן שפה הדפים בקרן דרומי שפה הדפים בקרן צפונית ועל סביבותיו בחלונות שבמזרח שב הרוח החמה ג' אותיות מכתב כתובים על לבו והמלאכים מנהיגים אותו אלו שמנהיגים ביום אין מנהיגים בלילה והחמה עולה במרכבה ורוכב ומעוטר ככהן יכהן כאשר כהן יוצא מהופתו :

ביכות החמה קרנותיו ופניו מביכות לארץ של אש קרנותיו מביטות ופניו למעלה של ברד אלולי הברד שהוא מכסה אותו היה העולם נשרף שנאמר ואין נסתר מחמתו והוורך הופך את פניו של מעלה למטה אלולי האש שמחמם פניו של ברד לא היה העולם יכול לעמוד מפני הקור שנא' לפני קרתו מי יעמוד ולשמש אהל נתן ושס"ה הגליס (נ"א חלונות) יש לו כמנין ימות החמה לכך ס"ח של שמותיו שס"ה שמ"ש הר"ם המ"ה ובכל יום חמה ולבנה מכסות עיניהם מאורה של מעלה ומעליכין בו אליס ובשהוא יוצא הוא גבור והוא אלם מעוטריהן של בריות ונתן בנרתק בריכה של מים של מעלה שע"ג הרקיע עוברת המחיו ומהים המימוהו במים אע"פ כן אין נסתר מחמתו וי"ג תיבות כתובים על לבו לכן מבראשית עד ויכלו י"ג אור וה' מלאכים מנהיגים אותם ליום לכך ה' דברים בשמש והוא ככהן יוצא א' ימים כגבור ב' מוצאו ג' ותקופתו ד' ואין נסתר מחמתו ה' וכן ה' אור בפ' ראשונה בבראשית וג' מלאכים מנהיגים אותה בלילה הרי ה' מלאכים בין יום ובין לילה כנגדה יום ד' ה"פ אור לכך אל אדון על כל המעשים ה' תיבות גדלו א' וטובו ב' מלא ג' עולם ד' דעת ה' ותבונה ו' סובבים ז' אותו ה' וכן כאו"א הון מא"ב כ"ל ש"ח אבל באל אדון כל א"ב כנגד כ"ב אותיות התורה לכך לשמש שם אהל בהם תורת ה' תמימה שמולים בין יום ולילה הולך ד' רוחות שהן אלפים כנגד תורה שקדמה אלפים . בבקר בבקר טילו השמש בגיין ומוסיף לו אורה והולך ומאיר עד נכון היום ומשתחוים לו ומקבל מריה ב"ו ובא השמש ברקיע ומגלוהו לטהר את עצמו וכן בכל פעם וגלגליאל השר הממונה על גלגל חמה ועמו ליו מלאכים רבים ונכבדים שמריצים גלגל חמה ברקיע רס"ה אלפים פרסאות בכל יום ויום ומאיר הגלגל במ[illegible]ופה ואין מזיק לו והיא טובלת מאור של מעלה ואין עין יכולה לראות כדכתיב כי לא יראני האדם וחי כך עומדת הלבנה לפני שהכסא עגול מאחוריו כזה (ועצוי כמו האי לבנה כביצת השכינה ענן ומים וכן ענן וערפל סביב . וכשהלבנה מעקמת פניה הטורף למטה והפנים למעלה יהיה מכר זהו שאמרו הז"ל כל המברך על הלבנה כאלו מקבל פני שכינה ומרקדין כנגדה כמו והיות לנוע ושוב קופצת מתחת לכסא ואופניאל השר ממונה על גלגל הלבנה ועמו פ"ח אלפים מלאכים שהם מריצים גלגל הלבנה שכ"ד אלפים פרסאות בכל לילה כל זמן שהתקופה עומדת הלבנה במזרח בתקופה הד בג"ו להדם של כל חדש וחדש . מדור הלבנה בין ענן וערפל ומצויין כמו ב'

קערות כבויות כפויין זה על זה והוא בין שניהם כשהוא מולד הלבנה אלו ב' עננים הופכים את פניהם ברוח מערבית והוא יוצא מבין שניהם כמין שופר לילה הראשון מדה אחד לילה השניה מדה שניה וכן עד חציו של חדש עד שנגלה כולו אלו ב' עננים הופכין פניהם ברוח מזרחי פנת לבנה שיצאה מתחלה מתחיל לכנס ומתכסה בין שניהם בלילה הראשונה מדה אחד בשנית מדה שניה וכן עד סוף עד שיתכסה כולו תמצא שהוא כמין עננים שנא' אשר בשומי ענן לבושו וערפל חתולתו מנין שהוא מתכסה כולו שנא' תקעו בחדש שופר בכסה ליום חגינו בכסה ביום שהוא מתכסה כולו תקעו בחדש שופר שעה אחת מיומו של הקב"ה באים חמה ולבנה שוים להחילת ליל ד' שעת שבתי בשעה שנבראו. שלהבת לבנה מגעת לחמה ביום מ' מעלות עובר לתוכו ומכהה את אורו :

רבי נהוראי אומר גזירת מלך היא כשישראל חוטאין ומעברין השנה [שלא] כראוי שלהבת החמה מגעת ללבנה בלילה ארבעים מעלות עובר בתוכה ומכסה אורה וכשישראל עושין רצונו ומעברין השנה כראוי הקב"ה מכלה את החמה ומשלח רוגזו על אומות העולם שנא' כה אמר ה' אל דרך הגוים אל תלמדו. אור הלבנה פעמים נכסה ופעמים נגלה אבל אור החמה לעולם גלוי לכל העמים ואע"פ שחמה ולבנה הלוכן קבוע לא כשבילי החמה שבילי לבנה שבילי החמה קבועין שבילי לבנה אינן קבועין אלא פעמים שהיא מהלכת את המזל בקצרה פעמים בארוכה כיצד פעמים שהיא מאריכה את הילוכה הרי היא בארוכה ופעמים שהיא מקדימה את הילוכה הרי היא בקצרה ואע"פ שאין ראיה לדבר זכר לדבר שנא' עשה ירח למועדים שמש ידע מבואו וכה סדר הלוכם לא ביתו של זה כביתו של זה בית שבת"י גדי ודלי לצ"ק קש"ת ודגי"ם מאדי"ם טל"ה ועקר"ב נוג"ה שו"ר ומאזני"ם כוכ"ב תאומי"ם בתול"ה חמ"ה אר"י לבנ"ה סרט"ן. רהטי"אל השר הממונה על המזלות ועמו ע"ב מלאכים רבים ונכבדים הוא מריץ את המזלות במסילותם ממזרח למערב וממערב למזרח שביל עשה הקב"ה לכוכבים ולמזלות שהם הולכים בלילה ממזרח למערב וממערב למזרח וכוכביא"ל השר הממונה ועמו שס"ה אלפים של רבבות של מלאכים שהם גדולים ונכבדים שהם מריצים את הכוכבים מעיר לעיר וממדינה למדינה ברקיע השמים והכל תלוי בתלי שברא הקב"ה ברקיע הזה שעליו הסליק לו' ברא את התלי מראש ומאש וממים בדמות המין גדול כנחש עקלתון ועשה לו ראש וזנב והניחו בטובי הרקיע במקום אחד נטהו מקצה לקצה כבריח הנחש עקלתון והעוקל שלו באמצע ארכו ותלי נטייתו בטבעת גדולה וכל הכוכבים והמזלות אדוקים בו כל הכוכבים ושני המאורות וי"ב מזלות הוא נתמנה מלך על כולם לנהג בין טוב בין רע והוא מכסה אורן של ב' המאורות וז' כוכבים והוא המוליך והמביא את המאורו' והמזלות ממזרח למערב וממערב למזרח והוא המחזיר את ה' הכוכבים לאחור והוא המעכב אותו לעמוד במקום אחד מליך לא לפנים ולא לאחור והוא הוא המוליך אותם הילוך ישר והוא מאש וממים ומראהו כמום ואין נראה לעין כי אם ממסורת הסופרים הקדמונים אנו מוצאים לדעת את התלי וכחו וממשלתו ומלכותו ויראתו וטובתו ודעתו והכרת פני הנולדים בו וזמן מהלכו ממזל למזל ותנהג הלוכו להפוך וקלה הלוכו לאחור אחר הזנב וגובהו ושפלותו והם אדוקים בו המזלות ששה מצד דרום וששה מצד צפון ודע כי הגלגל המגלגל המזלות והכוכבים והמאורות והוא סדור ונתון הוא בעוביו של רקיע והמזלות קבועים ואדוקים בו לעולם ואינם זזים ממקום קביעות והגלגל הזה עגול הוא סביב לרקיע בדרום ובצפון ממזרח למערב והתלי נטוי בו מקצה אל קצה כבריח והתלי עשוי באמצע הגלגל כך והעגלה נהוגה מצד צפון לתלי ובצד צפון של מזלות הדרומיים מתגלגלת עם התלי ומכח התלי מתגלגל מנהיג קצה העגלה הדבוק בטבעת תלי ומתגלגל הגלגל המזלות הקבועי' בגלגל ממזרח למערב ומצפונית ממערב למזרח מעולם ועד העולם ולשבעה הכוכבים גלגלים קטנים והגלגל של מזלות מוליך את ז' הגלגלים של ז' הכוכבים שבת"י צד"ק מאדי"ם חמ"ה נוג"ה כוכ"ב לבנ"ה עם הכוכבים ועם י"ב מזלות ממזרח למערב ממערב למזרח מגלגל העגלה המנהגת את התלי מניה נסיגת התלי מתגלגל הגלגל של מזלות וז' של ז' כוכבים וכולו ברוחו של הקב"ה וברוחו שנא' ברוחו שמים שפרה חוללה ידו נחש בריח זה התלי וכתיב בדבר ה' שמים נעשו וברוח פיו כל צבאם והאל יתב' קרא שמות הכוכבים ומונה דכתיב מונה מספר וכו' וכתיב גדול אדונינו ורב כח ללמדך כי יותר גדלו בסדר מעשה מלאכת הכוכבים והמזלות והתלי והגלגל והעגלה ממה שגדלה גדלו בשאר מעשה העולם שאין חכמה רחבה ועמוקה ומופלאה בעולם כהכמה זו ולב התלי עולם שמים ונושב מחקרי העולם וגלגל המזלות ותלי אין חכמה א"ה ארי"ה וסימנו מחקרי העולם וגלגל המזלות ותלי אין הכמה תמה אם יהיה בהם מולד או תקופות כולם המים ויבשים כלם והשר מיכא"ל שמו שור עפר מאזנים רוח שמושו נוגה אם יהיה בהם מולד או התקופות מבולבלין ורטובים וסרוה מזל מים מנוגה וממכיר ושר ענא"ל הב"ק (נ"א הב"ק) תאומים רוח בתולה עפר וסימנן כוכב אם יהיה בהם מולד או תקופה מזיל במקצת ויבש במקצת על יסוד העפר והרוח והשר רפא"ל ס"ל סרט"ן מים וסימנו לבנה אם יהיה בו תקופות או מולד כולן לחיים והשר גבריא"ל קד"ם קש"ת אש דלי רוח וסימנן שבת"י אם יהיה בהם מולד או תקופה מהליכו יבשים בנחת על סוד וחליים מבלבלין ברוח לת ומזיל מים והשר קפצי"אל גד"ן גד"י עפר דגים מים וסימנן צדק המולד התקופה שבהם חליים יבשים בנחת וחליים מזלים מים והשר לדקיא"ל טעם עלה את עקרב מים וסימנו מאדים המולד והתקופה שבהם יבשין בנחת וחליים מזלים מים והשר סמא"ל :



אלמדך אותות השמש אם בזרוח שמש יהיה שמש ד ועכור בחמימתו יגיד על תבואות את האויר וטוהרו ואם בזרוח יהיה השמש זך ועכור בלבת את מלהיב אדום יגיד על רוחות רבות וגדולות ואם תראה פרס יצא

השמש כי יהיו פנים ירוקים והאדמדמים יגידו על גשם ועל
מטר ואם יהיו מיני שלהבת שהמה טרם יזרח יגידו על
חקום שתיו והחורף ואם יזרח השמש מתוך העננים כמו
מתוך שמים כאשר יזרח יראה כמו להב יגידו על חורף ושתיו
אם יהיו מיני השמש זורחים זוהרי השמש ומעוננים יגידו
על חורף ושתיו וגשם ומטר ואם בזרוח השמש במערב יהיו
העננים מסביבותיו יגידו על תכונות טוהרי הרקיע והאויר
ואם יבא השמש ואם ישוב מרוח צפון וינתק העננים אדמדם
אצד צפון ועננים שחורות אצד דרום יגידו על תכונות טוהר
ויגידו חורף ושתיו ואם יקומו עם רוח עב יעידו מטרות
גשם ואם סכל כדי השמש לפנות ערב יהיו כמו עננים אדומים
ולהם מאירים כשמש הם העננים יגידו על רוחות חזקות
ומזעפות ואם יהיו לאותם עננים אש רוחות יהיו מפה ומפה
לשמש יגיד על חורף ושתיו לרוב ואם יראה הרקיע שחור
לרוב כשחרות הקדירה יגידו כי יבשו ויחרבו הנהרות המעינות
והבארות ואם כזרוח השמש יהיה מסביבות כמו הקפה עגולה
יגיד על חורף ושתיו וכאשר יזרח השמש כמו שעה ואחר
נחלש ויפזר משם וירק את כלי זהרו שלהבת מתוך העננים
מגיד על מטר יחד עם ברד מעורב וכאשר יהיה בשקיעתו
שלו' (נ"א כלו) מגיד על מטר יחד עם רוח והרוח מאריך
פזלה באויר העולם ואם יבער השמש לרוב ויפלה ניצוצי זכר
שלהיבו כלפידי אש ויורדף מכולם מגיד על מטר עם רוח
יחד ואם זוהר זך מגיד כי ישב רוח צפון ועם השמים
לטוהר כי רוח צפון מטהר את האויר בגזירת הבורא יתב'
על אשר הוא נושב בארץ ממקום גבוה ורם יותר מכל מקומות
גבוהים ורמים לפיכך מטהר עוביו של אויר הומו ועלטתו
ימיס השמש בלא חשך ענן וערפל כנוגה אור אם תראה
סירה מיום הראשון כי יטהר מהבא הקרן העליון של ירח
יגיד כי ישב רוח צפון ואם יטהר רוח התחתון יגיד כי ישב
רוח הכוכב ואם יראה הלבנה בימי מלאותו יגיד על תכונות
טוהר האויר. ואם יראה בימי קטנות הירח ערפלו ועננו דק
וטוהר לרוב מאוד יגידו כי ישתנה הרוח אשר נושב באותו
יום ואם יראו את סירה עבים יגידו על חורף ושתיו ואם
יראה סירה ביום ד' למולד זקוף בקרנותיו עד נשיבת הרוח
מהרוחות המערביים יגידו על חורף ושתיו ואם תראה כי יש
לירח כמו בקעים מאותו מקום שנראין הבקעים יגיד כי משם
ישיב הרוח. כשיהיה הירח מלא ושלם וממולא עד יום ד'
מיום הרביעי עד יום השביעי וממלואו ועד מהליהו וממהליתו
עד מלואו יגיד בזמן שיהיה קרוב לשמש יהיה הרוח או במזל
הרביעי למזל שהולך עם השמש יהיה השנוי לרוחות לימים
שבעה כי כן נהגלו באותות סירה והירח ראוי לראות
ולהבין ולהשכיל אותות סימנים מטר שלשה ימים למולדת או
לאחר ג' ימים למולדות למלואה להיות שלמה ולמהלה סירה
בסוף חלינו של ירח ממדת מלואו כל אלה מועדי סירה ראוי
לראות סימנים מטרה ג' ימים או לאחר ג' ימים אם סירה
דקיק וזך וטהור ולא יראה בו מאומה עופל יגיד על תכונות
האויר ויושרו. ואם יתראה במעוטה ויתראה מסביבותיו הקפו
ענני וערפלו הוא מדור הלבנה המתכסה הירח בתוכו לכל
חדש ויראה לכל רוח כמו תקף ומסיע העננים עליו מגיד
כי ישב רוח מאותו הצד הנוסעים ממנו אותם העננים אם
יראה סירה מכורכ' ועב ושמו מגיד על שתיו וגשם ואם סביב
סירה גורן אחד טוהר ונמחה במעט מעט יותן הגורן יגיד

על תכונת האויר וטוהרו ואם יהיו ב' או ג' מגדת על שתי
וגשם ורוח אם יהיו מעורכמות כדוע והתבקעות מצד א'
מאותו הצד יבאו עבים ואם יהיו משולש (נ"א מועטות)
ועבות או ירקרקות ומכורכמות או שחורות ונראה כמבוקעות
כולנה וכמו שההיינה גדולות כן יהיה אף סערת האויר ושני
לרוב אם כזרוח השמש יעשה בסביבותיו כגורן עגולה אם
יבקע מהרה יגיד על תכונת טוהר הרקיעים כזרוח השמש דע
כי באותו היום יהיה גשם ואם יזרח השמש מתוך עננים
ובזריחתו הם כלבנה אז יהיה חורף ושתיו וכזרוח השמש
יהיה אדמדם וירקה יגיד על רוח אם בבקר יראה השמש
גדול גרב יהיה חורף ושתיו ואם יראה נוטע קודם זריחתו
יגיד על גשם ואם בזרחו יהיה מלפניו עננים אדמדמים יגיד
על גשם שיבא לצד דרום ואם יחפשו עלמם לרוב כמהפשי
בלים ומתנערים לרוב וגם העורבים אם יראו לרוב ויגברו
לרוב וגם הזבובים אם יאספו לרוב וינשכו לרוב או מצפצפים
בקולם יגיד על גשם ודע אם נפל הקופה בתחלת חדש כל
התקופה יהיה חום ובמאי הלייה ביטנית מוג"ס ירבו גשמים
כוכ"ב טלו חום ולבנ"ה טלו קור שבת"י בקין ובחורף לגם
וירדו גשמים לד"ק טלו קור ושלג וגשמים מאדי"ם חום
וירדו גשמים ויהי כלו בלא לגם:

סדר הלוך המזלות המשמשים בתחלה:

ליל א כ"ל שצ"מ חנכ"ל שצ"מ : יום א חנכ"ל שצ"מ חנכ"לש :
ליל ב צ"מ חנכ"ל שצ"מ חנ"כ : יום ב לשצ"מ חנ"כל שצ"מח :
ליל ג נכ"ל שצ"מ חנכ"ל ש"צ : יום ג מחנכ"ל שצ"מ חנכ"ל :
ליל ד שצ"מ חנכ"ל שצ"מ ח"נ : יום ד כ"ל שצ"מ חנכ"ל שצ"מ :
ליל ה חנכ"ל שצ"מ חנכ"לש : יום ה צ"מ חנכ"ל שצ"מ חנ"כ :
ליל ו לשצ"מ חנכ"ל שצמ"ח : יום ו נכ"ל שצ"מ חנכ"ל ש"צ :
ליל ז מחנכ"ל שצ"מ חנכ"ל : יום ז שצ"מ חנכ"ל שצ"מ ח"נ :
ונמצא סדר הלילות כנג"ש הל"ס :

ועוד אשכילך להבין באם יהיה שתיו או גשם מאותות הלבנה
ביום שלישי ללבנה חדשה ממולד שלה אם יהיו קרני
הלבנה כמו פחים ומשוכים ועלומים זה האות יגיד על גשם
ומטרות וכמו כן אם יהיו קרני הלבנה ביום רביעי כאלה כן
יגיד על הגשם ואם יראה הקפה של לבנה אדמדם כאש זה
האות יגיד על שתיו גשם גדול ובימי מלואה אם יראה על
הלבנה כמו שחור מאומה זה האות יגיד על שתיו גשם גדול
ובימי מלואו מטרות ואם יהיה מכל סביבותיה כמו גורן
עגולה או ב' או ג' עגולות זה יגיד על שתיו וגשם גדול:
ועוד נלמד להבין ולידע מטרה אם יהיה שתיו וגשם מאותות
החמה אם יזרח השמש אדמדם יגיד על גשם מטרות וכאשר
יהי' נכון להשקיע לבוא במערב כ"א בלירים השמאלית יהיו
פנים שחורים וקדורים לו הבטח כי מיד יהי' גשם ומטר
וכאשר הזרח השמש אם יעמוד ענן ושמש על אשר גלוי שלהבת
זה האות יגיד על גשם ומטר וכן הרבה בס' המזלות:
ועוד הכמה שם על שתיו וגשם לאורך ימים אם החזירים
או העזים יעשו מהמים הזכרים עם הנקבות ונבעת
שילו ויפסקו שהמים עושים עצמם עוד נראים להשתמש או
אם מהלכו במקומות המים או ברעש ונוע ורוצים להתהלך
יותר וגם שרוצים לרעות והופכין מרעיהן מתחת לארץ עד
קצות שפתי סוסיהן וגם ממהיהן ראשם כנגד צד צפון וגם
הכלבים אם יתפרו בארץ וכן הזאב אם פניו קרוב לעזים או
קרוב

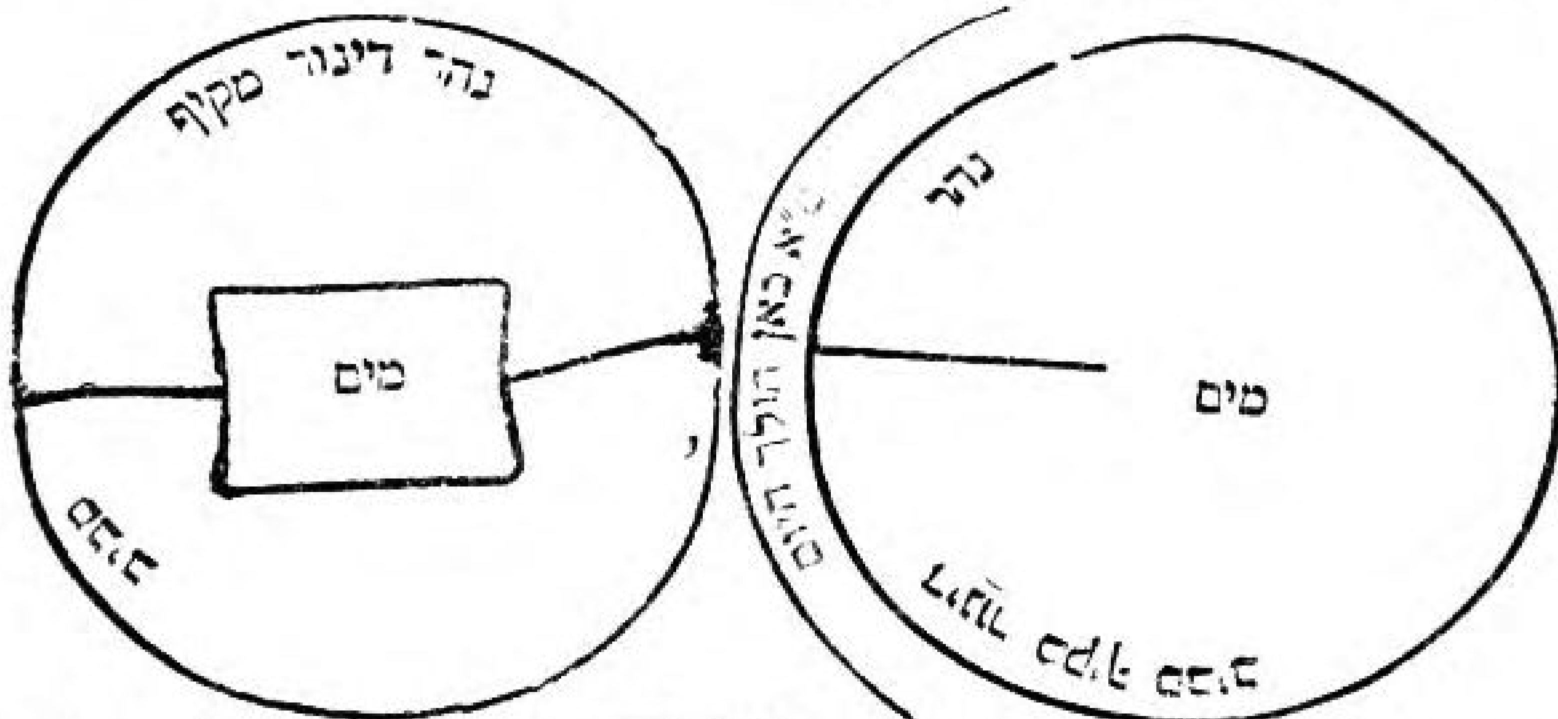
יקרוב לבתי טירון וגם אם יטבלו שוורים שפתותיהם במהם המים ובמעיינות ולא מפני תאוות שתייה וגם האווזים אם ילכו קורלים בכח מאכל מזרעתו וגם קורי עכבים אם יפלו מעלמן בלא הפתח רוח כל זה יגיד על שמיו וגשם לאורך ימים ובעת שהלבנה הסרה נקראה מאור קטן ואז אין ממשלת הכוכבים ברקיע כי אם נ"ח כוכבים מניין כוכבים והסקטלנה לבנה על לבושיה ונעשה הכוכבים כאדם שמכה על עץ הערף ויוצאין סביבים לכך הכוכבים עם הלבנה יוצאין ומתחלת העולם צרף האותיות וגלגל הדיבורים וחשבונם ומניינם ומספרם וחושב חשבון כוכבים ומזלות וחשבון תקופות ומחזורות של כוכבים ושל תלי ושל מזלות שהיה עתיד ושלחו לבריאות והיה עורך החשבון כולו לפניו כדי לראות הדורות שעתידין להבראות מראש ועד סוף כדכתיב מי פעל ועשה קורא הדורות מראש קודם בריאות עולם כדי להבין מעשה כל אדם ולדקתו ולשפטו ולגזור על כל אחד ואחד לפי מעשיו העתיד לעשות בין טוב ובין רע ומנה כוכבים ומזלות עליהם ומנה כוכבו ומזלו שיזרע בשעת זריעתו ובשעת מולדו בין טוב ובין רע וכל אלה עשאם האלהים בחכמתו ובתבונתו קודם שיברא העולם שנא' ה' בחכמה יסד ארץ אע"פ שמנה כוכבו ומזלו של כל אדם קודם שיברא העולם לפי מעשיו שעתיד אדם לעשות ולא נתן הקב"ה לכוכבים ולמזלות רשות להרע או להטיב אחלה עד שיראה האדם לבראות שלא היה נכון בלא יצר דכתיב כי יצר לב האדם רע מנעוריו ועל זה האלהים רחום וחנון הוא ונחם על הרעה ערך ותקן התשובה מתחלת הבריאה בטרם הרים יולדו וגו' תשב אנוש עד דכא שאם יחטא ויעשה תשובה ה' אלהים זהו אין מזל קבוע כי הכל לפי מה שהאדם באותה שעה דין כדכתיב בישמעאל באשר הוא שם ובמזלות המאורים שבם יראו כל הזמנים לכך אומרים בלילה ומחליף את הזמנים ומשנה העתים ולא בשחרית. והתרנגול כשמשכים לקרוא בלילה ישתנה הזמן ולמחר יהיו עננים כי הענן נכנס בהרכותו ופעמים לבנה בלילה פעמים אינה מאירה זהו ומחליף את הזמנים ומשנה עתים ובשלשה כוכבים לילה. זהו ומבדיל בין יום ובין לילה אבל בבקר אע"פ שראו שעלה השחר יום זהו דכתיב עושה שחר עיפה וגו' ה' צבאות שמו: למד כנגד ה' המאורות מה לי גבוהה על כל האותיות כך הקב"ה על כל בריותיו ואופה הכל מתחלת בריאת עולם במאמר יהי אור זהו נהר דינור שממנו הולכין כל המאורות כדאמרינן בבריאתא אלמלא זנב כימה בנהר דינור אין בריה יכולה לעמוד בקור ולכך החמה ולבנה וכוכבים נראין אדומים ומה שהחמה הולכת החמה ביום היתה הולכת נהר דינור ובמקום הליכות החמה ביום נהר דינור הולך ואותו הלוך קורא יום שנקרא עת היום ובמקום הליכות החמה בלילה היה הכל מים והיה לו כמו רפיסת שהולך בהם ואותו מקום נקרא לילה זהו ויבדל אלהים בין האור נהר דינור ובין החשך השכת מים עבי שחקים זהו ויקרא אלהים לאור יום כלומר נהר דינור שבו נגלות המאורות מתהלך שאם לא תאמר כן מאי ויהי ערב ויהי בוקר והרי נתלו המאורות אלא נהר דינור מהלך כמו עתה השמש כלום לאור יום נהר דינור ולחשך קרא לילה להשכת מים שהם לכך כחמה ובשמשה יהי' אור נהר דינור עד הלוי יום שנהר דינור עולה למזרח ולמערב ביום רביעי הוליא מנהר דינור כמו גבולי היוה שמשל דינור עולה ולבנה וכוכבים עולין נאמר במגזות גבעים לפי גבם בערבן מדו חכמים ש"ם מדריגות

וי"ב מזלות למודין בו והמומחה טל"ה שו"ר תאומ"ם סרט"ן אר"י בתול"ה מאזני"ם עקר"ב קש"ת גד"י דל"י דגי"ם וכל מלך (נ"א מהלך) מהם ל' מדריגות וכל מדריגה ומדריגה ס' נסמרמות וכל נסמרת ס' ברקונות וכל ברקון ס' אולות וכל אולות ס' אורות וכל אורות ס' סוסות וכל סימות ס' רופוסאות וכל רופיסאות ס' הרופות כהרף עין נמול החשבון זה בידך עד י"א וי"ב דברים אחרים מן דקדוקי החשבון אבל הכוכבים היורדים והעולים ומנהיגים את העולם ושמונתן שבת"י צד"ק מאדי"ם חמה נוג"ה כוכ"ב לבנה וכל אחד ואחד יש לו חלק בכל האחד מן אלו הכוכבים בהילי דרקו"ן דינור היה מקיף אז כמו עתה המזלות והתלי שמגלגלין והולכין בשמים כי בתלי י"ב נוהגים ז' מעדנות כימה וה' מושכות המזלות והתלי שמגלגלין והולכין בשמים ובארץ ז' וה' הם י"ב סביב הגלגל מקושרין מבית והם פתוחים מבהון זריעות ז' מימין לשמאל וה' משמאל לימין וכנגדם נאספים ששה ביום וששה בלילה תאומים בסוף השבעה ועקרב בסוף ה' מן התאומים לקשת ומעקרב לסרטן כמו כן ונאספים עגלה לעקרב עגלה בלשון עקרב בדרום זורח עגול כלפי דרום שוקע נוטה כלפי צפון ובצפון עגלה זורחת ומחזרת את התלי והתלי למזלות והמזלות לגלגל והגלגל תולה בגלגל דלי ומזלות כסרכים ותלי כמלך כמושיב ראש בראש השטה וזנב התלי בסוף השטה ברא מהלך ישר והאב מהלך הפך כן היה מתחלת העולם נהר דינור סובב ולאחר מכאן ה' יום ביום ד' הוקפה מנהר דינור ראש ונברא חמה להאיר ביום על הארץ ונהר דינור אצל המזלות להאים קור כימה ושלג לבנה וכיוצא בהן:

ע"כ נבראו כוכבים קטנים אע"פ שאין מאירין אלא לתמם העולם לאור שלהבת שלהן שאם לא האמר כן למה נבראו מה צורך לעולם בהן אך כל מה שברא להנאות העולם ומן כה הנהר של כוכבים רצים במסילתם וגם המזלות והמאורים רצוא ורהפיא"ל השומר רך עמהם וג"נ שרים נכבדים עמו להרין המזלות והמאורות על כן נקרא רהפיא"ל לשון רץ ורץ מהירתם ודעו כי כל המלאכים נקראים על שם מה שממונים כגון רזיא"ל שמוסר ספר הרזים ובו השכיל אדה"ר ובו מלאכ' על החדשים שפיעא"ל נשיא על חודש ניסן ועמו ל"ו מלאכים רנגיא"ל נשיא על אייר ועמו מ"ג מלאכים ארניאו"ר כם א על סיון ועמו ס"ה מלאכים הפ"ן [illegible]ו"ן נשיא על תמוז ועמו כ"[illegible] מלאכים נת"ר גא"ר נשיא על אב ועמו כ"ט מלאכים מולא[illegible] נשיא על אלול ועמו כ"ט מלאכים פהדרו"ן נשיא על תשרי ועמו כ"ט מלאכים. לרב"ב נשיא על מרחשון ועמו כ"ז מלאכים ארבגדו"ר נשיא על כסליו ועמו כ"ט מלאכים אבריא"ל נשיא על אדר ועמו כ"ח מלאכים לפי שהנשיא נקרא אבריא"ל לשון ברכה שתהיו מלאכים האקראים בטוב כגון רומיא"ל הדפיא"ל הפריא"ל שלמיא"ל מלכיא"ל וכל כיוצא בהם ברים הקב"ה והוריד למרדכי ואסתר בחדש אדר ה' והמד וספר הזכרונות ובא להלות למרדכי והיה מהנה למלך ונתן ברכות למלך הכבוד מריא"ל על דינור שמשיא"ל ירהמא"ל על סיהה מוכביא"ל על הכוכבים סופריא"ל על ספרי החיים על שם אמרי ספר זכוניא"ל על זכות ישראל יהודיא"ל על המלאכים זהו ולפיכך עליון נקראו כל המלאכים על שם ממשלתם וכאשר צירף הקב"ה האותיות ועשה גלגל הדבורים וראה כל הפעולות שיש לו לבראות וקרא ובא למעלה בשמות בחכמה ולפי שהשמש והירח והכוכבים נבראו מנהר דינור ע"כ הוא ברקיע

שני לסליק המזל לשום מזלות הקדים ועשה בריכות מים לפני השמש לקרר חום השמש ולהפליג ליתן ביום רביעי הוציא מנהר דינור חמה ואח"כ לבנה ואח"כ כוכבים ומזלן ברקיע ובדינין מדינים שרותה וזורקו אחריה רתיחה לכך כוכבים הולכים לגד אחד כאדם המתקן גבינה החלב יוציא מן החלב הגבינה וממה שנשאר מחלב מבשל ויהיה כמו גבינה אינו כל כך לבן לכך החמה לבן מירח וירח מכוכבים וממעט לבישת ירח הודיה על המים ונבלה נהר דינור ומהם נבראו האורות ומה שאמרו חכמים שנהר יוצא מזיעת החיות והחיות נבלע בשני בנים הם אחד מזיעות אבל כחא הכבוד ועל ראש רשעים יחול:

וברקיע השני נהר דינור אחד שהמזלות נדונין ממש שאמרו רבותינו אלמלא זבב כימה בדינור אין ניצול מפני הקור והמזלות ברקיע השני כתנגה ומה שהחמה הולכת ביום דינור הולך ביום ראשון, ונקרא יום ובהלוך החמה בלילה הולך דינור בחשכה כי העולם היו מים וסביב למים בקליפה שהוא שמים וסביב אותה קליפה דינור הולך בקליפה אחת ומה שלמעלה בקליפה היה הולך וזה היה בהלוך חמה ביום ומה שלמטה בקליפה זה היה במקום חמה בלילה:



ואז היה הולך בהשכת מים למים שמים ולמטה בקליפה היה עבים שכן דרך המים אבל למעלה ללולים כתיב ולחשך קרא לילה כלומר במקום השכת יקרא מקום לילה כשהיה חמה הולך שם בלילה כך מה היה לכל מזל ומזל יש עליה בגד שהרקיע הקלה מהרקיע לקח מאשו הגדולים ומלהלוה דבר קדשו ורוח קדשו וערב יחד ובא כמו זכוכית והיה לא ורקעו וספהו דכתיב ימיני טפחה שמים וכשנתייבש הרקיע זה הרקיע עמו נשהקים כלומר הרקיע כשהיה לא הזקים כראי מוצק זהו כשנתייבש נוטה שמים לבדו ודורך על במתי ים זהו כשנתייבש לאחר וימתחם כאהל לשבת שמתח השפע והכל ע"י הרוח כדכתיב ברוחו שמים שפרה ומן הרקיע עצמו למעלה הוא מוציא קורות שהן בולטין וכן השמיכ מלא מים ובין קורה לקורה נקרא עליה ויש מהם שמים מונחים בה זים לכל מזל ומזל עליה למעלה זהו המקר' במים עליותיו ועל כרקך אתה צריך לומר שהקורות מן השמים עצמו ומחוברים שגם כך שם קורה על השמים הלא כתיב וימיני טפחה שמים וכתיב כי מגרעות נתן לבית סביב לבלתי אחוז בקירות הבית שלא הי' מנקב החומה והבליטה ראשונה והשנייה למעלה מן הראשונה אותה קורה מגרעת לפי שהחומה נגרעת שממעטין עובי החומה כדי שיהיה מקום בולט אבל אותו שלמעלה בסוף החומה קורה מטפחת כי למעלה בחומה הי' כמו מקום גבול שהיה הקורה מונחת בלותו מקום אבל מגרעת היה כל החומה מקצר בעובי ולפיכך למטה היה רוחב המסה למעלה שמה למעלה שנעשה לכך כתיב היציע התחתונה חמש באמה והתיכונה שש באמה והשלישית שבע באמה רחבה אבל למעלה לא היה אם מקום גבול לקורה וזה נקרא מטפחות כתיב כל אלה אבנים יקרות במדות גזית מגוררות במגרה מבית ומבחוץ וממסד עד הטפחות ולויל מן היסוד עד הטפחות ויוציא וגבי שמים כתיב וימיני טפחה שמים צריך אתה לפרש שהקורות בולטות למעלה לשמים והקור הוא אחר השמים ואותן הבליטות המו שהוא בחומה זהו המקרה במים עליותיו וגם תוכל להבין במקום שמים המחוברים כמו כן יש לארץ מקום גבול לקבל השמים ולשמים בליטה שנכנס לתוך הגבול וכן הוא כמו כוס של כסף שעשוי בו מקום לקבל הכסוי וזהו שכתוב אף ידי יסדה ארץ וימיני טפחה שמים ודבוקים זה בזה ולמעלה מן הקורות יש כמו שמים והוא עשוי כמין כיפה דכתיב לשמש שם אהל בהם ולמעלה יש נהר דינור כב' קליפות ומשם יוצא מעט נהר דינור ויורד לכל מזל ומוליך את המזל ברתיחות וזהו שכתוב נהר דינור נגיד ונפיק מן קדמוהי אלף אלפין ישמשוניה כמו אל נהר דינור המלאכים שמשמשין אותו להוליך לכל מזל ורבו רבבן קדמוהי יקומון לפני נהר דינור להכנים כל נקב ונקב אבל הראשונים מצויין שמים לילך ראש זה לכאן וזה לכאן והם אלף אלפים זהו ויתן אותם אלהים ברקיע השמים בין אותן קורות הבולטים יהי מאורות אורות לא נאמר אלא מאורות כמו מקום האורה שהרי השמש מונחת כמו הזכוכית והאורה יוצא חוץ לזכוכית ועל אותו הזכוכית אמר יהי מאורות בשמים וזהו מלאים זיו ומפיקים נוגה כמו הזכוכית מלא זיו ומפיקים לחוץ מה שאומרים בשבת הפותח בכל יום דלתות שערי מזרח כי עובי הרקיע ממקום שנכנסת החמה בבקר מהלך חמשים שנה ויש דלתות במקום עובי הרקיע והלונות יש לרקיע במקום שכלפי העולם הרואה את הארץ וכשהחמה נכנסת בפתח הדלתות אז הוא עמוד השחר והם רחבים לכך אמר דלתות שערי מזרח ולפי שאינו בוקע כי יש לחמה ריוח כשבא לצאת לעולם יש חלונות קלרים לכך אמר ובוקע חלוני רקיע ואינו הולך בחקתו מעצמו כי היה שורף כל העולם כולו והקב"ה מוליכו בנחת זהו מוציא חמה ממקומה ולבנה ממכון שבתה היא כלת השמים עם למשם והוא כמין קמרות כפות נאות ללבנה זהו ולבנה ממכון שבתה והשמש בבוקר הו בערב יוצא ומהפשט אורו בגלה עולם לכך שמש בלשון נקבה יהי מאורות ולא אמר מאורים זהו אם

ורחם השמש עליו בלשון נקבה שנ״ס ורנס וכשהשמש הוא בתקופתו אמר בלשון זכר השמש יצא על הארץ כשמאיר והולך וכן השמש בגבורתו שנה ביום ד' מנהר דינור שהיה עומד בין הקליפות הקפיא נהר דינור כגבינה וברא את השמש ונשתיירה מלאות דינור כחלב שכבר נעשית הגבינה ולאחר שהבדיל את הרקיע למעלה מקליפת דינור ולמטה השכת מים שהיה השכה וברא שמש וירח וכוכבים ומזלות ולכל א' מדור לפי כבודו :

ודע שהכוכבים עומדים ברקיע בין ביום בין בלילה אלא מפני זוהר השמש שאין מניח לראות בהם כאדם שנותן להבת בשמש אינה נראית למרחוק להון מפני שהיא נגולה ואם תשים גחלי אש בחמה נראה כאפר לכן ביום זוהר השמש מכסה אורה ואין נראית אבל בלילה כשחמה למטה מן הים אוקיינוס הכוכבים נראים ואם תאמר למה נבראו הכוכבים הקטנים הדקים כיון שאינם מאירים לפי שהמים העליונים קרים וברא לצבא השמים להחם אותם ובבקר מה שנראה בכוכב היוצא ממקומו וגבורות היום באו ונראה כזהרות כוכב היוצא ממקומו יורה כחן והכוכב ילך מסילתו ולא ימוש ואים לא נעדר ובהליכת הם מאלים לו והקן להם שבילין בשמים ובמקום השבילים תקן מתמה הרקיע ירקרק כדי שיתראה יותר בטוב להון כדי להאיר על הארץ ונתנה בטובי שההמון של רקיע הסמוך לארץ כמלא שעל הארץ מאיר ולא ברקיע ובכוכבים ומזלות כל אשר יהיה על הארץ יכול אדם לדעת בין טוב בין רע וכן בלבך שהקב״ה יודע את הכל שהרי בשר ודם יראה כל דבר במזלות כל שכן ממ״ה הקב״ה שהוא יודע הכל שהרי הוא מודיע לכל בשר ודם ואין צריך לומר שהוא יודע הכל ברוך הוא ויתעלה זכרו לעד ולנלה נלחיש לו כ״ש וק״ו בנו של ק״ו : מים מ' בשמים ונקבר לו כחר וכו'. בספר היצירה הוציא הקב״ה רוח מרוח קדשו וחקק וחצב בלוחו הרוח שלפת שילר בו ד' רוחות העולם ורוח בכל אחד להבדיל כמו אומן שעושה כלי זכוכית לוקח כלי ברזל נקוב מקלה אל קנה ולוקח מן הזכוכית מטל הכבשן ונותן קנה הכלי בפיו את כל הקנה מכלי ההוא הנכנס בפיו שפה ברוח פיו והרוח עובר מתוך הכלי נקוב ומגיע עד הזכוכית הדביקה בקנה הכלי הנקוב והרוח רוח פיו שנפח בזכוכית המותכת ונעשה כלי קטן או גדול ארוך או קצר או רחב או מד' פאות בכחו מזגר כ״ש האל הגדול הגבור והנורא כשהוציא רוחו בממתה הללו של עולם והוציא מים מן להלנתו הרב לאין שיעור וחצב וחקק כסא הכבוד וכל צבא מרום ולא ראה הקב״ה לעשותם מהאש הגדולה פן ישוט לו שהוא אש אוכלה אש ולקח מים אש ורוח וברא משרתיו וחלק המים לג' חלקים מחלק א' הקפיא את המים והכתיב שמים באש ובעשן רעש ועפר ונעשית הארץ חלק השני עשה כל צבא מרום והמים העליונים חלק השלישי כשהרקיע רקיע שעליו להבדיל בין מים למים היו הליים למעלה והליים למטה והמים שלקח מליטה היו שמחים ואומרים אשרינו שיש לנו להיות קרובים אל בוראנו ולהיות שמחים ומשוררים תחת כסא הכבוד מתופפים בשמחה רבה ונותנים שבח והודאה וקלוס ומכתירים כתר ותהלה ליוצר עולם שנאמר מקולות מים רבים אדירים במע״ב תמלא י״א פעמים מים ובאלה תולדות נח י״א פעמים לומר בדור י״א היה נח והיה מבול והקב״ה ידע שהמים יחזרו לעולם ובשביל י״א שבטים נוים לפי שבדור המבול הקלו באמת אינו כבומה וגזר הקב״ה על המים שהיה מתי מצרים וגזר להביא מים על מצרים י״א פעמים מים. כתיבה מים ב' ממי״ן סרי כ״ב ממי״ן בפסוק ויאמר ה' אל משה אמור אל אהרן קח מטך ונטה את ידך על מימי מצרים על נהרותם על יאוריהם ועל אגמיהם וגו' לומר עם הכל נהנה כי אין אדם תחת השמש לכך בויובע המלא ים ומים מן הסירה עד ויבע משה י״א פעמים וגם ביהושע י״א פעמים מים ח' פעמים מי הירדן וג' פעמים מים שהתנה לחלק מי הים לפני בני ישראל וכן וישב הים לפנות בקר לאיתנו להגאו שהתנה עם הים מששת ימי בראשית והמים העליונים תלויים במאמר הקב״ה בין המים אשר על הרקיע לא נאמר אלא מעל לרקיע כלומר שתלויין במאמר : פלג אלהים מלא מים מלמד שפלג אלהים את המים ונתן חצי ברקיע וחציים באוקיינוס הרקיע דומה לבריכה ולמעלה מן הבריכה כיפה ומתחת הבריכה כיפה מזעת והיא מזעת טיפין טבות והם יורדים לתוך המים המלוחים והמים העליונים גלולים מכל דבר ומים העליונים זכרים ומים התהומים נקבים מדות זהו בין מים למים עליונים מים זה שיר למעלות ל' מעלות מה שיש למעלה מלמטה ולמה קרא למעלה יותר מלמטה כי הלובן לאלהות המים באש באש וברא המלאכים כאשר נצרף בעינים המלאכים ו העליונים הם זכרים והתהומים נקבות ובין עליונים לתחתונים ג' אצבעות והיקף הרקיע מבדיל ביניהם לכך ביעתים בא. מי מדד בשעלו מים לשם מים שמים וארץ רוח בסדר עולם אלו הן מים עליונים כי הרקיעים יש לכן כמין גביעים בית קבול מים שנא' מי מדד בשעלו מים ביד או בכף הרגל ואח״כ שמים ואח״כ ארץ ואח״כ רוח היות כי העולם רוח והרוח מרחף על פני המים למעלה ולמטה והרים תלוין ברוח סערה אבל בבראשית שמים וארץ רוח מים בסדר המזלות והמנ של אש טא״ק של א״ש שב״ג עפ״ר תמ״ד רו״ח סע״ד מים ולמה אש קודם ולא עפר התלה לבית הלל אלא שמים אש ושכינה בשמים ע״כ קודם טא״ק אש וטלה הוא ראש למזלות ע״כ ראש קדם בראשית ברא אלהים את השמים וטא״ק ואחרי שב״ג כמו שאש שורף עפר ועלים ויסו עפר ואחריו תמ״ד רוח כי תמ״ד מייבש הארץ ויעבר אלהים רוח על הארץ והארץ מקבל הרוח שלא ישחית את הזרעים ואחריו סע״ד מים ישב רוחו יזלו מים והולך נגוה הים ואחר מים אש כי סרטן מים ואחריו אש אריה שהוא אש שהמים מכבין את האש ואחר אריה שהוא אש בתולה שהוא עפר שהאש שורף העפר ואחר העפר מזל בתולה יש מאזנים שהוא רוח שהעפר והרים גדולים שוברין הרוח ואחר מאזנים רוח עקרב שהוא מים שהרוח סובר גלי הים ומנשב מים ועננים אבל עקר בקבלת והארץ לעולם עומדת והזכיר תולדות הארץ דור הולך שמת וישוב העפר כשהיה ודור בא להחיית המתים והרוח הטוב ואח״כ והארץ אחר תולדות וזרח השמש כי לא הוצרך שמים להזכיר כי אין ניכרין כי אם ע״י שמש ואחר שמים רוח סובב סובב הולך הרוח ממש כי הרוח לארבע פאות כי הולך עם השמש לאחר רוח מים כי הנחלים הולכים אל הים ולפי שבקבלת סמכם סיים וכתוב יוסר דברי אמה אבל דוד שסמכם בענין אחר בדבר ה' שמים נעשו וברוח פיו כל צבאם כונס כנד מי הים ייראו מה' כל הארץ לומר ברוח שמים שפלה לכך רוח ארץ ומים יאחר רוח יש שהרוח מכנס גלים ומוגרס ואחר ים ארץ על שם האותי לא תיראו נאם ה' אשר שמתי חול גבול לים ודוד שסמכם בענין אחר שמים רוח ארץ ימלר אותן מלמעלה למטה שוכה אור בפלגה והוציא שמים שריא

למעלה מהם שמים כי ידיעה זה השמים העליונים שהם עבים
רסיסי העננים שתחת השמים ומהלך על כנפי רוח כי כל
האויר מלא רוח תחת העננים לכך כל עוף פורח למעלה כי
הרוח נותן לו כח לעוף עושה מלאכיו רוחות הגלגלים בארץ
על ענייני העולם והואיל והזכיר המלאכים המשוטטין בעולם
הזכיר שם לפניו משרתיו אש לוהט יסד ארץ על מכוניה הארץ
שאנו עליה תהום כלבוש כסיתו אלו שבעה התהומות שהם בין
ד' ארצות על הרים יעמדו מים הוא תחת הארץ מים דכתיב
לרוקע הארץ על המים והמים על ההרים וההרים תלויין
בסערה ובסוף משלי סדרם בענין אחר שמים רוח מים ארץ
מי עלה שמים שהם למעלה מי אסף רוח שהוא אצל השמים
לפי שהרוח אצל השמים לפי שברוחו שמים שפרה ורוח מביא
עננים . מי צרר מים אחר הרוח . ישב רוחו יזלו מים
בגשמים באים ע"י רוח הקים כל אפסי ארץ שהעננים מימיהן
על הארץ יריקו ובתהלה משלי ארץ שמים מים ולא רוח לפי
שהארץ נבראת תחלה ואח"כ לפי שהזכיר יסוד העולם הארץ
והשמים קבועה עליה ומים למעלה ולמטה ועוד התחיל יסוד
ארץ שארק שלג במים ונעשה רפש כמבוגה זהו ה' בחכמה
יסד ארץ ואח"כ כונן שמים בתבונה שלקח כח אש מנגלאות
שמעלה ומים הזכים וברא בתבונה השמים ואח"כ בדעתו
תהומות נבקעו שנבקעו התהומות ההם ואח"כ ושחקים ירעפו
טל לברכה על כל מקום שיבא אל אין רוח ע"כ הזכיר רוח :
ולפי שהארץ יסוד בכל מקום שהזכיר יסוד יקדים ארץ לשמים
ובתהלים רוח שמים ארץ ים מלמעלה למטה שהרוח
סביבותיו כתוב וישת חושך סביבותיו סוכתו חשכת מים
עבי שחקים ושם הרוח זהו אנה אלך מרוחך ועוד הוא אומר
אנה מפניך אברח אמר אם אסק שמים שם אתה ואח"כ
אציע שאול כעפר באחרית ים גם שם ידך תנחני וגו' השך
זהו לסתור העולם שם לא יחשיך ממך ובתהלים ארץ שמים
רוח מים לפי שהזכיר מוסדי הרים ירגזו ונגלאותיו כשה
בארץ א' והגעש והרעש הארץ ואח"כ ויט שמים וירד זהו
למעלה ואח"כ וידא על כנפי רוח זהו למעלה סביב ואח"כ
חשכת מים עבי שחקים זהו סביב לו כי כך הסיב מלמטה
למעלה ובאיוב ארץ מים שמים רוח תולה ארץ על בלימה
וכתיב לרוקע הארץ על המים לכך אמר אחריו חק חוג על
פני המים עמודי שמים על אוקיינוס לכך סמך עמודי שמים
ירופפו ואח"כ ברוחו שמים שפרה ועוד מלמטה למעלה ארץ
ואח"כ שבעננים צורר מים בעוביו ואח"כ שמים שהם למעלה
מן העננים ואח"כ רוח שהוא אצלו ובאיוב מים שמים וארץ
רוח מדבר בענין מטר בתחלה מים מהום הזה שברקיע
יורד המטר והמים על הרקיע ויורדים על הארץ והרוח כי
מנשב בירידת המטר כי יגרע נטפי מים מהיכן אשר יזלו
שחקים מפלג מלא או מהיכן אלו שחקים מן המים שעבים
סוגים וזהו ושרשי הים כסה ואח"כ והורו על כנפות הארץ
יריקו וישיב הרוח מן החדר תבא סופה ובאיוב ארץ מים
שמים ולא רוח לפי שהזכיר יסוד קדמי הארץ שהוא יסוד
ואח"כ הים שהים סביב לה ואח"כ שמים שמחובר בים איפה
היית ביסדי ארץ ומי ירה אבן פנתה מה ים סביב לה הים
ויסך בדלתים ים לשם אחוזים כנפות הארץ ואח"כ הידעת
חקות שמים שקשר בים ולפי שהזכיר מוסדי ארץ ומים לומר
שרקע הארץ ואח"כ ברא שמים ולא הזכיר רוח שאין ניכר
לענין ועוד אינה בריאה כל כך שהולך לומר שהתורה קודמת
על כי אמר מקדמי ארץ באין תהומות בהכינו שמים שם אני

ובירמיה ארץ שמים עשה בכחו מכין תבל בחכמתו ובתבונתו
לקול תתו המון מים בשמים אינו מדבר בבריאת עולם אלא
משיב כה אמר אל דרך הגוים אל תלמדו ומאותות השמים
אל תחתו אל תלכו כי היו עושין ע"ז ומצפין בכסף וזהב
ויפהו במסמרות והיו מדברים כדכתיב בזכריה התרפים דברו
און והנביא היה עושה שלא היו מדברים ומעכיר אם יהיה
טל ומטר כי אם לפי דברי כדי להכחיש התרפים וזהו מה
שאומר בזכריה שאלו מה' מטר בעת מלקוש ה' עושה חזיזים
ומטר וגשם יתן להם לאיש עשב בשדה כו' מהקב"ה תשאלו
אבל התרפים דברו און כמו כן בכאן עושה ארץ בכחו מדבר
באומות המלאכים כדכתיב על מצרים ועל יהודה ועל אדום
וגו' ואומר אל תיראו מהם כי לא ירעו וגם היטיב אין אותם
מאין כמוך ה' אלהים וגו' ה' אלהים אמת לקצפו תרעש
הארץ ולא יכילו גוים זעמו תה יאמרו להם יאבדו מארעא
מעיירות ומכרכין ומן תחות שמיא מתפרצת נשמים שיביט
עליהם ומשיב עושה ארץ בכחו על ההרים כדכתיב מכין
הרים בכחו על ההרים כדכתיב מאותם הרים יאבדו מכין
תבל בחכמתו סמוכים על תבל הארץ מקום רבוי עם ובלבול
והקב"ה יעשה בחכמתו נקמתו כדכתיב בירמיה בבל לכן
שמעו עצת ה' אשר יעץ אל בבל ומחשבותיו אשר חשב על
כשדים אם לא ישחבום צעירי הצאן . הכפירים יקבצו עליה
למלחמה ונבוכדנצר כתיב בישעיה אמרת בלבבך שמים אעלה
איך אפשר לו אלא שהיה מתקן כרכים על ההרים כדכתיב
ערים גדולות ובצורות בשמים ובתבונתו נטה שמים מלמעלה
לקול תתו המון מים בשמים כשהיה אומר יהיה מטר היה
הקב"ה משנה ואינו עונה על בריותיו של עולם ומה שאומר
נוטה שמים ולא אמר ברא שמים לפי שאותם חוזים שלהם
אין יכולין לראות אלא כשהשמים מלאים כוכבים כמו התלה
בחודש או סוף ולא שייך לומר נטה כדבר הנטוי שהראה
הכל כך רואים או כל הכוכבים לפי שהשמים כגלגל בשבילן
נראין לכך כתיב לקול תתו המון מים שאין רעמים אלא ביום
שהוא מעונן כי כל אלפי הרעמים אליליה כמו העולם הזה
שעושין על ידי המזלות אבל ה' שמים עשה בכח עשה את
המזלות לפיכך כאמנים וכתיב בדבר ה' שמים נעשו עשה
ארץ בכחו ומניחין אותו לכך יאבדו מארעא ולכם כתיב למה
יאמרו הגוים איה נא אלהיהם ואלהינו בשמים כל אשר חפץ
ה' עשה בשמים ובארץ בימים ובכל תהומות מוצא כולן שאין
שמים לכך במזמור אחד כתיב שמים תחלה כדכתיב כל אשר
חפץ ה' עשה בשמים ובארץ בימים ובכל תהומות מוצא כולן
שאין שמים תחלה שעונה על אלהינו בשמים לכך כל אשר
חפץ ה' עשה בשמים וממה שפה כתיב לקול תתו המון מים
בשמים מים קודם רוח לפי שאותו יום שהשמים כגלגל כשהוא
בא רעמים בא מים בלא רוח והיינו דכתיב בתבונתו נטה
שמים נטה כמין שמים כפה נראין העננים ביום שהיה קשת
כמו בימות הקיץ ובאיוב כתיב ארץ ושמים רוח ימים שם
בענין הגזירה שהקב"ה גוזר אלהים הבין דרכה והוא ידע את
מקומה באיזה מקום ישלח הגשם וכמה כי הוא לקצות הארץ
יביט שאין צריך למנות שתחת כל השמים יביט לעשות לרוח
משקל כמו שלפוחית שהולך לי' זרת ארצו וזרת רחבו ויעמוד
מלאך ומלאתו מים וקב"ה מכין מיד הרוח ובזה מנשב
שמתחלק בטיפה (ס"א המלא שלפוחית גולית ויגשב בו יפרדו)
ומים תכן במדה לכל ארץ וארץ דכתיב מי מדד בשעלו מים
שעל הוא כלי כדכתיב בגביעי השכר והתלגגה אותי אל שמי

באבלי

שמעלי בשהותי לחם ושעלי שעורים הוא כלי שמודדים בו השעורים וימד שם השעורים ובמלכים גבי מלך ארם אם ישפוק עפר שומרון לשעלים לכל העם אשר ברגלי כלומר שמלא העיר עפר ולכל העם אשר ברגלי עד אין ספק למדוד ושמים בזרת הכן הרים הגבוהים עד לשמים בזרת תכן ידי יסדה ארץ וימיני טפחה שמים ושמים הרים כדכתיב בעמוס אם יכמון בשאול משם ידי תקחם ואם יעלו השמים משם אורידם ותפרש אם יסתרו מנגד עיני בקרקע הים הים הקרקע קורא שאול והרמל בשמים בשמואל בשירה כתיב מוסדות השמים ירגזו ובתהלים מוסדי ארץ ירגזו אם בין מוכבים שים קנך הם סלעים ונהקיים בדברי הימים ואמליה החזק וינהג את עמו וילך גיא המלח ויך את בני שעיר עשרת אלפים ועשרה אלפים חיין שבו בני יהודה ויביאם לראש וישליכם מראש הסלע וכולן נבקעו ובכל מקום שכתוב ביסוד ארץ מזכיר תהלה ארץ ואח"כ שמים ומה שכתוב בישעיה באמכי אנכי ואשים דברי בפיך ובצל ידי כסיתיך לנטוע שמים וליסוד ארץ ולאמר לציון עמי אתה מה לשון לנטוע אלא שמים ובלא הם נטועים ועומדים אלא שמים הם הרים גבוהים יהיו מיושבין לפי שסנחריב תפס כל הבצורות שבערי יהודה דכתיב ויהי בארבע עשרה שנה למלך חזקיה עלה סנחריב מלך אשור על כל ערי יהודה הבצורות ויתפשם וברחו כל ישראל מן הערים לכך נאמר לאמר לציון עמי אתה שלא ברחו ועל אלו שבערי יהודה שברחו כתיב במלכים ויגל ישראל מעל אדמתם אשורה עד היום הזה ובדברי הימים משמע שהחזירם חזקיה כדכתיב וישלח חזקיה על כל ישראל ויהודה לבא לבית ה' בירושלים לעשות פסח לה' אלהי ישראל. ואף זה כתוב בישעיה אמרו לערי יהודה הנה אלהיכם בא מבשרת ירושלים כלומר ירושלים למקומות ההרים שיבאו לכך פסוק אחד אומר מה נאוו על ההרים רגלי מבשר פירוש שמלך המשיח וכתוב א' לומר על הר גבוה עלי לך מבשרת ציון פירוש ציון המבשרת אמרי לערי יהודה הנה המלך בכבודו הוא עד שפעלה הקב"ה המים העליונים להקן את הבריות אשר בארץ שלא היו יכולין לחיות אפילו רגע מזער מפני כח האש הגדולה שעל השמים העליונים אבל מרוב הגובה ומרוב שפועת מים העליונים ומרוב עובי הרקיע המבדיל שמחלק לז' רקיעים לא יוכלו להיות כל הבריות מאש עליונים המים העליונים מקרר את העולם מאש מלמעלה ואש שלמעלה מחמם את העולם מקור מים העליונים והמים הם תלוים באויר ורחוקים מן הרקיע מהלך ת"ק שנה ומאותם ישהר את עמו שכתוב אמר וזרקתי עליכם מים טהורים ומחום הכפה מזיעה מים מהם הגשם כאדם שנותן כלי בבית המרחץ והוא מלא מים מפני החום כל שכן מפני חום השמש האש הגדולה הם זכרים ושיורדים התהומות למטה האיבים ושניקן פסין מן ההום כדכתיב תהום אל תהום קורא כי הם נקבות והנקבה מתאוה לזכר כך הארץ והתהום מתאוים לירידת הגשם והו אמי מטרא בעלא דארעא לכך כל טהרת טבילה במים לו באש תעבירו וטהר לפי שהמים יצאו מרקיבת דבור קדשו והאש מכח חום הדבור מכניסם גשם בכל השמים ועל כן מברכין על המים שהכל נהיה בדברו וכתו המים תלוין במאמר הקב"ה ברוך הוא וברוך שמו לנצח:

על הרקיע ממונה הדרי"אל אמרו עליו על הדרניא"ל שגבוה מחבירו מהלך ס' רבוא פרסאות וכל דבור ודבור שמוציא מפיו יוצאים עמו י"ב אלפים ברקים של אש לבנה ושר נבאו ברקיא"ל ממונה עליו ומלאכים ברקיע שמגידים שבחו וכיאך מתנהג עם העולם שנא' ומעשה ידיו מגיד הרקיע: נו"ן כ' זה הקב"ה שיש לו נ' שערי בינה וכלם מסורים למשה חסר א' כנגד מ"ט יום מיום הראשון של פסח עד שבועות וביום ע"ן נתנה תורה נ' רוב"ן נ' זקו"ף ואומר במ"ב של ר"ע זה הקב"ה נאמן יושב נאמן עומד גוזר ומקיים הקב"ה יושב ומלאכים עומדים כמו ן' שאין להם קופלין שנא' שרפים עומדים ממעל לו ובחכמתו הגדולה קשר ז' ארצות יחד והארץ עליונה הלד תלויה בסערה וקשורה בכפת וילון וילון תלוי בסערה וקשורה בכפת הרקיע רקיע ת"ל כנ' וק' כב' (נ"א תלוי בס' וק' בב') מכון ומכון תלוי בס' וק' בב' ערבות וערבות תלוי בס' וקשור בזרוע של הקב"ה והאדם בשחקים שנאמר שחקים יזלו צדק וכתיב ויצו שחקים ממעל ודלתי שמים פתח וימטר עליהם מן לאכול ירגיזו שמים שיש מלאכים בשמים בשחקים שטוחנין מן לצדיקים וזהו ועוז בשחקים מה שהיה לכם עוז ועוז בני' עם המלה מן למה נתנה השחקים מכל רקיעי מרומים מפני שגבורתו של הקב"ה בתוכה ועוזו גאותו שכינתו תורתו ירושלים ובהמ"ק עוזו דכתיב הנו עוז לאלהים על ישראל גאותו ועוזו בשחקים גאותו דכתיב רוכב שמים בעזרך ובגאותו שחקים שכינתו דכתיב ויצו שחקים ממעל אין ציוי אלא שכינה דכתיב ויצו ה' אלהים שהקב"ה צוה שחקים מיני מאכל מזונות לישראל שנאמר וימטר עליהם מן לאכול תורתו דכתיב ועוזו בשחקים ואין עוז אלא תורה שנא' ה' עוז לעמו יתן ה' יברך את עמו בשלום ירושלים ובהמ"ק השהיא בנויה באבנים טובות ובמרגליות באבן ספיר וברקת וכל מיני אבן יקרה שנא' ושחקים יזלו צדק אין צדק אלא ירושלים ובית המקדש דכתיב צדק ילין בה ועתה מרצחים וירושלים ובהמ"ק עומדים והלויים במעלאות של אש ובשחקים וביום הולך ומבהיקים בגלגל חמה ומלאכי צבאות מחנות כהנות בתוכו וכולם נצב בשחקים ורואשו מגיע לזבול מלאכים קדושים י"ה ושרים נכבדים ממונים עליו ועל שערי שחקים רוח שערי צפון ו' שרים לשערי דרום ו' שרים לשערי מזרח ו' שרים ולמערב ו' שרים וברזיא"ל שר הצבא ממונה עליו ולמה נקרא שחקים שמם שוחקים מן לצדיקים וטל ומטר ויגיל לישראל במה"ז ובעה"ב ואמר שחקים א"ת שחקים אלא שוחקים שהם משחקים בכל מיני שיר ובכל מיני שבח ובכל מיני זמרה לפני השכינה בבהמ"ק שבמרום שנא' הוד והדר לפניו כי זה בא מקדשי שבשחקים שזיוה מכסה את כל חדרי רקיע ממרומים שנא' כסה שמים הודו ד"א שחקים מלמד שתהרנ"ח מחנות עומדים בבית המקדש לומר לפניו בכל יום ובכל מחנה ההרנ"ח רבוא מלאכים המשרתים שבך שחקים עם המלא בגימטריא תהרנ"ח כי המלה ת"ר ואלו תהרנ"ח מחנות שהם סובבים לפני השכינה שבשחקים ורוממין שמו של הקב"ה בכל מיני שבח וזמרה מבקר עד ערב והומרים ק' ק' ק' ומבקר עד ערב אומרים לפניו ברוך כבוד ה' ממקומו מפני מה מפני שהשכינה עלתה בלילה למרומים לבית מסורה שנאמר אהה אל משהגר:

הרקיע הג' מלא אוצרות ערפל וממנו רוחות יוצאות ובתוכו מחנות רעמים וברקים ממנו יוצאים ויוצאים ג' שרים על כסאות' ודמות הכסאות לאש והאש מצבקת הזהב מושלים בכל מלאכי אש והם באש נאותם וקולם כאש קול רעם ועיניהם כאורי השמש ומושלים בגלגלי רכב ילהט ולהם כנפים לעופף

לעלם

שלש פעמים בשושים מרעישין ללפידים מדברים ומרעידים שאגים ומעופפים דאים לכל קול רוח ומעופפים לכל פינה:

אלה שמות השרים המשרתים במעון הג׳ השם הראשון יחגיא״ל ועם י״ב מלאכים משרתים לפניו והם ממונים לכל דבר של אש להבעיר ולכבות. ושם הב׳ רהביא״ל וי״ב מלאכים משרתים לפניו מושלים בכל דבר על רבב אש ושיטי אש להאיר ולהכביל. ושם הג׳ דלקיא״ל וי״ב מלאכים משרתים לפניו מושלים על להבי אש ולהדליק כביה ולהשקיע בחקים בו מוזקים בכל כלי ביר לפני הקב״ה וסנדלפון ממונה עליו וקושר כתרים לקונו ומעשה המרכבה אומר שסנדלפון קושר סנדלפון בראש עטר עולמים ה׳ אלהי ישראל ובתפלין, כתיב מי כעמך ישראל:

ואלה גם הם שמות המלאכים המשרתים במעון הג׳ עם דלקיא״ל שמשמשין בו והוא מושל בלהבי אש גור״ה אוי״ל שלכי״ה תוליא״ל תריא״ל הביא״ל שלהיא״ל כריא״ל כתבא״ל פקריא״ל ססניא״ל נוביא״ל קומיא״ל אמליא״ל הלמנו״ך ומהניא״ל הרפיא״ל אבניא״ל משר״אל אמגניא״ל:

ואלה שמות מלאכים שמשרתי׳ בכל ז׳ התשובה במעון הראשון שמיאל במעון הב׳ צדקיאל במעון הג׳ חסדיאל במעון ד׳ זרכיאל במעון ה׳ גבריאל במעון ו׳ ברקיאל במעון ז׳ מיכאל:

ואלה הם המלאכים שמשרתים בים בכל מה שיש בו אש קדשיא״ל תוהיא״ל הבריא״ל נקים ונא״ם:

ואלה מושלים על המשי מערות בו׳ מלכיא״ל חרמאלו״ם סרטיאל שכניא״ל נקביא״ל חניא״ל נדיא״ל כרמיא״ל יספיא״ל מפריא״ל ליהיא״ל: **זהו** שם המפורש והוא ראשית לכל השמות והתחלה בשם עליונים ותחתונים והודו זכר ונקבה ברא״ם אד״ם ותו״ם שם בן ד׳ אותיות יהוה זהו שם הנכבד והנורא הוא מודיע לנו מציאת השלם האקרא שכם ראשונה לכל נמצא אשר הוא מחויב המציאות בבחינת עצמו ומצמתה חייב מציאותו אשר נמצא כל נברא בחכמתו וברצונו כפי אשר גזרה חכמת רצונו יתב׳ וממנו נגזר ג״כ שם בן י״ב אותיות זה ר״ל של י״ב תיבות וזה צורתם. יהוה יההו יוהה הוהי הויה ההיו והיה וההי ויהה היהו היוה ההוי:

אלה השמות המתייבו לפי צרופם מן השם המיוחד ופירש ידיעתם הורשת והמבואר מן השמות אשר נכתב אחרי זה:

וזהו שם בן מ״ב אותיות:

אבג יתץ קרע שטן נגד יכש בטר צתג חקב
טנע יגל פזק שקו צית

זהו השם קדוש ומקודש והוא נודע מצירופו והוא יוצא מן פס׳ בראשית שבתורה הוא מן ב׳ של בראשית עד ב׳ של בהו וידוע שכל התורה כולה שמותיו של הקב״ה יתב׳ וזהו מופת אוריי וידוע ומושכל למקובלים. וזהו:

והו ילי סיט עלם מהש ללה אכא כהת הזי אלד
לאו ההע יזל מבה הרי הקם לאו כלי לוו פהל
נלך ייי סלה חהו נתה האא ירת שאה ריי אום
לכב ושר יחו להח כוק מנד אני חעם רהע ייז
ההה מיך וול ילה סאל ערי עשל מיה והו דני
החש עמם ננא נית מבה פוי נמם ייל הרח מצר
ומב יהה ענו מחי דמב מנק איע חבו ראה יבם
היי מום:

זה כי אלה השמות כולם הם מצורפים פה בפירוש הסודות של ע״ב אותיות אלה שמהם ישינו למתנבאים שי׳ סעה״ב:

אלהים למדתני מנעורי ועד הנה אגיד נפלאותיך יהוה השם הנכבד והנורא המפורש בע״ב שמות היוצא מפ׳ כ״ג. בקדושה ובטהרה בספר שיש מקובל בו כראוי והוא היוצא מג׳ פסוקים הידועים היוצאים מן התורה ויסע ויבא ויט כדרך חוק ראש סוף לג׳ אותיות בכל שם ואלו הדברים נוראים ונעלמים מאוד כי הם כחות המדה העליונה ואותיות נוראות ועליונות אשר הלוקים משה לג׳ פסוקים נוראים מאד בסוד הנגב ונעלם אשר מודע לו ובהם ידעו המשכילים כל סוד הנגנז ונעלם אשר בשם כוד שמים וארץ העליונים מסוד האותיות והם חלוקים לג׳ כחות וסימנם ובהיו כ״ד כ״ד שמותיך אבל בפ׳ הנורא הם חלוקים לי׳ חלקים נוראים ז׳ בכל חלק ובהם רמוז כל סוד יציאת מצרים העליונה הם ענייהם וסוד מלאך אלהים וסוד ענני כבוד וסוד עת היום והאמים וסוד הפיית יד משה על הים וסוד מחנה מצרים ומחנה ישראל ואור והחשך יום ולילה וסוד רוח קדים וכל אלו הם דברים נוראים עליונים הרמוזים בכח סוד י׳ הספירות וזה פירושם בסוד הנגנז ונורא בסוד ל״ב הפלאות בהם מפורשים בסוד העמוק במקומם ופי׳ כי מלאך האלהים הם כחות נוראות עליונות עד יכי״ן ונוע״ז המשכנין ומקיפין לש״ת וה״ד לישראל הזקן ומשלקין הב׳ עמודים ועולים זה מזה וזה מזה עד קיום אצילת המכון לאור והחשך לאש וישראל הזקן מוקף יכין ובועז נוראים והלילה הבטלה מבולת להאיר מן האור ולהחשיך מן האש ובזה יבדל מחנה מצרים מהעליונה מכחות המאורות הדבוקות בה ויאיר האצילות הלילה להאיר לה׳ במוהם ואז לא קרב זה אל זה שנא׳ יקוו המים אל מקום א׳ ואז וקרא זה אל זה מיכא״ל וגבריאל עומדים בימין ובשמאל ומהם רשות זה לזה ויקרא ליבשה ארץ וגם מקור המים וסנה כי טוב כל״ח וי״ט משה ליורד הנחלה בגלתו אשר בהם לג׳ נתיבים שברות הקדומה וכח קדום העולם בכל שו״ה והוי״ה וכל אלו הם סודות אצילות נוראות כחות עליונות פועלים כולם מכח הבינה שהוציאם לאור הנתיבות וענני כבוד והשמיעות וכל מלאך וכח עליון אשר נתבררו כולם בסוד מצרים העליונים אשר ממנו כחות עליונות ונוראות רשומות דקות ונעלמות זכות טהורות אשר הוא כללה והבנים ליור בציורו וכח בכחו וכללם בסוד הקפותיהם ודינים הנקראים סנהדרי גדולה עליונה דבוקה וכללים בהם הם ע״ב רוחות נוראות עליונות חלוקות וג׳ חלקים לכ״ד כ״ד שמות וכל חלק כח בפ״ע ועוד הם חלוקים לי׳ חלקים ז׳ בכל חלק כל א׳ נשגב בפני עצמו ומכל חלק פעולות נוראות ותוקות מכח חיבור שמות ליורם וכחם המפורשים במקומם למבין:

ועוד הם חלוקים לע״ב דברים מדברי המלאכים העליונים ובלשונות שבעים ושנים שמות וכל דבור ושם כח נשגב ונורא בפני עצמו:

ועוד הם חלוקים לנ״ו אותיות נוראות עליונות נורות שמתחברים וכחות עצמות כל אחד בפני עצמו. ועוד הם חלוקים לס״ג (כ״א לר״י) ציורים דקים רשומים נוראים עליונים ונעלמות אשר מהם כחות עליונות נבחי נבאות י׳ כחות לצורות ואותיות ושמות עליונות ודברים נוראים חזקים ודינים עליונים הנקראים הכל בכלל שם המפורש הכולל מכולם ודבוקים בכללם בשם הנכלל מהם ובכל כחותיהם ישנו משם אדני א״ל אלהים חיים צבאות וכל הכינויים הנוראים ונקראים בלה״ק שמות המפורשים בכל אלו הכחות הנזכרים שהכל נכלל בשם אדנ״י הגאל משם הנסתר והנעלם מזה הכל שנראה באותיותיו

באותיותיו ואינו נקרא אשר לא ישיגהו מחשבה ורעיון ולא **דעה** והשכון ולא כח ודמיון כ"א ד' אותיות נוראות ולא נקראות אשר בשם סוד היחוד בסוד י' ספירות מחוברות ליחוד מיוחד היחוד הגמור ומהם הנאצלים לכל הנזכר ב"ה **וב"ש** ומאהר שהכל נאצל משוד ד' יסודות אותיות עליונות **נוראות** נעלמות ונסתרות אשר כח היחוד בהם ומהם עשר **ספירות** עליונות עם כל פעולתם ודרכם והקפתם וצבאותם הכל כלולים זה **בזה** ביחוד מיוחד זה בזה ליחוד אחד . וסוד **ע"ב** נוראים הנקראים שם המפורש וכל אלו הם כחות קדושות **טהורות** וחזקות פועלות בכל דבר שמזכיר אותם האדם המקובל **בהם** ובכחות ובפעולה וסוד האור והכח והמלאך היוצא מכל **אור** ואות מהמם במדתם בלשונו שכ"א שם מן הספירה אשר **לכל** אחת יבין אדם שמות וכחו ומלאכו בשם כל אות מהם **הספירה** אשר משם משתלשל הכל ממנו יודע כח כל דיבור **מלאך** גלגל וכוכב וכל דבר עליון ואז ישכיל כל משכיל וידע **דברים** נוראים ויגלו לו כל סוד נורא ונשגב שהוא נעלם **ונסתר** ויבין סוד הפוך האותיות וסודם וטעמם וציורם וכל תנועתם ידוע לכל משכיל ומכאן יבין המבין לחבר שמות **ואותיות** עליונות ולצרף אותיות השם הנכבד והנורא והנכבד כתוב ומבואר ומפורש כל שם בכחו ואלופו השוכן וציורו **והשבועה** ושם כחם במתקן לפעול כל דבר ופועל כאשר הוא **מפורש** ומצייר רק בקדושה ובטהרה כמוזכר שם ואז יתשב **שלם** כאחד מפמליא עליונה ועל זה שים לב נכון וכוונה **שלימה** להבין כל אלו הדברים הגדולים ופי' שם נורא ונשגב **שם** היחוד שם בן ד' אותיות נוראות ופי' בציורו י"ה ובכחו **נורא** ובפי' ו"ה בסודו המוכרים שם וכל שם ושם בפי' נסתר **ונגלה** וההפוך ומבור והאות והציור והכל מהם במדה ידועה **לרמוז** בכחו ולמקומו הנשגב והנעלה מאד כל אחד לפי ההכח **והציור** הבא לכל אות בציורו ובכחו ומכאן תבין כל דבר על בוריו :

ותדע כי כל כח שם הנכבד והנורא בסודו הנסתר וזה לך פי' של שם ארבע אותיות הנוראות והם מורי' **בסוד** **האמת** הגדולים המחוברים ומדובקים לאמת ובעבור סוד השמטה וענינה להיות מהם אור קטן בסודות הנעלמים כי יה"ו הו"ר אשר ממנו מצות עשה דכתיב אנכי ה' אלהיך ומצות **ל"ת** דכתיב **ויהי** **אור** כמרז"ל **אנכי** ולא יהי' לך מפי הגבורה **שמענום** וע"ז **אם** בת יהיה **כהם**" לבת" **והבת** לאם" אז **תבין** סוד הה"א **בציורה** ובסוד **השמיטה** **ויהיו** **נקראים** שלום שהוא שלום וגם בצורה כי כן **שם** השמטה בסודה **וסוד** הדבר **ועניינה** להבדק י"ה רמוזה לג' **עינים** עליונות כמו שנא' יו"ד **וקוצו** **וחגבו** ו"ה ל"ה ספירות **ויו"ד** אחרת עליונות רוחניות בסוד י' **וזהו** **סוד** נשגב ונעלם בסוד אל"ף נעלם כי הוי"ד ד' דבוקים ולא דבוקים **בעבור** **השמטה** **של** יצחק **ויו"ד** **ואו"ו** **דבוקים** תמיד ודל"ת וא"ו **דבוקים** ה' לעולם הוכל

דבוקים זה בזה עתה יה"ו כי הה"א למטה והעלות יקרא יהו"ה ויתהלך זה"א לא"ב בשם ד' אותיות המחברות א' לעליוני' וה' לתחתונים דבוקים זב"ן וזה במקום זה עתה ולעתי' עתה כתיב מבין שני הכרובים ידבר ולעת"ד ל"ך יום אף שאמר אלהי אברהם אלהי יצחק ואלהי יעקב יצחק באמצע ולעתיד יעלה ה"א במקום י"ה ונאמר בסוד עליון האל הגדו. הגבור

הוא סו"ע בן מעשי ולא תשים עשפר לא"י אלא עשו כי שנ"ס כמספר שמה אשר עליו אמר הצילני מיד אחי מיד עשו וה כיר ב"פ מיד בגי' ד"ל הצילני רמז הקן עם אותיותיו הוא נה"ק חני מספר שנ"ס עם המלה והתפלל על גרות שיהיו לעת הגאולה ליתן כרותה ביניהם ונכה ליושב בשמים ישחק להם תגלה מלכותו עלינו הרמז בילחק בהוספות יו"ד הוא כתר כידוע וישם כתר מלכות בראשה וימליכה תחת ושתי עש"ו בגימטרי' נושל. שלום :

והנורא לחבור שלום ובהיות ה' בונה פלטין יאמר שם מלא על עולם מלא ליחוד אמת ושלום בסוף וא' רמז לב' כרובים וו' לתפארת ע"כ הם דבוקים תמיד ושם י"ה לחיוך מחובר לעליונים ומצייר בתחתונים בסוף השמטה ותשוב אל בית אביה כנעוריה שנא' לך יום אף לך לילה וגו' בסוד יה"י אור כי זה סוד שם הוי"ה בין הכל כי בראש יה"י או"ר ויה"י יהי בסוף למקומו ואז יהי' שם בן ד' אותיות מלא ושלם והאותיות מחוברות לשם ומתעלות אל מקום אצילת בשם יה"א עליון ונורא ונעלם הנקרא בסודו שלום דכתיב ויקרא לו ה' שלום ויקרא לו אל בזמן השמטה ומתהלפים בעבור סודו וזהו סוד נשגב בסולם וה' עולים וה' יורדים כמלאו ליחוד אחד באמצע ונרא תאוד ב' עולים וב' יורדים כמלאו באמצע הסולם לאחד :

והחכמה **מאין** תמצא מאין יבוא עזרי להאציל אותי יש אשר ממנו וה' בסודו כי משם יפרד והי' ומה עלמו ראשיהם וכל חילם וכל תמונותיה וזה ועמהם סוד קרבן לה' וזה אדם מקריב מן הבהמות אדם כי יקריב מכם קרבן מן הבהמה בסוד ופי' שור שנהפך לכרוב הטהורה ומן העוף הטהור בעבור השמטה הנורמת בבהמה ותהיה הבהמה טהורה בסוד המטהר במים המטהרים כי מן השמטה נשאר לעורך העולמות כמדת במים וחסד וכן לכל השמטה שנשארו מכן לעורך הנהגה העולמות היוצא מכל שמטה וכן אז השמטה המטהרת ומקרבת מן הצאן עיקר הקרבן שנא' תקריבו את קרבנכם ועל ידי בית חסד זבול וזה סוד נעלם ואם מן העוף עמא בסוד נעלם ואם לא נזכר בריאתם לרוב העלמתם וגם אם בזה נתחברו עליונים והתחתונים לא בראם משם שלש עשרה מדות גבורות שמיני הוזות ריקם בעבור מקום יניקתם אשר שם י"ב גבולי אלכסונים ומהם עיקר השבועה בהקיפה והדבר נרמז משה באמרו ועתה יגדל נא כח כי עם זה יהיה חבור שלם לאחרי"ב מצות שלמים ושפי מלא ושם עליון כי משם מתגלגל הכל וע"ב נשרים לע"ב שמות נוראים פעולותיו מחוד וזהו הראשון :

והו מורה בשם הגדול והנכבד בהבורו וציורו וד' כחות המורות והכללות בעשירים ויותר שהוא עטרה תפארת הנקרא וה' **ועזאב"ה** כי השפע יורד במקדש יהו"ה ומשם יורד לכל העולם : **ילי** רמז הוא ה' העליון יהב' המתעלה עליון הרחמים גמורים **כולו** לבן אשר ממנו הגבורה לעליונים והגבורה לעולי ברכה וציורו ד' כחות המורים בדבר ועזאב"ה כי הוא קדמון לכל קדמון והבורו וציורו מורים בדבר :

סיט מורה רחמים גדולים גמורים ואשר אינם גמורים אשר בשם משפט ולדקה בארץ החיים ומטר ב' כחות המורים

בדבר

הגה"ה

ה' ראשונה של שם ה' אחרונה שם שתי ידות לקרש שא' לשתי ידותיו והיא לקשר שאחד והיא נורא ה' יו"ד דל"ת . י"ד בגי' את"ד עם המלה עד קוצו וזנבו גופו רמז לג' ספירות ה' לה' ספירות הרי ז' כי קוצו של יו"ד אינו מן המנין ויו"ד אחרונה של יה"י רמז לג' אחרונות הרי עשרה ספירות נרמזים במלת יה"י :

הגה"ה

עשו יהיה נקפ"ה קנ"ס ואגמון ויכרת ולישראל עת קץ השמיטה בגי' שמ"ע עם אותיות והמלה הרי עש"ו כמנין שט"ס ופי' שע"י מני תמלך . והוא עשו הרשע אשר עליו אמר יעקב אע"ה ושבתי בשלום אל בית אבי ויהי' שלום לי תחת עשו

בדבר וג' ורזו ד' כחות כי הב' מתחברות והב' זה בתוך זה
פניים תוך משכן והס' מהם ז' מורה במקום החיים בגלות
ועזאב"ה היה והוא חי וקיים לנצח :
עלם מורה בב' אותיות שהם במקום הגמורים יה"י השגב
בדייני עליונים וביניהם לדון הכל ורמזו ז' כחות דבוקות
המורים בכל הבנין ועזאב"ה כי הוא הרואה ורמזו בדיינים
לעשות דין במצרים עם ג' פסוקים אשר מהם הכל ומסוד
הצורה יסוד לעטרת לב"י תפארת עליון אמצעי והם מורים
על הדבר :
מהש מורה סוד ארבעה בתים שבתפלין והדבק הי' באור
העליון ונסתר והטורו מורה עטרת ת"ם הת"א תוך
הה"א הכלול מן התפילין ש"ן ורמזו מורה בנין אלם לנושאי
הכן המורים בדבר ועזאב"ה בכח נגה המגלה שהוא ב"ח
הה' לאורו המגלגלים לדבקה בצדקת האבות וכחם :
ללה מורה מלכבה למרכבה למיוחד בסוד שני ועולים והטורו
תפארת והתפארת לרחמים גדולים דבוקים ליחוד א' ורמזו
ו' כחות המורים בדבר ועזאב"ה שנברא העולם ברחמים
ועטרה מאמרות מן המאמר הידוע הא' אתרוגה ומחבירו
הבנין הדבר :
אכא מורה ביסוד אשר כל הנשמות והשמחות באות לו להיות
נגה בדבוק הכהנים והשמחה והטורו מורה ג' ספירות
העליונות בג' נקודות חול"ם שור"ק חיר"ק ורמזו ז' כחות המורים
כי הוא הדבק בחוכם ועזאב"ה כי מורה כפרה ומרגוע והיים
ומתוך אלו הכחות תבין כח הפעולות במדתם וכן לעולם :
כהת מורה כאשר אמר בעל הפעולה ורמזו ה' כחות המורות
כולם ביו"ד המתלבשות בבנין אלו הצורות הבאים לה
מן התורה ומתטרם תבין כי היא התעלה על אלים נדק לנדק
ועזאב"ה (ר"ת ועל זה אמר בעל השמונה כך קיבל הרב הג' בוניא
קיסא מהר"ר לוי יצחק ששמע מפה בקדוש מ"ו הוא הלק"י מסוגי' דוב
בער ז"ל) כי הוא ברי' אלהינו שבשמים כרוזה מן חכמי עילאה :
הזי מורה כי היחוד הוא דבוק בחסד ועזאב"ה ה' רם על כל
רמים רוצה לומר על כל המדות ורמזו ד' כחות המורים
בדבר וביחוד והטורו השני הס' ביו"ד והמלאת המורים בדבר
למשכילים כי היו"ד התעלה לה' ומניהם בגלה ליחוד אחד :
אלד מורה מרכבה למרכבה לא' תפארת ועזאב"ה כי יתעלה
למעלה והטורו ג' כחות חסד והתפארת בתפארת עליון
ורמזו שהם צורת עטרת תפארת לאחד :
לאו מורה בשני פועלים המקבלים מן הבינה ועזאב"ה כי
נתעלה היו"ד דין במצרים ממקום השמאל ואחד ורמזו ו'
פנות המתחברים לאחד ומורים בדבר והטור יחוד ג' לאחד :
ההע מורה מה שמורה בעל הפעולה ומן התטור מורה
בב' פועלים :
יזל מורה היו"ד בשם הגדול בכח נגה : ורמזו ארבעה
כחות המורים בדבר למבין ועזאב"ה ביו"ד פעל הכל
והרעט כל כחות גלגל ומלאך מכח נגה והטורו מורה בשני
פועלים המושלים בכל כח בכח נגה :
מבה מורה כי שם הגדול שם כחו בע' הנקראות א' ד'
ורמזו ו' כחות המורים בששה קצוות ובדבר ועזאב"ה
כחו של הקב"ה אשר שלח למשה בעצמו ובכבודו ובגבורתו
התפארת בחכמה בעטרה ובכל דבר א' וכח א' ומתוך אלו
הכחות תבין כח הפעולות :
הרי מורה שם המיוחד ומחובר מכל הי' והטורו שלשה כחות
לדבר א' הנקראים ארץ החיים דבוקים ורמזו ארבעה
כחות המורים בדבר ועזאב"ה כי הוא א' בעליונים :
הקם מורה בשני פועלים וי"ב גבולי אלכסון הנשבע בשם
והטורים עטרה דבוקה עם הבינה ות"ם המורה של
הדבר ו' כחות המורים בבינה המשביע לב פועלים ועזאב"ה
זכרון לה' בשמו :
לאו מורה שלשתם בתפארת ורמזו ששה כחות עטרת ה"ם
דבוקים והתפארת בין שני החכמות שנא' מבין שני הכרובים
מדבר ות"ם שהם כולל הכל והכל נחלק לג' קדושות ועזאב"ה
מורה בקדושה של מעלה והטורו שם א' להם :
כלי מורה בשם הכלול מארבע דלתות הסול' העליון ועזאב"ה
הכלולים ברחמים ורמזו ד' כחות המורים בדבר והטורים
עטרה תפארת והכמה המורים בכל הבנין :
לוו מורה במאמר כ"ה הנשבע בי' ורמזו מורה כן החקוק
בי"ב מזלות של ישראל :
פהל מורה בשני פועלים זה בתוך זה ועזאב"ה כי רחמיו
של ה' הם תמיד מאחר שהם זה בתוך זה והטורו
מורה בכך ורמזו ו' כחות המורים כי העטרה נדבקת ונקשר
בחסד וברחמים ומתקרב לעליונים גמורים :
נלך מורה בשם הגדול המשביע בכח מטה של משה בכחו
לפעול נוראות והטורו מורה מן הבינה לב' ורמזו כחות
המורים בדבר ושזה מקבל מזה ומתוך זה יוצאות הפעולות
המוכרחות :
ייי מורה הג' בסוד הג' נקודות מיוחדות מאהי"ה עליון לדך
קו האמצעי עד הי' הדבק בשבת ג' ועזאב"ה כי אדון הוא
עליון בהדבקו במנוחת עולם אשר היא שביעי' לכל והוא שמשם
ביוכל לכח א' וכח העולם ברמז והטורו מורה כך ורמזו ג"כ
מלה מורה בשני פועלים שהכל מתגלגל תחת ידם לכל כשר
אחד ויחוד א' וכך אב"ה והטורו מורה בכך ורמזו ו'
כחות המורים ובת תשוב לאמש :
חהו מורה בארבע יסודות אשר מאת היו"ד מכח השם
ועזאב"ה מכח ארבעה יסודות והטורו מורה במדת
אהרן המתקרב על יד ה' אהרונה בתפארת ורמזו ה' כחות
המורים בדבר לכל הבנין :
נתה מורה לאדם אשר ממנו רשות למתבל אבל עצמה לו
התוכה (נ"א התופש) את העולם בצדק לדבקם בצדיק
ועזאב"ה והוא כטל בבי מדות והטורו מורה כך ורמזו ה' כחות
המורה בסוד הנשמות היוצאות מן הבינה ועוברות ברשו' מי"ק
לאמונ"ה ואמר בגבורה הגדולה בעבור שמחובר מהם הת"ם :
האא מורה בב' מדות הכלול בשם אהיה הגמורים ועזאב"ה
ובכח א' ומדת אחת והטורו מורה ט' הכלולים מהם
ורמזו ח' כחות המורים בדבר בכל הכלול ביעקב טרת חסד
ואמת וזהו סוד צורת בנין העולם עליון ותחתון ואחרון למבין
סודו הנורא :
ירת מורה שכולם זזים והוא אינו זז ממקומו נגה ועזאב"ה
ביחודו שהוא קיים לעד והטורו מורה בב' מדות
המקבלים זה מזה עד אחד ורמזו מורה כי הכל יתחבר בי'
ובקוצו כפוף שאינו זז נגה :
שאה מורה נגה בתפארת בכחו לפעול במצרים הגונה של
מעלה ועזאב"ה כי יצא ממקומו לדין במצרים כי הא'
נדבק בו לבעבור עבור במצרים לנגוף והטורו מורה בדבר ורמזו
ח' כחות הפועלים כולם במצרים ומתוך זה הבין הפועלים :
ריי מורה אותיות הספירות היוצאים מן הכתר והביאם מן
החכמה ועזאב"ה מן הגבה האהרון החכמה והטורו מורה

קך תיורו נ׳ כחות המורים בירושת חכמה וחכמת עליונים :

אום מורה בשני פועלים הנקראים בשם בא׳ ויסוד בתוכם שהוא עד להם ועזאב״ה צדיק יסוד עולם והבורו מורה בכך וציורו ששה כחות המורים שהם קצוות :

לכב מורה כסא לכסא א׳ ומזאב״ה הרוכב על האבות והבורו מורה לעטרה בין החכמה והבינה וציורו חמשה כחות דבוקות עם הפארה וח״ע בר״ה דפ״ס :

ושר מורה קיום השבועה בהקיפו ובסוף לדבקה וכך א׳ בעל הקבלה והבורו מורה בכך וציורו ו׳ כחות המורי׳ בדבר :

יחו מורה שני פועלים מן השם ליחיד א׳ ואמר ב״ה והבורו מורה בשם בכל השגי״ן וציורו ד׳ כחות המורים בב׳ מאורות ובסוד ב׳ פועלים לא׳ והבורו בכך :

להח מורה בשני הויות שהם במקום הכמ״ה ובינ״ה המשפעים בי׳ שהיא במקום אדם עליון או כוא ממש והבורו מורה בבינ״ה המשפעת בי׳ וציורו כחות המורים בדבר :

כוק מורה השם עם הדינים לכח אחד והבורו מורה בעמד״ה תפאר״ת ובינ״ה וציורו ה׳ כחות המורים במלכות הדבוק עם הבינה ובשני פועלים ובכאן תבין כח הפעולה :

מנד מורה כפעלה משה למרום וכבר הוא מפורש עם הבורו וציורו שהבינ״ה פועלת בחסד בב׳ פועלים ומשפיעים :

אני מורה כי זה מלה מזה להיות היו״ד שלם וכלול מן היו״ד ומתחמשים שערים ועזאב״ה במן קודש של מעלה והבורו מא״ה ויו״ד דבוק בבינה וציורו ה׳ כחות המורים בדבר :

חעם מורה בשת כחות מהנות לבנה בי״ב שבטי ישראל ואח״ת בין שני מדות לא׳ ועזאב״ה המקים בשם כי הכל ממנו ועו והבורו מורה בכל הבנין וציורו ז׳ כחות המורים בדבר :

רהע מורה הי׳ הרוכב בערבות על היו״ד החיות והשרפים והעגפים והכל ההיו וסודו כי הכל מרכבה לי׳ וגם הכל לא״ת ועזאב״ה והם בן ד׳ על הכל והבורו וציורו מורה בדבר :

ייז מורה באותיות כ״ב במרכבה לא׳ וה׳ לה׳ אחרונה ליתן פעם בם ועזאב״ה מדת ה׳ ולה׳ אחרונה והבורו שמי חכמת בגלה המורה בדבר וציורו כך :

ההה מורה בינ״ה גבור״ה ועטרה ומהם כח החיונית עטרה והבורו כך וציורו המורה בחס״ד הכחות שהם :

מיך מורה שלשה עשיות גלגל מלאך ולבוש וי׳ מהם הם כסא לי׳ והם כח העגפים ועזאב״ה כי עליון ושפל פגל בי׳ הכל והבורו שם היחוד על הכל וציורו ארבע כחות המורים ומזה תבין כח הפעולה :

ול מורה בשני פועלים שהוא שם מ״ב ויתעלה ביחוד ויקראו יסוד העולם אשר שנים עשר גבולי אלכסונים ועזאב״ה כי הם בי״ה המקדש והשם עליו והבורו וציורו מורה בדבר :

ילה מורה עילאה ותתא״ה חכמה ועזאב״ס כי ה׳ מדות של י״ג מדות הד׳ רחמים והסדים והחמישי כלול מכולם וי״ג והבורו כך מורה וציורו ה׳ כחות הי׳ מקבלת מכולם :

סאל מורה כי הם ג׳ מלאכים אסתרי״אל אדרי״אל סנדלפו״ן והם כ״ת ג׳ היכלות בעשר ספירות ועזאב״ה בכח ג׳ אותיות המנהיגים את העולמות מכח העליון והעליונים רחמים והג׳ כלל והבורו ג״פ הפ״א ליחוד א׳ וציורו ז׳ כחות :

ערי מורה כי העקרה לה שבעים מעלות הם כחות אשר תחת ידה כל העגפים הם כחות אשר תחת ידה כל עד העשירי קודש לשם הנכבד ועזאב״ה עם היו״ד קדש כולם כפולים כי העשירות כפולה בכל ובלולה בכל והבורו מורה בכך וציורו ה׳ כחות מהמורים בדבר :

עשל מורה כי העטרה קיום השבועה ומהות הלבנה וי״ג גבולי אלכסון ועזאב״ה כי הם תומס הקשת לקיום הארץ והבורו וציורו ע׳ כחות המורות בדבר ובסוד :

מיה מורה בשני פועלים ליחוד אחד ועזאב״ה כי לא נודע שם הנסתר מהם כי הם למטה והבורו ת״ת והיא והי׳ עם עטרה וציורו ה׳ כחות המורי׳ בעד המקבל תאמו סימן בסוד :

והו מורה כבר ג׳ שהוא חלק ג׳ והו׳ באומרו נעוץ סוף הכלם ליחוד א׳ ועזאב״ה והוא סוד ה׳ אחרונה של שם בחלק הג׳ אחרון והבורו כל הבניין ליחוד מיו״ד לעטרה וציורו ד׳ כחות המורים בדבר ומזה תבין :

דני מורה שהוא שורש ג׳ שמות לעטרה ג׳ אותיות משלשתן ועזאב״ה כי הוא שורש השם מהן יה״ו בג׳ קדושות עילאה ותתאה ואמצעית והבורו מורה כך וציורו ג׳ כחות המורה הכל יחוד אחד :

החש מורה עיקר הבניין בשם והכל כלול ביו״ד ועזאב״ס והג׳ כלול הכל בגלה עילאה והבורו מורה בדבר וציורו ח׳ כחות המורים בכל הבניין :

עמם מורה לענפי האילן מן היו״ד ומן הה״א כח לכל ועזאב״ה מענפי האילן כח לגלגלים וכוכבים מכח המנהיגים והבורו מורה עילאה ותתאה להבור אחד ביסוד עמם וציורו ז׳ כחות המורים בדבר :

ננא ביסוד מורה בסוד ארבעה כחות שהם מכח של החיים הברכות והם כחות נולאות יולאות מזיו זוהר החכמה והכל נעלם בחכמה ק׳ יום עליונים ונוראים ויחוד אחד על כל נסתר ונעלם ועזאב״ה כי כחות העליונים משבחים לשם בכל יום ממאה מיני שבחות ועל זה תקנו ישראל מאה ברכות הטובות וציורו ה׳ כחות המורים בדבר :

נית מורה בסוד הת״ו שהוא נותן רשות למחבל ונהפך לברכה על ישראל ועזאב״ה כי הוא צדיק אשר לו שם ה׳ ומשם לעולם הידוע והכל חותם אחד והבורו מורה כך וציורו ד׳ כחות המורה יחוד שלם :

מבה מורה בכח העטרה עם תולותיה הכל מאיר באדם ועזאב״ה נוה לירד בתוך האדם שהוא עולם קטן והבורו מורה בכל ליחוד א׳ וציורו ו׳ כחות המורי׳ בי׳ וכלולים בה׳ :

פוי מורה בעצמו ובכבודו שפעל במצרים ועזאב״ה שקולים הם העשר מכות כעשר הדברות והבורו מקדם תוך מקדם והבור שני פועלים וציורו ד׳ כחות המורים בדבר ומתוך כחות אלו תבין הפעולות :

נמם מורה באור הלבנה בחמה ואור חמה שניהם דבוקים בג׳ ואז תהיה שכינה שרויה בזמן שישראל עושין שמשם ויוכל לדבקם יחד ועל זה אמר כי הקודש שהוא הגו״ן בקדש העטרה והבורו מורה שני אורות להברם ביובל וציורו ה׳ כחות המורים סוף שמטה ביובל :

ייל מורה כי יתעלה היו״ד על כל אשר ברא לעשות ועזאב״ס כי יתעלה אותו הכח על כל והבורו מורה על הבניין ועמם ליחוד אחד וציורו ארבעה כחות המורים בדבר :

הרח מורה ביחוד גמור וכך אב״ה והבורו מורה ארץ החיים לבניין שלם וציורו ה׳ כחות הכלול בכל :

מצר מורה באלה שני שמות שמתהלך פעולתן לפני המקום המלאים שם לצורך השעה בסוד ועזאב״ה והכל אחד ואין שני בכח והבורו מורה בכך ועטרת תפארת בבינ״ה וציורו ה׳ כחות המשפיעים אתו ובכללן בי׳ :

ומב מורה ד׳ כחות של השם בי״ב הגבולים לסטר היים

להאירו ולילה במתוקה ועזאב"ה להנהיגם ממזרח למערב ליחד אחד וחבורו מורה קך וליורו ה' הכל בסוד הי' כלול:

יהה מורה ביחוד מיוחד עם העטרה ועזאב"ה סוד סס"א שתופע עולמו ממה שקבל וחבורו מורה קך וליורו ה' כחות המורות כי הכל כלול בי':

ענו מורה כי שקולה כנסת ישראל עם העליונים וע"ז כשמקדי' ומיחדים אנו גם אלו יחד להיות דבוקים וכלולים עליונים וגם התחתונים אצל העליונים הם חוץ ומפוזרים ועזאב"ה שמורה ביפוץ הלבושות וחבורו מורה בדבר וליורו ה' כחות והכל כלול בעטר"ה ומתוך זה הבין כח הפעולה:

מחי מורה כשני קדושים כנסת ישראל דבוקים בעליון ליחד יחוד ה' בעליונים ובשפלים לחבר את הכל ועזאב"ה כדי שיסיה עמה בכח אחד ולחבור אחד וחבורו מורה סוד שני פועלים עם כל הבנין וליורו ה' כחות המורים שהכל כלול בעוז הרצון:

דמב מורה שבעה כחות מן התפארת ושבעה בעטרה ועזאב"ה כשם שמאירים שבעה למעלה כך למטה ז' והם הצדיקים שבעה וחבורו כך מור' וליורו ה' כחות מורה כי הכל כלול בי':

מנק מורה בכח ד' פנ' מדות סביב לתפארת כך מהם ב' כחות מלוכים מהם סביב העטרה הנקרא עץ החיים מגדל ירושלים הידוע ועזאב"ה כי מהם משפיע בגן עדן כח עליון וחבורו מורה חבור הבנין כולו זה בזה לכח אחד וליורו חמשה כחות מורה כי הכל כלול בעטרה:

איע מורה בשני פועלים והפכה מטה בסוד נורך עלמו שלא ירלה כנפו בירושלים עליון ועלמו בירושלים שפל והיה מבקש מעליון לעליון ומהרהר לעלמו ועליון קבלו ותמאה לא קבלו בעבור כוד העליון הנעלם ועזאב"ה כי בזה השם בקש לבוא בארץ ולא נ...ע לו וחבורו מורה תפארת ועטרה על שבעים דיינים ובסודו הנעלם ומ..ב שלא בא לארץ וליורו שלש כחות המורים בדבר:

חבו מורה ביחודו הגמור ועזאב"ה וגם חבורו הב"ת לאחד וליורו ה' כחות מורים על הדבר:

ראה מורים על שמנה שמות השבעה בשמות הרמוזים כנגד ז' שמות על שם מ"ב וכה' כלול הכל ביובל ועזאב"ה כי הם ספירות ה' במהפכה וילד בזמן השמטה וכן בהתחברם זה לזה עד מקומן הראשון וחבורו מורה כך וליורו ו' כחות המורים בכלל הקצוות:

יבם מורה כי העטרה מכח התפארת דבוקים זה בזה לכח אחד ועזאב"ה רמז למדה אחרונה הכוללת הכל וחבורו מורה בדבר וליורו ה' כחות המורים בדבר כי כל כלול בי':

היי מורה כי הגה נרמז כל סוד הבריאה וסוד עשר ספירות בסוד ג' קדושות בם אשר כל אחד מורה עשרה בענין דומה בית ה' למקדש כאמרו יו"ד על יו"ד וי' והם ג' הכללות בענין סוד הספירות אלוהים והם ג' עליונות אמלעי' שלשה באמלע ובהם רמז התורה שלשה אחרונים כל מאמר וכל עשירי' לכל מלוה ובכלל השמטה ובכלל הכל נמלא כל סדר דרכי השמטה ותוקפם ומהלכם וסופם ביסוד להם והיסוד הוא אזי נקרא יסוד העולם כי ישוב הכל לאשר לו הארץ הנקרא ילאת מלרים העליונים בלילה וביום להיותם דבוקים דבוק חזק כולם לא' בסוד ג' יום ומשם לג' העליונים הנעלמים והסתרים מאד בסודם הידוע ועזאב"ה כה תאמר אל בני ישראל זה שמי לעולם וזה זכרי לדר דר וגו'. כל הכתוב וחבורו מורה כדרכו וליורו ארבעה כחות נוראות המורים

בקדושה וכלל הבנין:

מום מורה כי התם בשני פועלים אשר בהם וה' הכל ועזאב"ה כי תחלתו וסופו בכח רחמים כד"ל כי כל אחד כלול בשלש קלוות שמקדשים תמיד הם שני פועלים כח שאמר את השמים לרבות ואת הארץ לרבות וחבורו מורה קך וליורו חמשה הכלול בו הכל וכל בו:

הנה נעלם סוד שם המפורש הגנוב ונעלם מאד והוא מפורש בסודותיו הנוראים אשר בו כל סוד שמים וארץ וכל פעולי יקרה מכח חבורו וליורו וחשבונו בכח כל שם ושם המפורש בסודותיו הנוראים כאשר הוא מבואר בכל שם ושם בכחות נוראות ונשגבים ועליונים מאד אשר כולם באו מכח הבינה ואותו כתיבותיה הנוראים הדבוקים בחמשים יום הם חמשים שערים נראים בשבעה שבתות תמימות וכה קוים נסם כל א' ואחד והכל כלול בכח סוד שנים פועלים והם כולם הי' כוללים ונדבקים ושמנה כחות לאלפים שבילים נבדלים ומלאכים קדושי' וכל כוכב וגלגל ורקיע ואופן וחיה וכל שר ושלטון וכחו' פנימיות והליויות שבא ושלהם טהורות ומזוקקות וכחות עליונות נוראות משונות זו מזו איש על מחנהו ואיש על דגלו ושמות נוראות והכל בכח אחד ע"ב שמות מחלופים וחבורים וליורים ובחשבונות כל אות ואות בכחו וליורו כחות עליונות ונוראות מכח עשרים ושתים אותיות נדמות עליונות אשר מהם רשומות דקים מפ' ליורים בכחותם הנוראים ונעלמים כולם התומים וחתומים בכח שער חמשים תוך חמשים יום עליונים נעלמים בסוד היו"ד וקוצו הנשגב בסודו הגלויה ומשם נאצלו בבינה והבינה הוליאו לאור כל ליורים עליונים וכל אחרונים להיות כלי המעטרת מקשה אחת וכח קדושה הנעלם בבינ"ה הרי הם חמשים נעלמים מחוברים ומחברים כל ליור בליורו וכל כח בכחו וכח ליורים לה' נורות מחוברות בסוד ה' אחרונה כאשר היא הבנים וכם לחברת והקים לכסה"כ כל א' במקומם להיות סביב כסא השם הנכבד והנורא והקוקים בו להיות מהם כל אצילות וכל כח ופועל וכל אשר ברא אלהים ונסי' בכח ובפועל כל כח ופועל עליון כל לבא השמים והארץ בכח עליון בגזרת עליון ולווי ומאמר ודיבור וקריאות וכל גזירות הבאה מכח האותיות המליירות ומחוברות והקוקות בכסא רם ונשא אשר הם הקוקים סביב הכסא הנקרא ערבות אשר בו הכל כמו שאמרו במסכת חגיגה ערבות שם גנזי לדקה ומשפט ברכה חיים ושלום של תחיית המתים וכחות נשמות והוא הנקרא כסא לכסא כבוד הנקרא שמים המקבל מעטרת תפארת על כן יש בו אוצרות הרבה של נשמות הצדיקים וכלל עשר ספירות בשלשה היכלות כנגד שלשה חלוקי הספירות והיכל מלאכים בג"ע ועולם הבא ומקדש למקדש לומר בהיכלו ואוצרו כאשר הם מציירים שם ושרפים וחיות הקודש והקדושה והאותיות סביבות הכסא חקוקים במעון קדשו הנקרא בשם שמים המקבל מן העטרה וכל זה הכל כלול בו כמו בעטרה כי הוא כסא לה' ומשם כל גזרה וליור לכל אשר ברא אלהים והוא חלוק לג' מחנות והיכלות כנגד היכל ה' היכל הקדש אשר הכל בו הנקרא מעון שנאמר השקיפה ממעון קדשך מן השמים וברך את עמך ישראל כי משם באה הברכה וגם כל דבר כי היא כסא וכסא ה' ואלו הם כ"ב אותיות עליונות חקוקים בכסא כבוד והמשה כפולות רמז לסוד האלף אחרונה של שם ליתן כח ונעם בדבר ובמבטא וכך הם כ"ז אותיות מחובאות סביב הכסא חקוקות ומהם נמחבא שני כחות נוראות ליתן כח ונורא לכולם והם יו"ד ו"ו והם שני שמות לכל אחד אשר בם כל סוד הספירות והעניינים

והשמות וכל סוד נסתר ונעלם מהם והם אש ורוח דבוקים זה בזה ומהם כל כח ומלאך ושר עליון והכל לכח אחד וציור אחד הכלול מן הכל וממנו נורא ה' נוראה ועליונה משני אותיות יו"ד נ"ו הנקרא אלף והוא כאמן נותן כח ומורה ותבור לאותיות וכן סוד הספירות והקדושה לשמה קצות ואמר שם כל עליון ושפל ואבצע דלמות העולם וזה הכלי קרא סוד בעשר ספירות ועשרים ושתים אותיות נראות עם סוד שני ל"ב נתיבות נראות ונעלמות בחכמה ובקוצו של יו"ד הם קן ימים עליונים ונעלמים הנקרא הלוים ומפני איש ירא את ה' וישמור נפשו מאד לבא אל הדרך הזה בלא קבלות חזקות מאד בכל דבר ובכל אות ואות בציורי וכחותיו הנוראים ואם ישיגהו השם בהם בדרך ישרה ובקבלה טובה אז יקרא הוא מלאך אלהים חיים ויהיה שכלו ונשמתו דבוקה ברוח אלהים חיים ונפשו טהורה וקדושה מאד ואז ידע סוד ה' הנכבד המפורש בסודותיו וכל פעולותיו וכחותיו ועליו נאמר כי בי חשק ואפלטהו אשגבהו כי ידע שמי יקראני ואענהו עמו אנכי בצרה אחלצהו ואכבדהו ארך ימים אשביעהו ואראהו בישועתי: ברוך ה' לעולם אמן ואמן:

הגמר"ה

אלהים משמים השקיף על בני אדם לראות היש משכיל דורש את אלהים כי אם בזאת יתהלל המתהלל השכל וידוע אותי ויהיה עולם הדבר על הארץ נשבע ה' בימינו ובזרוע עזו ואמר ובשמו תשבע ויהיה סודו של דבר זה עד הפסוק שבו נתגלה הדבר וכן הרב הגדול היה מתחנן והוא באמרו אדני ה' אתה החלות וגו' אאא העא אגו יוהו יעב טוב כי גדול אתה וגדול שמך בגבורה ימינך ה' נאדרי בכח ימינך ה' תרעץ אויב ימין ה' רוממה ימין ה' עושה חיל לך זרוע עם גבורה תעז ידך תרום ימינך והוא באמרו נאדר בקודש השם עליותיו במעלות העליונות באמרו אל רם ונשא שוכן עד כל פלאיו אשר הפליא באמרו רם הוא ונפלא בפלא גדול ונורא ונשגב ונתעלה בסוד קדושה רבה אמרו ונתגלה רז הגבורה באמרו כי לא יעשה ה' אלהים דבר כי אם גלה סודו אל עבדיו הנביאים ושם נתגלה הסוד הנורא והנעלה אשר נורא באלים ונשגב לבדו בסוד קדושים שרפים ואופנים מלאכי קודש וכל צבא מרומים באימה ופחד עומדים וארץ ושמים מרעישים שמעו שם ה' צבאות יושב הכרובים ואשר לא ראו כבוד אלהים חיים ושם גבורות באמרו לא נודעתי להם אמנם שם נתגלה סוד גבורות שמו לאיש נאמן ועניו באמרו בכל ביתי נאמן הוא ויהי' הסוד הזה אשר נאמר כי יד על כס יה באמרו איזה בית אשר תבנו לי ואיזה מקום מנוחתי ואת כל אלה ידי עשתה כי בי"ה ה' צור עולמים ואשיבה ידי עליך עוד כתיב ותהי עלי יד ה' אלהים כי שם ה' נקרא עליך ואין להאריך בעמקי העמקות הוא התהום הגדול באמרו תהום רבה ומי אשר קבל בציור האלפא ביתא אז יבין רז גדול ונורא כי החרים חכם גדול ונורא הם הגאונים הקדמונים שלא לגלות זה הסוד הוא שם העלם וכתיב גן נעול מעין חתום:

והחכמה מאין תמצא ואיזה מקום בינה כי האחד והשני הא' יה והשני וה הוא יהוה ואיזה מקום שם הקדש ואין זה בלא זה באמרו זה לעומת זה עשה האלהים אבל זה הכח וזה הפועל ויצא מן הכח אל הפועל והוא אמרו אם לא בריתי יומם ולילה חקות שמים וארץ לא שמתי כי סוד הספירה פליאה מאתנה כי הכל הולך אל מקום א' כי שם ה' הקדש ויש מאד הדבר אשר אלהותו ויחודו ומלכותו

כמו בסוף הספר באמ' אשר גבורת שמו מחלק לחלק גבורותי, אשר עולים במעלות מטה למעלה כמו למטה והוא אמרו ועשו לי מקדש מכון שכנגדו והוא מקדש שלמעלה באמרו רם ה' ונשא ושכנגדו ווי העמודים אשר הם יסוד הבנין כמו ואבני בהו כי על היסוד בונין הבנין וע"ז ווי העמודים הם בכל כלומר כי גבוה מעל גבוה זה בהמ"ק של מעלה הוא הקדש הפנימית ויצא מן הכח אל הפועל של מטה כדי לפעול הפועלים התמימים הישרים והשלמים אשר אודם נעלם והם הם הקרבנות ועולות ושלמים וזבחים כדי לכפר אדם פעלו התחתית ואז ישוב הרצון לרצונו והפעל אשר פעלו והפועל והכח שנתנגש וישוב הרוח אל האלהים אשר נתנה ויהיה הכל אל מקום א' כמו היום יהיה ה' אחד ושמו אחד ובזה נמלא שם של ד' אותיות אלם בשם י"ה במילואו כמו ו"ה בחשבונו עם ו"ה עולה כ"א מוסיף בו ה' הוא שם שלם כי הכח הוא י"ה וכתיב בי"ה ה' צור עולמים וה' רמז אל הה"א שהם בינה גבורה מלכות ג' לג' מדות האמונות והפועל הוא ו"ה כתוב אם לא בריתי כי אין זה בלא זה כמ"ש לעיל כי ע"ז נקרא שלם כי כל אות לעצמו כמו ה"פ י"ה יסר ה' קיימת וכן כל אות מתחלף ה' לה' לבריאות המתחוים בה' בראם עומד בגבורת בוראו ב"ה והיה ראוי לאמר כי שם העלם הוא יה"ו וכבר מפורש במקום אחר בסוד י אותיות והם י' ספירות ונקרא מפורש בעבור כי מגלגל לע"ב זהו מפורש כמ"ש לישועתך קויתי ה' ואמר דוד לישועתך קויתי ה' ואמר אורך ימים אשביעהו ואראהו יה יהו יהוה ומשם יוצאים ע' איש הזקנים אשר כל העדה כלם קדושים ובתוכם יהוה כאו"א בגדולתו ובגבורתו איש חרבו על ירכו הם הולכים באור הא' המלך אחר הנורא הנזכרת למטה להוציא לאור יפיו ושבחו וש' קדושתן בצורת' עליהם שכתוב ויעבר מלכם לפניהם וה' בראשם והנה נקרא הראשון:

מפ	רש
יה	וה

והו וציורו יהו"י מורה על יהו"ה ועל וו"י העמודים על וי"ו בראשם:

ילי וציורו יהו"י מורה ש' ועמו האות שם אהיה כי הם שם הגבורה והגדול:

סיט וציורו כוי"ט מורה כו' ועמם האותיות אשר אהי"ה השני:

עלם וציורו ונכ"ו כ"ו מור' ב' הויות ונשגב בש' שמות הקדש:

מהש וציורו כודי יי"י שהיו זכרון הקשת אבל מורה על שאמר הפסוק בא"ע שד"י ושמי ה':

ללה וציורו כ"ו כ"ו ד"י מורה על ד' רוחות העולם אשר נבראו בעשרה מאמרות עם כחם בהויות:

אכא הנה זה השם בקדש הקדשים הוא יום שביעי אשר לע"ל ומהם באכ"א באמרו אך בעבור לתודע הזה אין קנאה אכ"א אשר הוא מנוחה וכפרה לנפשות הזכות והמכורו' אשר לעתיד לעה"ב וציורו בב' שמו' העל' ועם האו' שם בכחו:

כהת וציורו כדיד"ו מורה ל"ב נתיבות החכמה וב' לחות הברית וכו' שבשמים ולמטה מזכיר סוד הוי"ו:

הזי וציורו דיד"י מורה כו' והאלף אחרונה ובכללו רם חורר אל רם ונשא:

אלד וציורו כ"ו כ"ד מורה שני הויות וד' אופני המרכבה.

לאו וציורו כ"ו ט"ו מורה הוא שם הג' בשמאלים של מעלה
והב' בשמאלים של מקדש כנגד מקדש והם ו' קצוות העול':
ההע וציורו מורה די ד"ע מורה בשם עלם ומפורש בש' ע"ב
החקוקים על מצח אהרן כ"ג כבואו אל קדש הקדשים:
יזל וציורו יזכ"ו מורה כי שם ה' אשר נשגב על י' גלגלים
ומושל בז' רקיעים אשר בו כסאו וכבאו:
מבה וציורו כדו"די הוא השר הגדול כי ה' קראו דודי
באמרו דוד"י צח ואדום דגול כי הוא יושב על מרכבת
הקודש והוא יהו"ה עם שני אותיות:
הרי וציורו דיד"י אשר בחסרון הש' נקדש בי' בשבתות
בחיבור האותיות של מעלה וע"ז נשגב לבדו בא':
הקם וציורו דיכו"ס מורה עלם ומפורש וי"ב אבנים שהיו
מפותחים בקדש אלו השמות:
לאו וציורו כוכו"ו מורה ב' הויות וא' כנפים אשר הם
מקדשים אותו תמיד:
כלי וציורו ככו"י מורה כוכ"ו וכדל"ת על ג' דלתות העולם:
לוו וציורו מורה טו"ז דחקוק בי"ב מזלות של ישראל שבטי
יה עדות לישראל:
פהל וציורו כוריכ"ו מורה שני הויות ושם של אהי"ה עם
שלשה אותיות עצמן:
נלך וציורו נכו"ך מורה עלם ושבעים שמות שהם החקוקים
במטה באמרו זה אלי:
ייי הוא ראש השביעית של אהי"ה כי הם כח הנבואה של
משה ושל ישעיהו כאמרם זה האזינו וזה חזון אשר בשם
אכ"א חקוקים והם מעידים על ג' קדושות אשר העולם עומד
בהן א' בי' הדברים וא' בי' הספירות וא' בי' הנפלאות של
מצרים והם בסוד אהיה:
מלה וציורו כ"ו ד"י השם מושל בי' של מעלה והשם מושל
בז' של מטה הוא השם המגלגל אותם בכח הגדולה:
חהו וציורו דוד"ו מורה ששה ועשרים וארבע יסודות העולם:
נתה וציורו נדוכ"י לא חסר תורה הכ"ל עד הב' כי היא
אחרונה מכולם ומסובבת ויהיה הרגל ג' בכף רגל צדק
כי הוא הנהיג את העולם בחסד אשר יסוד העולם וראשו
למטה נגד שפע העולם כי הוא גלגל המנהיג את העולם
השפל בחסד וצדק ותשובה בחסרון הש' ומכוונת ומהופכת
כנגד האלף כי האלף בקדש והתי"ו עמוד מקדש של מטה
והוא אות הקודש המנהיג את כל העולם במשפט כמ"ש הכתוב
וחסד ה' מעולם ועד העולם על יראיו וצדקתו וגו' ומורה כי
הוא שם העלם אבל עצמו מורה שם של ע"ב בגבורתו הגדולה:
האא וציורו ד"י כ"ו כ"ו כי יתחנן הצדיק באמת ה' ה' אל
רחום בי"ג מדות ונעלם בכח א':
ירת וציורו ירד"ו מורה הדעת הכתוב למעלה מן השי"ן
ועם היו"ד ממשית אשר הוא השם של אהיה:
שאה וציורו שטוד"י אשר הוא מורה שם של רחמים והשם
התקיף:
ריי בחשבון הראשון והוא שם של עשרים ושתים אותיות אשר
אהי"ה וה' בראשם אשר בראש השביעית:
אום וציורו כ"ו שני הויות והעמוד בתוכם הוא העמוד
אשר אור העולם ויסודו והוא צדיק יסוד עולם:
לכב וציורו טכו"ד מורה ב' הויות ומורה מרכבת האבות:
ושר וציורו ויי"ר הנה רו וג' יודי"ן הם כנגד ג' ראשי תי'
של אבות והקשת למטה היא קשת של נח אשר כרת
ברית לארץ לעתיד נקיים לזרעך אתן הארץ הזאת וכן כתוב

גם כן לאברהם ליצחק וליעקב:
יתו וציורו יד"ו מלאך שמו יס"ו תרשיש הדמות הזהב בלשב
כמ"ש ידיו גלילי זהב ממולאים בתרשיש והוא גם כן
מורה כי הוא שם של כ"ו:
להח וציורו כ"ו ד"י ד"ו הוא שכל הפועל אשר שמו מטטרו"ן
שקראו השם דודי יצר לעם השפל ועם הב' אותיות
מורה ג"כ שני הויות:
כוק וציורו כ"ו מורה שם העלם שהוא מפורש בע' שמות:
מנד וציורו טנ"ד הוא רומז לג' מהיוצא אם תקח א' מן
הג' ושם בתוך הד' יהיה ה' וישארו מ"ע הם שערי
בינה והחסרתו מעט מאלהים מהיות ה' עשרות הם קדושת
מהם ומורה בשם העלם ובשם אכ"א ול"ב נתיבות חכמה:
אני וציורו כונ"י מורה בשם אדנ"י עם הדל"ת של דנ"י שם
האלף של אני הוא אדנ"י כמו שמפורש במקומו:
חעם וציורו דיכו"ו והוא שם של ע' שבי' חקוק בשם י"ב שבטי
ישראל לבד שנשגב שמו לבדו שהיה מבין שני הכרובים:
רהע וציורו כדי"ע אדנ"י היושב על המרכבה של מעלה כי כל
העדה כולם קדושים ובתוכם ה' אדנ"י וד' מן המרכבה
וסיח בע' ממש עם שבעים ואדנ"י הוא הכל נמאחד כי אדנ"י
של ע' אומות ועל ע' מעלות רוכב והוא המרכבה והוא סוד:
ייז וציורו כ"ו וא' והשם וגם כ"ב אותיות והא"ל הוא רמז
לה' מדות השם בכ"ב אותיות החקוקות הם בתורה:
ההה וציורו ד"י דיד"י מורה עלם השם ביחוד בסוד גדול
כי הם ג' הויות לג' שמרן כי הם ג' מדות וכך הם
חצי השם כי עם חצי הא' נעלם העולם ובו נמצא הדבר ג"כ
למבין אבל ציורו הוא ידיד השבט שהוא נאוה אשר לה ו' פנים
בסוד וע"ז הוא ציורו יהו"ה ו"ו פנים:
סיך וציורו טי"ך מורה השם עם ג' עשרות התהומים הם
אשר כתב עליהם ה' והקדישם לקדש כסא כבודו כי
הם יסוד העולם כמו שמפורש למטה:
וול וציורו וכ"ו מורה כי שכן ה' על ו"י העמודים ומושל
בי"ב מערכות וזה הוא מה שאמר יושב תהלות ישראל:
ילה וציורו יכד"י מורה על ב' הויות עם הי"ל עצמה ומורה
ה' מדות לשם אבל האמת הוא הציור שנאמר ואת כל
אלה עשתה ידי:
סאל וציורו כ"ו כ"ו הוא שכתוב היכל ה' היכל ה' היכל
ה' ג' פעמים הא' ירושלים הרים סביב לה וה' והב'
ויעבור מלכם לפניהם וה' בראשם והג' כי אל דעות ה' ושם
ג' היכלות חקוקות בכסא ה' והם האלפ"א בית"א וזה השם
יש לו סוד גדול באמרו ה' ה' אל רחום וחנון ג"פ ביחד:
ערי וציורו נור"י כי ע' מעלות יש בכח הגלגלים ומורה כי
שם של ע"ב הוא בצלה המעלות שבשבת וכח י' גלגלים
הוא באמרו כי אראה שמיך מעשה אצבעותיך:
עשל וציורו עיוו"ל בא לזכור ברית נח בעבור ג' אבות
שיש בו שלא לשחת העולם יותר וכתיב וזכרתי את
בריתי זה אחר זה עד ברית הקשת והוא באמרו והארץ
אזכור והוא כמו שזכרנו בציור השם והשבוע כ"ו וע"ב שמות
ואחד שמו על הכל רוכב:
מיה וציורו כדד"י מ"ם אני ראשון ואני אחרון ומבלעדי
ויעבר מלכם לפניהם וה' בראשם ושמו יהו"ה כמו
שמפורש בסוד הציור באמרו ושמי ה' לא נודעתי להם כי לא
נודע לשום בריה מן הראשונים ותבינו כ"ו כ"ו:
והו וציורו וד"ו כראשון כאחרון וע"ד אני ראשון ואני אחרון
הוא

הוא שאמר ראו עתה כי אני אני הוא ואין אלהים עמדי פעמים זהו שהתחיל וה"ו והתם מי"ה והתחיל וה"ו והתם מ"ם כי סוד הראשון כאחרון ואין להאריך בסודות העמוקים :

דני ואורו עלמי והוא עם ה' והוא ה' מן השמות וע"ז נחסר ממנו האלף כמו שיחסר מיהו"ה להיות אמת והוא שורש העולם לכל קדושה השם שהם היוק על סוד גדול והוא מורה לשם הנפש הם קטות הע.. וע"ז נחסר ב' ונשאר ג' כדי להביאה הדבר בשורש האור ונמצא כן שני הויות וב' ווין עי קים ו' גביעים והיות חלוקות בהם כדי להאיר אותם מזיו השכינה אל פני המנורה יאירו של מעלה :

החש ואורו דידו"ם הוא שם של שד"י כי השי"ן באורו מורה שנראה לג' אבות והוא אמרו וארא אל אברהם אל יצחק ואל יעקב באל שד"י כי אור של השופל אשר נשע בהם באומר ז' וח' מוצקות לנרות אשר על ראשה כי הרכיב אותו על עשר :

עמם ואורו כ"ו כ"ו מורה שני הויות והעי"ן למנין מלאכי השרת שמקדשים אותו בכל יום ומשתחוים למול כבודו וכתיב וישתחוו לו כל אלהים כי ז' כתות היושבים ראשונה במלכות והאור מורה לגלגול ה' כי שם הם כח נפשות הככבים המקבלים גזרה מאלו השרים :

ננא ואורו נכל"ו מורה הנוגן על מ"ם שמה הג' שנה קודש והם כ' קדושות וגם הא' בסוד קדוש הנה ג' קדושות באות לקדושה אחת כי הם ק' ברכות שישראל מתפללים בכל יום והקב"ה עליהם שומר וכתיב מה ה' אלהיך שואל מעמך וגו' אל תקרי מה אלא מאה וים עליהם שומר ויעבר מלכם לפניהם וה' בראשם :

נית ואורו יד"ו בא להזכיר גבורותיו של הקב"ה בכח השי"ן וכאשר ברא כל העולם והעמידו על עמוד א' באמרו וצדיק יסוד עולם כי בתחלה היה כל העולם עד שקם העמוד להעמיד את העולם באור השי"ו כי הוא שם של כ"ו כמו שפירשנו למעלה כי הוא אור השמש הגדול כי לא רצינו להאריך עם' כי אור השמש הוא אור היסוד וזהו התי"ו הוא כ"ו והנשאר באמרו כביר גבורים שמים לה לתי"ו שהוא שם הקודש היוצא מן הפסוק הידוע שהוא ברכה לישראל :

מבה ואורו כודו"י ב' הויות עם ב' אותיות והוא שמו של מטטרו"ן כי השם קראו דודי באמרו דודי ירד לגנו לעולם קטן :

פוי ואורו כוי"ו הוא השם שנקדש שמו בעשרת הדברים ונראה גבורתו בעשר מכות שהביא הוא על המצרים :

נמם ואורו נטכ"ו הם שני שמות היחוד הנקדשים על הקדושה העליונה והוא כאמרו שנת החמשים שנה קדש כי בזמן הקדש קדש כי בקדש נקדש שמו :

ייל ואורו ייכ"ו שמו שנקדש מקים כסא כבודו על י' גלגלים ורוב גלגו בעשרה מאמרות באמרו השמים כסאי והארץ הדום רגלי וכתיב כמחולת המחנים :

הרח ואורו דיכד"ו הי"ם בחסרון והוא שם של כ"ו כאמרו והוא באחד ומי ישיבנו :

מצר וא... ר"ו יכ"ר ואדני עם הג' אותיות השם והוא אמרו יהו"ה אדנ"י חילי וישם :

ומב ואורו וכ"ו ד"ו נם ד' יסודות המפורשים לי"ב מזלות הם כח השעות שמושלת ביום ובלילה :

יהה ואורו יה"י שרך שם וקדושתו וגבורתו ב"ה משמ להודיע בהו"ה באמתית בלא שום ספק כי הוא ההו"ה

באמת וברוך הוא על שם האור העמוק המפורש הנה ואהר"י ד' כי אהר אמתהו והדומו אין להרהר ואמר די הרפא ואין להאריך עוד :

ענו ואורו נוכ"ו כ"ו המיד מקדש אותו ומגדלים אותו במדת רחמים א' על ע' לשונות וא' בד' פנות העולם הבלול ברחמים וכתיב וירד ה' כי שם בלל ה' :

מחי ואורו כוד"ו סוד ב' קדושה שמקדשין אותו תמיד הם סוד הכרובים והאמת הב' קדושות אלו הם ב' שמות כת אחת ישראל למטה וכת ב' שמות המוני מעלה אשר הם מקדישין אותו תמיד :

דמב ואורו דכ"ו דוכ"ו דו"ד שבעה בשבעה מוצקות לנרות המאירות לפניו :

מנק ואורו כו"כ כ"ו ומורה על הג' חיילות בנ"ג שמלאכי השרת המהלכים בעליהות השם תמיד אשר עליהם כ"ב יסודות כחם ועלמם סביב הכבוד שומרים הכבוד הכסא והם בעליהות בוראם כאומרו עושה מלאכיו רוחות משרתיו אש לוהט . ומהם שומרים להם החרב המתהפכת בתוך הגן והשני מורה בשם אהי"ה עם אות אורו המפורש והעלם שהוא על הכל :

איע ואורו כ"ו יכ"ו מורה בב' שמות הגורלים אשר בהם התחנן הצדיק באמרו ה' אלהים אתה החלות וגו' עם ב' אותיות :

חבו ואורו דוד"ת שמה ואמר א"ת אל"ה גדול"ה אדל"י קדוש ונורא שמו לעולם כי הוא לעולם כי הוא העלם לבד בב' יתברך שמו :

ראה ואורו כבו"די האמת כי בזה השם הזכיר הגביה שמות גבורתו ועלמו לקראת כחם על הילד הנולד וקראת בשמו פלא יועץ אל גבור אבי עד שר שלום ושם העלם בתוכם להראות כי כחם מהגבורה והגבורה עצמה כחם והם הנקראים ראו כי פרו של הגבורה בה' נכללים הם במחשבה ה' הנראה לפני והוא מורה כי הם היושבים על קדושה אחת שהוא בם הגבורה אשר בתוכם :

יבם ואורו ידוכ"ו השם עצמו מורה כי הוא רוכב על גלגלים כאמרו סלו לרוכב בערבות אבל אורו מורה כי נקדש שם בן ארבע אותיות ונגדל בב' עשרות הנזכרות למעלה במספר אהי"ה באמרו אהי"ה אשר אהי"ה ג' הם אהי"ה לעשר דברות שהורה אהי"ה לעשר ספירות אהי"ה לעשר מכות במצרים ובעלי הקבלה מזכירים אותו בשם אהי"ה המודיע את כל העולם כולו עשרה של תורה עם עשר מאמרות ועם עשרה של מצרים והאמת בו תלוי הכל והגעש והרעש הארץ והוא כאמור ואשמע אחרי קול רעש גדול וזכר חזקה מאוד ויש בו סודות הרבה לפי שנמצא במספר שם אכ"א אשר בו סוד השביעית והספירות עם האלף השביעי ונאמר ונשגב ה' לבדו ביום ההוא ועוד כתיב זה שמי לעולם וזה זכרי לדר דר כי בו חתם הגבורות וכל הקדושות וכל מצות התורה וכל הכחות אשר היה בהם כאשר פרשו חכמי הקבלה היה והו"ה ויהיה היה בסוד חתום בעשרת הדברים והו"ה חתום לעשרה מאמרות ויהיה נחתם בעשרה מכות לעולמי עולמים ועל זה צוו חכמים מצוה גמורה להזכיר יציאת מצרים ביום ובלילה שנא' למען תזכור את יום צאתך ודרשו על משיח עד לעולם הבא ואין עוד להאריך כי הוא סוד גנוז והתום לבעלי הקבלה כי הוא רמז מן האזינו ומן חזון וכו' :

היי ואורו ד"יי מורה על ג' קדושות כל א' מי' וד' על הכל :

מום ואורו טו"טו מורה כי הוא מחזיק יהגדו וגדולתו

שהספרתי באמת כי אתם בשני שמות העלם לאחד כי הוא האדון והוא אדון ועוד כי אני אני הוא ואין אלהים עמדי וביניהם הו"ו רמז לששה קצוות אשר המה הכל בהם והם מזרח מערב צפון דרום מעלה ומטה רמז לששה כנפים שמקדישים אותו תמיד שהם השש קצוות העולם שנא' מלכי ארץ וכל לאמים שרים וכל שופטי ארץ ולדקדק אלהים עד מרום ומשפיך תהום רבה :

הבר נגלה פי' תכוד וציור מספר הבנין בקדושת קבלה המקובלת מפי הגבורה למשה מסיני ומשה ליהושע ויהושע לזקנים וזקנים לנביאים ונביאים מסרוה לאנשי כנסת הגדולה כי הם היו בעלי החכמה בעלי קבלה בעלי יראה בעלי כבוד ובעלי בינה ועליהם נאמר סוד ה' ליראיו והם גנוזים בתוך סודות התלמוד כי הכל קבלה למשה מסיני ואין מוסרין אותו לנערים ולא לרקים ולא לשוטים כי אם לאיש נבון וחכם ואשר לא מלא כרסו מכל אוכל אל יכנס לפרדס ומוסרים אותו לאיש נבון וחכם ירא אלהים וסור מרע כדי שיכוון דעתו ויבין בהם ויפתח עיניו ולבו ויחבר ויביט באור החיים ויבין קצת דרכי הש"י והנהגותיו ומכחותיו הנוראים והגדולים כי מי אל בשמים ובארץ אשר יעשה כמעשיך וכגבורותיך ואז יבין קצת אור העליון המאיר בעיני נבונים וכתיב זרח בחשך אור לישרים ומוסיף השכל בטהור שטוב ומשיבים אותו באור העליון שנא' כו כי נר מצוה ותורה אור ואז ישיגהו ה' לטוב שכלו דרך ישרה להבין ציור ותבנ' שם' קדוש והנורא השם הנכבד והנורא מפורש בקדושה ובטהרה אבריו ואברי יודעהו אם תמיד יכוין לשם שמים אז ישיג אורו ושכלו לגדולה עם אור המלאכים כי מלאך ה' צבאות הוא. כי הציור הזה חקק בכתב נכבד הם שם עברים ושתים אותיות התורה כאשר הם סוד אהי"ה והם דור לכל בריה מלאכי מעלה ויתגלגל למטה את אהם חקוקה בהם וכתיב והיו לטוטפות בין עיניך והם חקוקים בג' היכלות הכסא והציור הזה ציור האגוז כיצה אשר קבל משה מפי הגבורה כמו שהיא כתובה כך חקוקה בכסא ונחר כד' אותיות בי"ה וה"י וכח היכר ביו"ד וה"ו כי הם שני שמות העולם הקדש אם המקדש וכל אחד נגד עלם לעצמו . וכח השני ביו"ד וי"ו כי הכבם נחר כהם לפי כח גבורתם והוק גדולתם נהם נבדם כי בהם דמות הגבורה כי הא' אש ובשני רוח בטהור נאב רוח האלהים ורוח אלהים והמלאכים אשר סביב כסא הכבוד הם אש ורוח שנא' עושה מלאכיו רוחות משרתיו אש והם ב' אותיות הגבורים דומים לצורתם לגלות כח מעשיו הגיד לעמו נתת להם מתנה גויה כי גבורתם נהם נבדם וכחם לעצמם ואינם מקבלים את ציור ולא כח לא גדולה ואינם מתנשאים ואינם זזים ממקומם אבל הם מכהל מתחבר אורה קדושה את מלך פנימה במלך גדול וגבור קדוש כבוד יוצא לעמו מתן כח וגדולה וציור קדוש לכל עמו הבאים אחריו ושמא כבם בורלו וגם כהם דומים לצורתו לאמר כי הוא זן ומפרנס ומנהיג במדת רחמים והגמולה להיות לו לנגד מעשה ידיו ועוטרין אותו ומקדישין אותו וממליכין אותו ומשתחוים לעומתו ומכח גבורתם נתנו מנה כהותן כמים כמנדע לנו ונקם רחמים מלפני הגבורה וכך מתגו. ואמר ה' ה' אל רחום וחנון נגד שש כנפים שמקדישין אותו תמיד כי יהא והמין כך לנגיו נגד הקדושות כי ב' במקום ב' והוא רמז לכלול עשרה מאירים שהזכיר דוד המבין רמז הדבר וסודו ואמ' לך ה' הגדולה והגבורה [illegible] עד שנו שפירשו אותם המקובלים בסוד הגדול כי הם הספירות [illegible] התיבה שהזכיר משה אלו ואלו הם שם בכלל עשרה כמו שההגן מבי ה' אלהים ה' ה' אל והו נגד סוד הקדושות שלשה כי שלשה לששה סם כמו שמים לארץ ותבין זה הסוד כי ביה ה' צור עולמים והשלשה שהם סוד ג' אמות שמפורשות על סוד עבר הפירוש נגד יו"ד ושתים אותיות התורה וכולם המה מלכים מתחברים כל אחד לצורתם ולציורה והם הם כ"ב אותיות והם ההולכים בשמן המלך מקבלת אור כל אחת לציורה ולצורתה לפי מעלתם ומזיום אל זיו מלכם ונאמר ויעבר מלכם לפניהם וה' בראשם כמו שי במו כשם רבו כמזכר למעלה מאלהים נפרש כאו על שם העולם וכח על שם מבמות הקדש ומהשם המפורש שנקראים שם של ע"ב הוא שם המפורש הוא כח שם העולם מפורש עלם כי הכל הולך אל מקום אחד והכל דבר אחד וכו בטחם ובראתן לאהבנו בשמים ובשבועתו באמת לבנו ונגל נפשנו ולייחד אותו בלב שלם ונפש חפצה באחד ובמורא נגיל ונשמח ויגלה ליראיו ולהשתלשלו בכתוב ויאמר ה' סלחתי וגו' והוא ישב שבותינו וירחם עלינו דכתיב ורחמתי את אשר ארחם כי מלך רחום וחנון הוא ושבעה לטוביו .

ברוך ה' לעולם אמן ואמן :

הפעולות

אבא בגבורות ה' אלהים אזכיר צדקתך לבדך אלהים בקדש דרכך מי אל גדול כאלהים אלהי למדתני מנעורי ועד הנה אגיד נפלאותיך

אזור כגבר חלציך בני אם חכם לבך ישמח לבי מי חכם ויבן אלה ויתבוננו. ועתה בני החכם אייכל היתך כאשר ייסר איש את בנו ואשכילך בדרך זו תלך כי הנה החשך יכסה ארץ וערפל לאומים ועליך יזרח ה'. ועתה בני החכם תמים תהיה עם ה' אלהיך ופקח עיניך. הסר כל ערלה מלבך וכל רעיונך יהיו מבוררים בידך ובכל עת יהיו בגדיך לבנים ונעל נעליך מעל רגלך כי מקום אלהיך מובאיך והוון תעמוד עד בא האיש המובא אליך ודלפת והקרת כל היכלך פן כי יאכל גדיש או קמה או שדה ועשית מעקה לגגך כי יפול הנופל ממנו אליך והיה האיש הוא הקדוש אשר יבחר מעמך מן הכהנים עם לויך כי בם בחר ה' מכל שבטיך וגדלום ונתקיל בכל הפליך והוא יקריב את קרבנך וזר לא יאכל ולא יסור לבבו רק בכל נפשו ולבו ואחי יהן אל לבו : ועתה בני החכם סוך והמעולה ירא אלהים וסר מרע כאלה והבין ושים לבך אל אל בשמים כי על כל אלה יביאך אלהים במשפט ואם תהייבני ואם תאשימני בדברי אלה לך ובמה יגוה רעיונך ולבם הכהן הגדול מאחיך ומעמיך שמקריב את קרבנותיך הן הלוי שמהלוים עמך ועל השם יכעד לבך והיו חייך תלואים למובנך אבל אם סכנת לראות ולהביט בתורתיך ובנביאים וכל קדושיו בידך ולקח הכהן הטנא מידך והניחו לפני מזבח ה' אלהיך . ועתה בני החכם והקם סוף דבר הכל נשמע את האלהים ירא ואת מצותיו שמור ולהאיר לך הקבלה בפירוש השם הנכבד והנורא מפורש בכחותיו וסודותיו הפלאות והנעימות כאשר רבינו הקדוש ורבינו ישמעאל בדורם היו מתאמצין בו ובסוד הבנין האותיות והכח וציור והשגול מהם והכל במועדים ובשבתות ובעתים ידועים ואם זך וישר אתה ותבין דברי בחכמה וטמנם בגנזיך והגנם על נוה לבך הכן ובשכלך אך כי כבוד אלהים הסתר דבר וגו' ודע לך באלה הענינים כי כתליך בחכמה וכח לעצמו והפסוק הכמה וכח לעצמו והתבונן הכמה וכח לעצמו . וכולם כחות צורות פליאות ונעימות נגלות אם בא יבא המשכיל בטוהר לב וזך יבר והמים שבשמות בשיר בניגון בגילות ובשמחה לבו ובעין שכלו לעיין בהם על האדון האדון ועל אדון האדון, לעלות בלא כולם ובלא מעלות וכי יפול הנופל מי יקימנו :

ועתה שמע אלי בני החכם ואשכילך איך תעלה ואיך תבא בסוד ואיך המלא בהם ופעולתם ופתח אזן וזה אשר משמש להם את תקת בתחלתו המלא כוהם וכך הבין מאוד וחקור ודרוש הג' פסוקים מולאם ומוכלם בפשוט ועוד חקור אותם בצירופם ועוד חקור בהיפוך וחקור כל האותיות כל אחת לעצמה ועוד חקור תלופס הכנויים והגורס ליורם והשבונס והתוספת שבם קדושתם ומה מורה כל ע"ב מהם לאחר כך תחקור בפעולתם והאמר אותם נגד ורק שתהיה תמים עם לבבך בדברים הכתובים למעלה והומר לך שככר ידעת מה שכ' ויסע מלאך האלהים ויסע עמוד הענן כי הם כחות העליונות הזקות ומרהות ומחנה בני ישראל ביניהם כי בה כח אל להפריד ביניהם וכן מהבין אותו כי רמז הג' פסוקים כוס הכם הוא כולו גבורה עצומה וגם הוא הפועל ורוח הקדש גם הוא כח הגבורה שמדת הקדש מכל כחות העליונים מפני כי כח הים חזק והוא הגביר עליו וכתוב נכוה קדים השבר אניות תרשיש ורוח הקדים נשא את הארבה ומה שכתוב ויולך ה' את הים ברוח קדים עזה כל הלילה ולא שמעם מיד בא עזים במדה עזה כל הלילה מפני נודת לילה ואז נתפכם והסר עד מאוד והדעיעו כל מלאכי העולם כי כמעט קולם ומה שנתן הפסוק הג' ביניהם כדי להפריד בין מדות הזקות כי הוא מדה רכה ואת להם למעלה ובוא למטה כי הם כחות הזקות יורדין לדין וזה עולה להפריד ביניהם וכנגד הוא כ"ה לא היו כך אבל היו על דרך אחרת מהוכרות חזק עם חזק והם עם אם אז היו מוסיפים את כל העולם ומאבדין את כל העולם והיה נחרב ברגע כל העולם ולא היו יכולין לסבול שמסם כ"ח להחריב ולאבד כי כהב לו אבל עשה ימלא ומקובלים בו גם לעזרה גם נרעה לדין ולהמתים להכבה ולהשלום למנהגם וגם לרפואה ולהרחיק [illegible] רעה וקצר מכח צורו ומכח הבינה והרועתה הנאמה בם :

ועתה בני החכם והנאמן להבינך בס' אגלי הכמים שלא בכל עת ובכל זמן תבא לעיין באלו הדברים שמא תלושני ואמי כבר הגדתי לך תחלת דברי כי אם בעתים ידועים שידעת בלבך טוב ויפר ודעתך מיושב היטב ושבעתי לך באמת כי כאשר ימלא לך כי היה קרוב מכם להמה להוק מאוד עד שתעיין בהם [illegible] וכל כח [illegible] הוא [illegible] בליבו והוא נותם כח יתבכך אבל יש בו ג' מדות [illegible] ג' אותיות

שד כתר עליון חכמה ובינה אבל האמת הג' מדות רמז לאבות האמת יתגל כח אחד כי ה' שנים נמצאים בו כמו היד ה' הקלר השם רחמים וגם יד ה' היא בשם השם הדין. והמקובלים בו יתפרוהו על אותו כח שרולים לפעול בו וגם זה הוא כנגד השפלים והוא כח ה' כי הכל כח א' והם א' וגם בגיורו הוא יד"ו הו"ו כנגד עמוד העולם הוא נשמ"ק של מטה והיה הוא לעולם הארץ וכתיב מלא כל הארץ כבודו במקדש יתו במקדש לכל הארץ וגם שבעים הקודש שיוצאים מכח זה השם כל אחד לגבורתו ולכחו :

הפעולה הראשונה

והו מורה כי השפע יורד לבית המקדש ומשם יורד לעולם :

ילי מורה כי השם קדמון לכל קדמון :

סיט מורה כי הוא היה והוא חי וקים :

עלם מורה כי הראה גבורתו באלו הג' פסוקים הנפלאות אשר נעשו עמהם במצרים ובים :

מהש מורה קיום ג' אבות הם ג' מדות השם בכח נאמ שמגלהים בעבורם :

ללה מורה על בריאת העול' ברחמים וגם נברא בי' מאמרות :

אכא זה מורה למוס"ב וכפרה וסליחה ומרגוע לנפש ומורה להיות סגתים מליורו ברחמים ואלו הם ז' שמות הקודש שאם לוחשים אותם או כותבים בעם כסף לחולה שהוא נטוי למות ויכתבם הבקי בשם בעבור כי כחם לגלה הרעה ולהשבית כל רוח רעה ומדה קשה ולוחש אותם בשעת השמשות והכותב אותם ביום ראשון בשעה א' ויזכיר הכח רוצה לומר המלאך השוא על אותה שעה בטהרה ובתענית ובטבילה טהורה ויהיה טהור מהשמים :

כהת מורה כי החכמה העליונה היא התורה והיא בריח אלהינו שבשמים ובארץ ועל זה לא הזכיר הוי"ו :

הזי מורה כי החכמה היחוד הגמור שהוא אל שהוא רם על כל רמים :

אלד מורה כי הוא נתעלה על מרכבת השרפי' של מעל' ומטה :

לאו מורה כי כשראו נפלאותיו במצרים מעלה ומט' אשר עשה בשמים ובארץ אז המשל ופחד עמו יראו ממנו כל העולם :

ההע מורה כי מסר משה לאהרן שם שבו יבא במקדש להזכיר כהותיו של הקב"ה אשר הם מכורים בהשן והוא השם של ע"ב אותיות :

יזל מורה כי הקב"ה נתעלה גבורתו וישב הוא למלך על כסא כבוד מלכותו כדי לדין כל באי עולם וגם לדין את הכוכבים אשר הם בז' רקיעים ולא הניחם על מי שהיה עושה כל דברי דין במצרים :

מבה מורה כי כחו של הקב"ה הוא הכח בעצמו ובכבודו אשר שלח הקב"ה למשה לפעול בשם י"ה ע"פ ה' ואלו ז' שמות המסורים ללמוד חכמה הכותב אותם בעם של כסף ישתה אותן עם מים חיים ממעין חי בראש חדש ניסן או יתלה אותן עליו. ומובים לשמירת האדם מכל רוח רע ועין ומכל מזיק הלוחש עליו כתובים בקלף צבי בקדושה ובטהרה ממדת אהרן ויומו ושעתו והראשון הוא מדת משה :

הרי מורה כי הוא אחד בעליונים :

הקם מורה על שבט"י י"ה מפותחים באבנים לזכרון לפני ה' :

לאו מורה הקדושות של מעלה :

כלי מורה כי ד' דגלות העולם הם פתוחים ברחמים :

לוו מורה כי י"ב שבטים אשר שם הקדוש בתוכם ומדהם למעלה :

פהל מורה כי רחמיו של קב"ה תמיד הם :

נלך מורה איך היה השם חקוק במטה משה שהיה פועל בהם

הפעולות אלו ז' שמות הקדושים טובים לעשות קמי"ע לנערים לכל רוח רע ועין רע ופחד ובכי והוא טוב לבקש רחמים לפני השם שיציל אותו מכל פחד ויאמר אותם לארבע רוחות העולם ז' פעמים יהי רצון מלפניך ה' אלהי ואלהי אבותי בשם השמות האלה בהם כח הרחמים שתצילני מן הפחד הזה יום א' במדת אברהם ביומו ובשעתו ובמלאכו וגם הוא טוב לנער הנפחד לבד בטהרה ובתענית ובטבילה טהורה :

ייי מורה ג' שבהות ייי כנגד ג"פ אהיה כי האחרון הוא העליון בלשון נקיה רמז למדה האחרונה והיא מכה גלהית ורומז לג' קדושות השם והוא הכל כח אחד וכח העולם לדמז העליונים :

מלה מורה כי עליון והתחון כח א' מגעגע אותם :

חהו מורה השם אשר מכחו ארבעה יסודות :

נתה מורה התי"ו עלם אבל הרי"ש דומה לרקיע ורלא לעולם השפל אבל הו"ו לדק יקראהו לרגלו והוא כלל משפי מדות והוא לדיק :

האא מורה כי י"ג מדות כולל אותם במדה אחת וכח אחד לכתר הנקרא גמורים :

ירת מורה ביחודו של שם שהוא קיים לעד :

שאה מורה כי השם יוצא ממקומו לדין במצרים ולהראות שם גבורתו ואלה השבעה שמות הטהורים טובים להולכי דרכים להשביע עמהם שם מקום הפחד אלו השמות יהיו נכתבים בעם נחושת ויזכירם ויכתבם בטהרה ובטבילה בשם יצחק ובמדתו ובכחו וביומו ובשעתו ויום ד' הוא יומו :

ריי מורה כ"ב אותיות התורה מכח שם אהי"ה שהם למעלה משבת האחרון והם סוד שבת שליטית :

אום מורה זה ג"כ על לדיק יסוד עולם :

לכב מורה על שם אשר רוכב על האבות :

ושר מורה הקשת רומז לג' מדות בג' מיני לבעים הם מדת זאת שבועות ארץ ישראל להנחיל אותם לעם קדוש ולשכן שמו שם :

יחו מורה כחו של יהו"ה בהרפישים רמז תר"י מ"ע :

להה מורה הוא רוח אלהים חיים הכמ"ה ביל"ה המשמש באדם עליון שהוא עולם קטן, שכל הפועל :

כוק מורה הוא כי שם של כ"ו הוא עלם א' ואלה ז' שמות הקדושים המזכיר אותם בקדושה ובטהרה הם טובים ללמוד תורה וחכמה ואומנות וכתובים על עם א' של כסף טובים על שכחה מכל מה שלמד ביום שני במדתו וכחו ושעתו כתובים בקדושה ובטהרה :

מנד מורה כשעלה משה למרום ונמסר לו כל החכמה ובינה ול"ב נתיבות החכמה ורמז התכונה הקדושה העליונה כחות הכח העליון :

אני מורה קדש של מעלה כנגד י' היכלות קדש של מטה :

חעם מורה כי י"ב שבטים הקוקים בשם הקדוש :

רהע מורה כי כח עליון כנגד התחתון המגלה בשבעים אומות שכנגדם למעלה שבעים מזלות ושם בן ד' אותיות על הכל וסוד כי החלי גורן הם הע' וי"ב בקר והים עליהם רמז ליעקב ובניו :

ייז מורה למדות הי' הכחות שבאות הה"א :

ההה מורה לכח ג' מדת השם ל"א וכח השיה הרפה מהם והיא כח התיונית מאת השם :

מיך מורה כי עם ג' קדושות עליון ותחתון בכח ע' שמות ואלה ז' שמות הקדושים הם טובים לשאלת חלו"ם

פאל בשם דברים עמוקים עליונים ונסתרים ואם יכתבם ויזכירם עם הפסוק ויבא בין או עם מזמור לדוד ה' רועי יהד ירלה דברים נפלאים מפוארים בקדושה ובטהרה גדולה להזכירם ובסדינים טהורים לבנים והקלף טהור ובדיו ובגיל ד' או ה' פיכדם ז"פ וישם הכתב תחת מראשותיו בטהרה ויאמר בשאלתו יהי רצון מלפניך ה' אלהי ואלהי אבותי ותלפניכם אותיות קדושות ונראות שתראו לי הלילה בדבר כך וכך או כן או לאו ומתאי היום לא יאכל ויעשה טבילה וישאל שאלתו :

ול מורה יסוד העולם וקדושתו בית המקדש והשם עליו ושם התוסים שבטי ישראל :

ילה מורה לד' מדות שעולם רחמים לבד האמיצי שהוא בתוכם והוא כלול :

סאל מורה ציור האותיות כנגד ג' הכהות המהגים ג' עלמות בכח עליון והסוד שאמר ה' אל כי העליונים כולם רחמים והפליסי כלול :

ערי מורה המעלות שבעים בשבעה רקיעים אבל עד העשירי קודש כולם כפולים :

עשל מורה כי בצדקת אבות עומד העולם כי הם הוהם הקדש והארץ :

מיה מורה כי ציור השם ואותיותיו לא נודע כ"א למשה :

והו מורה כי יסודו הראשון והוא סוד הה"ם אהרונה שבשם שם"ם אחרון למדות ויו"ד ראשון ואלו ז' שמות הקדושים והטהורים הם טובים לבקש רחמים לכל שואל ולכל רצון שירצה או עם המלך או שום אדם לחן ולאהבה כי כחם גדול וחזק מאד ברחמים וכך יאמר יהי רצון מלפניך השם הגדול והאמיץ שתשמע תפלתי ובקשתי ותעשה רצוני ופעולתי מדבר כך וכך מאי אוהב שיסי' כרצוני יהיו לרצון אמרי פי והגיון לבי לפניך ה' צורי וגואלי ביום שמי ובבקר במדתו ומלחכו ובטהרה שלימה בתפלה ובתענית :

דני מורה שורש השם יהו"ה והוא סוד קדושה שלישים :

החש מורה כי מלוה שדי נמצא באבות ב' וג' כלול והוא גלא חכמה עליונה :

עמם מורה ע' כחות תחת השם ומהם כח לז' ככבי לכת המנהגים ה' למערכת :

ננא מורה כי כחות העליונים משבחים בכל יום במאה מיני שבחות וברכות וכנגדם תקנו ישראל מאה ברכות בכל יום והמהלל אותם נקרא גם הוא מהעליונים :

נית מורה כי זה העמוד צדיק יסוד עולם שעומד העולם עליו והוא מדת אמת כי הוא האור העליון הותמו של הקב"ה :

מבה מורה כי רוח האל הוא השכל הוך נוה לירד בתוך האדם שהוא עולם הקטן :

פוי מורה כי שקולים הם עשר מכות של מצרים כנגד י' דברים ואלו ז' שמות טהורים וזכים וחזקים לבקש מהם כל דבר בקשה דרך תפלה ויאמר אותם על המים זכים וחיים של מעין טובע ג"פ וירחץ פניו וישליך השאר על ראשו ויאמר כך יהי רצון מלפניך בכח שמות הקדושים והגדולים האלה שתלמד כל דבר תורה וחכמה :

אאא ששם כך יעש' בכ"י ה' בבקר מר"ה ניסן עד חצי החדש:

נבם מורה כי שער הקמשים הוא כח אלהים הנסתרים מכל בריה והיתה שוכנת במקדש על מכה נתבטל היובל קודש ונתבטלה הבה ההיא כי בזמן הקדש קדש בקדש :

ייל מורה כי נתעלה אותו הכח על כל העליון :

הרח מורה שם הקודש נשגב לבדו בא' ומי ישיגנו :

מצר מורה כ"ב זה אדנ"י כנגד זה והוא כח אד' :

ומב מורה כי השם נותן כח בשעת להאיגם יומם ולילה ממזרח למערב :

יהה מורה סוד ה"ה הותפס את כל העולם בצדק וברחמים :

ענו מורה שנראה פעמים במדת רחמים בניסון שלשונם כדי להחזירם בתשובה כי הם ע' כנגד ע' שלמעלה ואלה ז' שמות הקודש הם טובים לבקש תפלה מחילה וכפרה על כל עונותיו ויתודה בתורת בירא' ובטהרה אם ידע חטא ועון ופשע גדול והוא בסכנה גדולה מן שום אדם גדול יתודה על כל עונותיו בזה השם ויאמר יהי רצון מלפניך השם הגדול שאתה בעל סליחה ומחילה שתמחול לי על כל עונותי ותצילני מן המות הזה לכל צרה הוא טוב אם יתפלל אותו בכוונה שלימה בטהרה גדולה ביום א' במדת משה בשמו :

מחי מורה שמקדשין אותו למעלה גם ישראל למטה כדי כח שיהיו עמהם בכח א' ויהיה המשכן א' :

דמב מורה כשם שמאירים ז' כחות למעלה כ"כ ז' למטה מאירים לפני השם בצדקתם וכך כל צדיק :

מנק מורה כי בע' היילות אלה כחות סביב לכסא השם מעליותם השם תמיד ומהם משפיע בג"ע כח האלהות :

איע מורה כי בזה השם נתקן לבא וליכנס לארץ ולא נשמע לו :

חבו מורה אל יחודו :

ראה מורה כי כאן רמז הנביא כחות האל יתעלה מעשר ספירות כי הם ה' במחשבה וה' הכח מהו' והם עשרה שהם שמונה במחשבה וקרא אותו ילד בעבור השפע וכן בעבור הכח כי הכח הוא איש ואיש הוא עליון :

יבם מורה כי הוא רמז למדה אהרונה אשר היא כלולה מן הכל:

היי מורה כי אלו ג' עשירות הם שבחות שלשה והם קיום שמו הגדול כי בהם נתנה התורה ונברא העולם ובג' מהם נחתמו גבורות ה' ואוליא כהותיו הנוראים במופתים גדולים וחזקים בעליונים ותחתונים כמו שכתוב ונתתי מופתים בשמים ובארץ מכות גדולות ונאמנות אשר לעולמים חזרים על כל הדורות הבאים וזהו שכתוב כה תאמר אל בני ישראל אהי"ה שלחני זה שמי לעולם לכל באי העה"ז ולעולמי עד וזה זכר לדר דר לתחיית המתים ודר דר שבת אלפים כל ימי חייך לעולם עד דור לשמטה שנייה כב' והוא שכתוב האור המיס פעלו השם שהוא חי וחזק לגלה נלחים :

מום מורה כי תהלת מעשה השם ברחמים וסוף ברחמים וע"ז כל בריותיו משבחים אותו ומגדלים אותו ומכירים ויודעים כי הוא אל זן ומפרנס את הכל ומשבחים אותו הכל והתוכם מלכי ארץ וכל לאומים שרים וכל שופטי ארץ :

ועתה בני החכם הנה באהרתי לך את הגדולות ואת הנוראות והזקות וגם פעולות יקרות ומפוארות ברורות הנה כתובות ואל תתמיד בם להזות ואל תבא בכל עת אל הקדש עד שתהנת בד קדש תלבש אהה הכהן הגדול והם לא יגלו עמך כשתבא לראות את פני אלהיך בפחד ובמורא בלב זך ובכונה שלימה במחשבה ברורה ומפואר' להוציא לאור המראה הגדולה השם הנכבד והנורא רחמיו ונפלאותיו הבורא הנופא והפוכם ליורם ומספר קדושתם אשר העולם בכל דאויים אשר שבע דברי אלהים חיים ולא לה.. חיים הרעבים ונמאים לשתות מים חיים ונוראים ואז יבין סוד ציור המלאכה ביתא איך היא הקוקה בכסא מרומים וכל נבאיו לו מתמהוים כי הם ג' היכלות שם הקוקים וכולם הם כחות נוראות מאלהים חיים מגונים זו מזו נתמלפים בכחות זו מזו גבוהים זו מזו נוראים זו מזו פלאים

שהיות מונחת לו שהוא בן העה"ב וניצל לו בע"ה מתוך שעה"ב
ומאריך ימים הוא בעה"ז :

אמר ר' ישמעאל לפני תלמידיו אני ור"ע ערבין בדבר זה שכל מי שהוא יודע שעור זה של יוצרנו ושבחו של הקב"ה מובטח לו שהוא בן עה"ב ובלבד שיהא שונה אותו כמשנה בכל יום ויום קומתו מלא כרכיו בו את דם ב"ג כ"ג ג"ע כומ"ב שמו קומתיו קומתו דבור ברור דוכ"ג שמו וים נבם אלי כיסי ג"ל בר"ב שמו ועיני אל שהוא רואה מסוף העולם ועד סופו אכס"ת שמה וחוקין סיוגלים ממנו תוריהם לכל הבריות ועינו את שהוא רואה לאחוריו כה הם שהוא עתיד להיות אטמס"ם שמה גופו דומה לגבת וקבת דומה לבקלש"א שמה אלו מ"ן כמ"ן שמו חלמו פגמגי"ם שגי"ל שמו. וכסא כבודו דורכ"ז פרוטא שמו את מקום מושבו גארש"ז פרולפ"ז שמו וכן כנויו וגלי כבודו בן החיות. החיות העומדים תחתיו רגל כסא הא' שהיא חי' שגלגו תלביי"ם שמה. רגל כסא ב' שהיא חיה בגב"ב פלגייפט"י שמה. רגל ג' שהיא חיה בבג"ב אלגיי"י שמה רגל ד' שהיא חיה אלבייא"ל בכ"ז שמה אלגיי"י שמה דמות פניהם טובע של אריה ונוהו של נשר ודמות הבשר ופני האדם כמוס ד' פנים לאחת כד' פנים לפינה וד' פנים לכל פינה ופינה ס"ד פנים לכל חיה וחיה וד' פנים ובכנפים לא' וד' כנפים לכנף וד' כנפים לכל פנים ופנים כנף וס"ד כנפים לכל חיה וחיה של פני אדם הוא אלו"ם אמ"ב אלין אש"ם פת"ד שמו של פני אריה הוד"ו ד"ם טירוע"ם א"ל אליא"ל סוד"ו כוי"ם חענגמ"ן שמו של פני השור בור אלי"ם לאלמענב"ל אספי"ל שמו ושל פני נשר עששפ"י אלי"ם ממגי"ת נכוריריא"ל שמו ושבועות ישראל עמת פני השור ובני' תחתיו כרוב של פני הכרוב שמחפב"י אלי"ב כרובי"ב מרוב"ם פספסי"ם פלפלי"ם הבקוק"ת שמו בן בן אומרים ק' בן בן אומרים ברוך שאומר מגיד דבריו ליעקב וכל מי שמו אותם בספר בכתיבים ובכדי מעבם בכתבים הרי זה עונה בתפארתו של הקב"ה שאלהו מלא הכל גדודים של רעם וזעף מימינו ושוש של זעף משמאלו ושומנים של זעף לפניו ובתוך סימנים זוהר וחשך ושק וערפל ומים סיון ולפניו שדה זרועה בין סבב לכבב מקור של ברקים בין ברק לברק ספסו של המט"ל ומלמעלה רוחות ורעמים וקולות וברקים וקלטי חקקת ותבלים של הוהס עולין ויורדין בו על הקב"ה חן וחסד וכבוד ורחמים והוד ועטרת והדר ותפארת וגאות וידו של הקב"ה ושמו מטטרו"ן אומרים עזוז וגבור ואומרים קדוש וברוך ואומרים הסולה בלאן לפניו ועומדים לפניו הנער הוא מטטרו"ן בא והשתחוה לפני הקב"ה אה"ה שמו מבכה ומפאר ואומר ברוך כבוד ה' ממקומו יהו הו יו הו יה יה ברוך כבוד ה' ממקומו וכו' וכך אומרים הם אחריו ברוך כבוד ה' ממקומו והשכמל"ז ונכנס לפני תחת כסא הכבוד ומהלכין מימינו אבנים של אש ולהבים של ברד וכוחלו של זעף ולרוח שמאלו מהלכין כנפות השלג וגמרים של שופה ובשבולת נכנס מטטרו"ן לפני הקב"ה תחת כסא הכבוד מתוקן ברוב כנפים וכל מלאכי השרת בלאון לפני הקב"ה ואומרים האל הגדול הגבור והנורא ומשבחים להקב"ה ג' פעמים בכל יום ויום ע"י מטטרו"ן שר הפנים שנכתב בשר הגדול על כל השרים ועל כל מלאכי השרת והם עומדים לפניו והוא עומד למעלה למעלה למרום ומעתם לפני אד"ם את הכלה את כסא שמה זה מובב מטטרו"ן שר הפנים שנכתב בלוח אחת שבה נבראו שמים וארץ ונחתמה בטבעת אהיה אשר אהיה ונכתב בשבע אותיות ובשבע אותיות ובכ"ד אותיות ובשבעים שמות ובשבע קדושות ומתן לו על שפה משותם ונחקק על י"ב אבנים ונכתב בו' קולות בשפה על כוס שבה ונתון בחדרי חדרים ובסתרי סתרים ובפלאי פלאים למשה רבינו ולא נתן הקב"ה רשות להשתמש בו לא לאדם הראשון ולא לשם בן נח ולא לאברהם ולא ליצחק ולא ליעקב אלא למשה בלבד שנא' הנה אנכי שולח מלאך לפניך והזהיר הקב"ה למשה שישתמש בו שנא' השמר מפניו ושמע בקולו אל תמר בו כי לא ישא לפשעכם כי שמי בקרבו ומשה אמר לפני הקב"ה אם אין פניך הולכים אל תעלנו מזה ומלאכים אשר עמו באים ובוכבים לפני כסא הכבוד בן מגד אחד והיום מגד א' והכיכה על שכינת הכבוד באמצע וחיה אחת עולה על השרפים ויורדת על משכן מטטרון ואומרת בקול גדול קול דממה דקה וזה כסא הכבוד מיד שתקו האופנים דממו המלאכים גדודים ועירין וקדישין הבים ונכנסים לנהר דינור והחיות נותנות פניהם בארץ מטטרון מביא את התרשום ומתקן באזניהן של חיות כדי שלא ישמעו את קול הכבוד של הקב"ה ואת שם המפורש שמטטרון מזכיר באותה שעה ובך הוא קורא להקב"ה בשמו החי והטהור והקדוש והאדיר והחדור והחזק העזוז והאמיץ והגבור והנכבד והנורא אדירנו אדירי החיים יהיה אהיה אשר אהיה החי ואת ככה הם זה שמו ואו הם היה הוא הם והוי הי הי יהיה יהוה חי העולמים זה שמי לעלם וזה זכרי לדר דר וברוך שם כבוד מלכותו לעולם ועד ופירושו שבלין עכסכס יהו הכיו היה סי יה יה טובי היה והי יהו הסי ויבה יהי הי הכיו סיי בו יהוה יהו סיהו סי יהוה ברוך שם כבוד מלכותו
לעולם ועד :

אל באמנך אדונים בדק בצת ישראל מוחלי לדקך בן ילדקו סלה נדקותיך ירוממו לגותם לך יעלתו סה רעמו ויהללו ה' אדונינו מה אדיר שמך בכל הא"ן אשר תנה הודך על השמים אתה קדוש ושמך קדוש אתה אדיר ושמך אדיר אתה אמין ושמך אמין אתה אמת ושמך אמת אתה ברוך ושמך ברוך אתה בחור ושמך בחור אתה גדול ושמך גדול אתה גבור ושמך גבור אתה גאה ושמך גאה אתה דגול ושמך דגול אתה הדור ושמך הדור אתה ותיק ושמך ותיק אתה ועד ושמך ועד אתה זך ושמך זך אתה זקוק ושמך זקוק אתה חסין ושמך חסין אתה חי ושמך חי אתה טהור ושמך טהור אתה יקר ושמך יקר אתה ישר ושמך ישר אתה יחיד ושמך יחיד אתה כביר ושמך כביר אתה לובש ושמך לובש אתה מרום ושמך מרום אתה מתוק ושמך מתוק אתה נורא ושמך נורא אתה נעים ושמך נעים אתה נערץ ושמך נערץ אתה סובל ושמך סובל אתה סומך ושמך סומך אתה עזוז ושמך עזוז אתה עתיק ושמך עתיק אתה פאר ושמך פאר אתה צדיק ושמך צדיק אתה צח ושמך צח אתה קדוש ושמך קדוש אתה רחום ושמך רחום אתה שגיא ושמך שגיא אתה שדי ושמך שדי אתה תמים ושמך תמים בא"י האל הקדוש א"ס :

עלינו לשבחך ולפארך ולגדלך ולייחדך לחי העולמים אדון כל העולמים ואדון כל הבריות ואלהי כל הנשמות חי החיים ראשון ואחרון :

מזמור ה' מלך גאות לבש לבש ה' עוז התאזר אף תכון תבל בל תמוט נכון כסאך מאז מעולם אתה נשאו נהרות ה' נשאו נהרות קולם ישאו נהרות דכים מקולות מים רבים אדירים משברי ים אדיר במרום ה' עדותיך נאמנו מאד לביתך נאוה קודש ה' לאורך ימים :

מזמור לדוד הבו לה' בני אלים הבו לה' כבוד ועוז הבו לה' כבוד שמו השתחוו לה' בהדרת קדש קול ה' על המים אל הכבוד הרעים ה' על מים רבים קול ה' בכח קול ה' בהדר קול ה' שובר ארזים וישבר ה' את ארזי הלבנון וירקידם כמו עגל לבנון ושריון כמו בן ראמים קול ה' חוצב להבות אש קול ה' יחיל מדבר יחיל ה' מדבר קדש קול ה' יחולל אילות ויחשוף יערות ובהיכלו כולו אומר כבוד ה' למבול ישב וישב ה' מלך לעולם ה' עוז לעמו יתן ה' יברך את עמו בשלום :

לדוד מזמור לה' הארץ ומלואה תבל ויושבי בה כי הוא על ימים יסדה ועל נהרות יכוננה מי יעלה בהר ה' ומי יקום במקום קדשו נקי כפים ובר לבב אשר לא נשא לשוא נפשי ולא נשבע למרמה ישא ברכה מאת ה' וצדקה מאלהי ישעו זה דור דורשיו מבקשי פניך יעקב סלה שאו שערים ראשיכם והנשאו פתחי עולם ויבוא מלך הכבוד מי זה מלך הכבוד ה' עזוז וגבור ה' גבור מלחמה שאו שערים ראשיכם ושאו פתחי עולם ויבא מלך הכבוד מי הוא זה מלך הכבוד ה' צבאות הוא מלך הכבוד סלה :

אתה ה' לבדך אתה עשית את השמים שמי השמים וכל צבאם הארץ וכל אשר עליה הימים וכל אשר בהם ואתה מחיה את כלם וצבא השמים לך משתחוים אתה הוא ה' האלהים אשר בחרת באברם והוצאתו מאור כשדים ושמת שמו אברהם ומצאת את לבבו נאמן לפניך וכרות עמו הברית לתת את ארץ הכנעני החתי האמורי והפרזי והיבוסי והגרגשי לתת לזרעו ותקם את דבריך כי צדיק אתה לך ה' הגדולה והגבורה והתפארת והנצח וההוד כי כל בשמים ובארץ לך ה' הממלכה והמתנשא לכל לראש ואתה מושל בכל ובידך לגדל ולחזק לכל ועתה אלהינו מודים אנחנו לך ומהללים לשם תפארתך ויברכו שם כבודך ומרומם על כל ברכה ותהלה נוצר חסד לאלפים נושא עון ופשע וחטאה ונקה. ה' אלהים צבאות (יה אהה יהא יה אהיה אשר אהיה יהוה יהוה) אל רחום וחנון ארך אפים ורב חסד ואמת יגדל נא כחך ורחמי ועבדך ודוגך ואסף ועברתך הרחק ממני פלוני עבדך בן אמתך פלונית וכל אשר לי ומכל בני ביתי ומעמך ומעירך ומנחלתך ויהי רחמך ה' עלינו וחוס ורחם עלינו ועל סגולתך ויאמרו הכל ה' הוא האלהים ואתה תפיל מלפניך ושמת יושב שמים שוכן בשמי שמים דרפ"ד פלגי רוכב בערבות יושב זבול שוכן מעון יושב שחקים יושב על כסא לתמים וברקיע השביעי כלו אור שבעתים ומאורו יבהיקו כל המאורות ובו כסא הכבוד ובו על ד' חיות כבוד ובו אוצרות חיים אוצרות נשמות ואין חקר ואין תכלית למאור הגדול אשר בו ומרוב אורה כאור הלבן ומלאכים אחוזים בעמודי אור ואומרים כאור נוגה ולא יכבה ופניהם כמלאכי ברק ומעמדם ע"ג אור מפארים באימה ליושב בכסא רם ונשא כי הוא לבדו ואין זר אתו ואין אפס בלתו ולפניו נהרות אש מושכים ומשלהבות יגורו אליו ומשלהבתו ירופפו עמודים ומקולו ינועו אמות הספים ומלאכיו עומדים לפניו ולא יבינו דמות פניו כי הוא נסתר מכל ואין אותם יכולין לראותו ויראתו המוהו מכל העולם ודמות כל ממנו לא נסתר מגלה עמוקות מני חשך

ולא נאור נלמזת ויודע מה בסתרי הוא כי אור עמו תוכה ובשלמה עוטה אור יושב בכסא האור וכינוייו עיניה אור וחיות והאופנים ישבחוהו והמה מעופפים ולהם שש כנפים ובשתים יכסו פניהם ולמשה יהנו פניהם ולארבעתם פנים פניהם ולא ירימו למעלה פניהם מפחדו ואימתו והם על גביהם עומדין לפניו כהות כהות ועובלים בנסר טהרה מתעטפים כחיות הם לבנה ושומן בקל חזק ואין ק' ק' ק' ה' צבאות מלא כל הארץ כבודו והוא מקום לכל המעשים והוא מקדם לכל העולם והוא מקדם לג"ע והוא עוד עד לא שמים וארץ והוא לבדו ואין זר אתו ואין אדם בלתו הולם בזרועו מעוזה ובכל מעונות ירלאתו כי ברוח פיו נתלב ובדבר נתגבו והוא אחד ואין לו שני ואין לו תמורה ואין דומה לו ואין זולתו ואין בלתו ואם לוה אין לו בטול חי ממ"ה הקב"ה מלך על כל מלכי הארץ והנתנשא על כל מלכי שמים חוקר לגבות עד לא מגל ויודע מתכבות עד לא הויינה ה' שמו מבורך יקר הדרו לעולם ולעולמי נצחים לעדי עד לעקב עולמים כי אין בלעדו ואין אלהים זולתו והוא בקילו מרפים את הארץ ומנתיק הרים ומפרק הרים באפו ומרגיז הים בכחו ומשוטט עמודי עולם במכמא ומושא הכל בזרוע ונעלה מעיף כל חי יושב בכסא כבוד גדול מלכות קדשו ומשוטט עמודי עולם ומשוטט בכל העולם ואינו נראה והוא יודע כל הנסתרות וידע מה בחשוכה והוא סוסך צלמות לבקר והוא מאיר לילה כיום וכל הנסתרות לפניו גלויות כשמש ולא יפלא ממנו דבר והוא המה"ק המהלך על כנפי רוח והוא מושל בכל העולמים ואין עוד מלבדו ושמש וירח וכל כוכבים וכל מזלות משתחוים לו והוא הנגלה בג"ע והוא המטע. עץ החיים בגנו ב"ש בכל דור ודור ומבורך במעוני מעלה ועתיק ועמו עתק וצדקה ברוך כבודו ממקומו ומבורך בתפארת יקרו ממלא ומבין דעת לברואיו לחקור ולידע עוז ירלאת שמו :

ברוך שמו במושב יקרו ומבורך בתפארת עוזו ב"ש באוצרי שלג ומבורך בנסרי שלהבת ב"ש בערפלי זיו ומבורך במעוני הוד והדר ב"ש ברוכב ערבות ומבורך באלפי שנאן ב"ש בשרפים ומבורך בסתרי להבות ב"ש בקולות רעמים ומבורך ברילת ברקים ב"ש בפי כל אשר בארץ ומבורך בתהומות הארץ ב"ש בכל המדברים ומבורך בגלי הים ב"ש לבדו בכסאו ומבורך בישיבת עוזו ב"ש בפי כל נשמה ומבורך בפי כל בריה ב"ש לעולם ועד ומבורך לעולמי עולמים :

ברוך ה' לעולם אמן ואמן סלה כללוים בני הורתי אל תעזוב ומצותי תנסון אתך מוסר ה' בני אל תמאס ואל תקוץ בתוכחתו שמור מצותי ותורתי כאישון עיניך והנה לא ימוש ספר התורה הזה מפיך והגית בו יומם ולילה למען תשמור לעשות ככל הכתוב בו כי אז תצליח את דרכיך ואז תשכיל סלה נויתיך חזק ואמץ אל תערוץ ואל תחת כי עמך ה' אלהיך בכל אשר תלך יומם יצוה ה' חסדו ובלילה שירה עמי תפלה לאל חיי ברוך לעולם שם גדול מלכותו הריוהו אהרכו החיי יהיה אהיה אשר אהיה יהוה ואי הבה הה וה כו כה הי הה יהי הי הו הי היה הו בעולמי זה שמי לעולם וזה זכרי לדר דר בשכמל"ו יהי ההין היה הי יה הה הי הו. הוה ויהיו יהי הוי והי הה יה יהי הו ההין הוי הו יהוה יהו ההו הי הוה בשכמל"ו :

כשמו כן תהלתו וכגדולתו כן תהלתו וכתהלתו כן מלכותו וכמלכותו כן קדושתו וכקדושתו כן תפארתו וכתפארתו כן אורך שניו וכאורך שניו כן אורך אפו וכאורך אפו כן רוב חסדיו וכרוב חסדיו כן גבורתו וכגבורתו כן נקמתו וכנקמתו כן גדולתו וכגדולתו כן רוב רחמיו וכרוב רחמיו כן טובתו וכטובתו כן רחמיו על כל מעשיו. לך נאה לכבוד שמו הגדולה והגבורה והממלכה והתפארת והנצח וההוד כי כל בשמים ובארץ שמך ממנו לבדך שם כבודך ומעולם שמך בכבוד לעולם ועד עליונים יברכו שמך ומפואר שמך ומקודש שמך ומשובח שמך ומרומם שמך על כל ברכה ותהלה כי שמך כך וכך שמך כי לפני כל נכון שמך ולעולמי עולמים נכון שמך משגב ירעדו גדודי אש מהלליך שמך גדודי להב משבחים שמך שרפים מהללים שמך וחיות מקדישים שמך ואופנים מפארים שמך כן שמך עבה את כל הבריות ושמך לא הזו משמך יהם הים לאחור וכל משבריו וגליו מאדירים שמך וכל דרי מעלה וכל מעון ומעון ירעדו יפחדו שמיט וארץ ודריה ותהום ואבדון גיא וצלמות אדם ובהמה הרים וגבעות ונבעות ימים ונהרי אש ובדרי שלג וקיטור רוח גדולה ומלאכי אש ומלאכי מים משמך ירופפו וכל אשר בשמת רוח חיים באפו יתנו כבוד לשמך ואני פב"פ עפר ואפר נכה לב ושפל רוח רמה ותולעה גל עובר כצין השדה באתי לפיל תחנתי לפניך ותפלתי נמצאה חן בעיניך חן וחסד ונרקה ורחמים לפני כסא כבוד מלכותך כי אתה קרוב לכל קוראיך ומצוי לכל דורשיך קרוב ונצא כי לאתה מלא רחמים כי אתה אל רחום וחנון ורחום כי אתה אך אל טוב וסלח כי אתה אך עבה נא תפלת ותחנתי ובקשתי מלפני כסא כבודך ותפתח לי פב"פ עבדך שערי תפלה ושערי תשובה ושערי בינה שערי חכמה ושערי דעת שערי צדקה שערי רחמים שערי ירלאת שמים שערי ברכות שערי פרנסה וכלכלה והכתבני בספר החיים עם הצדיקים ותן חלקי בתורתך וגורלי לחיים טובים בעבור כבוד שמך הגדול הגבור והנורא המפורש והאדיר והאמיץ והחזק והנפלא והקדוש והנסתר והנכבד קדוש קדוש קדוש ה' צבאות מלא כל הארץ כבודו :

אשר מלאכיך נבהלים לך יתנו לך יהדרו לך יאמצו לך יכתירו לך יגלגלו ולך ישלרו ולך יקדישו ולך ירוממו ולך ישמחו ויפאתו בשירם וקלום תהלה שירה וזמרה ברכה שבח והלל וקלום הסלה שירה הודה הירות גאות נגון הגיון גילה צהלה ושמחה ושפון רננה ונועם ענוה ואמת ומה אמת צדיק וישר וגילה וגדולה פאר ועוז מעוז ועלוי הגוב פלאות ויפע נחת מנוחה נחמה בלום השקט ושלוה ובאן בטח טובה אהבה חמדה ונחמה חן וחסד ליופי האר אור חמדה ונחמד זיו זוהר וזכר זורח הופע ועטור נוגה אור ועוף ועטור נגה רוקה ממולא מאור אור ועירלא כה גובה ויקר הוזק ממבלה ואומן ושלון רוממה וזיון קדושה וטהרה ותקון עוזו גבורה וחיל גדולה גאוה ומלכות והוד והדר עטרת גאות וכתר נוראות ששמו ערב וזכרו מתוק הדר לו והודו נאה לו וכבודו נחמד לו ומשרתיו מנעימים לפניו ויש עוזו נפלאותיו מגידין ממס"ע ואלהי האלהים ואדוני האדונים המבורך בכתרי מלכותו המוקף בלהבי נגידי נוגה שבעוף הודו כסה שמים והדרו הופיע ממרום מפיו נתבערו תהומות ומתארו נתזו שחקים גאים מפלט האלו ואיהגים מפוק ויקרים טורד הלקו וכל עלבים בעתו בדברו ויכנו דלאין בשמחות ודבריו יוצו בשמים עורדין ויולאין יקרים בלהבי אש ותדוה מתנין לבוחרים בשלום למקומיכם מלך אהוב ונחמד וזכי המגביה על כל גאים נאה המתהדר על הדורו הדר המתנשא על. האליגני איהן ומרומם על הגולהים פאר למלכים תהלה לקרובים גילה לקדושים ומצוי לכל מיחלי שמו טוב בכל דרכיו ישר בכל מעשיו ונעים בכל מדותיו זך בעלה ובדעת ברור בבינה ובעלילה דיין לכל הנשמה ועד לכל דבר ושופט לכל מלה אביר בחכמה בכל רז זריז בטהרה ובכל קדושה. מלך אמת ויחיד מלך חי וקיים לעולמים מלך ממית ומחיה. מלך יוצר כל מכה ובורא כל רפואה מלך יוצר כל ברכה ומזין כל טובה מלך זך בכל מעשיו ומכלכל כל יצוריו מלך רם לכל שפל ואלל המין חזק כות מלך רם ונשא ונשגב ונפלא יקר ונכבד ידיד ישר חזק ואמיץ עליון ועניו קדוש וטהור צדיק וישר נאמן וחסיד וחסין גדול וגבור אז היושב על כסא רם ונשא עוז אדיר יקר מלא סוה סליל על כל קטורי גאוה ומתוקן על כל עטורי פאר בהדרי היכל גאוה נוגה במטהרים וזוהר במעמקים ובכל מקום שם הוא ולא להשיב על דבריו ולא לאמר לו מה רגנו ותפסו לא להמיר ולא מקום לנוס ממנו ולא סתר להחבא ממנו ימלוך לעולמים ימלוך כסאו לדור ודור מלך רחום וחנון סלחן ומהלן מגלגל ומשני' התהדר בכל שיר התפאר בכל נועם התרומם בכיכלי גאוה תתנשא בכל פאר תתגבר בכל המעשים תתגאה על כל היצורים התכבד על כסא כבודך תפיקר על כל המדפיך תתברך בכל הברכות תשתבה בכל התשבחות תתהלל בכל קלם תתקלם בכל הברכות תתגדל לעולמים תתקדש לעדי עד: טטרים יהוה אלהים ישראל מלך על כל המעשים ותכם בכל הרזים ומושל בכל הרוחות אלהים אחד ובר העולמים ואדון כל המעשים מלך יחיד אשר נא גאים סלה :

יהי שמך מבורך לעולם ולעולמי עולמים מי כמוך מלך הנקרא טטרסיי יהוה אלהי ישראל אדון האדונים יהלל כסא כבודך לך יתנו גאות וגבורה לך יתנו עוז ותפארת לך יחזקו לך יחדשו לך ירננו לך ישמחו לך יברכו לך ישבחו לך ירוממו לך יפארו לך ינשאו לך יגדלו לך יהדרו לך יזמרו לך ייחדו לך ינהלמו לך יקלסו לך יכתירו לך יגלחו לך יסלסלו לך יעלזו לך יקדישו לך יהללו לך ישירו לך יעינמו לך טטרסי"י לך יהוה אלהי ישראל יהדרוך שרפים לך יכינו רנות לך טטרסי"י יהוה אלהי ישראל מברכיך יכתירו לך כתרים וישירו לך שיר חדש וימליכך לנצח ובכל ממשלתך ועל הכל ממשלתך. והיה אתה לעולם ועד טטרסי"י יהוה אלהי ישראל בא"י מלך ע"כ הרזים ואלהי כל הנסתרות וכשהקב"ה קורא את הנער כך הוא קורא אותו זהו בריא"ל זה והד' ז' פ"ר והוב"ד ומנוין אה"ה דיע"י אהד"ר נג"י הה"ה מלהטת את ערבות אגדל"י רורי"א זה שמו של נער דלא יליף קטלא חייב ודאשתמש בתגא חלף ממרלה מתניו ולמטה דומין זה לזה וממרלה מתניו ולמעלה אין דומין זה לזה שמו של נער כשמו של רבו שנא' כי שמי בקרבו שמו של הקב"ה ע"ב אותיות ושמו של נער ע"ב אותיות כשהוא עולה כ"ו אותיות וכשהוא יורד כ"ו אותיות כבוד אלהים הסתר דבר כדי שלא תטרד מן העולם ע"כ דמלבת דעלמא מכל יהליך אין לך רשות לדבר שכן כתוב בס' בן סירא במופלא ממך בל תדרוש במכוסה ממך בל תחקור במה שהורשת התבונן ואין לך עסק בנסתרות ותד בהד ילפינן שכן שנו רז"ל

ד מזו חזקות ג מזו טהורים ג מזו זכים ז מזו נקיים ז מזו ישרים ג מזו תמימים ג מזו שלמים ז מזו מאירים ז מזו ספירות זמ"ז שרפים ג מזו חיים ג מזו פנימי' זמ"ז קדושים זמ"ז כולם הם לכבים ג מזו בפחד ובמורא עומדים ביראה ומקדישים ומעריצים לאל אשר ברא אותם ואשר שם לכל א' בממשלתו לעשות רצון בוראו וכ"ב אותיות אשר בג' אלו היכלות חקוקים וצורים כל אות לעצמו והם באמת הנקראים כחות עליונות ואגלה לך סוד נסתר ועמוק ונורא ואתה בני הסיר לב ישר ונאמן וכוונתך תהיה נכון ודע לך כי אלו הם ממש כחות השם באמת הנקראים כחות עליונות אשר בכסא הם חקוקות והתומין כל אות לעצמו מן האויר בכחו והם הנקראים מלאכי אלהים חיים ונוראים ואותות קדושות ועליונות ואז נתחברו כי מפה הברה כדי שיצאו מהטורם ומציורם ומכחם שלא ישרפו הלומדים אותם כי הם אש זך דולק ושורף והמקובל בצירופם ובציורם לחלקם כל כח בעצמו ולבדו ויזכירהו לפעולתו ואז יקרא אותו מלאך אלהים חיים וכח עליון כי מאותם הכחות השפע לאלו של מטה ויפעל ויתחבר כח לפי טעמם וטוהם וסודם לפעול בהם ודע כי לא ירד השפע הראוי כי אם בכח גדול וטהרה גדולה וקדושה רבה ובעיון דק ויושר ואם אי אתה מבין דברי כי בארץ טמאה אין נמצאים חוזים ולא נביאים כ"א לעוקבשעה כי אין השפע יורד חוץ לארץ וזהו סוד שאמרו רז"ל הדר בחוץ לארץ דומה כמי שאין לו א' ואם תסבירהם בהכרה לא תהיה נקי בהם הרבה אז ישרפוך ויאבדוך ועל זה אמרו רז"ל שהוא איסור גדול להכריח כחות של מעלה בלא ערך גדול עד מאד וזה ביאור לך הכבוד כתר חכמה ובינה שהוא רוח אלהים חיים והם כחות פנימיות לפניו ועצומות ונוראות שרף מפה ושרף מפה ומרכבה שאצות ביניהם ומה שאומרים כי האבות למעלה מן השרפים זה רצונם עם כל זה אלו ואלו כחות פליאות ועצומות אבל הפסוק מעיד על זה כי שרפים עומדים ממעל לו מכל כחות העליונות והם אש אוכלת סביבותם ורצים ועפים בכל כחותם מיום ילדותם יום ולילה ועפים ושמים במרוצתם כדי להגיע לכבוד יוצרם ככתוב ויעף אלי א' מן השרפים וקוראים זה לזה ושואלים זה מזה איה קדושתו ואיה כבודו וקוראים קדוש ואומרים קדוש ועונין זה לזה קדוש ה' צבאות ומרוב כח מרוצתם וקדושתם בקול רם משתחוים ומקדשים באימה ופחד ואומרים ברוך כבוד ה' ממקומו וכל העליונים נרתעים ומפחדים ואומרים ברוך שם כבוד מלכותו לעולם ועד והמרכבה ושאר שרפי מעלה ושאר הכחות העליונות ומלאכים ונשמות הצדיקים עם ישראל למטה יחד כולם באימה עונים ואומרים ביראה ק' ק' ק' ה' צבאות ובאותה שעה נשגב ה' ונתגדל ונתעלה ויתגדל ויתקדש ויתעלה על כסא מלכותו ויושב על כסא חסד ורחמים ואומר גם הוא לי עבדי אתה ישראל אשר בך אתפאר ואשרי אדם שמבקש בכל יום לשבחו ולפארו ומעריצו באימה ופחד ומקדישו לאמר ברוך שם כבוד מלכותו לעולם ועד וכעושה כס' חסד ישבענו וכל אלו כחות משונות זו מזו לפי כחו ומעלתו כלם כתובים בהיכלו ר"ל במקום הראוי לפעולתו כולם זה למזרח וזה למערב וזה לצפון וזה לדרום זה לרחמים זה לדין זה לטוב וזה לרע זה לגמול חסד זה לגמול פשע זה לצדק זה למשפט זה לצדקה זה לצעקה זה לשלום זה למלחמה זה להרוג ולאבדון וזה לשלום ולהציל מן הרע זה לשנאה וזה לאהבה והכל ברצון בוראם ומלכם אשר הכינם ותכנם איש איש על עבודתו ועל משאו וכולם כחות חיים נוראים ולו משתחוים בכל יום ואומרים בשכמל"ו ואשרי איש ירא אלהים ומבין באלו נוראות הגדולות וישים לבו גם לזאת ויסליק ממנו הבגדים הצואים וילבש בגדי ישע ובגדי לבנים כי הם חייך ואורך ימיך:

וגם תיקון האותיות הוא כך הא'ף והמ"ם והשי"ן שהם בדרך א' והשם עליהם כי הם כחות בתוך כחות גדולים ונוראים והאויר שהם תוכם עמהם אם לרחמים אם לדין והשתחברם נקראים אמת והוא שאמרו רז"ל כי אמת חותמו של הקב"ה כי מלפניו יצא הדין ונהפך לרחמים וכל אותיותיו נתונים באויר א' ועומדין עד א' בכסא מה שאנו כך למטה כי הא' יש לו ג' אותיות הב' ב' ג' כ' ד' שוכבת על דרך א' ואין לה חבור כי הוא אות קדוש השם ד"י בג' שרות כי אותם מחוברים כי הם קדושים ו' עמודי הקודש ז' מ' ס' כך חבורו והנה צורת כך אחרון לחשבון וממנו נברא התהום והחשך כי ממנו יצא החשך לעולם יש נידונים בשני אומות העולם י' היא נקודה כולה קודש פנימה ונשגב ה' לבדו וכן שאר אותיות בקודש ל' כ"ו כ"ז כ' קודש מ' ס' כ"ו ע' כ"נ פ' כ"ו צ' י"נ ק' כ"ג ר' קדש ש' אבות ת' כ"ו כי כל דבר מכוון כנגד מעלה ומרכבת אבות המרכבה לד' רוחות העולם כי הם עמודים שעומד עליהם העולם בצדקתו והיכל מטטרון הוא השכל הזך שממנו נשפע אל נפש האדם השלם השכל הזך והנקי והיכל השכלים הנבדלים הם שכל המלאכים משכל הצדיקים ושכל הנשמות והנפשות והוא עולם העליון אבל עוה"ב הוא היכל יעקב היכל מטטרון כי שם באים נפשות הצדיקים אשר מעולם השפל הוא מטטרון הוא שכל הפועל והוא כח שד"י והכל כח א' ונקרא מטטרו"ן כי מלמטה בא כי הוא זך ונקי ונפרד מן החומר ובא לשם אשר הוא מקומו אל מקום מתגלה היא הנשמה הטהורה והוא עולם ג"ע של מעלה הזך והישר והכל כח אל עליון וגם האותיות הם כחות גדולות עצומות לאין חקר ומהם מקבלות שאר הכחות ורואה כי הכל הוא א' הוי"ד ו"ו הוא ראש כל הכחות העליונות ונתחבר צורות הא' מהם באין מעלה משם לקבל תורה וידעו כי משה הי' רוצה להוריד' ממעלה' ומקדושה' ונתארשו הרבה ורצו לשרפו. אבל עם השם עליהם שירדת לעולם החומר ורמז להם בעבדי משה כי נפשות הצדיקים גם הם נלקחים מן העליונים ומן הקדושה להיותם בתוך גוף האדם ועל זה יש להם מעלה משאר כחות מעלה ורמז כי רם ה' ושפל יראה וה' שלו לרוכב בערבות וא' אבי יתומים ודיין אלמנות ואתה בין תבין ר"ל כי כחות השם אשר הם גבוהים מכל והם שפלים לכל ועל זה אמרו כי נפשות הצדיקים למעלה מן המלאכים ובשמעם דבר ה' מגערתו מזעמו כולם ומיד נתחבר כל אות לצורתו ונגוהו ובאו למשה וילדו עמו חקוקות בלוחות ושם למדו לו סוד הקדושות והספירות אשר הם כ"ב אותיות הקדש אשר נתחברה אל התורה מהם כי מאורם הוא אור העליון ותחתון וע' שמות מהם ושם העלם הכל מה א' והכל דבר אחד וכל אלו כחות עליונות דברים מלאים סודות סתומות וחתומות מסגר על מסגר חזקות ועצומות יקרים ספירים עמוקים מאד ורחוקים לבאר אותם לרבים וגם ליחידים כי אם לאיש כהן גדול ויודע אורים ותומים אשר לו המחשבה הברורה להכיר ויודע עתים וזמנים ואז יזכהו זכאי צדק מעירים יקרים מן הצפורים הטהורים ושאר השם בטלים ומרחוק יעמדו וישתחוו ואם יתקרבו אפילו אחד מהם יבטל הכהן עבודתו וירד אש מן השמים וישרפם ויאבדם וישליכם אל ארץ אחרת כיום הזה הנסתרות לה' אלהינו והנגלות לנו ולבנינו עד עולם לעשות את כל דברי התורה הזאת אשרי איש ירא ה' במצות ו

המי מלך בילא"ו :

יה הדש בסוד נקוד שם המיוחד כידוע לכל מקובל שהוא ברש ועקר הכל השבון אותיות בין זה ותלותיו ג' הרי אהל"ו :

והתי והי היו הי שוה השם מיוחד היו וזה השבון נקוד של הרחמן שהוא זה הכתוב כאן עולה הכל אלף ההה וסימן המוכרח תחת השין. ואם הש' עולה תהלה ובין עד מאד בהבנתו ואז יתגלה לך כתרו :

דע כי הכלל היוצא מן האותיות והניקוד המצויר לעולם הוא מסביב שם המיוחד שבהון מיד השר מטטרון אז אמור אם הרלה השבעתך וכ"ן ש"ר ב"א ודע שסוד זה השם הוא כנגד כחות הכמה והבירו וכך פירוש סודו עזא"ל והמה ואת ואור ויום כנגד אותיות שבשם הותם מטטרו"ן זה כמו שהודעתיך בסוד הנקוד מהאותיות שכך הוא השם הרחמן באותיותיו ונקודו ודע לך בזאת הסערה בזה הענין והה"י והנני כותב עכשיו בשני שמות שהם מאורות הם :

וה' הי' כבר הודעתיך כי השם הרחמן שהוא עוזא"ל והמה נאור ואש ויום כלומר שבה השם מכריח אלו לשמות מאמר השואל הנה כמו כן השם השני שהוא האמצעי מורה שני שמות השולטים על הבריות שהודיעך בעז"ה וזהו השם האמצעי אשר הוא מורה על פניהם :

והי' והכלל עולה בידיעה מנקודה ואותיות הוא רל"ח מורה ע"ג שני השולטים שהם עזא"ל ועוזא"ל וזה מכריח ביניהם וסודו זהו עזא"ל ועוזא"ל כבר מורה לך כך שני השולטים בשמות השרים כאשר אפרש ואחר שהודעתך סוד זה השם האמצעי והודיעך בזה השם הפליאי וזה הוא :

הי דע לך כי הכלל העולה בידינו מורה השם בנקודו ואותיותיו סימני המוכרח התקו"ג הוא סוד' עוזא"ל וירח ומי' והשך ולילה ואחר כן הנה זה השם מכריח' בשם המיוחד כנגד שם אותיות בשם השר הידוע ואחר שהודעתיך ברמז ענינו נחזור ונזכיר לך שאמון בכלל דע כי השם הזה הגדול המיוחד מכריח שני שרים שהם זה הפך זה לשבת יחדיו ואין א' כהם בגבול אחיו ולא קרב זה אל זה ואלתו של השם האמצעי כמו שהודעתיך הוא מכריח בין שניהם כאומר בין עז"א ועוזא"ל והנני מאירך עוד בזה רמז המורה בשמותיהם זה כנגד זה והשם האמצעי שהוא השלום :

יהו הוא קשר של קיימא ומקיים את שניהם וזו היא צורת ענינם :

וה"י

ה"י		והה"י
סודם עוזיא"ל וירח ומים וחשך ולילה צורת עו"א ירח מים חשך לילה	זו וזו היא צורתם	סודו עוזיא"ל והמה לאיש לאור יום

וזה לך סדר תכונתם

עוזיאל וחמה ואש לאור יום	כנגד	ה ב ב ר / ה ב ב ר / ה ב ב ר ה ב ב ר / ה ב ב ר	שם שם שם שם שם

הנה לך צורת עמידתם זה כנגד זה וזה הפך זה והמקיים שניהם כדי להעמיד ואחר שדברנו לך מעט בענין קיומ' נחזור ו... מעט בפי' שמות השרים האלה דע כי שם עז"א מורה ... והמה ושם עוזא"ל מורה כסא הכבוד והוא כהן גדול ויושב בכל בם... אז יתגלו להרבע תעלומות הכמה והם יגליתו דרכינו ויודיעו בדרך לך ויגלו מן מה שמגידו אשר ידעת מן יסוד מות והיים ביד לשון שביד האדם כאשר הכל ואם תהי' מאוהבי ה' השתדל לדעת שמו לכבודו ובהגות בהיים :

והה' והו הו דע אחי כי השבון השם הזה הקדוש מורה הכחות העליונות כמו כן והשפעתם שם כן והם ב' כחות שהם ב' פנים כלומר אש ומי' והם נמסרי' ביד מטטרון והנני רוצה לפרש לך כמו שהם ודע כי השם הא' מאלו הוא זה :

והה' והשבונו המוכרח תקנ"ז ועם השם תתל"ט ואני פירוש השבעתם על הביה האש כי אני משביע גלגלי המרכבה בכח זה האדם העליון הממונה בכח הכתוב האש מיד בכח ביה ובין עד מאד גדבר כי הוא סוד העל ודע כי כמו שדברנו בב' השמות שהם שני השרים והכריע האמצעי ביניהם כמו כן גם האמצעי המכריע עד כמה הכל וגם ואני רוצה לפרש לך השם האמצעי המכריע והוא בשני דרכים בחזרת תלויה כמו שאתה יודע ובין בו הא' כמסמפו וזהו :

יהו והוא סימן המוכרח קק"ם והוא על האמצעי וסוד הוא מטטרו"ן האמצעי כלו' כמושל עליהם ומגלגלים ועושה מהם אפלו ורצונו בכח בוראו ית' כמו שבידו נמסרו הכחות יש בו השם הדרך הב' שאמרו מטטרו"ן שליט בכח מחזיר גלגל של המים ואש וזה הסוד המופלג היוצא ממנו ואתה בינה ושמע זאת אם אתה בעל שכל וראה כח אלו הא' היוצאים מהשם המיוחד יתברך איך הם עומדים שולטים המשפיעים להם כמתים ומגביהין אותו לעמוד בהם ואחר שדברנו לב' שמות נחזור ונדבר בשם השמור שהוא הפך האש כלומר מים וזהו :

הו והשבונו המוכרח תקי"ב והכלל היוצא ממנו פי' אומרים ובה"ד אומר הא' השביעך השר מטטרו"ן הממונה באדם על אמ"נ ואב"ד הגלגלים עליונים התחתים והבריהם לפי בכח זה השם המיוחד להאיר בו תמיד ובזה מתבקש המים העליונים והתחתונים וזהו סוד האדם התחתון וזו היא שהשבעתי שאלתי תמונו ודע שבזה רמז מופלג מן המחבר בתוך ב' קיצות ושבן זה מאד והחבר בו מאד בהכנת עניינים

אלו .

אלו ה' שם שהוא מעוקם ושורש וקבלת קדושים עליונים שיש לבך בני לחכמה ובקשת מאת אל ד' אלהיך ומצאת כי תדרשנו בכל לבבך ובכל נפשך והדריכך בדרך זו תלך בכל הענינים שתדע מזרח ומערב לעולם השפל לשקול מלאכתך והמלך לפניו המושבע ואם תשביע שום שם שידעת עזרו ושרשו והושענו ובל המותך אחריו ממה שראו לו אל תשביעהו אליו אלא לכבוד השם ברחמים עליך והכבד בו את השם כמה פעמים אולי יענך בכל אשר תרצה בה' וזו היא גולת ההשגחה על דרך משקל השם :

יהוה שממנו סובב הלשונות שמבר"ן שר הפנים שר צבאות

בהנופה הגלגל הזה כנפת העולם כולו כמה גלגל משה ואהרן ומרים משיך ליה הטורא יתב' מחכמת הדעת בבריתו כמה פעמים אני משביע במראה בצלם אלהים בגורת אלהי אברהם אלהי יצחק ואלהי יעקב בשם המפורש :

יְהֹוָה שהודיעני יסוד הנבואה בכ"ו שאבקשנה בפי ושהלמדתני הטה"ב ושהלמדני מן המלאך סוד ה' כאלו אני בן בית :

יהוה אלהי לדעת דרכיו הנעלמים ולדעת דרכי הקדומים והתמיד בידו וסוד זכה כרוחני האמתי האע"ד הבינה האמתי (האע"ד הבינה) מעתה ועד עולם אמן :

סוד קין הבל שת
הגוף ונפש ונשמה

קין קמ"ן שאם בא מאת השם מיו"ד ה"א וא"ו ה"א כשיהיה בי' יוכל אדם לעשות ממנו ממעלה בפתח יוכל לתקן ממנו עוטר וכשיהי' בצירי יוכל להזיק לאחרי' וכשיהי' בסגול יוכל לעשות אהבה ואהוה וכשיהי' בחולם יוכל לעשות שמחה ולהסיר דאגה וכשהוא בחיריק להפיל אויב וכשהוא בשורק גדול לדעת מה אחריתו וכשיהיה בשורק קטן יוכל לגאת לכל אדם וכשיהי' בשבא להרוג וכשיהיה בשבא ובקמץ לעשות אהבה וכשיהיה בפתח לנטוע ולנתוץ וכשיהיה בצירי לממעלה וכשיהיה בסגול לעלות על וכשיהיה בחולם להעשיר וכשיהיה בחירק לדעת מה עתיד לבא וכשיהיה בשורק גדול שלא יזיקו לו כל מזיקים ושדים וכשיהיה בשבא לרפאות חולה וכשבא בשורק קטן לדעת מזלות וכשיהיה בקמץ לגלות סבירו וכשיהיה בפתח להחכים לפתי וכשיהיה בצירי להעשיר וכשיהי' בסגול לאהבה וכשיהי' בחולם לגאלה וכשיהיה בחירק להפיל שונאו וכשיהי' בשורק גדול לכבוש שלטון וכשיהיה בשבא לגאת ולצאת וכשיהיה בשורק קטן לחן ולחסד . שלם סוד רמז השם והמבין יבין . בילמו"א :

תפלה נוראה וקדושה בשמגיע לשומע תפלה

רבש"ע גלוי וידוע לפניך שמחלתי ושטיתי ושפשעתי וכל עבירות שבעולם עשיתי ואיני כדאי לבקש דבר ממך ובשביל שאתה אלא רחמים כמ"ש בתורתך ה' ה' אל רחום וחנון ארך אפים ורב חסד ואמת נוצר חסד לאלפים נושא עון ופשע וחטאה ונקה באתי להתפלל לפניך ולהזכיר הגדול האמיץ הנורא המהור המפורש היושב על כנפי רוח מרום וקדוש הנכתב ולא נקרא אלהי הצבאות הקדושים בכתר התורה מלך אשר יְהֹוָה יְהֹוָה יְהֹוָה שמות בך השביעכם גבי"אל משגבי"אל שתצילני מכל דבר רע ומכל פגע רע אני ואל ביתי ותלוה ברכה בכל יגיעי ומעלי ותתנני לחן ולחסד ולרחמים בעיניך ובעיני כל רואי ברוך אתה (ה') שומע תפלה . ואח"כ יאמר רצה ומודים ושים שלום :

זה סוד השם המיוחד הנכבד והנורא

שאלת אלום יכתוב זה השם בקלף מפורסם ויקים אותו תחת ראשו ויאמר אתה שר האלום משביע אני עליך בשם הגדול הגבור והנורא שתבא אלי בזה הלילה ותגיד לי את שאלתי ובקשתי בין בחלום בין במראה בין בפסוק בין בדבור בין בדבר הלכה בין בתשובה בענין שלא אשכח ואזכיר שאלתי אאא ססס וה שו הפם מאברית אברית ברית ריה ית ת : שוה יהוה כשיהיה אדם בצרה יכוין בשם שבקשתו ובשם הגבורות שבה שהוא נעשה לעולם ה' דבכך נגב

תתצ"י | שלהבת נק"י

בשמים ויאמר יהי רצון מלפניך השם השוה האמיץ האדיר החזק הזה שתצילני מכך וכך או תעשה עמי כך וכך : קבלתי בו נקוד אחר שהוא באליהו אמר כי בו השם בילמו"א :

עם ה"א עשה הקב"ה שמים וארץ שנאמר בהבראם בה"א בראם עם היו"ד שמם וירח שנא' מעשה אצבעותיך והמבין יבין . עם וי"ו עשה את האור והחשך ורמש וארץ והיות ונבראות שנא' ומובבת' ושאחריך עם ה"א החזיק והתקין הכל ונכלל כמו אשי"ה אשר אשי"ה והמבין יבין וכל היודע זה השם' ואינו משמרו הבר הוא לאיש מפתים וכל היודעו ומשמרו בטהרה יאריכו ימיו ושנותיו ויהי' משגב' לעולם ובעולם העליון כמלה שנא' נוצר תאנה יאכל פריו עליו אמר ושומר אדוניו יכובד כלומר השומר והמכבד לאדוניו יכבדוהו שנא' אהללהו ואכבדהו אשגבהו כי ידע שמי זה היודע כבוד יוצרו שנא' כי על כל כבוד חופה והמבין יבין : ברוך שם כבוד מלכותו לעולם ועד . ברוך ה' לעולם אמן ואמן . סליקא :

בשם ה' אלהי ישראל אתחיל זה הספר מספרי הרזים שנתן לנח בן למך בן מתושלח בן חנוך בן ירד בן מהללאל בן קינן בן אנוש בן שת בן אדם מפי רזיאל המלאך בשנת ביאתו לתיבה לפני כניסתו ונכתב על אבן ספיר בצאר הספי' וממנו למד מעשה פלאים ורזי ועורכי בינה ומחשבות ענוה ועשתונות עצה לעמוד על חקר מעלות מרומים ולשוטט על אשר בשבעה מעונות ולהסב כל בכל מזלות ולהתבונן בכל מנהג ולבקר חקר הלבנה ולידע מסילות עש כסיל וכימ' ולהגיד מה שמות שבכל רקיע ורקיע ומה מלאכתן ובמה יצליחו לכל דבר ומה שמות משרתי השוטרים בכל שנה ושנה ושנה להם לעשות כל חפץ כל הקרב אליהם בטהרה ולידע מהם מעשה מות ומעשה חיים להבין הרע והטוב לחקור עתות ורגעים לידע עת ללדת ועת למות עת למחוץ ועת לרפאות לפתור חלומות והזיונות לערוך קרב ולהשלים מלחמות ולמשול ברוחות ובפגעים לשלחם וילכו כעבדים להביט בארבע רוחות הארץ להיות מתוכם בקול רעמים לספר מה מעשה ברקים ולהגיד מה יהי' בכל חדש וחדש ולעמוד על עסק כל שנה ושנה אם לשובע אם לבצורת אם לשלום אם למלחמה להיות כאחד מן האורלים ולהבין ולהשכיל במזמורות מרום :

ומחכמת הספר למד נח לעשות תיבת עצי גופר ולהסתיר ממי שטף וממי המבול לשבים עמו ב' וז' ולהכניס מכל אוכל ומכל מאכל ויהכם בארון זהב ויבאהו תחלה לתיבה לידע ממנו עתות יום ועתות לילה ובהיות עונה יעמוד להפיל שועה ובצאתו מן התיבה בו שי' משמשת כל ימי חייו ובעת

מותו מסרו לשם ושם לאברהם ואברהם ליצחק ויצחק ליעקב ויעקב ללוי ולוי לקהת וקהת לעמרם ועמרם למשה ומשה ליהושע ויהושע לזקנים וזקנים לנביאים ונביאים לחכמים וכן בכל דור ודור עד שעמד שלמה המלך ונגלה לו ספר הרזים והשכיל מאוד בדברי הרזים ובינה ומשל בכל הרוחות וכל השדים והפגעים המשוטטים בעולם ואסר והתיר אותם ושלח עליהם ובנה והגליה מחכמת הס' הזה כי הרבה ספרים נמסרו בידו וזה נמצא יקר ונחמד מכולם אשרי עין שראה ואוזן ששמע ולב שבין והשכיל חכמתו בשבעה הרקיעים וכל אשר בהם ממהותם ללמד ולהשכיל בכל דבר ולהצליח בכל מעשה לעשות ולהשוב מחכמת הספר: שם הרקיע הא' נקרא שמים ובו מחנות מלאכים וח' כסאות מוכני' שם ועליהם ז' שוטרים יושבים ומוקפים להם מחנה מזה ומזה ונשמעים לבני אדם בשעת עסקם וכל העומד בעסק שמותם לשמור ולהזהרם באותותם בטהרה שהשמעת להצליח מעשה ובכל מחנות המלאכים האלה ז' שוטרים האלה מושלים לשלחם בכל חפץ לרצון ולהצליח. ואלה ז' שמות היושבים על ז' כסאות שם הא' אורפניא"ל שם הב' אינד"א שם הג' דוה"ל שם הד' פלמי"א שם ה' אסימו"ר שם ו' פסכ"ר שם ז' פיא"ל נוצרו מאש ומראיהן אש ואשם מלהטת כי מאש יצאו ולא יצאו המלאכים המשרתים להם בלא רשות לעסוק בדבר מעשה עד שיאמר להם אומר משי ז' השוטרי' יושבי כסאות המושלים עליהם כי תחת ממשלתם הם וברשות יהלכון וכל א' מהם עומד על מלאכתו ומועדים להם אל אשר ישלחום אם לטוב אם לרעה אם ליוזר או למחסור אם למלחמה אם לשלום וכלם קוראים בשמו מיום שנוצרו. ואלה שמות ז' המחנות המשרתים לז' השוטרים כי כל מחנה אחת לא' מן השוטרים והזכיר שם המלאכים המשרתים לפניו ז"פ ואמור כך מבקש אני פלוני בר פלונית מלפניך שתצליח ע"י רצונה של פלוני בר פלונית וכל אשר מבקש לרפואה אם בכתב אם בתפלה טהר עצמך מכל טומאה וקח בערך מכל אמש ואז תצליח. ואלה שמות המלאכי' המשרתים את אורפניא"ל אמוד"י דמנ"א אסו"ד אלפ"י נוא"ך קמיכ"י פספס"ל גמת"י טאאו"ר נדות"ק רקבה"ו אודל"א מאו"ת פרוס"ס אקו"א והרקו"א בהוק"ו הבדול"א אמכ"י גולא"ן חמ"ה אדט"א אבכ"א נהגא"ל אריא"ל אמא"ף הריאו"ר עבדיא"ל פו"ן אלי"ן פו"ל לל"ף והספ"ה רהגא"ל רמאל"ו וכמ"ו אדנוא"ל אסמ"י יוא"ם קפי"ן הרבי"י גורשו"ם פריא"ן ששמ"ע טוכי"ן הריא"ל זבדיא"ל אגדל"ן מינא"ל נפיא"ל כדיל"ה כולד"ה דיג"ל אלבי"י תואל"י סוכל"ם אדיא"ל א"ל כסיא"ל סוקמ"ה אסכ"ה טהג"ם תליא"ל אספיא"ל תנ"א מימא"ל נכניא"ל אסוג"ה תלביא"ל נעג"ה אוסתיא"ל:

ואלה מלאכי מחנה ב' המשרתים את אינד"א אבסת"ר מרכ"ם הרבי"ב כתמ"ן איסע"ב רדהא"ל אריר"א גב"א אגבי"ר הבי"ר אליה כריא"ך הרכו"ם כעפיא"ל עדיא"ל הדסו"ן שלשבי"ן אשלכ"ה משתי"ב נב"א המת"א הגר"א אמימיא"ל הגל"ה לב"א מנותיא"ל הממיא"ל אבריא"ת בריא"ה רכיא"ל חשת"ך כה"ם אסהירו"ן אורפגיא"ל אשמו"ר מלכיא"ל אד"י ש"ר אנ"ה המי"ך הרג"ה אמבי"ת הגמ"א הגניסלכ"ה ושו"א אספו"ר אר"ק קגמיא"ל נקיא"ל גדיא"ל אר"ק רמימיא"ל פרו"ג רכאנא"ל זגדיא"ל אבניטו"ך דורניא"ל דלפ"ת הכ"ל סליא"ל אליא"ל מו"ת אוכא"ל כליא"ל טתפרא"ל לפו"ת ארגמו"ך סליא"ל איסהורי"ן הגד"א אוט"י אוסטו"ר מי"ר אותו"ת ברגמ"י דמי"ו דיג"ם פרוסיא"ל קומי"א הגרדל"א דלגיא"ל פרותיא"ל:

ואלה מלאכי מחנה שלישית המשרתים את דוה"ל אורכב"י אגבוא"ל ברהוביא"ל דלעביא"ל אוהיא"ל ברכתי"ן ברכ"א דלומי"ם א"ך אביא"ר אסלג"א הותו"ת אשתוגא"ל אשפ"ך הרניא"ל אמפיא"ל אחרס"ו אוריא"ל אכמו"ר אשהו"ן אבא"ל אגשו"ך אשכיר"ה לפיא"ל ה"ל עוס"ה השכיא"ל למיסות"א דו"ס סיה"ם אלפ"י סמו"ך הרגל"א מניא"ל אליא"ל:

ואלה המלאכים המודיעים. שב דלא והזוב על אוקי־גלייונותא והזוב כל כתב וכתב לעצמו וקח צלוחית חדשה ותן לתוכה שמן טוב והשלך הדברים האלה לתוכה ועמוד כנגד השמש בעת הצהרים ואמור משביע אני עליך השמש המאור לכל העולם בשם המלאכים המבינים המבונכים חכמות הסתרות והתומות ועושי מדע שתעשו לי שאלתי ותודיעני מה יהי' בשנה הזאת ואל תכחדו ממני דבר: ואלה המלאכים המשרתים במחנה ד' את פלמי"א אברי"ה דמיי"א אמגא"י אמוכה"ר ואמג"ך המלכיו"א טוביא"ל גילא"ל אפיר"י נמת"י אורניא"ל הריבוה"ו אופיר"י אריק לממוא"ל אוריכי חומיכ"י עומריא"ל מגיא"ל גרמט"ו הרטי"ו לבקמי"י הורהיאו"ם הרסי"ת הרסו"ן אמא"ף פבהי"ר הסתי"ר סהריא"ל אליס"ם כלשיא"ל סהרכט"י קרסטו"ם מלכיא"ל אריק חסדיא"ל אהס"ף אמוא"ל פרע"ם גדא"ל סבכיא"ל טוכ"ב המגי"ה שהי"א אפרודיס"י ומלאכו חסדיא"ל:

זה הרקיע החמישי מעולה למאור יקר במלה רבוא עגני יקר־ ומלא מלאכי גאות ובתוכו יסתוקקון בפחד ומעמדם חיילו' חיילות מפארים לאהבת מלכם וקול מרוצתם כנשפת הים ומהלכים בגלגלי רעש ושם י"ב נשיאי כבוד יושבים בכסא הדר ודמות כסאותם כמראה האש מרובעים באמצע רקיע ופונים לד' רוחות העולם ומשפיהם יצאו ברקים ולהב כנפי אש ומזיו פניהם יבהק הרקיע והם ממונים על י"ב חדשי השנה ומכירי מה שיהיה בכל חדש הן מהם לא יהיה דבר כ"א לבקר נולדו' ומעמדם שעמדו שמודיעים לחדשים את אשר יבא בכל שנה:

ואלה שמות שנים עשר נשיאים

שם הראשון מעפיא"ל והוא עומד על חדש ניסן שם הב' דנכא"ל והוא עומד על חדש אייר. שם הג' דידנאו"ר והוא עומד על חדש סיון שם הד' העמב"י והוא עומד על חדש תמוז שם הה' הוחינ"ר והוא עומד על חדש אב שם הו' מורא"ל והוא עומד על ח' אלול שם הז' הכרא"ן והוא עומד על חדש תשרי שם הח' ירלל"נ והוא עומד על חדש מרחשון שם הט' אמגמי"ר והוא עומד על חדש כסליו שם הי' מסניא"ל והוא עומד על חדש טבת שם הי"א האגדלני"ה והוא עומד על חדש שבט שם הי"ב אברכיא"ל והוא עומד על חדש אדר. אלין מזליא ואלין מלאכיא דאימון משמשין עם כל חד וחד. חמה ומזלו אריה ומלאכיה רפא"ל והוא משמש בהד בשבתא ובתריה ס"ו מן תכל"ל של"ם באמצע. יום ב' לבנ"ה ומזלו סרטן ומלאכיה גבריא"ל אלין משמשין בשני בשבת בשעתא קדמיתא יום ג' מאדים ומזלו טלה ועקרב ומלאכיה סמא"ל: יום רביעי כוכב ומזלו תאומים בתולה ומלאכיה מיכא"ל. יום ה' צדק ומזלו קשת ודגים ומלאכיה צדקיא"ל: יום ששי נוג"ה ומזלו גדי ודלי ומלאכיה קפציא"ל. יום ז' שבתא"י ומזלו שור ומאזנים ומלאכיה מיכא"ל. ליל א' כוכב ומזלו גדי שור ומלאכיה מיכא"ל. שעה ראשונה ליל ב' צדק ומזלו קשת ודגים ומלאכיה צדקיא"ל. ליל ג' נוגה ומזלו תאומים ובתולה ומלאכיה ענא"ל. שעה א' ליל ד' שבת"י ומזלו גדי ומלאכיה קפציא"ל. שעה

א' ליל ה' כוכב חמה ומזלו אריה ומלאכיה רפאל. שעה א' ליל ו' לבנה ומזלו סרטן ומלאכיה גבריאל. שעה א' ליל ז' [מאדים] ומזלו טלה ועקרב ומלאכיה סמאל:

ואלה שמות המלאכים המשרתים במחנה השני את הקב"ה אויא"ל ארביא"ל טריפו"ן פונטו"ם פשחמ"ר לוניא"ל קדוניא"ל פוכריי"ן סבירו"ן עוזיא"ל פניא"ל הכמיא"ל המתיא"ל ברמיא"ל נימים"ם נדוני"א בארוב"א זוי"ם הכמיא"ל עדריא"ל פניא"ל קדמיא"ל בפלי"א אדמיא"ל ערמו"ן הרמו"ד עביסא"ל (נ"א עכסיא"ל) ספריא"ל קהניא"ל שבביא"ל ארמינו"ם עמיפו"ס פסניא"ל הטפיא"ל פרסמו"ן נחליא"ל:

ואלה מלאכי הגבורה המוזרים חיל וכח לרוץ בכל מקום ולעוף בכל פינות ולהביא את כל אשר יברח ולהביא אדם שהוא בארץ רחוקה או שברח קח ד' כסי נחושת וכתוב על כל א' מהם שמו ושם אמו ושם הקב"ה ושם המלאכים המשרתים אותו ואמור מוסר אני לכם מלאכי הגבורה את פלוני בן פלוני שלא תאחרו אותו בכל מקום שהוא יושב בו ותהפכו את לבו אם בעיר אם במדינה אם ביום אם בלילה אם בים אם ביבשה אם במהלך אם במשכב ותשופו אותו כעוף ותביאוהו שלא כרצונו ולא תעזבוהו להתמהמה לא ביום ולא בלילה ושים ארבעה כסי נחושת בארבע פנות הבית ויבואו אם בעיר או במדינה הן אדם או עבד שברח הן כל דבר שברח:

על מעלה השמים עומדים אלה אביסו"ד קנו"ד דלקיא"ל סהריא"ל אדר"ך נהליא"ל תמכיא"ל שמכי"ה רבעיא"ל וקלמיא"ל שמיטו"ד מהריא"ל דומיא"ל בירכו"ם וקלא"ן קניא"ל פסעל"ן אתעבידת ריעיהון כלהון איסטרוגלי"ן אלה העומדים על מעלות הר' נוהגים בענוה ופניהם מלאים כבוד ולובשים בגדים לבנים יוצאים כאנשי מדות נראים כאנשי ישיבה ומושבם בכסאות כבוד נאמנים על האמת ועומדים על הרשואה ברוך יוצרם ובוראם שיצר הכל במאמרו לך ה' הגדולה:

זה מעשה בראשית

בראשית ברא אלהים את השמים ואת הארץ. אל תהי קורא בראשית אלא בר"א שי"ת. וכן אתה מוצא שלא כתוב אלא בר"א שי"ת מה"ל בראשית אלא בראשית אותיות שנבראו בהם שמים וארץ שנא' כי ביה ה' צור עולמים יה שמים יהוה ד' הרי שם הא למדת שבאלו ו' אותיות ברא אלהים את השמים ואת הארץ וכי תאמר שמים וארץ בלבד נבראו באלו ו' אותיות שנא' כי ביה ה' צור עולמים מלמד שבאלו ו' אותיות נבראו שני עולמים העוה"ז והעוה"ב לכך נאמר בראשית מהו בראשית באות אחת ברא אלהים את השמים ואת הארץ והתמן מן האש ואיזה הוא אות אחת שבה נבראו שמים וארץ ה"א שנא' אלה תולדות השמים והארץ בהבראם א"ת בהבראם אלא בה' בראם באות זה ברא אלהים את השמים ואת הארץ העוה"ז והעוה"ב והתמן מן האש של גיהנם מהליכן ברד ומתליתן אש ורשעים נדונים מן ברד דולק באש כאש ונידונין מן האש לותך אותם כברד (נ"א נדונין בברד מן ברד לאש דולק ומן אש דולק לברד) ויורדין עליהן מלאכי חבלה ומשמרין נשמתן בגופן שנא' כי תולעתם לא תמות וגו'. ובכל יום ויום יורדין עליהן מלאכי חבלה. ובכל יום ויום יורד עליהם מלאך המות וטורד אותן מן ברד לאש ומאש לברד כרועה שהוא טורד צאנו מהר להר שנא' כצאן לשאול שתו מות ורדין עליהן מלאכי חבלה ודנין אותן בגיהנם י"ב חדש ולאחר י"ב חדש מורידין אותן לשערי צלמות ודנין אותן בשערי צלמות י"ב חדש ולאחר י"ב חדש מורידין אותן לשערי מות ודנין בשערי מות י"ב חדש ולאחר י"ב חדש מורידין אותן לטיט היון ודנין אותן בטיט היון י"ב חדש ולאחר י"ב חדש מורידין אותן לבאר שחת ודנין אותן בבאר שחת י"ב חדש ולאחר י"ב חדש מורידין אותן לאבדון ודנין אותן באבדון י"ב חדש ולאחר י"ב חדש מורידין אותן לשאול תחתית ודנין אותן בשאול תחתית י"ב חדש עד שיהיו רואין אותן כל הצדיקים ואומרים לפניו מי שרחמיו על כל מעשיו דיין הללו אמר להם האל הקדוש לא נפשי שבעה מהם מפני שהחריבו את ביתי והרגו את בני שנא' לא ישוב חרון אפו עד עשותו ועד הקימו מזימות לבו ולאחר י"ב חדש מורידין אותן לארקא תחת נהר של אש שהוא יוצא מתחת כסא הכבוד שנא' הנה סערת ה' חמה יצאה וסער מתגורר על ראש רשעים יחול ויורד לארקא שוב אינו עולה שנא' אלהיא די שמיא וארקא לא עבדו יאבדו מארקא זה התהום התחתון. למעלה מן ארקא תהום למעלה מן תהום תהו למעלה מתהו בהו למעלה מבהו ים למעלה מים מים למעלה ממים חבל ועל חבל הרים וגבעות וכל יושביהם שנאמר הרים רעשו ממנו והגבעות התמוגגו וזה התהום הו' למעלה מחבל תהום למעלה מתהום תהו למעלה מתהו בהו למעלה מבהו ים למעלה מים מים ועל המים חלד אדם ובהמה וחית השדה ועוף השמים ודגי הים ורמש ומעשים טובים ויראה שמים שנא' האזינו כל יושבי חלד זה התהום השביעי למעל' מן חלד וילון נכנס ערבית ויוצא שחרית ומחדש בכל יום מעשה בראשית ולמעלה מן וילון שמים שנא' הנוטה כדוק שמים ולמה נקרא שמם שמים לפי שנטל הקב"ה אש ומים ועשקן זה בזה וברא בהם שמים שנאמר אף ידי יסדה ארץ וימיני טפחה שמים אל תקרי שמים אלא אש ומים למעלה משמים ים ושמה דגן ותירוש ויצהר. בזמן שהקב"ה רוצה לברך את הארץ מוריד טל ומטר בעתם ועל הים מים ועל המים רקיע ובין המים לרקיע תלוים ועומדים גלגלי חמה ולבנה כוכבים ומזלות שמשם יאיר כל העולם ומושלים בכל תהום ותהום ואורם יורד על הארץ התחתונה שנא' ויתן אותם אלהים וגו' למעלה מן הים מים ובין מים למים זקוקי ברד ורעמים מרעפים לכולם וחומות דקין של אש מקיפין להם שנא' השמים ושמי השמים ועל שערי שמים של רוח צפון שרים ממונים ואלה שמותם אל פ"ל וא"ל ב"ם בלעיא"ל בלפ"י ובלליא"ל ומפתחי רוח צפון בידיהם: ועל שערי רוח דרום שרים ממונים עליהם ואלה שמותם דורניא"ל הרכיא"ל שמע"ן דוגא"ל נתניא"ל ומפתחי רוח דרום בידיהם ועל שערי רוח מזרח שרים ממונים עליהם ואלה שמותם דורניא"ל גבריא"ל גדריא"ל עדריא"ל מודיא"ל רחמיא"ל והניא"ל ומפתחי רוח מזרח בידיהם. ועל שערי רוח מערב שרים ממונים עליהם ואלה שמותם אל ני"ן סוקיא"ל זסיא"ל ובהיא"ל ובקמיא"ל וטרספיא"ל ומפתחי רוח מערב בידיהם ולמעלה מן רקיע שמים שבהם קבועים חמה לבנה ומזלות וכנפי רקיע דומין כמין כסא והמה ולבנה וכוכבים ומזלות וכנפי רקיעים מושלים בכל תהום ותהום ואורם יורד על הארץ התחתונה שנאמר ויתן אותם אלהים ברקיע השמים וגו' ועל שערי רוח צפון רקיע של רוח צפון שרים ממונים עליהם ואלה שמותם טוא"ל ידע"ל יגא"ל גגא"ל וחלקי"ם ותגיא"ל ומפתחי רוח צפון בידיהם ועל שערי רוח דרום שרים ממונים עליהם ואלה שמותם כלא"ס בהליא"ל בלהיא"ל לוה"ל יגיא"ל נקריא"ל ומפתחי רוח דרום בידם. ועל שערי רוח מזרח שרים ממונים עליהם

ואלה שמותם משו"ם כרמוא"ל וחתמה בטבעת אהיה אשר
אהיה ומפני זה חתמו בחותמו שאלו לא חתמה בחותמו אין
כל בריה יכולה לדרוש באותיותיה מפני שלהבת אש וכל מי
שהיה בא לפתוח ולדרוש באותיותיה מיד היה מתמלא אש
לפיכך כתם באותיותיה וחתמן בחותמו לכך נאמר בראשית
שהו בראשית בראשונה ברא שמים ואין נתן מים נוה והפיק
התהומות התקין שבעה מעינות למעלה וכנגדן למטה שבעה
התהומות נטה שמים למעלה כנגדו יסד אדמה למטה נטה
שחקים למעלה כנגדו יסד יבשה למטה נטה מעון למעלה
כנגדו יסד ארקא למטה נטה זבול למעלה כנגדו יסד תבל
למטה נטה ערבות למעלה כנגדו יסד ארץ למטה כסאו כונן
למעלה ומכבודו נטה למטה אלו ונעשה יום ראשון :
ובשני פלג את המים מהם לקח למטה ומהם לקח למעלה
שנאמר ויעש אלהים את הרקיע ויבדל בין המים :
בשלישי אסף את המים למקום אחד והראה את היבשה
וקרא להארץ והוציא ממנה עצים ועשבים וכל מיני
זרעים ועץ עושה פרי וכל מיני נטיעות בענפיהם ופריהם
שנא' תדשא הארץ דשא עשב מזריע זרע למינהו :
ברביעי ברא מאורות להבדיל בין היום ובין הלילה ונתן
השמש להמשיל ביום וירח וכוכבים למשול בלילה
שנא' ויעש אלהים את שני המאורות הגדולים :
בה' ברא דגים וכל שרצי המי' והעוף אשר על פני הארץ שנא'
ישרצו המים שרץ נפש חיה ועוף יעופף על הארץ וגו' :
בו' ברא בהמות וחיות ורמש שנאמר תוצא הארץ נפש חיה
למינה לאחר הכל ברא אדם למשול בכולם והכין צבאיו
ולכל אחד ואחד נוה על עבודתו מלאך גדול בראשם וכולם
מקיפין סופה וסערה מקיפין אומרים קדוש ואומרים ברוך
שנאמר ומלאתו מלאה הארץ זה השמים התחתון :
ולמעלה מתהום תהו ולמעלה מתהו בהו ולמעלה מבהו ים
למעלה מים מים ועל המים הרבה ועל הרבה
יאורים ומכפי התהום שנא' ונהרי יאורים הרבה זה התהום
שליטי למעלה מן הרבה תהום למעלה מן תהום תהו למעלה
מתהו בהו למעלה מבהו ים למעלה מים מים ועל המים יבשה
ועל יבשה ימים ונהרות וכל מקוה מים שנא' אשר לו הים
והוא עשהו ויבשת ידיו יצרו זה התהום הרב שי למעלה מן
יבשה התהום למעלה מתהום תהו למעלה מתהו בהו למעלה
מבהו ים למעלה מים מים ועל המים ארקא ועל ארקא שאול
תחתית ואבדון ובאר שחת וטיט היון ושערי מות ושערי
צלמות וגיהנם ורשעים שבהן מלאכי חבלה ממונים עליהן :
מדור העליון . שאול תחתית עמקו מהלך ש' שנה :
מדור שני . אבדון עמקו מהלך ש' שנה
מדור שלישי . באר שחת עמקו מהלך ש' שנה :
מדור רביעי . טיט היון עמקו מהלך ש' שנה :
מדור חמישי . שערי מות עמקו מהלך ש' שנה :
מדור ששי . שערי צלמות עמקו מהלך ש' שנה :
מדור שביעי גיהנם עמקו מהלך ש' שנה :
האש של שאול תחתית היא חזקה ס"א מן האש של אבדון :
האש של אבדון . היא חזקה ס"א מן האש של באר שחת :
האש של באר שחת היא חזקה ס"א מן האש של טיט היון :
האש של טיט היון היא חזקה ס"א מן האש של שערי מות :
האש של שערי מות היא חזקה ס"א מן האש של שערי צלמות :
האש של שערי צלמות היא חזקה ס"א מן האש של גיהנם :
ובגביא"ל ברא שרים אלו וזמרה ומעם שיר והשבחות
נגדן שלם ויעש לו בהם נגינות ולהם דרכים

עשה זה כזה אומר מה נעשה ומלאך יודע מלמד אותם סולמות
עוז זה לזה שבהם עולים ובהם יורדים עולים בהם נומר
שבחו ובהם יורדים לשום שלום בעולם :

ארכו של עולם מהלך ת"ק שנה וב' שנים ורחבו מהלך ת"ק וי"ח
עגול הוא וים הגדול חוזר לעולם כולו וכולו כמין כסא ועומדין
בכלן והעולם כלו על כנפיו של לויתן יעומד ולויתן שוכן במים התחתונים
כמו דג קטן בתוך הים ומים התחתונים על מימי בראשית כמעין קטן
על שפת הים . ומימי בראשית עומדין על מימי אוקיינוס כמעין קטן
על שפת הים ואוקיינוס עומד על מים הבוכים כמעין קטן על שפת
הים ולמה נקרא שמם מים הבוכים לפי שבשעה שפלג הקב"ה את המים
מהם לקח למעלה ומהם לקח למטה שמים שנתן למטה היו מתרגשים
ומיללים ובוכים וקוראים ובוכים ואומרים לא זכינו שנהי' קרוב לבוראנו
מה עשו העיזו פניהם ובקעו התהומות וביקשו לעלות למרום עד שגער
בהם הקב"ה וכבשן תחת כפות רגליו שנא' כה אמר ה' הנותן בים דרך
ובמים עזים נתיבה אמר להם הקב"ה הואיל ועשיתם כך לכבודי אין
להם רשות למים העליונים לומר שירה עד שיטלו רשות מכם שנאמר
מקולות מים רבים אדירים משברי ים וא"כ אדיר במרום ה' אל תקרא
משברי אלא מקול שירה שאמרו המים וא"כ נוטלין מים העליונים
רשות ואומרו אדיר במרום ה' . לפיכך נקראו מים הבוכים והמים
הבוכים תלוין ועומדין למעלה מן הארץ התחתונה והארץ התחתונה
דוחקת על המים והמים עומדים על עמודים של חשמ"ל ועומד על הרי
ברד והרי ברד עומדין על אוצרי שלג ואוצרי שלג עומדין על המים
והמים על אש ועומדים על התהום :
ותהום עומד על תהו ותהו עומד על בהו . ובהו עומד על הרוח .
והרוח תלויה בסערה . וקשורה בכנפה של אדמה . ואדמה
תלויה בסערה . וקשורה בכנפה של הרבה והרבה תלויה בסערה .
וקשורה בכנפה של יבשה . ויבשה תלויה בסערה וקשורה בכנפה של ארקא
וארקא תלויה בסערה וקשורה בכנפה של תבל . ותבל תלויה בסערה .
וקשורה בכנפה של חלד . וחלד תלויה בסערה . וקשורה בכנפה של שמים .
ושמים תלוים בסערה . וקשורה בכנפה של רקיע ורקיע תלויה בסערה
וקשורה בכנפה של שחקים . ושחקים תלוים בסערה וקשורה בכנפה של
מכון . ומכון תלויה בסערה . וקשורה בכנפה של מעון . ומעון תלויה
בסערה . וקשורה בכנפה של זבול . וזבול תלויה בסערה . וקשורה בכנפה
של ערבות . וערבות תלויה בסערה . וקשורה בזרוע עוזו של הקב"ה
שנא' עמודי שמים ירופפו ויתמהו מגערתו לכך נאמר מה רבו מעשיך ה'
כלם בחכמה עשית וגו' ואחר הארץ התחתונה מקיפין האש והמים ואחר
האש והמים מקיפין סופה וסערה . ואחר סופה וסערה מקיפין אומרי
המולה ואחר אומרי המולה מקיפין כרובים מרובעים ואחר כרובים
מרובעים מקיפין דמות חיות . ואחר דמות חיות מקיפין רצוא ושוב
אחר רצוא ושוב מקיפין אומרים קדוש ואומרים ברוך :
ובארץ התחתונה יש בה חיות הקודש וכסא"כ וכסא כמו הוא הדום
רגליו של אדון כל הארץ שנא' השמים כסאי והארץ הדום רגלי
ונאמר ואראה החיות והנה אופן אחד בארץ וכמו שכינתו למעלה כך
שכינתו למטה שנאמר ושם העיר מיום ה' שמה מקיפין לה י"ח אלפים
עולמות שנא' סביב שמונה עשר אלף . לרוח צפון ארבעה אלפים וחמש
מאות לרוח דרום ארבעה אלפים וחמש מאות לרוח מערב ארבע אלפים
וחמש מאות לרוח מזרח ארבע אלפים וחמש מאות וסביב י"ח אלף
עולמות עולם של רוח צפון מלא תהלה כבוד כח וגבורה שבח וזמרה .
והעולם של רוח דרום מלא תהלה וכבוד כח וגבורה שבח וזמרה ומלא
הוד והדר רנה וכבוד גאה וגאון ועולם של רוח מזרח מלא קדושה
וטהרה עוז וצדקה נצח וגבורה ועולם של רוח מערב מלא פאר ועטרה
כתר ומלכות וקול דממה דקה ואחריהם מקיפין האש והמים ואחר
האש והמים טפריא"ל מרי"אל כגבי"אל ואחר י"ח עולמות אלו מקיפין
האש והמים ואחר האש והמים מקיפין סופה וסערה ואחר סופה וסערה
מקיפין רעש ורעדה ואחר רעש ורעדה מקיפין אימה ויראה ואחר אימה
ויראה מקיפין רעם וברקים ואחר רעם וברקים מקיפין כנפי רוח ואחרי
כנפי רוח מקיפין נהרי אש ואחר נהרי אש מקיפין נהרי ים ואחר נהרי
ים מקיפין נהרי מים ואחר נהרי מים אין כלום אלא חושך עד אין קץ
ואין מספר ואין מדה ואין מנין ואין תכון שנא' ישת חשך סתרו סביבותיו
סכתו והמקיפין אלו נוריא"ל ונוריא"ל וגבריא"ל ומפתחי רוח מזר'
בידיהם ועל שערי רוח מערב שרים ממונים עליהם ואלה שמותם קוריא"ל
פדא"ל סגניא"ל עגא"ל עזיא"ל ומפתחי רוח מערב בידיהם למעלה
הרקיע שחקים שם אוצרי שלג ואוצרי ברד אוצרי טל ואוצרי מן ולא
בשמים של תחיית המתים שנא' ונגאתו שחקים ועל שערי שחקים

רוח צפון שרים ממונים עליהם ואלה שמותם פנא"ל פניא"ל רפא"ל רמיא"ל דלמיא"ל ומפתחי רוח צפון בידיהם ועל שערי רוח דרום שרים ממונים עליהם ואלה שמותם פרוא"ל נריא"ל קניא"ל בהגיא"ל שמעיא"ל שמעא"ל ומפתחי רוח דרום בידיהם. ועל שערי רוח מזרח שרים ממונים עליהם ואלה שמותם לדקיא"ל קדיס"א קודעא"ל תרניא"ל תור"ת עמא"ל ומפתחי רוח מזרח בידיהם ועל שערי רוח מערב שרים ממונים עליהם ואלה שמותם טוליא"ל קרניא"ל רכיא"ל נלטיא"ל פלטיא"ל ומפתחי רוח מערב בידיהם למעלה משחקים מכון שבו מקדש בנוי ומזבח הקטורת ומזבח העולה ומיכא"ל שר הגדול עומד ומקטיר על המזבח ומעלה עולה על מזבח העולה שנאמר מכון לשבתך פעלת ה' מקדש ה' כוננו ידיך. ועל שערי מכון של רוח צפון שרים ממונים עליהם ואלה שמותם כהומיא"ל תגומיא"ל בסיא"ל שרפיא"ל מסיא"ל סרה"ל ומפתחי רוח צפון בידיהם ועל שערי רוח דרום שרים ממונים עליהם ואלה שמותם טהוריא"ל מתניא"ל גדיא"ל הושיא"ל ועגנא"ל וקשיא"ל ומפתחי רוח דרום בידיהם ועל שערי רוח מזרח שרים ממונים עליהם ואלה שמותם טרפיא"ל בהליא"ל בנגא"ל כתנא"ל קנב"ס אכרו"ן ומפתחי רוח מזרח בידיהם ועל שערי רוח מערב שרים ממונים עליהם ואלה שמותם אלמקקא"ל אקקקא"ל לזבקי"ם כזתב"ס יהל"א ומפתחי רוח מערב בידיהם. למעלה ממכון מעו"ן שבו מלאכים וגדודים וכל צבא מרום שנא' מעונה אלהי קדם. ועל שערי מעון של רוח צפון שרים ממונים עליהם ואלה שמותם אחיאל אגיא"ל והזקיא"ל מדגשיא"ל שמפיא"ל וממגנא"ל ומפתחי רוח צפון בידיהם ועל שערי רוח דרום שרים ממונים עליהם ואלה שמותם כבליא"ל נפליא"ל קדשיא"ל סודליא"ל נתגויא"ל ומלכיא"ל ומפתחי רוח דרום בידיהם. ועל שערי רוח מזרח שרים ממונים עליהם ואלה שמותם שמשיא"ל ובקיא"ל ירעמיא"ל הדריא"ל וברפיא"ל ויהלא"ק רב"א ומפתחי רוח מזרח בידיהם. ועל שערי רוח מערב שרים ממונים עליהם ואלה שמותם אגיא"ל פלגא"ל ופלגא"ל נורפ"ק שם קדוש עיספ"ת פיללא"ל כה"ל שם שבם למעלה ממעון זבול שנא' הבט משמים וראה מזבול קדשך ותפארתך למעלה מזבול ערבות שנא' שירו לאלהים זמרו שמו סלו לרוכב בערבות. ובערבות יש בו צדק וצדקה ומשפט וגנזי חיים וגנזי ברכה וגנזי שלום ונשמתן של צדיקים ועל שהקב"ה מחיה בו גופי מתים לעתיד לבא שנאמר כי טל אורות טלך וארץ וגו':

כיפי הקדש תלויות על גבי ערבות גבוהות אלף אלפים ורבי רבבות מדה כנגד עירין וקדישין למעלה מהם גלגלי אופנים תלוים על גבי הקדש גבוהים אלף אלפים ורבי רבבות מדה כנגד שרפים ואופנים וגדודים למעלה מהם רגלי החיות נתונות על גלגלי האופנים גבוהים אלף אלפים ורבי רבבות מדה כנגד השרים הגדולים:

וקרסולי הקדש נתונות ברגלי החיות ומהם יוצאות קרני ההוד ורקיע כעין הקרח הנורא נטוי על קרני ההוד גבוה אלף אלפין ורבי רבבות מנגד אלפי שנאן למעלה ממנו מכון ומראה הנוגה ונתון על הקרח הנורא גבוה אלף אלפים ורבי רבבות מדה כנגד רכב אלהים רבותים אלפי וגו'. למעלה ממנו מעון ומראהו נוראים ונתון על מראה הנוגה וגבוהים אלף אלפים ורבי רבבות מדה כנגד קרני ההוד וכבודו כבוד למעלה ממנו כמראה אבן ספיר ונתון על מראה האלהים גבוה אלף אלפים ורבי רבבות מדה כנגד עוזו וגבורו. למעלה ממנו כסא הכבוד נתון על אבן ספיר גבוה אלף אלפים ורבי רבבות מדה והדק כל העולם וכבודו נתון עליו שנאמר ואראה את ה' יושב על כסא רם ונשא ונאמר ותחת רגליו כמעשה לבנת הספיר וכל העולם כלו תלוי בזרוע עוזו כקמיע שנא' ותחת רגליו וגו' ונאמר ומתחת זרועות עולם ומקיפין לו סביב זוהר ספיר ונברקת מפני מראיה כעין שנא' לא ראתה עין כי שם ה' אקרא הבו גודל לאלהינו:

זה התפלה צריך לומר בכונה גדולה

ברוך אתה ה' אלהינו ואלהי אבותינו אלהי אברהם אלהי יצחק ואלהי יעקב האל הגדול הגבור והנורא אל עליון קונה ברחמיו שמים וארץ אתה הוא ממ"ה הקב"ה ית"ש יתגדל שמך יתהדר שמך יתוועד שמך יתעלה שמך ישתבח שמך יתנשא שמך וזכרך לעולם ולעולמי עולמים מושבך על כסא הכבוד והיות עונות בכסא כבוד אתה הוא וכסאך הוא זה וזה הקודם לא ומבורך הוא לובש אתה הוא אוכלה הוא שר על כל השרים ומלכותיך על האופנים שלא אני פב"פ אמתך להדרך מ"ן כב"א דרמ"ן דסגא ממונה על משרתי יה ויהיב לבי ושי כמעין המתגבר וכמוצא מים אשר לא יכזבו מימיו וגו' בה"ס על שמות שמך הגדול רומם ה' בעוזך נשירה ונזמרה גבורתך יודו שמך הגדול הגבור והנורא קדוש הוא אדירים לכ' בהי' אזמרה לאלהי בעודי:

א"ר ישמעאל א"ל מטטרו"ן שרא רבא מעיד אני עלה זו ביהו"ה אלהי ישראל אגבה חיה וקיימא מגלא ובגלא רומיה מבית מותיב יקרא

לעילא קי"ת רבבות ומבית מותיב יקריה ולמטה קי"ת רבבות רמיש רגליו רבבות אלפים פרסאות מזרוע של ימין ועד הזרוע שלו של השמאל ע"ו רבבות גלגלתיה דראשיה ג' ומאית רבבות עטרות שבראשו שבים רבבות כנגד שבים רבבות של אלפי ישראל לפיכך נקרא האל הגדול הגבור ונסמכה כליותיו ויודעו אל הי כלתא עותא המקוק הקטף הקסף הקטם קטף בעמוד מצום בבכחג"ו:

אמרו כל היודע רז זה מובטח לו שהוא בן עה"ב וניצול מדינה של גיהנם ומכל מיני פורעניות ומיני גזירות קשות המתרגשות לבא בעולם וניצול מכל מיני כשפים שבעול' מרבה לנו ומשיזיב לנו ומפרק לנו ומצלנו לי פב"פ ותציל אותי מכל דבר רע מכל גזירות קשות ומכל מיני פורעניות למען שמי הגדול:

לפיכך אנחנו חייבים להודות להלל ולפאר ולשבח ולרומם לברך ולגדל ולקדם וליחד ולהקדיש ולהמליך מלך אמת מלך אביר מלך אחד מלך אחרון וראשון מלך אדון מלך אמיץ מלך אלוף מלך ברור מלך בחור מלך בורא מלך בוחן מלך גדול מלך גבור מלך גאה מלך גואל מלך גבוה מלך גנון מלך דר במרומים מלך דגול מלך דיין מלך דורש דורי' מלך דובר שלום מלך דורש צדקה מלך הדור בלבושו מלך הונה העולם מלך הוד מלך הדר מלך ועד מלך ותיק מלך אומר ועושה מלך זך מלך זן מלך זוכר שכחים מלך זוקף כפופים מלך זוכר רחמים מלך חנון מלך חסיד מלך חנון ורחום מלך חי העולמים מלך חי וקים לנצח מלך חזק מלך חונן דלים מלך חוקר כליות מלך חי החיים מלך הולב לסבות אם מלך טוב ומטיב מלך טוב ויפה מלך טהור ומטהר מלך טוב לטובים ולרעים מלך טוב לקויו מלך יחיד מלך ישר מלך יקר מלך יודע ועד מלך יושב בסתר מלך יציב מלך יתרונן מלך כבוד מלך כביר מלך כונן כסא בצדקה מלך כובש כעסים מלך לובש צדקה כשריון מלך לעד לעולם מלך לובש מלך לובש רחמים מלך מוחל וסולח מלך ממית ומחיה מלך מכפר מלך מעביר על כל פשע מלך מכסה מלך מהודר מלך מוריד ומעלה מלך מוריש ומעשיר מלך משפיל ומרומם מלך מסיף ומכלכל מלך מרגס ומעודד מלך מרום ונשא מלך מלא רחמים מלך מלא זכיות מלך מהולל בתשבחות מלך מלכותו לנצח מלך מושל על כל מלך מפליא פלאות מלך מצמיח ישועה מלך מבטח ומשען מלך מתיר אסורים מלך מוציא אסורים מלך ממליך מלכים מלך משובח ומפואר מלך נורא עלילה מלך נערץ מלך נשגב מלך נשא ונסלא מלך נאמן מלך נכבד מלך נעים ונחמד מלך נוצר חסד מלך נאה מלך נושא עון מלך נכון מלך נזה נדחים מלך סומך נופלים מלך סובל עולמים מלך סתור מלך סתרך להבי אש ועננו כבוד מלך סולח עונות מלך סגיא עוז וכח מלך עזוז וגבור מלך עליון ונורא מלך עונה בצרה מלך עובר על פשע מלך עושה שלום מלך עושה בראשית מלך עתיק מלך עריץ ואמיץ מלך פודה ומציל מלך פועל ישועות מלך פותח יד לכל מלך צדיק וישר מלך צח ואדום מלך צופה עתיד מלך צר עולמים מלך צבי צבאות מלך קדוש ונורא מלך קרוב לקוראיו מלך קנא ונוקם מלך קונה שמים וארץ מלך קדושתו למעלה מלך קדם למעלה מלך רם ונשא מלך רחום וחנון מלך רם על רמים מלך רוכב ערבות מלך רוכב על כסא כבוד ועל הכרובים ועל כנפי רוח מלך רוצה בתשובה מלך שוכן שחקים מלך שומע תפלה מלך שדי מלך שוכן במעלות מלך תקיף מלך תמים דרכו מלך תולה עולם על בלימה מלך תהלתו במעלה ובמטה מלך שמו ממ"ה הקב"ה ולו המלוכה הרחמים והסליחות מלך הולך לכל עורכי תרופה לכל התלואים מלך עושה עמנו אות לטובה בעבור שמו הגדול שנא' מגיד דבריו ליעקב:

לך ה' הגדולה והגבורה והתפארת והנצח וההוד כי כל בשמים

ובארץ לך אדוני האדונים הממלכה והמתנשא לכל לראש מי ימלל גבורות ה' ישמיע כל תהלתו ממ"ה ומי יוכל לספר ולהשמיע תהלתו ומי יוכל להגיד גבורותיו וכח מעשיו מי יוכל לספר רוב פלאותיו ומי יש בו מחשבה לספר חסדיו אשריהם ישראל אשר שמו בתהומם עליו ובמצותיו הפלו מאד שהקב"ה אוהב אותם ומרחם עליהם כרחם אב על בנים ומדריכן בתורת חיים ומלין מדרך המות הדריך אותי הב"פ בדרך חיים אשר בשחוני שמתי עליך מי כאלהינו מי כאדונינו מי כמלכנו מי כמושיענו אין כאלהינו אין כאדונינו אין כמלכנו אין כמושיענו נודה לאלהינו נודה לאדונינו נודה למלכנו נודה למושיענו נברך לאלהינו נברך לאדונינו נברך למלכנו נברך למושיענו לך הגדולה לך הגבורה לך נאה הגדולה והמלכות לך ההוד לך נאה הדר ומלכות לך העוז לך נאה הכבוד והעוז כי גדול אתה ועושה נפלאות אתה אלהים לבדך אתה הוא ה' לבדך אתה עשית את השמים ושמי השמים וכל צבאם והארץ וכל אשר בהם יודוך ה' אל ראשון ואחרון כי אתה ה' ראשון לכל ראשונים אחרון לכל אחרונים אתה גבור חיל ורב להושיע ה' צבאות אשרי אדם בוטח בך :

אמר רבי ישמעאל אני ראיתי את ממ"ה יושב על כסא רם ונשא וחיילותיו עומדים לפניו מימינו ומשמאלו ואמר לי מלאך שר הפנים ששמו מטטרו"ן רוח פיסקונ"ס פסקי"ן אטמ"ן היגרו"ן וסיגרו"ן סרטו"ן סניגר"ן מיקו"ן הסמו"ס סהי"ס השכ"ס חקירי"ן כ"א דוקירי"ן זיכ"א רב"א נגמו"ם זגמו"ף הכיק"ס רבי ישמעאל אומר כמה שיעור של הקב"ה שהוא מכוסה מכל הבריות פרסותו (כ"א כף רגליו) רגליו מלא כל העולם כלו שנא' השמים כסאי והארץ הדום רגלי גובה פרסותיו (כ"א גבוה כל כף) שלש רבבות אלפים פרסאות כף רגליו של ימין פרסי מיא הטרקט"ס שמה ושל שמאל אגמת"ן שמה מכף רגליו ועד קרסוליו אלף רבבות ות"ק פרסאות גבהו וכן של שמאל קרסולי של ימין (הגנמתיה עששקם) שמו של שמאל (אהתמן) שמו מקרסוליו עד ארכבותיו י"ם אלפים וד' פרסאות גבהו וכן של שמאל שוקו של שמאל (קגגני מהריה מססקום) שמו וכן של ימין (ממגא וזוי"א) שמו מארכבותיו עד ירכותיו י"ב רבבות פרסאות ואלף וד' פרסאות גבהו וכן של שמאל (מנהטו הריה) שמו ירך של ימין (שספוסת פרסב) שמו ושל שמאל (הפג"ע חזיז"א) שמו מירכותיו ועד צוארו כ"ד אלפים רבבות פרסאות ומותני מותניו (מוהגיה אהסנה ידידיה) שמו ועל לבו כתובים ע' שמות. צץ צדק צמיאל צור צבי צדיק סעף סרעף בוחן צבאות שדי אלהים יה הי את דגול ואדום ססס עאא אאא איא אאו דביה הה או וה צצן ספף כן הה חי חי חי רוכב ערבות יה הה וה תמם נגן הו יה חפץ הלן אי זא העא אעא קקק קשר רז זך גבור יא יא יוד האן אלף דימן סלף כוף ראו ייי יית כבב טטס בכך פלל סיים אותיות ברוך שם כבוד מלכותו לעולם ועד :

צוארו י"ג אלפים רבבות ות"ת פרסאות גובה עטרו (סנגהו ובהתקן) שמו עיגול ראשו ש' אלפים רבבות ול"ג ושלים פרסאות מה שאין הפה יכולה לדבר ואין האוזן יכולה לשמוע (אהר בודריה עטסיה) שמו זקנו רבוא ואלף ות"ק פרסאות (הדלא סמיא) שמו. ומראה הפנים כמר' הלסתות כדמות רוח ובצורת נשמה אין כל בריה יכולה להכיר נויתו כתרשיש זיו מבהיק נורא מתוך החשך וענן וערפל מקיפין אותו כל שרי הפנים ושרפים לפניו כתיקון אין בידינו מדה אלא שמות מגולים לנו החותם לגגתי"א שמו אברנ"ב כמשי"ם

שמו לשונו מסוף העולם ועד סופו שנא' מגיד דבריו ליעקב וגו' כל מי שאינו יודע לחתום זה הפסוק שוגה שנאמר מגיד דבריו ליעקב אססגייאו ואייא שמו רוכב מצחו מססגייהו יבאיי אגגה שמו ועל מצחו כתיב ייה וסה יוה ויה הא הי הי הי הא הה וום ייי הו ויהו הה יה אי הה יה יה יא הוי הו הי היה היה יהו הם הא איה ייה :

שחור שבעין ימינו רבוא ואלף ות"ק פרסאות וכן של שמאלו של ימין אזריי"ה אסטיסום שמו והשר שמו רהביאל ועל שמאל (משט גרוטמגוא) שמו וזיקוקין היוצאין ממנו מאירין לכל בריות :

הלבן שבעין ימין כ"ב רבבות וב' פרסאות וכן ש"ם ושמו (בזקותא) משכם ימינו ועד שכם שמאלו ס"ז אלפים רבבות פרסאות שכם של ימין שמו (מתמגריאא) טגג"ן ושמו של שמאל (התמהיכם) ויש א' יש לו (פלמה ייניאל) מזרוע ימינו עד זרועו שמאלו י"ב אלפים רבבות פרסאות זרועותיו כפולים זרוע של ימין (גברהזיא ייזבו) שמו ושל שמאל (מטמגהלליהו) שמו אצבעות ידיו ס"ו אלפים רבבות פרסאות בכל אצבע וכן של שמאל של ימין התמלען גנמיה נגמשם ושל שמאל הן מף תהתה אגגמן אגגמה ובושים וכן אתה מוגה מן הגודל והולך כפות ידיו ד' אלפים רבבות פרסאות וכן של שר.אל של ימין הזיי"א אסגריי' כמו ושל שמאל אסבאו"זים טמו אצבעות רגליו של ימין עשרת אלפים רבבות פרסאות בכל אצבע ואצבע וכן של שמאל של ימין (אהרמן אדלעת בימגס דרההמים ואהוז) ושל שמאל (זויין בזביין התמם אהוז) ובשל הידים אתה מוגה והולך לפיכך נקרא האל הגדול הגבור והנורא שנא' כי ה' אלהיכם הוא אלהי האלהים ואדוני האדונים האל הגדול הגבור והנורא :

אבל אמר לי אמור חשבון פרסאות כולן כמה שיעורן כל פרסה ופרסה ג' מילין וכל מיל ומיל י' אלפים אמה וכל אמה ואמה ב' זרתות בזרת שלו וזרת שלו מלא כל העולם כלו שנא' מי מדד בשעלו מים ושמים בזרת תכן :

רבי נתן תלמידו של ר' ישמעאל אומר אף החוטם נתן לי מדה מימין ומדה משמאל וכן השפתים ולסתות ואע"פ שנתן לו מדת המצח נתן לי על כל מדה ומדה מדיה רוחב המצח כגובה הצואר וכן השכם כאורך החוטם אורך החוטם כאורך האצבע קטנה גובה הלסתות כחצי עגול הראש וכן מדת כל אדם שפתותיו ע"ז פרסאות שפתו העליונה נבריה טי"א שמה ותחתונה הזרגי"א שמה פיו אש אוכלה אש משהוא מדבר אסהדר"א שמו ומי שהוא רוצה טכח כינוין כהר שבראשו ת"ק אלף על ת"ק אלף וי"ם שמו ואבן יקרה שבין קרניו י"ם שמו עמו אל"י ים עמו אלי חקוק עליה דודי צח ואדום דגול מרבבה ראשו כתם פז קווצותיו תלתלים וגו' עיניו כיונים על אפיקי מים לחייו כערוגת הבושם ב' אלפים רבבות פרסאות וכל מי שאינו חותם בפסוק זה ה"ז שוגה :

לחייו כערוגת הבושם מגדלות מרקחים שפתותיו שושנים נוטפות מור עובר ידיו גלילי זהב ממולאים בתרשיש מעיו עשת שן מעולפת ספירים שוקיו עמודי שש מיוסדים על אדני פז מראהו כלבנון בחור כארזים חכו ממתקים וכלו מחמדים זה דודי וזה רעי בנות ירושלים. הגטיה שאן יהון טוב ססזר יוד יוד יוד יוסי' תסין ק' ק' ק' ה' צבאות מלכה"ם. גביני כמדת עיניו של ימין הד"ר וול"ד שמו ושל שמאל אסר"ם צייהי שמו גובה אזניו כגובה מצחו של ימין אנטכיי"א שמו ושל שמאל ממוגהו ניא שמו נמצא כל השיעור כלו רבו רבי רבבות אלפים פרסאות גובה ואלף אלפים רבבות פרסאות הם של רוחב :

אמר ר' ישמעאל כשאמרתי דבר זה לפני ר"ע אמר לי כל מי שהוא יודע שיעור זה של יוצרו ובחו של הקב"ה שהוא מכוסה מן

סגליים

אין דורשין בעריות בג' ולא במעשה בראשית בשנים ולא במעשה מרכבה
הס' ביחיד אלא אם כן היה חכם ומבין מדעתו מוסרין לו ראשי פרקים :
ויושם יאיר עיני להבין מ"ש ראשית בנין הכי נפיק מן יו"ד שבאלב"ם
וסלי' ליו"ד שבאלב"ם ס"י נפיק מן סו' ומן סו' שבאת"ם ומן למ"ד
שבאלב"ם וסליק ליו"ד שבאת"ם דא פנים נפיק מן יו"ד ומן פ"ה שבאת"ם
ומן למ"ד שבאלב"ם וסליק ליו"ד שבאת"ם וזהו שם המפורש בה"י אמ"ה
הקב"ה על דברי שם הקדוש אמר ר"ע כיון שפירשתי ירידה ועלייה זו
לבני ישראל קבעו לי ג' ברכות בכ"ד של מעלה וכ"ד של מטה וכל
השונה בסדר מעש"ב קבעתי לו ברכה בכ"י ויום בכ"ד של מעלה וכ"ד של
מטה בבית ששונים בו עלכ"ו ברכות ועוד שאני אוהב אותו ופודה אותו :
ובל מי שרוצה להתחיל בכל יום ויום יקח הספר הזה ויקרא בו מראשו
ועד סופו ובכיח אשר בו הספר הזה לא יפיל בו אש ולא תגלה ולא
מזיקים ולא הכרון שאלו חיות את מרע"ה שם המשמש למעלה :
שאלת חלום בדוק ומנוסה רחוץ ידיך טהור ומטה ידך השמאל במי
חבלל' ונתוב עליה כך אתון מלאכיא קדישא דא"ק שמיכ"ן כאו
והגידו לי כל שאלתי כפי' כמו שהגדתם ליוסף פתרון החלום ועתה אם
ישכם עושים חסד ואמת הגידו לי (אאא ססט) נאח נאח נאח ושכב על
ידך סימנית טוב שיסי' השמאלית ותגלה ותחזה . שאלת חלום בדוק
ומנוסה לום ג' ימים בטהרה ובענוה ויראה ותלבש בגדים נקיים לבנים
ותתנקה מכל טומאה וטהר עצמך ג' ימים יום שני יום שלישי ויום ד' ואל
תאכל עד יום ה' ובליל ה' הדלק נר בביתך ותשכב על עפר בהלי ביתך
ופניך יהיו לאור הנר ותדבר שאלתך ובקשתך ותשביע אותו אשביעך בשם
המפורש היושב בעבי שמים העליונים שתבא אלי בזה הלילה ובעין
יפה ובלב שלם ולא תבא אלי אלא באהבה ותדבר שאלתי לי מה שאני
מבקש ממך ותפתור לי שאלתי כמו שפתר גבריאל ליוסף חלום פרעה
והיו דבריו אמת כן תבא אלי בזה הלילה באמת ותפתור לי שאלתי
ובקשתי באמך כי שמך השר מטטרו"ן בשם המפורש היושב על גלגלי
המרכבה בשם חי וקים היושב בערבות בי"ה שמו ועלזו לפניו בשם האל
הגדול והנורא שהוא אהוב ונחמד ונאמן והשבעתיך השר מטטרו"ן באהי"ה
אשר אהיה הוא שנגלה למשה בן עמרם מתוך הסנה בה"י לתלוי תקיף
בשם שנתפרש בשבעים לשון והמפורש בע' לשון ומעולה בשבעים שמות
ומשביע אותך בשם המרעי"ם את העולם מממו ירעדו גדודי עליונים
ותחתונים ונקלפו תרעש הארץ ולא יכילו גוים זעמו ברוך כבוד ה'
ממקומו וברוך שם כבוד מלכותו לעולם ועד :
תשבעתי עליך השר מטטרו"ן בשם אלהי ישראל אלהי אברהם יצחק
ויעקב בשם המלאכים דקיימין קדם אלהא רבא ואלו הם
המלאכים שבעה מיכא"ל גבריא"ל רפא"ל ענא"ל יאוריא"ל סריא"ל פוא"ל
על שמך ועל אומך שמך הגון והוא שמך בשכמל"ו : אשביעית עליך
השר מטטרו"ן בשם השרים הממונים על ארבע תקופות השנה ראשונה
מריא"ל לדקיא"ל שניה עוזא"ל שמא"ל סמא"ל והלישית זבדיא"ל ממקא"ל
ד' גבריא"ל רפא"ל אשביר"ם השרו"ן שליטן בכל תקופה ותקופה יאותה
השנה : אשביעים אותך השר מטטרו"ן בשם ברוך ומבורך שמו ומרומם
על כל ברכה ותהלה בשמך כי שמך בך ובך שמך כי לפני כל נכון שמך
ולעולמי עולמים יעמוד שמך ומשמך ירעדו גדודי עליונים ותחתונים
מפחדים שמך וכל גדודי מעלה הכל שמך מפארים ושמך נא הזו משמך
ירעדו הכל והים יהום לאהור מיראת שמך וכל משבריו וגליו מאדירים
ומפארים שמך אלך הרעד בהביטך בה ועמודים יתומו וישחדו משמך
ועל הכל שמך מעולם ודיירי עולם יפחדו וירעדו מאימת שמך ודיירי
תהום ואבדון ציה וצלמות יזעו משמך וג"ע וכל חסידיך ירננו לשמך וכל
אשר נשמת רוח חיים באפו בנעימות לשמו יתנו כבוד לשמך ותן כבוד
לשמך ואני עפר ואפר רמה ותולעה נכה לב ושפל רוח גל עובר בלין
הסדה באתי להפיל תחנתי לפניך לבקש רחמים מלפניך ולפני כסא כבודך
כי אתה קרוב לכל קוראיך ומצוי לדורשיך עשה נא בקשתי כרצון מלפניך
ומסר שאלתי ברחמים ועשה חפצי כי אתה יוצרני :
אחר כל זאת דבר לנוך ופניך יהיו למטה והוא רחום יכפר עון ולא
ישחית והרבה להשיב אפו ולא יעיר כל חמתו וירד ה' ויאצל מן
הרוח אשר עליו ויתן על שבעים איש הזקנים ויהי כנח עליהם הרוח
ויתנבאו ולא יספו :
ויעבור ה' על פניו ויקרא וגו' נוצר חסד לאלפים וגו' ה' אמשה ה'
סלחה ה' הקשיבה וגו' ויצא יעקב מבאר שבע וגו' ויפגע
במקום וילן שם וגו' ויחלום והנה סולם מוצב וגו' והנה ה' נצב עליו
והיה זרעך כעפר הארץ ופרצת וגו' והנה אנכי עמך ושמרתיך בכל אשר
תלך וגו' תאמר אלו הפסוקי' כולם בכוונה ופניך יהיו למטה ותאלם חפצך :
זהו שם המפורש שהזכיר מרע"ה בסנה וכל מי שיזכיר אותו על הסד
יברח ועל האש יכבה ועל החולה יתרפא ועל הרסותית יחיר"ש
ואם יזכור אדם ממנו ויכתוב אותו על הבונה ימות ועל השלטון יאהב
אותו והזהר שלא תקרא אותו אלא אם אתה טהור ונקי מכל טומאה וכל
מי שיקרא אותו והוא טהור ונקי ימות וכך צריך לומר גזרתי עליך
מיכאל והגדיאל ונדקיאל בשם הזה שתעשו לי כך וכך והוא השם היוצא
מן שלשה פסוקים של ויסע ויבא ויט והוא יתערבם זה ע"ז ראש וסוף
ורגל וזהו השם הנכבד והנורא והוא מפורש בשבעים ושתים שמות
ואלו הם :
והו ילי סיט עלם מהש ללה אכא כהת הזי אלד לאו ההע יזל מבה הרי
הקם לאו כלי לוו פהל נלך ייי מלה חהו נתה האא ירת שאה ריי
אום לכב ושר יחו להח כוק מנד אני חעם רהע ייז ההה מיך וול ילה
סאל ערי עשל מיה והו דני החש עמם ננא נית מבה פוי נמם ייל הרח
מצר ומב יהה ענו מחי דמב מנק איע חבו ראה יבם היי מום בשכמל"ו
ובילא"ו :

ראשך	עליך	ככרמל	ודלת	ראשך	כארגמן
אשך	ליך	כרמל	דלת	אשך	ארגמן
שך	יך	רמל	לת	שך	רגמן
ך	ך	מל	ת	ך	גמן
		ל			מן
					ן

מלך	אסור	ברהטיב	טאר	תום	מור
לך	סור	רהטיב	ור	ום	ור
ך	ור	הטיב	ר	ם	ר
	ר	טיב			
		יב			

אם תבקש להשיב לב האשה ולא תשמע אלא אליך קח מזיעת
ספר ו..יך בכלי זכוכית הדש וקח מם נחשת מ' וכתוב
על השם קסיסרו"ן שם השוטר ושמות המלאכים והשלך להוס
ואמור על דעה פניך משביע אני עליכם מלאכי הדע (ל"ם מאי)
שההססט

שתהפכו את לב פלונית או פלוני בן פלונית ולא יעשה דבר בלעדי והבא לבה או לבו מהרה אני וקח הלוחית וטמנה במקום מעברה וזה כתוב ביום ה' בד' שעות ביום שאין יום ה' אחריו באותו חודש ואלו המלאכים והשוטר שלו פלמי"א ואלה משרתיו אבריי"ם אזמד"טי רמגה"י אמגה"ר אפנו"ך פפבין"א מוכיא"ל בליא"ל אופור"י גמה"י הירליא"ל מניא"ל ובמה"ו סלם"ן הבקמל"י במרכיא"ל סרפי"ת כרסוי"ן במא"ף ככסי"ד הסתי"ר סתריא"ל אליס"ס הלביא"ל סורספ"י קרבוטו"ת מלכיס"ל אתס"ף אמיא"ל פאט"ס גדיא"ל סבביא"ל כו"ב אלה הם המלאכים המשרתים בט"ס ואלה הם המלאכים המסיתים את לב המלך ודעת הגדולים ואת לב בני אדם :

ואם תרצה להביא אדם נכבד או אם בקשת להראות דיוקנו לאוהבך או לריעך מאלו הדברים המופלאים של ספר הקדוש והנכבד הזה תזכיר שמות המלאכים הקדושים האלה ושם השוטר ותצלח : ואלה שמות המלאכים המשרתים את דלקיא"ל העומד במעון השלישי וגאה מושל בלבבי אדם נור"ה אוי"ל מלכי"ס חוליא"ל הריא"ל שלהיא"ל הכוא"ל נגריא"ל במכיא"ל עקיא"ל ססניא"ל בגביא"ל תומגא"ל עמליא"ל אלמט"ף ומתניא"ל ארפיא"ל אגיא"ל מפריא"ל אמגגאו"ל ואמור כה וכה תעשה ושם עושים ותצליח רק בטהרה :

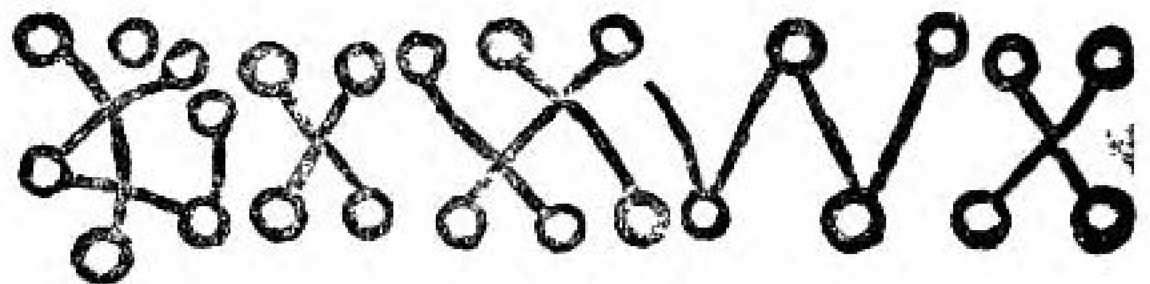
אם תרצה למלאות חפצי' עמך ואם שכוח לחם ולא יחרוף

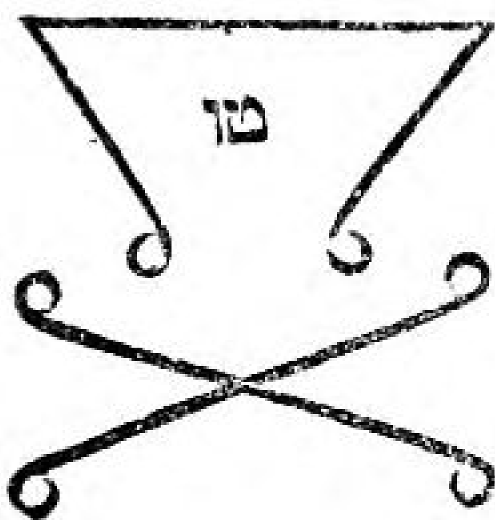
חסין יה אהיה חסין יה אהיה
חסין יה אהיה חסין יה אהיה
חסין יה אהיה חסין יה אהיה
חסין יה אהיה חסין יה אהיה
חסין יה אהיה

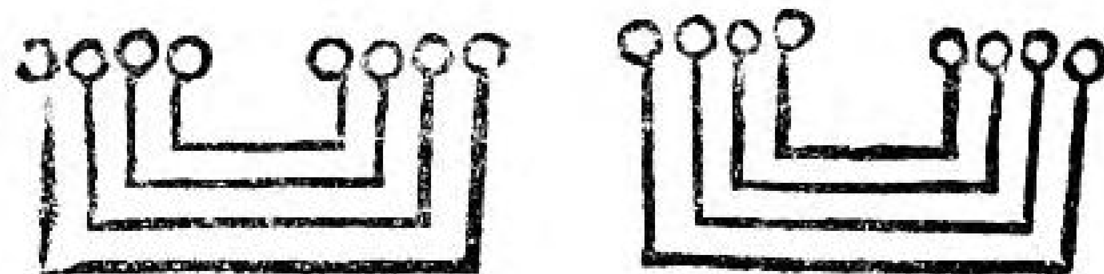
תלומה קח ע"כ אגר"י או פריון והגהו על גחלי אש ויעל עשנו בתוך הבית ותזכיר שם השוטר והמלאכים האלה בעלות העשן ואמור כך משביע אני עליכם מלאכים העפופים אש בתי פלוני אש ומושבו על כסא אש ומשרתיו אש לוהט ומתגהו אש משרתי אש לפניו בשמו הגדול אני משביע אתכם שתראוני הנס הגדול הזה ולא אפחד ואשני חפלים לדבר תראה הבית מלא אש ואם תרצה להשקיע אמור זאת משביע אני עליכם מלאכי הגבורים שתהפכו את האש הגדולה הזה ולא תעמוד שעה אחת בבית ובהשלימך תשקיע האש ותכבה מהרה לשעה בלא אפר בלא כלום רק עשה בטהרה ותצליח : אלה הם שמות המלאכים המשרתים במחנה השביעי את פסכ"ר אזיא"ל אדביא"ל טריפו"ן פיכנו"ס פסתמ"ד לגניא"ל קרוניר"ל בילה"ן סבור"ן עוזיא"ל הרמיא"ל סממיא"ל לגמיא"ל בימנו"ס גרזיי"ן גורלמא"ל באהרוב"א ערמו"ר הדמו"ר זבנו"ס הסמא"ל נורדא"ל פניאו"ן קרמיא"ל בפליי"א ארמיא"ל ערמ"ן עפוסא"ל כפריא"ל קהניא"ן שבביא"ל ארמיינו"ס טופימו"ס פלניא"ל הטפיא"ל פרסימו"ן כחליא"ל :

ואלה הם המלאכים הגבורים האזורים כח וגבורה לרוץ ממקו' למקום ולהביא אדם שהוא בארץ רחוקה אל ביתו ולעוף בשעה א' כעוף או כדי להביא עבד שברח קח ד' עשי נחפה וכתוב על כל א' וא' מהם שמו ושם אמו ושם פסכ"ר ושם המלאכים המשרתים לפניו ואמור מוסר אני עליכם מלאכי הגבורה את פב"פ שלא תאחרו אותו בכל מקום שהוא יושב בו ותפנו את לבו אם בעיר אם במדינה אם בים אם ביבשה אם במאכל אם במשתה ותעופו אותו כעוף ותביאו אותו שלא ברעש ואל נא תעזבוהו להתמהמה לא ביום ולא בלילה ושים בד' פנות הבית :

איש"ן נוריה







ברשות השם הנכבד והנורא השבעתי עליך אשמדאי מלכא דשידי ולכל כת דילך ואגרת בת מחלת ולכל כת דילך שלא תזיקו ולא תפחדו ולא תבהילו את פב"פ אך עזרוהו ושמרוהו מכל צרה וצוקה ומכל פגע רע ומכל חולי הנכנס ברמ"ח איברים בשם ד' מפתחן דיוס"ן פתחי"ן ידיהו"ן וסגרו"ן יברכך ה' וישמרך יאר ה' פניו אליך ויחנך פספסים ישא ה' פניו אליך וישם לך שלום . השבעתי עליך מלך קדוש וטהור שתעקרו ותכרתו כל אישה תמימה' וקרירתא וכל שד ומזיק וכל איסור וקשים וקשר וכל תרסין וכל כישופין מזה פב"פ בשם דיס"ן דיאו"ן שס"ו שמו"ת מפרש"א בשד"י בשם ש"ע

החקוק על המצח אלא ששם .

כל מי שרוצה לכתוב קמיע צריך לכתוב תחלה המלאכים הממונים על התקופה כזה תקופת נסין סמא"ל ועניא"ל ונגפרי"ס ושם שריהם הוא אור"ל פניך : תקופת תמוז כדניא"ל ולדקיאל ועכניא"ל ושם שריהם הוא אבה"ל אבס"ס תקופת תשרי ברקיא"ל ואיסטריא"ל ונבריא"ל ושם שריהם הוא אלבריאו"ר תקופת טבת גבריא"ל אוריא"ל ודרכיא"ל ושם שריהם הוא דביא"ל הקופת בעגין אמר ניסן אוריא"ל . אייר אמריא"ל סיון לפניא"ל תמוז מריא"ל אב ברקיא"ל אלול פניא"ל תשרי טריא"ל חשון כבריאל כסליו אדניא"ל טבת לפיא"ל שבט ידימיא"ל

ימיא"ל אדר סומיא"ל ואדר סגלפו"ן. יום א' אריא"ל יום ב' אספמיא"ל יום ג' אריא"ל יום ד' הכביא"ל יום ה' יהועיאל יום ו' הדריא"ל יום ז' ישראל תקופת תשרי גלגע"ר והדרניא"ל תקופת טבת ברזיא"ל וסממיאל תקופת ניסן סמיא"ל ועניא"ל תקופת תמוז כמליא"ל ולדק א"ל :

ספר המזלות

ניסן מזלו טלה ואוריא"ל המלאך. אייר מזלו שור ומל' להטיא"ל סיון מזלו תאומים ומלאך פניא"ל תמוז מזלו סרטן ומלאך זוריא"ל אב מזלו אריה ומלאך ברקיא"ל אלול מזלו בתולה ומלאך חנא"ל תשרי מזלו מאזנים ומלאך זוריא"ל חשון מזלו עקרב ומלאך גבריא"ל כסליו מזלו קשת ומלאך אדונכיא"ל טבת מזלו גדי ומלאך הניא"ל שבט מזלו דלי ומל' גבריא"ל אדר מז' דגים ומלאך רומיא"ל: יום א' כוכבו חמה ומלאך אוריאל יום ב' כוכבו לבנה ומלאך סמא"ל יום ג' כוכבו מאדים ומלאך ויכוא"ל יום ד' כוכבו כוכב ומלאך לכביא"ל יום ה' כוכבו צדק ומלאך ויכוא"ל יום ו' כוכבו נוגה ומלאך הסיא"ל יום ז' כוכבו שבתי ומלאך אסריא"ל (כ"א ישראל): התקופה ניסן סמא"ל תקופת תמוז כמליא"ל וצדקיאל תקופת תשרי יקמיא"ל וירמו"ת התקופה טבת ברקיא"ל וסמניא"ל המלאכים. טא"ק נבראו מאש וזכרים הם ומשוכין במזרח. שב"ג נבראו מעפר וזכרים הם ומשוכין בדרום. המ"ד נבראו מרוח וזכרים הם ומשוכין במערב. סע"ד נבראו ממים ונקבות הן ומשוכין בצפון. חמה ביום אריה נוגה ביום שור ובלילה מאזנים כוכב ביום תאומים ובלילה בתולה לבנה ביום ובלילה סרטן שבתי ביום גדי ובלילה דלי צדק ביום קשת ובלילה דגים מאדי"ם ביום קרני טלה ובלילה עקרב וי"ב מזלות טא"ק המ"ד זכרים שב"ג סע"ד נקבות זכר אם נולד במזל נקבות לא יחיה ונקבה אם נולדה במזל זכרים גם היא לא תחיה: ואלה השעות מימי השבוע הראויים לכתוב בהן קמיעין יום א' שעה שביעית יום ב' שעה תשיעית יום ג' שעה ראשונה יום ד' שעה שניה יום ה' שעה רביעית יום ו' שעה חמישית ועשירית וסימן מן השעות ז"ט אב"ד ה"י: ואלה ימי החדש אשר הן ראויים לכתוב קמיעין א' כל היום ב' בקר ג' לא כלום ד' כל היום ה' בקר ו' לא כלום ז' בקר ח' בקר ט' לא כלום י' לא כלום י"א בקר י"ב כל היום י"ג לא כלום י"ד בקר ט"ו לא כלום ט"ז בקר י"ז ערב י"ח לא כלום י"ט לא כלום כ' לא כלום כ"א בקר כ"ב כל היום כ"ג לא כלום כ"ד בקר כ"ה כל היום כ"ו לא כלום כ"ז בקר כ"ח כל היום כ"ט לא כלום ל' בקר: וכך יכתוב הכותב קמיע יאמר בשם די ברא שמיא וארעא אכתוב זה הקמיע לפלוני בן פלונית ובשם המלאך הממונה בשעה של יום פלוני: פתיחת הלב שעשה מרע"ה ליהושע יכתוב אותו על טרפי אתרוג וימחה אותו ביין ישן וישתה אותו בר"ה ואלו הן כ"ד שב"א יו"ד טיה"ו בוע"א אא"א כ"ם: אמרת בר"ה ניסן אמור על כוס יין ישן ז"פ אלו השמות פתחיא"ל רפא"ל ענא"ל יה"ו יה"ו טרפיא"ל יהוא"ל ואח"כ תשתה אותו. אמרת אמור מ' פעמים מה אהבתי תורתך כל היום וגו' ואח"כ כתוב אותו על גבי אתרוג או תפוח ואח"כ תאכל ותאמר אותו כאמור לעיל מ"ג פעמ' ואח"כ תאכל אותו דרך הכתיבה: אגרת משביע אני עליך גלגע"ר המגלה טעמי תורה ומשביע אני עליך יפיפי"ה שר הפנים תשביע נא נא"ל שר התורה שתפתחו לב פב"פ בתורה ובחכמה ובינה בשם י"ה י"ה ה' צבאות אא"א כ"ם: אמרת קח ביצה בתולה ובשלה בטרא וקליפה ממנה ואח"כ כתוב האותיות

האלו פ"י פ"י יו"ה פ"י פ"י יו"ה הי"ל פ"י פ"י יו"ה אהו"ה הי"ל ע"ר יה"ו טלטי"ת ק' ק' אא"א כ"ם: אמרת בשם ומספ"ר מספר"א אס"ד פספס"ל אמסר הגדול פתחו לבי פב"פ ללמוד תורה וכל דאילוף לא אנשה מעתה ועד עולם אא"א כ"ם: אחרת עיקר עשייתו בר"ח סיון ובערב שבועות אע"פ שאין אכילתו עד למחר והמתעסק בו בכל ר"ח לא יפסיד וצריך לעשותו בנקיות גופו ולבו וכוונתו לשמים וכך משפט עשייתו יקח קמח שעורי' ואסלא ימל' יקח של המין אבל שעורי' טובים ייהר ויילוש בנקיות ויאמר לשם פלוני אני מתעסק בזה יר"מ אלהינו שבשמים שתגלית בזה פתיחת הלב שאני מכוון לשם פב"פ שיהיה פתוח לת"ת ולכל דבר ולא ישכח כ"מ שילמוד וכל מה שידע בגזרת עירין פתגמ' ובמאמר קדישין שאלתא בשם י"ה ה' צבאות ויילוש יפה הקמח ויעשה סולת נקייה ומן הסולת יעשה עוגה מפת על ט' עגול ויקח דיו ויעשה בעוגה ארבעה שרטוטין מרובעין כזה באמצע העוגה ויכתוב בתוך הריבוע אלו ג' שמות כתובות כאלו כתיבה גסה ותמה זה למעלה מזה ולא יכתבם בשורה א' ולא בב' כי אם בשלשה שורות כאלה ומאחורי העוגה כנגד אותו רבוע פעמים כבר יעשה רבוע אחר כזה ויעשה שם שרטוטין מדיו ויכתוב בה' אלו הה' שמות זו למעלה מזו כל שם ושם בפני עצמו כתיבה גסה ואחרי כתבו כל השמות מב' הצדדין של העוגה יאפה העוגה על תנור ויחמם אותו התנור עם עצי גפנים ולאחר אפייתו יקח כוס של יין אדום ויקח ה' טרפי הד' ויכתוב עליהן הה' שמות הכתובי' למעל' ברבועם ויכתוב כל שם בעלה הדס אחת לבדו וימחוק אותו ביין אדום ויפיל גם העלים בכוס היין ולא ישתה עד שיאמר ז"פ אדא בר פפא רפרם בר פפא רמי בר פפא רכיש בר פפא סורחב בר פפא דרו בר פפא חמא בר פפא אחי בר פפא נחמן בר פפא מרי בר פפא ברוך אתה ה' למדני חקיך תחי נפשי ותהללך ומשפטיך יעזרוני טוב אתה ומטיב ברוך אתה ה' הטוב והמטיב אשביעך עליך פור' (ל"א פוטה) שר של שכחה שתסיר ממני לב טפש והשליך יהיה על טוריס רמתא בשם שמהתא קדישתא אלין אריתם אבריתם ארמימם אסיאל אנסי"אל אנסיפיאל ופתחיאל ופתחא ונח מלא חן בעיני ה' ויאמר עוד זה ו"פ ואח"כ יאכל אותה העוגה.

ארימם
אברימם
ארמימם

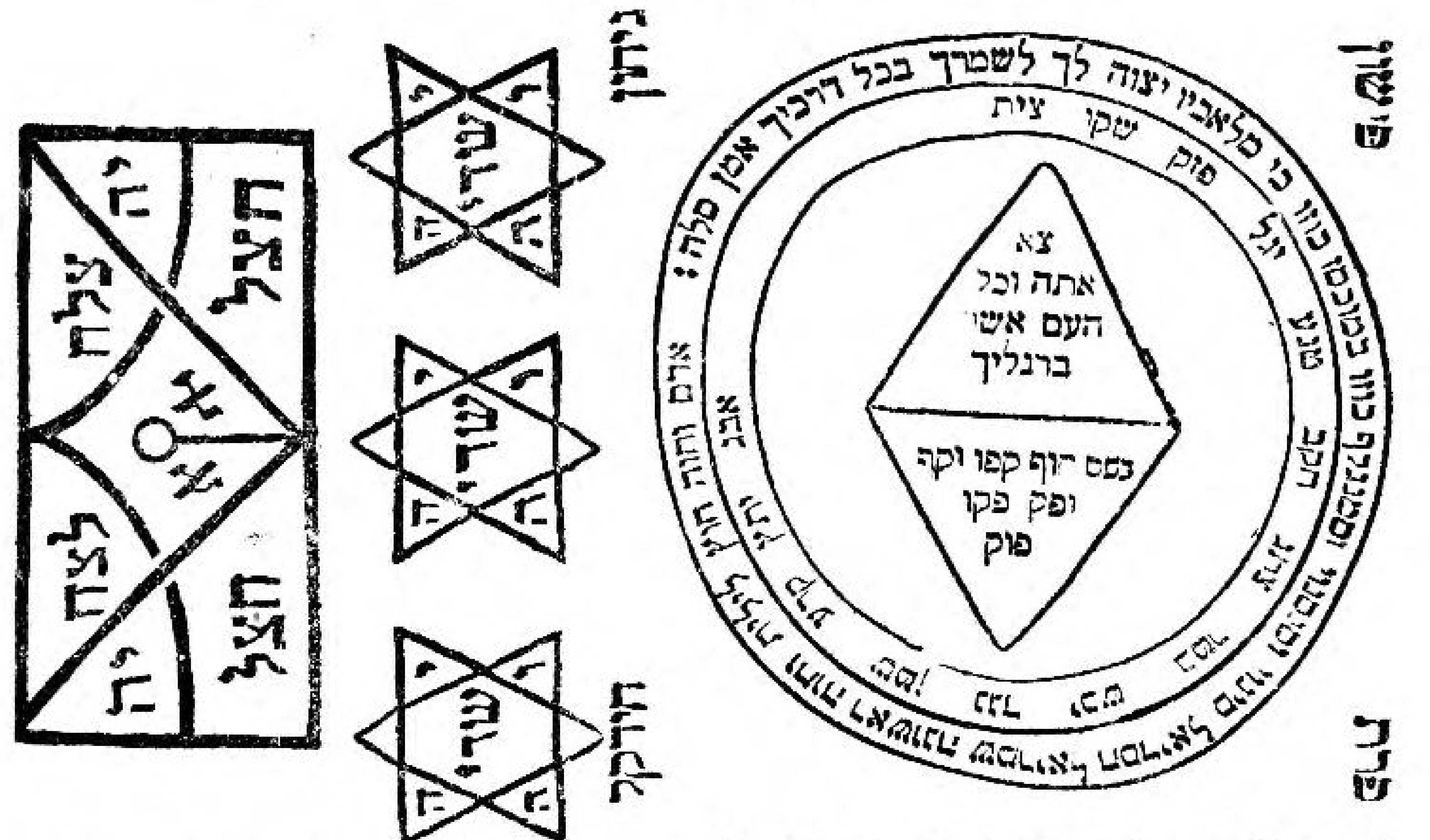
אסיאל
אנסיאל
אנסיפיאל
ופתחיאל
ופתחא

בילא"ום :

קמיע טוב בדוק ומנוסה לעין הרע לרוח רעה לחן ולתפיסה לחרב ולפתיחת הלב ולדרוש תורה ברבים לכל מיני חלאים ופורעניות מלסיות יורד מנכסיו בשם שדי די ברא שמיא וארעא ובשם מלאך רפא"ל הממונה על חדש ולכ' סממא"ל הנא"ל ונגמור"ם סגדור"ם נדמ"ה קמיא"ל סעריא"ל אברי"ד נורי"ד הממונים על תקופת תמוז ולשר שלהם מורעני"ד למלאך השעה והמזל בשם ה' אלהי ישראל יושב הכרובים האל הגדול הגבור והנורא. יהו"ה צבאות שמו ובשמך אלהי רחמנא ובשם אדירירון אלהי רופא נאמן אשר כל פמליא של מטה ושל מעלה בידך ובשם יהו"ה אלהי בכתיבת זה הקמיע לכתוב בשם פב"פ לשמרהו לכל רמ"ח איברים שבו מתפ"ש ומחרב פיפיות ויעזרוהו ויגיהוהו ויפלטוהו

ימלטהו מאדם רע ומלה"ר ומבע"ד קשה בין שהוא בן ברית ובין שאינו בן ברית וכל הקמים עליו להרע לו בין במעשיהם בין בלשון בין במלה בין במחשבה הנוגעים הטפילם ותגר ופגע והכנע ונגע ושבר ופגר בלי עלייה אבר כל מבקשי רעתו ויכלמו כל חפצי רעתו ויצילהו ויגאלהו מכל כישוף ומכל מיני פורעניות ומן העניות ומאנשי בליעל וממיתה משונה ומכל מיני יצר וכל מיני יסורים וחלאים רעים ותן לי חן וחסד ורחמים לפני כסא ה' ולפני כל הבריות הרואין אותי ותהא אימתי מוטלת על הבריות כאימת מפניע על האריי משביע אני פב"ם בשם אוריכו"ן ואדירו"ן בילא"ו: קמיע אחרת אדנ"אל סרניא"ל כדניא"ל אמנא"ל נמתיא"ל עמתניא"ל שמנא"ל יוה"ך יוכ"ך יוב"ב יוב"ש א"ז ב"ו ו"ה אבריא"ל ברביא"ל גלאל"ך דלקיא"ל אודיא"ל ועריא"ל זרקיא"ל חניא"ל מאוריא"ל יחיא"ל כרוביא"ל להטיא"ל מטמניא"ל נוריא"ל סוריא"ל עזריא"ל פניא"ל נפשא"ל קהניא"ל רעשיא"ל ושפריא"ל תוקיא"ל אוריא"ל רפא"ל מיכא"ל אתנא"ל סנסנ"ס קנקנת' מועקי"ס מכספיר"ל והנדריא"ל וקפנונו אב"ג ית"ן עט"א גנ"ד הג"ב נמא"ל טוריא"ל יפיפי"ה בליטו"ר נורת"ק אגל"א שרי התורה ובשם ופ"ה וא"י בת"א רכ"ב לנ"ר יי"ה אשם חי"א בי"ז רהי"ך יא"ד תקי"ן יו"ה י"א עפ"ר קא"ן וה"א בב"ד ור"ך אי"ר שתפתחו לבו שפב"ם ללמוד תורה ונ"כ ותלמוד ירושלמי ותלמוד בבלי ומדרש והוספתות וספרא וספרי וטעמי תורה וסודי התורה ועומקי תורה ויסי' לבו כמעין נובע הו"ה מדע והשכל וכל סדור החכמה וכל דברי תורה וישמרהו ויצילהו ויפלטהו וימלטהו מכל מיני כשוף ומהפיס' ומכל מיני פורעניות ומכל מיני יסורין ומהרב סיפות ומאדם רע ומלס"ר ומבע"ד קשה בין שהוא בן ברית ובין שהוא אינו בן ברית וכל הקמים עליו לרעה בין במעשה בין במחשבה הנוגעים והטפילם ומגר כל מבקשי רעתו ויכלמו חפצי רעתו ויצילהו ויחלצהו מכל מיני פורעניות ומן העניות ומאנשי בליעל וממיתה משונה ומכל מיני יצ"ה ומחלאים רעים והגבר עליו לב טוב על לב רע ותהא אימתו על הבריות כאימת מפניע על האריי בש' יהו"ה יה"ה יו"הה הו"ה הוי"ה ויה"ה והה"י הה"ו הוה"י ובש' אב"ג ית"ן קר"ע שט"ן נג"ד יכ"ש בטי"ר צת"ג חק"ב טנ"ע יג"ל פז"ק שק"ו צי"ת ובשם וה"ו יה"י סי"ע על"ם אנקתם פסתם פספסים דיונסים יברכך ה' וישמרך. יאר ה' פניו אליך ויחנך. ישא ה' פניו אליך וישם לך שלום. יושב בסתר עליון בצל שדי יתלונן. אומר לה' מחסי ומצודתי אלהי אבטח בו. כי הוא יצילך מפח יקוש מדבר הוות. באברתו יסך לך ותחת כנפיו תחסה צנה וסוחרה אמתו. לא תירא מפחד לילה מחץ יעוף יומם. מדבר באופל יהלוך מקטב ישוד צהרים. יפול מצדך אלף ורבבה מימינך אליך לא יגש. רק בעיניך תביט ושלומת רשעים תראה. כי אתה ה' מחסי עליון שמת מעונך. לא תאונה אליך רעה ונגע לא יקרב באהלך. כי מלאכיו יצוה לך לשמרך בכל דרכיך. על כפים ישאונך פן תגוף באבן רגלך. על שחל ופתן תדרוך תרמוס כפיר ותנין. כי בי חשק ואפלטהו אשגבהו כי ידע שמי. יקראני ואענהו עמו אנכי בצרה אחלצהו ואכבדהו. ארך ימים אשביעהו ואראהו בישועתי: מזוזות ורבבה ביתך מימין ובשעריך אליך פב"פ לא יגע שום מזיק יהוה ישמרהו מכל שדין ומזיקין ולילין ורוחין בישין ומכל שאדין בשם יהוה אלהי האלהים ואדוני האדונים ואלהא רבא בעגלא ובזמן קריב אמ"א אז בו גם הוא מגינו ברוך אתה ה' מגן דוד מלמלמית נערורין מטמרו"ן:

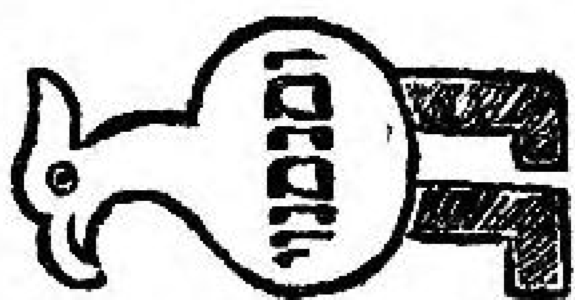
קמיע אחרת והוא לבריות אדם במשא ובמתן והצלחה גדולה בע"ה כתיב זה בקלף ותלהו בצדך השמאלית וזה אשר תכתוב והדרך צלח רכב על דבר אמת וענוה צדק ותורך נוראות ימינך סנמכר מנף כרכ צ מגב יהסם עזך שב ממי סמסכרך סניסם קתקלד:

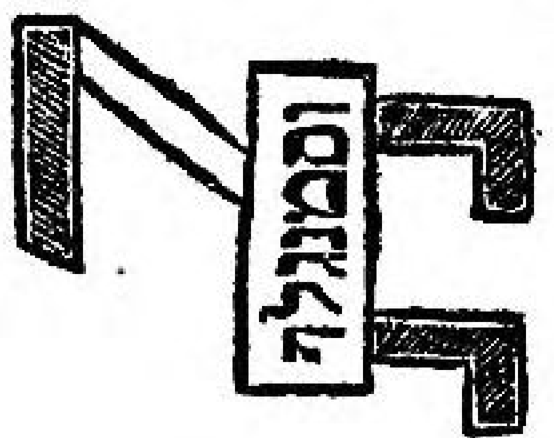


להמקשה לילד קח קלף צבי וכתוב עליו בשם קוף קפו וקף ופק פקו פוק וקשר לה על טבורה ולחוש לה באשה סימנים לא אתם וכל העם אשר ברגליך כדוק ומנוסה:

יהי רצון ה' אלהי ישראל שתצוה למלאכיך אלו לבא אל בית פב"פ וללכת עמו ויצליחו אותו





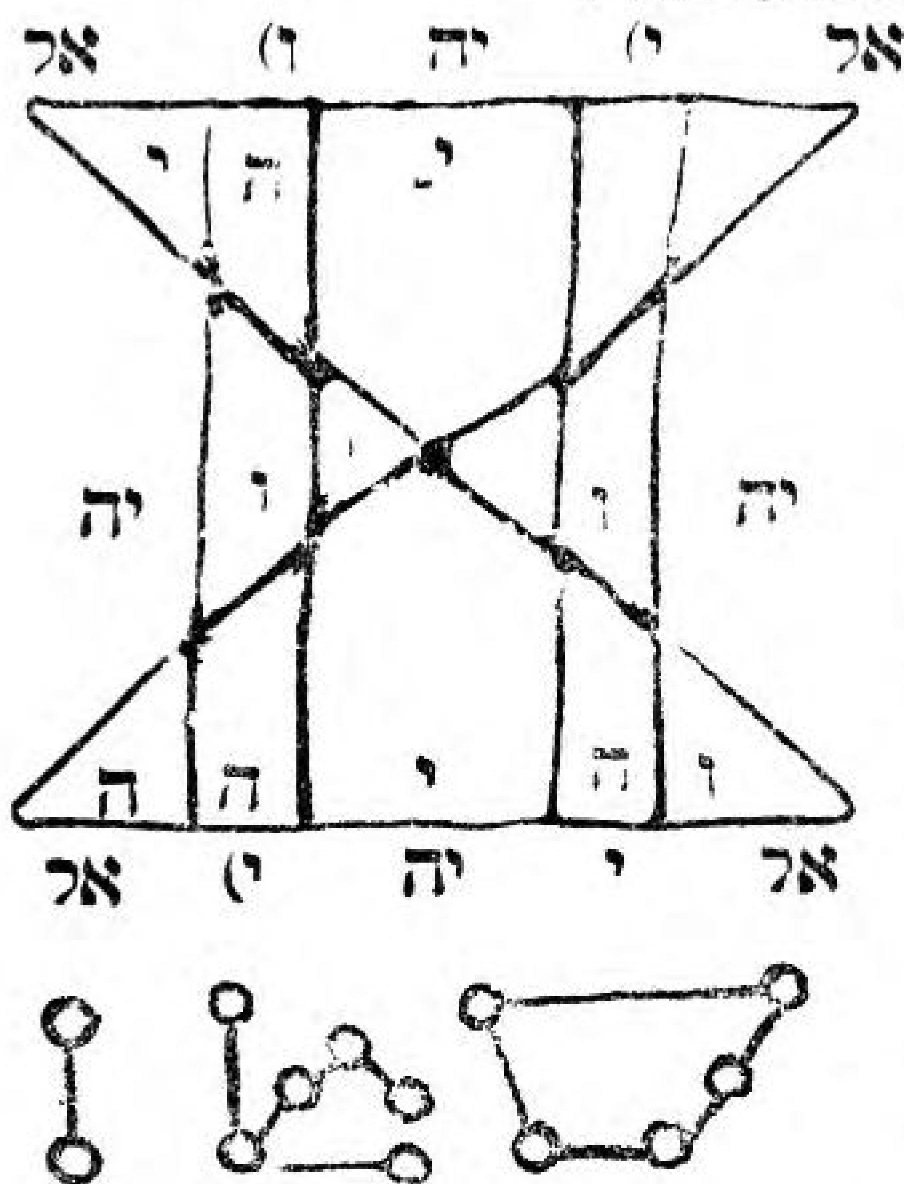


בשם אהיה והא ההא אא בב או מאב אאא

בסחורתו ובכל מעשה ידיו בהצלחה ובהרוחה גדולה בין ביום בין בלילה בין בבית בין בחוץ לבית בין בעיר בין בחוץ לעיר ושמך והותמך הקדוש ירחיבו במעשיו ובביתו והצליח לפב"פ אמן סלה :

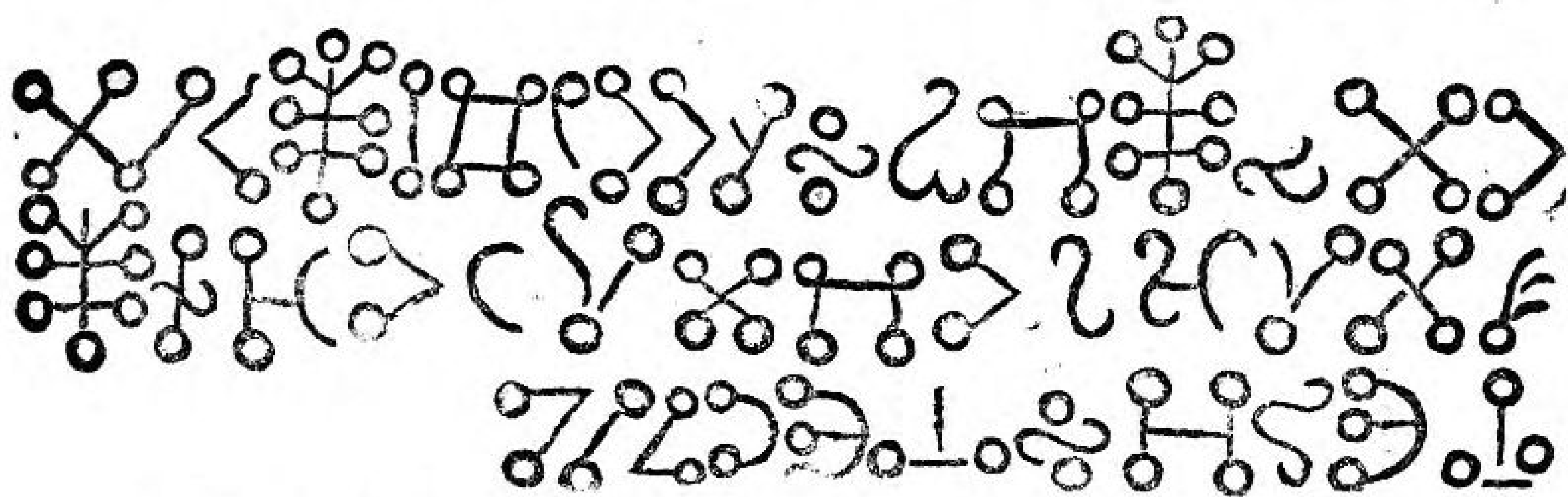
בדוק ומנוסה לשמירה ליולדת ולולדה מן הכישוף ומן עה"ר ובשעת לידה שלא ישלוט בה ובולדה שום שד ופגע רע . שיר למעלות וכו' שמות היוצאים משיר למעלות המה אשא עיני אל ר"ת ע"ב זהו שם הוי"ה במילוי יודין ובן ס"ת עיני אל ההרים מאין ק"ל זהו ה' רוכב על ע"ב ק"ל וגם ס"ת ההרים מאין יבא אדנ"י הוי"ה משולבות עזרי עזרי מעם ה' ס"ת אדנ"י שמים וארץ ס"ת ק"ל הנה לא ינום ר"ת הוי"ה במילוי אלפי"ן אדם עליון. יד ימינך יומם ר"ת ג' יודי"ן משם ע"ב שהוא כולו רחמים לעורר רחמים מאדם עליון הוי"ה במילוי אלפין וזהו השמש לא יכבה ר"ת הוי"ה במלוי אלפין וגם כל אות אחר השם הוי"ה נוטריקון **עשציו** זה השם טוב מאד לשמירה גם בכל לילה קודם שינה צ"ל כל אדם זה שיר למעלות ולכוון זה השם . ואח"כ ויעבר את מעבר יב"ק . ויעבר ע"ב רי"ו זהו ע"ב שמות שהם רי"ו אותיות יב"ק אדנ"י הוי"ה אהיה משולבות. ואח"כ שם של ע"ב כאשר תמצא לעיל ואח"כ הפסוק יברכך ה' עם השמות כאשר תמצא לעיל ואח"כ עמיד העיגול וזה ציורו בימין העיגול שמע משולב עם ויהי נועם והצד השני יענך ה ביום צרה וגו' ויוצא מזה המזמור ד' פעמים יב"ק י"י ביום צרה ישגבך קדשו בגבורות ישע ונפלו ואנחנו קמנו יעננו ביום קראנו ויב"ק הוא ג' שמות אדני הוי"ה אהי"ה משולבות וד' כחות הם סגולה לכל צרה וצרה להנצל ממנה ובפרט ליולדת ואח"כ הנה ה' רוכב : והשמות היוצאים מזה הפסוק טוב מאוד לשמירה שלא יזיק שום כשוף הנה בני' בלי והו שם משם ע"ב לשבר כל כישוף כי לא יוכל למעבד שום כישוף אלא ע"י בלי ע"ב שם של ע"ב הוא משבר כל הקליפו' בידוע ואח"כ לישועתך כל ג' אותיות הוא שם בפני עצמו וברוך שם כבוד וגו' ג"כ ג' אותיות שם בפני עצמו ואח"כ בן פרת יוסף בן פרת עלי עין בנות צעדה עלי שור בשם יו"ד ה"ה ו"ו

ה"ה מי"ך וש"ר ני"ת עש"ל נמ"ם רה"ע אלו שמות טוב מאד לעין הרע היוצאין מן הפסוק בן פרת וראיה לדבר עש"ל בגי' עין רע וגם נמ"ם רה"ע בגי' עין הרע ואח"כ שבעים שמות מלאכים המה טוב מאד לכל השמירות כידוע ואח"כ אלו השמות וציוריהם כאשר ראה וחקק אדם הראשון את ציוריהן טוב מאד לשמירת יולדת עם הולד :

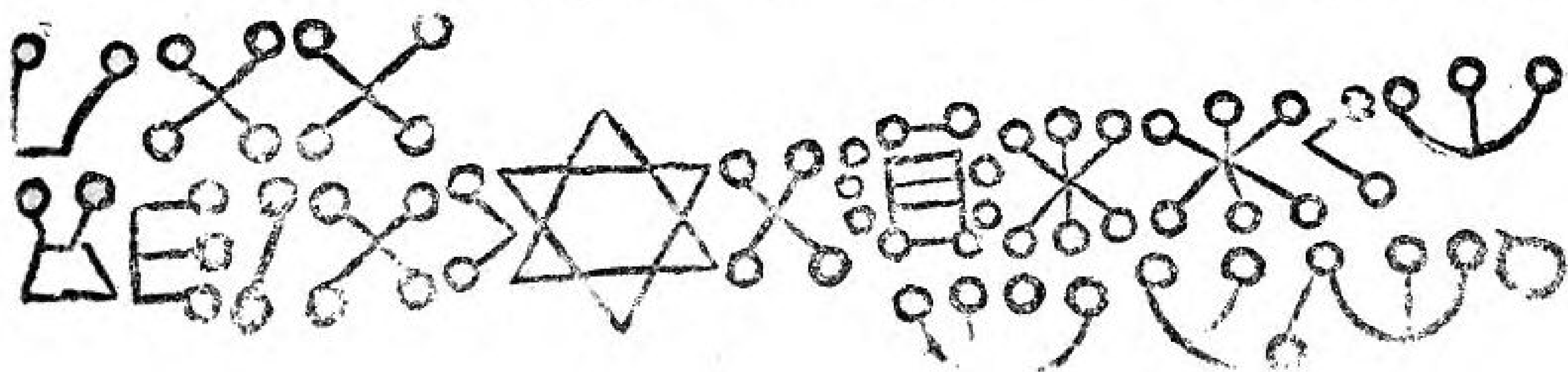


קמיע אחרת והוא לשום אהבה בין איש לאשתו או בין איש לחבירו
ואהבת את ה' אלהיך בכל לבבך ובכל נפשך יה"ו ה' או"א
בשלוה מלאכים הקדושים לפב"פ ולפב"פ לשום אהבה ביניהם ואלו השמות
מלאכים הקדושים הממונים על האהבה פתגשאהל מלגן הכגמל (כ"א
סוסי כי הנה) פלך כפל כפלך טוכל כסלך יה"ל אתם מלאכי אהבה
שתשימו אהבה ואחוה בין פב"פ ובין פב"פ ולא יהיה בהם לא שנאה
ולא קנאה ולא קטטה ולא דבר רע אלא לב שלם ולב טוב ואהבה ואחוה
מעתה ועד עולם א"ס :
וצריך טהרה זה הציור :

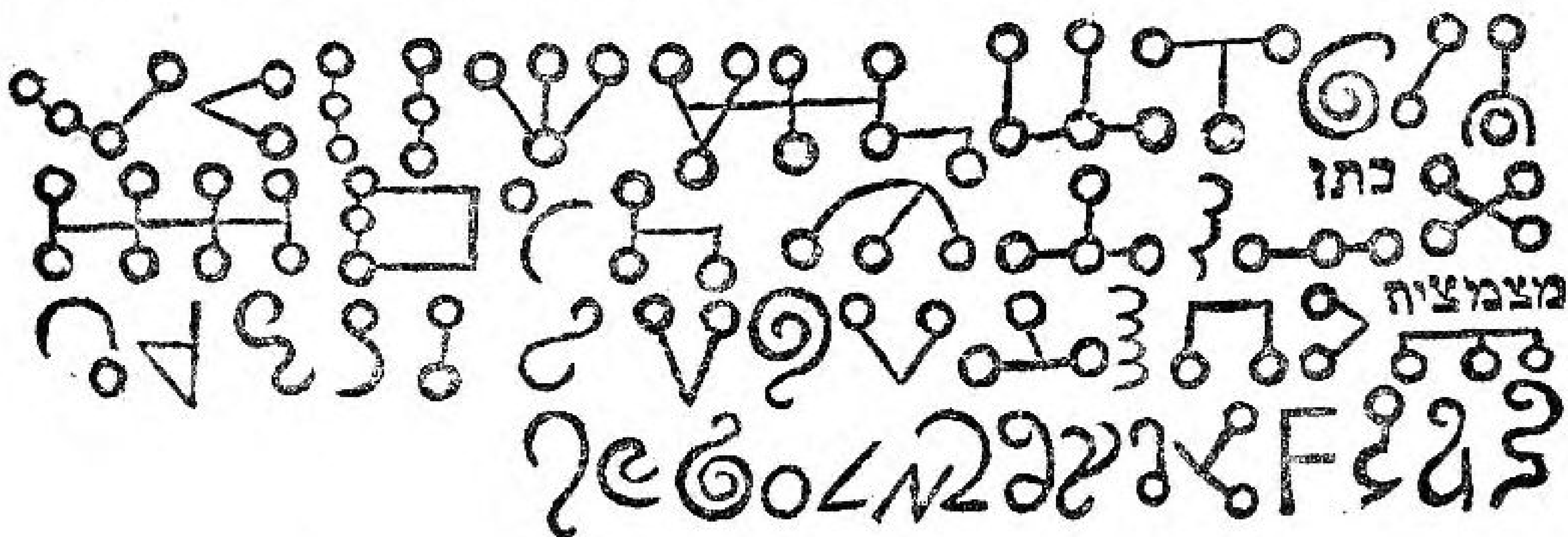
קמיע אחרת לאהבה כתוב במי שושנים ובכרכום ובקנמון על מוסס
על קלף כשר בשם פב"פ שיהא קשור לב פב"פ לאהבה פב"פ
לעשות רצונו ותפלו מכה זה המזמור וכה אלו כטוטפות ברכי נפשי את ה' ה' אלהי גדלת מאד הוד והדר לבשת עוטה אור כשלמה נוטה שמים כיריעה המקרה במים עליותיו השם עבים רכובו המהלך על כנפי רוח עושה מלאכיו רוחות משרתיו אש לוהט יסד ארץ על מכוניה בל תמוט עולם ועד תהום כלבוש כסיתו על הרים יעמדו מים מן גערתך ינוסון מן קול רעמך יחפזון יעלו הרים ירדו בקעות אל מקום זה יסדת להם גבול שמת בל יעברון בל ישובון לכסות הארץ המשלח מעינים בנחלים בין הרים יהלכון ישקו כל חיתו שדי ישברו פראים צמאם עליהם עוף השמים ישכון מבין עפאים יתנו קול משקה הרים מעליותיו מפרי מעשיך תשבע הארץ מצמיח חציר לבהמה ועשב לעבודת האדם להוציא לחם מן הארץ ויין ישמח לבב אנוש להצהיל פנים משמן ולחם לבב אנוש יסעד ישבעו עצי י"י ארזי לבנון אשר נטע אשר שם צפרים יקננו חסידה ברושים ביתה הרים הגבוהים ליעלים סלעים מחסה לשפנים עשה ירח למועדים שמש ידע מבואו תשת חשך ויהי לילה בו תרמוש כל חיתו יער הכפירים שואגים לטרף ולבקש מאל אכלם תזרח השמש יאספון ואל מעונתם ירבצון יצא אדם לפעלו ולעבודתו עדי ערב מה רבו מעשיך ה' כולם בחכמה עשית מלאה הארץ קנינך זה הים גדול ורחב ידים שם רמש ואין מספר חיות קטנות עם גדולות שם אניות יהלכון לויתן זה יצרת לשחק בו כלם אליך ישברון לתת אכלם בעתו תתן להם ילקטון תפתח ידך ישבעון טוב תסתיר פניך יבהלון תוסף רוחם יגועון ואל עפרם ישובון תשלח רוחך יבראון ותחדש פני אדמה יהי כבוד ה' לעולם ישמח ה' במעשיו המביט לארץ ותרעד יגע בהרים ויעשנו אשירה לה' בחיי אזמרה לאלהי בעודי יערב עליו שיחי אנכי אשמח בה' יתמו חטאים מן הארץ ורשעים עוד אינם ברכי נפשי את ה' הללויה :



קמיע אחרת לחן ולחסד כתוב על קלף צבי כשר בשמך
דהגיגא והחסד יהוה בעולם יהי הכדך יהוה על פב"פ
כשם שהיה עם יוסף הצדיק שנא' ויהי ה' את יוסף ויט
אליו חסד ויתן את חנו בעיני כל רואיו בשם מיכא"ל גבריא"ל
רפא"ל אוריא"ל כבשיא"ל יה יה יה יה יה יה יה אהיה
אהה אהה יהו יהו יהו יהו יהו יהו יהו יהו יה



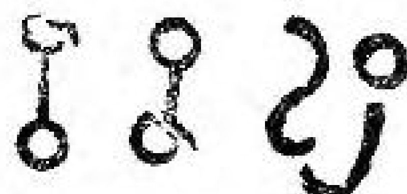
קמיע אחרת שלא ישלוט באדם שום כלי זיין כתוב בקלף של צבי כשר ותלי בצוארך שמות הקדושים האלו עמריא"ל וריא"ל הודריא"ל המרדיא"ל שובריא"ל שובריא"ל עורריא"ל שוריאל מיכא"ל גבריא"ל הגריא"ל הגדהא"ל שובריא"ל נבחר עתגיק טורפק אגקתם פספס פספסים דיונסים ליש ועת כקו יקי יהוה אבג יתץ קרע שטן נגד יכש בטר צתג חקב טנע יגל פזק שקו צית קבציאל אהמנוניאל ומספיה סירטהיאל פלגס פיס אלעה אבג יתץ אגעה עה עה עזור לפלוני בן פלונית ·

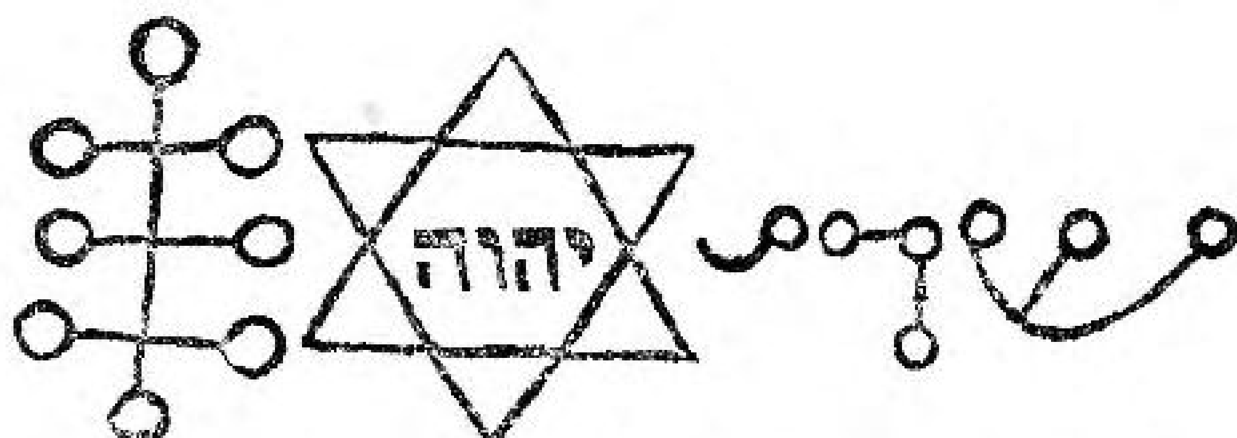












לחכמה אמור יוה"י ז' זמנין על כוס דמים ושתה בכל יום עד מ' יום ואלה דברי התבונה אשר נתנם למשה מתוך החכמה מתוך ההכמה מתוך הבינה מתוך המדע מתוך הערמה מתוך המחשבה מתוך השכל מתוך שכל טוב מתוך היתרון מתוך הזריזות מתוך התקנה מתוך הטהרות מתוך הענוה מתוך הרחמים מתוך השלום מתוך נתה לוה מתוך הפרישות מתוך יראת חטא מתוך הכבודות מתוך רוה"ק ע"י ספפיא"ל שר התבונה ע"י אספיא"ל שר המדע ע"י כתתיא"ל שר הבינה ע"י ערמיא"ל שר הערמה ע"י יהוא"ל שר התעוד' וע"י כנכא"ל שר התושי' וע"י רהא"ל שר רזי השכינה וע"י אסתוילי שר התורה בשם שהשרו שכינה על משה רוח חכמה ובינה רוח דעה והשכל רוח ערמה ומדע רוח רזי תושיה רוח מאת אלהים בן העשה שכינה חכמה ובינה רוח עצה וגבורה ומחשבה יפה רוח דעת וחכמת אלהים דוה רז מהשכל בשמשא דא על כב"ש בשם שקרהוזי שר הגדול זה שער יי' שער הגדול זה זיריאל יי' השר הגדול אנוקתיאל יי' שר הגדול הוא ממונה על גנזי תורה הכמוסה וכל מפתחי חכמה מסורין בידו והוא רבו של משה שלמד לו תורה וחכמה ודעת ומזימה כך תפתח לי כב"ש דלת חכמה ודלת בינה בשם את"ו אהוא יהוא יהוה יהו יה הה הוה הה הוא הה הוה יהיי הוה הה יה וה אה יהו אה יה יה וה ואא אמן סלה :

לשכחה כל מי שרוצה שלא ישכח תלמודו יאמר אלו הפסוקים קודם שיאכל ומוזגין לו כוס של יין או משקה אחר ויאמר אלו הפסוקים עליו אכן רוח היא באנוש ונשמת שדי תבינם לאדם מערכי לב ומה' מענה לשון אל תשליכני מלפניך ורוח קדשך אל תקח ממני ה' בצר פקדוך צקון לחש מוסרך למו לב טהור ברא לי אלהים ורוח נכון חדש בקרבי ה' אלהים נתן לי לשון למודים לדעת לעות את יעף דבר יעיר בבקר בבקר יעיר לי אזן לשמוע כלמודים ה' אלהים פתח לי אזן ואנכי לא מריתי אחור לא נסוגתי רוח ה' דבר בי ומלתו על לשוני ואמור כן י"ר מלפניך ה' אלהי אברהם יצחק וישראל שתפתח לבי בתורתך ותאיר עיני ולבי בשם פתחיא"ל רפא"ל קופיא"ל שיפתחו את לבי שלא אשכח כל ימי מכל מה שלמדתי ומה שאזכה ללמוד ויהי' מעמדי שאלמד כל ימי חיי ולא אשכח דבר תורה לעולם אמן נצח סלה . ברוך ה' לעולם אמן ואמן . ויש שעושין תענית בערב ר"ח סיון וכותבין הפסוקים האלה על ביצה או על חררה נלושה עם דבש טוב וקודם שיאכל שום דבר מכל שאר מאכלים יאכל אותם : דיו נסים כלו' די"ו נסי"ם ב' נסים עשה גבריאל כמו ד"י פרעושין ויש פותרין על הנסים שעשה גבריאל להציל מישאל ועזריה לגן מבלגים והם מבחון ויש פותרין על הקב"ה שהוא ל"ו בי"ו ג"כ והוא מס' חותמות של הקב"ה ובחלוקים אותיות

פסס פיסת ידו על הים ועשו שני נסים וא"ז כ"ו. ב"ה בני' כמנין אותיות השם של כ"ב אותיות. אנקת"ם פסת"ם פספסי"ם דיונסי"ם בני' אדיר יאי יהי"ה אלהי הצבאות יושב הכרובים וכן תלים פי' של שם כ"ב אותיות. ועתה אתחיל לבאר שם של מ"ב:

אבג ית"ץ פי' אבג"א מתאין אבג"א של מעלה ולפנים מן היריעה כשבא השטן לקטרג נוהגין וקורעין ספרים של קטרגנות שמוציא השטן לקטרג על ישראל נמצא בשם המרכבה:

אבג ית"ץ קרע שטן ובספר היכלות אמר' כשקורעין ספר ג"א הזכות מקטרג. בשם עד שבאין ספרי שבועה ומלמדין זכות ומלקין לו וזהו נגד כמו נגדין ליה יכ"ש כמו בגמ' דאקום לי' במשמתא חד בסר לשון כפתה דעבדי' לריפיה או מגולה לת"ג כמו לשון יל"ג חקי"ב כמו הקדמה לשון השפה בכ"ע או מכניע עצמו יג"ל ומגלה עצמו פז"ק כמו שזקי ובתלמוד שלנו פוסק"י. שק"ו ויכול שקו שלו לית כמו ויצא פרח:

אבג ית"ץ. סוד זה בשם' כשהיה הגא לנגל ולהפלה ולידים ג' מילין ולא שמרך אלא לפניו אבל לאחריו אפי' מיל אינו חוזר הא פחות ממיל חוזר ובירושלמי דייק בפי' מיל הוא דאינו חוזר הא פחות ממיל חוזר וכן הלכה ואתה בני תבין ותדע מיל הוא אלפים אמה וכל רוצחין צריכין לילך ולברוח לערי מקלט ואין רשאים לצאת חוץ למגרש דכתיב גבי ערי מקלט ארבעים ושמונה עיר אתהן ואת מגרשיהן ומגרש הוא אלפים אמה שנאמר ואת פאת צפון אלפים באמה וזה יהיה לכם מגרשי הערים הזוית לפניו אבל לאחריו פחות ממיל הוא בתוך ולא יהיה נהרג ומה שאמרז"ל גבי לוט נוערה והוא ג' מילין שנא' וכמו השחר עלה וכן גבי רואה נותנין לו שיעור ב' מילין שנא' מזהה שמש לגוס שמה רואה ואז זמן התפלה הוא והוא כמעט שעה א' ואז מהלך לשמים ורואהים והוא מקום נעלה שמים סביב שנא' ואת גולות וזהו ואדיריהם שלחו את צעיריהם לשאוב מים מגב"א גב"א הם אותיות אב"ג והוא שם זה ומגילה עשה היא גדולה אלפים אמה של הקב"ה יתב' שהתשב בעירובין ויש הוא פחות ממיל שנא' ארוכה מארץ מדה ורחבה מני ים וכשהמש חוזר למעלה טובל בים וזהו לאחוריו אבל פחות ממיל (אינו) חוזר וזהו לפניו ב' מילין לכך אב"ג בי"ת גימ"ל מטריקון ידים תפלה נגל מיל גימ"ל אותיות ג' מי"ל והיינו שאין לו מי' ימשן גודליו בקרקע שיעור מיל רעשה במקום קרקע בתולה ויאמר משביע אני עליך מהליה"ל ערמונא"ל שמו"פיה אלות"ה נרעיא"ל בשם זה שילא אתה מעין טבע כנגדי:

קרע **שטן**. אותיות שע"ר קטן למעלה ובו נכנס שטן לקטרג כל ישראל ומיד רואין חיות הקודש ומסיקין בכנפיהם את השער שלא יוכל לבא לפני השכינה לקטרג על ישראל ומזכירין זכות יעקב שנקרא קטן שנא' מי יקום יעקב כי קטן הוא וע"ז נאמר צדק" ומשפט" מכון" כסאך חסד ואמת יקדמו פניך. יש"א קטן והכל עושין בשם זה. קרע שטן והוא טוב למי שדעתו מטורפת עליו או מפני רוח רע או מפני שטן ומזיק שתבין שם זה ותלין בצוארו ויתרפא:

נגד **יכש**. ולמה מלקין למטה ל"ט ולמעלה ס' לפי שנא' כן כל אלה יפעל אל פעמים שלש עם גבר אדם שהוא בן י"ג למטה אז הוא בר עונשין ומלקין אותו ג"פ י"ג עולין לארבעין ל"ט אבל למעלה אין עונשין עד שיהיה בן כ' ג"פ כ' שהם ס' ע"ד בגימ' זן שהוא טוב להזכיר לפרנסה ולסאה ולכלכלה:

בטר **צתג**: יש שקורין ספר לעין עוטר מים ראשית מזון ויש שקורין סט"ן קרע ודאי כן להשביע את הוריקרע שטן כש"ר את"ג אבל לענין השבועה אחרות קורין עם שי"ן וכי"ת בס"ר בגימ' אלי"ה במלוי אותיות אליף למ"ד יו"ד ה"א לת"ג בגי' תלונה כשעליה למעלה תפלה וזהו מה שנא' משגיח מן החלונות מליץ מן החרכים. משגיח נוטריקון משפרו"ן שר גדול יפהפה תלונות וי"ג חלונות הן בכסא הכבוד וכולן פותחין אותן כדי שיכנס תפלתן של ישראל והכל עושה בשם זה:

בטר **צתג** בא"ת ב"ש שנ"ג הא"ר מלמד שאור הראשון שברא הקב"ה הבדילו לצדיקים לעתיד והטמינו הקב"ה והוא עדן שנא' ויקרא אלהים לאור יום אור בגימ' לג"ן עד"ן והוא נתפס בשם זה:

חקב טנע בגימ' רא"ס לפי שנא' וקרא' רא"ס קרמו בשם עמים ינגח רא"ס רפא"ל אוריא"ל מיכא"ל כן מחנות של שכינה וכן עתידין לעזור למשיח וזהו מה שנא' קרנים מידו לו ושם חביון עזו אותיות והוא יוסיף בשם זה אוריא"ל ר"ל ופני אוריא"ל נ"א ירא"ו ואמרי' את אחורי ופני לא יראו:

הקב טנע בגימ' גזרא"ל הוא מלאך ומשביעין זה המלאך גזרא"ל כדי לבטל גזירה רעה שנגזרה כשם זה צריך תקוות גדולה וטבילה:

יגל **פזק** בגימ' בכרוב שם זה חקוק על כרוב למעלה וכל יום ויום הקב"ה עליו רוכב שנא' וירכב על כרוב ויעף וידא על כנפי רוח ורואה בי"ח אלפים עולמות שכן אחורי מזרח וי"ח אלפים שכן אחורי מערב וי"ח אלפים עולמות שכן אחורי דרום וי"ח אלפים שכן אחורי צפון אלו ע"ב עולמות כמנין חסד שנא' אמרתי עולם חסד יבנה ושמים תכין אמונתך והם כמנין חסד אלפים רבוואות ים וע"ז נאמר סביב י"ח אלף ושם העיר מיום ה' שמה: פירש סביב לכל ארבע פאות י"ח אלף ואין שום מלאך עמו כי אם מלאך שר הפנים הוא רוכב עמו בענני כבוד שנא' רוכב נכתב אותיות כרוב ובלאשו פעם מראה כבוד לכל באי עולם בעולם עליון ואומרין שירה כל פמליא של מעלה ומזכירין זה השם:

יגל **פזק** מתי הוא זה בזמן שהקב"ה עולה על כסא הכבוד של דין מיד רועשין כל פמליא של מעלה וכיון שרואין שהקב"ה נוטלין הבריקן מעל ראשיהן ומסלקין מעל שוקיהן ומתפללים ומבקשים רחמים על ישראל ומיד עולה על כסא רחמים ולכך שכינה בגימטריא בכסא רחמים ולכך יג"ל פז"ק הוא על כסא הכבוד והבין סכל סוטב:

שקו בגימ' ועל היריעה מלמד שעל היריעה חקוק שם זה וכשאלו קרע בא לקטרג על ישראל מיד מזכירין שם זה (ומיד"נבו) וירא יל"ה ואמר רפא' נגס ולכן שק"ו בגימ' ועל יל"ר ר"ל שהוא על יצר הרע:

שקו בני' וע"ל הדרגיא"ל מלמד שהדרגיא"ל הולך בכל יום ולוקח יריעה פרוסה על הכסא וטובל אותה בנהר דינור ופורש על כסה"כ ומיד מתקבלים כל פמליא של מעלה לומר שירה וגם הם טובלים בנהר דינור שס"ה פעמים כנגד עלי נהר על"י נהר בגימ' שס"ה ואז לוקחין רשות מיעקב אע"ה ואומרים שירה שנא' לא יעקבם מקול ניהגם יעקבם אותיות מיעקב ומיד הם משוררים בשם זה לפי שהוא חקוק על לבם:

שקו **צית** טוב לאדם הלובש בגדי שק ואפר על ראשו ומזכיר שם זה ויתפלל ומיד תפלתו היא נשמעת ונענה ואמרי' אין לנו רשאין ללבוש שק אא"כ נענה כיורש בן אהאב המלך וגם אמרו במד' כמה יפה שק שמיד כשהקב"ה רואה מיד עונה וסוד זה תבין למה שק כל כך יפה ראה כי השקיפה אותיות השקיפה וכן המלא במרדכי שק ואפר יולא לרבים וכן גבי אנשי נינוה וילבשו שקים והבין זה הסוד כי גדול הוא:

פה נשלם פירוש של שם מ"ב אותיות ונשלם ספר מעין החכמה מסודות הרזיא"ל הגדול וכל הספרים שנתן רזיא"ל לאד"ה ללמוד ממנו כל מעינות החכמה ה' למען רחמיו ינהגו בנעימות נצחו וחפצנו יצליח בידינו ולנתיב החכמה משרתיו ורבו רבבות צבאיו גדודי אש מתלקחת נהרי אש מושכין לפניו משאתו יגורו אלים ומקולו ינועו אמות הסיפים והוא עלמות ינהגנו: בילא"ו:

Shaar Hagilgulim – Gate of Reincarnations

Translated and annoted by R. Raphael Afilalo

In Shaar Hagilgulim the Arizal reveals and explains all the secrets of reincarnation. The origin and different reincarnations of known Rabbis, kings, prophets etc…

The five names of the soul

There are five names to the soul, their names from the bottom up are: Nefesh, Rua'h, Neshama, Haya and Yehida, these names are not just incidental. Know that the individual is the spiritual component within the physical body, while the body is only its garment and not the individual himself. As it is written; Upon man's flesh it shall not be poured… (Ex 30:32), and noted in Zohar, Parashat Bereishit, 20b.

Origin of the souls

All the souls were at first inside Adam Harishon, when he sinned, most descended to the lower husks. All the sparks of his Nefesh, Rua'h and Neshama were damaged, fell and mixed between these Kelipot[1]. These souls are liberated from these husks and reincarnate as a result of our Mitsvot and Tefilot. The body of man consist of several sparks in his 248 limbs and 365 tendons, and several sparks in his head, eyes, in all his other parts and likewise in his Nefesh, Rua'h and Neshama. This is the secret of what is written in Sefer haTikunim, in the introduction to the verse; Like a bird wandering from its nest. Like the Shekhina has been exiled between the Kelipot, so the Tsadikim will be exiled with it generation after generation. According to the aspect of the sparks, they were exiled to the place intended for them amongst the Kelipot, head in head, eye in eye and so on. This is the secret of the exile of the Neshamot mentioned there. Other souls originate from his sons Cain and Hevel. They also sinned, a different sin from the one of Adam their father, therefore their sparks also descended into the depths of the Kelipot. And indeed in each generation, few sparks go out and reincarnate in this world according to the aspect of the Neshamot of that generation, either from the sparks of the head or from the sparks of the eye, and the like, and are rectified in this world.

[1] Negative husks

Acquiring the different levels of a soul

Since man connects all the four worlds of Asiah, Yetsirah, Beriah and Atsilut, there has to exist in him parts from all these four worlds and each one is called by one of the five names of Nefesh, Rua'h, Neshama, Haya or Yehidah. In one reincarnation he does not get all of these five levels at once, they will be acquired according to his merit. At first, he gets the lowest level, which is called Nefesh. Later on, if he merits, he will additionally obtain Rua'h. This is discussed in many places in the Zohar such as in Parashat Vayehi, Teruma, and Mishpatim (Zohar 94b); Come and see, when an individual is born, he is given a Nefesh…..

All Nefashot are from the world of Asiah, Ruhot from the world of Yetsira and Neshamot from the world of Beriah. However, most people do not have all 5 levels, but only the level of Nefesh from Asiah. Even for Nefesh there are many levels because Asiah also divides into five Partsufim called; Arikh Anpin, Abba, Imah, Zeir Anpin, and Nukvah

Before a man can merit to obtain his level of Rua'h from the world of Yetsira, he has to first be complete in all the levels of the 5 Partsufim of Nefesh of Asiah and so on. As there are individuals whose Nefesh is from Malhut of Asiah, and others who are from Yesod of Asiah etc. everyone still, must rectify all his levels of Asiah and afterwards receive his levels of Rua'h from Yetsira. Similarly, in order to receive his levels of Neshama from Beriah, an individual needs to rectify every parts of his Rua'h in all of Yetsira, after which he will obtain his Neshama from the world of Beriah.

Tikun of a soul

Know that when the soul of a man comes for the first time and is damaged because of his sins, it will reincarnate in an other body to be rectified, this is called a first Gilgul[2]. And if it is not rectified then, it will return for a second Gilgul.

If not rectified again, it returns for a third Gilgul and if he does not advance in the process of his Tikun[3], from then onwards, it no longer has any rectification in Gilgul, as it is said about it; And that Nefesh will be cut off from its people completely. Indeed this only happens when no Tikun is done at all during any of these times (that it reincarnates), but if during any of these three times, it began to be rectified slightly, it is not cut off and is able to return to be rectified, even up to a thousand generations if necessary.

The righteous who engages in the Torah is not judged in Gehinom[4]. His trespasses have

---

[2] Reincarnation
[3] Rectification
[4] Purgatory

to be cleansed in order for him to enter into Gan ‘Eden. Therefore he has no other Tikun except in the Gilgul since all his sins were not atoned for through torments during his life. Since a Gilgul is needed to do rectification, he will reincarnates many times as needed, to expiate and rectify his trespasses. The righteous whose trespasses are fewer than his merits, are cleansed through all the torments which he suffers in the Gilgulim, and his more numerous virtues are added to him in each Gilgul to infinity. His reward is great, as has been written by our sages; Kadosh Barukh Hu wants to give merit to Israel, for this reason he has given them much Torah and Mitsvot.

He shall reincarnate even many times

If he has not rectified his Nefesh completely the first time and departs from the world, then it is necessary for that Nefesh to return in a Gilgul, even many times, until everything required is refined completely. When the rectification of his Nefesh is completed, his Rua‘h does not enter into him in this reincarnation because the Nefesh was rectified only through this present Gilgul.[5] Therefore it is necessary that he departs from the world, and when his Nefesh returns to be reincarnated, only then will he be worthy to get his level of Rua‘h. And if the Rua‘h is rectified in that reincarnation, it will be again necessary that he departs from the world, and afterwards when he will be again reincarnated the Neshama will also enter into him.

If the Rua‘h is not rectified, the Nefesh together with the Rua‘h must be reincarnated several times, until the Rua‘h is rectified, then the man will die to reincarnate with the three levels of Nefesh, Rua‘h and Neshama, until the three of them will be rectified. When the Neshama will be rectified also, he will be a complete man and will not need to reincarnate anymore.

It is necessary to know that when the Nefesh is rectified and returns afterwards to reincarnate in order to get its Rua‘h and to rectify it too, if in that same Gilgul this man sins, this will not damage his Nefesh but only his Rua‘h. Therefore, he will need other reincarnations in order to rectify his Rua‘h, and for that, the Nefesh and Rua‘h will reincarnate together until the Tikun of the Rua‘h is complete.

Sometimes it will happen that the Nefesh will be completely rectified and will not need to return to reincarnate with the Rua‘h for the Tikun of the Rua‘h. The Nefesh will remain above in its appropriate place and the Rua‘h alone will descend in this reincarnation to rectify itself. But since it cannot come without being clothed in a Nefesh, it will clothe itself in the Nefesh of a convert, as mentioned in the Zohar sect. Mishpatim. The two of them

[5] It could happen only very exceptionally

will reincarnate together until this Rua‘h is rectified, and then it will depart from this world. Afterwards, the first Nefesh will attach itself to it again, and the two levels of Nefesh and Rua’h will reincarnate together in order to receive their Neshama as well. Sometimes, likewise the Rua‘h will come alone in a Gilgul with the Neshama, until the Neshama is rectified, then this man will no longer need to reincarnate.

Soul of a convert

Know that the Nefesh of the convert, because it has been attached in this world to that Rua‘h and helped it to rectify, it will also ascend with the primary Nefesh of that Rua‘h, and the two of them will be on one level in the world to come, attached together and will not be separated.

Ibur – attachment of a soul

According to the levels of purification and the degree of Tikun of that soul, the soul of a Tsadik, which has already finished being rectified and reincarnating and is not in need of reincarnation, will reincarnate in the body of that man as its level of Rua‘h for his Nefesh. Sometimes it is possible that very old souls reincarnate in this way, even up to the times of Avraham Avinu, according to the Tikun and the purification of the soul of this man. This matter, which is an incarnation during life, is called by the sages; the secret of ‘Ibur – attachment. This is the difference between Gilgul and Ibur – reincarnation and attachment.

Sometimes it is possible that a Rua‘h will attach into him from a Tsadik going back to the first Tsadikim, even in this latest time of ours. Everything depends on the value of the Mitsvot this man does, because there are Mitsvot that have power to attract the Nefesh or the Rua’h of a Tsadik in the secret of ‘Ibur.

It is also possible that sometimes a soul of a Tsadik will attach into him, and afterwards he will be worthy that the soul of yet another Tsadik, greater than the first will attach into him. Beside his own Nefesh, the Nefesh of the Tsadik that came to him at first will be his level of Rua‘h, the second Nefesh of the higher Tsadik, which came to him later will be his aspect of Neshama. And this is the secret of what is written in the Midrashim, in particular in the Midrash of Shemuel; There is not a generation which does not have someone like Avraham Avinu, or Yits‘hak, Ya‘akov, Moshe, Shemuel and so on.

The principle is that depending on the value of the Tikun and the purification of the Nefesh of a man, he will be worthy to obtain a Neshama from one of the Neshamot of the earlier ones, even up to the highest of all.

It is also possible that if his three levels of Nefesh, Rua‘h and Neshama are rectified, and a Nefesh or Rua‘h of a Tsadik attach into him, when he departs from this world he will be able to ascend according to the level of that Tsadik who attached into him, and there, in the world to come, both of them will be on one same degree and level. This is the secret of what is written in the introduction to Bereshit in the Zohar, page 7b, that Rabbi Shim‘on Bar Yo‘hai fell on his face and saw Rabbi Memune Sava who said that in that world they will be lying together.

There is also a benefit for the Tsadik who attached into him, since he helped him to do the Mitsvot to complete his Tikun, he will also have a part in them. This is the secret of what is written; Great are the Tsadikim who even in their passing earn the right to children, etc. And he, because he gives merit to this man, he is made like a father to him to guide and help him. However, if this man acts wickedly, there is no punishment or loss for that Tsadik, because he is attached into him only to do good to him and not to harm him. Furthermore, if that man acts negatively and damages what he had repaired, that Tsadik will leave and detach from him.

Rectification of all the levels of a soul

It is insufficient for him to rectify only the particular level in which his soul-root is based. Instead, he must rectify all the levels of Asiah, and then get his Rua’h of the world of Yetsira, and in the same manner for all the worlds. If he caused a damage in a certain place in Asiah, even if it is not where his Nesahama is attached, he has to repair it.

The reasons why souls reincarnate are various. There are those who reincarnate because of sins they did in their previous life or it could also be because of a Mitzva they could not accomplish as having children or getting married, because he transgressed a certain commandment of the Torah and came back to correct it, or when he comes to help others to guide and rectify them.

Someone who has reincarnated to be rectified, but was not careful of sin returns to be immersed again in the Kelipot as at first, he and all the sparks which are drawn out from him and dependant on him.

Goal of a reincarnation

When a soul reincarnates in this world, the goal of this reincarnation is to rectify its individual damaged parts. Reward and punishment will depend on those individual parts damaged in the previous body that came to be rectified. This soul will now suffer the torments and punishments that will come to this body in this present life, apart from what

it suffered already in its previous bodies. It suffered the sorrows of past death and will again for this coming death. All this will help for the atonement of his previous transgressions. With the Mitsvot he did in his past reincarnations and if he does all the ones he is required to do now, his Tikunim will be completed.

Various parts of Teshuva

We will now explain the different parts of Teshuva which are necessary for men, and by this, more of this subject will be understood. There are various parts of Teshuva, one being that whoever has the level of Nefesh from the world of ‘Asiah, when he sins, he causes the separation of ‘Asiah from Yetsirah in one particular place from which is the root of his soul. Therefore, his Teshuva is to do the Tikun necessary to attach ‘Asiah back to Yetsirah in that particular place of the root of his soul. Likewise, whoever has the level of Rua‘h from Yetsirah, and sins, needs to attach back Yetsirah to Beriah in that particular place of his root. And whoever has the level of Neshama from Beriah needs to attach back Beriah to Atsilut in that particular place of his root. These are the three lower parts of Teshuva because they are in the worlds of Beriah, Yetsirah and ‘Asiah.

According to the level of a man's soul, is the strength and substance of the damage of his sin. For one who has a soul from Malkhut of Atsilut, his damage will ascend up to there and will damage the part of his root which is there, and in this way for the rest of the aspects.

Soul mate

He could also reincarnate to marry his soul mate, because he did not merit being with her previously. Or he did marry his soul mate but transgressed commandment of the Torah and needed to reincarnate to repair it and came without her. If he has merits, even if she does not need to reincarnate, we will allow his wife to come with him. It could also be that he did not merit to have his soul mate, but an other one was brought to him which is the closest to his soul even if she is not his soul mate, when he reincarnates she will also come with him even if she does not need to reincarnate and is not his soul mate. Know that there are many roots of souls who remained ensnare in the negative forces. Reincarnation applies to men but not to women. One reason is because women, for various reasons, can enter Gehinom – Purgatory more rapidly and be cleansed from their sins. Even if they do not generally reincarnate they could still come as a ‘Ibur’ - attachment to another soul. If a feminine soul attaches to an other woman and the latter one becomes pregnant, the attached soul could then reincarnate in the newborn girl. It is also possible for a man to reincarnate as a woman, because of a particular sin as homosexuality. This woman will not be able to become pregnant. Only if she exceptionally merits, an other feminine soul will attach to her and she will become pregnant. When she will give birth to

a girl, the attached soul will reincarnate in the newborn. Whether a man marries his soul mate or not, he could bring children that originate from the root of his soul or the root of others. A father gives a part of his soul to his children, and this part becomes like a garment to the child's soul to help and guide him in the right path. This attachment can also be between a master and his students. Even more when a father teaches his son Torah, there is a double attachment; father-son, master- student.
Know that when it is mentioned that a soul of someone is reincarnated into this particular person and then in other numerous others, it does not mean that all of that soul has reincarnated at once in each one, it could be parts or sparks of that soul that needed repair or Tikun that have returned separately.

Accomplishing the Mitsvot

A man has to accomplish all the 613 Mitsvot of the Torah by act, word and thought. If he does not have the possibility of doing a particular Mitsva he can still accomplish it by studying its details and laws, He then realizes this Mitsva with word and thought. If he does not, he will reincarnate as needed to accomplish it. Know that when a man occupies himself with the accomplishment of the Mitzvot but only on a physical level, which means just to accomplish them and no more, he resembles a woman whose husband has left to another country and she is left alone with no sustenance. But if this man does more effort and studies the Torah, and learns in it the meaning of what he does, then he will also merit the higher levels of his soul.

Learning the Torah

If a man accomplishes only the physical acts of the Mitsvot he will merit the level of Nefesh and no more. If he does not study Torah according to its four levels of comprehension; simple meaning, allusion, homiletical and secret, he will come back to learn the higher missing level of understanding. If he also studies the Torah he will merit the level of Rua'h. If he puts even more effort and not only understands what he is doing, but also learns the secrets of the Torah and the inner meaning of the things he accomplishes, then he will merit also the level of Neshamah, which is from the world of Beriah. This Neshamah will shine inside his level of Ruah, and will add higher levels to his soul. Then he will be called a complete man, as it is written; And God created man according to his image.

Reincarnating in a stone or vegetal

Often, when Rabbi Haim Vital was walking along with the Ari in the fields, the latter will tell him that this man son of this man was a scholar and because of this particular sin he was reincarnated in this stone or this vegetal. When we searched afterwards, this information was true even if the Ari never knew this man. Sometimes he would look from a far distance at a cemetery and say that a particular soul was seating on a tomb, and it was the soul of this man with this name and that he was punished by this particular punishment for this particular sin, and if we did enquire about it, it was as he said.

Gates of Light

A Translation and adaptation
into English of

Shaarei Orah

By

Our Master and Teacher
The Holy and Godly Tzaddik

Rabbi Yosef Gikatilla

Translated and adapted into English and annotated by:
Rabbi Amiram Markel
Rabbi Yehudah S. Markel

ISBN: 978-1-312-37183-5

Other books by the authors:

HaShem Is One – גנת אגוז באנגלית
The Way of the Baal Shem Tov – צוואת הריב"ש באנגלית
Gate of Unity-English translation – ספר שער היחוד באנגלית
Gate of Unity with full commentary – שער היחוד המבואר
The Gateway to Understanding – פתח השער לאמרי בינה
Universal Principles of Faith – קונטרס עקרי הדת
On Divine Inspiration – קונטרס ההתפעלות באנגלית
Going Kosher – ספר כשרון המעשה
Essential Faith – הקדמה לשער האמונה
Revealing the Infinite – המשך תרס"ו באנגלית
The Path of Life – דרך חיים באנגלית
The Knowledge of HaShem – ספר דעה את ה'
The Beginning of Wisdom – ספר התחלת החכמה

These books and more are available online at:

www.Neirot.com
&
www.Truekabbalah.com

Warning

The Holy Torah, the living words of the Living God, commands us,[1] "You shall not desecrate My Holy Name." In explaining the true unity and service of *HaShem*, blessed is He, this book necessarily and unavoidably makes use of His Holy Name. It therefore is holy and sacred and great care should be taken not to desecrate it in any way, shape or form.[2]

Now that we have entered the era of the true and complete redemption, it is our mitzvah and obligation to disseminate these teachings,[3] "So that all the peoples of the earth may know that *HaShem*, He is God, there is none else." Nevertheless, it behooves us to do so with the utmost reverence and care to sanctify His Great and Awesome Name. Therefore, wherever His Divine names are found in this book we have placed quotation marks between the letters, thus assuring that they are not the actual Divine names themselves.

In addition, it should be noted that the ineffable name of *HaShem* is not to be pronounced whatsoever. This is as stated by the Prophet Amos,[4] "Then he shall say: 'Silence, for we must not utter the name *HaShem*!'" Rather, one must toil only to **know** *HaShem* and thereby know His name, as stated,[5] "For he has loved Me, therefore I shall deliver him; I will set him on

---

[1] Leviticus 22:32
[2] Talmud Bavli, Shabbat 115a
[3] Kings I 8:60
[4] Amos 6:10
[5] Psalms 91:14

high, because he knows My Name." The verse specifies, "because he ***knows*** My Name," and not because, "he says My Name," or because, "he uses My Name." As known, the Ten Commandments warns us that the only sin *HaShem* does not forgive, is the sin of bearing His Holy Name in vain.[6] It is thus of critical importance that we alert you to this.

Therefore, because the focus of this book is solely on the unity and service of *HaShem*, blessed is He and blessed is His Name, great care must be taken to treat it with the utmost respect. Be aware that it should not be defaced, destroyed, or taken into any impure place, such as the toilet or bathroom. If, for whatever reason, you need to dispose of this book, do not discard it in the trash. Instead, drop it off at your local Orthodox Jewish Synagogue, where it can either be enjoyed by someone who will appreciate its value, or if it is worn and tattered from much use, will be respectfully disposed of according to the manner prescribed by Torah law.

On the other hand, whosoever studies this work and contemplates its great depth, is assured abundant blessings from *HaShem*, blessed is He. This is as stated,[7] "Whosoever lengthens their contemplation of His Oneness shall be rewarded with length of days and years."

It is our sincere hope and prayer that our humble offering will find favor before *HaShem*, blessed is He, and that the dissemination of these teachings will be the final act that ushers in the true and complete redemption. May we fully

---

[6] Exodus 20:6
[7] Talmud Bavli, Brachot 13b

realize the time,[8] "When there will be neither famine nor war, envy nor competition, for goodness will flow in abundance and all delights will be as freely available as dust. The **occupation** of the **entire** world will be solely to know *HaShem*. Therefore, the Jews will be great sages[9] and know the hidden matters, grasping the knowledge of their Creator according to the full extent of human potential, as Isaiah (11:9) states, 'The world will be filled with the knowledge of *HaShem* as the waters cover the ocean floor.'"

12-13 Tammuz, 5783
י״ב-י״ג תמוז תשפ״ג, שנת כ״י יהו״ה אלהי״ך בקרב״ך א״ל גדו״ל ונור״א
The Translators

[8] Mishneh Torah, Melachim u'Milchamot 12:5

[9] Who will teach the entire world about *HaShem,* for all the nations will be thirsty for this knowledge and will greatly desire it.

Opening Words[10]

You have asked of me, my brother and friend of my soul, to illuminate a path before you in the matter of the names of the Holy One, blessed is He, through which to attain and reach your desired goal. Since I see that your intention is better and more upright than your request, I find it necessary to inform you which path is apportioned for light[11] and what way *HaShem*-יהו"ה desires or does not desire. When you attain knowledge of this, then you shall call and *HaShem*-יהו"ה will answer, you will be amongst those who are close to Him, you will love Him with all your soul, you will delight in *HaShem*-יהו"ה and He will give you the desire of your heart.

Do you not know? Have you not heard? *HaShem*-יהו"ה, Eternal God; the upper and lower creatures tremble before Him, the earth quakes in fear of Him. Who can stand in His wrath and who will rise in His anger?[12] Even in His holy angels He has no faith and the heavens have no merit in His eyes, certainly not one who is loathsome and corrupt; man, who drinks iniquity like water.[13] How will one born of woman use His Holy names and make an axe of them to cut with? Who is it? Which one

---

[10] The original manuscript of this book was written approximately eight hundred years ago, before the advent of the printing press. In those days, many works on Torah, especially works on the received knowledge of Kabbalah, were written to a specific student and would then be copied by hand by others. The book therefore starts on a personal note, in answer to the students request.

[11] Job 38:24

[12] Nachum 1:6

[13] Job 15:16

has filled his heart to do so;[14] to stretch out his hand and take the royal crown and make use of it?

Behold, our rabbis of blessed memory said,[15] "Whosoever pronounces the name of *HaShem*-יהו"ה according to its spelling has no share in the coming world." If even the supremely holy one, Rabbi Chaninah ben Teradyon, who never pronounced the name *HaShem*-יהו"ה in any unholy manner or ever made use of it, except in an honorable way, to learn and understand the ways of *HaShem*-יהו"ה, blessed is He, was nonetheless punished;[16] how much more so we, who are impoverished and lacking!

Do you not see what *HaShem*-יהו"ה wrote in His Torah,[17] "Do not bear the name of *HaShem*-יהו"ה your God in vain." Though this comes to warn against false testimony, He brought out this statement in a manner that is understood as not bearing His name upon our lips in vain; for He could have said, "Do not swear falsely in the name of *HaShem*-יהו"ה your God." However, from the fact that He wrote "Do not bear," we understand both meanings.

When our teacher Moshe, ascended to the heights, he learned the secret of the mention of the Name *HaShem*-יהו"ה, blessed is He, from the attendant angels. He warned Israel about this when he said,[18] "When I call in the name of *HaShem*-יהו"ה, give glory to our God." Now, if the supernal angels are warned thus about mentioning *HaShem's*-יהו"ה name, how

---

[14] Esther 7:5
[15] Talmud Bavli, Sanhedrin 90a
[16] Talmud Bavli, Avodah Zarah 17b-18a
[17] Exodus 20:7
[18] Deuteronomy 32:3

much more so are we, who are maggots and worms; certainly, someone foolish enough to make use of his Master's Crown; how much more so, in our times, when none are proficient in mentioning *HaShem's*-יהו"ה Name or its usages in a practical way. This being so, all that will come up in the hand of he who utters it, is the loss of his world and he brings up broken shards in his palms. About such a one the rabbis said,[19] "Whosoever does not consider the honor of his Master is better off never having come into the world."

And now my son, listen to my voice, let your ears be attentive to my counsel. My son, if sinners seduce you, do not be enticed.[20] If they tell you, "Come with us and we will give into your hands names and pronunciations that you can use," my son, do not walk on the way with them. Restrain your legs from their path.[21] For all those names and usages are kinds of nets and traps with which to hunt souls and lead them to destruction.

And though, in truth, there were holy names in the hands of our ancient sages, received from the mouth of the prophets, such as the name of 72 letters, the name of 42 letters and the name of 12 letters, and many other holy names, and they were able to bring about signs and miracles in the world, they did not use them for their needs, only temporarily in a time of oppression or to sanctify *HaShem's*-יהו"ה name, like Rabbi Meir who saved his wife's sister from enslavement in a house of

---

[19] Talmud Bavli, Chagigah 11b
[20] Proverbs 1:10
[21] Proverbs 1:15

prostitution and said to the non-Jewish guard,[22] “At any time that you find yourself in trouble say, ‘God of Meir, answer me’, and you will be saved.” And even though he said this to that non-Jew, when Rabbi Meir saw himself in danger, he did not use the Name, but fled instead, as it says in the first chapter of Avodah Zarah,[23] or the matter of Choni Hame’agel[24] or the matter of Rava with King Shavor, as it says in the chapter Seder Ta’aniyot[25] or the matter of David when he dug the drainpipes of the Temple and the waters of the depths rose and sought to inundate the world, as stated in Perek HaChalil[26] and in Sanhedrin.[27]

Now, the definition of truth and the covenantal tradition is that whoever wants to achieve his desires in the matter of the Name and titles of the Holy One, blessed is He, should invest all his effort in Torah, to comprehend the meaning of each and every one of the holy names mentioned in Torah, such as *Eheyeh-*אהי"ה, *Yah-*י"ה, *HaShem-*יהו"ה, *Adonai-*אדנ"י, *El-*א"ל, *Eloah-*אלו"ה, *Elohim-*אלהי"ם, *Shaddai-*שד"י, *Tzvaoth-*צבאו"ת.

A person should know and understand that all these names are like keys for a person’s every need, for every angle and matter in the world. If he contemplates these names, he will find that all of Torah and its commandments depend on them. When he will know the intention of each name, he then will

22 Talmud Bavli, Avodah Zarah 18a
23 Talmud Bavli, Avodah Zarah 18b
24 Talmud Bavli, Ta’anit 23a
25 Talmud Bavli, Ta’anit 24b
26 Talmud Bavli, Sukkah 53a
27 See Talmud Bavli, Makkot 11a

recognize and know the greatness of He who spoke and the world was, *HaShem*-יהו"ה, blessed is He and blessed is His Name, and will be fearful and awed in His Ever-Presence. He will desire, yearn and lust to adhere to Him through the knowledge of His Holy Name and titles, blessed is He. He then will be close to *HaShem*-יהו"ה and his prayers will be accepted.

About this it states,[28] "I will uplift him for he knows My Name, when he calls Me, I will answer him." Scripture does not say, "I will uplift him for he mentions My name," but rather, "for he knows My Name." Knowledge is the essential thing! Only after this, "when he calls Me, I will answer him," meaning to say, that if he has a need and in his prayer to *HaShem*-יהו"ה, blessed is He, focuses on the name or title of *HaShem*-יהו"ה that his need depends on, I then will answer Him.

Do you not see that in a time of trouble Yaakov mentioned *El Shaddai*-א"ל שד"י, and said,[29] "May *El Shaddai*-א"ל שד"י give you mercy." When Daniel prayed about the Holy Temple, he said,[30] "Shine Your countenance upon Your desolate Temple for the sake of *Adonai*-אדנ"י," and even though in Talmud Berachot,[31] our rabbis, of blessed memory, interpreted this homiletically, "for the sake of Avraham, who called You Lord-*Adon*-אדון," we must still acknowledge its straightforward meaning.

---

[28] Psalms 91:14-15
[29] Genesis 43:14
[30] Daniel 9:17
[31] Talmud Bavli, Berachot 7b

When Chana prayed for *HaShem*-יהו"ה to instill the seed of man in her, how is it written?[32] "*HaShem* of Hosts-*HaShem Tzvaoth*-יהו"ה צבאו"ת if You will look upon the suffering of Your maidservant etc." Even though, in Talmud Berachot,[33] they interpreted this homiletically, there nevertheless is an essential and inner root to the matter. Moreover, here we are not coming with homiletics, but rather with the essential meaning of the matter. This being so, a principle and root upon which to rely, must be placed in your hand.

Know that all the holy names mentioned in Torah are utterly dependent on His four-letter name *HaShem*-יהו"ה.[34] And if you say, "Is not the name *Eheyeh*-אהי"ה the root and source?" Know that the name of four letters, *HaShem*-יהו"ה, is like the trunk of the tree, whereas the name *Eheyeh*-אהי"ה is like the root that spreads out from it. From the trunk, the roots and branches spread out to all sides. All the other holy names are like branches and leaves that are drawn from the trunk of the tree. Moreover, each branch produces fruit after its kind.

Now, besides the known holy names that are forbidden to erase, there are several other titles that depend on each name. For example, if you would ask, "What are the titles of the name *HaShem*-יהו"ה?" These are, "The Awesome One-*Nora*-נורא," "He who bears iniquity-*Nos'e Avon*-נושא עון, "He who overlooks intentional sin-*Over Al Pesha*-עובר על פשע." What

[32] Samuel I 1:11

[33] Talmud Bavli, Berachot 31b

[34] The author, Rabbi Yosef Gikatilla, elucidates this principle at great length in his Ginat Egoz, translated as HaShem is One, particularly in Vol. 1, The Gate of Intrinsic Being (*Shaar HaHavayah*).

are the titles of the name *El*-א"ל? These are, "Magnanimous-*Gadol*-גדול," "Merciful-*Rachum*-רחום," "Gracious-*Chanun*-חנון." What are the titles of the name *Elohi"m*-אלהי"ם? These are "Mighty-*Adir*-אדיר," "Judge-*Shofet*-שופט," "Decisor-*Dayan*-דיין." Moreover, each of these titles has other titles that depend on these titles, these being all the other words of Torah, until we find that the entirety of Torah is woven upon the titles and the titles on the names, and in turn, all the holy names are themselves merely titles that depend on the Singular Name *HaShem*-יהו"ה. We thus find that the entire Torah is a tapestry of the Name *HaShem*-יהו"ה. Because of this it is called,[35] "Purely the Torah of *HaShem-Torat HaShem Temimah*- תורת יהו"ה תמימה."

What you learn from this is that when you will understand the meaning of the holy names according to their families, and comprehend the titles associated with each of them, you then will see that everything depends on His Great Name *HaShem*-יהו"ה, blessed is He, and you will yearn and desire to adhere to Him and will be in awe and fear of Him. Then you will understand the fear of *HaShem*-יהו"ה and will discover knowledge of God-אלהי"ם,[36] and you will enter amongst those about whom it says,[37] "I will uplift him for he knows My Name." You then will understand how great is the punishment of someone who mentions the name of heaven in vain; how

---

[35] Psalms 19:8
[36] Proverbs 2:5
[37] Psalms 91:15

much more so, someone who pronounces the name according to its letters; even more so, someone who makes use of it!

Now, before I begin with the intent of this composition, I must first preface as follows; Know, as a great principle, that the Essential Self of *HaShem*-יהו"ה, the Creator, blessed is He, as He truly is, is beyond the comprehension of anyone other than Himself. There are none, even amongst the multitude of the highest angels, who know His place, not to mention the Essential Reality of His Being. Do you not see that the supernal angels declare,[38] "Blessed is the glory of *HaShem*-יהו"ה from His place," meaning, "wherever He may be." If this is true of the supernal beings, how much more is it true of the lower creatures.

If so, what is the meaning of all those matters that we read of in the Torah, such as a hand, foot, ear or eye? Know and trust that all these matters, even though they indicate and testify to His greatness and truth; no creature is capable of knowing and contemplating what the matter called hand, foot or ear, and the like, is. And though we are made in His image and likeness, it should not enter your mind that what is meant, is an eye in the actual form of an eye, or a hand in the actual form of a hand. Rather, this refers to inner matters and matters that are the inner of the inner, concerning the truth of *HaShem's*-יהו"ה existence, blessed is He; matters from which the source and influence comes out to all that exist according to the decree of *HaShem*-יהו"ה, blessed is He. However, what that hand is, is not what

[38] Ezekiel 3:12

this hand is, nor are they equal in their form, as it states,[39] "Who can you compare Me to, that I would be his equal."

Know and understand that there is no comparison between Him and us in essence and form. Rather, *HaShem's*-יהו"ה intention in the form of our organs is that they are made to be like signposts for hidden, supernal matters that the mind cannot know except in a way of representation, like writing the words, "Reuven the son of Yaakov." Certainly, neither these letters, nor the form of the words, "Reuven the son of Yaakov," are his actual form, image and being, but are just a representation, that this written name, "Reuven the son of Yaakov" is a sign corresponding to that known essential self and image who is called, "Reuven the son of Yaakov."

Since *HaShem*-יהו"ה desired to bestow merit upon us, He therefore created several hidden and revealed organs in the body of man, as a sign for the act of the chariot (*Ma'aseh Merkavah*-מעשה מרכבה). If a person merits to purify one of his organs, that organ becomes like a seat for the corresponding supernal matter that is called by this name, whether an eye or a hand. The same applies to all the other organs.

For example, if a person is careful and guards the sight of his eyes, taking care not to look and see matters of licentiousness, nor any other unseemly and disgraceful things, but rather looks at matters of *HaShem's*-יהו"ה holiness and service of Him, his eye then becomes like a seat for that

---

[39] Isaiah 40:25

supernal matter that is called the "eye." The same applies to one's hand or foot and all his other organs.

About this our sages, of blessed memory, stated,[40] "The forefathers are the chariot." They did not state, "Each of the forefathers is the chariot," but rather, "The forefathers are the chariot." How so? Our forefather Avraham, peace be upon him, took the right side in purity and acquired the Supernal right side, which is the quality of *Chesed*-kindness. About this it states,[41] "And Avram traveled onward toward the south."[42] Yitzchak took the left side in purity, which is fear. About this it states,[43] "And Yaakov swore by the fear of his father Yitzchak." Yaakov took the middle line in purity. About this it states,[44] "And Yaakov was a pure man who dwelt in tents," that is, between the tent of Avraham and the tent of Yitzchak.[45] We thus find that altogether, the three forefathers are the seat of the chariot (*Merkavah*). It is in this manner that the matter becomes clearly explained, and "the Creator is affixed upon His base."[46]

We now must enlighten your eyes to a matter that is dependent on this. Know that the qualities-*midot*-מידות depend on the organs. For example, the quality of the eyes is the faculty

---

[40] Midrash Bereshith Rabbah 47:6

[41] Genesis 12:9

[42] That is, the south (*Negev*) corresponds to the quality of kindness (*Chessed*), whereas the north (*Tzafon*) corresponds to the quality of judgment (*Gevurah*). This will be discussed at greater length later, in the appropriate Gates. (Also see Pardes Rimonim, Shaar 23 (Erchei HaKinuyim), Ch. 14.)

[43] Genesis 31:53

[44] Genesis 25:27

[45] That is, the quality of beauty-*Tiferet*. This will be discussed at greater length later, in the appropriate Gates.

[46] Sefer Yetzirah 1:4

of sight, the quality of the ears is the faculty of hearing, the quality of the hands is the faculty of touch, the quality of the feet is the faculty of mobility. Now, as we see, the qualities are drawn with the organs.

Since our sages, of blessed memory, mentioned the term "qualities-*midot*-מידות" in regard to how it is supernally, we therefore must judge the matter of the qualities, just as we judge the matters of the ear, hand and foot mentioned above. That is, just as there is no comparison between our organs and how they are supernally, so also, there is no comparison between our qualities and how they are supernally. Therefore, since we must use the terminology of "qualities-*midot*-מידות" in this book, be cautious and guard your soul exceedingly, lest you stumble and think that *HaShem*-יהו"ה has limited and measured qualities, heaven forbid. This is not so. Rather, just as the matter of the supernal "eye" or "ear" has no measure, limitation, or likeness, so it is in regard to the supernal qualities-מידות.

Now, our sages, of blessed memory, called His holy names by the term "qualities-מידות," as we learn in the first chapter of Rosh HaShanah,[47] "Rabbi Yehudah said, 'A covenant is established that the thirteen qualities (*Midot*-מידות) of Mercy never return emptyhanded, as it states,[48] 'Behold, I am making a covenant.' These thirteen qualities are,[49] '*HaShem*-יהו"ה, *HaShem*-יהו"ה, *El*-אל-Benevolent God (1), *Rachum*-רחום-Compassionate (2), *v'Chanun*-וחנון-and Gracious (3), *Erech*-

---

[47] Talmud Bavli, Rosh HaShanah 17b
[48] Exodus 34:10
[49] Exodus 34:6

ארך-Long (slow) (4), *Apayim*-אפים-Suffering (to anger) (5), *v'Rav Chesed*-ורב חסד-and abundant in Kindness (6), *v'Emet*-ואמת-and Truth (7), *Notzer Chesed*-נצר חסד-He preserves kindness (8), *L'Alaphim*-לאלפים-for thousands of generations (9), *Noseh Avon*-נשא עון-Pardoning Iniquity (10), *v'Pesha*-ופשע-and Transgression (11), *v'Chata'a*-וחטאה-and Sin (12), *v'Nakeh*-ונקה-and He cleanses (13).'"

The general principle for you to trust in, is that there is no comparison between the qualities of *HaShem*-יהו"ה, blessed is He, and our qualities, except in name only, by way of representational signs. About this, our rabbis, of blessed memory, stated in many places,[50] "Come and see that the qualities of flesh and blood are not like the qualities of the Holy One, blessed is He."

Now that this preliminary key has been given into your hands, we must enter into an explanation of each of the holy names, to illuminate your eyes, so that you will understand the source of living waters that flows from all of *HaShem's*-יהו"ה holy names, blessed is He, wherever you find them written in Torah. When you comprehend this matter, you then will be successful and become wise.

---

[50] Talmud Bavli, Berachot 5a and elsewhere.

Gate One
(The *Sefirah* of *Malchut*)

"My Lord-אדנ"י, open my lips and my mouth shall speak Your praises."- Psalms 51:17

The foundation of wisdom and the essence of the received knowledge-*Kabbalah*[51] is to trust in the faithfulness of *HaShem*-יהו"ה, blessed is He.[52] If your thoughts go in His Presence,[53] "Then you will walk on your way securely and your foot will not stumble."[54]

The first of the holy names, in ascending order, is *HaShem's*-יהו"ה title *Adona"y*-Lord-אדנ"י.[55] King Solomon, peace be upon him, said,[56] "Guard your foot when you go to the house of God." In this, he informs us that a person should examine himself and be cautious when he wants to pray before *HaShem*-יהו"ה, blessed is He, and to see and understand whether there are prosecutors and obstructions to his prayers being accepted. He must clear the path and remove any stumbling blocks that may be in the way.

This is analogous to a person who goes to the royal court of the king to make a request. He needs to be zealous in

[51] The opening words to this section begin "***Y**esod **H**aChochmah **V**'Ikar **H**aKabbalah*-**י**סוד **ה**חכמה **ו**עיקר **ה**קבלה," the first letters of which are the Name *HaShem*-יהו"ה.

[52] The first letters of each of these words, "***E**munat **H**aShem **Y**itbarach **H**aAmen*-**א**מונת **ה**' **י**תברך **ה**אמן" are the name *Eheyeh*-אהי"ה.

[53] The first letters of each of these words, "***I**m **D**erech **N**echochah **Y**idrechu*-**א**ם **ד**רך **נ**כוחה **י**דרכו" are the name *Adona"y*-אדנ"י.

[54] Proverbs 3:23

[55] That is *HaShem's*-יהו"ה quality of kingship-*Malchut*-מלכות.

[56] Ecclesiastes 4:17

knowing whether there is obstruction or danger on the way. Besides this, he must take into consideration how many gates there are in the palace of the king, one more inner than the other, and be familiar with the gatekeepers who are appointed to guard them, to be beloved by them all and to know if there is any amongst them who despises him, so that he can make peace with him.

Besides this, he should contemplate and be aware of the clothing he is wearing, whether it is fit to enter the court of the king wearing such garments, as it states,[57] "For it is forbidden to come to the king's gate dressed in sackcloth." Besides all this, he should examine whether he is worthy of speaking before the king and the ministers and officers present before Him; whether there are any amongst them who will object to his request, and whether he can bear to be delayed in the palace of the king for an hour or two.

Our rabbis, of blessed memory, found it necessary to awaken us to this, and therefore informed us of a very important principle when they said,[58] "The earthly kingdom is similar to the heavenly kingdom." That is, if it is necessary to be careful about all the above matters when entering into the presence of an earthly king of flesh and blood, how much more is this so of a person who enters to greet the face of the King, King of kings, the Holy One, blessed is He, He Who is blessed and exalted.

A person should understand and know, that from the earth to the firmament there is no empty space, but rather, it all is

---

[57] Esther 4:2
[58] Talmud Berachot 58a

teaming with legions and multitudes. Of these, there are those who are pure, kind and compassionate. However, below them are many impure creatures who accuse and cause damage. They all exist hovering in the air and from the earth to the firmament there is no place empty of them. Rather, it all is filled with multitudes, good ones and bad ones, those who are for life and those who are for death.

The Song of Obstructions,[59] which is founded on this principle, thus states, "He who sits in the refuge of the Most High, dwells in the shade of the Almighty. I will say of *HaShem*-יהו"ה, He is my refuge and my fortress; my God in whom I trust. For He will deliver you from the ensnaring trap, from devastating pestilence. He will cover you with His pinion and you will be protected under His wings; His truth is shield and armor. You shall not fear the terror of night, nor the arrow that flies by day, nor the pestilence that walks in gloom, nor the destroyer who lays waste at noon. A thousand may fall victim at your side and a myriad at your right hand, but it shall not reach you. You will only glance with your eyes and behold the retribution of the wicked etc."[60]

Now, all these legions between the earth and the heavens, are like a person who walks in a place of danger. So too, to ascend to the firmament, one's prayers must pass through these camps. If one is meritorious, robbers will not attack his prayers,

---

[59] Psalm 91

[60] This Psalm and the various legions of destructive forces described by each of the terms in this Psalm are elucidated at greater length in Derech Chayim of Rabbi DovBer of Lubavitch, the Mittler Rebbe, translated as The Path of Life.

but if he is not meritorious, many obstacles and destructive forces will attack him on the way.

In response to this, King David, peace be upon him, composed his songs-*zemirot*-זמירות, in order to clear the path for the prayers to pass. This is because all those camps are like a cloud that obstructs the prayers from ascending. About this it states,[61] "You have covered Yourself in a cloud that prayer cannot penetrate." However, now that David came and composed songs-*zemirot*-זמירות, when a person recites these songs-*zemirot*-זמירות, then these destroyers, spoilers and obstructers withdraw and go away. They are called songs-*zemirot*-זמירות from the term "machete-*mazmer*-מזמר," as in the verse,[62] "He will cut down the young branches with machetes-*mazmerot*-מזמרות." About this scripture states,[63] "Your statutes were like machetes-*zemirot*-זמירות for me in the house of my fears-*megurai*-מגורי." This is to say that in those places on the way that I was in fear and terror-*magor*-מגור, I scattered and cut through them with those machetes-*zemirot*-זמירות (songs).

In the same manner it states,[64] "When the morning stars sang-*ron*-רן in unison and all the (angels who are called the) sons of God-*Bnei Elohim*-בני אלהי"ם trembled-*Yari'oo*-יריעו." The songs that are called *Rinah*-רינה are the songs of the morning. It is then that all the forces of harsh judgment, who are called the sons of God-*Bnei Elohi"m*-בני אלהי"ם are scattered

[61] Lamentations 3:44
[62] Isaiah 18:5
[63] Psalms 119:54. This verse is usually translated, "Your statutes were music to me in my house of residence."
[64] Job 38:7

and tremble. The word "trembled-*Yari'oo*-יריעו" here is related to the verse,[65] "Trembling, trembling-*Ro'ah Hithro'a'ah*- רעה התרעעה will be the land."

It therefore is necessary for a person to prepare himself for prayer and properly direct his thoughts, in a manner that his prayer will not be obstructed and his request will not return emptyhanded. About this our sages, of blessed memory stated,[66] "A person should always take stock of himself. If he is able to focus his heart, he should pray, but if not, he should not pray," meaning, if in his prayer he is able to focus on *HaShem's*-יהו"ה title that pertains to his prayer, he should pray, but if not, he should not pray.

We now have informed you that the root of faith and the foundation of unity is to understand His titles; in that all His holy titles, mentioned in Torah, are included in His four-letter Essential Name *HaShem*-יהו"ה, blessed is He, which is compared to the trunk of the tree, whereas all His other titles are like the root or branches, or treasuries and storehouses, each of which has a specific function that differs from the others.

This is analogous to a treasury that has many chambers, each of which is designated for specific things. In one chamber precious stones and pearls are stored, in another chamber silver is stored, in another gold, in another various foods, in another various drinks, and in another various garments. If a person needs food, but does not know in which chamber food is to be found, though the chambers are stocked with all manner of

[65] Isaiah 24:19
[66] Talmud Bavli, Berachot 30b

goodness, he can die of starvation, not because his request has been denied, but only because he does not know which chamber contains his needs.

It literally is the same way in the comprehension of *HaShem's*-יהו"ה holy titles, blessed is He. There are titles that are appointed over prayer, mercy and forgiveness. There are those appointed over tears, those appointed over difficulties and troubles, those over food and livelihood, others over might, kindness or grace. If a person does not know to concentrate in his prayers on that title that is the key to his needs, who is it that caused his prayer to be ineffectual in fulfilling his want, only his ignorance and lack of understanding.

About this, the verse states,[67] "A person's foolishness corrupts his way, but his heart is angered at *HaShem*-יהו"ה." In truth, *HaShem's*-יהו"ה hand is opened to all, however, because of foolishness, that is, ignorance of which treasury contains his needs, he returns emptyhanded and entertains an evil thought in his mind, that *HaShem*-יהו"ה is withholding his needs and desires. However, this is not so. It is rather his foolishness that withholds it from him, in that he is unaware of which treasury holds his needs. About this the verse states,[68] "Your sins have turned these away, and your transgressions have withheld goodness from you."

Therefore, a person should traverse the ways of Torah and know the intentions of *HaShem's*-יהו"ה holy titles, in a way of being proficient in His titles and their intentions. Then, if he

---

[67] Proverbs 19:3
[68] Jeremiah 5:25

needs to ask or request something of *HaShem*-יהו"ה, blessed is He, he should focus on *HaShem's*-יהו"ה title that is appointed over his need. Not only will all his desires be fulfilled, but more so, he will be beloved above and delightful below, and will thus inherit both this world and the coming world.

Now that we have delivered these principles into your hand, in that they are like a foundational principle of what will be explained in this book, we must enter into the clarification of *HaShem's*-יהו"ה holy titles found in Torah, each according to its intended meaning, with *HaShem's*-יהו"ה help, blessed is He.

Know that *HaShem's*-יהו"ה first title, in ascending order, which is closest to all the creatures and through which we enter into the presence of the King, *HaShem*-יהו"ה, blessed is He – and except for this title, there is no way in the world to behold the countenance of the King, blessed is He – is the title **Lord-*Adona"y*-אדנ"י**. How so? Know that the Singular Name *HaShem*-יהו"ה, blessed is He, indicates the Singular Intrinsic and Essential Being, our Creator, blessed is He, and everything depends on it. However, the first gate and key through which we enter from below into the presence of *HaShem*-יהו"ה, blessed is He, is His title Lord-*Adona"y*-אדנ"י, which is the last level, in descending order, from *HaShem*-יהו"ה, blessed is He.

Everything above, up until and including the title Lord-*Adona"y*-אדנ"י, constitutes the foundation of the true and complete unity,[69] as will later be explained with *HaShem's*-יהו"ה help. Everything below this is the world of division and

[69] The world of Emanation-*Atzulut*

separation.[70] This is the secret of the verse,[71] "A river went out of Eden-עדן to water the garden-*Gan*-גן and from there it divided and became four heads." These refer to the four encampments of the Indwelling Presence of *HaShem*-יהו"ה, the *Shechinah*-שכינה, that are below the Lord-*Adona"y*-אדנ"י, blessed is He, which is His last title in descending order.

Now, this title Lord-*Adona"y*-אדנ"י is like a treasury and storehouse for all the various kinds of influence and emanation of types of vitality that are drawn from *HaShem*-יהו"ה, blessed is He, through all the channels and conduits, so that we find three names positioned corresponding to each other; His title Lord-*Adona"y*-אדנ"י below, His name *HaShem*-יהו"ה in the middle and His title *Eheyeh*-אהי"ה above.[72] From His title

---

[70] That is, this title Lord-*Adona"y*-אדנ"י refers to the aspect of kingship-*Malchut* of the world of Emanation-*Atzilut*. The three worlds of Creation-*Briyah*, Formation-*Yetzirah*, and Action-*Asiyah* that are below it, are called the worlds of division and separation (*Olam HaPirud*).

[71] Genesis 2:10

[72] That is, the title Lord-*Adona"y*-אדנ"י corresponds to *HaShem's*-יהו"ה quality of kingship-*Malchut*, as mentioned before, and is below. The (lower) name *HaShem*-יהו"ה, corresponds to the quality of beauty-*Tiferet*, and is central. The title *Eheyeh*-אהי"ה corresponds to the crown-*Keter*, and is above. However, as mentioned before and as explained at length in Rabbi Yosef Gikatilla's foundational work, Ginat Egoz (translated as HaShem Is One), these are all dependent upon the Singular Preexistent Intrinsic and Essential Name *HaShem*-יהו"ה, blessed is He, which is called the Unlimited One-אין סוף and is the upper Name *HaShem*-יהו"ה. This is explained there as follows: The sum of the first two letters of these names is כ"ו-26 and the sum of the last two letters of these names is פ"ו-86. They are thus drawn from the power of the name *HaShem*-יהו"ה-26, both in its simple form כ"ו and in its spoken form *Chaf Vav*-כ"ף ו"ו. We therefore find that these names are all unified in and dependent upon the unique name *HaShem*-יהו"ה-26. Examine the first half of each of these names and discover that together they attest to *HaShem*- יהו"ה-כ"ו-26 and are also the initial letters of כ"ף ו"ו as follows:

6 = 5 + 1 אהי"ה
15 = 5 + 10 יהו"ה
5 = 4 + 1 אדנ"י

Eheyeh-אהי"ה all kinds of influence of emanation are emanated from the source called, "the Unlimited One-*Ein Sof*-אין סוף," by way of degrees until His name *HaShem*-יהו"ה, blessed is He, and from the name *HaShem*-יהו"ה all the channels and influence are drawn to His title Lord-*Adona"y*-אדנ"י.

His title Lord-*Adona"y*-אדנ"י is like a warehouse that houses all the King's treasures and is the great provider for the totality of all creatures. It nourishes and sustains all through the power of *HaShem*-יהו"ה that is within it. By its mouth they go out and by its mouth they come in to adhere to the name *HaShem*-יהו"ה, blessed is He, and there is no way, angle or manner of adhering to the name *HaShem*-יהו"ה, except through His title Lord-*Adona"y*-אדנ"י.[73] Therefore, this title is the

---

Total 26

Now examine the second half of each of these names and discover that together they attest to פ"ו-86, which are the last letters of כ"ף ו"ו , as follows:

15 = 5 + 10 אהי"ה
11 = 5 + 6 יהו"ה
60 = 10 + 50 אדנ"י
Total 86

Altogether their sum total is כ"ף ו"ו-112, the numerical value of HaShem God-יהו"ה אלהי"ם as follows:

26 = יהו"ה
21 = אהי"ה
65 = אדנ"י
Total 112

112 = יהו"ה אלהי"ם

[73] That is, the Name *HaShem*-יהו"ה is entirely beyond fathom and grasp, and is thus ineffable, as previously mentioned.

treasury of His unique Name *HaShem*-יהו"ה and is the **Sanctuary-*Heichal*-היכל** within which *HaShem*-יהו"ה dwells.[74] Therefore, throughout Torah, we generally pronounce His title Lord-*Adona"y*-אדנ"י in place of His name *HaShem*-יהו"ה. This is to say that whoever seeks *HaShem*-יהו"ה will find Him in His title Lord-*Adona"y*-אדנ"י.

This being so, know that *HaShem*-יהו"ה, blessed is He, has נ"ד-54 squared names that are combinations-צירוף of the name *HaShem*-יהו"ה, blessed is He, totaling רי"ו-216 letters. These נ"ד-54 names are the secret of the power that is drawn forth to everything that exists in the world with the coming into being of all novel beings. They are like the soul of the רי"ו-216 letters of the verses[75] "*WaYisa*-ויסע-and it moved," "*WaYavo*-ויבא-and it came" and "*WaYet*-ויט-and he stretched forth." Everything in the world is included in these נ"ד-54 names and they provide the needs of all creatures through *HaShem's*-יהו"ה title Lord-*Adona"y*-אדנ"י.[76]

This being so, the letters of His title Lord-*Adona"y*-אדנ"י indicate the matter of His governance and dominion. How so?

---

[74] As Rabbi Yosef Gikatilla explained at length in his foundational work, Ginat Egoz, the title Lord-*Adona"y*-אדנ"י-65 is called the Sanctuary-*Heichal*-היכ"ל-65 within which the Name *HaShem*-יהו"ה-26 and the explanation of His Unity, "*HaShem* is One-יהו"ה אח"ד-39" are concealed. Thus, when the term "Sanctuary-*Heichal*-היכ"ל-65" is used in the Torah in reference to *HaShem*-יהו"ה, it is a reference to His title Lord-*Adona"y*-אדנ"י-65. An example of this is the verse (Habakkuk 2:20), "But when *Hashem*-יהו"ה is in the Sanctuary-*Heichal*-היכל-65 of His holiness, the entire earth is silent-*Hass*-הס-65 before Him." (See at greater length in Ginat Egoz translated as HaShem is One, Vol. 1, The Gate of the Sanctuary – *Shaar HaHeichal*.)

[75] Exodus 14:19, 20, 21

[76] See the explanation of Rabbi Avraham Abulafia in Ohr HaSechel and Sitrei Torah, as well as explanation of Rabbi Moshe Cordovero in Pardes Rimonim, Shaar 21, Ch. 11.

Its letter *Aleph*-א is the secret of the title *Eheyeh*-**אהי"ה** above, its letter *Yod*-י is the secret of the name *HaShem*-**יהו"ה** who dwells within it, and its letters *Dalet Nun*-ד"נ are the secret of the ד"נ-54 names of being-*Havayah*-הוי"ה, which are the secret of all the kinds of influence, emanation and existence to all creatures in the world. From this we find that all governance and control is in the hand of the Lord-*Adona"y*-אדנ"י. It therefore is a term that indicates *HaShem's*-יהו"ה Lordship-*Adnoot*-**אדנות**. That is, this title is the Lord of the whole earth by the power of *HaShem*-יהו"ה who dwells within it.

Moreover, since no creature in the world has a way to enter into the presence of *HaShem*-יהו"ה, blessed is He, except through it, and all petitions, requests and pleas for mercy do not enter except by the hand of His title Lord-*Adona"y*-אדנ"י, the sages therefore instituted that we initiate the *Amidah* prayer with the words,[77] "Lord-*Adona"y*-אדנ"י, open my lips and my mouth will speak Your praises." This is because this verse specifically mentions His title Lord-*Adona"y*-אדנ"י, spelled *Aleph*-א *Dalet*-ד *Nun*-נ *Yod*-י, and is essential here. Thus, through this title our prayers enter the presence of *HaShem*-יהו"ה, blessed is He and blessed is His name.

Now, since *HaShem*-יהו"ה, blessed is He, influences all kinds of influence and emanation into His title Lord-*Adona"y*-אדנ"י and all the treasures and wealth of the King are within it - all of which enter and are gathered and stored in it and from there they spread out to fulfill the needs of all the creatures – it

---

[77] Psalms 51:17

therefore is similar to a **Pool-*Breichah*-בריכה** that the stream flows into. From this pool, water is provided to water the garden and for the purpose of drinking and other needs. Therefore, the Torah refers to His title Lord-*Adona"y*-אדנ"י by the term, **Blessing-*Brachah*-ברכה**. This is because the word blessing-*Brachah*-ברכה is related to the word pool-*Breichah*-בריכה.

Through this title, our forefather Yaakov, peace be upon him, blessed his children. He inherited it from his father Yitzchak and Yitzchak inherited it from his father Avraham, and *HaShem*-יהו"ה, blessed is He, gave this title over to our forefather Avraham, peace be upon him, in order to open the gates of the Lord-*Adona"y*-אדנ"י and give him and all the inhabitants of the world all their needs.

HaShem-יהו"ה thus gave this blessing-*Brachah*-ברכה over into Avraham's hand. This is the meaning of the verse,[78] "I will bless you and magnify your name and you will be a blessing-*Brachah*-ברכה." *HaShem*-יהו"ה did not say, "You will be blessed," but rather, "You will be a blessing-*Brachah*-ברכה." It is as if He was saying, "Behold, the blessing-*Brachah*-ברכה is given over into your hand. Take whatever you want of it. Moreover, I am not only giving you permission to take for yourself, but rather, you can give to whosoever you wish of all the inhabitants of the world." This is the meaning of the next verse,[79] "And in you all the families of the earth shall be blessed." That is, whosoever desires to partake in any measure

---

[78] Genesis 12:2
[79] Genesis 12:3

of this blessing-*Brachah*-ברכה, cannot receive except through your hand, for behold, it is given into your hand and is yours.

Therefore, our sages of blessed memory, stated[80] that the first one to call *HaShem*-יהו"ה by the title Lord-*Adona"y*-אדנ"י was our forefather Avraham, peace be upon him, when he said,[81] "Lord *HaShem-Adona"y HaShem*-אדנ"י יהו"ה [pronounced *Adona"y Elohi"m*-אדנ"י אלהי"ם] what will you give me etc.," for he asked all his requests from the great Name *HaShem*-יהו"ה through His title Lord-*Adona"y*-אדנ"י. Now, after Avraham, Yitzchak inherited it, as it states,[82] "And it was, that after the death of Avraham, God blessed his son Yitzchak."

It was concerning this blessing that Esav and Yaakov quarreled. Moreover, it is the right of the firstborn that Esav sold to Yaakov. Later, Yitzchak confirmed the sale when he sent Yaakov to Padan-Aram. This is what he meant when he told him,[83] "Get up and go to Padan-Aram and God who is Self-Sufficient-*El Shaddai*-א"ל שד"י will bless you and give you the blessing of Avraham, to you and your descendants with you." Thus, by saying, "to you and your descendants," the blessing-*Brachah*-ברכה was given as an inheritance exclusively to Yaakov and his descendants alone.

Therefore, when Yaakov was about to depart from this world, he opened up this blessing-*Brachah*-ברכה to the twelve tribes, for each tribe to take his portion of this blessing as an

---

[80] Talmud Bavli, Berachot 7b
[81] Genesis 15:2
[82] Genesis 25:11
[83] Genesis 28:2

inheritance. This is the meaning of the verse,[84] "And this is what their father said to them and he blessed them; he blessed each man according to his blessing." What does it mean, "each man according to his blessing?" Lest you think that he blessed any one of them according to his own opinion, know that this is not so. Rather, he gave each and every tribe what was appropriate for him from this pool-*Breichah*-בריכה, not according to his own opinion, but according to the opinion of the blessing-*Brachah*-ברכה itself.

Before the children of Israel entered the land, our teacher Moshe, peace be upon him, blessed them with this blessing-*Brachah*-ברכה. This is the meaning of the verse,[85] "And this is the blessing-*Brachah*-ברכה that Moshe, the man of God, blessed the children of Israel before his death."

What we find from all this, is that *HaShem's*-יהו"ה title Lord-*Adona"y*-אדנ"י is the secret of the blessing-*Brachah*-ברכה and that this blessing enriches whosoever adheres to it, free of sorrow and worry. This is the meaning of the verse,[86] "It is the blessing of *HaShem*-יהו"ה that enriches, and He adds no sorrow with it."

Now, since *HaShem's*-יהו"ה title Lord-*Adona"y*-אדנ"י is like a storehouse for receiving the influence of all the various blessings and kinds of emanation and is like a pool-*Breichah*-בריכה and receptacle, it therefore is of the same terminology as the sockets-*adnei*-אדנ"י of the tabernacle courtyard, within

[84] Genesis 49:28
[85] Deuteronomy 33:1
[86] Proverbs 10:22

which the pillars were inserted. We find that one-hundred silver sockets-*Adnei Kesef*-אדנ"י כסף were made for the tabernacle, as written,[87] "One hundred sockets-*Adanim*-אדני"ם of one hundred talents, one talent for each socket-*Aden*-אדן." These one-hundred sockets-*Adanim*-אדני"ם of the tabernacle are like one-hundred pools that become filled from the great pool-*Breichah*-בריכה called Lord-*Adona"y*-אדנ"י.

A Jew is thus obligated to make one-hundred blessings (*Brachot*-ברכות) every day, in order to draw down influence to each of them.[88] Since one-hundred blessings-*Brachot*-ברכות come in the name of the Lord-*Adona"y*-אדנ"י from these pools-*breichot*-בריכות, therefore, if even a single blessing-*brachah*-ברכה is missing, it causes damage and brings about blemish.

This matter depends on the secret of אי"ק בכ"ר-1,10, 100 – 2, 20, 200 etc., which is the secret of Kohen, Levi, Israel- כהן לוי ישראל and is the secret of the three levels of the soul, *nefesh*-נפש, *ruach*-רוח, *neshamah*-נשמה. According to this principle, King David, peace be upon him, said,[89] "My soul, bless *HaShem*-יהו"ה." Through the secret of the three upper orders, he stated that the blessing is dependent on the soul. That is, the *nefesh*-נפש level of the soul, which corresponds to Israel, must make one-hundred blessings every day. Then, ten of the one-hundred, which is a tithe, reach the *ruach*-רוח level of the soul

---

[87] Exodus 38:27

[88] Talmud Bavli, Menachot 43b; Midrash Bamidbar Rabba 18:21; Tur and Shulchan Aruch, Orach Chayim 63. The *Siddur*-Prayer book is specifically designed to include 100 blessings throughout the morning, afternoon and evening services and the blessings over food and drink.

[89] Psalms 103:1

that corresponds to Levi. Then, from the ten that are for Levi, one is given to the *neshamah*-נשמה level of the soul, which corresponds to the Kohen.

We thus learn that if the soul of a Jew does not make one-hundred blessings every day, the *neshamah*-נשמה level of his soul will not receive even a single blessing. This is because the *ruach*-רוח level of the soul, which corresponds to Levi, did not receive its ten blessings, this being the secret of the Levites who receive the tithe from Israel. They in turn give a tithe of one blessing to the Kohanim from the ten that they received. This is the secret of the tithes of the Levites and Kohanim, as written in the Torah.

It therefore states,[90] "*HaShem*-יהו"ה spoke to Moshe saying, 'Speak to the Levites and say to them, when you take from the children of Israel the tithe that I gave to you from them as your inheritance, separate a gift-offering to *HaShem*-יהו"ה, a tithe of a tithe." The secret of the tithe of a tithe is the secret of אי"ק-1, 10, 100. That is, if the one-hundred are lacking, the ten are lacking, and if the ten are lacking, the one is lacking.

Therefore, a Jew must be zealous to make one-hundred blessings (*Brachot*-ברכות) every day, and if he is missing one, God forbid, he causes blemish. These one-hundred blessings are similar to the one-hundred silver sockets-*Adnei Kesef*- אדנ"י כסף from which the influence of the Lord-*Adona"y*-אדנ"י spreads forth on all sides to the one-hundred pools-*breichot*-בריכות.

---

[90] Numbers 18:25-26

Now, sometimes Torah calls *HaShem's*-יהו"ה title Lord-*Adona"y*-אדנ"י by the term **Well-*Be'er*-באר**. This is because, as said above, it is like a well of living waters within which all manner of influence and emanation from above accumulate. About this, the verse states,[91] "A well of living waters and flowing streams from Lebanon." As long as the Jewish people are righteous and make one-hundred blessings every day, as is proper, this well-*Be'er*-באר becomes filled with living waters from the influence of the supernal emanation. They then are all wealthy and brimming with all goodness, drawing forth living waters according to their needs.

It sometimes is also called, **The Well of Seven-*Be'er Sheva*-באר שבע**, since seven streams are drawn to it by way of the foundation of the world-*Yesod Olam*-יסוד עולם, from the seven supernal levels.[92]

Now opposite this well-*Be'er*-באר, there is another well-*Be'er*-באר on the outside, along with several other wells filled with snakes and scorpions, that are called, "strange wells-*Be'erot Nochriyot*-בארות נכריות," about which it states,[93] "For a harlot is a deep pit and a strange woman is a well of trouble-*Be'er Tzarah*-באר צרה." All those who are completely wicked and are drawn after severe transgressions do not merit to draw

---

[91] Song of songs 4:15

[92] That is, the quality of kingship-*Malchut* contains the six emotive *Sefirot* above it, that it receives through the quality of foundation-*Yesod*, as well as its own stature, thus totaling seven. Alternatively, the seven upper levels, to which Kingship-*Malchut* is the eighth, is the quality of Understanding-*Binah*, and the six emotive *Sefirot* that receive emanation from it, as will be explained later in the appropriate Gates.

[93] Proverbs 23:27

from The Well of Seven-*Be'er Sheva*-באר שבע, but rather fall into the well of troubles-*Be'er Tzarah*-באר צרה of the strange woman.

The Lord-*Adona"y*-אדנ"י hinted about this when the Jewish people sinned in this matter, as the prophet declared,[94] "For My people have committed two evils. They have left Me – the source of living waters – to excavate many broken cisterns (*Borot Borot Nishbarim*-בארות בארת נשברים) for themselves that do not hold water." That is, a well of trouble (*Be'er Tzarah*-באר צרה) has no solid ground, for its walls continuously crumble and its waters dissipate. Instead, it becomes filled with snakes and scorpions. David hinted at this when he said,[95] "Let not the well-*Be'er*-באר close its mouth over me."

Sometimes *HaShem's*-יהו"ה title Lord-*Adona"y*-אדנ"י is called by the term **Sea-*Yam*-ים**. This is because all the various kinds of pools-*Breichot*-בריכות of influence and emanation are drawn to it like rivers. This is the secret of the verse,[96] "All the rivers flow into the sea-*HaYam*-הים."[97]

Now, the term sea-*Yam*-ים refers to the seabed that contains the water, as the verse states,[98] "As the waters cover the seabed-

---

94 Jeremiah 2:13

95 Psalms 69:16

96 Ecclesiastes 1:7

97 As Rabbi Yosef Gikatilla explains in his foundational work Ginat Egoz, the term "The Sea-*HaYam*-הי"ם-55" is representative of the ten base letters and numerals, א"ב ג"ד ה"ו ז"ח ט"י which equal "The Sea-*HaYam*-הי"ם-55" in numerical value. All compositions are borne by these ten base letters and numerals, as explained there at length. (See Ginat Egoz translated as HaShem Is One, Vol. 2, The Letters of Creation, section entitled "The Drawing Forth of Action from the Letters to *Elohi"m*-אלהי"ם.")

98 Isaiah 11:9

Yam-ים.” It also states,[99] “And He called the ingathering of the waters, seas-*Yamim*-ימים. Clearly, the receptacle of the waters is called the sea-*Yam*-ים. From within this sea-*Yam*-ים many camps of angels were created and many different species that the waters within it swarmed with, all of which are supernal chariots and encampments.

Scripture hints at this when it states,[100] “Behold this great and wide sea-*Yam*-ים, countless creeping creatures are there, creatures great and small.” Within this sea are many ships with many oarsmen and many banners waving from the ship mastheads. Moreover, many kinds of waves and whirlpools revolve within it. Scripture states about this sea,[101] “There ships travel.”

Now, on the edge of this sea there is a certain place called the End Sea-*Yam Sof*-ים סוף, located near the border of the area of the known land in the quality of the Lord-*Adona"y*-אדנ"י. It is from this place that judgment descended upon the Egyptians and they drowned in the sea of reeds-*Yam Soof*-ים סוף below. This is the secret of the verse,[102] “For *HaShem*-יהו"ה fought for them in Egypt.”

The sages of the inner wisdom sometimes refer to this quality, called the Lord-*Adona"y*-אדנ"י, as the **Sea of Wisdom-*Yam HaChochmah*-ים החכמה**, because all the various kinds of wisdom and emanation drawn from the

---

[99] Genesis 1:11
[100] Psalms 104:25
[101] Psalms 104:26
[102] Exodus 14:25

supernal wisdom fall into it and all who are wise of heart draw from it. *HaShem*-יהו"ה, blessed is He, gave of this quality to Solomon, as it states,[103] "And *HaShem*-יהו"ה gave wisdom to Solomon."

When Solomon entered the sea of wisdom, he was given the power to know and understand the orders of how the upper and lower beings are arranged, and nothing was withheld from him. Through the power of *HaShem's*-יהו"ה title Lord-*Adona"y*-אדנ"י he sat upon the throne of *HaShem*-יהו"ה and ruled over the upper and lower beings, because the wisdom of God was within him, to do justice.

Sometimes *HaShem's*-יהו"ה title Lord-*Adona"y*-אדנ"י is called by the term **All-*Kol*-כל**. This is because everything-*Kol*-כל is in it and nothing is lacking.[104] This is because all types of influence and emanation and all kinds of blessings and existence flow into it. It therefore is called All-*Kol*-כל because it contains everything. Whatever in the world a person needs should not be requested from any other godliness or place, since everything is included in this title of *HaShem*-יהו"ה, blessed is He. Rather, from this place, whoever asks receives, each person according to his desire and will, if he calls *HaShem*-יהו"ה in

---

[103] Kings 5:26

[104] It should additionally be pointed out that the numerical value of the term "All-*Kol*-כל-50" is the same as "Sea-*Yam*-ים-50," as explained in Ginat Egoz ibid. Additionally, the term "All-*Kol*-כ״ל" is the final permutation of the two-letter roots in the *Aleph-Beit*, (in that it is the final permutation of the 231 gates (רל״א שערים) in the final order of *A"T Ba"Sh*-א״ת ב״ש), and is thus likewise indicative of kingship-*Malchut*, the final *Sefirah* that receives all-*Kol*-כ״ל. (See Ginat Egoz translated as HaShem Is One ibid.)

truth.[105] Moreover, based on principles that will later be explained with the help of *HaShem*-יהו"ה*, HaShem's*-יהו"ה quality of Foundation-*Yesod*-יסוד is also called All-*Kol*-כל.

As explained above, *HaShem*-יהו"ה, blessed is He, gave this quality called All-*Kol*-כל as a gift to Avraham, being that it is the foundation of the blessing-*Brachah*-ברכה and the pool-*Breichah*-בריכה. The Torah hints to this when it states,[106] "And *HaShem*-יהו"ה blessed Avraham in all-*BaKol*-בכל." From Avraham it was given over to Yitzchak, as it states,[107] "And I ate from all-*MiKol*-מכל before you came, and I blessed him." It was then transferred from Yitzchak to Yaakov, as it states,[108] "For God has been gracious with me and I have all-*Kol*-כל." That is, Yaakov said to Esav, "Lest it enter your mind that what I have given you caused a lacking for me, know that all the keys to the supernal blessing-*Brachah*-ברכה have been given over into my hand and that it includes all-*Kol*-כל." This is the meaning of his words, "I have all-*Kol*-כל. Thus, I lack nothing as a result of giving to you."

Sometimes, *HaShem's*-יהו"ה title Lord-*Adona"y*-אדנ"י is called by the term **Stone-*Even*-אבן**, since it is the foundation of all constructs in the world, and because all beings that exist in the world depend upon it and are in need of it. It is referred

---

[105] Psalms 148:18 – "קרוב יהו"ה לכל קראיו לכל אשר יקראהו באמת – *HaShem*-יהו"ה is close to all who call upon Him, to all who call upon Him in truth."

[106] Genesis 24:1

[107] Genesis 27:33

[108] Genesis 33:11

to as **The Cornerstone-*Even HaRoshah*-אבן הראשה**,[109] from which all the multitudes of the upper and lower hosts came forth in the act of creation (*Ma'aseh Bereishit*). It is called a **Brilliant Stone-*Even Sapeer*-אבן ספיר**,[110] since it receives all the colors from the levels above it. In addition, in the creatures it affects a thing and its opposite, at times for goodness and at times for evil, to enliven or to put to death, to smite or to heal, to impoverish or to make wealthy and the like. This is hinted at in the verse,[111] "See now that I-*Ani*-אני, I am He, and no god is with Me. I-*Ani*-אני put to death and I bring to life, I have struck down and I will heal, and there is no one who can rescue from My hand."[112]

Moreover, this is because this quality draws the strength of the *Sefirot* and draws forth all kinds of emanations and blessings to itself. Then, after it draws forth from the blessings Above, it turns and bestows sustenance and nourishment to all beings below, each according to what is appropriate for him. About this the verse states,[113] "The Stone-*Even*-אבן that the builders despised has become the cornerstone." This is because Avraham, Yitzchak and Yaakov took their portions of the

---

[109] Zachariah 4:7 – "Who are you, O' great mountain? Before Zerubbabel, become a plain! He will bring out the cornerstone (*Even HaRosha*-אבן הראשה) with cheers of 'Grace! Grace!' for it."

[110] Ezekiel 1:26

[111] Deuteronomy 32:39

[112] As will soon be explained, the term I-*Ani*-אני is one of the subtitles of the title Lord-*Adonay*-אדנ״י in the Torah, and thus relates to the quality of *HaShem*'s-יהו״ה kingship, blessed is He. This is also hinted at in the shared letters of the term "I-*Ani*-אנ״י," which has the numerical value of 61, has three letters and is one word (ד-4), thus totaling 65, which is the numerical value as "Lord-*Adonay*-אדנ״י-65."

[113] Psalms 118:22 – "אבן מאסו הבונים היתה לראש פנה."

chariot (*Merkavah*) in the *Sefirot* that are above it. It is only when David came, that he held on to it and took it as his quality in the Divine chariot (*Merkavah*). About this the verse states, “has become the cornerstone.” For, it is to this Divine quality that all faces in all novel existence turn to, whether the upper creatures or the lower creatures, whether those levels above it or those levels below it. Those that are above it, turn to it to draw down their strength and bestowal of goodness and blessings, and those that are below it, turn to it to plead for their sustenance, nourishment, and the sustainment of their existence. This then, is the mystery of what is meant by the words, “the cornerstone-*Rosh Pinah*-ראש פנה,” and is similarly the meaning of the verse,[114] “Into what are its bases-*Adaneha*-אדניה sunken, or who laid its cornerstone-*Even Pinatah*- אבן פנתה?” It is this quality that sustains the Jewish people, as indicated by the verse,[115] “From there He shepherded the stone of Israel-*Even Yisroel*-אבן ישראל.”

However, this stone-*Even*-אבן yearns, desires, and sets its entire purpose for another, loftier stone than it, and from that stone all kinds of emanations come to it. These two stones are very precious to the Jewish people, as indicated by the verse,[116] “You shall take the two *Shoham* stones-*Avnei Shoham*-אבני שהם and engrave the names of the sons of Israel upon them.” The meaning of this mystery is hinted in the verse,[117] “Lord *HaShem-Adona”y HaShem*-אדנ"י יהו"ה [pronounced *Adona”y*

---

[114] Job 38:6 – “על מה אדניה הטבעו או מי ירה אבן פנתה”
[115] Genesis 49:24
[116] Exodus 28:9
[117] Genesis 15:2

Elohi"m-אדנ"י אלהי"ם] what will you give me etc."[118] That is, the Indwelling Presence of *HaShem*-יהו"ה (*Shechinah*) draws from Above to below and is drawn from below to Above.

Opposed to this stone-*Even*-אבן is another stone called, "a large stone-*Even Gedolah*-אבן גדולה,"[119] and when it covers the mouth of the well-*Be'er*-באר, Israel is subjugated beneath it,[120] "until the coming of the executor of judgment, when I will deliver him [into his hands]."[121] This is indicated by the verse,[122] "Yaakov came forward and rolled the stone-*Even*-אבן off the mouth of the well-*Be'er*-באר," and is the meaning of the mystery of the Torah portion,[123] "Yaakov journeyed to Sukkot," and the section in Prophets that states,[124] "Behold, a day is coming for *HaShem*-יהו"ה."

Now, the Divine quality indicated by the title Lord-*Adonay*-אדנ"י is sometimes called by the term, **The Holy Temple-*Beit HaMikdash*-בית המקדש**, since it is the home within which the Singular Name *HaShem*-יהו"ה dwells,[125]

---

[118] That is, the title Lord-*Adona"y*-אדנ"י refers to the quality of the *Sefirah* of Kingship-*Malchut*. When the Name *HaShem*-יהו"ה follows immediately after the title Lord-*Adonay*-אדנ"י in the Torah, the Name *HaShem*-יהו"ה is pronounced as *Elohi"m*-אלהי"ם," and is a reference to the quality of the *Sefirah* of understanding-*Binah*, as will later be explained.

[119] Genesis 29:2

[120] Also see Zohar I 151b that this is a reference to the evil inclination which is called (Isaiah 8:14), "a stumbling stone-*Even Negef*-אבן נגף." (See also Psalms 91:12.)

[121] Ezekiel 21:32

[122] Genesis 29:10

[123] Genesis 33:17

[124] Zachariah 14:1 – That is, the era of the true and complete redemption upon which (14:9), "*HaShem*-יהו"ה will be King over all the land; on that day *HaShem*-יהו"ה will be one and His Name one."

[125] As mentioned previously, the Singular Name *HaShem*-יהו"ה is ineffable and is thus read with the title Lord-*Adona"y*-אדנ"י when reading to Torah or praying

and because *HaShem*-יהו"ה, blessed is He, sanctified Mount Moriah. Mount Moriah was thus sanctified as the portion of the Lord-*Adona"y*-אדנ"י and the Holy Temple-*Beit HaMikdash*- בית המקדש was built upon it, as indicated by the verse,[126] "A foundation of Your dwelling-place that You, *HaShem*-יהו"ה have made – The Sanctuary of the Lord-*Mikdash Adona"y*-מקדש אדנ"י that Your hands established." Thus, this Name would dwell within it.

Additionally, all the forms of the Holy Temple and all its chambers, sanctuaries, treasuries, and halls, all corresponded to the forms of the mystery of the title Lord-*Adonay*-אדנ"י, similar to what we stated before about the mystery of the form of the organs of man. However, when the Jewish people sinned, and the Indwelling Presence of *HaShem*-יהו"ה, blessed is He, was withdrawn, the Holy Temple was destroyed.

However, when Daniel came and prayed before *HaShem*-יהו"ה, blessed is He, for the Holy Temple be rebuilt, He focused on this quality and stated,[127] "Let your face shine upon Your desolate Sanctuary-*Mikdashecha*-מקדשך for the sake of the Lord-*Adona"y*-אדנ"י," specifically with the spelling *Aleph*-א *Dalet*-ד *Nun*-נ *Yod*-י.[128] In other words, it was as if he was saying, "Rebuild the Holy Temple, which is the throne and sanctuary for *HaShem's*-יהו"ה title Lord-*Adona"y*-אדנ"י."

(However, there are exceptions when it is read as *Elohi"m*-אלהי"ם, as mentioned in a previous note and as will be explained fully later).

[126] Exodus 15:17

[127] Daniel 9:17 – "והאר פניך על מקדשך השמם למען אדנ"י"

[128] See Avodat HaKodesh 2:2

Now, regarding what our sages of blessed memory, expounded in Tractate Brachot,[129] "The verse should have said, 'For Your sake,' rather than 'For the sake of the Lord-*Adona"y*-אדנ"י.' Rather, what is meant is for the sake of Avraham, who called You 'Lord-*Adon*-אדון.'" Indeed, this is true and certain. For, it is this Divine quality that guarded over Avraham and fought his wars, which is the mystery of the verse,[130] "He with his servants deployed against them at night and struck them," and is the mystery of the verse,[131] "Who inspired the one from the east,[132] whose every footstep was accompanied by righteousness-*Tzedek*-צדק," as will be explained about the term, "righteousness-*Tzedek*-צדק," with the help of *HaShem*-יהו"ה, blessed is He.

Sometimes, this Divine quality is called by the term, the Indwelling Presence of *HaShem*-יהו"ה, ***Shechinah*-שכינה**. For, from the time that the Tabernacle (*Mishkan*-משכן) was built, it always dwelt with the Jewish people, as stated,[133] "And they shall make a Sanctuary for Me – and I will dwell (*V'Shachanti*-ושכנתי) within them."

Now, there is a very important principle that you must know. Know now, that at the beginning of the creation of the world, the essential root of the Indwelling Presence of *HaShem*-

---

[129] Talmud Bavli, Brachot 7b

[130] Genesis 14:15

[131] Isaiah 41:2

[132] That is, this is a reference to Avraham who was from Canaan to the east, and that just as *HaShem*-יהו"ה, blessed is He, helped Avraham in his war against the kings, so will He help Avraham's offspring in the future. (See Rashi and Radak to Isaiah 41:2.)

[133] Exodus 25:8

יהו"ה, the *Ikkar Shechinah*-עיקר שכינה, was in the lower worlds.[134] For, the arrangement of all the creatures was according to their levels – those that are upper corresponding to those that are upper, and those that are lower corresponding to those that are lower. Thus, the Indwelling Presence of *HaShem*-יהו"ה (*Shechinah*-שכינה) dwelt in the lower worlds.

Now, when the Indwelling Presence of *HaShem*-יהו"ה was below, the heavens and earth were as one, as indicated by the verse,[135] "And the heavens and the earth and all their hosts were finished-*Vayechulu*-**ויכלו**." That is, they were "intermingled-*Nishtaklelu*-נשת**כלל**ו,"[136] satiated and filled with each other, in that all the channels and sources acted in a manner of perfect completion, thus affecting a drawing down of influence from Above to below. It thus is understood that *HaShem*-יהו"ה, blessed is He, fills the worlds from Above to below, as hinted in the verse,[137] "Thus said *HaShem*-יהו"ה: The heavens are My throne and the earth is My footrest." We thus find that *HaShem*-יהו"ה, blessed is He, dwelt in equal harmony amongst the upper and lower beings.

However, when Adam sinned the lines were ruined, the conduits were broken, the pools-*Breichot*-בריכות ceased, the Indwelling Presence of *HaShem*-יהו"ה was withdrawn and the bundle unraveled. Then, when Avraham, Yitzchak and Yaakov came, they began drawing down the Indwelling Presence of

---

[134] Midrash Shir HaShirim Rabba 5:1

[135] Genesis 2:1

[136] Midrash Esther Rabba 7:11 – The word "intermingled-*Nishtaklelu*-נשתכללו" is of the same root as "finished-*Vayechulu*-ויכלו."

[137] Isaiah 66:1

HaShem-יהו"ה and they repaired three thrones, thus drawing down the Indwelling Presence of *HaShem*-יהו"ה to a degree, by making their bodies into seats for the Indwelling Presence of *HaShem*-יהו"ה, blessed is He.

However, the Indwelling Presence of *HaShem*-יהו"ה (*Shechinah*-שכינה) was not drawn down to the earth as a permanent dwelling, but only as a temporary dwelling, and it thus hovered above them. This is the meaning of the verse,[138] "God-*Elohi"m*-אלהי"ם ascended from upon Avraham," meaning, "from upon Avraham" in the most literal sense. Similarly, about Yaakov the verse states,[139] "Then God-*Elohi"m*-אלהי"ם ascended from upon him." About this, our sages, of blessed memory, stated,[140] "Our forefathers were the Divine Chariot (*Merkavah*)." However, from this we find that, in their times, the *Shechinah*-שכינה hovered in the air and did not finding a resting place for the soles of her feet in the earth, as it was at the beginning of creation.

Then, our teacher Moshe, peace be upon him came, and all Israel with him. They made the Tabernacle (*Mishkan*-משכן) and its vessels, they repaired the damaged conduits, rearranged the lines in their proper order, fixed the pools-*Breichot*-בריכות and drew forth living waters from the place they are drawn from, thus returning the *Shechinah*-שכינה, the Indwelling Presence of *HaShem*-יהו"ה, to dwell in the lower worlds. However, this was only affected in the space of the Tent (*Ohel*),

---

138 Genesis 17:22
139 Genesis 35:13
140 Midrash Bereishit Rabba 47:6

but not actually in the ground of the earth itself, as it was at the beginning of creation. This is the meaning of the verse,[141] "And they shall make a Sanctuary for Me – and I will dwell within them."

We thus find that the Indwelling Presence of *HaShem*-יהו"ה was like a traveler going from place to place. It is for this reason that the verse states, "and I will dwell within them-*B'Tocham*-בתוכם," and not, "and I will dwell below." Rather, it specifies "within them-*B'Tocham*-בתוכם," like to a traveler who goes from place to place. In other words, it is as if He is saying, "Wherever the Jewish people go, I will go with them and dwell within them." However, the *Shechinah*-שכינה was not affixed to a place of permanence. This is the meaning of the verse,[142] "When the Ark would journey, Moshe would say, 'Arise, *HaShem*-יהו"ה, and let your foes be scattered, let those who hate You flee from Your Presence.'"

David was anguished over this and desired to establish a permanent place for the Indwelling Presence of *HaShem*-יהו"ה below. This is the meaning of the verses,[143] "How he swore to *HaShem*-יהו"ה and vowed to the Mighty One of Yaakov, 'If I enter the tent of my home; if I go upon the bed that is spread for me; If I allow my eyes to sleep, my eyelids to slumber; before I find a place for *HaShem*-יהו"ה, resting places (*Mishkanot*-משכנות) for the Mighty One of Yaakov.'" The Psalm then continues,[144] "For *HaShem*-יהו"ה has chosen Zion; He has

---

[141] Exodus 25:8
[142] Numbers 10:35
[143] Psalms 132:2-5
[144] Psalms 132:13-14

desired it for His habitation. This is My resting place forever and ever, here I will dwell, for I have desired it."

Thus, because David wished to establish a dwelling place for the Indwelling Presence of *HaShem*-יהו"ה, the *Shechinah*-שכינה, and stated,[145] "Arise, *HaShem*-יהו"ה to Your resting place, You and the Ark of Your might," his thoughts were deemed upright before the Indwelling Presence of *HaShem*-יהו"ה. Therefore, *HaShem*-יהו"ה, blessed is He, responded by sending His prophet Nathan and said to him,[146] "Go and say to My servant, to David: 'Thus said *HaShem*-יהו"ה: Will you build Me a house for My dwelling? For I have not dwelt in a house from the day I brought the children of Israel up from Egypt to this day; I have moved about in a tent and a Tabernacle. Wherever I moved about amongst all the children of Israel, did I say a word to one of the leaders of Israel, whom I have appointed to shepherd My people Israel, saying, 'Why have you not built Me a house of cedar etc.?'""

Elsewhere it is written,[147] "Inasmuch as it has been in your heart to build a Temple for My Name, you have done well by having this in your heart. You, however, shall not build the Temple. Rather, your son, who will emerge from your loins – he will build the Temple for My Name." What then did King David do? He prepared "silver, gold, copper, and iron, wood and *Shoham* stones and stones for setting, emeralds, tapestries,

[145] Psalms 132:8
[146] Samuel II 7:5-7
[147] Chronicles II 6:8-9

and all kinds of precious stones and marble stones – in abundance.”[148]

He set all the plans in order for the Temple, all its rooms and storehouses, its stairs and rooms, the courts and the main hall, the sanctuaries, and all the rest of the plans of the Temple, including its courtyards and chambers. He received all of it through the Holy Spirit (*Ru'ach HaKodesh*), such as the forms of each particular place and the amounts of silver, gold and precious stones, and all other things necessary to it, each according to precise measure and balance. All of it was according to the order of the compositions and for the needs of the Indwelling Presence of *HaShem*-יהו"ה, the *Shechinah*.”

This is as stated,[149] “David then gave his son Solomon the plans for the Hall and its structures, storage rooms, upper chambers and inner rooms, and for the Chamber of the Ark-Cover, and the plans for all that he had with him by the Holy Spirit – for the courtyards of the Temple of *HaShem*-יהו"ה and for all the chambers all around, for the storage rooms of the Temple of God, and for the treasuries of the consecrated items, as well as the plan for the divisions of the Priests (*Kohanim*) and the Levites, and for all the work of the service of the Temple of *HaShem*-יהו"ה, and for all the vessels for the service of the Temple of *HaShem*-יהו"ה. Gold was by the weight of gold, for all the vessels of each kind of service, for all the silver vessels by weight, for all the vessels of each kind of service. The weight of the gold for the golden candelabra and their golden

---

[148] See Chronicles I 29:2
[149] Chronicles I 28:11-19

lamps was according to the weight for every candelabrum and its lamps; and so for the silver candelabra, according to the weight for each candelabrum and its lamps, according to the function of each of the candelabra; and gold by the weight for the tables of the stacks for each table, and likewise silver for the silver tables; and pure gold for the forks, the bowls, and the tubes; and for the golden basins according to the weight of each basin; and [silver] for the silver basins according to the weight of each basin; and refined gold for the Altar of Incense by weight; and for the image of the Chariot, the golden Cherubim that spread out [their wings] and covered the Ark of the Covenant of *HaShem*-יהו"ה. Everything is in writing, by the hand of *HaShem*-יהו"ה, which He gave me to understand to know – all the works of the plan."

We thus clearly see that David, peace be upon him, arranged all the forms of the Holy Temple and the weight of each specific thing, according to the word of *HaShem*-יהו"ה, blessed is He, and that it all corresponds to the likeness of the Supernal Chariot (*Merkavah*), the throne and dwelling of the *Shechinah,* the Indwelling Presence of *HaShem*-יהו"ה.

Subsequently, Solomon came and built the Holy Temple, organizing all its orders and forms, as set forth for him by his father David, peace be upon him. The Indwelling Presence of *HaShem*-יהו"ה then descended and dwelt in its eternal home. About this the verse states,[150] "Then Solomon said, "*HaShem*-יהו"ה said that He would dwell in the thick

---

[150] Kings I 8:12-13

cloud. I have surely built a house of habitation for You, the foundation for Your dwelling forever." Similarly, the verse states,[151] "So now, *HaShem*-יהו"ה, God of Israel, cause Your word that You spoke unto Your servant David to come true. Would God truly dwell on earth with man? Behold, the heavens and the heavens of the heavens cannot contain You; surely not this Temple that I have built."

The verses then continue,[152] "Now, arise *HaShem*-יהו"ה God, to Your resting place, You and the Ark of Your might! *HaShem*-יהו"ה God, do not turn back the request of Your anointed one; remember the righteousness of Your servant David!" The verse then continues and relates,[153] "When Solomon finished praying, the fire came down from heaven and consumed the burnt-offering and the feast-offerings, and the glory of *HaShem*-יהו"ה filled the Temple."

We thus discover that the *Shechinah* returned to rest in the earth, in its eternal dwelling. Then all the conduits and drawings forth of influence returned to bestow beneficence and blessing in the Holy Temple. This is as stated,[154] "So the dew of Hermon descends upon the mountains of Zion, for there *HaShem*-יהו"ה has commanded the blessing (*Brachah*-ברכה). May there be life forever!" Similarly, the verse states,[155] "Out of Zion, the consummate beauty, God appeared."

---

[151] Chronicles II 6:17-18
[152] Chronicles II 6:41-42
[153] Chronicles II 7:1
[154] Psalms 133:3
[155] Psalms 50:2

Then, from the Holy Temple, all the conduits were drawn to all the lands, to all the seventy families of the earth, which correspond to the seventy heavenly ministers of the nations. From Jerusalem they would be granted their portions, as written,[156] "All the families of the earth shall bless themselves by you."

Now, because Solomon knew the ways by which the bestowal of beneficence is drawn from Jerusalem to all places, he therefore stated,[157] "I made for myself gardens and orchards and planted every kind of fruit tree in them." Now, is it indeed possible that every kind of tree in the world grew in a single place? However, Solomon knew which vein was drawn to Cush[158] and therefore planted peppers there, and the same is true of every direction and side.[159] About this the verse states,[160] "Out of Zion, the consummate beauty, God appeared." That is, Zion-ציון refers to the foundation of the world.[161]

We thus find that the *Shechinah*, the Indwelling Presence of *HaShem*-יהו"ה, sends forth the blessing-*Brachah*-

---

[156] Genesis 12:3

[157] Ecclesiastes 2:5

[158] Ethiopia

[159] See Rashi citing Tanchumah to Ecclesiastes 2:5 – "Shlomo with his wisdom recognized the veins of the earth, which vein goes to Cush, and there he planted peppers [which normally do not grow in the land of Israel]; which one goes to a land of carobs, and there he planted carob trees. For, all the veins of the earth come to Zion, from where the world was founded, as it states (Ps. 50:2), 'Out of Zion, the consummate beauty.' Therefore, it is stated, 'every kind of fruit tree.' This is found in Midrash Tanchumah."

[160] Psalms 50:2

[161] That is, Zion-*Tziyon*-ציון-156 has the same numerical value as Yosef-יוסף-156 and refers to the quality of foundation-*Yesod*-יסוד, as will be explained in the next gate.

ברכה from the Holy Temple (*Beit HaMikdash*-בית המקדש) in the appropriate measure according to each land.

We must now inform you that the *Shechinah*-שכינה is unique to the Jewish people alone. This is as stated,[162] "And they shall make a Sanctuary for Me – and I will dwell (*v'Shachantee*-ושכנתי) within **them**." Similarly, the verse states,[163] "They shall know that I am *HaShem*-יהו"ה their God, who took them out of the land of Egypt to rest My Presence (*l'Shachnee*-לשכני) within them." It is similarly written,[164] "I will place My Dwelling (*Mishkanee*-משכני) within you."

The secret of this has already been explained to you, which is that this refers to the Sanctuary-*Heichal*-היכל within which *HaShem*-יהו"ה, blessed is He, dwells. *HaShem*-יהו"ה, blessed is He, thus tells the Jewish people, take my dwelling within which I dwell, and I shall never depart from you. Even though you may become impure, my Indwelling Presence (*Shechinah*) shall not separate from you. This is as written,[165] "that dwells with them (*HaShochen Eetam*-השוכן אתם) amid their impurities."

Thus, when *HaShem*-יהו"ה, blessed is He, gave the Jewish people this gift, and the Indwelling Presence of *HaShem*-יהו"ה dwelt within them, all the treasuries of *HaShem*-יהו"ה, blessed is He, all His storehouses and chambers, and all bestowals of beneficence and emanations of blessings, were given into the hands of the Jewish people. He transferred the

---

162 Exodus 25:8
163 Exodus 29:46
164 Leviticus 26:11
165 Leviticus 16:16

keys of each specific treasury into the hand of the Jewish people, so that they could open them and receive the bestowal of beneficence and blessings from the Indwelling Presence of *HaShem*-יהו"ה, the *Shechinah*.

About this the verse states,[166] "I will walk within you, I will be a God unto you and you will be a people unto Me." That is, it is as if the *Shechinah*-שכינה is the dwelling (*Mishkan*-משכן) and collateral (*Mashkon*-משכון) of the Holy One, blessed is He, that is given into the hands of the Jewish people. However, when the Jewish people sinned before Him and the Holy Temple was destroyed, this collateral (*Mashkon*-משכון) of His was then given as security (*m'Mashkeno*-ממשכנו) into the hands of the Jewish people and accompanies them in their exile. This is the meaning of the verse,[167] "These are the reckonings of the Tabernacle, the Tabernacle of Testimony (*Mishkan HaEidut*-משכן העדות)."[168]

About this, our sages, of blessed memory, stated,[169] "The Jewish people are beloved to the Holy One, blessed is He, and wherever they were exiled, the Indwelling Presence of *HaShem*-יהו"ה accompanied them. When they were exiled in Egypt, the *Shechinah*-שכינה was with them, as it states,[170] 'Did I not appear to the family of your ancestor when they were in

---

[166] Leviticus 26:11

[167] Exodus 38:21

[168] See Rashi to Exodus 38:21 – "It is a testimony to the Jewish people that the Holy One, blessed is He, overlooked their transgression with the golden calf, and nevertheless manifested His Indwelling Presence (*Shechinah*-שכינה) within them."

[169] See Midrash Bamidbar Rabba 7:10; Sifri Bamidbar 84; 161:5 and elsewhere.

[170] Samuel I 2:27

Egypt, [enslaved] to the house of Pharaoh?' Similarly, it is written,[171] 'I shall descend with You to Egypt.'

When they were exiled to Babylon, the *Shechinah* was with them. This is as stated,[172] 'Because of you I was sent to Babylon.' When they were exiled to Elam, the *Shechinah*, was with them. This is as stated,[173] 'I will place My throne in Elam.' When they were exiled to Edom, the *Shechinah*, was with them, as it states,[174] 'Who is this coming from Edom… This One, who is majestic in His raiment, girded with His abundant strength.'

When they return, the Indwelling Presence of *HaShem*-יהו"ה will be with them, as it states,[175] 'Then *HaShem*-יהו"ה your God will return with your captivity and have mercy upon you, and He will gather you in from all the peoples to which *HaShem*-יהו"ה your God, has scattered you.'" As our sages, of blessed memory, stated,[176] "The verse does not state 'He will bring back-*v'Heishiv*-והשיב' but states, 'He will return-*v'Shav*-ושב.' This teaches us that the Holy One, blessed is He, will return with them from the exiles." Similarly, the verse states,[177] "From Lebanon, come with Me, My bride."

Rabbi Meir says:[178] This is analogous to a king who tells his servant, if you seek me, you will find me with my son, as it states,[179] "That dwells **with** them (*HaShochen Itam*-השוכן אתם)

---

[171] Genesis 46:4
[172] Isaiah 43:14
[173] Jeremiah 49:38
[174] Isaiah 63:1
[175] Deuteronomy 30:3
[176] Talmud Bavli, Megillah 29a
[177] Song of Songs 4:8
[178] See Midrash Lekach Tov, Numbers 35:34 (our versions cite Rabbi Nathan).
[179] Leviticus 16:16

amid their impurities." That is, even "if they contaminate My Dwelling (*Mishkanee*-משכני) that is within them." Similarly, it states,[180] "They shall not contaminate their camps, within which I dwell (*Shochen*-שכן)." Likewise, it states,[181] "You shall not contaminate the Land in which you dwell, in whose midst I rest, for I am *HaShem*-יהו"ה who dwells within the children of Israel."

Now, throughout all of Torah this Divine quality is called **The Meeting Tent-*Ohel Mo'ed*-אהל מועד**. The general reason is because it is the house of *HaShem*-יהו"ה and He dwells (*Shochen*-שוכן) within it. The verse thus states,[182] "He called to Moshe, and *HaShem*-יהו"ה spoke to him from the Meeting Tent-*Ohel Mo'ed*-אהל מועד, saying." That is, to whomever *HaShem*-יהו"ה speaks, He speaks to him through this Meeting Tent-*Ohel Mo'ed*-אהל מועד." In regard to Moshe, peace be upon him, the difference is that he would enter into the Tent and speak to *HaShem*-יהו"ה face to face,[183] as it states,[184] "When Moshe arrived at the Tent of Meeting to speak with Him," in which Targum translates the term "Tent-*Ohel*-אהל" as "Dwelling-*Mishkena*-משכנא," which is a reference to the mystery of the *Shechinah*, the Indwelling Presence of *HaShem*-יהו"ה. The term "Meeting-*Mo'ed*-מועד" means "a house of meeting and readiness-*Beit Va'ad*-בית וועד,"[185] meaning that

[180] Numbers 5:3
[181] Numbers 35:34
[182] Leviticus 1:1
[183] Numbers 12:7-8;
[184] Numbers 7:89
[185] See Rashi to Exodus 33:7

HaShem-יהו"ה is always readily found there. It is specifically **His** meeting place, as it states,[186] "It is there that I will set My meetings with you."

Now, at times this Divine quality is called by the term **Righteousness-*Tzedek*-צדק**. That is, since the Indwelling Presence of *HaShem*-יהו"ה was always present in Jerusalem, because it was chosen as His eternal home, He therefore stated,[187] "She was full of justice, righteousness-*Tzedek*-צדק lodged in her." Now, about the matter of righteousness-*Tzedek*-צדק, know that this quality is called the **Lower Court of Judgment-*Beit Din Shel Matah*-בית דין של מטה**, which receives its influence from the Upper Court of Judgment (*Beit Din Shel Ma'alah*-בית דין של מעלה), which is the Divine quality of judgment (*Gevurah*) and fear (*Pachad*) and is called by the title God-*Elohi"m*-אלהי"ם.

Thus, at times, when it becomes filled with and draws from *HaShem's*-יהו"ה quality of judgment (*Gevurah*) and fear (*Pachad*), this quality is called by the title God-*Elohi"m*-אלהי"ם. It then affects judgment and justice in the world, whether for war or for peace, whether for hunger or for satiety, whether for death or for life, whether for illness or for health, and the same applies to all judgments rendered in the world. They are drawn from this quality as it receives and draws from the attribute of judgment (*Gevurah*) and fear (*Pachad*). It is this Divine quality that fights the wars of *HaShem*-יהו"ה, "encircled by sixty

---

[186] Exodus 25:22
[187] Isaiah 1:21

warriors, all of them trained in warfare, skilled in battle,"[188] to annihilate, kill and destroy, to lay waste to lands, to uproot kingdoms and to affect reckoning and retribution.

Thus, it is into the hands of the quality called "righteousness-*Tzedek*-צדק" that a number of camps and troops, called "men of war (*Anshei Milchamah*-אנשי מלחמה)" are given. Included in them are those who have spears, bows and arrows, swords and ballistic stones, with which to engage in battle, to uproot and annihilate. It is this Divine quality that accompanied our forefather Avraham, peace be upon him, in the war of the kings. It is this quality that obliterated them before him and through which he was victorious in the war. This is as stated,[189] "Who inspired the one from the east,[190] whose [every] footstep was accompanied by righteousness-*Tzedek*-צדק? Who delivered nations to him and subdued kings [before him]? Who made [his enemies] be like dust [before] his sword; like straw blown about [before] his bow?"

At times, this Divine quality is called by the term, **The sword that avenges breaches of the covenant-*Cherev Nokemet Nekam Brit*-חרב נוקמת נקם ברית**. It is this quality that always dwells in Jerusalem (ירושלם).[191] It afflicts Israel constantly, like an ever-present judge always

---

[188] Song of Songs 3:7-8

[189] Isaiah 41:2

[190] As mentioned before, this is a reference to Avraham who was from Canaan to the east. (See Rashi and Radak to Isaiah 41:2.)

[191] Our sages, of blessed memory, explain that the name Jerusalem-*Yerushalayim*-ירושלם-586 refers to the fear of *HaShem*-יהו"ה, blessed is He, and is thus equal to "perfect fear-*Yirah Shalem*-ירא"ה של"ם-586" (See Midrash Bereishit Rabba 56:10).

ready to render judgement. When this quality would afflict them, it would exact them of their debts and their willful sins and transgressions, until they all became righteous-*Tzaddikim*. Because of this, they stated that this quality is called righteousness-*Tzedek*-צדק, since it exacts and cleanses them of their sins, thus making them righteous (*Matzdeket*-מצדקת). This is why the verse states,[192] "Those who dwell [in Jerusalem-ירושלם] will not say, 'I am sick'; the people dwelling there shall be forgiven of sin."

The meaning of this verse is, "Let the inhabitants of Jerusalem-ירושלם not say, 'Why are we always sick with afflictions?' For, this Divine quality, which is called **The Court of Righteous Judgment-*Beit Din Tzedek*-בית דין צדק** dwells there always and desires to make them meritorious, by exacting the debt of all their sins and iniquities, so that they will be righteous-*Tzaddikim* and worthy of life in the coming world. This is the meaning of the words, "The inhabitants [of Jerusalem-ירושלם] will not say, 'I am sick'; the people dwelling there shall be forgiven of sin." This is also expressed in the verse,[193] "You alone did I know from amongst the families of the earth; therefore I will hold you accountable for all your iniquities."

Now, because this Divine quality called "righteousness-*Tzedek*-צדק," always rendered judgments in Jerusalem-ירושלם, our sages of blessed memory, stated,[194] "No one would lodge in

---

[192] Isaiah 33:24
[193] Amos 3:2
[194] Midrash Bamidbar Rabba 21:21; Pesikta d'Rav Kahanah 5:17

Jerusalem-ירושלם with sin upon his hands, as it states,[195] 'righteousness-*Tzedek* lodges in her.'" Thus, this quality is the gatehouse through which to enter before *HaShem*-יהו"ה, blessed is He. It is this quality that discerns between the righteous and the wicked, and does not grant the wicked permission to enter. When he was at peace with this Divine quality, David rejoiced, and through it, he would enter to greet the face of *HaShem*-יהו"ה, blessed is He. This is the meaning of the verse,[196] "And I, in righteousness-*Tzedek*-צדק shall I behold Your face."

At times, this quality draws from *HaShem's*-יהו"ה qualities of kindness (*Chesed*) and mercy (*Rachamim*). That is, it becomes filled with mercy (*Rachamim*) toward the Jewish people, and thus brings judgment in a way of kindness and mercy. This kind of judgment is called justice-*Mishpat*-משפט, and is intermingled with kindness (*Chesed*) and mercy (*Rachamim*). About this, the verse states,[197] "She was full of justice-*Mishpat*-משפט, righteousness-*Tzedek*-צדק lodged in her." It is similarly written,[198] "Righteousness-*Tzedek* and justice-*Mishpat*-משפט are the foundation of Your throne, kindness and truth precede Your face." About this quality the verse states,[199] "Chastise me *HaShem*-יהו"ה, but with justice-*Mishpat*-משפט, not with Your anger, lest You diminish me."

[195] Isaiah 1:21
[196] Psalms 17:15
[197] Isaiah 1:21
[198] Psalms 89:15
[199] Jeremiah 10:24

However, this quality is unique to the court of the land of Israel, as written,[200] "He who judges-*Yishpot*-ישפט *Teiveil*-the inhabited land with righteousness-*Tzedek*-צדק." On the other hand, the other nations of the world are judged by the Upper Court, which is called "fairness-*Meisharim*-מישרים," as the verse concludes, "He will judge-*Yadin*-ידין the regimes with fairness-*Meisharim*-מישרים."

To explain, the courts of Law that judge the nations of the world, do not judge them with kindness (*Chessed*) and mercy (*Rachamim*), but rather, in fairness, that is, in a manner of measure for measure. There is no forgiveness for their sins and iniquities. Rather, they are literally judged measure for measure, whereas, the quality of "righteousness-*Tzedek*-צדק" is unique to the Court of the Jewish People, as it states,[201] "Judges and officers shall you appoint in all your cities, that *HaShem*-יהו"ה your God, gives you for your tribes; and they shall judge the people with righteous justice-*Mishpat Tzedek*- משפט צדק."

Similarly, Torah states,[202] "Righteousness-*Tzedek*-צדק, righteousness-*Tzedek*-צדק shall you pursue, so that you should live and possess the Land that *HaShem*-יהו"ה your God gives you." The verse repeats the phrase, "Righteousness, righteousness-*Tzedek Tzedek*-צדק צדק," referring to the Upper Righteousness (*Tzedek Elyon*) and Lower Righteousness

---

[200] Psalms 9:9

[201] Deuteronomy 16:18 – "שפטים ושטרים תתן לך בכל שעריך אשר יהו"ה אלהי"ך נתן לשבטיך ושפטו את-העם משפט-צדק."

[202] Deuteronomy 16:20

(*Tzedek Tachton*), which are the secret of the names Lord God-*Adona"y Elohi"m*-אדנ"י יהו"ה.[203] The verse thus continues, "so that you will live," corresponding to the first "righteousness-*Tzedek*-צדק," which is the Upper Righteousness, and then continues, "and possess the Land that *HaShem*-יהו"ה your God, gives you," corresponding to the second "righteousness-*Tzedek*-צדק," which is the Lower Righteousness.

Now, because this quality called "righteousness-*Tzedek*-צדק" receives from the Upper Court and judges the Jewish people, it therefore is called **Lord-*Adona"y*-אדנ"י**. It was specifically our teacher Moshe, peace be upon him, who requested this Divine quality for the Court of the Jewish people, as he said,[204] "If I now have found favor in Your eyes, my Lord-*Adona"y*-אדנ"י, let the Lord-*Adona"y*-אדנ"י go amongst us – for it is a stiff-necked people, and You shall forgive our iniquity and error, and make us Your heritage."

The other nations, however, are judged by the Upper Court, and their dues are collected at the hands of an angel or heavenly minister. Moreover, the heavenly minister or angel is incapable of absolving them of their sins or changing the decree. This is as stated,[205] "Behold! I send an angel before you to protect you on the way… Beware of him – hearken to his voice, do not rebel against him, for he will not forgive your

---

[203] As previously mentioned, is the title Lord-*Adona"y*-אדנ"י (the title of kingship-*Malchut*) is followed by the name *HaShem*-יהו"ה in Torah, the Name *HaShem*-יהו"ה is pronounced with the title *Elohi"m*-אלהי"ם, (and refers to the quality of understanding-*Binah*, as will be explained later).

[204] Exodus 34:9

[205] Exodus 23:20

iniquities." In contrast, about the quality of righteousness-*Tzedek*-צדק, which is the quality of the Lord-*Adona"y*-אדנ"י and is the court of the Jewish people, it states,[206] "To the Lord-*Adona"y*-אדנ"י our God, belong compassion and forgiveness, for we have rebelled against Him."

Similarly, the verse states,[207] "O Lord, listen-*Adona"y* ***Sh**ma'ah*-**ש**'מעה אדנ"י; O Lord, forgive-*Adona"y* ***S**lachah*- אדנ"י **ס**'לחה, O Lord, be attentive-*Adona"y* ***H**akshivah*-**ה**'קשיבה אדנ"י and act, do not delay." The explanation is as follows: Know, that there are three-hundred and sixty-five (שס"ה-365) negative commandments, for which a Jew stands in judgment and for which payment and retribution is exacted from him. These negative commandments are equal in number to the three-hundred and sixty-five (שס"ה-365) days of the year, throughout which it is possible for him to transgress them. We thus find that every day, a Jew stands in judgment for his deeds.

Nevertheless, *HaShem*-יהו"ה is merciful in His Divine quality of Lordship-*Adona"y*-אדנ"י, and through it, we receive forgiveness for all transgressions and sin. Because of this, we find the Lord-*Adona"y*-אדנ"י mentioned three times in this verse, juxtaposed to the three-hundred and sixty-five (שס"ה-365) days, corresponding to the number of negative commandments.

Now, when *HaShem*-יהו"ה desires to decree judgment upon the Jewish people through this quality, it becomes filled with kindness (*Chessed*) and mercy (*Rachamim*). Thus, it is

---

[206] Daniel 9:9

[207] Daniel 9:19 – "אדנ"י ש'מעה אדנ"י ס'לחה אדנ"י ה'קשיבה"

often the case that the quality of judgment (*Din*) is overturned to the quality of mercy (*Rachamim*). This is as stated,[208] "How can I hand you over, Ephraim, or deliver you, Israel? How can I render you like Admah or make you like Zevoim? My heart has been overturned; My mercies have altogether been aroused."

Thus, if the Jewish people do not want to return in repentance to *HaShem*-יהו״ה, blessed is He, it becomes impossible for the judgment not be meted out, and this quality of *HaShem*-יהו"ה is pained about it. Nevertheless, even though this Court, which is called "righteousness-*Tzedek*-צדק," metes out judgment and justice to the Jewish people, He judges them like a father who disciplines his son with mercy, as written,[209] "For *HaShem*-יהו״ה admonishes the one He loves, and like a father, He placates the child."

Now, because this Divine quality is the Court of the Jewish People, and is what exacts retribution from them, therefore, throughout Torah, it is called, **I-*Anee*-אני**.[210] At times it admonishes and warns the Jewish people not to sin, that they should stand in fear of judgment before it, since it is not possible that justice will not to be executed by it. It is in this regard that throughout the Torah it states,[211] "You shall fear your God, I am *HaShem*-*Anee HaShem*-אני יהו״ה." In other

---

[208] Hosea 11:8

[209] Proverbs 3:12

[210] The term "I-*Ani*-אני" is an acrostic for the words of the verse (Psalms 94:1), "*HaShem* is a God of retribution-*El Nekamot HaShem*-**א**״ל **נ**קמות **י**הו״ה." (See Me'or Yosef to Shaarei Orah.)

[211] Leviticus 19:14; 19:32; 25:17

words, it is as if the verse is saying, "You must have fear and trepidation of My judgment, even though it is judgment (*Din*) mingled with mercy (*Rachamim*)." It is upon this foundation that the verse states,[212] "If despite this you will not heed Me, and you behave with indifference toward Me, I will behave toward you with the fury of indifference; I will chastise you, even I-*Anee*-אני, seven ways for your sins." The conclusion of the verse, "seven ways for your sins-*Sheva Al Chatoteichem*-שבע על חטאתיכם," is because this quality is called "the well of seven-*Be'er Sheva*-באר שבע," and has wells that are filled with fear, might, and judgment. These are the wells of Yitzchak, as is written,[213] "He went up from there to the well of seven-*Be'er Sheva*-באר שבע."

It is Yitzchak who draws the judgments, which are the seven streams,[214] to the quality of the Lord-*Adona"y*-אדנ"י – some of which are aspects of judgment and some of which are aspects of mercy. About this the verse states,[215] "See now that I-*Anee*-אני, I-*Anee*-אני am He, and no god is with Me. I-*Anee*-אני put to death and I bring to life, I struck down and I-*Anee*-אני will heal, and there is no rescuer from My hand."

Now, because this Divine quality is what avenges and affects retributions on behalf of the Jewish people, and fights their wars, it was therefore this quality that actualized the plague of the death of the first-born in Egypt, and it is this quality which was used to bring them out of Egypt by the

---

212 Leviticus 26:27-28
213 Genesis 26:23
214 That is, the seven emotive *Sefirot*.
215 Deuteronomy 32:39

strength of the Upper Righteousness (*Tzedek Elyon*) that is upon it, and which is called the Jubilee-*Yovel*-יובל.[216]

When it actualized the plague of the death of the firstborn, it was not accompanied by an angel, nor a minister, nor anything else. This is as stated,[217] "I shall go through the land of Egypt on this night, and I shall strike every firstborn in the land of Egypt, from man to beast, and against all the gods of Egypt I shall mete out punishment – I am *HaShem-Anee HaShem*-אני יהו"ה."

Our sages, of blessed memory, expounded[218] upon this verse and explained that, "I shall go through the land of Egypt – I-*Anee*-אני and not and angel; and I shall strike every firstborn – I-*Anee*-אני and not a *Seraph*, and against all the gods of Egypt I shall mete out punishment – I-*Anee*-אני and not an emissary; I am *HaShem-Anee HaShem*-אני יהו"ה – I-*Anee*-אני am He, and there is no other." The Torah therefore warns the Jewish people informing them, "It is with this quality that I redeemed you and it is with this quality that I judge you."

This is as written,[219] "I am *HaShem-Anee HaShem*- אני יהו"ה your God, who took you out of the land of Egypt," and then continues to the conclusion of the verse and repeats, "I am *HaShem-Anee HaShem*-אני יהו"ה your God." As you can see, this verse both begins and ends with "I am *HaShem-Anee*

---

[216] This refers to the quality of the *Sefirah* of understanding-*Binah*, as will be explained later.

[217] Exodus 12:12

[218] Liturgy of Passover Haggadah; Sifri Devarim 301:18; Yalkut Shimoni Exodus 12; Ramban to Exodus 12:12 and elsewhere.

[219] Numbers 15:41; Conclusion of the third paragraph of the *Shema* recital.

HaShem-אני יהו"ה," once for mercy (*Rachamim*), and once for judgment (*Din*).

Now, because it is with this Divine quality that *HaShem*-יהו"ה, blessed is He, rules over all creatures in the world, and He is the great benefactor that all forms are in need of, the Torah calls this quality by the term **Kingship-*Malchut*-מלכות**. This is because all the matters of the King, *HaShem*-יהו"ה, blessed is He, and all His deeds are actualized through this Divine quality. About this it is written,[220] "For Kingship (*Meluchah*-מלוכה) belongs to *HaShem*-יהו"ה and He rules the nations."

The matters of Kingship (*Meluchah*-מלוכה) and Lordship (*Adanoot*-אדנות) both indicate dominion and rule, except that the name Lord-*Adona"y*-אדנ"י, which is the title of Lordship (*Adanoot*-אדנות), indicates and attests to the manner that the bestowal of influence and strength from the title *Eheye"h*-אהי"ה and the name *HaShem*-יהו"ה is received.[221]

In contrast, the title Kingship-*Malchut*-מלכות indicates the manner of dominion and rule by the power of judgment that comes forth from the power of the name Lord-*Adona"y*-**אדנ**"י. That is, it is the aspect of the two-hundred and sixteen (רי"ו-

[220] Psalms 22:29

[221] That is, the judgment-*Dan*-דן is encompassed and surrounded by kindness and mercies, with the *Aleph*-א of the Name *Eheye"h*-**א**הי"ה and the *Yod*-י of the Name *HaShem*-**י**הו"ה, and in addition the letters א"י-11 are equal to ו"ה-11 of the Holy Name *HaShem*-יה**ו"ה**, which is the aspect of mercy. (See Ginat Egoz, translated as HaShem Is One, Vol. 1, The Gate of the Sanctuary (*Shaar HaHeichal*), and Vol. 3 (The Letters of Creation), section on the motion of the letters ו"ה.)

216)[222] letters that constitute the fifty-four (ד״נ-54) names of being-*Havayah*-הוי״ה that are manifest in the name Lord-*Adona"y*-אדנ״י, as hinted in the verse,[223] "Dan-ד״ן-54 shall judge-*Yadin*-ידין His people."

Now, because this Divine quality avenges breaches of the covenant- *Nokemet Nekam Brit*-נוקמת נקם ברית, and since King Saul did not completely execute its command,[224] he was rejected by it and it was given to David. It thus is called, **The Kingdom of the House of David-*Malchut Beit David*-מלכות בית דוד**. This Divine quality always accompanied David, fighting his battles, and vanquishing his foes. It is in regard to this that he said,[225] "I pursued my foes and overtook them, and did not return until they were destroyed. I struck them down and they could not rise, they fell beneath my feet." It is to this Divine quality that David adhered, and it is from it that he inherited the Kingship-*Malchut*-מלכות. It is through it that he would supplicate and prostrate to *HaShem*-יהו״ה, as he states,[226] "To You, *HaShem*-יהו״ה, I would call, and to the Lord-*Adona"y*-אדנ״י I would appeal." It is with this quality that he would wage battle with his enemies, as he states,[227] "Arouse Yourself and awaken to my judgment; my God and Lord-*Adona"y*-אדנ״י, to my quarrel," and similarly he

---

[222] The two-hundred and sixteen (רי״ו-216) letters that constitute the aforementioned fifty-four (ד״ן-54) names, are equal to fear-*Yirah*-יראה״-216 and might-*Gevurah*-גבור״ה-216.

[223] Genesis 49:16

[224] To destroy and eradicate Amalek (See Samuel I 15).

[225] Psalms 18:38-39

[226] Psalms 30:9

[227] Psalms 35:23

states there,[228] "You have seen *HaShem*-יהו"ה, do not be mute; O Lord-*Adona"y*-אדנ"י, be not far from me." It is to this quality that he yearned, as he states,[229] "O Lord-*Adona"y*-אדנ"י, to You is all my yearning," and similarly he states,[230] "Because for You, *HaShem*-יהו"ה do I wait; You will answer, O Lord-*Adona"y*-אדנ"י, my God." He likewise stated,[231] "And now, for what do I hope, O Lord-*Adona"y*-אדנ"י? My longing is to You." In all his times of trouble, he would adhere to this Divine quality, as he states,[232] "On the day of my distress, I sought the Lord-*Adona"y*-אדנ"י," and similarly,[233] "Show me favor, O Lord-*Adona"y*-אדנ"י, for to You do I call all day long." Thus, because this Divine quality is in exile together with the Jewish people, we recite,[234] "May the Kingship of the House of David-*Malchut Beit David*-מלכות בית דוד, Your anointed one, be speedily restored to its place."

Now, sometimes this Divine quality is called by the term **Eagle-*Nesher*-נשר**. The reason is because it is at times wealthy, and filled with all manner of goodness, when the Jewish people are righteous, affecting the drawing forth of influence from the higher levels into it. They thus draw forth various types of beneficence, emanations, blessings, kindness, and mercies, from all the *Sefirot* that are above it.

---

[228] Psalms 35:22
[229] Psalms 38:10
[230] Psalms 38:16
[231] Psalms 39:8
[232] Psalms 77:3
[233] Psalms 86:3
[234] In the *Amidah* prayer liturgy.

However, when the Jewish people stray from the ways of *HaShem*-יהו"ה, blessed is He, then this quality is lacking, and becomes poor and impoverished, "like an elm tree with wilted leaves, and like a garden with no water."[235] It then becomes like a tree that has shed (*Nosher*-נושר) all its fruit, at which time the Jewish people are impoverished and lowly, despised and abandoned to disgrace and derision. It then is called by the term "*Nesher*-נשר" of the same root as[236] "a tree that sheds-*Masheer*-משיר its fruit."

Let me further awaken you to the explanation of this mystery, as follows: I have already informed you that the Essential Root of the Indwelling Presence of *HaShem*-יהו"ה, the *Ikar Shechinah*, is in the earth. The verse by which to remember this is,[237] "the earth is My footrest." Thus, when the Indwelling Presence of *HaShem*-יהו"ה (*Shechinah*) receives beneficence from the blessings that are above, it is called[238] **The gathering of the waters-*Mikveh HaMayim* - מקוה המים**. In contrast, when it does not receive blessings, it is called, **Dry land-*Yabashah*-יבשה**.[239] The verse by which to remember this is,[240] "God called the dry land-*Yabashah*-יבשה earth-ארץ and the gathering of waters-*Mikveh HaMayim*- מקוה המים He called, Seas-ימים.'" Thus, when this quality is dry-*Yeveishah*-יבשה and lacking, the Jewish people are in a state of

[235] Isaiah 1:30
[236] Talmud Bavli, Shabbat 67a
[237] Isaiah 66:1
[238] Genesis 1:10
[239] Genesis 1:9
[240] Genesis 1:10

hunger and thirst, naked and lacking everything, and they are shed (*Neshurim*-נשורים) of it. For, the Jewish people are like the leaves, whereas this quality is like the body of the tree.

This quality is sometimes prosperous and sometimes lacking, sometimes full and sometimes empty. This is the mystery of the verse,[241] "He was like an eagle-*Nesher*-נשר arousing its nest, hovering over its young." When the Jewish people return to *HaShem*-יהו"ה, blessed is He, in repentance, they renew this quality to be as an eagle-*Nesher*-נשר, as it was at first. When they repair the conduits and bestow beneficence of blessings toward it, then it becomes filled to the brim, renewed and prosperous. About this the verse states,[242] "Bless *HaShem*-יהו"ה Who satisfies your mouth with goodness, so that your youth is renewed like the eagle-*Nesher*-נשר."

Now, this Divine quality called "eagle-*Nesher*-נשר" possesses several eagles-*Nesharim*-נשרים,[243] who have several wings. They are called, "the eagles of the Chariot-*Nishrei HaMerkavah*-נשרי המרכבה," and they all protect the Jewish people by spreading their wings over them, saving them from various troubles.

---

[241] Deuteronomy 32:11

[242] Psalms 103:5

[243] It is pointed out that the term "eagles-*Nesharim*-נשרים-600" shares the same numerical value as the names of the two angels "Metatron and Sandalfon- מטטרון וסנדלפון-600," both of whom are called eagles-*Nesher*-נשר, in that they uplift the prayers and souls of the Jewish people, as in the verse (Exodus 19:4), "I have borne you on the wings of eagles-*Nesharim*-נשרים and brought you to Me." The angel Metatron-מטטרו"ן is the primary angel of the world of Formation-*Yetzirah*, whereas Sandalfon-סנדלפו"ן is the primary angel of the world of Action-*Asiyah*. (See Me'or Yosef to Shaarei Orah, citing Kohelet Yaakov, Section 350.)

It is this eagle-*Nesher*-נשר and all its camps that are called, "the eagles of the Chariot-*Nishrei HaMerkavah*- נשרי המרכבה," who protected the Jewish people in Egypt, taking them out of bondage. This is the mystery of the verse,[244] "You have seen what I did to Egypt; that I have borne you on the wings of eagles-*Nesharim*-נשרים and brought you to Me." All these camps called "the eagles of the Chariot-*Nishrei HaMerkavah*-נשרי המרכבה," become elevated and filled when the Jewish people ascend in the study of *HaShem's*-יהו"ה Torah and the fulfillment of His commandments-*mitzvot*. However, they are caused to descend and become lacking when the Jewish people are distant from the study of Torah and the fulfillment of the commandments-*mitzvot*.

Now, because this quality must necessarily be bound to the Divine qualities that are above it, so that their beneficence and blessings can come to it, *HaShem*-יהו"ה, blessed is He, granted the Jewish people the strength and power to affect this bond between this quality and those that are above it. This is the mystery of the phylactery of the hand-*Tefillah Shel Yad*-תפלה של יד." It is about this that the verse states,[245] "Bind them as a sign upon your arm and let them be as ornaments between your eyes." Thus,[246] "whosoever recites the morning *Shema* recital without donning phylacteries-*Tefillin*, it is as if he is testifying falsely against himself." There is therefore no way

[244] Exodus 19:4
[245] Deuteronomy 6:8
[246] Talmud Bavli, Brachot 14b

by which his prayer can enter, since the prayer-*Tefillah*-תפילה is dependent upon the phylactery-*Tefillah*-תפילה.

This is to say that the prayer-*Tefillah*-תפילה of his mouth is dependent upon the phylactery-*Tefillah*-תפילה of the hand. It is the phylactery-*Tefillah*-תפילה of the hand that opens the gateways in the morning, so that all the prayers of that day can enter before *HaShem*-יהו"ה, blessed is He. It is thus necessary that one don phylacteries-*Tefillin*-תפילין for the *Shema* recital of the morning. Our sages, of blessed memory, therefore established that a person must first recite the *Shema* and only afterwards stand in prayer.[247] This is because it is the phylactery of the hand-*Tefillah Shel Yad*-תפילה של יד, accompanied by the *Shema* recital, that opens the gateways of prayer (*Shaarei HaTefilah*). Therefore, the *Shema* recital precedes the *Amidah* prayer-*Tefillah*.

However, on Shabbat and Holidays prescribed by Torah, the donning of phylacteries-*Tefillin* is not necessary. This is because, on those days, there are several other wondrously great matters and all the gates are open. This is analogous to the fact that when a person has the king himself, he has no need for the king's signet. Thus, Shabbat and the Holidays, which themselves are called a "sign-*Ot*-אות,"[248] are sufficient, so that on those days we do not need to[249] "bind them as a sign-*Ot*-אות."

---

[247] That is, the *Amidah* prayer follows the *Shema* recital.
[248] Exodus 31:13 and elsewhere.
[249] Deuteronomy 6:8

Now, the term that is used as a sign for this Divine quality throughout the Torah, the Prophets, and the Scriptures (*TaNa"Ch*) is the word, **Thus-*Koh*-כה**. Since this quality is the opening to all levels above it, it therefore is the mystery of the Holy Spirit (*Ru'ach HaKodesh*) through which the prophets enter the world of prophecy. The prophets therefore made use of it to a great degree. This is why we often find the prophets referring to the Indwelling Presence of *HaShem*-יהו"ה, the *Shechinah*, by this title. That is, they would often say, "Thus-*Koh*-כה says *HaShem*-יהו"ה."[250]

Now, as we already informed you regarding this Divine quality, it was our forefather Avraham, peace be upon him, who began to return it down below. It is he who began to call in the name of the Lord-*Adona"y*-אדנ"י,[251] when he said,[252] "Lord God-*Adona"y Hashem/Elohi"m*-אדנ"י יהו"ה what will you give me." The Holy One, blessed is He, responded that amongst all the orders of the stars and all the other hosts of the world, whether in the supernal worlds or the lower worlds, none can bear seed without the power of this Divine quality called "Thus-*Koh*-כה." For, this is the gate of prayer, and through it all must enter to entreat and supplicate before *HaShem*-יהו"ה, blessed is He, to affect changes to the power of the constellations (*Mazalot*).

It is this Divine quality that can transform the quality of judgment to mercy, and exchange death for life, exchange

---

250 See Exodus 4:22 and elsewhere.
251 Talmud Bavli, Brachot 7b
252 Genesis 15:2

illness for health, exchange barren for fertile. For, all is dependent upon it, and it is thus called, **The Opening of the Wellsprings-*Petach Eynayim*-פתח עינים**.[253] Thus, since everything is dependent upon the Divine quality called, "Thus-*Koh*-כה," *HaShem*-יהו"ה, blessed is He, answered Avraham,[254] "Thus-*Koh*-כה shall your offspring be." In other words, it is as if He said to him, "Through this quality you may enter to the Source of all sources and to the Wellspring of all effects, until you reach the place called the Supernal Crown (*Keter Elyon*), which is the *Mazal*-מזל over all the constellations-*Mazalot*-מזלות, since it is from it that living waters flow-*Nozel*-נוזל to all the constellations-*Mazalot*-מזלות.

It is in this manner that you shall bear seed. It is upon this *Mazal*-מזל that even the Torah Scroll in the Sanctuary is dependent, and not like the misconceptions of those who err and believe that these matters depend on the constellations-*Mazalot*-מזלות of the stars. Rather, it is as our sages, of blessed memory, taught[255] in the chapter entitled "One who was traveling on Friday and night fell," wherein they included and expounded many awesome and wondrous matters.

Now, because this quality was inherited by our forefather Avraham, as stated,[256] "and you shall be a blessing-

---

[253] Genesis 38:14 – The term "*Eynayim*-עינים" means both "eyes" and "wellsprings."

[254] Genesis 15:5

[255] Talmud Bavli, Shabbat 156a-b – That is, there is no constellation for the Jewish people, and they do not fall under the dominion of the stars and constellations, as expounded upon at length there. The matter of this upper flow-*Mazal*-מזל will be explained later in the appropriate Gates.

[256] Genesis 12:2

Brachah-ברכה," and then concludes,[257] "*HaShem*-יהו"ה blessed Avraham with everything-בכל," *HaShem*-יהו"ה thus needed to bestow the Jewish people with the keys to open this pool-*Breichah*-בריכה. He thus bestowed the Priests (*Kohanim*) with the Supernal keys to draw forth blessings, beneficence, and emanations from all the Upper levels and Supernal *Sefirot* into this pool-*Breichah*-בריכה called "Thus-*Koh*-כה."

He thus commanded the Priestly blessing and said,[258] "Speak to Aharon and his sons, saying: Thus-*Koh*-כה shall you bless the children of Israel." For, it is when this quality is blessed and becomes filled, that beneficence and emanations come to the Jewish people. The sign for this is hinted in the continuation,[259] "Let them place My Name upon the children of Israel, and I-*Anee*-אני shall bless them."

Similarly, about this mystery of the Priestly blessing with the quality called "Thus-*Koh*-כה," David, peace be upon him, said,[260] "All Your works shall thank you, *HaShem*-יהו"ה, and Your devout ones will bless You-*Yevarchuchah*-יברכו**כה**," which specifically concludes with "*Koh*-כה" filled with the letter *Hey*-ה.[261] It is as if he is saying,[262] "Thus-*Koh*-כה shall you bless."

---

[257] Genesis 24:1

[258] Numbers 6:23

[259] Numbers 6:27

[260] Psalms 145:10

[261] That is, the word "will bless You-*Yevarchuchah*-יברכו**כה**" of this verse is specifically spelled with the suffix *Koh*-כ"ה, rather than the normal spelling "will bless You-*Yevarchucha*-יברכוך."

[262] Numbers 6:23

As mentioned before, this refers to the phylactery-*Tefillah* of the hand, about which Torah states,[263] "And it shall be as a sign upon your arm-*Yadichah*-**ידכה**," also concluding with "*Koh*-כה" filled with the letter *Hey*-ה.[264] The reason that we bind the phylactery-*Tefillah* of the hand on the left arm, is because it is from the Divine quality of the left – which is the attribute of fear and might – that we draw strength to the quality of "Thus-*Koh*-כה." Therefore, since it was this quality called "Thus-*Koh*-כה" that would wage the battles of David, peace be upon him, he therefore stated,[265] "With You-*b'Khoh*-**בכה** I can rush a barrier, with my God I can scale a wall," specifying, "with You-*b'Khoh*-בכה," filled with the letter *Hey*-ה, and not the normal spelling "with You-*Becha*-בך." In other words, it is with the strength of this quality that David smote and pursued all his enemies. Moreover, it is this Divine quality that waged the war of our forefather Avraham, peace be upon him, against the kings, as we explained regarding the term "righteousness-*Tzedek*-צדק."

Now, it is this Divine quality that introduces novel wonders and miracles into the world, such as the ten plagues that afflicted Egypt, that were wrought through this quality. However, I must enlighten your eyes as to the reason for this. Know then, that our sages, of blessed memory, already stated that the land of Egypt is second to the Land of Israel, and that

---

263 Exodus 13:16

264 That is, rather than the normal spelling of the term "your arm-*Yadicha*-ידך" the Torah specifies "your arm-*Yadichah*-**ידכה**," concluding the word with "Thus-*Koh*-כה."

265 Samuel II 22:30

the heavenly minister of Egypt is one of the greater heavenly ministers of the nations.[266] Therefore, this heavenly minister took the portion of the firstborn, that is, the first of the constellations (*Mazalot*), which is the constellation Aries-*Taleh*-טלה. It rises in the month of Nissan, which is the first of the months, and is thus likened to the firstborn of the twelve constellations. This is as stated,[267] "This month shall be for you the beginning of the months, it shall be for you the first of the months of the year."

Now, Pharaoh was devoted and adhered to his heavenly minister, and had no portion in the Name *HaShem*-יהו"ה, blessed is He, but only in the heavenly minister that was apportioned to him. It was thus necessary for *HaShem*-יהו"ה, blessed is He, to send him a message by the hand of our teacher Moshe, peace be upon him, to inform him that there is a Lord of the world who rules over all the heavenly ministers and all the hosts of the world, namely, *HaShem*-יהו"ה, blessed is He, and that the children of Israel are his portion and heritage. He thus warned him that he must send the children of Israel out of Egypt, since they are not the portion of any constellation or star, but are the heritage of *HaShem*-יהו"ה Himself, blessed is He.

HaShem-יהו"ה thus informed Moshe that there is no path by which to enter the knowledge of His Name *HaShem*-יהו"ה, blessed is He, unless He opens the first gateway for him, which is "Thus-*Koh*-כ"ה." The revelation of the Name *HaShem*-יהו"ה, blessed is He, is specifically through it, since it is *HaShem's*-

[266] See Recanati to Miketz 1 and elsewhere.
[267] Exodus 12:2

יהו"ה sanctuary and dwelling. This is the meaning of the verse,[268] "God answered Moshe, 'I shall be as I shall be-*Eheyeh Asher Eheyeh*-אהי"ה אשר אהי"ה,' and He said, 'Thus-*Koh*-כה shall you say to the children of Israel, 'I shall be-*Eheyeh*-אהי"ה has sent me to you.'" In the verse that follows, *HaShem*-יהו"ה repeated this a second time, as it states,[269] "God further said to Moshe, 'Thus-*Koh*-כה shall you say to the children of Israel, '*HaShem*-יהו"ה, the God of your forefathers, the God of Avraham, Yitzchak, and Yaakov, has sent me to you. This is My Name forever, and this is My remembrance from generation to generation.'"

However, we must understand the meaning of the words, "This is My Name" and "this is My remembrance." Although there are many primary principles and mysteries hidden in this passage, the one primary principle is as follows:

The words, "This is My Name" refer to *HaShem*-יהו"ה. Therefore, the next word, "forever-*Le'olam*-לעלם" is written in Torah without the letter *Vav*-ו. This is to inform us that we must "conceal-*Le'alem*-לעלם" the Name *HaShem*-יהו"ה when we read it.[270] That is, we are forbidden to pronounce it according to its letters, which is only permissible to do in the Holy Temple. This is as stated,[271] "In the Holy Temple, [the priest] utters the Name as it is written, but in the rest of the country it is pronounced by its title." Thus, the word, "My remembrance-*Zichree*-זכרי," refers to His title Lord-*Adona"y*-אדנ"י-65, which

---

[268] Exodus 3:14
[269] Exodus 3:15
[270] Talmud Bavli, Kiddushin 71a
[271] Mishnah Makkot 7:6

is the sanctuary-היכל-65 of *HaShem*-יהו"ה, and is the title by which to call to Him.[272] This is to say that wherever we find the Name *HaShem*-יהו"ה in Torah, we must pronounce it using His title Lord-*Adona"y*-אדנ"י. About this our sages, of blessed memory, stated,[273] "The Holy One, blessed is He, said: I am not read as I am written. Rather, I am written *HaShem*-יהו"ה, but I am read Lord-*Adona"y*-אדנ"י."

Therefore, when He wrote the term, "Thus-*Koh*-כה" in these two verses which include *Eheyeh*-אהי"ה and *HaShem*-יהו"ה, He informed us that "Thus-*Koh*-כ"ה" is the opening through which to enter them both. This accords with what we already have informed you in our previous explanations. Namely, that there are three names: *Eheyeh*-אהי"ה is above, *HaShem*-יהו"ה is central and *Adona"y*-אדנ"י is below. Thus, we refer to His Name *HaShem*-יהו"ה with His title Lord-*Adona"y*-אדנ"י-65, which is His sanctuary-*Heichal*-היכ"ל-65. This is why in these two verses that mention *Eheyeh*-אהי"ה and *HaShem*-יהו"ה the term "Thus-*Koh*-כה" is used.

Therefore, when Moshe went to Pharaoh as *HaShem's*-יהו"ה emissary, blessed is He, he began with the word "Thus-*Koh*-כה," since it is the opening by which to enter the Name *HaShem*-יהו"ה, blessed is He. This is as written,[274] "Afterwards, Moshe and Aharon came and said to Pharaoh, 'Thus-*Koh*-כה said *HaShem*-יהו"ה, the God of Israel, 'Send out My people

---

[272] See at length in Ginat Egoz translated as HaShem Is One, Vol. 1, The Gate of His Sanctuary (*Shaar HaHeichal*).

[273] Talmud Bavli, Pesachim 50a

[274] Exodus 5:1

etc.'" The next verse continues,[275] "Pharaoh replied: 'Who is *HaShem*-יהו"ה that I should heed His voice to send Israel out? I do not know *HaShem*-יהו"ה." Moshe therefore responded, "If you do not know *HaShem*-יהו"ה, then what you must know is that the first gateway through which one enters the knowledge of Him, is His Divine quality called, 'Thus-*Koh*-כה.'"

Through this Divine quality the heavens and earth were created, and through this quality wondrous signs and awesome plagues are brought upon all who sin and rebel against Him." He therefore said,[276] "You have not heeded until now-*Ad Koh*-עד כה; Thus-*Koh*-כה says *HaShem*-יהו"ה, 'Through this shall you know that I am *HaShem*-יהו"ה; Behold, with the staff that is in my hand I shall strike-*Makeh*-מ**כה**.'"

In other words, each plague-*Makah*-מ**כה** was brought about through the quality of *Koh*-כה, and in truth, each plague constituted five plagues, as that is the decree of judgment.[277] It therefore was this Divine quality itself through which the plague of the death of the firstborn was wrought, being that the god of Egypt is like the firstborn of all the other heavenly ministers of the nations, and as written,[278] "Strike the main beam and the side posts will quake."

Now, if a person transgresses many of the prohibitions of Torah, the quality of "*Koh*-כה" is summoned to strike and smite him, in vengeance for all the sins that he transgressed.

---

[275] Exodus 5:2
[276] Exodus 7:15-16
[277] See Haggadah Shel Pesach, section on the ten plagues.
[278] Amos 9:1

HaShem-יהו"ה, blessed is He, therefore commanded that the transgressor should receive lashes at the hand of the earthly court, for the two-hundred and seven (ר"ז-207)[279] kinds of transgressions, that the transgressor of which, receives forty lashes.[280] The reason for this is so that the Jewish people will not come to receive their lashes at the hands of this Divine quality called *Koh*-כה, since it's lashes are much harsher and fiercer than the lashes administered by the earthly court.

Now, because "an ox knows its master and a donkey knows its master's trough,"[281] when this Divine quality strikes sinners, it strikes them with the ox (*Shor*-שור) and the donkey (*Chamor*-חמור). It therefore is fitting that the straps used by the earthly court to administer lashes be of the hide of an ox and donkey.[282] For, when this Divine quality draws from *HaShem's*-יהו"ה quality of might (*Gevurah*) and fear (*Pachad*) and becomes filled with them, it then destroys countries and smites all the people of the world.

HaShem-יהו"ה therefore commanded the Jewish people, telling them to guard themselves regarding this quality of *Koh*-

---

[279] The number of negative commandments, the violation of which results in lashes being administered is 207-רז. As will soon be explained, this is derived from the verse regarding the administering of lashes, which states (Deuteronomy 25:3), "Forty shall he strike him, he shall not add; lest he additionally strike him beyond these with a great blow-*Makah Rabah*-מכה רבה, and your brother will be degraded in your eyes." The term great-*Rabah*-רבה has a numerical value of 207, and hints at this. (Also see Rabbeinu Bahya to Deuteronomy 25:3.)

[280] Deuteronomy 25:3

[281] Isaiah 1:3

[282] Talmud Bavli, Makkot 23a – "A certain Galilean interpreted before Rav Chisda: It is written (Isaiah 1:3), 'An ox knows its owner and a donkey its master's trough; but Israel does not know, My nation does not contemplate.' The Holy One, blessed is He, said: Let the one who recognizes his master's trough come and exact retribution from one who does not recognize his master's trough."

כה, lest it become filled with the anger and wrath of the Divine quality of fear (*Pachad*) and might (*Gevurah*). Rather, we must draw forth mercy and blessing to it, lest it destroy the world. This is the meaning of the words,[283] Thus-*Koh*-כה shall you bless the children of Israel." In other words, it must be in a way of drawing forth blessings, kindness, and mercy to this quality, so that they will be blessed by it, and guard themselves against the opposite, since the lashes rendered by this Divine quality are extremely harsh.

The verse therefore states,[284] "Forty shall he strike him, he shall not add." What is the meaning of the words "he shall not add"? It is as if to say, if the sinner receives the forty lashes, then he shall not come to receive lashes at the hand of the quality of *Koh*-כה, which possesses various additional punishments beyond the lashes administered by man. About this the verse continues, "Lest he additionally strike him beyond these, a great blow-*Makah Rabah*-מכה רבה." That is, if he does not receive the forty lashes in this world, he then shall come to receive lashes from the "great blow-*Makah Rabah*-מכה רבה." About this our sages, of blessed memory, taught, "Do not read, 'a great blow-*Makah Rabah*-מכה רבה,' but rather read, 'from the great *Koh*-מכ״ה רבה.'"[285] An additional sign by which to remember this, is that the term "great-*Rabah*-רבה-207" hints at the two-hundred and seven (ר״ז-207) prohibitions of the Torah for which one is administered lashes. About the precision of

[283] Numbers 6:23
[284] Deuteronomy 25:3
[285] Also see Rabbeinu Bahya to Deuteronomy 25:3 ibid.

the words, "Forty shall he strike him, he shall not add," our sages, of blessed memory, also taught[286] that this means forty minus one, all of which depends on the written law.

Now, when our teacher Moshe, peace be upon him, came to inform Pharaoh of the plague of the death of the firstborn, he hinted that it would be actualized through the Divine quality of *Koh*-כה. He therefore stated,[287] "Thus-*Koh*-כה said *HaShem*-יהו"ה, 'At about midnight I shall go out in the midst of Egypt. Every firstborn in the land of Egypt shall die etc.'" It is about this that our sages, of blessed memory, stated,[288] "I shall go out in the midst of Egypt – I-*Anee*-אני, and not and angel; and I shall strike every firstborn – I-*Anee*-אני, and not a *Seraph*, etc."

Now, in the Act of Creation (*Ma'aseh Bereishit*), this quality is called **The Tree of Knowledge-*Etz HaDa'at*-עץ הדעת**. It is in this quality that Adam sinned and caused the withdrawal of the *Shechinah* – the Indwelling Presence of *HaShem*-יהו"ה. For it receives all the colors of all the upper qualities, as we have informed you, and then affects the lower worlds according to the powers drawn to it from the levels above it, whether for life or death, whether for good or evil. Because of this the Torah states,[289] "And the Tree of the Knowledge of good and evil." If it is good, why then is it called evil? And if it is evil, why then is it called good? Rather, in

---

[286] Talmud Bavli, Makkot 22b

[287] Exodus 11:4-5

[288] Liturgy of Passover Haggadah; Sifri Devarim 301:18; Yalkut Shimoni Exodus 12; Ramban to Exodus 12:12 and elsewhere.

[289] Genesis 2:9

fact, it is called the Tree of Knowledge-*Etz HaDa'at*-עץ הדעת, and for those who know the hidden mysteries of the Name *HaShem*-יהו"ה, blessed is He, it is knowledge-*Da'at*-דעת. That is, this quality is the tree of *HaShem*-יהו"ה that is called knowledge-*Da'at*-דעת, which is His sanctuary and dwelling.

Through it, He sends forth roots and strength of blessing and emanation, and it is from there that *HaShem*-יהו"ה brings forth all manner of goodness to the Tree of Knowledge-*Etz HaDa'at*-עץ הדעת. That is, they are all drawn to it through the quality called "righteousness-*Tzedek*-צדק" which is called "good-*Tov*-טוב."[290] If there is a stoppage in the conduits that come forth by way of righteousness-*Tzedek*-צדק, God forbid, then it instead draws from the Divine quality of harsh judgment from the left side, which introduces things that are evil into the world. This then, is the meaning of "good and evil."

Now, Adam, the first man, sinned in thought and was punished with death. The verse by which to remember this is,[291] "See – I have placed before you today the life and the good, and the death and the evil." Similarly, it is written,[292] "But they, like Adam, transgressed the covenant-*Brit*-ברית." However, what covenant was ever formed with Adam? Rather, it is in the covenant of circumcision-*Brit*-ברית that he sinned.[293] Thus, this quality that avenges breaches of the covenant-*Nokemet Nekam Brit*-נוקמת נקם ברית," exacts retribution from all those who

---

[290] That is, the quality of foundation-*Yesod*-יסוד which will be explained in the next gate.

[291] Deuteronomy 30:15

[292] Hosea 6:7

[293] Talmud Bavli, Sanhedrin 38b, 44b; Tikkunei Zohar 112b

transgress any of the sexual prohibitions written in the Torah, as we have yet to awaken you to, with the help of *HaShem*-יהו"ה, blessed is He.

When this Divine quality draws forth supernal blessings, beneficence, and emanations from the Tree of Life-*Etz HaChayim*-עץ החיים, by means of the quality called, the Living God-*El Chai*-אל חי, it then is called, **The Land of the Living-*Eretz HaChayim*-ארץ החיים**. Those who have passed on and are buried in the Land of Israel, which is uniquely tied to this quality, will be the first to be brought back to life in the resurrection of the dead.[294] Moreover, whosoever does good deeds, keeps *HaShem's*-יהו"ה Torah and *mitzvot*-commandments, and adheres to this Divine quality through guarding the purity of his limbs, as explained in the introduction, is called, "alive," even after passing from this world. The verse by which to remember this is,[295] "And Benayahu the son of Yehoyada was a valiant man-*Ben Ish Chay*-בן איש חי," which is written, "living-*Chay*-חי," though it is read "valiant-*Chayil*-חיל," since the two matters are intertwined and integral to each other.

Thus, whosoever adheres to this quality merits eternal life. This is as stated,[296] "You who adhere to *HaShem*-יהו"ה, your God, are all alive today." Regarding what our sages, of blessed memory, expounded in the Talmud on this verse,[297]

---

[294] See Talmud Bavli, Ketubot 111a
[295] Samuel II 23:20
[296] Deuteronomy 4:4
[297] Talmud Bavli, Ketubot 111b; Midrash Vayikra Rabba 25:3; Mishneh Torah, Hilchot De'ot 6:2 and elsewhere.

"But is it possible to adhere to the Indwelling Presence of *HaShem*-יהו"ה etc.," that too is all true, and they came to add to this.

However, know that *HaShem*-יהו"ה, blessed is He, stated in His Torah,[298] "*HaShem*-יהו"ה your God shall you fear, Him shall you serve, and in His Name shall you swear," and it states,[299] "*HaShem*-יהו"ה your God shall you fear, Him shall you serve, to Him shall you adhere, and in His Name shall you swear." Similarly, it states,[300] "You who adhere to *HaShem*-יהו"ה your God, are all alive today." Therefore, know and trust that there indeed is truth to the mystery and form of the purity of one's limbs, and that it indeed is possible for a person to attain adhesion (*Deveikut*) to the Indwelling Presence of *HaShem*-יהו"ה, even though "He is a consuming fire."[301]

Nevertheless, this is a fire in which those who adhere to the *Shechinah*, the Indwelling Presence of *HaShem*-יהו"ה, indulge and delight, provided they are of pure soul, which is called "the flame of *HaShem*-יהו"ה."[302] It is through this adhesion that they kindle the flame of their soul. It is to the Indwelling Presence of *HaShem*-יהו"ה, that the soul adheres and yearns for, as will soon be explained, with the help of *HaShem*-יהו"ה, blessed is He.

Now, at times this Divine quality is called **The Book of Life-*Sefer HaChayim*-ספר החיים**. This is because it is

---

[298] Deuteronomy 6:13
[299] Deuteronomy 10:20
[300] Deuteronomy 4:4
[301] Deuteronomy 4:24
[302] Proverbs 20:27 – "The soul of man is the flame of *HaShem*-יהו"ה."

a repository within which life is drawn from the Supernal Life that is called the "Life of the Coming World." This life is drawn to it from *HaShem's*-יהו"ה Divine quality called the Living God-*El Chai*-אל חי and is analogous to a book in which one writes. So it is with this quality. All forms are given depiction in it, each to their kind, whether for death or for life, as written,[303] "I-*Anee*-אני put to death and I bring to life." Similarly, it is written,[304] "Everyone who is inscribed for life in Jerusalem," because this quality is also called Jerusalem-*Yerushalayim*-ירושלם, after a known quality.[305] With the help of *HaShem*-יהו"ה, we will explain all these matters according to their proper order and intent and with full explanations, when we come to *HaShem's*-יהו"ה Divine quality called, the Living God-*El Chai*-אל חי.

This quality is signified in the Torah by a unique word, to inform us that it is through its hand that the Jewish people receive all goodness, sustenance and blessing, and it ushers in the Jewish people and their emissaries before *HaShem*-יהו"ה, blessed is He. It therefore is called by the term **This-*Zot*-זאת** in the feminine form.

Now, because the Jewish people inherited this Divine quality, and it was uniquely apportioned to them, they therefore are *HaShem's*-יהו"ה portion, blessed is He, and His heritage.

---

[303] Deuteronomy 32:39

[304] Isaiah 4:3

[305] As mentioned before, our sages, of blessed memory, explain that the name Jerusalem-*Yerushalayim*-ירושלם refers to the fear of *HaShem*-יהו"ה, blessed is He, and is thus equal to "perfect fear-*Yirah Shalem*-יראה שלם" (See Midrash Bereishit Rabba 56:10).

This quality thus dwells amongst them always, and through her they elicit all their requests. When the Jewish people must enter before *HaShem*-יהו״ה, blessed is He, she enters with them and sets them before Him.

If you have been perceptive, you have seen that on Yom Kippur, the singularly special day, the High Priest was granted entry to the innermost sanctum, in order to elicit pardon and forgiveness on behalf of the Jewish people, in addition to blessings and sustenance for the whole year. However, he was only permitted to enter with this quality. This is the meaning of the verse,[306] "With this-*Zot*-זאת shall Aharon come into the Sanctuary." That is, he only was permitted to enter by means of this-*Zot*-זאת.

Even our teacher Moshe, peace be upon him, initially only entered the Meeting Tent (*Ohel Mo'ed*-אהל מאד) to speak with *HaShem*-יהו״ה, blessed is He, by means of this-*Zot*-זאת. This mystery is hinted in the verse,[307] And He called-*Vayikra*-ויקרא to Moshe, and *HaShem*-יהו״ה spoke to him from the Tent of Meeting." Who is it who called Moshe? The small *Aleph*-א of the word "And He called-*Vayikra*-ויקרא." Only afterwards does it continue, "And *HaShem*-יהו״ה spoke to him."[308] And from where does He speak to him? From the Tent of Meeting-

[306] Leviticus 16:3

[307] Leviticus 1:1

[308] In other words, he first entered by means of this quality of fear of *HaShem*-יהו״ה, blessed is He, and humility before Him, and only afterwards did *HaShem*-יהו״ה, blessed is He, speak with Him. This is indicated by the small letter *Aleph*-א. In contrast, in regards to the gentile prophet Bilaam, who did not merit to receive the gift of the Torah of *HaShem*-יהו״ה as did Moshe, the Torah states (Numbers 23:4), "God-*Elohi"m*-אלהי״ם happened upon-*Vayikar*-ויקר Bilaam," without the *Aleph*-א.

Ohel Mo'ed-אהל מועד, and we have already informed you that this tent-*Ohel*-אהל is the place that is prepared for convening-*Va'ad*-ועד with *HaShem*-יהו"ה, blessed is He, who dwells there always.

Now, it is this Divine quality that stands and guards over the Jewish people in their times of trouble, about which it states,[309] "Though an army would besiege me, my heart would not fear; though war would arise against me, in this-*Zot*-**זאת** I trust." She resides with the Jewish people in exile and comforts their hearts, and it is about her that the verse states,[310] "This-*Zot*-**זאת** is my comfort in my affliction." It is she who binds the stature of the Supernal Chariot, and it is about her that it states,[311] "This-*Zot*-**זאת** is your stature, likened to a towering palm." It is through this quality that the Jewish people merited receiving the Written Torah, through the Oral Torah, and it is about her that it states,[312] "This-*Zot*-**זאת** is the Torah, when a man dies in the tent." It is through her that we enter into the explanation of the Written Torah, since This-*Zot*-**זאת** is the mystery of **The Oral Torah-*Torah SheBa'al Peh*-תורה שבעל פה**.[313]

It is through this Divine quality that the Jewish people merited to inherit the land-*Aretz*-ארץ, since it is the quality that

[309] Psalms 27:3
[310] Psalms 119:50
[311] Song of Songs 7:8
[312] Numbers 19:14; Also see Talmud Bavli, Brachot 63b – "Reish Lakish said: From where is it derived that matters of Torah are only retained by one who kills himself over it? As it states, 'This is the Torah, when a man dies in a tent.'"
[313] See story of Hillel and Shammai (Talmud Bavli, Shabbat 31a-b)

dwells in the land-*Aretz*-ארץ. About this the verse states,[314] "This-*Zot*-זאת is the land that shall fall to you as an inheritance." This quality is the great goodness through which we enter into the life of the coming world, about which it states,[315] "This-*Zot*-זאת is the heritage of the servants of *HaShem*-יהו"ה." It is through it that the Jewish people receive all goodness and blessings, and it is about it that the Torah states,[316] "And this-*v'Zot*-וזאת is what their father spoke to them and he blessed them." That is, were it not for this-*Zot*-זאת, then from where could he bless them? Similarly, it is through this quality that our teacher Moshe, peace be upon him, concluded and blessed the Jewish people, as it states, "And this-*Zot*-זאת is the blessing-*haBrachah*-הברכה that Moshe, the man of God, bestowed upon the children of Israel."

Moreover, this Divine quality is uniquely special to Kingship-*Malchut*-מלכות, which was merited by Yehudah, as it states,[317] "And this-*v'Zot*-וזאת is to Yehudah." *HaShem*-יהו"ה, blessed is He, warns the Jewish people, informing them to be zealous in guarding this quality, and conducting themselves in it with purity, as it states,[318] "So that your camp should be holy, so that He will not see a shameful thing[319] amongst you and turn away from behind you." It similarly states,[320] "If only they

---

[314] Numbers 34:2
[315] Isaiah 54:17
[316] Genesis 49:28
[317] Deuteronomy 33:7
[318] Deuteronomy 23:15
[319] The term "thing-*Davar*-דבר" (which also means "word") is a reference to this quality of kingship-*Malchut*, which is called (Esther 1:19), "The royal edict-*Dvar Malchut*-דבר מלכות."
[320] Deuteronomy 32:29

were wise, they would comprehend this-*Zot*-זאת, they would understand it from their end."

The explanation of this verse is that the aspect called "If only-*Lu*-לו"[321] should be drawn forth to the quality of "This-*Zot*-זאת," from the source of wisdom-*Chochmah,* which is called "good intellect-*Sechel Tov*-שכל טוב,"[322] by means of the righteous-*Tzaddik* who is the foundation of the world.[323] They then will find "good intellect-*Sechel Tov*-שכל טוב" and eat of the fruit of the righteous-*Tzaddik* who is called good-*Tov*-טוב, as it states,[324] "Say of the righteous-*Tzaddik*-צדיק that he is good-*Tov*-טוב; for they shall eat the fruits of their deeds." The continuation of the verse, "they would understand it from their end," means that they should draw forth from the "width of the river-*Rechovot HaNahar*-רחובות הנהר,"[325] from the source of understanding-*Binah*, to this quality of this-*Zot*-זאת, which is called "The End of Days-*Acharit HaYamim*-אחרית הימים," as it states,[326] "Gather together and I shall tell you what will befall you in the End of Days-*Acharit HaYamim*-אחרית הימים."

---

[321] This refers to the six upper emotive qualities, each of which possess six, totaling thirty-six, which is the numerical value of "If only-*Lu*-לו-36."

[322] See Psalms 111:10 – "The beginning of wisdom is fear of *HaShem*-יהו"ה, good intellect (*Sechel Tov*-שכל טוב) to all their practitioners."

[323] This is a reference to the quality of foundation-*Yesod*, which is the quality through which beneficence is bestowed, and is the subject of the next gate, although he is beginning to introduce some of the terms relating to this quality insofar as it relates to the quality of kingship-*Malchut*.

[324] Isaiah 3:10

[325] Genesis 36:37; This is one of the terms that relates to the quality of understanding-*Binah,* which is compared to the expanse of a river.

[326] Genesis 49:1

Similarly, the verse states,[327] "There is hope for your end-*Acharitecha*-אחריתך – the word of *HaShem*-יהו"ה."

Now, wherever you find the term "saying-*Amirah*-אמירה" in the Torah, such as the words, "*HaShem* Said-*Vayomer HaShem*-ויאמר יהו"ה," or the word, "to say-*Leimor*-לאמר," or "said-*Amarta*-אמרת," it always refers to this quality. Let me further explain, as follows: Know, that wherever the term "speech-*Dibur*-דיבור" is used throughout Torah, it refers to the Divine quality of might-*Gevurah*. That is, it is a term that is used in reference to the Written Torah (*Torah SheB'Khtav*) and is hinted at by the teaching,[328] "We heard it from the mouth of the Almighty One-*HaGevurah*-הגבורה."

However, because the Written Torah (*Torah SheB'Khtav*) and the Oral Torah (*Torah SheBa'al Peh*) require each other, the Torah therefore states, "And *HaShem* spoke-*VaYedaber HaShem*-וידבר יהו"ה to Moshe saying-*Leimor*-לאמר." That is, the verse begins with the word, "spoke-*VaYedaber*-וידבר," referring to the Written Torah (*Torah SheB'Khtav*), and concludes with the word, "saying-*Leimor*-לאמר" referring to the Oral Torah (*Torah SheBa'al Peh*).

It is with these two–words - "speaking-*Dibur*-דבור" and "saying-*Amirah*-אמירה," that the entire Torah is composed and arranged. This is demonstrated by the verse,[329] "Write-*Ktov*-כתוב these words for yourself, for it is by the speech-*Al Pi*-על פי of these words that I have sealed a covenant with you and

---

327 Jeremiah 31:16

328 Horayot 8a; Sifri Numbers 111:1; Rashi to Numbers 15:22

329 Exodus 34:27

Israel." In other words, the covenant is sealed with the Written Torah (*Torah SheB'Khtav*) when it is expounded according to the Oral Torah (*Torah SheBa'al Peh*), as *HaShem*-יהו"ה says, "Write-*Ktov*-כתוב these words for yourself, for it is by the speech-*Al Pi*-על פי of these words that I have sealed a covenant with you and Israel."

Let me therefore transmit a general principal to you. That is, the Tablets of the Covenant (*Luchot HaBrit*) were placed in the Ark (*Aron*). This is as stated,[330] "And you shall place them in the Ark." Now, the written Torah is expounded upon solely by means of the Oral Torah. This is because the Oral Torah (*Torah SheBa'al Peh*) is the Sanctuary (*Heichal*) of the Written Torah (*Torah SheB'Khtav*). The sign by which to remember this, is the fact that the title Lord-*Adona"y*-אדנ"י-65 is the Sanctuary-*Heichal*-היכל-65 of the Name *HaShem*-יהו"ה.

These two aspects of Torah adhere to each other, "Like two fawns, twins of the gazelle."[331] Regarding one who separates between the two, the verse states,[332] "A querulous person estranges the Master," and is compared to a person who has no god at all. Therefore, know that wherever the Torah states, "And *HaShem* spoke-*VaYedaber HaShem*-וידבר יהו"ה to Moshe saying-*Leimor*-לאמר," it is hinting at both the Written Torah (*Torah SheB'Khtav*) and the Oral Torah (*Torah SheBa'al*

[330] Deuteronomy 10:2
[331] Song of Songs 4:5
[332] Proverbs 16:28

Peh). Similarly, the verse states,[333] "Give me the kisses of Your mouth."[334]

Now, when the Jewish people sinned against the Written Torah (*Torah SheB'Khtav*) and the Oral Torah (*Torah SheBa'al Peh*), the Prophet came and rebuked them stating,[335] "They have abhorred the Torah of *HaShem*-יהו"ה," referring to the Written Torah (*Torah SheB'Khtav*), and then continues, "and they have scorned the saying-*Imrat*-אמרת of the Holy One of Israel," referring to the Oral Torah (*Torah SheBa'al Peh*).[336]

The verse that indicates both "speaking-*Dibur*-דיבור," referring to might-*Gevurah*, and "saying-*Amirah*-אמירה," referring to Kingship-*Malchut*, is the verse,[337] "And God spoke-*Vayedaber Elohim*-וידבר אלהי"ם to Moshe, and said-*Vayomer*-ויאמר to him, 'I am *HaShem*-*Anee HaShem*-אני יהו"ה.'" That is, wherever you find Torah stating "and He spoke-*Vayedaber*-וידבר" it is the Divine quality of the title God-*Elo"him*-אלהי"ם, which is His quality of judgment-*Gevurah*. In contrast, wherever you find the term "and He said-*Vayomer*-ויאמר," it refers to "I am *HaShem*-*Anee HaShem*-אני יהו"ה," which is His Divine quality of Kingship-*Malchut* and the Oral Torah (*Torah SheBa'al Peh*).

After having informed you of this matter regarding the term, "and He said-*Vayomer*-ויאמר," always contemplate that this Divine quality is always called, **The Oral Torah-**

---

333 Song of Songs 1:2

334 That is, the mouth (*Peh*-פה) refers to the Oral Torah (*Torah SheBa'al Peh*).

335 Isaiah 5:24

336 See Pesikta d'Rav Kahana 15:5

337 Exodus 6:2

***Torah SheBa'al Peh*-תורה שבעל פה**. The reason is because the Torah of *HaShem*-יהו"ה is the Written Torah (*Torah SheBikhtav*) and dwells within this quality. That is, the Oral Torah (*Torah SheBa'al Peh*) is like the tent (*Ohel*) and ark (*Aron*) for the Written Torah (*Torah SheBikhtav*). Thus, it is through the Oral Torah (*Torah SheBa'al Peh*) that all the mysteries, concealments, depths, and hidden aspects of the Written Torah (*Torah SheBikhtav*) are explained.

About this the verse states,[338] "If a matter of judgment is hidden from you, between blood and blood, between verdict and verdict etc." In other words, when something is hidden from you in the depths of the Written Torah (*Torah SheBikhtav*), what then does the Torah continue and instruct us? "You shall do according to the word-*Al Pi*-על פי that they will tell you,"[339] and continues,[340] "According to the word-*Al Pi*-על פי of the teaching that they shall say to you-*Yomroo*-יאמרו לך will you do; you shall not veer from the word that they will tell you, neither to the right nor to the left."

Therefore, contemplate and understand everything we have explained here regarding the matter of the Oral Torah (*Torah SheBa'al Peh*), about the term, "And He said-*Vayomer*-ויאמר" and the term, "This-*Zot*-זאת," and arrange all your words accordingly.

Now, I must set you firmly upon a very refined foundation, as follows: Know, that there is no bestowal of

---

[338] Deuteronomy 17:8-9
[339] Deuteronomy 17:10
[340] Deuteronomy 17:11

beneficence or emanation to the Oral Torah (*Torah SheBa'al Peh*) except by means of the Written Torah (*Torah SheBikhtav*). Likewise, there is no means by which to enter the Written Torah (*Torah SheBikhtav*) except by way of the Oral Torah (*Torah SheBa'al Peh*). The explanation is that just as there is no beneficence and blessing to the title Lord-*Adona"y*-אדנ"י except from *HaShem*-יהו"ה, blessed is He, so likewise, there is no manner by which to enter the knowledge of *HaShem*-יהו"ה, except by way of His title Lord-*Adona"y*-אדנ"י. It thus is all clearly explained.

It therefore is understood that the Written Torah (*Torah SheBikhtav*) and the Oral Torah (*Torah SheBa'al Peh*) are dependent on each other and are unified with each other. The verse by which to remember this is,[341] "On that day *HaShem*-יהו"ה will be One, and His Name One." This is to say that the name *HaShem*-יהו"ה and His title Lord-*Adona"y*-אדנ"י are read as One.[342]

Having awakened you to these primary principles and foundations that are included in *HaShem's*-יהו"ה Divine quality called Lord-*Adona"y*-אדנ"י, we must conclude with a foundation that is founded upon an important general principle, that you must always keep in mind. That is, know that since this Divine quality receives its strength from the qualities above it, and that it is due to them that it revolves in various colors, whether to enliven or to cause death, whether to elevate or to

---

[341] Zacharia 14:9

[342] That is to say, in the written Torah, the Name *HaShem*-יהו"ה is written יהו"ה, but it is pronounced Lord-*Adonay*-אדנ"י, indicating that they are one.

bring down, whether to smite or heal; it all is according to the strength drawn to it from the qualities above it. That is, according to the power it receives, that is how it will affect all the creatures. All of it is according to straightforward judgment and true justice, without any perversion, prejudice, or forgetfulness, in any way whatsoever. Thus, since this quality becomes filled with beneficence from the qualities above it, therefore, at times it is called by the name of the quality from which it becomes filled at that time.

How is this so? As you already know, the known name for the quality of might (*Gevurah*) and fear (*Pachad*) is *HaShem's*-יהו"ה title God-*Elo"him*-אלהי"ם. It is the Upper Court of Justice (*Beit Din Shel Ma'alah*) and by this quality all creatures in all of creation are judged, whether to the right or the left, through the median line, all with truth and righteousness. Now, when the Divine quality of might-*Gevurah* decrees judgment upon the lower creatures, that they be destroyed, killed and obliterated, then *HaShem's*-יהו"ה quality of Lordship-*Adona"y*-אדנ"י – which is the storehouse that receives everything that descends from Above – becomes filled with the judgment decreed by His title God-*Elo"him*-אלהי"ם. It then actualizes and carries out the judgment, bringing it upon the lower beings. At such a time, it too takes on the title God-*Elo"him*-אלהי"ם and is called by it, after the quality of judgment-*Gevurah,* which decreed the judgement upon those who were judged. That is, it becomes like an emissary who is called by the name of the one who sent him.

Thus, at times this quality is called by the Name *HaShem*-יהו"ה, at times by the title Lord-*Adona"y*-אדנ"י, at times by the title God-*Elohi"m*-אלהי"ם, and at times by the title *Shada"y*-שד"י, all according to the Divine quality that bestows beneficence to it, according to its matter, whether for mercy or the opposite of mercy.

Thus, when this quality becomes filled with the quality that precedes it,[343] it then is called the One Who Is Self-Sufficient-*Shada"y*-שד"י, meaning that there is sufficiency-*Sheyesh Dai*-שיש די, indicating completion and fullness. When this quality is called *Shada"y*-שדי, all the various kinds of destructive forces and demons flee from it. This is the meaning of the verse in the Psalm known as the Song of Obstructions,[344] "Whosoever dwells in the hiding place of the Most High, resides in the shade of the One Who Is Self-Sufficient-*Shada"y*-שדי."[345]

Now, because this quality is the gateway by which to enter to the Name *HaShem*-יהו"ה, therefore, the title, He Who Is Self-Sufficient-*Shada"y*-שד"י is written and affixed upon the reverse side of every *Mezuzah*-מזוזה scroll,[346] corresponding to

343 The quality of foundation-*Yesod*, which is the subject of the next gate.

344 Psalms 91:1

345 Talmud Bavli, Shevuot 15b – *Shir Shel Pega'im*-שיר של פגעים. This is one of the ten Psalms said by our teacher Moshe, peace be upon him (Rashi ibid.), that protects against all forces of destruction. (See also Midrash Bamidbar Rabba 12:3.)

346 The *Mezuzah*-מזוזה-65 scroll, on which the first paragraph of the *Shema* is written, has the same numerical value as the title Lord-*Adona"y*-אדנ"י-65, which is the Sanctuary-*Heichal*-היכל-65 for the Name *HaShem*-יהו"ה and the explanation of His Unity, which is *HaShem* is One-*HaShem Echad*-יהו"ה אח"ד. The title *Shada"y*-שד"י, which means "The One Who is Sufficient," is affixed on the outside of the *Mezuzah*-מזוזה as an attestation that the Name *HaShem*-יהו"ה is sufficient, whole, perfect, and utterly singular and alone, and that it is *HaShem*-יהו"ה, blessed is He,

the second paragraph of the *Shema* recital, "and it shall be-*Vehayah*-והיה." This is hinted at in the verse,[347] "And it shall be-*Vahayah*-והיה that He Who is Self-Sufficient-*Shada"y*-שדי will be your stronghold."[348]

Now, it is important that you know that this quality manifests within three kinds of fire, depending on which of three titles it is called by, *Shada"y*-שדי, *Elo"him*-אלהי"ם, or *Adona"y*-אדנ"י. However, they all depend on the power of the Name *HaShem*-יהו"ה, blessed is He, for it is He who bears them all and actualizes everything.

When this quality is called by the title *Shada"y*-שד"י, the appearance of a black consuming fire manifests, before which all destructive forces and all evil spirits flee. The great multitudes and masses of troops of impure creatures tremble with fear and are incapable of withstanding it. Instead, they all scatter and flee, "to caverns in the rocks and hollows in the ground."[349]

---

who is our stronghold, as the verse states (Job 22:25-26), "The One Who is Sufficient-*Shada"y*-שדי would be your stronghold, and you would have an abundance of money. Then you would delight in the One Who Is Sufficient-*Shada"y*-שדי, and you would raise your face to God." (See Ginat Egoz of Rabbi Yosef Gikatilla, translated as HaShem Is One, Vol. 1, The Gate of The Sanctuary.)

[347] Job 22:25

[348] That is, the word "and it shall be-*Vehayah*-והיה" is one of the twelve permutations of the Name *HaShem*-יהו"ה. The verse thus attests that it is *HaShem*-יהו"ה who is The One Who Is Sufficient-*Shaday*-שדי, and who is our stronghold. Thus, it is He who protects our dwellings and from Whom all beneficence is bestowed, as the continuation of the verse states, and as clearly expressed in the second paragraph of the *Shema* which begins (Deut. 11:13), "And it shall be-*Vehayah*-והיה that if you listen to My commandments that I command you today, to love *HaShem*-יהו"ה your God, and to serve Him with all your heart and with all your soul; then I shall provide rain for your Land in its proper time etc." (Also see Ginat Egoz translated as HaShem Is One, Vol. 1, The Gate of The Name.)

[349] Isaiah 2:19

When this quality is called by the title *Elo"him*-אלהי"ם, a red fire manifests, in the appearance of a consuming fire that burns and incinerates, to bring about justice with strength, both above and below, rendering judgment upon the righteous and the wicked. It is from this quality that the enforcers and emissaries of judgment receive permission to bring judgment upon the creatures. It is this quality that rises to kill and to give life, to smite and to heal, to lower and to raise up, through the power of the Name *HaShem*-יהו"ה within it.

When this quality is called by the title *Adona"y*-אדנ"י, it manifests in a green fire, from which all creatures are caused to recoil and be stricken with fear and trepidation. For then, this quality is enthroned upon the throne of *HaShem's*-יהו"ה Kingship-*Malchut*, and all the multitudes above and below tremble and shudder before it. The world is then conducted in the manner of kingship-*Malchut*, by the conduct of the Lord and Ruler, *HaShem*-יהו"ה, blessed is He, who rides upon and has utter dominion over the entire chariot (*Merkavah*) and rules over everything with His Forty-Two letter name (שם בן מ"ב). About this aspect the verse states,[350] "*HaShem*-יהו"ה our Lord-*Adoneinu*-אדנינו, how mighty is Your Name throughout the earth!"

Having transmitted the keys to this Divine quality called Lord-*Adona"y*-אדנ"י into your hand, we now must hint at another matter. Namely, that just as there are three names that are bound in true unity, which is the explanation of *Adona"y*-

---

[350] Psalms 8:10

אדנ"י, *HaShem*-יהו"ה, and *Eheye"h*-אהי"ה, so likewise, it is from these three knots that the three levels of the soul of man are drawn forth, these being the *Nefesh*-נפש, *Ru'ach*-רוח and *Neshamah*-נשמה. Man must bring about a bond between his *Nefesh* and *Ru'ach*, between his *Ru'ach* and *Neshamah*, and between his *Neshamah* and *HaShem's*-יהו"ה title of Lordship-*Adona"y*-אדנ"י. This is the meaning of the verse,[351] May my lord's soul-*Nefesh Adonee*-נפש אדני be bound up in the bond of life, with *HaShem*-יהו"ה your God."

Now, because *HaShem's*-יהו"ה title Lord-*Adona"y*-אדנ"י is the last of the Divine qualities in descending order and the first Divine quality in ascending order, it is the mystery of the final letter *Hey*-ה of *HaShem's*-יהו"ה Name, blessed is He. Nevertheless, the quality of Lordship-*Adona"y*-אדנ"י is unified and one with the nine levels above it. Therefore, a person must exert himself with all his strength to take hold of and adhere to the Name *HaShem*-יהו"ה, blessed is He, through His title Lord-*Adona"y*-אדנ"י. This is as stated,[352] "*HaShem*-יהו"ה your God shall you fear, Him shall you serve, to Him shall you adhere, and in His Name shall you swear." May *HaShem*-יהו"ה, blessed is He and blessed is His Name, show us the way to cleave and adhere to Him, for the sake of His mercies and kindnesses, and may He assist us in fulfilling His will in this world, so that we can merit the life of the coming world, Amen!

At the head of all the principles we are transmitting to you, it is incumbent upon us to transmit a matter of the received

---

[351] Samuel I 25:29
[352] Deuteronomy 10:20

knowledge of *Kabbalah*. Namely, that wherever you find our sages, of blessed memory, making mentioned of **The Ingathering of Israel-*Knesset Yisroel*-כנסת ישראל**, they are referring to this Divine quality called Lord-*Adona"y*-אדנ"י, which is called the Indwelling Presence of *HaShem*-יהו"ה (*Shechinah*-שכינה) and all the other titles that we have mentioned. It is to this quality that the entire assembly of the Jewish people adhere to, and through it they are gathered and assembled.

It likewise is this quality that separates the children of Israel from all the nations of the world, as the verse states,[353] "I have separated you from the nations to be Mine." This is the meaning of the verse,[354] "When the Supreme One gave the nations their inheritance, when He separated the children of man, He set the borders of the peoples according to the number of the sons of Israel, for *HaShem*'s-יהו"ה portion is His people."

In the same manner, this quality is also called **The Land of Israel-*Eretz Yisroel*-ארץ ישראל**, since the Land of Israel is divided into twelve borders for each of the twelve tribes. All these matters will be explained later at greater length,[355] with the help of *HaShem*-יהו"ה, blessed is He, and therefore shall not expounded upon here at length. It must also be pointed out that in the Song of Songs, this Divine quality is called the, "Bride-*Kalah*-כלה," however this is not the proper

---

[353] Leviticus 20:26

[354] Deuteronomy 32:8-9

[355] This will be discussed at greater length in the fifth gate. Also see Ginat Egoz, translated as HaShem Is One, Volumes 2 & 3, The Letters of Creation.

place to explain this. There also are many other names that this quality is called by. Although they have not been explained here, with *HaShem's*-יהו"ה help, blessed is He, we will awaken you to them later.

I shall now transmit a fundamental principle to you. Know, that this title Lord-*Adona"y*-אדנ"י-65, is a vast Sanctuary-*Heichal*-היכל-65 to which all types of beneficence and emanations come from the head of the Divine Crown-*Keter* called *Eheye"h*-אהי"ה, by way of *HaShem*-יהו"ה, who is called Splendor-*Tiferet*. Within it, all the streams that are drawn forth are bound, be they from the thirteen qualities of the crown-*Keter*, the thirty-two pathways of wisdom-*Chochmah*, the fifty gates of understanding-*Binah*, the seventy-two bridges that come from the waters of kindness-*Chessed* and magnanimity-*Gedulah*, the forty-two kinds of fire that come out of judgment-*Gevurah*, or the seventy conduits that are drawn down by way of the middle line. All these levels, pathways, gates, bridges, kinds of fire and conduits, revolve and come forth by way of *HaShem's*-יהו"ה Divine qualities of conquest-*Netzach* and majesty-*Hod*, and bond together in His Divine quality called, "The Living God-*E"l Chai*-א"ל חי, which is called the foundation-*Yesod*, "and from there they come to the well-*Be'erah*-בארה."[356] In other words, from *HaShem's*-יהו"ה Divine quality of foundation-*Yesod*, they all enter the upper pool-*Breichah*-בריכה called the Lord-*Adona"y*-אדנ"י.

---

[356] See Numbers 21:16

However, do not think that all the above-mentioned qualities must always come as one. Rather, it is specifically when the Name *HaShem*-יהו"ה is in a state of wholeness and is called, "*HaShem* is One-*HaShem Echad*-יהו"ה אח"ד",[357] that all the levels are drawn with a singular desire and will, at which time the title Lord-*Adona"y*-אדנ"י is blessed with them all. According to the beneficence by which the title Lord-*Adona"y*-אדנ"י is filled by the nine *Sefirot* above it, will the world be blessed by *HaShem's*-יהו"ה title Lord-*Adona"y*-אדנ"י. At such a time, all the creatures are filled with all manner of goodness and beneficence from the pool-*Breichah*-בריכה, each according to its kind.

At times, the kindnesses affect that the conduits of judgment become diminished, so that the conduits of kindness and mercy flow in greater abundance. At other times, if mankind sins, the conduits of kindness and mercy become diminished and the conduits of judgment flow in greater abundance. At such times, there is a drawing forth of various harsh matters to *HaShem's*-יהו"ה title Lord-*Adona"y*-אדנ"י, blessed is He. Then, the entire world is in a state of suffering and lacking and there are various plagues and illnesses that are drawn to the world. At times, all the upper conduits become blocked, and then there is a drawing forth of influence from the conduits of the external powers of evil, that are called "bad waters-*Mayim Ra'im*-מים רעים."[358] At such times there is

---

[357] See Ginat Egoz of Rabbi Yosef Gikatilla, translated as HaShem Is One, Vol. 1, The Gate of Intrinsic Being (*Shaar HaHavayah*) and on.

[358] See Kings II 2:19; Mishnah Avot 1:11

destruction of lands, kingdoms are uprooted and there are harsh and difficult exiles.

In conclusion, know that *HaShem's*-יהו"ה Divine title Lord-*Adona"y*-אדנ"י, acts according to what is drawn to it, whether from within or without, and it then is called by the title that is fitting for it, whether for good or for bad, whether for life or for death, whether for plague or for pleasure. This is the mystery of the Tree of the Knowledge of good and evil. If the drawing forth is from the side of kindness-*Chessed*, it is called good-*Tov*-טוב. If the drawing forth from the side of judgment, there also is an angle whereby it is called good-*Tov*-טוב, even though it is from the side of judgment. This happens when the judgment is drawn from the inner camps and is the mystery hinted in the verse,[359] "He was ruddy-*Admonee*-אדמוני, with fair eyes and a good-*Tov*-טוב appearance."[360] However, if the judgment is from the external forces, it is an evil illness, and is the matter of evil-*Ra*-רע.

Understand this very well, that during times that the title Lord-*Adona"y*-אדנ"י draws from the side of kindness-*Chessed*, it is called good-*Tov*-טוב. Moreover, even when it draws from the side of judgment, but from the inner aspects, it then is also called good-*Tov*-טוב. This is the meaning of the blessing, "Blessed is the True Judge-*Baruch Dayan HaEmet*." Moreover, it is for this reason that the blessing, "Blessed is He who is good and does good-*Baruch HaTov VeHaMeitiv*" was

---

[359] Samuel I 16:12

[360] That is, David (whose attribute was kingship-*Malchut*) was red-*Admonee*-אדמוני on the one hand, indicating judgment-*Gevurah*, and yet is called good-*Tov*-טוב, as will be discussed later.

instituted in regard to the slain of Beitar.[361] If, on the other hand, the judgment comes about due to the external forces that are outside the line of holiness, it then is a matter of evil-*Ra*-רע. However, when this quality is garbed with a spirit of grace and compassion, the entire world is sustained with kindness (*Chessed*) and mercy (*Rachamim*). About this the verse states,[362] "To the Lord-*Adona"y*-אדנ"י our God, belong compassion and forgiveness."

Always remember this important principle, through which you will understand that *HaShem*-יהו"ה, blessed is He, is called by the appropriate title according to the bestowal of beneficence that is drawn to His title Lord-*Adona"y*-אדנ"י. May *HaShem*-יהו"ה, in His abundant mercies and kindness, blessed is He, illuminate our eyes with the luminary of the grasp of Him.

The following are the titles relating to the *Sefirah* of Kingship-*Malchut* that were mentioned in this gate:

1. Lord-*Adona"y*-אדנ"י
2. Well-*Be'er*-באר
3. *Be'er Sheva*-באר שבע
4. Sea-*Yam*-ים
5. The sea of wisdom-*Yam HaChochmah*-ים חכמה
6. All-*Kol*-כל
7. Stone-*Even*-אבן
8. The Foundation Stone-*Even HaRoshah*-אבן הראשה

---

361 Talmud Bavli, Brachot 48b
362 Daniel 9:9

9. Brilliant Stone-*Even Sapir*-אבן ספיר
10. Garden-*Gan*-גן
11. Sanctuary-*Heichal*-היכל
12. Ark-*Aron*-ארון
13. The Holy Temple-*Beit HaMikdash*-בית המקדש
14. The Indwelling Presence-*Shechinah*-שכינה
15. The Meeting Tent-*Ohel Mo'ed*-אהל מועד
16. Righteousness-*Tzedek*-צדק
17. God-*Elohi"m*-אלהי"ם
18. The Sword that Avenges Breaches of the Covenant-*Cherev Nokemet Nekam Brit*-חרב נוקמת נקם ברית
19. I-*Ani*-אני
20. The Kingdom of the House of David-*Malchut Beit David*-מלכות בית דוד
21. The Gathering of Waters-*Mikveh HaMayim*- מקוה המים
22. Dry Land-*Yabashah*-יבשה
23. The Phylactery of The Hand-*Tefillah Shel Yad*-תפילה של יד
24. Thus-*Koh*-כה
25. The opening of the eyes-*Petach Eynayim*-פתח עינים
26. The Tree of Knowledge-*Etz HaDa'at*-עץ הדעת
27. The Land of the Living-*Eretz HaChayim*-ארץ החיים
28. The Book of Life-*Sefer HaChayim*-ספר החיים
29. Jerusalem-*Yerushalayim*-ירושלים
30. This-*Zot*-זאת
31. The End-*Acharit*-אחרית
32. And He Said-*Vayomer*-ויאמר

33. The Oral Torah-*Torah SheBa'al Peh*-תורה שבעל פה
34. The One Who is Self-Sufficient-*Shada"y*-שד"י
35. The Final *Hey*-ה of The Name-ה' אחרונה של שם
36. The Ingathering of Israel-*Knesset Yisroel*- כנסת ישראל
37. The Land of Israel-*Eretz Yisroel*-ארץ ישראל
38. Bride-*Kalah*-כלה
39. Rachel-רחל
40. Blessing-*Brachah*-ברכה
41. Eagle-*Nesher*-נשר
42. The Daughter of Seven-*Bat Sheva*-בת שבע
43. The Altar-*Mizbe'ach*-מזבח
44. Daughter-*Bat*-בת
45. Woman-*Ishah*-אשה
46. The *Teru'ah*-תרועה
47. The Sabbatical-*Shemitah*-שמיטה
48. The Lower Indwelling Presence-*Shechinah Tata'ah*-שכינה תתאה
49. The Bent *Nun*-נ' כפופה

Gate Two
(The *Sefirah* of *Yesod*)

My soul thirsts for God-אלהי"ם*,* for the Living God-א"ל חי
When will I come and behold the face of God-אלהי"ם?
(Psalms 42:3)

The second of *HaShem's*-יהו"ה holy titles in ascending order is that He is called **The Living God-*El Chai*- א"ל חי**. The reason for being called the Living God-*El Chai*-א"ל חי is because this name is the end of the nine levels called[363] "the nine lenses-*Aspaklariot*-אספקלריות" and draws the quality of *HaShem's*-יהו"ה kindness-*Chessed*-חסד and His life-*Chayim*-חיים to the quality of His Lordship-*Adona"y*-אדנ"י, as known (from the previous gate). Since it draws from the quality of His Kindness-*Chessed*-חסד*,* it is called Benevolent God-*El*-א"ל and since it draws from the quality of His life-*Chayim*-חיים it is called Living-*Chai*-חי, and when the kindness and life are unified as one, He is called The Living God-*El Chai*-א"ל חי. When this power is then drawn into the quality of *HaShem's*-יהו"ה Lordship-*Adona"y*-אדנ"י, then it too is called, The Land of Life-*Eretz HaChayim*-ארץ החיים, that is, the land where the Supernal life gathers.

It is from the power of the quality of this name the Living God-*El Chai*-א"ל חי, that the quality of His name of Lordship-*Adona"y*-אדנ"י draws life into all creatures in the

[363] Midrash Vayikra Rabba 1:14

world to their various kinds, into the angels and all the hosts of heaven and their stars and into all the hosts of the earth and its offspring. This is the meaning of the verse,[364] "Let the earth bring forth living souls according to their kind."

Thus, according to the Supernal wisdom, this verse includes the souls of all animate creatures and everything that crawls upon the ground, the souls of every kind of fish, fowl, animals, and beasts, including the animalistic soul in man. Moreover, even the higher soul in man, called the *Neshamah*-נשמה is included. Therefore, the sages explained[365] that this verse, "Let the earth bring forth living souls according to their kind," even refers to the soul of Moshiach.

How wondrous are their words and how great is their intellect! For how can this verse include all living creatures, everything that crawls on the ground, the souls of fish, fowl, animals and beasts, the souls of man and even the souls of the angels, all the hosts of heaven and the stars and even the soul of Moshiach?

Therefore, know that it all is included in a single word that was enunciated in this verse. This is the meaning of, "to its kind-*L'Minah*-למינה." What does "to its kind" mean? It refers to the soul of every kind of living being, each according to its kind. If the creature is supernal, its soul is supernal, if it is intermediate, its soul is intermediate and if it is lowly, its soul is lowly. It all is included in the word that He spoke in creating the world, "to its kind-*L'Minah*-למינה."

---

364 Genesis 1:24
365 Midrash Bereishit Rabba 8:1

Now, do not speculate that an angel has no soul, because, in reality, there is not a single creature in the world that does not have a soul of its kind. Rather, according to the substance, so will be the soul, as it should be. If it is supernal, its soul will be supernal and if it is lowly, its soul will be lowly.[366]

All the supernal and lowly souls were drawn to them from *HaShem's*-יהו"ה title Lord-*Adona"y*-אדנ"י*,* which is called the Land of Life-*Eretz HaChayim*-ארץ החיים*,* through the power of the Living God-*El Chai*-א"ל חי*,* blessed is He, that influences the power of life to the quality of His title Lord-*Adona"y*-אדנ"י*,* which is called the Land of Life-*Eretz HaChayim*-ארץ החיים from the source of life, through the medium of the Tree of Life-*Etz HaChayim*-עץ החיים.

Now, since we find that all living beings in the world receive their lifeforce from *HaShem*-יהו"ה*,* the Living God-*El Chai*-א"ל חי, through His quality of Lordship-*Adona"y*-אדנ"י*,* therefore on Rosh HaShanah we request, "Remember us for life" and we address *HaShem*-יהו"ה as the Living God-*El Chai*-א"ל חי and Protector-*Magen*-מגן.

In this manner, contemplate that whosoever desires to attain eternal life should adhere to *HaShem's*-יהו"ה quality as the Living God-*El Chai*-א"ל חי and in his prayer he should draw *HaShem's*-יהו"ה quality as the Living God-*El Chai*-א"ל חי to His quality of Lordship-*Adona"y*-אדנ"י. David, peace be upon him, greatly desired and longed for this matter and said,[367] "My soul

---

366 See Mishneh Torah, Hilchot Yesodei HaTorah 2:8
367 Psalms 42:3

thirsts for God-*Elo"him*-אלהי"ם*,* for the Living God-*El Chai*-א"ל חי," for when *HaShem's*-יהו"ה Divine quality as the Living God-*El Chai*-א"ל חי is bonded to His quality of Lordship-*Adona"y*-אדנ"י*,* then the Jewish people receive all their needs and requests and they are victorious over all their enemies and no man can stand against them.

Yehoshua, peace be upon him, hinted at this when he said,[368] "With this-*b'Zot*-בזאת shall you know that the Living God-*El Chai*-א"ל ח"י is within you, and He will surely drive away the Canaanite, the Hittite, the Hivite, Perizite, the Girgashite, the Emorite and the Yevusite from before you." And since we need to bind all the *Sefirot* and levels to the quality of His Lordship-*Adona"y*-אדנ"י, therefore in the blessing concluding the verses of song (*Pesukei d'Zimra*), we say, "He who chooses the songs of melody, the King God, life of the worlds."

Whoever desires to ask for good life should direct his prayer to *HaShem's*-יהו"ה quality as the Living God-*El Chai*-א"ל חי. Thus, when a person adheres to the name of *HaShem's*-יהו"ה quality of Lordship-*Adona"y*-אדנ"י in purity, by doing so he adheres to the Living God-*El Chai*-א"ל ח"י. About this it states,[369] "And you who adhere to *HaShem*-יהו"ה your God are all alive today."

Now, sometimes this Divine quality is called **The God of Life-*Elo"him Chayim*-אלהי"ם חיים**, as it states,[370] "He

[368] Joshua 3:10
[369] Deuteronomy 4:4
[370] Jeremiah 10:10

is the God of Life-*Elo"him Chayim*-אלהי"ם חיים and the King of the world-*Melech Olam*-מלך עולם." This is the matter of The Living God-*El Chai*-א"ל ח"י pouring life into the pool-*Breichah*-בריכה of His Lordship-*Adona"y*-אדנ"י, which is called God-*Elo"him*-אלהי"ם, and when it becomes filled with life-*Chayim*-חיים, together they are called the God of Life-*Elo"him Chayim*-אלהי"ם חיים.[371] Then, all living beings become filled through the conduits.

When our teacher Moshe, peace be upon him, ascended to the heights, he drew down *HaShem's*-יהו"ה quality as the Living God-*El Chai*-א"ל חי to His quality of Lordship-*Adona"y*-אדנ"י when he said,[372] "And now, may the power of the Lord-*Adona"y*-אדנ"י be magnified."

What is the power of the Lord-*Adona"y*-אדנ"י? It is the matter of the life that is drawn to it from *HaShem's*-יהו"ה quality as the Living God-*El Chai*-א"ל חי. What is written after this?[373] "And *HaShem*-יהו"ה said, I have forgiven according to your words, but as surely as I live-*Chai Anee*-חי אני and as the glory of *HaShem*-יהו"ה fills the whole earth, all the people who saw My Glory and My signs that I performed in Egypt and in the desert, but tested me these ten times and did not hearken to My voice, shall not see the land that I swore unto their forefathers. All those who provoked Me will not see it."

---

[371] As mentioned before, one of the titles for *HaShem*'s-יהו"ה quality of kingship-*Malchut* is "sea-*Yam*-ים" or "the sea-*HaYam*-הים." Thus, the conjoining of His quality The Living God-*E"l Chay*-א"ל חי with "the sea-*HaYam*-הים" and "sea-*Yam*-ים" is the God of Life-*Elohi"m Chayim*-**אלהי"ם חיים**.

[372] Numbers 14:17

[373] Numbers 14:20-23

This is the matter of *HaShem*-יהו"ה drawing life down from His quality as the Living God-*El Chai*-א"ל חי to His quality of Lordship-*Adona"y*-אדנ"י, which is called I-*Anee*-אני. If not for this, they would have died immediately. He therefore delayed this and kept them alive until they bore fruit and their fruit bore fruit[374] and He exacted punishment from them afterwards.

Whoever grasps this will understand the extent of the power of drawing down *HaShem's*-יהו"ה quality as the Living God-*El Chai*-א"ל חי to the quality of His Lordship-*Adona"y*-אדנ"י, and the reason scripture states here, the God of Life-*Elo"him Chayim*-אלהי"ם חיים is because the quality of *HaShem's*-יהו"ה Lordship-*Adona"y*-אדנ"י is also called the God of Life-*Elo"him Chayim*-אלהי"ם חיי"ם.

The reason is because, without exception, His quality as Lord-*Adona"y*-אדנ"י does not give life except according to judgement-*Din*-דין. This is why the God of Life-*Elo"him Chayim*-אלהי"ם חיים is mentioned here, which is the quality of judgment-*Din*-דין together with life-*Chayim*-חיים.

Therefore, on Rosh HaShanah, which is the day of judgment-*Yom HaDin*-יום הדין, we mention both these qualities; the God of Life-*Elo"him Chayim*-אלהי"ם חיים and the Living God-*El Chai*-א"ל חי and protector-*Magen*-מגן in the first blessing, in that we say, "Remember us for life, Benevolent God-*El*-א"ל, the King who desires life, and inscribe us in the book of life, for Your sake, God of Life-*Elo"him Chayim*-

[374] That is, until they had children and grandchildren.

אלהי"ם חיים, the Living God-*El Chai*-א"ל חי and Protector-*Magen*-מגן.” As you see, both qualities are included in this blessing.

Now that you have been informed of this principle, know that *HaShem’s*-יהו"ה quality as the Living God-*El Chai*-א"ל חי is sometimes called, ***El Shaddai*-א"ל שד"י-The Self-sufficient God**. This is because from this Divine quality, all power, perfection, influence, and emanation are drawn to the quality of His title of Lordship-*Adona”y*-אדנ"י until He says enough-*Dai*-די. Because of this, in Tractate Chagigah[375] our sages, of blessed memory said, “He is called Enough-*Shaddai*-שד"י because through this He said ‘enough-*Dai*-די’ to His world,” and even though this is understood as the sages stated there, that the world continued to expand until He said “enough-*Dai*-די,” the inner principle is that with His quality of *El Shaddai*-א"ל שדי-the Self-sufficient God, He gives sustenance to every single creature and transmits His blessings to His quality of Lordship-*Adona”y*-אדנ"י until their lips are worn from saying “enough-*Dai*-די.”

When *HaShem’s*-יהו"ה quality of Lordship-*Adona”y*-אדנ"י becomes filled with His quality of *El Shaddai*-א"ל שדי-the Self-sufficient God, then it too is called by His name *Shaddai*-שד"י and *El Shaddai*-א"ל שדי, as was explained (in Gate One), and all the blessings and goodness that are influenced to His quality of Lordship-*Adona”y*-אדנ"י in order to fulfill the needs of every creature, are through *El Shaddai*-א"ל שדי-the Self-

---

[375] Chagigah 12a

sufficient God, as it states,[376] "*El Shaddai*-א"ל שדי will bless you and will make you fruitful and multiply you etc." Through this Divine quality He also says "enough" to all troubles, that they should not befall a person. This is why, when our forefather Yaakov prayed to *HaShem*-יהו"ה, blessed is He, he referred to Him by His title *El Shaddai*-א"ל שדי.

Now, sometimes this Divine quality is called **The Source of Living Waters-*Mekor Mayim Chayim*-מקור מים חיים**. The reason is because these waters flow to it from the upper Eden, from the source called The Unlimited One-*Ein Sof*-אין סוף. Then, from this source, life is drawn to all living beings. It therefore is called The Source of Living Waters-*Mekor Mayim Chayim*-מקור מים חיים.

However, since there are other bad waters, which are called Dead waters-*Mayim Meitim*-מים מתים,[377] these being the[378] muddy waters-*Mayim Achurim*-מים עכורים that come from the essence of the malignant waters-*Mayim Zeidonim*- מים זידונים,[379] which are alien cisterns that contain several kinds of bad waters from which the bitter and repugnant waters came out, therefore *HaShem*-יהו"ה had to thunder against all of Israel and say,[380] "For My people have committed two evils; they have left Me, the Source of Living waters-*Mekor Mayim Chayim*-מקור מים חיים, to dig cisterns for themselves, broken

---

[376] Genesis 28:3
[377] Stagnant waters
[378] See Rashi to Genesis 34:30 citing Talmud Bavli, Brachot 25b
[379] Psalms 124:5
[380] Jeremiah 2:13

cisterns that cannot hold water." Moreover, it is written,[381] "*HaShem*-יהו"ה is the hope of Israel, all who have left You will be shamed. Those who turn aside from Me will be inscribed for burial in the earth, for they have left *HaShem*-יהו"ה*,* the Source of Living Waters-*Mekor Mayim Chayim*-מקור מים חיים."

Now, there are several facets as to why He is called the Source of Living Waters-*Mekor Mayim Chayim*-מקור מים חיים. The first is that this source comes out of the upper Eden-*Eden HaElyon*-עדן העליון, through which all living creatures live, and when they drink of these waters, they are neither hungry nor thirsty and always live and exist forever. The second is that just as a living being moves from here to there and performs actions, so too these waters are always moving and flowing to water streams, fields, vineyards, and orchards, so that people can acquire all their needs from them. They thus perform all their actions by moving from place to place. Thirdly, whosoever seeks true life in the presence of *HaShem*-יהו"ה will be informed of His place by these waters. That is, if a person walks upstream on the banks of this stream-*Nachal*-נחל and never separates himself from it, he will come to know the place from which it issues, for he will be guided to its source from which life emerges. The sign for this is the verse,[382] "From a gift, the stream of God-*Nachli'el*-נחליאל and from the stream of God-*Nachli'el*-נחליאל to the heights."[383]

---

[381] Jeremiah 17:13

[382] Numbers 21:19

[383] The name *Nachaliel*-נחליאל is usually translated as the, "inheritance of God" but according to this interpretation it means, "the stream of God."

In this way a person should contemplate what *HaShem*-יהו"ה*,* blessed is He, said in His Torah,[384] "See, today I set before you, life and good and death and bad," since whoever adheres to *HaShem's*-יהו"ה quality as the Living God-*E"l Chai*-א"ל חי will find life and good and whoever distances himself from the Living God-*E"l Chai*-א"ל חי will find its opposite, death and bad, in that they are arranged one opposite the other. The sign for this is the verse,[385] "Also, God made these opposite these."

Furthermore, this quality is called ***Yesod*-Foundation-יסוד**, that is, just as a house, rests upon its foundations, so also, *HaShem's*-יהו"ה quality of Lordship-*Adona"y*-אדנ"י rests upon His quality of Foundation-*Yesod*-יסוד, being that His quality of Lordship-*Adona"y*-אדנ"י receives no influence and existence except through the quality of Foundation-*Yesod*-יסוד, which is called the Living God-*E"l Chai*-א"ל חי. In the Talmud, in Tractate Chagigah[386] the sages said, "Upon what is the world established? Upon a single pillar called the Righteous-*Tzaddik*-צדיק, as it states,[387] "The righteous-*Tzaddik*-צדיק is the *Yesod*-Foundation-יסוד of the world."

Now, be informed that not all foundations are equal. That is, there is a foundation that is above and its building is below it, there is a foundation that is in the center of its building, and there is a foundation that is below and its building is above

[384] Deuteronomy 30:15
[385] Ecclesiastes 7:14
[386] Chagigah 12b
[387] Proverbs 10:25

it. The sign for this is the upper world (*Olam* HaElyon- עולם עליון), the middle world (*Olam HaTeechon*-עולם תיכון) and the lower world (*Olam HaTachton*-עולם תחתון). Moreover, there is a sign within each sign. That is, the foundation of the upper world is above it, the foundation of the middle world is in its center and the foundation of the lower world is below it. This is the matter of the vowel points, *Cholem*-חֹלם above the letter, *Shoorook*-שׁוּרק in the center of the letter, and *Cheereek*-חִרק under the letter.[388]

This has already been hinted at by our sages, of blessed memory, when they said,[389] "Come and see that the quality of flesh and blood is unlike the quality of the Holy One, blessed is He. A person of flesh and blood is below and his burden is above him. However, the Holy One, blessed is He, is unlike this. Rather, He is above and His burden is below Him, as it states,[390] "Thus said *HaShem*-יהו"ה who is high and elevated."

Accordingly, contemplate that *HaShem's*-יהו"ה quality as the Living God-*El Chai*-א"ל חי, which is called *Yesod*-Foundation-יסוד, is above and His quality of Lordship-*Adona"y*-אדנ"י, which is its building, is below it. This is a wondrous matter, in that the quality of *HaShem's*-יהו"ה Lordship-*Adona"y*-אדנ"י desires to go up and ascend to His quality as the Living God-*El Chai*-א"ל חי and always longs to ascend to it. Do not be astonished by this, because in this world

---

388 Also see Ginat Egoz of Rabbi Yosef Gikatilla, translated as HaShem Is One, Vol. 4 (The Vowels of Creation), regarding the three foundational vowel points, the *Cholem*-חֹלם, the *Shoorook*-שׁוּרק, and the *Cheereek*-חִרק.

389 Midrash Tehillim 18

390 Isaiah 57:15

too there is an example of this. As we see that though a magnet is above, it draws things that are below it to itself. Moreover, the three foundational elements of fire, air and water testify to this.[391]

Now, throughout the Torah this quality is called **The Righteous One-*Tzaddik*-צדיק**. Moreover, because it is called the Foundation-*Yesod*-יסוד and carries all entities that are below it, it is called,[392] "the Righteous One-*Tzaddik*-צדיק, the Foundation-*Yesod*-יסוד of the world." The reason it is called Righteous-*Tzaddik*-צדיק is because it influences all goodness and blessings into *HaShem's*-יהו"ה quality of Lordship-*Adona"y*-אדנ"י, as it states,[393] "the righteous-*Tzaddik*-צדיק is generous and gives."

I must now awaken you to a great and glorious matter. Know that there are three names, *Tzaddik*-צדיק, *Tzedek*-צדק and *Tzedakah*-צדקה. *HaShem's*-יהו"ה quality as the Living God-*El Chai*-א"ל חי is called The Righteous One-*Tzaddik*-צדיק and *HaShem's*-יהו"ה quality of Lordship-*Adona"y*-אדנ"י is called Righteousness-*Tzedek*-צדק. When the Righteous One-*Tzaddik*-צדיק influences His blessing into Righteousness-*Tzedek*-צדק, that influence and emanation is called Charity-*Tzedakah*-צדקה and these three names become unified as one. The Righteous One-*Tzaddik*-צדיק gives, Righteousness-*Tzedek*-צדק receives and Charity-*Tzedakah*-צדקה is the matter of the gift, adhesion,

---

[391] In that the nature of fire is to be drawn upward, the nature of water is to be drawn downward and the nature of air is to hover in the middle. See Ginat Egoz, translated as HaShem Is One, Vol. 2 (The Letters of Creation, Part 1).

[392] Proverbs 10:25

[393] Psalms 37:21

and connection. Accordingly, the verse states,[394] "The memory of the Righteous-*Tzaddik*-צדיק is for blessing."

It now is appropriate to enlighten you to a very great principle. Know that when the Righteous One-*Tzaddik*-צדיק influences His blessing and goodness upon Righteousness-*Tzedek*-צדק, the Righteousness-*Tzedek* is then called the Land of Life-*Eretz HaChayim*-ארץ החיים, which then provides goodness to all creatures. However, if the conduits of the Righteous One are stopped up, goodness does not come to the quality of Righteousness-*Tzedek*-צדק and it then becomes filled with those cisterns that are called death. It then causes death and brings about all sorts of plagues and destruction in the world. However, when the Righteous One-*Tzaddik*-צדיק unites with the Righteousness-*Tzedek*-צדק and gives it of His blessings, then through that unification, which is called Charity-*Tzedakah*-צדקה, He brings life instead of death to the quality of Righteousness-*Tzedek*-צדק. This is the matter of the verse,[395] "Charity-*Tzedakah*-צדקה rescues from death."

Come and see the great effect of Charity-*Tzedakah*-צדקה. For when a person does an act of Charity-*Tzedakah*-צדקה, he draws *HaShem's*-יהו"ה quality as the Righteous One-*Tzaddik*-צדיק into His quality of Righteousness-*Tzedek*-צדק, bringing life to the world and rescuing them from death. Now, if he rescues the world from death, certainly this also applies to himself too. Moreover, do not think that this only applies to strange forms of death. It rather applies to death itself. On the

[394] Proverbs 10:7
[395] Proverbs 10:2

other hand, when the Righteous One-*Tzaddik*-צדיק departs from Righteousness-*Tzedek*-צדק and the quality of Righteousness-*Tzedek*-צדק remains empty, it then rises to kill and destroy, to rip out and uproot, bringing many kinds of death upon the creatures. Of these are natural death, death by plague, strange forms of death and every other kind of death.

Accordingly, contemplate that whosoever wishes to inherit the Land of Life-*Eretz HaChayim*-ארץ החיים must adhere to the quality of the Righteous One-*Tzaddik*-צדיק, being that whoever adheres to the quality of the Righteous One-*Tzaddik*-צדיק is also called Righteous-*Tzaddik*-צדיק and inherits the Land of Life-*Eretz HaChayim*-ארץ החיים. About this it states,[396] "Your people are all righteous-*Tzaddikim*-צדיקים, they will inherit the land forever." What our sages, of blessed memory, explained about this verse is well known, as it states,[397] "All Israel have a share in the coming world, as it states, 'Your people are all righteous-*Tzaddikim*-צדיקים, they shall inherit the land forever."

We now must awaken you to a very great principle which is the foundational root in knowing the great damage caused through the transgression of sins. You have already been informed in this book that when *HaShem's*-יהו"ה quality of Lordship-*Adona"y*-אדנ"י becomes filled from the upper source, which is called the Living and Righteous God- א"ל חי וצדיק, it becomes blessed and established in its fullness and thereby provides the needs of all the creatures. Then the entire

---

[396] Isaiah 60:21
[397] Talmud Bavli, Sanhedrin 90a

world is established in its fullness and joy, with all kinds of delights and pleasures. Sometimes, *HaShem's*-יהו"ה quality as the Living God-*El Chai*-א"ל חי withdraws from His quality of Lordship-*Adona"y*-אדנ"י and it then remains empty, lacking all goodness. I therefore must inform you as to how this could possibly be.

Know that *HaShem's*-יהו"ה quality as the Living God-*El Chai*-א"ל חי, which is called the Righteous One-*Tzaddik*-צדיק, stands to see and observe mankind. If He observes that people are occupied in the study of His Torah and the observance of His commandments-*mitzvot*-מצות and that they wish to purify and conduct themselves in purity and cleanliness, then *HaShem's*-יהו"ה quality as the Righteous One-*Tzaddik*-צדיק spreads forth and expands, becoming filled with all kinds of influence and emanation from above, to pour blessings upon His quality of Lordship-*Adona"y*-אדנ"י in order to bestow the reward of goodness to those who uphold His Torah and *mitzvot* and purify themselves. The result is that the entire world is blessed through these righteous ones-*Tzaddikim*-צדיקים. Moreover, *HaShem's*-יהו"ה quality of Lordship-*Adona"y*-אדנ"י is also blessed through them. This is the matter of,[398] "The memory of the righteous-*Tzaddik*-צדיק is for blessing."

However, if people bring impurity upon themselves, heaven forbid, and become distant from *HaShem's*-יהו"ה Torah and *mitzvot*, committing evil, injustice and violence, then *HaShem's*-יהו"ה quality as the Righteous One-*Tzaddik*-צדיק

---

[398] Proverbs 10:7

stands up to see and observe their deeds. When He sees that people are bringing impurity upon themselves, in rejecting His Torah and *mitzvot* and committing injustice and violence, then His quality as the Righteous One-*Tzaddik*-צדיק gathers into itself and withdraws on high. Then all the conduits and drawings down of influence become stopped up and *HaShem's*-יהו"ה quality of Lordship-*Adona"y*-אדנ"י is left like a dry and empty land, lacking all goodness. This is the matter of the verse,[399] "Because of the evil, the Righteous-*Tzaddik*-צדיק is gathered up." King Solomon cried out about this and said,[400] "There is a righteous man who is lost in his righteousness and there is a wicked man who continues in his wickedness."

This entire matter is hinted at in the verse,[401] "From the heavens *HaShem*-יהו"ה gazed down upon mankind to see if there is a wise person who seeks God. They altogether have gone astray, they have become depraved, there are none who do good, not even one." Do you not see what this verse hints at when it says, "there are none who do good?" This is because mankind below has the power to either build many matters above or to cause havoc and destruction. This is the matter of the verse,[402] "It is a time to act for *HaShem*-יהו"ה, they have voided Your Torah." It also is written,[403] "If (a person) would grasp My might he would make peace for Me, peace he would make for Me." Whosoever understands this matter will

---

[399] Isaiah 57:1
[400] Ecclesiastes 7:15
[401] Psalms 14:2-3
[402] Psalms 119:126
[403] Isaiah 27:5

understand to what extent a person has the power to either build or destroy.

Now, come and see the extent of the power of the righteous-*Tzaddikim*-צדיקים who adhere to Torah and *mitzvot*, in that they have the power to unite all the *Sefirot* and to instill peace amongst the upper and lower beings, for when an upright and pure person unites *HaShem's*-יהו"ה quality as the Righteous One-*Tzaddik*-צדיק with His quality of Righteousness-*Tzedek*-צדק, He then is called "*HaShem* is One-*HaShem Echad*- יהו"ה אחד," thus instilling peace amongst the upper entourage and the lower entourage. We thus find that through such a person the heavens and the earth become united. Happy is his lot and happy is she who bore him. About such a one the verse states,[404] "Your father and your mother will be glad and she who gave birth to you shall rejoice," and it further states,[405] "*HaShem*-יהו"ה rejoices in His works."

However, if a person is evil, impure, and undisciplined, plotting evil schemes and running to do evil, rejecting goodness, chooses evil and despises Torah and *mitzvot,* when *HaShem's*-יהו"ה quality as the Righteous One-*Tzaddik*-צדיק looks upon his evil deeds, the quality of the Righteous One-*Tzaddik*-צדיק then gathers up, withdraws, and ascends above. Subsequently, *HaShem's*-יהו"ה quality of Lordship-*Adona"y*-אדנ"י is left alone, dry and bereft of all the goodness of the Righteous One-*Tzaddik*-צדיק. What caused this? The wickedness of this evil one. About such a person the verse

[404] Proverbs 23:25
[405] Psalms 104:31

states,[406] "A contrary man incites strife and a protester estranges a ruler." We thus find that he destroys the world and ruins the order of all the creatures.

Our sages, of blessed memory warned us about this in Tractate Kiddushin,[407] and said, "A person should always see himself as if he is half meritorious and half liable." Rabbi Elazar ben Shimon said, "Since the world is judged according to its majority and an individual is judged according to his majority, if a person does a *mitzvah*, happy is he, for he has tipped the scales for himself and for the world for merit." In the same way, contemplate what our sages, of blessed memory, said,[408] "What does the world stand on? On a single pillar, which is the righteous-*Tzaddik*-צדיק, as the verse states,[409] "The righteous-*Tzaddik*-צדיק is the foundation of the world."

Know that throughout the Torah this quality is called **Good-*Tov*-טוב**. The sign for this is the verse,[410] "Say of the righteous-*Tzaddik*-צדיק that he is good-*Tov*-טוב." We now must awaken you to a certain matter. Know that all the influence that is drawn from the upper *Sefirot* above, all act in a way of goodness and wholeness. Even if judgment-*Din*-דין comes down to the world through the quality of fear-*Pachad*-פחד and might-*Gevurah*-גבורה, if it comes through the Righteous-*Tzaddik*-צדיק, it all comes in a way of complete goodness. That is, whatever bad happens, is only for the good of the person

406 Proverbs 16:28
407 Talmud Bavli, Kidushin 40b
408 Talmud Bavli, Chagigah 12b
409 Proverbs 10:25
410 Isaiah 3:10

affected by it. This is because it comes to him through the agency of the Righteous-*Tzaddik*-צדיק and is all for the good. This is the meaning of the statement of our sages, of blessed memory,[411] "Nothing bad descends from heaven." If so, what is the meaning of the verse,[412] "But bad came down from before *HaShem*-יהו"ה"?

Know that outside the partition of the Divine *Sefirot* are plagues that are called bad-*Ra*-רע*,* which surround the *Sefirot* from the outside and sometimes cling to *HaShem's*-יהו"ה quality of Lordship-*Adona"y*-אדנ"י and descend to the world. This is why the verse states, "But bad came down from **before** *HaShem*-יהו"ה," rather than "from *HaShem*-יהו"ה." In the same manner, in the account of the act of creation it states,[413] "And God saw that it was good." However, at the end of the act of creation it states,[414] "and behold, it was very good." In Bereshit Rabbah our sages said that, "it was good" refers to the good inclination-*Yetzer Tov*-יצר טוב*,* whereas "very good" refers to death. This is because if something comes from *HaShem's*-יהו"ה quality as the Righteous One-*Tzaddik*-צדיק, then even death is called life and good. This is the meaning of what our sages, of blessed memory stated,[415] "Even in their death, the righteous-*Tzaddikim*-צדיקים are considered to be alive." About this Torah states,[416] "And the Tree of the Knowledge of good

---

411 Midrash Bereshit Rabbah 51:3, Tikkunei Zohar 41:2
412 Michah 1:12
413 Genesis 1:10
414 Genesis 1:31
415 Talmud Bavli, Brachot 18a
416 Genesis 2:9

and evil." That is, when *HaShem's*-יהו"ה quality of Lordship-*Adona"y*-אדנ"י, which is called the Tree of Knowledge-*Eitz HaDa'at*-עץ הדעת, draws from the quality of Good-*Tov*-טוב, all its actions are called good. That is, all life and all death that come to the worlds are good.

In this way, Nachum Ish Gamzu would say of all the troubles and sicknesses that came upon him,[417] "This too is counted as good-*Gam zu l'tovah*-גם זו לטובה" and Rabbi Akiva was accustomed to always say,[418] "Everything that happens from Heaven happens for the good," as in the incident recorded in Tractate Berachot, Perek HaRo'eh.[419]

However, if heaven forbid, the conduits of the Righteous One-*Tzaddik*-צדיק are stopped up from coming from the quality of His Righteousness-*Tzedek*-צדק, which is called the Tree of Knowledge-*Etz HaDaat*-אץ הדעת, the quality of Righteousness-*Tzedek*-צדק then draws to itself many kinds of destruction and punishment from those external matters that are called "bad illness" and sends them to all the inhabitants of the world according to what it deems just. At such times the world is smitten with plagues and destruction. This is the meaning of,[420] "the Tree of the Knowledge of good and evil." That is, they stand one opposite the other.

However, contemplate the matter of our teacher Moshe, peace be upon him, about whom it states,[421] "And she saw that

---

[417] Talmud Bavli, Taanit 21a
[418] Talmud Bavli, Taanit 60b
[419] Talmud Bavli, Brachot 60b
[420] Genesis 2:9
[421] Exodus 2:2

he was good," since he was bound to this quality. The house therefore became full of light. Also, contemplate the blessing[422] "the Good Who does good-*HaTov v'HaMeitiv*-הטוב והמטיב" which the sages instituted in Yavneh for the fallen of the city of Beitar who were killed by the Romans. We say "the Good," in that their corpses did not become putrid and we say "Who does good" in that they were able to bury them.

Know and be faithful that *HaShem's*-יהו"ה quality as the Righteous One-*Tzaddik*-צדיק always stands ready to fulfill the desire of every supplicant and have mercy upon him, if his intention is to correct his ways for goodness. About such a person the verse states,[423] "*HaShem*-יהו"ה is good to all and His mercies are upon all His works." With this quality *HaShem*-יהו"ה guides sinners in the way of repentance. About this the verse states,[424] "*HaShem*-יהו"ה is good and upright, He therefore guides sinners on the way." This means that He brings troubles, plagues, and sicknesses upon people, all for their benefit, so that they will return in repentance to Him. We thus find that all these troubles and plagues are completely good, being that they cause a person to return in repentance to *HaShem*-יהו"ה, so that he can merit the upper goodness and the life of the coming world. This is the meaning of the verse, "*HaShem*-יהו"ה is good and upright, He therefore guides sinners on the way."

Know and understand that when *HaShem*-יהו"ה came to create the creatures through His quality of Lordship-*Adona"y*-

---

[422] Talmud Bavli, Brachot 48b; This blessing is said in grace after meals.
[423] Psalms 154:9
[424] Psalms 25:8

אדנ"י, which is sometimes called God-*Eloh"im*-אלהי"ם, He looked into His quality of Goodness-*Tov*-טוב for counsel to create all creatures and form all forms, as it states in the account of creation.[425] That is, God-*Elohi"m*-אלהי"ם took counsel from His quality of Goodness-*Tov*-טוב and created the world. This is the essential truth, for if not for the quality of His Goodness-*Tov*-טוב, His quality of Lordship-*Adona"y*-אדנ"י, which was called God-*Eloh"im*-אלהי"ם in the act of creation, would be incapable of sustaining the creatures and fulfilling their needs. Since all His acts of creation were sealed with this quality called Good-*Tov*-טוב, the verse therefore states,[426] "And God-*Eloh"im*-אלהי"ם saw everything that He had done and behold, it was very good-*Tov*-טוב."

Sometimes this quality is called **Good Intellect-*Sechel Tov*-שכל טוב**, being that from this quality a person enters the Illuminating Lens-*Aspaklaria HaMeirah*- אספקלריא המאירה, for it is with the quality of the Living God-*E"l Chai*-א"ל ח"י that a person finds the wisdom to enter, contemplate and know the truth of *HaShem*-יהו"ה, blessed is He. Moreover, this quality called Good Intellect-*Sechel Tov*-שכל טוב stands with a person when he fulfills Torah and *mitzvot.* The sign for this is the verse,[427] "The beginning of wisdom is the fear of *HaShem*-יהו"ה, good intellect to all who do them." The great matter here is the verse,[428] "One who contemplates a matter intelligently

---

[425] Genesis 1:10
[426] Genesis 1:31
[427] Psalms 111:10
[428] Proverbs 16:20

will find goodness." Since David, peace be upon him, adhered to this quality, his Psalms often open with the words, "An intellectual insight of David-*Maskil L'David*-משכיל לדוד." Furthermore, wherever the term *maskil*-משכיל is used (throughout scripture) it depends on this quality. Moreover, whoever knows the matter of Grace-*Chein*-חן will understand the verse,[429] "Good intellect-*Sechel Tov*-שכל טוב provides grace-*Chein*-חן." However, know that there is a difference between a person of intellect-*Maskil*-משכיל and a person of understanding-*Meivin*-מבין. This is because a person of understanding-*Meivin*-מבין draws from the source of understanding, which is the *Sefirah* of Understanding-*Binah*, whereas a person of intellect-*Maskil*-משכיל draws from the quality of Good-*Tov*-טוב, which is the *Sefirah* of Foundation-*Yesod.* The two represent the beginning of a person's understanding and the culmination of his understanding.

Now, throughout the Torah this quality is called **Peace-*Shalom*-שלום**. The reason is as already explained, that when the Jewish people are righteous-*Tzaddikim*-צדיקים and good-*Tovim*-טובים, *HaShem's*-יהו"ה Lordship-*Adona"y*-אדנ"י is full and whole in all types of influence and blessing. However, if heaven forbid, the Jewish people depart from what the Merciful One-*Rachaman*-הרחמן, *HaShem*-יהו"ה, blessed is He, desires, He withdraws from His quality of Lordship-*Adona"y*-אדנ"י-65, which is His sanctuary-*Heichal*-היכל-65, and it is left empty and lowly. Then, when the Righteous-*Tzaddik*-צדיק

[429] Proverbs 13:15

awakens to return the world to *HaShem*-יהו"ה through repentance, or to fix the damage, this quality, called Peace-*Shalom*-שלום, acts as good counsel between *HaShem*-יהו"ה and His quality of Lordship-*Adona"y*-אדנ"י, thus instilling peace between them and drawing them close to dwell as one, without anything in the world dividing or separating between them. We thus find that at such a time *HaShem* is One-*HaShem Echad*-יהו"ה אחד.

Know faithfully that blessing cannot come to the world except through this quality called Peace-*Shalom*-שלום. About this the verse states,[430] "*HaShem*-יהו"ה will bless His people with Peace-*Shalom*-שלום." Our sages, of blessed memory, said,[431] "There is no vessel that holds blessing except for Peace-*Shalom*-שלום."

Know that since Peace-*Shalom*-שלום is the end of the nine Supernal lenses-*Aspaklariyot*-אספקלריות and pours blessing into *HaShem's*-יהו"ה quality of Lordship-*Adona"y*-אדנ"י, it therefore was established at the conclusion of the priestly blessing and at the conclusion of the *Amidah* prayer. The reason is because all who come to adhere to the Supernal light called, The Life of the Coming World-*Chayei HaOlam HaBa*- חיי העולם הבא, come out and go in according to its word. I should now awaken you to the inner matter here. Know that our sages, of blessed memory, said,[432] "When Moshe ascended to the heights, the Holy One, blessed is He, said to him, "Moshe, is

---

[430] Psalms 29:11
[431] Midrash Bamidbar Rabbah 21:1
[432] Talmud Bavli, Shabbat 89a

there no peace in your city?" He answered, "Is there a servant who gives peace to his master?" The Holy One, blessed is He, answered him, "You should have assisted Me." To which Moshe immediately opened and said,[433] "And now, may the power of the Lord-*Adona"y*-אדנ"י be magnified." What is written following this?[434] "I have forgiven according to your word. However, as I live," meaning to say, "You have revived me with your words." The explanation of this matter is that when they unify as one, *HaShem's*-יהו"ה quality called Peace-*Shalom*-שלום pours life into His quality of Lordship-*Adona"y*-אדנ"י. Great is the power of Peace-*Shalom*-שלום, for even the supernal angels are in need of it, as scripture states,[435] "He makes peace in His heights." When a person upholds *HaShem's*-יהו"ה Torah and *mitzvot*, it is as if he instills peace in the Supernal entourage. This is the meaning of the verse,[436] "If (a person) would grasp My might he would make peace for Me, peace he would make for Me."

Know that this quality is called, **Remembrance-*Zikaron*-זכרון**. Here the deeds of all the inhabitants of the world, whether for good or otherwise, are remembered. And according to the Remembrance-*Zikaron*-זכרון that comes from this place, so is judgment rendered upon all the inhabitants of the world. Therefore, the day of Rosh HaShanah is called Remembrance-*Zikaron*-זכרון. The explanation of the matter is

433 Numbers 14:17
434 Numbers 14:21
435 Job 25:2
436 Isaiah 27:5

that Rosh HaShanah is the matter of *HaShem's*-יהו"ה Lordship-*Adona"y*-אדנ"י and the "Day of Remembrance-*Yom HaZikaron*-יום הזכרון is the matter of the Living God-*El Chai*-א"ל חי. This is because on Rosh HaShanah we stand in judgment and all our deeds are accounted for and remembered before *HaShem's*-יהו"ה quality of Lordship-*Adona"y*-אדנ"י. This is why we say, "Remember us for life Benevolent God-*El*-א"ל, the King who desires life, inscribe us in the book of life etc., Living God and Protector-*El Chai v'Magen*-א"ל חי ומגן. With this quality *HaShem*-יהו"ה remembers everything that has been forgotten, therefore on Rosh HaShanah we conclude with the words, "He who remembers the covenant-*Zocher HaBrit*-זוכר הברית." Since it is the matter of Remembrance-*Zikaron*-זכרון and is the matter of the Covenant-*Brit*-ברית*,* we therefore conclude with these two matters, "He who remembers the covenant-*Zocher HaBrit*-זוכר הברית." Because David, peace be upon him, wanted to connect and adhere to this quality, he therefore said,[437] "A psalm of David to remind-להזכיר."

This is the matter of the remembrance-*Azkartah*-אזכרתה of the meal-offering-*Minchah*-מנחה of a woman whose husband suspects her of adultery-*Sotah*-סוטה and is the matter of,[438] "An offering of remembrance-מנחת זכרון*,* the remembrance of sin-מזכרת עוון," in that the sin of a woman who is suspected of adultery depends on this to be resolved, as it states,[439] "For it is a meal offering of Jealousy," that is, this is a place of jealousy.

---

[437] Psalms 38:1
[438] Numbers 5:15
[439] Numbers 5:18

The sign for this is the verse,[440] "The Jealousy of *HaShem*-יהו"ה will accomplish this." Now, the word *Pikdonot*-פקדונות is similar to the word *Zichronot*-זכרונות,[441] except that *Pikdonot*-פקדונות come from *HaShem's*-יהו"ה quality of Lordship-*Adona"y*-אדנ"י and *Zichronot*-זכרונות come from His quality as the Living God-*El Chai*-א"ל ח"י.

Now, when these two Divine qualities of *HaShem*-יהו"ה, the Living God-*El Chai*-א"ל חי and the Lord-*Adona"y*-אדנ"י unify, the whole world is then in a state of perfection. Therefore, *HaShem*-יהו"ה, blessed is He, gave the day of Shabbat to the children of Israel, corresponding to these two qualities, remember it-*Zachor*-זכור for the daytime, corresponding to the Living God-*El Chai*-א"ל חי and keep it-*Shamor*-שמור for the nighttime, corresponding to the Lord-*Adona"y*-אדנ"י. Therefore, about Shabbat, it says both "remember it" and "keep it" in the Ten Commandments. Know and have faith in the true received knowledge, that the wellspring of all the blessings that come to *HaShem's*-יהו"ה quality of Lordship-*Adona"y*-אדנ"י to bless the Jewish people, is this place called Remembrance-*Zikaron*-זכרון. This is the meaning of the verse,[442] "Every place where I will mention-*Azkir*-אזכיר My name, I will come to you and bless you." It is further written,[443] "The remembrance-*Zecher*-זכר of the

[440] Isaiah 9:6
[441] Talmud Bavli, Rosh HaShanah 32b
[442] Exodus 20:20
[443] Proverbs 10:7

Righteous-*Tzaddik*-צדיק is for blessing." The hidden matter here is,[444] "*HaShem*-יהו"ה will bless our remembrance."

Corresponding to this quality, *HaShem*-יהו"ה, blessed is He, gave the children of Israel the matter of ***Shabbat*-שבת**, about which I must inform you. Know that above, when the three Supernal *Sefirot*, Crown-*Keter*, Wisdom-*Chochmah* and Understanding-*Binah* unify, the *Sefirah* of Understanding-*Binah* then bonds with the six *Sefirot* beneath her until this *Sefirah* called the Living God-*El Chai*-א"ל חי and called *Shabbat*-שבת. Based on this principle, the creation of the world took place in six days and the seventh day was Shabbat. The day of Shabbat thus corresponds to the *Sefirah* of Foundation-*Yesod*-יסוד, which is the *Sefirah* of the Living God-*El Chai*- א"ל חי. Because of this, the day of *Shabbat*-שבת is called the source of blessings and holiness, as it states,[445] "And God blessed the seventh day and sanctified it, for on it He ceased-*Shavat*-שבת from all His work that God created to be done." We thus find that the day of Shabbat is the source of all blessings and drawings of holiness below.

Know that a Jew who keeps the Shabbat according to Torah law (*Halachah*), that person becomes like the seat of the Chariot (*Merkavah*) of *HaShem*-יהו"ה, blessed is He. Shabbat is therefore called the resting-place-*Menuchah*-מנוחה, about which it is written,[446] "This is My resting-place for ever and ever." It is as if *HaShem*-יהו"ה, blessed is He, rests upon human

---

444 Psalms 115:12
445 Genesis 2:3
446 Psalms 132:14

beings and dwells upon them like a king upon His throne. The sign for this is the verse,[447] "And He rested on the seventh day." That is, He Himself rested.[448] We thus find that whosoever keeps Shabbat according to Torah law (*Halacha*), it is as if he fulfills the entire Torah. About this the prophet said,[449] "Happy is the man who does this and the person who upholds it; who guards from desecrating Shabbat and guards his hand from doing evil."

Know and have faith that whoever only has marital relations from the night of Shabbat to the night of Shabbat, merits having righteous children who merit the life of the coming world (*Olam HaBa*). This is because Shabbat is the quality of the Righteous-*Tzaddik*-צדיק, being that it is the matter of the Living God-*El Chai*-א"ל חי. About such a person it states,[450] "That yields its fruit in its appropriate time." The prophet therefore said,[451] "For thus says *HaShem*-יהו"ה to the barren who keep My Shabbats, who have chosen what I desire and uphold My covenant. I will give them honor and renown in My house and within My walls etc." Now, are those who are barren the best of Israel? Do only the barren keep Shabbat? However, the explanation is that this verse refers to those righteous ones-*Tzaddikim*-צדיקים who make themselves as if they are barren, by refraining from marital relations during the

---

447 Exodus 20:11

448 That is, the term "to rest-*Lishbot*-לשבת" also means "to rest upon" or "to sit-*LaShevet*-לשבת."

449 Isaiah 56:2

450 Psalms 1:3

451 Isaiah 56:4-5

six days of the week and only have marital relations on Shabbat nights. This is because the term "who keep" refers to the woman, as it says,[452] "The angel of *HaShem*-יהו"ה said to Manoach, 'Keep yourself from everything that I said to the woman." The sign for this is "Remember-*Zachor*-זכור" for daytime and "Keep-*Shamor*-שמור" for nighttime. When they do this, what is written?[453] "I will bring them to My holy mountain and will gladden them in My house of prayer." My holy mountain is the matter of the Living God-*El Chai*-א"ל חי and My house of prayer is the matter of *HaShem's*-יהו"ה Lordship-*Adona"y*-אדנ"י, as these terms literally testify to two qualities – Remember-*Zachor*-זכור and Keep-*Shamor*-שמור. However, if heaven forbid, a person profanes the Shabbat, it is as if he denies the essential truth of *HaShem*-יהו"ה, being that Shabbat is the essence of the tree from below to above.

Therefore, this quality is called **The Foundation of the World-*Yesod Olam*-יסוד עולם**, being that it carries the powers of the quality of *HaShem's*-יהו"ה Lordship-*Adona"y*-אדנ"י and is the essence of the knowledge of *HaShem*-יהו"ה, blessed is He, for it is the gate that is in closest proximity to all the creatures. This is the essential matter of the lower letter *Vav*-ו, which is like a foundation-*Yesod*-יסוד, from below to above.

Since *Shabbat*-שבת is the matter of drawing down the power of the upper *Sefirot* into *HaShem's*-יהו"ה quality of Lordship-*Adona"y*-אדנ"י and is the matter of the unification of

---

452 Judges 13:13
453 Isaiah 56:7

all the *Sefirot,* being that the Living God-*El Chai*-א"ל חי rests within the quality of Lordship-*Adona"y*-אדנ"י, which is the matter of,[454] "and He rested in the seventh day," and the matter of,[455] "and God completed in the seventh day," our sages, of blessed memory said,[456] "The Holy One, blessed is He, told Moshe, "I have a good gift in my storehouse, called Shabbat, which I want to give to Israel. Go and inform them of this.'" As you see, Shabbat dwells in *HaShem's*-יהו"ה storehouse, blessed is He, and as you already know, His storehouse is His quality of Lordship-*Adona"y*-אדנ"י. Therefore, whosoever keeps the Shabbat according to Torah law (*Halachah*) brings these two qualities together and unifies them, one with the other, and when these two qualities come together, all the *Sefirot* then unify. This is the matter of Rest-*Menuchah*-מנוחה, which rests within *HaShem's*-יהו"ה quality of Lordship-*Adona"y*-אדנ"י, as it states,[457] "the spirit of Eliyahu has rested-*Nachah*-נחה upon Elisha," and it states,[458] "and He rested-*VaYanach*-וינח on the seventh day." Therefore, in the Ten Commandments it states, Remember-*Zachor*-זכור and Keep-*Shamor*-שמור.

Now, since the souls are uplifted by the quality of *HaShem's*-יהו"ה Lordship-*Adona"y*-אדנ"י through His quality as the Living God-*El Chai*-א"ל חי, we must say that an additional soul-*Nefesh*-נפש is added to a person on Shabbat and is removed

---

454 Exodus 20:11
455 Genesis 2:2
456 Talmud Bavli, Shabbat 10b
457 Kings II 2:15
458 Exodus 20:11

at the conclusion of Shabbat. This is the matter of,[459] "and on the seventh day He ceased (from the act of creation) and His soul was refreshed-*vaYinafash*-**וינפש**." Whoever has eyes will see the matter plainly. We thus find that Shabbat binds the last *Sefirah*, which is *HaShem's*-יהו"ה quality of Lordship-*Adona"y*-אדנ"י, to all the upper *Sefirot.* Therefore, Shabbat is called, "The seventh day," being that it is the seventh *Sefirah* in descending order from the *Sefirah* of Understanding-*Binah.* We thus find that the *Sefirah* of Understanding-*Binah* connects the two *Sefirot* that are above it to the six *Sefirot* that are below it. Moreover, the *Sefirah* of Understanding-*Binah* is also the seventh in ascending order, from below to above. We thus find that the Living God-*El Chai*-א"ל חי is the matter of the seventh in this world and Understanding-*Binah* is the matter of the seventh in the coming world. That is, all redemption and every kind of freedom is connected to Understanding-*Binah.*

I must now awaken you to a great principle. Know that when *HaShem's*-יהו"ה quality as the Living God-*El Chai*-א"ל חי unifies with His quality of Lordship-*Adona"y*-אדנ"י, His quality of Lordship-*Adona"y*-אדנ"י then sits on the throne of Kingship-*Malchut* and rules over all the creatures. However, when His quality as the Living God-*El Chai*-א"ל חי withdraws from it, it then is considered that His quality of Lordship-*Adona"y*-אדנ"י, which is called the Indwelling Presence of *HaShem*-יהו"ה, the *Shechinah*, goes into exile under other dominions and alien powers. This is the matter of the verse,[460] "because of a maid-

---

[459] Exodus 31:17
[460] Proverbs 30:23

servant who inherits what belongs to her mistress." Our sages, of blessed memory, therefore said that in our prayers,[461] "It is necessary to juxtapose (*Lismoch*-לסמוך) the blessing of redemption to the Amidah prayer. This is because the Living God-*El Chai*-א"ל חי is the matter of redemption-*Geulah*-גאולה and the Lord-*Adona"y*-אדנ"י is the matter of prayer-*Tefillah*-תפילה. When they are juxtaposed (*Semuchim*-סמוכים) to each other, everything is then in a state of unity, perfection, and blessing. The sign for this is the verse,[462] "*HaShem*-יהו"ה supports (*Somech*-סומך) all the fallen." However, when this is not so, the verse,[463] "She has fallen and will not continue to rise" applies.

Therefore, every single day the Jewish people need to have great intention in juxtaposing (*Lismoch*-לסמוך) the blessing of redemption-*Geulah*-גאולה to the *Amidah* prayer-*Tefillah*-תפילה, so that these two Divine qualities should join and unite. Therefore, when a person reaches the blessing, "True and certain-*Emet v'Yatziv*-אמת ויציב" until the words "the Redeemer of Israel-*Go'al Yisrael*-גאל ישראל," he must have the matter of what this redemption is in mind, and juxtapose it to the *Amidah* prayer when he begins the *Amidah*, by first saying "Lord open my lips-*Adona"y Sefotai Tiftach*-אדנ"י שפתי תפתח," for there is a great principle here.

Now, regarding that sage[464] who used to delight in the fact the he once juxtaposed the blessing of redemption to the

---

461 Talmud Bavli, Brachot 4b
462 Psalms 145:14
463 Isaiah 24:20
464 Rabbi Bruna. See Talmud Bavli, Brachot 9b.

Amidah prayer, let it not enter your mind that on other days he would transgress and stop to talk between the blessing of redemption and the *Amidah* prayer. Heaven forbid to *HaShem*-יהו"ה our God and heaven forbid to think that His pious and holy servants would do such a thing. Rather, the matter of his juxtaposing the blessing of redemption to the *Amidah* prayer, is that when he said the blessing, "True and certain etc.," he had in mind to draw down all the conduits and unify all the *Sefirot* until the conduits are drawn down and reach the conclusion of the blessing, with the words, "The Redeemer of Israel." Thus, when he reached the opening words of the *Amidah* prayer, "Lord, open my lips-*Adona"y sefotai tiftach*-אדנ"י שפתי תפתח, the power of *HaShem*-יהו"ה as the Living God-*El Chai*-א"ל חי rested within His quality of Lordship-*Adona"y*-אדנ"י and thus, the *Sefirot* were unified through this sage. Now, this is a very great matter that requires correct thought in order to draw down all the conduits and put all the *Sefirot* in their proper order, until they all reach *HaShem's*-יהו"ה quality as the Living God-*El Chai*-א"ל חי and thereby pour into His quality of Lordship-*Adona"y*-אדנ"י. And since a person does not have the power to concentrate and accomplish such a great thing every day, it necessarily was said about him that he "once juxtaposed the blessing of redemption to the *Amidah* prayer." This was because the juxtaposition was in speech and action, in that he knew how to have these powers in mind and draw down influence by way of the conduits until they all reached *HaShem's*-יהו"ה quality as the Living God-*El Chai*-א"ל חי and from there he poured influence into *HaShem's*-יהו"ה quality of

Lordship-*Adona"y*-אדנ"י. This then is the matter of juxtaposing the blessing of redemption-*Geulah*-גאולה to the *Amidah* prayer. The sign for this is the verse,[465] "They are juxtaposed (*Semoocheem*-סמוכים) forever, for eternity, accomplished in truth and uprightness."

Now, since the matter of redemption-*Geulah*-גאולה and prayer-*Tefillah*-תפילה is the matter of the Living God-*El Chai*-א"ל חי and the Lord-*Adona"y*-אדנ"י, which is the matter of Remember-*Zachor*-זכור and Keep-*Shamor*-שמור, our sages, of blessed memory, stated,[466] "If the Jewish people would keep one Shabbat according to Torah law (*Halachah*) they would immediately be redeemed." This is a clear reason for all Jews juxtaposing Remember-*Zachor*-זכור to Keep-*Shamor*-שמור, which is the matter of juxtaposing the blessing of Redemption-*Geulah*-גאולה to the *Amidah* prayer-*Tefillah*-תפילה.

And if you ask, if so, why were the Jewish people not redeemed on the day that this sage juxtaposed the blessing of Redemption-*Geulah*-גאולה to the *Amidah* prayer-*Tefillah*-תפילה? Know that a single individual is only capable of accomplishing this according to his own capacity. However, if all Israel would juxtapose them according to all the perfection and fullness necessary to bind and unify the blessing of Redemption-*Geulah* to the *Amidah* prayer, they would all be redeemed. This matter of juxtaposing Redemption-*Geulah*-גאולה to prayer-*Tefillah*-תפילה through the matter of unifying

---

465 Psalms 111:8. This verse is usually translated, "They are steadfast forever, for eternity etc.

466 Midrash Tehillim 95. Also see Tractate Shabbat 118b

HaShem's-יהו"ה quality as the Living God-*El Chai*-א"ל חי to His quality of Lordship-*Adona"y*-אדנ"י is the matter of the verses,[467] "My soul, bless *HaShem*-יהו"ה and do not forget all His kindnesses. Who forgives all your sins. Who heals all your ailments. Who redeems your life from the pit. Who crowns you with kindness and mercy. Who satisfies your mouth with goodness, so that your youth is renewed like the eagle."

Now that we have awakened you to this great principle, know that when *HaShem*-יהו"ה*,* blessed is He, wanted to redeem Israel from Egypt, He bound His quality as the Living God-*El Chai*-א"ל חי, which is called Redemption-*Geulah*-גאולה, to His quality of Lordship-*Adona"y*-אדנ"י, which is called Prayer-*Tefillah*-תפילה. This is the matter of,[468] "The children of Israel groaned from their labor and cried out. And their anguished cry ascended to God from the labor." It then is written,[469] "God saw the children of Israel and God knew." The great matter here is expressed in the verse,[470] "Also, I have heard the groaning of the children of Israel, whom the Egyptians are enslaving, and I have remembered-*Ezkor*-אזכור My covenant."

Now that you know this, know that He is sometimes called the **Redeemer-גואל** for the following reason. Know that when His quality as the Living God-*El Chai*-א"ל חי bonds with His quality of Lordship-*Adona"y*-אדנ"י, this being the matter of Redemption-*Geulah*-גאולה and Prayer-*Tefillah*-תפילה,

---

467 Psalms 103:4-5
468 Exodus 2:23
469 Exodus 2:24
470 Exodus 6:5

His quality of Lordship-*Adona"y*-אדנ"י becomes filled with the influence of Redemption-*Geulah*-גאולה and then His quality of Lordship-*Adona"y*-אדנ"י brings about Redemption-*Geulah*-גאולה as the agent of the Living God-*El Chai*-א"ל חי and rescues the Righteous, redeeming them all from being smitten by any sickness and any kind of destruction and retribution. At such times it is called, **The Redeeming Angel-*HaMalach HaGoel*-המלאך הגואל**. Since *HaShem's*-יהו"ה quality of Lordship-*Adona"y*-אדנ"י is called the Indwelling Presence of *HaShem*-יהו"ה – the *Shechinah* – it would travel with Yaakov as the agent of *HaShem's*-יהו"ה quality as the Living God-*El Chai*-א"ל חי, as he said,[471] "If God will be with me and will guard me on this way upon which I go, giving me bread to eat and clothing to wear and returning me in peace to my father's house, then *HaShem*-יהו"ה will be my God." Since this quality went with Yaakov to redeem him from every kind of destruction, Yaakov called it,[472] "the angel who redeems me (*HaMalach HaGoel*-המלאך הגואל) from all evil." The reason he called this quality an angel-*Malach*-מלאך is because it does not bring about redemption-*Geulah*-גאולה except as the agent of *HaShem's*-יהו"ה quality as the Living God-*El Chai*-א"ל ח"י, being that it itself is also in need of redemption-*Geulah*-גאולה, as our sages, of blessed memory said,[473] "When they were exiled to Egypt the Indwelling Presence of *HaShem*-יהו"ה – the *Shechinah*-שכינה – was with them." Therefore, when His quality of Lordship-

---

[471] Genesis 28:20-21
[472] Genesis 48:16
[473] Midrah Bamidbar Rabbah 7:10

Adona"y-אדנ"י brings about redemption-*Geulah*-גאולה, it does so as the agent of His quality as the Living God-*El Chai*-א"ל חי and is thus called, the Redeeming Angel-*HaMalach HaGoel*-המלאך הגואל. That is, the agent is called by the name of the one who sent him.

The explanation of this principle is as follows: Know that above, *HaShem's*-יהו"ה quality of the Jubilee-*Yovel*-יובל (Understanding-*Binah*) is the seventh in ascending order. It is above and is the matter of complete redemption and freedom. From the Jubilee-*Yovel*-יובל, which is the matter of complete redemption, His quality as the Living God-*El Chai*-א"ל חי receives the influence of redemption and brings redemption to the world, in the same way that it receives lifeforce from the Jubilee-*Yovel*-יובל (*Binah*-Understanding) and is therefore called the Living God-*El Chai*-א"ל חי.

Know that it was through the power of the *Sefirah* of the Jubilee-*Yovel*-יובל (*Binah*-Understanding) that is drawn into His quality as the Living God-*El Chai*-א"ל חי, that Israel was redeemed and came out of Egypt, as Torah states,[474] "The children of Israel came out of Egypt well-armed-*Chamushim*-חמשים." Do not just read it as well-armed, but read it as fifty-*Chamishim*-חמשים, as it states,[475] "It is the Jubilee-*Yovel*-יובל, the year of the fiftieth year." And it further is written,[476] "It shall have redemption and be released on the Jubilee-*Yovel*-יובל." Moreover, it is written,[477] "In the entire land of your

[474] Exodus 13:18
[475] Leviticus 25:11
[476] Leviticus 25:31
[477] Leviticus 25:24

ancestral holding, you will give redemption to the land." The great principle here is the verse,[478] "In this Jubilee year each man shall return to his ancestral holding." Know that *HaShem's*-יהו"ה quality as the Living God-*El Chai*-א"ל חי draws redemption from His quality of the Jubilee-*Yovel*-יובל (Understanding-*Binah*) when it is juxtaposed to *HaShem's*-יהו"ה quality of Lordship-*Adona"y*-אדנ"י.

We thus find that the Jubilee-*Yovel*-יובל (*Binah*) is the upper seventh *Sefirah*, and Shabbat, which is the matter of the Living God-*El Chai*-א"ל חי, is the lower seventh *Sefirah* and that we count seven Sabbaths of years[479] up to the Jubilee-*Yovel*-יובל and for the Shabbat we count six days and the seventh day is Shabbat. Now, if you ask, "Is not the Jubilee-*Yovel*-יובל the beginning of the fiftieth year, as it states,[480] 'It is the Jubilee-*Yovel*-יובל, the year of the fiftieth year'?" Know that with *HaShem's*-יהו"ה help, blessed is He, when we reach the explanation (in the Eighth Gate) of the name *HaShem*-יהו"ה (vowelized as God-*Eloh"im*-אלהי"ם), which is the matter of the Jubilee-*Yovel*-יובל and the matter of Understanding-*Binah*, I will hint at very great principles and there I will bestow my endearment to you.

For now, understand and have faith that Shabbat is the spring of all goodness and the source of all emanation to *HaShem's*-יהו"ה quality of Lordship-*Adona"y*-אדנ"י and to the children of Israel who adhere to His quality of Lordship-

---

[478] Leviticus 25:13
[479] That is, 7 x 7 = 49
[480] Leviticus 25:31

Adona"y-אדנ"י, and it is from Shabbat that a person enters into the coming world (*Olam HaBa*), which is the matter of the Jubilee-*Yovel*-יובל, as we have informed you. The coming world-*HaOlam HaBa*-העולם הבא is called the Great Shabbat, which is the upper seventh (*Binah*) and the Living God-*El Chai*-א"ל חי is the matter of Shabbat, which is the lower seventh (*Yesod*). From the coming world-*HaOlam HaBa* Shabbat draws down all emanation, great goodness, life, and redemption. This being so, open your eyes and see how you should keep the Shabbat if you desire to merit life and redemption and enter the life of the coming world. For behold, our Shabbat is like a gateway to enter the great palace of the life of the coming world, which is called, "The great Shabbat." Prepare yourself in the vestibule so that you may enter the palace.[481]

When you understand this,[482] "You will call Shabbat a delight (*Oneg*-ענג) and the holy of *HaShem*-יהו"ה honored." "You will call Shabbat a delight (*Oneg*-ענג)," refers to our Shabbat, "and the holy of *HaShem*-יהו"ה honored," refers to the upper Shabbat, which is called Jubilee-*Yovel*-יובל. Therefore, our sages, of blessed memory explained that,[483] "the holy of *HaShem*-יהו"ה" refers to the Day of Atonements (Yom HaKippurim). Know and have faith that all atonement comes from the Jubilee-*Yovel*-יובל (*Binah*) and from there forgiveness is drawn to the quality of *HaShem's*-יהו"ה Lordship-*Adona"y*-

---

[481] Pirkei Avot 4:16
[482] Isaiah 58:13
[483] Talmud Bavli Shabbat 119a

אדנ"י. It then is said,[484] "Compassion and forgiveness belong to the Lord-*Adona"y*-אדנ"י our God," and it says,[485] "Lord-*Adona"y*-אדנ"י listen, Lord-*Adona"y*-אדנ"י forgive, Lord-*Adona"y*-אדנ"י be attentive." Later, in its place (in the Eighth Gate) the reason that the quality of the Jubilee-*Yovel*-יובל is called both seventh and eighth will be explained.

What we therefore find is that whoever keeps the Shabbat according to Torah law (*Halachah*) unites with the lower seventh, called Shabbat, and from there merits the upper seventh, called the coming world (*Olam HaBa*-עולם הבא). However, if heaven forbid, a person profanes the Shabbat, he then is distant from life, as it states,[486] "Keep the Shabbat for it is holy to you, whoever profanes it shall surely die," because the portal to enter the life of the coming world (*Olam HaBa*-עולם הבא) is shut before him.

Our sages, of blessed memory, therefore said about the matter of Shabbat,[487] "Even though it is meant to be revealed, its reward is not meant to be revealed." This is because the reward of the coming world (*Olam HaBa*-עולם הבא) and its goodness is hidden, as it says,[488] "Except for You God, no eye has seen it; what He will do for one who awaits Him." It also says,[489] "How abundant is Your goodness that You have hidden for those who fear You, that You have done for those who find

---

484 Daniel 9:9
485 Daniel 9:19
486 Exodus 31:14
487 Tractate Shabbat 10b
488 Isaiah 64:3
489 Psalms 31:20

refuge in You." According to this principle you should know that even though the Shabbat is revealed before us, its reward is not revealed, but is rather sealed and hidden. Moreover, not a single prophet prophesied about it and what it is, since it is the great goodness that has been hidden from the time of the six days of creation and no creature can behold it, other than *HaShem*-יהו"ה Himself, blessed is He.

Now, it is important for a person to be zealous in fulfilling the three Shabbat meals, for they are the matter of the bond of unity that binds the Great Shabbat (*Binah*) with the day of Shabbat that we perform. When a Jew fulfills the three meals of Shabbat, it is as if he unifies *HaShem*-יהו"ה, blessed is He, in the matter of,[490] "*HaShem*-יהו"ה is One and His Name is One," that is, in the matter of the three and the seven. Through this he merits salvation from three retributions. Now, of these three meals, the first corresponds to *HaShem's*-יהו"ה quality of Lordship-*Adona"y*-אדנ"י (*Malchut*) which unifies with the day of Shabbat, this being the matter of the unification of the seven. The second meal corresponds to *HaShem*-יהו"ה (*Tiferet*) and the third meal corresponds to the *Sefirah* of Understanding-*Binah*, which is bound to the matter of *Eheyeh*-אהי"ה (*Keter*). This is the matter of the unification of the three and is the matter of,[491] "You shall call Shabbat a delight-*Oneg*-ענג." Now, the word delight-*Oneg*-ענ"ג is an acrostic of the three words *Eden*-**עדן**, *Nahar*-**נהר** and *Gan*-**גן**, which is the matter of[492] "And a river-

[490] Zacharia 14:9
[491] Isaiah 58:13
[492] Genesis 2:10

Nahar-נהר came out of *Eden*-עדן to water the *Garden*-גן." This is the matter of true and complete unity, which is the matter of *Eden*-**עדן**, *Nahar*-**נהר**, *Gan*-**גן**. Thus, whosoever fulfills the three meals of Shabbat, it is as if he unifies the ten *Sefirot* in complete unity, in the matter of *Adona"y*-אדנ"י, *HaShem*-יהו"ה, *Eheyeh*-אהי"ה, all of which unify by means of the Living God-*El Chai*-א"ל חי (*Yesod*), both above and below. That is, it connects to Understanding-*Binah* above, which is the matter of bonding with *Eheyeh*-אהי"ה (*Keter*), in that Understanding-*Binah* bonds with *Eheyeh*-אהי"ה in the matter of the three upper *Sefirot* (*Keter*, *Chochmah*, *Binah*). It connects to Lordship-*Adona"y*-אדנ"י below (*Malchut*), which is the matter of the bond between the seven lower *Sefirot*. We thus find that Shabbat binds all the *Sefirot*, both above and below. Therefore, about Shabbat the Torah states both Remember-*Zachor*-זכור and Keep-*Shamor*-שמור.

Now therefore, contemplate how carefully you should keep the Shabbat and guard yourself from forbidden labor and speech on the day of Shabbat and the matter of resting, delighting, and honoring the Shabbat. For when you properly keep the Shabbat you will find true joy, for it will be considered that you are hosting the ten *Sefirot*.

Now, in the Torah, *HaShem's*-יהו"ה quality as the Living God-*El Chai*-א"ל חי is sometimes called **Covenant-*Brit*-ברית**. Know and understand that every term of covenant-ברית in Torah divides into three kinds of matters that are all connected as one. The three matters divide into these three names; Lord-*Adona"y*-אדנ"י, the Living God-*El Chai*-א"ל חי and

Understanding-*Binah*-בינה. The covenant of Understanding-*Binah*-בינה is the covenant of the mouth, the covenant of the tongue and the covenant of the lips, as it states,[493] "upon the mouth-*Al Pee*-על פי of these things I have made a covenant with you."[494] The covenant of the Living God-*El Chai*-א"ל חי is called the covenant of Peace-*Shalom*-שלום, as stated,[495] "Behold, I give him My covenant of Peace-*Breetee Shalom*-בריתי שלום," which includes the covenant of Shabbat and the covenant of the rainbow. Moreover, *HaShem*-יהו"ה, blessed is He, gave us the covenant of circumcision-*Brit Milah*-ברית מילה so that we can merit His quality as the Living God-*El Chai*- א"ל חי. The covenant of *HaShem's*-יהו"ה quality of Lordship-*Adona"y*-אדנ"י corresponds to the covenant of the Torah, which is bound between the covenant of the Living God-*El Chai*- א"ל חי and the covenant of the Lord-*Adona"y*-אדנ"י. When *HaShem's*-יהו"ה quality of Lordship-*Adona"y*-אדנ"י is bound to His quality as the Living God-*El Chai*-א"ל חי and to His quality of Understanding-*Binah*-בינה, then it too is called by the term covenant-*Brit*-ברית, in accordance to both. This is the matter of the covenant of the tongue and the covenant of the skin (circumcision).

Now, this is the matter of performing the covenant of circumcision, including *Pri'ah*-פריעה, as our sages, of blessed

[493] Exodus 34:27

[494] The words "*Al Pee*-על פי-upon the mouth," is how "according to" is said in the Hebrew language. Thus, the usual translation of this verse is, "According to these things I have made a covenant with you."

[495] Numbers 25:13

memory said,[496] "If circumcision-*Milah*-מילה has been performed, but the inner membrane has not been folded back-*Pri'ah*-פריעה, it is as if the circumcision-*Milah*-מילה has not been performed." That is, *Pri'ah*-פריעה is the matter of *HaShem's*-יהו"ה Lordship-*Adona"y*-אדנ"י (*Malchut*) and if it has not been performed, the person will be missing the first *Sefirah* through which one enters into the sanctuary-*Heichal*-היכל of *HaShem*-יהו"ה, blessed is He. This is because from *HaShem's*-יהו"ה quality of Lordship-*Adona"y*-אדנ"י (*Malchut*) one enters to His quality as the Living God-*El Chai*-א"ל חי (*Yesod*) and from His quality as the Living God-*El Chai*-א"ל חי one enters to His name *HaShem*-יהו"ה, blessed is He, and since the *Pri'ah*-פריעה was not performed, he cannot even enter into *HaShem's*-יהו"ה quality as the Living God-*El Chai*-א"ל חי, since he lacks *Pri'ah*-פריעה, which corresponds to *HaShem's*-יהו"ה quality of Lordship-*Adona"y*-אדנ"י.

Now that you have been informed of this, know that *HaShem*-יהו"ה wanted to perfect our forefather Avraham in all the *Sefirot* and told him,[497] "Walk before Me and be perfect." That is, "In order for you to be connected to My chariot, I am placing an imprint in your flesh which is called, "the covenant of the flesh-*Brit Bassar*-ברית בשר," as it states,[498] "I will place My covenant-*Brit*-ברית between Me and you." It further states,[499] "Those born in your household or acquired must be circumcised; My covenant shall be in your flesh as an eternal

---

496 Talmud Bavli, Shabbat 137b
497 Genesis 17:1
498 Genesis 17:2
499 Genesis 17:13

covenant." The words, "My covenant shall be in your flesh" refer to "the covenant of flesh-*Brit Bassar*-ברית בשר," and the words, "as an eternal covenant" refer to the covenant of the tongue-*Brit HaLashon*-ברית הלשון, which is the matter of Torah, which is drawn from the *Sefirah* of Understanding-*Binah*-בינה and is the matter of counting fifty days (*Sefirat HaOmer*) to the giving of the Torah, corresponding to the counting of fifty years to the Jubilee-*Yovel*-יובל. That is, had Israel not accepted the covenant of the flesh-*Brit Bassar*-ברית בשר, they would never have merited receiving the Torah, which is the covenant of the tongue-*Brit HaLashon*-ברית הלשון. This is why Sefer Yetzirah states,[500] "When our forefather Avraham came, saw, investigated, understood, engraved, thought, and succeeded, the Lord of the world-*Adon HaOlam*-אדון העולם revealed Himself to him and called him,[501] 'My Beloved.' He made a covenant with him between the ten fingers of his hands, which is the covenant of the tongue-*Brit HaLashon*-ברית הלשון and between the ten toes of his feet, which is the covenant of circumcision-*Brit Milah*-ברית מילה." And if you say that Avraham was not given the matter of *Pri'ah*-פריעה,[502] which corresponds to *HaShem's*-יהו"ה quality of Lordship-*Adona"y*-אדנ"י, know that actually, this quality was already his, for he was the first one to call *HaShem*-יהו"ה by this title.

We thus learn that there are three kinds of covenants-*Brit*-ברית. The first is the covenant of the tongue-*Brit*

[500] Ending paragraph of Sefer Yetzirah.
[501] Isaiah 41:8
[502] As stated in Talmud Bavli, Yevamot 71b the matter of *Pri'ah*-פריעה was first given in the generation of Joshua.

HaLashon-ברית הלשון, which is the covenant of the mouth-*Brit HaPeh*-ברית הפה, which is the covenant of the Torah-*Brit HaTorah*-ברית התורה, which is the eternal covenant-*Brit Olam*-ברית עולם, which is the covenant of Understanding-*Brit HaBinah*-ברית הבינה. The second is the covenant of circumcision-*Brit Milah*-ברית מילה, which is the covenant of the flesh-*Brit Bassar*-ברית בשר, which is the covenant of the rainbow-*Brit HaKeshet*-ברית הקשת, which is the covenant of Shabbat-שבת. Now, within these two covenants is the covenant of Lordship-*Adona"y*-אדנ"י, which is the covenant of the Oral Torah-*Brit Torah Shebe'Al Peh*-ברית תורה שבעל פה, which is the covenant of *Pri'ah*-פריעה. About this it says,[503] "By the mouth of these things I have made a covenant with you," referring to the covenant of the Written Torah and the Oral Torah. Of these three covenants, the first is Understanding-*Binah* (the name *HaShem*-יהו"ה vowelized as God-*Eloh"im*-אלהי"ם). The last covenant is Kingship-*Malchut*-מלכות (Lord-*Adona"y*-אדנ"י). The middle covenant is Shabbat (The Living God-*El Chai*- א"ל חי). We thus find that the covenant of Shabbat is the bond between *HaShem*-יהו"ה and His Lordship-*Adona"y*-אדנ"י and that if not for the covenant of circumcision-*Brit Milah*- ברית מילה, which is the covenant of Shabbat, we would not have merited receiving either the Written Torah or the Oral Torah, which are the matter of *HaShem* the Lord-יהו"ה אדנ"י [pronounced *Elohi"m Adona"y*-אלהי"ם אדנ"י]. Know that the title the Living God-*El Chai*-א"ל חי, which is called covenant-

[503] Exodus 34:27

Brit-ברית, is the gateway to enter the quality of Splendor-*Tiferet*-תפארת, which is the matter of the Written Torah that emanates from Understanding-*Binah*-בינה in the matter of fifty days, as explained above. If a person does not enter this gateway, which is the covenant-*Brit*-ברית, how then can he grasp Torah, which is inner and above.

Now, being that the covenant of circumcision-*Brit Milah*-ברית מילה is the matter of the Living God-*El Chai*-א"ל חי and is the matter of Shabbat, therefore [in the circumcision ceremony] our sages, of blessed memory,[504] instituted the words, "The Living God-*El Chai*-א"ל חי, our Portion, our Rock, ordained that the beloved of our flesh, be saved from the abyss for the sake of His covenant that He placed in our flesh. Blessed are you *HaShem*-יהו"ה, who makes the covenant." As you see, they established *HaShem's*-יהו"ה title the Living God-*El Chai*-א"ל חי in the circumcision blessing. About this it says,[505] "And you who adhere to *HaShem*-יהו"ה your God, are all alive today."

Know that the covenant of circumcision-*Brit Milah*-ברית מילה is the matter of Shabbat, in the matter of circumcision-*Milah*-מילה and *Pri'ah*-פריעה, which is the matter of "remember-*Zachor*-זכור the day of Shabbat" and "keep-*Shamor*-שמור the day of Shabbat." That is, Remember-*Zachor*-זכור is for the day and Keep-*Shamor*-שמור is for the night, corresponding to the Living God-*El Chai*-א"ל חי and Lord-*Adona"y*-אדנ"י. That is, the covenant of circumcision-*Brit Milah*-ברית מילה includes the

[504] Talmud Bavli, Shabbat 137b
[505] Deuteronomy 4:4

covenant of both these *Sefirot.* The verse thus says,[506] "If not for My covenant of day and night I would not have set the statutes-*Chukot*-חוקות of heaven and earth." The matter of these "statutes-*Chukot*-חוקות" (in the plural) is the matter of the Living God-*El Chai*-א"ל חי and Lord-*Adona"y*-אדנ"י, which is the matter of *Chok*-חק (in the masculine) and *Chukah*-חקה (in the feminine). The sign for this is the verse,[507] "Keep My statutes-*Chukotai*-חקותי," and the matter of My statutes-Chukotai-חקותי (in the plural) is the Living God-*El Chai*-א"ל חי and Lord-*Adona"y*-אדנ"י. Know that the covenant that is called day and night is the matter of *Milah*-מילה and *Pri'ah*-פריעה, Remember-*Zachor*-זכור and Keep-*Shamor*-שמור, the Living God-*El Chai*-א"ל ח"י and Lord-*Adona"y*-אדנ"י, the Written Torah and the Oral Torah, all of which are the matter of the statutes of heaven and earth, one opposite the other. This is the matter of the verse,[508] But his desire is in the Torah of *HaShem*-יהו"ה and in His Torah he will contemplate day and night." Day refers to the Written Torah, the Living God-*El Chai*-א"ל ח"י, Remember-*Zachor*-זכור and circumcision-*Milah*-מילה. Night refers to the Oral Torah, Lord-*Adona"y*-אדנ"י, Keep-*Shamor*-שמור and *Pri'ah*-פריעה. The Torah is therefore only given over to someone who has received the covenant of the flesh-*Brit Bassar*-ברית בשר and from the covenant of flesh he enters the covenant of the tongue-*Brit Lashon*-ברית לשון, of reading the Torah.

---

506 Jeremiah 33:25
507 Leviticus 19:19
508 Psalms 1:2

Let me now enlighten your eyes about how *HaShem*-יהו"ה, blessed is He, imprinted His Great Name *HaShem*-יהו"ה in our forefather Avraham and in those of his descendants who received the Torah. How so? It says in Sefer Yetzirah[509] "He made a covenant with him in the ten fingers of his hands," which is the covenant of the tongue, with the imprint of the letters *Yod-Hey*-י"ה of His Name *HaShem*-יהו"ה. The letter *Yod*-י has the numerical value of ten, corresponding to the ten fingers, and the letter *Hey*-ה has the numerical value of five, corresponding to the five places in the mouth that are the sources of the letters of the speech of Torah. These are the letter groupings אחה"ע from the throat, בומ"ף from the lips, גיכ"ק from the palate, דטלנ"ת from the tongue and זסצר"ש from the teeth. We thus find that the seal of *Ya"h*-י"ה is the covenant of the tongue-*Brit HaLashon*-ברית הלשון which is the covenant of the mouth-*Brit HaPeh*-ברית הפה. "And He made a covenant between the ten toes of his feet," which is the covenant of circumcision-*Brit Milah*-ברית מילה with the imprint of the letters of the second half of His name ו"ה and have the numerical value of eleven-י"א. This is the matter of the ten toes and the one covenant of circumcision-*Brit Milah*-ברית מילה, for the sum of eleven-י"א, corresponding to the letters ו"ה of His name *HaShem*-יהו"ה. Furthermore, the matter of the letters ו"ה is the matter of the Written Torah (ו) and Oral Torah (ה), all of which depend on the covenant of circumcision-*Brit Milah*-ברית מילה, which is the lower root of the letter *Vav*-ו, whereas the letter

---

[509] Sefer Yetzirah 6:8

Hey-ה is the matter of the Oral Torah, which is the matter of *Pri'ah*-פריעה. Therefore, being that he is uncircumcised, the teachings of Torah are not given over to a non-Jew, as our sages stated,[510] "In saying grace after meals, one must mention the covenant-*Brit*-ברית before mentioning the Torah, by saying, "We thank You *HaShem*-יהו"ה our God…for Your covenant-*Brit*-ברית that You imprinted in our flesh and for Your Torah that You taught us." This is the meaning of the words,[511] "He tells His words to Yaakov," that is, to one who is circumcised, like Yaakov, peace be upon Him. On the other hand,[512] "A non-Jew who occupies himself in the study of Torah is liable to the death penalty." Since the circumcision and the *Pri'ah*-פריעה is the matter of Remember-*Zachor*-זכור and Keep-*Shamor*-שמור of Shabbat, therefore the rite of circumcision supersedes Shabbat and is always done on the eighth day from birth, this being the matter of *HaShem's*-יהו"ה Lordship-*Adona"y*-אדנ"י, which is the matter of *Pri'ah*-פריעה, that is performed subsequent to the circumcision-*Milah*-מילה. This is the matter of Lord *HaShem/God-Adona"y HaShem/Elohi"m*-אדנ"י יהו"ה.[513] We thus find that the covenant of circumcision supersedes Shabbat, being that it is the very quality itself. Thus, wherever in Torah you find the term covenant-*Brit*-ברית, contemplate from what angle it is being mentioned, whether it refers to the covenant of

---

[510] Tractate Berachot 48b

[511] Psalms 147:19

[512] Tractate Sanhedrin 59a

[513] When these two Divine names are juxtaposed in such a way in the written Torah, the name *HaShem*-יהו"ה is pronounced *Eloh"im*-אלהי"ם-God, as will be explained in the Eighth Gate.

the tongue-*Brit HaLashon*-ברית הלשון, the covenant of the flesh-*Brit Bassar*-ברית בשר or the matter of *Pri'ah*-פריעה.

Now that you have been awakened to these principles, guard yourself and take great care not to be like those who profane the sign of the Holy Covenant-*Ot Brit Kodesh*- אות ברית קודש, being that everything written in the Torah on the matter of forbidden relationships, depends on these two *Sefirot; HaShem's*-יהו"ה quality as the Living God-*El Chai*-א"ל חי (*Yesod*) and His quality of Lordship-*Adona"y*-אדנ"י (*Malchut*), and some depend on the *Sefirot* that adhere to them from above, which are called, the God of hosts-*Eloh"im Tzvaot*-אלהי"ם צבאות (*Hod*) and *HaShem* of hosts-*HaShem Tzvaot*-יהו"ה צבאות (*Netzach*). With the help of *HaShem*-יהו"ה, blessed is He, we will yet give you a way to understand several good levels and awesome matters that are connected to the word covenant-*Brit*-ברית. You then will understand the judgment that befalls a person who commits forbidden relationships, or who intentionally brings about an erection in himself, or who holds his organ while urinating. With *HaShem's*-יהו"ה help, from what we have hinted at here, you will yet understand several hidden and sealed matters.

It sometimes is called by the term **Sign-*Ot*-אות** in the Torah, being that signs-*Otot*-אותות and proofs-*Moftim*-מופתים depend on this quality, for when *HaShem's*-יהו"ה quality as the Living God-*El Chai*-א"ל חי is bound to His quality of Lordship-*Adona"y*-אדנ"י, signs and proofs happen in the world. Thus, when redemption-*Geulah*-גאולה was juxtaposed to prayer-*Tefillah*-תפילה in the exodus from Egypt, several signs-*Otot*-

אותות and several miracles and wonders happened, which is the matter of the verse,[514] "And God saw the children of Israel and God knew," and the verse,[515] "I have remembered My covenant."

We must now inform you that the Shabbat, which is the quality of the Living God-*El Chai*-א"ל חי, is called a sign-*Ot*-אות, in that *HaShem*-יהו"ה said,[516] "It is a sign-*Ot*-אות between Me and the children of Israel forever." The covenant of the circumcision-*Brit Milah*-ברית מילה is also called a sign-*Ot*-אות, as He said,[517] "You shall circumcise the flesh of your foreskin and it shall be a sign-*Ot*-אות of the covenant between Me and you." This matter is hinted at in the blessing of the circumcision; "Blessed are You *HaShem*-יהו"ה our God, King of the universe, who sanctified the beloved one from the womb, set His statute in his flesh, and sealed his descendants with the sign-*Ot*-אות of the Holy Covenant. Therefore, as reward for this, the Living God-*El Chai*-א"ל חי*,* our Portion, our Rock, has ordained that the beloved of our flesh be saved from the abyss, for the sake of His Covenant that He has set in our flesh. Blessed are You *HaShem*-יהו"ה*,* who makes the Covenant-*Brit*-ברית." The rainbow is also called a sign-*Ot*-אות, as He said,[518] "I placed My rainbow in the cloud and it shall be a sign-*Ot*-אות of the Covenant between Me and the earth." As we have

[514] Exodus 2:23
[515] Exodus 6:5
[516] Exodus 31:17
[517] Genesis 17:11
[518] Genesis 9:13

already informed you, the covenant of the rainbow is also the covenant of the Living God-*El Chai*-א"ל חי.

Therefore, know that wherever in Torah you find the word sign-*Ot*-אות, it refers to the matter of the Living God-*El Chai*-א"ל חי*,* which is the matter of the remembrance-*Zicaron*-זכרון that *HaShem's*-יהו"ה quality as Lord-*Adona"y*-אדנ"י reminds all the inhabitants of the world, and the sign-*Ot*-אות of the covenant of Shabbat and the covenant of circumcision is singularly between Him and all flesh that is upon the earth. Know that sometimes *HaShem's*-יהו"ה quality of Lordship-*Adona"y*-אדנ"י is included in the word sign-*Ot*-אות. As you already know, the day of Shabbat is called a sign-*Ot*-אות and consists of Remember-*Zachor*-זכור and Keep-*Shamor*-שמור and the covenant of circumcision is called a sign-*Ot*-אות and consists of *Milah*-מילה and *Pri'ah*-פריעה.

The simple meaning of the word sign-*Ot*-אות is that it is the matter of the small *Yod*-י, which as known to those who are wise in the esoteric knowledge, is the lower extremity of the letter Vav-ו of the name *HaShem*-יהו"ה, and is called the small letter-*Ot*-אות and the sign-*Ot*-אות of the Holy Covenant. Know and understand all these things. Inscribe them upon the tablet of your heart and let them not depart from your eyes.

Know that in Torah the term **Oath-*Shevuah*-שבועה** is founded on the foundation of this *Sefirah*, as will now be explained. Know that any oath that a person makes, depends on this Divine quality called the Living God-*El Chai*-א"ל חי. The reason is because all terms of oath-*Shevuah*-שבועה come from the term seven-*Shiv'ah*-שבעה. This is the matter of what

our forefather Avraham said to Avimelech,[519] "So that you may take these seven-*Sheva*-שבע ewes from me, in order to be a witness for me that I dug this well. He therefore called that place *Be'er Sheva*-באר שבע,[520] because they both made an oath-*Nishbe'u*-נשבעו there." As you see, the three terms mentioned about this place all relate to each other. He first said, "So that you may take these seven-*Sheva*-שבע ewes from me," as testimony regarding the well. It then states, "He therefore called that place *Be'er Sheva*-באר שבע." It then states, "Because they both made an oath-*Nishbe'u*-נשבעו there." The explanation is that all three terms became unified as one in this oath. The Torah thus states, "He therefore called that place *Be'er Sheva*-באר שבע." What does Torah mean by the term, "therefore"? It means because of the seven ewes and the oath. That is, he called it *Be'er Sheva*-באר שבע for two reasons: Because of the seven ewes and because of the oath. However, elsewhere it is written,[521] "He called it Seven-*Shiv'ah*-שבעה. Therefore, to this day the name of the city is *Be'er Sheva*-באר שבע." As you see, here the city is called *Be'er Sheva*-באר שבע corresponding to the number seven-*Shiv'ah*-שבעה, whereas the oath-*Shevuah*-שבועה is not mentioned. The explanation is that the essential matter is dependent on the matter of seven-*Shiv'ah*-שבעה, whereas the place of the well is dependent on the oath-*Shevuah*-שבועה.

Let us now clarify this. Know that whosoever makes an oath, does so in relation to the seven *Sefirot* that are the matter

---

519 Genesis 21:30-31

520 The name *Be'er Sheva*-באר שבע has a double meaning. It means, "The Well of the Seven" and it means, "The Well of the Oath."

521 Genesis 26:33

of the seven days of the world, all of which depends on *HaShem's*-יהו"ה quality as the Living God-*El Chai*-א"ל חי, which is the Shabbat and is the seventh. Thus, every oath depends on the seventh. This is the matter of,[522] "And on the seventh day He ceased and His soul was refreshed-*VaYinafash*-**וינפש**." Therefore, whosoever makes an oath, swears by the soul-*Nefesh*-נפש and swears by the life-*Chayim*-חיים, when he swears in the name of *HaShem*-יהו"ה. This is the matter of,[523] "As *HaShem* Lives-*Chai HaShem*-חי יהו"ה and by the life of your soul-*V'Chei Nafshecha*-וחי נפשך." This is because "the life of your soul-*Chei Nafshecha*-חי נפשך" is the matter of *HaShem's*-יהו"ה quality as the Living God-*El Chai*-א"ל חי, from whom all life and all souls that arise from the land of His quality of Lordship-*Adona"y*-אדנ"י are drawn, as it states,[524] "Let the earth bring forth a living soul-*Nefesh Chayah*-נפש חיה to its kind." This is the matter of the seventh day of Shabbat, from which the life of the soul is drawn, as it states,[525] "And on the seventh day He ceased and His soul was refreshed-*VaYinafash*-וינפש." We thus see that the life of the soul-*Chayey HaNefesh*-חיי הנפש depends on the seventh-*Shevi'ee*-*שביעי,* which is the matter of the oath-*Shevuah*-*שבועה*.

Thus, whosoever denies his oath, it is as if he denies *HaShem's*-יהו"ה quality as the Living God-*El Chai*-א"ל חי and denies the seven *Sefirot* which are the matter of the seven days of the world. This being so, that through this great infraction

522 Exodus 31:17
523 Samuel I 25:26
524 Genesis 1:24
525 Exodus 31:17

and denial he denies these seven, from where will he receive life and goodness, being that the world was only created through these seven *Sefirot,* through which the existence of all creatures is sustained in seven days, in the matter of seven *Sefirot*-שבע ספירות, which is the matter of an oath-*Shevuah*-שבועה. Thus, if heaven forbid, a person falsifies his oath, he uproots himself from these seven *Sefirot* which sustain his existence and he therefore is uprooted from the world.

From this we learn that the oath-*Shevuah*-שבועה is in *HaShem's*-יהו"ה quality as the Living God-*El Chai*-א"ל חי which is the secret of the seventh-*Shevi'ee*-שביעי, which is the matter of Shabbat, which is the matter of the life of the soul-*Chayay HaNefesh*-חיי הנפש, which is the matter of "He ceased and His soul was refreshed-*Shabbat VaYinafash*-שבת וינפש. Furthermore, since the oath-*Shevuah*-שבועה is in *HaShem's*-יהו"ה quality as the Living God-*El Chai*-א"ל חי, it says about this matter,[526] "He lifted his right and left [hands] to the heavens and swore by the Life of the world-*Chay HaOlam*-חי העולם." As you see, the oath-*Shevuah*-שבועה is in the Life of the world-*Chay HaOlam*-חי העולם, which is *HaShem's*-יהו"ה quality as the Living God-*El Chai*-א"ל חי. Moreover, in other verses it states,[527] "By the life of *HaShem*-יהו"ה, the God of Israel, before whom I stood etc.," and[528] "By *HaShem* who lives-*Chai HaShem*-חי יהו"ה and by the life of your soul-*V'Chey*

---

[526] Daniel 12:7
[527] Kings I 17:1
[528] Kings II 2:2

Nafshecha-וחי נפשך, I will not leave you," and[529] "By your life, my master-*Chay Nafshecha Adonee*-חי נפשך אדני."

Our sages, of blessed memory, therefore said, "When one makes an oath-*Shevuah*-שבועה, it is as if he is swearing in [the name of] the King." Therefore, we cannot swear to abrogate Torah or one of its commandments and if one does make such an oath, he is given lashes and must fulfill the commandment. This is because an oath is not effective in abrogating the words of Torah, being that they are the matter of the seven voices that came out of seven *Sefirot* at the giving of the Torah, so that no one can swear to abrogate the words of Torah. Rather, all oaths-*Shevuah*-שבועה are in *HaShem*-יהו"ה and all vows-*Neder*-נדר are to *HaShem*-יהו"ה. The matter of vows-*Neder*-נדר to *HaShem*-יהו"ה, is that a vow-*Neder*-נדר is the matter of the "Great Shabbat," which is the matter of the "Upper Seventh," as will be explained in its place (in the Eighth Gate).

Now, although in scripture we find the words,[530] "That he swore to *HaShem*-יהו"ה," rather than, "That He swore in *HaShem*-יהו"ה," the meaning of this verse is that King David, peace be upon him, swore to do this for *HaShem*-יהו"ה. That is, he swore that he will not be tranquil and at rest until he finds a resting place for the Indwelling Presence of *HaShem*-יהו"ה, the *Shechinah*, in which to build the Holy Temple.

We thus find that whosoever denies his oath, the seven-*Sheva*-שבע days of Creation, which are the matter of all the days of the world, become like his enemies who seek his destruction,

---

[529] Samuel I 1:26
[530] Psalms 132:2

in that each day curses him. Therefore,[531] "Whosoever makes an oath in the land shall swear in the God of Truth-*B'Elo"hei Amen*-באלה"י אמן." That is, he must be careful to be faithful-נאמן to the God of Truth-*Amen*-אמן.[532]

The punishment for a false oath has already been revealed in Tractate Shevuot[533] where our sages, of blessed memory stated, "A false oath even destroys things that fire cannot destroy." This is clearly evidenced in the formation of the world. How so? By nature, fire burns and destroys all kinds of wood, clothing and the like, but does not destroy stones and earth. That is, fire cannot destroy earth, for even if stones are burned and melt, when they cool down, they revert to stone and earth. However, false testimony even destroys stone and earth.

The reason is because all creations were only created and have existence from the seven *Sefirot* that are called, "the seven days." Thus, the heavens and the earth and all therein, including fire, water, wind and earth, mountains and hills, seas and rivers, all vegetation to its kind, all living creatures to their kind and all of humanity, are all dependent on these Divine *Sefirot.*

Therefore, when a person denies his oath-*Shevua*-שבוע, in effect, he is denying the seven-*Sheva*-שבע *Sefirot* that his life and existence and the life and existence of his wife, children, wealth and all his possessions depend on. When he denies these seven *Sefirot*, which are the matter of the oath-*Shevuah*-שבועה,

---

[531] Isaiah 65:16

[532] The root of the word Truth-*Emet*-אמת is the three-letter root אמן, which is a declaration of the truth of something. See Sefer HaShorashim Radak*, Amen*-אמן.

[533] Talmud Bavli, Shevuot 31a

then these seven *Sefirot* destroy his body, life, wealth, real-estate and chattel. This is because everything depends on them, being that all forms were created through them. That is, they are like the craftsman-*Ooman*-אומן who makes the product. Just as he can make the product, he can also destroy it. So too, whosoever denies his oath, in doing so, denies the Craftsman-*Ooman*-אומן who made the world, blessed is He. Thus, when he denies the Craftsman who made the world, the Craftsman can destroy him, his house and all that is his, even earth and stones. This is because the Craftsman who made the stones can also erase any trace of them from the world.

Now, the Craftsman-*Ooman*-אומן is the matter of *Amen*-אמן. Thus,[534] answering *Amen*-אמן, is like making an oath-*Shevuah*-שבועה. This is the meaning of the verse,[535] "Whosoever makes an oath in the land shall swear in the God of Truth-*B'Elo"hei Amen*-באלה"י אמן. That is, when someone takes an oath, he swears in the name of the Craftsman-*Ooman*-אומן who created the world. This is the meaning of what our sages, of blessed memory, explained about the verse,[536] "I was with Him as a babe-*Amon*-אמון." They explained,[537] "do not just read it as *Amon*-אמון, but read it as *Amen*-אמן." Our sages, of blessed memory, thus said,[538] that when a person answers *Amen*-אמן to an oath that is being administered to him, it is the same as declaring the oath himself. With the help of *HaShem*-

---

534 Tractate Shevuot 29b
535 Isaiah 65:16
536 Proverbs 8:30
537 Zohar Part 3, 282b
538 Tractate Shevuot 29b

יהו"ה, blessed is He, the matter of the word *Amen*-אמן*,* by way of the drawing down of influence through the "conduits," will be explained later (in the Third and Fourth Gates).

Being that an oath-*Shevuah*-שבועה includes the seven-*Sheva*-שבע *Sefirot* of the Craftsman-*Ooman*-אומן of all creations, our sages, of blessed memory, said that even things that fire cannot destroy are destroyed by a false oath. This is because one's oath is in the Craftsman who created the fire, the stones, and all forms. Therefore, fire cannot destroy stones and earth, being that earth is one of the foundational elements, just like fire, and both are created substances, whereas an oath, which is the matter of the Craftsman and Creator, can destroy fire, stones, and all forms, since everything is within the power of the Craftsman who made all forms, may He be blessed and elevated. This is the meaning of the verse,[539] "Of old You founded the earth, and the heavens are Your handiwork. They will perish, but You will endure. They all will wear out like a garment. You will exchange them like a garment and they will pass on." This is the meaning of, "Things that fire and water cannot destroy can be destroyed by a false oath," being that the oath is in the Craftsman, and everything depends on the Craftsman, as it says, "Whoever makes an oath in the land will swear in the God of Truth-*B'Elo"hei Amen*, and as it states, "I was with him as a babe-*Amon*-אמון, as our sages, of blessed memory stated,[540] "Do not just read it as *Amon*-אמון, but read it as *Ooman*-אומן."

---

[539] Psalm 102:26-27
[540] Midrash Tanchuma, Bereishit 1

As you already know, this great matter is that an oath-*Shevuah*-שבועה is the matter of *HaShem's*-יהו"ה quality as the Living God-*El Chai*-א"ל חי, which is the matter of, "**That it is Good-*Kee Tov*-כי טוב**." Thus, about all the creations in the act of creation-*Ma'aseh Bereshit*-מעשה בראשית, Torah states,[541] "and God saw that it is good-*VaYar Eloh"im Kee Tov*." The sign for this is the verse,[542] "I was with Him as a babe-*V'Eheyeh Etzlo Amon*-ואהי"ה אצלו אמון." The matter of *V'Eheyeh*-ואהי"ה is that the letter *Vav*-ו-6, which is connected to *Eheyeh*-אהי"ה,[543] is the matter of the six *Sefirot*, the last of which is the matter of, "that it is good-*Kee Tov*-כי טוב." Thus, each creative act that God-*Eloh"im*-אלהי"ם – that is, *HaShem's*-יהו"ה quality of Lordship-*Adona"y*-אדנ"י – did in the act of creation (*Ma'aseh Bereshit*), was confirmed by His quality "that it is good-*Kee Tov*-כי טוב. What is written on the first day?[544] "And God saw the light, that it is good-*Kee Tov*-כי טוב." On the second day, "that it is good-*Kee Tov*-כי טוב" was not said, being that the second day is the matter of separation and differentiation, as it states,[545] "Let there be a firmament in the midst of the waters to separate water from water." That is, good-*Tov*-טוב is not found wherever there is separation and differentiation. This is

---

[541] Genesis 1:12

[542] Proverbs 8:30

[543] The letter *Vav*-ו in *Cheshbon Kidmee* is inclusive of the letters that precede it (ו-6 ה-5 ד-4 ג-3 ב-2 א-1) the total of which is אהי"ה-21. See Ginat Egoz of Rabbi Yosef Gikatilla, translated as HaShem Is One, Vol. 1, The Gate of Intrinsic Being (*Shaar HaHavayah*), section on the Name *Eheye"h*-אהי"ה.

[544] Genesis 1:4

[545] Genesis 1:6

because goodness-*Tov*-טוב only comes to unify all things and bring about peace-*Shalom*-שלום.

As a result, if the quality of "that it is good-*Kee Tov*- כי טוב, which is the matter of *HaShem's*-יהו"ה quality as the Living God-*El Chai*-א"ל ח"י, separates from His quality of Lordship-*Adona"y*-אדנ"י, then the world is in a state of utter destruction and goodness is not found in the world, as it states that,[546] "because of the evil, the righteous-*Tzaddik*-צדיק is gathered in," and it says,[547] "Say of the righteous-*Tzaddik*-צדיק that he is good-*Kee Tov*-כי טוב." Therefore, when the righteous-*Tzaddik*-צדיק is in the world, he instills peace between two disputants. We thus find that the righteous-*Tzaddik*-צדיק is the decisor who tips the scales of justice. This is the matter of,[548] "When two Biblical passages contradict each other, they are not resolved until a third passage comes and reconciles them." The explanation of this matter is that *HaShem's*-יהו"ה quality of Victory-*Netzach*-נצח is to the right, His quality of Acknowledgement-*Hod*-הוד is to the left, and "that He is good-*Kee Tov*-כי טוב" is the righteous-*Tzaddik*-צדיק (*Yesod*) who is the third passage that reconciles them. As a result, the words, "that it is good-*Kee Tov*-כי טוב" were not said on the second day of creation, but were rather said twice on the third day. That is, the first "that it is good-*Kee Tov*-כי טוב" was said corresponding to *HaShem's*-יהו"ה quality as the Living God-*El Chai*-א"ל חי and the second "that it is good-*Kee Tov*-כי טוב" was said

546 Isaiah 57:1
547 Isaiah 3:10
548 Introduction to *Sifra*, thirteenth rule.

corresponding to His quality of Lordship-*Adona"y*-אדנ"י, which is the matter of,[549] "the Lord of the earth-*Adonay HaAretz*- אדנ"י הארץ." The mnemonic for this is the verse,[550] "Say of the righteous-*Tzaddik*-צדיק that he is good-*Kee Tov*-כי טוב," and as we say in grace after meals, "a precious, good land-*Eretz Chemdah Tovah*-ארץ חמדה טובה." The explanation of the matter is that in the entire act of creation, God included the words, "that it is good-*Kee Tov*-כי טוב" with the creation of each thing, this being the matter of the Craftsman-*Ooman*-אומן.

Goodness is not found when things are separated, but rather when they are unified. As we see that when Adam, the first man, was separate unto himself, without being connected to his mate, what was written of him?[551] "It is not good for the man to be alone." And when he was united with his wife, what is written of him?[552] "One who finds a wife has found goodness." That is, he finds the goodness that he lacked. If this is so of a man and woman, how much more is it so of all other upper qualities, for when there is connection "it is good-*Kee Tov*-כי טוב, but when there is separation, "it is good-*Kee Tov*- כי טוב" is lacking.

In the same way, know that the three *Sefirot*, Victory-*Netzach*-נצח, Acknowledgement-*Hod*-הוד and Good-*Tov*-טוב (*Yesod*) always unify. Victory-*Netzach*-נצח and Acknowledgement-*Hod*-הוד are one opposite the other and Good-*Tov*-טוב is the third passage that mediates between them.

---

[549] Genesis 42:30
[550] Isaiah 3:10
[551] Genesis 2:18
[552] Proverbs 18: 22

According to this matter, we find that "It is good-*Kee Tov*-כי טוב" is the lower root of the letter *Vav*-ו of the Name *HaShem*-יהו"ה, in that it is the middle line and is the third. How so? The *Vav*-ו-6 is the matter of six *Sefirot*, three above and three below. The above three are thus; Magnanimity-*Gedulah*-גדולה (*Chesed*-Kindness) is to the right, Severity-*Gevurah*-גבורה is to the left, and Splendor-*Tiferet*-תפארת is the third that mediates between them. The lower three are thus; Victory-*Netzach*-נצח is to the right, Acknowledgement-*Hod*-הוד is to the left, and Good-*Tov*-טוב (*Yesod*-Foundation) is the third that mediates between them. We therefore find that the matter of "Goodness-*Tov*-טוב, dwells **upon** the last of the ten *Sefirot*, which is *HaShem's*-יהו"ה quality of Lordship-*Adona"y*-אדנ"י*,* and it is therefore called, "**The Good Mountain-*HaHar HaTov*-ההר הטוב**." When Goodness-*Tov*-טוב dwells **within** *HaShem's*-יהו"ה quality of Lordship-*Adona"y*-אדנ"י, then His quality of Lordship-*Adona"y*-אדנ"י is called, "The Good Land-*Eretz Tova*- ארץ טובה," in accordance to the "Goodness" that dwells within it. This is the matter of the verse,[553] "And you shall bless *HaShem*-יהו"ה your God over the good land that He gave you." This is the meaning of the verse,[554] "You will have no lacking of all-*Kol*-כל in it." It also is written,[555] "Those who seek *HaShem*-יהו"ה will not lack all good-כל טוב."

Since *HaShem's*-יהו"ה quality of Lordship-*Adona"y*-אדנ"י became garbed in the garment of Might-*Gevurah*-גבורה

553 Deuteronomy 8:10
554 Deuteronomy 8:9
555 Psalms 34:11

through the quality of His title God-*Eloh"im*-אלהי"ם, and performed the act of creation, therefore throughout the act of creation, His quality as God-*Eloh"im*-אלהי"ם was always informed and advised by His quality of goodness. This is why with each thing it states, "and God-*Eloh"im*-אלהי"ם saw that it was good-*Kee Tov*-כי טוב." According to this principle, contemplate the meaning of the verse,[556] "I was with Him as a babe-*Amon*-אמון." This is the matter of the product-*HaAmon*-האמון, the Craftsman-*HaOoman*-האומן and the truth-*HaAmen*-האמן [that binds them]. This is the matter of Good-*Tov*-טוב, which is the matter of an Oath-*Shevuah*-שבועה. Therefore, all seven connect in the Seventh-*Shevee'ee*-שביעי, which includes all seven and is the matter of the Oath-*Shevuah*-שבועה.

Know and be faithful that no creature in the world has existence except in the One, blessed be He, of these seven *Sefirot*.[557] Thus, if a person makes a false oath, he becomes uprooted from all seven *Sefirot* and is left without a root in the heavens and the earth. This is as scripture states about someone who makes a false oath,[558] "It shall lodge in his house and

---

[556] Proverbs 8:30

[557] The Holy One, blessed is He, is the *Sefirah* of *Tiferet*-תפארת, in that both its light and its vessel is the Name *HaShem*-יהו"ה, whereas with the other *Sefirot*, only their inner light is the Name *HaShem*-יהו"ה, but their vessel is one of *HaShem's*-יהו"ה titles. For example, the name of the vessel of Kindness-*Chesed* is *E"l*-א"ל and the name of the vessel of Might-*Gevurah* is *Eloh"im*-אלהי"ם etc. Now, this refers to the lower Name *HaShem*-יהו"ה, which is how *HaShem*-יהו"ה relates to His world, and is called the Unified Name-*Shem HaMeyuchad*-שם המיוחד in that it includes all the other names and titles of the *Sefirot* that branch out from it, like the trunk of a tree. That is, this Name *HaShem*-יהו"ה is as He relates to His world, rather than how He totally preexists and transcends it. However, the upper Name *HaShem*-יהו"ה, which is called the Name of the Essential Self-*Shem HaEtzem*-שם העצם, is utterly transcendent.

[558] Zechariah 5:4

demolish it and its wood and stones." That is, everything, both root and branch, becomes uprooted. Now my son, hear this and contemplate the gravity of an oath and its punishment, in that if the name of heaven comes out of one's mouth without [a justifiable] purpose, even not in an oath, he is punished for it, how much more is this so if he swears falsely. May *HaShem*-יהו"ה save us from such punishment and send us pardon and atonement for whatever we have transgressed in this regard. Since the matter of oaths is the matter of seven of the ten *Sefirot* that are included in His Name, blessed is He, it says in the Torah,[559] "Fear *HaShem*-יהו"ה your God. Serve Him, adhere to Him and swear in His Name." This is because everything depends on His Name and[560] "whosoever shall make an oath in the land shall swear in the God of Truth-*B'Eloh"ei Amen*-באלה"י אמן." Our sages therefore said,[561] "An oath is like swearing in [the name of] the King Himself." The matter of an oath is inclusive of seven, as scripture states,[562] "She carved out her seven pillars," and it is written,[563] "And he called it Seven-*Shivah*-שבעה, therefore the name of the city is *Be'er Sheva*- באר שבע." Moreover, it is written,[564] "Therefore he called that place *Be'er Sheva*-באר שבע, because they both made an oath there."

Now, the Torah calls this quality by the term **Decree-*Chok*-חוק**. I now must enlighten your eyes regarding this.

---

[559] Deuteronomy 10:20
[560] Isaiah 65:16
[561] Sifri Matot 1
[562] Proverbs 9:1
[563] Genesis 26:33
[564] Genesis 21:31

Know that *HaShem*-יהו"ה, blessed is He, engraved-*Chakak*-חקק all the formed and made all their measures dependent on His Great Name, giving a border and limitation to all creations in the world, so that all the upper and lower creations have a border and limit. However, His Great Name has no border and limit, as it states,[565] "He set a limit to the darkness and investigates the end of everything, the source of thick darkness and the shadow of death." It also says,[566] "To every end I have seen a conclusion, but Your Commandment-*Mitzvah*-מצוה is exceedingly broad." The meaning of this verse is as follows: Every one of the creations has a border and limit, except for the quality called, Commandment-*Mitzvah*-מצוה, which is the matter of the tenth *Sefirah* of His Great Name. It is the tenth from below to above and the tenth from above to below. It is called Commandment-*Mitzvah*-מצוה and has no limit, being that it is very broad and encompasses all creations, giving them measure.

The reason it is called Commandment-*Mitzvah*-מצוה is because all matters of *HaShem*-יהו"ה, blessed is He, are done by its hand and all the creations in the world act according to its Command-*Mitzvah*-מצוה. This is the matter of the "Torah" and the "Mitzvah." "Torah" refers to the Written Torah and "Mitzvah" refers to the Oral Torah. This is because we must conduct ourselves in the written Torah according to the Commandment-*Mitzvah*-מצוה of His quality of Lordship-*Adona"y*-אדנ"י, which is called Commandment-*Mitzvah*-מצוה

---

565 Job 28:3
566 Psalms 119:96

and is the Oral Torah. Therefore, scripture states, "To every end I have seen a conclusion, but Your commandment-*Mitzvah*-מצוה [that is, the Oral Torah] is exceedingly broad."

Know and understand that all the engravings-*Chakikot*-חקיקות mentioned in Sefer Yetzirah, which *HaShem*-יהו"ה engraved-*Chakak*-חקק in the act of creation, were all engraved through His quality as the Living God-*El Chai*-א"ל חי and His quality of Lordship-*Adona"y*-אדנ"י. With these two names He gave a border, limitation and known measure to all creatures, so that they will not exceed their bounds and change their role. This is all included in the words *Chok*-חוק (in the masculine) and *Chukah*-חוקה (in the feminine), that is, this is *HaShem's*-יהו"ה quality as the Living God-*El Chai*-א"ל חי and His quality of Lord-*Adona"y*-אדנ"י, through which all creatures were engraved and limited, so that they would not exceed their bounds.

This matter is hinted at in the Psalm,[567] "Praise *HaShem*-יהו"ה from the heavens etc." When it mentions all the upper and lower creatures, it states,[568] "Praise the Name *HaShem*-יהו"ה, for He commanded and they were created. He established them forever and ever. He gave His decree-*Chok*-חק and it shall not be transgressed." Scripture also calls them,[569] "The statutes of day and night-*Chukot Shamayim v'Aretz*- חוקות שמים וארץ." Moreover, the sages instituted the blessing of the sanctification of the moon to say,[570] "Who with His utterance

[567] Psalms 148:1
[568] Psalms 148: 5-6
[569] Jeremiah 33:25
[570] Talmud Bavli, Sanhedrin 42a

created the heavens and with the breath of His mouth all their host. He gave them a set decree-*Chok*-חק and time, so that they should not alter their role." It also says, [571] "Who gives the sun as light by day, the decrees-*Chukot*-חקת of the moon and the stars as light by night." That is, the limit of day and the limit of night, which is the matter of the measure of day and the measure of night. It also states,[572] "Will you not fear me? Declares *HaShem*-יהו"ה, will you not tremble before Me? For I set the sand as the border of the sea, as a permanent decree-*Chok*-חק that cannot be transgressed." And it states,[573] "You set a boundary that they cannot transgress, lest they return to cover the earth."

Thus, wherever in Torah you find the term *Chok*-חוק, it is a matter of the limitation of all things and their measure. This also applies to the verse,[574] "And they ate their measure-*Chukam*-חקם that Pharoah granted them," or the verse,[575] "Sustain me with my [daily] measure-*Chok*-חק of bread." Since all creatures to their kind and boundaries were engraved-*Nichkeku*-נחקקו by these two *Sefirot*, *HaShem*-יהו"ה, blessed is He, placed them in His Torah with known signs, that is, with the term *Chok*-חוק (masculine) and with the term *Chukah*-חוקה (feminine). Wherever you come upon the term *Chok*-חוק it refers to *HaShem's*-יהו"ה quality as the Living God-*El Chai*- א"ל חי. It therefore is the decisor that mediates between them, which

---

571 Jeremiah 31:34
572 Jeremiah 5:22
573 Psalms 104:9
574 Genesis 47:22
575 Proverbs 30:8

is, the third verse. This is as stated in Sefer Yetzirah,[576] "The tongue is the Decisor-*Chok*-חוק that mediates between them." This is because the tongue is set between all the limbs of the body. It therefore is called *Chok*-חוק, in that *HaShem's*-יהו"ה quality as the Living God-*El Chai*-א"ל חי is called the Decisor-*Chok*-חוק.

This is the meaning of the verse,[577] "Blast the Ram's Horn-*Shofar*-שופר on the new moon (of the month of Tishrei), when (the moon) is hidden-*Kesseh*-כסה for our festival day. For it is a Decisor-*Chok*-חק for Israel, justice-*Mishpat*-משפט of the God of Yaakov." I have already informed you that [Rosh HaShanah] is the day of remembrance, which is the matter of, "remember us for life." Therefore, "it is a Decisor-*Chok*-חק for Israel, justice-*Mishpat*-משפט of the God of Yaakov." Know that justice-*Mishpat*-משפט is the matter of [the *Sefirah* of] *Tiferet*-תפארת, and is the matter of Yaakov and the letter *Vav*-ו of the Name *HaShem*-יהו"ה. The Decisor-*Chok*-חוק is the lower end of the letter *Vav*-ו, which is the matter of justice-*Mishpat*-משפט and is the matter of Yaakov. It was already mentioned above that the lower end of the letter *Vav*-ו is called the little letter *Yod*-י. It therefore is written, "For it is a Decisor-*Chok*-חק for Israel, the justice-*Mishpat*-משפט of the God of Yaakov." It also is written,[578] "There He set for them a decree-*Chok*-חק and justice-*Mishpat*-משפט and there He tested them." It is from the *Chok*-חוק, which is *HaShem's*-יהו"ה quality as the Living God-

---

576 Sefer Yetzirah 2:4
577 Psalms 81:4
578 Exodus 15:25

El Chai-א"ל חי, which is [Rosh HaShanah] the day of remembrance, that a person enters to be judged on this day.

Therefore, know that many commandments-*mitzvot*-מצות of the Torah bear the sign of *Chok*-חוק and many bear the sign of *Chukah*-חוקה. The explanation of the matter is that wherever in Torah you find the terminology of *Chok*-חוק in regard to the commandments-*mitzvot*-מצות, it is a sign that this *mitzvah* adheres to *HaShem's*-יהו"ה quality as the Living God-*El Chai*-א"ל חי, which is the matter of *Chok*-חוק (in the masculine), as it states regarding the Passover of the Exodus from Egypt,[579] "You shall keep this matter as a decree-*Chok*-חק, for you and your children forever." Thus, wherever in Torah you find *Chok*-חוק it comes in *HaShem's*-יהו"ה quality as the Living God-*El Chai*-א"ל חי. In the circumcision blessing, which also is the matter of *HaShem's*-יהו"ה quality as the Living God-*El Chai*-א"ל חי, we say, Blessed are You *HaShem*-יהו"ה, who sanctified the beloved one from the womb, placed an engraving-*Chok*-חוק in his flesh and stamped his descendants with the sign of the holy covenant etc."

On the other hand, wherever in Torah you find the terminology of *Chukah*-חוקה about a *mitzvah*-מצוה, it is a sign that this *mitzvah* adheres to *HaShem's*-יהו"ה quality of Lordship-*Adona"y*-אדנ"י. For example,[580] "You shall keep this decree-*Chukah*-חוקה in its season, from year to year," or the verse,[581] "This is the decree-*Chukat*-חקת etc." The same applies

[579] Exodus 12:24
[580] Exodus 13:10
[581] Numbers 19:2

to any similar verse. We thus find that the term *Chok*-חוק is the sign for *HaShem's*-יהו"ה quality as the Living God-א"ל חי and that the term *Chukah*-חוקה is the sign for *HaShem's*-יהו"ה quality of Lordship-*Adona"y*-אדנ"י. These are the qualities of day and night and the qualities of remember-*Zachor*-זכור and keep-*Shamor*-שמור and other similar matters.

Know now, that wherever in Torah you find the term *Chukim*-חוקים (plural masculine) they are a sign for *Chok*-חוק, as in the verse,[582] "For who is the great nation that has righteous statutes-*Chukim*-חוקים and laws-*Mishpatim*-משפטים as this entire Torah that I place before you today?" On the other hand, wherever you find the term *Chukot*-חוקות (plural feminine), as in the verse,[583] "If you go in My statutes-*Chukotai*-חוקתי, keep My commandments and do them etc.," they are a sign for *Chukah*-חוקה. Nonetheless, when the term *Chukim*-חוקים (plural masculine) is mentioned, it includes *HaShem's*-יהו"ה quality as the Living God-*El Chai*-א"ל חי and His quality of Lordship-*Adona"y*-אדנ"י. The same principle applies when the term *Chukot*-חוקות (plural feminine) is mentioned. Both qualities are included. If so, what difference is there between the term *Chukim*-חוקים and the term *Chukot*-חוקות? Know that the term *Chukim*-חוקים is primarily the matter of *HaShem's*-יהו"ה quality as the Living God-*El Chai*-א"ל חי, which also includes His quality of Lordship-*Adona"y*-יהו"ה from above to below. On the other hand, the term *Chukot*-חוקות is primarily the matter of *HaShem's*-יהו"ה quality of Lordship-*Adona"y*-אדנ"י which also

---

[582] Deuteronomy 4:8
[583] Leviticus 26:3

includes His quality as the Living God-*El Chai*-א"ל חי׳ from below to above. Contemplate this important principle.

Now that you know this, we must inform you as to why some commandments-*mitzvot*-מצות are called *Chukim*-חוקים (masculine) and others are called *Chukot*-חוקות (feminine). You already have been informed that the term *Chok*-חוק is the matter of the engraving-*Chakikah*-חקיקה, measure and border of things, so that they will be incapable of rising out of their bounds. The same applies to all commandments-*mitzvot*-מצות that are either called *Chukim*-חוקים or *Chukot*-חוקות. The reasons for these commandments-*mitzvot*-מצות are hidden and concealed from us and therefore Torah expresses them as a Decree-*Chok*-חוק, thus informing us that we must fulfill them without attempting to rationalize why they were given. That is, we must guard ourselves to stay within our bounds in contemplating and thinking of them; not to go beyond the bounds of our ability to comprehend them. They thus are call *Chukim*-חוקים and *Chukot*-חוקות.

In the Talmud[584] our sages already revealed this matter to us, when they said, "[What does it mean] keep My Decrees-*Chukotai*-חוקותי? These are things that one's evil inclination-*Yetzer HaRa*-יצר הרע bristles against and that the nations of the world mock, such as the prohibition against the consumption of pork, the prohibition against the wearing of *Shaatnez*, the ceremony of *Chalitzah*, the prohibition against the crossbreeding of animal species (*Harva'at Kilayim*), the law of

[584] Talmud Bavli, Yoma 67b

the stoning of an ox, the law of *Egla Aroofah*, the birds of a *Metzorah*. Lest you say that these are absurd acts, the Torah tells us, "I am *HaShem*-יהו"ה who decreed it-*Chakaktiah*-חקקתיה and you have no right to rationalize them." This is the meaning of the verse,[585] "Fulfill My laws-*Mishpatim*-משפטים and keep My decrees-*Chukotai*-חוקותי to follow them, [for] I am *HaShem*-יהו"ה your God." Therefore, wherever in Torah you find the words *Chok*-חוק or *Chukah*-חוקה, it means that you must accept and fulfill the *mitzvah* and you have no right to rationalize it, for by doing so, you would be going beyond your ability to comprehend.

Since the reason of *mitzvot* that are called Decrees-*Chukim*-חוקים is very deep, they therefore are in a way of an engraving-*Chakikah*-חקיקה. This then, is the meaning of the words,[586] "You shall keep My decrees-*Chukotai*-חוקותי." We likewise find this about the Passover of Egypt,[587] "You shall take a cluster of hyssops, dip it in the blood that is in the basin and daub the lintel etc." It then says,[588] "You shall keep this as a decree-*Chok*-חק for yourself and your children etc." The same applies to crossbreeding and the wearing of *Shaatnez,* about which it says,[589] "Do not crossbreed your animals, nor plant your field with an admixture of seed, and no garment containing an admixture of fibers (*Shaatnez*) may be worn on you." Likewise, about the he-goat that is sent [to the desert on *Yom*

585 Leviticus 18:4
586 Leviticus 19:19
587 Exodus 12:22
588 Ibid 12:24
589 Leviticus 19:19

Kippur] it says,[590] "It shall be for you an everlasting decree-*Chukat Olam*-חוקת עולם." The same applies to the red heifer, as it states,[591] "This is the decree-*Chukat*-חקת of the Torah that *HaShem*-יהו"ה commanded etc."

Now contemplate that being that the term *Chok*-חוק is the engraving-*Chakikah*-חקיקה of all these things with His Great Name and are very deep, therefore with these deep *mitzvot* called decrees-*Chukim*-חוקים, He set a limit to human comprehension and told us to fulfill them without attempting to rationalize them, thus exceeding the limit of our ability to comprehend, saying, "You can rationalize to this point and no further," just as He said to the waves of the sea,[592] "Until here shall you come and no further." The same applies to the matter of faith and not rationalizing *mitzvot* that are called decrees-*Chukim*-חוקים.

Now, since the circumcision-*Brit Milah*-ברית מילה is one of those things that are hidden and concealed in *HaShem's*-יהו"ה quality as the Living God-א"ל חי, our sages established the words of the blessing of circumcision to say, "Blessed are You *HaShem*-יהו"ה, King of the Universe, who sanctified the beloved one from the womb, set His statute-*Chok*-חק in his flesh and sealed his descendants with the sign-*Ot*-אות of the Holy Covenant etc." The inner matter here is the verse,[593] "There He set a decree-*Chok*-חק and a law-*Mishpat*-משפט for them, and there He tested them." Accordingly, wherever in Torah you

---

[590] Leviticus 16:29
[591] Numbers 19:2
[592] Job 38:11
[593] Exodus 15:25

find the term *Chok*-חוק, contemplate that it refers to *HaShem's*-יהו"ה quality as the Living God-*El Chai*-א"ל חי, whereas *Chukah*-חוקה refers to *HaShem's*-יהו"ה quality of Lordship-*Adona"y*-אדנ"י.

Now, in the Torah this Divine quality is sometimes called **Mountain-*Har*-הר**, about which I must awaken you. Know that the term "mountain-*Har*-הר" hints at several things. Therefore, when you find the term "mountain" or "mountains," you need to discern which facet is intended. Know that *HaShem's*-יהו"ה quality as the Living God-*El Chai*-א"ל חי is called **Mount Zion-*Har Tziyon*-הר ציון**, whereas His quality of Lordship-*Adona"y*-אדנ"י is called **Mount Moriah-*Har HaMoriah*-הר מוריה**. On the other hand, Mount Esav-*Har Esav*-הר עשו is the quality that opposes and accuses Israel.

I will now enlighten your eyes about this. Know that wherever it is found, the term Mount Zion-*Har Tziyon*-הר ציון refers to *HaShem's*-יהו"ה quality of Foundation-*Yesod*-יסוד,[594] which is His quality as the Living God-*El Chai*-א"ל חי. This is because Mount Zion is the place from which the world was originally created, as it states,[595] "From Zion, the consummate beauty, God-*Elo"him*-אלהי"ם appeared."[596]

Now, if you say, "Is not *HaShem's*-יהו"ה quality of Lordship-*Adona"y*-אדנ"י the first gateway in closest proximity

---

594 The numerical value of Zion-*Tziyon*-ציון-156 is equivalent to Yosef-יוסף-156, who is the chariot for the quality of Foundation-*Yesod*-יסוד.

595 Psalms 50:2

596 *HaShem*-יהו"ה created the world with His title *Elo"him*-אלהי"ם which appears in the act of creation (Genesis Ch. 1) 32 times. This verse thus refers to the creation of the world.

to the creatures?" Know that if emanation of influence from Mount Zion - which is *HaShem's*-יהו"ה quality as the Living God-*El Chai*-א"ל חי - would not reach Mount Moriah, which is Jerusalem-*Yerushalayim*-ירושלים and is His quality of Lordship-*Adona"y*-אדנ"י, His quality of Lordship-*Adona"y*-אדנ"י could not act on anything. For, as you already know, all actions that *HaShem*-יהו"ה does with His quality of Lordship-*Adona"y*-אדנ"י is through His influence as the Living God-*El Chai*-א"ל חי. The same applies to Mount Zion, which is the matter of *HaShem's*-יהו"ה quality as the Living God-*El Chai*-א"ל חי, and Mount Moriah, which is the matter of His quality of Lordship-*Adona"y*-אדנ"י and is the matter of Jerusalem. The Holy One, blessed is He, does not influence His goodness and dwell in Jerusalem, except through Zion, as scripture states,[597] "Blessed from Zion is *HaShem*-יהו"ה, who dwells in Jerusalem." The explanation of this verse is, "He dwells in Jerusalem with Zion and by Zion." Moreover, blessings do not come to the world except through Zion when He pours out His blessings into Jerusalem. This is as scripture states,[598] "As good oil on the head runs down on the beard, the beard of Aharon, which comes down according to his qualities-מדותיו, as the dew of Hermon that descends upon the mountains of Zion, for there *HaShem*-יהו"ה has commanded the blessing, eternal life." Now, the mountains of Zion-*Tziyon*-ציון are *HaShem's*-יהו"ה qualities of Victory-*Netzach*-נצח and Majesty-*Hod*-הוד. From there, the "good oil" is drawn upon Zion and from there it descends to

[597] Psalms 135: 21
[598] Psalms 133:2-3

Jerusalem. This is the matter of[599] the two *Cherubs*-כרובים of oilwood-*Atzei Shemen*-עצי שמן that Solomon made in the *Devir*-דביר (the inner sanctuary of the Holy Temple). From these mountains, the mountains of copper were hewn, which is the matter of the verse,[600] "A land whose rocks are iron and from whose mountains you shall hew copper." This is the matter of the quality of Judgment, which is red-*Adom*-אדום, and is the matter of[601] the mountains of copper.

Therefore, know that Mount Zion is the matter of *HaShem's*-יהו"ה quality as the Living God-*El Chai*-א"ל חי and Mount Moriah is the matter of the Holy Temple and Jerusalem in general. On the other hand, Mount Esav is the side that accuses, from the side of the external accusing angel.[602] This is the matter of,[603] "*HaShem*-יהו"ה will wage war against Amalek from generation to generation," and is what obstructs the building of Mount Zion and the building of the altar upon Mount Moriah, until the time of Edom's-אדום punishment comes. When will this be? When the mountains of Zion, which are *HaShem* of Hosts-יהו"ה צבאות and *Elo"him* of Hosts-אלהי"ם צבאות (*Netzach* and *Hod*) will be garbed in vengeance and will be established on Mount Zion. These two (*Netzach* and *Hod*) are called *Saviors-Moshee'im*-מושיעים and are *HaShem God of Hosts*-יהו"ה אלהי"ם צבאות. This is the meaning of the verse,[604]

599 Kings I 6:23
600 Deuteronomy 8:9
601 Zechariah 6:1-2
602 Satan
603 Exodus 17:16
604 Obadiah 1:21

"And saviors will ascend Mount Zion to judge Mount Esav, and the kingdom shall be *HaShem's*-יהו"ה." "Saviors," refers to *HaShem God of Hosts*-יהו"ה אלהי"ם צבאות, "will ascend Mount Zion," refers to the Living God-*El Chai*-א"ל חי, "to judge Mount Esav," refers to Amalek, the son of Esav, who *HaShem*-יהו"ה wars against. He is the accuser opposite Mount Zion, and is Samael-סמא"ל,[605] the ministering angel of Esav, who lifted his hand against the Covenant of Peace.[606] It then states, "and the kingdom shall be *HaShem's*-יהו"ה." This is the matter of *HaShem's*-יהו"ה quality of Kingdom-מלכות, which is the matter of Mount Moriah, Jerusalem and *HaShem's*-יהו"ה quality of Lordship-*Adona"y*-יהו"ה.

Know that under the dominion of *HaShem's*-יהו"ה quality of Lordship-*Adona"y*-אדנ"י, which is the matter of Jerusalem, the Indwelling Presence of *HaShem*-יהו"ה (*Shechinah*) and His Kingdom-*Malchut*-מלכות, blessed is He, there are four camps that uplift the throne-*Kisseh*-כסה of His quality of Lordship-*Adona"y*-אדנ"י, which are called, the mountains of Ararat. They uplift the throne of His Chariot-*Merkavah*-מרכבה. About this it states,[607] "It shall be in the end of days that the Mount of the House of *HaShem*-יהו"ה will be established as the head of the mountains and will be exalted above the hills etc." That is, it will be the head of the four

---

[605] Satan

[606] When he gave his poison-*Sam*-סם to Eve and she, in turn, gave it to her husband and when Amalek attacked the children of Israel in the desert without any provocation or reason.

[607] Isaiah 2:2

camps. This is the meaning of the verse,[608] "All you inhabitants of the world and dwellers of the earth, when the banner-*Ness*-נס will be hoisted upon the mountains, you will see, and when the ram's horn (*Shofar*) will be sounded, you will hear etc." That is, the banner-*Ness*-נס of *HaShem's*-יהו"ה quality of Lordship-*Adona"y*-אדנ"י shall be established, this being the matter of the altar that our teacher Moshe made for the war against Amalek. The banner-*Ness*-נס will be established on the top of the known mountains, these being the four animal angels of the four camps.

Know that there are several other mountains. Of these are the[609] *Gavnunim*-גבנונים and of these are the[610] mountains of darkness-*Harei Neshef*-הרי נשף and many other external mountains. They all encompass around Mount Moriah, which is the matter of *HaShem's*-יהו"ה quality of Lordship-*Adona"y*-אדנ"י. This is the meaning of the verse,[611] "There are sixty queens, eighty concubines and maidens beyond count, but My dove, My perfect one, is but one etc." About this it states,[612] "Jerusalem is surrounded by mountains and *HaShem*-יהו"ה surrounds His nation, now and forevermore."

Know that of the mountains that surround Jerusalem; of those that are called mountains of darkness-*HaRei Neshef*- הרי נשף and of those that are like them, when the Jewish people go

---

[608] Ibid 18:3

[609] Psalms 68:17. These are lowly mountains which are called "Hunchbacked-*Gavnunim*-גבנונים" in that altars to idolatry had been built upon them. See Midrash Rabbah 99:1; Also see Talmud Bavli, Megillah 29a.

[610] Jeremiah 13:16

[611] Song of Songs 6:8-9

[612] Psalms 125:2

outside of Mount Zion-*Har Tziyon*-הר ציון, their feet become bruised on the mountains of darkness-*Harei Neshef*-הרי נשף. This is because the Jewish people have no establishment and standing except in Mount Zion and Mount Moriah. According to this principle, *HaShem*-יהו"ה told Israel that He gave Mount Seir to Esav as an inheritance. The reason is because Mount Seir is impure, in that the goat demons-*Seirim*-שעירים that they stray after, live there, as it says,[613] "and the goat demon-*Seir*-שעיר calls out to his fellow." The *Seir*-שעיר is as the verse states,[614] "My brother Esav is a hairy-*Seir*-שעיר man." Opposite them is the goat that is sent into the desert (on Yom Kippur). Also opposite them is the verse,[615] "They shall no longer sacrifice their sacrifices to the goat-demons that they stray after etc." Know that Esav took his portion from the lowly goats-*Seirim*-שעירים that are close to earth, as it states,[616] "These are the children of Seir-שעיר, the Horite who dwell in the earth." It therefore states about Esav,[617] "Esav went to a (different) land than his brother Yaakov." This is the matter about which it states about Esav,[618] "Behold, I have made you small amongst the nations, you are very despised." The reason is because the other nations have high ministering angels, as scripture states,[619] "Now I will return to battle with the ministering angel of Persia, and when I depart, behold, the ministering angel of

---

[613] Isaiah 34:14
[614] Genesis 27:11
[615] Leviticus 17:7
[616] Genesis 36:20
[617] Ibid 36:6
[618] Obadiah 1:2
[619] Daniel 10:20

Greece comes." The same applies to all seventy nations. Similarly, Yishmael has twelve ministers to their nations. However, the portion and inheritance of Esav are the goat-demons, which are the lowest of creatures. Esav is therefore called Seir-שעיר, and it says,[620] "I gave Esav the Mountain of goats-*Se'irim*-שעירים as an inheritance."

Now, what it says about Edom,[621] "If you rise like an eagle and if you place your nest amongst the stars, from there I will bring you down, declares *HaShem*-יהו"ה," is because he has an angelic minister called *Samael*-סמא"ל who gives the goat-demons their power and soul-*Nefesh*-נפש to the planetary influence of Mars-*Maadim*-מאדים. Nonetheless, he is not counted amongst the seventy ministering angels, who exist at their post for the duration of the world. The verse therefore states,[622] "*HaShem*-יהו"ה wages war against Amalek from generation to generation." This is the meaning of the verse,[623] "*HaShem*-יהו"ה is Your memorial from generation to generation," and the verse,[624] "This is My memorial from generation to generation." This is Satan, who accuses Israel from above, and is the wicked *Samael*-סמא"ל.

When the time of redemption comes, what is written about the wicked *Samael*-סמא"ל? "If you rise like an eagle and set your nest amongst the stars, from there I will bring you down, declares *HaShem*-יהו"ה." How will he be brought down?

---

[620] Joshua 24:4
[621] Obadiah 1:4
[622] Exodus 17:16
[623] Psalms 135:13
[624] Exodus 3:15

When the Saviors-*Moshi'im*-מושיעים, these being *HaShem Elo"him Tzva"ot*-יהו"ה אלהי"ם צבאות, go up to Mount Zion, which is the matter of *HaShem's*-יהו"ה quality as the Living God-*El Chai*-א"ל חי, to judge the mountain of Esav, which is Mount Seir, as it states,[625] "And it shall be that on that day, *HaShem*-יהו"ה will deal with the hosts of heaven in heaven and with the kings of the earth on the earth." At that time, the verse,[626] "For my sword has been sated in the heavens" will be fulfilled, and then, as the verse continues, "behold, it shall descend upon Edom, on the nation that I will destroy etc." What is written about when this happens?[627] "Who is this coming from Edom, with soiled garments from Botzrah? It is I, who speaks with righteousness, with abundant power to save etc." This is the matter of,[628] "Saviors will ascend Mount Zion to judge Mount Esav, and the kingdom will be *HaShem's*-יהו"ה."

Accordingly, when Mount Zion and Mount Moriah are unified, it is said that Mount Zion is called, the "Mountain of *HaShem*-יהו"ה." This is the matter of,[629] "Avraham called that place by the name "*HaShem*-יהו"ה will see," as it is said to this day, 'On the Mountain *HaShem*-יהו"ה will be seen.'" Mount Moriah was established through the emanation of the influence of blessing from Mount Zion. Therefore *HaShem*-יהו"ה told

---

[625] Isaiah 24:21
[626] Ibid 34:5
[627] Ibid 63:1
[628] Obadiah 1:21
[629] Genesis 22:14

Avraham,[630] "I swear in Myself, says *HaShem*-יהו"ה, because you did this thing and did not spare your son, your only one, I will surely bless you and will greatly multiply your offspring like the stars of the heavens and like the sand on the seashore, and your offspring will inherit the gates of their enemies." Therefore, wherever in scripture you find the words, "who will go up to the Mountain of *HaShem*-יהו"ה," it is the matter of the union of Zion with Jerusalem, and wherever you find the words, the "Mountain of the House of *HaShem*-יהו"ה," it is the matter of the unification of Mount Moriah and Jerusalem.

Sometimes this quality is called **Zion-*Tziyon*-ציון**. The matter of Zion and Jerusalem is the matter of *HaShem's*-יהו"ה quality as the Living God-*El Chai*-א"ל חי and His quality of Lordship-*Adona"y*-אדנ"י, which are the matters of "Remember-*Shamor*-שמור" and "Keep-*Zachor*-זכור." From within Zion, which is the last of the nine *Sefirot*, *HaShem*-יהו"ה dwells in Jerusalem, which is the matter of the tenth *Sefirah* below, as it states,[631] "Blessed is *HaShem*-יהו"ה from Zion, who dwells in Jerusalem." And it states,[632] "Like the dew of Hermon that descends upon the mountains of Zion etc." From there the blessing is drawn to Jerusalem and to the whole world. You already know that *HaShem's*-יהו"ה quality as the Living God-*El Chai*-א"ל חי is the end of the nine *Sefirot* in descending order, and that it pours out blessings into His quality of Lordship-*Adona"y*-אדנ"י. Thus, when there are righteous people in the

---

[630] Ibid 22:16-17
[631] Psalms 135:21
[632] Ibid 133:3

world, *HaShem*-יהו"ה, blessed and elevated is He, emanates His blessings below. Through what? Through Zion. It therefore says, "From Zion, the consummate beauty, God-*Elo"him*-אלהי"ם appeared."

However, if the Jewish people do not act appropriately, what is written?[633] "Because of the evil, the righteous-*Tzaddik*-צדיק is gathered up." The righteous-*Tzaddik*-צדיק is the quality of judgement-*Din*-דין. It also states,[634] "The righteous-*Tzaddik*-צדיק is the foundation-*Yesod*-יסוד of the world," and it says, "From Zion, the consummate beauty, God-*Elo"him*-אלהי"ם appeared." When the quality of the righteous-*Tzaddik*-צדיק is gathered in, Mount Zion is destroyed. What is written about when *HaShem's*-יהו"ה quality as the Living God-*El Chai*-withdraws from Mount Zion?[635] "Upon Mount Zion, the desolate, foxes walked." Who are the foxes that walked upon it? All the powers of impurity, who are called,[636] "The little foxes who destroy vineyards." What are these vineyards? They are,[637] "the vineyard of *HaShem* of *Hosts*-יהו"ה צבאות."

However, what is written about the coming future? "Saviors will go up upon Mount Zion to judge Mount Esav, and the Kingdom will be *HaShem's*-יהו"ה." Jerusalem and Zion will then be unified as one, for Jerusalem is the capital of the Kingdom. This is the meaning of the words, "the Kingdom will

[633] Isaiah 57:1
[634] Proverbs 10:25
[635] Job 5:18
[636] Song of Songs 2:15
[637] Isaiah 5:7

be *HaShem's*-יהו"ה," and is the meaning of the verse,[638] "Rejoice greatly, O daughter of Zion, shout for joy, O daughter of Jerusalem."

Now, what is written about the time that the *Sefirot* will return to a state of repair? "Those who are lost in the land of Assyria and those who are cast away in the land of Egypt shall come and prostrate to *HaShem*-יהו"ה on the holy mountain in Jerusalem."[639] "On the holy mountain" refers to Mount Zion, and "in Jerusalem" refers to the capital of the Kingdom. Our sages hinted at the inner meaning of this; "Who are the lost? As it states, 'The righteous-*Tzaddik*-צדיק is lost.' And what did he lose? He lost righteousness-*Tzedek*-צדק.'" This is the meaning of, "the lost will come," in that the righteous-*Tzaddik*-צדיק lost righteousness-*Tzedek*-צדק, and the righteousness-*Tzedek*-צדק lost the righteous-*Tzaddik*-צדיק. This then is the meaning of, "the lost will come." The righteous-*Tzaddik*-צדיק and the righteousness-*Tzedek*-צדק are called, "the holy mountain in Jerusalem." According to this principle our sages established the words in the *Amidah* prayer, "Who returns His Indwelling Presence (Shechinah) to Zion." This is also the meaning of, "Blessed is he who returns a lost object to its owner."

After having awakened you to these principles, know that since this quality is the quality through which our three forefathers, Avraham, Yitzchak, and Yaakov, each entered to receive his portion of the holy chariot, and it is in this quality that all kinds of influence and emanation come from all nine

---

638 Zachariah 9:9
639 Isaiah 27:13

Sefirot, it therefore is also called, **"All-*Kol*-כל."** The reason is because it draws down influence from all the upper *Sefirot*, each to its kind, and brings them into the quality of *HaShem's*-יהו"ה Lordship-*Adona"y*-אדנ"י. Thus, since it all depends on this quality, it therefore is called "All-*Kol*-כל.

Sometimes the tenth quality, which is *HaShem's*-יהו"ה quality of Lordship-*Adona"y*-אדנ"י, is called by the term "All-*Kol*-כל after this quality, which is *HaShem*-יהו"ה quality as the Living God-*El Chai*-א"ל חי and is called "All-*Kol*-כל." About this matter the verse states,[640] "I am *HaShem*-יהו"ה who does all-*Kol*-כל. By Myself I spread the heavens etc." This is because the heavens and the earth were created by the power of this Divine quality, including all the upper and lower hosts. This is the meaning of,[641] "The heavens and the earth were completed-*VaYechooloo*-ויכולו. The word "completed-*VaYechooloo*-י**כול**ו" is of the root "All-*Kol*-כל," meaning that they were all completed. The great matter here is that *Shabbat*-שבת is the matter of "All-*Kol*-כל" and includes both qualities through the matter of, "Remember-*Zachor*-זכור" and "Keep-*Shamor*-שמור and is the matter of,[642] "The heavens and the earth were completed. God completed on the seventh day etc."

Now, our three forefathers inherited this quality called "All-*Kol*-כל" in a manner of "Remember" and "Keep." About Avraham the verse states,[643] "*HaShem*-יהו"ה blessed Avraham

---

640 Isaiah 44:24
641 Genesis 2:1
642 Genesis 2:1-2
643 Genesis 22:1

in all-*Kol*-בכל." About Yitzchak the verse states,[644] "I ate from all-*Kol*-מכל," and about Yaakov the verse states,[645] "For God has graced me and I have all-*Kol*-כל." About this, David said,[646] "Therefore I have declared the uprightness of all-*Kol*-כל the precepts in regard to all-*Kol*-כל."

Since, as explained before, this quality is the seventh in ascending order to the *Sefirah* of Understanding-*Binah*, and the *Sefirah* of Understanding-*Binah* has fifty gates, and *HaShem's*-יהו"ה quality as the Living God-*El Chai*-א"ל חי suckles from those fifty gates of Understanding-*Binah*, it therefore is called "All-*Kol*-כל" since all-*Kol*-כל is drawn from there. The numerical value of the word All-*Kol*-כל is therefore fifty. This is because all things that exist in the creatures came out of the fifty gates of Understanding-*Binah*. The sign of all creatures is "All-*Kol*-כל." The great matter here is,[647] "God saw all-*Kol*-כל that He had done and it was very good."

I must now awaken you to a very refined inner matter. Know that when the qualities of Remember-*Zachor*-זכור and Keep-*Shamor*-שמור unite, then all-*Kol*-כל the world is in a state of fullness and wholeness. This is the matter of the verse,[648] "He made everything-*Kol*-כל suitable in its time-*b'Eeto*-בעתו." This is because the quality of Remember-*Zachor*-זכור is called All-*Kol*-כל and the quality of Keep-*Shamor*-שמור is called Time-*Et*-עת. When "Remember," which is All-*Kol*-כל and

---

[644] Ibid 27:33
[645] Ibid 33:11
[646] Psalms 119:128
[647] Genesis 1:31
[648] Ecclesiastes 3:11

"Keep," which is Time-*Et*-עת, are united, then the statement, "He made everything-*Kol*-כל suitable in its time-*b'Eeto*-בעתו applies. This is the matter of the word "in its time-*B'Eeto*-בעתו, which is "In the time of the *Vav-B'Et Vav*-בעת ו."

Know that there are times of good and times of bad.[649] King Solomon, peace be upon him, already revealed this mystery and said,[650] "There is a time to give birth." There is likewise a desirable time-*Et Ratzon*-עת רצון, and a time of bad-*Et Ra'ah*-עת רעה, as our sages expounded upon in Perek Chelek.[651] I shall now reveal this mystery to you.

Know that the quality of *HaShem*'s-יהו"ה Lordship-*Adona"y*-אדנ"י is called Time-*Et*-עת, and when it is bound with the righteous-*Tzaddik*-צדיק who is called good-*Tov*-טוב, it then is "a time of good-*Et Tovah*-עת טובה," since good-*Tov*-טוב becomes united with time-*Et*-עת. However, if good-*Tov*-טוב becomes separated from time-*Et*-עת, God forbid, time-*Et*-עת then becomes bound with another matter that is positioned outside the *Sefirot*, and is called bad-*Ra*-רע. This is the meaning of,[652] "The Tree of the Knowledge of good-*Tov*-טוב and evil-*Ra*-רע." We already explained this about the matter of the Tree of the Knowledge of good and evil-*Etz HaDa'at Tov v'Ra*- עץ הדעת טוב ורע, which is the quality of *HaShem*'s-יהו"ה Lordship-*Adona"y*-אדנ"י, and is called by this quality and title. All this accords with straightforward judgment and true justice, as already revealed to us by Solomon, peace be upon him, at the

[649] Talmud Bavli, Rosh HaShanah 17b
[650] Ecclesiastes 3:2
[651] Talmud Bavli, Sanhedrin 102a
[652] Genesis 2:9

conclusion of Ecclesiastes, where he states,[653] "For God-*Elohi"m*-אלהי"ם will judge every deed – even everything hidden – whether good-*Tov*-טוב or bad-*Ra*-רע." Thus, it is in this vein that our sages stated,[654] "One is obligated to recite a blessing over the bad-*Ra'ah*-רעה just as he makes a blessing over the good-*Tovah*-טובה."

This is the mystery of the verse,[655] "Speak to Aharon, your brother – he shall not come at all times-*b'Kol Eit*-בכל עת into the holy Sanctuary." The meaning of "at all times-*b'Kol Eit*-בכל עת" is at every time-*Et*-עת that is a time of bad-*Et Ra'ah*-עת רעה, when those things that are called "bad-*Ra*-רע" are connected with "time-*Et*-עת," or it could be a time-*Et*-עת of the times of the external forces, which are called times of impurity-*Eetot Tumah*-עתות טומאה. For, there are several external times outside the partition, each of which is a time that invites calamity. They too are included in the verse "he shall not come at all times-*b'Kol Eit*-בכל עת into the holy Sanctuary."

Rather, when is it fitting for him to come? As the next verse continues,[656] "With this-*Zot*-בזאת shall Aharon come into the holy Sanctuary." That is, with the quality called "This-*Zot*-זאת" (in the feminine).[657] This is because the quality called "This is my God-*Zeh E"li*-זה א"לי" (in the masculine) which is good-*Tov*-טוב, is bound to her. Therefore, since He is good-

---

[653] Ecclesiastes 12:14
[654] Talmud Bavli, Brachot 54a
[655] Leviticus 16:2
[656] Leviticus 16:3
[657] That is, with the quality called "This-*Zot*-זאת" in the feminine, which refers to the quality of *Malchut*-מלכות, as discussed in the First Gate.

Tov-טוב, she therefore is called by His name and is called "This-*Zot*-זאת" (in the feminine).

You have already been shown to know that it is through *HaShem*'s-יהו"ה quality of Lordship-*Adona"y*-אדנ"י that she is called a desirable time-*Et Ratzon*-עת רצון, in that the time of Lordship-*Adona"y*-אדנ"י is that of righteousness-*Tzeddek*-צדק, which is good-*Tov*-טוב that is drawn from the righteous-*Tzaddik*-צדיק. Now, because through this quality all forms receive their sustenance and nourishment, the verse therefore states,[658] "The eyes of all-*Kol*-כל look to You with hope and You give them their food in its proper time-*b'Eeto*-בעתו," which is the same as the matter indicated by the verse,[659] "He made everything-*Kol*-כל suitable in its time-בעתו."

About a person who knows to bond the quality of "Remember-*Zachor*-זכור" with the quality of "Keep-*Shamor*-שמור," the verse states,[660] "Praiseworthy are those who guard justice-*Shomrei Mishpat*-שומרי משפט, who perform charity-*Tzedakah*-צדקה at every time-*Et*-עת." In other words, they bring the quality of "Keep-*Shamor*-שמור" close to the quality of justice-*Mishpat*-משפט, and He then bestows blessings in all things in the worlds, whether in the inner *Sefirot*, or whether in external things outside the *Sefirot*. For, when the inner *Sefirot* bestow and are properly ordered, then all things in the world receive strength, beneficence, and emanation. This is the secret of the continuation, "Who perform charity-*Tzedakah*-צדקה at

---

658 Psalms 145:15
659 Ecclesiastes 3:11
660 Psalms 106:3

every time-*Kol Et*-כל עת." However, how is it possible for a person to do charity at all times of the day? Rather, the inner meaning is that when a person bonds the quality of "Keep-*Shamor*-שמור" to the quality of justice-*Mishpat*-משפט, he then performs charity-*Tzedakah*-צדקה with all things in the world, even external things, and certainly with whatever is inner, the totality of which is generally called, "all time-*Kol Et*-כל עת."

One who understands the verse,[661] "Who makes peace-*Shalom*-שלום and creates evil-*Ra*-רע," will understand the mystery of the Tree of the Knowledge of good and evil-*Etz HaDa'at Tov v'Ra*-עץ הדעת טוב ורע, as well as the mystery of a time of good-*Et Tovah*-עת טובה and a time of evil-*Et Ra'ah*- עת רעה. That is, why is peace-*Shalom*-שלום juxtaposed opposite evil-*Ra*-רע, when peace-*Shalom*-שלום should be juxtaposed opposite war-*Milchamah*-מלחמה, and good-*Tov*-טוב should be juxtaposed opposite evil-*Ra*-רע? Nevertheless, peace-*Shalom*-שלום is juxtaposed opposite evil-*Ra*-רע, as known to those who have grasped the truth. This is because, the quality called peace-*Shalom*-שלום itself is the quality of good-*Tov*-טוב, and the verse therefore states, "Who makes peace-*Shalom*-שלום and creates evil-*Ra*-רע." For, evil-*Ra*-רע is outside the partition of the place called good-*Tov*-טוב, which is the matter of All-*Kol*-כל. Because the act of creation was sealed with the signet of good-*Tov*-טוב, it therefore is written,[662] "And God saw all-*Kol*-כל that He had made, and behold it was very good-*Tov*-טוב."

---

[661] Isaiah 45:7
[662] Genesis 1:31

This quality is sometimes called[663] **"The Mighty One of Yaakov-*Abeer Yaakov*-אביר יעקב."** The reason is because it is from Understanding-*Binah* that the hawk of wisdom-*Chochmah* grows pinions-*Ya'aver Neitz*-יאב"ר נץ.[664] This is the matter of the lower Shabbat and the upper Shabbat.[665] The reason it is called "The Mighty One of Yaakov-*Abeer Yaakov*-אביר יעקב" and not "The Mighty One of Avraham" or "The Mighty One of Yitzchak" is because this quality depends on the quality of Yaakov,[666] for Yaakov is the middle line who mediates and corresponds to the letter *Vav*-ו of the Name *HaShem*-יהו"ה, blessed is He. Now, the matter of the letter *Vav*-ו of the Name *HaShem*-יהו"ה is unique to Yaakov, and is the matter of the quality of splendor-*Tiferet*.[667] The qualities of Avraham and Yitzchak take hold of this quality, Avraham to its right, Yitzchak to its left, with Yaakov in the middle line. The sign by which to remember this is the verse,[668] "Yaakov was a perfect-*Tam*-תם man, dwelling in tents-*Ohalim*-אהלים." The matter of a "perfect-*Tam*-תם man" is the same as the matter of the "Twin leaf-*Tiyomet*-תיומת of the Lulav,"[669] which is the middle spine of the Lulav. The words, "dwelling in tents-

---

[663] Genesis 49:24

[664] See Job 39:26; The word Mighty-*Abeer*-אביר shares the same letters as *Ya'aver*-יאבר.

[665] As explained before, the lower Shabbat is the quality of Foundation-*Yesod*, whereas the upper Shabbat is the quality of understanding-*Binah*.

[666] This is as indicated by the verse (Genesis 37:2), "These are the progeny of Yaakov, Yosef." That is, Yosef, who is the quality of foundation-*Yesod*, is the progeny of Yaakov, who is the quality of beauty-*Tiferet*.

[667] The quality of beauty-*Tiferet* is between kindness-*Gedulah*, which is the quality of Avraham, and might-*Gevurah*, which is the quality of Yitzchak.

[668] Genesis 25:27

[669] See Talmud Bavli, Sukkah 32a and elsewhere.

Ohalim-אהלים" [in the plural] refers to the tent of Avraham and the tent of Yitzchak, which are the two sides of the Lulav. Thus, since the matter of Yaakov is that he is the middle line and is the matter of the letter *Vav*-ו of the Name *HaShem*-יהו"ה, we therefore say, "The God of Avraham, the God of Yitzchak, **and** the God of Yaakov-***V'Elohei Yaakov*-ואלה"י יעקב**,"[670] with the addition of the letter *Vav*-ו in reference to Yaakov. The same is so of the words,[671] "The Great-*HaGadol*-הגדול, the Mighty-*HaGibor*-הגבור, **and** the Awesome-***V'HaNora*-והנורא** God." The great matter is the verse,[672] "I will remember My covenant with Yaakov-יעקוב," in which the word Yaakov-יעקוב is spelled with the *Vav*-ו, and the "covenant of Yaakov-*Brit Yaakov*- ברית יעקב" is the same as the matter of "The Mighty One of Yaakov-*Abeer Yaakov*-אביר יעקב."

This quality is sometimes called[673] **"The Mighty One of Israel-*Abeer Yisroel*-אביר ישראל,"** which is the mystery of the concealed-*Satum*-סתום and sealed-*Chatum*-חתום.[674] The verse thus states,[675] "Therefore – the word of the Lord, *HaShem*, Master of Hosts-*HaAdon HaShem Tzva'ot*-

[670] In the *Amidah* prayer. Also see Exodus 3:6

[671] In the *Amidah* prayer. Also see Deuteronomy 10:17

[672] Leviticus 26:42

[673] Isaiah 1:24

[674] This is a hint to the verse (Daniel 12:4), "As for you, Daniel, obscure-*Setom*-סתם the matters and seal-*Chatom*-חתם the book until the time of the End; let many muse, and let knowledge-*Da'at*-דעת increase." That is, while the lower and more external aspect of Yaakov-יעקב is the quality of splendor and beauty-*Tiferet*, the loftier and more inner quality of Yisroel-ישראל is knowledge-*Da'at*-דעת, and is called The Mighty One of Israel-*Abeer Yisroel*-אביר ישראל as it is bestowed below, in the *Sefirah* of foundation-*Yesod*.

[675] Isaiah 1:24 ibid.

האדון יהו״ה צבאו״ת, the Mighty One of Israel-*Abeer Yisroel*- אביר ישראל.” You therefore must be informed who it is who is called the Lord-*Adon*-אדון, in the matter of “*HaShem*, Master of Hosts, Mighty One of Israel-*HaShem Tzva'o*t, *Abeer Yisroel*- יהו״ה צבאו״ת אביר ישראל.” You already know that the three lower *Sefirot* adhere to the root of the lower *Vav*-ו. These are the *Sefirot* of conquest-*Netzach*, majesty-*Hod*, and foundation-*Yesod*, all of which are called by the general title Hosts-*Tzva'ot*-צבאו״ת.[676] Now, when you find conquest-*Netzach* to the right, majesty-*Hod* to the left, and foundation-*Yesod*, which is the Living God-*E”l Chai*-א״ל חי, the Mighty One of Israel-*Abeer Yisroel*-אביר ישראל in the middle, you then will discover that the Mighty One of Israel-*Abeer Yisroel*-אביר ישראל mediates between conquest-*Netzach* and majesty-*Hod*. The verse thus states,[677] “Behold, the Ark of the Covenant-*Aron HaBrit*- ארון הברית of the Lord of all the Earth-*Adon Kol HaAretz*- אדון כל הארץ.” That is the Lord-*Adon*-אדון is the Sanctuary-*Heichal*-היכל, within which He dwells with His Name *HaShem*-יהו״ה.[678] It is for this reason that He is called “The Mighty One of Yaakov-*Abeer Yaakov*-אביר יעקב,” and, “The Mighty One of Israel-*Abeer Yisroel*-אביר ישראל,” rather than “The Mighty One of Avraham” or “The Mighty One of Yitzchak.” This quality of *HaShem*-יהו״ה is the Shield of David-*Magen David*-מגן דוד,

---

[676] As will be discussed in the Third and Fourth Gate.

[677] Joshua 3:11

[678] That is, the title “The Mighty One of Yaakov-*Abeer Yaakov*-אביר יעקב” and “The Mighty One of Israel-*Abeer Yisroel*-אביר ישראל” are specifically related to the middle line, the Name *HaShem*-יהו״ה, which relates to the quality of beauty-*Tiferet*, as indicated by the verse (Psalms 132:2), “That he swore to *HaShem*-יהו״ה, vowed to the Mighty One of Yaakov-*Abeer Yaakov*-אביר יעקב.”

who makes great wars and is the Lord of all the Earth-*Adon Kol HaAretz*-אדון כל הארץ.

Know that it is from the strength of the Mighty One of Yaakov-*Abeer Yaakov*-אביר יעקב that new influence is drawn to the[679] limb-*Eiver*-אבר of the known Eagle-*Nesher*-נשר,[680] as in the matter of the verse,[681] "with the pinions-*Evrah*-אבר"ה of the stork-*Chasidah*-חסידה and its feathers," and the matter of the verse,[682] "Is it by Your understanding (*Binah*) that the hawk hovers-*Ya'aver*-יאבר, spreading its wings to the south." The south (*Teiman*-תימן) refers to the quality of kindness-*Chessed*-חסד [in the masculine], the stork, is called *Chasidah*-חסידה [in the feminine], and the "faithful kindnesses of David-*Chasdei David HaNe'emanim*-חסדי דוד הנאמנים."[683] Thus, when *HaShem's*-יהו"ה quality of understanding-*Binah* becomes bound to His quality of the Mighty One of Yaakov-*Abeer Yaakov*-אביר יעקב, it then follows that, the hawk hovers-*Ya'aver*-יאבר, spreading its wings to the south-*Teiman*-תימן." For, understanding-*Binah* is the seventh quality [in ascension] from the quality of the Mighty One of Yaakov-*Abeer Yaakov*-אביר יעקב, and "it is to the stream-*Yuval*-יובל that it sends forth its roots."[684] Then, when there is a bond between *HaShem's*-יהו"ה quality as the Mighty One of Yaakov-*Abeer Yaakov*- אביר יעקב and His quality called the Eagle-*Nesher*-נשר (Malchut-

---

679 The limb-*Eiver*-אבר refers to foundation-*Yesod*.

680 That is, kingship-*Malchut*, as was discussed in Gate One.

681 Job 39:13

682 Job 39:26

683 Isaiah 55:3

684 Jeremiah 17:8 – The word "stream-*Yuval*-יובל" is the same is the Jubilee-*Yovel*-יובל, which as mentioned before, refers to the quality of understanding-*Binah*.

kingship) she then is renewed and filled with every goodness, and about her it states,[685] "with the pinions-*Evrah*-אבר"ה of the stork-*Chasidah*-חסידה and its feathers." About this the verse states,[686] "Who satisfies your mouth with goodness-*Tov*-טוב, so that your youth are renewed like an eagle-*Nesher*-נשר."

This quality is also called the **Lower Kindness-*Chessed Tachton*-חסד תחתון**. How is this so? Know that there are three kinds of kindness-*Chessed*. There is the Upper Kindness-*Chessed Elyon*-חסד עליון, which comes from the Upper Source, and is solely kindness and mercy without any admixture of judgment-*Din* whatsoever. This kindness-*Chessed*-חסד is called "good kindnesses-*Chassadim Tovim*-חסדים טובים,"[687] and is the matter indicated by the verse,[688] "My kindness-*Chasdee*-חסדי shall not be removed from you and My covenant of peace shall not falter, says the One who shows you mercy, *HaShem*-יהו"ה.

The second is called "worldly kindness-*Chessed Olam*-חסד עולם,"[689] and is the kindness-*Chessed*-חסד of Avraham, as it states,[690] "Give truth to Yaakov, kindness-*Chessed* to Avraham." Now, because the fear of Yitzchak-*Pachad Yitzchak*-פחד יצחק, which is the quality of judgment-*Din*-דין, is

---

[685] Job 39:13

[686] Psalms 103:5

[687] Talmud Bavli, Brachot 60b; Also see the liturgy of the Grace after Meals.

[688] Isaiah 54:10

[689] This is normally translated as "eternal kindness-*Chessed Olam*-חסד עולם," however, as will be explained shortly, the word "*Olam*-עולם" which also means "world," is rooted in the word "concealment-*He'elem*-העלם," and possesses an element of concealment and judgment.

[690] Micah 7:20

intermingled with the kindness of Avraham-*Chessed Avraham*-חסד אברהם, it sometimes restrains the kindness, as it states,[691] "There[692] His hidden strength-*Uzo*-עזו [was revealed]," and similarly,[693] "Your right hand, *HaShem*-יהו"ה is glorified with strength-*Ko'ach*-כח; Your right hand, *HaShem*-יהו"ה, smashes the enemy," therefore, the kindness of Avraham is not just simple kindness-*Chessed Pashut*-חסד פשוט, but is intermingled with judgment-*Din*-דין. That is, there sometimes is a dominance of might-*Gevurah*, within which the kindness of Avraham-*Chessed Avraham*-חסד אברהם is concealed. This is why the kindness of Avraham is called "worldly kindness-*Chessed Olam*-חסד עולם," since it sometimes is concealed-*He'elem*-העלם because of the two qualities by which the world is conducted, revelation-*Giluy*-גלוי and concealment-*He'elem*-העלם, corresponding to above-*Ma'alah*-מעלה and below-*Matah*-מטה, or to right-*Yemin*-ימין and left-*Smol*-שמאל, or to face-*Panim*-פנים and back-*Achor*-אחור. Therefore, worldly kindness-*Chessed Olam*-חסד עולם, has both judgment and mercy.

The third is called the "the faithful kindnesses of David-*Chasdei David HaNe'emanim*-חסדי דוד הנאמנים."[694] This refers to the kindnesses of *HaShem's*-יהו"ה quality as the Living God-*E"l Chai*-א"ל חי, which come from the power of the "good kindnesses-*Chassadim Tovim*-חסדים טובים," as well as from the

---

691 Habakkuk 3:4

692 In "His [right] hand," which came from the "south-*Teiman*-תימן" (as indicated by the preceding verse and the beginning of this verse), both of which refer to kindness-*Chessed*, indicating that might-*Gevurah* is intermingled with this quality of kindness-*Chessed*.

693 Exodus 15:6

694 Isaiah 55:3

kindness of Avraham-*Chessed Avraham*-חסד אברהם. When they arrive at this quality, they are called the kindnesses of David-*Chasdei David*-חסדי דוד. When these kindnesses are drawn forth, coming by way of the city of David-*Eer David*-עיר דוד, which is Zion-*Tziyon*-ציון, they then are called the kindnesses of David-*Chasdei David*-חסד דוד, and when they reach the quality of *HaShem*'s-יהו"ה Lordship-*Adona"y*-אדנ"י, His title of Lordship-*Adona"y*-אדנ"י is then called "kind-*Chasidah*-חסידה" [in the feminine]. The sign for this is the verse,[695] "with the pinions-*Evrah*-אבר"ה of the stork-*Chasidah*-חסידה and its feathers."

Now, because King David, peace be upon him, would draw the Upper Kindnesses from Above, which are called "good kindnesses-*Chassadim Tovim*-חסדים טובים," and "first kindnesses-*Chassadim Rishonim*-חסדים ראשונים", the verse therefore states,[696] "Where are Your first kindnesses-*Chassadecha HaRishonim*-חסדיך הראשונים, Lord-*Adona"y*-אדנ"י, that you swore to David in Your faithfulness-*b'Emunatecha*-באמונתך." David would therefore call himself by this title, as he said,[697] "Guard my soul, for I am kind-*Chassid*-חסיד." Now, because all the children of man are drawn from the quality of David, the verse therefore states,[698] "For I have said, 'The world is built with kindness-*Chessed*-חסד.'"

Now, because at times, this quality called the Kindnesses of David-*Chasdei David*-חסדי דוד withdraws and is

---

[695] Job 39:13
[696] Psalms 89:50
[697] Psalms 86:2
[698] Psalms 89:3

gathered above, as it says,[699] "Because of the evil-*Ra'ah*-רעה, the righteous one-*Tzaddik*-צדיק is gathered in," the verse therefore states,[700] "Save, O' *HaShem*-יהו"ה, for the kind one-*Chassid*-חסיד is no more, for the faithful-*Emunim*-אמונים have vanished from mankind," which is the matter of the faithful kindnesses of David-*Chasdei David HaNe'emanim*- חסדי דוד הנאמנים.

Whosoever knows the mystery of the kindnesses of David-*Chasdei David*-חסדי דוד, knows the mystery of the verse,[701] "Give thanks to *HaShem*-יהו"ה, for He is good-*Tov*-טוב, for His kindness endures forever-*Le'Olam Chasdo*-לעולם חסדו," which includes the beginning, end and middle,[702] and through this, he will understand many deep matters that are hinted in Torah.

After awakening you to all these great principles, be informed that *HaShem*'s-יהו"ה quality as the Living God-*E"l Chai*-א"ל חי is compared to a crucible and examiner who receives the prayers from His quality of Lordship-*Adona"y*-אדנ"י. In this hall there are many guards and troops who examine and scour all prayers that enter into the hall of the

---

[699] Isaiah 57:1

[700] Psalms 12:2

[701] Psalms 106:1

[702] The words "Give thanks to *HaShem*-יהו"ה," refers to the Upper Kindness, as mentioned before that the Upper Kindness, which is pure and limitless, is tied to the Upper Source, *HaShem*-יהו"ה, blessed is He. The words, "for He is good-*Tov*-טוב" refers to the Lower Kindness, which is the quality of foundation-*Yesod*, which is called good-*Tov*-טוב, as mentioned before. The words, "for His kindness endures forever-*Le'Olam Chasdo*-לעולם חסדו" refers to the middle kindness, which is the kindness of Avraham-*Chessed l'Avraham*, which is called "worldly kindness-*Chessed Olam*-חסד עולם," as discussed above.

Lord-*Adona"y*-אדנ"י, and in this hall they check the prayers and cries of supplication. When a person prays, it enters by way of the hall of the Lord-*Adona"y*-אדנ"י, and there it is examined to see whether it is fitting for it to enter by way of the *HaShem's*-יהו"ה quality as the Living God-*E"l Chai*-א"ל חי. The guardians of the entrances then receive the prayer, and bring it in until it comes before *HaShem*-יהו"ה, blessed is He. If, God forbid, his prayer is unbefitting, that prayer is the called "unfit-*Pesulah*-פסולה" by those Above and the words of that prayer are called "idols-*Pesilim*-פסילים." The herald then cries out, "Do not bring this prayer in before *HaShem*-יהו"ה, blessed is He," and a heavenly voice proclaims,[703] "I am *HaShem*-יהו"ה; That is My Name; I shall not give My glory to another, nor My praise to graven idols-*Pesilim*-פסילים." That prayer is immediately removed with contempt. It is pushed out and not granted entry, and the gates are locked before it. About this the verse states,[704] "He has turned to the prayer of the accuser-*Arar*-ערער," since in this place they turn to examine all the prayers of a lone individual and bring accusations-*Me'arerim*-מערערים against it.

Now, if you say that we thus find that most prayers of a lone individual become lost and forgone, being that only one out of a thousand people can have proper intentions during his personal prayers to the extent that is fitting to be received, know that this not so. Rather, when they are pushed out and not granted entry, all those unfit-*Pesulot*-פסולות prayers are called "idols-*Pesilim*-פסילים." Nevertheless, *HaShem*-יהו"ה, blessed is

---

[703] Isaiah 42:8
[704] Psalms 102:18

He, prepared a place for them where they are granted entry. For, *HaShem*-יהו"ה, blessed is He, created a firmament, over which He placed overseers and guards, and all those prayers that are cast out are granted entry into this firmament, where they stand waiting. If later, the person who prayed the unfit prayers that are standing and waiting in this external firmament, prays even a single prayer with great devotion and intention, and his prayer is fitting and whole, this fitting prayer then goes to that external hall where all his earlier unbefitting prayers stand waiting, and takes them all out from there. They then all ascend together with the fitting prayer and enter as one group before *HaShem*-יהו"ה, blessed is He. We thus find that not a single prayer of a lone individual is said in vain.

However, if he has not returned in repentance to *HaShem*-יהו"ה, blessed is He, and did not pray with the fitting intention, being that he himself is drawn to impurity, all those unbefitting prayers-*Pesulot*-פסולות are removed outside the camp to the place of impurity, and they then lock the gates of repentance before him.

Now, in this hall, which is *HaShem's*-יהו"ה quality called the Living God-*E"l Chai*-א"ל חי, there is a certain place with gates called **The Gates of Tears-*Shaarei Dim'ah*-שערי דמעה**. *HaShem*-יהו"ה Himself, blessed is He, opens these gates three times a day. These gates are the proper gates for the truly penitent (*Ba'alei Teshuvah*) to enter when they return to *HaShem*-יהו"ה, blessed is He, and repent over their wicked deeds. When such a penitent (*Ba'al Teshuvah*) prays in supplication, crying and shedding tears in his prayers, then his

prayers and tears enter before *HaShem*-יהו"ה through the Gates of Tears-*Shaarei Dim'ah*-שערי דמעה. This is what our sages, of blessed memory, meant when they said,[705] "Even though the Gates of Prayer-*Shaarei Tefilah*-שערי תפילה were locked, the Gates of Tears-*Shaarei Dim'ah*-שערי דמעה were not locked." This is as stated,[706] "Place my tears in Your flask, are they not in Your record?" A hint to this is seen in the prayer of King Chizkiyahu, about whom it states,[707] "And Chizikyahu wept with intense weeping," to which *HaShem*-יהו"ה, blessed is He, responded, "I have heard your prayer; I have seen your tears."

Now, although there is a difference and distinction in the matter of tears-*Dim'ah*-דמעה between a time when the Holy Temple is standing and the time of its destruction, nevertheless, the Gates of Tears-*Shaarei Dim'ah*-שערי דמעה are always opened. This has already been stated by the prophet,[708] "Return to Me with all your heart, with fasting, with weeping, and with lamentation." Therefore, if a person wants his prayer be accepted, he should concentrate on the intention of his prayer and pour out tears. His prayer will then not return empty-handed.

It similarly states about Chanah when she prayed for a child,[709] "Her soul was bitter and she prayed to *HaShem*-יהו"ה, weeping continuously." Know that this righteous woman knew all the gateways of the Sanctuaries, and all her deeds were

---

705 Talmud Bavli, Brachot 32b
706 Psalms 56:9
707 Isaiah 38:3
708 Joel 2:12
709 Samuel I 1:10

according to the known intention in entering the inner chambers of the Chariot (*Merkavah*). This is indicated by the next verse,[710] "She made a vow and said, '*HaShem* of Hosts-*HaShem Tzva'ot*-יהו"ה צבאו"ת, if You take note of the suffering of Your maidservant and remember me, and do not forget Your maidservant etc." The words "She made a vow-*Neder*-נדר"[711] indicate that she reached all the way to the quality of understanding-*Binah*, which draws offspring forth from the crown-*Keter*. With her words "*HaShem* of Hosts-*HaShem Tzva'ot*-יהו"ה צבאו"ת,"[712] she entered and directed her intentions to the place from where the offspring of all creatures are drawn down.

In this hall, there is a certain place by which entrance is granted to the prayers of those who make sure to pray early, before the prayers of the congregation. When the congregation concludes their prayers, a known appointee enters that hall and gathers all the prayers of those who rose to pray early, even before the congregation has prayed, and elevates their prayers together with the prayers of the congregation, so that they ascend before *HaShem*-יהו"ה, blessed is He.

Now, everything we said above specifically applies to the prayers of lone individuals. However, in regard to congregational prayers, no appointee or gatekeeper is capable

---

[710] Samuel I 1:11

[711] The term "vow-*Neder*-נדר" consists of "*Nun*-נ-50 dwells within it-*Dar*-דר," referring to the fifty gates of Understanding-*Binah*, and the crown-*Keter*, which is called the *Mazla*, is the source of all novel influence affected through prayer about children, health, and sustenance.

[712] The qualities of victory-*Netzach* and majesty-*Hod*, from which the bestowal of progeny comes to foundation-*Yesod*, as will be discussed in the subsequent Gates.

of holding back these prayers. Rather, when the congregation prays, their prayers enter and are received in every circumstance. This is the meaning of the verse,[713] "He turned to the prayer of the accuser-*Arar*-ערער [in the singular] and He did not despise their prayer-*Tefilatam*-תפילתם [in the plural]." The meaning of the words, "He turned to the prayer of the accuser-*Arar*-ערער [in the singular]," is that when a lone person prays, his prayer is examined to see if it is fitting to be received, and many accusers-*Me'arerim*-מערערים come against it. In contrast, about the prayers of the congregation it states, "He did not despise their prayer-*Tefilatam*-תפילתם [in the plural]," in that even though their prayer may not be as fitting and appropriate as it should be, it nevertheless is received from Above. About this, our sages, of blessed memory, stated,[714] "From where do we know that the Holy One, blessed is He, does not despise communal prayers? As it states,[715] 'Behold, God is mighty, He does not despise.'" They also stated[716] that a person should always join himself to the congregation, and they stated, "When is a time of Divine favor? When the congregation is praying." The verse similarly states,[717] "For which is a great nation that has a god who is close to it, as *HaShem*-יהו"ה our God is, whenever we call to Him?"

Know and contemplate that by way of these two chambers, the first, which is called Lord-*Adona"y*-אדנ"י and the

[713] Psalms 102:18
[714] Talmud Bavli, Brachot 8a and Rashi there.
[715] Job 36:5
[716] Talmud Bavli, Brachot ibid.
[717] Deuteronomy 4:7

second, which is called the Living God-*E"l Chai*-א"ל חי, all the prayers of Israel ascend and are examined. The matter of communal prayer is the matter of *HaShem's*-יהו"ה title Lord-*Adona"y*-אדנ"י, which is the matter of the Ingathering of Israel-*Knesset Yisroel*-כנסת ישראל (*Shechinah*), and therefore they are not pushed away.

Now, all the statements above about the prayers of an individual and the prayers of the community, apply specifically when the Jewish people are in their land, especially in Jerusalem, and certainly when they are in the Holy Temple. However, when the Jewish people are outside the land, many accusers and prosecutors stand to obstruct our communal prayers, and certainly the prayers of an individual. For, when the Jewish people are outside the land, they are within the domain of the ministering angels of the nations, and there is no way for their prayers to ascend, since the gates to the heavens (*Shaarei Shamayim*-שערי שמים) are only in the land of Israel, as our forefather Yaakov said,[718] "How awesome is **this** place! This is none other than the House of God, and this is the gate of the heavens-*Shaar HaShamayim*-שער השמים." This being so, outside of the land of Israel, all paths to the heavens are closed off.

Moreover, the angelic ministers of the nations do not at all assist the Jewish people, as stated,[719] "No one strengthens me against these except your ministering angel Michael." This is certainly so when Samael, the ministering angel of Edom,

---

[718] Genesis 28:17
[719] Daniel 10:21

stands in constant prosecution of the Jewish people, accusing them and attempting to blot out their merits. When the Jewish people are in the land of the nations, all the angelic ministers of the nations stand against them, and are positioned between the earth and the heavens, like a wall and partition, to separate the Jewish people from their Father in heaven. They therefore are called "a separating cloud-*Anan HaMafseek*-ענן המפסיק," about which it states,[720] "You wrapped Yourself in a cloud-*Anan*-ענן that prayer cannot pierce."

Similarly, in the visions of Yechezkel, which he perceived in the exile, it states,[721] "I saw, and behold! There was a stormy wind coming from the north, a great cloud with flashing fire, and a brilliance surrounding it,[722] and from its midst, there was like the appearance of the eye of the *Chashmal*." Whoever understands this verse will understand the various obstructing partitions of the exile.

Even about the land of Israel it is written,[723] "Your iniquities have separated between you and your God." This was said about the land of Israel and certainly applies outside of the land. This being so, what will be with all the prayers of the Jewish people who are outside the land? Know that the prayers offered outside the land have no way to ascend before *HaShem*-יהו״ה, blessed is He, except when the Jewish people send them

---

[720] Lamentations 3:44

[721] Ezekiel 1:4

[722] That is, this verse (the stormy wind, the great cloud, and the flashing fire) refers to the three completely impure husks of evil (*Shalosh Kelipot*), and the fourth surrounding husk of brilliance-*Nogah*, which cause separation between the Jewish people and their Heavenly father, as will later be explained.

[723] Isaiah 59:2

from outside of the land and direct them to Jerusalem. When they arrive in Jerusalem, they then are elevated and ascend above. This is the meaning Daniel's prayer in the exile, in that,[724] "He had windows open in his upper story, facing Jerusalem, and three times a day he fell to his knees and prayed and gave thanks before his God."

All this was expressly stated by King Solomon when the Holy Temple was built and he prayed on behalf of the Jewish people. He said,[725] "When they sin against You – for there is no man who never sins – and You become angry with them, and You deliver them to an enemy, and their captors take them captive to the land of the enemy, faraway or nearby, and they take it to heart in the land where they were taken captive and repent and supplicate to You in the land of their captors etc., and pray to You, by way of their land, that You gave to their forefathers, and [by way of] the city that You have chosen, and [through] the Temple that I have built for Your Name – may You hear their prayer and their supplication from Heaven, the foundation of Your abode, and carry out their judgment etc."

Know now, and see how King Solomon, peace be upon him, revealed that prayers outside the land of Israel do not ascend above in the place that they were said, but only do so once they first ascend to the land of Israel, and from there to Jerusalem, and from there to the Holy Temple, and from there they ascend above. Therefore, all Jews who are in exile, are in places surrounding Jerusalem in the four ends of the earth, and

---

[724] Daniel 6:11
[725] Kings I 8:46-49

Jerusalem is situated in the center. Thus, all those who are in exile in the east, pray facing west, toward Jerusalem, and all those in the north, pray facing south. We thus find that all Jews who pray in the lands of their exile, direct their prayers to Jerusalem and to the Holy Temple, and from there their prayers ascend before *HaShem*-יהו״ה, blessed is He.

We must now inform you of the difference between prayers that are prayed outside the land of Israel and prayers that are prayed within the land of Israel. Know that the prayers of the land Israel are like a person who has an audience with the King, and his home is close to the king, without any destructive forces, evil mishaps or destroyers along the way. In contrast, prayers that are outside the land of Israel are like a person who has an audience with the King, but his home is very distant from the King. Moreover, there are bandits, forces of damage and wild animals along the way. See now, how much a person must guard himself to be safe from damage along the way, and then must also toil and guard himself in having the proper intentions in his prayer, so that it will be fitting to be received before the King, as we said. In this way, know that on their way to Jerusalem, there are many obstructions and prosecutions against the prayers of the Jewish people, because of the impure forces of the idolators. It therefore is incumbent for you to contemplate the degree that we must purify ourselves in our prayers, especially when praying outside the land of Israel, so that our prayers will be fitting to come and be received before *HaShem*-יהו״ה, blessed is He.

After having awakened you to these important and refined foundations, which are like hints, we now must inform you about *HaShem's*-יהו"ה title, the Living God-*E"l Chai*- א"ל חי, which is where our prayers and supplications are examined. If the prayer is examined by *HaShem's*-יהו"ה quality as the Living God-*E"l Chai*-א"ל חי and is found to be proper, then *HaShem*'s-יהו"ה Lordship-*Adona"y*-אדנ"י – which is the matter of prayer-*Tefillah*-תפילה – comes close and bonds with His quality as the Living God-*E"l Chai*-א"ל חי, and all the *Sefirot* then become unified through the prayer-*Tefillah*-תפילה. When the prayer-*Tefillah*-תפילה adheres to *HaShem's*-יהו"ה quality as the Living God-*E"l Chai*-א"ל חי, it then enters into all the inner sanctums until it ascends to the place of understanding-*Binah*, and from understanding-*Binah* it adheres to wisdom-*Chochmah*, which is called desire-*Ratzon*-רצון.

This is why at the beginning of the [*Amidah*] prayer, we say,[726] "Lord-*Adona"y*-אדנ"י, open my lips," for this is the gateway by which to enter. At the conclusion of the prayer we say, "May the words of my mouth be desirable-*L'Ratzon*-לרצון," being that desire-*Ratzon*-רצון is the conclusion of all levels from below to Above and is the matter of the letter *Yod*-י of the Singular Name *HaShem*-יהו"ה, which is called desire-*Ratzon*-רצון. From desire-*Ratzon*-רצון, which is the letter *Yod*-י, it ascends to the upper thorn of the letter *Yod*-י which adheres to the Supernal Crown-*Keter*, and is called the Unlimited One-*Ein Sof*-אין סוף. You thus have learned that prayer is ordered upon

726 Psalms 51:17

the Great Name *HaShem*-יהו"ה, blessed is He. For, at the beginning of the prayer we say, "Lord-*Adona"y*-אדנ"י, open my lips," which is the matter of the final letter *Hey*-ה of the Name *HaShem*-**יהו"ה**, and is below all the upper *Sefirot*, and at the conclusion of the prayer we say, "May the words of my mouth be desirable-*L'Ratzon*-לרצון," which is the matter of the *Yod*-י of the Name *HaShem*-**י**הו"ה, which is the conclusion of all levels from below to Above. Thus, at the beginning and end of the prayer, the Name *HaShem*-יהו"ה is imprinted as the seal of the name *Ya"h*-י"ה, which is half the Name *HaShem*-**יהו"ה**, and is like the whole Name.[727]

Now, because the prayers ascend to the crown-*Keter*, the sages therefore established that in the *Musaf* prayer we recite,[728] "A crown-*Keter* is given to You, *HaShem*-יהו"ה our God." In other words, all the prayers, starting from the blessing of "*Yotzer*-יוצר" [Who forms light etc.,][729] ascend to the crown-*Keter*. We therefore say "A crown-*Keter*-כתר is given to You" in the *Musaf* prayer, and not in the blessing of "*Yotzer*-יוצר," since in the prayer of "*Yotzer*-יוצר" the prayers have not yet reached the crown-*Keter*.[730] In contrast, in the *Musaf* prayer, the prayers have already reached the crown-*Keter*, and the prayers beginning from the blessing of "*Yotzer*-יוצר" have already been perfected and ascended to the crown-*Keter*.

---

727 That is, the letters *Yod-Hey*-יו"ד ה"א-26 are equal to the whole Name *HaShem*-יהו"ה-26.

728 In Sephardic and Chassidic prayer books.

729 The first blessing of the *Shema* recital.

730 See Zohar I 17a, that the *Musaf* prayer corresponds to the quality of Yosef, and the quality of foundation-*Yesod*, which is the middle column that reaches all the way to the crown-*Keter*.

This being so, based on the primary foundations that we have awakened you to, contemplate and realize that when a person has the proper intentions in his prayer, he unifies the Name *HaShem*-יהו"ה. He begins with the final letter *Hey*-ה of the Name *HaShem*-יהו"ה, until he unifies all the *Sefirot* and reaches the letter *Yod*-י, which is the first letter of the Name-*HaShem*-יהו"ה, until we find that his prayer adheres to the Supernal Crown-*Keter Elyon*-כתר עליון.

It is incumbent that you understand that, as explained, prayer is called work-*Avodah*-עבודה, as our sages, of blessed memory, said,[731] "What work-*Avodah*-עבודה is the service of the heart? This refers to prayer." In this way, contemplate and realize that the prayers were established in place of the sacrifices-*Korbanot*-קרבנות.[732] As you already know, the sacrifices-*Korbanot*-קרבנות are the matter of uniting the *Sefirot*, bringing order to their levels and repairing their conduits, which is why they are called sacrifice-*Korban*-קרבן, meaning coming close-*Kiruv*-קירוב. This being so, our prayers stand in lieu of the sacrifices-*Korbanot*-קרבנות, only that through sacrifices the levels are brought close through action (*Ma'aseh*), whereas through prayer, they are brought close through speech (*Dibur*). The verse that hints at this is,[733] "Let our lips be in substitution for the [sacrificial] bulls." About this our sages, of blessed memory, stated,[734] "The prayers were instituted in accordance to the sacrificial offerings of *Tamid* and *Musaf*."

---

731 Talmud Bavli, Taanit 2a
732 See Talmud Bavli, Brachot 26b
733 Hosea 14:3
734 Talmud Bavli, Brachot 26b

After having awakened you to these important principles about *HaShem*'s-יהו"ה title the Living God-*E"l Chai*-א"ל חי, we now must enter into the explanations of the remaining titles of *HaShem*-יהו"ה, blessed is He, in ascending order. *HaShem*-יהו"ה*,* blessed is He, will guide us in the way of truth! Amen, Amen, Selah!

The following are the titles relating to the *Sefirah* of Foundation-*Yesod* mentioned in this gate:

1. The Living God-*E"l Chai*-א"ל חי
2. The God of Life-*Elohi"m Chayim*-אלהי"ם חיים
3. The Self-Sufficient God-*E"l Shaddai*-א"ל שד"י
4. The Source of Living Waters-*Mekor Mayim Chayim*-מקור מים חיים
5. Foundation-*Yesod*-יסוד
6. The Righteous One-*Tzaddik*-צדיק
7. Good-*Tov*-טוב
8. Good Intellect-*Sechel Tov*-שכל טוב
9. Peace-*Shalom*-שלום
10. Remembrance-*Zikharon*-זכרון
11. Remember-*Zachor*-זכור
12. The Holy Mountain-*Har HaKodesh*-הר הקודש
13. Redemption-*Ge'ulah*-גאולה
14. The Seventh-*Shvi'it*-שביעית
15. The Lower-*Tachtonah*-תחתונה
16. The lower end of the Letter *Vav*-ו
17. This-*Zeh*-זה

18. Shabbat-שבת
19. Covenant-*Brit*-ברית
20. Sign-*Ot*-אות
21. Oath-*Shevu'ah*-שבועה
22. The Good Mountain-*HaHar HaTov*-ההר הטוב
23. Decree-*Chok*-חוק
24. Mount Zion-*Har Tziyon*-הר ציון
25. All-*Kol*-כל
26. The Mighty Power of Israel-*Abeer Yisroel*- אביר ישראל
27. Lord-*Adon*-אדון
28. The Faithful Kindness of David-*Chasdei David HaNe'emanim*-חסדי דוד הנאמנים
29. The Life of the Worlds-*Chai HaOlamim*-חי העולמים
30. The Lower Interpreter-*HaMeilitz Tachton*- המליץ תחתון
31. The Mighty Power of Yaakov-*Abeer Yaakov*- אביר יעקב
32. The Lower Kindness-*Chessed Tachton*-חסד תחתון
33. The Covenant of the Rainbow-*Brit HaKeshet*- ברית הקשת
34. The Small *Yod*-יו״ד הקטנה
35. The Circumcision-*Milah*-מילה
36. The Kingdom of the House of David-*Malchut Beit David*-מלכות בית דוד
37. The Son-*Ben*-בן
38. The *Shevarim*-שברים (blasts of the *Shofar*)
39. The One Who Dwells Within-*Dar*-דר

40. The Lower *Yod*-יו״ד תחתונה

Gates Three & Four

(The *Sefirot* of *Netzach & Hod*)

"HaShem God of Hosts-יהו"ה אלהי"ם צבאו"ת, hear my prayer; God of Yaakov listen, always!" -Psalms 84:9

"Even a bird finds its home and the free bird the nest where she laid her young; be at Your altars, HaShem of Hosts- יהו"ה צבאו"ת, my King and my God." -Psalms 84:4

HaShem's-יהו"ה two holy qualities, which in order of ascent are the third and fourth, are His titles, **God of Hosts-*Elohi"m Tzva'ot*-אלהי"ם צבאו"ת** and ***HaShem* of Hosts-*HaShem Tzava'ot*-יהו"ה צבאו"ת**. They sometimes are included together, as in the verse,[735] *"HaShem* God of Hosts-*HaShem Elohi"m Tzva'ot*-יהו"ה אלהי"ם צבאו"ת, hear my prayer, God of Yaakov listen, always." At other times, each is mentioned individually, as in the verse,[736] "God of Hosts-*Elohi"m Tzva'ot*-אלהי"ם צבאו"ת return us and reveal the light of Your face, that we may be saved," and the verse,[737] "*HaShem* of Hosts-*HaShem Tzva'ot*-יהו"ה צבאו"ת is with us, the God of Yaakov is our stronghold, always!"

Now, although all of *HaShem's*-יהו"ה other titles each have been given their own gate, these two have necessarily been brought together in one gate, because to explain the one, the

---

735 Psalms 84:9
736 Psalms 80:8
737 Psalms 46:12

other must also be explained. Therefore, since they are unified one with the other, we must explain them as one.

Both these Divine titles – God of Hosts-*Elohi"m Tzva'ot*-אלהי"ם צבאו"ת and *HaShem* of Hosts-*HaShem Tzva'ot*-יהו"ה צבאו"ת – are fitting to pour all the influence drawn down from the upper *Sefirot* by way of the conduits and bring them into *HaShem's*-יהו"ה quality as the Living God-*E"l Chai*-א"ל חי. Both act according to straightforward judgment with all the hosts of the world. One acts according to kindness-*Chessed* and the other acts according to judgment-*Din*, and together they draw judgment-*Din*, kindness-*Chessed*, and mercy-*Rachamim* to His quality as the Living God-*E"l Chai*-א"ל חי.

Therefore, know that the quality of *HaShem* of Hosts-*HaShem Tzva'ot*-יהו"ה צבאו"ת draws down *HaShem's*-יהו"ה Upper Kindness (*Chessed Elyon*),[738] as well as drawing the kindness of Avraham-*Chessed Avraham*-חסד אברהם, which is worldly kindness-*Chessed Olam*-חסד עולם, into His quality as the Living God-*E"l Chai*-א"ל חי. His quality as God of Hosts-*Elohi"m Tzva'ot*-אלהי"ם צבאו"ת draws down the power of might-*Gevurah*-גבורה, judgment-*Din*-דין, fear-*Pachad*-פחד, and punishment-*Onesh*-עונש, into His quality as the Living God-*E"l Chai*-א"ל חי. Therefore, His quality as the Living God-*E"l Chai*-א"ל חי, which includes everything, is called "All-*Kol*-כל," since everything is in it. All the *Sefirot* bestow the powers of kindness-*Chessed*, judgment-*Din*, and mercy-*Rachamim* through these qualities called *HaShem* God of Hosts-*HaShem Elohi"m Tzva'ot*-יהו"ה אלהי"ם צבאו"ת. This is the meaning of the

---

[738] This was discussed in the previous gate.

verse,[739] "I am *HaShem*-יהו"ה who makes all-*Kol*-כל," since all come out of this quality called "All-*Kol*-כל." Similarly, the verse states,[740] "And God saw all-*Kol*-כל that He made and it was very good-*Tov*-טוב," and,[741] "Therefore I have declared the fairness of every-*Kol*-כל precept regarding everything-*Kol*-כל," and it states,[742] "*HaShem*-יהו"ה blessed Avraham in all-*Kol*-כל."

Now, you have already learned[743] that *HaShem's*-יהו"ה quality as the Living God-*E"l Chai*-א"ל חי is called "All-*Kol*-כל," since everything is in it, and that when it bestows beneficence and emanates to His quality of Lordship-*Adona"y*-אדנ"י, His Lordship-*Adona"y*-אדנ"י too is called "All-*Kol*-כל," for then it too includes all-*Kol*-כל. The reason for this is expressed in the verse,[744] "for My Name is in him." When His quality of Lordship-*Adona"y*-אדנ"י includes everything-*Kol*-כל in it, then it too bestows blessings to all creatures, to their kind, and this is why the sum of all creations is called "All-*Kol*-כל," referring to *HaShem's*-יהו"ה Lordship-*Adona"y*-אדנ"י, in that He sustains each and every creature according to its kind.

Now, wherever in Torah you come across the word All-*Kol*-כל keep this principle in mind and remember that it indicates one of three matters. Sometimes the word "All-*Kol*-כל" refers to *HaShem's*-יהו"ה quality as the Living God-*E"l Chai*-א"ל חי, sometimes it refers to His quality of Lordship-*Adona"y*-אדנ"י, and sometimes it indicates the sum of all

---

[739] Isaiah 44:24
[740] Genesis 1:31
[741] Psalms 119:128
[742] Genesis 24:1
[743] In the two preceding gates.
[744] Exodus 23:21

creations, and as you have been shown to know, everything comes into being from the power of "All-*Kol*-כל." This being so, contemplate what Torah states about our forefathers. About Avraham, it says,[745] "*HaShem*-יהו"ה blessed Avraham in all-*Kol*-כל," about Yitzchak, it says,[746] "I partook of all-*Kol*-כל," and about Yaakov, it says,[747] "I have all-*Kol*-כל." That is, all three were blessed with the quality that includes all-*Kol*-כל.

You thus have learned that all blessings and goodness come to His quality as the Living God-*E"l Chai*-א"ל חי through the qualities of *HaShem* God of Hosts-*HaShem Elohi"m Tzva'ot*-יהו"ה אלהי"ם צבאו"ת. Thus, the quality of the Living God-*E"l Chai*-א"ל חי includes everything within itself from the three legs of the Chariot (*Merkavah*), these being kindness-*Chessed*, judgment-*Din* and mercy-*Rachamim*.[748]

Now, because King David, peace be upon him, was garbed with the quality of the Living God-*E"l Chai*-א"ל חי, and is the matter of the fourth leg of the Chariot (*Merkavah*), he therefore included kindness-*Chessed*, judgment-*Din*, and mercy-*Rachamim* from the other three legs of the Chariot (*Merkavah*). Scripture therefore states about him,[749] "He was ruddy, with beautiful eyes and good looking." The word, "He was ruddy-*Admonee*-אדמוני" hints at the influence of judgment-*Din*, which is called "the red fire-*Aish Adom*-אש אדום." The words, "with beautiful eyes-*Yefeh Aynayim*-יפה עינים" refer to the kindness of Avraham-*Chessed Avraham*-חסד אברהם, which

---

745 Genesis 24:1
746 Genesis 27:33
747 Genesis 33:11
748 Avraham, Yitzchak, and Yaakov.
749 Samuel I 16:12

is called "a kind eye-*Ein HaChessed*-עין החסד,"[750] and he was "the eye of the world-*Eyno Shel Olam*-עינו של עולם."[751] The words "good looking-*Tov Ro'ee*-טוב רואי" refer to splendor-*Tiferet*, which is the quality of Yaakov, which the quality of good-*Tov*-טוב is tied to.[752] Now, if you question this with the verse about Esav,[753] "The first one emerged red-*Admonee*-אדמוני," know that the redness-*Admonee*-אדמוני of Esav has neither good-*Tov*-טוב nor beauty-*Yofi*-יופי in it, but is as the verse continues, "completely red-*Admonee*-אדמוני like a hairy mantle." In contrast, about David it states, "He was ruddy-*Admonee*-אדמוני, with beautiful eyes-*Yefeh Aynayim*-יפה עינים and good looking-טוב רואי"

You thus have learned that the wicked Esav only [had the "red fire-*Esh Adom*-אש אדום" of judgement-Din-דין] and therefore inherited the sword and murder, whereas David, peace be upon him, inherited the quality of Kingship-*Malchut* in its proper composition, to do kindness, mercy, justice and righteousness, as well as to do judgment-Din-דין and put to death in accordance to Torah law. This is why about Esav it states, "The first one emerged completely red-*Admonee*-אדמוני like a hairy mantle," whereas about David it states, "He was ruddy-*Admonee*-אדמוני, with beautiful eyes, and good looking."

---

750 See Mishnah Avot 5:19 that one of the qualities of the students of Avraham is the good eye-*Ayin Tovah*-עין טובה," which is the eye of kindness-*Ain HaChessed*-עין החסד.

751 See Bava Batra 4a, and Sotah 10a; Midrash Bereishit Rabba 42:3; Kallah Rabbatee 3:4 and elsewhere.

752 That is, the quality of good-*Tov*-טוב is the quality of Yosef, and is the quality of foundation-*Yesod*, as mentioned before.

753 Genesis 25:24

We thus find that David included both judgment-*Din* and mercy-*Rachamim*, and it therefore states about him,[754] "David reigned over all Israel; David administered justice and charity to all his people." That is, "justice-*Mishpat*-משפט" stemmed from the side of judgment-*Din*, in that "He was ruddy-*Admonee*-אדמוני," whereas "charity-*Tzedakah*-צדקה" stemmed from the side of kindness-*Chessed* and mercy-*Tiferet*, in that he had "beautiful eyes-*Yefeh Aynayim*-יפה עינים and was good looking-*Tov Ro'ee*-טוב רואי." Therefore, when David would garb himself in the quality of "ruddy-*Admonee*-אדמוני," he would wage the wars of *HaShem*-יהו"ה against *HaShem's*-יהו"ה enemies, and his sword never returned empty-handed. When he would garb himself in the quality of "beautiful eyes-*Yefeh Aynayim*-יפה עינים," he would sustain the Jewish people and do various kindnesses on their behalf, with a good eye. About this the verse states,[755] "One with a good eye-*Tov Ayin*-טוב עין will be blessed, for he has given of his bread to the poor." When he would garb himself in the quality of "good looking-*Tov Ro'ee*-טוב רואי," he would delve into the depths of Torah and behold its hidden secrets, yearning to taste of its delights, and would say,[756] "The Torah of Your mouth is better for me than thousands in gold and silver." He would yearn with great desire and say,[757] "Uncover my eyes so that I may behold the wonders of Your Torah." He thus would sustain Torah through the quality of "good looking-*Tov Ro'ee*-טוב רואי," and he would delve into the secrets of the Torah with this quality.

---

754 Samuel II 8:15
755 Proverbs 22:9
756 Psalms 119:72
757 Psalms 119:18

Because these three qualities, kindness-*Chessed*, judgment-*Din* and mercy-*Rachamim*, are bound to *HaShem's*-יהו"ה quality as the Living God-*E"l Chai*-א"ל חי, and David was bound to all three, he therefore became the fourth leg-*Regel*-רגל of the throne, which upholds the other three legs. The Torah therefore states,[758] "Three pilgrimage festivals-*Regalim*-רגלים shall you celebrate for Me during the year," corresponding to Avraham, Yitzchak, and Yaakov.[759] The fourth "pilgrimage festival-*Regel*-רגל" is Shemini Atzeret, as it states,[760] "The eighth day shall be a cessation for you," about which our sages, of blessed memory, stated at the end of Tractate Sukkah,[761] "The eighth day [of Atzeret] is a holiday unto itself, in regard to [the six laws by which it differs, referred to in the acronym] *PaZe"R KaShe"V*-פז"ר קש"ב."[762] Moreover, they also stated there, "It is a separate pilgrimage festival-*Regel*-רגל unto itself." However, if there only are three pilgrimage festivals-*Regalim*-רגלים, how then is Shemini Atzeret a separate pilgrimage festival-*Regel*-רגל unto itself, thus making a total of four pilgrimage festivals-*Regalim*-רגלים and a fourth leg-*Regel*-רגל for the throne?

The explanation is that Torah states,[763] "Three pilgrimage festivals-*Regalim*-רגלים shall you celebrate for Me

---

[758] Exodus 23:14

[759] Passover corresponds to the "leg-*Regel*-רגל" of Avraham, Shavuot corresponds to the "leg-*Regel*-רגל" of Yitzchak, and Sukkot corresponds to the "leg-*Regl*-רגל" of Yaakov. Shemini Atzeret is a fourth festival unto itself, and corresponds to the "leg-*Regel*-רגל" of David. See Shaarei Tzeddek of Rabbi Yosef Gikatilla, Shaar 1.

[760] Numbers 29:35

[761] Talmud Bavli, Sukkah 47a; Also see Chagigah 17

[762] See Rashi to Chagigah 17a ibid.

[763] Exodus 23:14

during the year," and it also states,[764] "Three times-*Pe'amim*-פעמים a year all your menfolk shall appear before the Lord, *HaShem*-יהו"ה." Now, when Yehudah (יהודה) - who is the secret of the Shield of David-*Magen David*-מגן דוד, the matter of the fourth leg-*Regel*-רגל, and is the fourth son - was born, what did [his mother] Leah say?[765] "This time-*HaPa'am*-הפעם I will praise *HaShem*-יהו"ה, and she therefore named him, Yehudah-יהודה." Certainly, the word, "this time-*HaPa'am*-הפעם," refers to the matter of the fourth time-*Pa'am*-פעם, this being the fourth pilgrimage festival-*Regel*-רגל and the fourth leg-*Regel*-רגל. She said, "I will praise-*Odeh*-אודה," referring to "David, who inundated *HaShem*-יהו"ה with praise-*Hoda'ah*-הודאה and tributes."[766] The verse concludes, "Then she stopped giving birth," meaning that until this point, is the [unified] position of the *Sefirot*, and from this point forward is the place of separation (*Pirud*).[767] When there is a bond between the quality of "Remember-*Zachor*-זכור" and the quality of "Keep-*Shamor*-שמור*,*" which are the Kingdom of the House of David-*Malchut Beit David*-מלכות בית דוד and David-דוד, then,[768] "A river issues from Eden to water the garden, and from there it divides and becomes four headwaters."[769]

---

[764] Exodus 23:17

[765] Genesis 29:35

[766] Talmud Bavli, Brachot 7b

[767] That is, David is the quality of Kingship-*Malchut* of the world of Emanation (*Atzilut*), which is the World of Oneness-*Olam HaAchdut*-עולם האחדות, whereas after Kingship-*Malchut* of the world of Emanation (*Atzilut*) are the worlds of separation-*Pirud*. See Zohar I 155a.

[768] Genesis 2:10

[769] The river-*Nahar*-נהר refers to understanding-*Binah* which is called "the expanse of the river-*Rechovot HaNahar*-רחובות הנהר," and it issues forth from Eden which refers to wisdom-*Chochmah* as it draws from the crown-*Keter*, to "water the garden-*Gan*-גן" refers to Kingship-*Malchut*. From Kingship-*Malchut* it is drawn

Know, that from these two Divine qualities, collectively called *HaShem* God of Hosts-*HaShem Elohi"m Tzva'ot*- יהו"ה אלהי"ם צבאו"ת, all the hosts-*Tzva'ot*-צבאו"ת of the upper and lower worlds are drawn down, each after its kind, and from them, all wars are drawn into the world. These qualities are the matter of vengeance-*Kin'ah*-קנאה, and are the matter of the verse,[770] "The vengeance-*Kin'at*-קנאת of *HaShem* of Hosts-יהו"ה צבאו"ת shall do this!" Similarly, the verse states,[771] "*HaShem*-יהו"ה shall be vengeful-*Yikaneh*-יקנא for His land-*Artzo*-ארצו."[772]

The prophets received their prophecy from these Divine qualities and would say, "Thus says *HaShem* of Hosts-*HaShem Tzva'ot*-יהו"ה צבאו"ת etc." Know however, that the prophecy of our teacher Moshe, peace be upon him, was higher than the prophecy of all other prophets, for our teacher Moshe made no mention of the title *HaShem* of Hosts-*HaShem Tzva'ot*- יהו"ה צבאו"ת. This is because in his prophecy Moshe adhered solely to *HaShem*-יהו"ה and had no need to perceive through "colored lenses-*Mar'ot HaTzovot*-מראות הצובאות."[773] Therefore, it states about our teacher Moshe, peace be upon him, that he perceived through a "polished lens-*Aspaklariya Metzuchtzachat*-

below and "divides into four headwaters," referring to the four camps of the *Shechinah*, which are the twelve tribes of the world of Creation (*Briyah*), that are divided into four camps of three tribes each. (Also see before in Gate 1, as well as Zohar I 26b, and elsewhere.)

770 Isaiah 37:32

771 Joel 2:18

772 As discussed in the First Gate, the Land-*Eretz*-ארץ refers to His quality of Kingship-*Malchut*.

773 Exodus 38:8

אספקלריא מצוחצחת,"[774] as Torah states,[775] "Not so My servant Moshe, who is trusted throughout My house. I speak to him mouth to mouth, with clear vision and not in riddles, and he gazes at the image of *HaShem*-יהו"ה." In contrast, all other prophets gazed through an "unpolished lens-*Aspaklariya She'Eina Metzuchtzachat*-אספקלריא שאינה מצוחצחת," as it states,[776] "I am likened-*Adameh*-אדמה by the hand of the prophets"[777] It similarly states,[778] "If there shall be prophets amongst you, I *HaShem*-יהו"ה shall make Myself known to him in a vision-*Mar'eh*-מראה; I shall speak to him in a dream-*Chalom*-חלום. Not so is My servant Moshe etc." The words "I shall make Myself known to him in a vision-*Mar'eh*-מראה" refer to the "colored lenses-*Mar'ot HaTzov'ot*-מראות הצובאות." This is why the other prophets prophesied with His title *HaShem* of Hosts-*HaShem Tzva'ot*-יהו"ה צבאו"ת, and why they always mention *HaShem* of Hosts-*HaShem Tzva'ot*-יהו"ה צבאו"ת, since they receive their prophecy from there. This is the secret meaning of the verse,[779] "with the colored lenses-*Mar'ot HaTzov'ot*-מראות הצבאת when they amassed at the entrance of the Tent of Meeting-*Ohel Mo'ed*-אהל מועד."

You thus have learned that there are three levels; Torah, *Nevi'im* (the Prophets), and *Ketuvim* (the Scriptures), corresponding to the Wellspring-*Mekor*-מקור, the River-

[774] Midrash Vayikra Rabba 1:14 and elsewhere.

[775] Numbers 12:7-8

[776] Hosea 12:11

[777] That is, the term "*Adameh*-אדמה" indicates that it is only the revelation of a similitude and likeness-*Dimyon*-דמיון, rather than a direct revelation.

[778] Numbers 12:6-7

[779] Exodus 38:8 (usually translated, "with the mirrors of the throngs [of women] who amassed at the entrance of the tent of meeting.)

Nachal-נחל, and the Pool-*Breichah*-בריכה. Our teacher Moshe, peace be upon him, adhered to the Wellspring-*Mekor*-מקור, these being pure waters that have no muddy admixture whatsoever, and therefore his prophecy was brilliantly clear-*Metzuchtzachat*-מצוחצחת. The Prophets (*Nevi'im*-נביאים) adhered below, to the foundations of the River-*Nachal*-נחל, and therefore their prophecies were mingled with imagery and allegory, like waters of a river that are mixed with various dirt and impurities. The remaining scriptures (*Ketuvim*) adhere to the Pool-*Breichah*-בריכה, which contains gathered waters that are not as clear.

Having informed you of the general principles of these two Divine titles, we now must begin explaining each one in its proper order, with *HaShem's*-יהו"ה help, blessed is He, and He will guide us on the way of truth and prophecy.

His title **God of Hosts-*Elohi"m Tzva'ot*- אלהי"ם צבאו"ת** is the matter of the Divine quality that draws forth all kinds of judgment-*Din* and might-*Gevurah* from the left side. It draws fear-*Pachad*-פחד from the Divine quality of understanding-*Binah*, waging the battles of *HaShem* of Hosts-*HaShem Tzva'ot*-יהו"ה צבאו"ת both above and below. About this the verse states,[780] "On that day, *HaShem*-יהו"ה will deal with the hosts of the heavens in the heavens, and with the kings of the earth on the earth."

I now must inform you of the principle of this matter. You have already been shown to know that through *HaShem*'s-יהו"ה title of Lordship-*Adona"y*-אדנ"י He rules over all the

[780] Isaiah 24:21

multitudes above and below, and is the great sustainer of all creatures. All the King's treasuries are in the hands of His Lordship-*Adona"y*-אדנ"י; all mighty warriors and all weapons of war, chariots of fire, horses of fire and armaments, such as spears, swords, bows and arrows, ballistic stones, and every kind of weapon of war.

This Divine title is "encircled by sixty warriors, all trained in warfare and skilled in battle,"[781] and all receive strength and might from the side of fear-*Pachad*-פחד, as hinted in the above verse,[782] "Each with his sword upon his thigh because of terror-*Pachad*-פחד in the nights." Moreover, as you have already learned, *HaShem*'s-יהו"ה title of Lordship-*Adona"y*-אדנ"י is His quality of Kingship-*Malchut*-מלכות, and with it He rules over all creatures. Through this, He gives life or death, poverty or wealth, humbling or elevating, smiting or healing.

Now, everything that *HaShem*'s-יהו"ה quality of Lordship-*Adona"y*-אדנ"י brings about in all creations, accords to the influence it receives from the seven upper levels through His Divine quality as the Living God-*E"l Chai*-א"ל חי, whether for good or for bad, whether for life or for death, whether for peace or for war, whether for satiety or famine. Know now, that when His quality of Lordship-*Adona"y*-אדנ"י dons garments of war and readies for battle in the heavens and the earth, it dons battle armaments from the might of terror-*Pachad*-פחד. By what means does it don battle armaments? By means of *HaShem's*-יהו"ה Divine quality as the God of Hosts-*Elohi"m*

---

781 Song of Songs 3:7-8
782 Song of Songs 3:8 ibid.

Tzva'ot-אלהי"ם צבאו"ת, which draws the matter of "ruddiness-*Admonee*-אדמוני" to His quality as the Living God-*E"l Chai*- א"ל חי. Investigate this and discover that the word "ruddy-*Admonee*-**אדמוני**" hints at His Lordship-*Adona"y*-אדנ"י, indicating that from this quality, might and battle are drawn to His Lordship-*Adona"y*-אדנ"י.

This is the secret of the verse,[783] "O' God-*Elohi"m*-אלהי"ם, have You not neglected us? And God-*Elohi*"m-אלהי"ם*,* You do not go out with our legions-*Tzivoteinu*-צבאותינו." Contemplate this verse, and discover that God-*Elohi"m*-אלהי"ם and legions-*Tzva'ot*-צבאו"ת relate to the matter of battle. The verse thus means the following: The words, "O' God-*Elohi"m*-אלהי"ם, have You not neglected us?" refer to His quality of Kingship-*Malchut*-מלכות and war-*Milchamah*-מלחמה, that is, "Why do You neglect us and not don garments of the vengeance of *HaShem* God of Hosts-*HaShem Elohi"m Tzva'ot*- יהו"ה אלהי"ם צבאו"ת?" For, these are our Hosts-*Tzva'ot*-צבאות. They are ours and we are theirs. That is, all other nations who serve false gods, have no portion in *HaShem Elohi"m Tzva'ot*- יהו"ה אלהי"ם צבאו"ת, except for the children of Israel alone! This is as stated,[784] "For *HaShem*-יהו"ה your God is a vengeful-*Kana*-קנא God-*Elohi"m*-אלהי"ם within you." The verse specifies, "within **you**-*b'Keerbecha*-בקרבך," and not within any other nation. It similarly states,[785] "The vengeance-*Kin'at*-קנאת of *HaShem* of Hosts-יהו"ה צבאו"ת shall do this!" Thus, the above-mentioned verse states, "You do not go out with our legions-*Tzivoteinu*-

---

[783] Psalms 60:12
[784] Deuteronomy 6:15
[785] Isaiah 37:32

צבאותינו," meaning, You do not go out with the two combined titles "*HaShem* God of Hosts-*HaShem Elohi"m Tzva'ot*- יהו"ה אלהי"ם צבאו"ת," which are our Legions.

Now, the matter of war is as follows: Know, that when *HaShem*-יהו"ה, blessed is He, wants to uproot a nation or humble it, He does not uproot that nation until He first topples its ministering angel. This is as our sages, of blessed memory, stated,[786] "The Holy One, blessed is He, does not topple a nation until He first topples its ministering angel, as it states,[787] 'And it shall be that on that day *HaShem*-יהו"ה will deal with the hosts of the heavens in the heavens and with the kings of the earth on the earth.'"

Know and believe that when Pharaoh pursued the children of Israel at the sea, it states,[788] "He took six hundred elite chariots and all the chariots of Egypt." This is because this battle was fought both above and below, and the greater battle took place in the heavens. This is the secret of the words, "He took six hundred elite chariots,"[789] and it only then states, "and all the chariots of Egypt." That is, the ministering angel of Egypt joined with the wicked Samael. He therefore received the addition of six hundred elite chariots, besides the chariots of Egypt. If this was not so, why then does the verse state, "He took six hundred elite chariots," and then state, "and all the chariots of Egypt?" Were they not all the chariots of Egypt? Rather, the "six hundred elite chariots" were in addition to the

---

[786] Midrash Shir HaShirim Rabba 8:13

[787] Isaiah 24:21

[788] Exodus 14:7

[789] That is, the word "chariot-*Rechev*-רכב" also refers to their upper chariots (*Merkavot*).

chariots of Egypt, and it therefore was necessary to state, "and all the chariots of Egypt."

Moreover, the primary battle was fought above, and therefore *HaShem's*-יהו"ה quality of Lordship-*Adona"y*-אדנ"י needed to vest within three kinds of garments. These are; the garment of Kingship-*Malchut*, this being the garment of pride-*Tiferet*-תפארת,[790] which is the Pride of Yaakov-*Ge'on Yaakov*-גאון יעקב; the garment of kindness-*Chessed*, which stems from Avraham, in order to save the children of Israel; and the garment of battle, which stems from Yitzchak and is the quality of might-*Gevurah*, in order to do battle against the camp of Egypt above. These three garments are the secret of the three verses[791] [that form the Divine Name], "*VaYisa*-ויס"ע," "*VaYavo*-ויב"א" and "*VaYeit*-וי"ט,"[792] which are the three above-mentioned garments, and thus His Lordship-*Adona"y*-אדנ"י waged war against the upper Egypt and vanquished it. This is also the secret of the verse,[793] "He removed the wheels of their chariots (*Merkavotav*-מרכבותיו), causing them to drive with difficulty. Egypt said, 'Let me flee from before Israel, for *HaShem*-יהו"ה is waging war for them against Egypt.'" This is also the meaning of the words,[794] "*HaShem*-יהו"ה will wage war for you, and you shall remain silent," and similarly,[795] "Israel saw the great hand that *HaShem*-יהו"ה inflicted upon Egypt."

---

[790] In addition to meaning beauty and splendor, *Tiferet*-תפארת is also of the root pride-*Pe'er*-פאר, as in the verse (Isaiah 49:3), "Israel, in whom I shall take pride-*Etpa'er*-אתפאר."

[791] Exodus 14:19-21

[792] See Ginat Egoz of Rabbi Yosef Gikatilla, translated as HaShem Is One, Vol. 2 & 3 (The Letters of Creation, Parts 2 & 3).

[793] Exodus 14:25

[794] Exodus 14:14

[795] Exodus 14:31

Now, about the fact that the Name *HaShem*-יהו"ה is mentioned in the battle against Egypt, whereas His title of Lordship-*Adona"y*-אדנ"י is not expressly stated, we already have informed you that all His titles are included in His Name *HaShem*-יהו"ה, and each title has a known act and function. Thus, when the verse states, "*HaShem*-יהו"ה is waging war for them against Egypt," as known, this actually refers to the final letter *Hey*-ה of His Name *HaShem*-יהו"ה, in that it wages the battles of *HaShem*-יהו"ה and is called Lord-*Adona"y*-אדנ"י. All those battles are won through His quality of Lordship-*Adona"y*-אדנ"י, by the power of *HaShem* God of Hosts-*HaShem Elohi"m Tzva'ot*-יהו"ה אלהי"ם צבאו"ת that manifests within it, by the power of the three known Chariots (*Merkavot*) which are the secret of the three verses,[796] "*VaYisa*-ויס"ע," "*VaYavo*-ויב"א" and *"VaYeit*-וי"ט" [that form the Divine Name].

In this manner, contemplate that His Divine quality called the God of Legions-*Elohi"m Tzva'ot*, bestows strength to His quality of Lordship-*Adona"y*-אדנ"י to wage the battles of *HaShem*-יהו"ה. This matter is hinted in the verse,[797] "O' God of Legions-*Elohi"m Tzva'ot*-אלהי"ם צבאו"ת, please return; look down from the heavens and see, and impregnate this vine."[798] The words, "please return-*Shuv Na*-שוב נא" are like the verse,[799] "Return, *HaShem*-יהו"ה, to the myriad thousands of Israel." That is, return-*Shuv*-שוב to bestow strength to Your quality of Lordship-*Adona"y*-אדנ"י, which is called "this vine-גפן זאת" By

[796] Exodus 14:19-21
[797] Psalms 80:15
[798] The word "*Pekod*-פקד" which means to "recall" or "be mindful of" also means to "impregnate."
[799] Numbers 10:36

whom is “this vine-גפן זאת” [in the feminine] impregnated? By the one who impregnates, this being the Living God-*E”l Chai*-א״ל חי. Thus, in the same way, the verse states,[800] “O’ God-*Elohi”m*-אלהי״ם, return us, and illuminate Your face that we will be saved.”

Now, this quality is also called **Majesty-*Hod*-הוד**, as in the verse,[801] “Yours, *HaShem*-יהו״ה, is the greatness (*Gedulah*), and the might (*Gevurah*), and the splendor (*Tiferet*), and the victory (*Netzach*) and the majesty-*Hod*-הוד.” The matter of this title being called majesty-*Hod*-הוד,[802] refers to when it dons the garment of might and strength, to humble the enemies and be victorious in battle, saving those who love *HaShem*-יהו״ה, blessed is He. This matter is hinted in the verse,[803] “My majesty-*Hodee*-הוד״י was transformed for Me to a destructive force, and I did not withhold power-*Ko”ach*-כח.” Now, since this is the quality of victory in battle in a way of wonders and miracles, therefore praises of thanks-*Hoda’ah*-הודאה are offered in regard to this quality.

All the various kinds of thanks-*Hoda’ot*-הודאות said by David, peace be upon him, in the book of Psalms, are connected to these two Divine qualities. Likewise, all offerings of thanks-*Hoda’ot*-הודאות regarding wonders and miracles, are connected to this, and are the matter hinted in the verse,[804] “Let them give thanks-*Yodu*-יוד״ו to *HaShem*-יהו״ה for His kindness and His

---

800 Psalms 80:4

801 Chronicles I 29:11

802 The term “*Hod*-הוד” is also of the root “submission-*Hoda’ah*-הודאה” in that this quality brings about the submission of the adversaries of *HaShem*-יהו״ה, blessed is He.

803 Daniel 10:8

804 Psalms 107:8

wonders to the children of man." They also are the matter of "the four categories of people who must offer thanks-*L'Hodot*-להודות,"[805] these being one who recovered from a life-threatening illness, one who was imprisoned and released, one who traveled over the sea, and one who traveled through the desert. Moreover, it is from here that *HaShem*-יהו"ה "bestows goodness to the culpable."[806] For, in these two Divine qualities there is a place of angels whose function is to tear up the sentences that have been decreed against a person, such as the decree of death or any other punishments. This is the secret of the statement of our sages, of blessed memory,[807] "They tear up his seventy-year sentence." That is, in the Supernal court there are seventy ministers who stand in judgment, and one decisor. However, even if the sentence has been issued and sealed, there still is a remedy here. This is why the four above-mentioned categories of people must give thanks-*L'Hodot*-להודות, since this is the place of thanks-*Hoda'ot*-הודאות, and is the place of the bestowal of kindnesses (*Gemiloot Chassadim*). We therefore recite, "Blessed are You, *HaShem*-יהו"ה…Who bestows goodness to the culpable."[808]

The matter of the blessings that involve prostration and submission-*Modim*-מודים are likewise affixed in this place, as hinted in the verse,[809] "To Me every knee shall bend." This also is the matter of the blessing of submission-*Modim*-מודים instituted by our sages, of blessed memory, which also is

---

[805] Talmud Bavli, Brachot 54b
[806] Liturgy of the *HaGomel* blessing recited by the four aforementioned people.
[807] Talmud Bavli, Brachot 31b
[808] In the liturgy of the *HaGomel* blessing.
[809] Isaiah 45:23

affixed to this place. For, the combined qualities of *HaShem* God of Hosts-*HaShem Elohi"m Tzva'ot*-יהו"ה אלהי"ם צבאו"ת, are the matter of the qualities of "Torah scholars-*Talmidei Chachamim*-תלמידי חכמים, who increase peace in the world."[810] This secret is revealed to those who know the hidden wisdom of grace-חן,[811] for they are the ones who increase peace-*Shalom*-שלום in the world. In this vein, the verse states,[812] "The seed of peace-*Zera HaShalom*-זרע השלום: the vine gives forth its fruit, the land gives forth its produce, and the heavens give forth their dew." As you already know, the verse,[813] "The dew of Hermon descends upon the mountains of Zion-*Harerei Tziyon*-הררי ציון," refers to *HaShem's*-יהו"ה Divine qualities of victory-*Netzach* and majesty-*Hod*. Thus, being that they are the place of submission and thanks-*Hoda'ot*-הודאות, and since they are the matter of the verse, "To Me every knee shall bend," our sages, of blessed memory, stated[814] that when reciting the blessing of "submission-*Modim*-מודים," a person must bow. All blessings that come into the world, come through these two Divine qualities.

This is why whosoever does not bow when reciting the blessing of "submission-*Modim*-מודים," after seventy years his spine will become a snake.[815] The matter of seventy years is that it refers to the seventy ministering angels who stand in a circle [around the *Sefirot*] and the snake-*Nachash*-נחש is

---

[810] Talmud Bavli, Brachot 64a
[811] Grace-ח"ן is an acronym for the Hidden Wisdom-חכמה נסתרת
[812] Zachariah 8:12
[813] Psalms 133:3
[814] Talmud Bavli, Brachot 34b
[815] Talmud Bavli, Bava Kamma 16a

positioned to their exterior, standing in ambush around the qualities of victory-*Netzach* and majesty-*Hod*.[816] Whosoever is not cautious of Torah scholars, or of *HaShem's*-יהו"ה victory-*Netzach* and majesty-*Hod*, is worthy of being bitten by a snake, as they said,[817] "Whosoever transgresses the words of Torah scholars is liable to the death penalty and is worthy of being bitten by a snake."

Know therefore, that when *HaShem's*-יהו"ה Divine quality of Lordship-*Adona"y*-אדנ"י is donned with majesty-*Hod*-הוד, it is victorious in all the battles of Israel. Judgments are then exacted upon those who attack us, and retribution is poured upon the enemies of our souls. We therefore must offer thanks-*Hoda'ah*-הודאה to He who garbs Himself in majesty-*Hod*-הוד and is victorious in battle. This is the meaning of the verse,[818] "You have donned majesty-*Hod*-הוד and glory-*Hadar*-הדר." Moreover, about this we recite,[819] "God, worthy of thanks-*Hoda'ot*-הודאות, Master of wonders-*Nifla'ot*-נפלאות." Therefore, wherever [in scripture or in the liturgy] you find expressions of thanks and submission-*Hoda'ah*-הודאה, contemplate and realize that it is related to this place.

Know now, that corresponding to this Divine quality, King Solomon built the second pillar in the Holy Temple, and called its name ***Bo'az*-בועז**. That is, there were two pillars in

---

816 That is, the qualities of victory-*Netzach* and majesty-*Hod* are the two legs and feet, and it states about the snake-*Nachash*-נחש (Genesis 3:15), "You shall strike at their heel."

817 See Talmud Bavli, Brachot 4b; Shabbat 110a.

818 Psalms 104:1

819 In the liturgy of the *Yishtabach* blessing.

the Holy Temple, called *Yachin*-יכין and *Bo'az*-בועז.[820] This matter is hinted at in the verse,[821] "His legs-*Shokav*-שוקיו are like marble pillars (*Amudei Sheish*-עמודי שש), founded (*Meyusadim*-מיוסדים) in sockets-*Adnei*-אדני of fine gold." The word, "His legs-*Shokav*-שוקיו," refers to these two qualities of victory-*Netzach* and majesty-*Hod*, which are the matter of *HaShem* God of Hosts-*HaShem Elohi"m Tzva'ot*- יהו"ה אלהי"ם צבאו"ת. They are the pillars that uphold the *Sefirot*, corresponding to which Solomon made the two pillars, *Yachin*-יכין and *Bo'az*-בועז.

Now, about the words, "marble pillars-*Amudei Sheish*-עמודי שש," as you already know, the middle line is the matter of splendor-*Tiferet*, which is the matter of the letter *Vav*-ו-6 of the Singular Name *HaShem*-יהוה. These two pillars are at the base of the *Vav*-ו of the Name *HaShem*-יהו"ה, and the *Vav*-ו-6 itself, is the matter of six-*Sheish*-שש. That is, it bears all six qualities, these being, greatness-*Gedulah*-גדולה, might-*Gevurah*-גבורה, splendor-*Tiferet*-תפארת, victory-*Netzach*-נצח, majesty-*Hod*-הוד and foundation-*Yesod*-יסוד. The verse therefore states, "His legs-*Shokav*-שוקיו are like pillars of six-*Amudei Sheish*- עמודי שש," in that they are the pillars that uphold the *Vav*-ו-6. What do they stand upon? They stand on the foundation-*Yesod*-יסוד, and the foundation-*Yesod*-יסוד rests on the throne-*Kis'eh*-כסא, which is the quality of *HaShem's*-יהו"ה Lordship-*Adona"y*-אדנ"י. The mystery is thus fully explained, for the word, "They

---

[820] Kings I 7:21 – "He erected the right pillar and called its name *Yachin*-יכין-established, and he erected the left pillar and called its name *Bo'az*-בועז-strength is in it." (*Yachin*-יכין corresponds to the positive commandments and *Bo'az*-בועז corresponds to the negative commandments.)

[821] Song of Songs 5:15

are founded-*Meyusadim*-מיוסדים" hints at the foundation-*Yesod*-יסוד, and "in sockets-*Adnei*-אדני of fine gold," refers to His Lordship-*Adona"y*-אדנ"י. We thus find that all seven lower *Sefirot* are bound to this verse. That is, the words "His legs-*Shokav*-שוקיו are like marble pillars-*Amudei Sheish*-עמודי שש," refer to the five *Sefirot* of greatness-*Gedulah*-גדולה, might-*Gevurah*-גבורה, splendor-*Tiferet*-תפארת, victory-*Netzach*-נצח and majesty-*Hod*-הוד, and the word, "founded-*Meyusadim*-מיוסדים," refers to the sixth *Sefirah*, which is foundation-*Yesod*-יסוד. The words, "in sockets-*Adnei*-אדני of fine gold," refer to His Lordship-Adona"y-אדנ"י, which is the seventh quality in relation to them.

Having awakened you to this great secret, know that from this place of greatness-*Gedulah*-גדולה, might-*Gevurah*-גבורה, splendor-*Tiferet*-תפארת, victory-*Netzach*-נצח, majesty-*Hod*-הוד and foundation-*Yesod*-יסוד – as indicated by the words, "His legs-*Shokav*-שוקיו are pillars of six-*Amudei Sheish*- עמודי שש" – there are two fiery-*Seraphim* angels who "have six wings-*Sheish Knafayim*-שש כנפים."[822] They are called fiery-*Seraphim*-שרפים, because they burn-*Sorfim*-שורפים all who are not cautious in honoring their Maker when they gaze into the Act of the Chariot (*Ma'aseh Merkavah*) and occupy themselves in the secret of the *Chashmal*-חשמל. They burn all who make use of the names of *HaShem's*-יהו"ה Crown, blessed is He.[823] These are the source and springs from which the six orders of the Mishnah are drawn, until they reach His quality of Lordship-*Adona"y*-אדנ"י, which is called the Oral Torah-*Torah*

[822] Isaiah 6:2; Sifri Bamidbar 115:1, and elsewhere.
[823] Mishnah Avot 1:12; Talmud Bavli, Megillah 28b

SheBa'al Peh-תורה שבעל פה. Because these two pillars are "pillars of six-*Amudei Sheish*-עמודי שש," they therefore are the matter of the two Tablets-*Luchot* that unite the Written Torah-*Torah SheBikhtav*-תורה שבכתב – which is written on two Tablets – with the Oral Torah-*Torah SheBa'al Peh*-תורה שבעל פה, which consists of the six orders of the Mishnah. The sign for this is the fact that the word "His legs-*Shokav*-שוקיו" refers to two, and the "pillars of six-*Amudei Sheish*-עמודי שש" are what uphold the six orders of the Mishnah. As you see, the two Tablets (*Luchot*) and the six orders of the Mishnah come as one, and are bound to each other. Whosoever occupies himself in the study of the Written Torah and the Oral Torah, unifies the tent to be as one and unifies the Name *HaShem*-יהו"ה, blessed is He. This is the secret of *Yachin*-יכין and *Bo'az*-בועז.[824]

Know now, that this quality called *Bo'az*-בו**עז** receives vigor-*Oz*-עוז from might-*Gevurah*, and fortification-*Ma'oz*-מעוז from understanding-*Binah*, as written,[825] "It is He Who grants might-*Oz*-עוז and power to the people." From this place there is a drawing forth of all kinds of strength, emanation and might, stemming from judgment-*Din* and terror-*Pachad*, and by this power, *HaShem*'s-יהו"ה Divine quality of Lordship-*Adona"y*-אדנ"י sits in regal majesty-*Hod Malchut*-הוד מלכות.[826] Therefore, know and understand, that wherever you find the terms

---

[824] That is, these two pillars are the six orders of the Mishnah, which bond the Written Torah, which is beauty-*Tiferet* with the Oral Torah, which is kingship-*Malchut*.

[825] Psalms 68:36

[826] See Chronicles I 29:25; Midrash Shemot Rabba 15:26

"thankfulness-*Hoda'ah*-הודאה" or "submission-*Modim*-מודים," you must draw justice to light.[827]

Know that these two Divine qualities, victory-*Netzach* and majesty-*Hod*, which are *HaShem* God of Hosts-*HaShem Elohi"m Tzva'ot*-יהו"ה אלהי"ם צבאו"ת, are called ***Shechakim*-שחקים**. They are two chambers, called *Shechakim*-שחקים (in the plural) within which sustenance is prepared for the righteous-*Tzaddikim*, as our sages, of blessed memory, stated,[828] "[The firmament called] *Shechakim*-שחקים, is where mills stand and grind *manna* for the righteous-*Tzaddikim*." Therefore, know with clarity, that through the mystery of *Shechakim*-שחקים, dew and *manna* are drawn down. The sign by which to remember this, is the verse,[829] "When the dew-*Tal*-טל descended upon the camp at night, the *manna*-מן would descend upon it." As you already know,[830] "The dew-*Tal*-טל of Hermon descends upon the mountains of Zion-*Harerei Tziyon*-הררי ציון." And for who does it grind? For the righteous-*Tzaddikim* [in the plural], referring to the righteous one-*Tzaddik*-צדיק and righteousness-*Tzeddek*-צדק.[831] Included in the righteous one-*Tzaddik*-צדיק and righteousness-*Tzeddek*-צדק, are all the righteous-*Tzaddikim*-צדיקים who are called by their name and receive strength, sustenance, and life, through them.

---

[827] That is, these terms indicate bowing, as mentioned before, which itself indicates the matter of lowering and drawing down. The term justice-*Mishpat*-משפט, refers to beauty-*Tiferet*, and thus, this indicates the drawing down from the quality of beauty-*Tiferet* into revelation in kingship-*Malchut*.

[828] Talmud Bavli, Chagigah 12b

[829] Numbers 11:9

[830] Psalms 133:3

[831] That is, the righteous one-*Tzaddik*-צדיק refers to foundation-*Yesod*, and righteousness-*Tzeddek*-צדק refers to kingship-*Malchut*, as discussed in the preceding Gates.

When the children of Israel are righteous-*Tzaddikim*-צדיקים, it is as if they help *HaShem*-יהו"ה and His Supernal Chariot (*Merkavah*), which is ordered corresponding to them. Thus, with the help of Israel, *HaShem*-יהו"ה rides upon the heavens, as it states,[832] "He rides upon the heavens with your help,[833] and in His grandeur, upon the *Shechakim*-שחקים." It then is from *HaShem*-יהו"ה that the children of Israel are granted reward, in that He affixes victory-*Netzach* and majesty-*Hod* to do various kinds of goodness for them, as well as various miracles and wonders in the name of *HaShem* God of Hosts-*HaShem Elohi"m Tzva'ot*-יהו"ה אלהי"ם צבאו"ת, as it states, "in His grandeur [He rides] upon the *Shechakim*-שחקים."

The explanation is as follows: *HaShem*-יהו"ה, blessed is He, "Rides upon the heavens with your help," and as your reward for having glorified Him by your hand, He affixes the *Shechakim*-שחקים to draw all blessings down from His Supernal treasuries. This is as stated,[834] "O' heavens, pour forth from above and let the *Shechakim*-שחקים drip righteousness-*Tzeddek*-צדק; let the earth-*Eretz*-ארץ open up for salvation and righteousness-*Tzeddakah*-צדקה to flourish." Similarly, another verse states,[835] "So that the *Shechakim*-שחקים may drip, pouring out over a multitude of people," and likewise,[836] "He has commanded the *Shechakim*-שחקים above and opened the doors of the heavens."

---

[832] Deuteronomy 33:26

[833] Although this is normally translated as "to help you," the verse says, "*b'Ozrecha*-בעזרך" with the prefix letter *Beit*-ב, rather than "*L'Ozrecha*-לעזרך" with the prefix letter *Lamed*-ל, and thus may be read, "with your help."

[834] Isaiah 45:8

[835] Job 36:28

[836] Psalms 78:23

The verse that includes all matters of this mystery is,[837] "Pour out, O' heavens, from above, and let the *Shechakim*-שחקים drip righteousness-*Tzeddek*-צדק; let the earth-*Eretz*-ארץ open up and salvation and righteousness-*Tzeddakah*-צדקה flourish; let it make them sprout together; I am *HaShem*-יהו"ה Who created this." The explanation is as follows: The words, "Pour out, O' heavens-*Shamayim*-שמים, from above," refer to affixing the heavens-*Shamayim*-שמים, which are the qualities of fire-*Aish*-אש and water-*Mayim*-מים,[838] these being magnanimity-*Gedulah* and might-*Gevurah*, which are called *E"l*-א"ל and *Elohi"m*-אלהי"ם. These heavens-*Shamayim*-שמים are thus affixed to bestow influence of emanation "from above-*Mima'al*-ממעל," meaning, from the three *Sefirot* above them.[839] When the heavens-*Shamayim*-שמים receive the influence of emanation from the three *Sefirot* above them, they then bestow goodness to the three *Sefirot* below them, these being victory-*Netzach*, majesty-*Hod*, and foundation-*Yesod*, and from there goodness is drawn down as a blessing-*Brachah*-ברכה to the pool-*Breichah*-בריכה, which is *HaShem's*-יהו"ה quality of Lordship-*Adona"y*-אדנ"י, called righteousness-*Tzeddek*-צדק. The verse therefore states, "let the *Shechakim*-שחקים drip righteousness-*Tzeddek*-צדק."

You thus have learned that the mystery of the heavens-*Shamayim*-שמים refers to the Divine qualities of magnanimity-*Gedulah* and might-*Gevurah* and the median firmament called splendor-*Tiferet*, the mystery of *Shechakim*-שחקים refers to

---

837 Isaiah 45:8

838 Talmud Bavli, Chagigah 12a

839 That is, the intellectual (*Mochin*) qualities of the crown-*Keter*, wisdom-*Chochmah*, and understanding-*Binah*.

victory-*Netzach* and majesty-*Hod* and the median firmament of foundation-*Yesod*, and from that point, the verse states, "let the earth-*Eretz*-ארץ open up and salvation and righteousness-*Tzeddakah*-צדקה flourish." You thus have learned that the names *E"l*-א"ל and *Elohi"m*-אלהי"ם are called "the heavens-*Shamayim*-שמים," and the two qualities below them, victory-*Netzach* and majesty-*Hod*, are called *Shechakim*-שחקים. Thus, the heavens-*Shamayim*-שמים are above and the *Shechakim*-שחקים are below.

Thus, the secret of these two names is that *E"l*-א"ל and *Elohi"m*-אלהי"ם [Kindness-*Chessed* and Might-*Gevurah*] are called "the heavens-*Shamayim*-שמים" and His Name *HaShem*-יהו"ה is in the center between them. Thus, through these three names; *E"l*-א"ל, *Elohi"m*-אלהי"ם, *HaShem*-יהו"ה, He is called,[840] "You Who dwells **in** the heavens-*Shamayim*-שמים." Similarly, another verse states,[841] "He rides **upon** the heavens-*Shamayim*-שמים to come to your aide," and,[842] "As for the heavens-*Shamayim*-שמים, the heavens-*Shamayim*-שמים are *HaShem*'s-יהו"ה." About this the verse states,[843] "May You hear from the heavens-*Shamayim*-שמים, the foundation of Your abode." It likewise states,[844] "Yaakov was a pure man who dwelt in tents," [between the tent of Avraham and the tent of Yitzchak] and similarly,[845] "Let there be a firmament in the **midst** of the waters, and let it separate between water and water."

---

840 Psalms 123:1
841 Deuteronomy 33:26
842 Psalms 115:16
843 Kings I 8:43
844 Genesis 25:27
845 Genesis 1:6

This is how you should contemplate the matter every time you come across the word “the heavens-*Shamayim*-שמים,” and understand that it bears the mystery of the two Divine titles that refer to *HaShem*’s-יהו"ה magnanimity-*Gedulah* and might-*Gevurah*, these being *E”l*-א"ל and *Elohi”m*-אלהי"ם. The two are collectively called “the heavens-*Shamayim*-שמים,” and *HaShem*-יהו"ה is central between them, in that He is the “firmament in the **midst** of the waters.” In the same way, wherever [in scripture and liturgy] you come across the word *Shechakim*-שחקים, know that it refers to the two Divine titles that refer to *HaShem*’s-יהו"ה qualities of victory-*Netzach* and majesty-*Hod*, which are *HaShem* God of Hosts-*HaShem Elohi”m Tzva’ot*-יהו"ה אלהי"ם צבאו"ת. *HaShem’s*-יהו"ה title, the Living God-*E”l Chai*-א"ל חי is between them, and is called “the third verse that decides between them.”[846]

Thus, from the heavens-*Shamayim*-שמים influence descends to the *Shechakim*-שחקים, and from the *Shechakim*-שחקים to the Living God-*E”l Chai*-א"ל חי, and from the Living God-*E”l Chai*-א"ל חי to the Lord-*Adona”y*-אדנ"י. This whole mystery is contained in the verse,[847] “Pour out, O’ heavens, from above, and let the *Shechakim*-שחקים drip righteousness-*Tzeddek*-צדק.” Similarly, it states,[848] “He has commanded the *Shechakim*-שחקים from above, and opened the doors of the heavens.” The explanation of this verse is as follows: In the words, “He has commanded the *Shechakim*-שחקים from above,” the word “*Mima’al*-ממעל” means “from above,” referring to

[846] Introduction to Sifra; The principles of exegesis of Rabbi Yishmael.
[847] Isaiah 45:8
[848] Psalms 78:23

what is above them. What is above them? The heavens-*Shamayim*-שמים, as it states, "and opened the doors of the heavens-*Shamayim*-שמים."

Know now, that these two names, collectively called, *HaShem* God of Hosts-*HaShem Elohi"m Tzva'ot*- יהו"ה אלהי"ם צבאו"ת, referring to victory-*Netzach* and majesty-*Hod*, are called **The Essence of the Heavens-*Etzem HaShamayim*-עצם השמים**. About them it states,[849] "Like the essence of the heavens-*Etzem HaShamayim*-עצם השמים in purity." This is because their strength-*Eetzumam*-עיצומם comes from that place called heavens-*Shamayim*-שמים. This mystery in Scriptures is well known to those who know the hidden wisdom.[850] They literally are the strength of the heavens-*Etzem HaShamayim*-עצם השמים, and every term of "*Etzem*-עצם" that you find, receives from them, each matter according to its kind. For example, when Torah states,[851] "On the essence-*Etzem*-עצם of this day," the day receives strength from them. This likewise is the mystery of the verse,[852] "All my bones-*Atzmotai*-עצמותי declare, '*HaShem*-יהו"ה, who is like You?'" It is from this place that strength of life comes to the dead of Israel, through the quality of the Living God-*E"l Chai*-א"ל חי. The verse thus states,[853] "[He] will strengthen your bones-*Atzmotecha*-עצמותיך." The word used here for "strengthen-*Yachaleetz*-יחליץ," also means "to arm," as in the verse,[854] "We shall cross

---

[849] Exodus 24:10
[850] See Ramban to Leviticus 23:28
[851] Leviticus 23:28; Also see Ramban there.
[852] Psalms 35:10
[853] Isaiah 58:11
[854] Numbers 32:32

over armed-*Chalutzim*-חלוצים," and similarly,[855] "Every armed person of the legion-*Chalutz Tzava*-חלוץ צבא," and the verse,[856] "Twelve thousand armed (men) of the legion-*Chultzei Tzava*-חלוצי צבא." That is, it is from the place called *HaShem Tzva'ot*-יהו"ה **צבאו**"ת that they become an "armed legion-*Chalutzei Tzava*-חלוצי **צבא**," and that, "[He] will strengthen your bones-*Atzmotecha Yachaleetz*-עצמותיך יחליץ."

Know that there is certain bone-*Etzem*-עצם in a person's spine called the "*Luz*-לוז."[857] This is the essence-*Etzem*-עצם of the person, and is his primary root and source. It is the primary source of a person's birth, in his heart, in his brain, and the source of seed. This essence-*Etzem*-עצם is from the choicest and most refined aspect of the seminal drop, and is the primary aspect that sustains all one's bones-*Atzamot*-עצמות. When a person dies and his bones decompose and rot, that essence-*Etzem*-עצם does not decompose, nor does it disintegrate. If it is placed in fire, it will not burn, and if it is placed in millstones, it will not be ground up, and if it is struck with a hammer, it will not splinter. That essence-*Etzem*-עצם is sustained eternally, and after the death of the righteous-*Tzaddik*, it receives the power of pleasure and delight, as it states, "[He] will strengthen your essence-*Atzmotecha Yachaleetz*-עצמותיך יחליץ." In the wicked, this aspect receives all the punishments, about which the verse states,[858] "[They will not lie with the mighty…] for their iniquities remain upon their essence-*Atzmotam*-עצמותם." The root and source of this essence is the "Essence of the Heavens-

---

[855] Numbers 32:27
[856] Numbers 31:5
[857] Midrash Bereishit Rabba 28:3
[858] Ezekiel 32:27

Etzem HaShamayim-עצם השמים," and from there it receives strength to sustain and uphold a person's entire body.

Know now, that the matter of bowing is related to the matter of the bones-*Atzamot*-עצמות. This is why it was necessary for our sages, of blessed memory, to hint to this by stating,[859] "One must bow until all the vertebrae in the spine protrude," in that during the recitation of "We submit-*Modim*-מודים," a person must bow.[860] You already know that the recitation, "we submit-*Modim*-מודים*,*" relates to victory-*Netzach* and majesty-*Hod*, since vengeance-*Kin'ah*-קינאה comes from the Strength of the Heavens-*Etzem HaShamayim*-עצם השמים. Every place in Torah where vengeance-*Kin'ah*-קנאה is mentioned, it hints to this place, as it states,[861] "For *HaShem*-יהו"ה your God, is a jealous God-*E"l Kana*-א"ל קנא within you." This is the matter of the verse,[862] "The vengeance-*Kin'at*-קנאת of *HaShem* of Hosts-יהו"ה צבאו"ת shall do this-*Zot*-זאת!" It therefore states,[863] "Jealousy-*Kin'ah*-קנאה rots the bones-*Atzamot*-עצמות." Because Jealousy-*Kin'ah*-קנאה is tied to this place, it therefore states about the meal-offering of a woman who is a Sotah,[864] "It is a meal-offering of jealousies-*Kena'ot*-קנאת*,* a meal-offering of remembrance-*Zikharon*-זכרון, a reminder of iniquity." Those who know the secret of jealousy-*Kin'ah*-קנאה and the secret of remembrance-*Zikharon*-זכרון,

---

[859] Talmud Bavli, Brachot 28b
[860] In the *Amidah* prayer.
[861] Deuteronomy 6:15
[862] Isaiah 37:32
[863] Proverbs 14:30
[864] Numbers 5:15. A Sotah is a woman whose husband suspects her of having committed adultery.

know that jealousy-*Kin'ah*-קנאה and remembrance-*Zikharon*-זכרון are always juxtaposed to each other.

Know that from these two Divine qualities – victory-*Netzach* and majesty-*Hod* – the prophets derive their prophecy. It is from here that the prophets draw all kinds of prophecy, each according to his strength and grasp. This is true of all prophets except our teacher Moshe, peace be upon him, who ascended to receive Torah from higher than this, in that his prophecy was "with clear vision and not with riddles."[865] You therefore will find that the other prophets hint to this when they state in their prophecies, "Thus says *HaShem* of Hosts-*HaShem Tzva'ot*-יהו"ה צבאות." In contrast, our teacher Moshe, peace be upon him, never mentioned *HaShem* of Hosts-*HaShem Tzva'ot*- יהו"ה צבאו"ת," since his prophecy ascended higher than this. However, notice that in their prophecies, the other prophets hint at the four lower *Sefirot*, these being the Lord-*Adona"y*, the Living God-*E"l Chay*-א"ל חי, *HaShem* of Hosts-*HaShem Tzva'ot*-יהו"ה צבאו"ת, and God of Hosts-*Elohi"m Tzva'ot*-אלהי"ם צבאו"ת, all of which are included in the matter of "Thus-*Koh*-כה says *HaShem* of Hosts-*HaShem Tzva'ot*-יהו"ה צבאו"ת."

Know and have faith that the prophecies of all the prophets, whether it was the prophecy of our teacher Moshe, peace be upon him, or whether it was the prophecy of all other prophets, all came from His Name *HaShem*-יהו"ה, blessed is He. That is, do not think that the prophecy of our teacher Moshe, peace be upon Him, was from *HaShem*-יהו"ה, blessed is He, but that the prophecies of all the other prophets was through the

---

[865] Numbers 12:18

medium of an angel.[866] Do not believe such a thing. You therefore must understand the difference between the prophecy of our teacher Moshe, peace be upon him, and the prophecy of all the other prophets, peace be upon them.

Know that the prophecy of our teacher Moshe, peace be upon him, was united with *HaShem's*-יהו"ה quality of splendor-*Tiferet*-תפארת, called the "Illuminating lens-*Aspaklariya HaMe'ira*-אספקלריא המאירה," and from there, his prophecy adhered to the upper *Sefirot*. In contrast, all the other prophets were united to His quality of splendor-*Tiferet*-תפארת – which is[867] "the secret of *HaShem*-יהו"ה" – through the lower *Sefirot*, these being the Lord-*Adona"y*, the Living God-*E"l Chay*- א"ל חי, and *HaShem* God of Hosts-*HaShem Elohi"m Tzva'ot*- יהו"ה אלהי"ם צבאו"ת. That is, the other prophets only adhered to *HaShem*-יהו"ה through the medium of His Kingship-*Malchut*, foundation-*Yesod*, victory-*Netzach*, and majesty-*Hod*. This is the secret of "Thus-*Koh*-כה says *HaShem* of Hosts-*HaShem Tzva'ot*-יהו"ה צבאו"ת."

Therefore, though we find that the prophets indeed spoke with *HaShem*-יהו"ה through a filter, it was only through the medium of the four lower *Sefirot*. As you already know, the last *Sefirah*, called the Lord-*Adona"y*-אדנ"י, is called "the unpolished lens-*Aspaklariya She'Eina Metzuchtzachat*-אספקלריא שאינה מצוחצחת," in that through it, the prophets

---

[866] That is, prophecy never comes through the agency of an angel, such as the angel Gavriel or the like, and therefore a person having an encounter with an angel and being told something by the angel, in no way means that he has had a prophetic vision and has attained prophecy.

[867] Psalms 25:14

perceived by way of likeness and imagery, as it states,[868] "I am likened-*Adameh*-אדמה by the hand of the prophets."[869] This is why they always said, "Thus-*Koh*-כה said *HaShem* of Hosts-*HaShem Tzva'ot*-יהו"ה צבאו"ת."[870] This is the secret of the verse,[871] "From the colored lenses-*Mar'ot HaTzov'ot*-מראות הצבאת who amassed at the **entrance** of the Tent of Meeting-*Ohel Mo'ed*-אהל מועד." As you know,[872] the Tent of Meeting-*Ohel Mo'ed*-אהל מועד refers to the matter of *HaShem*'s-יהו"ה title of Lordship-*Adona"y*-אדנ"י.

In contrast, our teacher Moshe, peace be upon him, **entered** the Tent of Meeting-*Ohel Mo'ed*-אהל מועד, and spoke with *HaShem*-יהו"ה face to face,[873] this being "the polished lens-*Aspaklariya Metzuchtzachat*-אספקלריא מצוחצחת."[874] However, all the other prophets spoke with *HaShem*-יהו"ה through His title Lord-*Adona"y*-אדנ"י, which is the "unpolished lens-*Aspaklariya She'Eina Metzuchtzachat*-אספקלריא שאינה מצוחצחת." This is the secret of the verse,[875] "I appeared to Avraham, to Yitzchak, and to Yaakov as the Self-sufficient God-*E"l Shaddai*-א"ל שדי, but My Name *HaShem*-יהו"ה I did not make known through them." That is, "I did not reveal Myself to them with My Name *HaShem*-יהו"ה, for them to perceive Me through the polished lens-*Aspaklariya Metzuchtzechet*-אספקלריא מצוחצחת, but rather as the Self-sufficient God-*E"l Shaddai*-א"ל שדי." As stated

---

[868] Hosea 12:11
[869] That is, the term "*Adameh*-אדמה" indicates that it is only the revelation of a likeness-*Dimyon*-דמיון, rather than a direct revelation.
[870] The literal meaning of the word *Koh*-כה is "like this."
[871] Exodus 38:8
[872] See the first Gate.
[873] Numbers 12:6-8
[874] Midrash Vayikra Rabba 1:14 and elsewhere.
[875] Exodus 6:3

toward the end of the First Gate, you already know that the Self-Sufficient One-*Shaday*-שדי is the matter of His quality of Lordship-*Adona"y*-אדנ"י.

You thus have learned that the prophecy of **all** the prophets was through adhesion to *HaShem*-יהו"ה, blessed is He, and His speech. That is, true prophecy is never through the medium of an angel, but rather, the prophecy of all true prophets is from *HaShem*-יהו"ה, blessed is He. However, the difference between the prophecy of our teacher Moshe, and the prophecy of all the other prophets, is that the prophecy of our teacher Moshe was from *HaShem*-יהו"ה, blessed is He, without the medium of the four lower *Sefirot*, whereas the prophecy of all the other prophets was through the medium of the four lower *Sefirot*.

Now, you might object and say that we indeed find prophecies transmitted through an angel. For example, about Avraham it states,[876] "An angel of *HaShem*-יהו"ה called to him from the heavens." We likewise find in the prophecy of Zachariah,[877] "The angel who spoke to me answered etc.," seeming to indicate that the prophecy was through the medium of an angel. However, let not your spirit be perturbed by these verses and others like them, for you have yet to hear the words of the Living God about these matters. Nonetheless, in all the many other verses about the prophets [in which an angel is not mentioned], let not your mind deceive you, for in truth, all prophecy is solely from the Name *HaShem*-יהו"ה, blessed is He. To clarify, our sages, of blessed memory, stated in Vayikra

---

[876] Genesis 22:11
[877] Zachariah 4:5

Rabbah,[878] "The verse [about Moshe] states,[879] '**He** called to Moshe,' unlike Avraham, about whom it states,[880] 'The angel of *HaShem*-יהו"ה called to Avraham a second time from the heavens.' That is, [with Avraham], it was the angel who **called** him, but it was *HaShem*-יהו"ה who spoke to him, whereas here, [with Moshe], it was the Holy One, blessed is He, Himself who called, as if saying, 'I am the One who calls, and I am the One who speaks.'"

The reason is that all the other prophets had to prepare themselves and intend to prophecy before the spirit of prophecy would rest upon them, whether by their own efforts or through the calling of an angel [like Avraham]. In contrast, our teacher Moshe, peace be upon him, did not need to prepare himself for prophecy, in that he was always prepared and ready, as the verse states,[881] "Moshe said to them, stand by and I will hear what *HaShem*-יהו"ה will command you." It also states,[882] "When Moshe would enter the Tent of Meeting to speak with Him, he heard the Voice speaking to him." This being so, contemplate, know, and believe, that the prophecy of all creatures stems from *HaShem's*-יהו"ה qualities of victory-*Netzach* and majesty-*Hod*, and it is from them that they receive.

Thus, if in your study of scripture you encounter an angel speaking to a prophet in a prophetic vision, or an angel speaking to someone else, know and understand that there is an additional matter here, which requires explanation. For, as you

---

[878] Midrash Vayikra Rabba 1:9
[879] Leviticus 1:1
[880] Genesis 22:15
[881] Numbers 9:8
[882] Numbers 7:89

know, an angel indeed spoke to Hagar, Sarah's maidservant, as it states,[883] "An angel of *HaShem*-יהו"ה found her by the spring of water… and the angel of *HaShem*-יהו"ה said to her," as well as the entire matter of Hagar. However, know that Hagar was not a prophetess. The same is so of Manoach, as it states,[884] "The angel of *HaShem*-יהו"ה said to Manoach, 'If you detain me, I shall not eat your food,'" and as you see [from the narrative there], since *Manoach* was an ignoramus, he did not even realize that an angel was speaking to him.[885] This is clear from the fact that when he saw the angel of *HaShem*-יהו"ה ascending in the flame upon the altar,[886] he was shocked and said to his wife,[887] "We will surely die, for we have seen a Godly angel."

Do not entertain the thought that either Manoach or his wife were prophets, for they are not counted amongst the prophets. Rather, when angels are beheld by those whose eyes are refined, there indeed is a wondrous mystery here. For, the three angels that appeared to our forefather Avraham, appeared to him in the form of men, as it states,[888] "He lifted his eyes and saw: And behold! Three **men** were standing over him." However, when the two remaining angels later came to Lot, they appeared to him in the form of angels, as it states,[889] "The two **angels** came to Sodom in the evening and Lot was sitting

---

[883] Genesis 16:7-9
[884] Judges 13:16
[885] Talmud Bavli, Brachot 61a
[886] See Judges 13:20-22 – "Then Manoach realized that he was an angel of *HaShem*-יהו"ה."
[887] Judges 13: 22
[888] Genesis 18:2
[889] Genesis 19:1

at the gate of Sodom; Lot saw and rose to greet them and prostrated with his face to the ground." Now, let it not enter your mind that Lot was a prophet. Rather, these things contain various matters and hidden secrets that require great understanding-*Binah*.

The same is true of Daniel, who also was not a prophet,[890] but would speak with an angel, as it states,[891] "The man Gavriel, whom I had seen in the earlier vision (*Chazon*-חזון), was lifted in flight toward me." You have yet to hear the words of the Living God about these matters, as I shall inform you later, with the help of *HaShem*-יהו"ה, blessed is He. Thus, in this manner, contemplate and understand that the prophets would receive their prophecy from the qualities of victory-*Netzach* and majesty-*Hod*, which are the secret of *HaShem* God of Hosts-*HaShem Elohi"m Tzva'ot*-יהו"ה אלהי"ם צבאו"ת, as you have already been shown to know.

Therefore know, that because these are the[892] "lenses-*Mar'ot*-מראות" through which the prophets gazed, during prophecy their bodies would shudder and tremble with fear, and their bones would quake with trepidation, until they were transformed to their former state, so that their souls became refined and they then would perceive whatever they perceived through the vision of prophecy. About this the verse states,[893] "In a vision-*Mar'eh*-מראה I shall make Myself known to them."

Now, this would sometimes be through a dream, and commensurate to the quantity of separating partitions, there

---

[890] Talmud Bavli, Megillah 3a
[891] Daniel 9:21
[892] Exodus 38:8
[893] Numbers 12:6

would be a quantity of analogies and riddles in them. About this it states,[894] "In a dream I shall speak to him." It likewise states,[895] "The prophet with the dream tells his dream, but the one with My word, speaks My word of truth."

On the other hand, our teacher Moshe, peace be upon him, prophesied without the medium of victory-*Netzach* and majesty-*Hod*, but instead entered the inner sanctum. It therefore states about him,[896] "Mouth to mouth do I speak to him, in clear vision and not in riddles." This is why in the Torah, our teacher Moshe, peace be upon him, never mentioned *HaShem* of Hosts-*HaShem Tzva'ot*-יהו"ה צבאו"ת, being that his prophecy stemmed directly from the Name *HaShem*-יהו"ה and he reached the very source of the wellspring, so that by his word, all the hosts above and below come and go.

Know now, that all who come before *HaShem*-יהו"ה, blessed is He, to pray for children, direct their intentions to His qualities of victory-*Netzach* and majesty-*Hod*, thus drawing strength to His quality of Lordship-*Adona"y*-אדנ"י, since it is through them that all the hosts of the heavens and the earth are drawn forth, each according to its kind. It is from them that all influence is bestowed to each species, for each to grow according to its kind and substance. From them the power of growth to plants, trees and all fruit bearing trees is drawn, and from them the power to procreate and give forth offspring is drawn to all the generations of the world. The book of the generations of Adam[897] is tied to this place. It is from them that

---

[894] Numbers 12:6 ibid.
[895] Jeremiah 23:28
[896] Numbers 12:8
[897] Genesis 5:1 (*Sefer Toldot Adam*-ספר תולדות אדם); Also see Zohar I 37b.

the power of growth is drawn to all growing things in the world, and to all living beings. This happens when victory-*Netzach* and majesty-*Hod* bond with foundation-*Yesod*.

It is to this quality that all who come to request children from *HaShem*-יהו"ה, blessed is He, direct their intentions. That is, their prayers first enter the hall of *HaShem* of Hosts-*HaShem Tzva'ot*-יהו"ה צבאו"ת, to ascend higher until the quality of understanding-*Binah*. Indeed, when Chana prayed, she only needed to enter that hall, and it therefore states,[898] "She made a vow-*VaTidor Neder*-ותדור נדר and said, "*HaShem* of Hosts-*HaShem Tzva'ot*-יהו"ה צבאו"ת etc." What is the meaning of a vow-*Neder*-נדר in this place? Rather, what is meant is that her prayer ascended until the place of understanding-*Binah*, which is called a "vow-*Neder*-נדר," and it is understanding-*Binah* that draws children from the crown-*Keter*, from that place called "*Mazal*-מזל." However, what hall did she enter to elicit children from *HaShem*-יהו"ה? The hall called "*HaShem* of Hosts-*HaShem Tzva'ot*-יהו"ה צבאו"ת." This is the secret meaning of her words, "*HaShem* of Hosts-*HaShem Tzva'ot*-יהו"ה צבאו"ת, if you surely see the suffering of Your maidservant etc." That is, she mentioned *HaShem* of Hosts-*HaShem Tzva'ot*-יהו"ה צבאו"ת in her prayer – the place from which all who are born issue forth – and from there she ascended to understanding-*Binah*, which draws children forth from the *Mazal*-מזל of the crown-*Keter*-כתר, which the Upper *Mazal*-מזל, and is the matter of the thirteen qualities of mercy (*Yud-Gimel Midot HaRachamim*) affixed in the crown-*Keter*. This is because children, life, and sustenance

[898] Samuel I 1:11

depend on that *Mazal*-מזל.[899] Moreover, even the Torah scroll depends on it. This is why our sages, of blessed memory, stated,[900] "Everything is dependent on the *Mazal*-מזל, even the Torah scroll in the Sanctuary."

Now, let it not enter your mind that the Torah scroll depends on the constellations-*Mazalot*-מזלות of stars in the firmament. For *HaShem*-יהו"ה, blessed is He, created the whole universe and everything therein with the Torah. This being so, it cannot possibly be that the Torah depends on a constellation-*Mazal*-מזל, which itself was brought about through Torah. Rather, the secret of the statement, "Everything is dependent on the *Mazal*-מזל, even the Torah scroll-*Sefer Torah*-ספר תורה in the Sanctuary-*Heichal*-היכל," is that it refers to the known Upper *Mazal*-מזל העליון of the crown-*Keter*, upon which all the *Sefirot*-ספירות depend, as well as the totality of all creations, even including the Torah. It is called *Mazal*-מזל, because from it all powers flow-*Nozel*-נוזל to the *Sefirot* and to the entire population of the world. Even the Torah scroll-*Sefer Torah*-ספר תורה draws from this *Mazal*-מזל, and receives strength from it.

Now, in her prayer, Chana ascended to the highest heights, reaching this place called *Mazal*-מזל. This is the secret of the verse,[901] "She was bitter of soul and prayed over *HaShem*-יהו"ה, weeping copiously." It does not say that she prayed "to-*El*-אל" *HaShem*-יהו"ה, but specifically that she

---

[899] Talmud Bavli, Mo'ed Katan 28a

[900] This teaching is cited by some early texts to Pesikta d'Rav Kahana (although it is not found in our edition); Also see Targum to Ecclesiastes 9:2; Tikkunei Zohar 127a, and elsewhere in Zohar.

[901] Samuel I 1:10

prayed "over-*Al*-על" *HaShem*-יהו"ה. Now, as you already know, there are three names: The Lord-*Adona"y*-אדנ"י below, *HaShem*-יהו"ה in the middle, and *Eheye"h*-אהי"ה above. *Eheye"h*-אהי"ה is the crown-*Keter* upon which the *Mazal*-מזל depends, and from it children are drawn. This is the inner meaning of the words, "She prayed **over**-*Al*-על *HaShem*-יהו"ה," literally, referring to the name *Eheye"h*-אהי"ה*,* which is above the Name *HaShem*-יהו"ה.[902] That is, her prayer ascended up to the name *Eheye"h*-אהי"ה, and from there her desire for a child was fulfilled.

This is the meaning of,[903] "Life, children, and sustenance, do not depend on merit-*Zechut*-זכות, but depend on the source of the flow-*Mazal*-מזל." That is, the place called merit-*Zechut*-זכות is the Great Upper Court of Judgement, which is the court of seventy-one, called God-*Elohi"m*-אלהי"ם, referring to the quality of might-*Gevurah* and fear, as will be explained in its place,[904] with *HaShem's*-יהו"ה help, blessed is He. Rather, "they depend on the *Mazal*-מזל," which refers to that known place, called *Mazal*-מזל, which bestows influence out of grace and mercy for those who find grace in His eyes, blessed is He, this being the matter of the thirteen qualities of mercy (*Yud Gimel Midot HaRachamim*) of the name *Eheye"h*-

---

[902] This refers to the **lower** Name *HaShem*-יהו"ה, which is the quality of *Tiferet*-תפארת (*Zeir Anpin* of the world of Emanation-*Atzilut*), and refers to how *HaShem*-יהו"ה, blessed is He, relates to His worlds, as opposed to His **Essential** Name *HaShem*-יהו"ה, called the **Upper** Name *HaShem*-יהו"ה (also called The Ancient One-*Atika*), which indicates how *HaShem*-יהו"ה, blessed is He, utterly transcends all worlds. Our author, Rabbi Yosef Gikatilla, of blessed memory, explains the Upper Name *HaShem*-יהו"ה in his book Ginat Egoz, translated as HaShem Is One (which he wrote first, at the age of twenty-six). Also see Zohar III 138a and elsewhere.

[903] Talmud Bavli, Mo'ed Katan 28a

[904] In the Sixth Gate.

אהי"ה, which is the matter of the *Sefirah* of Crown-*Keter*. Whosoever desires to bear children miraculously, should ascend to this place. The same applies to whoever desires to receive life in addition to the days that have been apportioned to him from birth, as well as whoever desires to receive sustenance in addition to what befits him and has been apportioned to him. These three matters; life, children, and sustenance, are stated in Torah as expressly transcending the Great Upper Court called merit-*Zechut*-זכות, which is to the left of the *Sefirah* of splendor-*Tiferet*, called *HaShem*-יהו"ה.

Now, from where do we know that these three depend on a higher place than this Name *HaShem*-יהו"ה? Regarding life, it is written about Chizkiyah, King of Yehudah,[905] "I have heard your prayer, I have seen your tears. Behold, I will add fifteen years to your days." The verse does not say, "I am adding-*Moseef*-מוסיף," but specifies, "I will add-*Yoseef*-יוסיף." That is, "In the Great Court of Judgement, I already rendered judgment,[906] however, if it is desirable to that known light-*Ohr*-אור,[907] I will add-*Yoseef*-יוסִף to your days." Regarding children, when Chana pleaded for a child, it is written that "she prayed over *HaShem*-יהו"ה," literally, which refers to the name *Eheye"h*-אהי"ה, to which the *Mazal*-מזל is affixed. This is why the verse specifies, "she prayed over-*Al*-על *HaShem*-יהו"ה."

---

[905] Isaiah 38:5

[906] As in Isaiah 38:1 – "Isaiah son of Amoz, the prophet came to him [Chizkiyah] and said to him, 'Thus said *HaShem*-יהו"ה: Instruct your household, for you shall die, and you shall not live.'" In other words, the decree had already been rendered by the Great Upper Court (*Beit Din HaGadol Shel Ma'alah*).

[907] The numerical value of the Light-*Ohr*-אור-207 is the same as the Unlimited One-*Ein Sof*-אין סוף-207, by which the crown-*Keter* is called (as will be mentioned shortly).

Regarding sustenance it is written,[908] "Cast your burden over *HaShem*-יהו"ה, and He will sustain you." The verse specifies "over-*Al*-על *HaShem*-יהו"ה," rather than, "to-*El*-אל *HaShem*-יהו"ה."

This is because in this world, whosoever wants to receive these three things, cannot to do so according to the decree of judgment called merit-*Zechut*-זכות, which is the Great Upper Court. From where can he receive it? He should direct his intention high above, even higher than the Coming World-*Olam HaBa*-עולם הבא),[909] to the place of the crown-*Keter*, which is the name *Eheye"h*-אהי"ה, referring to the Unlimited One-*Ein Sof*-אין סוף; to the place of the Thirteen qualities of Mercy (*Yud Gimel Midot HaRachamim*), one of which is called *Mazal*-מזל. About this, our sages, of blessed memory, stated,[910] "Life, children, and sustenance, do not depend on merit-*Zechut*-זכות, but depend on the source of the flow-*Mazal*-מזל."

Now, based on all the above, know and understand that though we stated that whosoever wants to elicit his desire from *HaShem*-יהו"ה, blessed is He, should direct his intention to that known name of *HaShem's*-יהו"ה names that applies to what he needs. However, what I mean here, is not that he should direct his intention to that name alone and remain there. What I mean is that he should direct his intention to the name that the need depends on, and continue the intention of that name until he draws it up to the upper end of the ten *Sefirot*, this being the Upper Source called the "Source of Desire." When he reaches

---

[908] Psalms 55:23

[909] That is, the *Sefirah* of understanding-*Binah* is called the Coming World-*Olam HaBa*-עולם הבא, as will be discussed in the Eighth Gate.

[910] Talmud Bavli, Mo'ed Katan 28a

the "Source of Desire," he can then elicit the desire and request of his heart. About this the verse states,[911] "You open Your hand-*Yadecha*-ידיך and satisfy the desire of every living being." Do not just read it as "Your hand-*Yadecha*-ידיך," but read it as, "Your *Yod*-יודי״ך."[912] In other words, it means, "You open the secret of the letter *Yod*-י of the Name *HaShem*-יהו״ה, which is the "Source of Desire," and satisfy the desire of all supplicants."

You thus have learned that when someone needs to elicit his desire from before *HaShem*-יהו״ה, blessed is He, it is appropriate that he contemplate the ten *Sefirot* and draw *HaShem's*-יהו"ה desire from above to below, until the culmination of the desire, which is His name of Lordship-*Adona"y*-אדנ״י. We thus find that through him the *Sefirot* are blessed, and that he is blessed through the *Sefirot*. This is the secret of the verse,[913] "Whoever blesses himself in the land, shall bless himself by the Faithful God-*Elohei Amen*-אלה״י אמן." The matter of *Amen*-אמן is the drawing down of blessings from the name *Eheye"h*-אהי״ה to the name *HaShem*-יהו״ה, and from the name *HaShem*-יהו״ה to the name of Lordship-*Adona"y*-אדנ״י. You thus have learned that all who pray with intentions (*Kavanot*) in the manner we have stated, unify the *Sefirot* and bring them close to each other. This being so, contemplate what *HaShem*-יהו״ה, blessed is He, told Avraham,[914] "Thus-*Koh*-כה shall your offspring be-*Yihiyeh Zar'echa*-יהיה זרעך." In other words, you must ascend from the quality of Thus-*Koh*-כה, which is the lowest, and ascend to the quality of *Eheye"h*-אהיה,

---

911 Psalms 145:16
912 Also see Tikkunei Zohar 7b
913 Isaiah 65:16
914 Genesis 15:5

which is the highest, and from there you will receive the seed of children-*Zera*-זרע.

Now, because a person must have intentions in his prayers, ascending from *Sefirah* to *Sefirah*, and from desire to desire, until, in his heart, he reaches the Supernal "Source of Desire," called the Unlimited One-*Ein Sof*-אין סוף, David therefore said,[915] "A song of ascents; From the depths I called You, *HaShem*-יהו"ה." The words, "From the depths-*Mima'amakim*-ממעמקים I called You *HaShem*-יהו"ה," mean from the Supernal Source called the Unlimited One-*Ein Sof*- אין סוף, which is very deep-*Amok*-עמוק, and is the matter of the thorn of the letter *Yod*-י of the Name *HaShem*-יהו"ה. This is what is meant by, "From the depths-*Mima'amakim*-ממעמקים I called You *HaShem*-יהו"ה." How should a person direct his intentions in this manner? By way of "ascent-*Ma'alot*-מעלות," meaning that he should ascend from below to above, by first contemplating the final letter *Hey*-ה of the Name *HaShem*-יהו"ה, and then ascending from quality to quality and from *Sefirah* to *Sefirah*, until his thought ascends to the thorn of the letter *Yod*-י, which is the crown-*Keter*, called the Unlimited One-*Ein Sof*-אין סוף. This is the inner meaning of, "From the depths-*Mima'amakim*-ממעמקים," and is why he said, "A song of ascents; From the depths I called You, *HaShem*-יהו"ה."

Now, do not think that the term "depth-*Omek*-עומק" means everything that is lowly and in the depths below, and does not include anything else. Rather, whatever is hidden and concealed and difficult to attain is called "deep-*Amok*-עמוק," as

---

915 Psalms 130:1

the verse states,[916] "That which was, is elusive, and that which is, is very very deep-*Amok Amok*-עמוק עמוק, who can fathom it?" The verse that includes the entire matter is,[917] "Your thoughts are exceedingly deep-*Amkoo*-עמקו." As we see, this verse connects the matter of "depth-*Omek*-עומק" to the place of thought-*Machshavah*-מחשבה, and as you already know, the matter of thought-*Machshavah*-מחשבה is the letter *Yod*-י of the Name *HaShem*-יהו"ה.[918] In addition, Sefer Yetzirah states,[919] "The depth of the heights (*Omek Rom*-עומק רום), the depth of below (*Omek Tachat*-עומק תחת); the depth of the beginning (*Omek Reishit*-עומק ראשית), the depth of the end (*Omek Acharit*-עומק אחרית); the depth of east (*Omek Mizrach*-עומק מזרח, the depth of west (*Omek Ma'arav*-עומק מערב) etc."

Now, although we find a verse that states,[920] "The heavens are to the heights-*Rom*-רום and the earth is to the depths-*Omek*-עומק," this does not at all pose any difficulty to our words. For, in truth, these matters do not depart from their simple astronomical meaning. That is, as known, the heavens are higher than the earth. Now, because the heavens are higher than the earth, and encompass and surround it, a person might think to say that the heavens surrounding [the other side of planet] earth are below it, and are at a very great depth, in that they are very far below the earth. However, this is not so, for nothing in the world is lower than the earth and its offspring.

916 Ecclesiastes 7:24
917 Psalms 92:6
918 This will be further discussed later in the Ninth Gate.
919 Sefer Yetzirah 1:4
920 Proverbs 25:3

This is because, relative to the earth, the heavens below the earth, are higher.

If you understand astronomy, that the earth is in the center of the heavens, you therefore know that the earth is in the midst of the heavens, like a point at the center of a sphere. When you understand the wisdom of astronomy, you will discover that all spheres that revolve [around a central point] are to its height in all directions, and the central point is at the lowest point of distance from all sides.[921] Since the earth is in the center of the heavens, and is like the point in the center of the sphere, the heavens are therefore high above it on all sides, and it is below all the spheres of the heavens, which surround and encompass it from all sides. The verse therefore states, "The heavens are to the heights-*Rom*-רום and the earth is to the depths-*Omek*-עומק." For those not accustomed to the wisdom of astronomy this requires understanding-*Binah*. However, for those who know astronomy, it is easily understood.

After having informed you of this, let us return to the subject under discussion, that one who has intentions (*Kavanot*) [in prayer] must direct his thought with perfect intentions to the "Source of Desire," this being the upper thorn of the letter *Yod*-י of the Name *HaShem*-יהו"ה, which is the "depth of the thought-*Omek HaMachshavah*-עומק המחשבה." About this it states, "From the depths-*Mima'amakim*-ממעמקים I called You," and, "Your thoughts are exceedingly deep-*Amkoo*-עמקו."

Contemplate now and know the depth of the power of prayer; where it begins, and to where it chains down and goes.

---

[921] See Ginat Egoz, translated as HaShem Is One, Vol. 2 & 3 (The Letters of Creation, Parts 2 & 3).

For, through proper prayer, all the *Sefirot* become unified, and influence is drawn down from Above to below. We thus find that all the upper and lower beings are blessed through one who prays, and his prayer is therefore well received. Such a person is beloved above and is delightful below, and elicits all his needs. The requests of his heart are all fulfilled, being that he is more beloved than all the *Sefirot*. About him the verse states,[922] "*HaShem*-יהו"ה is close to all who call Him, to all who call Him in truth." It similarly states,[923] "Then you will call and *HaShem*-יהו"ה will answer," and it states,[924] "He shall grant you [the desires of] your heart, and fulfill your every plan."

Know that these two qualities; victory-*Netzach* and majesty-*Hod*, are the **Place of Council-*Makom HaEitzah*-מקום העצה** in the Supernal Court of Judgement (*Beit Din Shel Ma'alah*). This is the secret of the verse,[925] "*HaShem* of Hosts-*HaShem Tzva'ot*-יהו"ה צבאו"ת has given counsel-*Ya'atz*-יעץ! who can annul it?" When *HaShem*-יהו"ה, may He be blessed and elevated, decrees something in the Supernal Court of Justice (*Beit Din Shel Ma'alah*), He takes council-*Eitzah*-עצה in these two qualities. This is the meaning of the verse,[926] "This is the counseled plan-*HaEitzah HaYe'utzah*-העצה היעוצה upon all the land-*Kol HaAretz*-כל הארץ," and then continues and states, "*HaShem* of Hosts-*HaShem Tzva'ot*-יהו"ה צבאו"ת has given council-*Ya'atz*-יעץ! who can annul it?"

---

[922] Psalms 145:18
[923] Isaiah 58:9
[924] Psalms 20:5
[925] Isaiah 14:27
[926] Isaiah 14:26

Now, although counsel-*Eitzah*-עצה begins from the place of understanding-*Binah*, the culmination of the counsel is in victory-*Netzach* and majesty-*Hod*. This great mystery is hinted in the verse,[927] "From who-*Mi*-מי did He seek counsel?[928] [Who] gave Him understanding-*Vayivineihu*-ויבינהו? Who taught Him the path of justice?" It similarly states,[929] "With me there is counsel-*Eitzah*-עצה and resourcefulness; I am understanding-*Binah*, might-*Gevurah* is mine." The great secret according to the way of the *Sefirot*, is found in the verse,[930] "He called his name, the Wondrous Councilor, Mighty God, Eternal Father, Prince of Peace." The words, "He called his name Wondrous-*Pele*-פלא," refer to wisdom-*Chochmah*, as it states at the beginning of Sefer Yetzirah, "Wondrous-*Pele*-פלא is wisdom-*Chochmah*." The word "Councilor-*Yo'etz*-יועץ" refers to understanding-*Binah*. The word "God-*E"l*-אל" refers to greatness-*Gedulah*. The word "Mighty-*Gibor*-גבור" refers to might-*Gevurah*. The words "Eternal Father-*Avi Ad*-אבי עד" refer to splendor-*Tiferet*, and the words "Prince of Peace-*Sar Shalom*-שר שלום" refer to foundation-*Yesod*, which also includes victory-*Netzach* and majesty-*Hod*.

Now, about the verse, "With me there is counsel-*Eitzah*-עצה and resourcefulness; I am understanding-*Binah*, might-*Gevurah* is mine," the explanation is as follows: Know that the

[927] Isaiah 40:14

[928] The term "Who-*Mi*-מי" (which has a numerical value of 50) refers to the quality of understanding-*Binah*, as will be discussed in the Eighth Gate. The verse can thus be read as a positive statement, rather than a question, namely, that it is in "Who-*Mi*-מי" referring to understanding-*Binah*, that He seeks counsel, and who provides understanding.

[929] Proverbs 8:14

[930] Isaiah 9:5

Great Sanhedrin Above, called the Great Court of judgement (*Beit Din HaGadol*), is the place of might-*Gevurah*. When they convene to render judgment upon all creatures, they consult and take counsel from understanding-*Binah*, which is above might-*Gevurah*, as well as with victory-*Netzach* and majesty-*Hod*, which are below. This is the meaning of the verse, "With me there is counsel-*Eitzah*-עצה and resourcefulness; I am understanding-*Binah*, might-*Gevurah* is mine." The great secret, however, is the verse, "*HaShem* of Hosts-*HaShem Tzva'ot*-יהו"ה צבאו"ת has given council-*Ya'atz*-יעץ! Who-*Mee*-מי can annul it." That is, the secret of "Who-*Mee*-מי can annul it," is understood from the matter of the verse, "From who-*Mee*-מי did He seek counsel, [Who] gave Him understanding-*Vayivineihu*-**ויבינהו**."[931] For, the annulment of vows takes place in understanding-*Binah*. The verse therefore states, "Who-*Mee*-מי can annul it," [as a positive statement] for certainly, it is "Who-*Mee*-מי" who annuls, since that is the place of the vow-*Neder*-נדר, and it thus all depends on the understanding-*Binah*.

Now, because the prophets knew this great secret, they could nullify all the decrees of the Upper Court of Judgement (*Beit Din Shel Ma'alah*). This is the secret of the verse,[932] "The righteous-*Tzaddik* rules over the fear of God-*Elohi"m*-אלהי"ם." The Holy One, blessed is He, said, "I rule over man and who rules over me? The righteous-*Tzaddik*. For, I issue a decree and he annuls it."[933] This is the secret of the verse,[934] "Moshe implored-*Vayichal*-ויחל before *HaShem*-יהו"ה his God." That is,

---

931 That is, the term "Who-*Mi*-מי" refers to the quality of understanding-*Binah*.
932 Samuel II 23:3
933 Talmud Bavli, Mo'ed Katan 16b
934 Exodus 32:11

he elevated his thought to the place where the decree is annulled. Thus, about this, our sages, of blessed memory, stated,[935] "He begged Him until He nullified His vow." This is because understanding-*Binah* is the place of the vow-*Neder*-נדר, since the place of understanding-*Binah* is the matter of the beginning of the seven *Sefirot*, and this is the secret of annulment-*Vayichal*-ויחל.[936] This is the meaning of what our sages, of blessed memory, stated,[937] "From where do we know that even once the sentence is sealed, it may be torn up? From the verse,[938] 'Who-*Mee*-מי is like *HaShem*-יהו"ה our God, whenever we call upon Him.'"

This is the secret of the verse,[939] "*HaShem* of Hosts-*HaShem Tzva'ot*-יהו"ה צבאו"ת has given counsel-*Ya'atz*-יעץ, who-*Mee*-מי can annul it [as a positive statement]. His hand is outstretched, who-*Mee*-מי can turn it back [as a positive statement]." The explanation is as follows: "*HaShem* of Hosts-*HaShem Tzva'ot*-יהו"ה צבאו"ת has consulted-*Ya'atz*-יעץ" with the Great Upper Sanhedrin to issue the sentence and to seal it. However, understanding-*Binah*, which is the matter of repentance-*Teshuvah*, can annul it. This is the meaning of "Who-*Mee*-מי can annul it [as a positive statement]." The words, "His hand is outstretched-*Yado Netuyah*-ידו נטויה," refer to the quality of might-*Gevurah*, "Who-*Mee*-מי can turn it back [as a positive statement]." Thus, it is indeed so, that "*HaShem*

---

935 Midrash Shemot Rabba 43:4

936 As in the verse (Numbers 30:3), "If a man makes a vow-*Neder*-נדר… he shall not break-*Yacheil*-יחל his word."

937 Talmud Bavli, Yevamot 105a

938 Deuteronomy 4:8

939 Isaiah 14:27

of Hosts-*HaShem Tzva'ot*-יהו"ה צבאו"ת has given counsel-*Ya'atz*-יעץ, who-*Mee*-מי can annul it [as a positive statement]." For it is called the place of the annulment of vows,[940] since the vow-*Neder*-נדר depends on the place called "Who-*Mee*-מי."

This is also the secret of the verse,[941] "From who-*Mee*-מי did He seek counsel, and gave Him understanding-*Vayivineihu*-**ויבינהו**." That is, it is certainly with the quality called Who-*Mee*-מי that the Holy One, blessed is He, sought counsel, and it is through His emanation of understanding-*Binah* that He created the world. This is the meaning of the word, "and gave Him understanding-*Vayivineihu*-**ויבינהו**," [which is also of the root "to build-*Beniyah*-בניה"]. This quality is the secret of the place of repentance-*Teshuvah*. Therefore, even though the sentence has already been decreed Above, nonetheless, the children of Israel can annul it through the power of repentance-*Teshuvah* which is called Who-*Mee*-מי.

This is the meaning of the words, "Who-*Mee*-מי can annul it," and, "Who-*Mee*-מי can turn it back."[942] For, it is certainly the quality of "Who-*Mee*-מי" that can annul, and it is certainly the quality of "Who-*Mee*-מי" that can turn back His outstretched hand. The reason is because His hand receives influence and strength from the quality called "Who-*Mee*-מי." The verse that hints at this is,[943] "Raise your eyes on high and see Who-*Mee*-מי created these-*Eileh*-אלה." That is, it is certainly the quality of "Who-*Mee*-מי" that created "these-

---

940 As will be discussed in the Eighth Gate.

941 Isaiah 40:14

942 The word "turn it back-*Yesheevenu*-ישיבנו" is of the same root as repentance-*Teshuvah*-תשובה, which literally means to turn back and to return.

943 Isaiah 40:26

Eileh-אלה."[944] For, the lower name God-*Elohi"m*-אלהי"ם, which is called the sea-*Yam*-ים, created the world with the power of the upper name God-*Elohi"m*-אלהי"ם,[945] which is the secret of understanding-*Binah*, called Who-*Mee*-מי. About this the verse states, "Who-*Mee*-מי who created these-*Eileh*-אלה." Thus, since the righteous-*Tzaddikim* know the secret of Who-*Mee*-מי, they are capable of nullifying the decree. Understand this magnificent matter, and perceive the secret of the verse,[946] "Return-*Shuv*-שוב from Your flaring anger." That is, the place of return and repentance-*Teshuvah*-תשובה is Who-*Mee*-מי, and this is what rules over the flaring anger. Similarly, the verse states,[947] "In this Jubilee Year-*Yovel*-יובל, you shall return-*Tashuvu*-תשובו each man to his ancestral heritage."[948]

Therefore, contemplate the wonders hinted in Sefer Yetzirah, that counsel-*Eitzah*-עצה concludes in the kidneys-*Klayot*-כליות.[949] The verse likewise states,[950] "He shall remove

---

[944] That is, the quality of understanding-*Binah*, which (has fifty gates and) is called "Who-*Mee*-מי-50" gives birth to the emotional qualities called "these-*Eileh*-אלה," (in that there are six emotions, each including six, and thus 6 x 6 = "these-*Eileh*-אלה-36"). As will now be hinted, the name God-*Elohi"m*-אלהי"ם consists of the letters "these-*Eileh*-אל"ה" followed by "sea-*Yam*-י"ם" which refers to kingship-*Malchut* (as discussed in the First Gate) and receives from "these-*Eileh*-אלה."

[945] That is, in the Torah, when the Name *HaShem*-יהו"ה follows the name of Lordship-*Adona"y*-אדנ"י, it is pronounced as *Elohi"m*-אלהי"ם. This is the upper name *Elohi"m*-אלהי"ם, and is the quality of understanding-*Binah*, as will be explained in the Eighth Gate.

[946] Exodus 32:12

[947] Leviticus 25:13

[948] That is, the fiftieth year of seven *Shemitah* cycles of seven years each, which is called the Jubilee-*Yovel*-יובל, refers to understanding-*Binah*, as will be explained in the Eighth Gate.

[949] Sefer Yetzirah 5:4 – The two kidneys-*Klayot*-כליות are the *Sefirot* of victory-*Netzach* and majesty-*Hod* (which represent the gut emotions). (See the commentaries there.)

[950] Leviticus 3:9 (Also see Rashi, "The kidneys give counsel-*Yo'atzot*-יועצות.")

it above the kidneys-*He'atzeh*-העצה," about which our sages, of blessed memory, stated,[951] "This refers to the place of the kidneys where the counsel-*Eitzah*-העצה is reached." Therefore, contemplate that all sentences that are decreed in the Upper Court of Judgement (*Beit Din Shel Ma'alah*), begin to take counsel in understanding-*Binah*, and the counsel-*Eitzah*-עצה culminates and concludes in victory-*Netzach* and majesty-*Hod*, which are the matter of *HaShem* of Hosts-*HaShem Tzva'ot*-יהו״ה צבאו״ת. However, even though the sentence may have already been concluded and decreed, nevertheless, the quality called Who-*Mee*-מי, called repentance-*Teshuvah*-תשובה, can overturn and nullify the decree. The verse thus states,[952] "*HaShem* of Hosts-*HaShem Tzva'ot*-יהו״ה צבאו״ת has given counsel-*Ya'atz*-יעץ, who-*Mee*-מי can annul it [as a positive statement]." Those who knew these secrets and had the proper intentions in their prayers, would nullify all harsh and bad decrees. For, they had the keys of the received knowledge (Kabbalah) in their hands, and could enter the place that was necessary for this.

After having informed you of this, know that in the halls of victory-*Netzach* and majesty-*Hod*, which are called *HaShem* of Hosts-*HaShem Tzva'ot*-יהו״ה צבאו״ת, there is an angel who is appointed over all the decrees issued by the Great Court of Judgement (*Beit Din HaGadol*) over all the inhabitants of the world, and two scribes are under him. However, before the decrees go out into the world, this angel has the power to either tear them up or modify them, all according to the strength of

---

[951] Talmud Bavli, Chullin 11a
[952] Isaiah 14:27

repentance-*Teshuvah* of the person upon whom the sentence was decreed. That is, according to the mercy coming from the place called Who-*Mee*-מי, which annuls and is called repentance-*Teshuvah*, so likewise, this angel is appointed to conclude the judgment of the decree, whether to tear it up or modify it.

Know that in these halls, there is an angel under *HaShem*-יהו"ה, blessed is He, who is appointed over His storehouses and treasuries. There also are angels who are appointed to receive the souls of all those who were killed by the [earthly] Court (*Beit Din*), as well as those killed by governments and others who were killed by the nations, and they are stored and guarded in those places. Those places and halls have storehouses, called "The Cup of Consolations-*Kos Tanchumim*-כוס תנחומים."[953] From there *HaShem*-יהו"ה sends consolation to all mourners, all who suffer and all who are worthy of comfort. In them, there also are storehouses called "The Cup of Fury-*Kos HaTar'elah*-כוס התרעלה," and from there *HaShem*-יהו"ה, blessed is He, takes vengeance on all who are unbefitting before Him. In those halls, there also are storehouses full of various kinds of precious garments, within which pure souls are garbed before entering to greet the face of *HaShem*-יהו"ה, blessed is He. In those halls each soul is garbed with a garment appropriate to it to greet the face of *HaShem*-יהו"ה, blessed is He.

In those halls there are storehouses from which those who have wisdom-*Chochmah* derive wisdom, thus entering the inner grasp and comprehension of Supernal mysteries, visions,

[953] Jeremiah 16:7

sights, and dreams. Daniel, the greatly beloved man,[954] was bound to those storehouses, and about this it states,[955] "Daniel understood every kind of vision and dream." In these halls he would gaze at visions and lenses, and would thus grasp and understand wondrous matters and their interpretations, including all the other visions that he grasped, as expressed in the book of Daniel. Moreover, there are other great and awesome matters in the storehouse of the halls of victory-*Netzach* and majesty-*Hod*, which we will awaken you to, with the help of *HaShem*-יהו"ה.

Know that *HaShem* of Hosts-*HaShem Tzva'ot*- יהו"ה צבאו"ת, which is the right pillar, is called **victory-*Netzach*-נצח** in the verse,[956] "Yours, *HaShem*-יהו"ה, is the greatness (*Gedulah*), and the might (*Gevurah*), and the splendor (*Tiferet*), and the victory-*Netzach*-נצח and the majesty (*Hod*)." For, the quality of victory-*Netzach*-נצח upholds His kindness-*Chessed*-חסד to the Jewish people, as it states,[957] "Is none of His kindness-*Chasdo*-חסדו extended to victory-*LaNetzach*-לנצח?" This is the place that decrees good sentences upon the Jewish people, when it adheres to the Supernal Crown-*Keter Elyon*, and it never returns emptyhanded. This is the secret of the verse,[958] "Moreover, the Eternal One-*Netzach*-נצח of Israel does not lie and does not relent."

---

954 Daniel 10:11

955 Daniel 1:17

956 Chronicles I 29:11

957 Psalms 77:9 – That is, although the verse is normally translated as "Has His kindness disappeared forever-*LaNetzach*-לנצח," here it is being rendered as above.

958 Samuel I 15:29

Now, because the Jewish people must always adhere and strengthen themselves in His quality of victory-*Netzach*-נצח, which is the right side that overrides and is the decisor over the left, it therefore is called victory-*Netzach*-נצח, being that it wins the battles of Israel. This is why in his book of Psalms-תהילים, King David, peace be upon him, said, "To the Victor-*LaMenatze'ach*-למנצח, a psalm of David." That is, wherever he mentions "To the Victor-*LaMenatze'ach*-למנצח," it always refers to the quality of victory-*Netzach*-נצח, and wherever he mentions, "Submit-*Hodu*-הודו to *HaShem*-יהו"ה for He is good," it refers to the quality of majesty-*Hod*-הוד. The sign for both is,[959] "The victory-*Netzach*-נצח and the majesty-*Hod*-הוד."

I must now awaken you to a very great and deep matter. Know that three flames (*Neirot*), called kindness-*Chessed*, victory-*Netzach*, and splendor-*Tiferet*, are illuminated by the Whiteness[960] of the Supernal Supervision, called the Merciful Eye-*Eyn HaRachamim*-עין הרחמים. When these three flames are illuminated and gaze upon the *Sefirot*, the whole world is then in a state of rejoicing, salvation, and perfection, and there are no travails or harm. For, the good eye-*Ayin Tovah*-עין טובה supervises over all beings, and all the worlds are in a state of wholeness and perfection.

Sometimes, when the quality of victory-*Netzach* – called *HaShem* of Hosts-*HaShem Tzva'ot*-יהו"ה צבאו"ת – is positioned in its place below, it can issue decrees for the good, that at times may be overturned to punishment, all according to

---

959 Chronicles I 29:11

960 Whiteness-*Loven*-לובן indicates purity and refers to the crown-*Keter*. Also see Zohar III 129b.

deed. However, if the quality of victory-*Netzach* ascends by way of the conduits, and adheres to the Upper victory-*Netzach* in the Merciful Eye-*Ayin HaRachamim*-עין הרחמים, and in the victory-*Netzach* of the desire of the head of the crown-*Keter*, and it then decrees goodness upon the Jewish people, then even if they subsequently sin and are unbefitting of that goodness, it is not rescinded. This is because the quality of victory-*Netzach*-נצח already ascended to a place that is not called "man-*Adam*-אדם," to that place called the crown-*Keter*.

This is the secret of the verse,[961] "Moreover, the Eternal One-*Netzach*-נצח of Israel does not lie and does not relent, for He is not a man-*Adam*-אדם that He should relent." The reason is because that quality is then positioned in a place that is not included in the general stature of man-*Adam*-אדם, and it therefore states, "For He is not a man-*Adam*-אדם." If, however, the quality of victory-*Netzach*-נצח is positioned below, in the root of splendor-*Tiferet*, it can possibly relent, since it is positioned in the place called,[962] "There was the likeness of the appearance of a man-*Adam*-אדם upon it from above." However, about the place of the crown-*Keter*, it states, "He is not a man-*Adam*-אדם that He should relent." In this manner contemplate that the quality of victory-*Netzach*-נצח stands to bestow goodness and perform kindness for the Jewish people. Therefore, contemplate this wherever in you find victory-*Netzach*-נצח written in the holy scriptures, that this quality conquers-*Menatze'ach*-מנצח the enemies of Israel and is positioned on the right to bestow goodness upon the Jewish

---

[961] Samuel I 15:29
[962] Ezekiel 1:26

people. About this the verse states,[963] "The delights that are in Your right hand for eternity-*Netzach*-נצח," and it states, "Moreover, the Eternal One-*Netzach*-נצח of Israel etc."

Know now, that above, in the mystery of the quality of victory-Netzach-נצח there are twenty-four Courts of Law, which altogether are all called victors-*Netzachim*-נצחים, in that they overturn the judgments in favor of the Jewish people, and are triumphant over all accusers who stand on the left side. This is why about the accuser of Edom, which is on the opposing side, the verse states,[964] "From generation to generation it will be desolate, for ever and ever-*Netzach Netzachim*-נצח נצחים none will traverse it." That is, as long as the Courts of Law called "for ever and ever-*Netzach Netzachim*-נצח נצחים" are established on their level, the accuser of the opposing side receives no assistance or sustainment, but only destruction.

Know, that corresponding to this quality of victory-*Netzach*-נצח, called *HaShem* of Hosts-*HaShem Tzva'ot*- יהו"ה צבאו"ת, King Solomon built the right pillar in the Holy Temple called by the name *Yachin*-יכין.[965] Whoever knows the secret of these two pillars, called *Yachin*-יכין and *Bo'az*-בועז, knows how the souls, called *Neshamot*, *Ruchot*, and *Nefashot*, burst forth through the qualities of the Living God-*E"l Chai*-א"ל חי, and the Lord-*Adona"y*-אדנ"י, by the influence of these two pillars.

---

963 Psalms 16:11

964 Isaiah 34:10

965 Kings I 7:21 – "He erected the right pillar and called its name "*Yachin*-יכין-established," and he erected the left pillar and called its name "*Bo'az*-בועז-strength is in it."

The verse thus states,[966] "Two pillars, the two bowls and crowns that were on top of the pillars, the two nettings to cover the two bowls of the crowns that were on top of the pillars." These hints are explained as follows: "The Two pillars-*Amudim*-עמודים" refer to victory-*Netzach*-נצח and majesty-*Hod*-הוד. The "two bowls-*Gulot*-גולות and crowns-*Kotarot*-כותרות that were on top of the pillars," refer to greatness-*Gedulah* and might-*Gevurah*. The "two nettings-*Svachot*-שבכות to cover the two bowls of the crowns that were on top of the pillars," refer to wisdom-*Chochmah* and understanding-*Binah*. Know, that through these two pillars, and through the Living God-*E"l Chai*-א"ל חי, the souls called *Neshamot*, *Ruchot*, and *Nefeshot*,[967] flow forth in the mystery of being drawn down in their conduits.

Now, the city of Zion and Jerusalem will be built and established through this pillar called ***Yachin*-יכין**. The sign for this is the verse,[968] "You prepared-***Tachin*-תכין** in Your goodness-*b'Tovatcha*-בטובתך for the poor-*LeAnee*-לעני, O' God-*Elohi"m*-אלהי"ם." If you understand three of the words in this verse, these being, "You prepared-*Tachin*-תכין in Your goodness-*b'Tovatcha*-בטובתך for the poor-*LeAnee*-לעני," you then will know how *HaShem* of Hosts-*HaShem Tzva'ot*- יהו"ה צבאו"ת prepares-***Meichin*-מכין** goodness-*Tovah*-טובה with the quality of *E"l Chai*-א"ל חי, and bestows all influence and blessing to the quality of Lordship-*Adona"y*-אדנ"י, for [by

---

[966] Chronicles II 4:12

[967] That is, *Neshamot* from wisdom-*Chochmah* and understanding-*Binah*, and *Ruchot* from magnanimity-*Gedulah* and might-*Gevurah*, and *Nefashot* from victory-*Netzach* and majesty-*Hod*.

[968] Psalms 68:11

itself] it is empty, like a pauper-*Aee*-עני who has nothing. The sign for this is the verse,[969] "Let the waters beneath the heavens-*Shamayim*-שמים be gathered into one area, and let the dry land-*Yabashah*-יבשה appear." Know and contemplate that the characteristics-*Techunot*-תכונת of all forms and masses, receive their form and structure from this place, when the emanation adheres to His title of Lordship-*Adona"y*-אדנ"י. All the limbs of man, receive their form and characteristics-*Techunatam*-תכונתם from this place, as in the secret of the verse,[970] "He has made you and prepared you-***VaYechoninecha*-ויכננך**."

After having informed you about the name *HaShem* of Hosts-*HaShem Tzva'ot*-יהו"ה צבאו"ת, gaze into all the other matters, secrets and hidden aspects, that have already been hinted in this Gate, and you will find various keys and inner supernal matters that are not appropriate to explain openly except by way of hint, as in the verse,[971] "It is the honor of God to conceal a matter," and it states,[972] "The secret of *HaShem*-יהו"ה is to those who fear Him, and to inform them of His covenant-*Brito*-בריתו."

After having informed you of these general principles about the quality of *HaShem* of Hosts-*HaShem Tzva'ot*- יהו"ה צבאו"ת, it is now fitting to explain the secret of the concluding signet by way of the sanctification-*Kedushah*. This refers to the matter of reciting the sanctification-*Kedushah* prayer,[973] "Holy, holy, holy is *HaShem* of Hosts-*HaShem Tzva'ot*-יהו"ה צבאות, the

---

[969] Genesis 1:9
[970] Deuteronomy 32:6
[971] Proverbs 25:2
[972] Psalms 25:14
[973] Isaiah 6:3

whole earth is full of His glory." Now, the prophet Yishayahu, peace be upon him, said,[974] "I saw the Lord-*Adona"y*-אדנ"י sitting upon a high and lofty throne." It indeed is so, that the name Lord-*Adona"y*-אדנ"י, which is the matter of the last *Sefirah*, sits upon a throne-*Kiseh*-כסא,[975] and that the four Holy Animal angels-*Chayot HaKodesh* carry him.[976] The next verse states,[977] "Fiery-*Seraphim* angels stood above him," meaning, above His name of Lordship-*Adona"y*-אדנ"י. This refers to the two fiery-*Seraphim* angels which "each have six wings," and serve *HaShem* of Hosts-*HaShem Tzva'ot*-יהו"ה צבאו"ת. This refers to the secret of the six lower *Sefirot* of the letter *Vav*-ו of the Name *HaShem*-יהוה, as discussed before, and it is from the power of the *Vav*-ו that they receive six wings.

The next verse continues,[978] "They called one another and said, 'Holy, holy, holy.'" The first "Holy-*Kadosh*-קדוש" refers to drawing down the emanation of holiness from the Supernal Crown-*Keter Elyon* to the *Sefirah* of magnanimity-*Gedulah*. The second "Holy-*Kadosh*-קדוש" refers to drawing down the emanation of holiness from wisdom-*Chochmah* to the *Sefirah* of might-*Gevurah*. The third "Holy-*Kadosh*-קדוש" refers to drawing down the emanation of holiness from understanding-*Binah* to the *Sefirah* of splendor-*Tiferet*. These

---

[974] Isaiah 6:1

[975] That is, the Lord-*Adona"y*-אדנ"י refers to kingship-*Malchut* of the world of Emanation (*Atzilut*), which is upon the throne-*Kiseh*-כסא, that is, it is upon the world of Creation (*Briyah*) which is called the throne-*Kiseh*-כסא.

[976] This refers to the four camps of the *Shechinah*, which are the twelve tribes of the world of Creation (*Briyah*), as discussed in the First Gate.

[977] Isaiah 6:2

[978] Isaiah 6:3

are the six *Sefirot* being discussed here, three corresponding to three, three bestowing holiness to three.

What does it then state? "*HaShem* of Hosts-*HaShem Tzva'ot*-יהו"ה צבאו"ת." This refers to the three *Sefirot* below the ones discussed above, these being victory-*Netzach*, majesty-*Hod*, and foundation-*Yesod*, which receive their influence from greatness-*Gedulah*, might-*Gevurah*, and splendor-*Tiferet*, which, in turn, receive from the crown-*Keter*, wisdom-*Chochmah*, and understanding-*Binah*. We thus find that nine *Sefirot* are mentioned here.

And to where do they bestow their blessings and influence their powers? To the tenth *Sefirah*, which is the quality of *HaShem's*-יהו"ה Lordship-*Adona"y*-אדנ"י, called earth-*Aretz*-ארץ. This then, is the secret of the conclusion of the verse, "The whole earth-*Aretz*-ארץ is full of His glory."

Thus, with the secret of this verse, I have enlightened you about the sanctification-*Kedushah* prayer, and the unity of the ten *Sefirot*, as well as the manner of the emanation and bestowal from the three upper *Sefirot*; the crown-*Keter*, wisdom-*Chochmah*, and understanding-*Binah*, to the three intermediate *Sefirot*; greatness-*Gedulah*, might-*Gevurah*, and splendor-*Tiferet*, to the three lower *Sefirot*; victory-*Netzach*, majesty-*Hod*, and foundation-*Yesod*. All the influence of these nine *Sefirot* is bestowed to *HaShem's*-יהו"ה Lordship-*Adona"y*-אדנ"י, called "earth-*Aretz*-ארץ," which is the final *Sefirah*. The verse therefore concludes, "The whole earth-*Aretz*-ארץ is full of His glory."

Know and believe that whosoever answers the sanctification-*Kedushah* prayer, with the intention (*Kavanah*)

of unifying the ten *Sefirot* in this way, is apportioned life. His words are desirable and he is a member of the coming world (*Olam HaBa*). Accordingly, the order of the unity of sanctification-*Kedushah* in the verse should be understood as follows: The first "Holy-*Kadosh*-קדוש" is the crown-*Keter*. The second "Holy-*Kadosh*-קדוש" is wisdom-*Chochmah*. The third "Holy-*Kadosh*-קדוש" is understanding-*Binah*. What is written then? "*HaShem* of Hosts-*HaShem Tzva'ot*-יהו"ה צבאו"ת," [in the plural] which includes victory-*Netzach*, majesty-*Hod*, and foundation-*Yesod*. What is then written? "The whole earth-*Aretz*-ארץ is full of His glory," referring to the final *Sefirah* called the Lord-*Adona"y*-אדנ"י, which is the Land of the Living-*Eretz HaChayim*-ארץ החיים and is the Light of Life-*Ohr HaChayim*-אור החיים. The verse therefore states,[979] "I shall walk before *HaShem*-יהו"ה in the Lands of the Living-*Artzot HaChayim*-ארצות החיים." Another verse likewise states,[980] "To walk before God-*Elohi"m*-אלהי"ם in the Light of Life-*Ohr HaChayim*-אור החיים." It similarly states,[981] "Holy, Holy, Holy is *HaShem* of Hosts-*HaShem Tzva'ot*-יהו"ה צבאות, the whole earth-*Aretz*-ארץ is full of His glory." It appears to me that, for now, this matter has been adequately hinted to you. In His mercy, *HaShem*-יהו"ה, blessed is He, will show us the way of Truth! Amen!

The following are the titles relating to the *Sefirot* of Victory-*Netzach* and Majesty-*Hod* mentioned in this gate:

---

979 Psalms 116:9
980 Psalms 56:14
981 Isaiah 6:3

1. *HaShem* of Hosts-*HaShem Tzva'ot*-יהו"ה צבאו"ת
2. God of Hosts-*Elohi"m Tzva'ot*-אלהי"ם צבאו"ת
3. Majesty-*Hod*-הוד
4. *Bo'az*-בועז
5. *Shechakim*-שחקים
6. The Essence of the Heavens-*Etzem HaShamayim*-עצם השמים
7. The Place of Counsel-*Makom HaEitzah*-מקום העצה
8. Victory-*Netzach*-נצח
9. Eternity-*Netzachim*-נצחים
10. Faithful God-*E"l Emunah*-א"ל אמונה (Deut. 32:4)
11. The Right Leg-*Regel Yemin*-רגל ימין
12. Without Corruption-*Ein Avel*-אין עול (Deut. 32:4)
13. The Left Leg-*Regel Smol*-רגל שמאל
14. The Thighs-*Shokayim*-שוקיים
15. The Knees-*Birkayim*-ברכיים
16. The Two Testicles-*Trein Be'in*-תרין בעין
17. *Yachin*-יכין
18. The *Shevarim*-שברים (blasts of the *Shofar*)
19. The *Vav*-ו of the Name *HaShem*-יהו"ה

Gate Five

(The *Sefirah* of *Tiferet*)

"Hear my prayer, HaShem-יהו"ה, give ear to my outcry, be not mute to my tears; for I am a sojourner with You, a settler like all my forefathers." -Psalms 39:13

The fifth holy name in order of ascent, is the Name ***HaShem*-יהו"ה**, blessed is He. Know and have faith that the Name *HaShem*-יהו"ה is the pillar that all the upper and lower *Sefirot* adhere to. They unify to it from below to above, and with it they bestow influence from above to below. This Name may be compared to the trunk of the tree, whereas all the other names are like its branches that are unified to it from above and below and all sides. With its letters, this name unifies all the *Sefirot*, as well as all creations in existence and the whole composition (Chariot-*Merkavah*) of the world, whether higher or lower. They all are attached to and look to the Name *HaShem*-יהו"ה. The entire order of the world, and it's very foundations and constructs, all depend on this name, in that there is nothing in all worlds that is not dependent on the Name *HaShem*-יהו"ה and is perfected by Him, blessed is He. However, before we begin explaining this, be informed of a primary principle through which you will find satisfaction and tranquility in many matters.

Know, that this glorious and awesome Name, *HaShem*-יהו"ה, blessed is He, is expressed in Torah in respect to many matters and with various usages. Know that throughout Torah, it most often is found alone, such as in verses that state,

"*HaShem*-יהו"ה said," or "*HaShem*-יהו"ה spoke," and elsewhere. However, we sometimes find the Name *HaShem*-יהו"ה connected to one of His other holy names. For example, after the act of creation (*Ma'aseh Bereishit*) concludes, the verse states,[982] "These are the generations of the heavens and the earth when they were created, on the day that *HaShem God-HaShem Elohi"m*-יהו"ה אלהי"ם made earth and heaven." However, throughout the act of creation (*Ma'aseh Bereishit*) itself,[983] we only find His name God-*Elohi"m*-אלהי"ם on its own. However, in the following portion, when Torah begins speaking of creation perfected, as in, "These are the generations of the heavens and the earth when they were created," it then begins mentioning *HaShem* God-*HaShem Elohi"m*-יהו"ה אלהי"ם. We therefore must inform you of the reason.

Know that since *HaShem*-יהו"ה, blessed is He, is perfect, crowned, and bears all qualities, in that all the *Sefirot* are unified, perfected and completed in Him, along with all creatures, as we have informed you, therefore during the act of creation (*Ma'aseh Bereishit*) itself, there was no need for Torah to mention *HaShem*-יהו"ה. This is because at that point, the world and its creatures had not yet been perfected, nor had the act of creation been completed, in that the world was not yet whole. Rather, all things were still in the process of being made and coming forth. However, once the creation of the world was complete, in that everything was included and in a state of perfection, the Torah mentions *HaShem* God-*HaShem Elohi"m*-יהו"ה אלהי"ם, these being two names that unify one

[982] Genesis 2:4
[983] Genesis 1

with the other. This is because oftentimes, His name God-*Elohi"m*-אלהי"ם manifests in His name of Lordship-*Adona"y*-אדנ"י, and then His name of Lordship-*Adona"y*-אדנ"י is also called God-*Elohi"m*-אלהי"ם, as you already know.[984] Then, when *HaShem* Lord-*HaShem Adona"y*-יהו"ה אדנ"י [pronounced *Elohi"m Adona"y*-אלהי"ם אדנ"י] is unified, this being the matter of *HaShem* God-*HaShem Elohi"m*-יהו"ה אלהי"ם, all things come to a state of total perfection.[985]

Now, as has been mentioned, there also is the title God-*Elohi"m*-אלהי"ם as the matter of might-*Gevurah* and judgment-*Din*, as our sages, of blessed memory, stated,[986] "At first He began creating His world with the quality of judgment-*Din*, as it says,[987] 'In the beginning God-*Elohi"m*-אלהי"ם created.' Seeing that it could not endure, He added the quality of mercy-*Rachamim*, as it says,[988] 'on the day that *HaShem God-HaShem Elohi"m*-יהו"ה אלהי"ם made earth and heaven.'" All this is true, well established, and correct. However, come and see wondrously great matters. The verse states,[989] "Raise your eyes on high and see Who-*Mee*-מי created these-*Eileh*-אלה." Certainly, that which is called Who-*Mee*-מי created These-*Eileh*-אלה. This refers to the mystery of "day one-*Yom Echad*-יום אחד,"[990] which is the matter of understanding-*Binah*. From it, until the day of Shabbat, there were six days in which the

---

[984] From the First Gate.

[985] When reading scripture, if *HaShem*-יהו"ה and Lord-*Adona*"y-אדנ"י are juxtaposed, *HaShem*-יהו"ה is pronounced as *Elohi"m*-אלהי"ם.

[986] See Midrash Bereishit Rabba 12:15

[987] Genesis 1:1

[988] Genesis 2:4

[989] Isaiah 40:26

[990] Genesis 1:5

heavens and the earth and all therein were made. Now, in truth, the word Who-*Mee*-מי is above,[991] and the word Sea-*Yam*-ים is below.[992] Now, Who-*Mee*-מי created, this being the beginning of the manifestation of the name God-*Elohi"m*-אלהי"ם within the secret of the Name *HaShem*-יהו"ה. That is, in its written form this quality is the name *HaShem*-יהו"ה, but in the secret of *HaShem*-יהו"ה it is vowelized and pronounced as God-*Elohi"m*-אלהי"ם.[993] Both are the mystery of Who-*Mee*-מי-50, as hinted in the verse,[994] "All-*Kol*-כל-50 rivers flow into the sea-*Yam*-ים-50." From this quality called Who-*Mi*-מי, which is the matter of the manifestation of God-*Elohi"m*-אלהי"ם within the Name *HaShem*-יהו"ה, the quality of might-*Gevurah* inherited judgment-*Din* and fear-*Pachad*. This quality of might-*Gevurah* is the actual name God-*Elohi"m*-אלהי"ם.[995] With these two, the quality called Lord-*Adona"y*-אדנ"י inherited the title God-*Elohi"m*-אלהי"ם and donned its garments, and the world was then created through the matter of *HaShem* Lord-*HaShem Adona"y*-אדנ"י יהו"ה (pronounced *Elohi"m Adona"y*- אלהי"ם אדנ"י).

If you understand this primary principle, you will discover that the name *HaShem* God-*HaShem Elohi"m*- יהו"ה

---

[991] The *Sefirah* of understanding-*Binah*.

[992] The *Sefirah* of kingship-*Malchut*.

[993] That is, the title Lord-*Adonay*-אדנ"י refers to the *Sefirah* of kingship-*Malchut*, which is below. In Torah, when the Name *HaShem*-יהו"ה is juxtaposed to the title Lord-*Adonay*-אדנ"י and follows it, such as (Deut. 3:24), "*Lord HaShem*- אדנ"י יהו"ה," the Name *HaShem*-יהו"ה is pronounced *Elohi"m*-אלהי"ם," in reference to the *Sefirah* of understanding-*Binah*. Thus, the name God-*Elohi"m*-אלהי"ם is hidden in the vowelization of the written Name *HaShem*-יהו"ה. These two names *HaShem*-יהו"ה and God-*Elohi"m*-אלהי"ם are thus found as one.

[994] Ecclesiastes 1:7

[995] That is, both in its written form and in its pronunciation the quality of might-Gevurah-גבורה is called *Elohi"m*-אלהי"ם.

אלהי״ם is present in the secret of *HaShem*-יהו״ה. That is, whereas the form of the letters is *HaShem*-יהו״ה, the form of the vowels is God-*Elohi"m*-אלהי״ם. We thus find that this name attests to the matter of the complete name "*HaShem* God-*HaShem Elohi"m*-יהו״ה אלהי״ם." This is the meaning of the verse,[996] "*HaShem*-יהו״ה, He is the God-*Elohi"m*-אלהי״ם," for, it truly is so that the form of the letters is *HaShem*-יהו״ה, whereas in the form of the vowels, "He is the God-*Elohi"m*-אלהי״ם."

Now, since this verse states, "*HaShem*-יהו״ה, He is the God-*Elohi"m*-אלהי״ם*, HaShem*-יהו"ה, He is the God-*Elohi"m*-אלהי"ם" twice, this repetition corresponds to the upper righteousness-*Tzeddek Elyon*-צדק עליון and the lower righteousness-*Tzeddek Tachton*-צדק תחתון.[997] This matter is hinted in the verse,[998] "You shall know this day and set it upon your heart, that *HaShem*-יהו״ה, He is the God-*Elohi"m*-אלהי״ם, in the heavens above and upon the earth below, there is nothing else." That is, "in the heavens above-*BaShamayim MiMa'al*-בשמים ממעל" refers to the upper righteousness-*Tzeddek Elyon*, "and on the earth below-*V'Al HaAretz Mitachat*-ועל הארץ מתחת" refers to the lower righteousness-*Tzeddek Tachton*. This being so, it all is hinted in the matter of *HaShem* Lord-*HaShem Adona"y*-יהו״ה אדנ״י (pronounced *Elohi"m Adona"y*- אלהי"ם אדנ"י)

---

[996] Kings I 18:39

[997] As explained in the First Gate, the *Sefirah* of understanding-*Binah* is called the Upper Righteousness-*Tzeddek Elyon*-צדק עליון, and the *Sefirah* of kingship-*Malchut* is called the Lower Righteousness-*Tzeddek Tachton*-צדק תחתון, and both are called *Elohi"m*-אלהי״ם. This will also be further explained in the Eighth Gate.

[998] Deuteronomy 4:39

You thus have learned that upon the creation of the world, His quality of Lordship-*Adona"y*-אדנ"י became garbed in His quality of Who-*Mee*-מי, which is the matter of the *Sefirah* of understanding-*Binah*, which is the Name *HaShem*-יהו"ה as written and vowelized, and the world was created. Now, the quality of the upper righteousness-*Tzeddek Elyon*, which is called understanding-*Binah*, and the quality of might-*Gevurah*, and all the other *Sefirot*, bestow the influence of their powers into the title of Lordship-*Adona"y*-אדנ"י, and it thus became garbed by the title God-*Elohi"m*-אלהי"ם and created the world. The verse thus states,[999] "In the beginning, God-*Elohi"m*-אלהי"ם created."

Now, since the title God-*Elohi"m*-אלהי"ם is sometimes lacking and sometimes full,[1000] it was specifically this title that was mentioned during the creation of the world, when the world was not yet in its completed form, since all the forms being created had not yet been finalized. However, upon the completion of creation, the full name *HaShem* God-*HaShem Elohi"m*-יהו"ה אלהי"ם was mentioned. That is, as long as the forms were yet to be completed, only God-*Elohi"m*-אלהי"ם was mentioned. However, when everything reached completion *HaShem*-יהו"ה was mentioned. This is because the title God-*Elohi"m*-אלהי"ם, as it is by itself, is not in a state of fullness and

[999] Genesis 1:1

[1000] That is, when the name *Elohi"m*-אלהי"ם, is written and pronounced as it is alone, it then is lacking, but when it is written as *HaShem*-יהו"ה and pronounced as *Elohi"m*-אלהי"ם, it is full. There can also be state in which the name *Elohi"m*-אלה**י**"ם even lacks the manifestation of the letters *Yod-Hey*-י"ה of the Name *HaShem*-יהו"ה within it, in which case it then is mute-*Eelem*-אלם, as will be mentioned shortly. Also see Rabbi Yosef Gikatilla's primary work Ginat Egoz, translated as HaShem Is One, Vol. 1, The Gate of Intrinsic Being (*Shaar HaHavayah*), and The Gate of His Title (*Shaar HaKinuy*).

perfection, except through the Name *HaShem*-יהו"ה. This matter is hinted in the verse,[1001] "Who makes one mute-*Eelem*-אל"ם…is it not I, *HaShem*-יהו"ה?" This verse refers to the matter of *Elohi"m*-אלהי"ם. That is, if the two letters *Yod-Hey*-י"ה of the Name *HaShem*-יהו"ה are removed from *Elohi"m*-אל**הי**"ם, *Elohi"m*-אלהי"ם becomes mute-*Eelem*-אלם. This is the secret of *Elohi"m*-אלהי"ם, the letters of which divide into "*Eelem Yah*-אלם י"ה," meaning "mute of *Yah*." Therefore, the world was created with His title God-*Elohi"m*-אלהי"ם. However, upon the perfection of the totality of all things and forms, when the world was in a state of completion, it then became necessary to mention *HaShem* God-*HaShem Elohi"m*-יהו"ה אלהי"ם. This is the meaning of what our sages, of blessed memory, stated,[1002] "Torah mentions the complete Name in reference to the completed world." Thus, upon the completion of the act of creation (*Ma'aseh Bereishit*), Torah begins mentioning *HaShem* God-*HaShem Elohi"m*-יהו"ה אלהי"ם, thereby indicating the completion and perfection of the world.

Know and have faith that the secret of unity in its entirety, is the matter of *HaShem* God-*HaShem Elohi"m*- יהו"ה אלהי"ם. The sign for this is the verse, "Listen Israel, *HaShem* is our God-*HaShem Elohei"nu*-יהו"ה אלהינ"ו, *HaShem* is One-*HaShem Echad*-יהו"ה אחד." It therefore is important to understand that wherever in Torah you find *HaShem* God-*HaShem Elohi"m*-יהו"ה אלהי"ם mentioned, it is a complete name. That is, all matters found in a Torah portion that mentions *HaShem* God-*HaShem Elohi"m*-יהו"ה אלהי"ם, are

[1001] Exodus 4:11
[1002] Midrash Bereishit Rabba 13:3

done with all the complete qualities, that is, with both judgment-*Din* and mercy-*Rachamim*. We find this in the creation of Adam, the first man, in his judgment and expulsion, and all such matters. That is, you will find that they all came with judgment-*Din* and mercy-*Rachamim*, all in a way of perfection, in a way of judgment and mercy, and in accordance to true justice.

About this principle Torah states,[1003] "The Rock, His action is perfect, all His ways are justice." This verse means as follows: The Rock-*HaTzur*-הצור,[1004] that is, He who [forms-יוצר and] decrees the judgment, does not do so by force, nor is the sentence decreed with cruelty. Rather, "His action is perfect-*Tamim*-תמים." In other words, before the sentence is decreed, He consults His qualities of kindness-*Chessed* and judgment-*Din*. This is the meaning of "His action is perfect-*Tamim*-תמים." This is because the word "Perfect-*Tamim*-תמים" hints at two matters, as if it is saying, "Twins-*Te'umim*-תאומים," only that in reference to these two matters as they are Above, the more honorable term, "Perfect-*Tamim*-תמים," is used, whereas below, the term would be "Twins-*Te'umim*-תאומים," as indicated by the verse,[1005] "They shall be matching-*To'amim*-תואמים at the bottom, and matching-*Tamim*-תמים on top." We thus find that in reference to below, the word "twins-*To'amim*-תואמים" is used, and in reference to Above, the word "perfect-*Tamim*-תמים" is used. This is because from below, [kindness and judgement] appear to be two distinct matters, a thing and

[1003] Deuteronomy 32:4
[1004] This refers to the quality of judgment-*Din*.
[1005] Exodus 26:24

its opposite, a defender and a prosecutor. However, Above, they have but one intention. That is, whether it is the defender or the prosecutor, they both have a single intention, for there is neither hatred nor love there, nor is there bias nor favoritism, but true justice alone. The verse therefore states, "His action is perfect-*Tamim*-תמים," in that He consults both judgment-*Din* and mercy-*Rachamim* and only then issues the decree, this being the matter of,[1006] "True Justice-*Mishpat Emet*-משפט אמת."

Now, when the verse states, "For all His ways are justice-*Mishpat*-משפט," the word "all-*Kol*-כל" refers to the fact that this is openly revealed to all who have eyes to see, as it states, "For all His ways are justice-*Mishpat*-משפט." As you already know[1007] justice-*Mishpat*-משפט includes both judgment-*Din* and mercy-*Rachamim*. That is, justice-*Mishpat*-משפט corresponds to Yaakov, who is the middle column that mediates between the two tents of Avraham and Yitzchak. That is, Avraham corresponds to kindness-*Chessed*, Yitzchak corresponds to judgment-*Din*, and Yaakov mediates between them, as the verse states,[1008] "And Yaakov was a pure-*Tam*-תם man who dwelt in tents," [that is, between the tent of Avraham and the tent of Yitzchak]. Thus, justice-*Mishpat*-משפט corresponds to Yaakov, who draws from kindness-*Chessed* on the side of Avraham, and from judgment-*Din* on the side of Yitzchak. The verse thus states,[1009] "You made the justice-*Mishpat*-משפט and righteousness-*Tzedakah*-צדקה of Yaakov."

1006 Ezekiel 18:8
1007 From the preceding Gates.
1008 Genesis 25:27
1009 Psalms 99:4

The prophet Yirmiyahu therefore said,[1010] "Chastise me, *HaShem*-יהו"ה, only with justice-*Mishpat*-משפט, not with Your anger, lest You diminish me." The meaning of the words, "Chastise me *HaShem*-יהו"ה, only with justice-*Mishpat*-משפט," is that the word "only-*Ach*-אך," comes to make a distinction and separation. That is, being that the quality of justice-*Mishpat*-משפט is half judgment-*Din* and half kindness-*Chessed*, therefore half of justice-*Mishpat*-משפט is *Kindness*-Chessed-חסד. He therefore said, "only with justice-*Ach b'Mishpat*-אך במשפט," and then continues, "not with Your anger, lest You diminish me," thus revealing that the word only-Ach-אך comes to exclude the half of justice-*Mishpat*-משפט that stems from anger.

The quality of justice-*Mishpat*-משפט is therefore tied to Yaakov, who as the father of the twelve tribes, knew the travails of childrearing, and therefore, whenever the Holy One, blessed is He, would issue decrees upon them, Yaakov would plead for mercy and charity on their behalf. This is the meaning of the verse,[1011] "*HaShem* of Hosts-*HaShem Tzva'ot*-יהו"ה is elevated with justice-*Mishpat*-משפט," and then continues, "and the Holy God-*HaE"l HaKadosh*-הא"ל הקדוש is sanctified with charity-*Tzedakah*-צדקה." That is, when He is "elevated in justice-*Mishpat*-משפט," He sets judgment-*Din* aside and turns toward the quality of *E"l*-א"ל, as the verse continues, "and the Holy God-*HaE"l HaKadosh*-הא"ל הקדוש is sanctified with charity-*Tzedakah*-צדקה." In other words, when "*HaShem* of Hosts-*HaShem Tzva'ot*-יהו"ה is elevated in justice-*Mishpat*-משפט," the quality of *E"l*-א"ל above, overrides justice-*Mishpat*-משפט and

---

[1010] Jeremiah 10:24
[1011] Isaiah 5:16

does charity-*Tzedakah*-צדקה. This is why they said that justice-*Mishpat*-משפט includes both kindness-*Chessed* and judgment-*Din*, as the verse states,[1012] "You made the justice-*Mishpat*-משפט and righteousness-*Tzedakah*-צדקה of Yaakov."

Now, the great secret is conveyed in the verse,[1013] "Righteousness-*Tzedek*-צדק and justice-*Mishpat*-משפט are the foundation of Your throne, kindness and truth precede Your face." This is because, according to the influence it receives, at times righteousness-*Tzedek*-צדק leans towards judgment-*Din*, as we explained.[1014] That is, on its own, righteousness-*Tzedek*-צדק is great and powerful judgment-*Din*.[1015] However, when the quality of justice-*Mishpat*-משפט is joined to it, the throne is then established with mercy-*Rachamim*. If justice-*Mishpat*-משפט ascends and reaches kindness-*Chessed* and truth-*Emet* as one, they then are called the Radiant Face (*Panim HaMe'irim*-פנים המאירים) and all is done with great and abundant mercy. This is the meaning of the continuation of the verse,[1016] "kindness-*Chessed*-חסד and truth-*Emet*-אמת precede Your face." The word, "Precede-*Yekadmu*-יקדמו Your face" is of the same root as in the verse,[1017] "Renew our days as of old-

---

[1012] Psalms 99:4

[1013] Psalms 89:15

[1014] In the First Gate.

[1015] That is, when the *Sefirah* of kingship-*Malchut*, which is righteousness-*Tzedek*-צדק is absent of influence from justice-*Mishpat*-משפט, which is the *Sefirah* beauty-*Tiferet*, then (Proverbs 13:23), "Some perish for lack of justice-*Mishpat*-משפט," meaning that the *Sefirah* of kingship-*Malchut* is lacking the quality of justice-*Mishpat*-משפט, which is the *Sefirah* of beauty-*Tiferet*. It is then called poor-*Ani*-עני, as discussed before, and leans toward judgment-*Din*.

[1016] Psalms 89:15

[1017] Lamentations 5:21

K'Kedem-כקדם," and the verse,[1018] "As you swore unto our forefathers in days of old-*Yemei Kedem*-ימי קדם."[1019]

This being so, contemplate any place in Torah where you find *HaShem* God-*HaShem Elohi"m*-יהו"ה אלהי"ם, and understand that the quality of mercy-*Rachamim* is garbed together with the quality of judgment-*Din*, and that each of the qualities acts in full perfection, both for judgment-*Din* and for mercy-*Rachamim*. Contemplate this primary principle, and always remember it.

Now, the mystery of the **Simple Blast of the Shofar-*Tekiyat Shofar Peshutah*-תקיעת שופר פשוטה**, is the Name *HaShem*-יהו"ה. In contrast, the Short Blasts of the Shofar-*Tru'at Shofar*-תרועת שופר, is the title God-*Elohi"m*-אלהי"ם. Thus, the Simple Blast-*Tekiyah*-תקיעה followed by the Short Blasts-*Teru'ah*-תרועה is mercy-*Rachamim* and judgment-*Din*. The verse that indicates this is,[1020] "God-*Elohi"m*-אלהי"ם has ascended with the short blasts-*Teru'ah*-תרועה, *HaShem*-יהו"ה with the sound of the Shofar." Likewise, the verse states,[1021] "When you sound short blasts-*Teru'ah*-תרועה, then they should travel… and when you gather the congregation together, you shall sound a long blast-*Titka'u*-תתקעו, and not sound the short blasts-*Tari'u*-תריעו."[1022] You have thus learned

---

[1018] Micah 7:20

[1019] At the conclusion of the thirteen qualities of mercy of Michah. That is to say, both these verses are indicative of mercy which stems from the crown-*Keter*, which is called Preceding-*Kedem*-קדם, as will be discussed in the Tenth Gate.

[1020] Psalms 47:6

[1021] Numbers 10:5-7

[1022] Also see Ginat Egoz of the same author, Rabbi Yosef Gikatilla, translated as HaShem Is One, Vol. 3 (The Letters of Creation, Part II), section entitled, "The Order of the *Shofarot*."

that the mystery of *HaShem* God-*HaShem Elohi"m*-יהו"ה אלהי"ם is the mystery of the perfect wholeness of the *Sefirot* with the qualities of mercy-*Rachamim* and judgment-*Din*, and that this is called,[1023] "The complete Name for the completed world."

At times you will find that the Name *HaShem*-יהו"ה becomes united with His title of Lordship-*Adona"y*-אדנ"י, in two ways. That is, sometimes the Name *HaShem*-יהו"ה precedes and is then followed by His title of Lordship-*Adona"y*-אדנ"י, as in the verse,[1024] "*HaShem Adona"y*- יהו"ה אדנ"י is my strength [pronounced *Elohi"m Adona"y*- אלהי"ם אדנ"י]. He makes my legs [as swift] as stags." Similarly, another verse states,[1025] "God-*El*-אל is for us a God-*El*-אל of salvations, and *HaShem Adona"y*-יהו"ה אדנ"י [pronounced *Elohi"m Adona"y*-אלהי"ם אדנ"י] has many avenues to death. It likewise states,[1026] "For, to You, *HaShem Adona"y*-יהו"ה אדנ"י [pronounced *Elohi"m Adona"y*-אלהי"ם אדנ"י] are my eyes turned, in this-*b'Koh*-בכה I have taken refuge."

Know that when you pronounce these two names as they are found as one, the name *HaShem*-יהו"ה is changed in its vowelization to the vowels of *Elohi"m*-אלהי"ם, and even though it is written *HaShem*-יהו"ה, it is read *Elohi"m*-אלהי"ם. This hints at His quality of understanding-*Binah*, which is unified with His quality of kingship-*Malchut*, called Lord-*Adona"y*-אדנ"י. And by whose hand do they become unified? By the hand of *HaShem*-יהו"ה, blessed is He.

1023 Midrash Bereishit Rabba 13:3
1024 Habakkuk 3:19
1025 Psalms 68:21
1026 Psalms 141:8

Know and understand that when *HaShem Adona"y*-יהו״ה אדנ״י [pronounced *Elohi"m Adona"y*-אלהי"ם אדנ"י] are mentioned in this order, influence descends to all the *Sefirot* from Above to below, from beginning to end, until the influence of blessing and emanation comes to His title of Lordship-*Adona"y*-אדנ״י, and then the whole world is blessed with full blessing.

In contrast, when His title of Lordship-*Adona"y*-אדנ״י is mentioned first, and then followed by *HaShem*-יהו״ה, such as the verse,[1027] "*Adona"y HaShem*-אדנ״י יהו״ה: What can You give me," and similarly,[1028] "*Adona"y HaShem*-אדנ״י יהו״ה, You have begun to show Your servant," or,[1029] "*Adona"y HaShem*- אדנ״י יהו״ה, do not destroy Your people," and the like, [all of which are pronounced *Adona"y Elohi"m*-אדנ"י אלהי"ם] then you should know and have faith that this indicates the matter of ascent from below to Above. That is, know that when you see the names mentioned in the order of *Adona"y HaShem*- אדנ״י יהו״ה [pronounced *Adona"y Elohi"m*-אדנ"י אלהי"ם] this refers to the matter of the ascent of the *Sefirot* and their unification with one another, until the intention ascends to the desirable place, like one who desires to take hold of and adhere to the place of the Supernal Light. For, the name of Lordship-*Adona"y*-אדנ״י yearns to ascend and take hold of the *Sefirah* of understanding-*Binah*, which is called *HaShem*-יהו״ה with the vowels of *Elohi"m*-אלהי״ם. However, when *HaShem Adona"y*-יהו״ה אדנ״י is written [pronounced *Elohi"m Adona"y*-אלהי"ם אדנ"י] it then

---

[1027] Genesis 15:2
[1028] Deuteronomy 3:23
[1029] Deuteronomy 9:26

is the matter of bestowal of understanding-*Binah*, which descends by way of the conduits and reaches His title of Lordship-*Adona"y*-אדנ"י, and then the whole world is blessed.

Now, we have already informed you that wherever you find *HaShem Adona"y*-יהו"ה אדנ"י written, they are the upper righteousness-*Tzedek Elyon*, and the lower righteousness-*Tzedek Tachton*, called the upper Indwelling Presence of *HaShem*-יהו"ה-*Shechinah Ila'ah*, and the lower Indwelling Presence of *HaShem*-יהו"ה-*Shechinah Tata'ah*. When these two *Sefirot* are united, the whole world is then in a state of fullness and blessing, in the manner hinted at in the verse,[1030] "It will be that *HaShem* will be One-*HaShem Echad*-יהו"ה אחד, and His Name One-*u'Shmo Echad*-ושמו אחד."

Now, you sometimes will find the Name *HaShem*-יהו"ה unified with *E"l*-א"ל, as in the verse,[1031] "*HaShem* is God-*E"l HaShem*-א"ל יהו"ה and He enlightens for us." What is meant is that when *E"l HaShem*-א"ל יהו"ה is mentioned, the entire world is judged with Supernal kindness-*Chessed Elyon* and abundant mercies-*Rachamim*, and there is no judgment-*Din* there whatsoever. There is neither prosecutor, accuser, nor challenger, but rather, it all is with kindness-*Chessed* and mercy-*Rachamim*. At such a time, all the luminaries of the *Sefirot* are in a state of great perfection, the heavens-*Shamayim*-שמים are in a state of purity, and the earth-*Aretz*-ארץ is in a state of joy and illumination. For, His title *E"l*-א"ל is the matter of His Supernal kindness-*Chessed Elyon*,[1032] from which bestowal

---

[1030] Zachariah 14:9
[1031] Psalms 118:27
[1032] See the second gate where the three aspects of kindness-*Chessed* were discussed.

descends to the kindness of Avraham-*Chessed Avraham*. This is the secret of the verse about Avraham,[1033] "And he called there in the Name of *HaShem*, God of the world-*HaShem E"l Olam*-יהו"ה א"ל עולם." For, Avraham then acquired the quality of kindness-*Chessed* as his portion and adhered to it. This is why in the blessing "*Magen Avraham*-the Shield of Avraham" we recite,[1034] "Supernal God-*E"l Elyon*-א"ל עליון Who bestows bountiful kindnesses," and the verse likewise states,[1035] "Blessed is Avram to the Supernal God-*E"l Elyon*-א"ל עליון."

Now, when the Name *HaShem*-יהו"ה unifies with *E"l*-א"ל, and it states "God *HaShem-E"l HaShem*-א"ל יהו"ה," we find that the Name *HaShem*-יהו"ה becomes mingled with kindness-*Chessed* and mercy-*Rachamim*, and there is no judgment whatsoever. This is because the Name *HaShem*-יהו"ה is also a name of mercy-*Rachamim*, and though it contains a tiny minority of judgment-*Din*, nonetheless the judgement-*Din* is entirely submerged in the mercies-*Rachamim*. However, when the Name *HaShem*-יהו"ה unifies with *Elohi"m*-אלהי"ם, as when Torah states "*HaShem* God-*HaShem Elohi"m*-אלהי"ם," we find that the Name *HaShem*-יהו"ה then sits in judgement, to judge the creatures with mercy-*Rachamim* and judgment-*Din*, this being the matter of *HaShem* God-*HaShem Elohi"m*-יהו"ה אלהי"ם, each person according to what is appropriate to him. However, when there is a bonding of kindness-*Chessed* and mercy-*Rachamim*, this being the matter of "God *HaShem-E"l HaShem*-א"ל יהו"ה," then all the *Sefirot* are in a state of joy and perfection, and

---

1033 Genesis 21:33
1034 In the liturgy of the *Amidah* prayer.
1035 Genesis 14:20

receive kindness-*Chessed* and mercy-*Rachamim* from Above. This is the meaning of the verse,[1036] "*HaShem* is God-*E"l HaShem*-א"ל יהו"ה and He enlightens us."

Notice now, that only these two names are mentioned in the "Thirteen qualities of Mercy" (*Yod-Gimel Midot HaRachamim*).[1037] That is, it states,[1038] "*HaShem*-יהו"ה, *HaShem* God-*HaShem E"L*-יהו"ה א"ל, merciful and gracious etc." This is because these two names include kindness-*Chessed* and mercy-*Rachamim*, and are therefore mentioned in the Thirteen qualities of Mercy (*Yod-Gimel Midot HaRachamim*). Contemplate this greatly. Our sages, of blessed memory, already stated,[1039] "A covenant was made with the thirteen qualities of mercy, that they will never return empty handed." This being so, contemplate that "*E"l HaShem*- א"ל יהו"ה" includes the qualities of kindness-*Chessed* and mercy-*Rachamim*. Moreover, contemplate that the name *E"l*-א"ל corresponds to Avraham, whose character was that of kindness-*Chessed*, and that the name *HaShem*-יהו"ה corresponds to Yaakov, whose character was that of mercy-*Rachamim*. We thus find that the name that corresponds to Yitzchak, which is *Elohi"m*-אלהי"ם and correspond to fear-*Pachad*, is not present when Torah mentions "God *HaShem-E"l HaShem*-א"ל יהו"ה." Always contemplate this whenever you find Torah using these two names, *E"l HaShem*-א"ל יהו"ה, which are the matter of kindness-*Chessed* and mercy-*Rachamim*.

1036 Psalms 118:27

1037 That is, it mentions *HaShem*-יהו"ה and God-*E"l*-א"ל.

1038 Exodus 34:6

1039 Talmud Bavli, Rosh HaShanah 17b

However, you sometimes will find the name *HaShem*-יהו״ה joined with *E"l*-א״ל and *Elohi"m*-אלהי״ם. This is the secret of the verse,[1040] "A song by Asaph: Almighty God *HaShem*-*E"l Elohi"m HaShem*-א״ל אלהי״ם יהו״ה spoke and called to the earth from the rising of the sun to its setting." Similarly, about the tribes of Reuven, Gad and half the tribe of Menasheh, the verse states,[1041] "Almighty God *HaShem*-*E"l Elohi"m HaShem*- א״ל אלהי״ם יהו״ה, He knows." Know that when these three names are conjoined, then a Court of Law (*Beit Din*) of three sits upon the throne and judges the world according to what is appropriate for it, whether for good or punishment, whether for life or death. For, *E"l*-א״ל is the matter of the bestowal of kindness-*Chessed* to those who are fitting, *Elohi"m*-אלהי״ם is the matter of reward and punishment to those who are fitting, and *HaShem*-יהו״ה is the matter of justice-*Mishpat*-משפט and truth-*Emet*-אמת to those who are fitting. This being so, we find that these three names include all justice-*Mishpat*, mercy-*Rachamim*, and judgement-*Din*.

The great proof of this, is from the fact that when the tribes of Reuven, Gad, and half the tribe of Menasheh, built an altar on the other side of the Jordan river, and the Jewish people wanted to wage war against them, before they went to battle, they sent their brethren, Pinchas the son of Elazar and the princes of Israel, to speak with them about the altar they had built. The tribes of Reuven, Gad, and the half tribe of Menasheh answered them stating,[1042] "Almighty God *HaShem*-*E"l*

[1040] Psalms 50:1
[1041] Joshua 22:22
[1042] Joshua 22:22

Elohi"m HaShem-א"ל אלהי"ם יהו"ה, Almighty God *HaShem-E"l Elohi"m HaShem*-א"ל אלהי"ם יהו"ה, He knows and Israel shall know. If it is in rebellion or in treachery against *HaShem*-יהו"ה, save us not this day, if [we have meant] to build an altar for ourselves to turn away from following *HaShem*-יהו"ה."

Know that the tribes of Reuven, Gad, and half the tribe of Menashe, mentioned these three names together, "Almighty God *HaShem-E"l Elohi"m HaShem*-א"ל אלהי"ם יהו"ה," for an important purpose. They mentioned the name *E"l*-א"ל, which is the name of kindness-*Chessed*, and they mentioned the name God-*Elohi"m*-אלהי"ם, which is the name of judgment-*Din* and punishment, and they mentioned the name *HaShem*-יהו"ה, for He is the True Judge (*Dayan HaEmet*) who mediates between *E"l*-א"ל and *Elohi"m*-אלהי"ם. They therefore said, "If we have made this altar to the Name *HaShem*-יהו"ה solely as a remembrance, and not for elevation offerings or other offerings, then let *HaShem*-יהו"ה, blessed is He, bestow His blessings and good kindnesses upon us with His quality of *E"l*-א"ל. However, if we built this altar as an act of wickedness, to rebel and commit treachery against *HaShem*-יהו"ה and His Holy Temple, to make this altar for ourselves in order to offer elevation offerings and other offerings, then *Elohi"m*-אלהי"ם Who is the witness, the judge, and the litigator, shall exact retribution against us and punish us for this great sin. The Name *HaShem*-יהו"ה, which is the mediating middle line, He shall decide the judgment according to our intention in making this altar, whether to bestow goodness, or to exact punishment. It therefore was necessary for them to mention these three names, "Benevolent

God *HaShem*-א״ל אלהי״ם יהו״ה,” which are the matters of magnanimity-*Gedulah*, might-*Gevurah*, and beauty-*Tiferet*.

Likewise, about the creation of the world, Asaph mentioned in his Psalm,[1043] “Almighty God *HaShem-E”l Elohi”m HaShem*-א״ל אלהי״ם יהו״ה spoke and called to the earth.” For, when *HaShem*-יהו״ה, blessed is He, manifests in the creation of the world, He does so with three kinds of garments. There is the garment of abounding mercy-*Rachamim*, the garment of completely harsh judgment-*Din*, and the median garment that includes both mercy-*Rachamim* and judgment-*Din*. All this is included in the secret of the creation of the creatures. That is, there are those who were created with mercy-*Rachamim*, those who are complete judgment-*Din*, and those who include both judgment-*Din* and mercy-*Rachamim*. Thus, in accordance to the wisdom, kindness, mercy, and judgment of their formation, there also is the manner of how the creatures of the world are conducted. That is, sometimes He conducts them with complete mercy-*Rachamim*, sometimes He conducts them with complete judgment-*Din*, and sometimes He conducts them with both judgment-*Din* and mercy-*Rachamim*. Contemplate the mystery of the three books that are opened on Rosh HaShanah; the book of the righteous-*Tzaddikim*, the book of the wicked-*Resha'im*, and the book of the intermediates-*Beinonim*, corresponding to Almighty God *HaShem-E”l Elohi”m HaShem*-א״ל אלהי״ם יהו״ה. Therefore, throughout Torah, wherever you find His Singular Name *HaShem*-יהו״ה joined with *E”l*-א״ל or *Elohi”m*-אלהי״ם, or all three together as one,

[1043] Psalms 50:1

contemplate these matters according to their straightforward and proper order.

Now, sometimes we find the Name *HaShem*-יהו"ה joined with the title Hosts-*Tzva'ot*-צבאו"ת, in which the verse says, "*HaShem* of Hosts-*HaShem Tzva'ot*-יהו"ה צבאו"ת." Now, this is not found in the [five books of] Torah itself, but only in Prophets (*Nevi'im*) and Scriptures (*Ketuvim*), in that the Prophets often stated, "Thus says *HaShem* of Hosts-*HaShem Tzva'ot*-יהו"ה צבאו"ת." Likewise, in Scriptures we find,[1044] "*HaShem* of Hosts-*HaShem Tzva'ot*-יהו"ה צבאו"ת is with us, the God of Yaakov is our stronghold, always!" Know, that when *HaShem*-יהו"ה manifests with the title Hosts-*Tzva'ot*-צבאו"ת, He then concludes the judgment of the Upper Court of Justice (*Beit Din Shel Ma'alah*), whether to do good or bad with the creatures, according the sentence decreed by God *HaShem-E"l Elohi"m HaShem*-א"ל אלהי"ם יהו"ה. That is, when the judgment is concluded, He manifests as *HaShem* of Hosts-*HaShem Tzva'ot*-יהו"ה צבאו"ת. This is the secret of the verse,[1045] "*HaShem* of Hosts-*HaShem Tzva'ot*-יהו"ה צבאו"ת arose in justice-*Mishpat*-משפט."

I now will give you hints about the great mystery contained in this verse. Know that when the Upper Court of Justice (*Beit Din Shel Ma'alah*) issues justice-*Mishpat*-משפט upon the creatures, *HaShem* of Hosts-*HaShem Tzva'ot*- יהו"ה צבאו"ת concludes the judgement through the quality of Lordship-*Adona"y*-אדנ"י. This is the secret of the verse,[1046]

[1044] Psalms 46:12
[1045] Isaiah 5:16
[1046] Deuteronomy 16:18

"Judges-*Shoftim*-שופטים and officers-*Shotrim*-שוטרים shall you appoint in all your cities… and they shall judge the people with righteous justice-*Mishpat Tzedek*-משפט צדק." Another verse states,[1047] "When the *Chayot*-Animal Angels would go, the *Ophanim*-Cycle Angels would go with them." The secret of the *Chayot*-Animal Angels is the matter of Judges-*Shoftim*-שופטים, and the secret of the *Ophanim*-Cycle Angels is the matter of officers-*Shotrim*-שוטרים." However, judgement is concluded in righteousness-*Tzedek*-צדק, which is the matter of the Lord-*Adona"y*-אדנ"י.

When the Holy One, blessed is He, decrees judgment upon the Jewish people, and the quality called *HaShem* of Hosts-*HaShem Tzva'ot*-יהו"ה צבאו"ת sees that they will be incapable of withstanding that judgement and punishment, *HaShem* of Hosts-*HaShem Tzva'ot*-יהו"ה צבאו"ת then ascends to elicit desire and mercy from Above, to diminish the suffering of the Jewish people, and transfer the judgment to the quality of the *E"l*-א"ל, which is kindness-*Chessed* and is charitable to the Jewish people, thus diminishing their punishment and suffering. That is, though they are unworthy, it is done as an act of charity-*Tzedakah*-צדקה, about which the verse states,[1048] "*HaShem* of Hosts-*HaShem Tzva'ot*-יהו"ה will be elevated in justice-*Mishpat*-משפט and the Holy God-*HaE"l HaKadosh*-הא"ל הקדוש will be sanctified in charity-*Tzedakah*-צדקה."

The prophets therefore chastise the children of Israel with *HaShem* of Hosts-*HaShem Tzva'ot*-יהו"ה צבאו"ת, which are like witnesses that give warning, either for good or for bad.

[1047] Ezekiel 1:19
[1048] Isaiah 5:16

When judgment is rendered against the Jewish people, if not for the fact that *HaShem* of Hosts-*HaShem Tzva'ot*-יהו״ה צבאו״ת rises up and is elevated in that judgment, and is given into the hands of *E"l*-א״ל, which is the quality of the Supernal kindness-*Chessed Elyon*, not even a remnant or survivor would remain amongst the enemies of Israel.[1049] About this the verse states, "the Holy God-*HaE"l HaKadosh*-הא״ל הקדוש will be sanctified in charity-*Tzedakah*-צדקה." This is also the meaning of the verse,[1050] "To You *HaShem*-יהו״ה is the righteousness-*Tzedakah*-צדקה, and to us is the shamefacedness." This being so, wherever you find *HaShem* of Hosts-*HaShem Tzva'ot*- יהו״ה צבאו״ת written in Scripture, contemplate this.

Sometimes we find the following three names expressly written together in a verse, such as,[1051] "*HaShem* God of Hosts-*HaShem Elohi"m Tzva'ot*-יהו״ה אלהי״ם צבאו״ת return us; shine Your face that we may be saved." Similarly, the verse states,[1052] "*HaShem* God of Hosts-*HaShem Elohi"m Tzva'ot*- יהו״ה אלהי״ם צבאו״ת, hear my prayer; Listen O' God of Yaakov, always!" The intention in this, is that each of these qualities, kindness-*Chessed*, mercy-*Rachamim*, and the quality of judgment-*Din* and fear-*Pachad*, are each garbed in their place. That is, *HaShem*-יהו״ה manifests in the quality of victory-*Netzach*, *Elohi"m*-אלהי״ם manifests in the quality of majesty-*Hod*, and Hosts-*Tzva'ot*-צבאו״ת includes both. These four qualities[1053]

[1049] A Talmudic euphemism for the Jewish people.
[1050] Daniel 9:7
[1051] Psalms 80:20
[1052] Psalms 84:9
[1053] That is, might-*Gevurah*, beauty-*Tiferet* (or kindness-*Chessed*), victory-*Netzach*, and majesty-*Hod* [become the garments for foundation-*Yesod*, which is called the Living God-*E"l Chai*-א״ל חי].

become the four garments of the Living God-*E"l Chai*-א"ל חי. This is because the title Hosts-*Tzva'ot*-צבאו"ת includes three names; victory-*Netzach*, majesty-*Hod*, and foundation-*Yesod*. Thus, when the verse states "*HaShem* God of Hosts-*HaShem Elohi"m Tzva'ot*-יהו"ה אלהי"ם צבאו"ת," it includes five *Sefirot*. *HaShem* God-*HaShem Elohi"m*-יהו"ה אלהי"ם are two *Sefirot*,[1054] and Hosts-*Tzva'ot*-צבאו"ת includes the three *Sefirot*, victory-*Netzach*, majesty-*Hod* and foundation-*Yesod*. They all manifest in the quality of Lordship-*Adona"y*-אדנ"י, which is either called "The Garments of Salvation-*Bigdei Yesha*-בגדי ישע,"[1055] or,[1056] "The Garments of Vengeance-*Bigdei Nakam*-בגדי נקם," in accordance to the appropriate judgment.

Now, my son, wherever you find two or three of *HaShem's*-יהו"ה names joined together in Torah, open your eyes and consider why they come together. By doing so, you will come to understand *HaShem's*-יהו"ה ways – the ways of His Torah and its hidden depths – and will be desirable and accepted before *HaShem*-יהו"ה, blessed is He. Likewise, when you pray and plead before Him, and in your prayer, mention a Torah verse or a word hinting at Supernal matters, it is very important to understand the verse or word that you are saying and its ways, to contemplate them and know in Whose Presence it is, you are standing and pleading, in the presence of *HaShem*-יהו"ה, blessed is He, and by what Name or title you are calling out to Him, and to which of His Divine qualities (*Sefirot*) you are appealing. You then will be desirable and accepted before *HaShem*-יהו"ה,

---

[1054] That is, the name *HaShem*-יהו"ה is the name of beauty-*Tiferet* (or kindness-*Chessed*), and the name God-*Elohi"m*-אלהי"ם is the name of might-*Gevurah*.

[1055] Isaiah 61:10

[1056] Isaiah 59:17

blessed is He, and "you will find favor and goodly wisdom in the eyes of God and man."[1057]

After having informed you of these primary foundations, we must now transmit a very great and important principle to you, as follows: Know, that the Singular Name (*Shem HaMeyuchad*) *HaShem*-יהו"ה, blessed is He, is the primary root and source of all His other names and titles by which He is called, blessed is He.[1058] All His other names and titles adhere to this Singular Name (*Shem HaMeyuchad*), and all His Divine qualities (*Sefirot*) are ordered in accordance to it. All the levels of the worlds and their categories, and all the compositions (Chariots-*Merkavot*), whether the upper ones or the lower ones, are carried by it. Also all the letters (*Otiyot*) and vowels (*Nekudot*) are tied to this Name, and all forms and all speech are upheld by Him, may He be blessed and elevated forever and ever and for all eternity.[1059] Now, do not let it enter your mind, that what we have just said about this important principle, are matters fitting to be received and believed, but have no reason or explanation. Rather, these matters are a received knowledge (*Kabbalah*) that has been passed down from Sinai (*Mesoret*), and we indeed know them and can explain each one, with reasons and proofs according to our

---

[1057] Proverbs 3:4

[1058] That is, all other names are only titles (*Kinuyim*) that relate to His actions and conduct relative to His world, as opposed to the Name *HaShem*-יהו"ה, blessed is He, which is His Singular Name (*Shem HaMeyuchad*) and His Essential Name (*Shem HaEtzem*). See at length in Ginat Egoz by the same author, translated as HaShem Is One, Vol. 1, The Gate of Intrinsic Being (*Shaar HaHavayah*), and on.

[1059] See at greater length in Ginat Egoz by the same author, translated as HaShem Is One, Vol. 2 & 3 (The Letters of Creation, Parts 1 & 2), and Vol. 4 (The Vowels of Creation).

perfect Torah, in a way of openly apparent wonders and proofs that can be seen with the eyes.[1060]

After having informed you of this, we now must begin explaining the letters of the Name *HaShem*-יהו"ה, blessed is He, according to the intention of this book, with the help of *HaShem*-יהו"ה. The mystery of **The First Letter-*Ot HaRishonah*-אות הראשונה**, is the letter *Yod*-י of the Name *HaShem*-יהו"ה. This letter is the conceptual form of the essential point, that created beings are incapable of contemplating, since it is hidden from the eyes of all living beings. Therefore man is not permitted to contemplate it, but solely to have faith in it as a self-evident axiom, even though he will never understand or grasp what it is, or its essential truth. Thus, the mystery of the letter *Yod*-י of the Name *HaShem*-יהו"ה is called "the wonders of wisdom-*Pley'ot Chochmah*- פליאות חכמה."[1061] About this, our sages said,[1062] "Do not seek that which is wondrously beyond you-*Mufla Mimcha*-מופלא ממך, and do not investigate that which is concealed from you." It also is called "The Hidden Recesses of Wisdom-*Ta'alumot Chochmah*-תעלומות חכמה."[1063] About this, the verse states,[1064] "Wisdom-*Chochmah*-חכמה is found from nothing-*Ayin*-אין."

1060 In his great humility, Rabbi Yosef Gikatilla only hints at his first book, Ginat Egoz, translated as HaShem Is One, Vol. 1 and on. That is, the subject of Ginat Egoz (HaShem Is One), is the Upper Name *HaShem*-יהו"ה, which preexists and transcends the worlds, whereas the subject here, in Shaarei Orah, is the lower Name *HaShem*-יהו"ה, that is, how *HaShem*-יהו"ה relates to the chaining down and conduct of His worlds (His actions in relation to the worlds).

1061 Sefer Yetzirah 1:1

1062 Talmud Bavli, Chagigah 13a

1063 Job 11:6

1064 Job 28:12

For, its actual name is wisdom-*Chochmah*-חכמה, and about it the verse states,[1065] "It is hidden from the eyes of all the living," and from this concealment the world was created.[1066] This letter *Yod*-י is called "Desire-*Ratzon*-רצון without limitation," and it also is called "Thought-*Machshavah*-מחשבה." About it the verse states,[1067] "How exceedingly profound are Your thoughts-*Machshevotecha*-מחשבותיך," and,[1068] "It is very very deep-*Amok Amok*-עמוק עמוק, who can fathom it?" Know and understand that the mystery of the letter *Yod*-י of the Singular Name *HaShem*-יהו"ה hints at the second *Sefirah*, called wisdom-*Chochmah*. However, the crown-*Keter* is only hinted in the thorn of the *Yod*-*Kutzo Shel Yod*-קוצו של יוד, in that the thorn indicates the crown-*Keter* and the mystery called "The Unlimited One-*Ein Sof*-אין סוף."

The mystery of **The Second Letter of The Name-*Ot Shniyah Shel Shem*-אות שניה של שם**, is the letter *Hey*-ה of the Name *HaShem*-יהו"ה. This is the mystery of understanding-*Binah*, which is like the tongue in the mouth.[1069] All life adheres to the *Sefirah* of understanding-*Binah*, and from her all the lower *Sefirot* draw forth life, just as she draws from that which is above her. All her matters, and everything that we can reveal about the mystery of *Ya"h*-י"ה, will be explained with

---

[1065] Job 28:21

[1066] That is, wisdom-*Chochmah*-חכמה is called "The beginning-*Reishit*-ראשית," and thus, the first word of the Torah, "*Bereishit*-בראשית" can be translated as "With wisdom-*b'Chochmah*-בחכמה." See Targum Yerushalmi to Genesis 1:1, and Ramban commentary there.

[1067] Psalms 92:6

[1068] Ecclesiastes 7:24

[1069] This will be explained later, in the Eighth Gate.

adequate explanations, with the help of *HaShem*-יהו"ה, blessed is He, when we arrive at the *Sefirah* of understanding-*Binah*.

The mystery of **The Third Letter of The Name-*Ot Shleesheet Shel Shem*-אות שלישית של שם**, is the letter *Vav*-ו of the Name *HaShem*-יהו"ה. The letter Vav-ו is the numeral 6 and includes six *Sefirot*. Three *Sefirot* are from half the *Vav*-ו and above, and three *Sefirot* are from half the *Vav*-ו and below. The three *Sefirot* from half the *Vav*-ו and above, are magnanimity-*Gedulah*, might-*Gevurah*, and splendor-*Tiferet*. The three *Sefirot* from half the *Vav*-ו and below, are victory-*Netzach*, majesty-*Hod*, and foundation-*Yesod*, and all six are included in the letter *Vav*-וא"ו. Now, the letter *Vav*-ו of the Name *HaShem*-יהוה, stands in place of the whole Name.[1070] Now, with the help of *HaShem*-יהו"ה, blessed is He, you have yet to see many deep matters and wondrous mysteries in these letters of the Name *HaShem*-יהו"ה. Your eyes will then see and your heart will rejoice.

The mystery of **The Fourth Letter of The Name-*Ot Revee'eet Shel Shem*-אות רביעית של שם**, is the final letter *Hey*-ה of the Name *HaShem*-יהו"**ה**. This is the mystery of the final *Sefirah* called kingship-*Malchut*, which is the mystery of *HaShem's*-יהו"ה unity, blessed is He. With it, you will build

---

[1070] That is, the thorn of the *Yod*-י of the Name *HaShem*-יהו"ה is the crown-*Keter*, whose name is *Eheye"h*-אהי"ה. The name of wisdom-*Chochmah*, which is the *Yod*-י of the name *HaShem*-יהו"ה, is *Ya"h*-י"ה. The first *Hey*-ה of the Name *HaShem*-יהו"ה is understanding-*Binah*, whose name is *HaShem*-יהו"ה with the vowels of God-*Elohi"m*-אלהי"ם. The *Vav*-ו of the Name *HaShem*-יהו"ה is splendor-*Tiferet*, which includes all the six *Sefirot*, and whose name is *HaShem*-יהו"ה. Thus, the letter *Vav*-ו of the Name *HaShem*-יהו"ה also stands in place of the whole name, being that the *Sefirah* of splendor-*Tiferet* is called *HaShem*-יהו"ה, and is hinted in the letter *Vav*-ו of the Name *HaShem*-יהו"ה, blessed is He.

and establish the true unity of the Creator, *HaShem*-יהו"ה, blessed is He. Now, from the mystery of the final letter *Hey*-ה and below, is the matter of separation-*Pirud*-פירוד, as hinted in the verse,[1071] "A river went out of Eden-עדן to water the garden-*Gan*-גן and from there it separated-*Yipared*-יפרד and became four headwaters." This refers to the matter of the four camps of the Indwelling Presence of *HaShem*-יהו"ה (*Shechinah*).[1072] All this being so, you thus find that the Name *HaShem*-יהו"ה, blessed is He, includes all ten *Sefirot* in their proper order.

1071 Genesis 2:10

1072 From Kingship-*Malchut* it is drawn to below and "divides into four headwaters," which refers to the four camps of the *Shechinah*, which are the twelve tribes of the world of Creation (*Briyah*), that are divided into four camps of three tribes each. (Also see before, in Gate 1, as well as Zohar I 26b, and elsewhere.)

The mystery of the Name *HaShem*-יהו״ה, blessed is He, According to the General Matter of the Holy Names

Know, that His Singular Name *HaShem*-יהו"ה, blessed is He, carries and includes all His other names and titles. Of these names and titles, there are those that are like the roots of the tree, and those that are like its branches, including the branches above the tree. However, His Singular Name, *HaShem*-יהו״ה, blessed is He, is central, and is called the "Middle Pillar" (*Amud HaEmtza'ee*) that includes all His other names and titles, from all sides of the tree, such as the top of the tree, its roots, and its branches.

How so? The first letter of His Name *HaShem*-יהו״ה, blessed is He, hints at two of His names. That is, the thorn of the letter *Yod*-י, which points upward, hints at the unlimited preexistent light of the Preexistent One at the very essence of His intrinsic Being-*Havayah*-הוי״ה, and is called "*Eheye"h*-אהי״ה." It is called "Limitless-*Ein Gvul*-אין גבול," and is also called "Nothing-*Ayin*-אין" due to its great concealment from both the upper beings and the lower beings, in that none are capable of understanding anything of it, and if anyone asks, "What is He?" "Nothing-*Ayin*-אין" is the answer. In other words, "Nothing-*Ayin*-אין" is what one can understand of Him. About this our sages said,[1073] "About whatever exists from one end of the heavens to the other, you may ask, but you may not ask about what is above or what is below." This is the mystery of the thorn of the letter *Yod*-י, meaning, its upper thorn, which

[1073] Talmud Bavli, Chagigah 11b

hints at the Supernal Crown-*Keter Elyon* called "Nothing-*Ayin*-אין," which is beyond all grasp. That is, there are none who are capable of knowing anything of Him, other than having faith in His axiomatic existence. Nonetheless, His existence itself is ungraspable to anyone other than Himself. He therefore is called "I will be-*Eheye"h*-אהי"ה," as a term of being, though that being is known to Himself alone. This is why the word, "**I** will be-*Eheye"h*-אהי"ה" is written be-*Heyeh*-היה with the prefix *Aleph*-**א**, meaning "I will be," as indicated by such terms as, "I will rise-*Akoom*-**א**קום," "I will know-*Eida*-**א**דע," "I will understand-*Aveen*-**א**בין", "I will come-*Avo*-**א**בוא," indicating that all this is sustained by His own Being. It therefore says, "**I** will be-*Eheye"h*-**א**הי"ה," as if to say, "I alone know My Being." This is the thorn of the letter *Yod*-י of the Name *HaShem*-יהו"ה. The reason it is only hinted at with the thorn of the *Yod*-י, and does not have a letter of its own, is because there are none who can measure Him, nor can He be likened or borne by any image, even the image of a known letter.

Now, because at the first depth of the coming into being-*Havayah*-הוי"ה He is called *Eheye"h*-אהי"ה,[1074] which is great unbounded mercies that completely dominate and overpower all forces of harsh judgment,[1075] He therefore is called *E"l*-א"ל. The verse thus states,[1076] "To whom can you liken *E"l*-א"ל?" In

---

[1074] That is, this name is the first name that is brought forth from the Essential Name *HaShem*-יהו"ה, blessed is He, and is indicative of both His Essential being, as well as the existence of all other beings. See Ginat Egoz by the same author, translated as HaShem Is One, Vol. 1, The Gate of Intrinsic Being (*Shaar HaHavayah*).

[1075] That is, there is utterly no room for the existence of opposition against *HaShem*-יהו"ה, blessed is He, and His Supernal will, and even powers that externally appear to be in opposition to Him depend on Him for their very existence.

[1076] Isaiah 40:18

other words, even in the forms of the letters (*Otiyot*), which indicate the essence of Being-*Havayah*-הוי"ה, He has no likeness in any known letter that indicates Him, except for the letter of understanding-*Binah*, which indicates and attests to Him. This then, is the meaning of the above verse, "To whom-*Mee*-מ"י can you liken *E"l*-א"ל." That is, with the power of understanding-*Binah,* called Who-*Mee*-מי, we can liken His existence, but with nothing else.

Know that this is the mystery of the thorn of the letter *Yod*-י of the Singular Name, *HaShem*-יהו"ה, blessed is He, which hints at His Supernal Being that is utterly limitless and beyond measure. It is from the mystery of the thorn of the letter *Yod*-י, that the letter *Yod*-י, which is called wisdom-*Chochmah* and limitless desire-*Ratzon b'ein gvul*-רצון באין גבול, was brought forth. This is the secret of the verse,[1077] "Wisdom-*Chochmah*-חכמה is found from nothing-*Ayin*-אין." That is, Wisdom-*Chochmah* is the matter of the second *Sefirah*, whereas the "Nothingness-*Ayin*-אין" is the matter of the first *Sefirah*. These two *Sefirot,* Crown-*Keter* and Wisdom-*Chochmah*, are included in the thorn of the letter *Yod*-י and the body of the *Yod*-י. You thus have learned that the letter *Yod*-י of His Singular Name *HaShem*-יהו"ה includes two holy names, these being the first two *Sefirot*, called *Eheye"h*-אהי"ה and *Ya"h*-י"ה. The name *Eheye"h*-אהי"ה is the matter of the thorn of the letter *Yod*-י, and the name *Ya"h*-י"ה is the form of the letter *Yod*-י.

[1077] Job 28:12

The mystery of **The Second Letter-*Ot Shniyah*-אות שניה** of the Name *HaShem*-יהו"ה, is the letter *Hey*-ה. This letter hints at understanding-*Binah*, which is the matter of the bond of the nine *Sefirot* and the bond of the ten *Sefirot*. It is what bonds the three upper *Sefirot*; crown-*Keter*, wisdom-*Chochmah* and understanding-*Binah*, to the *Sefirot* of magnanimity-*Gedulah*, might-*Gevurah*, splendor-*Tiferet*, victory-*Netzach*, majesty-*Hod*, and foundation-*Yesod*, as well as to the tenth *Sefirah*, which is kingship-*Malchut*, when kingship-*Malchut* is bound to foundation-*Yesod*. We thus find that understanding-*Binah* is what bonds the six *Sefirot*, which together with kingship-*Malchut* are seven, to the three upper *Sefirot*. This is the letter *Hey*-ה, which is the second letter of the Name *HaShem*-יהו"ה, blessed is He, and is the matter of understanding-*Binah*.

In the Torah, the name that is unique to *Binah*-understanding is the Name *HaShem*-יהו"ה, in which its letters are the Name *HaShem*-יהו"ה, but its vowels are the vowels of God-*Elohi"m*-אלהי"ם. This is because the quality of might-*Gevurah*, called *Elohi"m*-אלהי"ם, draws from the quality of understanding-*Binah*. Thus, wherever in Torah you see "*HaShem* Lord-*HaShem Adona"y*-יהו"ה אדנ"י," [pronounced *Elohi"m Adona'y*-אלהי"ם אדנ"י] such as in the verse,[1078] "*HaShem Adona"y*-יהו"ה אדנ"י is my strength," or the verse,[1079] "Lord *HaShem*-*Adona"y HaShem*-אדנ"י יהו"ה what will you give me," [pronounced *Adona"y Elohi"m*-אדנ"י אלהי"ם] know that in these and similar verses, the Name *HaShem*-יהו"ה is the

---

[1078] Habakkuk 3:19
[1079] Genesis 15:2

matter of understanding-*Binah*, which includes both mercy-*Rachamim* and judgment-*Din*, from which the powers of judgment-*Din* are drawn. This is why its name is *HaShem*-יהו״ה, in that the form of its letters, are that of mercy-*Rachamim*, but its vowels are the judgment-*Din* [of *Elohi"m*-אלהי"ם]. Therefore, know that in the *Sefirot*, the beginning of judgment-*Din* is in the matter of understanding-*Binah*, which itself is drawn from wisdom-*Chochmah*, whereas might-*Gevurah*, which is the power of judgment-*Din*, is drawn from understanding-*Binah*.

You thus have learned that the matter of the second letter of the Name *HaShem*-**יה**ו״ה is the matter of the letter *Hey*-ה, which is the matter of understanding-*Binah*. This is the matter of the name that is written with the letters *HaShem*-יהו״ה but is pronounced *Elohi"m*-אלהי״ם in its vowels. That is, this is the matter of *HaShem*-יהו״ה called *HaShem* God-*HaShem Elohi"m*-יהו״ה אלהי״ם.

Now, sometimes understanding-*Binah* is called by the name *Ya"h*-י״ה. This is because the first two letters of the Name *HaShem*-**יה**ו״ה are the matter of the three upper *Sefirot*. That is, the thorn of the letter *Yod*-י is the matter of *Eheye"h*-אהי״ה, and the letter *Yod*-י itself is wisdom-*Chochmah*, which is called *Ya"h*-י״ה,[1080] according to the secret of the *Yod*-י of the Name *HaShem*-יהו״ה. The *Hey*-ה of the Name *Ya"h*-י״ה is the matter of understanding-*Binah*, which is called *Ya"h*-י״ה on account of the secret of the *Hey*-ה. It thus is clearly explained that the first two letters of the Name *HaShem*-יהו״ה, these being *Ya"h*-י״ה,

---

[1080] This will be explained in the Ninth Gate.

include three holy names; *Eheye"h*-אהי"ה, *Ya"h*-י"ה, *HaShem*-יהו"ה. Contemplate this matter in relation to each letter of the Name *HaShem*-יהו"ה, until you know how to unify all His holy names [and *Sefirot*] in the secret of His glorious and awesome Name *HaShem*-יהו"ה, blessed is He.

The mystery of **The Third Letter-*Ot Shleesheet*-אות שלישית** of the Name *HaShem*-יהו"ה, is the letter *Vav*-ו, and hints at the six *Sefirot* below the three upper *Sefirot*. This letter is the mystery of the bond between all the upper *Sefirot* and the lower *Sefirot*, for it ascends until the crown-*Keter*, and descends until kingship-*Malchut*. It coordinates all the *Sefirot*, and they all are unified to it, whether those above it or those below it, whether those to its right or those to its left. It thus is called the middle line (*Kav HaEmtza'ee*).

The mystery of this third letter of the Name *HaShem*-יהו"ה, called *Vav*-ו, includes six names, corresponding to six *Sefirot*. These are *E"l*-א"ל, corresponding to the *Sefirah* of magnanimity-*Gedulah*, *Elohi"m*-אלהי"ם, corresponding to the *Sefirah* of might-*Gevurah*, *HaShem*-יהו"ה, corresponding to the *Sefirah* of splendor-*Tiferet*, *HaShem* of Hosts-*HaShem Tzva'ot*-יהו"ה צבאו"ת, corresponding to the *Sefirah* of victory-*Netzach*, God of Hosts-*Elohi"m Tzva'ot*-אלהי"ם צבאו"ת, corresponding to the *Sefirah* of majesty-*Hod*, and the Living God-*E"l Chai*- א"ל חי, corresponding to the *Sefirah* of foundation-*Yesod*. You thus have learned that the mystery of the *Vav*-ו of the Name *HaShem*-יהו"ה includes six holy names of *HaShem*-יהו"ה, blessed is He.

Now, just as we find that the name *E"l*-א"ל corresponds to the name of the crown-*Keter*, and is also the name of

magnanimity-*Gedulah*, we also find another name corresponding to the quality of magnanimity, called *Elo'ah*-אלו"ה. It too is the mystery of magnanimity-*Gedulah*, and is called the right-*Yemin*-ימין, as in the verse,[1081] "God-*Elo'ah*-אלו"ה came from the south-*Teiman*-תימן, the Holy One from Mount Paran, Selah!" With the help of *E"l*-א"ל, when we come to the name *E"l*-א"ל, we will explain the matters of *Elo'ah*-אלו"ה and *Elohi"m*-אלהי"ם. You then will discover the wonders of He who is of perfect knowledge, and the secret of the three names of Godliness-*Elohoot*-אלהו"ת, these being *E"l*-א"ל, *Elo'ah*-אלו"ה, *Elohi"m*-אלהי"ם. You thus will find that the name *E"l*-א"ל is the quality of kindness-*Chessed*, the name *Elohi"m*-אל**הי**"ם is the quality of judgement-*Din*, and includes the name *Ya"h*-י"ה within it, which is the first half of the Name *HaShem*-**יה**ו"ה, whereas the name *Elo'ah*-אל**ו"ה**, includes the letters *Vav-Hey*-ו"ה in it, which are the second half the Name *HaShem*-יה**ו"ה**.

Moreover, you will discover great and wondrous matters in the Psalm,[1082] "Give praise to *Ya"h-Halleluyah*-הללו**יה**! Praise the *E"l*-א"ל in His sanctuary; Praise Him-*Halleluhoo*-הללו**הו** in the firmament of His power." That is, you will discover that the beginning of this Psalm includes the secret of *E"l*-א"ל, *Elohi"m*-אלהי"ם, and *Elo'ah*-אלו"ה, all of which are accompanied by "Give praise-*Hallelu*-הללו." That is, "Give praise to *Ya"h-Halleluyah*-הללו**יה**" includes the first half of the Singular Name. The words "Praise the *E"l*-א"ל in His sanctuary," is in the middle, leaning to this side and that side,

[1081] Habakkuk 3:3
[1082] Psalms 150:1

as you shall now see. The words, "Praise Him-*Halleluhoo*-**הללוהו** in the firmament of His power" includes the letters *Vav-Hey*-ו"ה*,* the second half of the Singular Name, may He be blessed. You thus see that *E"l*-א"ל is in the middle, *Ya"h*-י"ה is on one side, and *Vav-Hey*-ו"ה is on the other side. That is, sometimes *E"l*-א"ל is together with *Yod-Hey*-י"ה, this being the matter of *Elohi"m*-אל**הי**"ם, sometimes it is together with *Vav-Hey*-ו"ה, which is the matter of *Elo'ah*-אל**ו"ה**, and sometimes it is alone. However, at the beginning of this Psalm all three are included, "Give praise to *Ya"h*-*Halleluyah*-הללו**יה**! Praise *E"l*-א"ל in His sanctuary; Praise Him-*Halleluhoo*-הללו**הו** in the firmament of His power." The secret of this Psalm is that from the first verse on, it says "Praise Him-*Halleluhoo*-הללו**הו**," the wonders of which you will yet behold.

You thus have learned that these three names, *E"l*-א"ל, *Elohi"m*-אלהי"ם, and *Elo'ah*-אלו"ה, all are garbed with the Singular Name. Now, we sometimes find the name *Elo'ah*-אל"ה spelled minus the letter *Vav*-ו, as in the verse,[1083] "They slaughter to demons, non-gods-*Lo Elo'ah*-לא אלה." Later, you will behold wonders regarding this, with the help of *HaShem*-יהו"ה, blessed is He.[1084]

You thus have learned that the mystery of the *Vav*-ו, which is the third letter of the Name *HaShem*-יה**ו**"ה, includes the following: *E"l*-א"ל, *Elohi"m*-אלהי"ם, *Elo"ah*-אלו"ה, *Elo'ah*-אל"ה, *HaShem*-יהו"ה, *HaShem* of Hosts-*HaShem Tzva'ot*- יהו"ה צבאו"ת, God of Hosts-*Elohi"m Tzva'ot*-אלהי"ם צבאו"ת, and the

---

[1083] Deuteronomy 32:17

[1084] Also see Ginat Egoz translated as HaShem Is One, Vol. 1, The Gate of His Title (*Shaar HaKinuy*).

Living God-*E"l Chai*-א"ל חי. Now contemplate the greatness of the Holy Name *HaShem*-יהו"ה, in that it is the root and foundation of all the other names, as well as all other terms and expressions, all of which are titles upon titles. How much more so, in regard to the titles of the titles, and certainly all the families of the earth, which are borne upon these terms.

The mystery of **The Fourth Letter-*Ot Revee'eet*-אות רביעית** of the Name *HaShem*-יהו"ה, is the secret of the final letter *Hey*-ה, which is the matter of kingship-*Malchut*, and is the secret of rulership and the secret of the Indwelling Presence of *HaShem*-יהו"ה (*Shechinah*). This is the secret of the final wisdom-*Chochmah Acharonah*-חכמה אחרונה,[1085] and is the matter of the name Lord-*Adona"y*-אדנ"י, in that this name is the matter of the complete perfection of His unity, as we informed you in the first gate. It is the "Stone of Israel-*Even Yisroel*- אבן ישראל"[1086] which draws every kind of delight, great goodness, salvation, and redemption to the Jewish people. This name always dwells with the Jewish people, even in their exile, as it states,[1087] "And they shall make a Sanctuary for Me – and I will dwell within them."

Now, eight *Sefirot* above this stone, is another stone-*Even*-אבן more precious than pearls.[1088] She encompasses and surrounds all seven *Sefirot* below her, and is therefore called

---

1085 In the language of the Zohar, this is called the Lower Wisdom-*Chochmah Tata'ah*-חכמה תתאה.

1086 Genesis 49:24

1087 Exodus 25:8

1088 That is, the eighth from below to above. This refers to the *Sefirah* of understanding-*Binah*-בינה, which is of the same root as "stone-*Even*-אבן."

"*Socharet*-סוחרת,"[1089] which is a word that also indicates something that encircles and surrounds, as in the idiom,[1090] "Go around, go around-*Schor Schor*-סחור סחור." Thus, since this stone, that is, the eighth *Sefirah* called understanding-*Binah*, sits high above and surrounds and encompasses everything, it therefore is called "Encompassing-*Socharet*-סוחרת." On the other hand, the second, lower stone,[1091] is the matter of the Indwelling Presence of *HaShem*-יהו"ה (*Shechinah*), which always dwells-*Darah*-דרה with the Jewish people and is called "*Dar*-דר,"[1092] in that she is a delightful dwelling place-*Dirah*-דירה.

Thus, these two stones, the upper stone and the lower stone, are called "*Dar*-דר" and "*Socharet*-סוחרת." The upper stone is called "*Socharet*-סוחרת" because she encompasses (*Sechor*-סחור) all seven lower *Sefirot*. The lower stone is called "*Dar*-דר" because she always dwells-*Darah*-דרה with the children of Israel. Accordingly, there were two stones on the breastplate [of the high priest], which were stones of remembrance for the sons of Israel, as stated,[1093] "You shall take the two *shoham* stones and engrave the names of the sons of Israel upon them; six names on one stone-*Even*-אבן, and six remaining names on the second stone-*Even*-אבן, according to the order of their birth." These are "six names" of those who

[1089] See Esther 1:6 – A type of precious stone.

[1090] See Talmud Bavli, Shabbat 13a; Avodah Zarah 17a; Yevamot 46a; Pesachim 40b; Midrash Bamidbar Rabba 10:8, and elsewhere.

[1091] Kingship-*Malchut*, as mentioned before.

[1092] See Esther 1:6 ibid., that this refers to a kind of precious stone.

[1093] Exodus 28:9-10

merit to honor the Indwelling Presence of *HaShem*-יהו"ה, blessed is He (*Shechinah*), that dwells-Dar-דר in this world. Those who merit, merit to honor the Indwelling Presence of *HaShem*-יהו"ה (*Shechinah*) in this world, which is called "dwells-Dar-דר, and will merit to honor "the second stone," which is perfect, is called "encompassing-*Socharet*-סוחרת," and is the matter of the coming world-*Olam HaBa*-עולם הבא. Now, the word, "*b'Toldotam*-בתולדותם," which means, "according to the order of their birth," also means, "according to their offspring-*Toldot*-תולדות," referring to their deeds, be they good or wicked deeds, whether they are good or evil, whether they are few or many. That is, the "offspring-*Toldot*-תולדות" are the deeds of man.[1094]

Now, because those two qualities called "the two stones" are equal, they therefore are also the secret of the two letters *Hey*-ה of the Name *HaShem*-יהו"ה, blessed is He. The stone called "encompassing-*Socharet*-סוחרת" is the first letter *Hey*-ה of the Name *HaShem*-יהו"ה, blessed is He, and the stone called "dwells-*Dar*-דר" is the final *Hey*-ה of the Name *HaShem*-יהו"ה, blessed is He. This is why these two qualities are often called by the same name. The first *Hey*-ה of the Name *HaShem*-יהו"ה, is the matter of the stone called "encompassing-*Socharet*-סוחרת" and is called the upper righteousness-*Tzedek Elyon*- צדק עליון and the final *Hey*-ה of the Name *HaShem*-יהו"ה, is the matter of the stone called "dwells-*Dar*-דר," and is called the lower righteousness-*Tzedek Tachton*-צדק תחתון. About them

[1094] Also see Sefer HaMashalim of Rabbi Yosef Gikatilla, translated as The Book of Allegories, Section 38 and elsewhere.

Torah states,[1095] "Righteousness, righteousness-*Tzedek Tzedek*-צדק צדק shall you pursue." That is, pursue righteousness-*Tzedek*-צדק*,* which is the matter of the Indwelling Presence of *HaShem*-יהו"ה (*Shechinah*), so that you will merit the upper righteousness-*Tzedek Elyon*-צדק עליון, which is the matter of the coming world-*Olam HaBa*-עולם הבא. This is the meaning of the verse,[1096] "One who pursues righteousness-*Tzedakah*-צדקה will find life, righteousness-*Tzedakah*-צדקה, and honor."

Both these qualities are also called *Elohi"m*-אלהי"ם. The first *Hey*-ה of the Name *HaShem*-יהו"ה, is the upper one, and is written *HaShem*-יהו"ה but pronounced *Elohi"m*-אלהי"ם*,* in the mystery of *HaShem*-יהו"ה. The final *Hey*-ה of the Name *HaShem*-יהו"ה is written *Elohi"m*-אלהי"ם and pronounced *Elohi"m*-אלהי"ם. About both, the verse states twice,[1097] "*HaShem*-יהו"ה He is *Elohi"m*-אלהי"ם! *HaShem*-יהו"ה He is *Elohi"m*-אלהי"ם!" The first time corresponds to the first letter *Hey*-ה, and the second time corresponds to the final letter *Hey*-ה. The sign for these two letters *Hey*-ה, is the verse,[1098] "*HaShem Adona"y*-יהו"ה אדנ"י is my strength," [pronounced *Elohi"m Adona'y*-אלהי"ם אדנ"י] or,[1099] "*Adona"y HaShem*- אדנ"י יהו"ה, what can You give me." [pronounced *Adona"y Elohi"m*-אדנ"י אלהי"ם] That is, wherever Torah mentions "*Adona"y HaShem*-אדנ"י יהו"ה," as in the verse,[1100] "Lord *HaShem*- אדנ"י

1095 Deuteronomy 16:20
1096 Proverbs 21:21
1097 Kings I 18:39
1098 Habakkuk 3:19
1099 Genesis 15:2
1100 Genesis 15:8

יהו"ה, by what will I know that I will inherit it?" [pronounced *Adona"y Elohi"m*-אדנ"י אלהי"ם].

You thus have learned that the secret of the fourth letter of the Name *HaShem*-**יהו"ה**, which is the letter *Hey*-ה, includes all the *Sefirot* above it. This final letter *Hey*-ה of the Name *HaShem*-יהו"ה is called Lord-*Adona"y*-אדנ"י, since He is the Lord over the whole earth.

After informing you of all these important principles, contemplate and know that the Great, Glorious and Awesome Name *HaShem*-יהו"ה, blessed is He, includes all the other holy names mentioned in Torah, in that not a single holy name is missing from it. Now, after having informed you of this great and important matter, understand to what extent you must contemplate the Name *HaShem*-יהו"ה and to what extent you must be cautious of pronouncing it, for by pronouncing it, you would actually be mentioning all His holy names. More so, it would be as if you are bearing *HaShem*-יהו"ה, blessed is He, all his holy names, the entire world and everything therein upon your tongue. When you know this, you will understand the gravity of the verse,[1101] "You shall not bear the Name of *HaShem*-יהו"ה your God in vain." For, how can a lowly and despicable creature [such as you] bear the great and awesome Name *HaShem*-יהו"ה, blessed is He, who bears all the hosts above and below, upon your tongue!? How much more so should you dare to use Him as an axe to chop with. Rather, when mentioning *HaShem*-יהו"ה, blessed is He, it is fitting to

[1101] Exodus 20:7

praise and exalt Him, as the verse states,[1102] "When I call out the Name *HaShem*-יהו"ה, ascribe greatness to our God."

Know that when a person pronounces *HaShem*-יהו"ה, blessed is He, and moves its letters with the motion of his tongue, he causes the worlds to tremble high above. All the hosts of supernal angels rise up and ask each other, "Why is the world quaking?" They answer, "Because so and so the wicked, has mentioned the Explicit Name (*Shem HaMeforash*) and has uttered it upon his lips." According to the motion by which he moved it, so are all the other names and titles that depend on it moved, and therefore, the heavens and the earth are caused to quake. They then say, "Who is this wicked person who caused the world to quake by mentioning the Great Name for naught. Is this not the same wicked one who transgressed such and such a sin on such and such day, and sinned in such and such a way on a such and such day?!" This gives them cause to recount all his sins in their entirety.

Know then, that just as when you shake the trunk of a tree, all its branches, as well as all its leaves are caused to shake, this likewise is what happens when someone pronounces the Name *HaShem*-יהו"ה, blessed is He. Being that they are all dependent on it, all the upper and lower hosts are caused to tremble. However, all this is when it is not done in the Holy Temple. However, [on Yom Kippur] the High Priest (*Kohen Gadol*) would pronounce the Name in the Holy Temple, and then, since the conduits were properly ordered, all the hosts of

[1102] Deuteronomy 32:3

the world would rejoice and receive beneficence and bestow blessing to all the people of the world.

After having informed you of all these primary principles, we now must hint and inform you how the Great and Holy Name *HaShem*-יהו"ה, blessed is He, conducts the whole world with His great power, how all the other holy names adhere to Him, and how all other titles for Him in Torah, such as Merciful-*Rachum*-רחום, Graceful-*Chanun*-חנון, and the like, are like garments in which the King is garbed. That is, these garments are not of the actual Essential Self of the King, but are only likened to vessels and garments that the King, blessed is He, dons and adorns Himself with.

He sometime dons garments of grandeur and kingship. This is when the King is in a state of satisfaction, quiet, and security, and all the lands of His kingdom are at peace, without any destroyer or evil plague. The King then rejoices with His servants, donning pleasing raiment, adorned with jewels and vestments of glory.

Sometimes the King is beset with wars from various enemies who plunder and rob His land, in an attempt to destroy His kingdom. At such a time, the King wears different garments, such as armor, helmets, shields, swords, and bows. All His servants scurry until His wrath has passed, or until He takes revenge against his enemies and adversaries, finishing to deal with them as He desires.

Sometimes the King sits at home, without his troops or entourage. Rather, only the members of His household are present, such as His brothers, sons, wife, and those who are

close to Him. At such times the King removes some of His outer garments, which He wears when His ministers and servants are still in His presence. He stays with the members of His household in this manner, and they all see Him. That is, His form is more revealed than when He wears His many garments. He also does various things with them, and is not hidden from them, as He is when He clothes Himself in garments before the masses. This is because He considers the members of His household as a limb of His own flesh, and He therefore is not concerned about removing some of His garments and adornments in their presence.

However, sometimes the King secludes Himself from all the members of His household, so that no one remains with Him except for the Queen. The King is not ashamed of removing His clothing in the presence of the Queen, as He would be with all the other members of His household.

After this introduction, I now will explain. Know that the Singular Name *HaShem*-יהו"ה, blessed is He, is garbed and aggrandized with the holy names, and that all the holy names adhere to the truth of this Name *HaShem*-יהו"ה, blessed is He. Each holy name indicates a specific matter unto itself. How is this so? When *HaShem*-יהו"ה, blessed is He, desires to have mercy and compassion on His world, He then dons the garment of kindness and compassion. Then, His Great Name *HaShem*-יהו"ה takes out the banner of kindness-*Chessed* and mercy-*Rachamim*, and engraved on that banner is the name *E"l*-א"ל.

The sign for this is the verse,[1103] "Each man by his banner, according to the signs-*Otot*-אותות." When *HaShem*-יהו"ה, blessed is He, takes out this banner, He then bestows goodness, compassion, shows grace to His creatures and rejoices in them. This is the secret of the verse,[1104] "May the glory of *HaShem-Kevod HaShem*-כבוד יהו"ה be toward the world, may *HaShem*-יהו"ה rejoice in His works," and is the secret of the verse,[1105] "And he called in the Name *HaShem*, God of the world-*HaShem E"l Olam*-יהו"ה א"ל עול"ם." He then dons and is aggrandized in the raiment engraved with the quality of *E"l*-א"ל. This is the meaning of the words,[1106] "Almighty King-*E"l Melech*-א"ל מלך, Who sits on the throne of mercy-*Rachamim*-רחמים." This is also the meaning of,[1107] "*HaShem*-יהו"ה, *HaShem* God-*HaShem E"L*-יהו"ה א"ל, Merciful-*Rachum*-רחום and Gracious-*Chanoon*-חנון," and is the meaning of the verse,[1108] "For, *HaShem*-יהו"ה your God, is a Merciful God-*E"l Rachum*-א"ל רחום." The sign for this is the verse,[1109] "For *HaShem* is a Great God-*E"l Gadol HaShem*-א"ל גדול יהו"ה, and a great King above every power-*Elohi"m*-אלהי"ם," in which *Elohi"m*-אלהי"ם refers to the quality of judgment-*Din*. In other words, the quality of kindness-*Chessed* is greater than the quality of judgment-*Din*.

[1103] Numbers 2:2
[1104] Psalms 104:31
[1105] Genesis 21:33
[1106] In the Yom Kippur liturgy.
[1107] Exodus 34:6 – The thirteen attributes of mercy.
[1108] Deuteronomy 4:31
[1109] Psalms 95:3

With the above in mind, understand the secret of the verse,[1110] "And God-*Elohi"m*-אלהי"ם tested (*Nisah*-נסה) Avraham," [in which the word *Nisah*-נסה also means "to raise a banner]. That is, God-*Elohi"m*-אלהי"ם, which is the quality of judgment-*Din*, gave its banner-*HaNes*-הנס and flag into the hand of Avraham, who is the matter of *E"l*-א"ל, which is the quality of kindness-*Chessed*. That is, the words, "And *Elohi"m*-אלהי"ם tested-*Nisah*-נסה Avraham," is of the same root as in the verse,[1111] "Raise a banner-*Nes*-נס over the nations." This is why the verse states,[1112] "The God of Avraham, the God of Yitzchak, [**and** the God of Yaakov-***V'****Elohei Yaakov*- **ו**אלה"י יעקב,]" and does not state, "**and** the God of Yitzchak-***v****'Elohei Yitzchak*-**ו**אלה"י יצחק," because the quality of judgment-*Din* is conquered and ruled by the quality of kindness-*Chessed*, since the banner of Yitzchak, which is the quality of the title *Elohi"m*-אלהי"ם, has been given over into the hand of Avraham, which is the matter of the quality of the Almighty-*E"l*-א"ל.

When *HaShem*-יהו"ה, blessed is He, is angered by the people of the world, on account of their evil deeds, He then takes out His instruments of wrath. Engraved on the banner of the instrument of wrath is the form of the title God-*Elohi"m*-אלהי"ם. When this is so, that the form of the name *Elohi'm*-אלהי"ם is engraved on the banner of *HaShem*-יהו"ה, He then pays the retribution of judgment-*Din*, and avenges Himself against the people of the world, punishing them for their wicked deeds.

[1110] Genesis 22:1
[1111] Isaiah 62:10
[1112] Exodus 3:6; Also see the *Amidah* prayer.

This is the meaning of the verse,[1113] "May God-*Elohi"m*-אלהי"ם arise, let His enemies be scattered, and His foes will flee before Him." This is likewise the meaning of the verse,[1114] "Arise, *HaShem*-יהו"ה, and let Your foes be scattered, let those who hate You flee from Your presence." Now, if you ask, how is it that this latter verse says "*HaShem*-יהו"ה," whereas the former verse says "God-*Elohi"m*-אלהי"ם"? Do you not already know that all the names are dependent on the Name *HaShem*-יהו"ה, and that He is garbed in them? Thus, when it says, "Arise, *HaShem*-יהו"ה, and let Your foes be scattered," it is as if it is saying, "Arise, *HaShem*-יהו"ה, take out Your instruments of war and the banner engraved with the name *Elohi"m*-אלהי"ם." This is the meaning of the verse, "May God-*Elohi"m*-אלהי"ם arise, let His enemies be scattered, and His foes will flee before Him." Our teacher Moshe, peace be upon him, concealed his words, but David came and clarified them,[1115] stating, "May God-*Elohi"m*-אלהי"ם arise." When *HaShem*-יהו"ה, blessed is He, takes out the banner engraved with *Elohi"m*-אלהי"ם, He then dons garments of vengeance. This is the secret of the verse,[1116] "Who is this coming from Edom, with sullied garments, from Botzrah?" It similarly states,[1117] "He donned garments of vengeance as His attire, and clothed Himself in vengeance like a coat."

[1113] Psalms 68:2
[1114] Numbers 10:35
[1115] Midrash Shemot Rabba 15:22
[1116] Isaiah 63:1
[1117] Isaiah 59:17

When *HaShem*-יהו"ה blessed is He, brings the people of the world to justice-*Mishpat*-משפט, He dons intermediate garments, between judgment-*Din* and mercy-*Rachamim*. He then takes out the banner upon which everything depends, engraved with the Name *HaShem*-יהו"ה, blessed is He. When doing so, He does not don garments of complete mercies-*Rachamim*, nor garments of complete judgment-*Din*. For, He neither judges His creatures with complete judgment-*Din*, nor with complete mercies-*Rachamim*, but with the quality of judgment-*Din* intermingled with the quality of mercy-*Rachamim*. Even so, there is a greater abundance of His quality of mercy-*Rachamim* than His quality of judgment-*Din*. This is the meaning of the verse,[1118] "Slow to anger-*Erech Apayim*- ארך אפים and abundant in kindness-*v'Rav Chesed*-ורב חסד." Nonetheless, by the fact that the verse says, "abundant in kindness-*Rav Chessed*-רב חסד" it is understood that there is a small measure of judgment-*Din* in it. For, if it was complete kindness-*Chessed*, why then does the verse specify, "**abundant** in kindness-***Rav*** *Chessed*-**רב** חסד"? If that was the case, what difference would it make if the kindness was abundant or not? Rather, the verse means as follows: When someone sins, *HaShem*-יהו"ה, blessed is He, does not immediately exact punishment upon him, but is slow to anger and waits, for perhaps he will repent and return-*Teshuvah*. However, if he does not repent and return, he is judged according to his deeds. However, even though he is judged, if some small measure of

[1118] Exodus 34:6

goodness is found in him, he is judged with the quality of "abundant in kindness-*Rav Chessed*-רב חסד," which leans towards kindness-*Chessed.* However, if no merit is found in him, then judgment is concluded for his sin. This is the meaning of the continuation of the verse, "Abundant in kindness-*v'Rav Chesed*-ורב חסד and truth-*V'Emet*-ואמת." That is, the verse first says, "Slow to anger-*Erech Apayim*-ארך אפים" and "Abundant in kindness-*v'Rav Chesed*-ורב חסד," referring to when the person is being judged, and then says "And truth-*V'Emet*-ואמת," when the judgment is rendered. That is, the punishment comes upon him with "Truth-*Emet*-אמת," according to straightforward and proper judgment. About this we say,[1119] "Blessed is the True Judge-*Dayan HaEmet*-דיין האמת," as the verse states,[1120] "The faithful God-*E"l Emunah*-א״ל אמונה without corruption." We thus have informed you that when *HaShem*-יהו״ה, blessed is He, judges His creatures, He judges them with an admixture of mercy-*Rachamim* and judgment-*Din*, but His justice-*Mishpat*-משפט is mostly kindness-*Chessed*, with a minority of judgment-*Din*. This is the meaning of the words, "Abundant in kindness-*v'Rav Chesed*-ורב חסד."

When *HaShem*-יהו״ה, blessed is He, judges the world, it sometimes is called "The justice of *HaShem*-*Mishpat HaShem*-משפט יהו״ה," and is sometimes called, "The justice of God-*Mishpat Elohi"m*-משפט אלהי״ם," all of which accords to the verdict that comes out. How so? The verse states,[1121] "For

---

[1119] In the blessing over bad tidings.
[1120] Deuteronomy 32:4
[1121] Isaiah 33:22

HaShem-יהו"ה is our Judge-*Shofteinu*-שופטינו," and it states,[1122] "Chastise me, *HaShem*-יהו"ה, but with justice-*Mishpat*-משפט," and,[1123] "*HaShem*-יהו"ה will come in justice-*Mishpat*-משפט." We thus see that justice-*Mishpat*-משפט is related to *HaShem*-יהו"ה, blessed is He. However, at other times, justice-*Mishpat*-משפט is called by His title God-*Elohi"m*-אלהי"ם, as in the verse,[1124] "When God-*Elohi"m*-אלהי"ם arose to pass justice-*Mishpat*-משפט," and,[1125] "For God-*Elohi"m*-אלהי"ם is the Judge-*Shofet*-שופט – He lowers this one and raises that one," and it states,[1126] "For all deeds come before God-*Elohi"im*-אלהי"ם in justice-*Mishpat*-משפט." The secret is that according to the final verdict rendered, so is justice-*Mishpat*-משפט called at its conclusion. That is, if the final verdict comes out for mercy-*Rachamim*, it is called *HaShem*-יהו"ה, and if the final verdict comes out for judgment-*Din*, it is called God-*Elohi"m*-אלהי"ם.

In this manner, wherever in Torah you find the Great Name, *HaShem*-יהו"ה, blessed is He, being called by any other names or titles, contemplate the matter. That is, consider what side that name or title leans to, whether to kindness-*Chessed* or mercy-*Rachamim*, whether to justice-*Mishpat* or punishment-*Onesh*, and consider with what quality *HaShem*-יהו"ה is relating to His creatures. That is, whenever Torah calls Him by any of His names and titles, understand that the Name *HaShem*-יהו"ה,

---

1122 Jeremiah 10:24
1123 Isaiah 3:14
1124 Psalms 76:10
1125 Psalms 75:8
1126 Ecclesiastes 12:14

blessed is He, is enclothed in these known garments appropriate to the time. Always remember this important principle and that it applies throughout Torah, and as a result, you will understand many hidden and concealed matters.

Now that you are aware of this, know that our sages, of blessed memory stated,[1127] that it is forbidden to erase His holy names, but permissible to erase His other titles and adjectives, such as Merciful-*Rachum*-רחום, Compassionate-*Chanun*-חנון, Forgiving-*Sole'ach*-סולח, and the like. I now will now enlighten your eyes about this, with the help of *HaShem*-יהו"ה, blessed is He. Know that those holy names which are forbidden to erase, such as *Eheye"h*-אהי"ה, *Elohi"m*-אלהי"ם, *E"l*-א"ל, *Elo'ah*-אלו"ה, *Shada"y*-שדי, and the like, adhere directly to the Name *HaShem*-יהו"ה, blessed is He, and are close to Him. They are like a chain that the upper ministers are attached to. However, His erasable titles and adjectives, such as Merciful-*Rachum*-רחום, Compassionate-*Chanun*-חנון, Kind-*Chassid*-חסיד, Forgiving-*Sole'ach*-סולח, and the like, are like the vessels and instruments of His holy names. These titles and adjectives are the staff upon which the seventy nations, who are dominated by their seventy ministering angels, lean. Now, just as the higher ministers are attached to His holy names, except for the name *Eheye"h*-אהי"ה and the Name *HaShem*-יהו"ה, so likewise, the ministering angels of the nations are attached to the titles and adjectives that come after the holy names.

[1127] Talmud Bavli, Shevuot 35a

Now that you are aware of this, know that the erasable titles and adjectives, such as Merciful-*Rachum*-רחום and Compassionate-*Chanun*-חנון, and the like, are like instruments of the holy unerasable names, and through them the holy names bring about their effects. How so? For example, the name appointed over the banner of kindness-*Chessed* is *E"l*-א"ל. The titles of *E"l*-א"ל, which are His servants, hosts, and troops, are the adjectives Magnanimous-*Gadol*-גדול, Merciful-*Rachum*-רחום, Compassionate-*Chanun*-חנון, Mighty-*Chaseen*-חסין, Long Patient-*Erech Apayim*-ארך אפים, Abundant in Kindness-*Rav Chessed*-רב חסד, Holy-*Kadosh*-קדוש, Kind-*Chassid*-חסיד, and Forgiving-*Sole'ach*-סולח.

The holy name that bears the instruments of war, whose banner has judgment-*Din* engraved upon it, is *Elohi"m*-אלהי"ם. The titles of *Elohi"m*-אלהי"ם, which are His servants, hosts, and troops, are the adjectives Mighty-*Adeer*-אדיר, Judge-*Shofet*-שופט, Decisor-*Dayan*-דיין, Strong-*Chazak*-חזק, Powerful-*Kabeer Ko'ach*-כביר כח, Man of War-*Eesh Milchamah*- איש מלחמה, Courageous-*Geebor*-גבור, Exacting of sin-*Poked Avon*-פקד עון, Repays in Kind-*Meshalem Gemul*-משלם גמול.

The holy name appointed over justice-*Mishpat*-משפט, which includes both mercy-*Rachamim* and judgment-*Din*, has the Name *HaShem*-יהו"ה, blessed is He, engraved upon its banner, which includes both. His titles that are like His troops and hosts are the adjectives Kindness-*Chessed*, Overlooks Iniquity-*Over Al Pesha*-עובר על פשע, Truth-*Emet*-אמת, Lofty-*Marom*-מרום, Exalted-*Ram*-רם, Preserver of Kindness-*Notzer*

Chessed-נוצר חסד, Dwelling Eternally-*Shochen Ad*-שוכן עד, and Holy-*Kadosh*-קדוש.

After informing you of this, we now must tell you why these adjectives, in particular, are unique to His name *E"l*-א"ל, and why those adjectives, in particular, are unique to His name *Elohi"m*-אלהי"ם, and why others, in particular, are unique to His Name *HaShem*-יהו"ה, blessed is He. We also must tell you the effects of each particular adjective and from where it is drawn.

As you already know, the Great Name that is primary over all, is His Name *HaShem*-יהו"ה, blessed is He. Both the upper and lower are included in this, and all the holy names are bound to it, as explained at the beginning of the book. Moreover, all His other titles and adjectives are tied to this Name and drawn from it, as also explained at the beginning of the book. This being so, when in Torah *HaShem*-יהו"ה, blessed is He, is called by one of His other names, such as *E"l*-א"ל, *Elohi"m*-אלהי"ם, *Elo'ah*-אלו"ה, *Shada"y*-שד"י, *Tzva'ot*-צבאו"ת, and the like, you need to know which quality He is positioned in, and which garment He is wearing. That is, when He called *E"l*-א"ל, you need to know who His camps and legions are. The same principle applies when He is called *Elohi"m*-אלהי"ם, as well as all His other holy names, each according to its banner, hosts, ministers and legions. Through this, you will understand all His names and adjectives, and how they all depend on His Name *HaShem*-יהו"ה, blessed is He.

Once you come to know this, contemplate whenever you see His Name *HaShem*-יהו"ה, blessed is He, called by the adjective Merciful-*Rachum*-רחום, and you will understand what

hierarchy of titles He is positioned in and rules over. The same applies to all His other titles and adjectives, such as Graceful-*Chanun*-חנון, Judge-*Shofet*-שופט, Mighty-*Adeer*-אדיר,[1128] or Decisor-*Dayan*-דיין. To know this, you must know exactly what the quality called Merciful-*Rachum*-רחום is, or what the quality called Graceful-*Chanun*-חנון is, or what the quality called Judge-*Shofet*-שופט is.

Once you know this, you need to know the place and source that each adjective is drawn from, each adjective according to its category and kind. When you understand this, your eyes will see and your heart will rejoice, and you will know and grasp where the adjective Merciful-*Rachum*-רחום comes from, where the adjective Compassionate-*Chanun*-חנון comes from, and where the adjective Bearer of Iniquity-*Noseh Avon*-נושא עון comes from. This applies to all the titles and adjectives.

Once you know this, you need to know how the titles are bound to the Name *HaShem*-יהו"ה, and to which place in His Name each title is bound. If you contemplate these matters, you will come to understand what exactly the quality called "fire-*Aish*-אש" is, and from where it came forth, and you will know what the quality called "earth-*Eretz*-ארץ" is etc. The same applies to all the qualities. Once you understand this, you will know which titles are drawn from the quality called "fire-*Aish*-אש," and which titles are drawn from the quality called "water-

[1128] The text here reads *Eheye"h*-אהי"ה, but the commentators note that this may be a typographical error in the manuscripts, and it should read Mighty-*Adeer*-אדיר.

Mayim-מים." The same applies to every specific quality. When you understand this, you will understand the effect of each quality in particular. You likewise need to know and contemplate how these qualities intermingle one with the other, and you will then know the effects of each quality in particular.

Contemplate how the titles and adjectives depend on the holy names, and how the holy names are included in the Name *HaShem*-יהו"ה. When you comprehend this, you will understand that the entire Torah is like an explanation of the Name *HaShem*-יהו"ה, blessed is He, and you then will truly understand why it is called "The Torah of *HaShem*-יהו"ה."[1129] For, it indeed is the Torah of *HaShem*-יהו"ה. Through this you will find that sometimes the Name *HaShem*-יהו"ה is called by one adjective and other times it is called by a different adjective, all in accordance to the quality by which He is conducting His world. One example is the verse that states,[1130] "*HaShem*-יהו"ה is Gracious-*Chanun*-חנון and Merciful-*Rachum*-רחום." Through contemplating this, you will come to understand how the world and all its creatures depend on the Name *HaShem*-יהו"ה, blessed is He, and that nothing in the world can possibly be sustained except by His Great Name, blessed is He. You then will know and understand a small measure of His greatness and might, and the dominion and rule of the King, King of kings, the Holy One, blessed is He. You will then realize that you are nothing but a tiny, lowly and dark creature, standing before He who is of

---

[1129] Psalms 19:8
[1130] Psalms 145:8

perfect knowledge, *HaShem*-יהו"ה, may the mention of His Name be blessed and elevated.

Know that the bond of all the chariots, compositions, and orders of all the hosts of the world depends on three names. Of these three, two depend on the Name *HaShem*-יהו"ה, blessed is He. These two are called *E"l*-א"ל and *Elohi"m*-אלהי"ם. *E"l*-א"ל is to the right of *HaShem*-יהו"ה, and *Elohi"m*-אלהי"ם is to His left. We thus find that the entire world and all its creatures depend on these three names, *E"l*-א"ל, *Elohi"m*-אלהי"ם and *HaShem*-יהו"ה, *E"l*-א"ל to the right, and *Elohi"m*-אלהי"ם to the left, with *HaShem*-יהו"ה in the center.

This is the mystery of the verse,[1131] "I saw *HaShem*-יהו"ה sitting on His throne, with all the hosts of the heavens-*Shamayim*-שמים standing by Him, to His right and to His left." The word "heavens-*Shamayim*-שמים" here, is the matter of these two names, *E"l*-א"ל and *Elohi"m*-אלהי"ם, which together are called "the heavens-*Shamayim*-שמים."[1132] This is the secret of the verse,[1133] "Once you know that the heavens rule," and is the secret of the verse,[1134] "You Who dwell in the heavens-*HaYoshvee BaShamayim*-היושבי בשמים." Those to the right are the hosts of the name *E"l*-א"ל and those to the left are the hosts of the name *Elohi"m*-אלהי"ם. And Who bears them all? The

---

[1131] Kings I 22:19

[1132] As explained in the Third & Fourth Gate, the term "Heavens-*Shamayim*-שמים" is a composite of fire-*Aish*-אש and water-*Mayim*-מים. Water-*Mayim*-מים is the quality of the *Sefirah* of Magnanimity-*Gedulah* (also called *Chessed*), and is called E"l-א"ל and fire-*Aish*-אש is the quality of the *Sefirah* of Might-*Gevurah*, and is called *Elohi"m*-אלהי"ם.

[1133] Daniel 4:23 – מן די תנדע די שליטין שמיא

[1134] Psalms 123:1

Name *HaShem*-יהו״ה, blessed is He. This then is the meaning of the words, "with all the hosts of the heavens-*Shamayim*-שמים standing by Him, to His right and to His left." That is, those on the right lean towards merit through the matter of the name *E"l*-א״ל, and those to the left lean towards guilt, through the matter of the name *Elohi"m*-אלהי״ם. For, the quality of *E"l*-א״ל is for mercy-*Rachamim* and merit, and the quality of *Elohi"m*-אלהי״ם is for judgment-*Din* and guilt.

You thus will find the order of these three names that all the worlds are bound to, in a single verse, that states,[1135] "A song by Asaph: Almighty God *HaShem*-*E"l Elohi"m HaShem*-א״ל אלהי״ם יהו״ה spoke and called to the earth from the rising of the sun to its setting." Likewise, in the matter of the tribes of Reuven and Gad, when they built an altar on the other side of the river Jordan, it is written,[1136] "Almighty God *HaShem*-*E"l Elohi"m HaShem*-א״ל אלהי״ם יהו״ה, He knows and Israel shall know. If it is in rebellion or in treachery against *HaShem*-יהו״ה, save us not this day." What they meant by mentioning these three names was, "We accept the ruling of the Upper Court of Justice (*Beit Din Shel Ma'alah*) upon ourselves; the Upper Court being Almighty God *HaShem*-*E"l Elohi"m HaShem*- א״ל אלהי״ם יהו״ה, since included in them are all of *HaShem's*-יהו״ה qualities, whether for kindness-*Chessed* or for judgment-*Din*, whether for good or for bad. They were saying, "if our intention was good, let *HaShem*-יהו״ה judge us with the kindness of His name *E"l*-א״ל, but if our intention was evil, let *HaShem*-יהו״ה

[1135] Psalms 50:1
[1136] Joshua 22:22

judge us with the judgement of His name *Elohi"m*-אלהי"ם, *HaShem*-יהו"ה is the one who knows." Guard this principle well.

After having informed you of this, we must now begin explaining the mystery of the thirty titles hinted at in the beginning of Yechezkel's prophecy, which speaks of the Chariot (*Merkavah*),[1137] "It happened in the thirtieth year." This refers to the mystery of the thirty titles that uphold the Chariot (*Merkavah*), through which *HaShem*-יהו"ה, blessed is He, judges all His creatures, whether for good or its opposite, to bestow goodness or punishment, life or death, all according to what is appropriate to the world. Even though all His judgments, blessed is He, lean toward mercy-*Rachamim*, nonetheless, upon the conclusion of the judgment He does not yield, nor does He overlook anything, and although He is long-suffering and awaits to exact judgment, at the end of it all, He exacts the judgment. About this our sages, of blessed memory, said,[1138] "Whosoever says that the Merciful One overlooks sin, may his innards be dissolved. He rather is forbearing, but in the end, He collects His due." Therefore know that each of these three names, *E"l*-א"ל, *Elohi"m*-אלהי"ם, *HaShem*-יהו"ה, brings about its unique effects, and that each one bears nine primary adjectives. That is, together with the name, they each possesses ten, thus totaling thirty. Moreover, they all depend on the Name

---

[1137] Ezekiel 1:1

[1138] Talmud Yerushalmi, Shekalim 5:1; Midrash Bereishit Rabba 67:4; Midrash Tehillim 10:3; Esther Rabba 7:20; Pesikta d'Rav Kahana 24:11 and elsewhere.

HaShem-יהו"ה, blessed is He, and He is included with all of them.

Now, these titles are all called "wings-*Knafayim*-כנפיים," and since *HaShem*-יהו"ה, blessed is He, judges all creatures of the world with the judgement that is appropriate to them, He judges them with these thirty titles. Now, being that the creatures are changed by them, either for good or for bad, these thirty titles are also called "changes-*Shinuyim*-שינויים." You thus will find that the creatures are judged by them. How so? For example, a person who is righteous-*Tzaddik* will be judged differently (*Meshuneh*-משונה) than a person who is wicked (*Rasha*). That is, because they are different (*Meshuneh*-משונה), their judgments will be different (*Meshuneh*-משונה). In other words, according to the differences (*Shinuyim*-שנויים) between people, so will their judgements be different, each judgement being appropriate to that person. How so? The final verdict of *HaShem's*-יהו"ה title "Merciful-*Rachum*-רחום" is for the good, whereas the final verdict of His title "Man of War-*Ish Milchamah*-איש מלחמה" is to punish. That is, according to the qualities of each person, so will the final verdict be.

Thus, since these three names, Almighty God *HaShem*-*E"l Elohi"m HaShem*-א"ל אלהי"ם יהו"ה, each include ten, the total being thirty modes of judgment that differ between one creature and another, the verse therefore states,[1139] "It happened in the thirtieth year-*Shanah*-שנה," referring to the thirty changes-*Shinuyim*-שינויים in judgement. That is, during that

[1139] Ezekiel 1:1

time, the prophet Yechezkel, peace be upon him, came in the Name of *HaShem*-יהו"ה, blessed is He, to tell the children of Israel that they were so sinful, that no room was left in any of the thirty differences-*Shinuyim*-שנויים of the Upper Court of Justice (*Beit Din Shel Ma'alah*) to find merit for them and protect them from the destruction of Jerusalem. Rather, according to the final ruling rendered in unanimity by Almighty God *HaShem-E"l Elohi"m HaShem*-א"ל אלהי"ם יהו"ה, including all thirty titles, all were in agreement that according to true justice, Jerusalem should be destroyed. This is the secret of the words, "It happened in the thirtieth year-*Shanah*-שנה."

When judgment was rendered by consensus of all thirty titles, Jerusalem was destroyed. That is, Jerusalem-ירושלים refers to the fourth quality of the Name *HaShem*-יהו"ה, that is, the fourth letter of His Name *HaShem*-יהו"**ה**, which is its final letter *Hey*-ה. About this the verse continues,[1140] "In the fourth [month], on the fifth of the month." The Indwelling Presence of *HaShem*-יהו"ה (*Shechinah*), which is the final letter *Hey*-ה of His Name and is called "I am *HaShem-Anee HaShem*-אני יהו"ה," then went into exile. This is the inner meaning of the continuation of the verse, "and I-*vaAniee*-ואנ"י was in the exile." That is, the quality of "I-*Anee*-אני," which is the fourth quality - the fourth letter of His Name, called "I am *HaShem-Anee HaShem*-אני יהו"ה" - went into exile. About this our sages, of blessed memory, stated,[1141] "Come and see how beloved the

[1140] Ezekiel 1:1 ibid. "The fourth" refers to the fourth letter of the Name *HaShem*-יהו"**ה**, and "the fifth" refers to the letter *Hey*-ה-5, which is the fifth letter of the *Aleph-Bet* and has a numerical value of five.

[1141] Talmud Bavli, Megillah 29a

Jewish people are. Wherever they were exiled, the Indwelling Presence of *HaShem*-יהו"ה (*Shechinah*) went with them." This being so, we have informed you of the mystery of the words, "It happened in the thirtieth year-*Shanah*-שנה," referring to the matter of the thirty changes-*Shinuyim*-שינויים within which *HaShem*-יהו"ה garbs Himself. We now must begin explaining each one in particular and to which family it belongs.

However, before we begin explaining, we first must inform you that the Great Name *HaShem*-יהו"ה, blessed is He, is the Singular Name-*Shem HaMeyuchad*-שם המיוחד. It is called the Singular Name-*Shem HaMeyuchad*-שם המיוחד, because the Name *HaShem*-יהו"ה, blessed is He, is singular and unique to the Jewish people alone, whereas the other nations of the world have no portion in Him whatsoever. Rather, the angelic ministers of the other nations adhere to His other holy names and titles, which are like wings or garments of the Name *HaShem*-יהו"ה, blessed is He. It is those titles and garments that the angelic ministers of the nations hold on to and are sustained by. However, not a single one of them has any direct connection to the Name *HaShem*-יהו"ה, blessed is He, whatsoever, but only to His other names and titles, which are His garments. Rather, the Name *HaShem*-יהו"ה, blessed is He, as He is alone, is singular to the Jewish people only. This is the secret of the verse,[1142] "*HaShem*-יהו"ה has chosen you for Himself to be a treasured people from amongst all the peoples on the face of the earth." This is likewise the secret of the

[1142] Deuteronomy 14:2

verse,[1143] "For *HaShem*'s-יהו"ה portion is His people." *HaShem*-יהו"ה thus placed His name upon the Jewish people, and His Name is proclaimed upon them alone, whereas none of the nations who serve false gods have any portion in Him, whatsoever. This is the meaning of the verse,[1144] "For all the peoples will go, each man in the name of his god, but we will go in the Name *HaShem*-יהו"ה our God, forever and ever." This is the meaning of what our sages, of blessed memory,[1145] taught on the verse,[1146] "Then all the peoples of the earth will see that the Name *HaShem*-יהו"ה is proclaimed over you, and they will fear you." This great mystery was revealed by Yehoshua, peace be upon him, when the people of Ai killed some of the children of Israel.[1147] He said, "Master of the worlds, Your Name *HaShem*-יהו"ה is singular to the Jewish people alone. If the nations destroy the name of Israel, then,[1148] 'What will You do for Your Great Name?'" This is the secret of the verse,[1149] "For Your Name is proclaimed upon Your city and upon Your people."

Now, if you ask, "What is the meaning of the words, 'upon Your city and upon Your people'?" Know that the ministering angels above have two aspects below. One aspect is in the earth itself, meaning, in that place on earth that is under the dominion of that minister. The other aspect is in the nation,

---

1143 Deuteronomy 32:9
1144 Micah 4:5
1145 See Talmud Bavli, Brachot 6a; Zohar I 23b
1146 Deuteronomy 28:10
1147 Joshua 7
1148 Joshua 7:9
1149 Daniel 9:19

meaning, in the nation that dwells in that land. We thus find that each of the seventy ministering angels has a known portion on earth, and a known portion in the nations. This is the mystery of the seventy families of the descendants of Noach that are listed toward the end of the Torah portion of Noach, concluding with the verse,[1150] "These are the families of Noach's descendants according to their generations, by their nations; and from these, the nations were separated on the earth after the Flood." The word "separated-*Nifredoo*-נפרדו" here, refers to their dispersion. For, at the time of the dispersion, all the nations were separated to their languages and lands, as it states,[1151] "From there *HaShem*-יהו"ה scattered them over the face of the whole earth." And at the time of the dispersion, each nation was separated to its specific ministering angel, as it states,[1152] "Now I will return to do battle with the minister of Persia; then I will depart. But behold – the minister of Greece approaches." At that time, each ministering angel took its portion of the earth and its portion of the nations. *HaShem*-יהו"ה, blessed is He, also took His portion. From the earth, He took Jerusalem as His portion, and from mankind He took the children of Israel as His portion, as it states,[1153] "When the Supreme One gave the nations their inheritance, when He separated the children of man," and then continues,[1154] "For *HaShem*'s-יהו"ה portion is His people." Thus, since *HaShem's*-

---

[1150] Genesis 10:32
[1151] Genesis 11:9
[1152] Daniel 10:20
[1153] Deuteronomy 32:8
[1154] Deuteronomy 32:9

יהו״ה portion of the earth is Jerusalem, and His portion in the nations are the Jewish people, the Name *HaShem*-יהו״ה is thus proclaimed upon Jerusalem and upon the Jewish people. This is the secret of the verse,[1155] "For Your Name is proclaimed upon Your city and upon Your people."

Now, if you say, "Does the verse not state,[1156] 'For *HaShem*-יהו״ה has chosen Zion'"? That is, it says Zion, not Jerusalem. Know that when the Indwelling Presence of *HaShem*-יהו״ה, blessed is He (*Shechinah*), first descended to dwell in Jerusalem, it did so by way of Zion, as it states,[1157] "Blessed is *HaShem*-יהו״ה from Zion," and it states,[1158] "Out of Zion, the consummate beauty, God-*Elohi"m*-אלהי״ם appeared." That is, *HaShem*-יהו״ה appeared from Zion to dwell in Jerusalem.

Now, as you already know, the secret of the Name *HaShem*-יהו״ה, blessed is He, is singular to the Jewish people. This is the secret of the verse,[1159] "For *HaShem*-יהו״ה will not forsake His people, for the sake of His Great Name." That is, though they are not as righteous as they should be, nevertheless, "*HaShem*-יהו״ה will not forsake His people." Why? Because they have a portion in His Great Name, and just as His Great Name undergoes no change, so likewise, the Jewish people cannot be extinguished. This is the secret of the verse,[1160] "For

---

[1155] Daniel 9:19

[1156] Psalms 132:13

[1157] Psalms 135:21 (The continuation of the verse is, "He who dwells in Yerushalayim, Selah!")

[1158] Psalms 50:2

[1159] Samuel I 12:22

[1160] Malachi 3:6

I *HaShem*-יהו"ה have not changed; and you, the children of Yaakov, have not perished."

Now that you are aware of this, I will explain the above-mentioned analogy. Know that when *HaShem*-יהו"ה, blessed is He, appears before the nations, it is like a king appearing before all His ministers and servants, at which time He is garbed in garments of kingship, or garments of war and the like, and as we informed you before, He does not appear before them except in his garments and adornments. Therefore, the nations who serve false gods do not see *HaShem*-יהו"ה, being that His many titles and garments cover and conceal Him from them. However, when *HaShem*-יהו"ה, blessed is He, stands with the congregation of Israel, He stands with them like a king with the members of his household, in that He removes some of His outer garments. That is, it is the way of the king to remove some of his outer garments when he is with the members of his household. This is the secret of the verse,[1161] "Three times a year all your males should appear (*Yeira'eh*-יראה) before *HaShem*-יהו"ה your God," about which our sages, of blessed memory, stated,[1162] "Just as one comes to see (*Lirot*-לראות), so also, he comes to be seen (*Leira'ot*-ליראות)." Now, a very great secret is hinted here, this being the matter of, "All are obligated in [the *mitzvah* of] 'appearance-*Re'iyah*-ראיה.'"[1163]

Now, though it is true that when *HaShem*-יהו"ה, blessed is He, unites with the Jewish people in the Holy Temple, He

[1161] Deuteronomy 16:16
[1162] Talmud Bavli, Chagigah 2a
[1163] Chagigah 2a ibid. – meaning both "to be seen" and "to see."

removes some of His garments, these being His titles, as our sages stated about the Explicit Name (*Shem HaMeforash*),[1164] "In the Holy Temple, [the priest] utters the Name as written, but in the rest of the country His title [of Lordship-*Adona"y*-אדנ"י] is uttered," and although the Jewish people see the true reality of the Name *HaShem*-יהו"ה, may He be blessed and elevated, more than the other nations, nonetheless, to a certain extent, He still is garbed in His garments and titles. The reason is because the multitude are not all fit to attain the true reality of His Name *HaShem*-יהו"ה, and are incapable of knowing His ultimate might and strength.

However, when *HaShem*-יהו"ה, blessed is He, unites with the righteous-*Tzaddikim* and the pious-*Chassidim* – the fathers of the world and its mighty ones – He then removes all His titles from Himself and, "*HaShem*-יהו"ה alone is exalted!"[1165] At such times, the Name *HaShem*-יהו"ה is with the Jewish people like a king who has disrobed all his garments and is united with his wife, the queen. This is the secret of the verse,[1166] "Return, O' wayward children, declares *HaShem*-יהו"ה, for I-*Anochi*-אנכי have cohabited with you," and it states,[1167] "I have betrothed you to Me forever." This betrothal is like the king who removes his garments to unite with his wife. In the same manner, the Name *HaShem*-יהו"ה removes all His titles and garments and unites with the Jewish people, with their pious-Chassidim and their pure and holy ones.

[1164] Mishnah Sotah 7:6
[1165] Isaiah 2:11
[1166] Jeremiah 3:14
[1167] Hosea 2:21

This is the secret of the verse,[1168] "I have removed My robe, how shall I don it?" The explanation is that in this verse the Holy One, blessed is He, berates the Jewish people and says, "I already have removed My robe" – referring to all the titles called "My robe-*Kutanti*-כתנתי," so that none of the nations who serve false gods can have any connection or hold on My Name – "and I remain alone with the Jewish people. Why then do you sin and want Me to return and don the titles that the nations who serve false gods take hold of, by which they will take you into exile?" He therefore said, "I have removed My robe," and continued,[1169] "I have bathed My feet. How can I soil them?" That is, "I have bathed My feet" refers to the Indwelling Presence of *HaShem*-יהו"ה (*Shechinah*), which is called, "My footrest,"[1170] and have cleansed it from the impurities of the lands of the nations, having removed it from exile, where it was exiled with the Jewish people. How then do you cause Me to again take Her with you into exile in the lands of the nations, where she will become soiled by their impurities?! This is the secret of the verse, "I have bathed My feet. How can I soil them?"

This being so, contemplate that when the Jewish people went into their exile, *HaShem*-יהו"ה, blessed is He, donned three garments which are the "robe-*Kutonet*-כתונת," by which the nations of the world took hold of Him. This is the secret of the verse,[1171] "O' God-*Elohi"m*-אלהי"ם! The nations have entered

---

[1168] Song of Songs 5:3
[1169] Song of Songs 5:3
[1170] Isaiah 66:1; Talmud Bavli, Chagigah 16a
[1171] Psalms 79:1

Your inheritance," and they then were exiled to Babylonia. This then, is the meaning of the verse,[1172] "And it happened-*Vayehiy*-ויהי in the thirtieth year-*Shanah*-שנה." That is, the term "And it happened-*Vayehiy*-ויהי" means "Woe-*Oy Vei*-אוי וי,"[1173] and refers to when *HaShem*-יהו"ה garbed Himself in all the titles and garments, and the Indwelling Presence of *HaShem*-יהו"ה (*Shechinah*), descended to Babylonia, as in the continuation of the verse, "and I-*vaAniee*-ואנ"י was in the exile, by the River Kvar." The River Kvar-*Nehar Kvar*-נהר כבר refers to the river-*Nahar*-נהר that already was-*Kvar Hayah*-כבר היה, meaning, one of the rivers that came out of Eden.

All the above refers to a time of exile. However, in the coming future, when the Indwelling Presence of *HaShem*-יהו"ה (*Shechinah*), will return to Her place, *HaShem*-יהו"ה will remove all the garments, titles and wings, and the Jewish people will then behold the Name *HaShem*-יהו"ה with their eyes.[1174] This is the meaning of the verse,[1175] "Your Teacher will no longer be hidden behind His garment, and your eyes will behold your Teacher." The meaning of the words, "Your Teacher will no longer be hidden behind His garment-*Lo Yikanef*-לא יכנף," is that He no longer will wear those titles called wings-*Knafayim*-

---

[1172] Ezekiel 1:1

[1173] See Talmud Bavli, Megillah 10b (and elsewhere), "We have a tradition received from the Men of the Great Assembly (*Anshei Knesset HaGedolah*) that wherever the term '**And** it happened-*Vayehiy*-ויהי' is stated, it indicates grief," as if to say "*Oy Vey*-אוי וי" meaning woe and mourning. Also see Chiddushei Aggadot of the Maharsha there; Avodat HaKodesh of Rabbi Meir Ibn Gabbai, Section 4, Ch. 19 on Ezekiel 1:1.

[1174] See Ginat Egoz of Rabbi Yosef Gikatilla, translated as HaShem Is One, Vol. 1, The Gate of Intrinsic Being (*Shaar HaHavayah*) and on.

[1175] Isaiah 30:20

כנפיים, in which *HaShem*-יהו"ה, blessed is He, concealed and hid Himself from them, in that they did not merit to see Him. This is the meaning of the words, "Your Teacher will no longer be hidden behind His garment." How does the verse continue? It states, "And your eyes will behold your Teacher." This is the secret of the verse,[1176] "Eye to eye shall they see, when *HaShem*-יהו"ה returns to Zion," and it likewise states,[1177] "And they will say on that day, 'Behold! This is our God; we hoped to Him that He would save us; This is *HaShem*-יהו"ה for Whom we hoped." When will this happen? When *HaShem*-יהו"ה will remove His garments and titles, and will remove the wings-*Knafayim*-כנפיים." This is the meaning of the words, "Your Teacher will no longer be hidden behind His garment-*Lo Yikanef*-לא יכנף."

Now, from where do we know that the wings-*Knafayim*-כנפיים hide and conceal? From the verse,[1178] "And beneath the firmament, their wings-*Kanfeihem*-כנפיהם were paired one with the other; for each, two covered them on this side, and for each, two covered them on that side, [thus covering] their bodies." That is, about both, a term of covering-*Kisuy*-כסוי was used. It likewise is written,[1179] "The *Serafim* angels stood above [at His service]. Each one had six wings-*Knafayim*-כנפים. With two it would cover its face, with two it would cover its legs, and with two it would fly." Now, the flying-*Afifah*-עפיפה and the covering-*Kisuy*-כסוי come together, for when the Indwelling

---

[1176] Isaiah 52:8
[1177] Isaiah 25:9
[1178] Ezekiel 1:23
[1179] Isaiah 6:2

Presence of *HaShem*-יהו"ה (*Shechinah*), withdraws to above, wings are made for Her. She withdraws and the Jewish people no longer see Her, as written,[1180] "He mounted a cherub and flew-*VaYa'of*-ויעף," referring to one of the ten journeys of the Indwelling Presence of *HaShem*-יהו"ה (*Shechinah*), as stated in Tractate Rosh HaShanah.[1181]

You thus have learned that the titles-*Kinuyim*-כנויים are the matter of the wings-*Knafayim*-כנפיים and robe-*Kutonet*-כתנת in which *HaShem*-יהו"ה, blessed is He, garbs Himself, and He then is hidden and concealed. This is why He warned the Jewish people,[1182] "I have removed My robe, how can I don it?" That is, His desire is to fulfill the matter of,[1183] "Your Teacher will no longer be hidden behind His garment-*Lo Yikanef*- לא יכנף."

Now, you might ask as follows: "Since you said that in the coming future, *HaShem*-יהו"ה, blessed is He, will remove the robe-*Kutonet*-כתנת and wings-*Knafayim*-כנפיים, this being so, would not the seventy supernal ministers be eradicated from the world?! And if so, would not the form of the supernal chariot (*Merkavah*) be blemished, like a body without limbs, and the straightforward line would be lacking!?" Know that this is not so, as I now will explain, with the help of *HaShem*-יהו"ה, blessed is He.

Know that *HaShem*-יהו"ה, blessed is He, made all the supernal orders and the form of the supernal chariot (*Merkavah*)

1180 Psalms 18:11
1181 Talmud Bavli, Rosh HaShanah 31a
1182 Song of Songs 5:3
1183 Isaiah 30:20

according to the mystery of the seventy ministering angels, for through them the greatness of His Kingship becomes apparent. These ministering angels are like servants who stand outside the palace of the King, ready to fulfill his will. Through His many ministers, butlers, and servants, the greatness of the King and His dominion becomes apparent, as in the verse,[1184] "In a multitude of people is the king's glory, but without a regime, rulership is broken." Therefore, all seventy ministering angels positioned outside the inner circle, are a great attestation to the Kingship of *HaShem*-יהו״ה, blessed is He, and all are included in the mystery of the form of man-*Adam*-אדם.

About them King David, peace be upon him, said the Psalm,[1185] "From the straits I called *Ya"h*-י״ה, with expanse *Ya"h*-י״ה answered me. *HaShem*-יהו״ה is with me, I have no fear; what can man do to me?" Now, how can *HaShem's*-יהו״ה greatness be compared to man, a lowly creature who is but maggots and worms?! What praise is it to *HaShem*-יהו״ה, blessed is He, to say,[1186] "It is better to take refuge in *HaShem*-יהו״ה than to rely on man"?! Is it appropriate to say such a thing?! Does not even the greatest imbecile understand this?! What kind of praise is this for the Ever-Present One, *HaShem*-יהו״ה, blessed is He?

Know that it is not so, but that this is a very deep secret in the mysteries of the Supernal Chariot (*Merkavah*). Know that the seventy ministering angels are positioned around the

---

[1184] Proverbs 14:28
[1185] Psalms 118:5-6
[1186] Psalms 118:8

Supernal Chariot (*Merkavah*), and those who know the secrets, know that they are included in the mystery of the order and form called man-*Adam*-אדם. When they are gathered with their seventy crowns, then together as one they are called "man-*Adam*-אדם," and their eyes all look to the Name *HaShem*-יהו"ה, blessed is He, to give them strength, sustenance, income, and whatever each one needs to sustain his specific nation. Moreover, they altogether have no power or light of their own, but solely what they receive from the Name *HaShem*-יהו"ה, blessed is He, in that He is the source and wellspring from which they all draw and by which they all are sustained. It is He who apportions reward to each ministering angel, and from the reward each receives, the ministering angel provides sustenance to his nation, bestowing goodness to the land apportioned to him, and to the nation apportioned to him.

In this manner, every Rosh HaShanah (New Year) *HaShem*-יהו"ה, blessed is He, apportions to each ministering angel his portion by which to sustain his land and nation. This is the secret of the statement,[1187] "About the provinces it is said, which is [destined] for hunger, and which for satiety, and for the creatures – [on Rosh HaShanah] they are remembered, to remember them for [either] life or death etc.," and no nation in the world has the power to add to the portion given to its ministering angel on Rosh HaShanah. Even if that nation would pray throughout the year for goodness and sustenance to be

---

[1187] Vayikra Rabba 29:1; Also see the Musaf liturgy of Rosh HaShanah.

added to it, over and above what was decreed on Rosh HaShanah, all their prayers would be in vain.

However, because they are *HaShem's*-יהו"ה portion, this is not so of the Jewish people. Thus, though on Rosh HaShanah they stood in judgment, nevertheless, on any day they wish, they can tear up that judgment and elicit renewal for the good. This is as stated in Torah,[1188] "For which is a great nation that has a god-*Elohi"m*-אלהי"ם who is close to it, as *HaShem*-יהו"ה our God is **whenever** we call Him?" Deeply contemplate the greatness of this verse. It also is written,[1189] "That He may do justice-*Mishtpat*-משפט with His servant, and justice-*Mishpat*-משפט with His people Israel; the need of each day in its day." That is, every single day the Jewish people can tear up and rescind the decree that was sentenced upon them on Rosh HaShanah, and they can renew it for the good. No other nation can do this. This is because not one of the seventy ministering angels can add to his nation, beyond the reward apportioned to it on Rosh HaShanah.

This is why in the Rosh HaShanah prayers it was established to recite, "It is incumbent upon us to praise the Master of all-*Aleinu L'Shabei'ach*-עלינו לשבח." If you contemplate the words of this prayer, you will discover that the matter of the seventy nations, which are the seventy families of the children of Noach, is mentioned in it. It therefore mentions "the nations of the lands," and, "the families of the earth." Now,

---

[1188] Deuteronomy 4:7
[1189] Kings I 8:59

the statement there that,[1190] "They pray to a god-*El*-אל who cannot save," does not refer to the Almighty God-*E"l*-א"ל, but to their ministering angel. That is, though all their ministers are called mighty-*El*-אל because of their greatness and level,[1191] they nonetheless are unable to save. For none can either add or subtract from what was apportioned to him on Rosh HaShanah. For, the angelic minister of each nation himself looks to the portion apportioned to him from the House of the Great King, *HaShem*-יהו"ה, blessed is He, just like all other deficient beings in the world, and he too only receives his portion. Therefore, he certainly "cannot save," for there is no salvation except in the Name *HaShem*-יהו"ה, blessed is He. This is the meaning of the verse,[1192] "Israel is saved through *HaShem*-יהו"ה, an eternal salvation."

It thus is incumbent that you contemplate and understand that, in and of themselves, all the supernal ministers are deficient and lacking, unless *HaShem*-יהו"ה, blessed is He, grants them food and sustenance. Know that all the angelic ministers and their nations receive their sustenance from the first letter of the Name *HaShem*-יהו"ה, blessed is He. This is the

---

[1190] This is the continuation of the Aleinu prayer in the Sefardic tradition.

[1191] That is, the title Mighty-*E"l*-א"ל is a shared titles that is also used in regard to angels and created beings, as in the Talmudic dictum (Gittin 60b), "Whoever is mightier prevails-*Kol d'Alim Gvar*-כל דאלים גבר," or like the Talmudic statement (Kiddushin 59a), "A valley of strongmen-*B'Aga D'Aleemay*-באגא דאלימי." Similarly, this terminology is found in Psalms (58:2), which states, "Is it so that (you) mighty-ones (*Ailem*-אלם) speak righteousness?" See Ginat Egoz of Rabbi Yosef Gikatilla, translated as HaShem Is One, The Gate of The Title (*Shaar HaKinuy*), at greater length.

[1192] Isaiah 45:17

secret of the verse,[1193] "You open Your hand-*Yadecha*-ידיך, and satisfy the desire of all the living," which is to be understood as, "You open Your *Yod*-יודי"ך."[1194]

We thus find that the verse states,[1195] "It is better to take refuge in *HaShem*-יהו"ה than to rely on man." That is, no one should ever trust that his salvation will come from the ministering angels included in the name "man-*Adam*-אדם." For, no being in the world, not an upper supernal being nor a lower being, has any influence or beneficence whatsoever, in and of itself, except what is granted to it by *HaShem*-יהו"ה, the Great King, blessed is He. The verse therefore states, "It is better to take refuge in *HaShem*-יהו"ה than to rely on man-*Adam*-אדם," referring to the known stature of man-*Adam*-אדם which includes the totality of the Supernal Chariot-*Merkavah*-מרכבה.

The next verse then continues,[1196] "It is better to take refuge in *HaShem*-יהו"ה than to rely on the generous-*Nedivim*-נדיבים." You may ask, "Who does 'the generous-*Nedivim*-נדיבים' refer to?" However, know that the amongst the angelic ministers positioned in line around the Supernal Chariot (*Merkavah*), there are those to the right and those to the left. Those to the right are generous and magnanimous, whereas those to the left are harsh, and do not even give to their own nations, except by way of judgment and difficulty. The verse therefore reemphasizes and states, "It is better to take refuge in *HaShem*-יהו"ה than to rely on the generous-*Nedivim*-נדיבים."

1193 Psalms 145:16
1194 Also see Tikkunei Zohar 7b
1195 Psalms 118:8
1196 Psalms 118:9

That is, a person might think that a he can rely on the angelic ministers who are positioned to the right and are generous. However, one cannot place his trust in them, for they too are nothing, in and of themselves, having no salvation or deliverance at all, except whatever is granted to them from the Name, meaning from *HaShem*-יהו"ה, blessed is He. The verse therefore states, "It is better to take refuge in *HaShem*-יהו"ה than to rely on the generous-*Nedivim*-נדיבים."

After stating this, the Psalm then continues and further elucidates. That is, just as all the supernal ministers are positioned surrounding the Name *HaShem*-יהו"ה, blessed is He, so likewise, all their families below surround the Jewish people, the portion of *HaShem*-יהו"ה, blessed is He. The verse therefore states,[1197] "All the nations surround me, in the Name of *HaShem*-יהו"ה, I cut them off!" Notice the great extent he went to in explaining. That is, he says that just as Above, *HaShem*-יהו"ה is in the center and the angelic ministers of the nations surround Him, so also below, Israel is in the center and all the nations surround them. Why is Israel in the center? Because they are *HaShem's*-יהו"ה portion and they inherit the land that is *HaShem*'s-יהו"ה portion below, this being Jerusalem. The verse therefore states,[1198] "This is Jerusalem!" – "The portion of *HaShem*-יהו"ה"[1199] – "I have placed her in the midst of the nations, and all around her are countries." As you can see, three are in the center: *HaShem*-יהו"ה is in the center above, and all

[1197] Psalms 118:10
[1198] Ezekiel 5:5
[1199] Zachariah 2:16

the ministering angels surround Him, as it states,[1200] "I saw *HaShem*-יהו"ה sitting on His throne, with all the hosts of heaven standing by Him, to His right and to His left." The Jewish people are in the center below, and all the nations surround them, as it states,[1201] "All the nations surround me." Jerusalem is the portion of *HaShem*-יהו"ה in the land of Israel, which is surrounded by the lands of the nations. The verse therefore states,[1202] "This is Jerusalem!" – "The portion of *HaShem*-יהו"ה"[1203] – "I have placed her in the midst of the nations, and surrounding her are countries." It thus is clear that the Name *HaShem*-יהו"ה, the Jewish people, and Jerusalem, are three positioned in the center, and all the ministers and countries surround them.

David therefore said,[1204] "All the nations surround me, in the Name of *HaShem*-יהו"ה, I cut them off!" That is, they come to torment me and to do evil to me, but I do not fear them or their upper ministering angels. Why? Because,[1205] "*HaShem*'s-יהו"ה portion is His people," and the portion of the Jewish people is *HaShem*-יהו"ה. He is the master of all and the sustainer of all. David therefore continued, "In the Name of *HaShem*-יהו"ה, I cut them off!" Now, about this term, "I cut them off-*Ameelam*-אמילם," with the help of *HaShem*-יהו"ה I will open your eyes and reveal wonders of the Supernal mysteries.

1200 Kings I 22:19
1201 Psalms 118:10
1202 Ezekiel 5:5
1203 Zachariah 2:16
1204 Psalms 118:10
1205 Deuteronomy 32:9

Know that the seventy ministers were given four heads by which to afflict the children of Israel. If the Jewish people sin, these four heads enter and separate between *HaShem*-יהו"ה and Israel. At such a time, the Jewish people are subject to shame, disgrace, mockery and desolation at the hands of the nations. All the conduits that should otherwise come to the Jewish people from the goodness bestowed to them by the Name *HaShem*-יהו"ה, are then in a state of disrepair, and leak out to the lands of the ministers of the nations. About this King Solomon, peace be upon him, cried out and said,[1206] "Because of three things the earth trembles, and because of a fourth, she cannot bear it: Because of a slave who reigns." This refers to the upper ministering angels who derive influence from the conduits that come to the Jewish people, but are broken and leak out to them, so that instead of the Jewish people reigning, they reign. The verse continues, "Because of a scoundrel who is sated with bread." This refers to the nations of the seventy ministering angels who serve false gods, who are sated and corpulent because of the abundant goodness coming from their ministering angels, from the goodness that should have flowed to the Jewish people. However, because the conduits are broken, the ministers of the nations receive the beneficence instead of the Jewish people, and when they are filled with this goodness, their nations become wealthy and are full of all manner of beneficence and goodness. This is why we find that the ministering angels wait and hope for the Jewish people to

---

[1206] Proverbs 30:21-22

sin, so that they can obstruct between *HaShem*-יהו"ה and His people, and then the beneficence that should come to the Jewish people from *HaShem*-יהו"ה, will come to them instead. About this the prophet Yishayahu said,[1207] "Surely, the hand of *HaShem*-יהו"ה is not too limited to save, nor is His ear heavy from hearing; rather, your sins have separated between you and your God."

David therefore said,[1208] "All the nations surround me, in the Name of *HaShem*-יהו"ה, I cut them off!" Now, about this term, "I cut them off-*Ameelam*-אמילם," know that the four heads that were given to the seventy ministering angels to obstruct between the Jewish people and *HaShem*-יהו"ה, by which to torment and do evil to them, when the Jewish people sin – these four heads are called the four external shells-*Kelipot*. They also are generally referred to as "the foreskin-*Orlah*-ערלה."[1209] Of these four external shells-*Kelipot*, three are hard and thick, whereas the fourth husk-*Kelipah*, which is juxtaposed to the Name *HaShem*-יהו"ה, is thin.

In describing the Act of the Chariot (*Ma'aseh Merkavah*) when the children of Israel were in exile, the prophet Yechezkel said to them, "Know that there are four hard shells-*Kelipot* that I see separating between you and *HaShem*-יהו"ה, because of which you are in this exile in Babylonia." How so?

[1207] Isaiah 59:1-2

[1208] Psalms 118:10

[1209] The "*Orla*-ערלה" refers to the foreskin that is removed during the circumcision, as well as to the fruits of a fruit tree during its first four years, during which time they are forbidden from consumption, as will soon be discussed.

He first said,[1210] "The heavens opened and I saw visions of God-*Elohi"m*-אלהי"ם." He then explained that he did not perceive these "visions of God-*Elohi"m*-אלהי"ם" immediately, but first saw these husks-*Kelipot* separating him from the visions of God-*Elohi"m*-אלהי"ם. This is why he first said,[1211] "I saw, and behold! There was a stormy wind (*Ru'ach Se'arah*-רוח סערה) coming from the north." This is the first [and most] external husk-*Kelipah*. He then continued, "a great cloud (*Anan Gadol*-ענן גדול)." This is the second external husk-*Kelipah*. He then continued, "with a flashing fire (*Aish Mitlakachat*-אש מתלקחת)." This is the third external husk-*Kelipah*. He then continued, "and a brilliance (*Nogah*-נוגה) surrounding Him." This is the fourth thin husk-*Kelipah* that we mentioned. Only afterward did he begin speaking of the mystery of *HaShem*-יהו"ה, stating, "From its midst was like the eye of the *Chashmal*-חשמל," which he concluded by explaining,[1212] "that had the appearance of the likeness of the glory of *HaShem*-יהו"ה." These then, are the four external husks-*Kelipot* which separate between the Jewish people and *HaShem*-יהו"ה, blessed is He. They generally are called "the foreskin-*Orlah*-ערלה," and the verse thus states,[1213] "All the nations are uncircumcised-*Areilim*-ערלים."

HaShem-יהו"ה therefore said to Avraham, "Avraham, My son, walk before Me and be perfect."[1214] Avraham answered, "Master of the worlds, how shall I stand before You

---

1210 Ezekiel 1:1
1211 Ezekiel 1:4
1212 Ezekiel 1:28
1213 Jeremiah 9:25
1214 See Genesis 17:1

in perfection?" *HaShem*-יהו"ה responded, "When you remove the foreskin-*Orlah*-ערלה from your body, since that is the portion of the nations who are called 'uncircumcised-*Areilim*-ערלים.'" *HaShem*-יהו"ה therefore said to him,[1215] "An uncircumcised-*Arel*-ערל male who will not circumcise-*Yimol*-ימול the flesh of his foreskin-*Orlato*-ערלתו, that soul shall be cut off." Why is he cut off? Because he did not cut off the foreskin and enter the covenant of circumcision-*Brit Milah*-ברית מילה. Thus, the verse states,[1216] "He that is born in your household shall surely be circumcised-*Himol Yimol*-המול ימול." However, because all the nations are called "uncircumcised-*Areilim*-ערלים," David therefore stated,[1217] "All the nations surround me, in the Name of *HaShem*-יהו"ה, I cut them off-*Amilam*-אמילם!" That is, just as in the covenant of circumcision-*Brit Milah*- ברית מילה man cuts off the foreskin-*Orlah*-ערלה, so likewise, with the Name *HaShem*-יהו"ה I will cut off the four obstructions that stand between me and *HaShem*-יהו"ה. This is the secret of the verse, "In the Name of *HaShem*-יהו"ה, I cut them off-*Amilam*-אמילם!"

Now, notice that in this Psalm, David said the word "surround me-*Sevavuni*-סבבוני" four times, and said the word "I cut them off-*Amilam*-אמילם" three times. This is as he states,[1218] "All the nations surround me-*Sevavuni*-סבבוני, in the Name of *HaShem*-יהו"ה, I cut them off-*Amilam*-אמילם. They encircle me-*Sabuni*-סבוני like bees, but are extinguished as a fire does thorns;

1215 Genesis 17:14
1216 Genesis 17:12
1217 Psalms 118:10
1218 Psalms 118:10,12,11

in the Name of *HaShem*-יהו"ה, I cut them off-*Amilam*-אמילם. They encircle me-*Sabuni*-סבוני, they also surround me-*Sevavuni*-סבבוני; In the Name of *HaShem*-יהו"ה, I cut them off-*Amilam*-אמילם." Why does he say "surrounding me" – "*Sabuni*-סבוני" and "*Sevavuni*-סבבוני" – four times? Because this refers to the four external husks-*Kelipot* of the nations that separate the Jewish people from *HaShem*-יהו"ה, as I have informed you. As mentioned by Yechezkel, the first [and most external] is the "stormy wind-*Ru'ach Se'arah*-רוח סערה," the second is the "great cloud-*Anan Gadol*-ענן גדול," the third is the "flashing fire-*Aish Mitlakachat*-אש מתלקחת," and the fourth is the "brilliance surrounding Him-*Nogah Lo Saviv*-נוגה לו סביב." Thus, because these four external husks-*Kelipot* are of the nations, he mentioned the words "surrounding me" – "*Sabuni*-סבוני" and "*Sevavuni*-סבבוני" – four times.

Now, the reason he said, "I cut them off-*Amilam*-אמילם" three times, relates to the covenant of circumcision (*Brit Milah*-ברית מילה) when a person removes the foreskin-*Orlah*-ערלה, which is the matter of these four external husks-*Kelipot*. That is, the circumcision (*Milah*-מילה) is done in three parts. The first is cutting off the foreskin, and is called circumcision-*Milah*-מילה. The second is uncovering the membrane, and is called *Priyah*-פריעה. The third is suctioning the blood, and is called *Metzitza*-מציצה. He therefore said this three times. With the help of *HaShem*-יהו"ה, blessed is He, you still will hear more words of the Living God about the secrets of circumcision-*Milah*-מילה, uncovering-*Priyah*-פריעה, and suction-*Metzitzah*-מציצה. When Avraham received the *mitzvah* and covenant of

circumcision-*Brit Milah*-ברית מילה, he became utterly removed and separate from all the nations called "the uncircumcised-*Orlah*-ערלה," after which Yitzchak was born.

After having informed you of this great principle, I now will tell you why the verse about planting fruit trees states,[1219] "When you shall come to the land and plant any fruit tree, you shall treat its fruit as being uncircumcised-*v'Araltem Orlato*-וערלתם ערלתו; for three years they shall be as uncircumcised-*Areilim*-ערלים to you. They shall not be eaten." This verse uses the word "uncircumcised-*Orlah*-ערלה" three times, corresponding to the three hard external husks-*Kelipot*, called "the uncircumcised-*Orlah*-ערלה." The next verse states,[1220] "In the fourth year, all its fruit shall be consecrated in praise-*Kodesh Hillulim*-קדש הילולים to *HaShem*-יהו"ה." The words "consecrated in praise-*Kodesh Hillulim*-קדש הילולים" refer to their redemption from the holy through monetary exchange-*Chilul Damim*-חילול דמים,[1221] corresponding to the fourth thin husk-*Kelipah* called, "a brilliance-*Nogah*-נוגה surrounding Him." The next verse states,[1222] "And in the fifth year you shall eat its fruit." That is, having passed inward, through the four external husks-*Kelipot*, we now enter to adhere to the Name *HaShem*-יהו"ה, through the secret of the final letter *Hey*-ה-5 of His Name *HaShem*-יהו"ה, which stands at the gateway. About this the verse states,[1223] "This is the gateway to *HaShem*-יהו"ה."

[1219] Leviticus 19:23
[1220] Leviticus 19:24
[1221] Talmud Bavli, Brachot 35a
[1222] Leviticus 19:25
[1223] Psalms 118:20

This letter *Hey*-ה of *HaShem's*-יהו"ה Name is hinted in the verse, "And in the fifth-***Ha****Chameesheet*-**ה**'חמישית year you shall eat its fruit," and certainly refers to the fifth letter [of the alef-bet] which is the *Hey*-ה,[1224] for, at this point, one certainly has departed from the uncircumcised-*Orlah*-ערלה and has adhered to the Name *HaShem*-יהו"ה, blessed is He.

Having informed you of these important principles, we will now return to our subject and say that all seventy angelic ministers of the nations adhere to the holy names that are not to be erased, except the names *Eheye"h*-אהי"ה, *HaShem*-יהו"ה and *Ya"h*-י"ה,[1225] in that they have no portion in these three names, as we shall inform you, with the help of *HaShem*-יהו"ה, blessed

---

[1224] The first four letters of the *Alphabet* are א"ב ג"ד (1,2,3,4=10), which equal ten-עשר"ה-575, which shares the same letters as the word "the gateway-*HaShaar*-השער" of the verse (Psalms 118:20), "This is the gateway-*HaSha'ar*-השער-575 to *HaShem*-יהו"ה." These four letters א"ב ג"ד correspond to the four foundational elements with which the animalistic evil inclination-יצ"ר הר"ע-575 is composed, which must be passed through and overcome in order to arrive at the fifth letter of the alphabet, which is the *Hey*-ה of the Name *HaShem*-יהו"ה and is the revelation of the Godly soul. See Otzar Eden Ganuz of Rabbi Avraham Abulafia, Otzar 1; Also see Ginat Egoz of Rabbi Yosef Gikatilla, translated as HaShem Is One, Vol. 3, The Gate explaining the true meaning of the name Sphere-*Galgal*-גלג"ל and what it is. Also see Shaarei Kedushah of Rabbi Chayim Vital, translated as Gates of Holiness, Section One, Gate One and on.

[1225] These three names are unique, in that they are direct derivatives of the Essential Name (*Shem HaEtzem*) of the Singular Preexistent Intrinsic Being, *HaShem*-יהו"ה, blessed is He. That is, the first name *HaShem*-יהו"ה, is itself the Essential Name of *HaShem*-יהו"ה, as stated (Isaiah 42:8), "I am *HaShem*-יהו"ה, that is My Name," and similarly (Exodus 15:3), "*HaShem*-יהו"ה is His Name." The name *Eheye"h*-אהי"ה-21 is the first truncated Name *Yeh"o*-יה"ו-21, which when spelled out, as such *Yod-Hey-Vav*-יו"ד ה"א וא"ו-39 is equal to HaShem Is One-*HaShem Echad*-יהו"ה אח"ד-39. The Name *Ya"h*-י"ה when spelled out is similarly, *Yod-Hey*-יו"ד ה"א-26 which directly equals *HaShem*-יהו"ה-26. Thus, these three names are uniquely and directly related to the Essential Name (*Shem HaEtzem*) of the Singular Preexistent Intrinsic and Unlimited Being, *HaShem*-יהו"ה Himself, blessed is He. See Ginat Egoz of the author of this book, Rabbi Yosef Gikatilla, translated as HaShem Is One, Vol. 1, The Gate of Intrinsic Being (*Shaar HaHavayah*).

is He. Nevertheless, all seventy ministers are bound to the other holy names and titles, such as *E"l*-א"ל and *Elohi"m*-אלהי"ם. This being so, how could it possibly be that in the coming future, when *HaShem*-יהו"ה will remove all His garments and titles, these seventy ministers would be destroyed? This cannot be, since the seventy ministers are of great importance to the Chariot (*Merkavah*) and are greatly glorious to *HaShem*-יהו"ה, blessed is He.

Therefore, with the help of *HaShem*-יהו"ה, blessed is He, I will enlighten your eyes to a hidden secret. Know, that in the coming future, when the Name *HaShem*-יהו"ה, blessed is He, will come to redeem the Jewish people and take the ingathering of Israel (*Shechinah*) into His arms, He will remove all His garments and titles, and take the Jewish people unto Himself. When He takes the Ingathering of Israel (*Shechinah*) unto Himself, He and the Jewish people will become unified as one, and He then will return and don all His garments and titles upon them both, that is, upon Himself and the Ingathering of Israel (*Shechinah*). They then will be as one within the garments, like one inseparable thing. All the other garments and titles will hover over them externally, and will be like servants who serve their Master. This is the secret of the verse,[1226] "Spread your robe-*Knafecha*-כנפך over your handmaiden, for you are a redeemer." In other words, when You will spread your robe over the Ingathering of Israel (*Shechinah*) in the time of redemption, and all the ministers of the nations will be like a

---

[1226] Ruth 3:9

garment that is external to them, there then will be the fulfillment of the verse,[1227] "*HaShem*-יהו״ה will be King over all the earth; On that day *HaShem*-יהו״ה will be One and His Name One." *HaShem*-יהו״ה will then be unified with the Jewish people alone, and all the ministers and nations who serve false gods will be outside, serving Him and standing guard. His Great Name *HaShem*-יהו״ה, blessed is He, will then be in eternal adhesion to the Jewish people. This is the meaning of the verse,[1228] "I have betrothed you to Me forever." There no longer will be any separation or distinction, but rather, *HaShem*-יהו״ה Himself will illuminate the Ingathering of Israel (*Shechinah*), and they will be like two lovers whose only desire is to adhere and be one with each other, with no separation between them. This is the secret of the verse,[1229] "*HaShem*-יהו״ה will be an eternal light for you, and Your God-*Elohayich*-אלהי״ך will be your splendor-*L'Tifarteich*-לתפארתך." The Name *HaShem*-יהו״ה will Himself be like a wall surrounding the Ingathering of Israel (*Shechinah*), and the hard husks of *Kelipah* will no longer obstruct between them. This is the secret of the verse,[1230] "And I will be-*Eheye"h*-אהי״ה for it – the word of *HaShem*-יהו״ה – a wall of fire all around it, for I will be-*Eheye"h*-אהי״ה glory within it." All the supernal ministering angels will then be on the outside, standing in service of the Name *HaShem*-יהו״ה and the Ingathering of Israel (*Shechinah*). Moreover, all the nations who presently serve false gods, and

[1227] Zachariah 14:9
[1228] Hosea 2:21
[1229] Isaiah 60:19
[1230] Zachariah 2:9

are under the dominion of the seventy ministering angels in their lands, will also serve the Jewish people. This is the meaning of the verse,[1231] "Kings will be your nurturers and their princesses will be your wetnurses. With faces to the ground, they will prostrate themselves to you; they will lick the dust of your feet."

Now, the meaning of the words "they will lick the dust of your feet," is one of the secrets of our faith. Know, that all blessings first come from *HaShem*-יהו"ה, blessed is He, to the Ingathering of Israel-*Knesset Yisroel*-כנסת ישראל (*Shechinah*). From the Ingathering of Israel-*Knesset Yisroel*-כנסת ישראל (*Shechinah*) they come to the Jewish people, and from the Jewish people, the seventy nations who serve false gods are sustained below. This is as stated,[1232] "And by you all the families of the earth shall be blessed." However, when the Jewish people sinned and broke the conduits, the nations of the world inherited the blessing and beneficence leaking from those conduits, that was meant for the Jewish people, as it states,[1233] "Because of a slave who reigns." This is because those hard external husks of *Kelipah* have entered to obstruct between *HaShem*-יהו"ה, blessed is He, and the Jewish people. However, "When *HaShem*-יהו"ה will return the captivity of Zion,"[1234] and *HaShem*-יהו"ה and the Jewish people will be unified, all intermediaries between them will be removed. In that time, not a single minister of the nations will receive any beneficence,

---

1231 Isaiah 49:23
1232 Genesis 12:3
1233 Proverbs 30:22
1234 Psalms 126:1

blessing, or goodness, whatsoever, except through the Ingathering of Israel-*Knesset Yisroel*-כנסת ישראל (*Shechinah*) that will overpower and rule over them all, providing them with their sustenance. All the ministers and nations who serve false gods will only receive their sustenance from what remains at the lowest end of all levels, from the residue of the Ingathering of Israel-*Knesset Yisroel*-כנסת ישראל (*Shechinah*). This is the secret of the words, "They will lick the dust of your feet." In that time, all the ministering angels will be subservient to the Jewish people, and all their sustenance will be received through the Jewish people. This is the secret of the verse,[1235] "It will happen that ten men of all the [seventy] languages of the nations, will take hold of the corner of the garment-*Knaf*-כנף of a Jew, saying, 'Let us go with you, for we have heard that God-*Elohi"m*-אלהי"ם is with you!'"[1236]

You have thus learned that when the Name *HaShem*-יהו"ה, blessed is He, will be unified with the Ingathering of Israel-*Knesset Yisroel*-כנסת ישראל (*Shechinah*) and they will become unified as one, all of the supernal ministering angels will join in solidarity to serve *HaShem*-יהו"ה and the Jewish people, since all their sustenance will come through them. Now, in that time, just as the desire and yearning of the seventy supernal ministering angels will be to serve the Ingathering of Israel-*Knesset Yisroel*-כנסת ישראל (*Shechinah*), so likewise, the yearning and desire of their seventy nations below will be to

---

1235 Zachariah 8:23

1236 That is, ten of each of the seventy nations will take hold of each of the four corners of the Tallit of each Jew, for a total of 2,800 people per Jew.

serve and adhere to the Jewish people, and they all will serve the Name *HaShem*-יהו״ה, blessed is He. This is the secret of the verse,[1237] "I then will transform the nations to [speak] a pure language, so that they will all proclaim the Name *HaShem*-יהו״ה, to serve Him with united resolve." This also is the secret of the verse,[1238] "It will happen in the end of days: The mountain of the Temple of *HaShem*-יהו״ה will be firmly established as the head of the mountains and will be above the hills, and all the nations will stream to it. Many peoples will go and say, 'Come, let us go up to the Mountain of *HaShem*-יהו״ה, to the Temple of the God of Yaakov, and He will teach us His ways and we will walk in His paths. For Torah will come forth from Zion, and the word of *HaShem*-יהו״ה from Jerusalem."

Whoever understands the secret of the two matters mentioned at the end of this verse, "For Torah will come forth from Zion-ציון, and the word of *HaShem*-יהו״ה from Jerusalem-ירושלים," will understand everything that we have said. He will know and understand that no blessing or any goodness will come to any of the ministering angels or the nations who serve false gods, except by way of Zion-ציון and Jerusalem-ירושלים.[1239] Thus, being that they all receive blessings and influence through Zion-ציון and Jerusalem-ירושלים, all the ministering angels and their idolatrous nations will yearn to serve them, since all their sustenance comes from them. This is

---

[1237] Zephaniah 3:9; Also see Rashi to the first verse of the *Shema*, Deuteronomy 6:4.

[1238] Isaiah 2:2-3

[1239] That is, the *Sefirot* of foundation-*Yesod* and kingship-*Malchut*, as explained before in the second Shaar.

the meaning of the words, "For Torah will come forth from Zion-ציון, and the word of *HaShem*-יהו"ה from Jerusalem-ירושלים." This is also the secret of the verse,[1240] "Behold! Like the eyes of servants to the hand of their master, like the eyes of a maidservant to the hand of her mistress, so are our eyes to *HaShem*-יהו"ה our God, until He will be gracious to us."

When you understand this, you then will understand the words of the prophets,[1241] "*HaShem*-יהו"ה will be King over all the earth." When will this be? As the verse continues, "On that day *HaShem* will be One-*HaShem Echad*-יהו"ה אחד and His Name One-*uShmo Echad*-ושמו אחד." This will be when *HaShem*-יהו"ה will be unified with the Ingathering of Israel-*Knesset Yisroel*-כנסת ישראל (*Shechinah*). The faith of all nations will then be in *HaShem*-יהו"ה, blessed is He, and out of their great yearning to adhere to His Name *HaShem*-יהו"ה, blessed is He, they will serve the Jewish people.

This is why in the prayers of Rosh HaShanah, the sages established that we recite,[1242] "The righteous will then see this and rejoice, the upright will be jubilant and the pious will exult with joyous song; injustice will shut its mouth and all the wicked will vanish like smoke, when You remove the dominion of evil from the earth. And You, *HaShem*-יהו"ה will reign alone over all Your works in Mount Zion-ציון, the dwelling place of Your glory, and in Jerusalem-ירושלים, Your holy city etc." Contemplate how both Zion-ציון and Jerusalem-ירושלים are

---

1240 Psalms 123:2

1241 Zachariah 14:9

1242 In the Amidah prayer.

mentioned. Before these words we also recite, "And so, grant that Your fear, *HaShem*-יהו"ה our God, will be upon all Your works, and Your dread will be upon all You have created; Then all Your works will fear You, and all Your creatures will prostrate before You, and they all will form a single band to do Your will wholeheartedly." Do you not see how they hinted here at the mysteries we have just explained?

This being so, know and understand that *HaShem*-יהו"ה, blessed is He, is destined to remove all the titles, when He comes to take the Ingathering of Israel-*Knesset Yisroel*- כנסת ישראל (*Shechinah*) and unite with Her, and then all the titles will serve *HaShem*-יהו"ה. The nations will be on the outside, while the Name *HaShem*-יהו"ה, blessed is He, and the Ingathering of Israel-*Knesset Yisroel*-כנסת ישראל (*Shechinah*) will stand on the inside, in joy and tranquility. Then the seven conduits will pour beneficence from the seven *Sefirot* to the Ingathering of Israel-*Knesset Yisroel*-כנסת ישראל (*Shechinah*). This is the secret of the verse,[1243] "The light of the moon will be like the light of the sun, and the light of the sun will be seven times as strong, like the light of the seven days, on the day that *HaShem*-יהו"ה bandages the injury of His people and heals the wounds of His blow." When you understand the mystery of the "seven times-*Shivatayim*-שבעתים" mentioned in this verse, you then will understand the secret of the fifty gateways of understanding (*Shaarei Binah*) which will be opened,[1244] at which time the

[1243] Isaiah 30:26

[1244] See Talmud Bavli, Rosh HaShanah 21b; Zohar I 116b; Also see Shaar HaYichud of the Mittler Rebbe, translated as The Gate of Unity, Ch. 1 and on.

Jubilee will become reinstituted and the Jewish people will be in a state of redemption and freedom. Then all the conduits will pour blessings upon the Ingathering of Israel-*Knesset Yisroel*-כנסת ישראל (*Shechinah*) and the evil and impure external husks will be far from the Ingathering of Israel-*Knesset Yisroel*- כנסת ישראל (*Shechinah*). This is the secret of the words, "On the day that *HaShem*-יהו"ה bandages the injury of His people and heals the wounds of His blow." That is, the wound of his blow refers to the wicked Samael who instilled contamination in the Sanctuary, which is the matter of the "blemish of the moon." The verse thus mentions the healing of the wound at the end of the verse that discusses the secret of the moon-*Levanah*-לבנה.[1245]

From all these principles you thus have learned that the Great Name *HaShem*-יהו"ה, blessed is He, is alone the source and root, whereas all the other names and titles take hold of Him from this side and that side, and though relative to the Name *HaShem*-יהו"ה, blessed is He, the name *Eheye"h*-אהי"ה is a source, nevertheless, it all is one.

You thus have learned that the holy names, such as *E"l*-א"ל and *Elohi"m*-אלהי"ם etc., are like banners that the Name *HaShem*-יהו"ה garbs and adorns Himself with, through which He is aggrandized, and therefore the holy names are not to be erased. Moreover, just as the holy names are not to be erased, so likewise, the ministering angels who depend on them and the

---

[1245] The moon-*Levanah*-לבנה refers to *HaShem*'s-יהו"ה *Sefirah* of Kingship-*Malchut*, which is the Assembly of Israel-*Knesset Yisroel*-כנסת ישראל and the Indwelling Presence of *HaShem*-יהו"ה, blessed is He, the *Shechinah*.

light of the Supernal Chariot (*Merkavah*) are also not destroyed. However, all His other titles, which are adjectives that can be erased, such as Merciful-*Rachum*-רחום, Graceful-*Chanun*-חנון, Long Patient-*Erech Apayim*-ארך אפים, and the like, are like the legions and captains of the ministers, the holiness of which cannot compare to the holy names themselves. Therefore, since they are merely the garments of the garments, they may be erased.

Now, if you say that the holy names are themselves compared to garments, and that when *HaShem*-יהו"ה is garbed in them He is hidden and concealed from the Jewish people, this being so, why are they not erased? Would it not be better for the Jewish people and the greatness of *HaShem*-יהו"ה if they were erased, as in the verse,[1246] "I have removed My robe, how shall I don it"?

Know that even though we say that *HaShem*-יהו"ה garbs and conceals Himself in the holy names, there are two sides to this. That is, if *HaShem*-יהו"ה, blessed is He, is not close to the [Queen], that is, to the Ingathering of Israel (*Shechinah*) – during exile, when the Jewish people suffer greatly, He alone is donned in His holy names, because at such a time, the external husks of *Kelipah* obstruct and separate the Jewish people from their Father in heaven. However, When the Name *HaShem*-יהו"ה, blessed is He, chooses [to bond with] the Jewish people and Jerusalem, and bonds with [the Queen], that is, with the Ingathering of Israel (*Shechinah*), they are alone with no others

[1246] Song of Songs 5:3

in His house, in that all those holy names and descriptive titles hover around them from the outside, and all the ministers are on the outside, but the Name *HaShem*-יהו"ה and the Ingathering of Israel (*Shechinah*) are unified inside. This then, is the greatest magnanimity-*Gedulah*, might-*Gevurah*, and splendor-*Tiferet*.

In any event, understand that *HaShem*-יהו"ה, blessed is He, removes the garments in order to bond with the Ingathering of Israel (*Shechinah*), but does not destroy them from the world. This is because these garments are of great importance and He makes use of them, as it states,[1247] "Spread Your robe-*Knafecha*-כנפך over your handmaiden, for you are a redeemer." Therefore, these names are not erased. This is the secret of the verse,[1248] "Aharon shall come to the Tent of Meeting – he shall remove the linen garments that he wore when entering the Sanctuary, and shall leave them there." Likewise, when *HaShem*-יהו"ה, blessed is He, removes those garments, He leaves them in their place, being that the ministering angels of the nations are unified to them, and are of great importance to the Chariot (*Merkavah*). Therefore, the holy names are not erased.

However, the other titles, which are adjectives, such as Merciful-*Rachum*-רחום, Graceful-*Chanun*-חנון, and the like, are erased. This is because these adjectives are compared to the seventy nations, whose current beliefs are destined to be erased, and instead, they will unite with the faith of Israel, as we

[1247] Ruth 3:9
[1248] Leviticus 16:23

explained. No nation will remain in denial of *HaShem*-יהו"ה or in rebellion of Him, blessed is He, as it states,[1249] "I will then transform the nations to [speak] a pure language, so that they all will proclaim the Name *HaShem*-יהו"ה, to serve Him with united resolve." You thus will find that the holy names that the seventy ministering angels adhere to, are not erased, whereas all His other titles and adjectives that the seventy nations adhere to, are indeed erased, for the current beliefs of the seventy nations are indeed destined to be erased. In this manner, contemplate the deep secrets and hidden matters of His holy names and titles. You then will perceive the words of the Living God openly revealed before your eye.

After having informed you of these very important principles in the mystery of the Name *HaShem*-יהו"ה, blessed is He, and the matter of the holy names that are not to be erased, as well as the matter of the adjectives that may be erased, we shall now return to our subject and inform you of the matter of the three changes-*Shnuyim*-שינויים through which *HaShem*-יהו"ה, blessed is He, conducts His creatures according to the appropriate judgment. We will explain each of the three changes-*Shinuyim*-שינויים and to which side it leans, the quality of each name or adjective; how the names adhere to the Name *HaShem*-יהו"ה, blessed is He, and how the adjectives, which are erasable, adhere to the holy names that are not erased.

[1249] Zephaniah 3:9; Also see Rashi to the first verse of the *Shema*, Deuteronomy 6:4.

This secret is hinted in the verse,[1250] "The banner-*Degel*-דגל of the camp-*Machaneh*-מחנה of Yehudah… and its legion and their numbers-*u'Tzva'o u'Fekudeihem*- וצבאו ופקודיהם." Note that this verse mentions the banner-*Degel*-דגל, the camp-*Machaneh*-מחנה, and their legions-*Tzivotam*-צבאותם. The Name *HaShem*-יהו"ה, blessed is He, is primary, all His other holy names are like banners-*Degalim*-דגלים, and all the adjectives are their legions-*Tzivoteihem*-צבאותיהם. This being so, open your eyes and see what we have prefaced in this gate about His Great Name *HaShem*-יהו"ה, blessed is He, and His other holy names and titles.

Having informed you of this, we now must begin explaining the secret of these three names, **Almighty God *HaShem-E"l Elohi"m HaShem*-א"ל אלהי"ם יהו"ה**. That is, we must explain how the titles called adjectives adhere to them, and how the Name *HaShem*-יהו"ה, blessed is He, manifests in all or some of them, as well as the effect brought about by each garment in particular. Once you know this, you will understand that the Name *HaShem*-יהו"ה, blessed is He, is the citadel that all look to and depend on, in that all the names and adjectives depend on *HaShem*-יהו"ה, blessed is He.

Therefore, know that the three names from above to below are *Eheye"h*-אהי"ה above, Lord-*Adona"y*-אדנ"י below, and *HaShem*-יהו"ה in the center. Moreover, there are three names to the sides; Almighty-*E"l*-א"ל to the right, God-*Elohi"m*-אלהי"ם to the left, and *HaShem*-יהו"ה in the center. As

[1250] Numbers 2:3-4

you can see *HaShem*-יהו"ה is always central. Therefore, contemplate and realize that everything depends on Him, and that He bears everything, may He be blessed and elevated always and forever!

We must now awaken you to the great principle found in the verse,[1251] "For behold, *HaShem*-יהו"ה is departing from His place." About this verse, our sages, of blessed memory, stated,[1252] "He is departing from His quality of mercy-*Rachamim* and coming to His quality of judgment-*Din*." However, what is His place-*Makom*-מקום? Does the verse not state,[1253] "Who is it that measured the waters in His palm, gauged the Heavens with a span, measured the dust of the earth in a huge vessel, weighed the mountains with a scale and the hills with a balance?" Our sages, of blessed memory, have already stated,[1254] "He is the place-*Makom*-מקום of the world, but the world is not His place-*Makom*-מקום." Similarly, another verse states,[1255] "Behold! The heavens and the heavens of the heavens cannot contain You!" This being so, what is His place, and how can this verse state, "Behold, *HaShem*-יהו"ה is departing from His place"?

Rather, the explanation is that when it states, "Behold, *HaShem*-יהו"ה is departing from His place," it means that *HaShem*-יהו"ה is going from His name *Eheye"h*-אהי"ה, which is the quality of absolute mercy-*Rachamim*, and coming to the

---

[1251] Micah 1:3
[1252] Talmud Yerushalmi, Taanit 2:1
[1253] Isaiah 40:12
[1254] Midrash Bereishit Rabba 68:9
[1255] Kings I 8:27

quality of judgement-*Din*, which is His name Lord-*Adona"y*-אדנ"י. If you understand this matter, you will understand the order of *HaShem*-יהו"ה from above to below, and will know that *HaShem's*-יהו"ה place-*Makom*-מקום is His name *Eheye"h*-אהי"ה. The verse will then become settled in your mind, along with what our sages, of blessed memory, explained on the words, "Departing from His place," meaning, "He is departing from His quality of mercy-*Rachamim* and coming to His quality of judgment-*Din*."

In the same way, you likewise will understand the verse from the side. That is, the words, "Departing from His place," means that He is departing from the quality engraved on the banner of the *E"l*-א"ל, which is the sign of mercy-*Rachamim*, and He is coming to the quality engraved on the banner of *Elohi"m*-אלהי"ם which is the sign of judgment-*Din*, as in the verse,[1256] "Each man by his banner according to the signs-*Otot*-אותות."

Now, once you understand that from above to below the Name *HaShem*-יהו"ה is central, and that all the names and titles surround and adhere to Him, contemplate that all the names and titles – aside for *Eheye"h*-אהי"ה and *Ya"h*-י"ה, do not ascend beyond His shoulders.[1257] Though the name *E"l*-א"ל is referred to as mercy-*Rachamim* from the name *Eheye"h*-אהי"ה,

[1256] Numbers 2:2

[1257] That is, the name *Eheye"h*-אהי"ה is the name of the Crown-*Keter*, which is the matter of pleasure and desire, and the name *Ya"h*-י"ה is the name of wisdom-*Chochmah*, which is the matter of intellect. (The quality of understanding-*Binah* also, is the Name *HaShem*-יהו"ה with the vowels of *Elohi"m*-אלהי"ם*,* as discussed before.)

nevertheless, it is likened to the form of a banner-*Degel*-דגל. However, know that primarily, all the adjectives are in the garments of the emotional qualities (*Midot*), as we have yet to explain, with the help of *HaShem*-יהו"ה, blessed is He.

I now will present the order of all the adjectives tied to the order of these three names, Almighty God *HaShem*- א"ל אלהי"ם יהו"ה, as follows:

God-*Elohi"m*-אלהי"ם (left)	***HaShem*-יהו"ה** (center)	**Almighty-*E"l*-א"ל** (right)
Mighty-*Adeer*-אדיר	Awesome-*Nora*-נורא	Great-*Gadol*-גדול
Judge-*Shofet*-שופט	Bearer of Iniquity-*Noseh Avon*-נושא עון	Merciful-*Rachum*-רחום
Decisor-*Dayan*-דיין	Overlooks Intentional Sin-*Over Al Pesha*- עובר על פשע	Graceful-*Chanun*-חנון
Strong-*Chazak*-חזק	Truth-*Emet*-אמת	Mighty-*Chaseen*-חסין
Powerful-*Kabeer Ko'ach*-כביר כח	Exalted-*Marom*-מרום	Long Patient-*Erech Apayim*-ארך אפים
Man of War-*Eesh Milchamah*-איש מלחמה	High-*Ram*-רם	Abundant in Kindness-*Rav Chessed*-רב חסד
Courageous-*Geebor*-גבור	Preserver of Kindness-*Notzer Chessed*-נוצר חסד	Holy-*Kadosh*-קדוש
Exacting with sin-*Poked Avon*-פקד עון	Dwells Eternally-*Shochen Ad*-שוכן עד	Kind-*Chassid*-חסיד
Repays in Kind-*Meshalem Gemul*- משלם גמול	Holy-*Kadosh*-קדוש	Forgiving-*Sole'ach*-סולח

Contemplate this and discover the mystery of these three names, and that each one bears nine adjectives. That is, Almighty-*E"l*-א"ל bears nine adjectives, and together with itself

totals ten. The same applies to *HaShem*-יהו"ה and to God-*Elohi"m*-אלהי"ם. You thus will discover that we have presented the mystery of the "thirty years-*Shloshim Shanah*-שלשים שנה," mentioned before, hinted in the beginning of the prophecy of the Chariot (*Merkavah*) of Yechezkel, as he said,[1258] "It happened in the thirtieth year-*Shloshim Shanah*-שלשים שנה." With them all judgments are rendered in the Great Court of Seventy-One Above, as well as in all the other courts of law below, in that judgement is rendered with these thirty qualities.

Know that about the secret of this order, the verse states,[1259] "I have seen *HaShem*-יהו"ה sitting upon His throne, with all the hosts of the heavens-*Tzva HaShamayim*-צבא השמים standing by Him, on His right and on His left." The "hosts of the heavens-*Tzva HaShamayim*-צבא השמים" in this verse refer to the matter of the two names called "the heavens-*Shamayim*-שמים," this being the matter of the names *E"l*-א"ל and *Elohi"m*-אלהי"ם, and it is through them that *HaShem*-יהו"ה is referred to as "the heavens-*HaShamayim*-**השמים**," as in the verse,[1260] "Riding upon the heavens-*Rochev Shamayim*-רוכב שמים," or,[1261] "You Who dwells in the heavens-*HaYoshvee BaShamayim*-היושבי בשמים." About this the verse states,[1262] "May You in the heavens hear-*v'Atah Tishma HaShamayim*-ואתה תשמע השמים," literally referring to the heavens-*Shamayim*-שמים, meaning to *E"l*-א"ל and *Elohi"m*-אלהי"ם, and the hosts-*Tzva*-צבא of *E"l*-א"ל

[1258] Ezekiel 1:1
[1259] Kings I 22:19
[1260] Deuteronomy 33:26
[1261] Psalms 123:1
[1262] Kings I 8:32

and *Elohi"m*-אלהי"ם stand to *HaShem's*-יהו"ה right and left, as depicted in the above chart. The adjectives of the name *E"l*-א"ל argue in favor, thus transforming the matter to merit, and are the matter of the verse,[1263] "From His right hand He gave them a fiery Law." The adjectives of the name *Elohi"m*-אלהי"ם argue for guilt, and are the matter of the word,[1264] "On His left-*MiSmolo*-משמאלו." This is what our sages, of blessed memory, meant when they said,[1265] "The verse states, 'All the hosts of the heavens standing by Him, on His right and on His left.' These argue to the right, and these argue to the left. The right argues for merit, and the left argues for condemnation."

Now, after they present their arguments, the accused is judged in the Great Court of Seventy-One, in the place positioned between the Great Name *HaShem*-יהו"ה and the name God-*Elohi"m*-אלהי"ם. Between these two names is the place of the Chamber of Hewn Stone (*Lishkat HaGazit*),[1266] where the entire world is judged. After the right and left present their arguments, the Great Name, Who stands in the center, *HaShem*-יהו"ה, blessed is He, consents to conclude the judgment, whether for life or for death, whether for good or for bad, and they render the judgment, at which point the side called *Elohi"m*-אלהי"ם concludes the judgment that has been decreed. It is here that all the witnesses, judges, and officers stand. Then,

---

[1263] Deuteronomy 33:2
[1264] Kings I 22:19
[1265] Midrash Shir HaShirim Rabba 1:9 and elsewhere.
[1266] The Chamber of the Hewn Stone (*Lishkat HaGazit*-לשכת הגזית) is where the Sanhedrin presided in the Holy Temple. This will be discussed later, in the Sixth Gate.

when they want to fulfill the decree, they send the written edict in the hands of those angels called officers-*Shotrim*-שוטרים, to the Lower Court of Justice (*Beit Din Shel Matah*) called Lord-*Adona"y*-אדנ"י, and the judgment is then concluded in the lower world.

Know now, that this place in which they judge, is positioned between the names *HaShem*-יהו"ה and *Elohi"m*-אלהי"ם, however, it mostly is in the portion of *Elohi"m*-אלהי"ם.[1267] Furthermore, in addition to the Court of Seventy-One, there are three Courts of Law of Twenty-Three, in which the people of the world are also judged. However, there is a difference between one court and the other. In one of these known Courts of Law, they judge matters of life and death, and in other known Courts, they judge matters of wealth and poverty. With *HaShem's*-יהו"ה help, we will come to explain all these matters according to their proper explanations, because not all judgements are judged in the Upper Court of Justice (*Beit Din Shel Ma'alah*). Rather, there are special places above, in which judgments are rendered for specific matters. With *HaShem's*-יהו"ה help, blessed is He, we have yet to inform you of the matter of these places where judgements are rendered by the Court (*Beit Din*), and from where the emissaries depart with the decrees in their hands and come to the hosts of the lower heavens, which contain the sun, the moon, the stars, and all the constellations, and how they all conclude the judgment upon the

[1267] See Talmud Bavli, Yoma 25a that the Chamber of Hewn Stone (*Lishkat HaGazit*) was half in the sacred area of the Temple grounds, and half in the non-sacred area.

creatures according to the sentence that was decreed in the Upper Court of Justice (*Beit Din Shel Ma'alah*). None amongst them is capable of changing anything that was decreed by the Great Name *HaShem*-יהו"ה, blessed is He. This is the meaning of the verse,[1268] "Even while on the path of Your judgments *HaShem*-יהו"ה, we put our hopes in You."

After having informed you of this, we now will return to our subject and tell you the secret of the titles of *E"l*-א"ל that are positioned to the right, and from what matter they are drawn. We likewise will inform you of the secret of the titles of *Elohi"m*-אלהי"ם that are positioned to the left, and from what matter they are drawn. We likewise will inform you of the secret of the titles that are positioned in the center, juxtaposed to the Name *HaShem*-יהו"ה, and *HaShem*-יהו"ה, blessed is He, will show us the true path.

The titles of *E"l*-א"ל that are positioned to the right and transform the matter to merit the creatures, are the titles of the quality of kindness-*Chessed*. This is the quality that our forefather Avraham, peace be upon him, inherited above, namely, the quality of kindness-*Chessed*, which leans toward the merit of the creatures. This is hinted in the verse,[1269] "Avraham approached and said, 'Will You even destroy the righteous with the wicked? Perhaps there are fifty righteous people in the city?" That is, in the merit of Avraham, all the titles that are of the quality of Avraham transform matters toward merit, like what our forefather Avraham did when he

---

[1268] Isaiah 26:8
[1269] Genesis 18:23

said,[1270] "Perhaps the fifty righteous people will lack five? Will You destroy the whole city because of the five?" To which *HaShem*-יהו"ה responded,[1271] "I will not destroy if I find forty-five." The titles of kindness then continue transforming to merit, stating,[1272] "Perhaps forty will be found there?" They continued to derive merit until they reached the end of the quality of kindness-*Chessed*, which are the ten titles hinted in the verse,[1273] "Perhaps ten will be found there?" However, if God forbid, there is not enough of an argument – meaning, that there is not at least one argument for each of the ten titles of kindness-*Chessed* – the matter is then sealed for punishment and the sentence is executed. Just as the sentence was executed on the cities of Sodom and Gomorrah, so likewise, all judgments are concluded and all sentences executed, each according to its kind.

Upon conclusion of the judgment, all titles that derive merit return to their place, *HaShem*-יהו"ה withdraws from the judgments, and the titles of *Elohi"m*-אלהי"ם then conclude the sentence. This is the meaning of the verse,[1274] "*HaShem*-יהו"ה departed when He had finished speaking to Avraham, and Avraham returned to his place," at which point, the third name *Elohi"m*-אלהי"ם concludes the sentence. About this the verse states,[1275] "And so it was when *Elohi"m*-אלהי"ם destroyed the

---

[1270] Genesis 18:27
[1271] Genesis 18:28
[1272] Genesis 18:27
[1273] Genesis 18:32
[1274] Genesis 18:33 – Also see Rabbeinu Bachaye to the verse.
[1275] Genesis 19:29

cities of the plain," in which the verse specifies, "*Elohi"m*-אלהי"ם destroyed," in that *Elohi"m*-אלהי"ם concludes and renders the judgment. For, the quality of *E"l*-א"ל, which is the quality of Avraham, and the quality of *HaShem*-יהו"ה, both returned to their place, and only *Elohi"m*-אלהי"ם remained to conclude and render the judgement.

Now, if you ask: Does the verse not state,[1276] "And *HaShem*-ויהו"ה rained sulfur and fire upon Sodom and Gomorrah"? We see that it says *HaShem*-יהו"ה here, indicating that it is He who concludes the execution of the judgment. However, know that wherever in Torah you find "**And** *HaShem*-***V'HaShem***-**ויהו"ה**" it refers to Him and His Court (*Beit Din*).[1277] That is, He renders the judgment and His Court (*Beit Din*), which is *Elohi"m*-אלהי"ם, executes the judgment. This is why at the conclusion it states,[1278] "And so it was when *Elohi"m*-אלהי"ם destroyed the cities of the plain."

After having informed you of this, contemplate that this Torah portion was not written for naught, but is rather to inform us of how justice was rendered to Sodom and Gomorrah, and hints at all judgments rendered in the world by the Upper Court of Justice (*Beit Din Shel Ma'alah*). This is because Avraham and his titles, that is the name *E"l*-א"ל and its titles, always stand to argue merit on behalf of the people of the world, and after they conclude their consistent argument for merit, they return to their place. Everywhere in Torah, always recall this

---

[1276] Genesis 19:24
[1277] Talmud Yerushalmi Brachot 9:5
[1278] Genesis 19:29

important principle, for about this the verse states,[1279] "Give truth to Yaakov, kindness-*Chessed* to Avraham." That is, the quality of kindness-*Chessed* is given into the hands of Avraham, to derive merit on behalf of all the creatures.

Now, we already have informed you that the form of the banner of kindness-*Chessed* is called *E"l*-א״ל. Know that Avraham inherited the quality of *E"l*-א״ל, as it states,[1280] "He planted a Tamarisk in Beer Sheva and he called there in the Name *HaShem* Eternal God-*HaShem* ***E"l*** *Olam*-יהו״ה **א״ל** עולם." Another verse likewise states,[1281] "Blessed is Avraham to the Supernal God-***E"l*** *Elyon*-א״ל עליון." You are already aware that the Supernal God-*E"l Elyon*-א״ל עליון is,[1282] "He who bestows good kindnesses-*Gomel Chassadim Tovim*-גומל **חסדים** טובים," and that the quality of kindness-*Chessed*-חסד is that of Avraham, as it states,[1283] "Kindness-*Chessed*-חסד to Avraham."

Having informed you of these important principles, and how the titles of *E"l*-א״ל argue for merit on behalf of the people of the world, and that they are the quality of our forefather Avraham, peace be upon him, we must now inform you that all the titles of kindness-*Chessed*-חסד which are engraved upon the banner of *E"l*-א״ל, are all drawn from the quality of kindness-*Chessed*-חסד which is called the Upper Waters-*Mayim HaElyonim*-מים העליונים. For, the name *E"l*-א״ל rules over the

---

[1279] Micah 7:20
[1280] Genesis 21:23
[1281] Genesis 14:19
[1282] In the liturgy of the *Amidah* prayer.
[1283] Micah 7:20

water-*Mayim*-מים, as in the mystery of the verse,[1284] "The God of Glory-*E"l HaKavod*-א"ל הכבוד thunders, *HaShem*-יהו"ה is upon vast waters-*Mayim Rabim*-מים רבים." What you must therefore know is that our forefather Avraham sought those waters, and that this is the mystery of the wells that were dug by our forefather Avraham, peace be upon him.

Now, in those Upper Waters-*Mayim HaElyonim*- מים העליונים, our forefather Avraham, peace be upon him, built seventy-two bridges (*Ayin-Beit Gesharim*-ע"ב גשרים),[1285] by which the children of Israel traversed "the sea-*HaYam*-הים on dry land-*Yabashah*-יבשה; and the water-*HaMayim*-המים was a wall for them on their right and on their left."[1286] This is the secret of the three verses,[1287] "And he traveled-*VaYeesa*-ויסע," "And he came-*VaYavo*-ויבא," "And he stretched out-*VaYeit*-ויט." The sign of each of these consecutive verses is that they each possess ע"ב-72 letters, and from their combinations, ע"ב-72 names arise, which are the kindness-*Chessed*-חסד-72 of

---

1284 Psalms 29:3

1285 See Pardes Rimonim, Shaar 21 (Shaar Pratey HaShemot), Chapter 5. Rabbi Nechunia Ben HaKanah (*Sefer HaBahir*) calls *HaShem*'s-יהו"ה name of 72 by the term "the 72 Bridges." This refers to the name that arises from the three verses that begin with the words, "*VaYisa*-ויסע, *VaYavo*-ויבא, *VaYeit*-ויט" (Exodus 14:19-21). Each of these verses possess 72 letters, and they combine into 72 three letter combinations, made up of the letters of these three verses. This name is a name of Kindness, as indicated by the fact that the numerical value of 72 is Kindness-*Chessed*-חסד-72. However, it is expressed through the vehicle and vessels of might-*Gevurah*, as indicated by the fact that the numerical value of 3 verses x 72 letters, equals 216, which is the numerical value of might-*Gevurah*-גבורה-216. Also see Ginat Egoz of Rabbi Yosef Gikatilla, translated as HaShem Is One, Vol. 3, The Gate explaining that the Explicit Name (*Shem HaMeforash*) is ע"ב-72 and רי"ו-216; also see Shaar HaYichud of Rabbi Dovber of Lubavitch, translated as The Gate of Unity, Ch. 22.

1286 Exodus 14:22, 14:29

1287 Exodus 14:19-21

Avraham. That is, the numerical value of kindness-*Chessed*-חסד is ע״ב-72. Now, because the waters are under the dominion of the banner of Avraham, Avraham made seventy-two bridges (*Ayin-Beit Gesharim*-ע״ב גשרים) over them, and woven within those bridges are all the titles of kindness-*Chessed*-חסד engraved on the banner of *E"l*-א״ל.

This refers to the mystery of Avraham, about whom it says,[1288] "Blessed is Avram to the Supernal God-*E"l Elyon*- א״ל עליון." It likewise is written,[1289] "He waters the mountains from His upper chambers-*Aliyotav*-עליותיו." That is, the word, "His upper chambers-*Aliyotav*-עליותיו" refers to the "Supernal God-*E"l Elyon*-א״ל עליון," which transcends the name *Elohi"m*-אלהי״ם, as explained before about the secret of the verse,[1290] "For *HaShem* is a Great God-*E"l Gadol HaShem*-א״ל גדול יהו״ה, and a great King over every *Elohi"m*-אלהי״ם." For, it indeed is so, that the name *E"l*-א״ל is greater and over the name *Elohi"m*-אלהי״ם. This is the meaning of the title "Abundant in kindness-*Rav Chessed*-רב חסד," for He certainly is abundant in kindness-*Rav Chessed*-רב חסד.[1291]

This is likewise the secret of the verse,[1292] "And God-*Elohi"m*-אלהי״ם tested-*Nisah*-נסה Avraham," meaning that the name *Elohi"m*-אלהי״ם gave its banner-*Neis*-נס over, into the hands of Avraham, who is the quality of *E"l*-א״ל. This is the

---

[1288] Genesis 14:20

[1289] Psalms 104:13

[1290] Psalms 95:3

[1291] That is, the quality of kindness-*Chessed* precedes and is dominant over the quality of judgment-*Din*, as explained before, and as will now be further explained.

[1292] Genesis 22:1

secret of the verse,[1293] "He (Avraham) took the fire-*HaAish*-האש and the knife-*HaMa'achelet*-המאכלת in his hand." That is, had Avraham not taken the powers of Yitzchak into his hands, these being the fire-*HaAish*-האש and the knife-*HaMa'achelet*-המאכלת, no creature would be capable of withstanding the fear of Yitzchak-*Pachad Yitzchak*-פחד יצחק. This then, is the matter of Avraham's quality of abundant kindness-*Rav Chessed*- רב חסד, which diminishes the quality of the fear of Yitzchak-*Pachad Yitzchak*-פחד יצחק, in that he took the powers of the fire-*HaAish*-האש and the knife-*HaMa'achelet*-המאכלת into his hand. This is why the quality of Avraham is called Great-*Gedulah*-גדולה, in that it is Greater-*Gedolah*-גדולה than the quality of might-*Gevurah*. This also is the secret of what *HaShem*-יהו"ה told Avraham,[1294] I will make your name Great-*Agadlah*- אגדלה שמך." This likewise is the secret of the verse,[1295] "For *HaShem* is a Great God-*E"l Gadol HaShem*-א"ל גדו"ל יהו"ה, and a Great King-*Melech Gadol*-מלך גדו"ל above every *Elohi"m*-אלהי"ם."

Therefore, the banner of Yitzchak cannot go forth until the banner of Avraham concludes arguing for favor. This is the secret of the verse,[1296] "*HaShem*-יהו"ה departed when He had finished speaking to Avraham, and Avraham returned to his place." Only then does the next verse state,[1297] "And so it was when God-*Elohi"m*-אלהי"ם destroyed the cities of the plain." Now, although the quality of *Elohi"m*-אלהי"ם wrought their

[1293] Genesis 22:6
[1294] Genesis 12:2
[1295] Psalms 95:3
[1296] Genesis 18:33 – Also see Rabbeinu Bachaye to the verse.
[1297] Genesis 19:29

destruction, however, when *Elohi"m*-אלהי"ם remembered Avraham, who is the quality of *E"l*-א"ל, Lot was saved, as the verse states, "And so it was when God-*Elohi"m*-אלהי"ם destroyed the cities of the plain, that God-*Elohi"m*-אלהי"ם remembered Avraham; so He sent Lot from the midst the upheaval, when He overturned the cities in which Lot had lived." That is, He literally saved him in the middle of the upheaval. The reason is because,[1298] "Avraham took the fire-*HaAish*-האש and the knife-*HaMa'achelet*-המאכלת in his hand." Thus, on many occasions Avraham saves, even after judgement has already been decreed for death. This is the secret of his abundant kindness-*Rav Chessed*-רב חסד, as well as the secret of the titles Merciful-*Rachum*-רחום and Compassionate-*Chanun*-חנון, which are titles of the quality of Avraham.

Now, since Avraham took control of the fire-*HaAish*-האש and the knife-*HaMa'achelet*-המאכלת, these being the war armaments of Yitzchak, who is the quality of *Elohi"m*-אלהי"ם, therefore, the banner of *Elohi"m*-אלהי"ם cannot go forth to execute the actual punishment that has been decreed, until Avraham concludes arguing for merit on behalf of the defendant. If he cannot find any merit in the defendant, the quality of Avraham is then gathered in, and only then does *Elohi"m*-אלהי"ם, which is the quality of Yitzchak, render punishment and exact judgment. This is as stated, "Avraham returned to his place," and it only then states, "And so it was when God-*Elohi"m*-אלהי"ם destroyed the cities of the plain."

[1298] Genesis 22:6

Know, therefore, that since Avraham took the fire-*HaAish*-האש and the knife-*HaMa'achelet*-המאכלת into his hand, the quality of *Elohi"m*-אלהי"ם is incapable of acting or rendering punishment until Avraham acquiesces to the judgment. This is the secret of the verse,[1299] "Avraham took the fire-*HaAish*-האש and the knife-*HaMa'achelet*-המאכלת in his hand and the two of them went together." That is, they certainly went together, since the quality of Yitzchak is incapable of going except if the quality of Avraham grants it the authority to do so, by his command and consent.

This also is the secret of the verse,[1300] "The God of Avraham-*Elohei Avraham*-אלה"י אברהם , the God of Yitzchak-*Elohei Yitzchak*-אלה"י יצחק, **and** the God of Yaakov-***V'Elohei*** *Yaakov*-**ו**אלה"י יעקב." That is, so as not to ascribe greatness to the quality of Yitzchak, the verse does not say "**and** the God of Yitzchak-***V'Elohei*** *Yitzchak*-**ו**אלה"י יצחק," but instead, the quality of Yitzchak is subjugated to the quality of kindness-*Chessed* of Avraham. This is the meaning of, "The two of them went together." That is, the quality of Yitzchak does not have the authority to go forth until the quality of Avraham argues for merit, and if this was not so, the quality of Yitzchak would destroy the world.[1301] This is the secret of the verse,[1302] "And God-*Elohi"m*-אלהי"ם tested-*Nisah*-נסה Avraham," meaning that the name *Elohi"m*-אלהי"ם gave its banner-*Neis*-נס over into the hands of Avraham. You also should know that Avraham bound

---

[1299] Genesis 22:6
[1300] Exodus 3:6; Also see the *Amidah* prayer.
[1301] See Rashi to Genesis 1:1 and elsewhere.
[1302] Genesis 22:1

Yitzchak, so that the quality of Yitzchak would be bound, hand and foot,[1303] under the dominion of the quality of Avraham.[1304]

I shall now inform you how the quality of the kindness of Avraham argues for merit, and how it is the matter of Magnanimity-*Gadol*-גדול and Abundant Kindness-*Rav Chessed*-רב חסד. When a person stands in judgment, his sins are weighed. However, the quality of the kindness of Avraham takes out his banner, upon which the name *E"l*-א"ל is engraved, and the quality of *E"l*-א"ל overlooks the first sins that arose on the scales of justice,[1305] according to the secret of the verse,[1306] "Merciful and Gracious God-*E"l Rachum v'Chanun*- א"ל רחום וחנון." Rather, He only begins counting the sins from the third time on, as in the verse,[1307] "See! God-*E"l*-א"ל does all these things with man two or three times." Moreover, even though his sins are weighed, nonetheless, through the quality of "Slow to Anger-*Erech Apayim*-ארך אפים,"[1308] they wait for him to repent. Now, at the conclusion of the judgment, if they find that his sins and merits are of equal balance, the kindness of Avraham tips the balance to lean to the side of merit. This is the secret of "**Abundant** Kindness-*Rav Chessed*-רב חסד."[1309]

1303 See Talmud Bavli, Shabbat 54a; Midrash Bereishit Rabba 56

1304 That is, the quality of might-*Gevurah* and judgment-*Din* is bound hand and foot and cannot make even the slightest move to act without being granted the authority by the quality of kindness-*Chessed* of Avraham.

1305 Talmud Bavli, Rosh HaShanah 17a

1306 Exodus 34:6 – The thirteen attributes of mercy.

1307 Job 33:29

1308 Exodus 34:6 – The next of the thirteen attributes.

1309 Exodus 34:6 – The next of the thirteen attributes.

Now, all this is so if Avraham can save him. However, if he is unable to do so, "judgement pierces the mountain,"[1310] and the quality of Yaakov – that is, the Court positioned between Avraham and Yitzchak – concludes the judgment and says "guilty-*Chayav*-חייב." When the quality of Yaakov – which is the secret of the Name *HaShem*-יהו"ה – says, "guilty-*Chayav*-חייב," the verse then concludes with the word, "and Truth-*v'Emet*-ואמת."[1311] This is the secret of the fact that the conclusion of the judgment is by the third judge, which is *HaShem*-יהו"ה, the quality of Yaakov, and is the quality of Truth-*Emet*-אמת, as it states,[1312] "Give Truth-*Emet*-אמת to Yaakov." That is, this refers to the matter of Truth-*Emet*-אמת, in accordance to the verse,[1313] "The judgments of *HaShem*-יהו"ה are true-*Emet*-אמת." That is, this quality comes to render a verdict if no merit is found in the judged.

Once the verdict has been rendered, the two qualities of Avraham and Yaakov withdraw, these being *E"l*-א"ל and *HaShem*-יהו"ה, and the judgment is left to be executed by the hand of *Elohi"m*-אלהי"ם, as stated,[1314] "*HaShem*-יהו"ה departed

---

[1310] See Sanhedrin 6b and elsewhere. This is an expression that indicates that judgment prevails at all costs, piercing the metaphoric "mountain." More specifically, it can be said that the "mountain-*Har*-הר," refers to Avraham who is called a "mountain-*Har*-הר" (Bereishit Rabba 50:11), and who stands to block judgment-*Din*. Additionally, the quality of kingship-*Malchut* is also called a mountain-*Har*-הר, as discussed in the First Gate, and thus, the quality of judgment-*Din* "breaks through" the mountain-*Har*-הר of kingship-*Malchut* to actualize and render the judgment-*Din*.

[1311] Exodus 34:6 – The next of the thirteen attributes, which is at the conclusion of the verse, before the next verse begins with the continuing qualities.

[1312] Micah 7:20

[1313] Psalms 19:10

[1314] Genesis 18:33

when He had finished speaking to Avraham, and Avraham returned to his place," after which the next verse states,[1315] "And so it was when God-*Elohi"m*-אלהי"ם destroyed the cities of the plain." This is likewise the secret of the verse,[1316] "For the judgment is God's-*HaMishpat L'Elohi"m*-המשפט לאלהי"ם." That is, the verdict is given into the hand of *Elohi"m*-אלהי"ם to be fulfilled. This quality is the matter of the Fear of Yitzchak-*Pachad Yitzchak*-פחד יצחק, who all are fearful of. About this the verse states,[1317] "My flesh shuddered from fear of You-*Mipachdecha*-מפחדך, and I feared Your judgments-*Mimishpatecha*-ממשפטיך."

You thus have learned the end of the verse,[1318] "God-*E"l*-א"ל, Merciful-*Rachum*-רחום and Gracious-*v'Chanun*-וחנון, Slow to Anger-*Erech Apayim*-ארך אפים, Abundant in Kindness-*Rav Chessed*-רב חסד, and Truth-*v'Emet*-ואמת." All the titles in this verse, "Merciful and Gracious God-*E"l Rachum v'Chanun*-א"ל רחום וחנון," are titles of *E"l*-א"ל, except for the final word, "and Truth-*v'Emet*-ואמת," which is a title of the Name *HaShem*-יהו"ה, and is the quality of Yaakov. It is called Truth-*Emet*-אמת because it renders the final verdict in the judgment. This is the secret of the verse,[1319] "Give Truth-*Emet*-אמת to Yaakov," and,[1320] "The judgments of *HaShem*-יהו"ה are true-*Emet*-אמת,"

[1315] Genesis 19:29
[1316] Deuteronomy 1:17
[1317] Psalms 119:120
[1318] Exodus 34:6 – The thirteen attributes of mercy.
[1319] Micah 7:20
[1320] Psalms 19:10

and is the secret of the blessing, "Blessed is the True Judge-*Baruch Dayan HaEmet*-ברוך דיין האמת."

After having informed you of these important principles about the quality of *E"l*-א"ל, and some of its titles, let us now return and inform you of the secret of the name *Elohi"m*-אלהי"ם, which is the quality of fear-*Pachad*-פחד and judgment-*Din*-דין, and is the quality of Yitzchak. Although we already explained much about the quality of fear-*Pachad*-פחד in explaining the quality of Avraham, we now will return to explain the secret of the quality of *Elohi"m*-אלהי"ם, which as it is unto itself, is the quality of Yitzchak. For the sake of His abundant mercies and kindness, *HaShem*-יהו"ה, blessed is He, will show us the true path.

The titles of *Elohi"m*-אלהי"ם are positioned on the left side. They derive judgments and attest to the liabilities of the creatures and are the titles of judgment-*Din*, which is the root of Yitzchak, peace be upon him. This quality brings judgment-*Din* upon the creatures. We therefore must inform you of this important principle. We have already informed you that the quality of Avraham argues for merit on behalf of the creatures, and that the quality of Yitzchak argues for liability. You will thus find that about Yitzchak the verse states,[1321] "Yitzchak loved Esav because the hunted-ציד was in his mouth." Now, is it truly so, that such a perfectly righteous *Tzaddik* as our forefather Yitzchak, peace be upon him, from whom the Indwelling Presence of *HaShem*-יהו"ה (*Shechinah*) never

[1321] Genesis 25:28

departed for even a moment, would love such a completely wicked person as Esav? How was this possible?

Be aware that this is one of the great secrets of Torah. Know, that our forefather Yitzchak, peace be upon him, gazed [in prophetic vision] and beheld all that was destined to be. He saw that the children of Yaakov would sin, causing anger before *HaShem*-יהו"ה, blessed is He, and would reap the judgments of purgatory (*Gehinom*). However, when he saw the Jewish people in the exile of Esav, he rejoiced and said, "Exile atones for sin."[1322] He thus said, "Yes, I very much love the sufferings caused by Esav, and that they judge the Jewish people for guilt, for by doing so, they fulfill the judgments against the Jewish people through being exiled in this world." This is why it states,[1323] "Yitzchak loved Esav because the hunted-ציד was in his mouth."

What does "the hunted-*Tzayid*-ציד was in his mouth" mean? In means that he beheld the children of Yaakov trapped-*Nitzodim*-נצודים in the judgments of purgatory (*Gehinom*) and when he saw this, he became very anguished. However, when he saw the exile of Edom, and saw that the hunted-*Tzayid*-ציד of purgatory would be put into the mouth of Esav, he rejoiced and said, "Exile atones for sin." This is the meaning of the verse,[1324] "Israel is holy to *HaShem*-יהו"ה, the first of His crop; all who devour it will be held guilty; evil shall come upon them – the word of *HaShem*-יהו"ה." For, through the exile of Esav,

[1322] Talmud Bavli, Brachot 56a; Sanhedrin 37b
[1323] Genesis 25:28
[1324] Jeremiah 2:3

HaShem-יהו"ה, may He be blessed and elevated, refines and brings merit to the Jewish people.

I now will further explain this verse, "Yitzchak loved Esav for the hunted-*Tzayid*-ציד was in his mouth." Know that Yitzchak is the quality of judgment-*Din*-דין and fear-*Pachad*-פחד, and He therefore loves all the titles of judgment that know how to trap-*LaTzud*-לצוד the wicked for judgment in purgatory (*Gehinom*). For, if not for the quality of fear-*Pachad*-פחד of the judgments of purgatory (*Gehinom*) many righteous people would fall to sin. Thus, the quality of the fear of Yitzchak-*Pachad Yitzchak*-פחד יצחק is of very great benefit, in that a person fears the judgments of purgatory (*Gehinom*) and is therefore careful not to transgress. This is the secret of the fear of Yitzchak-*Pachad Yitzchak*-פחד יצחק, about which the verse states,[1325] "Happy is the man who always is fearful-*Mefached*-מפחד."

This being so, open your eyes and see how beneficial this fear-*Pachad*-פחד is, in that it holds a person back from sin. This is the meaning of the verse, "Happy is the man who always is fearful-*Mefached*-מפחד." This is why the verse specifies, "always fearful-*Mefached Tamid*-מפחד תמיד." This is to say, "Happy is the man who perceives how great are the punishments and judgments of purgatory (*Gehinom*), which are called terror-*Pachad*-פחד," as our sages, of blessed memory, stated,[1326] about the verse,[1327] "each man with his sword on his

[1325] Proverbs 28:14
[1326] Talmud Bavli, Sanhedrin 7b
[1327] Song of Songs 3:8

thigh because of terror-*Pachad*-פחד in the night," meaning, "the terror-*Pachad*-פחד of purgatory (*Gehinom*), which is compared to night." If a person fears the judgments of purgatory (*Gehinom*), he withholds himself from many sins. This is the secret of the verse, "Happy is the man who is always fearful-*Mefached*-מפחד," and is the secret of the verse,[1328] "Sinners were afraid-*Pachdoo*-פחדו in Zion."

This being so, contemplate and realize that fear-*Pachad*-פחד is very necessary for the Jewish people, to save them from the judgments of purgatory (*Gehinom*). If, on the other hand, the Jewish people are careless and have no fear before *HaShem*-יהו"ה, blessed is He, it would be better for them to be subjected to the exile of Esav, rather than to be subjected to the judgments of purgatory (*Gehinom*), being that "exile atones for sin."[1329] This is why Yitzchak, whose quality is fear-*Pachad*-פחד, rejoiced when he saw that the Jewish people would be subjected to the exile of Esav, through which their sins would be atoned, rather than for them to be subjected to purgatory (*Gehinom*), the judgement of which is much more extreme.[1330] This is why the verse states, "Yitzchak loved Esav for the hunted-*Tzayid*-ציד was in his mouth."

After having informed you of this, we must also tell you the secret of the delicacies that Yitzchak requested of Esav. Yaakov then came and made those delicacies for his father Yitzchak, and inherited the blessing of Esav. I already have

[1328] Isaiah 33:14
[1329] Talmud Bavli, Brachot 56a; Sanhedrin 37b
[1330] See Talmud Bavli, Brachot 57b

informed you that our forefather Yitzchak, peace be upon him, was a perfectly pure sacrificial offering, and that the Indwelling Presence of *HaShem*-יהו"ה, blessed is He, (*Shechinah*), never departed from him for even a moment. This being so, how could error come about through his hand? How could he love Esav? How could he want to bless the wicked one and set aside the righteous one? Moreover, after eating and drinking, how could the blessing be sustained? Is it not so that prayer must precede eating? Does the verse not state,[1331] "Do not drink intoxicating wine, you and your sons with you"? This being so, how is it that Yitzchak wanted to eat and drink, and only then bless the wicked one?

My son, let not your thoughts to be seduced, nor allow yourself to be misled into believing that a perfectly righteous *Tzaddik*, such as our forefather Yitzchak, peace be upon him, would stumble in something so minor. Rather, all his deeds were balanced scales of justice in his service of *HaShem*-יהו"ה, blessed is He. Know that when our forefather Yitzchak, peace be upon him, saw that there are two worlds; this world (*Olam HaZeh*-עולם הזה) and the coming world (*Olam HaBa*-עולם הבא), and saw that the Jewish people will be crushed and pained in this world, and that his quality – the quality of judgment-*Din*-דין – would be spread over the Jewish people, he became very pained by this and said, "What will my children do if they will be amongst the seventy nations? How will they conduct themselves to survive amongst them in exile?" He thus said, "It

---

[1331] Leviticus 10:8

is better that I give my son Esav the blessings of **this** world, which come through food and drink, so that once the Jewish people sin and become subject to exile, he will rule over them. Better that they be in the exile with their brother Esav, than to be in exile amongst nations of heathens." Yitzchak therefore said, "Since it is not possible that the quality of judgment-*Din*-דין will not exact its debt from the Jewish people, it is better that their debt be exacted at the hands of their brother, rather than at the hands of heathen." This is the secret of the verse,[1332] "You shall not abhor an Edomite, for he is your brother."

This then is why Yitzchak loved Esav, for he knew that Esav affects repair for Yaakov, so that he should not be subject to suffer purgatory (*Gehinom*). Thus, when he saw that through this the Jewish people would be saved from purgatory (*Gehinom*), by being subject to Esav in exile, he rejoiced. This is the secret of the words, "For the hunted-*Tzayid*-ציד was in his mouth."

Now, because of this Yitzchak said, "It is not fitting for Esav to inherit the supernal spiritual blessings of Godly intellect. It rather is more fitting for him to inherit the lower bodily blessing. It therefore is appropriate to bless him with physical things that the body delights in, such as food and drink." This is why Yitzchak told Esav,[1333] "Make delicacies for me, such that I like, and bring them to me and I will eat, so that my soul-*Nafshee*-נפשי may bless you." The verse specifies "my soul-*Nafshee*-נפשי," certainly referring to the physical soul

---

[1332] Deuteronomy 23:8
[1333] Genesis 27:4

called the *Nefesh*-נפש, which receives the food, rather than the Godly and spiritual *Neshamah*-נשמה level of the soul. In this way, our forefather Yitzchak, peace be upon him, sought to lighten the punishment of the Jewish people in exile, and to extract them from the judgments of purgatory (*Gehinom*).

Nevertheless, *HaShem's*-יהו"ה Indwelling Presence (*Shechinah*) blessed is He, said that even in exile, the difficult yoke of Esav must be lightened for the Jewish people. This is the secret of the verse,[1334] "But Rivkah loved Yaakov." For, in the time of our forefather Avraham, peace be upon him, the Indwelling Presence of *HaShem*-יהו"ה (*Shechinah*) was called Sarah, and in the time of our forefather Yitzchak, peace be upon him, she was called Rivkah, and in the time of our forefather Yaakov, peace be upon him, she was called Rachel. This is because Leah is the secret of the Jubilee-*Yovel*-יובל,[1335] and the two maidservants [Bilhah and Zilpah] are the handmaidens of the Indwelling Presence of *HaShem*-יהו"ה (*Shechinah*). Thus, everything was repaired from there.

The verse therefore states,[1336] "Rivkah heard when Yitzchak spoke to his son Esav," and she commanded Yaakov to prepare the delicacies and receive the blessing of Esav. Had she not done so, not a single Jew would escape the sword of Edom during exile. Contemplate this very well, for I have enlightened you of the secret of Yitzchak's blessing and love for Esav.

1334 Genesis 25:27

1335 The letters of the understanding-*Binah* as mentioned before, and as will be further discussed in the Eighth Gate.

1336 Genesis 27:5

Now that you know this, know that were it not for Yitzchak having been bound upon the altar, and were it not for Avraham having taken possession of the fire-*Aish*-אש and knife-*HaMa'achelet*-המאכלת from Yitzchak, not a single Jew would be capable of withstanding the judgments of Yitzchak. This is not because Yitzchak hated his son Israel, God forbid to think so, but because of his piety, in that his own fear of *HaShem*-יהו"ה was so great. His judgment was therefore outstretched to instill fear and terror of sinning before *HaShem*-יהו"ה upon the children of Israel. Furthermore, he saw that they indeed were destined to fall to sin, and moreover, he saw that they would not be spared of one of two consequences. That is, they would either suffer the punishments of purgatory (*Gehinom*) or the punishment of exile. He therefore rejoiced to have their judgement exacted through exile.

However, when the quality of kindness-*Chessed*, which is the quality of *E"l*-א"ל and is the quality of Avraham, saw that if the judgment of the Jewish people would be fully exacted through exile, they would be utterly destroyed and obliterated, so that not even one in a city, or two in a clan would be spared, the quality of *E"l*-א"ל took the fire-*Aish*-אש and the knife-*HaMa'achelet*-המאכלת into his possession, so that they would not be completely obliterated and destroyed in exile. This is the secret of the verse,[1337] "But despite all this, while they are in the land of their enemies, I will not reject them and I will not loathe them to obliterate them."

[1337] Leviticus 26:44

Now that you know this, I must tell you why, "the eyes of Yitzchak were dimmed from seeing." Know, that *HaShem*-יהו"ה, blessed is He, diminished the quality of judgment-*Din*-דין, so that it could not be exacting with every sin. This is the secret of the verse,[1338] "His eyes were dimmed from seeing." Now, why does the verse begin by telling us, "And it came to pass, when Yitzchak had become elderly" and only afterwards continues, "and his eyes were dimmed from seeing"? Behold, with the help of *HaShem*-יהו"ה, blessed is He, I will enlighten your eyes about this.

Know, that Above in *HaShem*'s-יהו"ה Godliness, there is a quality of complete and absolute mercy-*Rachamim*, called *Eheye"h*-אהי"ה and called the Elder-*Zaken*-זקן.[1339] This is a quality of total mercy-*Rachamim*, without any admixture whatsoever of judgment-*Din*. When people sin, the quality of judgment-*Din* becomes outstretched against them, and when they stand in judgment, and the Name *HaShem*-יהו"ה, blessed is He, sees that if judgement will be meted out against them, all the worlds would be obliterated, He then removes the quality of judgment-*Din* and elevates it to the quality of mercies-*Rachamim* called the Elder-*Zaken*-זקן. When the quality of judgment-*Din* withdraws and is elevated to that place, it loses the powers to speak or see. This is the secret of the verse,[1340] "*HaShem* of Hosts-*HaShem Tzva'ot*-יהו"ה צבאו"ת will be elevated in justice-*Mishpat*-משפט, and the Holy God-*HaE"l*

[1338] Genesis 27:1
[1339] This will be further explained in the Tenth Gate.
[1340] Isaiah 5:16

HaKadosh-הא״ל הקדוש will be sanctified in charity-*Tzedakah*-צדקה." About this the verse states,[1341] "When Yitzchak had become elderly-*Zaken*-זקן and his eyes were dimmed from seeing." In other words, the verse speaks both about him and about his Divine quality. Therefore, in times of harsh judgment, *HaShem*-יהו״ה, blessed is He, has mercy upon His world, and says,[1342] "For My sake, for My sake, I will act, for how can I let [My Name] be profaned!?" About this our sages, of blessed memory, said,[1343] "The son of David will only come in a generation that is entirely guilty etc." This also is the secret of the verse,[1344] "[The priest (*Kohen*) shall look, and behold! – the affliction has covered his entire flesh; then he shall declare the affliction to be pure;] having turned completely white, it is pure."[1345]

In this way, contemplate and realize that the fear of Yitzchak-*Pachad Yitzchak*-פחד יצחק has no power or dominion whatsoever when the Supernal Crown-*Keter Elyon* shines His

---

[1341] Genesis 27:1

[1342] Isaiah 48:11, see Rashi and Radak there.

[1343] Talmud Bavli, Sanhedrin 98a

[1344] Leviticus 13:14

[1345] Talmud Bavli, Sanhedrin 97a – "The son of David will not come until the entire kingdom will be overturned into heresy. Rava said, from what verse [is this derived]? From the verse (Lev. 13:14), "Having turned completely white, it is ritually pure." Rashi writes there, "That is, just as when the affliction spreads over the whole skin [it is declared pure], so likewise, when the kingdom is entirely overturned into heresy, the redemption comes." In other words, in such a case, the redemption comes about by way of that which is expressed in the verse (Ezekiel 36:22-38), "It is not for your sake that I act… but for My Holy Name… I will sanctify My great Name… then the nations will know that I am *HaShem*-יהו״ה… I will take you from amongst the nations and gather you from the lands, and I will bring you to your own soil… Then I will sprinkle pure water upon you, so that you will be cleansed… I will give you a new heart and put a new spirit into you etc."

face below. For, the great brilliance of His light dims the light of the eyes of Yitzchak's fear-*Pachad Yitzchak*-פחד יצחק. This is the secret of the verse,[1346] "May *HaShem*-יהו"ה shine His face toward you and be gracious with you." What is the meaning of the word, "and be gracious with you-*viYechunekha*-ויחנך"? It means that even if you are unworthy of mercy-*Rachamim*, nevertheless, when He shines His Upper face toward you, He does so as a freely given gift.[1347] This is the secret of the verse, "May *HaShem*-יהו"ה shine His face toward you and be gracious with you-*viYechunekha*-**ויחנך**."

I now will enlighten your eyes about this, with *HaShem's*-יהו"ה help, blessed is He. Know that wherever in Torah you find the "light of His face" (*Ohr Panav*-אור פניו), it refers to a great secret in *HaShem*'s-יהו"ה Godliness above. That is, there are 310 facets-*Panim*-פנים of wrath-*Za'am*-זעם, all of which are tied to the fear of Yitzchak-*Pachad Yitzchak*- פחד יצחק.[1348] However, when the quality of the Crown-*Keter*-כתר

[1346] Numbers 6:25

[1347] Also see Rashi to Deuteronomy 3:23

[1348] This will be discussed again later in the Seventh Gate, (cited and discussed in Pardes Rimonim, Shaar 20, Ch. 5). However, towards the end of the book Imrei Shefer, by Rabbi Avraham Abulafia, of righteous memory, the teacher of Rabbi Yosef Gikatilla, he explains and hints that the Crown-*Keter*-כתר-620 relates to the Ten Commandments (Exodus 20:2-14) which consist of 620 letters, corresponding to the Crown-*Keter*-כתר-620. (In Exodus 34:28 the Torah calls them, "The Ten Commandments-*Aseret HaDvarim*-עשרת הדברים-1231" which has the same numerical value as "The Crown of Torah-*Keter Torah*-כתר תורה-1231.") He explains that there are two sides to the Ten Commandments. That is, for those who are meritorious they are the Crown-*Keter*-כתר-620, but for those who are guilty they bring the excision-*Karet*-כרת-620 of the soul. Thus, the Ten Commandments are divided into two tablets, each consisting of five commandments, and in the same manner, the 620 letters divide into two sets of 310-ש"י letters and י"ש-310 letters (which combine to form the "pure marble stones-*Avnei **Shayish** Tahor*- אבני **שי"ש** טהור" [mentioned in Chagigah 14b]), one half being kindness-*Chessed*, and the other

shines its face,[1349] and takes out the banner of mercy, upon which the quality of *E"l*-א"ל is engraved, this being the secret of tithing (*Ma'aser*) the facets-*Panim*-פנים of wrath-*Za'am*-זעם, then all these facets-*Panim*-פנים become illuminated and transformed to mercy-*Rachamim*. This is the secret of the verse,[1350] "*HaShem* is God-*E"l HaShem*-א"ל יהו"ה and He shines for us," and is likewise the secret of the verse,[1351] "Happy is the nation who know the cry of the *Shofar* (*Teru'ah*-תרועה); *HaShem*-יהו"ה, they walk in the light of Your face (*Ohr Panecha*-אור פניך)."

This being so, contemplate the secret of the verse,[1352] "And it came to pass, when Yitzchak had become elderly-*Zaken*-זקן, and his eyes were dimmed from seeing," and you

---

half being judgment-*Din*, which is the quality of the fear of Yitzchak-*Pachad Yitzchak*-פחד יצחק. Now, when the letters are arranged into ten rows on each side, they are ten times *E"l*-א"ל-31, *E"l*-א"ל-31 being one-tenth of 310-ש"י, which is half of the crown-*Keter*-כת"ר-620. (Altogether, with both sides, they are twenty-*Esreem*-עשרי"ם rows of letters times *E"l*-א"ל-31, the numerical value of twenty-*Esreem*-עשרי"ם-620 being the same as the whole Crown-*Keter*-כת"ר-620.) In Etz Chayim, Shaar 17, Ch. 1, it similarly is explained that there are two halves to the Crown-*Keter*-כתר (called *Arich Anpin*-אריך אנפין, which means "Slow to Anger-*Erech Apayim*-ארך אפים"). There is the upper half and the lower half. The lower emotional qualities (of *Zeir Anpin*-זעיר אנפין, which means "Quick to Anger" [Short Tempered]) are garbed in the lower half of the Crown-*Keter*-כתר, which are only the 310-ש"י lights that lean toward judgement. [Nonetheless, because of the secret of tithes, mentioned here and in the First Gate, the dominant one-tenth of these 310-ש"י is the quality of *E"l*-א"ל-31 which is the quality of the kindness-*Chessed* of Avraham.] Also see Tikkunei Zohar 129b.

[1349] That is, the full countenance of the Crown-*Keter*-כתר, and not just the half-ש"י-310 that manifests in the lower qualities.

[1350] Psalms 118:27

[1351] Psalms 89:16 – That is, it is repentance-*Teshuvah* to *HaShem*-יהו"ה, blessed is He, which reaches to and elicits the radiance of the Crown-*Keter*-כתר, tearing up and overturning all judgments. It is for this reason that it also states (Sanhedrin 97b; Mishneh Torah, Hilchot Teshuvah 7:5), "Israel will only be redeemed through repentance-*Teshuvah*."

[1352] Genesis 27:1

then will grasp the secret of the verse,[1353] "Blow the *Shofar* at the moon's renewal, when it is concealed-בכסה for our festive day," and the secret of the verse,[1354] "Happy is the nation who know the cry of the *Shofar* (*Teru'ah*-תרועה); *HaShem*-יהו"ה, they walk in the light of Your face (*b'Ohr Panecha*-באור פניך)." You will then perceive what the *Shofar* of the ram of Yitzchak is.

If you contemplate these matters, you then will enter the secret of the words we recite every day,[1355] "Blessed are You *HaShem*-יהו"ה… Who forms the luminaries-*Yotzer HaMe'orot*-יוצר המאורות," and,[1356] "Blessed are You *HaShem*-יהו"ה… Who creates the lights of fire-*Boreih Me'orei Ha'Aish*-בורא מאורי האש."[1357] You then will understand the difference between "Who forms the luminaries-*Yotzer HaMe'orot*-יוצר המאורות," and, "Who creates the lights of fire-*Boreih Me'orei Ha'Aish*-בורא מאורי האש." This is because the formation of the luminaries is drawn from the great mercies-*Rachamim* above, in the secret of the verse,[1358] "*HaShem* is God-*E"l HaShem*-א"ל יהו"ה and He shines for us." In contrast, the lights of fire-*Me'orei HaAish*-מאורי האש are drawn from the quality of *Elohi"m*-אלהי"ם, the quality of darkness-*Choshech*-חשך, about which it states,[1359] "Darkness-*Choshech*-חשך was upon the surface of the deep,"

1353 Psalms 81:4; Also see Zohar III 231b; Zohar III 100b

1354 Psalms 89:16

1355 In the morning (*Shacharit*) liturgy, in the blessing preceding the *Shema*.

1356 In the *Havdalah* liturgy.

1357 See at length in Rabbi Yosef Gikatilla's Ginat Egoz, translated as HaShem Is One, Vol. 2, (The Letters of Creation, Part II), section entitled, "The Three Letters *Yod-Hey-Vav*-יו"ד ה"א וא"ו." Also see Zohar I 20b; Zohar II 207b.

1358 Psalms 118:27

1359 Genesis 1:2

and,[1360] "[I am the One] Who forms light-*Yotzer Ohr*-יוצר אור and creates darkness-*Boreih Choshech*-בורא חושך." Thus, the quality of *E"l*-א"ל illuminates the darkness-*Choshech*-חשך included in the quality of *Elohi"m*-אלהי"ם, which is the secret of fire-*Aish*-אש. This then, is the meaning of the verse,[1361] "May *HaShem*-יהו"ה shine His face toward you and be gracious with you."[1362]

After having informed you of these two qualities, we must now inform you of the secret of the Name *HaShem*-יהו"ה, blessed is He, who is the Decisor in the middle, and how He conducts His world.

The titles of *HaShem*-יהו"ה, blessed is He, are positioned in the middle column, with kindness-*Chessed* to their right and judgment-*Din* to their left. They are in the middle and include both kindness-*Chessed* and judgment-*Din*. These in the middle are called the titles of mercy-*Rachamim*-רחמים, about which it states,[1363] "To *HaShem*-יהו"ה our God [belong] mercy-*Rachamim*-רחמים and forgiveness." I now will begin explaining this, with the help of *HaShem*-יהו"ה, blessed is He.

[1360] Isaiah 45:7

[1361] Numbers 6:25

[1362] That is, the great luminaries-*Me'orot*-מאורות (Genesis 1:14-19) shine from above to below, whereas the light of the lower fire-*Aish*-אש only shines in the dark-*Choshech*-חשך. That is, the judgements-*Din* of the fires-*Aish* of the title God-*Elohi"m*-אלהי"ם only shine in the darkness-*Choshech*-חשך of the night-*Laylah*-לילה (during exile) when the radiance of the "sun of *HaShem*-יהו"ה" (Psalms 84:12) is concealed. However, when the Great Name *HaShem*-יהו"ה, blessed is He, is revealed, meaning when "*HaShem*-יהו"ה shines His face" from Above, and "*HaShem* is God-*E"l HaShem*-א"ל יהו"ה, and He shines for us," then " of what use is the flame of a candle in broad daylight?" (Chullin 60b). In that case, His great light and illumination dims the light of the eyes of the fear of Yitzchak-*Pachad Yitzchak*- פחד יצחק, which is the quality of the title God-*Elohi"m*-אלהי"ם.

[1363] Daniel 9:9

Know that all the holy names, titles, and qualities, whether they are called kindness-*Chessed*, mercy-*Rachamim*, or judgment-*Din*, none are absolute kindness-*Chessed*, absolute judgment-*Din*, or absolute mercy-*Rachamim*, without any admixture. This is so from the name *Eheye"h*-אהי"ה down. However, from the name *Eheye"h*-אהי"ה up, it all is absolute and simple mercy-*Rachamim* and kindness-*Chessed* with no admixture [of judgment-*Din*] whatsoever.

Now, open your eyes and give your heart to behold deep matters that are like general principles for the order of the Chariots and compositions (*Merkavot*), the ministers, and the bonds of the *Sefirot*. When you see this, you then will have some understanding of the *Sefirot* and their names and qualities; how they are bound to each other, receive from each other, and how they all are made of a single bond with a single intention, without any separation in the world. When you understand this, you will understand the secret of the unity of the Creator of all, may He be blessed and elevated.

Know that the names of the Supernal Crown-*Keter HaElyon*-כתר העליון are all simple names without any admixture of anything else at all. How so? When the known mercies-*Rachamim*-רחמים are juxtaposed to the name *Eheye"h*-אהי"ה, or if kindness-*Chessed*-חסד is juxtaposed to the name *Eheye"h*-אהי"ה, they always refer to absolute and simple kindness and mercy, without any admixture of anything else at all. This is the secret of the verse,[1364] "With great mercies-*Rachamim*

[1364] Isaiah 54:7

Gedolim-רחמים גדולים I will gather you in." Why are they referred to as "great mercies-*Rachamim Gedolim*-רחמים גדולים"? Because the mercies-*Rachamim* included in the middle column[1365] are not absolute, being that there is an admixture of judgment-*Din* in them. That is, they include both kindness-*Chessed* and judgment-*Din* in them. In contrast, the mercies-*Rachamim* of the name *Eheye"h*-אהי"ה are called "great mercies-*Rachamim Gedolim*-רחמים גדולים," since they have no admixture in them.

The same is true of its title "the Supernal Kindness-*Chessed Elyon*-חסד עליון," as in the verse,[1366] "In the Supernal Kindness-*Chessed Elyon*-חסד עליון, he will not falter." This refers to the simple and absolute kindness-*Chessed*-חסד of the Upper Name-*Shem Elyon*-שם עליון which is *Eheye"h*-אהי"ה. In contrast, the kindness of Avraham has an admixture of judgment-*Din* in it, and is thus called "worldly kindness-*Chessed Olam*-חסד עולם," rather than "Supernal Kindness-*Chessed Elyon*-חסד עליון."

The general principle is as follows: From the name *Eheye"h*-אהי"ה down, all opposites are born; such as front-*Panim*-פנים and back-*Achor*-אחור, right-*Yemin*-ימין and left-*Smol*-שמאל. That is, from the name *Eheye"h*-אהי"ה down, not a single aspect is essentially simple without admixture.

Now that you are aware of this, know that of all the holy names and titles from the Crown-*Keter* down, there is no simple

---

1365 That is, the quality of splendor-*Tiferet* is mercy, which is composed of kindness-*Chessed* with judgment-*Din*.

1366 Psalms 21:8

quality that is not mixed with its fellow. How so? The kindness-*Chessed* of Avraham is not absolute kindness, since the judgment-*Din* of Yitzchak is mixed in it. In the same way, there is no quality of mercy-*Rachamim* that does not have a small measure of judgment-*Din* mixed in it, and similarly, there is no quality of judgment-*Din* that does not have a small measure of mercy-*Rachamim* mixed in it.

Now, if you ask, "This being so, since it has mercy-*Rachamim* in it, why do you call it the quality of judgment-*Din*? And similarly, since it has judgement-*Din* in it, why do you call it the quality of mercy-*Rachamim*?" Know, that the quality that primarily is merciful-*Rachamim* and is garbed mostly in mercy – though it has a small measure of judgment-*Din* – we nonetheless call it the quality of mercy-*Rachamim*. Likewise, the quality that is primarily judgment-*Din* and is garbed mostly in judgment-*Din*, though it has a small measure of mercy-*Rachamim*, we call it the quality of judgment-*Din*. That is, from *Eheye"h*-אהי"ה down, no quality or title is absolute judgment-*Din* or absolute mercy-*Rachamim*. For, if you would not say so, you would be "severing the plantings"[1367] and making a separation in *HaShem's*-יהו"ה unity, heaven forbid. For, if you were to say that the quality of mercy-*Rachamim* was absolute, it would be impossible for it to join with the quality of absolute judgment-*Din*, and they thus would be like two opposites that can never come close. If they do not become conjoined and bonded, then at times, the unity is separated and severed, with

[1367] A Talmudic euphemism for falling into heresy (through which one severs any plantings of goodness). See Talmud Bavli, Chagigah 14b-15a.

the quality of mercy-*Rachamim* separate unto itself, and the quality of judgement-*Din* separate unto itself. About this the verse states,[1368] "A querulous person separates the Master."

Rather, the secret of the bond of the *Sefirot*, names, titles, and qualities with each other, are as I will now explain. Know that the quality of the Supernal Crown-*Keter Elyon*-כתר עליון, which is entirely mercies-*Rachamim*, first unites with that side of wisdom-*Chochmah* that faces upward, which also is a matter of mercies-*Rachamim*. Then, the side of wisdom-*Chochmah* that faces downward, toward understanding-*Binah*, is called the back-*Achor*-אחור, and the quality of judgment-*Din* is born from it. Thus, from the side of judgment-*Din* of wisdom-*Chochmah* that faces downward toward understanding-*Binah*, that same side which [relative to the upper aspect of wisdom-*Chochmah*] is called judgment-*Din*, returns to be called mercy-*Rachamim* relative to the composition of the quality of understanding-*Binah*. That is, to the extent that they have become distant from the Crown-*Keter*, judgment-*Din* arises and is born in them. This being so, the back-*Achorayim*-אחוריים of wisdom-*Chochmah* is called judgment-*Din* relative to the Crown-*Keter*, but is called mercy-*Rachamim* relative to understanding-*Binah*. Then, from these two qualities, called wisdom-*Chochmah* and understanding-*Binah*, all the other names and titles are emanated.

What you have thus learned, is that every "right-*Yemin*-ימין" stems from wisdom-*Chochmah*, and every "left-*Smol*-

---

[1368] Proverbs 16:28; See Rashi there.

שמאל" stems from understanding-*Binah*. However, though the "right-*Yemin*-ימין" stems from wisdom-*Chochmah*, nonetheless, wisdom-*Chochmah* itself is not absolute mercy-*Rachamim*, as we have said. This is because, even the back-*Achorayim*-אחוריים of wisdom-*Chochmah* is called judgment-*Din* relative to the Crown-*Keter*, and this could certainly be said of the right side that is drawn down from wisdom-*Chochmah*, that it certainly possesses both judgment-*Din* and mercy-*Rachamim*. Nevertheless, the general principle is that all *Sefirot* that are emanated from the side of wisdom-*Chochmah* are all called the qualities of mercies-*Rachamim*, being that the *Sefirot* that are emanated from the side of understanding-*Binah* all lean toward judgment-*Din*. Thus, according to the arrangement of these relative to those, these are called mercies-*Rachamim* and those are called judgment-*Din*. However, this is not because the ones on the right are absolute mercy-*Rachamim*, but because they primarily are mercies-*Rachamim*, in that this is their majority, though to a smaller degree, they do possess judgment-*Din*. Similarly, those on the left are not called judgment-*Din* because they are absolute judgment-*Din*, but because their majority is primarily judgment-*Din*, though they have a small degree of mercy-*Rachamim* in them. This is the secret of the bond between the *Sefirot* and their composition (*Merkavah*), for if not for the intermingling and admixture of the *Sefirot*, they could never come close or bond with each other.

You thus have learned that though the quality of *E"l*-א"ל, is the quality of the kindness-*Chessed* of Avraham, and has

a predominance of mercy-*Rachamim*, nevertheless, a small measure of judgment-*Din* is mingled into it. Similarly, though the quality of *Elohi"m*-אלהי"ם, which is the quality of the fear of Yitzchak, is called judgment-*Din* and possesses many kinds of punishment, nevertheless, a small measure of mercy-*Rachamim* is mingled into it.

However, the quality of the Name *HaShem*-יהו"ה, which is the middle column at the center of all the names, as we have informed you, in that to its right is kindness-*Chessed* and to its left is judgment-*Din*, therefore without a doubt, it includes both judgment-*Din* and mercy-*Rachamim* from one side or the other. This is why it specifically is this quality that issues the final verdict, whether for life or death, whether for pleasure-*Oneg*-ענג or affliction-*Nega*-נגע. You therefore will find that in reference to the Name *HaShem*-יהו"ה, which is the middle column in the center, and is the quality of our forefather Yaakov, peace be upon him, it states,[1369] "And Yaakov was a pure-*Tam*-תם man who dwelt in tents-*Ohalim*-אהלים [between the tent of Avraham (*Chessed*) and the tent of Yitzchak (*Din*)]." That is, Yaakov is the secret of the median quality, and is like the "twin leaf-*Tiyomet*-תיומת of the Lulav,"[1370] which is the central spine of the Lulav that aligns-*Metayem*-מתיים the two sides to the center. In the same way, Yaakov aligns-*Metayem*-מתיים the two "tents-*Ohalim*-אהלים," these being the tent of Avraham, which is kindness-*Chessed*, and the tent of Yitzchak, which is judgment-*Din*. This is the secret of the verse, "And

[1369] Genesis 25:27
[1370] See Talmud Bavli, Sukkah 32a and elsewhere.

Yaakov was a pure-*Tam*-תם man who dwelt in tents-*Ohalim*-אהלים." That is, at first glance, the verse did not need to say "who dwelt in tents-*Ohalim*-אהלים [in the plural]" but should have said, "who dwelt in a tent-*Ohel*-אהל [in the singular]." However, this comes to inform us that the quality of Yaakov is positioned between the two "tents-*Ohalim*-אהלים," and aligns and takes hold of both the right and left, with the median quality, to the point that we find that both Avraham and Yitzchak adhere to Yaakov, Avraham to the right of Yaakov and Yitzchak is to his left. This is the secret of "the third verse decides between them,"[1371] meaning, between the quality of *E"l*-א"ל, which is the quality of kindness-*Chessed*, and the quality of *Elohi"m*-אלהי"ם, which is the quality of judgment-*Din*. You thus have learned that the Great Name *HaShem*-יהו"ה, blessed is He, is central and includes both kindness-*Chessed* and judgment-*Din*. About this the sages stated in Pirkei Heichalot,[1372] "To His right is life and to His left is death."

Now that you know this, understand how all the names, titles and qualities, adhere to the Name *HaShem*-יהו"ה, blessed is He. About this Sefer Yetzirah states,[1373] "The Holy Chamber (*Heichal HaKodesh*-היכל הקודש) is positioned in the center [and carries them all]." This refers to the secret of the Name *HaShem*-יהו"ה, which is central to all the names, whether those above it, those below it, or those to its sides. This is the secret of the verse,[1374] "I saw *HaShem*-יהו"ה sitting on His throne,

---

[1371] Introduction to Sifra; The principles of exegesis of Rabbi Yishmael.
[1372] Pirkei Heichalot, Braita d'Maaseh Merkavah Ch. 7
[1373] Sefer Yetzirah 4:3
[1374] Kings I 22:19

[with all the hosts of the heavens standing by Him, to His right and to His left],” with all the names and titles, through which He actualizes His actions. According to the action that He wants to affect, He garbs Himself in the name or title that is appropriate for that action. Always remember this important principle. That is, sometimes you will find *HaShem*-יהו״ה being called merciful-*Rachum*-רחום, and at other times you will find Him being called jealous-*Kano*-קנוא, vengeful-*Nokem*-נוקם, wrathful-*Baal Cheimah*-בעל חימה, or a man of war-*Ish Milchamah*-איש מלחמה, as written,[1375] “*HaShem*-יהו״ה is a jealous-*Kano*-קנוא and vengeful-*Nokem*-נקם God; *HaShem*-יהו״ה is vengeful-*Nokem*-נקם and wrathful-*Ba'al Cheimah*- בעל חימה.” It similarly states,[1376] “*HaShem*-יהו״ה is a man of war-*Ish Milchamah*-איש מלחמה.” However, if He is completely merciful-*Rachamim*, how could scripture say such titles of harsh judgment about Him? Rather, those titles on the side of judgment-*Din* that we discussed, which are intermingled with the quality of mercy-*Rachamim*, adhere to Him. That is, they adhere to Him according to what is appropriate and He manifests within them.

We thus find that when He is garbed in the garment appropriate to each thing, the Name *HaShem*-יהו״ה perfects them all. Remember this important principle, for through it, you will see how *HaShem*-יהו״ה, blessed is He, is completely unchanging, as He says,[1377] “I *HaShem*-יהו״ה have not

---

[1375] Nahum 1:2
[1376] Exodus 15:3
[1377] Malachi 3:6

changed." Rather, the change is only in accordance to the appropriate judgment, in that He garbs Himself within the appropriate titles to render judgment, whether for good or for bad. Remember this important principle very well, and you will behold the greatness of *HaShem*-יהו"ה, blessed is He, and the awesome strength of His kingship.

After having informed you of these important principles, we shall now return to our subject and inform you about what we began explaining at the beginning of this gate, as follows: We have already explained that from the Crown-*Keter* down, there is no simple quality that is not intermingled with its fellow. This is because the emanation of wisdom-*Chochmah*, which is drawn down from the Crown-*Keter*, already necessitated all opposites, admixtures, emanations and compositions (*Merkavot*). This is because wisdom-*Chochmah* is juxtaposed both to the crown-*Keter* and to understanding-*Binah*. Thus, being that it is juxtaposed to two *Sefirot*, it therefore has both a front-*Panim*-פנים and a back-*Achor*-אחור. Its front-*Panim*-פנים faces the crown-*Keter*, whereas its back-*Achorayim*-אחוריים faces understanding-*Binah*. Thus, since it has both a front-*Panim*-פנים and back-*Achor*-אחור, it therefore is the cause of all opposites, changes and admixtures in the world. That is, from here all fronts-*Panim*-פנים and backs-*Achor*-אחור come about; all white and black, right and left, above and below.

This is one of the deep secrets of the bonds of the various compositions (*Merkavah*) and emanation of novel beings. Whoever understands this, will understand all

compositions (*Merkavot*) and levels of emanation (*Atzilut*), that are in the form of both receiver (*Mekabel*) and bestower (*Mashpia*) in the secret of androgyny.[1378] However, do not think that there is any actual form of androgyny in *HaShem*-יהו"ה, God forbid to think so. Do not make such a derogatory and evil statement about Him by ascribing such a belief to *HaShem*-יהו"ה, blessed is He. It rather is as we said before about the mystery of all the sections of the composition of the Chariot (*Merkavah*) and the Supernal ministers, the totality of which are called "man-*Adam*-אדם," not that they have a form such as ours, God forbid to think so.

Nonetheless, they indeed are great and lofty levels filled with radiance and every manner of luminary and light, which altogether are called, "the brain-*Mo'ach*-מוח," not that they are like the form of our brain, nor are they like our brain in any way, only that they hint at the matter of the brain-*Mo'ach*-מוח [intellect]. There likewise are various worlds, called "the right-*Yamin*-ימין," that are filled with every kind of abundance and goodness. There likewise are various worlds, called "the left-*Smol*-שמאל, filled with ungraspable and unlimited darkness. Additionally, on the left side, called "north-*Tzafon*-צפון," there are various worlds filled with wealth, honor and possessions, and the like.[1379]

[1378] An androgynous is one who is both male and female. That is, the Supernal qualities are allegorically likened to an androgynous, since each is a bestower (*Mashpia*) in relation to the quality below it, and therefore called male, but is a recipient (*Mekabel*) in relation to the quality above it, and therefore called female.

[1379] This will be further explained later in the Sixth Gate.

All the Supernal compositions and Chariots (*Merkavot*) and their camps and hosts may be understood in this manner. That is, there are those called "the eye-*Ayin*-עין," those called "the ear-*Ozen*-אוזן," those called "the lips-*Sfatayim*-שפתיים," those called "the mouth-*Peh*-פה," those called "the hands-*Yadayim*-ידים," and those called "the feet-*Raglayim*-רגלים." Altogether, all the camps and compositions (*Merkavot*) are called "man-*Adam*-אדם." All these compositions (Chariots-*Merkavot*) and all the hosts and camps, are all bound to each other and receive influence and sustenance one from the other.

We thus find that it is from the Crown-*Keter* that they all receive the power to illuminate, and when they are unified with the Name *HaShem*-יהו"ה, blessed is He, they all are sustained from the Crown-*Keter*. This is because the secret of *HaShem*-יהו"ה is that He is the Creator of all, blessed is He. That is, the thorn of the letter *Yod*-י of the Name *HaShem*-יהו"ה is the secret of the Crown-*Keter* in the Name *HaShem*-יהו"ה, and is the primary aspect from which all compositions and levels receive strength, influence and sustenance, one from the other. We thus find that all look to the Name *HaShem*-יהו"ה to receive vitality from the illumination of the Crown-*Keter*, and that from the thorn of the letter *Yod*-י of the Name *HaShem*-יהו"ה down, all receive the power of emanation one from the other. The same is true of all levels in the world, whether the upper levels or the lower levels, whether the world of angelic beings, the world of the celestial spheres, the heavens, stars and constellations, and this lowest world; all are bound one with the other, are sustained one by the other, and all receive strength and sustenance from

the thorn of the *Yod*-י of the Name *HaShem*-יהו״ה, blessed is He. We find that every level of the Name *HaShem*-יהו״ה, blessed is He, has two sides-*Panim*-פנים. From one side it receives from whatever is above it in level, and from the other side, it bestows goodness to whatever is below it in level, until it reaches the center of the earth.

We thus find that every level has two matters; the power to receive influence from that which is above it, and the power to bestow goodness to that which is below it. It is in this sense that the compositions (Chariots-*Merkavot*) are called "androgynous," in that they possess both the aspect of a recipient (*Mekabel*) and the aspect of a bestower (*Mashpia*). This is one of the great secrets of our faith.

Whoever understands this will understand the secret of the Cherubim,[1380] and the secret of the form of the composition (*Merkavah*) that King Solomon made in the Holy Temple. That is, he will understand how from the Crown-*Keter* and up, all

---

[1380] See Zohar Chadash, Terumah, about the cover of the Holy Ark Cover and the Cherubim that were upon it – "When Israel were meritorious, they [the Cherubim] would adhere to each other face to face. However, if they were not meritorious, they turned their faces away from each other. Through this secret they would know whether Israel were meritorious or not." Now, it should be noted that one Cherub was male and the other was female, indicating a bestower (*Mashpia*) and a recipient (*Mekabel*). From this it is understood that when the Jewish people would fulfill the will of the Ever-Present One, *HaShem*-יהו״ה, blessed is He, the bond between the two Cherubim was face to face, that is, in a way of bestower and recipient, indicating that all the *Sefirot* were face to face, in a way of bestower and recipient, thus bringing blessings to Israel. However, when they were sinful, God forbid, and turned away from *HaShem*-יהו״ה, blessed is He, the Cherubim would separate and be back to back-*Achorayim*-אחוריים, indicating that the *Sefirot* were in a way of back to back, bringing judgment-*Din* to the world. On the other hand, returning to *HaShem*-יהו״ה through repentance-*Teshuvah*, brings the matter of rectification about, in that the recipient faces the Bestower and the Bestower, *HaShem*-יהו״ה, blessed is He, faces Israel. (Also see Beit Shaar to Shaarei Orah).

qualities are kindness-*Chessed*, mercy-*Rachamim* and all goodness, all being perfect and simple, without any admixture of judgment-*Din* whatsoever, not a little or a lot.[1381] Moreover, he will understand that higher than the quality of the fear of Yitzchak-*Pachad Yitzchak*-פחד יצחק, there is no side of judgment-*Din* or hardship altogether. Rather, it all is joy, gladness, delight, goodness, light and illumination, in which there is no judgment-*Din* whatsoever, except from the back-*Achorayim*-אחוריים, and the back-*Achorayim*-אחוריים only begins from wisdom-*Chochmah* down. However, as explained above, there are many backs-*Achorayim*-אחוריים that are called fronts-*Panim*-פנים, and many fronts-*Panim*-פנים that are called backs-*Achorayim*-אחוריים. The whole of this mystery is included in the secret of a recipient (*Mekabel*) and a bestower (*Mashpia*).

When you understand this great secret, you then will understand what we said, that from the Crown-*Keter* down, there is not a single name that is simple and is absolute kindness-*Chessed* or absolute mercy-*Rachamim*, but rather, a small measure of judgment-*Din* is intermingled with it. Similarly, there is no name of absolute judgment-*Din*, but rather, a small measure of mercy-*Rachamim* is intermingled with it. This is the secret of the bond of the Chariots and compositions (*Merkavot*) and the emanations of levels, and the secret of the conduits and the drawings forth. The secret of

---

[1381] In the language of the Zohar (Vol. 3, 129a – Idra Rabba), "There is no left-*Smol*-שמאל in this concealed Ancient One-*Atik* [i.e., in the aspect of the Crown-*Keter* which is called the Elder-*Zaken*-זקן, as mentioned before], but it is only right-*Yemin*-ימין."

everything that we have mentioned here is a great principle in Torah, and is the secret of the verse,[1382] "But they (the Levites) shall not come and look as the holy is inserted [into its sheath-covering], lest they die." However, I am not permitted to explain this further in writing.[1383]

You thus have learned that all the holy names and titles are bound to the Name *HaShem*-יהו״ה, blessed is He, and all are intermingled one with the other and sustained one by the other. All of them, be they those on the right or those on the left, have a single intention, which is to adhere to the Name *HaShem*-יהו״ה, blessed is He, for it is from Him that beneficence, life, and sustenance, come. Do not let it enter your mind that Above in *HaShem*'s-יהו״ה Godliness, the categories of right and left dispute each other, or hate each other, or negate each other, God forbid to think so. Rather, if they appear to be in dispute, know that they merely are clarifying the judgment, so that justice for the people of the world will be brought to light with true justice. This is a primary principle regarding the qualities of kindness-*Chessed* and judgment-*Din*, and is the secret of the verse,[1384] "And the two of them[1385] went together-*Yachdav*-יחדיו." This

---

[1382] Numbers 4:20 and Rashi there; Also see Talmud Bavli, Yoma 54a; Midrash Bamidbar Rabba 5:9

[1383] See Ramban and Recanati to Numbers 4:20; Zohar I 232b (*Tosefta*); Me'irat Einayim of Rabbi Yitzchak of Acco, Bechukotai; Also see Ohr HaTorah of the Tzemach Tzedek, Bamidbar Vol. 1, p. 56-57; Maamarei Admor HaEmtza'ee, Bereishit Vol. 1 p. 209 and on; Bamidbar Vol. 4, p. 1,373; Devarim Vol. 2, p. 642 and on; Maamarei Admor HaTzemach Tzeddek 5614-5615, p. 18 and on; Likkutei Sichot, Vol. 8, Bamidbar (Sichah 2) [Sichot Kodesh, Bamidbar 5725]. [Additionally, as will soon be mentioned, the Priest-*Kohen*-כהן is on the right, the Levite-*Levi*-לוי is on the left, and the Israelite-*Yisroel*-ישראל is in the central line.]

[1384] Genesis 22:6

[1385] That is, Avraham and Yitzchak, kindness-*Chessed* and might-*Gevurah*.

likewise is the secret of the verse,[1386] "The judgments of *HaShem*-יהו"ה are true, and are altogether-*Yachdav*-יחדיו righteous." In other words, it all is with a singular intent, for they all agree with a singular intent to adhere to the Name *HaShem*-יהו"ה, blessed He.

This is the meaning of the statement of our sages, of blessed memory,[1387] "Above there is no jealousy, no hatred, and no competition." This being so, why is it that those on the right argue for merit, and those on the left argue for liability? Know, that all this is to bring justice to light, and that each creature should receive the judgement appropriate to it. Nevertheless, Above, both the right and left are united in their adhesion to the Name *HaShem*-יהו"ה, blessed is He, and whether they are to the right or to the left, they all love each other. It was accordingly established that in the blessing of, "You Who forms the Luminaries-*Yotzer HaMe'orot*" we recite,[1388] "They all are beloved, they all are pure, they all are mighty, and they all do the will of their Maker with fear and trepidation." Contemplate this well, and you will realize that it is as we explained.

Do you not see that in holiness, all are aligned to come to a common conclusion, this being one of the ways of the Great Unity of *HaShem*-יהו"ה, blessed is He? This is why in the blessing, "You Who forms the Luminaries-*Yotzer HaMe'orot*" we recite, "They all take the yoke of the Heavenly Kingship upon themselves, one from the other, and with love, grant each

---

1386 Psalms 19:8
1387 Midrash Vayikra Rabba 9:9
1388 In the *Yotzer* blessing of the *Shema* recital

other permission to sanctify their Maker with joyous spirit, and all as one answer in unison, with trepidation." What do they answer? The groups on the right recite,[1389] "Holy-*Kadosh*-קדוש," those of the left recite,[1390] "Blessed-*Baruch*-ברוך," and together they all recite,[1391] "*HaShem*-יהו"ה shall reign-*Yimloch*-ימלוך." Whoever merits to understand this secret, will understand that they all agree about the unity and singularity of *HaShem*-יהו"ה, blessed is He.

Now, everything we have said to this point, is about the [inner] line and inside of the walls of the Supernal Temple. However, about what is on the outside of the walls, to the left there indeed are evil groups, who are only below and not Above. The head of all these quarrelsome and destructive groups of evil, is Samael. They are not members of the King's court, but are outside the three partitions, and outside the walls surrounding the holy camp. About this the verse states,[1392] "[They shall expel from the camp] everyone with the *Tzara'at*-affliction, everyone who has had a *Zav*-emission, and everyone contaminated by a human corpse." Now, this verse mentions three groups, however they are not the subject of our explanation here. The next verse continues,[1393] "They shall not

---

[1389] Isaiah 6:3 – "Holy, Holy, Holy, is *HaShem* of Hosts, the whole earth is full of His glory-*Kadosh Kadosh Kadosh HaShem Tzva'ot, Melo Khol HaAretz Kevodo*-קדוש קדוש קדוש יהו"ה צבאות מלא כל הארץ כבודו."

[1390] Ezekiel 3:12 – "Blessed be the Glory of *HaShem* from His place-*Baruch Kvod HaShem Mimkomo*-ברוך כבוד יהו"ה ממקומו."

[1391] Psalms 146:10 – "*HaShem* shall reign forever, your God, O' Tziyon, throughout all generatioons, Halleluyah-*Yimloch HaShem L'Olam, Elohayich Tziyon, L'Dor VaDor, Halleluyah*-ימלוך יהו"ה לעולם אלהיי"ך ציון לדר ודר הללויה."

[1392] Numbers 5:2

[1393] Numbers 5:3

contaminate their camps, within which I dwell." These are the "Young lions-*Kefirim*-כפירים [who] roar for prey."[1394] Who is the verse referring to when it says, "They shall not contaminate?" It certainly refers to those outside the line, who wait and hope for mankind to stumble into sin and impurity, so that they can then accuse them Above, so that the outcome of the judgment will be to give them over into the hands of those accusers.

Those who know this matter, know how very important it is to be careful to distance oneself from sin. About this our sages, of blessed memory, stated,[1395] "He [the Satan] descends and misleads, then ascends and accuses, receives permission and takes the soul [of sinners]." About this the verse states,[1396] "The young lions roar for prey, and to seek their food from *E"l*-א"ל." If you contemplate this, you will realize that the verse uses the term *E"l*-א"ל, rather than *Elohi"m*-אלהי"ם. The reason is because *E"l*-א"ל refers to the quality of kindness-*Chessed* and mercy-*Rachamim*, which withholds "food" from being given to the "young lions-*Kefirim*-כפירים." For, as you already know, the quality of *E"l*-א"ל argues for merit on behalf of the people of the world, so that they will not fall into the hands of the "young lions-*Kefirim*-כפירים."

One who understands this secret will understand the beginning of the story of Iyov, and will understand that even

---

1394 Psalms 104:21; Also see Midrash Tehillim 104:12 – "The 'young lions-*Kefirim*-כפירים' refers to the nations of the world who 'deny-*Kofrim*-כופרים' faith in the Holy One, blessed is He, and want to devour the Jewish people."

1395 See Talmud Bavli, Bava Batra 16a

1396 Psalms 104:21

though Iyov was perfectly righteous-*Tzaddik*, he nevertheless was liable for punishment. This is the secret of the verse,[1397] "The sons of God-*Bnei HaElohi"m*-בני האלהי"ם [the angels] came to stand before *HaShem*-יהו"ה, and Satan too came amongst them." However, I am not permitted to reveal more about this right now.[1398]

Thus, the "young lions-*Kefirim*-כפירים" mislead man below, and then ascend above and say, "So and so person transgressed this sin, give him over into our hands, for he is one of ours." Since the quality of *Elohi"m*-אלהי"ם on the left, argues for liability, it does not obstruct this. Who does obstruct it? The quality of *E"l*-א"ל on the right, which argues for merit on their behalf, as discussed before. Therefore, the "young lions-*Kefirim*-כפירים" present their arguments and "roar for their prey, in that they seek their food from *E"l*-א"ל," being that the quality of *E"l*-א"ל is what obstructs the "young lions-*Kefirim*-כפירים."

After having informed you of these important principles, we should now explain the titles that are tied to the three names mentioned before. We must inform you how within the titles of the quality of *E"l*-א"ל, there is an intermingling of the quality of judgment-*Din* with the quality of kindness-*Chessed*. Likewise, we must inform you how it is that in the titles of *Elohi"m*-אלהי"ם there is an intermingling of the quality of mercy-*Rachamim* with the quality of judgment-*Din*. We should also inform you of the quantity of admixture in each

---

1397 Job 1:6

1398 See Zohar II 32b and on.

title, how they are intermingled, and how they are tied to each other.

However, before beginning to explain, we first must inform you that, as we have said before, in actuality, the "limbs" of the Chariot (*Merkavah*) called the "eye-*Ayin*-עין," or "ear-*Ozen*-אזן," or "hand-*Yad*-יד," or "foot-*Regel*-רגל" are neither eye, nor ear, nor hand, nor foot. They rather are only titles that in some way, are analogous to these matters. In the same way, it is important to know that Above, in the Supernal Chariot (*Merkavah*), there are matters called "water-*Mayim*-מים," "fire-*Aish*-אש," "wind-*Ru'ach*-רוח," and "earth-*Aretz*-ארץ." However, God forbid to think that these refer to actual water, fire, wind and earth, as they are below. Rather, they are awesome Supernal pathways that are called by these names due to their qualities, not because they are like these elements are on earth.

This is similar to what Rabbi Akiva told his students,[1399] "When you reach the pure marble stones (*Avnei Shayish Tahor*-אבני שיש טהור), do not say 'water, water-*Mayim Mayim*-מים מים,' because it states,[1400] 'He who speaks falsehood shall not be established before My eyes.'" In Pirkei Heichalot[1401] they explained this matter further, that Above there is a known chamber (*Heichal*), and when those who are unworthy of ascending the Chariot (*Merkavah*) do so and arrive there, they perceive wondrous matters in that chamber (*Heichal*). In their

1399 Talmud Bavli, Chagigah 14b
1400 Psalms 101:7
1401 Pirkei Heichalot 26:2

mind they perceive them as water, and ask themselves, “What are these waters good for?”[1402] Immediately, a voice comes from Above and decrees that this person is amongst those who kiss the golden calf, and he immediately is punished. This being so, contemplate how they revealed to us, that this place we are discussing, is not actual water. If you understand this, you will apply it to the other matters as well, that is, “fire-*Aish*-אש,” and “wind-*Ru’ach*-רוח,” as the verse states,[1403] “He makes the winds-*Ruchot*-רוחות His messengers, the flaming fire-*Aish*-אש His attendants.” Let it not arise in your mind that this only refers to fire and water as they are below. Rather, their names refer to the secret of their qualities and attributes.

After having informed you of this, we now will return to our subject and inform you of the secret of all the titles drawn forth from these three names, *E”l Elohi”m HaShem*- א״ל אלהי״ם יהו״ה. Know, that the foundational element of water-*Mayim*-מים is included in the quality of *E”l*-א״ל, the foundational element of fire-*Aish*-אש is included in the quality of *Elohi”m*-אלהי״ם, the foundational element of wind-*Ru’ach*-רוח is included in the Name *HaShem*-יהו״ה, blessed is He, and the foundational element of earth-*Aretz*-ארץ is included in His title of Lordship-*Adona”y*-אדנ״י. I shall therefore tell you an important secret. That is, the foundations are four in number, but are divided into

[1402] Also see Shaar HaYichud of the Mittler Rebbe, Rabbi Dovber of Lubavitch, known as The Key to Chassidus, translated as The Gate of Unity, [towards the end of] Ch. 3.

[1403] Psalms 104:4

three categories.[1404] How so? The qualities of fire-*Aish*-אש, wind-*Ru'ach*-רוח, and water-*Mayim*-מים, are included in the qualities of *Elohi"m*-אלהי"ם, *E"l*-א"ל, and *HaShem*-יהו"ה. You thus will find fire-*Aish*-אש on one side, water-*Mayim*-מים on the other side, and wind-*Ru'ach*-רוח in the middle.

This is the secret of the verse,[1405] "The earth was chaos and void, and darkness-*Choshech*-חשך was upon the face of the abyss, and the spirit-*Ru'ach*-רוח of God hovered upon the face of the waters-*Mayim*-מים." You thus find that the wind-*Ru'ach*-רוח hovers between the fire-*Aish*-אש and the water-*Mayim*-מים. In the same manner, you will find that the Name *HaShem*-יהו"ה, blessed is He, is between *Elohi"m*-אלהי"ם and *E"l*-א"ל. What quality is the receptacle for them all? This is earth-*Aretz*-ארץ, as it states, "And the earth-*v'HaAretz*-והארץ was chaos and void etc." In the same way, the receptacle for these three names; *E"l Elohi"m HaShem*-א"ל אלהי"ם יהו"ה, is His title of Lordship-*Adona"y*-אדנ"י. That is, all sentences rendered in the Court of Law (*Beit Din*) of Almighty God *HaShem-E"l Elohi"m HaShem*-א"ל אלהי"ם יהו"ה, are all given into the hands of the Lord-*Adona"y*-אדנ"י to conclude the rendering of judgment. You thus will find that His quality of Lordship-*Adona"y*-אדנ"י concludes rendering all the judgments below, in the lowly world, of what was decided Above. Whoever understands this

---

[1404] That is, the foundations and *Sefirot* are divided into three lines and modes, these being kindness-*Chessed*, judgment-*Din*, and mercy-*Rachamim*, and the foundation of earth-*Afar*-עפר is the receptacle for them all, as will be explained. Also see Ginat Egoz of Rabbi Yosef Gikatilla, translated as HaShem Is One, Vol. 2 (The Letters of Creation, Part 1), section entitled, "The Order of the Festivals-*Mo'adim* in the order of the Twenty-Two Letters."

[1405] Genesis 1:2

will understand the secret of the verse,[1406] "The man, the Lord of the Land-*Adoney HaAretz*-אדנ"י האר"ץ, spoke harshly to us." He also will understand the secret of the verse,[1407] "Behold, the Ark of the Covenant of the Lord of all the Earth-*Adon Kol HaAretz*-אדו"ן כל האר"ץ," and will understand these matters according to their proper characteristics.

The following is the orally received Kabbalah that is known to those who know the true reality of His Great Name, blessed is He:

[1406] Genesis 42:30
[1407] Joshua 3:11

ה'	ו'	י'
Understanding-*Binah*-בינה	Crown-*Keter*-כתר	Wisdom-*Chochmah*-חכמה
Judgment-*Din*-דין	Mercy-*Rachamim*-רחמים	Kindness-*Chessed*-חסד
Yitzchak-יצחק	Yaakov-יעקב	Avraham-אברהם
God-*Elohi"m*-אלהי"ם	*HaShem*-יהו"ה	Almighty-*E"l*-א"ל
Fire-*Aish*-אש	Wind-*Ru'ach*-רוח	Water-*Mayim*-מים
Mighty-*Adir*-אדיר	Awesome-*Norah*-נורא	Great-*Gadol*-גדול
Judge-*Shofet*-שופט & Decisor-*Dayan*-דיין	Bears iniquity-*Nos'e Avon*-נושא עון & Overlooks intentional sin-*Over Al Pesha*-עובר על פשע	Merciful-*Rachum*-רחום & Graceful-*Chanun*-חנון
Strong-*Chazak*-חזק	Truth-Emet-אמת	Mighty-*Chaseen*-חסין
Powerful-*Kabeer Ko'ach*-כביר כח & Man of War-*Ish Milchamah*-איש מלחמה	Lofty-*Marom*-מרום & Exalted-*Ram*-רם	Long Patient-*Erech Apayim*-ארך אפים & Abundant in Kindness-*Rav Chessed*-רב חסד
Couragious-*Geebor*-גבור,	Preserves Kindness-*Notzer Chessed*- נוצר חסד	Holy-*Kadosh*-קדוש
Exacting with sin-*Poked Avon*-פקד עון & Repays in Kind-*Meshalem Gmul*-משלם גמול	Dwells forever-*Shochen Ad*-שוכן עד & Holy-*Kadosh*-קדוש	Kind-*Chassid*-חסיד & Forgiving-*Sole'ach*-סולח
Large Fire	Medium Wind	Great Water
Strong Wind	Medium Water	Weak Fire
Minimal Water	Medium Fire	Medium [or weak] Wind

Whoever understands the secret of the Chariot (*Merkavah*) regarding the matter of the names and titles, will understand the secret of the Upper Court of Justice (*Beit Din Shel Ma'alah*). He will understand which quality argues for merit, which one argues for liability, and which decides between them. He likewise will understand the secret of what we said before, that there is no quality below the Crown-*Keter* that is not intermingled with another quality. He likewise will understand how all the compositions and Chariots (*Merkavot*) pour from one to the other. He will understand why the names and foundational elements are divided into three categories, and why they are four, and will also understand the distinctions between the letters of the Great Name *HaShem*-יהו"ה, blessed is He, which are three that include four.

Know that the differentiation between the letters of the Name *HaShem*-יהו"ה, blessed is He, is three that are four, and that the differentiation between the foundational elements is likewise three that are four. The reason is because the differentiation between the foundational elements are three, in that water-*Mayim*-מים is opposite fire-*Aish*-אש, and the wind-*Ru'ach*-רוח is the decisor between them, whereas the earth-*Aretz*-ארץ is the receptacle for the three. Thus, according to the dominance of any one of the three foundational elements on the earth-*Aretz*-ארץ, so will be the effect on the earth. The same is so of the three letters *Yeh"o*-יה"ו,[1408] blessed is He, which

[1408] The numerical value of *Yeh"o*-יה"ו-21 is the same as *Eheye"h*-אהי"ה-21, and when spelled out *Yod-Hey-Vav*-יו"ד ה"א וא"ו-39 is equal to *HaShem* is One-*HaShem Echad*-יהו"ה אח"ד-39. See at greater length in Rabbi Yosef Gikatilla's Ginat Egoz, translated as HaShem Is One, Vol. 1, The Gate of Intrinsic Being (*Shaar HaHavayah*).

correspond to Almighty God *HaShem-E"l Elohi"m HaShem*-א״ל אלהי״ם יהו״ה. That is, *E"l*-א״ל is opposite *Elohi"m*-אלהי״ם, and *HaShem*-יהו״ה mediates and is the decisor between them. Lordship-*Adona"y*-אדנ״י, which is the final quality, is the receptacle for the three names. Therefore, according to the dominance of any one of these names, will be the effect caused by the hand of the Lord-*Adona"y*-אדנ״י. How so? If there is a dominance of the quality of kindness-*Chessed*, which is *E"l*-א״ל, on an individual, or on the world at large, the quality of Lordship-*Adona"y*-אדנ״י then concludes the judgment in bestowing goodness to whomever the judgement decreed, as we said before. However, if there is a dominance of the quality of judgment-*Din*, which is the quality of *Elohi"m*-אלהי״ם, the quality of Lordship-*Adona"y*-אדנ״י then concludes the judgment by punishing those who are befitting of punishment, according to the sentence that was judged. This is the secret of the verse,[1409] "The man, the Lord of the Land-*Adoney HaAretz*-אדנ״י האר״ץ, spoke harshly to us."

When you understand this, you will understand the secret of the Supernal Crown-*Keter Elyon*-כתר עליון, called *Eheye"h*-אהי״ה, which is entirely merciful-*Rachamim*, and is the Bestower (*Mashpia*) but not a recipient (*Mekabel*). You thus will understand the secret of Lordship-*Adona"y*-אדנ״י, which is the final *Sefirah*, and is entirely judgment-*Din*, in that she is only the recipient (*Mekabel*) and not the Bestower (*Mashpia*). Now, I must enlighten your eyes on these matters, for they are very hidden and concealed. However, in writing I can only hint at them. Nonetheless, [when we meet] with the

[1409] Genesis 42:30

help of *HaShem*-יהו"ה, I will fully explain them to you orally, in that this is knowledge received as an oral Kabbalah. Now, the secret of the final *Sefirah* is that she receives, but does not bestow to her own kind, that is, to the other *Sefirot*,[1410] even though to all who are below her, she indeed bestows, which is why she is called Lord-*Adona"y*-אדנ"י. Now, about what I told you, that she is entirely judgment-*Din*, this is because of her essential reality that she has nothing on her own. Nevertheless, when she becomes filled from the *Sefirot* above her, according to what she is filled with, she bestows. That is, if she is filled with kindness-*Chessed*, she bestows kindness-*Chessed*, if she is filled with judgment-*Din*, she bestows judgment-*Din*, and if she is filled with mercy-*Rachamim*, she bestows mercy-*Rachamim*. Understand this very well.

Behold, in these general introductions, I have informed you how the quality of Lordship-*Adona"y*-אדנ"י becomes filled by the three names, and how she affects the creatures according to whatever is decreed. In this way, you can now understand when water-*Mayim*-מים, fire-*Aish*-אש, or wind-*Ru'ach*-רוח are turning about on the earth-*Aretz*-ארץ. For, according to the dominance of their strength on the earth-*Aretz*-ארץ, so will the earth-*Aretz*-ארץ act.

After having informed you of this important principle, you now should understand why the name of Lordship-*Adona"y*-אדנ"י is the Opening Gateway of Prayer, why it is called the Lower Court of Justice (*Beit Din Shel Matah*- בית דין של מטה), and why it smites and heals, puts to death and enlivens. It is appropriate that you study and review everything explained

[1410] of the world of Emanation (*Atzilut*).

in the First Gate in depth, to understand it well, since that is the Gate of the Lord-*Adona"y*-אדנ"י. When you connect the matters explained there with what we explained here, your eyes will see and your heart will rejoice, and you will see that all these matters accord to the order of *HaShem's*-יהו"ה Supernal Wisdom-*Chochmah*, blessed is He. You then will understand why this quality is called Lordship-*Adona"y*-אדנ"י, and is the same as "the sockets-*Adnei*-אדנ"י"[1411] of the pillars, these being the receptacles that bind and uphold the pillars, and are the secret of the letters *Vav-Hey*-ו"ה of the Name *HaShem*-יהו"ה. You then will understand why this quality is called by the titles, Well-*Be'er*-באר, Sea-*Yam*-ים, earth-*Aretz*-ארץ, or any other titles explained in the First Gate. Now that we have explained the matter of the titles, this Gate is now complete. However, with the help of *HaShem*-יהו"ה, blessed is He, we shall now explain the other names by which *HaShem*-יהו"ה, blessed is He, is called, in a way that you will grasp wisdom and merit to adhere to His Great Name through them, may He be blessed and elevated forever and ever. Amen!

After having informed you of these important principles regarding the Great Name *HaShem*-יהו"ה, blessed is He, we must now explain a small measure of His titles, aside for those already mentioned. These titles are not the same as the ones mentioned before, but are like banners that inform us of His Greatness, blessed is He, and instruct us of the ways upon which we shall go, the straightforward path, and of the greatness of the Name *HaShem*-יהו"ה, blessed is He.

[1411] Exodus 26:25; 38:27 and elsewhere.

Know that the Kabbalists called this Great Name *HaShem*-יהו"ה, blessed is He, **The Middle Line-*Kav HaEmtza'ee*-קו האמצעי**. The reason is because this Name is the Great Banner to which all the orders of the Chariot (*Merkavah*) adhere, along with all the names, whether they are above it or below it, or whether they are to its sides, as we already informed you. It is to Him that all the *Sefirot* adhere, since He is central and faces all sides, and thus is unified with them all, and they all are unified with Him. About this, Sefer Yetzirah states,[1412] "The Holy Chamber (*Heichal HaKodesh*-היכל הקודש) aligned in the center [carries them all]." The explanation of the middle line-*Kav HaEmtza'ee*-קו האמצעי is that it is the secret of the letter *Vav*-ו of the Name *HaShem*-יהו"ה, blessed is He, which stands in place of the whole of the Name. It is comparable to a balanced line-*Kav*, in that this name extends high above until the Unlimited One-*Ein Sof*-אין סוף*,* which is the mystery of the Crown-*Keter*, and unites with the Name *Eheye"h*-אהי"ה*,* in the secret of the Upper Line-*Kav HaElyon*-קו העליון.[1413] It likewise extends below and unites with the name of Lordship-*Adona"y*-אדנ"י. It then extends to the sides, in that all sides adhere and surround it from every angle.

You thus have learned that the letter *Vav*-ו of *HaShem's*-יהו"ה Name, blessed is He, stands in place of the complete Name, and all the other names adhere to it. To those who know the secret of the Chariot (*Merkavah*), it becomes clear that when the letter *Vav*-ו spreads-*Mitpashet*-מתפשט to all sides, about this

[1412] Sefer Yetzirah 4:3

[1413] See Ginat Egoz of Rabbi Yosef Gikatilla, translated as HaShem Is One, Vol. 1, The Gate of Intrinsic Being (*Shaar HaHavayah*) and on.

the verse states,[1414] "I have spread-*Pashateti*-פשטתי My robe," and it then unites with the final letter *Hey*-ה of the Name *HaShem*-**יהו"ה**. Wherever you find it mentioned, know that this is the secret of the middle line-*Kav HaEmtza'ee*-קו האמצעי.

Now, the head of the letter *Vav*-ו bears the secret of the Crown-*Keter*, wisdom-*Chochmah*, and understanding-*Binah*. The middle of the letter *Vav*-ו bears the secret of Greatness-*Gedulah*, might-*Gevurah*, and splendor-*Tiferet*, and its lower portion bears the secret of victory-*Netzach*, majesty-*Hod*, and foundation-*Yesod*. The sign for this is hinted in the verse,[1415] "Make it with bottom, second, and third decks." Thus, the final *Hey*-ה of the Name remains and becomes unified with the letter *Vav*-ו, as we have said. This is the secret of the letter *Vav*-ו of the Name *HaShem*-יהו"ה, which is called the middle line-*Kav HaEmtza'ee*-קו האמצעי and stands in place of the whole Name *HaShem*-יהו"ה. This is also the secret of the letter *Vav*-ו of the name Yaakov-**יעקוב**,[1416] and is the secret of why the verse states,[1417] "**and** the God of Yaakov-***V'Elohei Yaakov***-**ו**אלה"י יעקב."

Now, this *Sefirah* is called **The Tree of Life-*Etz HaChayim*-עץ החיים**, meaning, the tree-*Etz*-עץ to which the *Sefirah* of understanding-*Binah*, called life-*Chayim*-חיים, unifies, because it is the secret of the union of the three upper *Sefirot*. It therefore stands "within the garden-*b'Toch HaGan*-

[1414] Song of Songs 5:3
[1415] Genesis 6:16
[1416] Leviticus 26:42
[1417] Exodus 3:6

בתוך גן,"[1418] which Onkelos, peace be upon him, translates as, "In the center of the Garden-*bMetziyut Ginta*-במציעות גנתא,"[1419] in that it is the middle line-*Kav HaEmtza'ee*-קו האמצעי, as explained. By means of this tree-*Etz*-עץ there is a union of understanding-*Binah* with kingship-*Malchut*, because the two letters *Hey*-ה of the Singular Name *HaShem*-יהו"ה are unified with the middle line-*Kav HaEmtza'ee*-קו האמצעי, one above and one below. The upper one is called life-*Chayim*-חיים, and is the secret of the life of the coming world (*Chayei Olam HaBa*- חיי עולם הבא), and is hinted in the verse,[1420] "And he swore by the Life of the World-*Chey HaOlam*-חי העולם." In contrast, the "Life of the Worlds-*Chey HaOlamim*-חי העולמים" [in the plural] is the quality of foundation-*Yesod*, which is the foundation of life-*Yesod HaChayim* that draws from the Tree of Life-*Etz HaChayim*-עץ החיים, meaning, from understanding-*Binah*. They all are drawn from the middle line-*Kav HaEmtza'ee*- קו האמצעי, which is the trunk of the tree, until they reach the quality of foundation-*Yesod*, which is then called the "Life of the Worlds-*Chey HaOlamim*-חי העולמים."

This being so, contemplate that *HaShem*-יהו"ה, blessed is He, did not command Adam, the first man, against eating from the Tree of Life-*Etz HaChayim*-עץ החיים, and did not prohibit it from him. On the contrary, if only he would have

---

[1418] Genesis 2:9 – "Also, the Tree of Life-*Etz HaChayim*-עץ החיים within the Garden-*Gan*-גן, and the Tree of Knowledge of Good and Bad." That is, about the Tree of Life the verse specifies that it is within the Garden-*Gan*-גן, and then goes on to mention the Tree of the Knowledge of good and evil, indicating that, unlike the Tree of Life, it is not within the Garden-*Gan*-גן.

[1419] It is noteworthy that all the translations of Onkelos were received as a direct Kabbalah from Rabbi Eliezer and Rabbi Yehoshua. See Talmud Bavli, Megillah 3a.

[1420] Daniel 12:7

eaten from it. However, He did prohibit him from eating from the Tree of Knowledge-*Etz HaDa'at*-עץ הדעת, since various external husks of *Kelipah* adhere to it, which would cause severance and division. However, initially, Adam the first man, was not prohibited from eating of the Tree of Life-*Etz HaChayim*-עץ החיים.

However, once Adam, the first man, sinned, he "severed the plantings" and "separated the Master," and was no longer granted the ability to come close to the Tree of Life-*Etz HaChayim*-עץ החיים, because his sin brought about destruction. The Tree of Life-*Etz HaChayim*-עץ החיים cannot be grasped except through the Tree of Knowledge-*Etz HaDa'at*-עץ הדעת, since the Tree of Knowledge-*Etz HaDa'at*-עץ הדעת is the gateway through which to enter to the Tree of Life-*Etz HaChayim*-עץ החיים.[1421] This is because the Tree of Knowledge-*Etz HaDa'at*-עץ הדעת is the matter of the tree-*Etz*-עץ of the *Sefirah* of knowledge-*Da'at*-דעת, which is the middle line-*Kav HaEmtza'ee*-קו האמצעי. For, just as the Tree of Life-*Etz HaChayim*-עץ החיים is the Tree-*Etz*-עץ of understanding-*Binah*, so likewise, kingship-*Malchut* is the Tree of Knowledge-*Etz HaDa'at*-עץ הדעת. The sign for this is *Hey-Vav-Hey*-הו"ה. That is, the secret of the first *Hey*-ה is Life-*Chayim*-חיים. The secret of the *Vav*-ו is the Tree of Life-*Etz HaChayim*-עץ החיים, and the secret of the final *Hey*-ה is the Tree of Knowledge-*Etz HaDa'at*-עץ הדעת. This is the secret of the bond of unity (*Yichud*) to those who know the hidden matters of the

---

[1421] Also see Shaar HaYichud of the Mittler Rebbe-*Admor HaEmtza'ee*- אדמו"ר האמצעי, Rabbi DovBer of Lubavitch, translated as The Gate of Unity, Ch. 1 and on.

world of Emanation (*Atzilut*), and this being so, remember this matter well.

We thus find that after Adam, the first man, sinned with the Tree of Knowledge-*Etz HaDa'at*-עץ הדעת, he brought destruction about, and the Tree of Life-*Etz HaChayim*-עץ החיים was withheld from him. This is the secret of the verse,[1422] "Behold, man has become like one of us, knowing good and evil; and now, lest he put forth his hand and also take of the Tree of Life-*Etz HaChayim*-עץ החיים." Therefore,[1423] "*HaShem* God-*HaShem Elohi"m*-יהו"ה אלהי"ם banished him from the Garden of Eden-*Gan Eden*-גן עדן."

Know that this *Sefirah* is called **The Written Torah-*Torah SheB'Khtav*-תורה שבכתב**, since Moshe alone, peace be upon him, merited to come close to the Great Name called *HaShem*-יהו"ה. This is the secret of the verse,[1424] "And Moshe alone shall approach *HaShem*-יהו"ה." Similarly, this is the meaning of the verse,[1425] "Never again has there arisen in Israel a prophet like Moshe, who *HaShem*-יהו"ה knew face to face." It therefore states about him,[1426] "Mouth to mouth do I speak to him, in a clear vision and not in riddles." That is, because Moshe, peace be upon him, gazed through the polished lens-*Aspaklariya HaMe'irah*-אספקלריא המאירה, in that he entered a more inner aspect than the final letter *Hey*-ה, grasping the middle line-*Kav HaEmtza'ee*-קו האמצעי, the verse therefore states, "In a clear vision-*Mar'eh*-מראה, and not in riddles."

1422 Genesis 3:22
1423 Genesis 3:23
1424 Exodus 24:2
1425 Deuteronomy 34:10
1426 Numbers 12:8

In contrast, all the other prophets only prophesied through the qualities of victory-*Netzach* and majesty-*Hod*, and the final letter *Hey*-ה held them back and guarded the entrance, so that they could not enter, such that they could only gaze from behind. Therefore, all their prophecies are through likeness and similitude-*Dimyon*-דמיון. This is the meaning of the verse,[1427] "By the hands of the prophets I am likened-*Adameh*-אדמה."[1428] For, as already explained, the final *Hey*-ה of the Name *HaShem*-יהו"ה is called the unpolished lense-*Aspaklariya She'Eino Me'irah*-אספקלריא שאינו מצוחצחת. In contrast, the secret of the *Vav*-ו of the Name *HaShem*-יהו"ה is called the polished lense-*Aspaklariya Metzuchtzechet*-אספקלריא מצוחצחת. About this our sages, of blessed memory, said[1429] that all other prophets prophesied through an unpolished lens, as it states "By the hands of the prophets I was likened-*Adameh*-אדמה," whereas our teacher Moshe, peace be upon him, entered the Meeting Tent through a polished lens, as written,[1430] "[Mouth to mouth do I speak to him, in a clear vision and not in riddles,] and he gazes at the image of *HaShem*-יהו"ה." The secret here is that our teacher Moshe, peace be upon him, would enter the Meeting Tent (*Ohel Mo'ed*) and hear the Voice speaking to him.[1431]

This is why our teacher Moshe, peace be upon him, is called, "The faithful One of His House-*Ne'eman Beito*- נאמן

1427 Hosea 12:11

1428 That is, the term "*Adameh*-אדמה" indicates that it is only the revelation of a similitude and likeness-*Dimyon*-דמיון, rather than a direct revelation.

1429 Midrash Vayikra Rabba 1:14

1430 Numbers 12:8

1431 Without being taken aback or losing his senses. See Rabbeinu Bachaye to Numbers 7:89.

ביתו,”[1432] whereas the other prophets did not merit entering the tent of meeting (Ohel Moed-אהל מועד). Adam, the first man, did not guard himself in this and did not remain in a state of faithfulness. This will suffice for the understanding. This is why our sages, of blessed memory, stated,[1433] “The face of Moshe was like the face of the sun, and the face of Yehoshua was like the face of the moon.” Although they also stated that the prophet Shmuel was equal to both Moshe and Aharon[1434] and he too is called “faithful-*Ne’eman*-נאמן,”[1435] he nevertheless did not enter the Meeting Tent (*Ohel Mo’ed*-אהל מועד). Rather, just as Moshe is faithful and trusted within the House of *HaShem*-יהו"ה, which is called “The House of the Almighty-*Beit E”l*-בית א"ל,” so likewise Shmuel is faithful and trusted in the qualities of the other prophets. Thus, in the same way that they said that our teacher Moshe is faithful and trusted in the qualities of Greatness-*Gedulah*, Might-*Gevurah*, and Splendor-*Tiferet*, so likewise, the prophet Shmuel, peace be upon him, is trusted in the qualities of Victory-*Netzach* and Majesty-*Hod*, the place where the prophets derive their prophecy.

After having informed you of this, know that the Written Torah is the secret of the Name *HaShem*-יהו"ה, blessed is He. The verse therefore states,[1436] “Purely the Torah of *HaShem*-*Torat HaShem Temimah*-תורת יהו"ה תמימה.” I will now explain this. Know, that all Torah is the secret of the form of *HaShem*-יהו"ה, blessed is He. That is, if God forbid, there is a single letter

---

[1432] Numbers 12:7; Also see Rabbeinu Bachaye to Genesis 19:24
[1433] Talmud Bavli, Bava Batra 75a
[1434] Talmud Bavli, Brachot 31b
[1435] Samuel I 3:20
[1436] Psalms 19:8

missing from Torah, or a single letter in addition to it, it is not "purely the Torah of *HaShem-Torat HaShem Temimah*- תורת יהו"ה תמימה," in that it does not have the form of the Name *HaShem*-יהו"ה. You already know what was said in this Gate; that the Great Name *HaShem*-יהו"ה, blessed is He, is the first root and source of everything, and is like the trunk of the tree, whereas all the other holy names are like the branches that sprout from the tree and extend to all its sides round about, and woven on the branches, which are the holy names, are all the other titles and adjectives. This being so, the entire Torah is the secret of the Name *HaShem*-יהו"ה, blessed is He. This being so, guard this principle well, for it is very important. Through it, you will understand that the Written Torah-*Torah SheB'Khtav*-תורה שבכתב is the secret of His Great Name-*Shmo HaGadol*- שמו הגדול. This is why the Torah is called the Tree of Life-*Etz HaChayim*-עץ החיים, as it states,[1437] "It is a Tree of Life-*Etz Chayim*-עץ חיים to those who hold on to it." Thus, as you can see, it is called the Tree of Life-*Etz HaChayim*-עץ החיים, as explained before. This is because the middle line-*Kav HaEmtza'ee*-קו האמצעי is called the Tree of Life-*Etz HaChayim*-עץ החיים. However, the conclusion of the verse, "Its supporters [in the plural] are praiseworthy," refers to the two pillars, victory-*Netzach* and majesty-*Hod*. Open your eyes and understand this.

I must now further awaken you to the fact that all of Torah includes right-*Yemin* and left-*Semol*. For, just as *HaShem*-יהו"ה, blessed is He, is central, "and all the hosts of the

---

[1437] Proverbs 3:18

heavens stand by Him, to His right and to His left,"[1438] this is likewise so of the Torah of *HaShem*-יהו"ה, that it includes right-*Yemin* and left-*Semol*. This is the secret of the positive commandments-*Mitzvot Aseh*-מצוות עשה and the negative commandments-*Mitzvot Lo Ta'aseh*-מצוות לא תעשה. That is, the positive are to the right-*Yemin*, the negative are to the left-*Smol*, and Torah is in the center. Now, because the Torah includes all seven *Sefirot* in it, our sages, of blessed memory, stated,[1439] "The Torah was given with seven voices-*Kolot*-קולות." And although there are those who say that "the Torah was given with five voices-*Kolot*-קולות," they were talking about the place from where the Torah came forth, which is the source of delight-*Eden*-עדן. That is, the place from where the Torah came forth is called the first letter *Hey*-ה-5 of the Name *HaShem*-יהו"ה, and is the mystery of the five voices-*Kolot*-קולות, as well as the five books of the Torah.

Know, that throughout the Torah this *Sefirah* is called **Truth-*Emet*-אמת**. The explanation of the matter is that just as the Singular Name *HaShem*-יהו"ה, blessed is He, is central, in that all sides turn to it and all are unified to it, above, below, and to the sides, the same is so of Truth-*Emet*-אמת, in that it is inclusive of all the letters. That is, its first letter is the first letter of the *Aleph-Bet* (א), its middle letter in the middle letter of the *Aleph-Bet* (מ) and it's final letter is the last letter of the *Aleph-*

1438 Kings I 22:19

1439 Midrash Tanchuma, Exodus 25; Sefer HaBahir 45

Bet (ת).[1440] Our sages, of blessed memory, therefore stated,[1441] "Truth-*Emet*-אמת is the signet of the Holy One, blessed is He."

Why did they say that His signet is Truth-*Emet*-אמת? As you already know, the Name *HaShem*-יהו"ה is central, His title *E"l*-א"ל is to His right, and His title *Elohi"m*-אלהי"ם is to His left. When *HaShem*-יהו"ה, blessed is He, judges His creatures, the camps on the right argue for merit, and the camps on the left argue for liability, as said before. When the judgment is concluded, it is concluded with all three. That is, those on the right present their arguments and those on the left present their arguments, but it is *HaShem*-יהו"ה, blessed is He, Who is central, that issues the sentence. It therefore is written [and stamped] with His signet, Truth-*Emet*-אמת, to inform you that all the hosts of letters-*Tzva'ot HaOtiyot*-צב**א**ות ה**א**ו**ת**יות from *Aleph*-א through *Mem*-מ, which is in the center, transform the matter to merit, which is the right side, and that all the hosts of letters from *Mem*-מ until *Tav*-ת transform the matter to liability, on the left side. Then, when they all have finished arguing for either merit or judgment, the judgment is concluded with the ultimate precision and perfection. For, as you know, *E"l*-א"ל is to the right, *HaShem*-יהו"ה is in the center, and *Elohi"m*-אלהי"ם is to the left. You thus find the *Aleph*-א and all its legions on the right, the *Mem*-מ in the center, and from it until *Tav*-ת, are *Tav*-ת with all its legions on the left. All the hosts-*Tzva'ot*-צב**א**ו**ת** of the Upper Court of Justice (*Beit Din Shel Ma'alah*), included in the secret of the letters-*Otiyot*-**א**ו**ת**יות, have argued the case, and when the sentence is concluded, it is concluded

[1440] **א'** ב' ג' ד' ה' ו' ז' ח' ט' י' כ' ך' ל' **מ'** ם' נ' ן' ס' ע' פ' ף' צ' ץ' ק' ר' ש' **ת'**
[1441] Talmud Bavli, Shabbat 55a

with all three categories of Truth-*Emet*-אמת. Therefore, the sages said that the signet of the Holy One, may He be blessed and elevated, is Truth-*Emet*-אמת. This is the meaning of the verse,[1442] "The judgments of *HaShem*-יהו"ה are true-*Emet*-אמת."

Now, because Truth-*Emet*-אמת is the secret of the middle line-*Kav HaEmtza'ee*-קו האמצעי, it was given to Yaakov who is in the center. This is the secret of the verse,[1443] "Give truth-*Emet*-אמת to Yaakov." How so? Avraham, who is kindness-*Chessed*, is to the right. Yitzchak, who is fear-*Pachad*, is to the left. Yaakov, who is Truth-*Emet*-אמת is in the center. About this the verse states,[1444] "Judge with truthful justice-*Mishpat Emet*-משפט אמת," meaning that three judges must be engaged in rendering judgment, since a court that consists of only two is an impudent court.[1445]

It has thus been explained that wherever in Torah you find Truth-*Emet*-אמת, what is meant is the median quality, that includes all angles and sides. You therefore will find that the Written Torah-*Torah SheB'Khtav*-תורה שבכתב, which is the matter of the middle line-*Kav HaEmtza'ee*-קו האמצעי, includes both right and left, as taught above. Thus, it too is called Truth-*Emet*-אמת, as it states,[1446] "The Torah of Truth-*Torat Emet*- תורת אמת was in his mouth." You have thus learned that the quality of Truth-*Emet*-אמת is the median quality that includes everything in it, and is therefore called by the Name *HaShem*-יהו"ה, blessed is He.

[1442] Psalms 19:8
[1443] Micah 7:20
[1444] Zachariah 7:9
[1445] Talmud Bavli, Sanhedrin 3a
[1446] Malachi 2:6

This *Sefirah* is also called **Splendor-*Tiferet*-תפארת**. You therefore must be informed to know the matter of splendor-*Tiferet*-תפארת. As you already know, the Name *HaShem*-יהו"ה, blessed is He, is the trunk of the tree, whereas the root and everything else are unified to it, including the branches, which adhere to it on all sides, and that it is *HaShem*-יהו"ה*,* blessed is He, who acts upon all and rules over all. When He judges His creatures, and acts with them in accordance to His straightforward judgment, we already have informed you that He then dons the appropriate garment for that action. If He dons the garment of kindness-*Chessed*, then the verdict has come out to bestow goodness upon His creatures, as we have already informed you in this Gate. He thus is called by each name and each title according to what is appropriate for the time, and all those garments and titles are therefore called Splendor-*Tiferet*-תפארת. You thus will see that it is written,[1447] "You shall make holy garments for your brother Aharon, for glory and splendor-*Tiferet*-תפארת," and similarly,[1448] "He has dressed me in the raiment of salvation, He has cloaked me in a robe of righteousness, like a bridegroom who exalts [himself] in grandeur-*Pe'er*-פאר," and it is written,[1449] "To bring about for the mourners of Zion, to give them grandeur-*Pe'er*-פאר instead of ashes-*Eipher*-אפר," and it is written,[1450] "Bind your grandeur-*Pe'ercha*-פארך upon yourself," referring to the Tefillin.[1451]

[1447] Exodus 28:2
[1448] Isaiah 61:10
[1449] Isaiah 61:3
[1450] Ezekiel 24:17
[1451] Talmud Bavli, Brachot 11a

In the same way, open your eyes and see why the letter *Vav*-ו, which is the middle line-*Kav HaEmtza'ee*-קו האמצעי, and is the name *HaShem*-יהו"ה, blessed is He, is called Splendor-*Tiferet*-תפארת. The reason is because *HaShem*-יהו"ה is all inclusive and rules over all. It is He who is garbed in all the names as He sees fit according to the time, and those garments are called Splendor-*Tiferet*-תפארת. In contrast, no other *Sefirot* can be called by this title, since none of them are garbed by **all** the names and titles like the Name *HaShem*-יהו"ה, blessed is He. Though in truth, the Kabbalists called the *Sefirah* of understanding-*Binah* "Grandeur-*Pe'er*-פאר,"[1452] they did not call it "Splendor-*Tiferet*-תפארת." The reason the *Sefirah* of understanding-*Binah* is called "Grandeur-Pe'er-פאר" is because understanding-*Binah* is the secret of the garments of grandeur-*Mefu'arim*-מפוארים through which *HaShem*-יהו"ה, blessed is He, is aggrandized-*Mitpa'er*-מתפאר. Thus, just as the Tefillin are called "Grandeur-*Pe'er*-פאר," so is understanding-*Binah* called "Grandeur-*Pe'er*-פאר."

In contrast, the Name *HaShem*-יהו"ה, blessed is He, which is the middle line-*Kav HaEmtza'ee*-קו האמצעי, is called Splendor-*Tiferet*-תפארת, as stated,[1453] "Yours, *HaShem*-יהו"ה, is the Greatness-*Gedulah*, and the Might-*Gevurah*, and the Splendor-*Tiferet*-תפארת." That is, Greatness-*Gedulah* is on the right, Might-*Gevurah* is on the left, and Splendor-*Tiferet*-תפארת is in the middle. The same principle applies to Avraham, Yitzchak and Yaakov; Avraham is on the right, Yitzchak is on

---

[1452] Also see Tikkunei Zohar 9a; Pardes Rimonim, Shaar 23, Ch. 17, and elsewhere.

[1453] Chronicles I 29:11

the left, and Yaakov is in the middle. The same is so of Almighty God *HaShem*-א״ל אלהי״ם יהו״ה; Almighty-*E"l*-א״ל is on the right, God-*Elohi"m*-אלהי״ם is on the left, and *HaShem*-יהו״ה is in the middle. Likewise, the Priest-*Kohen*-כהן is on the right, the Levite-*Levi*-לוי is on the left, and the Israelite-*Yisroel*-ישראל is in the middle. This is the secret of the verse,[1454] "You are my servant Israel-*Yisroel*-ישראל in whom I am glorified-*Etpa'er*-את**פאר**."

Now, you may ask, "Is it not so that garments are made for the Priest-*Kohen*-כהן for glory and splendor-*Tiferet*-תפארת, rather than for the Israelite-*Yisroel*-ישראל?" Know that the priest-*Kohen*-כהן serves the Great Name *HaShem*-יהו״ה, blessed is He, and glorifies *HaShem*-יהו״ה, blessed is He, with the whole assembly of Israel. For, they are the jewelry in which *HaShem*-יהו״ה, blessed is He, is glorified.

After having informed you of this, know that this is why this *Sefirah* is called Splendor-*Tiferet*-תפארת. For, *HaShem*-יהו״ה, blessed is He, garbs Himself in all kinds of holy names and titles, each to its kind, and each in its appropriate time, just as the priest-*Kohen*-כהן dons the priestly garments at specific times. Likewise, this *Sefirah* is called Splendor-*Tiferet*-תפארת, "like a bridegroom who exalts [himself] with splendor-*Pe'er*-פאר." Contemplate this very well, for it is very important that you understand it. For, the title Splendor-*Tiferet*-תפארת explains the Name *HaShem*-יהו״ה, blessed is He, and the verse therefore states, "Yours, *HaShem*-יהו״ה, is the Greatness-*Gedulah*, and the Might-*Gevurah*, and the Splendor-*Tiferet*-תפארת." In other words, the verse is saying, "Yours *HaShem*-

[1454] Isaiah 49:3

יהו"ה, are all the legions to the right, with all their classes and adornments called Greatness-*Gedulah*-גדולה, and Yours, *HaShem*-יהו"ה are all the legions to the left, with all their classes and adornments, called Might-*Gevurah*-גבורה. And it is through these garments to the right and to the left, that You are glorified-*Mitpa'er*-מתפאר, when You don them as You see fit according to the time." Contemplate this well, and you will understand why His Name *HaShem*-יהו"ה, blessed is He, is called Splendor-*Tiferet*-תפארת.

We now must enlighten you to a very great secret. That is, the mystery of the Upper Fixtures-*Tikkunim HaElyonim*-תקונים העליונים,[1455] called the Elder-*Zaken*-זקן, are also the secret of Splendor-*Tiferet*-תפארת. This is one of the great secrets of the Chariot (*Merkavah*), but it all goes to one place and one intention, like what was explained about the title Splendor-*Tiferet*-תפארת. This is also the secret of the verse,[1456] "The splendor-*Tiferet*-תפארת of youth is their strength." For, in truth, all powers are included in the *Sefirah* of Splendor-*Tiferet*-תפארת, and it therefore is victorious over all. One who knows the secret of the hairs of the beard-*Sa'arot HaZakan*- שערות הזקן,[1457] will know the secret of Splendor-*Tiferet*-תפארת. From

[1455] This refers to the Thirteen Fixtures of the Beard (*Yud-Gimmel Tikkunei Dikna*) of the Crown-*Keter* (The Long Patient One-*Arich Anpin*-אריך אנפין).

[1456] Proverbs 20:29

[1457] This refers to the Thirteen Fixtures of the Beard (*Yud-Gimmel Tikkunei Dikna*) of the Crown-*Keter* (The Long Patient One-*Arich Anpin*-אריך אנפין), which are the thirteen qualities of Mercy-*Rachamim*, and are called (Shabbat 152a), "The glory of the face is the beard." It similarly states (Psalms 133:2), "Like precious oil upon the head, running down upon the beard-*Zakan*-זקן; the beard of Aharon running down upon his emotions-*Midotav*-מדותיו." That is, the emotional qualities of the heart, all of which are included in the *Sefirah* of Splendor-*Tiferet*-תפארת (called the small face-*Zeir Anpin*), receive from the upper qualities of the beard-*Zakan*-זקן of the Crown-*Keter* (which is called the Long Face-*Arich Anpin*). Also see Sifra

this secret all the sections of the Chariot (*Merkavah*) are born, since the spreading forth to all sides is from Splendor-*Tiferet*-תפארת. This secret is hidden and sealed in the verse,[1458] "It is the splendor-*Tiferet*-תפארת of man-*Adam*-אדם to dwell in a house-*Bayit*-בית."[1459] It likewise is the secret of King Solomon's statement,[1460] "It is His splendor-*Tifarto*-תפארתו to overlook transgression."[1461] This refers to the matter that *HaShem*-יהו"ה, may He be blessed and elevated forever, is glorified-*Mitpa'er*-מתפאר when after having sinned, the creatures return in repentance-*Teshuvah* to Him. This will suffice for the understanding.

Additionally, above in the secret of the Crown-*Keter*, there are various kinds of radiance-*Zohar*-זוהר of kindness and mercy, all of which are white. With them He supervises creation with the eye of mercy-*Ein HaRachamim*-עין הרחמים, and adorns the Name *HaShem*-יהו"ה, blessed is He, in white garments called Beauty-*Tiferet*-תפארת. They are vessels-*Keilim*-כלים of radiance-*Zohar*-זוהר, called victory-*Netzach*, kindness-*Chessed*, and Beauty-*Tiferet*, and through them the Name *HaShem*-יהו"ה is beautified-*Mitpa'er*-מתפאר and is merciful to His world. With the help of *HaShem*-יהו"ה, blessed

---

d'Tzniyuta Ch. 3; Etz Chayim, Shaar 13 & 14; Shaar HaYichud of the Mittler Rebbe, Rabbi Dovber of Lubavitch, Ch. 22 & 25, and elsewhere. This will be explained further in the Tenth Gate.

[1458] Isaiah 44:13

[1459] This refers to the secret of the teaching, "The Holy One, blessed is He, desired a dwelling place for Himself in the lower worlds." Midrash Tanchuma, Bechukotai 3, Naso 16, Bereishit Rabba 3, Bamidbar Rabba 13:6 and elsewhere.

[1460] Proverbs 19:11

[1461] As mentioned before, through repentance-*Teshuvah* to *HaShem*-יהו"ה, blessed is He, one reaches to and elicits the radiance of the thirteen attributes of mercy from the Crown-*Keter*-כתר, tearing up and overturning all judgments.

is He, you will yet grasp these deep matters to their depth. This being so, guard these principles about the matter of Splendor-Tiferet-תפארת very well, for it is very importance to understand this word. For, the word "*Tiferet*-תפארת" is literally like an explanation that informs us of the Act of the Chariot (*Ma'aseh Merkavah*) in general, and of all the names and titles that His Great Name *HaShem*-יהו"ה, blessed is He, is garbed and glorified in.

Now, the Torah calls this *Sefirah* **Knowledge-*Da'at*-דעת**. This is the secret of the verse,[1462] "*HaShem*-יהו"ה founded the earth with wisdom-*Chochmah*-חכמה, He established the heavens with understanding-*Tevunah*-תבונה, with His knowledge-*Da'ato*-דעתו the depths burst forth." Know that this verse mentions three *Sefirot* drawn from the Crown-*Keter*, from the thorn of the letter *Yod*-י. These are wisdom-*Chochmah*-חכמה, understanding-*Binah*-בינה, and knowledge-*Da'at*-דעת. The secret of knowledge-*Da'at*-דעת is the secret of the middle line-*Kav HaEmtza'ee*-קו האמצעי. It is the letter *Vav*-ו of the Name *HaShem*-יהו"ה in that it bears the two arms to the right and left, *E"l*-א"ל to the right and *Elohi"m*-אלהי"ם to the left, while it is in the center. This is the meaning of the words, "With His knowledge-*Da'ato*-דעתו the depths burst forth." As you can see, the bursting forth is between two things. For, knowledge-*Da'at*-דעת, which is the middle line-*Kav HaEmtza'ee*-קו האמצעי is positioned between the right and the left, and it is what bursts forth between them, aligning the two and making peace between them.

[1462] Proverbs 3:19

The general principle is as follows: Wherever you find knowledge-*Da'at*-דעת, it is the third, which is the decisor between them. Thus, when the verse states,[1463] "[I have filled him] with wisdom-*Chochmah*, with understanding-*Tevunah*, and with knowledge-*Da'at*-דעת," it is like saying, "Avraham, Yitzchak, and Yaakov," in which Yaakov is the third and is the decisor. That is, the same is true of knowledge-*Da'at*-דעת, that it is the decisor.

Now, if you ask, "How is knowledge-*Da'at* the third from wisdom-*Chochmah* and understanding-*Binah*? Should it not be the third from Greatness-*Gedulah* and Might-*Gevurah*, just like the names *E"l Elohi"m HaShem*-א"ל אלהי"ם יהו"ה, or Avraham, Yitzchak and Yaakov, or Greatness-*Gedulah*, Might-*Gevurah*, and Splendor-*Tiferet*?"

Know that this is a very great secret, but to a small measure, I will enlighten your eyes of its ways. I already have told you that although the middle line adheres to the right and the left, nonetheless, it is only the middle line-*Kav HaEmtza'ee*-קו האמצעי that ascends and adheres to the Crown-*Keter*. This is the secret of the letter *Vav*-ו of the Name *HaShem*-יהו"ה which takes the place of the whole Name. Thus, the qualities of Greatness-*Gedulah* and Might-*Gevurah* remain below in their place and do not ascend higher. Nonetheless, the middle line-*Kav HaEmtza'ee*-קו האמצעי, which is the secret of the *Vav*-ו, ascends until the Unlimited One-*Ein Sof*-אין סוף.

Now, you will find that all seventy ministering angels surround the qualities of Greatness-*Gedulah* and Might-*Gevurah*, and just as the qualities of Greatness-*Gedulah* and

1463 Exodus 31:3

Might-*Gevurah* cannot ascend higher than their place above, so likewise, the seventy ministering angels of the nations who serve false gods, are incapable of ascending higher than the place to which they adhere. In contrast, the Jewish people adhere to the middle line-*Kav HaEmtza'ee*-קו האמצעי, as you already know. Therefore, just as the middle line ascends until the Unlimited One-*Ein Sof*-אין סוף, so likewise, the Jewish people who adhere to Him, also ascend to the Unlimited One-*Ein Sof*-אין סוף. This is the secret of the verse,[1464] "He causes them to ride over the heights of the earth." Similarly, our teacher Moshe, peace be upon him, heralded to the Jewish people saying,[1465] "Your enemies will try to deceive you, but you will trample their high places." That is, even though all the nations will ascend, there nevertheless is a limit to their ascent, in that they are incapable of ascending beyond the point that they adhere to, these being the qualities of Greatness-*Gedulah* and Might-*Gevurah*. However, the Jewish people adhere to the middle line-*Kav HaEmtza'ee*-קו האמצעי, which is Splendor-*Tiferet*-תפארת and knowledge-*Da'at*-דעת, and therefore, just as the middle line ascends to the Unlimited One-*Ein Sof*-אין סוף, so likewise, those who adhere to the middle line ascend with it to the Unlimited One-*Ein Sof*-אין סוף. This is the secret of the verse, "You will trample their high places." This likewise is the secret of the verse,[1466] "Israel-*Yisroel*-ישראל by whom I am glorified-*Etpa'er*-אתפאר." In other words, just as Splendor-*Tiferet*-תפארת ascends above until the Unlimited One-*Ein Sof*-

[1464] Deuteronomy 32:13
[1465] Deuteronomy 33:29
[1466] Isaiah 49:3

אין סוף, and becomes garbed in the garments of the Crown-*Keter* and is glorified in them, so it is that the Jewish people who adhere to *HaShem's*-יהו"ה Splendor-*Tiferet*-תפארת, ascend with it. This then, is the meaning of the verse,[1467] "Israel-*Yisroel*-ישראל in whom I am glorified-*Etpa'er*-אתפאר."

However, if the Jewish people sin and become distant from knowledge-*Da'at*-דעת of *HaShem*-יהו"ה, which is the middle line-*Kav HaEmtza'ee*-קו האמצעי, when they sin, they have no ascent, but instead are given over into the hands of the seventy ministering angels of the nations and go into exile amongst the nations of the world. This is the secret of the verse,[1468] "Therefore My people are being exiled, [because they are] without knowledge-*Da'at*-דעת." That is, when they separated from knowledge-*Da'at*-דעת of *HaShem*-יהו"ה, which ascends to the Unlimited One-*Ein Sof*-אין סוף, they fell into the hands of the ministering angels of the nations. This is the secret of the verse,[1469] "[My people have been silenced for lack of knowledge-*Da'at*-דעת;] for just as you have spurned knowledge-*Da'at*-דעת, I will spurn you from serving Me; and just as you have forgotten the Torah of your God, I too will forget your children."

You thus have the resolution to the question that was posed. Namely, how is Knowledge-*Da'at*-דעת the third between Wisdom-*Chochmah* and Understanding-*Binah*? Is it not only between Greatness-*Gedulah* and Might-*Gevurah*? I will answer this question, with *HaShem's*-יהו"ה help, blessed is

---

1467 Isaiah 49:3
1468 Isaiah 5:13
1469 Hosea 4:6

He. Know that if it was the case that Knowledge-*Da'at*-דעת only ascends to the limits of Greatness-*Gedulah* and Might-*Gevurah*, and no higher, we would say that it is the mediator and decisor between Greatness-*Gedulah* and Might-*Gevurah* and nothing more, and is not the third between Wisdom-*Chochmah* and Understanding-*Binah*. However, since Knowledge-*Da'at*-דעת is the middle line and is the letter *Vav*-ו of the Name *HaShem*-יהו"ה, which ascends from below to above until the Unlimited One-*Ein Sof*-אין סוף, the end of all levels, this being so, Knowledge-*Da'at*-דעת is the third and is the decisor between all the upper *Sefirot* and lower *Sefirot*.

How so? The middle line-*Kav HaEmtza'ee*-קו האמצעי, which is Knowledge-*Da'at*-דעת, ascends to the Unlimited One-*Ein Sof*-אין סוף, which is the Crown-*Keter*. This being so, we find that it is the intermediary between Wisdom-*Chochmah* and understanding-*Binah*, which are closer to the Crown-*Keter*. When the middle line is between Greatness-*Gedulah* and Might-*Gevurah*, it then is the intermediary between them. Likewise, the middle line-*Kav HaEmtza'ee*-קו האמצעי, which is Knowledge-*Da'at*-דעת, mediates and is the decisor between Victory-*Netzach* and Majesty-*Hod*, since here too, it is the intermediate between them. In other words, Knowledge-*Da'at*-דעת ascends between Victory-*Netzach* and Majesty-*Hod*, continues to ascend and passes between Greatness-*Gedulah* and Might-*Gevurah*, and continues to ascend and passes between Wisdom-*Chochmah* and Understanding-*Binah*, until it reaches and adheres to the Crown-*Keter*. That is, the secret of the letter *Vav*-ו of the Name *HaShem*-יהו"ה, blessed is He, is the

intermediate between all the names and titles, both those above, those below and to all sides, and they all adhere to it.

The significance of the word Knowledge-*Da'at*-דעת is that it is third in relation to Wisdom-*Chochmah* and Understanding-*Binah*, is third in relation to Greatness-*Gedulah* and Might-*Gevurah*, and is third in relation to Victory-*Netzach* and Majesty-*Hod*. This is because the middle line-*Kav HaEmtza'ee*-קו האמצעי, which is the secret of Knowledge-*Da'at*-דעת, passes through the center of them all in the trunk of the tree, until it reaches the Unlimited One-*Ein Sof*-אין סוף, and it is what binds all the *Sefirot* from above to below and to all sides. I now will present you with a diagram by which to understand this. Know that in the same way that the Name *HaShem*-יהו"ה, which is the middle line and is the *Sefirah* of Knowledge-*Da'at*-דעת, is the intermediary from above to below between *Eheye"h*-אהי"ה and Lord-*Adona"y*-אדנ"י, it likewise is the intermediary between the *E"l*-א"ל on the right side and *Elohi"m*-אלהי"ם on the left side. This then is the matter of "Knowledge-*Da'at*-דעת," in that it is the middle line-*Kav HaEmtza'ee*-קו האמצעי and is the secret of the Name *HaShem*-יהו"ה, blessed is He. The following is the diagram:

Crown-*Keter*-כתר

Understanding
Binah
בינה

Knowledge
Da'at
דעת

Wisdom
Chochmah
חכמה

Might
Gevurah
גבורה

The quality of Splendor-*Tiferet*-תפארת, which is *HaShem*-יהו"ה, blessed is He, which is the Middle Column-*Kav HaEmtza'ee*. It is to Splendor-*Tiferet* that all the titles of mercy-*Rachamim* take hold, as they are included in the Name *HaShem*-יהו"ה, may He be blessed and elevated.

Greatness
Gedulah
גדולה

All of the titles of Judgment-*Din* and the name *Elohi"m*

All of the titles of kindness-*Chessed* and the name *E"l*

Knowledge-*Da'at*-דעת is wondrously beyond me; exalted, I am incapable of it. Psalms 139:6

Your testimonies-*Edotecha*-עדותיך are wonders, therefore my soul has guarded them. Psalms 119:129

Majesty
Hod
הוד

Foundation
Yesod
יסוד

Victory
Netzach
נצח

Kingship
Malchut
מלכות

After having informed you of these important principles, we now must return to our subject and tell you why the seventy ministering angels take hold of and adhere to Avraham and Yitzchak, which are the secret of *E"l*-א"ל and *Elohi"m*-אלהי"ם, and not to Yaakov, who is the secret of *HaShem*-יהו"ה, blessed is He.

Know, that when Adam, the first man, sinned, this instilled blemish into him, which became like sourdough causing all the ministers, including the external powers of impurity, to rise, through which he was contaminated,[1470] and though there are deeper matters involved here, this is the contamination instilled into Chava by the snake. When the body of Adam, became instilled with the sourness of the ministers and powers of impurity, like sourdough, this contamination did not depart from the body of Adam, until it was slowly, but surely, refined by the righteous-*Tzaddikim* of subsequent generations. This is compared to silver being refined in a crucible. How so? Sheth came and refined some of it, as it states,[1471] "He begot in his likeness-*Demuto*-דמותו and image-*Tzalmo*-צלמו and named him Sheth."[1472] Then Chanoch (Enoch) came and refined more of the contamination, as it states,[1473] "And Chanoch (Enoch) walked with God-*Elohi"m*-

[1470] See Talmud Bavli, Brachot 17a (and Rashi there) that the evil inclination is compared to the sourdough or yeast that causes the dough to sour and rise. (This is also the reason that we specifically eat unleavened Matzah on Pesach [Passover].)

[1471] Genesis 5:3

[1472] That is, when it came to the birth of Cayin (Cain) and Hevel (Abel) the Torah does not say, "In his likeness-*Dmuto*-דמותו" or "In his image-*Tzalmo*-צלמו," indicating that the Image of God-*Tzelem Elohi"m*-צלם אלהי"ם was exclusively passed to Sheth (Seth). See Zohar I 55a; Also see the beginning of Chayei HaNefesh by Rabbi Avraham Abulafia, and elsewhere.

[1473] Genesis 5:22

אלהי"ם." Then Noach came and refined it further, as it states,[1474] "Noach walked with God-*Elohi"m*-אלהי"ם." Then Avraham came who refined it further. Even so, some contamination came out through him and was instilled in Yishmael. Then Yitzchak came and refined it further, but even so, some contamination came out through him and was instilled in Esav. However, Yaakov was completely refined and pure, without dross. We thus find that Yaakov had the perfect form of Adam as he was before the sin. This is why the Jewish people – *Israel*-ישראל – are called,[1475] "The first-*Reishit*-ראשית of His crop" and are called "My firstborn son-*Bnee Bechoree*-בני בכורי,"[1476] for they are His first intention in Creation.[1477]

We thus find that our forefather Yaakov, peace be upon him, is the complete and perfect form, having no dross whatsoever. We also find that Avraham and Yitzchak had a small measure of dross, such that Yishmael emerged out of Avraham, and Esav emerged out of Yitzchak.[1478] Therefore, when it came time for Yaakov to pass from this world, he said to his sons,[1479] "Perhaps one of you is unfit, as it was with Avraham, from whom Yishmael came out, and as it was with Yitzchak, from whom Esav came out." They all answered their father Israel in unison and said, "Listen Israel, *HaShem*-יהו"ה is our God, *HaShem* is One-*HaShem Echad*-יהו"ה אחד. Just as in your heart there only is One, so in our hearts there only is One."

[1474] Genesis 6:9

[1475] Jeremiah 2:3; Also see Rashi to Genesis 1:1

[1476] Exodus 4:22

[1477] See Rashi to Genesis 1:1 ibid.

[1478] Also see at length in Mehutam Shel Yisroel, by Rabbi Yoel HaKohen Kahan, translated as On the Essence of the Jewish People.

[1479] Talmud Bavli, Pesachim 56a

You thus have learned that Yaakov and his children were all pure and fitting, without any dross. In contrast, Avraham and Yitzchak had some dross, and therefore Yishmael and Esav emerged from them. It is to that tiny quantity of dross of Avraham and Yitzchak that all the surrounding ministers adhere to. That is, if Avraham and Yitzchak had not had this tiny bit of dross, the supernal ministers would be incapable of adhering to them altogether.

Rather, it is as we said before about the names and titles, that none are completely simple without an admixture of some kind, but rather they all have some small measure of admixture, and this is why they can conjoin and unify one with the other. The same is so of Avraham and Yitzchak. Because of the great need for the Chariot (*Merkavah*) and ministers to be in a state of repair, they had some tiny measure of contamination in them, so that the ministering angels would have the possibility of adhering to it. For, if Avraham and Yitzchak would be completely refined of all dross, the seventy ministering angels would have neither the ability nor the possibility of adhering to them altogether, and the Chariot (*Merkavah*) would then be lacking and the ministers would be separated. That is, the tiny measure of contamination that Avraham and Yitzchak possessed is what gives room for the supernal ministers to adhere to them. We therefore find Avraham and Yitzchak on the sides, one on the right and one on the left, opposite the ministers, one with the titles of *E"l*-א״ל to the right, and one with the titles of *Elohi"m*-אלהי״ם to the left.

However, our forefather Yaakov, peace be upon him, who was completely refined, without any dross, is in the center

between Avraham and Yitzchak, and is united to the Name *HaShem*-יהו"ה in the center, and since He is central, none of the ministers have any portion in the Name *HaShem*-יהו"ה. Now, who inherits the Name *HaShem*-יהו"ה? Yaakov and his children, who are central.

Having arrived at this principle, I now will enlighten your eyes about a Midrash[1480] stated by our sages, of blessed memory, about our forefather Yaakov, peace be upon him. The Holy One, blessed is He, said to him,[1481] "Your offspring shall be like the dust of the earth, and you shall burst forth westward, eastward, northward, and southward." Now, we must understand this word "burst forth-*uFaratzta*-ופרצת," which is different than what was said to Avraham,[1482] "Raise now your eyes and look out from the place where you are: northward, southward, eastward, and westward. For all the land that you see, I will give to you and your offspring forever." That is, when it comes to Avraham, the dimensions conclude with, "northward, southward, eastward, and westward," and the same is so of Yitzchak.[1483] In contrast, about Yaakov the verse states, "You shall **burst** forth-*uFaratzta*-ופרצת westward, eastward, northward, and southward," meaning, "Your portion is

[1480] Talmud Bavli, Shabbat 118a-b.

[1481] Genesis 28:14

[1482] Genesis 13:14-15

[1483] That is, about Avraham, the continuing verse (Genesis 13:17), cited in Shabbat 118b states, "Arise, walk about the land through its length and breadth! For to you I will give it," to which Rashi comments, "Only this land, and not more." Likewise, about Yitzchak the verse (Genesis 26:3) states, "Sojourn in this land and I will be with you and bless you; for to you and your offspring I will give all these lands etc.," to which Rashi explains, "These lands, and no more." That is, the portions of Avraham and Yitzchak have measure and limitation, which is not so of the portion of Yaakov, as explained in the Talmud there, and as will now be further explained.

unlimited." I now shall enlighten your eyes about this secret. That is, since they are encompassed by the seventy ministers that limit and constrain them, the portions of Avraham and Yitzchak are limited. However, since Yaakov is the middle line-*Kav HaEmtza'ee*-קו האמצעי and he alone ascends to the Crown-*Keter* where the ministers cannot ascend, therefore Yaakov's inheritance is unlimited and it bursts forth-*Poretz*-פורץ from all constraints. This is because the ministers only ascend to the right and left, corresponding to Avraham and Yitzchak. However, Yaakov is in the center and only he ascends to the Crown-*Keter* – to the Unlimited One-*Ein Sof*-אין סוף – which is an inheritance without constraints. Therefore, all the ministers and their dominions are under the inheritance of Yaakov.

The prophet Isaiah explained this great secret when he said,[1484] "You then will delight in *HaShem*-יהו"ה, and I will mount you astride the heights of the earth; I will provide you with the inheritance of your forefather Yaakov, for the mouth of *HaShem*-יהו"ה has spoken." The explanation is as follows: "You, the Jewish people, are destined to inherit the Upper Eden, which is from Understanding-*Binah* and up, and is a place that has no constraints or constrictions, and is therefore called expansiveness-*Rechovot*-רחובות. The words, "I will mount you astride the heights of the earth," refer to the ministers of the nations, who only ascend to the heights of the earth, to the place of Greatness-*Gedulah* and Might-*Gevurah*, where Avraham and Yitzchak are positioned, but you shall ride upon them, and will ascend higher than Greatness-*Gedulah* and Might-

[1484] Isaiah 58:14; Also see Talmud Bavli, Shabbat 118b ibid.

Gevurah, until the place of Understanding-*Binah*, and you thereby will adhere to the Crown-*Keter*. The words, "I will provide you the inheritance of your forefather Yaakov," specifies the inheritance of Yaakov, rather than the inheritance of Avraham and Yitzchak. For, the inheritance of Yaakov ascends much higher than all the ministers of the nations, as we have explained, and is an inheritance without constraint or limitation. This being so, contemplate the secret of the inheritance of Avraham and Yitzchak, and the secret of the inheritance of Yaakov, to understand what it is, and you then will grasp the wonders of *HaShem*-יהו"ה, may He be blessed and elevated.

Thus, from these primary principles that we have given you, contemplate the secret of Knowledge-*Da'at*-דעת – the *Sefirah* that includes all the *Sefirot*. That is, it is the root and wellspring that has no end or conclusion. Now, because the *Sefirah* of Knowledge-*Da'at* begins from Kingship-*Malchut* and reaches all the way up to the Unlimited One-*Ein Sof*-אין סוף, there are two verses about this in Torah.[1485] The verse that begins with the *Sefirah* of Kingship-*Malchut*, which is the secret of *HaShem*'s-יהו"ה title of Lordship-*Adona"y*-אדנ"י, is the secret of the Tree of Knowledge-*Etz HaDa'at*-עץ הדעת. For, the quality of Kingship-*Malchut* is the secret of the Tree-*Etz*-עץ that

[1485] This refers to the two verses on the right and left of the previous diagram. The first verse (Psalms 119:129) states, "Your testimonies-*Eidotecha*-עדותיך are wonders, therefore my soul has guarded them." The term "testimonies-*Eidot*-עדת" shares the same letters as "knowledge-*Da'at*-דעת," and this verse refers to the acceptance of the yoke of *HaShem*'s-יהו"ה Kingship-*Malchut*, in keeping His commandments, which are called "testimonies-*Eidut*-עדות," through desisting from transgressing the negative commandments, and the fulfillment of the positive commandments (and thus relates to the Tree of Knowledge-*Etz HaDa'at*-עץ הדעת). The second verse will be explained shortly.

is sustained through Knowledge-*Da'at*-דעת.[1486] The second verse, which reaches the Unlimited One-*Ein Sof*-אין סוף, is the secret of the verse,[1487] "Knowledge-*Da'at*-דעת is wondrously beyond me. It is exalted. I am incapable of it." That is, even though the *Sefirah* of Knowledge-*Da'at*-דעת is found in all the *Sefirot*, both those above and those below, it nevertheless is so exalted that it reaches the Unlimited One-*Ein Sof*-אין סוף, which is the secret of the Crown-*Keter*, and has no end or conclusion. Since Above it has no end or beginning, no created being can reach its ultimate depth. About this the verse states, "It is exalted. I am incapable of it." This being so, contemplate the secret of the *Sefirah* of Knowledge-*Da'at*-דעת.

Now that you have entered these chambers, be informed that just as Avraham and Yitzchak are the parts of the Chariot (*Merkavah*) that align to the right and left, so is Yaakov aligned to the middle line - the secret of the Name *HaShem*-יהו״ה, blessed is He, that is central. Now, just as the Name *HaShem*-יהו״ה is central in relation to all the sides and holy names, and all the titles, whether below, above, or to the sides, adhere and unify with Him, this likewise is so of Yaakov and the twelve tribes (*Yud-Beit Shvatim*-י״ב שבטים). That is, the tribes are the secret of the twelve diagonal borders (*Yod-Beit Gvulei Alachson*-י״ב גבולי אלכסון) that adhere to the Name *HaShem*-יהו״ה, blessed is He.[1488] This secret is hinted in the verse,[1489] "When He separated the children of man, He set the borders-

---

[1486] As discussed in the First Gate.

[1487] Psalms 139:6

[1488] Also see Shaar HaYichud of the Mittler Rebbe, Rabbi Dovber of Lubavitch, translated as The Gate of Unity, Ch. 21 and the notes and citations there.

[1489] Deuteronomy 32:8

Gvulot-גבולות of the nations corresponding to the sons of Israel."[1490] Thus, just as the Name *HaShem*-יהו"ה bears the whole Chariot (*Merkavah*), so also, the secret of the whole Chariot is found in the Jewish people.

How so? The Name *HaShem*-יהו"ה is positioned between the name *E"l*-א"ל and the name *Elohi"m*-אלהי"ם, all of which are tied to one another, one on this side, one that side and one in the middle. The same is true of Yaakov. He includes these three qualities, corresponding to the Priest-*Kohen*-כהן, the Levite-*Levi*-לוי, and the Israelite-*Yisroel*-ישראל. The Priest-*Kohen*-כהן corresponds to *E"l*-א"ל, the Levite-*Levi*-לוי corresponds to *Elohi"m*-אלהי"ם, and the Israelite-*Yisroel*-ישראל is unified to the Name *HaShem*-יהו"ה in the center. You thus see that the form of Yaakov's Chariot (*Merkavah*) is in the form of the Supernal Chariot (*Merkavah HaElyonah*). That is, just as all the names and titles are bound to the Name *HaShem*-יהו"ה, so are all the forms and qualities of the forefathers included in Yaakov and His sons. The Priest-*Kohen*-כהן is in the position of Avraham, the Levite-*Levi*-לוי is in the position of Yitzchak, and the Israelite-*Yisroel*-ישראל is in the position of Yaakov. As you see, all these matters are aligned, in that *HaShem*-יהו"ה blessed is He, ordered Yaakov and his sons according to the order of the perfect Chariot (*Merkavah*), which is singularly unique to the true reality of His Name *HaShem*-יהו"ה, blessed is He.

I will now inform you of hidden matters here. As you already know, there are twelve primary constellations (*Yod-Beit*

[1490] See Ginat Egoz of Rabbi Yosef Gikatilla, translated as HaShem Is One, Vol. 2 (The Letters of Creation, Part 1), The Gate of The Twelve Simple Letters.

Mazalot-י״ב מזלות), through which strength is bestowed to the twelve months of the year (*Yod-Beit Chodoshim*-י״ב חדשים).[1491] That is, each constellation (*Mazal*-מזל) is unique to the needs of its month (*Chodesh*-חדש). However, the constellations (*Mazalot*-מזלות) and months (*Chodoshim*-חדשים) themselves, receive their strength, vitality, and sustenance from the Name *HaShem*-יהו״ה, blessed is He.

Know that the twelve constellations (*Yod-Beit Mazalot*-י״ב מזלות) in the heavens, through which the lower creatures are sustained, receive their strength from the twelve signets by which the Great Name *HaShem*-יהו״ה, blessed is He, becomes bound and united to them. These twelve signets are found in four camps, corresponding to the four seasons. In like manner, the children of Israel are twelve tribes that divide into four camps with four banners, in alignment with the twelve signets of the Name *HaShem*-יהו״ה. How so? The letter *Yod*-י of the Name *HaShem*-יהו״ה bears three signets, the first letter *Hey*-ה bears three signets, the letter *Vav*-ו bears three signets and the final letter *Hey*-ה bears three signets. That is, each letter of the Name *HaShem*-יהו"ה bears three signets. For you to see these great matters with your own eyes, I now will depict them in a chart:

[1491] See Ginat Egoz of Rabbi Yosef Gikatilla, translated as HaShem Is One, Vol. 2 (The Letters of Creation, Part 1), The Gate of The Twelve Simple Letters.

These are the twelve signets of the Great Name *HaShem*-יהו״ה, according to their four banners (from right to left):

Banner 1:	יוה״ה	יהה״ו	יהו״ה
Banner 2:	**ההי״ו**	**הוי״ה**	**הוה״י**
Banner 3:	**וי״הה**	**והה״י**	**והי״ה**
Banner 4:	**ההו״י**	**היו״ה**	**היה״ו**

The following are the twelve tribes of the sons of Yaakov divided according to their four banners (from left to right):

Banner 1:	Yehudah	Yissachar	Zevulun
Banner 2:	Reuven	Shimon	Gad
Banner 3:	Ephraim	Menasheh	Binyamin
Banner 4:	Dan	Asher	Naftali

The following are the twelve months, of the twelve constellations-*Mazalot*, of the twelve diagonal borders-*Gvulei Alachson*, divided into their four seasons-*Tekufot* (from left to right):

Season 1:	Nissan	Iyyar	Sivan
Season 2:	Tammuz	Av	Elul
Season 3:	Tishrei	Marcheshvan	Kislev
Season 4:	Tevet	Shevat	Adar

If you contemplate these charts and analyze them well, you will find twelve signets of the Singular Name *HaShem*-יהו"ה, and four banners, by which all creatures and forms are sustained. You will find that, as we said, there are four banners of the Singular Name. That is, the letter *Yod*-י has three signets, each of which begin with the letter *Yod*-י. Likewise, the first letter *Hey*-ה has three signets, each of which begin with the letter *Hey*-ה. The same is so of each of the four letters of the Name *HaShem*-יהו"ה. Each one has three signets. As you can clearly see, each letter of the Name *HaShem*-יהו"ה has three signets. Likewise, each of the four banners consists of three tribes, and each season of the year-*Tekufah*-תקופה consists of three months. As you can clearly see with your eyes, everything depends on the Name *HaShem*-יהו"ה, blessed is He. Likewise, the twelve tribes of Israel and their four banners, come from the power and form of the twelve signets of the Name *HaShem*-יהו"ה and its banners. This is the secret of the verse,[1492] "For Your Name is proclaimed upon Your city and upon Your people." That is, the Name *HaShem*-יהו"ה, the permutations of His signet and His banners, are all proclaimed upon the Jewish people. You therefore will find that Yaakov bore twelve sons, corresponding to the Name *HaShem*-יהו"ה to which he adheres. That is, he bore a son corresponding to each of the twelve signets of the Name *HaShem*-יהו"ה. Guard this important principle well.

Now that you know this, be informed that the twelve constellations (*Mazalot*-מזלות) in the heavens are absolutely incapable of doing anything on earth, except by the power that

---

[1492] Daniel 9:19

each one receives from the Singular Name *HaShem*-יהו"ה (*Shem HaMeyuchad*). This is because each of the twelve constellations receives its strength from the signet of the Name *HaShem*-יהו"ה, appropriate to it. That is, each constellation receives its strength from a specific known signet. That is, the three constellations that rule during the Season of Nissan (*Tekufat Nissan*), these being Aires-*Taleh*-טלה, Taurus-*Shor*-שור, and Gemini-*Te'umim*-תאומים receive strength from the three signets of *HaShem*-יהו"ה; **יהו"ה יהה"ו יוה"ה**. Now, since the letter *Yod*-י is the head of the banner of these three signets, therefore, these three constellations and these three months are called one Season-*Tekufah*-תקופה. That is, they constitute one period of time-*Tekufah*-תקופה that is influenced by the letter *Yod*-י of the Singular Name, possessing three signets.

The three constellations (*Mazalot*) of the Season of Tammuz-*Tekufat Tammuz*, these being Cancer-*Sartan*-סרטן, Leo-*Aryeh*-אריה, and Virgo-*Betulah*-בתולה, receive strength from the three signets of *HaShem*-יהו"ה; **הוה"י הוי"ה ההי"ו**. Likewise, the three constellations (*Mazalot*) of the Season of Tishrei-*Tekufat Tishrei*, these being Libra-*Ma'oznayim*-מאזנים, Scorpio-*Akrav*-עקרב, and Sagittarius-*Keshet*-קשת, receive strength from the three signets of *HaShem*-יהו"ה, that begin with the letter *Vav*-ו on its banner, these being, **והי"ה וה"הי ויה"ה**. The three constellations of the Season of Tevet-*Tekufat Tevet*, these being Capricorn-*Gedi*-גדי, Aquarius-*Deli*-דלי, and Pisces-*Dagim*-דגים, receive strength from the three signets of the Name *HaShem*-יהו"ה, that begin with the final letter *Hey*-ה on its banner, these being **היה"ו היו"ה ההו"י**. As you can see, the supernal constellations have no power, in and of themselves,

except by permission granted to them by the Name *HaShem*-יהו"ה, blessed is He, each with its signet. About this the verse states,[1493] "By the word of *HaShem*-יהו"ה they camp, and by the word of *HaShem*-יהו"ה they travel."

This being so, open your eyes and see how *HaShem*-יהו"ה, blessed is He, rules over all the hosts-*Tzva'ot*-צבאות, both the hosts above and the hosts below, and that they all are subservient to His Name *HaShem*-יהו"ה, blessed is He.

Now contemplate that *HaShem*-יהו"ה, blessed is He, gave His signet to the children of Israel, and that the twelve tribes were born corresponding to the twelve signets of His Name *HaShem*-יהו"ה, each tribe with its known signet. This itself is the blessing that Yaakov blessed his sons before his passing. That is, each of the twelve tribes of Israel was blessed with its known signet in the signets of *HaShem*-יהו"ה, blessed is He. This is the meaning of the verse,[1494] "All these are the tribes of Israel – twelve." Why does the verse say "twelve"? Do we not already know that they are twelve? Rather, this is to inform us that they all were blessed by way of the twelve known signets. That is, when Yaakov blessed them, he blessed them through his knowledge of the twelve signets of the Name HaShem-יהו"ה, and blessed each one according to the signet appropriate to him. About this the verse continues, "And this is what their father spoke to them and he blessed them; he blessed each one according to his appropriate blessing." What is the meaning of the words, "He blessed each one according to his appropriate blessing"? It comes to inform us that he granted

---

[1493] Numbers 9:18
[1494] Genesis 49:28

each one the blessing that was appropriate to him, according to his specific signet of the Name *HaShem*-יהו"ה, blessed is He.

Corresponding to this secret, there were twelve stones on the breastplate [of the high priest-*Kohen Gadol*], as a remembrance for the children of Israel.[1495] Moreover, it consisted of four rows of stones, with three stones to each row. That is, just as the Name *HaShem*-יהו"ה has four banners, with three signets to each of the four letters of *HaShem*-יהו"ה, so also, the children of Israel have four banners, with three tribes to each banner. To conclude, of the four banners of the children of Israel, each banner bears one of the four letters of the Name *HaShem*-יהו"ה, and each letter has three signets corresponding to the three tribes of that banner. Behold and clearly see the meaning of these hidden matters, clearly and openly revealed before your eyes. As we already have explained, Yaakov is the middle line-*Kav HaEmtza'ee*-קו האמצעי that ascends to the Unlimited One-*Ein Sof*-אין סוף, and his inheritance is limitless and without constraint.

Now, sometimes this middle *Sefirah* is called **Awesome-*Norah*-נורא**, that is, Awesome-*Norah* in that it includes everything from right to left, both in kindness-*Chessed* and judgment-*Din*. Yaakov, who himself is the middle line, revealed this, when,[1496] "He was afraid and said, 'How awesome-*Norah*-נורא is this place! This is none other than the House of God and this is the gate of the heavens!'" That is, he beheld his portion in the Supernal Chariot of *HaShem*-יהו"ה and said, "How awesome-*Norah*-נורא is this place." That is, since

1495 Exodus 28:12, 17-21
1496 Genesis 28:17

in this vision he was told,[1497] "You will burst forth-*uFaratzta*-ופרצת westward, eastward, northward, and southward," he saw [that *HaShem*-יהו"ה is] his portion of the Chariot. Therefore, the portion of Avraham is called "Great-*Gadol*-גדול," the portion of Yitzchak is called "Mighty-*Gibor*-גבור," and the portion of Yaakov is called "Awesome-*Norah*-נורא."

Now, this is the secret of the words said at the beginning of the Amidah prayer,[1498] "Blessed are you *HaShem*-יהו"ה, our God and God of our fathers, the God of Avraham, the God of Yitzchak and the God of Yaakov, the Great, the Mighty and the Awesome God-*HaE"l HaGadol HaGibor v'HaNorah*- הא״ל הגדול הגבור והנורה etc." We clearly see, that after mentioning, "The God of Avraham, the God of Yitzchak, and the God of Yaakov," we mention their qualities, "The Great, the Mighty and the Awesome God - *HaE"l HaGadol HaGibor v'HaNorah*-הא״ל הגדול הגבור והנורה." Now, the great sign for this median quality of "Awesome-*Norah*-נורא" in the Chariot (*Merkavah*) is the verse,[1499] "Who is like You, strengthened in holiness, too awesome-*Norah*-נורא for praise, Doer of wonders!" That is, holiness-*Kedushah*-קדושה was given over to Yaakov, meaning that it is Yaakov who is strengthened with the Upper Holiness, as it states,[1500] "They will sanctify the Holy One of Yaakov-*Kedosh Yaakov*-קדוש יעקב."

Now, this *Sefirah* is also called **Justice-*Mishpat*-משפט**. However, I must awaken you to some very great

[1497] Genesis 28:14
[1498] Deuteronomy 10:17; See the liturgy of the beginning of the Amidah prayer.
[1499] Exodus 15:11
[1500] Isaiah 29:23

matters included here. From this gate you already know that *HaShem*-יהו"ה, blessed is He, judges the people of the world, and to His right and left stand groups of kindness-*Chessed* and groups of judgment-*Din*, whereas He, blessed is He, is in the center, in the quality of mercy-*Rachamim*, which includes both kindness-*Chessed* and judgment-*Din*. As you already know, wherever you find the term Justice-*Mishpat*-משפט juxtaposed to *HaShem*-יהו"ה, such as in the verse,[1501] "*HaShem*-יהו"ה will come in justice-*Mishpat*-משפט," or wherever you find the term Justice-*Mishpat*-משפט juxtaposed to God-*Elohi"m*-אלהי"ם, such as in the verse,[1502] "For the justice is God's-*HaMishpat L'Elohi"m*-המשפט לאלהי"ם," it all refers to the conclusion of the judgement [which is just].

However, what we now must explain is that wherever you see the term Justice-*Mishpat*-משפט, it includes both kindness-*Chessed* and judgment-*Din*, meaning that it is not absolute judgment-*Din*. Guard this principle well, for there are many places throughout Torah that you will need it. This is because whenever the Name *HaShem*-יהו"ה, blessed is He, judges the world, He judges the creatures with mercy-*Rachamim*, called Justice-*Mishpat*-משפט, and does not judge them harshly. However, know that if the lower court of Justice (*Beit Din Shel Mata*), which is His name of Lordship-*Adona"y*-אדנ"י, judges the creatures on its own, since it judges them strictly, without any admixture of mercy-*Rachamim*, it decimates them. Know that the Court of Law (*Beit Din*) of *HaShem*-יהו"ה, blessed is He, is called Justice-*Mishpat*-משפט,

---

[1501] Isaiah 3:14
[1502] Deuteronomy 1:17

whereas the Court of Law (*Beit Din*) of the Lord-*Adona"y*-אדנ"י is called Righteousness-*Tzedek*-צדק. Whenever the Name *HaShem*-יהו"ה judges the creatures, He judges them with mercy-*Rachamim*, which includes both kindness-*Chessed* and judgment-*Din*. However, when the name of Lordship-*Adona"y*-אדנ"י judges the creatures, He judges them with complete judgement-*Din*. This is because the name of Lordship-*Adona"y*-אדנ"י is complete judgement-*Din* without mercy-*Rachamim*, except if mercies are bestowed to it from *HaShem*-יהו"ה, blessed is He. That is, by itself, it has no light of its own, except for what comes to it from the Name *HaShem*-יהו"ה, blessed is He.

Now, you may ask, "When does the Name *HaShem*-יהו"ה judge the creatures and when does the name Lord-*Adona"y*-אדנ"י judge the creatures?" I shall now enlighten your eyes about this, with the help of *HaShem*-יהו"ה, so prepare your heart to discover desirable words. You already know from the beginning of this book that there are three names; Above is *Eheye"h*-אהי"ה, who is entirely merciful-*Rachamim*. In the center is *HaShem*-יהו"ה, who has both kindness-*Chessed* and judgment-*Din*, and below is Lord-*Adona"y*-אדנ"י, who is pure and complete judgment-*Din*. As you already know, all beneficence and goodness that comes to the name of Lordship-*Adona"y*-אדני, comes to it from the Name *HaShem*-יהו"ה, and then the name of Lordship-*Adona"y*-אדנ"י becomes filled with all goodness, blessing, beneficence, life, and desire.

Now, if the sins of the creatures are only slight, they do not cause the flow of the conduits coming from the Name *HaShem*-יהו"ה to the name Lord-*Adona"y*-אדנ"י to cease or

separate. The name of Lordship-*Adona"y*-אדנ"י therefore remains in a state of adhesion to mercy-*Rachamim*, and does not at all judge the creatures. Rather, only the Name *HaShem*-יהו"ה judges the creatures with Justice-*Mishpat*, kindness-*Chessed*, and mercy-*Rachamim*. However, if the people of the world commit severe transgressions, causing great impurity upon themselves, their impurity causes all the conduits of beneficence that come from the Name *HaShem*-יהו"ה to the name of Lordship-*Adona"y*-אדנ"י, to be severed and the quality of Lordship-*Adona"y*-אדנ"י is left empty and dry of any mercies-*Rachamim*. This is because the Name *HaShem*-יהו"ה has completely withdrawn, and the quality of Lordship-*Adona"y*-אדנ"י remains alone to see to correcting the ruination they caused. Now, when she is alone and separate from the quality of mercy-*Rachamim*, she then only receives from the left side, and judges the creatures with absolute judgement-*Din* and harshness. She awakens great wars in the world, horrible diseases, terrible deaths, plagues, violence, famine, captivity, and plundering, until the judgment has been rendered. Woe to those who encounter such utterly merciless judgment, until the name of Lordship-*Adona"y*-אדנ"י exacts all the debts due Her. In correcting the ruination caused by the people of the world, she is quick to punish, so that the Name *HaShem*-יהו"ה, which was separated from her, will return to cleave to her. Guard this principle well, for through it you will enter various chambers of the secret of Justice-*Mishpat*-משפט and the secret of Righteousness-*Tzedek*-צדק, and you will know and understand that the Court of Law (*Beit Din*) of *HaShem*-יהו"ה is called Justice-*Mishpat*-משפט, whereas the Court of Law (*Beit Din*) of

the Lord-*Adona"y*-אדנ"י is called Righteousness-*Tzedek*-צדק. When both stand together in judgment, the judgment comes to the creatures with tranquility and mercy-*Rachamim*. About this King David, peace be upon him, said,[1503] "Righteousness-*Tzedek* and justice-*Mishpat*-משפט are the foundation of Your throne." This verse indicates the extent to which the judgment comes in a way of tranquility and mercy, when righteousness-*Tzedek*-צדק and justice-*Mishpat*-משפט are joined as one in judgment. When Jerusalem was whole and complete in its righteousness, the quality of righteousness-*Tzedek*-צדק was filled with justice-*Mishpat*-משפט, and would therefore judge them with mercy-*Rachamim*. About this the verse states,[1504] "She was full of justice-*Mishpat*-משפט, righteousness-*Tzedek*-צדק lodged in her." Open your eyes and behold these wonders. When the quality of righteousness-*Tzedek*-צדק was full of justice-*Mishpat*-משפט, she was full of all manner of beneficence and goodness, blessings, and life. In this manner, she then would render justice with a measure of mercy-*Rachamim* and forgiveness-*Selichah*. This is the secret of the verse,[1505] "To the Lord-*Adona"y*-אדנ"י our God, belong the mercies-*Rachamim* and forgiveness-*Selichot*, for we have rebelled against Him." Whoever knows this will grasp the hidden secrets of wisdom (*Ta'alumot Chochmah*), which, with the help of *HaShem*-יהו"ה, blessed is He, you shall yet merit to know. This being so, contemplate this and behold these awesome wonders, and you will see that the quality of justice-*Mishpat*-משפט is mercy-

---

[1503] Psalms 89:15
[1504] Isaiah 1:21
[1505] Daniel 9:9

Rachamim, and the quality of righteousness-*Tzedek*-צדק is pure judgment-*Din*, unless justice-*Mishpat*-משפט is intermingled with it. Thus, in the Torah portion of Judges-*Shoftim*-שופטים the verse states,[1506] "Righteousness-*Tzedek*-צדק, righteousness-*Tzedek*-צדק shall you pursue," and it states,[1507] "And you shall judge the people with righteous judgment-*Mishpat Tzedek*-משפט צדק."

I now must awaken you to a very great matter that King David, peace be upon him, asked about the two qualities mentioned in these verses, righteousness-*Tzedek*-צדק and justice-*Mishpat*-משפט. Know that before having sinned, David was not fearful of appearing with the quality of righteousness-*Tzedek*-צדק on its own, and would say,[1508] "I will behold Your face in righteousness-*Tzedek*-צדק." However, after having sinned, he even was fearful of the mercies-*Rachamim* of justice-*Mishpat*-משפט, and would say,[1509] "Do not enter into justice-*Mishpat*-משפט with your servant." Understand this well.

What you need to know is that our teacher Moshe, peace be upon him, said,[1510] "Let the Lord-*Adona"y*-אדנ"י go amongst us – for it is a stiff-necked people, and You shall forgive." However, based on what we said, that when the quality of His Lordship-*Adona"y*-אדנ"י judges on its own, it then judges with harsh and strict judgment, how is it that our teacher Moshe, peace be upon him, said, "Let the Lord-*Adona"y*-אדנ"י go amongst us"?

[1506] Deuteronomy 16:20
[1507] Deuteronomy 16:18
[1508] Psalms 17:15
[1509] Psalms 143:2
[1510] Exodus 34:9

Know that in the upper Courts of Law, where the upper ministers of the nations are judged, they all are judged with strict and harsh judgment, in which nothing at all is overlooked, but rather, everything accords to the final judgment decreed on them in the Great Upper Court. Know that all sentences that are entirely given over into the hands of an emissary, contain no mercy-*Rachamim* in them whatsoever. This is because the emissary is incapable of modifying or forgiving the decree whatsoever. However, the King can indeed forgive and pardon, even if a person has sinned great sins before Him. However, *HaShem*-יהו"ה, blessed is He, told Moshe,[1511] "Behold! I send an angel before you to guard you on the way… Beware of him, listen to his voice, and do not rebel against him, for he will not forgive your willful sin." In other words, "Guard yourself from sinning, for if you sin, the angel will conclude the sentence against you, for he has no authority to overlook your willful sin and forgive." Our teacher Moshe, peace be upon him, therefore said,[1512] "How then, will it be known that I have found favor in Your eyes – I and your people – unless **You accompany us**?" and *HaShem*-יהו"ה, blessed is He, agreed to this. That is, our teacher Moshe, peace be upon him, said,[1513] "Let the Lord-*Adona"y*-אדנ"י go within us," since He is the King and can be merciful and forgive. The verse therefore concludes, "And You shall forgive our iniquity and error and make us Your heritage." Moreover, when *HaShem*-יהו"ה agreed to do this, He did so by way of a covenant-*Brit*-ברית, and said that this gift is not granted

[1511] Exodus 23:20-21
[1512] Exodus 33:16
[1513] Exodus 34:9

to the other nations of the world, as He said,[1514] "Behold! I am sealing a covenant-*Brit*-ברית: Before your entire people I shall perform wonders that have never been created in all the earth and amongst all the nations etc." This is why the Jewish people always plead to *HaShem's*-יהו"ה quality as Lord-*Adona"y*-אדנ"י – that even though they are unworthy, He should be merciful and pardon. We thus say,[1515] "O Lord-*Adona"y*-אדנ"י listen, O Lord-*Adonay*-אדנ"י forgive, O Lord-*Adona"y*-אדנ"י, be attentive." Many of the righteous-*Tzaddikim* were fearful of *HaShem's*-יהו"ה quality of Lordship-*Adona"y*-אדנ"י, lest they encounter it on its own, and they therefore would draw mercy and goodness to it from the Supernal Crown-*Keter Elyon*, as well as from other titles and adjectives of mercy-*Rachamim*. We see that David would do so, saying,[1516] "But You, O' Lord-*Adona"y*-אדנ"י, are the Merciful-*Rachum*-רחום and Compassionate-*Chanun*-חנון God-*E"l*-א"ל, slow to anger-*Erech Apayim*-ארך אפים, abundant in kindness-*Rav Chessed*-רב חסד, and truth-*Emet*-אמת. Turn to me and show me favor."

If you understand this, you will enter into various chambers, and you will know how the prophets and pious-Chassidim would draw the conduits of kindness-*Chessed* and mercy-*Rachamim* to the name of Lordship-*Adona"y*-אדנ"י, so as not to encounter it when it is dry and empty. In this manner our holy sages, such as the Tana'im and Amora'im, knew how to repair the conduits and arrange all the names and titles of mercy-*Rachamim*, until they all would be drawn to His name of

[1514] Exodus 34:10
[1515] Daniel 9:19 – "אדנ"י שׁמעה אדנ"י סלחה אדנ"י הקשׁיבה"
[1516] Psalms 86:15-16

Lordship-*Adona"y*-אדנ"י, and they then would actualize all that they desired in the world. For, they knew to have the proper intentions in their prayers and direct the conduits to His name of Lordship-*Adona"y*-אדנ"י. This is the secret of the verse,[1517] "I will uplift him for he knows My name. He will call on Me and I will answer him, I am with him in distress; I will release him and I will bring him honor."

Thus, everything that we said about the quality of righteousness-*Tzedek*-צדק, that its judgments are strict and harsh, is only when she renders judgment against the other nations of the world and the enemies of Israel. However, when she judges the Jewish people, she is like a mother who has mercy on her children, and when she comes to render judgment on the Jewish people, the judgment is rendered with pleasantness and kindness, so that they will not be destroyed. This is the secret of the verse,[1518] "He is like an eagle rousing its nest, hovering over its young." This is because, if she would judge mankind harshly and with strict judgment-*Din*, even for a moment, every affliction would befall them. Understand this very well. Nonetheless, even though she judges like a mother who has mercy on her children, her judgments are not equal to when justice-*Mishpat*-משפט is conjoined to her, in which case mercy-*Rachamim* is dominant.

Know that in Torah this quality, which is called the middle column-*Kav HaEmtza'ee*-קו האמצעי and is the secret of the Name *HaShem*-יהו"ה, is called, "You-*Atah*-אתה." Open your eyes and see, for with the help of *HaShem*-יהו"ה, blessed is He,

[1517] Psalms 91:15-16
[1518] Deuteronomy 32:11

I shall open the Gates of Light for you. As you know, from above to below there are three. The lower one is called Lord-*Adona"y*-אדנ"י, and its title in Torah is "I-*Anee*-אני," as in the verse,[1519] "I am *HaShem-Anee HaShem*-אני יהו"ה your God," and,[1520] "I-*Anee*-אני put to death and bring to life, I have struck down and I-*Anee*-אני will heal," and,[1521] "You shall fear your God – I am *HaShem-Anee HaShem*-אני יהו"ה." The same is true of many other such verses.

The central name is *HaShem*-יהו"ה, and its title throughout Torah is "You-*Atah*-אתה." This is the secret of the verse,[1522] "You-*Atah*-אתה, Awesome are You-*Norah Atah*- נורא אתה." As you already know, the title "Awesome-*Norah*-נורא" refers to the middle column-*Kav HaEmtza'ee*-קו האמצעי.

The upper name is *Eheye"h*-אהי"ה, and throughout Torah, its title is "He-*Hoo*-הוא," as in the verse,[1523] "He-*Hoo*-הוא is Merciful, forgiving of iniquity and does not destroy," and,[1524] "He-*Hoo*-הוא desires kindness," and there are many other such verses.

Now, it is important that you know why the name Lord-*Adona"y*-אדני is called "I-*Anee*-אני," the Name *HaShem*-יהו"ה is called "You-*Atah*-אתה," and the name *Eheye"h*-אהי"ה is called "He-*Hoo*-הוא." The reason His name Lord-*Adona"y*-אדנ"י is called "I-*Anee*-אני" – referring to the Ingathering of Israel-*Knesset Yisroel*-כנסת ישראל (*Shechinah*) – is because she always

---

1519 Numbers 15:41
1520 Deuteronomy 32:39
1521 Leviticus 19:32
1522 Psalms 76:8
1523 Psalms 78:38
1524 Micah 7:18

goes with them, warning them not to sin against the Name *HaShem*-יהו"ה, blessed is He, saying, "If you sin before Me, I-*Anee*-אני will punish you, I-*Anee*-אני will smite you, I-*Anee*-אני will avenge Myself against you." This is as stated,[1525] "If you behave with indifference toward Me, I-*Anee*-אני will behave with the fury of indifference toward you; I-*Anee*-אני will smite you etc." Similarly, many other verses state,[1526] "You shall fear your God – I am *HaShem-Anee HaShem*-אני יהו"ה." The reason She says "I-*Anee*-אני," even before we have approached Her,[1527] is because She is aware of the wickedness of our evil inclination, and therefore approaches us first, to warn us, "Be cautious in My Presence, for I-*Anee*-אני enliven and bring death, I-*Anee*-אני inflict and I-*Anee*-אני heal," as it states,[1528] "See now-*Atah*-עתה that I-*Anee*-אני, I-*Anee*-אני am He, and no god is with Me. I-*Anee*-אני put to death and I-*Anee*-אני bring to life, I-*Anee*-אני struck down and I-*Anee*-אני will heal."

Contemplate this, for this is an important principle and building block throughout Torah. That is, wherever it says "I-*Anee*-אני," this refers to *HaShem's*-יהו"ה quality of Lordship-*Adona"y*-אדנ"י which approaches us first, and says, "See now-*Atah*-עתה," referring to the matter of "Now-*Atah*-עתה,"[1529] and says, "Guard yourselves and know that I-*Anee*-אני, I-*Anee*-אני am He, I-*Anee*-אני put to death and I-*Anee*-אני bring to life, I-*Anee*-אני struck down and I-*Anee*-אני will heal." What is this

---

[1525] Leviticus 26:23
[1526] Leviticus 19:14, 19:32, 25:17
[1527] That is, we have not approached by saying "You-*Atah*-אתה."
[1528] Deuteronomy 32:39
[1529] Meaning the matter of Time-*Eit*-עת, referring to the quality of Lordship-*Adona"y*-אדנ"י,

like? Like a person who says to his friend, "Behold this matter! Why not awaken to see it as it is? See it and contemplate it!" In the same manner, the quality of "I-*Anee*-אני" cries out and says, "See now that I-*Anee*-אני, I-*Anee*-אני am He." In relation to the positive *mitzvot*-commandments you will find this throughout Torah. For example, the verse states,[1530] "You shall observe My commandments and perform them – I am *HaShem-Anee HaShem*-אני יהו"ה." Similarly, in relation to the negative commandments, the verse states,[1531] "You shall not take revenge and you shall not bear a grudge etc.," and concludes, "I am *HaShem-Anee HaShem*-אני יהו"ה." In other words, it is the quality of "I-*Anee*-אני" that recompenses goodly reward to the righteous, and exacts retribution against the wicked, as it states, "I-*Anee*-אני put to death and I-*Anee*-אני bring to life, I-*Anee*-אני struck down and I-*Anee*-אני will heal." This being so, contemplate that this quality stands at the Gateway, as it states,[1532] "This is the gateway to *HaShem*-יהו"ה." That is, it is the quality of His Lordship-*Adona"y*-אדנ"י that cries out and declares, "See now that I-*Anee*-אני, I-*Anee*-אני am He etc.," making Herself known, and making Her dominion over the reward and punishment of the creatures known, so that they know to be cautious and not sin in *HaShem's*-יהו"ה presence, blessed is He, so that it will not become necessary to punish them and exact retribution against them. This is the secret of the title "I-*Anee*-אני," which is said of the quality of His Lordship-*Adona"y*-אדנ"י.

1530 Leviticus 22:31
1531 Leviticus 19:18
1532 Psalms 118:20

Now, the reason that *HaShem*-יהו"ה, blessed is He, is called by the title "You-*Atah*-אתה," is because He is inner, and not openly revealed to the creatures, like His quality of Lordship-*Adona"y*-אדנ"י. This is because the Name *HaShem*-יהו"ה, blessed is He, dwells within His name of Lordship-*Adona"y*-אדנ"י like a King in His Sanctuary-*Heichal*-היכל, and is not found until He is sought out.[1533] This is as stated,[1534] "From there you will seek *HaShem*-יהו"ה your God, and you will find Him." Likewise, King David, peace be upon him, who knew the secrets of the Upper World, warned his son Solomon about this and said,[1535] "And you, my son Solomon: Know the God of your father and serve Him with a perfect heart and with a willing soul… If you seek Him, He will be found to you; but if you forsake Him, He will spurn you forever." This is the Great King before Whom every person must go and set forth His tributes, His praises, and His goodness, and say before Him, "You-*Atah*-אתה are the Ruler over the upper and lower, You-*Atah*-אתה are He, and none compare to You." This is the secret of all the prayers, in which one must first declare *HaShem's*-יהו"ה praises, blessed is He, and only afterwards plead for his needs, like how our teacher Moshe, peace be upon him, prayed, saying,[1536] "You-*Atah*-אתה have begun to show Your servant Your greatness and Your strong hand, for what power is there in the heavens or on the earth that can perform according to Your deeds and according to Your mighty acts?" Only after

---

[1533] See Ginat Egoz of Rabbi Yosef Gikatilla, translated as HaShem is One, volume one and on.

[1534] Deuteronomy 4:29

[1535] Chronicles I 28:9

[1536] Deuteronomy 3:23

praising *HaShem*-יהו"ה, blessed is He, with His title "You-*Atah*-אתה," did Moshe then plead for his needs, saying, "Let me now cross and see the good Land."

This is how all our prayers and blessings said before Him are ordered and arranged. As you can clearly see, all the blessings in the middle of the Amidah prayer begin with the word, "You-*Atah*-אתה," such as, "You-*Atah*-אתה grace man with knowledge-*Da'at*-דעת." Likewise, on the festivals and on Rosh HaShanah and Yom Kippur we say, "You-*Atah*-אתה have chosen us." On the eve of Shabbat we say, "You-*Atah*-אתה have sanctified." In the afternoon prayer of Shabbat we say, "You-*Atah*-אתה are One."

However, the Amidah prayer of Shabbat day begins, "Moshe rejoices in the gift of his portion-*Yismach Moshe*- ישמח משה," and similarly, in the Musaf prayer, "You commanded Moshe-*L'Moshe Tzivitah*-למשה צוית."[1537] You have yet to hear the words of the Living God about this. For, these two prayers are founded on the quality of Foundation-*Yesod*-יסוד, which is the quality of the Living God-*E"l Chai*-א"ל חי and is the secret of Shabbat and the secret of the seventh point,[1538] which is the lower end of the *Vav*-ו, the Kabbalistic depth of which we will transmit to you discreetly.

Therefore, contemplate that we begin the Amidah prayers with the opening gateway, which is His title Lord-*Adona"y*-אדנ"י, and say,[1539] Lord-*Adonai*-אדנ"י, open my lips," and only afterward we say, "Blessed are You-*Atah*-אתה

[1537] Also see Tikkunei Zohar 34a
[1538] This was explained before in the Second Gate.
[1539] Psalms 51:17

HaShem-יהו״ה." Contemplate this well. Likewise, when King David, peace be upon him, arranged the praises of *HaShem*-יהו״ה, blessed is He, as it states,[1540] "And David blessed *HaShem*-יהו״ה in the presence of the entire congregation," what did he say? "Blessed are You-*Atah*-אתה *HaShem*-יהו״ה, God of our forefather Israel, from this world to the coming world. Yours, *HaShem*-יהו״ה, is the greatness-*Gedulah*, and the might-*Gevurah*, and the splendor-*Tiferet*, and the victory-*Netzach* and the majesty-*Hod*." He then continued and said, "Wealth and honor come from You, and You-*Atah*-אתה rule over all," for it certainly is "You-*Atah*-אתה" who rules over all.

Contemplate that *HaShem*-יהו״ה, blessed is He, rules over everything with His Name *HaShem*-יהו״ה, which is the secret of the middle line, called "You-*Atah*-אתה." This title includes all *HaShem's*-יהו״ה banners and titles, for He is garbed and glorified in them all. For, as we have informed you about the secret of the title "You-*Atah*-אתה," it is the secret of all the hosts-*Tzva'ot*-צבאות of the world, and all the compositions (Chariots-*Merkavot*) that were created through the combination of the letters-*Otiyot*-אותיות, as we know according to the received knowledge of Kabbalah and the secrets of Sefer Yetzirah, regarding the combinations and revolutions of the letters. Therefore, know and conceptualize that with the combinations (*Tziruf*) of the twenty-two *Aleph-Bet*'s, the heavens and earth were created, along with the upper hosts and the lower hosts, and all the supernal and lower compositions (Chariots-*Merkavot*). That is, they all were created by the power of the combination of letters-*Otiyot*-אותיות and each thing

---

[1540] Chronicles I 29:10

was brought forth according to its kind. That is, according to the dictates of combination (*Tziruf*), all the compositions (Chariots-*Merkavot*) were brought forth, male and female, according to the secret of the combinations and revolutions of the letters-*Otiyot* in the 231 gates-רל"א שערים. This is as stated in Sefer Yetzirah,[1541] "The male with אמ"ש and the female with אש"ם," referring to the secret of the combination of the letters (*Tziruf HaOtiyot*-צירוף האותיות) and their revolutions.[1542]

Through delving into the depths of the combinations of the letters (*Tziruf HaOtiyot*-צירוף האותיות), a person will clarify and discover the depths of the wondrous wisdom of the creation of all novel beings in the totality of creation, each according to its kind, and will grasp the construct of each composition (Chariot-*Merkavah*), and the secret of masculine and feminine. All the combinations and revolutions of the twenty-two letters are concealed in the secret of "You-*Atah*-אתה," in that this title bears the signet of the beginning and end of all the letters and their compositions (*Merkavot*). About this Sefer Yetzirah states,[1543] "Their end is wedged to their beginning, and their beginning to their end, like a flame bound to the coal." All is contained in the secret of the twenty-two letters and the five conduits of Understanding-*Binah*.[1544] For with them, form was given to all forms of all compositions (Chariots-*Merkavot*), of

---

[1541] Sefer Yetzirah 3:7

[1542] This is discussed at great length in Rabbi Yosef Gikatilla's earlier work, Ginat Egoz, translated as HaShem Is One, Vol. 2 & 3 (The Letters of Creation, Parts 1 & 2), and Vol. 4 (The Vowels of Creation).

[1543] Sefer Yetzirah 1:6

[1544] This refers to the five judgments (*Hey Gevurot*) of the power of discernment of the quality of understanding-*Binah* which are the root of the five orifices of speech in the mouth, which are the throat, the palate, the tongue, the teeth, and the lips.

both the upper Supernal beings and the lower beings. This itself is the secret of Torah, which consists of twenty-two letters (from *Aleph*-א to *Tav*-ת) and consists of the five-*Hey*-ה books of Chumash (Pentateuch), all of which are included in the title "You-*Atah*-אתה." The great secret is the signet of the verse,[1545] "Your throne is established of old; You-*Atah*-אתה are eternal"

Now, as you already know, the middle line is called Awesome-*Norah*-נורא, and is the secret of the Name *HaShem*-יהו״ה, blessed is He, which is the quality of Yaakov. This title is sealed with the signet of "You-*Atah*-אתה" on both its sides, as the verse states,[1546] "You, awesome are You-*Atah Norah Atah*-אתה נורא אתה." Contemplate this well and you will see the secret of the twenty-two *Aleph-Bet*'s, through which the combinations of all the compositions (Chariots-*Merkavot*) of all the hosts are composed and combined, with the power of the combinations of understanding-*Binah*, which is the secret of the first letter *Hey*-ה-5 of the Singular Name *HaShem*-יהו"ה (*Shem HaMeyuchad*). With the *Hey*-ה-5 conduits, it gives form to all the letters, so that all the letters-*Otiyot*-אותיות come forth from their five sources, and divide into the following categories:

From the teeth-אחה״ע
From the lips-בומ״ף
From the palate-גיכ״ק
From the tongue-דטלנ״ת
From the teeth-זסשר״ץ

[1545] Psalms 93:2
[1546] Psalms 76:8

These are the five conduits of wisdom-*Chochmah* and understanding-*Binah*, through which the forms of all the letters issue from the depth of the heights (*Omek Rom*-עומק רום), which is called the Unlimited One-*Ein Sof*-אין סוף. From the forms of the letters all the forms of the compositions (Chariots-*Merkavot*) are made, each according to its kind, whether upper or lower.

Know that the twenty-two letters are foundational and divide into three categories. From the letters אמ״ש, the three foundational elements of fire-*Aish*-**אש**, wind-*Ru'ach*-רוח (or air-*Avir*-**אויר**), and water-*Mayim*-**מים**, came forth. From the secret of the seven doubled letters (*Sheva Kefulot*) בג״ד כפר״ת, all groups of sevens were brought forth, both above and below. Through them, form is given to the seven orbiting planets, and all sevens above and below them. There also are twelve simple letters (*Yud Beit Pshutot*-י״ב פשוטות), by which the twelve diagonal conduits of the upper Chariot (*Merkavah*) are engraved, as well as the twelve constellations in the heavens. These are the letters ה״ו ז״ח ט״י ל״נ ס״ע צ״ק, which include all compositions (Chariots-*Merkavot*), both the upper ones and the lower ones.

With the help of *HaShem*-יהו״ה, blessed is He, we have yet to transmit the wondrously awesome received knowledge of Kabbalah of how all the compositions (Chariots-*Merkavot*) are borne through these three divisions of the twenty-two letters.[1547] You then will behold the secret of "You-*Atah*-אתה," and how it

[1547] This is the subject of Rabbi Yosef Gikatilla's work, Ginat Egoz, translated as HaShem Is One, Vol. 2 & 4 (The Letters of Creation, Parts 1 & 2), and Vol. 4 (The Vowels of Creation).

is the secret of the bond of all the worlds, and how it bears the secret of the twenty-two letters of the *Aleph-Bet*, by which every form was formed and by which all speech is uttered. This is the secret depth of the received knowledge of Sefer Yetzirah, which not everyone merits to receive. Therefore, know that the secret of the signet "You-*Atah*-אתה," refers to the *Sefirah* of Splendor-*Tiferet*-תפארת, which is the middle column-*Kav HaEmtza'ee*-קו האמצעי and is the secret of the Name *HaShem*-יהו"ה. This Name *HaShem*-יהו"ה is central and bears all the names and titles. All worlds, whether above or below, are bound to Him and unify with Him.

Now, since through His actions and awesomeness the Name *HaShem*-יהו"ה is present and found in all His creations, we therefore call Him "You-*Atah*-אתה," in the second person, like a person standing in the presence of the one he is speaking to. However, the Supernal Crown-*Keter Elyon*, called the Unlimited One-*Ein Sof*-אין סוף, and called *Eheye"h*-אהי"ה, cannot be grasped by any minister or angel or by any prophet in the world. Even our teacher Moshe, peace be upon him, the master of all the prophets, only spoke with the Name *HaShem*-יהו"ה, blessed is He, who is the middle line, but did not enter beyond the quality of understanding-*Binah*. Moreover, he did not reach the ultimate end of the Gates of the Understanding-*Binah*, and certainly did not reach beyond it. For, our sages, of blessed memory, stated,[1548] "Fifty Gates of Understanding-*Binah* were created in the world, and all except one, were given to Moshe." This being so, contemplate that even our teacher Moshe, peace be upon him, did not enter beyond

[1548] Talmud Bavli, Rosh HaShanah 21b

Understanding-*Binah*, and none have reached the eye of the Supernal Crown-*Keter Elyon*-כתר עליון, called the Unlimited One-*Ein Sof*-אין סוף. Thus, since we do not have the power to grasp Him, we do not speak of Him in the second person, like a person who speaks to someone in front of him, with the word "You-*Atah*-אתה." Rather, since *Eheye"h*-אהי"ה is not directly graspable, but is concealed on high, we do not call Him by the term "You-*Atah*-אתה," since He is not directly accessible. Instead, we refer to Him with the word, "He-*Hoo*-הוא," like speaking about someone who is not directly present and accessible. That is, we only speak of Him, like someone relating something to his fellow that is not readily present, such as saying, "This is how he is-*Kach Hoo*-כך הוא." The sign for this is the verse,[1549] "The children of Israel saw and said one to the other, 'What is it-*Mann Hoo*-מן הוא,' for they did not know what it was-*Mah Hoo*-מה הוא."

Know that the Manna (*Mann*-מן) descended from the Supernal Crown-*Keter Elyon*-כתר עליון. With the help of *HaShem*-יהו"ה, you have yet to grasp hidden secrets about this. Nevertheless, remember this principle well, that "They did not know what it was-*Mah Hoo*-מה הוא." That is, no one in the world knows the essential being of the Crown-*Keter*-כתר, called "He-*Hoo*-הוא." Guard this principle very well.

Thus, with the above in mind, we have resolved the matter of the three names, these being *Eheye"h*-אהי"ה, *HaShem*-יהו"ה, and Lord-*Adona"y*-אדנ"י. That is, throughout Torah these three names have three corresponding titles; "He-*Hoo*-הוא," "You-*Atah*-אתה," and "I-*Anee*-אני." When you understand the

---

[1549] Exodus 16:15

secret of *Eheye"h*-אהי"ה and its title "He-*Hoo*-הוא," you then will understand the secret of the verse,[1550] "He-*Hoo*-הוא is Merciful, forgiving of iniquity and does not destroy." For, He-*Hoo*-הוא has absolute mercies-*Rachamim* without any admixture of judgment-*Din* whatsoever. The verse thus specifies, "He-*Hoo*-הוא is Merciful, forgiving iniquity," for that is certainly the case. You likewise will understand the secret of the verse,[1551] "And He is in One-*Hoo b'Echad*-והוא באחד, who can contradict Him?" This is also the secret of the verse,[1552] "Righteous and fair is He-*Hoo*-הוא."

After having informed you of this, contemplate and see that the quality of Lordship-*Adona"y*-אדנ"י is the secret of *HaShem's*-יהו"ה Kingship-*Malchut*, and is bound to His Splendor-*Tiferet*, which is the secret of the Name *HaShem*-יהו"ה, and the Name *HaShem*-יהו"ה, blessed is He, is unified with the His Crown-*Keter*, which is the secret of *Eheye"h*-אהי"ה and is called the Unlimited One-*Ein Sof*-אין סוף. These three levels are the secret of the totality of the Unity of *HaShem*-יהו"ה and Faith-*Emunah*-אמונה in Him. It is about them that in our Rosh HaShanah prayers we say, "Be King over us, You *HaShem*-יהו"ה our God, expediently, only You alone, over all Your works." One who understands the secret of the word, "Be King-*v'Timloch*-ותמלוך," and the secret of the word "You-*Atah*-אתה" said in this prayer, will understand the secret of His Unity-*Yichud*. This is likewise so of the verse,[1553] "On that day *HaShem* will be One-*HaShem Echad*-יהו"ה אחד and His Name

---

[1550] Psalms 78:38
[1551] Job 23:13
[1552] Deuteronomy 32:4
[1553] Zachariah 14:9

One-*u'Shmo Echad*-ושמו אחד." Why does this verse say "One-*Echad*-אחד" twice? Because Kingship-*Malchut* must adhere to Splendor-*Tiferet*, which is the secret of the six *Sefirot*, and Splendor-*Tiferet* must adhere to Understanding-*Binah*, which is the secret of the six upper *Sefirot*. This is the secret of the verse, "*HaShem* will be One-*HaShem Echad*-יהו"ה אחד, and His Name One-*u'Shmo Echad*-ושמו אחד," as well as the words, "Be King over us, You *HaShem*-יהו"ה, our God, expediently, only You alone, over all Your works."

After informing you of all this about the word "You-*Atah*-אתה," this should suffice for the secret of this Name, and it is appropriate for this Gate to conclude here. Thus far, we have explained five of names of *HaShem*-יהו"ה, blessed is He, in this book, and five more names are left to be explained. With *HaShem's*-יהו"ה help, we will set them all before you, each one according to its true qualities, with the help of *HaShem*-יהו"ה, blessed is He. May *HaShem*-יהו"ה, in His mercies and kindness, enlighten our eyes and show us wonders from His Torah! Amen!

The author says: For the sake of His mercies and kindnesses, may *HaShem*-יהו"ה, blessed is He, illuminate the path of intellect before us. May He show us His ways, that we may walk in His paths. May we not say anything that is not in accordance to His will. With the received knowledge of Kabbalah, in which there is no error, may He show us the path by which to ascend, so that we may walk upon His good and straight paths without veering to the right nor to the left, so that

we will not do anything that is unbefitting or improper in His eyes. May His will be so! Amen!

The following are the names and titles that relate to the *Sefirah* of Splendor-*Tiferet* mentioned in this gate;

1. *HaShem*-יהו"ה
2. The Middle Column-*Kav HaEmtza'ee*-קו האמצעי
3. The Tree of Life-*Etz HaChayim*-עץ החיים
4. The Written Torah-*Torah SheB'Khtav*-תורה שבכתב
5. Truth-*Emet*-אמת
6. Splendor-*Tiferet*-תפארת
7. Knowledge-*Da'at*-דעת
8. Awesome-*Norah*-נורא
9. Justice-*Mishpat*-משפט
10. You-*Atah*-אתה
11. Yaakov-יעקב
12. Yisroel-ישראל
13. The quality of Day-*Midat Yom*-מידת יום
14. The Central Beam-*Bre'ach HaTichon*-בריח התיכון
15. The Father of Israel-*Av Yisroel*-אב ישראל
16. Humility-*Anavah*-ענוה
17. Powerful-*Adir*-אדיר
18. Peace-*Shalom*-שלום
19. Shlomo-שלמה
20. The Third-*Shelishi*-שלישי
21. Heaven-*Shamayim*-שמים
22. The Day of Shabbat-*Yom Shabbat*-יום שבת
23. The Pure Man-*Ish Tam*-איש תם

24. The Holy One, Blessed is He-*HaKadosh Baruch Hoo*-הקדוש ברוך הוא
25. The Small Face-*Zeir Anpin*-זעיר אנפין
26. *HaShem HaShem*-יהו"ה יהו"ה or *Havayah Havayah*-הוי"ה הוי"ה
27. Mercy-*Rachamim*-רחמים
28. Remembrance-*Zecher*-זכר
29. Moshe-משה
30. Milk-*Chalav*-חלב
31. Honey-*Dvash*-דבש
32. The Rock-*Tzur*-צור
33. Day-*Yom*-יום
34. The Candelabrum-*Menorah*-מנורה
35. The Moon-*Yare'ach*-ירח
36. Shabbat-שבת
37. I-*Anochi*-אנכי
38. Man-*Adam*-אדם
39. The Golden Altar-*Mizbe'ach HaZahav*-מזבח הזהב
40. Good Appearance-*Tov Ro'ee*-טוב רואי
41. The *Vav* of The Name-*Vav Shel Shem*-וא"ו של שם
42. The Tefillin of the Head-*Tefillin Shel Rosh*- תפילין של ראש
43. The Torah Scroll-*Sefer Torah*-ספר תורה
44. Grace-*Chein*-חן
45. Speech-*Dibur*-דבור
46. The Firmament-*Rakiya*-רקיע
47. The Spinal Chord-*Chut HaShidrah*-חוט השדרה
48. Son-*Ben*-בן

49. The Simple sound of the Shofar-*Shofar Pashut*-שופר פשוט
50. The Great Voice-*Kol Gadol*-קול גדול

Gate Six
(The *Sefirah* of *Gevurah*)

Beloved of my soul, in the five preceding Gates I already informed you of some of the wonders of Torah, through which a person can clarify the straightforward path and walk in the courtyards of *HaShem*-יהו"ה, blessed is He, without stumbling. We now must inform you of the five remaining Gates, with the help of *HaShem*-יהו"ה, blessed is He. Open your eyes to learn, to do, and to fulfill etc.

"God-Elohi"m-אלהי"ם*, hear my prayer, give ear to the utterances of my mouth."* -Psalms 39:13

The sixth name of the holy names by way of ascent is the name **God-*Elohi"m*-אלהי"ם**. I now must transmit some general principles to you, so that anytime you find the name God-*Elohi"m*-אלהי"ם in Torah, you will know to which side it leans. Beloved of my soul, as you already know, His Great Name *HaShem*-יהו"ה, blessed is He, alone is the primary root, and is like the trunk of the tree that spreads above, below, and to all sides. This Name *HaShem*-יהו"ה is garbed in all His other holy names, titles and adjectives, as we informed you. According to the action that *HaShem*-יהו"ה, blessed is He, newly introduces in His world, so is He called by the name appointed over that action. He therefore is sometimes called *Eheye"h*-אהי"ה, sometimes *Ya"h*-י"ה, sometimes Lord-*Adona"y*-אדנ"י, sometimes *HaShem* of Hosts-*HaShem Tzva'ot*-יהו"ה צבאו"ת,

sometimes God of Hosts-*Elohi"m Tzva'ot*-אלהי"ם צבאו"ת, sometimes the Living God-*E"l Chai*-א"ל חי, and sometimes God of Life-*Elohi"m Chayim*-אלהי"ם חיים, all in accordance to the action that He newly introduces in His world. That is, He garbs Himself in the appropriate name or title that relates to that action. Now, His title-*Kinuy*-כנוי-86 God-*Elohi"m*-אלהי"ם-86 is appointed over judgment-*Din*. The sign for this is the verse,[1554] "For the judgment is God's-*Elohi"m*-אלהי"ם." Thus, when *HaShem*-יהו"ה, blessed is He, acts from the side of judgment, He is called God-*Elohi"m*-אלהי"ם, which is His title relating to that action.

Know that Torah calls His title God-*Elohi"m*-אלהי"ם "the left side." This is because the left side is the place of judgment-*Din*, within which all the appropriate judgments are rendered on the people of the world, whether for good or for bad, whether for life or for death. In it, various Courts of Law are affixed, each of which conclude their work and justice in truth and faith, all according to straightforward judgement.

This is called the **Upper Court of Justice-*Beit Din Shel Ma'alah*-בית דין של מעלה**, where the creatures are judged for peace or war, for starvation or satiety, for life or death. This is His title God-*Elohi"m*-אלהי"ם, and all are judged in His Court-*Beit Din*-בית דין. About this our sages, of blessed memory, stated,[1555] "A person is obligated to recite a blessing over the bad, just as he recites a blessing over the good. From where do we learn this? Rabbah Bar Bar-Chanah said in the

---

[1554] Deuteronomy 1:17
[1555] Talmud Bavli, Brachot 60b; Also see Rashi there.

name of Rabbi Yochanan,[1556] from the verse,[1557] 'Whether in God-*b'Elohi"m*-באלהי"ם I will praise the matter; whether in *HaShem*-ביהו"ה I will praise the matter.' The words, 'In *HaShem*-ביהו"ה I will praise the matter,' refer to *HaShem's*-יהו"ה quality of benevolence, whereas the words, 'In God-*b'Elohi"m*-באלהי"ם, I will praise the matter,' refer to His quality of affliction."

We therefore must now inform you that everything is judged in the Court of God-*Elohi"m*-אלהי"ם. If the judgment has arisen to bestow goodness, *HaShem*-יהו"ה is then either called *HaShem*-יהו"ה or *E"l*-א"ל. However, if the judgment has arisen to render punishment, *HaShem*-יהו"ה is then called God-*Elohi"m*-אלהי"ם. Remember this principle very well.

Therefore, wherever in Torah you find the name God-*Elohi"m*-אלהי"ם, contemplate and know that this refers to *HaShem's*-יהו"ה quality that comes to render justice and judgement upon the whole world. In the previous gate we already have informed you that the Great Upper Sanhedrin is positioned between His Name *HaShem*-יהו"ה and His name God-*Elohi"m*-אלהי"ם, and how the quality of mercy-*Rachamim* is intermingled with the quality of judgment-*Din*, so that creation will not be utterly destroyed in judgment. Thus, the Upper Sanhedrin is affixed to the left, between the Name *HaShem*-יהו"ה and the name God-*Elohi"m*-אלהי"ם, leaning toward the left. About this the verse states,[1558] "Your navel-*Sharereich*-שררך is like a round goblet, let blended wine not be

---

[1556] In our version of the Talmud this is cited to Rabbi Shmuel bar Nachmeini.
[1557] Psalms 56:11; Also see Targum and Midrash Tehillim there.
[1558] Song of Songs 7:3

lacking," to which our sages, of blessed memory, stated,[1559] "This refers to the Great Sanhedrin." Because the verse states,[1560] "The face of the ox-*Shor*-שור on the left," the Great Sanhedrin is therefore called, "*Sharereich*-שררך."[1561]

Now, the Torah of *HaShem*-יהו"ה gives the sinner a remedy for when his sins are judged in the Court called "*Sharereich*-שררך." This remedy is to return to *HaShem*-יהו"ה, blessed is He, in repentance-*Teshuvah*, as it states,[1562] "It will be healing to your navel-*L'Sharecha*-לשרך." The prophet Isaiah likewise decreed that repentance-*Teshuvah* is the remedy, as he said,[1563] "He will repent and be healed." Now, open your eyes and see that everyone in the world, whether those above or those below, are judged in this Great Court of Justice called God-*Elohi"m*-אלהי"ם.

We now must inform you of some very important principles upon which the world rests. That is, we must enlighten your eyes to the secret of why throughout the Act of Creation (*Ma'aseh Bereishit*) the name God-*Elohi"m*-אלהי"ם was used. The explanation is because all creations, whether the upper beings or the lower beings, were all created in line with judgment-*Din* and justice-*Mishpat*. That is, not a single creature was created without being preceded by the consensus of the Court called *Elohi"m*-אלהי"ם. That is, concerning each

---

[1559] Talmud Bavli, Sanhedrin 37a – See there for the full explanation of the verse, as it relates to what is stated here.

[1560] Ezekiel 1:10

[1561] The term "*Sharereich*-שררך" is spelled with the letter Shin-שׁ, but is also of the same root as "minister" or "ruler" – "*Sar*-שר," and "authority" or "dominion" – "*Srarah*-שררה," with the letter Sin-שׂ.

[1562] Proverbs 3:8

[1563] Isaiah 6:10

creature, judgement was rendered. That is, it arose in judgement that this specific creature should have such and such measure to its size, the form of its limbs, and its life and sustenance. Moreover, according to judgment, it arose that this creature will be dependent on that creature, [and that creature will be dependent on another creature, and that this interdependency] will be both physically or for sustenance. Throughout the entire Act of Creation (*Ma'aseh Bereishit*) such was the judgment with every creature. That is, the Upper Court of Justice-*Beit Din Shel Ma'alah*-בית דין של מעלה agreed to the measure of every creature's body, its life, vitality, sustenance, dependency, and its rule. Every single creature in all of creation stood before the Court of Law called *Elohi"m*-אלהי"ם, and was warned and informed, "Know, that the size of your body will be such, and your limbs, sustenance, life, dependency and rule, will be such." Every single creature answered, "I accept all this with joy and gladness of heart!"

This is what our sages meant when they said,[1564] "All the acts of creation (*Ma'aseh Bereishit*) were created with their knowledge, with their full stature, and with their reason and consent." "With their knowledge" – means that they understood what will be with them. "With their full stature" – means that they understood what the size of their body and the form of their limbs would be. "With their reason and consent" – means that they desired and agreed to accept it all upon themselves.

1564 Talmud Bavli, Rosh HaShanah 11a, and see Rashi there.

This great secret is necessary because of the principle that,[1565] "We do not obligate a person if he is not present." Now, "if he is not present," means that he does not have the presence [of mind] to understand the primary matter and reason. Because of this they also said,[1566] "A minor child cannot be made accountable [even in his presence]." The sages therefore necessarily said that the acts of creation were, "With their knowledge, with their full stature, and with their reason and agreement." In other words, this comes to inform us that no creature can come and claim, "I was like a minor child, and it therefore was as if I was not present, and a person who is not present cannot be held accountable." They therefore had to say that all creatures were created "with their knowledge, with their full stature, and with their reason and agreement." That is, there is not a single thing in all of creation that was not created with knowledge, stature, and willingness.

Having informed you of this important principle, let us return to our subject and say that this is why throughout the Act of Creation (*Ma'aseh Bereishit*) the name God-*Elohi"m*-אלהי"ם is written. This is to inform us that all creatures were created in line with straightforward judgment-*Din*, and with utterly no crookedness or perverseness at all. Now, since we find many different creatures, some of which are beautiful and some of which are ugly, one may think it unjust that this creature came out ugly and that one came out beautiful. He may question the One who made one beautiful and one ugly, and ask, "Why did

---

1565 Talmud Bavli, Ketubot 11a

1566 See Rashi to Ketubot 11a ibid. – "One cannot act as an emissary on behalf of another person to obligate a person when he is not present, meaning, without his knowledge, whereas a child is not considered to possess knowledge-*Da'at*."

HaShem-יהו"ה, blessed is He, see to make this creature ugly and that one beautiful?" or, "What was the sin of this ugly one?"[1567] We answer him, "Know, that *HaShem*-יהו"ה, blessed is He, created all things with their knowledge, their full stature, and their willingness and agreement. Know that every single creature that He created, stood before Him, and He said to it, "Know that you possess this form and these limbs, and are subjugated under that dominion and under that rule, and now, if you desire this, say so, and if not, then you are like one who never was created." Every created thing answered, "I desire this and I am joyful of this great matter!"[1568]

This is the secret of the words in the Act of Creation (*Ma'aseh Bereishit*),[1569] "And God-*Elohi"m*-אלהי"ם saw all that He had made and behold, it was very good-*Tov Me'od*-טוב מאד." Our sages, of blessed memory, commented on this stating,[1570] "Good-*Tov*-טוב refers to the good inclination, and very-*Me'od*-מאד refers to death-*Mavet*-מות."[1571]

[1567] See Malachi 2:17 and Rashi there – "You have wearied *HaShem*-יהו"ה with your words, but you say, 'How have we wearied Him?' By saying, 'Everyone who does wrong is good in the eyes of *HaShem*-יהו"ה and He favors them; or else where is the God of Justice-*Elohei HaMishpat*-אלה"י המשפט." – That is, "Since you see that the way of the wicked prospers, and the righteous are afflicted and stumble, you may say to yourselves, 'One of these two ways is true: Either every evildoer is good in His sight, or there is no judgment or Judge to requite him etc."

[1568] Also see Talmud Bavli, Niddah 30b – "He does not leave until they administer an oath… "Be righteous, and do not be wicked. And even if the entire world says to you, 'You are righteous,' consider yourself as if you are wicked. And know that the Holy One, blessed is He, is pure, and his ministers are pure, and the soul that He gave you is pure. If you preserve it in purity, good, but if not…'" Also see Tanya, Likkutei Amarim, Ch. 1.

[1569] Genesis 1:31

[1570] Midrash Bereishit Rabba 9:7-10

[1571] That is, the evil inclination (*Yetzer HaRa*). See Midrash Bereishit Rabba 9:10 ibid. It is also noteworthy that the word for "death-*Mavet*-מות" is a permutation of "exceedingly-*Me'od*-מאד," in that the *Vav*-ו and the *Aleph*-א are interchangeable

When *HaShem*-יהו"ה, blessed is He, created all things, each with its form and qualities, no argument remained in the world for any creature to claim that it had been created unjustly. Thus, since everything in the entire Act of Creation (*Ma'aseh Bereishit*) was created in line with straightforward judgement and justice, therefore, to inform us of this, throughout the act of creation the title God-*Elohi"m*-אלהי"ם was used. That is, the fact that this creature is greater and this one is lesser, this one exists for a long time and this one exists for a short time, this one has a big body and this one has a small body, this one flies and this one walks, this one hops, and this one swims, this one is circular and this one is rectangular, this one is long and this one is short, is all in line with straightforward judgment and justice. Lest you say that since the creatures are different from each other, in that one is greater and one is lesser etc., they therefore are dishonored or unjustly oppressed in some way, the Torah teaches us,[1572] "In the beginning God-*Elohi"m*-אלהי"ם created," in that all creatures were created in line with judgment and balanced justice.

This is why when seeing a Jewish gravesite we say,[1573] "Blessed are You, *HaShem*-יהו"ה, King of the world, Who formed you in judgment and sustained you in judgment… and in judgment will raise you in the future for eternal life."

---

in the letters אהו"י, which are called "*Otiyot Hemshech*," letters that draw out the sound and accompany all articulation. Likewise, the letters *Tav*-ת and *Dalet*-ד are interchangeable letters that come from the group of letters דטלנ"ת, which originate from the tongue. Thus, in the Torah scroll of Rabbi Meir, this verse ended with the word "death-*Mavet*-מות" in place of the word "exceedingly-*Me'od*-מאד." See Midrash Bereishit Rabba 9:7 ibid., and Rashi there.

[1572] Genesis 1:1

[1573] Talmud Bavli, Brachot 58b (The blessing upon seeing the graves of Israel.)

According to this, contemplate that the entire Act of Creation (*Ma'aseh Bereishit*), stood in line after line before the Upper Court of Justice-*Beit Din Shel Maalah*-בית דין של מעלה, and were administered the above-mentioned warning, and they all responded, "Good!" This is the meaning of the verse,[1574] "And God-*Elohi"m*-אלהי"ם saw all that He had made and behold, it was exceedingly good-*Tov Me'od*-טוב מאד."

After having informed you of this, have faith that the Upper Court of Justice-*Beit Din Shel Ma'alah*-בית דין של מעלה, called God-*Elohi"m*-אלהי"ם, concurred and agreed conclusively about every single creature and every single limb of that creature, that it should be in such and such manner, each creature according to what is appropriate to it. The characteristics of every creature and every limb of its body were firmly established in such a way that there is no better way for it to be. This is the secret of the words, "In the beginning God-*Elohi"m*-אלהי"ם created." That is, all things in the world, be they upper supernal beings or lower beings, were created in line with judgment and straightforward justice, and not a single one was dishonored or oppressed by it. About this Torah states,[1575] "The Rock, His action is perfect, for all His paths are justice-*Mishpat*-משפט." What is the meaning of the words, "For all His paths are justice-*Mishpat*-משפט"? It means that the world was created with justice-*Mishpat*-משפט. This is why throughout the Act of Creation (*Ma'aseh Bereshit*) *HaShem*-יהו"ה, blessed is He, is called by His title God-*Elohi"m*-אלהי"ם. Then, at the conclusion of the Act of Creation (*Ma'aseh Bereishit*) what

---

[1574] Genesis 1:31
[1575] Deuteronomy 32:4

does it say? It says,[1576] "And God-*Elohi"m*-אלהי"ם saw all that He had made and behold, it was very good-*Tov Me'od*-טוב מאד," about which our sages, of blessed memory, explained,[1577] "Even death-*Mavet*-מות is good." This was decreed by the quality of judgment-*Din* (*Elohi"m*-אלהי"ם) all according to straightforward judgement and justice.

Behold, I now will open a very great gate for you to enter, in regards to why *HaShem*-יהו"ה, blessed is He, saw fit to command in Torah that living animals be slaughtered for human consumption. Now, does the verse not state,[1578] "*HaShem*-יהו"ה is good to all; His mercies are on all His works"? However, if He is merciful, why did He command that we slaughter animals for human consumption? And since He did so, where are His mercies? Know that the secret is contained in the first part of the verse, "*HaShem*-יהו"ה is good to all." That is, because He certainly is good, therefore, "His mercies are on all His works."

The explanation is as follows: In the Act of Creation (*Ma'aseh Bereishit*), each animal was consulted about being slaughtered, agreed to it and responded, "Good!" Why? Because an animal lacks the upper soul (*Neshamah*) and is therefore incapable of grasping the works of *HaShem*-יהו"ה and His mighty deeds, blessed is He. Thus, upon the creation of the world, *HaShem*-יהו"ה, blessed is He, commanded the animals to stand before Him, and said to them, "Do you want to be slaughtered and eaten by man, through which you will ascend from the level of an animal, who is devoid of knowledge, and

---

1576 Genesis 1:31
1577 Midrash Bereishit Rabba 9:7-10 ibid.
1578 Psalms 145:9

attain the level of man, who knows and recognizes *HaShem*-יהו״ה, blessed is He?" The animals responded, "Good! For us this act is merciful!" That is, when man eats part of the animal, that part is elevated and becomes part and parcel of man, such that the animal is elevated to the level of man. Thus, its slaughter is an act of mercy for it, in that when consumed, it is taken out of the classification of animal and brought into the classification of man. The same is likewise true of human death, which to the soul is enlivening. For, upon one's death he ascends to the level of the angels. This is the secret of the verse,[1579] "*HaShem*-יהו״ה, You save both man and animal."

This being so, deeply contemplate the secret of the slaughter of living beings, and that it is all out of His mercy and abundant kindness with His creatures. With this in mind, contemplate what our sages, of blessed memory, said in Tractate Pesachim,[1580] "It is prohibited for an ignoramus to eat meat." This is because Torah only commanded that an animal be slaughtered by one who knows the Torah laws regarding beasts, animals, and fowl. All those who are engaged in Torah study are permitted to eat meat, whereas someone who does not study Torah is prohibited from eating meat. Being that he himself is like an animal and does not have an elevated soul (*Neshamah*), an ignoramus is forbidden to eat meat, since the Torah did not command that an animal be slaughtered in order

---

[1579] Psalms 36:7

[1580] Talmud Bavli, Pesachim 49b – "It is forbidden for an ignoramus to eat meat, as it states (Leviticus 11:46), 'This is the Torah [law] of the beast and fowl.' That is, one who engages in Torah [study] is permitted to eat the meat of animals and fowl, and anyone who does not engage in Torah [study] is prohibited from eating the meat of animals or fowl."

to be eaten by another animal – except if the animal has become worn out and unfit for ritual slaughter.

Having informed you of this, know that all who have entered the secrets of Torah, the Kabbalists, agree that the first of *HaShem's*-יהו"ה desires at the beginning of Creation came through thirty-two pathways of wisdom (*Shloshim u'Shtayim Netivot Chochmah*). This is how Sefer Yetzirah itself begins,[1581] "With thirty-two pathways of wondrous wisdom-*Chochmah*, *Ya"h HaShem Tzva'ot*-י"ה יהו"ה צבאו"ת engraved…. and created His world." Now, because all the paths were of the judgment and true justice of *HaShem's*-יהו"ה title God-*Elohi"m*-אלהי"ם, which is to the left, you will find that each of these thirty-two paths, comes with the signet of His title God-*Elohi"m*-אלהי"ם. You therefore will find that throughout the Act of Creation (*Ma'aseh Bereishit*), only *HaShem's*-יהו"ה title God-*Elohi"m*-אלהי"ם is mentioned and it appears thirty-two times, corresponding to these thirty-two paths of wondrous wisdom-*Chochmah*. The following is the order in which the signet of *HaShem's*-יהו"ה title God-*Elohi"m*-אלהי"ם is written in the Act of Creation (*Ma'aseh Bereishit*):

1. "In the beginning God-*Elohi"m*-אלהי"ם created."[1582]
2. "The spirit of God-*Elohi"m*-אלהי"ם."[1583]
3. "And God-*Elohi"m*-אלהי"ם said 'Let there be light.'"[1584]

[1581] Sefer Yetzirah 1:1
[1582] Genesis 1:1
[1583] Genesis 1:2
[1584] Genesis 1:3

4. "And God-*Elohi"m*-אלהי"ם saw the light."[1585]
5. "And God-*Elohi"m*-אלהי"ם separated."[1586]
6. "And God-*Elohi"m*-אלהי"ם called the light."[1587]
7. "And God-*Elohi"m*-אלהי"ם said 'Let there be a firmament.'"[1588]
8. "And God-*Elohi"m*-אלהי"ם made the firmament."[1589]
9. "And God-*Elohi"m*-אלהי"ם called the firmament."[1590]
10. "And God-*Elohi"m*-אלהי"ם said, 'Let the waters gather.'"[1591]
11. "And God-*Elohi"m*-אלהי"ם called the dry land."[1592]
12. "And God-*Elohi"m*-אלהי"ם saw that it was good."[1593]
13. "And God-*Elohi"m*-אלהי"ם said 'Let the earth sprout'"[1594]
14. "And God-*Elohi"m*-אלהי"ם saw that it was good."[1595]
15. "And God-*Elohi"m*-אלהי"ם said 'Let there be luminaries."[1596]

[1585] Genesis 1:4
[1586] Genesis 1:4
[1587] Genesis 1:5
[1588] Genesis 1:6
[1589] Genesis 1:7
[1590] Genesis 1:8
[1591] Genesis 1:9
[1592] Genesis 1:10
[1593] Genesis 1:10
[1594] Genesis 1:11
[1595] Genesis 1:12
[1596] Genesis 1:14

16. “And God-*Elohi”m*-אלהי"ם made the two great luminaries.”[1597]
17. “And God-*Elohi”m*-אלהי"ם set them in the firmament.” [1598]
18. “And God-*Elohi”m*-אלהי"ם saw that it was good.”[1599]
19. “And God-*Elohi”m*-אלהי"ם said ‘Let the waters teem.’”[1600]
20. “And God-*Elohi”m*-אלהי"ם created the great sea giants.”[1601]
21. “And God-*Elohi”m*-אלהי"ם saw that it was good.”[1602]
22. “And God-*Elohi”m*-אלהי"ם blessed them.”[1603]
23. “And God-*Elohi”m*-אלהי"ם said ‘Let the earth bring forth living creatures.’”[1604]
24. “And God-*Elohi”m*-אלהי"ם made the beasts of the earth.”[1605]
25. “And God-*Elohi”m*-אלהי"ם saw that it was good.”[1606]
26. “And God-*Elohi”m*-אלהי"ם said ‘Let us make Man.’”[1607]

[1597] Genesis 1:16
[1598] Genesis 1:17
[1599] Genesis 1:18
[1600] Genesis 1:20
[1601] Genesis 1:21
[1602] Genesis 1:21
[1603] Genesis 1:22
[1604] Genesis 1:24
[1605] Genesis 1:25
[1606] Genesis 1:25
[1607] Genesis 1:26

27. “And God-*Elohi”m*-אלהי״ם created Man.”[1608]
28. “In the image of God-*Elohi”m*-אלהי״ם He created him.”[1609]
29. “And God-*Elohi”m*-אלהי״ם blessed them.”[1610]
30. “And God-*Elohi”m*-אלהי״ם said to them.”[1611]
31. “And God-*Elohi”m*-אלהי״ם said ‘Behold I have given to you.’”[1612]
32. “And God-*Elohi”m*-אלהי״ם saw all that He had made and behold it was very good.”[1613]

Now, my son, open your eyes and see how each of the thirty-two pathways of wisdom-*Chochmah* is sealed with the signet God-*Elohi”m*-אלהי״ם. This is to make it known that everything that was created in the Act of Creation (*Ma’aseh Bereishit*) was created in the secret of these pathways, all of which were created with judgment-*Din*-דין and true justice-*Mishpat Emet*-משפט אמת. It is about this that our sages, of blessed memory,[1614] applied the verse,[1615] “He has made you and fashioned you,” and Midrash Kohelet likewise states,[1616] “This teaches that He and His Court of Justice determined that the quality of each limb and organ should be such, and then fashioned it accordingly.”

1608 Genesis 1:27
1609 Genesis 1:27
1610 Genesis 1:28
1611 Genesis 1:28
1612 Genesis 1:29
1613 Genesis 1:31
1614 Midrash Bereishit Rabba 12:1
1615 Deuteronomy 32:6
1616 Midrash Kohelet 2:15

Thus, all forms and their qualities, their measure, their function and what they are, were determined in line with judgment-*Din*, and were so created. That is, with each one, the Upper Sanhedrin, called God-*Elohi"m*-אלהי"ם, came to a consensus and determination, according to straightforward judgment and true justice. Every single one of the thirty-two pathways, without exception, is sealed with the signet of God-*Elohi"m*-אלהי"ם. Thus, King Solomon proclaimed that the whole Act of Creation (*Ma'aseh Bereishit*), all of which *HaShem*-יהו"ה created with His title God-*Elohi"m*-אלהי"ם, is fitting to be sustained eternally. This is because they all were created in a straightforward manner, with justice, and the absolute decree of judgment, and therefore, there is not a single creation in all of creation that needs to be added or subtracted, from what was affixed in the Act of Creation (*Ma'aseh Bereishit*). This is the meaning of what King Solomon said,[1617] "Whatever God-*Elohi"m*-אלהי"ם does will endure forever: Nothing can be added to it and nothing can be subtracted from it."

This being so, open your eyes and see that *HaShem's*-יהו"ה title God-*Elohi"m*-אלהי"ם is appointed over judgment-*Din* and justice-*Mishpat*, for He creates everything with justice and He brings all creatures to justice. About this King Solomon cried out,[1618] "For God-*Elohi"m*-אלהי"ם will judge every deed – even everything hidden." It therefore is incumbent upon you to contemplate that when the Name *HaShem*-יהו"ה, blessed is He, decided to create the world with judgment, righteousness, and

[1617] Ecclesiastes 3:14
[1618] Ecclesiastes 12:14

justice with His title God-*Elohi"m*-אלהי"ם, He conjoined the quality of mercy-*Rachamim* with it, which is *HaShem*-יהו"ה, blessed is He, so that the creatures could slowly come to be conducted with the judgments of God-*Elohi"m*-אלהי"ם. This is because the creations could not be sustained if He did not conduct them with mercy-*Rachamim*, in the face of the harsh judgments-*Din* of the Great Sanhedrin called God-*Elohi"m*-אלהי"ם. He therefore conjoined the name of mercy-*Rachamim* with it. This is the secret of the verse,[1619] "These are the products of the heavens and the earth when they were created, on the day that *HaShem* God-*HaShem Elohi"m*-יהו"ה אלהי"ם made earth and heaven." The title God-*Elohi"m*-אלהי"ם is called harsh judgment-*Din HaKashah*-דין הקשה, meaning that it renders judgment without taking any other considerations in the world. Rather, it solely renders the sentence according to the truth of judgment, such that "the judgement pierces the mountain."[1620] This is the secret of the Chamber of the Hewn Stone (*Lishkat HaGazit*).[1621]

Therefore, were it the case that the creatures were judged in the Upper Court of Law without the conjoining of the name of mercy-*Rachamim*, the world would be obliterated and destroyed according to the sentence of judgment-*Din*. However, the name of mercy-*Rachamim* and kindness-*Chessed* transforms the matter by deriving merit on behalf of the creatures. Moreover, even if it does not find any merit on their

---

[1619] Genesis 2:4

[1620] See Sanhedrin 6b and elsewhere. This is an expression that indicates that judgment prevails at all costs, piercing the metaphoric "mountain."

[1621] The Chamber of the Hewn Stone (*Lishkat HaGazit*-לשכת הגזית) is where the Sanhedrin presided in the Holy Temple.

behalf, it nevertheless prolongs the matter until the sentence is issued above, which is the secret of the title, “Slow to Anger-*Erech Apayim*-ארך אפים.” Thus, every time that the creatures stand in judgment before God-*Elohi”m*-אלהי"ם, the quality of kindness-*Chessed* transforms it by arguing for merit on behalf of the creatures.

This is the secret of the verse,[1622] “Avraham came forward and said, ‘Will you also stamp out the righteous along with the wicked? It would be sacrilege for You to do such a thing.’” However, is it true that in the Upper Court of Law (*Beit Din Shel Ma’alah*), they kill the righteous along with the wicked? If this is so, it is not straightforward judgment, but the verse states,[1623] “A God of faith, without corruption.”

Rather, I will hint at the secret of this deep verse. Know that the quality of *HaShem’s*-יהו"ה kindness-*Chessed* transforms the matter to the merit of every specific creature. Now, if a person was meritorious in his deeds, but also sinned, the quality of judgment-*Din* comes to punish him for his transgression. However, the quality of kindness-*Chessed* then argues, “Though it is indeed true that this person’s hand sinned and is deserving of punishment, however, his eye did not sin and is righteous, since it did such and such other *mitzvah*. If you punish his whole body because of the sin of his hand, his eye will be smitten too, and will be punished unjustly.” This is the meaning of Avraham’s words, “Will you also stamp out the righteous along with the wicked?”

[1622] Genesis 18:23
[1623] Deuteronomy 32:4

In the same way, *HaShem's*-יהו"ה quality of kindness-*Chessed* holds back many afflictions from coming into the world. In the same way, because of one righteous-*Tzaddik* in a certain place, so that he will not have to suffer the afflictions of the place, suffering is held back from coming to that place, just like the analogy of a physical organ, like the eye, mentioned above. That is, the righteous-*Tzaddik* is like one of the organs of the body, and as a result, his protects the community within which he resides. How does he protect them? When the people of that place are judged Above, and the verdict is that they are guilty and should be destroyed or punished, the quality of kindness-*Chessed* comes and says, "Will you also stamp out the righteous along with the wicked?" In other words, the quality of kindness-*Chessed* says to the quality of judgement-*Din*, "If you punish the wicked of the place, injury will also come upon the righteous-*Tzaddik*, and when they are punished or their land is destroyed, he will suffer along with them. However, this righteous-*Tzaddik* did not sin to warrant such pain or injury." We thus find that because he himself is not deserving of punishment, the righteous-*Tzaddik* protects the people of his place. Remember this principle very well!

This is the meaning of the verse,[1624] "If in Sodom I will find fifty righteous people in the city, I then would spare the entire place on their account." The same is true of the continuing verses, until if they reached ten righteous people in all five cities, they would have been spared from the judgement sentenced by the Upper Court. This is also the secret of what

[1624] Genesis 18:26

was said to Lot,[1625] "Behold, I have granted you consideration even regarding this, that I not overturn the city about which you have spoken." Nevertheless, Lot did not have the power to save Sodom in his merit, even though he lived there, being that Lot himself was only saved in the merit of Avraham, as taught on the verse,[1626] "Do not look behind you," meaning,[1627] "Do not think that the city is fit to be saved on your merit, for you are not meritorious." It is for this reason that the verse says,[1628] "It was as they took them outside." Always remember this very important principle throughout Torah, for "from it are the sources of life."[1629]

In the same way, it is important to remember another important principle in the matter of the above Torah portion. That is, even though the verses speak in the name of Avraham, as stated,[1630] "Avraham came forward and said, 'Will You also stamp out the righteous along with the wicked?" nevertheless, this also refers to the quality of *HaShem's*-יהו"ה Supernal kindness-*Chessed*, which always approaches the Court (*Beit Din*) of God-*Elohi"m*-אלהי"ם whenever it judges the creatures, and turns the matter over to their merit, thus restraining many calamities. Thus, this Torah portion comes to teach us many great secrets about how the quality of kindness-*Chessed* always turns matters to the merit of the creatures, and is joined by the

---

[1625] Genesis 19:21
[1626] Genesis 19:17
[1627] Midrash Bereishit Rabba 50:11; Also see Rashi to Genesis 19:17
[1628] Genesis 19:17
[1629] Proverbs 4:23
[1630] Genesis 18:23

quality of mercy-*Rachamim*, thus preventing many calamities from coming to the world.

About this our sages, of blessed memory, said,[1631] "At first, He began creating the world with the quality of judgment-*Din*. He saw that the world could not withstand this, so He joined the quality of mercy-*Rachamim* to it. This is the meaning of the verse,[1632] 'on the day that *HaShem God-HaShem Elohi"m*-יהו"ה אלהי"ם made earth and heaven.'" Behold, I now will reveal the secret of this verse to you. "*HaShem* God-*HaShem Elohi"m*-יהו"ה אלהי"ם" corresponds to "earth and heaven-*Eretz v'Shamayim*-ארץ ושמים." That is, *HaShem*-יהו"ה corresponds to "earth-*Eretz*-ארץ," and God-*Elohi"m*-אלהי"ם corresponds to "heaven-*Shamayim*-שמים." This is to teach us that because they tend to sin more often, *HaShem*-יהו"ה, blessed is He, conducts the people of earth with His quality of mercy-*Rachamim*. In contrast, since the heavens do not sin, *Elohi"m*-אלהי"ם, which is the quality of judgment-*Din*, conducts them. This is the meaning of the words set by our sages, in our prayers,[1633] "He illuminates the earth-*Aretz*-ארץ and those who dwell on it, with mercy-*Rachamim*."

Now that you know this, we must enlighten you about some very important principles. That is, wherever in Torah you find the name God-*Elohi"m*-אלהי"ם written, it refers to the secret of the Upper Court of Law (*Beit Din Shel Maalah*), as we shall explain. Be informed that above there are two main Courts of Law, besides some other Courts between them.

[1631] Midrash Bereishit Rabba 12:15

[1632] Genesis 2:4

[1633] In the Morning (*Shacharit*) liturgy, in the first blessing of the *Shema* ("*Yotzer*").

The higher of these two Courts, is the Supernal Court of Law-*Beit Din HaElyon*-בית דין העליון, that is, the quality of judgment-*Gevurah* to the left, which in all places is called the God of Truth-*Elohi"m Emet*-אלהי"ם אמת. This is where the Great Upper Sanhedrin presides and judges the people of the world. This is called the quality of harsh judgment-*Din HaKashah*-דין הקשה.

The lower Court is the secret of His name Lord-*Adona"y*-אדנ"י, called the Lower Court of Law-*Beit Din Shel Matah*-בית דין של מטה, and also called the quality of soft judgment-*Din HaRafah*-דין הרפה. With this quality everything regarding the creatures is concluded to render and actualize what was decreed in the Supernal Court of Law-*Beit Din HaElyon*-בית דין העליון. This is why the quality of Lordship-*Adona"y*-אדנ"י is sometimes also called God-*Elohi"m*-אלהי"ם. That is, it is called God-*Elohi"m*-אלהי"ם when the judgment is concluded, meaning that the sentence has been reached by the Upper Court of Law, called the God of Truth-*Elohi"m Emet*-אלהי"ם אמת. You thus will sometimes find *HaShem's*-יהו"ה Kingship-*Malchut*, which is His quality of Lordship-*Adona"y*-אדנ"י, being called God-*Elohi"m*-אלהי"ם. This is when the judgment decreed in the Upper Sanhedrin is actualized and rendered. Understand this very well.

It therefore is incumbent upon you to contemplate that in a time of judgment, whoever is a judge or has been appointed to preside over the judgment-*Din*, whether he is an angel or a man, is called God-*Elohi"m*-אלהי"ם. This is the meaning of the verse,[1634] "The claims of both shall come before the judges-

[1634] Exodus 22:8 – See Targum Onkelos there.

Elohi"m-אלהי"ם*,* and the one who the judges-*Elohi"m*-אלהי"ם found guilty, shall pay double to his fellow." Another verse similarly states,[1635] "You shall not curse a judge-*Elohi"m*-אלהי"ם," and it states,[1636] "For judgment is God's-*Elohi"m*-אלהי"ם."

We now will reveal a hidden and concealed secret. Torah states, "You shall not curse *Elohi"m*-אלהי"ם," and although the simple meaning of the verse is not to curse a judge-*Dayan*-דיין, nevertheless, another matter is also hinted here. That is, if a person is smitten, afflicted, has any lacking or becomes ill, even if the illness is life-threatening, he must not turn to the Upper Court of Law called *Elohi"m*-אלהי"ם, which is the place of **true** judgment and justice, with brazenness, heaven forbid. He should not speak with contempt and blasphemy, saying, "God-*Elohi"m*-אלהי"ם has judged all this Above. It is by His word that all these afflictions have come upon me," lest in his rashness he will revile his mouth without constraint, like Iyov's wife, who said to him,[1637] "Are you still holding on to your simplicity? Blaspheme God-*Elohi"m*-אלהי"ם and die." One should rather respond [to suffering] as Job responded to her,[1638] "Shall we accept the good from God-*Elohi"m*-אלהי"ם but not the bad?"

This is why,[1639] "One is obligated to bless over the bad, just as he blesses over the good." About this King David, peace

---

[1635] Exodus 22:27 – See Targum Onkelos there.
[1636] Deuteronomy 1:17
[1637] Job 2:9
[1638] Job 2:10
[1639] Talmud Bavli, Brachot 60b; Also see Rashi there.

be upon him, likewise said,[1640] "In God-*b'Elohi"m*-באלהי"ם, I will praise the Word; In *HaShem-b'HaShem*-ביהו"ה I will praise the Word." This itself is the faith of the Jewish people, that we accept the judgments of *HaShem*-יהו"ה our God-*Elohi"m*-אלהי"ם with joy, and joyously accept His rebukes, afflictions, and judgments, thankfully submitting to Him for everything and blessing His Name. As King David, peace be upon him said,[1641] "I sing of kindness-*Chessed* and judgment-*Mishpat*; to You, *HaShem*-יהו"ה, do I sing praise." That is, "I sing whether it is kindness-*Chessed* or judgment-*Mishpat*."[1642] That is, one should never be contemptuous and speak harsh words because of suffering. All this is hinted in the verse,[1643] "You shall not curse *Elohi"m*-אלהי"ם." This verse likewise includes every judge in the world, and all Courts of Law, both the Supernal courts and the lower ones.

After having informed you of this, we now must transmit a very important principle to you. Guard it carefully at all times and in all places, for because they did not understand, many who were wise in their own eyes stumbled in this. This is the matter of what the words, "other gods-*elohim acheirim*-אלהים אחרים" mean.[1644] Firstly, know that *HaShem*-יהו"ה, blessed is He, is "lofty and exalted, abides eternally, and His Name is Holy,"[1645] He alone is King and reigns over all that exists. His Holy Sanctuary-*Heichal HaKodesh*-היכל הקודש is

---

[1640] Psalms 56:11; Also see Targum and Midrash Tehillim there.
[1641] Psalms 101:1
[1642] Talmud Bavli, Brachot 60b ibid.
[1643] Exodus 22:27 – See Targum Onkelos there.
[1644] Exodus 20:3; Deuteronomy 31:18
[1645] Isaiah 57:15

central and around it are seven crowns. The seventy ministering angels, as well as their seventy nations are drawn down from these crowns, as already explained.[1646] All seventy ministering angels were divided in the generation of dispersion, each to his language and land.[1647] That is, the seventy ministering angels were divided for the seventy nations of the world, each minister ruling over his specific nation and land. During that time, *HaShem*-יהו"ה, blessed is He, selected Avraham, choosing him and his descendants, the Jewish people, for Himself, giving them His Great Name as their portion and heritage. Thus, all Jews are called by His Great Name, *HaShem*-יהו"ה, which no other nation has any portion in, as the verse states,[1648] "Then all the peoples of the earth will see that the Name *HaShem*-יהו"ה is proclaimed over **you**, and they will fear you," as another verse states,[1649] "*HaShem*'s-יהו"ה portion is His people."

Now, *HaShem*-יהו"ה, blessed is He, put all the nations of the world into the hands of the ministering angels, each nation under the dominion of a known angel, as scripture states,[1650] "Behold, the ministering angel of Greece comes," and similarly,[1651] "The ministering angel of Persia stood in opposition to me." Now, Because *HaShem*-יהו"ה chose them, [the angel] Michael the High Priest (*Kohen Gadol*), whose banner is *HaShem*-יהו"ה, blessed is He,[1652] gave his banner over

[1646] In the Fifth Gate.
[1647] Genesis 11:1-9
[1648] Deuteronomy 28:10
[1649] Deuteronomy 32:9
[1650] Daniel 10:20
[1651] Daniel 10:13
[1652] See Ginat Egoz of Rabbi Yosef Gikatilla, translated as HaShem Is One, Vol. 1, The Gate of His Title (*Shaar HaKinuy*); Vol. 2 (The Letters of Creation, Part 2), The Three Letters *Yod-Hey-Vav*-יו"ד ה"א וא"ו (towards the end of the section).

to the Jewish people. However, all the other seventy ministering angels, who are outside the inner sanctum, have no portion it. Each of the seventy ministers is apportioned to a known nation and given rule over that nation and its land. Now, throughout the year, *HaShem*-יהו"ה, blessed is He, wanted each minister that He appointed over his specific land, to judge his nation according to the authority granted him by *HaShem*-יהו"ה, blessed is He. Therefore, since the ministering angel presides in judgment over that nation, he too is called by the title *Elohi"m*-אלהי"ם, and if the nation he presides over is sinful, *HaShem*-יהו"ה, blessed is He, judges their angelic minister, smiting and punishing him. Contemplate this and understand that the nations and their ministers are judged in the Court of *HaShem*-יהו"ה, blessed is He, the True God-*Elohi"m Emet*-אלהי"ם אמת. This is meaning of the verse,[1653] "For *HaShem*-יהו"ה your God – is the God of the gods-*Elohei HaElohim*- אלהי"י האלהים."

Faithfully know that **all** nations and their angelic ministers, called gods-*Elohi"m*-אלהי"ם, come to be judged before *HaShem*-יהו"ה on Rosh HaShanah. If the nations did not conduct themselves as they should have, their ministers are smitten, and the goodness that *HaShem*-יהו"ה, blessed is He, gives them, is diminished. When the ministering angel of a nation is smitten, that nation is toppled. About this the prophet said,[1654] "And it shall be that on that day *HaShem*-יהו"ה will deal with the hosts of the heavens in the heavens and with the kings of the earth on earth." About this, our sages, of blessed

---

[1653] Deuteronomy 10:17
[1654] Isaiah 24:21

memory, likewise said,[1655] "The Holy One, blessed is He, does not topple a nation until He first topples its angelic minister." That is, according to the judgment decreed upon the angelic minister of that nation, so will that nation receive, whether for good or for bad.

About this our sages, of blessed memory, stated,[1656] "Those rebellious Jews who sinned with their bodies, and [also] those rebellious peoples of the nations of the world who sinned with their bodies, [descend into purgatory (*Gehinom*) and are judged there for twelve months]." The word "their bodies-*Gufan*-גופן", refers to their angelic minister, as known to those who know the hidden matters.[1657] Thus, for whatever rebelliousness and transgressions were perpetrated by the nations of the world, their ministers are smitten. About this, the angelic minister-*Elohi"m*-אלהי"ם of Avimelech, King of the Philistines, told him in a dream,[1658] "I too, prevented you from sinning against me." The word "from sinning-*Meichato*-מחטו" is spelled here missing the letter *Aleph*-א.[1659] That is, his ministering angel told him, "Know, that from the moment you sinned and took Sarah, Avraham's wife, I have been judged harshly in the Upper Court, to be stabbed with needles-*Machatim*-מחטים and thorns, and I am suffering greatly." That is, when the verse states that "*Elohi"m*-אלהי"ם" spoke to Avimelech, it refers to his ministering angel, being that

---

[1655] Midrash Shir HaShirim Rabba 8:13

[1656] Talmud Bavli, Rosh HaShanah 17a

[1657] This is the aspect of the *Sefirah* of Kingship-*Malchut* of their level, as will be hinted at momentarily.

[1658] Genesis 20:6

[1659] And thus bears the additional meaning of "needle-*Machat*-מחט," as will be explained shortly.

Avimelech himself was unfit to receive prophecy or to speak with the holy angels, but solely with his ministering angel. Understand this well.

Now, about their words, "The rebellious Jews who sinned with their bodies," this refers to the secret of the Ingathering of Israel-*Knesset Yisroel*-כנסת ישראל (*Shechinah*), as known to those who know the hidden matters.[1660] When the Jewish people sin, the Ingathering of Israel-*Knesset Yisroel*-כנסת ישראל (*Shechinah*) is punished, as the verse states,[1661] "It is because of your rebellious sins that your Mother was sent away."

However, do not challenge what is being said here, based on what was said in previous Gates,[1662] that the ministering angels of the nations can neither bestow goodness nor evil, as we explained about the words of the *Aleinu* prayer, set by our sages about the nations who serve false gods,[1663] "For they prostrate themselves to vanity and nothingness, and they pray to a god who cannot save." That is, clearly our intention there was that, in and of themselves, the ministering angels have neither the power nor the authority to render any sentence, whether for bad or for good. Rather, if *HaShem*-יהו"ה, blessed is He, grants them the authority to render judgment, they render it according to what *HaShem*-יהו"ה, blessed is He, has decreed

---

[1660] That is, the *Sefirah* of Kingship-*Malchut* which is called the Assembly of Israel-*Knesset Yisroel*-כנסת ישראל, as explained in the First Gate, and which is the Indwelling Presence of *HaShem*-יהו"ה, blessed is He, the *Shechinah*.

[1661] Isaiah 50:1

[1662] Gate Five

[1663] In the Sephardic prayer book.

that they should render, and because of this, the ministering angels of the nations are called "gods-*Elohim*-אלהים."

Contemplate that every year each of the seventy nations is judged in its Court of Law (*Beit Din*), that is, by the ministering angel of that nation, and it is because of this that their ministering angels are called "gods-*Elohim*-אלהים." On Rosh HaShanah, **all** the ministering angels, called "gods-*Elohim*-אלהים" are judged with their nations in the Court of Law of *HaShem*-יהו״ה, blessed is He, the True God-*Elohi"m*- אלהי״ם אמת. We thus find that though the gods-*Elohim*-אלהי"ם of the nations judge their nations, they themselves are also judged. This is the meaning of the verse,[1664] "For *HaShem*-יהו״ה your God – He is the God of the gods-*Elohei HaElohim*- אלה״י האלהים." In other words, *HaShem*-יהו"ה is the True Judge who judges the gods-*Elohei*-אלהי of the nations.

Remember this very important principle and carefully guard it, for through this you will understand hidden and concealed matters. Know that *HaShem*-יהו״ה, blessed is He, warned Israel saying, "My son, I am your God-*Eloheichem*-אלהיכ״ם and you are My nation. Do not take any of the gods of the nations as a god. Those gods were given to the nations who serve false gods, but not to you. They are the "gods of others-*elohim acheirim*-אלהים אחרים, but are not yours, for, I alone am *HaShem* your God-*HaShem Eloheichem*-יהו״ה אלהיכ״ם!"

This is why *HaShem*-יהו״ה, blessed is He, spoke the first two of the Ten Commandments directly to us without any intermediary, and said,[1665] "I am *HaShem*-יהו״ה your God,"

[1664] Deuteronomy 10:17
[1665] Exodus 20:2

meaning specifically I am "your God-*Eloheicha*-אלהי"ך," after which He told us,[1666] "You shall have no other gods-*elohim acheirim*-אלהים אחרים." About this, our sages, of blessed memory, said,[1667] "We heard I am *HaShem*-יהו"ה your God,' and, 'You shall have no other gods,' directly from the mouth of the Almighty-*MiPee HaGevurah*-מפי הגבורה." Because these two are the primary foundation of all Torah, *HaShem*-יהו"ה Himself said them to us and we heard them directly from His mouth, whereas all the other Torah commandments we heard through the mouth of Moshe. That is, the secret of Torah-תורה-611 is the numerical equivalent of the תרי"א-611 commandments that we heard from Moshe. About this the verse states,[1668] "Moshe commanded us the Torah-תורה-611," in that 611 *mitzvot* of the Torah were given through Moshe. However, we heard "I am *HaShem*-יהו"ה your God," and "You shall have no other gods," directly from the mouth of the Almighty-*MiPee HaGevurah*-מפי הגבורה." This is as stated,[1669] "One thing God-*Elohi"m*-אלהי"ם has spoken, these two I have heard." We thus learn that of the 613-תרי"ג commandments, two we heard from the mouth of the Almighty-*MiPee HaGevurah*-מפי הגבורה Himself, and 611-תרי"א, which are the secret of Torah-תורה-611, we heard through the mouth of Moshe. Thus the Torah was precise in stating, "Moshe commanded us the Torah-תורה-611," referring to 611-תרי"א of the *mitzvot*. In accordance to this, *HaShem*-יהו"ה, blessed is He, said to Israel, "My son, 'You shall have no gods of others-

---

1666 Exodus 20:3
1667 Talmud Bavli, Makkot 24a
1668 Deuteronomy 33:4; See Talmud Bavli, Makkot 23b-24a ibid.
1669 Psalms 62:12

elohim acheirim-אלהים אחרים,' for the gods of others have no portion in you, nor do you have a portion in them, 'for *HaShem*'s-יהו"ה portion is His people.'"

Knowing this, contemplate the words of the prophet,[1670] "For all people will go forth, each man in the name of his god-*elohav*-אלהיו, but we go forth in the Name *HaShem*-יהו"ה our God, forever and ever." Do not believe the words of emptyheaded people who say that the gods of the nations have no power and are not called "*Elohim*-אלהים." Rather, know that *HaShem*-יהו"ה, blessed is He, gave power, dominion, and rule, into the hands of each ministering angel of the nations to judge and render justice upon his nation and land, and that this ministering angel is called "*Elohim*-אלהים," since it is he who judges the people of his land. Nonetheless, ultimately, all the ministering angels and their nations, come before *HaShem*-יהו"ה, to be judged in His court, the Court of Law of *HaShem*-יהו"ה, called the True God-*Elohi"m Emet*-אלהי"ם אמת. If the nation under the dominion of that ministering angel has sinned or become decadent, their ministering angel is then smitten on account of his nation in his land. Know and have faith that the "gods of others-*elohim acheirim*-אלהים אחרים," which are the gods of the nations, have no power except the power granted them by *HaShem*-יהו"ה, blessed is He, for the purpose of judging and sustaining their nation. However, they have no power to smite or heal, to put to death or to enliven, except for the known power that was granted them over the people of their land and under their dominion.

[1670] Micah 4:5

This is the meaning of the verse,[1671] "For all the gods of the peoples are nothings-*Elilim*-אלילים." The meaning of the word "*Elil*-אליל," is that it is like the flesh of a corpse. This is in accordance with the dispute in Tractate Chullin,[1672] in which all opinions agreed that the term "*Alal*-אלל" means dead flesh, as in the verse,[1673] "Worthless-*Eleel*-אליל healers all of you," indicating that the root "*Alal*-אלל" means dead flesh, for which there is no healing. The same is so of the gods-*elohei*-אלהי of the nations. They have no power to do good or evil, other than the power designated to them by *HaShem*-יהו"ה, and they cannot go out of the limit designated to them. Moreover, they too are judged, just as the people of their lands are judged, and the whole of their rule and dominion is just the portion they receive from *HaShem*-יהו"ה, blessed is He, the Master and Judge over all.

Thus, always remember this principle throughout the whole of Torah, so that you will be able to discern the meaning of the title God-*Elohi"m*-אלהי"ם in all places, or the term "other gods-*elohim acheirim*-אלהים אחרים," such as in the verse,[1674] "Your forefathers… dwelt beyond the [Euphrates] River and served other gods-*elohim acheirim*-אלהים אחרים," or,[1675] "You shall have no other gods-*elohim acheirim*-אלהים אחרים."

After having informed you of these important principles, we must awaken you to another great principle. Know and contemplate that the Source of Life-*Mekor*

[1671] Psalms 96:5
[1672] Talmud Bavli, Chullin 121a
[1673] Job 13:4
[1674] Joshua 24:2
[1675] Exodus 20:3

HaChayim-מקור החיים, called Eternal Life-*Chayei Olam*- חיי עולם,[1676] is the secret of the name *HaShem*-יהו"ה, which is written *HaShem*-יהו"ה in the Torah, but read as *Elohi"m*-אלהי"ם. The reason is because it is the source from which the quality of Might-*Gevurah* – called the Upper Court of Law and called God-*Elohi"m*-אלהי"ם – draws from. However, because it itself is not absolute judgment-*Din*, it is written with the letters of *HaShem*-יהו"ה, but because it is the source from which the quality of judgment-*Din* draws from, it is read as *Elohi"m*-אלהי"ם, though its written letters are *HaShem*-יהו"ה. Remember this important principle wherever in Torah you find the name written *HaShem*-יהו"ה but read as *Elohi"m*-אלהי"ם.

Now that you know this, know that of the two qualities, Victory-*Netzach* and Majesty-*Hod*, since Victory-*Netzach* is to the right, it is called *HaShem* of Hosts-*HaShem Tzva'ot*- יהו"ה צבאו"ת, and since Majesty-*Hod* is to the left, it is called God of Hosts-*Elohi"m Tzva'ot*-אלהי"ם צבאו"ת. That is, since it becomes enclothed in the garments of judgment-*Din* coming from the Court of Law called God-*Elohi"m*-אלהי"ם, it therefore is also called the God of Hosts-*Elohi"m Tzva'ot*-אלהי"ם צבאו"ת. In conclusion, each quality is called according to the place from which it is drawn. Thus, wherever you find Torah calling anyone or anything by the name "*Elohi"m*-אלהי"ם," know that it draws strength from the quality of the Great Sanhedrin Above, called the God of Truth-*Elohi"m Emet*-אלהי"ם אמת, so much so, that when they judge **true** judgment, Torah even calls human beings "*Elohi"m*-אלהי"ם." Having informed you of these important principles about *HaShem's*-יהו"ה title God-

---

[1676] That is, the *Sefirah* of Understanding-*Binah*.

Elohi"m-אלהי"ם, we must now return and inform you of other titles and adjectives by which the name God-*Elohi"m*-אלהי"ם is sometimes called.

Know that this quality called God-*Elohi"m*-אלהי"ם is sometimes called **Might-*Gevurah*-גבורה**, because it is mighty and overpowering-*Mitgaberet*-מתגברת in actualizing judgement upon those who rebel and sin. It takes vengeance on the wicked and all who rise up against *HaShem*-יהו"ה, blessed is He. Since this quality is the Upper Court of Law, that recompenses in kind for whatever is deserved, and because it has the power to render judgment, exact the penalty and override all other considerations, in that nothing can stand in its way, it is called Might-*Gevurah*-גבורה. About this the prophet said,[1677] "Awaken! Awaken! Don strength, O' arm of *HaShem*-יהו"ה," and continues, "Are you not the One who decimated the haughty, who terrified the sea serpent?" Were it not for this Might-Gevurah-גבורה, judgments would never actually be rendered, nor would the mighty be punished. However, because *HaShem's*-יהו"ה quality of Might-*Gevurah* dominates and rules over all, the decrees passed in its Courts are actually rendered.

Do you not see that when the Jewish people sin, they weaken *HaShem's*-יהו"ה quality of Might-*Gevurah*-גבורה in the world, as the prophet said,[1678] "Where is Your vengeance and Your might-*Gevurotecha*-גבורתך?" However, His quality of Might-*Gevurah* responds,[1679] "You have weakened-*Teshee*-תשי

[1677] Isaiah 51:9
[1678] Isaiah 63:15
[1679] Deuteronomy 32:18; See Midrash Eichah Rabba 1:33

the Rock who bore you and have forgotten the God who brought you forth." That is, to the degree of sinners in Israel, so is His quality of Might-*Gevurah* weakened in the world, and His right side is held back, as the verse states,[1680] "He drew His right hand back in the presence of the enemy."

Know that above the side of Might-*Gevurah* is the Divine source of influence from which Might-*Gevurah* draws. From that source, called Understanding-*Binah*, which is higher than Might-*Gevurah*, various kinds of Might-*Gevurah*-גבורה, called mighty powers-*Gevurot*-גבורות flow. About this the verse states,[1681] "Who-*Mee*-מ"י can express the mighty powers-*Gevurot*-גבורות of *HaShem*-יהו"ה."[1682] When the Jewish people are righteous, those mighty powers-*Gevurot*-גבורות of *HaShem*-יהו"ה bestow their powers to *HaShem's*-יהו"ה quality of Might-*Gevurah*-גבורה, and then the Jewish people dominate over their enemies. Thus, when the quality of Might-*Gevurah* is in its strength, it battles against the nations who serve false gods and avenges the vengeance of the Jewish people against their enemies. However, if heaven forbid, the Jewish people have sinned, *HaShem's*-יהו"ה quality of Might-*Gevurah* is weakened in the world and does not wreak vengeance upon the idolaters. This is the meaning of the verse,[1683] "You have weakened-*Teshee*-תשי the Rock who bore you," and the verse,[1684] "Where

[1680] Lamentations 2:3

[1681] Psalms 106:2

[1682] That is, "Who-*Mi*-מי-50" refers to the fifty gates of the Understanding-*Binah*, as discussed in the earlier Gates.

[1683] Deuteronomy 32:18; See Midrash Eichah Rabba 1:33

[1684] Isaiah 63:15

is Your vengeance and your might-*Gevurotecha*-גבורתך?" Understand this well.

This quality is called **The Upper Court of Law-*Beit Din Shel Ma'alah*-בית דין של מעלה**, and all the inhabitants of the world are judged with it, whether for good or for bad, as we said. This is the chamber called **Merit-*Zechut*-זכות**,[1685] since here all merits are recalled, as well as all sins. Even the bad bestowed from this place is for merit-*Zechut*-זכות, since through it a person is purified of sin. From the power of this Sanhedrin, three other Courts of Law which judge the people of the world for wealth or poverty and for health or illness, come forth. All the judgments in the world are judged in the Great Sanhedrin and its three Courts of Law, except for three matters that are not at all judged in the Court of Law of God-*Elohi"m*-אלהי"ם. Rather, these three matters – life, children, and sustenance – are drawn from the place of utter mercies-*Rachamim*. Although it is true that these three matters are also decreed in the Great Sanhedrin Above, however, if a person devotes the intentions of his prayers until he reaches the Source of the Desire,[1686] he will elicit his request. This is what our sages, of blessed memory, meant when they said,[1687] "Life, children, and sustenance, do not depend on merit-*Zechut*-זכות, but depend on the source of the flow-*Mazal*-מזל." The matter of Merit-*Zechut*-זכות mentioned here, refers to the secret of the Great Sanhedrin and the matter of the source of the flow-*Mazal*-

---

[1685] See Zohar II 251-252; Also see Klallei Hatchalat HaChochmah, translated as The Beginning of Wisdom, Ch. 9.

[1686] The Crown-*Keter*, as discussed in the preceding Gates.

[1687] Talmud Bavli, Mo'ed Katan 28a

מזל mentioned here, refers to the Supernal Source, that is, the Source of the Desire, called *Eheye"h*-אהי"ה, since the waters of desire and delight flow from there. This is the *Mazal*-מזל upon which all things depend, including the Torah scroll in the Sanctuary. Our sages, of blessed memory, thus stated,[1688] "Everything is dependent upon the *Mazal*-מזל, even the Torah scroll in the Sanctuary." Do not let it arise in your mind to think that here our sages, of blessed memory, were speaking of the constellations-*Mazalot* of the stars. They rather were only speaking of the Source of the Desire, called "the source of the flow-*Mazal*-מזל." This should suffice for the understanding, as these matters have been explained the in the preceding Gates.[1689]

Know that this quality is called **North-*Tzafon*-צפון**. However, be informed of a primary principle. As you already know, the quality of kindness-*Chessed* is on the right [stemming from the south] and always is open and ready to grant the desires of all supplicants. When a person comes to plead for his needs before *HaShem*-יהו"ה, blessed is He, *HaShem's*-יהו"ה quality of kindness-*Chessed* awakens, drawing forth all kinds of wealth and goodness from the Source of Desire, to grant the supplicant and satisfy his needs.

However, when all those gifts and goodness come before *HaShem's*-יהו"ה quality of judgment-*Din,* which is on the left and stems from the north-*Tzafon*-צפון, His quality of judgment-*Din* rises to restrain His quality of kindness-*Chessed*

1688 This teaching is cited by some early texts to Pesikta d'Rav Kahana (although it is not found in our edition); Also see Targum to Ecclesiastes 9:2; Tikkunei Zohar 127a, and elsewhere in Zohar.

1689 This was discussed in Gates Three & Four.

to the right, from completing the bestowal to the supplicant. Instead, it says, let us sit and judge whether this supplicant is worthy that his request be granted or not. The supplicant is then judged in the Great Sanhedrin, which is positioned toward the north-*Tzafon*-צפון. If he is worthy, they grant his request, but if he is found to be unworthy, they withhold all the wealth and goodness that *HaShem's*-יהו"ה quality of kindness-*Chessed* drew down for him. Instead, *HaShem's*-יהו"ה quality of judgment-*Din* in the north-*Tzafon*-צפון, receives all that wealth and goodness, and places it in its storehouses and treasuries in the north-*Tzafon*-צפון. That is, once *HaShem's*-יהו"ה quality of kindness-*Chessed* has brought about a drawing forth, whatever was drawn forth does not revert to its place, but is received by the Great Sanhedrin positioned toward the north-*Tzafon*-צפון. It therefore is called north-*Tzafon*-צפון, which also means "hidden in storage-*Tzafoon*-צפון."[1690] For, it is there that every kind of treasure, hoard and gold, lies hidden in storage-*Tzefoonim*-צפונים, as stated,[1691] "Gold comes from the north-*Tzafon*-צפון."

Now, because this place called north-*Tzafon*-צפון is where every kind of wealth is hidden in storage, our sages, of blessed memory, said,[1692] "Whosoever wants wealth should direct [his prayers] north-*Yatzpeen*-יצפין." That is, he should direct his intentions to *HaShem's*-יהו"ה quality of Judgment-*Din* on the north-*Tzafon*-צפון, and make peace with it and become whole in it, so that it will not obstruct or restrain his plea for wealth and possessions from *HaShem*-יהו"ה, blessed is He.

[1690] As in the verse (Psalms 31:20), "How abundant is Your goodness that You have stored away-*Tzafanta*-צפנת for those who fear You."

[1691] Job 37:22

[1692] Talmud Bavli, Bava Batra 25b [and Rashi there].

This is likewise why the showbread table-*Shulchan*-שולחן [in the Holy Temple] was positioned toward the north-*Tzafon*-צפון, since the wealth and needs of the creatures are drawn from there. Likewise, being that the north-*Tzafon*-צפון is to the left, the verse therefore states,[1693] "Length of days is at its right, and at its left, wealth and honor." Know that all the wealth and hidden treasures-*Matzpunim*-מצפונים in the north-*Tzafon*-צפון, are guarded in storage for the righteous *Tzaddikim* in the coming future. This is as stated,[1694] "How abundant is Your goodness that You have stored away-*Tzafanta*-צפנת for those who fear You, that you have performed for those who seek refuge in You," and it states,[1695] "He has stored-*Yitzpon*-יצפן resources for the upright."

After having informed you of this, know that in the north-*Tzafon*-צפון, there are places and large halls filled with all kinds of destructive angels and afflictions. Various wells that descend to the depths of the abyss are there, filled with murky waters, mud, mire, and quicksand. There are various kinds of destructive forces there, such as different kinds of snakes and scorpions, and all other kinds of wild beasts that bring evil. They all stand ready, waiting to see when judgment will arise from the north-*Tzafon*-צפון for lands to be destroyed and kingdoms to be uprooted, and for the people of earth to be smitten with all kinds of destruction. When that happens, and judgment arises, all these destructive forces come forth from the north-*Tzafon*-צפון, and wander in the world, rendering the

---

1693 Proverbs 3:16
1694 Psalms 31:20
1695 Proverbs 2:7

penalty upon all those found guilty in the Upper Court of Law. About these forces the verse states,[1696] "From the north-*Tzafon*-צפון evil will be released." Know that there are many informants, accusers, and prosecutors in this place, who prosecute the creatures.

Now, because *HaShem*-יהו"ה, blessed is He, was compassionate to the children of Israel, He gave us His Torah and *mitzvot*, and commanded that we bring sacrificial offerings (*Korbanot*) before Him to atone for our sins, and silence the prosecutors and all the forces of destruction to the north-*Tzafon*-צפון. He thus commanded that every sacrificial offering (*Korban*) brought in atonement for sin, must be slaughtered in the north-*Tzafon*-צפון, as the verse states,[1697] "He shall slaughter it at the northern side-*Tzafonah*-צפונה of the Altar." Sacrificial offerings (*Korbanot*) slaughtered in the north-*Tzafon*-צפון are brought for sins transgressed by man, whether the sins of an individual or the sins of the congregation. For example, the bullock and he-goat offerings of Yom Kippur and the bullocks and he-goats that were to be burned, and the communal peace-offerings and guilt offerings, and the sin offerings of the congregation and of the individual, are all slaughtered in the north-*Tzafon*-צפון.[1698]

Now, if you ask, "Is it not so that the communal peace offerings are neither for sin nor for guilt?" Know that the Torah established an association between the communal peace

---

[1696] Jeremiah 1:14
[1697] Leviticus 1:11
[1698] Mishnah Zevachim 5:1-5

offerings and sin-offerings,[1699] as Torah states,[1700] "You shall offer one he-goat as a sin-offering and two one-year old sheep as a peace-offering." However, the peace-offerings of individuals, the thanksgiving offering, the ram offered by the Nazir, the offerings of first-born animals, the tithe of cattle, and the Passover offering, do not need to be slaughtered in the north-*Tzafon*-צפון, but may be slaughtered anywhere in the courtyard of the Holy Temple.[1701]

This is clearly because sacrifices atone for a person and protect him from harm, as written,[1702] "We shall bring offerings to *HaShem*-יהו"ה our God, lest He strike us dead with the plague or the sword." All kinds of affliction are positioned in the north-*Tzafon*-צפון, and therefore, *HaShem*-יהו"ה, blessed is He, commanded that all sacrificial offerings brought in atonement of sin should be slaughtered in the north-*Tzafon*-צפון. With the help of *HaShem*-יהו"ה, blessed is He, we shall yet enlighten you about some important principles regarding the reasons for the sacrificial offerings and these matters. Because the title God-*Elohi"m*-אלהי"ם is the matter judgment-*Din* positioned in the north-*Tzafon*-צפון, the sacrificial offerings brought as remedy for sin were slaughtered in the north-*Tzafon*-צפון. This secret is hinted in the verse,[1703] "The sacrifices of God-*Elohi"m*-אלהי"ם are a broken spirit etc." Understand this well.

1699 Talmud Bavli, Zevachim 55a; Mishneh Torah, Hilchot Ma'aseh HaKorbanot 5:3.

1700 Leviticus 23:19

1701 Mishnah Zevachim 5:6-8

1702 Exodus 5:3

1703 Psalms 51:19

After having informed you of these important principles, be informed that since the Upper Court of Law, called God-*Elohi"m*-אלהי"ם, sits in judgment in the north-*Tzafon*-צפון, and the sin-offerings were sacrificed in the north-*Tzafon*-צפון to atone before this court, know that in the north-*Tzafon*-צפון Above, outside the partition, is a very great crooked snake (*Nachash Akalton*). It is He who caused the death of Adam, the first man, and instilled his wife Chava with contamination, and he sits at the head of all afflictions. Therefore, *HaShem*-יהו"ה, blessed is He, promised the children of Israel that he will remove him, distance him and banish him to where he never will be capable of prosecuting, as the prophet said,[1704] "I will distance the northern one-*HaTzefoni*-הצפוני from you and will banish him to an arid and desolate land."

This snake is connected to something called "The end of all flesh-*Keitz Kol Bassar*-קץ כל בשר," since he causes destruction from the soul to the flesh. It is he who came and prosecuted before *HaShem*-יהו"ה against the generation of the flood and they were given over into his hand. About this the verse states,[1705] "The end of all flesh-*Keitz Kol Bassar*-קץ כל בשר has come before Me, for because of them, the earth is full of violence, and now I will destroy them with the earth." In other words, "The quality of affliction," who prosecutes the creatures, has come before Me with accusations against them, saying, 'Because of them the earth is full of violence.'" The verdict was then concluded and given over into the hands of "The end of all flesh-*Keitz Kol Bassar*-קץ כל בשר," to destroy

---

[1704] Joel 2:20
[1705] Genesis 6:13

them, as the verse continues, "and now I will destroy them with the earth."

Now, because this quality, which is prepared to afflict judgment, is in the north-*Tzafon*-צפון, *HaShem*-יהו"ה, blessed is He, therefore commanded that sacrifices offered to remedy sin must be slaughtered in the north-*Tzafon*-צפון. However, in the coming future, when these sin-offerings will be nullified,[1706] *HaShem*-יהו"ה, blessed is He, will distance the "quality of afflictions" from us and from the north-*Tzafon*-צפון, and remove it to a place where it no longer will be capable of accusing. Moreover, just as the "quality of afflictions" will be uprooted from the north-*Tzafon*-צפון, so will sin-offerings (*Korbanot*) that are slaughtered in the north-*Tzafon*-צפון be nullified. That is, since there no longer will be sinners, the accusations of the "quality of afflictions" positioned in the north-*Tzafon*-צפון, will have already been nullified and there no longer will be a need to slaughter sacrifices in the north to remedy sin. Understand this well.

Know that this quality called God-*Elohi"m*-אלהי"ם, positioned on the left, is sometimes called the **Dim Hand-*Yad Keheh*-יד כהה**. The reason it is called the dim hand-*Yad Keheh*-יד כהה is because it is the left hand that restricts and obstructs the right hand from bestowing goodness to the world, except according to what is proper according to judgment-*Din*. Thus, since it restrains the right hand from bestowing goodness to the world, this quality, called the left, takes all the wealth it receives from the right and brings it into its storehouses, as said

[1706] Midrash Vayikra Rabba 9:7

above. This is the secret of the verse,[1707] "Rays of light came from His hand to [Israel]; and there His hidden strength [was revealed]." Understand this well.

After having informed you of this, know that this quality of Might-*Gevurah*-גבורה is called **Terror-*Pachad*-פחד**. This is because the quality of might and dominion is where the Great Sanhedrin is positioned, as well as various other Courts of Law, various chambers of flame, fire and blaze, and various legions appointed over exacting punishment and smiting with every kind of injury and illness, all of which are flaming fire. Here there are kinds of fire that consume all the different fires of the world, devouring them as fire devours straw. It therefore is called **The Great Fire-*Aish HaGedolah*-אש הדגולה**, in that all kinds of fire in the world are insignificant in comparison to this fire.

Now, because this fire consumes every other fire, everyone is in fear of it, those above and those below. Even the supernal angels are terrified, struck with fear and consumed by this fire. They are incapable of approaching it, but are struck with panic by the overwhelming strength and power of its dominion. This quality is thus called Terror-*Pachad*-פחד, since all the multitudes of hosts, both above and below, are in utter terror of it. Referring to this all-consuming fire that burns everything, the verse states,[1708] "They will enter caves in the rocks and tunnels in the ground, because of the terror-*Pachad*-פחד of *HaShem*-יהו"ה and because of His Majestic Glory." This is called "the place of fear," and is the crucible for the wicked

---

[1707] Habakkik 3:4
[1708] Isaiah 2:19

and rebellious and by the power of its flames many troops are burned. The verse therefore states,[1709] "Sinners were afraid-*Pachadu*-פחדו in Zion; trembling seized the hypocrites. 'Which of us can live with the consuming fire? Which of us can live with the eternal blaze?'"

Know that because it consumes every other kind of fire in the world, it is called the **Consuming Fire-*Aish Ochlah*-אש אוכלה**. Because of this quality *HaShem*-יהו״ה, blessed is He, is called a Consuming Fire-*Aish Ochlah*- אש אוכלה, as stated,[1710] "For *HaShem*-יהו״ה your God is a consuming fire-*Aish Ochlah*-אש אוכלה; He will destroy them and He will subjugate them." Because *HaShem*-יהו״ה, blessed is He, is a consuming fire-*Aish Ochlah*-אש אוכלה, He therefore can subjugate, humble, and destroy, since with this quality *HaShem*-יהו״ה, blessed is He, wages war, and it therefore is called terror-*Pachad*-פחד.

This is the Divine quality that our forefather Yitzchak, peace be upon him, adhered to, for it is on the left, the side of great judgment-*Din*, and thus is called the **Dread of Yitzchak-*Pachad Yitzchak*-פחד יצחק**, as it states,[1711] "And Yaakov swore by the Dread of his father Yitzchak-*Pachad Yitzchak*-פחד יצחק." Know that when Lavan pursued Yaakov, seeking to uproot everything, this quality came to wage war against Lavan and uproot him. That is, Lavan the Aramean came with very great supernal strength. Do not take

---

[1709] Isaiah 33:14
[1710] Deuteronomy 4:24; 9:3
[1711] Genesis 31:53

lightly what the Torah states,[1712] "An Aramean tried to destroy my forefather." For, Lavan sought to destroy everything, both root and branch. However, when Yaakov saw that the quality of Terror-*Pachad*-פחד was coming to his aide, he became encouraged and realized that he had the strength and fortitude to stand up to Lavan. About this the verse states,[1713] "Yaakov then became angry and quarreled with Lavan." If Yaakov was weak, how could he have quarreled with Lavan? Rather, know that the quality of Terror-*Pachad*-פחד came to Yaakov's assistance. Where is the proof? From what Yaakov said to Lavan,[1714] "Had the God of my father – the God of Avraham and the Dread of Yitzchak-*Pachad Yitzchak*-פחד יצחק – not been with me, you surely would have now sent me away emptyhanded." That is, "The Dread of Yitzchak-*Pachad Yitzchak*-פחד יצחק certainly came and assisted me."

In this way, contemplate that the quality of Fear-*Pachad*-פחד is the place of the Great Sanhedrin and its other courts, within which there are various kinds of intense fire, weapons of war and weapons of destruction, to annihilate, kill, destroy, uproot, exile, and obliterate, all for the purpose of executing the verdict decreed by the Great Sanhedrin called God-*Elohi"m*-אלהי"ם. About this place King Solomon revealed that even the mighty, the pious Chassidim and the righteous Tzaddikim, are in fear. He thus said,[1715] "Sixty mighty men surround it, all of them trained in warfare, skilled in battle… from the terror-*Pachad*-פחד of the night," about which our

---

[1712] Deuteronomy 26:5
[1713] Genesis 31:36
[1714] Genesis 31:42
[1715] Song of Songs 3:7

sages, of blessed memory, stated,[1716] "From the fear of purgatory (*Gehinom*) which is compared to night." Therefore, know that even the highest righteous *Tzaddikim* are stricken with fear of this Terror-*Pachad*-פחד, in that even David cried out and said,[1717] "My flesh shuddered from fear of You-*Mipachdecha*-מפחדך." Why? The verse continues and tells us, "and I feared Your judgments-*Mimishpatecha*-ממשפטיך." That is, where there is judgment-*Mishpat*-משפט, there is fear-*Pachad*-פחד.

After having explained this, know that in the place called Terror-*Pachad*-פחד, there are caves and pits, called the Chambers of Purgatory (*Gehinom*), down below. In them are all kinds of destructive forces and afflictions, and because of their great depth, they all are in a state of perpetual thick darkness and pitch-blackness. They therefore are called "night-*Layla*-לילה," since there never is any illumination there at all, in that it always is in a state of deep gloom and utter darkness. Therefore, both the upper beings and lower beings are very fearful of it. This is the meaning of the words, "from the terror-*Pachad*-פחד of the night," about which our sages, of blessed memory, said, "From the fear of purgatory (*Gehinom*) which is compared to night-*Laylah*-לילה."

During their lifetimes, many righteous *Tzaddikim* pleaded for mercy never to see that place. Indeed, *HaShem*-יהו״ה, blessed is He, promised that their request would be granted, saying,[1718] "You shall not fear the terror-*Pachad*-פחד

[1716] Talmud Bavli, Sanhedrin 7b
[1717] Psalms 119:120
[1718] Psalms 91:5

of the night-*Laylah*-לילה." Therefore, contemplate how great is the power of those who return to *HaShem*-יהו"ה in repentance-*Teshuvah*, for they are saved from this harsh place. Woe to the wicked who are judged in this place that no light has ever illuminated. About this the verse states,[1719] "The land whose darkness is like pitch-darkness, a shadow of death without order, whose very light is like pitch-darkness."

Know that unless he rectifies what he has ruined before departing from this world, whoever does not daily recite the order of the sanctification of the day, in the prayer "*U'Va LeTziyon* – A redeemer shall come to Zion"[1720] according to its proper sanctity and laws, is destined to taste this place of terror-*Pachad*-פחד that is utter darkness. About this the verse states, "The land whose darkness is like pitch-darkness, a shadow of death without order-*v'Lo Sedarim*-ולא סדרים." That is, why does he behold the shadow of death? Because he did not recite the order of the sanctification of the day-*Seder Kedushat HaYom*-סדר קדושת היום. This is the meaning of, "without order-*v'Lo Sedarim*-ולא סדרים."

Know that *HaShem*-יהו"ה gave this quality called, Terror-*Pachad*-פחד and Consuming Fire-*Aish Ochlah*-אש אוכלה, to the children of Israel, to go before them, conquer the land and wage their battles. This is as stated,[1721] "No man will be capable of standing up against you; *HaShem*-יהו"ה your God, will instill your terror-*Pachdechem*-פחדכם and your fear-*Mora'achem*-מוראכם upon the surface of the entire land that you shall tread

---

[1719] Job 10:22
[1720] Following the Amidah prayer in the morning (*Shacharit*) liturgy.
[1721] Deuteronomy 11:25

upon, as He has told you." Why does the verse specify, "**your** terror-*Pachdechem*-פחדכם"? In order to heap praise upon the Jewish people. *HaShem*-יהו"ה said, "Though the quality of terror-*Pachad*-פחד is Mine, the children of Israel have taken it as an inheritance." Yitzchak inherited the quality of terror-*Pachad*-פחד and it thus became his, as it states,[1722] "And Yaakov swore by the Dread-*Pachad*-פחד of his father Yitzchak," and the children of Israel inherited all the possessions of Avraham, Yitzchak, and Yaakov. The quality of terror-*Pachad*-פחד was therefore given into their hands as their inheritance, until they sinned and lost it all.

Now that you are aware of this, know that above, in *HaShem's*-יהו"ה Godliness, all dominion and rulership is the secret of His Might-*Gevurah*, which is the quality of Dread-*Pachad*-פחד, and is the matter of Dominion-*Memshalah*-ממשלה. The verse thus states,[1723] "Dominion-*Hamesheil*-המשל and Dread-*Pachad*-פחד are with Him; He makes peace in His heights."

After transmitting these important principles and foundations to you, we now must continue with some additional principles, through which you can enter many Gates of Light and grasp many secrets of Torah. After explaining a small measure of the secrets and principles included in *HaShem's*-יהו"ה title God-*Elohi"m*-אלהי"ם, we must conclude this gate by informing you that the quality of God-*Elohi"m*-אלהי"ם is sometimes known to those who have the received knowledge (Kabbalah) as the secret of the Consuming Fire-*Aish Ochlah*-

---

[1722] Genesis 31:53
[1723] Job 25:2

אש אוכלה, as said above. However, know that this quality affects all these opposites with one simple power. That is, it is a simple power that both enlivens and kills with a single quality. That is, it both extinguishes and sustains, smites and heals, all with one single quality and measure.[1724]

From this power, the emissaries sent from above receive the authority to execute the verdict decreed upon the inhabitants of the world, whether for death or life, whether to destroy or to sustain, whether to smite or heal. It all comes about through this quality. In this way, contemplate that when an emissary is sent from above to execute the sentence in any one of these matters, by virtue of the power granted him by God-*Elohi'm*-אלהי"ם to execute them, that emissary is also called God-*Elohi"m*-אלהי"ם. Always remember this important principle, as you will yet need it in various places.

Now, if you have eyes, open them to the important principles and foundations transmitted in this Gate about *HaShem's*-יהו"ה title God-*Elohi"m*-אלהי"ם. You then will understand wherever in Torah you encounter this term. You will understand why the ministering angels of the nations are called "the gods of others-*elohim acheirim*-אלהים אחרים," why all judges – including human judges – are called by the title God-*Elohi"m*-אלהי"ם, and why angels are called "Sons of God-*Bnei Elohi"m*-בני אלהי"ם." When you understand all this, you then will understand that included in the title God-*Elohi"m*-אלהי"ם are all other powers and actions. May *HaShem*-יהו"ה, blessed is He, show us the path to true knowledge of His ways,

[1724] See Ginat Egoz translated as HaShem Is One, Vol. 4 (The Vowels of Creation), The Gate of Unity.

so that we may keep His commandments, statutes, and ordinances! May this be His will!

The following are the names and titles relating to the *Sefirah* of Might-*Gevurah* mentioned in this gate:

1. God-*Elohi"m*-אלהי"ם
2. Might-*Gevurah*-גבורה
3. The Upper Court of Law-*Beit Din Shel Ma'alah*- בית דין של מעלה
4. North-*Tzafon*-צפון
5. The Dim Hand-*Yad Keheh*-יד כהה
6. The quality of Harsh Judgment-*Din HaKashah*- דין הקשה
7. The Supernal Court of Law-*Beit Din HaElyon*- בית דין העליון
8. Merit-*Zechut*-זכות
9. The Dread of Yitzchak-*Pachad Yitzchak*-פחד יצחק
10. The Great Fire-*Aish HaGedolah*-אש הגדולה
11. The Consuming Fire-*Aish Ochlah*-אש אוכלה
12. Dominion-*Memshalah*-ממשלה
13. Judgment-*Din*-דין
14. Left-*Smol*-שמאל
15. Gold-*Zahav*-זהב
16. Bread-*Lechem*-לחם
17. Salt-*Melach*-מלח
18. Wine-*Yayin*-יין
19. Darkness-*Choshech*-חשך

20. Night-*Laylah*-לילה
21. The Cloud-*Anan*-ענן
22. The Thick Darkness-*Arafel*-ערפל
23. Flesh-*Bassar*-בשר
24. The Bee-*Devorah*-דבורה
25. Fine Flour-*Solet*-סלת
26. The Showbread Table-*Shulchan*-שלחן
27. The Sun-*Shemesh*-שמש
28. Fire-*Aish*-אש
29. Sinai-סיני
30. Justice-*Mishpat*-משפט
31. Stone-*Even*-אבן
32. Hand-*Yad*-יד
33. The Copper Altar-*Mizbe'ach HaNechoshet*- מזבח הנחשת
34. Earth-*Adamah*-אדמה
35. God of Truth-*Elohi"m Emet*-אלהי"ם אמת
36. Heaven-*Shamayim*-שמים
37. Ruddy-*Admoni*-אדמוני
38. The Arm-*Zro'ah*-זרוע
39. The *Vav*-ו of The Name *HaShem*-יהו"ה
40. Son-*Ben*-בן
41. Ox-*Shor*-שור
42. The Chamber of Hewn Stone-*Lishkat HaGazeet*-לשכת הגזית
43. Terror-*Pachad*-פחד
44. The *Teru'ah* Sound of the Shofar-תרועה
45. Fear-*Yirah*-יראה

Gate Seven
(The *Sefirah* of *Chessed*)

"But you O' Lord-Adona"y-אדנ"י, are the Merciful and Compassionate God-E"l-א"ל, slow to anger, abundant in kindness, and truth." -Psalms 86:15

The seventh holy name in ascending order is called *E"l*-א"ל. We therefore must inform you of the secret of this name, by way of its primary principle. Once you understand its primary principle, wherever in Torah you come across the term *E"l*-א"ל, you will understand it. You already were informed in the previous Gates, that *HaShem's*-יהו"ה title *E"l*-א"ל is appointed over kindness-*Chessed* and mercy-*Rachamim*, and is the quality that our forefather Avraham, peace be upon him, inherited, as stated,[1725] "And he called there in the Name of *HaShem*, God of the world-*HaShem E"l Olam*-יהו"ה א"ל עולם."

Know that in the Great Sanhedrin called God-*Elohi"m*-אלהי"ם, there are 310 camps of judgmental qualities-*Din* that roam the world.[1726] Each camp is appointed to execute judgement in all matters it was appointed over, whether for good or for bad. All these qualities draw every kind of wealth and goodness to themselves, confiscated from the wicked in accordance to the verdict of the court, and all their storehouses

[1725] Genesis 21:33

[1726] See the note in the fifth Gate, about the Supernal Crown-*Keter*-כתר-620 which includes two aspects, the inner aspect and the external aspect (each of which equals 310-י"ש). The root of the 310-*Yesh*-יש camps of judgment is the external aspect of the Supernal Desire called the Crown-*Keter*-כתר-620, which manifests in the Great Sanhedrin called God-*Elohi"m*-אלהי"ם.

are full of every kind of goodness of wealth, possessions, and honor, all of which are called "something-*Yesh*-יש." All these storehouses are full and destined for the righteous *Tzaddikim* in the coming future. About this the verse states,[1727] "I have something-*Yesh*-יש-310 to bequeath to those who love Me, and I will fill their storehouses."

Now, when these three-hundred and ten (*Yesh*-יש-310) camps go from the Great Court of Law (*Beit Din HaGadol*) and roam the world to execute the verdict upon the sinners, there are those that cause deprivation, those that plunder, those that smite, uproot, bring plague and other diseases and afflictions. Each camp executes and concludes the sentence ruled upon every individual creature. Moreover, it all is in truth and good faith, for they can neither add nor subtract from what was sentenced in the Court of Law called God-*Elohi"m*-אלהי"ם, the God of Truth-*Elohi"m Emet*-אלהי"ם אמת.

Know that above all these camps and above the Court of Law called God-*Elohi"m*-אלהי"ם, is *HaShem's*-יהו"ה Divine quality of complete mercies-*Rachamim*, without any admixture of judgment-*Din* at all. It rather is complete mercy, kindness, compassion, and grace, without any element of judgment-*Din* whatsoever. This Divine quality is so merciful that even though the creatures are unworthy of its mercy, nonetheless, mercy is freely given, as a gift. It is to this Divine quality of *HaShem*-יהו"ה, known to the righteous Tzaddikim and pious Chassidim, that they would direct their intentions, thus saving the world from many afflictions.

[1727] Proverbs 8:21

Know that this Supernal quality of pure and complete mercy is called *E"l*-א"ל-31, and is the tithe (one tenth-*Ma'aser*-מעשר) of the camps called "something-*Yesh*-יש-310."[1728] When the three-hundred and ten (*Yesh*-יש-310) camps of judgment go forth to bring destruction upon the people of the world, in accordance to the verdict concluded by the Upper Court of Law (*Beit Din Shel Ma'alah*), if there is a righteous Tzaddik in the world who can direct his intentions to *HaShem's*-יהו"ה Divine quality as the Benevolent God-*E"l*-א"ל, this Divine quality comes out of Her Sanctuary and is revealed.[1729] And when the three-hundred and ten (*Yesh*-יש-310) camps see Her, they all scatter, flee, and hide from Her Glorious presence, and do not actualize any of the destructions they were meant to execute, being that *HaShem's*-יהו"ה Divine quality of Great Mercies-*Rachamim Gedolim* came forth and is revealed upon them. When She is revealed, they all realize that they are powerless to destroy, annihilate, injure or do evil to any creature in the world. This is because the quality of *E"l*-א"ל has already appeared.

[1728] The secret of the tithe-*Ma'aser*-מעשר was explained in the first Gate, and was explained in the fifth Gate, about the subject here. The tithe-*Ma'aser*-מעשר is the secret of the verse (Leviticus 27:32), "The tenth shall be holy to *HaShem*-יהו"ה." This refers to the highest aspect of the lower half (310-*Yesh*-י"ש) of the Crown-*Keter*-כתר-620, which is bound to the upper half (310-*Shay*-ש"י) of the Crown-*Keter*-כתר-620, and thus leans toward and reveals the upper half of the Crown-*Keter*-כתר, which is the upper (and inner) aspect of *HaShem's*-יהו"ה Supernal Desire. A sign by which to remember the distinction between the lower nine and "the tenth, which is holy to *HaShem*-יהו"ה," is that nine-tenths of the "something-*Yesh*-יש-310" (or 9 x 31) is רע"ט-279, which divides into 9-ט that are bad-*Ra*-רע-270 (and it is only through the joining of the "tenth which is holy to *HaShem*-יהו"ה that they amount to "something-*Yesh*-יש-310"). In contrast, when the tenth aspect of *E"l*-א"ל-31 is conjoined with the upper (inner) half of the Supernal Crown-*Keter*, it then equals שמ"א-341, which divides into "The One Name-*Shem Echad*-שם א'-340 1", attesting to the Singular Essential Name *HaShem*-יהו"ה, blessed is He.

[1729] Also see Ginat Egoz of Rabbi Yosef Gikatilla, translated as HaShem Is One, Vol. 1, The Gate of Intrinsic Being (*Shaar HaHavayah*) and on.

Therefore, know and understand that in times of travail, the holy Tzaddikim and pious Chassidim would be hasty in praying and directing their intentions to *HaShem's*-יהו"ה quality called *E"l*-א״ל. About this we say,[1730] "Almighty King-*E"l Melech*-א״ל מלך, who sits on the throne of mercy-*Rachamim*-רחמים."

This Divine quality is also called the Supernal God-*E"l Elyon*-א״ל עליון. Now, our forefather Avraham, peace be upon him, pursued this Divine quality – which is entirely kindness, mercy, and compassion – all the days of his life. He even accepted various afflictions and pain upon himself in order to merit it. Thus, because of his great toil in attaining it, and his love of it, he merited this Divine quality as his inheritance. This is the meaning of the verse,[1731] "Blessed is Avram to the Supernal God-*E"l Elyon*-א״ל עליון," and as it similarly states,[1732] "He planted a Tamarisk in Beer Sheva, And he called there in the Name *HaShem*, God of the world-*HaShem E"l Olam*- יהו"ה א״ל עולם."

Now, since our forefather Avraham, peace be upon him, inherited this quality, he was therefore blessed "in all-*BaKol*-בכל."[1733] That is, Above, there was no accuser nor prosecutor

---

[1730] In the Yom Kippur liturgy; Also see Tikkunei Zohar 127a

[1731] Genesis 14:20

[1732] Genesis 21:23

[1733] The word "all-*Kol*-כל" was explained in the first Gate, and refers to the *Sefirah* of Kingship-*Malchut*, also known as the name *HaShem*-יהו"ה with the numerical value of *Ba"N*-ב״ן-52 [יו״ד ה״ה ו״ו ה״ה], which is equal to "in all things-*BaKol*-בכל-52." Additionally, this hints that Avraham was blessed with dominance over the natural order, through the supernatural and miraculous birth of his son-*Ben*-בן-52 Yitzchak (See Rashi to Genesis 21:3). That is, there were no obstructions or accusations to withhold or restrain the blessing, but on the contrary, the quality of the judgment-*Din* of Yitzchak, which is called God-*Elohi"m*-אלהי"ם-86 and is equal to the natural order-*HaTeva*-הטבע-86, was given over into the hands of Avraham and subjugated to his dominion (Kingship-*Malchut*), as previously explained.

standing in opposition to him. Rather, being that the quality of *E"l*-א"ל was always revealed upon him, they all were ready to assist him. Therefore, all the forces that execute judgment-*Din* would flee from his presence. This is the secret of the verse,[1734] "[Give truth to Yaakov,] kindness-*Chessed* to Avraham." Thus, since *HaShem's*-יהו"ה Divine quality of *E"l*-א"ל is always ready to bestow great mercies, our sages established that we recite,[1735] "Benevolent King-*E"l Melech*-א"ל מלך, Who sits on the throne of mercy-*Rachamim*-רחמים."

We now must awaken you to an important principle. Know that in the Thirteen Attributes of Mercy, the verse mentions,[1736] "*HaShem*-יהו"ה, *HaShem* God-*HaShem E"L*-יהו"ה א"ל, Merciful-*Rachum*-רחום and Gracious-*Chanun*-חנון, Long Tempered-*Erech Apayim*-ארך אפים, Abundant in Kindness-*Rav Chessed*-רב חסד, and Truth-*Emet*-אמת." Although this verse was already explained in the previous Gate, we nonetheless must still explain the quality of *E"l*-א"ל. For, King David, peace be upon him, also took hold of these attributes, and included them all in the name *E"l*-א"ל, as he said,[1737] "But you O' Lord-Adona"y-אדנ"י, are the Merciful-*Rachum*-רחום and Graceful-*Chanun*-חנון God-*E"l*-א"ל, long tempered-*Erech Apayim*-ארך אפים, Abundant in Kindness-*Rav Chessed*-רב חסד, and Truth-*Emet*-אמת."

Now, prepare your heart, be attentive, and hear the meaning of this verse. *E"l*-א"ל is the secret of *HaShem's*-יהו"ה upper quality that is utterly merciful-*Rachamim*. Before Her all

---

[1734] Micah 7:20
[1735] In the Yom Kippur liturgy; Also see Tikkunei Zohar 127a
[1736] Exodus 34:6 – The thirteen attributes of mercy.
[1737] Psalms 86:15

the camps of judgment-*Din* are lowered and humbled, so that none can stand up to Her. Now, because Avraham loved and inherited *HaShem's*-יהו"ה quality of *E"l*-א"ל, he also merited to inherit all 310-ש"י camps called "something-*Yesh*-יש-310." This is the secret of the verse,[1738] "I have something-*Yesh*-יש-310 to bestow to those who love Me-*Ohavai*-אוהבי," and as it also states,[1739] "The offspring of Avraham who loved Me-*Ohavee*-אוהבי." Understand this well.

The verse then states, "Merciful-*Rachum*-רחום." Now, Merciful-*Rachum*-רחום is a quality of *HaShem*-יהו"ה as the Benevolent God-*E"l*-א"ל. That is, when *HaShem's*-יהו"ה quality of *E"l*-א"ל sees that the verdict has been issued by the Great Sanhedrin to annihilate or destroy a person or place, or any such harsh decree, and sees that if this destruction would come about, great loss will come to the world, His quality of *E"l*-א"ל then comes forth to have mercy upon the creatures, so that the world will not be destroyed. She therefore has mercy upon that creature who was sentenced for destruction. When *HaShem's*-יהו"ה quality of *E"l*-א"ל comes forth, all the camps of judgment-*Din* flee and hide, and that creature is saved from judgment and punishment. This is the secret of Merciful-*Rachum*-רחום, which is included in *HaShem's*-יהו"ה quality as the Benevolent God-*E"l*-א"ל.

The verse continues and says, "Gracious-*Chanun*-חנון." The secret of Gracious-*Chanun*-חנון is that, on many occasions, when the camps of destruction go forth to destroy the people of the world according to the verdict issued against them, the

---

1738 Proverbs 8:21
1739 Isaiah 41:8

quality of *E"l*-א"ל comes forth and circulates to save them. Even though they do not merit it, nevertheless goodness is freely and graciously bestowed upon them, to save them from calamity.

The verse then continues, "Long Tempered-*Erech Apayim*-ארך אפים." Know that there are creatures who are neither fitting to receive from *HaShem's*-יהו"ה quality of "Mercy-*Rachum*-רחום" nor from His quality of "Grace-*Chanun*-חנון." They rather are fitting to be punished in accordance to the sentence rendered Above. Even so, *HaShem's*-יהו"ה quality as the Benevolent God-*E"l*-א"ל, which is utterly merciful, comes and says, "Wait for him. Do not punish him immediately. Though he is unworthy of Mercy-*Rachum*-רחום or Grace-*Chanun*-חנון, wait for him, for perhaps he will repent." This is the secret of the quality of "Long Tempered-*Erech Apayim*-ארך אפים,"[1740] meaning that He lengthens-*Ma'arichin*-מאריכין a person's time, for perhaps he will repent. Even though the anger-*Af*-אף is already upon him, it is extended for him-*Ma'arichin Af*-מאריכין אף.

I now must enlighten your eyes to the great secret of this Divine quality called Long Tempered-*Erech Apayim*-ארך אפים. Know that when the Upper Court of Law (*Beit Din Shel Ma'alah*) issues a verdict, once the emissaries have been sent out from the anger-*Af*-אף to execute the decree, they do not wait for a person to repent. Rather, when they come out of the anger-*Af*-אף, they immediately inflict the sentence on the one worthy of punishment. However, when in His Divine quality as the Benevolent God-*E"l*-א"ל, *HaShem*-יהו"ה wishes to have mercy

[1740] Which may also be translated as Long Patient One.

upon His creatures, though they are unworthy and undeserving of either His Mercy-*Rachum*-רחום or His Graciousness-*Chanun*-חנון, His quality of Long Tempered-*Erech Apayim*- ארך אפים, then lengthens her nose-*Chotem*-חוטם, also called "*Af*-אף-nose (anger),"[1741] to great length. Then, even though the emissaries of the Court have already gone out to execute the judgment to completion, though he deserves it, they are incapable of punishing him. This is because the nose-*Chotem*-חוטם – also called the nose-*Af*-אף (anger) – was extended, and they are restrained within it. As long as the nose-*Af*-אף (anger)

[1741] See Exodus 15:8, "And with the breath of your nostrils-*Ru'ach Apecha*-רוח אפיך the waters were heaped up." Rashi gives a lengthy explanation here, as follows: "This refers to the breath that issues from the nostrils. The Torah speaks, as it were, of the Indwelling Presence of *HaShem*-יהו"ה, blessed is He, the *Shechinah*, in the same manner as it does a human monarch, to enable the ears of people to understand the matter as it is in man, so that they may thereby understand how it is spiritually. When a person becomes angry, breath comes out of his nostrils. We see this in the verse (Psalms 18:9), "Smoke went up from His nostrils-*Apo*-אפו," and similarly (Job 4:9), "And from the wind of His nostrils-*Apo*-אפו they will be destroyed." Similarly, this is the meaning of the verse (Isaiah 48:9), "For the sake of My Name I defer My anger-*A'areech Apee*-אאריך אפי" [which literally means, "I lengthen the breath of My nostrils"]. That is, when a person's anger subsides, he takes longer breaths, whereas when he becomes angry, his breaths become short. [The verse thus continues,] "And for My Praise I restrain My wrath-*Echtam*-אחטם for you," which can be rendered, "I put a [bridle] ring-*Chotem*-חטם in my nostril-*Apee*-אפי to block the anger and breath, so that it should not come out. The word "for you-*Lecha*-לך" of this verse means for your sake. The word nose ring-*Echtam*-אחטם of this verse is like "a camel with a nose ring-*Chitam*-חטם" mentioned in Tractate Shabbat (51b). This is as the matter appears to me. With respect to every expression of anger-*Charon Af*-חרון אף found in Torah, I say as follows: The expression "anger was kindled-*Charah Af*-חרה אף" is like the verse (Job 30:30), "And my bones dried up-*Charah*-חרה from the heat." That is, "*Charah*-חרה" is an expression of fire and burning, for in a time of anger, the nostrils flare up and burn. "Burning-*Charon*-חרון" is of the root "burn-*Charah*-חרה," just as "will-*Ratzon*-רצון" is of the root "desire-*Ratzah*-רצה." Likewise, the term "wrath-*Cheimah*-חמה" is an expression of "heat-*Chamimoot*-חמימות." Scripture thus states (Esther 1:12), "His anger burned-*Chamato*-חמתו within him," and when anger subsides, we say, "His mind cooled-*Nitkarerah*-נתקררה דעתו." [Thus, when one is in a state of anger, he should take long breaths-*Ma'arich Af*-מאריך אף and his anger will subside.]

is restrained from bringing them out, they are incapable of punishing him, though he is deserving of punishment, and during that time, he has the opportunity to repent and return to *HaShem*-יהו"ה and be saved. This is the secret of the "Long Nostrils-*Erech Apayim*-ארך אפים." Understand this very well.

From where do we know that this quality is long tempered and lengthens the [breath of the] Nose (*Ma'arich Af*-מאריך אף) in order to have mercy on the creatures and not cut off those who are worthy of punishment? From the verse,[1742] "For the sake of My Name I shall lengthen [the breath of] My nostrils-*A'areech Api*-אאריך אפי [meaning, I shall restrain My Anger-*A'areech Api*-אאריך אפי']; for My praise I shall [bridle My nose] with a nose-ring-*Echetam*-אחטם for you, and not cut you off." This being so, guard this important principle very well. If you understand it, you will merit many foundational principles.

Know that amongst our holy sages, such as the sages of the Mishnah and Talmud, were those who had the power to lengthen [the breath] of the nostrils (*LeHa'arich Af*-להאריך אף) through the strength of their holiness and prayers. They thus protected the Jews of their generation and obstructed various travails from coming upon them. For example, when Rabban Gamliel was exiled to Yavneh, through the power of his holiness and prayers, he caused [the breath of] the nostrils (*Ma'arich Af*-מאריך אף) above to be lengthened, so that the camps of destruction were incapable of completing their mission to damage the Jewish people according to the verdict decreed upon them. This is why Rabban Gamliel is called "The

---

[1742] Isaiah 48:9 – Also see the preceding note citing Rashi.

Master of the Nose-*Ba'al HaChotem*-בעל החוטם,"[1743] in accordance with the secret of the verse,[1744] "For the sake of My Name I shall Lengthen [the breath of] My nostrils-*A'areech Api*-אאריך אפי; for My praise-*Tehilatee*-תהלתי I shall [bridle My nose] with a nose-ring-*Echetam*-אחטם for you, and not cut you off."

Whoever knows the secret of the *Sefirah* of Understanding-*Binah*, called Praise-*Tehillah*-תהלה,[1745] also knows the secret of Long Tempered-*Erech Apayim*-ארך אפים. This is because one of the two holy qualities that are bound to complete mercies is Understanding-*Binah*.[1746] This is because the *Sefirah* of Understanding-*Binah* is called Praise-*Tehillah*-תהלה, and it bestows power to the Upper Court of Law (*Beit Din Shel Ma'alah*) called God-*Elohi"m*-אלהי"ם. When complete mercies are bestowed [from above] upon the quality of Understanding-*Binah*, then in turn, Understanding-*Binah* bestows mercy-*Rachamim* to the quality of judgment-*Din*, and as long as she bestows mercy-*Rachamim*, the [breath of the] nose-*Af*-אף continues to be lengthened and the emissaries of the courts are held back from rendering and finalizing the sentence.

Know that the quality of Short Tempered-*Kotzer Apayim*-קוצר אפים [short breaths of the nostrils] brings about much punishment, whereas the quality of Long Tempered-*Erech Apayim*-ארך אפים [long breaths of the nostrils] diminishes

---

1743 Talmud Bavli, Taanit 29a

1744 Isaiah 48:9 – Also see the preceding note citing Rashi.

1745 This will be further explained in the next Gate, Gate Eight.

1746 That is, wisdom-*Chochmah* and understanding-*Binah* are bound to the Crown-*Keter*, which is the Supernal God-*E"l Elyon*-א"ל עליון, and is the aspect of complete mercies.

the punishment.[1747] This is even so as understood in man, as the verse states,[1748] "One who is short tempered-*Ketzar Apayim*-קצר אפים acts foolishly." However, do not cause destruction by challenging me about the stature of Short Tempered-*Kotzer Apayim*-קוצר אפים [based on the above verse] for it is very deep and you have yet to understand it, with the help of *HaShem*-יהו"ה.[1749]

After having informed you of these important principles regarding the Divine quality of *E"l*-א"ל as it relates to these matters, we now must continue and finish explaining this verse. Thus far, we already have explained the meaning of the words, *E"L*-א"ל, Merciful-*Rachum*-רחום, Gracious-*Chanun*-חנון, and Long Tempered-*Erech Apayim*-ארך אפים.[1750] What remains to be explained is the meaning of "Abundant in Kindness-*Rav Chessed*-רב חסד."

Know that amongst the creatures,[1751] there are those who are unworthy of Mercy-*Rachum*-רחום, Grace-*Chanun*-חנון

1747 Short Tempered-*Kotzer Apayim*-קוצר אפים can also be translated as the "Small Face," referring to the emotional *Sefirot* of *Zeir Anpin*-זעיר אנפין. In contrast, Long Tempered-*Erech Apayim*-ארך אפים can also be translated as the "Long Face" referring to the Crown-*Keter*, known as *Arich Anpin*-אריך אנפין.

1748 Proverbs 14:17

1749 That is, do not err, basing yourself on this verse, to think that *HaShem's*-יהו"ה quality of Short Tempered-*Kotzer Apayim*-קוצר אפים (or "small face" called *Zeir Anpin*), as it is Above in *HaShem*'s-יהו"ה Godliness, is foolish, for that is not at all so, as you have yet to learn.

1750 Psalms 86:15

1751 About the use of the word "creatures-*Briyot*-בריות" it is explained regarding the words of the Mishnah in Avot 1:12, "Love the creatures-*Briyot*-בריות," that this refers to people who are far from *HaShem's*-יהו"ה Torah, and service of Him. That is, they have no redeeming qualities, other than the fact that they were created by *HaShem*-יהו"ה, blessed is He. Even so, their very recognition that they are but novel creatures, and that the Singular Preexistent Intrinsic Essential and Unlimited Being, *HaShem*-יהו"ה, blessed is He, brings them into existence and sustains them, and that they are but His humble subjects, is to their merit. Thus, as the Mishnah in Avot

or even Long Temper-*Erech Apayim*-ארך אפים, but are rather worthy of immediate punishment. What does *HaShem*-יהו"ה in His Divine quality as the Benevolent God-*E"l*-א"ל, which is merciful-*Rachamim*, then do? When the sins of the creature are weighed according to the judgment of the Upper Court of Law (*Beit Din Shel Ma'alah*), *HaShem's*-יהו"ה Divine quality as the Benevolent God-*E"l*-א"ל removes his first and second sins, and does not include then in the count.[1752] That is, though his sins are not erased,[1753] they nonetheless are only counted from the third sin and on, as the verse states,[1754] "Behold! The Benevolent God-*E"l*-א"ל does all these things with man two or three times." If after having weighed the sins and merits of that creature, the scales are equally balanced, *HaShem's*-יהו"ה quality as the Benevolent God-*E"l*-א"ל acts as the decisor to tip the scales to the side of merit, as it states, "Abundant in Kindness-*Rav Chessed*-רב חסד," meaning that,[1755] "He tips [the scales] to kindness-*Chessed*." This being so, we find that *HaShem's*-יהו"ה Divine quality of *E"l*-א"ל bestows kindness-*Chessed* and mercy-*Rachamim* upon the creature who stands in judgement, and even though that creature is neither worthy of Mercy-*Rachum*-רחום or Grace-*Chanun*-חנון, or even Long

---

continues, "love the creatures-*Briyot*-בריות, and bring them close to Torah." (See Tanya, Ch. 32; Talmud Bavli, Taanit 20b; The discourse of the Rebbe, Rabbi Menachem Mendel Schneerson of Lubavitch, entitled "*Bati Legani* – I have come to My garden" 10 Shvat, 5713, translated in The Teachings of The Rebbe – 5713, Discourse 9, Ch. 8.)

[1752] See Talmud Bavli, Yoma 86b

[1753] For, as explained before, "Whoever says that the Merciful One overlooks sin, let his innards be dissolved. Rather, He is forbearing but then collects His due." See Talmud Yerushalmi, Shekalim 5:1; Midrash Bereishit Rabba 67:4; Midrash Tehillim 10:3; Esther Rabba 7:20; Pesikta d'Rav Kahana 24:11 and elsewhere.

[1754] Job 33:29

[1755] Talmud Bavli, Rosh HaShanah 17a

Temper-*Erech Apayim*-ארך אפים, nevertheless, when weighing the sins of that creature, it is done in a way of kindness-*Chessed*.

Now that you know this, know that *HaShem's*-יהו"ה Divine quality as the Benevolent God-*E"l*-א"ל does various other kindnesses and mercies with the creatures, as hinted in the conclusion of the verse, "and Truth-*v'Emet*-ואמת." What does "and Truth-*Emet*-אמת" mean? When the sins of this person are weighed and are so heavy that his iniquity has tipped the scale to culpability, to the extent that even the quality of kindness-*Chessed* cannot help him, *HaShem's*-יהו"ה quality as the Benevolent God-*E"l*-א"ל, which is the quality of kindness-*Chessed*, bestows additional kindness and mercy on the one being punished, in two ways. Firstly, if according to the verdict he must be cut off and destroyed, the quality of kindness-*Chessed* then counts all his merits and good deeds, even those that were simply a matter of speaking kind words and talking about goodness, and his punishment is thereby lightened, so that his suffering will not be too great. Secondly, if his sentence is to be punished, but not to be cut off and destroyed, then at the end, once the punishment has been completed, the quality of mercy-*Rachamim* is just as exacting in giving him good reward for his good deeds, even if they only consisted of kind words and talking about goodness. However, in reality, even the quality of judgment-*Din* does this. That is, the quality of judgment-*Din* is just as exacting in bestowing goodness, as it is

in exacting punishment, and therefore the quality of judgment-*Din* is also called Truth-*Emet*-אמת.[1756]

After having informed you of the important foundations in this verse about *HaShem's*-יהו"ה quality as the Benevolent God-*E"l*-א"ל, we now shall return and tell you an important principle. That is, wherever in Torah you find the title *E"l*-א"ל, realize that it includes all the qualities of both kindness-*Chessed* and mercy-*Rachamim*. Also know and contemplate that in all these places there is an admixture of both qualities, kindness-*Chessed* and mercy-*Rachamim* and their adjectives, which also are commingled one with the other. Wherever you encounter them, remember this principle well and do not forget it. We already informed you in the Gate explaining the Name *HaShem*-יהו"ה, blessed is He, where we explained the adjectives associated with the name God-*Elohi"m*-אלהי"ם, that even though we explained there which adjectives are associated with which name, nevertheless, the adjectives of kindness-*Chessed* and the adjectives of mercy-*Rachamim* are commingled and interchangeable with each other.

After having informed you of this, we must begin explaining the remaining matters included in *HaShem's*-יהו"ה title *E"l*-א"ל, just as the other titles were made known to you. Know that Torah sometimes refers to *HaShem's*-יהו"ה quality of *E"l*-א"ל as **Kindness-*Chessed*-חסד**, and you must know how this is so. Know that the word kindness-*Chessed* refers to the act of doing something that one is not obligated to do, but

---

1756 That is, both kindness-*Chessed* and judgment-*Din* are bound and subject to Truth-*Emet*-אמת, this being the Name *HaShem*-יהו"ה, which is the middle line-*Kav HaEmtza'ee*, as explained in the preceding Gates.

does because he wants to, solely out of his own goodness, without anything compelling him to do so. This is called "Kindness-*Chessed*-חסד," and is the opposite of something done out of necessity or by force.

Now, because *HaShem's*-יהו"ה quality of kindness-*Chessed*-חסד preceded the world, in that He did not create it out of any lacking on His part, but solely out of Kindness-*Chessed*-חסד, that is, solely to do good to His creatures and give them a portion and inheritance in accordance to His abundant mercies and kindnesses, therefore the verse states,[1757] "For I said, 'The world will be built on kindness-*Chessed*-חסד.'"

Now, in truth, this verse, "For I said, 'The world will be built on kindness-*Chessed*-חסד,'" includes many other wondrous and deep secrets, such as the secret of Levirate Marriage-*Yibum*-יבום,[1758] and the secret of childbirth, which stems from the known kindness-*Chessed*-חסד of the circumcision of the flesh (*Brit Bassar*-ברית בשר), which is called kindness-*Chessed*-חסד and is the secret of "The kindnesses of David-*Chasdei David*-חסדי דוד."[1759] However, it is important

---

[1757] Psalms 89:3

[1758] See Zohar III 259b and elsewhere.

[1759] This was explained in the second Gate. That is, this refers to when there is a bestowal of the aspect of the Supernal Kindness-*Chessed Elyon*-חסד עליון to the *Sefirah* of Foundation-*Yesod*, which is the circumcision of the flesh-*Brit Bassar*- ברית בשר, and when they come to the quality of David, which is the *Sefirah* of Kingship-*Malchut*, then it is called "The faithful kindnesses of David-*Chasdei David HaNe'emanim*-חסדי דוד הנאמנים." That is, as with the secret of Levirate marriage in which one who has become cut off from life with no child, is given the great kindness-*Chessed*, that he can retroactively undergo repair through levirate marriage (see Zohar ibid.), so likewise is it the case, that one's own children who act righteously, retroactively repair and do a kindness-*Chessed* to their parents, since their parents themselves gave birth to them and sustained them out of kindness-*Chessed*. That is, because his parents have a portion in his goodness and righteousness, they too are caused to be elevated by his good deeds.

for you know that the world was created with *HaShem's*-יהו"ה Supernal Kindness-*Chessed Elyon*-חסד עליון. The [distinctions between the] secret of the Supernal Kindness-*Chessed Elyon*-חסד עליון, the secret of the Kindness of Avraham-*Chessed Avraham*-חסד אברהם, and the secret of the Kindnesses of David-*Chasdei David*-חסדי דוד, were already hinted in the previous Gates.[1760]

In conclusion, *HaShem*-יהו"ה, blessed is He, created the world out of kindness-*Chessed*-חסד, through the secret of the Supernal Kindness-*Chessed Elyon*-חסד עליון, with the secret of the thirty-two pathways, as hinted in the verse,[1761] "All the paths of *HaShem*-יהו"ה are kindness-*Chessed*-חסד." And when He created the world with kindness-*Chessed*, he continued and bestowed kindness-*Chessed*-חסד to the forms that He created. He bestowed kindness-*Chessed* to Adam, the first man, and bestowed kindness, to our teacher Moshe, peace be upon him, as explained at the end of the first chapter of Tractate Sotah.[1762] All these kindnesses-*Chassadim* are included in *HaShem's*-יהו"ה title *E"l*-א"ל.

When our forefather Avraham, peace be upon him, came "saw, gazed, investigated, and understood"[1763] the secret of His Great Name *HaShem*-יהו"ה, blessed is He, and how *HaShem*-יהו"ה created the world out of kindness-*Chessed*, he too made a stand, and took hold of the quality of kindness-*Chessed*-חסד with his hand. He saw that all the people of the world were passionate in their idolatrous beliefs, each one

---

[1760] See the second Gate.
[1761] Psalms 25:10
[1762] Talmud Bavli, Sotah 14a – See there at length.
[1763] Sefer Yetzirah 6:8

adhering to his particular false belief. Our forefather Avraham, peace be upon him, took a stand and began calling out to all the people of the world, proclaiming, "All the gods of the nations are nothingness – but *HaShem*-יהו"ה made the heavens![1764] That is, he proclaimed, "All you nations, know that there is a Creator who created all the worlds and He alone rules over everything. 'It is *HaShem*-יהו"ה who brings death and enlivens, He lowers to the grave and raises up. It is *HaShem*-יהו"ה who impoverishes and makes rich, He humbles and elevates."[1765] He proclaimed this until they rose up against him, plundered all his property, captured and imprisoned him, and threw him into the fiery furnace. After he was saved from the fiery furnace and was banished from his land, he dedicated all his wealth, wife, relatives, and everything he had, to the service of *HaShem*-יהו"ה, blessed is He.

HaShem's-יהו"ה quality of kindness-*Chessed* above therefore declared, "I preceded the world with My quality of kindness, and was singular in the world. Here is Avraham who is singular in the world[1766] and precedes Me with the quality of kindness-*Chessed*. It therefore is fitting that Avraham adheres to Me and I adhere to him."[1767] About this the verse states,[1768] "Give truth to Yaakov, kindness-*Chessed*-חסד to Avraham."

The explanation of the verse is as follows: Know that our forefather Avraham, peace be upon him, served *HaShem*-יהו"ה, blessed is He, out of kindness-*Chessed*. That is, he had

---

[1764] Psalms 96:5
[1765] Samuel I 2:6-7
[1766] See Ezekiel 33:24 and elsewhere.
[1767] Midrash Tanchuma, Chayei Sarah 2 and elsewhere.
[1768] Micah 7:20

no teacher or father who taught him, nor was a prophet sent to him by the Creator to chastise and warn him. Rather, he himself saw, gazed, investigated, and understood, until he entered the knowledge of the Kingship of *HaShem*-יהו"ה, blessed is He. Thus, just as *HaShem*-יהו"ה, blessed is He, created His world out of kindness-*Chessed*-חסד, so also Avraham recognized his Creator out of kindness-*Chessed*-חסד. On the other hand, our forefather Yaakov, peace be upon him, did not recognize the Creator out of kindness-*Chessed*-חסד, but recognized Him out of Truth-*Emet*-אמת.

Avraham made *HaShem*'s-יהו"ה Divine quality of kindness-*Chessed* known. How so? First Avraham came and taught the creatures of *HaShem*'s-יהו"ה abundant kindness and mercies over all His works; how He created them all and sustains them out of His kindness. He taught them that because of *HaShem's*-יהו"ה kindness toward them, it is fitting for all people in the world to serve Him, plead before Him, and accept the yoke of His Kingship upon themselves, and that all this is necessary and obligatory for us to do.

Then Yitzchak came and added, by informing the people of *HaShem's*-יהו"ה quality of fear-*Pachad*-פחד, and that whoever does not serve Him will be punished, like a servant who rebels against his master. He thus instilled awe and fear of *HaShem*-יהו"ה, blessed is He, into the creatures, thereby bringing them under the wings of the Indwelling Presence of *HaShem*-יהו"ה, blessed is He, the *Shechinah*, by informing them of the terror and punishment that those who rebel against the Creator, blessed is He, will face. This is the secret of the Dread of *Yitzchak-Pachad Yitzchak*-פחד יצחק. For, Yitzchak inherited

the quality of fear-*Pachad*-פחד of *HaShem*-יהו"ה and therefore warned mankind, admonishing them to guard themselves from the judgments of the Great Court of Law (*Beit Din HaGadol*) that judges the wicked with the quality of terror-*Pachad*-פחד, called the punishments of purgatory (*Gehinom*), as the verse states,[1769] "Sinners were afraid-*Pachdoo*-פחדו in Zion."

We thus find that Avraham admonished the creatures from the side of kindness-*Chessed*-חסד and with the quality of lovingkindness, whereas Yitzchak admonished the creatures from the side of fear-*Pachad*-פחד. Each one admonished the people with his quality, this one with kindness and goodness, and this one with fear and punishment, this one with the positive *mitzvot* and this one with the negative *mitzvot*.

Now, when our forefather Yaakov, peace be upon him, came, there was no third quality for him to adhere to. Instead, he adhered to both the kindness-*Chessed*-חסד of Avraham and the fear-*Pachad*-פחד of Yitzchak. However, he informed the people of the world of the gravity of their truth. Moreover, he himself adhered to both Divine qualities in truth-*Emet*-אמת and with all his heart, not veering to the right nor to the left. Avraham is therefore called Kindness-*Chessed*-חסד according to his quality, Yitzchak is called Fear-*Pachad*-פחד according to his quality, and Yaakov is called Truth-*Emet*-אמת according to his quality.

I now will enlighten your eyes to a hidden and concealed secret. Yaakov is the middle line-*Kav HaEmtza'ee*-

[1769] Isaiah 33:14

קו האמצעי, and is the "Twin leaf-*Tiyomet*-תיומת of the Lulav,"[1770] that is, the central spine of the Lulav, in that he adhered to both qualities and entered between them. He took kindness-*Chessed* and the positive *mitzvot*, which are the quality of Avraham, and he took the Fear of Yitzchak-*Pachad Yitzchak*-פחד יצחק and the negative *mitzvot*, which are the quality of Yitzchak. Moreover, he adhered to both qualities equally, neither veering to the right nor to the left. This is why he is called the man of Truth-*Emet*-אמת, because he conducted himself with the qualities of both his fathers in a way of truth-*Emet*-אמת. This is the meaning of the verse,[1771] "Yaakov was a perfect-*Tam*-תם man, dwelling in tents-*Ohalim*-אהלים." The verse does not say dwelling in a "tent-*Ohel*-אהל" [in the singular], but specifies dwelling in "tents-*Ohalim*-אהלים" [in the plural], referring to the tent of Avraham, which is kindness-*Chessed*, and the tent of Yitzchak, which is fear-*Pachad*. About this the verse states,[1772] "Had not the God of my father – the God of Avraham and the Dread of Yitzchak-*Pachad Yitzchak*-פחד יצחק – been with me." That is, he adhered to both qualities equally, without veering to the right or to the left. He therefore was given the quality of Truth-*Emet*-אמת. That is, just as the fulcrum stands between both sides of the scale equally, neither tipping it to the right nor to the left, so likewise, Yaakov adhered equally to both the quality of fear-*Pachad* and the quality of lovingkindness-*Chessed*, and conducted himself with both in truth-*Emet*-אמת.

[1770] See Talmud Bavli, Sukkah 32a and elsewhere.
[1771] Genesis 25:27
[1772] Genesis 31:42

When *HaShem*-יהו״ה, blessed is He, saw this, He gave His signet, which is Truth-*Emet*-אמת, to Yaakov,[1773] meaning that he had both the signet of kindness-*Chessed* and the signet of fear-*Pachad*, as one. From where do we have proof to this? From the verse,[1774] "But *HaShem* God is True-*v'HaShem Elohi"m Emet*-ויהו״ה אלהי״ם אמת." This verse mentions *HaShem*-יהו״ה, which is the quality of Avraham, God-*Elohi"m*-אלהי״ם, which is the quality of Yitzchak, and Truth-*Emet*-אמת which is the quality of Yaakov. This is why it concludes with "Truth-*Emet*-אמת." This being so, we find that our forefather Yaakov inherited the signet of *HaShem* God-*HaShem Elohi"m*-יהו״ה אלהי״ם by which the world was created, by which all novel beings are sustained, and by which all the inhabitants of the world are judged in True Justice-*Mishpat Emet*-משפט אמת.

We thus find that our forefather Yaakov took possession of the two qualities called right-*Yemin* and left-*Semol*, thus adhering to both the quality of kindness and the positive *mitzvot*, and the quality of punishment and the negative *mitzvot*. We thus find he adhered to the quality of *HaShem*-יהו״ה, Who is Truth-*Emet*-אמת, and is the secret of the verse,[1775] "But *HaShem* God is True-*v'HaShem Elohi"m Emet*- ויהו״ה אלהי״ם אמת." Moreover, He adhered to the signet of Justice-*Mishpat*-משפט, as written,[1776] "The judgments of *HaShem* are True-*Mishpetei HaShem Emet*-משפטי יהו״ה אמת." He also adhered to

---

[1773] See Talmud Bavli, Sanhedrin 64a; Yoma 69b; Shabbat 55a; Talmud Yerushalmi, Sanhedrin 1:11; Midrash Devarim Rabba 1:10 and elsewhere.
[1774] Jeremiah 10:10
[1775] Jeremiah 10:10
[1776] Psalms 19:8

the Torah, about which it states,[1777] "The Torah of Truth-*Torat Emet*-תורת אמת was in his mouth." We thus find that Yaakov stands in the place of all three forefathers, in that he adheres to all three qualities. Even so, no comparison can be made between the one who brought out and manifested the quality first, and the one who subsequently adhered it. Nonetheless, we find that Yaakov, who is position in the center, is the one who binds these qualities as one.

Now, because Yaakov merited that the Name *HaShem*-יהו"ה is called upon him, he therefore merited to give birth to twelve righteous tribes, corresponding to the twelve permutations of the Name *HaShem*-יהו"ה, blessed is He. Moreover, just as *HaShem*-יהו"ה is called "Truth-*Emet*-אמת," so are the children of Yaakov called, "the seed of Truth-*Zera Emet*-זרע אמת," meaning, the seed-*Zera*-זרע from which Truth-*Emet*-אמת comes forth from the source that they were hewn from, this being our forefather Yaakov, peace be upon him. About this the verse states,[1778] "I planted you from a choice vine, entirely the seed of Truth-*Zera Emet*-זרע אמת."

This being so, contemplate this great principle and discover that the three forefathers came forth in perfect alignment with *HaShem's*-יהו"ה Supernal intent, each adhering to his quality, Avraham to Kindness-*Chessed*-חסד, Yitzchak to Fear-*Pachad*-פחד, and Yaakov to Truth-*Emet*-אמת. However, they all taught a single teaching, this being,[1779] "*HaShem* is our

[1777] Malachi 2:6
[1778] Jeremiah 2:21
[1779] Deuteronomy 6:4

God, *HaShem* is One-*HaShem Elohei"nu HaShem Echad*- יהו"ה אלהינ"ו יהו"ה אחד,"[1780] this one adhering to his quality and that one adhering to his quality.

After having informed you of these great principles included in the three forefathers, we now must return to our subject and inform you about the secret of "the kindness of Avraham-*Chessed Avraham*-חסד אברהם," and "the truth of Yaakov-*Emet Yaakov*-אמת יעקב," written in the verse,[1781] "Give truth-*Emet*-אמת to Yaakov, kindness-*Chessed*-חסד to Avraham." That is, we must inform you how *HaShem*-יהו"ה, blessed is He, conducts the Jewish people with these two Divine qualities. That is, He sometimes conducts the Jewish people with the kindness-*Chessed*-חסד of Avraham, and He sometimes conducts them with the truth-*Emet*-אמת of Yaakov, and you must know how this is.

Know that sometimes the Jewish people are lacking and unworthy of goodness or mercy, being that they are neither engaged in the study of Torah nor in the fulfillment of its *mitzvot*. Therefore, when they are judged in the Upper Court of Law (*Beit Din Shel Ma'alah*) and the verdict arises to punish them with all kinds of punishments, the quality of Avraham, which is kindness-*Chessed*, quickly comes forward, stands in the Court of Law and says, "What is the sentence of my children?" She is told that according to justice they must be punished with all kinds of punishments. The quality of

---

[1780] See the Fifth Gate; Also see Rabbi Yosef Gikatilla's preceding work, Ginat Egoz, translated as HaShem Is One, Vol. 1, The Gate of Intrinsic Being (*Shaar HaHavayah*) and on.

[1781] Micah 7:20

kindness-*Chessed* then responds, "If you cannot find any merit in my children, know then, that since I am their forefather, I am their inheritance and they are my inheritors. Therefore, if according to judgment-*Din* they are unworthy of goodness, nevertheless, bestow goodness upon them out of kindness-*Chessed*. That is, the quality of kindness-*Chessed* even bestows goodness to one who is undeserving of it. Thus, just as Avraham served *HaShem*-יהו"ה, blessed is He, out of kindness, it therefore is fitting for *HaShem*-יהו"ה to bestow goodness to his children in the merit of the kindness-*Chessed*-חסד of their forefather." In this way the Jewish people are saved from many calamities. However, if the Jewish people are occupied in the study of *HaShem's*-יהו"ה Torah and the fulfillment of His *mitzvot*, the quality of the judgment-*Din* of Yaakov rushes to the Court of Law and says, "According to the judgment-*Din* of truth-*Emet*-אמת, my children must be granted all their needs, for they are righteous and worthy that You bestow goodness upon them." This is the secret of the verse,[1782] "Give truth-*Emet*-אמת to Yaakov, kindness-*Chessed*-חסד to Avraham." Understand this well.

After informing you of this, we now must tell you why the quality of Yaakov is given precedence in this verse. Know that the verse is structured according to the way of the world. That is, if the Jewish people are righteous *Tzaddikim*, who are occupied in the study of *HaShem's*-יהו"ה Torah and the fulfillment of His *mitzvot*, they then are worthy that according

[1782] Micah 7:20

to the law-*Din*, which is the Truth-*Emet*-אמת of Yaakov, goodness should be bestowed on them. Therefore, all is good and they require nothing else. However, if this is not so, even though they are unworthy, they then receive goodness stemming from the kindness-*Chessed*-חסד of Avraham. This is why the verse first says, "Give truth-*Emet*-אמת to Yaakov," and only then says, "kindness-*Chessed*-חסד to Avraham." Remember the important principles explained in this Gate.

All that remains to explain is why the verse mentions the quality of Yaakov, which is Truth-*Emet*-אמת, and the quality of Avraham, which is Kindness-*Chessed*-חסד, but does not mention the quality of Yitzchak, which is Fear-*Pachad*-פחד.

Know that the quality of Avraham, which is kindness-*Chessed*-חסד, and the quality of Yaakov, which is mercy-*Rachamim* and Truth-*Emet*-אמת, had to be mentioned in this verse. However, the quality of Yitzchak, which is Fear-*Pachad*-פחד, did not have to be mentioned, as explained before. Now, you might question this with another verse that states,[1783] "I will remember My covenant with Yaakov, and also My covenant with Yitzchak, and also My covenant with Avraham will I remember," in which all three forefathers are mentioned. However, know that this verse does not mention their qualities, but only the covenant-*Brit*-ברית that *HaShem*-יהו"ה formed with them, to act in a way of goodness with their descendants. Proof of this is from another similar verse,[1784] "Remember for the sake of Avraham, Yitzchak, and Yaakov, Your servants, to

---

1783 Leviticus 26:42
1784 Exodus 32:13

whom You swore." As you can see, the oath-*Shvu'ah*-שבועה in this verse also mentions all three, but only in regard to acting in a way of goodness to the Jewish people, as the verse continues, "and You told them, 'I will increase your offspring etc.'" The same is true of the first verse, "I will remember My covenant with Yaakov etc.," for the covenant-*Brit*-ברית and this oath-*Shevu'ah*-שבועה are one and the same. Rather, when it mentions the covenant of Yaakov, and the covenant of Yitzchak, and the covenant of Avraham, it means that it is fitting to act in a way of goodness to the Jewish people because of the covenant and oath, which accords to justice. For example, this is like a person who has deposited something as security with his fellow and comes to collect it according to justice. The same is likewise so with the covenant of Avraham, Yitzchak, and Yaakov. We request of *HaShem*-יהו"ה, blessed is He, to fulfill it according to justice.

This then, is the secret of these two matters being hinted in a single verse. That is, the verse states that if the Jewish people are unworthy of being granted goodness according to justice, it should be given to them out of kindness. This is the meaning of the words, "Give truth-*Emet*-אמת to Yaakov, kindness-*Chessed*-חסד to Avraham." The verse therefore concludes with the words, "As you swore to our forefathers in days of old." However, when the quality of Avraham and the quality of Yaakov are mentioned in a single verse, it is for the reason explained before. May *HaShem*-יהו"ה, blessed is He, show us His correct path! Amen!

The following are the names and titles relating to the *Sefirah* of Kindness-*Chessed* mentioned in this gate:

1. Benevolent God-*E"l*-א״ל
2. The Supernal God-*E"l Elyon*-א״ל עליון
3. The Kindness of Avraham-*Chessed Avraham*- חסד אברהם
4. The Right-*Yemin*-ימין
5. Holy-*Kadosh*-קדוש
6. The Upper Waters-*Mayim Elyonim*-מים עליונים
7. Powerful-*Adir*-אדיר
8. Worldly Kindness-*Chessed Olam*-חסד עולם
9. The Heavens-*Shamayim*-שמים
10. Greatness-*Gedulah*-גדולה
11. The Arm-*Zro'ah*-זרוע
12. The Lion-*Aryeh*-אריה
13. Son-*Ben*-בן
14. The Letter *Vav*-ו
15. God-*Elo'ah*-אלו״ה
16. God-*Elo'ah*-אל״ה [minus the *Vav*-ו].[1785]

[1785] See Ginat Egoz, Rabbi Yosef Gikatilla's preceding work, translated as HaShem Is One, Vol. 1, The Gate of His Title (*Shaar HaKinuy*).

Gate Eight

(The *Sefirah* of *Binah*)

"HaShem/Elohi"m, the Lord, is my strength. He sets my legs [to be as swift] as deer; and He leads me upon my high places. To the Victor [I offer praise] with my songs." -Habakkuk 3:19

The author says: In this Gate I have seen fit to explain the secret of the eighth name, called the *Sefirah* of **Understanding-Binah-בינה**, which is written one way, but read another way. That is, it is written *HaShem*-יהו"ה, but pronounced and vowelized God-*Elohi"m*-אלהי"ם.

Know that since [in descending order] this name is the third of the three upper names that bond and adhere to the quality of Crown-*Keter*-כתר, it therefore binds all the *Sefirot* in a bond of emanation and drawing forth, and from this name the bestowal of light, emanation, and blessing, goes through all the conduits, until the seven lower *Sefirot* become blessed by the three upper *Sefirot*. Know that because it adheres here and there, though it is written with the letters of the Name *HaShem*-יהו"ה, it is pronounced *Elohi"m*-אלהי"ם. This is because it adheres to the world of complete mercies-*Rachamim*, that is, to the secret of the Crown-*Keter,* and two names adhere to the Crown-*Keter*, one to its right and one to its left. To the right is the name *Ya"h*-י"ה,[1786] and to the left is the name written *HaShem*-יהו"ה but pronounced *Elohi"m*-אלהי"ם, this being the secret of Understanding-*Binah*.

[1786] The *Sefirah* of wisdom-*Chochmah*.

Now, from this name the quality of judgement-*Din* begins to be drawn in the *Sefirot*. However, since it adheres to the world of mercy-*Rachamim* (Crown-*Keter*), it is not the quality of absolute judgment-*Din*. Therefore, in its written form it indicates mercy-*Rachamim*, but is pronounced in the form of judgment-*Din*. That is, it is written *HaShem*-יהו"ה but read *Elohi"m*-אלהי"ם. To those who delve into the secrets of the Chariot-*Merkavah* (composition) this is the secret of the bond of the quality of judgement-*Din* with the quality of mercy-*Rachamim*.

Know and have faith that this Name of *HaShem*-יהו"ה blessed is He, written *HaShem*-יהו"ה but pronounced *Elohi"m*-אלהי"ם, brings the quality of judgement-*Din* into all the *Sefirot*. Its seat (*HaKis'eh*-הכסא-86) is the title-*Kinuy*-כנוי-86 God-*Elohi"m*-אלהי"ם-86, that is, the quality of Might-*Gevurah* and Fear-*Pachad*. From this name (*HaShem*-יהו"ה, pronounced *Elohi"m*-אלהי"ם) influence comes to the left side, called God-*Elohi"m*-אלהי"ם. We therefore must awaken you to an important foundational principle, that wherever you find the title God-*Elohi"m*-אלהי"ם written in Torah, it sometimes hints at this *Sefirah* that is written *HaShem*-יהו"ה and read *Elohi"m*-אלהי"ם, called Understanding-*Binah*. A primary example of this is the verse,[1787] "In the beginning God-*Elohi"m*-אלהי"ם created," which refers to this *Sefirah*, as known to those who know intellect and delve to enter the secrets of the received knowledge (Kabbalah). However, this matter is very difficult to understand except through the true transmission of the received knowledge (Kabbalah), which is an oral Torah

---

[1787] Genesis 1:1

received from mouth to mouth.[1788] However, I will hint at it, as follows:[1789]

"In the beginning God-*Elohi"m*-אלהי"ם created."[1790] "These are the products of the heavens and the earth when they were created, on the day that *HaShem God-HaShem Elohi"m*-יהו"ה אלהי"ם made the earth and the heavens."[1791] *"HaShem* the Lord-*HaShem Adona"y*-יהו"ה אדנ"י [pronounced *Elohi"m Adona"y*-אלהי"ם אדנ"י] is my strength."[1792] "*HaShem*-יהו"ה founded the earth-*Aretz*-ארץ with wisdom-*Chochmah*-חכמה, He established the heavens-*Shamayim*-שמים with understanding-*Tevunah*-תבונה."[1793] The signs that includes the whole matter is what our sages, of blessed memory said:[1794] "Fifty Gates of Understanding were created in the world."[1795] "With thirty-two

---

[1788] This refers to the secret of the Name *HaShem*-יהו"ה, the Name of the Essential Self of the Singular Preexistent Essential Being, blessed is He, and the secret of the Holy Tongue-*Lashon HaKodesh* (Biblical Hebrew), the language that comes out of His Great Name, by which He created his world, as it says (Psalms 33:9) "He spoke and it was, He commanded and it stood firm." This Secret is the very essence of the Oral Torah that we received together with the Written Torah and has been transmitted from mouth to mouth in every generation. See at length in Ginat Egoz by our author, Rabbi Yosef Gikatilla, translated as HaShem Is One, Vol. 1, The Gate of Intrinsic Being (*Shaar HaHavayah*), The Gate of His Title (*Shaar HaKinuy*). Also see Vol. 2 & 3 (The Letters of Creation, Parts 1 & 2), and Vol. 4 (The Vowels of Creation).

[1789] In his great kindness, Rabbi Yosef Gikatilla, gave us direction, in that He already gave us the key to the puzzle by explaining the first verse, that though the title *Elohi'm*-אלהי"ם is both written and pronounced *Elohi"m*-אלהי"ם in the verse "In the beginning God-*Elohi"m*-אלהי"ם created," in reality, it refers to *HaShem*-יהו"ה and represents the *Sefirah* of *Binah*.

[1790] Genesis 1:1

[1791] Genesis 2:4

[1792] Habakkuk 3:19

[1793] Proverbs 3:19

[1794] See Gate Two for further clarification.

[1795] Talmud Bavli, Rosh HaShanah 21b

pathways of wondrous wisdom-*Chochmah*, *Ya"h HaShem*- י"ה יהו"ה engraved."[1796]

Whoever knows the intentions of these verses and signs will be able to understand the main principle, however it is not given to be grasped except by way of oral transmission from mouth to mouth. The secret of this principle includes the order of all the hidden worlds within which they are included. That is, the verse, "In the beginning God-*Elohi"m*-אלהי"ם created" includes the quality of Might-*Gevurah*, and "In the beginning God-*Elohi"m*-אלהי"ם created" includes the quality of Kingship-*Malchut*. This is because each of these *Sefirot* gave birth to the orders of the world, each of which includes the secret of the verse, "In the beginning God-*Elohi"m*-אלהי"ם created." However, these matters are deep, and not everyone can enter their depth. Whoever understands these primary principles will be capable of understanding the secret of the teaching,[1797] "There are seventy facets to the Torah."[1798]

This being so, open your eyes and contemplate, for sometimes, in accordance to the hints we have provided, you will find it written God-*Elohi"m*-אלהי"ם and hinting at the *Sefirah* of Understanding-*Binah*. It sometimes hints at the quality of Might-*Gevurah* and refers to it, and it sometimes

---

[1796] Sefer Yetzirah 1:1. The 32-ל"ב pathways refer to the 32-ל"ב times that the title God-*Elohim*-אלהי"ם is mentioned in the account of creation, all of which adhere to the same principle mentioned above about the verse, "in the beginning God-*Elohi"m*-אלהי"ם created." That is, all 32-ל"ב times represent the *Sefirah* of Understanding-*Binah*, which generally is written *HaShem*-יהו"ה but pronounced *Elohi"m*-אלהי"ם.

[1797] Midrash Bamidbar Rabba 13:15

[1798] See Zohar III (Vayikra) 20a

hints at the quality of Kingship-*Malchut*, when Kingship-*Malchut* is garbed in the vestment of Might-*Gevurah*. Now, all this applies when you find God-*Elohi"m*-אלהי"ם written simply, as is. However, if you find it juxtaposed to the word Hosts-*Tzva'ot*-צבאו"ת, such as in the verse,[1799] "God of Hosts-*Elohi"m Tzva'ot*-אלהי"ם צבאו"ת, return us," this refers to when the pillar of Majesty-*Hod*, on the left, adheres to the quality of Might-*Gevurah*, taking weapons of war and donning vestments of vengeance, as in the verse,[1800] "The vengeance-*Kin'at*-קנאת of *HaShem* of Hosts-יהו"ה צבאו"ת shall do this!" All this was hinted at before.

Wherever you find "The Living God-*Elohi"m Chayim*-אלהי"ם חיים" written, this refers to the secret of the quality of Foundation-*Yesod*, which draws life-*Chayim*-חיים from the *Sefirah* of Understanding-*Binah*. This is because the *Sefirah* of Understanding-*Binah* is called Eternal Life-*Chayei Olam*- חיי עולם, as will soon be explained. Thus, when the quality of Foundation-*Yesod* draws life-*Chayim*-חיים from the *Sefirah* of Understanding-*Binah*, it is named after it and thus is called the Living God-*Elohi"m Chayim*-אלהי"ם חיים. Similarly, when the quality of Kingship-*Malchut* receives beneficence, blessing and life from the quality of Foundation-*Yesod*, it too is called the Living God-*Elohi"m Chayim*-אלהי"ם חיים, as in the verse,[1801] "for My Name is in him." However, wherever you find the words "other gods-*elohim acheirim*-אלהים אחרים," understand it

---

[1799] Psalms 80:8
[1800] Isaiah 37:32
[1801] Exodus 23:21

according to the breadth of explanations we already have provided, as there is no need to repeat them here.

Now, about this *Sefirah*, written *HaShem*-יהו"ה and read *Elohi"m*-אלהי"ם, know that it enumerates and bonds the upper nine *Sefirot* in one bond. Moreover, it is the cause that unifies the tenth *Sefirah* (*Malchut*) with the ninth *Sefirah* (*Yesod*), and from it influence and blessing comes to the ninth *Sefirah* (*Yesod*). Now, this *Sefirah* called Understanding-*Binah*, is the secret of the revelation of the Hidden Name (*HaShem*-יהו"ה) in the creation of the world. All sevens are founded on it, the drawing forth of their emanation is dependent on it, and they yearn for it. That is, from the quality of Understanding-*Binah* to the quality of Foundation-*Yesod*, there are a total of seven *Sefirot*. This is because Understanding-*Binah* affects the bond between the three upper *Sefirot* and the seven lower *Sefirot*. It is the secret of the third of the upper *Sefirot*, and is the first from above to below, or the seventh from below to above in relation to the lower *Sefirot*, in that it is above the six lower *Sefirot* relative to the quality of Foundation-*Yesod*, excluding the quality of Kingship-*Malchut*, which is last.

Now, the secret of the bond of the nine upper *Sefirot* is when we begin counting from the *Sefirah* of Understanding-*Binah* in the following order: Understanding-*Binah*, Greatness-*Gedulah*, Might-*Gevurah*, Splendor-*Tiferet*, Victory-*Netzach*, Majesty-*Hod*, Foundation-*Yesod*. Wherever in Torah you find the *Sefirah* of Foundation-*Yesod*, which is seventh, it is in the following manner: Foundation-*Yesod* is the seventh below, and Understanding-*Binah* is the seventh above. The *Sefirah* of Understanding-*Binah* bonds the six lower *Sefirot* to the three

upper *Sefirot*, and the *Sefirah* of Foundation-*Yesod* bonds the tenth *Sefirah* (Kingship-*Malchut*) to the nine upper *Sefirot*. Understand this well, for these are the two parts of the Chariot-*Merkavah*, and this is the secret of their bond and union, about which the verse states,[1802] "On that day *HaShem* will be One-*HaShem Echad*-יהו"ה אחד and His Name One-*u'Shmo Echad*-ושמו אחד."[1803] In mentioning "One-*Echad*-אחד" twice, this verse hints at the secret of the two parts of binding and unifying the ten *Sefirot*, which is the secret of one in three, and one in the seven.

Now that you are aware of this, know that wherever in Torah you find a count-*Sefirah* of seven, such as "seven years"[1804] or "seven times,"[1805] it either refers to the secret of the *Sefirot* from Foundation-*Yesod* to Understanding-*Binah* or from Understanding-*Binah* to Foundation-*Yesod*. An example is the verse,[1806] "For six-*Sheshet*-ששת days did *HaShem*-יהו"ה make the heavens and the earth." The verse specifies "six-*Sheshet*-ששת [days]," but does not say "**in** six-***b****'Sheshet*-**ב**ששת [days]." Aside for those six (upper days), there are six mundane days (*Chol*-חול) that surround and encircle the quality of Foundation-*Yesod*, and are external to it, like external husks-*Kelipot*. They therefore are called the six mundane days (*Chol*-חול). In contrast, the six *Sefirot* from Understanding-*Binah* to the seventh, called Foundation-*Yesod*, are all holy (*Kodesh*-קודש) and not counted with the mundane (*Chol*-חול).

1802 Zachariah 14:9

1803 One-אחד-13 and One-אחד-13 equals *HaShem*-יהו"ה-26

1804 Deuteronomy 15:1 and elsewhere.

1805 Leviticus 25:8 and elsewhere.

1806 Exodus 31:17

This matter is also very very deep and requires oral transmission from mouth to mouth. I nevertheless will hint at it, as follows: From above to below and from below to above, all the *Sefirot* are holy. That is, everything within the circle is holy-*Kodesh*-קודש, whereas everything outside the circle is mundane-*Chol*-חול. This is the secret of what our sages, of blessed memory, hinted in the *Havdalah* service, in that we recite, "Who separates between the seventh day and the six days of action," and, "Blessed are You, *HaShem*-יהו"ה our God, King of the world, Who separates between the holy-*Kodesh*-קודש and the mundane-*Chol*-חול, between light-*Ohr*-אור and darkness-*Choshech*-חושך, between Israel and the nations." Whoever understands this, understands the secret of what is external to the circle and what is internal to the circle. "He knows what is in darkness, and light dwells with Him,"[1807] and, "He had not yet made the earth and its externality-*Chutzot*-חוצות,"[1808] referring to the seventy ministering angels of the nations who are positioned outside-*Chutz*-חוץ, whereas Israel are inside-*Pneem*-פנים, as in the verse,[1809] "He encircled them; He gave them understanding," and,[1810] "When the Supernal One gave the nations their inheritance, when He separated the children of man, He set the borders of the peoples according to the number of the sons of Israel," and,[1811] "No stranger shall eat of the

[1807] Daniel 2:22
[1808] Proverbs 8:26
[1809] Deuteronomy 32:10
[1810] Deuteronomy 32:8
[1811] Leviticus 22:10

holy," and,[1812] "for *HaShem*'s-יהו"ה portion is His people," and,[1813] "The children of Israel shall make the Passover-offering in its appointed time," and,[1814] "From these, the islands of the nations were separated in their lands," and,[1815] "*HaShem*-יהו"ה said to Avram, 'Go for yourself from your land, from your birthplace, and from your father's house, to the land that I will show you. And I will make of you a great nation etc."

The general matter is included in the Act of the Chariot (*Ma'aseh Merkavah*) of Yechezkel,[1816] "I saw and behold! There was a stormy wind coming from the north, a great cloud with flashing fire, and a brilliance (*Nogah*) surrounding Him,[1817] and from its midst, there was like the appearance of the eye of the *Chashmal* from the midst of the fire," and,[1818] "He made darkness His concealment, His shelter around Him – the darkness of water, the clouds of heaven. From out of the brilliance (*Nogah*) that is before Him, His clouds passed over, with hail and fiery coals," and,[1819] "A brilliance (*Nogah*) that was like the light of day; rays of light came from His hand to Israel; and there His hidden strength was revealed," and,[1820] "And I perceived that wisdom excels folly, as light excels

---

[1812] Deuteronomy 32:9

[1813] Numbers 9:2

[1814] Genesis 10:5

[1815] Genesis 12:1

[1816] Ezekiel 1:4

[1817] That is, this verse (the stormy wind, the great cloud, and the flashing fire) refers to the three completely impure husks of evil (*Shalosh Kelipot*), and the fourth surrounding husk of brilliance-*Nogah*, which cause separation between the Jewish people and their Heavenly father, as discussed before.

[1818] Psalms 18:12

[1819] Habakkuk 3:4

[1820] Ecclesiastes 2:13

darkness,"[1821] and,[1822] "The people that walked in darkness have seen a great light," and,[1823] "Though I sit in darkness, *HaShem*-יהו"ה is light for me," and,[1824] "For, behold, darkness may cover the earth and a thick cloud [may cover] the kingdoms, but upon you *HaShem*-יהו"ה will shine."

Whoever knows the intentions of the secret in these verses and their hints, will be able to contemplate the secret depth of these things that we have mentioned. If you merit, you shall yet hear the received knowledge (Kabbalah) about these matters from mouth to mouth, and,[1825] "whoever walks in darkness with no brilliance (*Nogah*) for himself, let him trust in the Name *HaShem*-יהו"ה."

Consider the order of the *Havdalah* prayer we recite on the departure of Shabbat, and you will find that, in it, our sages hinted at these matters. You will discover that the six mundane days (*Chol*-חול) are outside the circle, as are the nations, and as is darkness. That is, in the words, "Who separates between the holy-*Kodesh*-קודש and the mundane-*Chol*-חול," the one is inner and the other is external. Similarly, in the words, "Between Israel and the nations," one is inner and the other is external. Similarly, in the words, "Between light and darkness," one is inner and the other is external, and in the words, "Between the seventh day and the six days of action," one is inner and the

[1821] See Zohar III (Tazriya) 47b
[1822] Isaiah 9:1
[1823] Micah 7:8
[1824] Isaiah 60:2
[1825] Isaiah 50:10

others are external.[1826] They stated,[1827] "Shabbat was given to the Jewish people privately, and the nations of the world have no portion in it,[1828] as it states,[1829] "It is an eternal sign between Me and the children of Israel," such that the nations of the world have no portion in it. This is why in the prayers of Shabbat it was established for us to recite,[1830] "And You, *HaShem*-יהו"ה our God, did not give it [the Shabbat] to the nations of the world, nor did You, our King, grant it as an inheritance to idolators, nor may the uncircumcised participate in its rest – for You have given it with love to Your people Israel." Similarly, it states,[1831] "Lest you raise your eyes to the heavens and see the sun, moon, and stars – all the hosts of the heavens – and be drawn astray and bow to them and worship them, which *HaShem*-יהו"ה your God has apportioned-*Chalak*-חלק to all the nations under the all the heavens." The sign by which to remember this is the generation of the dispersion (*Dor Haflagah*) and the verse,[1832] "When the Supernal One gave the nations their inheritance, when He separated the children of man, He set the borders of the peoples according to the number

---

[1826] See at length in Ginat Egoz of our author, Rabbi Yosef Gikatilla, translated as HaShem Is One, Vol. 2 (The Letters of Creation, Part I), in the section entitled The Three Letters *Yod-Hey-Vav*-יו"ד ה"א וא"ו, and in the section entitled The Twelve Tribes of Israel correspond to the Letters ה"ו ז"ח ט"י ל"נ ס"ע צ"ק.

[1827] Talmud Bavli, Beitzah 16a

[1828] See Talmud Bavli, Sanhedrin 58b and elsewhere.

[1829] Exodus 31:17

[1830] In the Amidah prayer

[1831] Deuteronomy 4:11

[1832] Deuteronomy 32:8

of the sons of Israel; For *HaShem*'s-יהו"ה portion-*Chelek*-חלק is His people."[1833]

After having hinted at these deep matters, we will return to the intention of this Gate. Know that in every place in Torah that you find a count of sevens, such as,[1834] "You shall count for yourselves… seven weeks, they shall be complete… you shall count fifty days," and similarly,[1835] "You shall count for yourself seven cycles of sabbatical years, seven years seven times," they all refer to the seven *Sefirot* from Understanding-*Binah* to Foundation-*Yesod*. We begin in ascension from the *Sefirah* of Foundation-*Yesod* until the *Sefirah* of Understanding-*Binah*. Therefore, there are fifty days from the counting of the Omer (*Sefirat HaOmer*) until the giving of the Torah, and in the count of years, the fiftieth is the year of the Jubilee-*Yovel*-יובל. "Fifty Gates of Understanding-*Chameesheem Shaarei Binah*-חמשים שערי בינה were created in the world,"[1836] and,[1837] "The children of Israel were armed-*Chamusheem*-חמשים when they ascended from the land of Egypt," and the redemption from Egypt is mentioned fifty-*Chameesheem*-חמשים times in the Torah,[1838] "So that you will remember the day of your departure from the land of Egypt all the days of your life." That is, "the days of our life-*Yemei*

[1833] See at greater length in Ginat Egoz by our author, Rabbi Yosef Gikatilla, translated as HaShem Is One, Vol. 1, The Gate of Intrinsic Being (*Shaar HaHavayah*) and on.

[1834] Leviticus 23:15-16

[1835] Leviticus 25:8

[1836] Talmud Bavli, Rosh HaShanah 21b

[1837] Exodus 13:18

[1838] Also see Pardes Rimonim, Shaar 13, Ch. 1, where they are further cited and enumerated.

Chayeinu-ימי חיינו" refer to the count-*sefirah* of the seven Sabbaticals and the fifty days, about which it states,[1839] "In this Jubilee-*Yovel*-יובל you shall return-*Tashuvu*-תשובו each man to his heritage," and,[1840] "He shall have redemption-*Ge'ulah*-גאולה, and in the Jubilee-*Yovel*-יובל he shall go out."

Now, it is with the quality of Understanding-*Binah*, which is the secret of the Jubilee-*Yovel*-יובל, that we went out of Egypt, as we soon will explain with *HaShem's*-יהו"ה help, blessed is He. Likewise,[1841] "In the third[1842] month from the Exodus of the children of Israel from Egypt," the Torah was given. How so? It is with the *Sefirah* of Understanding-*Binah* that they went out of Egypt, as it states,[1843] "The children of Israel were armed-*Chamusheem*-חמשים when they ascended from the land of Egypt."[1844] It is with the *Sefirah* of Greatness-*Gedulah*-גדולה that the sea was split, as it states,[1845] "Israel saw the Great Hand-*Yad HaGedolah*-יד הגדולה," the signs for which are the "Kindness to Avraham-*Chessed L'Avraham*,"[1846] and the verses[1847] [that form the Divine Name], "*VaYisa*-ויס"ע,"

[1839] Leviticus 25:13

[1840] Leviticus 25:31

[1841] Exodus 19:1

[1842] The third refers to the third *Sefirah* which is Understanding-*Binah*, as will be mentioned shortly.

[1843] Exodus 13:18

[1844] In the written Torah, the word "armed-*Chamushim*-חמשים" is written without the *Vav*-ו and thus also bears the meaning, "fifty-*Chameesheem*-חמשים."

[1845] Exodus 14:31

[1846] Micah 7:20

[1847] Exodus 14:19-21

"*VaYavo*-ויב"א" and *"VaYeit*-וי"ט,"[1848] as it states,[1849] "And [He is] Great in Kindness-*u'Gdal Chessed*-וגדל חסד."

The Torah was given with Might-*Gevurah*, as it states,[1850] "God-*Elohi"m*-אלהי"ם spoke all these statements, saying, I am *HaShem*-יהו"ה etc.," and,[1851] "So now, why should we die, for this Great Fire-*Aish HaGedolah*-אש הגדולה will consume us." Similarly, the verse states,[1852] "In the third month from the Exodus of the children of Israel from Egypt, on this very day, they arrived at the Wilderness of Sinai." That is, the Exodus from Egypt was with Understanding-*Binah*, which is the third *Sefirah* [from up down], and it was on that day that they arrived at the Wilderness of Sinai. Whoever knows the secret of these foundations will merit "to behold the sweetness of *HaShem*-יהו"ה and to visit in His Sanctuary,"[1853] for "this is the whole purpose of man."[1854]

There thus were five *Sefirot*[1855] through which they merited the giving of the Torah and its five books, five corresponding to five. From then on, there is the Torah, the Prophets (*Nevi'im*) and the Scriptures (*Ketuvim*). The Torah is

---

[1848] See before in Gate Five, as well as in Ginat Egoz of Rabbi Yosef Gikatilla, translated as HaShem Is One, Vol. 2 & 3 (The Letters of Creation, Parts 2 & 3).

[1849] Psalms 145:8

[1850] Exodus 20:1

[1851] Deuteronomy 5:21

[1852] Exodus 19:1

[1853] Psalms 27:4

[1854] Ecclesiastes 12:13

[1855] That is, the Crown-*Keter*, Wisdom-*Chochmah*, and Understanding-*Binah*, mentioned above, as well as with Greatness-*Gedulah* and Might-*Gevurah* mentioned here.

one [*Sefirah*].[1856] The Prophets (*Nevi'im*) [are three *Sefirot*,[1857] as it states],[1858] "Have I not written for you three-*Shaleesheem*-שלישים?" The Scriptures (*Ketuvim*) are one [*Sefirah*, as it states],[1859] "My dove, she is one," and she receives nine lenses (*Aspaklariyot*).[1860]

I now will hint at these matters. Which *Sefirah* brought about their exodus from Egypt (*Mitzrayim*-מצרים)? The one hinted in the verse,[1861] "I will be with whomever I will be-*Eheye"h Asher Eheye"h*-אהי"ה אשר אהי"ה." With which *Sefirah* did their cry ascend? With the one hinted in the verse,[1862] "From the constraints (*Meitzar*-מיצר) I called out to *Ya"h*-י"ה," and,[1863] "They cried out, and their outcry ascended," and,[1864] "Who (*Mee*-מי) would not fear You O' King of the nations?" With which *Sefirah* were they answered and went out? With the one hinted in the verse,[1865] "*Ya"h*-י"ה answered me with expansiveness (*Merchav*-מרחב)," and,[1866] "He brought me out into a broad space (*Merchav*-מרחב); He released me, for He desired me," and,[1867] "Their outcry because of the labor went

---

[1856] That is, corresponding to the above five *Sefirot*, the Torah itself is the *Sefirah* of Splendor-*Tiferet*.

[1857] That is, the three *Sefirot* of Victory-*Netzach*, Majesty-*Hod*, and Foundation-*Yesod*, as explained before and as will be mentioned again shortly.

[1858] Proverbs 22:20

[1859] Song of Songs 6:9

[1860] That is, the *Sefirah* of Kingship-*Malchut* which is the receptacle for the nine upper *Sefirot*.

[1861] Exodus 3:14

[1862] Psalms 118:5

[1863] Exodus 2:23

[1864] Jeremiah 10:7

[1865] Psalms 118:5

[1866] Samuel II 22:20

[1867] Exodus 2:23

up to God-*Elohi"m*-אלהי"ם," and,[1868] "The children of Israel were armed-*Chamusheem*-חמשים when they came up from the land of Egypt." That is, the quality of Kingship-*Malchut* ascended and unified with the *Sefirah* of Understanding-*Binah*.

With which *Sefirah* was the sea split? With the one hinted in the verses,[1869] [that form the Divine Name], "*VaYisa*-ויס"ע," "*VaYavo*-ויב"א," "*VaYeit*-וי"ט," which is the kindness-*Chessed* of Avraham. With which *Sefirah* was the Torah given? With the one hinted in the verse,[1870] "God-*Elohi"m*-אלהי"ם spoke all of these statements, saying," and,[1871] "The mountain was burning in fire-*Aish*-אש." Which *Sefirah* is called the Written Torah? The one hinted in the verses,[1872] "The Torah of Truth-*Emet*-אמת was in his mouth," and,[1873] "The judgments of *HaShem*-יהו"ה are true-*Emet*-אמת," and,[1874] "Give truth-*Emet*-אמת to Yaakov." You thus find that the Written Torah, the Judgments of Truth-*Mishpetei Emet*-משפטי אמת, and Yaakov, are all of one stalk, which is the middle line-*Kav HaEmtza'ee*-קו האמצעי, about which it states,[1875] "Israel, in whom I shall take Pride-*Etpa'er*-אתפאר," and,[1876] "To make you supreme over all the nations the He made, for praise, for renown, and for Splendor-*Tiferet*-תפארת."

[1868] Exodus 13:18
[1869] Exodus 14:19-21
[1870] Exodus 20:1
[1871] Deuteronomy 5:20
[1872] Malachi 2:6
[1873] Psalms 19:10
[1874] Micah 7:20
[1875] Isaiah 49:3
[1876] Deuteronomy 26:19

What *Sefirah* did the Prophets (*Nevi'im*) make use of? With the one hinted in the verse,[1877] "For my eyes have seen the King, *HaShem*, Master of Hosts-*HaShem Tzva'ot*-יהו"ה צבאו"ת,"[1878] and,[1879] "Have I not written for you three-*Shaleesheem*-שלישים?" In relation to the Scriptures (*Ketuvim*), it is the *Sefirah* hinted in the verse,[1880] "My dove, she is one," which is called the Treasury of Life-*Otzar Chayim*-אוצר חיים, and the Storehouses of Blessing-*Ginzei Brachah*-גנזי ברכה, which is the inheritance of the Jewish people.

Contemplate these deep hints and you will discover how good the inheritance of the Jewish people is in each of the ten *Sefirot*, and that the cause of the inheritance of all this goodness is the *Sefirah* of Understanding-*Binah*. The verse therefore instructs us,[1881] "You shall count fifty-*Chameesheem*-חמשים days," which includes the totality of Shabbat, which is the adhesion of the *Sefirah* of Kingship-*Malchut* to the *Sefirah* of Understanding-*Binah*. About this the verse states,[1882] "For the Victor, with music, on the Eighth-*Shmeeneet*-שמינית,"[1883] which is the secret of the verse,[1884] "The eighth day-*BaYom HaShemini*-ביום השמיני shall be a [day] of cessation-*Atzeret*-עצרת for you," and,[1885] "On the seventh day-*BaYom*

[1877] Isaiah 6:5
[1878] This is inclusive of Victory-*Netzach*, Majesty-*Hod*, and Foundation-*Yesod*, as explained before.
[1879] Proverbs 22:20
[1880] Song of Songs 6:9
[1881] Leviticus 23:15-16
[1882] Psalms 6:1
[1883] That is, the eighth *Sefirah* from Understanding-*Binah* is Kingship-*Malchut*.
[1884] Numbers 29:35
[1885] Deuteronomy 16:8

HaShevi'ee-ביום השביעי shall be a cessation-*Atzeret*-עצרת for *HaShem*-יהו"ה your God." That is, the ninth (Foundation-*Yesod*) is His, whereas the tenth (Kingship-*Malchut*) is ours, being that it is our inheritance and portion.[1886] When the tenth *Sefirah* (Kingship-*Malchut*) adheres and becomes united with the ninth (Foundation-*Yesod*), all the Jewish people, as one, then adhere to *HaShem*- יהו"ה, as it states,[1887] "You who adhere-*HaDveikim*-הדבקים to *HaShem*-יהו"ה your God, are all alive today." Torah does not depart from its simple meaning,[1888] but rather,[1889] "*HaShem*-יהו"ה your God, shall you fear, Him shall you serve, to Him shall you adhere-*Tidbak*-תדבק," and,[1890] "Him you shall serve, and to Him shall you adhere-*Tidbakun*-תדבקון," in that you shall surely adhere to Him, without a doubt.

Now, about what our sages, of blessed memory, said,[1891] "Is it possible for man to adhere to the Indwelling Presence of *HaShem*-יהו"ה, blessed is He, (the *Shechinah*)?" They revealed the answer in the continuation of their words, where they instruct man to adhere to Torah scholars, and as well-known, Torah scholars are called,[1892] "Those who are educated in [the Name] *HaShem*-יהו"ה." Doubtlessly, this is the secret of the adhesion of the tenth *Sefirah* (Kingship-*Malchut*) to the ninth

---

[1886] That is, the ninth *Sefirah* (Foundation-*Yesod*) and all the *Sefirot* above it are all *HaShem*'s-יהו"ה, whereas the tenth *Sefirah*, which relative to all the other *Sefirot* is the receptacle and recipient, is the *Sefirah* of Kingship-*Malchut*, That is, the Ingathering of Israel-*Knesset Yisroel* (Shechinah) as discussed before.

[1887] Deuteronomy 4:4

[1888] A common principle throughout Torah.

[1889] Deuteronomy 10:20

[1890] Deuteronomy 13:5

[1891] Talmud Bavli, Ketubot 111b

[1892] Isaiah 54:13

Sefirah (Foundation-*Yesod*). For, whoever causes the union of the Ingathering of Israel-*Knesset Yisroel*-כנסת ישראל (*Shechinah*-*Malchut*) to the *Sefirah* of Foundation-*Yesod*-יסוד, certainly adheres to her, and she adheres to Foundation-*Yesod*-יסוד, and the two together, as one, adhere to *HaShem*-יהו"ה, blessed is He. We thus see that the verse does not depart from its simple meaning.

After explaining this, we now must enlighten your eyes with the help of He "Who illuminates the earth and those who dwell upon it."[1893] Know that the *Sefirah* of Understanding-*Binah*, which is written *HaShem*-יהו"ה but read *Elohi"m*-אלהי"ם, is the secret of the revelation of the three upper *Sefirot*, through which there is a revelation of the light of the Crown-*Keter* and the Supernal Desire, until the emanation, beneficence and blessings reach the quality of Foundation-*Yesod*, this being the secret of the seven *Sefirot*. The quality of Foundation-*Yesod* itself then turns to pour every kind of influence, emanation, and blessing into the quality of Kingship-*Malchut*, called the Lord-*Adona"y*-אדנ"י. This is why the *Sefirah* of Kingship-*Malchut* is called "The daughter of seven-*Bat Sheva*-בת שבע," meaning, that this *Sefirah* is sustained by the seven *Sefirot* above her, these being Understanding-*Binah*, Greatness-*Gedulah*, Might-*Gevurah*, Splendor-*Tiferet*, Victory-*Netzach*, Majesty-*Hod*, and Foundation-*Yesod*. She therefore is called "The daughter of seven-*Bat Sheva*-בת שבע."

[1893] Liturgy of the first blessing of the *Shema* in the morning (*Shacharit*) prayer.

She also is called, "The well of seven-*Be'er Sheva*- באר שבע," meaning that she is the well-*Be'er*-באר that becomes filled with the seven *Sefirot*. Additionally, "The well of seven-*Be'er Sheva*-באר שבע" refers to the secret of the *Sefirah* of Understanding-*Binah*, in that it is the bestower of influence and emanation, in that from her there is a flow of all manner of beneficence to the seven *Sefirot* below her. In general, the principle is that "The well of seven-*Be'er Sheva*-באר שבע" is the secret of the *Sefirah* of Understanding-*Binah*, that pours blessings to the seven *Sefirot* below her. In contrast, "The daughter of seven-*Bat Sheva*-בת שבע" is the *Sefirah* of Kingship-*Malchut*, as she becomes filled with blessings from the seven *Sefirot* above her, and she then bestows blessings from above to below upon all beings.

You thus have learned that these two *Sefirot*, Understanding-*Binah* and Kingship-*Malchut*, bring about the revelation of the Supernal Crown-*Keter Elyon* and cause the bestowal of beneficence, blessing and sustainment to all novel beings in existence. The *Sefirah* of Understanding-*Binah* draws down the upper beneficence from its Source to the seven *Sefirot* below her, until the quality of Kingship-*Malchut* becomes filled with every kind of beneficence and blessing. The *Sefirah* of Kingship-*Malchut* then draws down every kind of blessing, beneficence and emanation from the *Sefirot* above her, thus sustaining all created beings, both those above and those below. This is because, as explained in the first gate, the *Sefirah* of Kingship-*Malchut* is the secret of the Great Sustainer who sustains all creation.

This being so, these two *Sefirot,* Understanding-*Binah* and Kingship-*Malchut*, are aligned and correspond to each other. It is from the quality of Understanding-*Binah* that all blessings come to the quality of Kingship-*Malchut*. This secret is hinted in the verse,[1894] "A river-*Nahar*-נהר went out of Eden-עדן," referring to the [river-*Nahar*-נהר] of Understanding-*Binah* which comes forth from the place of the Crown-*Keter*, through wisdom-*Chochmah*, which is called Desire-*Ratzon*, and the Understanding-*Binah* is called, "The expanse of the River-*Rechovot HaNahar*-רחובות הנהר."[1895] The verse continues,[1896] "to water the Garden-*Gan*-גן," referring to the *Sefirah* of Kingship-*Malchut*, which receives every manner of beneficence and blessing that flows through the *Sefirah* of Understanding-*Binah*.

The verse then continues,[1897] "And from there it separates-*Yipared*-יפרד," meaning that from the *Sefirah* of Kingship-*Malchut* down, all beneficence that is bestowed separates to sustain all the creatures according to the appropriate judgement. This is because until the *Sefirah* of Kingship-*Malchut* is the secret of *HaShem's*-יהו"ה true unity, blessed is He, but from the quality of Kingship-*Malchut* down, is the secret of the world of separation-*Olam HaPirud*- עולם הפירוד. About this the verse continues, "And from there it separates and becomes four headwaters." This refers to the

[1894] Genesis 2:10

[1895] Genesis 36:37; Also see Shaar HaYichud of Rabbi DovBer of Lubavitch, also known as a Tract on Contemplation (*Kuntres HaHitbonenut*), Ch. 1 and on.

[1896] Genesis 2:10

[1897] Genesis 2:10

secret of the four camps from which all the bundles of all creations separated, those above and those below, those in the angelic world, and corresponding to them, those in the heavens and celestial spheres, and correspondingly, those on earth. They all are included in the secret of the four headwaters, which shall soon be explained with *HaShem's*-יהו"ה help, blessed is He.

This being so, know and have faith that the *Sefirah* of Understanding-*Binah* and the *Sefirah* of Kingship-*Malchut*, are aligned to each other. When the *Sefirah* of Kingship-*Malchut* is in a state of repair, meaning, when the Jewish people fulfill Torah and *mitzvot*, the *Sefirah* of Understanding-*Binah* then appears, in order to bestow all manner of beneficence and blessings by way of the *Sefirot*, until the *Sefirah* of Kingship-*Malchut* become blessed and filled. The people of the world are then in a state of tranquility and security, and blessing is sent in the form of all kinds of food and sustenance, and we find it to be a state in which blessing-*Brachah*-ברכה adheres to the land-*Aretz*-ארץ. This is the meaning of the verse,[1898] "If you follow My statutes" and the order of all the blessings set forth there. If, however, they ruin the line and transgress the Written and Oral Torah, exchanging the laws and breaking the covenant, then the *Sefirah* of Understanding-*Binah* does not bestow blessings, and it becomes as if the *Sefirot* are in a state of lacking, since the source has ceased and withdrawn. In this case, the *Sefirah* of Foundation-*Yesod* returns to be gathered in

[1898] Leviticus 26:3

and ascends to the source of its yearning, which is the *Sefirah* of Understanding-*Binah*, and the *Sefirah* of Kingship-*Malchut* is left alone and dry, lacking everything-*Kol*-כל. In such a case, the world is in such a state, that it is full with all kinds of curses, these being the matter of the curses mentioned in Torah. That is, because of the Jewish people, the *Sefirah* of Kingship-*Malchut* is smitten, as stated,[1899] "A foolish son is his Mother's sorrow," and,[1900] "It is because of your rebellious sins that your Mother was sent away." When this happens, the *Sefirah* of Splendor-*Tiferet*[1901] is robbed of the river above her, called Understanding-*Binah*, and the Jewish people are sent away and separated, as in the verse,[1902] "He robs his father and drives out his mother – the son who shames and humiliates." It similarly states,[1903] "Because of the evil, the righteous-*Tzaddik*-צדיק is gathered in." Our intention here has already been explained in the previous Gates.[1904] It likewise states,[1905] "A querulous person estranges the Master."

This being so, you thus find that all the yearning, lust, and desire of the *Sefirah* of Kingship-*Malchut*, is for the *Sefirah* of Understanding-*Binah*. The two are aligned with each other, and in the Jubilee-*Yovel*-יובל year, they unite in complete unity,

---

[1899] Proverbs 10:1 – The mother-*Imma*-אמא refers to the *Sefirah* of Understanding-*Binah*.

[1900] Isaiah 50:1

[1901] Which is the Name *HaShem*-יהו"ה

[1902] Proverbs 19:26

[1903] Isaiah 57:1

[1904] That is, to understand the meaning of what is being hinted here, one must have a thorough understanding of what was explained in the previous gates and contemplate them.

[1905] Proverbs 16:28

at which point redemption-*Ge'ulah*-גאולה comes to the *Sefirah* of Kingship-*Malchut*, which is the secret of the land-*Aretz*-ארץ. About this the verse states,[1906] "In the entire land-*Eretz*-ארץ of your ancestral holding, you will give redemption-*Ge'ulah*-גאולה to the land-*Aretz*-ארץ."

Now that you know this, contemplate wherever in Torah you find *HaShem* Lord-*HaShem Adona"y*-יהו"ה אדנ"י [pronounced *Elohi"m Adona"y*-אלהי"ם אדנ"י] juxtaposed to each other. Know and contemplate that these are the two aforementioned *Sefirot*. That is, one is the *Sefirah* of Understanding-*Binah*, which is written as *HaShem*-יהו"ה and read *Elohi"m*-אלהי"ם, and the other is the *Sefirah* of Kingship-*Malchut*, called Lord-*Adona"y*-אדנ"י. This is the secret of the verse,[1907] "*HaShem Adona"y*-יהו"ה אדנ"י [pronounced *Elohi"m* Adona"y-אלהי"ם אדנ"י] is my strength."

Be informed that when these two *Sefirot* unite, the world is in a state of repair, completion, and perfection.[1908] For, all the conduits are in a state of repair, the *Sefirot* are in a state of union, and blessing is sent forth to the *Sefirah* of Kingship-*Malchut*, called the Lord-*Adona"y*-אדנ"י.

However, this may be in one of two ways. That is, in some places you will find the verse written, "Lord *HaShem*-

---

[1906] Leviticus 25:24

[1907] Habakkuk 3:19

[1908] That is, when His Name *HaShem*-יהו"ה-26 is united with His titles God-*Elohi"m*-אלהי"ם-86 and Lord-*Adona"y*-אדנ"י-65, the world is then in a state of the Garden of Eden-*Gan Eden*-ג"ן עד"ן-177 (26+86+65=177) Also see Ginat Egoz of Rabbi Yosef Gikatilla, translated as HaShem Is One, Vol. 1, The Gate of Intrinsic Being (*Shaar HaHavayah*), The Gate of His Title (*Shaar HaKinuy*), and The Gate of His Sanctuary (*Shaar HaHeichal*).

Adona"y HaShem-אדנ"י יהו"ה," [pronounced *Adona"y Elohi"m*-אדנ"י אלהי"ם] as in the verse,[1909] "Lord *HaShem-Adona"y HaShem*-אדנ"י יהו"ה [pronounced *Adona"y Elohi"m*-אדנ"י אלהי"ם] what will you give me." In other places you will find it reversed, as in the verse, "*HaShem Adona"y*-יהו"ה אדנ"י [pronounced *Elohi"m Adona"y*-אלהי"ם אדנ"י] is my strength."

The secret of the matter is that wherever the *Sefirah* of Kingship-*Malchut* adorns and perfects itself with the perfection of Torah and *mitzvot* below, it is called "Lord *HaShem-Adona"y HaShem*-אדנ"י יהו"ה" [pronounced *Adona"y Elohi"m*-אדנ"י אלהי"ם] in which "Lord-*Adona"y*-אדנ"י" takes precedence, in that it ascends from there to the level of Understanding-*Binah*, which is written *HaShem*-יהו"ה, but read as *Elohi"m*-אלהי"ם. This is like the matter of Avraham, who repaired and adorned the Ingathering of Israel-*Knesset Yisroel* (*Shechinah*) with *mitzvot* and good deeds, in order to pour blessings upon her from the beneficence and bestowal of Understanding-*Binah*. Avraham therefore said, "Lord *HaShem-Adona"y HaShem*-אדנ"י יהו"ה [pronounced *Adona"y Elohi"m*-אדנ"י אלהי"ם] what will you give me."

Now, from where do we know that Avraham repaired and adorned the quality of Kingship-*Malchut*? From the verse that states,[1910] "Because Avraham obeyed My voice, and kept My charge, My commandments, My decrees, and My Torahs." It also is written,[1911] "He planted a Tamarisk-*Eshel*-אשל in Be'er

---

[1909] Genesis 15:2
[1910] Genesis 26:5
[1911] Genesis 21:23

Sheva-באר שבע." That is, he began replanting what Adam, the first man, had severed. Where did he plant them? In the Well of Seven-*Beer Sheva*-באר שבע. About this the verse states,[1912] "God-*Elohi"m*-אלהי"ם ascended from upon Avraham," and it states,[1913] "And he built an altar there to *HaShem*-יהו"ה."

Now, because Avraham began fixing what was ruined and replanting what was severed, he began in saying, "Lord *HaShem-Adona"y HaShem*-אדנ"י יהו"ה," [pronounced *Adona"y Elohi"m*-אדנ"י אלהי"ם]. That is, he repaired the *Sefirah* of Kingship-*Malchut* to pour forth and draw that which comes down by way of the conduits from the *Sefirah* of Understanding-*Binah*. This is the secret of what our sages, of blessed memory, said[1914] about the verse,[1915] "For the sake of the Lord-*Adona"y*-אדנ"י." They explained this to mean, "For the sake of Avraham who [was the first to] call You 'Lord-*Adon*-אדון.'"

I will hint at the explanation of the matter, as follows: The verse states,[1916] "Let Your face shine upon Your desolate Sanctuary, for the sake of the Lord-*Adona"y*-אדנ"י." In his words, "Let Your face shine upon Your desolate Sanctuary," it is as though Daniel said, "I am only asking a small thing of You." For, when Adam, the first man, sinned, he caused the complete withdrawal of the Indwelling Presence of *HaShem*-יהו"ה (the *Shechinah*). However, our forefather Avraham came

---

1912 Genesis 17:22
1913 Genesis 12:8 and elsewhere.
1914 Talmud Bavli, Brachot 7b
1915 Daniel 9:17
1916 Daniel 9:17

and accepted Her upon his shoulders, and became a seat for the Supernal Chariot (*Merkavah*), as it states,[1917] "God-*Elohi"m*-אלהי"ם ascended from upon Avraham." Then our teacher Moshe came and established a place for the *Shechinah* in the Tabernacle (*Mishkan*), as it states,[1918] "There I will set My meetings with you." Then, King Solomon came and established a permanent meeting place, as it states,[1919] "I have surely built a house of habitation for You, the foundation of your dwelling forever." When the Jewish people sinned and traveled ten journeys,[1920] Daniel came and said, "These journeys are unlike the journeys caused by Adam, the first man. For, in the time of Adam, the first man, the Indwelling Presence of *HaShem*-יהו"ה, the *Shechinah*, had no fixed place at all, being that when Adam sinned, he caused the complete withdrawal of the Indwelling Presence of *HaShem*-יהו"ה, the *Shechinah*."

However, from the time that Solomon built the Holy Temple, once there was an established place for the Indwelling Presence of *HaShem*-יהו"ה in the land, even though She sometimes withdraws, She is never completely uprooted from the place of Her holiness. This is as stated,[1921] "This is My resting place forever and ever, here I will dwell, for I have desired it." It similarly states,[1922] "For *HaShem*-יהו"ה has chosen Zion; He has desired it for His habitation." What is the

---

[1917] Genesis 17:22
[1918] Exodus 25:22
[1919] Kings I 8:13
[1920] See Talmud Bavli, Rosh HaShanah 31a; Also see before in Gate Five.
[1921] Psalms 132:14
[1922] Psalms 132:13

meaning of the word “desired-*Eevah*-אוה”? This is like a person who is far away from the members of his household and lusts-*Mit’aveh*-מתאוה for them. Likewise, Solomon said,[1923] “I have surely built a house of habitation for You, the foundation of your dwelling forever.” In other words, even though He sometimes withdraws, it is to here that He returns, as the verse states,[1924] “Thus said *HaShem*-יהו״ה: I have returned to Zion, and I have made My dwelling in the midst of Jerusalem; Jerusalem will be called ‘The City of Truth-*Emet*-אמת,’ and the Mountain of *HaShem*, Master of Hosts-*HaShem Tzva’ot*- יהו״ה צבאו״ת [shall be called], ‘The Holy Mountain-*Har HaKodesh*-הר הקדש.’” Likewise, it states,[1925] “I have betrothed you to Me forever.”

Daniel thus said, “I am only making a small request of You, that You return to Your place that is sanctified to You, from which it is impossible for You to separate. For, although You have withdrawn from it, it nevertheless is sanctified to You.” He therefore said,[1926] “Let Your face shine upon Your desolate Sanctuary,” in that it certainly is **Your** desolate Sanctuary. That is, even though it is desolate and destroyed, it is **Yours**. In other words, when he said, “upon Your desolate Sanctuary,” this is like the verse that states,[1927] “And I will bring desolation to your Sanctuaries,” about which it is taught,[1928]

1923 Kings I 8:13
1924 Zachariah 8:3
1925 Hosea 2:21
1926 Daniel 9:17
1927 Leviticus 26:31
1928 Talmud Bavli, Megillah 28a

"Even though they are desolate, their sanctity remains." Thus, it is about this that Daniel said, "Let Your face shine upon **Your** desolate Sanctuary."

What is the reason? Because, when upon the sin of Adam, the first man, Your Indwelling Presence withdrew, it did not have any fixed place. Our forefather Avraham, peace be upon him, established its place upon his shoulders, and because of this Daniel said,[1929] "For the sake of the Lord-*Adona"y*-אדנ"י," meaning,[1930] "For the sake of the forefather, who was the first to called You 'Lord-*Adon*-אדון,'" referring to Avraham. Thus, our forefather Avraham was able to adorn the *Sefirah* of Kingship-*Malchut* and unify *HaShem*-יהו"ה, blessed is He, in the world. This is the secret of the verse,[1931] "Avraham was One-*Echad*-אחד, and he inherited the land-*Aretz*-ארץ." That is, because he was unified and one-*Echad*-אחד in all his limbs, in unifying *HaShem*-יהו"ה, blessed is He, and declaring His Name in the world, and he established a place to teach and publicize His Kingship, he therefore was able to unify *HaShem*-יהו"ה, blessed is He. This is the secret of the verse,[1932] "He proceeded on his journeys from the south to the House of God-*Beit E"l*-בית א"ל."[1933]

Now, because our forefather Avraham repaired the path and unified the *Sefirah* of Kingship-*Malchut* with the *Sefirah* of

[1929] Daniel 9:17
[1930] Talmud Bavli, Brachot 7b
[1931] Ezekiel 33:24
[1932] Genesis 13:3
[1933] See Shaarei Tzedek of Rabbi Yosef Gikatilla, Shaar 2; Also see Zohar I 84a.

Understanding-*Binah*, it is he who began to say, "Lord *HaShem-Adona"y HaShem*-אדנ"י יהו"ה," [pronounced *Adona"y Elohi"m*-אדנ"י אלהי"ם] This is called a "fundamental principle-*Binyan Av*-בנין אב,"[1934] in that wherever in Torah you find the order written as "Lord *HaShem-Adona"y HaShem*-אדנ"י יהו"ה," [pronounced *Adona"y Elohi"m*-אדנ"י אלהי"ם] it refers to the secret of the repair of the Indwelling Presence of *HaShem*-יהו"ה, blessed is He, from below, and its adornment and preparations to become unified with the *Sefirah* of Understanding-*Binah*. In contrast, wherever in Torah you find the order written as, "*HaShem* Lord-*HaShem Adona"y*-יהו"ה אדנ"י," [pronounced *Elohi"m Adona"y*-אלהי"ם אדנ"י] it refers to the secret of the bestowal of beneficence and emanation from Above to below, in that the *Sefirah* of Understanding-*Binah* bestows to all the *Sefirot*, until the *Sefirah* of Kingship-*Malchut* becomes full of every manner of beneficence, emanation, and blessing, such as indicated by the verse,[1935] "*HaShem Adona"y*-יהו"ה אדנ"י [pronounced *Elohi"m Adona"y*-אלהי"ם אדנ"י] is my strength."

Thus, the general principle is that wherever in Torah you find "Lord *HaShem-Adona"y HaShem*-אדנ"י יהו"ה," [pronounced *Adona"y Elohi"m*-אדנ"י אלהי"ם] it is the secret of the preparation and adornment of the Indwelling Presence of *HaShem*-יהו"ה, the *Shechinah*, below, to unify with Understanding-*Binah* and to receive beneficence and emanation from Her. In contrast, wherever in Torah you find

[1934] See the introduction to Sifra in the thirteen principles of exegesis of Rabbi Yishmael (recited at the beginning of the morning prayers). This has a double meaning, in that it also means, "The construct of a forefather-*Binyan Av*-בנין אב."

[1935] Habakkuk 3:19

"*HaShem* Lord-*HaShem Adona"y*-יהו"ה אדנ"י," [pronounced *Elohi"m Adona"y*-אלהי"ם אדנ"י] it refers to the secret of the bestowal of beneficence drawn from Above to below. This is the secret of the verse,[1936] "Truth-*Emet*-אמת will sprout from the earth-*Eretz*-ארץ, and righteousness-*Tzedek*-צדק will peer from heaven-*Shamayim*-שמים." What does the next verse say? "*HaShem*-יהו"ה, too, will give goodness-*Tov*-טוב, and our land-*Artzeinu*-ארצינו will yield its produce."

Contemplate the keys we have given into your hands in this Gate, for with them you will be capable of opening many Gates that are locked with multiple locks, and which not everyone merits to enter.

Now, in many places this *Sefirah* is called **Understanding-*Binah*-בינה**. The reason is because it is the secret of the **Upper Interpreter-*HaMeilitz HaElyon*-המליץ העליון** positioned between the upper *Sefirot* and the lower *Sefirot*, who emanates beneficence and blessing to the other *Sefirot* from the Supernal Crown-*Keter Elyon*. Through this *Sefirah* man contemplates the Primary Root of all roots, and the Foundation of all foundations.[1937] For, without Understanding-*Binah*, there is no way to enter the knowledge of *HaShem's*-יהו"ה Singular Preexistent Intrinsic and Essential Being, blessed is He. It therefore is compared to a Trusted

[1936] Psalms 85:12

[1937] Mishneh Torah, Hilchot Yesodei HaTorah 1:1 – That is, the knowledge of the Singular Preexistent Intrinsic and Essential Being *HaShem*-יהו"ה, blessed is He.

Interpreter (*Meilitz HaNe'eman*),[1938] as Moshe stated,[1939] "I stand between (*Bein*-בין)[1940] *HaShem*-יהו"ה and you." Similarly, in reference to Shabbat, which is the secret of the Lower Interpreter-*HaMeilitz HaTachton*-המליץ התחתון,[1941] the verse states,[1942] "It is a sign-*Ot*-אות between Me (*Beinee*-ביני) and the children of Israel forever."

Now, the masters of the received knowledge (Kabbalah) already hinted that the *Sefirah* of Understanding-*Binah* is like the tongue-*Lashon*-לשון in the mouth.[1943] It indeed is truly so that it is like the tongue-*Lashon*-לשון in the mouth in several ways. Firstly, it is the secret of "The third verse [that reconciles contradictions]."[1944] Secondly, it is what affects the bonding of

---

[1938] Like Moshe, about whom it states (Numbers 12:7), "He is trusted-*Ne'eman*-נאמן throughout My house," and is called the Faithful Shepherd-*Ra'ayah Mehemna* or the Shepherd of Faith, as mentioned in the Fifth Gate, and as will be hinted in the next verse and mentioned shortly.

[1939] Deuteronomy 5:5

[1940] The word "between-*Bein*-בין" also means "understand-Been-בין" and shares the same root as Understanding-*Binah*-**בינה**. That is, the quality of Understanding-*Binah* is positioned between the upper *Sefirot* and the lower *Sefirot*, and there is no path to attain the upper *Sefirot* except by way of Understanding-*Binah*-בינה which is positioned between-*Bein*-בין them. (Also see Shaar HaYichud of Rabbi DovBer of Lubavitch, known as The Tract on Contemplation-*Kuntres HaHitbonenut*, and The Key to Chassidus, translated as The Gate of Unity, Ch. 1-3.)

[1941] The bond between the seven lower *Sefirot*, culminating with the seventh *Sefirah* of Foundation-*Yesod* from below, and the seventh *Sefirah* from above, which is Understanding-*Binah*, as mentioned in Gate Two.

[1942] Exodus 31:17

[1943] Just as the word language in English, comes from the Latin word for tongue, and means a spoken language, so too, in the Holy Tongue (Biblical Hebrew) the word "tongue-*Lashon*-לשון" also means "spoken language," which stems from Understanding-*Binah*, and therefore also shares the numerical value as the word "language-*Safah*-שפה-385" and is called the Upper *Shechinah*-שכינה-385. Also See the commentary of Rabbi Yitzchak of Acco to Sefer Yetzirah, Ch. 1; Pardes Rimonim, Shaar 23, Ch. 12 ("*Lashon*-לשון").

[1944] See the introduction to Sifra in the thirteen principles of exegesis of Rabbi Yishmael (recited at the beginning of the morning prayers). That is, it is the third

the upper three *Sefirot*, and their emanation and bestowal of blessing upon the seven lower *Sefirot*. Thirdly, without Understanding-*Binah*, no one can enter into knowledge of the Singular Preexistent Intrinsic and Essential Being of He Who precedes the world. Now, our teacher Moshe, peace be upon him, who is the Trusted Interpreter (*Meilitz HaNe'eman*), grasped forty-nine of the fifty Gates of Understanding-*Binah*. This is as our sages, of blessed memory, said,[1945] "Fifty Gates of Understanding were created in the world, and all were given to Moshe, except for one."

Another reason it is called Understanding-*Binah*-בינה is because it is the secret of the birthing of sons-*Banim*-**בנים** and daughters-*Banot*-**בנות**, these being the secret of *Binah*-בינה and *Tevunah*-תבונה.[1946] It is because of this that,[1947] "because of the sin of vows (*Nedarim*-נדרים) being unfulfilled, one's children die, and because of the sin of vows-*Nedarim*-נדרים being unfulfilled, a person's wife dies." This is all measure for measure, since Understanding-*Tevunah*-תבונה is the place of vows-*Nedarim*-נדרים, as known to the Kabbalists. Those who know the composition of the organs and limbs know what our sages, of blessed memory, meant when they stated,[1948] "The brain of the son is from the brain of the father." All this is

---

quality of Understanding-*Binah* that reconciles all contradictions, and mediates between the upper three *Sefirot* and the lower seven *Sefirot*, as mentioned.

[1945] Talmud Bavli, Rosh HaShanah 21b

[1946] See Zohar III 291a; Also see Shaar HaYichud of Rabbi Dovber of Lubavitch, translated as The Gate of Unity, Ch. 1-3 and the notes and citations there.

[1947] Talmud Bavli, Shabbat 32b – Also note that vows-*Nedarim*-נדרים relate to the Understanding-*Binah*, as discussed in the preceding Gates, and as will be mentioned shortly.

[1948] See Chidushei HaRashba to Menachot 35b, Tefillin; Also see Tikkunei Zohar 35a.

included in the secret of the *Sefirot* of Understanding-*Binah* and Knowledge-*Da'at*.[1949] That is, from the place of Understanding-*Binah* there is a drawing forth from the brain by way of Knowledge-*Da'at*, passing through the spinal cord, until it reaches the place that is prepared for it. This is the secret of the verse,[1950] "Lord-*Adona"y*-אדנ"י, open my lips and my mouth will speak Your praises-*Tehilatecha*-תהילתך."[1951]

This has all already been hinted in Sefer Yetzirah,[1952] "He formed a covenant with him between the ten fingers of his hands, which is the covenant of the mouth (*Brit HaPeh*- ברית הפה), and He formed a covenant with him between the ten toes of the feet, which is the covenant of circumcision (*Brit Milah*-ברית מילה). The whole matter is hinted in short in the words,[1953] "The covenant of the tongue-*Milat HaLashon*-מילת הלשון, and the covenant of the skin-*Milat HaMa'or*-מילת המעור."[1954] I shall explain with the verses,[1955] "Who is wise-*Chacham*-חכם and

---

[1949] See Shaar HaYichud of Rabbi Dovber of Lubavitch, translated as The Gate of Unity, Ch. 1-3 and the notes and citations there.

[1950] Psalms 51:17

[1951] That is, the intention of the verse is that Lord-*Adona"y*-אדנ"י*,* which is the *Sefirah* of Kingship-*Malchut*, should open "my lips-*Sefatai*-שפתי" referring to the Understanding-*Binah*, and then "my mouth-*Pee*-פי" referring to Kingship-*Malchut* will draw forth (*Yagid*-יגיד also means to draw down) the influence of the Understanding-*Binah,* which is called "Your praises-*Tehilatecha*-תהילתך," as will be mentioned later. Also see Beit Shaar to Shaarei Orah here; Tikkunei Zohar 34a; Pri Etz Chayim, Shaar HaAmidah, Ch. 2.

[1952] Sefer Yetzirah 6:8; Also see Ginat Egoz of Rabbi Yosef Gikatilla, translated as HaShem Is One, Vol. 2 (The Letters of Creation, Part I), The Gate of the Motion of the Components, The Five that are Drawn from the Ten.

[1953] Sefer Yetzirah 1:3

[1954] That is, the term circumcision-*Milah*-מילה also means "word" and both the covenant of the tongue and the covenant of the skin are referred to as "*Milah*-מילה." In both cases, the issuance of words from the mouth and the issuance of seed, both bring forth progeny and revelation of the brain and mind, which is drawn forth by the Understanding-*Binah*-בינה.

[1955] Hosea 14:10

will understand-*Yaven*-יבן these things; [who is] understanding-*Navon*-נבון and will know them-*Yeda'em*-ידעם." That is, Understanding-*Binah*-בינה is positioned between wisdom-*Chochmah*-חכמה and knowledge-*Da'at*-דעת, and they unify to adhere to each other,[1956] according to the secret of the verse,[1957] "With wisdom-*Chochmah*-חכמה, understanding-*Tevunah*-תבונה, and knowledge-*Da'at*-דעת." This has therefore all been hinted at, and is the secret of the bond between the upper *Sefirot* and the lower *Sefirot*.

Now, sometimes this *Sefirah* is called the **Jubilee-*Yovel*-יובל**. We have already informed you that there are all kinds of freedoms and redemption that depend on this *Sefirah*. The reason is because all seven lower *Sefirot* are sometimes found to be affected by the ruination of the lower beings, God forbid, such that they are in a state that is as if there is a cessation of beneficence. This is as the verse in Isaiah states,[1958] "Lord *HaShem*, Master of Legions-*Adona"y HaShem Tzva'ot*-אדנ"י יהו"ה צבאות [pronounced *Adona"y Elohi"m Tzva'ot*-אדנ"י אלהי"ם צבאות] declared that day to be for crying and eulogy, for baldness and for the donning of sackcloth." Therefore, when people sin below, the *Sefirah* of Understanding-*Binah* diminishes her blessings, and it is then as though the other

---

[1956] That is, it is the quality of Understanding-*Binah* that is positioned between the higher intellect of wisdom-*Chochmah* and the heartfelt emotions which are all included in Splendor-*Tiferet*, the essence of which is Knowledge-*Da'at*, as mentioned in the Fifth Gate. That is, Knowledge-*Da'at*-דעת refers to the matter of adhesion-*Dveikut*-דביקות, as in the verse (Genesis 4:1), "Adam knew-*Yada*-ידע his wife Chava and she conceived," and as it states (Genesis 2:24), "Therefore shall a man… adhere-*Davak*-דבק to his wife so that they become as one flesh."

[1957] Exodus 31:3

[1958] Isaiah 22:12

Sefirot must traverse various paths until they are gathered to ascend to the *Sefirah* of Understanding-*Binah*, which causes that those below remain in a state of destruction. However, when the lower *Sefirot* adhere to the *Sefirah* of the Jubilee-*Yovel*-יובל, drawing her beneficence and blessings below, then all kinds of freedom and redemption are found in all the *Sefirot*, and in all beings that are sustained by the *Sefirah* of Kingship-*Malchut*, that receives blessing from them.

Know that in the coming future there will be a time that the righteous *Tzaddikim* will ascend until they adhere to the *Sefirah* of Understanding-*Binah*, which is the secret of the Coming World (*Olam Haba*-עולם הבא). They then will go forth to freedom and will be redeemed from every kind of destruction and all kinds of travails, according to the secret of the verse,[1959] "Who redeems your life from destruction." Corresponding to this quality and the promise that we are destined to enter the life of the Coming World (*Olam HaBa*-עולם הבא), we were commanded a number of positive and negative *mitzvot*, the reward of which is found solely with the *Sefirah* of Understanding-*Binah*, called the Coming World (*Olam HaBa*-עולם הבא) and called the Jubilee-*Yovel*-יובל, since through it we leave servitude to redemption, from a time of mourning to a day of rejoicing, from thick darkness to a great light.[1960]

In this manner I will give you hints and if you merit, contemplate their primary root, which is the secret of Understanding-*Binah*-בינה, called the Jubilee-*Yovel*-יובל, being

---

[1959] Psalms 103:4

[1960] See Talmud Bavli, Pesachim 116b and the liturgy of the "*Lefikach*" section of the Haggadah.

that with it everything will go forth to freedom. This is because whoever merits adhering to Understanding-*Binah* will never see worry or lacking, since She adheres to the innermost chambers of the upper *Sefirot*, where there is no worry or any lacking whatsoever. Whoever adheres to the Jubilee-*Yovel*-יובל is himself redeemed, since there is nothing, neither minister, nor angel, nor anything in the world surrounding the Jubilee-*Yovel*-יובל that can cause any damage whatsoever. It rather is solely the world of mercy-*Rachamim*.

This is because regarding the *Sefirot* of Greatness-*Gedulah* and Might-*Gevurah*, there are accusers who obstruct goodness from coming to the world. However, since the *Sefirah* of the Jubilee-*Yovel*-יובל is the world of mercy-*Rachamim*, it is called "a limitless inheritance-*Nachalah Blee Meitzarim*-נחלה בלי מצרים,"[1961] and is the portion and inheritance of our forefather Yaakov, peace be upon him. That is, it is unlike the inheritance of Avraham, which has limitations, nor is it like the inheritance of Yitzchak, which also has limitations.[1962] Thus, whoever merits to adhere to the *Sefirah* of the Jubilee-*Yovel*-יובל, shall have redemption-*Ge'ulah*-גאולה, being that absolutely nothing can restrain it, withhold it, or make accusations against it. This is the secret of the verse,[1963] "Then you will delight in *HaShem*-יהו"ה, and I will mount you astride the heights of the earth; I will provide you with the inheritance of your forefather Yaakov, for the mouth of

[1961] Talmud Bavli, Shabbat 118a

[1962] About the limitations of the inheritance of Avraham and Yitzchak, as opposed to the inheritance of Yaakov, see at length in "Mehutam Shel Yisroel" by Rabbi Yoel Kahan, translated as "On The Essence of the Jewish People."

[1963] Isaiah 58:14; Also see Talmud Bavli, Shabbat 118a-b ibid.

HaShem-יהו"ה has spoken." This refers to the inheritance of the middle line-*Kav HaEmtza'ee*-קו האמצעי, which ascends and adheres to the world of mercy-*Rachamim* (Crown-*Keter*), whereas the "heights of the earth" remain below, being that they are the portions of Avraham and Yitzchak. Contemplate what we have conveyed in these hints and many Gates will opened for you.

Additionally, since this is so of the *Sefirah* of Understanding-*Binah*, it also is called the **Expansiveness of the River-*Rechovot HaNahar*-רחובות הנהר**, since it is an unlimited place and there is no accuser to restrain or obstruct the bestowal of goodness. Whoever merits to be entrenched and implanted in these places while in this world, "his fruit shall not cease and his leaves shall not wither."[1964] Why? Because, "He will be like a tree planted near water, which spreads out its roots along a brook and does not see when heat comes, whose foliage is ever fresh; it will not worry in a year of drought and will not stop producing fruit." The reason that "it does not see when heat comes" and the like, is because there is no obstruction, accuser, or withholding in this place, since it entirely transcends the place of the seventy ministering angels. It therefore is called Expansiveness-*Rechovot*-רחובות, and about this the verse states,[1965] "He brought me out into an expansive space-*Merchav*-מרחב." Understand this very well.

1964 See Ezekiel 47:12

1965 Samuel II 22:20

In the terminology of our sages, of blessed memory, this *Sefirah* is called **Return-*Teshuvah*-תשובה**.[1966] The reason is because the level of souls called *Neshamot*-נשמות are emanated from this place, the level of souls called *Ruchot*-רוחות are from the place of Splendor-*Tiferet*, and the level of souls called *Nefashot*-נפשות are from the *Sefirah* of Kingship-*Malchut*. They all are bound together [and ascend] until they all merit to unify with the *Sefirah* of Understanding-*Binah*. How so? The *Nefesh* level is bound to the *Ruach*, the *Ruach* is bound to the *Neshamah*, and the *Neshamah* is bound to the *Sefirah* of Understanding-*Binah*. However, if a soul-*Nefesh* sins,[1967] God forbid, and transgresses a sin for which the punishment is severance (*Karet*), it then becomes severed from the *Ru'ach* to which it adhered, and thus loses the bestowal of goodness. Moreover, since it has been severed from the Supernal Tree to which it adhered, it has no way by which to ascend to the Coming World (*Olam HaBa*-עולם הבא).[1968] This is the secret of excision (*Karet*) mentioned in Torah, as in the verse,[1969] "That soul-*Nefesh*-נפש shall be cut off from its people."

However, if after having become repugnant, that soul returns, mends its ways and repairs its paths, she then returns to adhere to where she originally was cut off from, thus meriting

---

[1966] The term "*Teshuvah*-תשובה," generally translated as "Repentance," also means "Return," in that one returns to the state of purity that preceded sinning. It also means an "Answer" or "Responsa" in that this quality of Understanding-*Binah* provides resolutions and answers to questions and doubts. (Also see Pardes Rimonim, Shaar 23, section on "*Teshuvah*-תשובה."

[1967] See Leviticus 5:1, 17, 21 etc., which specify "When a *Nefesh*-נפש sins."

[1968] The *Sefirah* of Understanding-*Binah*, called the Coming World-*Olam HaBa*-עולם הבא, and is the World of Mercy-*Olam HaRachamim*-עולם הרחמים, as mentioned before, and as will be mentioned shortly.

[1969] Genesis 17:14

to ascend to the *Sefirah* of Understanding-*Binah*, called the Coming World-*Olam HaBa*-עולם הבא. She then returns to the place that was lost to her. This then, is the secret of Return-*Teshuvah*-תשובה, as in the verse,[1970] "He then would return-*Teshuvato*-תשובתו to Ramah,[1971] for his home was there." Thus, since the *Nefashot*-נפשות are bound to the *Ruchot*-רוחות, and the *Ruchot*-רוחות are bound to the *Neshamot*-נשמות, and the *Neshamot*-נשמות are bound to the World of Life-*Olam HaChayim*-עולם החיים, the verse therefore states,[1972] "May my lord's soul-*Nefesh Adonee*-נפש אדני be bound up in the bond of Life-*Tzror HaChayim*-צרור החיים."

However, regarding souls-*Nefashot* that are severed from their place but have not returned, since they have been cut off and uprooted from the place of their planting, they are judged with various harsh punishments. They are cast hither and tither from one punishment to another, and from one affliction to another. About this the verse states,[1973] "May He hurl away the soul of your enemy, as one shoots a stone from a slingshot-*Kaf HaKela*-כף הקלע." The punishment known as the "slingshot-*Kaf HaKela*-כף הקלע" is like a stone swung from place to place in a slingshot. In the same way, a soul that is cut off from its place, is swung from place to place and from one harsh punishment to another harsh punishment. This is called the "slingshot-*Kaf HaKela*-כף הקלע."

[1970] Samuel I 7:17

[1971] The word Ramah-רמה also means elevated, and thus, this may be read as, "Then he returned to be elevated."

[1972] Samuel I 25:29

[1973] Samuel I 25:29

In this manner, contemplate the matter of Repentance-*Teshuvah*-תשובה mentioned in Torah, which is the secret of the Return-*Teshuvah*-תשובה of the soul to the place from which it was uprooted, and its return to its place of tranquility, as in the verse,[1974] "Return-*Shuvee*-שובי, O' My soul-*Nafshi*-נפשי, to your tranquility." And how should she return to her tranquility? Through the good remedies Torah established for every kind of sin and transgression, as stated in Torat Kohanim.[1975] About this the verse states,[1976] "The Torah of *HaShem*-יהו"ה is perfect, it returns the soul-*Meshivat Nefesh*-משיבת נפש," in that it truly returns the soul. For, if Torah had not made the paths of return-*Teshuvah*-תשובה known to us, there would be no way to return. However, the prophet cried out and said,[1977] "Return-*Shuvu*-שובו, O' wayward children, and I will heal your waywardness." And how do we know that the *Sefirah* of Understanding-*Binah*-בינה is the secret of Return-*Teshuvah*-תשובה? Because it is the fundamental principle-Binyan Av-בנין אב that applies throughout Torah,[1978] as it states,[1979] "His heart will understand-*Yaveen*-יבין, and he will return-*v'Shav*-ושב and be healed." This being so, contemplate the matter and understand that Return-*Teshuvah*-תשובה is the secret of the Coming World-*Olam HaBa*-עולם הבא.

[1974] Psalms 116:7

[1975] That is, the book of Leviticus.

[1976] Psalms 19:8

[1977] Jeremiah 3:22

[1978] "*Binyan Av*-בנין אב" mentioned before, which is one of the principles of exegesis. See introduction to Sifri and the principles of exegesis of Rabbi Yishmael recited at the beginning of the morning prayers.

[1979] Isaiah 6:10

After having explained this important secret, we will return to our subject and tell you the order of steps in ascending in Repentance-*Teshuvah*-תשובה. That is, every single Jew who has been sold off, has a path by which to return, as the verse states,[1980] "He shall have redemption-*Ge'ulah*-גאולה and shall go out in the Jubilee-*Yovel*-יובל." It similarly states,[1981] "In this year of the Jubilee-*Yovel*-יובל, each man shall return-*Tashuvu*-תשובו to his inheritance-*Achuzato*-אחוזתו." That is, through the secret of the *Sefirah* of Understanding-*Binah* every soul is capable of returning and taking hold-*Le'hit'achez*-להתאחז of the place from where it was cut off. This is the meaning of the words, "each man shall return-*Tashuvu*-תשובו to his inheritance-*Achuzato*-אחוזתו," in which the word "his inheritance-*Achuzato*-אחוזתו" means "his hold," as in "taking hold" – *Achizah*-אחיזה.

The Kabbalists also called this *Sefirah* the **Upper Righteousness-*Tzedek Elyon*-צדק עליון**, meaning to say, it is the *Sefirah* where the quality of judgment-*Din* begins, even though it itself adheres to the World of Mercy-*Olam HaRachamim*. This is the secret of the fact that the Upper Righteousness-*Tzedek Elyon*-צדק עליון is aligned with the Lower Righteousness-*Tzedek Tachton*-צדק תחתון. That is, the *Sefirah* of Kingship-*Malchut* is called the Lower Righteousness-*Tzedek Tachton*-צדק תחתון, and the two are aligned with each other, in that the Gates of Righteousness-*Shaarei Tzedek*-שערי צדק are aligned with the Gates of Understanding-*Shaarei Binah*- שערי בינה, in accordance to the secret of "Lord *HaShem-Adona"y*

[1980] Leviticus 25:31
[1981] Leviticus 25:31

HaShem-יהו"ה אדנ"י," [pronounced *Adona"y Elohi"m*- אדנ"י אלהי"ם.

Now, because both *Sefirot* are aligned one opposite the other, and both are called Righteousness-*Tzedek*-צדק, the Torah therefore states,[1982] "Righteousness-*Tzedek*-צדק, righteousness-*Tzedek*-צדק shall you pursue." That is, you should pursue attaining the Gates of Righteousness-*Shaarei Tzedek*-שערי צדק, so that through them you may enter the Life of the Coming World-*Chayei Olam HaBa*-חיי עולם הבא, that is, the Upper Righteousness-*Tzedek Elyon*-צדק עליון. The verse therefore states, "Righteousness-*Tzedek*-צדק, righteousness-*Tzedek*-צדק shall you pursue," and then explains, "So that you may live-*Tichyeh*-תחיה," referring to the Upper Righteousness-*Tzedek Elyon*-צדק עליון, "And possess the Land-*Aretz*-ארץ," referring to the Lower Righteousness-*Tzedek Tachton*-צדק תחתון, which is the secret of the Land of Israel-*Eretz Yisroel*-ארץ ישראל, as the verse states,[1983] "She was full of justice-*Mishpat*-משפט, righteousness-*Tzedek*-צדק lodged in her." Understand this well.

Know and have faith that all who are destined to merit entering the Coming World-*Olam HaBa*-עולם הבא, will enter solely by way of judgement-*Din*. About this our sages, of blessed memory, said,[1984] "On the Day of Judgement there will be three groups."[1985] It is in that place that the righteous *Tzaddikim* will receive reward that is beyond all comparison,

---

[1982] Deuteronomy 16:20

[1983] Isaiah 1:21

[1984] Talmud Bavli, Rosh HaShanah 16b

[1985] That is, in the time of the resurrection and the coming world (see Rashi ibid.) there will be three categories of people. As it continues there, the first group consists of the perfectly righteous-*Tzaddikim*, the second group consists to totally wicked-*Resha'im*, and the third group consists of the intermediates-*Beinonim*.

limitation and measure. About this our sages, of blessed memory, said,[1986] "Rabbi Chiyya bar Abba said that Rabbi Yochanan said, 'All the prophets only prophesied about the days of Moshiach. However, about the Coming World-*Olam HaBa*-עולם הבא [it states],[1987] 'No eye has seen it O' God-*Elohi"m*-אלהי"ם, except for You.''"[1988]

The Kabbalists also called this *Sefirah* the **Upper *Shechinah-Shechinah Ila'ah*-שכינה עילאה**, since she receives beneficence and emanation from the Upper World, called the World of Mercy-*Olam HaRachamim* (Crown-*Keter*), and then bestows all manner of beneficence and emanation to the *Sefirot* below her. When the lower beings fulfill Torah and *mitzvot*, she then comes to be revealed and dwells within all the other *Sefirot*, bestowing beneficence, blessing, and goodness to all the *Sefirot*, and then the worlds become filled with goodness and blessing. Then, the *Sefirah* of Kingship-*Malchut*, called the Lower *Shechinah-Shechinah Tata'ah*-שכינה תתאה, also returns to pouring her blessings upon the lower beings and dwells within them, as the verse states,[1989] "And I will dwell within them-*v'Shachanti b'Tocham*-ושכנתי בתוכם," and it states,[1990] "I will place My dwelling-*Mishkanee*-משכני within you." All the worlds are then in a state of perfect repair, in a state of wholeness and rectification, without any lackings whatsoever.

[1986] Talmud Bavli, Brachot 34b

[1987] Isaiah 64:4

[1988] That is, except for the *Sefirah* of Understanding-*Binah*, which is called God-*Elohi"m*-אלהי"ם, but written *HaShem*-יהו"ה, as mentioned before, no eye has seen it. Also see Zohar II 210b.

[1989] Exodus 25:8

[1990] Leviticus 26:11

However, if the lower beings ruin and trespass the boundaries of Torah and *mitzvot*, the Upper *Shechinah*-שכינה עילאה then withdraws. Upon her withdrawal, bestowal is withheld from the conduits, the luminaries become darkened, and the righteous-*Tzaddik*-צדיק is gathered in. The Lower *Shechinah*-שכינה תתאה then withdraws from the lower beings, and the Upper *Shechinah*-שכינה עילאה withdraws from the upper beings, and the world comes to be in a state of destruction.

Therefore, those who know how to appease their Maker, know to repair the path of the *Shechinah* and return Her to her proper place, by repairing the damaged conduits. The Upper *Shechinah*-שכינה עילאה then returns to emanate Her blessings upon the *Sefirot*, and the *Sefirot* then bestow the blessing to the Lower *Shechinah*-שכינה תתאה, and She too then returns to Her place, to pour Her blessings forth in the world.

In conclusion, when there is a withdrawal of the Upper *Shechinah*, there also is a withdrawal of the Lower *Shechinah*, and when there is the return of the Upper *Shechinah*, there also is a return of the Lower *Shechinah*. The known verse that hints at the secret of both is,[1991] "You shall know this day and set it upon your heart that *HaShem*-יהו"ה, He is the God-*Elohi"m*-אלהי"ם, in the heaven above-*BaShamayim Mi'ma'al*-בשמים ממעל" – referring to the Upper *Shechinah* – "and upon the earth below-*Al HaAretz Mitachat*-על הארץ מתחת" – referring to the Lower *Shechinah*, there is none else." Lest you say that, God forbid, they are two different domains, know that they are one alone. The verse therefore states, "You shall know this day and set it upon your heart that *HaShem*-יהו"ה, He is the God-

[1991] Deuteronomy 4:39

Elohi"m-אלהי"ם, in the heaven above and upon the earth below, there is none else."

Now, whoever knows this secret will know the secret of the verse,[1992] "The [female] neighbors-*Shecheinot*-שכנות gave him a name, saying, 'A son was born to Na'ami.'" This is because the child that was born was rooted primarily in the above-mentioned places, and therefore inherited the special inheritance between the two *Shechinot*-שכנות, [the upper *Shechinah* and the lower *Shechinah*]. This is the secret of the verse,[1993] "Mount Zion-*Har Tziyon*-הר ציון, the summit of the North-*Tzafon*-צפון," and it states,[1994] "As the dew-*Tal*-טל of Hermon descends upon the Mountains of Zion-*Harerei Tziyon*-הררי ציון, for there *HaShem*-יהו"ה commanded the blessing-*HaBrachah*-הברכה – Life-*Chayim*-חיים is there forever," and it states,[1995] "Zion-ציון, this is the City of David-*Eer David*- עיר דוד." Understand this well.

The Kabbalists also called this *Sefirah* the **Source of Life-*Mekor HaChayim*-מקור החיים**, since it draws the influence of life-*Chayim*-חיים to all novel beings from the World of Mercy-*Olam HaRachamim* (Crown-*Keter*). Because this *Sefirah* is the Source of Life-*Mekor HaChayim*-מקור החיים, the *Sefirah* of Splendor-*Tiferet* is therefore called the Tree of Life-*Etz HaChayim*-עץ החיים. That is, it is the Tree-*Etz*-עץ that draws Life-*Chayim*-חיים from the Supernal Source-מקור.

[1992] Ruth 4:17 – The verse refers to the birth of Oved, the father of Yishai, the father of David, to Ruth, as stated in the continuation of the verse.

[1993] Psalms 48:3

[1994] Psalms 133:3

[1995] Samuel II 5:7

Thus, when it states,[1996] "The tree of life-*Etz HaChayim*-עץ החיים in the midst[1997] of the Garden-*Gan*-גן," this refers to the middle line-*Kav HaEmtza'ee*-קו האמצעי which pours life-*Chayim*-חיים into the *Sefirah* of Foundation-*Yesod*, called the Living God-*E"l Chai*-א"ל חי, and as explained before, is also called the God of Life-*Elohi"m Chayim*-אלהי"ם חיים. Therefore, when the *Sefirah* of Kingship-*Malchut* receives the influence of life-*Chayim*-חיים from the Source of Life-*Mekor HaChayim*-מקור החיים, by means of the Tree of Life-*Etz HaChayim*-עץ החיים, through the medium of the Living God-*E"l Chai*-א"ל, it too is called the Land of the Living-*Eretz HaChayim*-ארץ החיים, as it states,[1998] "I shall walk before *HaShem*-יהו"ה in the Land of the Living-*Artzot HaChayim*-ארצות החיים." Understand this well.

The sign by which to remember this is the verse,[1999] "See – I have placed before you today the life-*Chayim*-חיים and the good-*Tov*-טוב." However, if a person chooses the opposite, God forbid, the verse continues, "and the death-*Mavet*-מות and the bad-*Ra*-רע." Several matters about this secret were already explained in the First Gate.

Now, this *Sefirah* whitens-*Malbenet*-מלבנת the sins of the Jewish people and therefore is also called **Atonements-*Kippurim*-כפורים**. This is because it is the secret of that which is called *Levanon*-לבנון that adheres to the World of

---

1996 Genesis 2:9

1997 It was previously explained in the Fifth Gate that the word "midst-*Toch*-תוך" means "In the center-*bMetziyut*-במציעות," as translated by Onkelos according to the received knowledge of Kabbalah.

1998 Psalms 116:9

1999 Deuteronomy 30:15

Mercy-*Olam HaRachamim* (Crown-*Keter*) and is entirely white-*Lavan*-לבן. It therefore whitens-*Malbenet*-מלבנת the sins of the Jewish people.[2000] I will now explain. We already have informed you that as long as the Jewish people are righteous *Tzaddikim*, the *Sefirah* of Kingship-*Malchut* is adorned and united with the upper *Sefirot*, and is "like a bride who bedecks herself with jewelry."[2001] However, if the Jewish people ruin and trespass the boundary of Torah and *mitzvot*, God forbid, their stench then adheres to Her, and as it states,[2002] "Because of your rebellious sins your Mother was sent away." However, for the sake of His mercies and kindness, *HaShem*-יהו"ה, blessed is He, established one day of the year for the Jewish people to purify themselves and wash away their impurities, and He called that day the Day of Atonements-*Yom HaKippurim*- יום הכפורים. The reason it is called the Day of Atonements-*Yom HaKippurim*-יום הכפורים in the plural, is because on that day these two *Sefirot* – Understanding-*Binah* and Kingship-*Malchut* – unite as one. The *Sefirah* of Understanding-*Binah* is what purifies and washes away all kinds of contamination and impurity that the Jewish people imparted to the *Sefirah* of Kingship-*Malchut*. When these two *Sefirot* unite to transform the judgments of the Jewish people to merit and purity, they are called the Day of Atonements-*Yom HaKippurim*-יום הכפורים [in the plural].

[2000] Talmud Bavli, Yoma 39b – "Why is the [Holy Temple] called Levanon-לבנון? Because it whitens-*Malbeen*-מלבין the sins of the Jewish people."
[2001] Isaiah 61:10
[2002] Isaiah 50:1

I will give you a hint by which to understand this. The verse states,[2003] "If your sins are like scarlet (*Shanim*-שנים), they will become as white (*Yalbeenu*-ילבינו) as snow." The upper one is called Whiteness-Levanon-לבנון,[2004] whereas the lower one is garbed in Her Scarlet-*Shanim*-שנים garment,[2005] and the Jewish people must transform Her Scarlet-*Shanee*-שני garment to Whiteness-*Loven*-לובן. This is why it is called the Day of Atonements-*Yom HaKippurim*-יום הכפורים [in the plural]. This is likewise the secret of the crimson strip that would turn white-*Malbin*-מלבין as a result of the atonements-*Kippurim*-כיפורים,[2006] being that the *Sefirah* of Understanding-*Binah* would appear upon the *Sefirah* of Kingship-*Malchut*, to illuminate and purify Her of every impurity. This also is the secret of the goat that was pushed off the cliff on this day. Thus, since these two *Sefirot* are aligned corresponding to each other – and are the secret of the Upper Mother-*Imma Ila'ah*-אמא עילאה and the Lower Mother-*Imma Tata'ah*-אמא תתאה – and because on this day they would be engaged in purifying the Jewish people, it therefore is forbidden to engage in marital relations on the Day of Atonements-*Yom HaKippurim*,[2007] though on Shabbat and

[2003] Isaiah 1:18

[2004] That is, the Understanding-*Binah*, as mentioned before.

[2005] As previously explained in the Fifth Gate, the term "Year-*Shanah*-שנה" is of the root "change-*Shinuy*-שנוי," and refers to the changes that the novel created beings undergo, that are brought forth from the thirty garments ["*Shanim*-שנים" in the plural] of Kingship-*Malchut* of the world of Emanation.

[2006] See Talmud Bavli, Yoma 67a

[2007] That is, Yom HaKippurim is the ascent and union of the *Sefirah* of Kingship-*Malchut* with the *Sefirah* of Understanding-*Binah*, which is called the Coming World-*Olam HaBa*-עולם הבא, about which it states (Talmud Bavli, Brachot 17a), "In the Coming World there is no eating, drinking, procreation, or business negotiations etc." Also see Zohar II 116a.

Festivals it is permitted.[2008] Those who know the hidden wisdom know that this secret is hinted in the verse,[2009] "Moreover, she indeed is my sister, my father's daughter, though not my mother's daughter; and she became my wife."[2010] This is the secret of the Day of Atonements-*Yom HaKippurim*-יום הכפורים.

Now, in the terminology of our sages, of blessed memory, this *Sefirah* is called the **Coming World-*Olam HaBa*-עולם הבא**. Now, because this *Sefirah* is called Atonements-*Kippurim*-כפורים, as we explained, and is the secret of Life-*Chayim*-חיים, as we wrote, therefore on the Day of Atonement we pray, "Inscribe us for Life-*Chayim*-חיים in the Book of Life-*Sefer HaChayim*-ספר החיים," literally referring to this *Sefirah*.

Now, several great scholars of these last generations stumbled in their knowledge and explanations of the Life-*Chayim*-חיים that we plead for from the day of *Rosh HaShanah* through the day of *Yom HaKippurim*. They could not find where to rest their hands and feet, and they therefore found it necessary to explain this matter with explanations that are far from the truth. However, the primary matter we pray for from the day of *Rosh HaShanah* through the day of *Yom HaKippurim* is to merit lives of purity, free from our sinful impurities, so that we may merit to be inscribed in the Book of the Righteous in the World of Life, called the Coming World-*Olam HaBa*- עולם

[2008] On Shabbat and the Festivals, the union is between the *Sefirah* of Splendor-*Tiferet* and the *Sefirah* of Kingship-*Malchut*. See Zohar III 81a and elsewhere.

[2009] Genesis 20:12

[2010] See Zohar III 100b.

הבא. Whether or not we will physically live or die that year, we nonetheless desire to be inscribed in the Book of the Righteous, called the Book of Life-*Sefer HaChayim*-ספר החיים, as in the verse,[2011] "All who are inscribed for life-*Chayim*-חיים in Jerusalem."

Included in this, throughout the rest of the prayers, such as the *Yaaleh v'Yavo* sections of the prayers, and other sections, we also plead to be sustained throughout the entire year with good life and health, and that we should live and not die, just as we do on all the other Festivals and on *Rosh Chodesh* of each month. However, our primary intention in the words, "Recall us for life and inscribe us in the Book of Life," recited from *Rosh HaShanah* through *Yom HaKippurim*, is only to be counted amongst the righteous *Tzaddikim* who are worthy of the Coming World-*Olam HaBa*-עולם הבא, regardless of whether we will physically live or die during the year.

This is the meaning of what our sages, of blessed memory, said,[2012] "Three books are opened on Rosh HaShanah. One for the completely righteous, one for the completely wicked, and one for intermediates." Contemplate this Halachah according to our explanation well. Your eyes will see, your heart will rejoice, and many doubts will be removed from your mind. You then will be satisfied with this passage of Talmud, for in specifying the righteous-*Tzaddikim*, the wicked-*Resha'im*, and the intermediates-*Beinonim*, the sages meant precisely what we have said. That is, if we were to say that what they meant was to plead for physical life in this world, or

---

[2011] Isaiah 4:4
[2012] Talmud Bavli, Rosh HaShanah 16b

that our physical life should be good, then not a single person who dies could be counted amongst the righteous-*Tzaddikim*, nor could it be said that whoever lives out the year, could be counted as wicked-*Resha'im*. Such a conclusion would uproot many important Torah principles from their place.

Rather, the true and straightforward reason that from *Rosh HaShanah* through *Yom HaKippurim*, they established that we recite, "Recall us for life and inscribe us in the Book of Life," is for our transgressions to be atoned and for our sins to be forgiven, so that we may be inscribed with the righteous-*Tzaddikim* who are worthy of the Coming World-*Olam HaBa*-עולם הבא and are inscribed in the Book of Life-*Sefer HaChayim*-ספר החיים, regardless of whether or not we will physically live or die during the year. Remember this principle well, and pay no attention to any explanation that says otherwise.

Now, because this *Sefirah* is the World of Life, it is called the **Coming World-*Olam HaBa*-עולם הבא**. The reason is because it constantly draws its blessings forth and bestows its beneficence to the world every day, every hour, and every moment. This is as stated,[2013] "A river-*Nahar*-נהר issues out from Eden-עדן," in which the word "issues out-*Yotze*-יוצא" [in the present tense] means constantly and unceasingly, as in the verse,[2014] "Like an issuance of water-*Motzeh Mayim*- מוצא מים (a spring) whose waters never fail." It therefore is called the Coming World-*Olam HaBa*-עולם הבא, since it constantly is flowing and coming-*Ba Tamid*-בא תמיד.

[2013] Genesis 2:10
[2014] Isaiah 58:11

Now, you may ask, "Did you not say that its blessings sometimes cease, such as when the people of the world sin?" Know, that our intention there was not that its blessings cease completely. Rather, what we meant was that if people correct their ways below, the Upper World then bestows its blessings without measure or end. All the conduits of the *Sefirot* then become full of every manner of beneficence and blessing, until the *Sefirah* of Kingship-*Malchut* bestows her blessings upon us in a way that is more than enough. However, if people below ruin their ways and deeds, the quality of Understanding-*Binah* – called the Coming World-*Olam HaBa*-עולם הבא – then withholds her beneficence and blessings, and does not pour them forth, except in a constrained (*Tzimtzum*) way, such that blessing is not found, except in a very diminished measure, just enough for the world not to be utterly and completely destroyed. It then is **as if** there is no blessing at all.

Moreover, even the diminished blessing that drips down from the *Sefirah* of Understanding-*Binah*, does not come by way of the conduits to the *Sefirah* of Kingship-*Malchut*, being that all the conduits are damaged, to the point that the *Sefirah* of Kingship-*Malchut* dries up. Rather, that little drip, leaks here and there through the cracks, in a way that no blessings are found there at all. This is analogous to water pipes that have become damaged and broken, so that whatever water flows through them leaks out on all sides through the breaches and cracks, and the pipes become ineffectual and of no benefit. Thus, whatever water actually reaches its proper destination is so diminished, that it is insufficient to water the soil, to drink, or to use in any way, and the world is found to be in a cursed

state of being. Moreover, whatever water leaked out through the cracks and breaches of the pipes, goes to where it is unbefitting for it to go, and though it is a time of ruination, those unbefitting places receive vitality from it. About this the verse states,[2015] "Because of three things the earth trembles, and because of a fourth, she cannot bear it; Because of a slave who rules, because of a scoundrel who is sated with bread, because of a hateful [promiscuous] woman when she is married, and because of a maidservant who inherits [what belongs to] her mistress."

If you understand the important principles being explained here, you will enter various inner chambers, and will understand why the Land of Israel is utterly desolate, whereas the lands of the nations are not fully destroyed.

Now, you may question this saying, "Is it not so that the primary recipient of these blessings is the Land of Israel, whereas all the lands of the nations are blessed through it, as it states,[2016] "And in you all the families of the earth shall be blessed," and it states,[2017] "Who gives rain upon the surface of the land-*Aretz*-ארץ," and only then continues, "and sends water upon the outer lands-*Chutzot*-חוצות." Therefore, according to law and reason, if blessings and influence cease to be drawn to the Land of Israel, since the blessings of all other lands are dependent on her, shouldn't the other lands be utterly destroyed?"

[2015] Proverbs 30:21-24
[2016] Genesis 12:3
[2017] Job 5:10

Know that if not for the damage of the conduits which became breached and cracked, it truly would be so. However, since the conduits became damaged, cracked, and broken, the water leaks out from here and there, and from those leaks, the other lands are sustained. However, even so, no blessings are in those leaks, being that blessings only come to the other lands when they drink through the medium of the Land of Israel, as it states,[2018] "And in you all the families of the earth shall be blessed." Understand this well.

We thus have clarified a very great and important secret about the drawing forth of beneficence through the *Sefirah* of Understanding-*Binah*, and whether it is an auspicious time of Supernal desire, or a time of anger and ruination, you will behold hidden matters openly revealed before you. With the help of *HaShem*-יהו"ה, blessed is He, you will yet hear many more wondrous matters and pearls of wisdom about the other matters relating to the Coming World-*Olam HaBa*-עולם הבא. However, this should suffice for what needs to be explained in this book of ours.

Know, that this *Sefirah* is called the **Great Shofar-*Shofar Gadol*-שופר גדול**. This is because this *Sefirah* is called the Jubilee-*Yovel*-יובל, and is the Great Shofar-*Shofar Gadol*-שופר גדול through which slaves are freed. The sign for this is the fact that [the Shofar is sounded on] the Day of Atonement-*Yom HaKippurim*-יום הכפורים of the Jubilee-*Yovel*-יובל year.[2019] If you contemplate everything explained in this Gate about this *Sefirah*, called Redemption-*Ge'ulah*-גאולה,

[2018] Genesis 12:3
[2019] Leviticus 25:9-10

called Atonement-*Kippurim*-כפורים, called Jubilee-*Yovel*-יובל, and called Life-*Chayim*-חיים, you will understand the secret of the Great Shofar-*Shofar Gadol*-שופר גדול.

Now, as you already know from what was previously said, we left Egypt with this quality, and we are destined to be redeemed with this quality. I will now explain this further. As we already informed you, this quality is loftier than all the ministering angels of the nations, and is called,[2020] "The heights of the earth-*Bamotei Aretz*-במתי ארץ." This is because all the ministering angels of the world only ascend and adhere to the *Sefirot* of Greatness-*Gedulah* and Might-*Gevurah*, which are lower than the *Sefirah* of Understanding-*Binah*. When the Jewish people were exiled, they were scattered in all the lands, and all the nations caused suffering upon them, as it states,[2021] "*HaShem*-יהו"ה will scatter you amongst all the peoples, from the end of the earth to the end of the earth." This being so, when *HaShem*-יהו"ה, blessed is He, awakens to gather up the exiles of the Jewish people, He must awaken a quality upon them that transcends all the other nations. This is the *Sefirah* of Understanding-*Binah*.

When *HaShem*-יהו"ה, blessed is He, will awaken this quality that transcends all the nations, their upper angelic ministers will all tremble and fall, and will have no place to stand, as it states,[2022] "And it shall be that on that day, that *HaShem*-יהו"ה will deal with the hosts of the heavens in the heavens and with the kings of the earth on the earth."

[2020] Isaiah 58:14; Also see Talmud Bavli, Shabbat 118b ibid.
[2021] Deuteronomy 28:64
[2022] Isaiah 24:21

Therefore,[2023] "It shall be on that day that a Great Shofar-*Shofar Gadol*-שופר גדול will be sounded, and those who are lost in the land of Assyria and those who are cast away in the land of Egypt will come." It similarly states,[2024] "And the Lord *HaShem-Adona"y HaShem*-אדנ"י יהו"ה [pronounced *Adona"y Elohi"m*-אדנ"י אלהי"ם] will sound the Shofar-שופר, and go forth with a southern tempest," and the next verse continues,[2025] "*HaShem*, Master of Legions-*HaShem Tzva'ot*-יהו"ה צבאו"ת will protect them," most certainly!

Now, you might say, "If we were redeemed from Egypt with this quality, why then was the Shofar not sounded then?" The explanation is that during that exile, we were only under the dominion of Egypt. However, in this exile, in which we are under the dominion of all the supernal ministering angels and all of the families of the earth, it is necessary to awaken His great power over them, with thundering, great commotion, and the sound of the Shofar, as it states,[2026] "I will be exalted, and I will be sanctified, and I will make Myself known before the eyes of many nations."

You might then ask, "If so, being that they only are a single family, why was it necessary for *HaShem*-יהו"ה to redeem the children of Israel from Egypt with His great might?" Know, that the ministering angel of Egypt is the highest ministering angel of the nations. About this our sages, of blessed memory,

---

[2023] Isaiah 27:13
[2024] Zachariah 9:14
[2025] Zachariah 9:14
[2026] Ezekiel 38:23

said,[2027] "Egypt is second only to the Land of Israel." It therefore was necessary for *HaShem*-יהו"ה to perform signs and wonders, and to take them out with His great might and with a show of His greatness. Understand this well. I will hint at this matter further with the following verses,[2028] "As in the days when you left the land of Egypt I will show it wonders. The nations will see and be ashamed of all their unavailing power; they will place their hand over their mouth; their ears will become deaf." These verses hint at the uprooting of the supernal ministering angels and the fall of the nations that are under their dominion.[2029]

After transmitting these important principles, we now will return to explaining the remaining matters. This *Sefirah* is sometimes also called **Strengths-*Gevurot*-גבורות**, as in the secret of the verse,[2030] "Who-*Mee*-מ"י can express the Strengths-*Gevurot*-גבורות of *HaShem*-יהו"ה."[2031] Know that the quality of judgment-*Din*, which is called Might-*Gevurah*-גבורה and is the quality of the Fear of Yitzchak-*Pachad Yitzchak*-פחד יצחק, is only called Might-*Gevurah*-גבורה, in the singular. It is not called Strengths-*Gevurot*-גבורות [in the plural], since it is surrounded by many castigators and constraints (*Meitzarim*-מצרים), and when the Jewish people sin, it is not dominant, because the surrounding ministers have an opening to accuse,

---

[2027] See Talmud Bavli, Ketubot 112a; Introduction of the Rashba to Pirushei Agadot on Tractate Brachot, and elsewhere.

[2028] Micah 7:15-16

[2029] Also see Zohar I (*Hashmatot*) 261b

[2030] Psalms 106:2

[2031] That is, "Who-*Mee*-מי-50" refers to the fifty gates of the Understanding-*Binah*, as discussed in the preceding Gates.

and it thus is weakened. This is the secret of the verse,[2032] "You have weakened-*Teshee*-תשי the Rock who gave birth to you," and it states,[2033] "Awaken! Awaken! Don strength, O' arm of *HaShem*-יהו"ה," and it states,[2034] "Where is Your vengeance and your might-*Gevurotecha*-גבורתך?" All this is because the ministers of the nations are juxtaposed to the quality of Might-*Gevurah*-גבורה, and are the castigators who cause its might to be restrained. The prophet thus cried out and lamented about the quality of Might-*Gevurah*-גבורה, saying,[2035] "Judah has gone into exile because of suffering and great servitude. She dwelt amongst the nations, but found no rest; all her pursuers overtook her between the straits-*Mitzarim*-מצרים." Indeed, she certainly is constrained.

All this is true of the qualities of Greatness-*Gedulah* and Might-*Gevurah*, which have limitations and constraints (*Meitzarim*-מצרים), as we have explained.[2036] However, the *Sefirah* of Understanding-*Binah* is higher than all the ministering angels of the world and has no constraints (*Meitzarim*-מצרים). She therefore is called Strengths-*Gevurot*-גבורות [in the plural], since she conquers everything beneath her. This is the secret of the Great Shofar-*Shofar Gadol*-שופר גדול, as well as the reason for redemption and freedom. Thus, since she overpowers all the mighty, and none of the supernal ministers can engage with her, the verse declares,[2037] "Who-

[2032] Deuteronomy 32:18; See Midrash Eichah Rabba 1:33
[2033] Isaiah 51:9
[2034] Isaiah 63:15
[2035] Lamentations 1:3
[2036] In the Fifth Gate.
[2037] Psalms 106:2

Mee-מ״י can express the Strengths-*Gevurot*-גבורות of *HaShem*-יהו״ה." About this the verse states,[2038] "The nations shall bless themselves through it, and through it they shall praise themselves." Understand this very well, as it shall prove to be integral in various places. Know and understand the words established in our prayers,[2039] "Who-*Mee*-מי is like You, Master of Strengths-*Gevurot*-גבורות, and Who-*Mee*-מי is compared to You," since a very great matter is hinted here.

This *Sefirah* is also called **Praise-*Tehillah*-תהילה**. However, we must inform you of some principles connected to this matter. Know that of these two aligned *Sefirot*, called "*HaShem* Lord-*HaShem Adona"y*-יהו״ה אדנ״י [pronounced *Elohi"m Adona"y*-אלהי"ם אדנ"י] the upper one (Understanding-*Binah*) is called Praise-*Tehillah*-תהילה, and the lower one (Kingship-*Malchut*) is called Prayer-*Tefillah*-תפילה. This is because the upper one adheres to the beginning of all levels, and through it every kind of emanation, bestowal, blessing and life, comes forth. It therefore is called Praise-*Tehillah*-תהילה, in that, "We are obliged to thank, praise, laud, glorify, adore, exalt, magnify, and give eternal honor the One Who-*Mee*-מי performed all these miracles for us and took us out from slavery to freedom."[2040] It therefore is called Praise-*Tehillah*-תהילה.

In contrast, the lower one (Kingship-*Malchut*) is called Prayer-*Tefillah*-תפילה. This is because the lower one adheres to the secret of prayer and supplication, necessitated by the sins and impurities of Her children, to whom She adheres.

[2038] Jeremiah 4:2 – See Rashi and Radak there.

[2039] In the beginning of the *Amidah* prayer.

[2040] Liturgy of the Passover (Pesach) Haggadah; Also see Talmud Yerushalmi, Pesachim 10:4; Mishneh Torah, Hilchot Chametz u'Matzah 8:5 and elsewhere.

Therefore, the *Sefirah* of Kingship-*Malchut* is the secret of Prayer-*Tefillah*-תפילה. The sign for this is the verse,[2041] "And **I** am prayer-*VaAnee Tefillah*-ואני תפילה,"[2042] and is the secret of the verse,[2043] "O' God-*Elohi"m*-אלהי"ם, do not hold Yourself silent."[2044]

Now, because Prayer-*Tefillah*-תפילה adheres to this quality (of Kingship-*Malchut*), the sages established that the gateway of all prayers is with *HaShem's*-יהו"ה title Lord-*Adona"y*-אדנ"י which is unique to this. Therefore, they established that we begin all [Amidah] prayers with the words,[2045] "Lord-*Adona"y*-אדנ"י, open my lips, and my mouth will declare Your praises," because this is the Gateway of all prayers, as explained in the First Gate.

In contrast, the *Sefirah* of Understanding-*Binah*, which adheres to the highest of all levels (Crown-*Keter*), and from which life, blessing, and every manner of emanation, sustenance and support, come from, is the secret of Praise-*Tehillah*-תהילה. That is, it is the matter of offering praise, glory and exaltations, thus glorifying and elevating *HaShem*-יהו"ה, blessed is He, for all the goodness, miracles and wonders, that He constantly does for us, being that this *Sefirah* is the secret of the emancipation to freedom-*Cheirut*-חירות and redemption-*Ge'ulah*-גאולה, as explained before. That is, with the

---

2041 Psalms 109:4

2042 As explained in the First Gate, the word "I-*Ani*-אני" is one of the titles of the *Sefirah* of Kingship-*Malchut*.

2043 Psalms 83:2

2044 The title God-*Elohi"m*-אלהי"ם here refers to the *Sefirah* of Kingship-*Malchut*. The verse may therefore be understood as, "Do not hold yourself silent from prayer and supplication, and from awakening below to affect an arousal from Above." Also see Zohar I 77b.

2045 Psalms 51:17; Talmud Bavli, Brachot 4b

appearance of this *Sefirah* wonders and miracles appear for the Jewish people.

Now, the secret of Prayer-*Tefillah*-תפילה is the matter of pleading for mercy; that *HaShem*-יהו"ה, blessed is He, should have mercy upon us, forgive our sins, save us from our troubles, provide for us with our needs, enliven us, guard us from every trouble and travail, and all other such matters. All these kinds of request adhere to the *Sefirah* of Kingship-*Malchut* and depend upon prayer-*Tefillah*-תפילה. However, the secret of Praise-*Tehillah* is that after *HaShem*-יהו"ה, blessed is He, has accepted our prayers, heard our voices, accepted our supplications, forgiven our sins, saved us from troubles, provided us with our needs, and protected us from every kind of destruction and travail, we are obligated to praise and exalt Him for all the goodness He has bestowed upon us. Thus, you now can see the difference between Praise-*Tehillah*-תהילה and Prayer-*Tefillah*-תפילה, and that Prayer-*Tefillah*-תפילה adheres to the *Sefirah* of Kingship-*Malchut*, whereas Praise-*Tehillah*-תהילה adheres to the *Sefirah* of Understanding-*Binah*, which is the secret of redemption, freedom, and every kind of salvation.

Therefore, all are fitting to pray, but not all are fitting to offer praise. That is, with Prayer-*Tefillah*-תפילה, each person can pray about his own problems. On the other hand, Praise-*Tehillah*-תהילה is reserved for giving thanks and praising *HaShem*-יהו"ה, blessed is He, for the great goodness that He does, and who (*Mee*-מי) is it that can arrange His praises? The verse therefore states,[2046] "Praise-*Tehillah*-תהילה is fitting for the upright-*Yesharim*-ישרים."

[2046] Psalms 33:1; Also see Talmud Bavli, Sotah 9a

We now must awaken you to some important principles hinted by our sages about the matter of prayer. This is to inform us that not everyone is fitting to offer praise, nor is praise fitting at every time. Since this is a very great and lofty level, it states in the first chapter of Tractate Brachot,[2047] "Rabbi Yehudah, the son of Rabbi Shimon ben Pazee said, 'David said one-hundred and three chapters of Psalms without saying '*Halleluyah*-הללויה' in any of them, until he beheld the downfall of the wicked, as it states,[2048] 'Sins will cease from the earth, and the wicked will be no more; Bless *HaShem*-יהו"ה, O' my soul, *Halleluyah*-הללויה!'"

Now, contemplate the two great matters that our sages hinted here. Firstly, that it is inappropriate to mention the matter of Praise-*Tehillah*-תהילה except in a place that invites it, in other words, where *HaShem*-יהו"ה performed miracles and wonders and destroyed the wicked, as He did in Egypt, where Praise-*Hallel*-הלל was first said, as it states,[2049] "The song will be yours like the night that the festival was consecrated."[2050] Secondly, that even though David indeed beheld many of *HaShem's*-יהו"ה wonders, blessed is He, he did not fill his heart to offer praise-*Hallel*-הלל except about a matter worthy of praise-*Hallel*-הלל, for otherwise, it would be like a person who dons royal vestments while engaging in a lowly form of labor. Is there anything more degrading than this? Our sages, of blessed memory, therefore said,[2051] "Reciting the Great Hallel

---

2047 Talmud Bavli, Brachot 9b
2048 Psalms 104:35
2049 Isaiah 30:29
2050 Referring to the first night of Passover (*Pesach*).
2051 Talmud Bavli, Shabbat 118b

every day is tantamount to cursing and blaspheming [the Creator]." That is, because of the great loftiness of the *Sefirah* of Understanding-*Binah*, it is inappropriate to mention Her praises except in a fitting time and place. Thus, the prophet proclaimed and declared that not everyone is fitting to Praise-*Tehillah*-תהילה, as is states,[2052] "I am *HaShem*-יהו"ה, that is My Name; I shall not give My glory to another, nor My praise to graven idols-*Pesilim*-פסילים." Now, would it ever arise in one's mind that it at all is possible to give *HaShem's*-יהו"ה Praise-*Tehillah*-תהילה to graven idols-*Pesilim*-פסילים? Rather, as well-known amongst the Kabbalists, the explanation is that all unbefitting prayers are called "Invalid-*Pesulah*-פסולה," about which they had a received knowledge.[2053] That is, the explanation of the verse is that whosoever has not entered into the service of *HaShem's*-יהו"ה *Sefirah* of Kingship-*Malchut*,[2054] which in a time of prayer is below, how then can he possibly enter before the highest of heights, before the *Sefirah* of Understanding-*Binah*? Rather,[2055] "Praise-*Tehillah*-תהילה is fitting for the upright-*Yesharim*-ישרים," but not for those who are unfit and invalid-*Pesilim*-פסילים. Understand this well.

Contemplate what we explained before in this Gate that the *Neshamah* level of the soul adheres to the *Sefirah* of Praise-*Tehillah*-תהילה, the *Ru'ach* adheres to Splendor-*Tiferet*, and the *Nefesh* adheres to Kingship-*Malchut*. Now, David explained

---

[2052] Isaiah 42:8
[2053] This was explained in the Second Gate; Also see Zohar I 224b-225b
[2054] By accepting the yoke of *HaShem's*-יהו"ה Kingship, blessed is He, upon himself.
[2055] Psalms 33:1; Also see Talmud Bavli, Sotah 9a

this when he said,[2056] "Let the whole *Neshamah*-נשמה praise *Ya"h*-י"ה, *Halleluyah*-הללויה." Now, as well known amongst the Kabbalists, the name *Ya"h*-י"ה hints at the three upper *Sefirot*.[2057] He therefore bound the *Neshamah* and Praise-*Hallel*-הלל with this name, and said, "Let the whole *Neshamah* praise *Ya"h*-י"ה."

Now, you might ask, "Does not another verse states,[2058] 'Praise *HaShem*-יהו"ה O' my soul-*Nefesh*-נפש'? We thus see that Praise-*Hallel*-הלל is bound to the *Nefesh*." Know, that the Praise of the *Neshamah* is tied to the name *Ya"h*-י"ה, whereas the Praise of the *Nefesh* is tied to the Name *HaShem*-יהו"ה,[2059] being that the *Sefirah* of Kingship-*Malchut* is included in it, since it is the secret of the final *Hey*-ה of the Name *HaShem*-יהו"ה, blessed is He. Moreover, there are two types of Praise-*Hallel*-הלל, these being the complete *Hallel*-הלל and the incomplete *Hallel*-הלל. The complete *Hallel* is bound to the *Sefirah* of Understanding-*Binah*, where there are no lackings nor blemishes whatsoever, being that it transcends all the ministering angels and adheres to the World of Mercy-*Olam HaRachamim* (Crown-*Keter*). In contrast, the incomplete *Hallel* is bound to the *Sefirah* of Kingship-*Malchut*, being that it oftentimes is breached and blemished when the Jewish people sin and rebel. It thus is an incomplete *Hallel*, in which verses

---

[2056] Psalms 150:6

[2057] This was discussed before in Gate Five and also at the beginning of the Ninth Gate. Namely, the thorn of the letter *Yod*-י is the Crown-*Keter*, the *Yod*-י itself is Wisdom-*Chochmah*, and the letter *Hey*-ה is the Understanding-*Binah*.

[2058] Psalms 146:1

[2059] That is, the *Sefirah* of Splendor-*Tiferet*, which is the *Vav*-ו of the Name to which the *Sefirah* of Kingship-*Malchut*, which is the final *Hey*-ה is bound.

are skipped in its recital. This is the secret of the complete *Hallel* and the incomplete *Hallel.* Understand this well.

Now, about the recital of *Hallel* at the beginning of the new month (*Rosh Chodesh*), the sages stated that this custom was established because it is a time of Atonement-*Kaparah*-כפרה,[2060] being that the moon was blemished and has been renewed. However, the recital of *Hallel* for miracles and wonders, and for joyous occasions and goodness, such as the *Hallel* recited on Passover, Shavuot, and Sukkot; at such times there is the full appearance of the *Sefirah* of Understanding-*Binah*. For, about Passover the verse states,[2061] "The children of Israel were armed-*Chamusheem*-חמשים when they came up from the land of Egypt,"[2062] and with it they were redeemed. About *Atzeret* [the biblical name for Shavuot] it states,[2063] "You shall count fifty days," and this counting-*Sefirah* brought them to the giving of the Torah. Likewise, with the inclusion of the festival of Shemini Atzeret, the festival of Sukkot is eight days long, and as we already have informed you, this refers to the eight *Sefirot* counted beginning with the *Sefirah* of Understanding-*Binah* to the seven *Sefirot* below her, as hinted in the verse,[2064] "Distribute portions to seven, and even to eight." It thus has been adequately hinted that the fifty and the

---

[2060] See the liturgy of the *Musaf* prayer of Rosh Chodesh. Atonement-*Kippur*-כיפור in the singular refers to Kingship-*Malchut*. Also see Zohar III 100b

[2061] Exodus 13:18

[2062] In the written Torah, the word "armed-*Chamushim*-חמשים" is written without the *Vav*-ו and thus also bears the meaning, "fifty-*Chameesheem*-חמשים," and refers to the fifty Gates of Understanding-*Binah*.

[2063] Leviticus 23:16

[2064] Ecclesiastes 11:2

eight are the same. Those who understand this should contemplate it.

However, about the eight days of Chanukah established by the sages,[2065] the oil-*Shemen*-שמן comes from the Desire-*Ratzon*-רצון to the *Sefirah* of Understanding-*Binah*,[2066] and the Understanding-*Binah* is the secret of the Candelabrum-*Menorah*-מנורה and its lamps, as in the secret of the verse,[2067] "Toward the face of the Menorah shall the seven lamps cast light." That is, the Menorah and the lamps-*Neirot* are for "opening the eyes of the blind."[2068] Therefore, open your eyes and see that the eight days of Chanukah are the secret of the matter, and are a great miracle and banner. Those who know the foundations of things, know that the miracle that happened with the oil was through the *Sefirah* of Understanding-*Binah*, being that the *Sefirah* of Understanding-*Binah* elicits the bestowal of the oil-*Shemen*-שמן from the Desire-*Ratzon*-רצון. Thus, the Candelabrum-*Menorah*, the Lamps-*Neirot*, and the Oil-*Shemen*, bear the secret of all the *Sefirot*. This secret is revealed in the Menorah of Zachariah, about which it states that there are[2069] "two golden presses which pour golden [oil] from themselves," meaning that they do not need to bring oil-*Shemen*-שמן from elsewhere, but rather, the two olive

---

[2065] On which we recite the complete *Hallel*, even though one might think that it is related to the *Sefirah* of Kingship-*Malchut* which is the Holy Temple-*Beit HaMikdash*-בית המקדש.

[2066] Oil-*Shemen*-שמן refers to wisdom-*Chochmah* which comes from the Supernal Desire-*Ratzon HaElyon*-רצון העליון which is the Crown-*Keter*, as will be mentioned in the subsequent Gates. Also see Talmud Bavli, Menachot 85b that oil-*Shemen*-שמן relates to wisdom-*Chochmah*.

[2067] Numbers 8:2

[2068] Isaiah 42:7

[2069] Zachariah 4:12

presses[2070] pour forth oil from the two clusters of olives above them. Whoever understands this will understand the secret of the name *Ya"h*-י"ה, the secret of the verse, "Let the whole *Neshamah* praise *Ya"h*-י"ה," and the secret of the complete *Hallel* recited on the eight days of Chanukah.

We thus have given you important, powerful, and deep hints, by which to contemplate the secret of *Hallel*-הלל, and the secret of every place in scripture that the word Praise-*Tehillah*-תהילה is used.

It is not without reason that the sages said,[2071] "Whosoever says [the Psalm], 'A Praise of David-*Tehillah LeDavid*-תהילה לדוד'[2072] every day, is assured to be a member of the Coming World-*Olam HaBa*-עולם הבא." Very great things are hinted at here, because the secret of Praise-*Tehillah*-תהילה is itself the secret of the Coming World-*Olam HaBa*-עולם הבא, as explained earlier in this Gate.

Now, do not question this by stating, "Did we not say that whoever recites the complete *Hallel* every day is tantamount to one who curses and blasphemes [his Creator]?" However, the complete *Hallel* is one thing, and Praise-*Tehillah*-תהילה is another thing. The complete *Hallel* is only recited for a known reason, whereas Praise-*Tehillah*-תהילה is the secret of arranging and ordering the *Sefirah* with Her legions and levels, but is not itself actually *Hallel*. They therefore stated that, "Whosoever says [the Psalm], 'A Praise of David-*Tehillah LeDavid*-תהילה לדוד' every day, is assured to be a member of the

---

[2070] That is, wisdom-*Chochmah* and understanding-*Binah*. Also see Pardes Rimonim, Shaar 23, Ch. 18.

[2071] Talmud Bavli, Brachot 4b

[2072] The "*Ashrei*" which is recited three times daily as part of our liturgy.

Coming World-*Olam HaBa*-עולם הבא." In other words, whoever says this Psalm – which begins with a term of Praise-*Tehillah*-תהילה, and is the secret of the *Sefirah* of Understanding-*Binah*, in which there are a number of legions and levels in the alignment of the two *Sefirot* of Understanding-*Binah* and Kingship-*Malchut* – is assured to be a member of the Coming World-*Olam HaBa*-עולם הבא. Now, if you merit entering the inner chambers of the levels contained in this Psalm,[2073] you will see and rejoice.

Now that you know this, contemplate the secret of Kingship-*Malchut*, which is the Lord-*Adona"y*-אדנ"י, and is the secret of Prayer-*Tefillah*-תפילה, as explained in the First Gate, and is the Gateway to enter and reach the *Sefirah* of Praise-*Tehillah*-תהילה, which is eighth to it [in ascending order]. Thus, both were included in this single verse, that begins,[2074] Lord-*Adona"y*-אדנ"י, open my lips," which is the secret of Prayer-*Tefillah*-תפילה, and continues, "And my mouth will speak Your praise-*Tehilatecha*-תהילתך." In other words, "Should I merit to properly pray-*Tefillah*-תפילה, I then will be fit to appreciate Praise-*Tehillah*-תהילה," as explained about the verse,[2075] "Praise-*Tehillah*-תהילה is fitting for the upright-*Yesharim*-ישרים," and as explained about the verse,[2076] "I am *HaShem*-יהו"ה; That is My Name; I shall not give My glory to another, nor My praise-*Tehillatee*-תהילתי to graven idols-*Pesilim*-

---

[2073] That is, the letters of the *Aleph-Beit*. See at length in Ginat Egoz of Rabbi Yosef Gikatilla, translated as HaShem Is One, Vol. 1 and on.

[2074] Psalms 51:17

[2075] Psalms 33:1

[2076] Isaiah 42:8

פסילים." Remember these principles about the matter of Praise-*Tehillah*-תהילה and Prayer-*Tefillah*-תפילה well.

This *Sefirah* is the second letter of the Name *HaShem*-יהו"ה. That is, it is the secret of the first letter *Hey*-ה of the Name *HaShem*-יהו"ה, blessed is He. Now, we have already informed you in this Gate how these two *Sefirot*, Understanding-*Binah* and Kingship-*Malchut*, are aligned with each other through the eight *Sefirot*, and that throughout Torah, when they come together as one, they are called *HaShem* Lord-*HaShem Adona"y*-יהו"ה אדנ"י [pronounced *Elohi"m Adona"y*- אלהי"ם אדנ"י].

Now, the secret of Understanding-*Binah* is that it is the Gateway to the upper *Sefirot*, and from it the seven lower *Sefirot* receive bestowal of blessing. This is likewise so of the *Sefirah* of Kingship-*Malchut*. It too is the Gateway to all ten *Sefirot*,[2077] and through her all novel beings that exist in the world, both the upper ones and the lower ones, receive beneficence, blessing, sustainment, and existence.

Now, the *Sefirah* of Kingship-*Malchut* is the receptacle for all the blessings coming from the *Sefirah* of Understanding-*Binah*, and they therefore are alike. That is, Understanding-*Binah* and Kingship-*Malchut* – are the secret of the two letters *Hey*-ה of the Name *HaShem*-**יהו"ה**, blessed is He. The first *Hey*-ה is Understanding-*Binah*, and the final *Hey*-ה is Kingship-*Malchut*. Now, Kingship-*Malchut* receives bestowal and blessings drawn from Understanding-*Binah*, as we explained.

[2077] That is, all ascent in the service of *HaShem*-יהו"ה, blessed is He, necessarily begins with the acceptance of the yoke of the Kingship-*Malchut* of *HaShem*-יהו"ה, blessed is He, without which one is in a state of rebellion against His Kingship.

Therefore one is the secret of *Shemitah*-שמיטה, and one is the secret of the Jubilee-*Yovel*-יובל. One is the upper *Shechinah*-*Shechinah Ila'ah*-שכינה עילאה, and one is the lower *Shechinah*-*Shechinah Tata'ah*-שכינה תתאה. One is the upper mother-*Imma Ila'ah*-אמא עילאה, and one is the lower mother-*Imma Tata'ah*-אמא תתאה. One is the gateway to the upper *Sefirot*, and one is the gateway to the lower *Sefirot*. It is through the first letter *Hey*-ה that all the other *Sefirot* receive blessing, and it is through the final letter *Hey*-ה that all beings in existence receive blessing and sustainment. One is called Praise-*Tehillah*-תהילה, and the other is called Prayer-*Tefillah*-תפילה. One is called Atonement-*Kippur*-כיפור [in the singular], and the other is called Atonements-*Kippurim*-כיפורים [in the plural].[2078] This one is called the eighth-*Sheminit*-שמינית, and the other one is called the eighth-*Sheminit*-שמינית. That is, from above to below, Kingship-*Malchut* is the eighth, and from below to above, Understanding-*Binah* is the eighth, and as we have explained, the other two upper *Sefirot* are included in Understanding-*Binah*. As explained before, this is the secret of the verse,[2079] "The eighth day shall be a cessation-*Atzeret*-עצרת for you."

Take hold of a very important principle regarding these two *Sefirot*, Understanding-*Binah* and Kingship-*Malchut*. As we already informed you, these two are aligned with each other and receive blessings one from the other. Know now that these two are the secret of the "Benefactors-*Parnaseem*-פרנסים" and the signet of the entire Name *HaShem*-יהו"ה, blessed is He, is given into their hands.

[2078] Also see Zohar III 100b

[2079] Numbers 29:35

The upper *Hey*-ה, which is Understanding-*Binah*, is the secret of the Upper Benefactor-*Parnas HaElyon*-פרנס העליון, in that all the *Sefirot* receive bestowal and blessings from it.[2080] You thus will find that the signet of the Name *HaShem*-יהו״ה is given into Her hands, for this is the name which is written *HaShem*-יהו״ה, but pronounced with the vowels of *Elohi"m*-אלהי״ם. It thus is called by His Name *HaShem*-יהו״ה, pronounced *Elohi"m*-אלהי״ם. Thus, it is the Name *HaShem*-יהו״ה pronounced according to the vowels [*Elohi"m*-אלהי"ם], being that Understanding-*Binah* bears the whole signet.[2081]

The final *Hey*-ה, which is Kingship-*Malchut*, is the secret of the Great and Final Benefactor-*Parnas HaGadol HaAcharon*-פרנס הגדול האחרון, from Whom the world of the angels, their governors and camps, receive bestowal, sustainment, sustenance, and life. Likewise, it is from this Benefactor that the celestial world, the sun, moon and stars, as

[2080] The essence of Understanding-*Binah*-בינה is "Understanding-*Binah* of Understanding" (*Binah SheB'Binah*-בינה שבבינה) called "In-depth learning and contemplation – *Hitbonenut*-התבוננות, with the doubled letter *Nun*-נ. This awakens the Desire-*Ratzon*-רצון, which is the highest *Sefirah* (Crown-*Keter*-כתר), as well as insight-Wisdom-*Chochmah*-חכמה, drawing them into revelation. Moreover, *Hitbonenut*-התבוננות brings to Knowledge-*Da'at*-דעת, which, in turn, awakens the six emotive *Sefirot*, finally culminating with speech and action (Kingship-*Malchut*). This is why our sages, of blessed memory, concluded (Kiddushin 40b), "Study is greater, as study leads to action." See Shaar HaYichud of Rabbi Dovber of Lubavitch, translated as The Gate of Unity (also known as a Tract on Contemplation-*Kuntres HaHitbonenut* and the Key to Chassidut); Also see Mishneh Torah, Hilchot Yesodei HaTorah 2:2; Also see the Introduction to Imrei Binah of Rabbi Dovber of Lubavitch, translated as The Gateway to Understanding.

[2081] As known, the first half of the Name *HaShem*-יהו״ה, is *Ya"h*-י"ה, spelled *Yod-Hey*-י״ה, and bears the whole name *HaShem*-יהו״ה, in that when its letters are named, *Yod-Hey*-יו״ד ה״א-26, its numerical value is equal to the whole Name *HaShem*-יהו״ה-26. Thus, the first letter *Hey*-ה completes the name *Ya"h*-י״ה, which bears the whole Name *HaShem*-יהו״ה. Also see Ginat Egoz of Rabbi Yosef Gikatilla, translated as HaShem is One, Vol. 1, The Gate of Intrinsic Being (*Shaar HaHavayah*).

well as all the hosts of earth, including every metal, mineral, vegetation and living animals to their kind, all receive strength, sustainment, existence and life, according to what is appropriate for them from the *Sefirah* of Kingship-*Malchut*, which is the secret of the final letter *Hey*-ה of the Name *HaShem*-יהו"ה. You thus will find that the signet of the Name *HaShem*-יהו"ה is given into her hand. This is so in the fact that what is written is *HaShem*-יהו"ה, but what is pronounced is *Adona"y*-אדנ"י.

What you thus have learned is that in Torah, the Name *HaShem*-יהו"ה, blessed is He, bears two vowelizations. One is with the vowels of *Elohi"m*-אלהי"ם, this being the secret of the Understanding-*Binah*. Examples of this are in the following verses,[2082] "*HaShem Adona"y*-יהו"ה אדנ"י [pronounced *Elohi"m Adona"y*-אלהי"ם אדנ"י] is my strength," and,[2083] "*Adona"y HaShem*-אדנ"י יהו"ה [pronounced *Adona"y Elohi"m*-אדנ"י אלהי"ם] whereby shall I know that I will inherit it?" The second is that anywhere in Torah that *HaShem*-יהו"ה is written alone, it has the vowels of *Adona"y*-אדנ"י [and is pronounce *Adona"y*-אדנ"י] which is the secret of Kingship-*Malchut*.

If you contemplate this great principle that has been given into your hands, you will understand the secret of the two *Hey's*-ה of the Name *HaShem*-יהו"ה, how they are aligned with each other, and how the keys of *HaShem*-יהו"ה are in their hands, this one above and this one below. For throughout Torah, the Name *HaShem*-יהו"ה is pronounced with one of these two vowelizations, and no more.

2082 Habakkuk 3:19
2083 Genesis 15:8

From here you will understand the secret of the Indwelling Presence of *HaShem*-יהו"ה, blessed is He, the *Shechinah*, with the union of the two letters *Hey*-ה.[2084] They both have one intention,[2085] in that the one draws from the other, and it is all a complete union (*Yichud*) of the Name *HaShem*-יהו"ה, blessed is He. Whoever knows to direct his intention in the secret of these two *Hey's*-ה of the Name *HaShem*-יהו"ה, must direct his intention (*Kavanah*) at the time of the union (*Yichud*), for the complete union is found in both. About these two the verse states,[2086] "On that day *HaShem*-יהו"ה will be One, and His Name One-*u'Shmo Echad*-ושמו אחד." That is, he must intend to align this one-*Zu*-זו-13 with that one-*Zu*-זו-13,[2087] and align the *Sefirot*, this one-*Zu*-זו-13 with that one-*Zu*-זו-13. This is a fundamental principle for those who know the received knowledge (Kabbalah) of the unity of *HaShem*-יהו"ה, blessed is He.

2084 That is, the union of the names *HaShem/Elohi"m Adona"y*-יהו"ה אדנ"י or *Adona"y HaShem/Elohi"m*-אדנ"י יהו"ה in which there is a union of the upper and lower. That is, when The Name *HaShem*-יהו"ה-26 is united with His titles God-*Elohi"m*-אלהי"ם-86 and my Lord-*Adona"y*-אדנ"י-65, then the world is in its perfected state of the Garden of Eden-*Gan Eden*-ג"ן עד"ן-177, wherein the Indwelling Presence of *HaShem*-יהו"ה, blessed is He, the *Shechinah* is openly revealed. Also see Ginat Egoz of Rabbi Yosef Gikatilla, translated as HaShem Is One, Vol. 1, The Gate of Intrinsic Being (*Shaar HaHavayah*), The Gate of His Title (*Shaar HaKinuy*), and The Gate of His Sanctuary (*Shaar HaHeichal*).

2085 That is, "*HaShem* is One-*HaShem Echad*-יהו"ה אח"ד and His Name is One-*u'Shmo Echad*-ושמו אחד," as will be mentioned momentarily. Also see Ginat Egoz of Rabbi Yosef Gikatilla, translated as HaShem is One, Vol. 1, The Gate of Intrinsic Being (*Shaar HaHavayah*) and on; Also see the Introduction to Imrei Binah of Rabbi Dovber of Lubavitch, translated as The Gateway to Understanding.

2086 Zacharia 14:9

2087 That is, the One-*Echad*-אחד-13 Above with the one-*Echad*-אחד-13 below, thus affecting the unification of the Name *HaShem*-יהו"ה-26.

We thus have informed you that wherever in Torah you find a verse stating, "*HaShem Adona"y*-יהו"ה אדנ"י" [pronounced *Elohi"m Adona"y*-אלהי"ם אדנ"י] or "*Adona"y HaShem*-אדנ"י יהו"ה" [pronounced *Adona"y Elohi"m*- אדנ"י אלהי"ם] it is the secret of the two letters Hey-ה of the Name *HaShem*-יהו"ה. Having given the principles of this Gate into your hands, we now must enter the remaining Gates, for they are our intention in writing this book. For the sake of His mercies and kindness, may *HaShem*-יהו"ה, blessed is He, show us the way of Truth.

The following are the names and titles relating to the *Sefirah* of Understanding-*Binah* mentioned in this gate:

1. *HaShem/Elohi"m*-יהו"ה
2. Understanding-*Binah*
3. Jubilee-*Yovel*-יובל
4. Return-*Teshuvah*-תשובה
5. The Upper Righteousness-*Tzedek Elyon*-צדק עליון
6. The Well of Seven-*Be'er Sheva*-באר שבע
7. The Upper Interpreter-*Meilitz Elyon*-מליץ עליון
8. The Breadth of the River-*Rechovot HaNahar*-רחובות הנהר
9. White-*Levanon*-לבנון
10. Redemption-*Ge'ulah*-גאולה
11. The first *Hey*-ה of The Name-ה' ראשונה של שם
12. Encompassing-*Socharet*-סוחרת
13. Who-*Mi*-מי

14. Vow-*Neder*-נדר
15. The Upper *Shechinah-Shechinah Ila'ah*-שכינה עילאה
16. The Source of Life-*Mekor Chayim*-מקור חיים
17. Atonements-*Kippurim*-כפורים
18. Leah-לאה
19. The Coming World-*Olam HaBa*-עולם הבא
20. The Great Shofar-*Shofar Gadol*-שופר גדול
21. Strengths-*Gevurot*-גבורות
22. Praise-*Tehilah*-תהילה
23. The Upper Mother-*Imma Ila'ah*-אמא עילאה
24. Understanding-*Tevunah*-תבונה
25. The Large Stone-*Even Gedolah*-אבן גדולה
26. Counselor-*Yo'etz*-יועץ
27. The Tongue-*Lashon*-לשון
28. The Mouth-*Peh*-פה
29. Splendor-*Pe'er*-פאר
30. The Nose-*Chutma*-חוטמא
31. I-*Anochi*-אנכי
32. Life-*Chayim*-חיים
33. The Heights of the Earth-*Bamatei Aretz*-במתי ארץ
34. The Upper Sea-*Yam Ila'ah*-ים עילאה

Gate Nine

(The *Sefirah* of *Chochmah*)

"From the straits I called Ya"h-י"ה; Ya"h-י"ה answered me with expansiveness." -Psalms 118:5

The ninth holy name is the name *Ya"h*-י"ה. Know that the Great Name *HaShem*-יהו"ה, blessed is He, is called the Singular Name (*Shem HaMeyuchad*-שם המיוחד) in that it is the secret of the Unity (*Yichud*-יחוד) of all ten *Sefirot* as one. As explained before, the first two *Sefirot* are included in the letter *Yod*-י of the Singular Name *HaShem*-יהו"ה. The thorn of the letter *Yod*-י is the secret of the Crown-*Keter* and the *Yod*-י itself is the secret of Wisdom-*Chochmah*. The third *Sefirah*, which adheres to both, is the secret of the *Sefirah* of Understanding-*Binah*, which is included in the first letter *Hey*-ה of the Name *HaShem*-יהו"ה. We thus find that the first two letters of the Name *HaShem*-**יה**ו"ה, include the three upper *Sefirot*. The letter *Vav*-ו-6 of the Name *HaShem*-יהו"ה includes six *Sefirot*, three from the upper half of the *Vav*-ו, these being Greatness-*Gedulah*, Might-*Gevurah*, and Splendor-*Tiferet*, and three from the lower half of the *Vav*-ו, these being Victory-*Netzach*, Majesty-*Hod*, and Foundation-*Yesod*. The final *Sefirah* of the Name *HaShem*-יהו"ה, which is the tenth,[2088] is included in the final letter of the Name *HaShem*-יהו"**ה**, and is the letter *Hey*-ה.

[2088] The *Sefirah* of Kingship-*Malchut*.

We now must inform you as to why the first two letters of the Name *HaShem*-יהו"ה are a name in and of themselves, whereas the final two letters of the Name *HaShem*-יהו"ה are not a name in and of themselves. You already know what was explained about the two letters *Hey*-ה of the Name *HaShem*-יהו"ה. That is, the first *Hey*-ה, which is Understanding-*Binah*, unifies with all seven lower *Sefirot*, and the final *Hey*-ה, which is Kingship-*Malchut*, unifies through Foundation-*Yesod*, to the nine upper *Sefirot*. However, ultimately, the primary aspect of all ten *Sefirot* are the three upper *Sefirot*, being that from them all influence is bestowed to the seven lower *Sefirot*. If, God forbid, these three cease drawing forth their influence, the Holy Temple is destroyed, the Sanctuary is burned down, and the children are exiled amongst the nations. This is why *Ya"h*-י"ה, which is the first half of the Name, can be called a name unto itself.

In contrast, the final half of the Name, which are the letters *Vav-Hey*-ו"ה, cannot be called a name unto itself. This is because when these letters are on their own, the plantings are severed. This is because the upper *Sefirot* do not depend on the lower *Sefirot*, [but on the contrary, the reverse is true]. Moreover, the second half of the Name is not numerically equal to the whole Name. That is, when *Ya"h*-י"ה is read, it includes the second half of the Name, without any severance.[2089]

[2089] There are several explanations of what this means. The first is that the form of the letter *Hey*-ה of the Name *HaShem*-יהו"ה is made up of the letters *Dalet*-ד and *Vav*-ו, and therefore the letter *Hey*-ה includes both the *Vav*-ו-6, which are the six emotive *Sefirot*, and the *Sefirah* of Kingship-*Malchut*, which is the letter *Dalet*-ד. Another explanation is that the names of the letters of *Ya"h*-י"ה are *Yod-Hey*- יו"ד

Likewise, the numerical value of *Ya"h*-י״ה when its letters are named is *Yod-Hey*-יו״ד ה״א, which equals כ״ו-26. Thus, half the Name *HaShem*-יהו״ה-26 is like the whole name. However, this only is true of the first half of the Name. In contrast, the second half of the Name *HaShem*-**יהו״ה** depends on the secret of *Ya"h*-י״ה for its very existence and sustainment.

We now must awaken you to many places in Torah where the name *Ya"h*-י״ה is found. For example, the verse states,[2090] "For a hand is [raised in oath] on the throne of *Ya"h*-י״ה; *HaShem*-יהו״ה maintains a war against Amalek from generation to generation." What does it mean, "From generation to generation-*MiDor Dor*-מדור דור"? The following explains this verse: The wicked Amalek[2091] comes from the power of the primordial snake (*Nachash HaKadmonee*). He adheres to him and derives his strength from him. From the time that the primordial snake (*Nachash HaKadmonee*) instilled his contamination into Chavah,[2092] Adam severed the plantings

---

ה״א, in which the additional letters *Vav-Dalet*-ו״ד-10 and *Alef*-א-1 equal *Vav-Hey*-ו״ה-11. Thus, the name *Ya"h*-י״ה includes the *Vav-Hey*-ו״ה-11 within it, However, the reverse is not true, in that the letters Vav-Hey-ו"ה-11 do not include *Ya"h*-י"ה. Now the same is true of the *Sefirot*, in that the three upper *Sefirot* include the seven lower *Sefirot*, but the seven lower *Sefirot* do not include the three upper *Sefirot*. An additional matter will be stated shortly. (Also see Pardes Rimonim, Shaar 20, Ch. 3.)

[2090] Exodus 17:16

[2091] The numerical value of Amalek-עמלק-240 is the same as "doubt-*Safek*-ספק-240," in that the external husk (*Kelipah*) of Amalek sows doubt, as will soon be intimated.

[2092] Talmud Bavli, Shabbat 146a

above[2093] and "estranged the Master-*Alooph*-אלוף."[2094] This is the secret of the withdrawal of the Indwelling Presence of *HaShem*-יהו"ה, blessed is He, the Shechinah, the essential root of which was in the lower worlds,[2095] so that, "the dove could not find a resting place for the sole of its foot."[2096] Now, even though when the children of Israel stood at Mount Sinai, their contamination ceased,[2097] nevertheless, the blemish of the

---

[2093] After the sin of the Tree of the knowledge of good and evil, Adam separated from his wife Chavah for one-hundred and thirty years, during which time he had nocturnal emissions of his seed with she-demons (*Liliot*) in his dreams. He thus caused a separation between the *Sefirah* of Kingship-*Malchut* and the *Sefirah* of Splendor-*Tiferet*. This caused the plantings to be severed, and the conduits to pour out wasted influence. This caused the separation of the Ingathering of Israel-*Knesset Yisroel* from the Holy One, blessed is He, in which the title Lord-*Adona"y*-אדנ"י was separated from the Name *HaShem*-יהו"ה, thus blemishing the letters *Vav-Hey*-ו"ה of the Name HaShem-יהו"ה. He then repented and returned to his wife Chavah and gave birth to his son Sheth who was born "in his likeness and image." See Genesis 5:3 and Rashi there; Midrash Bereishit Rabba 20:11, 24:6; Bamidbar Rabba 14:12; Zohar III 31a, and elsewhere.

[2094] See Proverbs 17:9 – That is, he brought about a separation of the title Lord-*Adona"y*-אדנ"י from the Name *HaShem*-יהו"ה, thus concealing the Master of the World-*Aloopho Shel Olam*-אלופו של עולם.

[2095] Midrash Shir HaShirim Rabba 5:1 to Song of Songs 5:1 – "At first, the essential root of the Indwelling Presence of *HaShem*-יהו"ה, the *Ikkar Shechinah*, was in the lower worlds."

[2096] Genesis 8:9 – The dove-*Yonah*-יונה refers to the Ingathering of Israel-*Knesset Yisroel*, the Indwelling Presence of *HaShem*-יהו"ה, the *Shechinah.* This verse thus hints at the exile of the Indwelling Presence of *HaShem*-יהו"ה, blessed is He, from (Isaiah 66:1) "the earth (*Aretz*-ארץ) is My footstool," as well as the exile of the Jewish people. See Talmud Bavli, Brachot 53b; Tikkunei Zohar 22b.

[2097] Talmud Bavli, Shabbat 146a ibid. – "When the Jewish people stood at Mount Sinai their contamination (which was instilled in Chava by the primordial snake ceased." That is, at the giving of the Torah at Mount Sinai there was a direct revelation of the true unity and singularity of the Name *HaShem*-יהו"ה, blessed is He, in a manner that there is no room for doubt-*Safek*-ספק-240 (which is Amalek-עמלק-240) as it states (Exodus 19:20), "And *HaShem*-יהו"ה came down upon Mount Sinai," and (Exodus 20:2), "I am *HaShem*-יהו"ה your God," that we heard directly from the Almighty One, as discussed before in Gate Six.

moon[2098] (*Levanah*-לבנה) was never removed,[2099] except at specific intervals in time [on *Rosh Chodesh*-the new moon] when certain known sacrifices are offered, namely the known he-goats (*Se'irim*-שעירים) that Se'ir adheres to, in that Se'ir is the first (*Reishit*-ראשית) of Amalek's strength.[2100] The sign for this is the verse,[2101] "The first of the nations (*Reishit Goyim*-ראשית גוים) is Amalek." When Amalek came,[2102] he added further iniquity to the blemish of the moon by "disjointing Yaakov's thigh,"[2103] thereby shattering the Kingdom of the House of David.[2104] Now, when the plantings were severed at the time of Adam, and when Amalek "disjointed Yaakov's thigh," the Torah portion of Remember-*Zachor*-זכור what

---

[2098] Kingdom-*Malchut*

[2099] See at greater length in Talmud Bavli, Chulin 60b; This is explained at length in Pardes Rimonim, Shaar 18 (*Shaar Mi'ut HaYare'ach*-The Gate on the Diminishment of the Moon), Etz Chayim, Shaar 36 (*Shaar Mi'ut HaYare'ach*-The Gate on the Diminishment of the Moon) and elsewhere.

[2100] That is, the verse (Genesis 36:20) states, "These are the sons of Se'ir-שעיר the Horite… Lotan," and (Genesis 36:22), "Lotan's sister was Timna," and (Genesis 36:12), "Timna was the concubine of Esav's son Eliphaz; She gave birth to Amalek-עמלק-240 from Eliphaz." (Also note Rashi there, that her birth came about through promiscuity and adultery, in which there was doubt-Safek-ספק-240 as to who her father was, which is why the verse only specifies that "Lotan's sister was Timna.")

[2101] Numbers 24:20 – Amalak was the first nation to attack the Jewish people after they left Egypt, and did so without any reason or provocation.

[2102] That is, when Amalek (who is rooted in the blemish of the moon-*Levanah*) came and waged war on the Ingathering of Israel, their intention was to cause the separation of the *Sefirah* of Foundation-*Yesod* from the Sefirah of Kingship-*Malchut*, by blemishing the Sign of the Holy Covenant-*Ot Brit Kodesh*-אות ברית קודש (the circumcision), so that it will not receive beneficence from the upper *Sefirot*.

[2103] Genesis 32:26, 33; Also see Zohar I 146a, 170b; Zohar II 111b; Tikkunei Zohar 36a and elsewhere. Also see Shaar HaYichud of Rabbi Dovber of Lubavitch, translated as The Gate of Unity (with commentary), Ch. 35, and the explanatory notes and citations there.

[2104] That is, the *Sefirah* of Kingship-*Malchut* is called "The Kingship of the House of David"-*Malchut Beit David*-מלכות בית דוד, as discussed in the First Gate.

Amalek did to you (*Parshat Zachor*) was established.[2105] Thus, the final two letters of the Name *HaShem*-**יהו"ה**, were blemished by the hand (*Yedei*-ידי) of Amalek, so to speak. This was possible because the hand of *HaShem-Yad HaShem*-יד יהו"ה afflicted them, as in the verse,[2106] "The hand of *HaShem-Yad HaShem*-יד יהו"ה shall be against you," and it states,[2107] "the way of a snake-*Nachash*-נחש is upon a rock-*Tzur*-צור." The sign for this is the verse,[2108] "Amalek came and fought against Israel in Rephidim-רפידים," meaning,[2109] "Because of the slackness of their hands-*Riphyon Yadayim*-רפיון ידים."

[2105] That is, the Torah portion of (Deuteronomy 25:17), "Remember-*Zachor*-זכור what Amalek did to you," (which is to be recalled daily, see Mishneh Torah, Hilchot Melachim 5:5). As explained in Gate Two, the aspect of Remember-*Zachor*-זכור corresponds to the *Sefirah* of Foundation-*Yesod*, which is where Amalek attempts to cause blemish in order to separate the *Sefirah* of Foundation-*Yesod* from the *Sefirah* of Kingship-*Malchut*. Therefore, to repair this, the Torah portion of *Zachor*-זכור is recited daily to repair this. Also see Zohar II 66a.

[2106] Samuel I 12:12-15 – "But when you saw that Nachash-נחש, king of the children of Ammon, came upon you, you said to me, 'No, but a king shall reign over us!' But *HaShem*-יהו"ה your God, is your King! And now, here is the king who you have chosen, who you requested; for behold, *HaShem*-יהו"ה has set a king over you. If you will fear *HaShem*-יהו"ה and worship Him and listen to His voice and do not rebel against the word of *HaShem*-יהו"ה, then you and the king who reigns over you shall follow after *HaShem*-יהו"ה your God. But if you do not listen to *HaShem's*-יהו"ה voice and rebel against the word of *HaShem*-יהו"ה, the hand of *HaShem*-יהו"ה shall be against you and against your fathers."

[2107] Proverbs 30:19 – Also note the explanation (in Gate Six) about the verse (Deuteronomy 32:18), "You have weakened the Rock-*Tzur*-צור who gave birth to you, and have forgotten the God who brought you forth." See Midrash Eichah Rabba 1:33; Also see Shaarei Tzedek of Rabbi Yosef Gikatilla, Shaar 2; Zohar II 64a; Etz Chayim, Shaar 49, Ch. 7.

[2108] Exodus 17:8

[2109] Mechilta d'Rabbi Yishmael 17:8 – "Rephidim-רפידים means 'The slackening of the hands-*Riphyon Yadayim*-**רפיון ידים**,' in that the Jewish people were slack in their Torah study [and observance], and it is on account of this that the enemy came upon them." That is to say, through a weakening in the *Sefirot* of the "hands" and below, which are the *Sefirot* indicated by the letters *Vav-Hey*-ו"ה of The Name *HaShem*-יהו"ה, Amalak and the primordial snake (*Nachash HaKadmoni*) are able to set their hand against those *Sefirot*. It is for this reason that (Exodus 17:11),

We therefore must say that the primordial snake (*Nachash HaKadmoni*) and Amalek blemished the two final letters of *HaShem's*-יהו"ה name, which are *Vav-Hey*-ו"ה, so that only the letters *Yod-Hey*-י"ה remained unaffected. This is because there is utterly no room there for the supernal ministers of the nations to have a hold, since these letters are above them, as explained before. The verse therefore states,[2110] "For a hand is [raised in oath] on the throne-*Keis*-כס of *Ya"h*-י"ה." That is, they only blemished the "throne-*Kis'eh*-כסא,"[2111] so that all that remained was "concealment-*Keis*-כס."[2112]

They thus blemished the final two letters, whereas the letters *Yod-Hey*-י"ה remained. The verse therefore states, "For a hand is [raised in oath] on the throne-*Keis*-כס of *Ya"h*-י"ה." Whoever understands this, will understand the secret of the Torah portion of "Remember-*Zachor*-זכור,"[2113] as well as the

"Whenever Moshe raised his hands, Israel was stronger, and when he lowered his hands, Amalek was stronger," [and particularly, when he would raise the middle finger of his hands, which is the *Sefirah* of Splendor-*Tiferet* and is the Name *HaShem*-יהו"ה, then the children of Israel prevailed. See Zohar III 186a-b (*Yenukah*).]

[2110] Exodus 17:16

[2111] That is, the letters *Vav-Hey*-ו"ה (and the lower *Sefirot* indicated by them) are the "throne-*Kis'eh*-כסא" and chariot for the letters *Yod-Hey*-י"ה (and the upper three *Sefirot* indicated by them). See Rabbeinu Bacheye to Exodus 17:16 at length.

[2112] That is, the word "throne-*Kis'eh*-כסא" is written missing the *Aleph*-א in this verse, as "throne-*Keis*-כס" which also means "covering" and concealment, in that Amalek caused the concealment of the *Aleph*-אלף, and "estranged the Master-*Aloof*-אלוף." See Rabbeinu Bacheye to Exodus 17:16 at length.

[2113] That is, the Torah portion of (Deuteronomy 25:17), "Remember-*Zachor*-זכור what Amalek did to you," in which the aspect of Remember-*Zachor*-זכור corresponds to the *Sefirah* of Foundation-*Yesod*, which is where Amalek tries to cause blemish in order to separate the upper *Sefirot* from the *Sefirah* of Kingship-*Malchut*, that is, to separate the Name *HaShem*-יהו"ה from His title of Lordship-*Adona"y*-אדנ"י, as mentioned before. Thus, to repair this, the Torah portion of *Zachor*-זכור is recited daily. Also see Zohar II 66a.

Torah portion of the crossing of the Ford of Yabok-יבק,[2114] for both these Torah portions include this matter.

I shall now further hint at this matter. The verse states,[2115] "All the nations surround me," referring to the place where the ministering angels of the nations have room to take hold. This refers to the secret of the letter *Vav*-ו-6 of the Name *HaShem*-יהו"ה, which includes six-*Sefirot*. The secret of the *Vav*-ו is called *HaShem*-יהו"ה throughout Torah.[2116] The sign for this is the verse,[2117] "Yours, *HaShem*-יהו"ה, is the greatness-*Gedulah*, and the Might-*Gevurah*, and the Splendor-*Tiferet*, and the Victory-*Netzach*, and the Majesty-*Hod*," with Foundation-*Yesod*[2118] being the lower thorn of the letter *Vav*-ו-6. About this the verse states, "All the nations surround me," being that the ministering angels of the nations surround the letter *Vav*-ו of the Name. However, from the letter *Vav*-ו and up is the secret of *Ya"h*-י"ה, where they cannot ascend, but rather,[2119] "Your foes will try to deceive you, but you will trample their high places,"

[2114] Genesis 32:23-33, about the incident in which Yaakov was attacked by the angel of Esav and wrestled with him. See previous citations where this is explained further. Now, it should be pointed out that the name Yabok-יבק-112 has the same numerical value of the three names of the middle line (mentioned in the introduction and elsewhere). These names are *Eheye"h*-אהי"ה-21 *HaShem*-יהו"ה-26 and *Adona"y*-אדנ"י-65, equaling Yabok-יבק-112. That is, Amalek wanted to cause a separation of the union of the Crown-*Keter*, Splendor-*Tiferet* and Kingship-*Malchut*, of the middle line. Also see Ginat Egoz of Rabbi Yosef Gikatilla, translated as HaShem Is One, Vol. 1, The Gate of Intrinsic Being (*Shaar HaHavayah*).

[2115] Psalms 118:10

[2116] That is, the *Sefirah* of Splendor-*Tiferet*, as explained at length in Gate Five.

[2117] Chronicles I 29:11

[2118] As mentioned before, the *Sefirah* of Foundation-*Yesod*-יסוד-80 is hinted in the continuation of the verse, "For all-*Kee Kol*-כי כל-80 in the heavens and the earth is Yours."

[2119] Deuteronomy 33:29

and,[2120] "I will mount you astride the heights of the earth, and I will provide you with the inheritance of your forefather Yaakov."[2121]

Thus, because it states, "All the nations surround me," and it states,[2122] "The first of the nations is Amalek," it therefore was he who first entered to reveal the hidden matters of the Jewish people, setting his hand against the final two letters of the Name, which are *Vav-Hey*-ו"ה. The verse thus states,[2123] "For a hand is [raised in oath] on the throne of *Ya"h*-י"ה; *HaShem*-יהו"ה maintains a war against Amalek from generation to generation." From the words, "*HaShem*-יהו"ה maintains a war against Amalek," we do not know which of [the *Sefirot*] is being referred to. However, with the concluding words of the verse, "From generation to generation-*MiDor Dor*-מדור דור," the matter is revealed, in that it reveals what place Amalek set his hand against. The sign for this is the verses,[2124] "A generation-*Dor*-דור goes and a generation-*Dor*-דור comes, but the earth-*Aretz*-ארץ endures forever,"[2125] and,[2126] "This is My Name forever, and this is my remembrance from generation to

---

[2120] Isaiah 58:14; Also see Talmud Bavli, Shabbat 118b ibid.

[2121] These verses, and the limitless portion of Yaakov (in contradistinction to the limited portions of Avraham and Yitzchak) were explained in the preceding Gate.

[2122] Numbers 24:20 – After the children of Israel left Egypt, Amalek was the first nation to attack them. Moreover, this attack was without reason or provocation.

[2123] Exodus 17:16

[2124] Ecclesiastes 1:4

[2125] That is, the *Sefirah* of Kingship-*Malchut*

[2126] Exodus 3:15

generation-*l'Dor Dor*-לדור דור."[2127] The verse thus states,[2128] "Remember (*Zechor*-זכור) *HaShem*-יהו"ה for the children of Edom, the day of Jerusalem's [destruction], how they said, 'Destroy! Destroy, to its very foundation-*Yesod*-יסוד!'"

Now that you know this, contemplate what the prophets established in two places. The prophet Ovadia, the Edomite convert, said a prophecy about Edom,[2129] "And saviors will ascend Mount Zion-*Har Tziyon*-הר ציון [2130] to judge the Mount

---

[2127] That is, "This is My Name" refers to the beginning of the verse, "So shall you say to the Children of Israel, '***HaShem*-יהו"ה**, the God of your forefathers, the God of Avraham, the God of Yitzchak, and the God of Yaakov, has sent me to you.'" The word, "forever-*Le'olam*-לעלם" is written missing the letter *Vav*-ו here, signifying its 'concealment-*He'elem*-העלם.' That is, this verse signifies the necessary union of the Written Torah (in which the Name is written *HaShem*-יהו"ה) with the Oral Torah, (in which His title Lord-*Adona"y*-אדנ"י is pronounced instead), this being the union of Splendor-*Tiferet* and Kingship-*Malchut*. This is as stated (Talmud Bavli, Pesachim 50a), "Rabbi Avina raised a contradiction, 'It is written, 'This is My Name to conceal-*Le'Alem*-לעלם,' and it then states, 'This is My mention-*Zichree*-זכרי for all generations.' [That is, the beginning of the verse indicates that it is to be concealed, whereas the end of the verse indicates it is to be mentioned. Alternatively, if it is obvious that 'This is My Name,' the end of the verse appears to be redundant – see Rashi there.] Rather, the Holy One, blessed is He, said, 'I am not read as I am written. I am written *Yod-Hey*-יו"ד ה"א [*HaShem*-יהו"ה], but I am read with *Aleph-Dalet*- אלף דלת [*Adona"y*-אדנ"י]. That is, this verse teaches both names as one – See Rashi there.] (It should also be pointed out that the numerical value of "My Name-*Shmee*-שמי-350, plus *Ya"h*-י"ה-15 equals the 365 negative commandments, and the numerical value of My mention-*Zichree*-זכרי-237, plus *Vav-Hey*-ו"ה-11 equals the 248 positive commandments.) Additionally, "This is My Name" refers to *HaShem*-יהו"ה, which is the quality of Splendor-*Tiferet*, and "This is My Remembrance-*Zichree*-זכרי" refers to the quality of Foundation-*Yesod*, which is the secret of Remembrance-*Zachor*-זכור, as mentioned before, and "from generation to generation-*Dor Dor*- דר דר" refers to Kingship-*Malchut* as learned from a *Gezeirah Shavah* to the previous verse. Thus, these verses indicate what matter Amalek set their hand against.

[2128] Psalms 137:7

[2129] Obadiah 1:21

[2130] As mentioned in Gate Two (*Yesod*), Zion-*Tziyon*-ציון-156 (which has the numerical value of Yosef-יוסף-156) refers to the *Sefirah* of *Yesod*, and as it ascends and unifies with the quality of Understanding-*Binah*, it is called the Mountain of Zion-Tziyon-*Har Tziyon*-הר ציון, as mentioned in Gate Eight.

of Esav,[2131] and the Kingdom[2132] will be *HaShem*'s-יהו"ה."[2133] The prophet Zachariah said,[2134] "I will gather all the nations to Jerusalem for war… and *HaShem*-יהו"ה will go out and wage war against those nations, as He waged war on the day of battle… and [then] *HaShem* will be King over all the earth (*Aretz*-ארץ); On that day *HaShem* will be One-*HaShem Echad*-יהו"ה אחד and His Name One-*u'Shmo Echad*-ושמו אחד."[2135] It also states,[2136] "The first of the nations is Amalek," and,[2137] "For a hand is [raised in oath] on the throne of *Ya"h*-י"ה: *HaShem*-יהו"ה maintains a war against Amalek, from generation to generation." Moreover, our sages, of blessed memory, established these very two verses at the end of *Pesukei d'Zimrah*-Verses of Song [recited every day in the morning prayers].[2138] That is, every morning we pray, "And saviors will

---

[2131] As mentioned in the Second Gate, the Mount of Esav-*Har Eisav*-הר עשו also called the Mount of Se'ir-*Har Sei'ir*-הר שעיר, refers to the mountains of darkness and the demons called the goat-demons-*Se'ir*-שעיר. See there at length.

[2132] That is, the *Sefirah* of Kingship-*Malchut*, which is His title of Lordship-*Adona"y*-אדנ"י will then be unified with the Name *HaShem*-יהו"ה.

[2133] That is, upon the reunification of the *Sefirah* of Foundation-*Yesod* with the *Sefirah* of Kingship-*Malchut*, that is, *HaShem*-יהו"ה with Lord-*Adona"y*-אדנ"י, that is, the Holy One, blessed is He, with His *Shechinah*, which is called the Ingathering of Israel-*Knesset Yisroel*-כנסת ישראל, it then will be called "The Mountain of *HaShem*-*Har HaShem*-הר יהו"ה," as discussed in the Second Gate.

[2134] Zachariah 14:2-14:9

[2135] And it will no longer be possible to cause a separation between His title of Lordship-*Adona"y*-אדנ"י and the Bearer of that title, the Singular Preexistent Intrinsic Essential and Unlimited Being, *HaShem*-יהו"ה Himself, blessed is He and blessed is His Name. See at great length in Ginat Egoz of Rabbi Yosef Gikatilla, translated as HaShem Is One, Vol. 1, The Gate of Intrinsic Being (*Shaar HaHavayah*), The Gate of His Title (*Shaar HaKinuy*), and The Gate of His Sanctuary (*Shaar HaHeichal*).

[2136] Numbers 24:20

[2137] Exodus 17:16

[2138] As mentioned at the beginning of Gate One, "They are called "songs-*Zemirot*-זמירות" [or Verses of Song-*Pesukei d'Zimra*-פסוקי דזמרה] from the term "machete-*mazmer*-מזמר," as in the verse (Isaiah 18:5), "He will cut down the young

ascend Mount Zion to judge the Mount of Esav, and the Kingdom will be *HaShem*'s-יהו״ה; And *HaShem*-יהו״ה will be King over all the earth. On that day *HaShem* will be One-*HaShem Echad*-יהו״ה אחד and His Name One-*u'Shmo Echad*-ושמו אחד." It is at this point in our prayers that the sages joined these two prophecies, this one-*Zu*-זו with that one-*Zu*-זו.[2139] For, upon the joining of these two prophecies as one, the Name *HaShem*-יהו״ה, blessed is He, is unified. Whoever understands the depth of what the sages established here, will understand the secret of the verse,[2140] "All the nations surround me, in the Name of *HaShem*-יהו״ה, I cut them off!"[2141] and the secret of the verse, "The first of the nations is Amalek," and the secret of the Torah portion of Remember-*Zachor*-זכור (*Parshat Zachor*), and the secret of the Torah portion of the crossing of the Ford of Yabok-יבק.[2142]

It therefore behooves you to contemplate the verse in Torah,[2143] "For a hand is [raised in oath] upon the throne of *Ya"h*-י״ה," and realize that by means of this,[2144] salvations, redemptions and goodness will come to the Jewish people. For

---

branches with machetes-*mazmerot*-מזמרות." About this scripture states (Psalms 119:54), "Your statutes were like machetes-*zemirot*-זמירות for me in the house of my fears-*megurai*-מגורי." This is to say that in those places on the way that I was in fear and terror-*magor*-מגור, I scattered and cut through them with those machetes-*zemirot*-זמירות [the verses (Torah) and statutes (*mitzvot*)]."

2139 That is, the One-*Echad*-אחד-13 Above with the one-*Echad*-אחד-13 below, thus affecting the unification of the Name *HaShem*-יהו״ה-26.

2140 Psalms 118:10

2141 See Ginat Egoz of our master and teacher, Rabbi Yosef Gikatilla, translated as HaShem Is One, Vol. 1, The Gate of Intrinsic Being (*Shaar HaHavayah*) and on.

2142 Genesis 32:23-33 – See the previous note regarding this.

2143 Exodus 17:16

2144 The name *Ya"h*-י״ה, referring to the upper three *Sefirot*.

when the Jewish people are in exile, it is as though the travails have also come upon Avraham, Yitzchak, Yaakov, and David, all of whom are included in the letters *Vav-Hey*-ו״ה.[2145] Thus, the name *Ya"h*-י״ה must bring salvation and redemption. The sign for this is the verse,[2146] "The might and vengeance[2147] of *Ya"h*-י״ה was salvation for me." Similarly, another verse states,[2148] "From the straits I called *Ya"h*-י״ה." That is, from the constraints (*Meitzar*-מיצר), which refer to the secret of the letters *Vav-Hey*-ו״ה, which has castigators and constraints (*Meitzarim*-מצרים), in that they are surrounded by the ministering angels of the seventy nations. This is as explained before[2149] on the verse,[2150] "[Judah has gone into exile because of suffering and great servitude. She dwelled amongst the nations, but found no rest;] all her pursuers overtook her between the straits-*Mitzarim*-מצרים." The verse therefore specifies, "From the straits I called ***Ya"h*-י״ה**," being that *Ya'h*-י"ה has no constraints, limitations, or castigators, since it is the

---

[2145] This is because Avraham, Yitzchak, Yaakov and David are the four legs of the Throne (*Kis'eh*-כסא) and Chariot (*Merkavah*) as explained before. That is, Avraham is Kindness-*Chessed* (and Victory-*Netzach* branches from kindness), Yitzchak is Might-*Gevurah* (and Majesty-*Hod* branches from might), Yaakov is Splendor-*Tiferet* (and Foundation-*Yesod* branches from Splendor-*Tiferet*) and David is Kingship-*Malchut*. They thus are all included in the letters *Vav-Hey*-ו״ה. Therefore, during a time of exile, it is as though they too are afflicted. Therefore, salvation and redemption must come from above them, that is, from the letters *Yod-Hey*-י״ה, which are the three upper *Sefirot*.

[2146] Exodus 15:2, recited in the *Pesukei d'Zimra* as part of the Song of the Sea.

[2147] See Rashi to Exodus 15:2 about the word "*Zimrat*-זמרת" in this verse, which Onkelos translated as "Song of *Ya"h*-י״ה" or "The Praise of *Ya"h*-י״ה." However, as explained in Gate One, it also means "to cut off," as explained in Gate One.

[2148] Psalms 118:5-6

[2149] In the Eighth Gate.

[2150] Lamentations 1:3

place of the Expansiveness of the River-*Rechovot HaNahar*-רחובות הנהר,[2151] and the World of Mercy-*Olam HaRachamim,* where there is no room whatsoever for the ministering angels or their nations to have a hold. Rather, it solely is given to Yaakov, who is the middle line-*Kav HaEmtza'ee*-קו האמצעי that ascends higher than Avraham and Yitzchak. The verse therefore states,[2152] "Then you will delight in *HaShem*-יהו"ה, and I will mount you astride the heights of the earth-*Bamatei Aretz*-במתי ארץ; I will provide you the inheritance of your forefather Yaakov."[2153] The verse therefore specifies, "From the straits (*Meitzar*-מיצר) I called ***Ya"h*-י"ה**."

Now, about the continuation of the verse, "*Ya"h*-י"ה answered me with expansiveness-*Merchav*-מרחב," this means, with the upper three *Sefirot*. Now, two of them are never revealed,[2154] however the third, which is Understanding-*Binah*, is revealed in small measure, but not entirely, as our sages, of blessed memory, said,[2155] "Fifty Gates of Understanding-*Binah* were created in the world, and all were given to Moshe, except one." That one gate is equal to all her other forty-nine gates. Now, because Understanding-*Binah* is the third *Sefirah*, and through her the two upper *Sefirot* act, since they cannot be

---

[2151] That is, the *Sefirah* of Understanding-*Binah* (and the other two upper *Sefirot* that are revealed through it), as explained in the preceding Gate Eight. It is for this reason that the verse concludes, "*Ya"h*-י"ה answered me with expansiveness-*Merchav*-מרחב," as discussed there, and as will be mentioned shortly.

[2152] Isaiah 58:14; Also see Talmud Bavli, Shabbat 118b ibid.

[2153] See Gate Eight at length.

[2154] The Crown-*Keter* and Wisdom-*Chochmah*, which are only awakened and revealed through the medium of the Understanding-*Binah*, as discussed in the previous Gate Eight, and as will be mentioned momentarily.

[2155] Talmud Bavli, Rosh HaShanah 21b

perceived directly, it therefore is Understanding-*Binah* that is called the "Expansiveness of the River-*Rechovot HaNahar*-רחובות הנהר," and it is through her that salvations and redemptions come, as already explained. Thus, the verse specifies, "*Ya"h*-י״ה answered me with expansiveness-*Merchav*-מרחב," meaning, with the third *Sefirah*, which is called Expansiveness-*Rechovot*-רחובות. Likewise, with Yitzchak,[2156] "He called its name Expansiveness-*Rechovot*-רחובות, and said, 'Because now *HaShem*-יהו״ה has expanded-*Hercheev*-הרחיב for us, and we can be fruitful in the land-*Aretz*-ארץ.'" This verse is a very great need for us.

Now, it is with Understanding-*Binah*, which is Expansiveness-*Rechovot*-רחובות, and is the secret of Fifty-*Chameesheem*-חמישים, that we went out of Egypt-*Mitzrayim*-מצרים, and it is the secret of salvations and redemptions, as we have explained. The verse therefore states,[2157] "The might and vengeance of *Ya"h*-י״ה was salvation for me." The Torah stated this as a hint, but the prophet revealed it further, saying,[2158] "Behold, God, the Benevolent-*E"l*-א״ל is my salvation; I shall trust and not fear. For, the might and vengeance of *Ya"h HaShem*-י״ה יהו״ה was salvation for me." That is, this place is not a place of fear, as there are no castigators or constraints (*Meitzarim*-מצרים) there. That is, Torah only said, "The might and vengeance of *Ya"h*-י״ה," whereas the prophet explained the matter further. In other words, "The might and vengeance of

[2156] Genesis 26:22
[2157] Exodus 15:2, recited in the *Pesukei d'Zimra* as part of the Song of the Sea.
[2158] Isaiah 12:2

Ya"h-י"ה," means that when the beneficence of *Ya"h*-י"ה takes hold of the final two letters, in that it presently is only *Ya"h*-י"ה, but when they will be unified, it will be that *HaShem* is One-*HaShem Echad*-יהו"ה אחד, that is the complete salvation.

Whoever understands this will understand the secret of the verse,[2159] "For a hand is [raised in oath] on the throne of *Ya"h*-י"ה: *HaShem*-יהו"ה maintains a war," and the secret of the verse,[2160] "The Kingdom will be *HaShem*'s-יהו"ה," and the secret of the verse,[2161] "On that day *HaShem* will be One-*HaShem Echad*-יהו"ה אחד and His Name One-*u'Shmo Echad*-ושמו אחד," with the complete Name *HaShem*-יהו"ה, that is, the *Yod-Hey*-י"ה united with the *Vav-Hey*-ו"ה.

Now that we have transmitted these principles to you, we must tell you the secret of Chizkiyahu's prayer,[2162] "I had said, 'I will not see *Ya"h*-י"ה, *Ya"h*-י"ה is in the Land of the Living-*Eretz HaChayim*-ארץ החיים." What is the meaning of his words, "I will not see *Ya"h*-י"ה?" It is as if to say, that since he was told,[2163] "You shall die, and you shall not live," Chizkiyahu said to himself, "Since I will not see the Coming World-*Olam HaBa*-עולם הבא"[2164] which is the World of the Living-*Olam HaChayim*-עולם החיים and is *Ya"h*-י"ה, as explained before, "And if I were to say that I will at least merit to behold the

---

[2159] Exodus 17:16
[2160] Obadiah 1:21
[2161] Zachariah 14:9
[2162] Isaiah 38:11
[2163] Isaiah 38:1
[2164] Talmud Bavli, Brachot 10a – The double language, "You will die, and you will not live" means, "You will die in this world, and you will not live in the Coming World-*Olam HaBa*-עולם הבא."

Sefirah of Kingship-*Malchut*, which is the last *Sefirah*, I have said that this too I will not merit to behold." What is the reason? Because it is there, in the *Sefirah* of Kingship-*Malchut*, that the *Sefirot*, which come from the name *Ya"h*-י"ה, make their appearance, and Kingship-*Malchut* is then called the Land of the Living-*Eretz HaChayim*-ארץ החיים. That is, she receives beneficence from the World of Life-*Olam HaChayim*- עולם החיים, which is the secret of *Ya"h*-י"ה, which includes Understanding-*Binah*. The verse then continues, "I will not again behold man-*Adam*-אדם with the inhabitants of the earth-*Chadel*-חדל." This refers to the matter of Adam-אדם, the first man, who withheld himself-*Chadal*-חדל from transgressing,[2165] as you shall yet hear, with *HaShem's*-יהו"ה help, blessed is He.

This being so, wherever in Torah you find the name *Ya"h*-י"ה, contemplate and realize that although it is the secret of the *Sefirah* of Wisdom-*Chochmah*, in general it hints at the World of Mercy-*Olam HaRachamim*, which is the secret of the three upper *Sefirot*, and if there is any judgment-*Din* at all in them, this is only in Wisdom-*Chochmah* and Understanding-*Binah*, whereas the Crown-*Keter* is entirely and completely of Mercies-*Rachamim*. That is, even though they are the World of Mercies-*Olam HaRachamim*, there nevertheless is some judgment-*Din* mingled in the name *Ya"h*-י"ה, being that Wisdom-*Chochmah* and Understanding-*Binah* are the beginnings of the quality of judgement-*Din*. Though they are not complete judgement-*Din*, in that the quality of complete

[2165] Also see Zohar I 65b

judgment-*Din* only begins with the *Sefirot* of Greatness-*Gedulah* and Might-*Gevurah*, which are encompassed by the ministering angels and to which they take hold, and it is there that the various Sanhedrins and Courts of Law are established, as explained before, even so, there nevertheless is some judgment-*Din* in the name *Ya"h*-י״ה, except that it is gentle and is not the final ruling. For, the final ruling is only from Greatness-*Gedulah* and Might-*Gevurah* and below.

The verse therefore states,[2166] "If You preserve iniquity *Ya"h*-י״ה, Lord-*Adona"y*-אדנ״י, who could survive?" The explanation of the verse is that, if *Ya"h*-י״ה, which is the World of Mercies – would preserve iniquity, when we then come in judgment and encounter the judgments-*Din* of Might-*Gevurah* when they are in the hands of Kingship-*Malchut*, which is *HaShem*'s-יהו״ה title of Lordship-*Adona"y*-אדנ״י, then "Who could survive" and who could withstand it? For, as we already explained in the First Gate, when the quality of Kingship-*Malchut* is roused to conclude the exacting of judgment-*Din* on novel creatures, it destroys both soul and flesh, as we explained on the verse,[2167] "Righteousness-*Tzedek* and justice-*Mishpat*-משפט are the foundation of Your throne." We already expanded on this with much explanation. Thus, "If You preserve iniquity *Ya"h*-י״ה," which is the World of Mercies-*Olam HaRachamim*, who then can stand before the Lord-*Adona"y*-אדנ״י in the World of Judgment-*Olam HaDin*, and who would survive?

[2166] Psalms 130:3
[2167] Psalms 89:15

We now have transmitted several keys for you to use wherever in Torah you find the name *Ya"h*-י״ה. You thus will be able to contemplate the matter in all other places that it is found, and understand one thing from another. You also need to know why Sefer Yetzirah begins by stating,[2168] "With thirty-two pathways of the wonders of wisdom-*Chochmah*, did *Ya"h HaShem Tzva'ot*-י״ה יהו״ה צבאו״ת engrave His world etc." Why was it necessary to mention *Ya"h*-י״ה here? The reason is because "*Ya"h*-י״ה" refers to the secret of the three upper *Sefirot* which are the World of Mercies; "*HaShem*-יהו״ה" is the secret of Splendor-*Tiferet* - the place that our teacher Moshe, peace be upon him, adhered to, and the place from where our forefathers derived their strength - whereas "Hosts-*Tzva'ot*-צבאו״ת" is the place where the prophets derive their strength. Thus, Sefer Yetzirah ordered the *Sefirot* according to their levels. With *HaShem's*-יהו״ה help, blessed is He, you have yet to hear more about this.

Having transmitted these principles to you about the name *Ya"h*-י״ה, we now will continue and explain the other names by which this *Sefirah* is called in Torah, so that you will understand, know, and succeed in becoming wise, with *HaShem's*-יהו״ה help. Know that, in the Torah, this *Sefirah* is called **Something-*Yesh*-יש**, and you need to know why. The reason is because the first *Sefirah*, which is the Crown-*Keter*, is completely hidden from the eyes of all living beings and there are none who can contemplate it. It therefore is called

---

[2168] Sefer Yetzirah 1:1

"Nothing-*Ayin*-אין," as we soon will explain with the help of *HaShem*-יהו"ה, blessed is He. Thus, if anyone asks anything about it, the answer to his question is "Nothing-*Ayin*-אין," meaning, there are none-*Ein*-אין who are capable of contemplating the secret of its depth and transcendence. This is why it does not have a known letter, but is only hinted with the thorn of the letter *Yod*-י of the Name *HaShem*-יהו"ה. In contrast, the beginning of the spreading and expression of thought, and the beginning of the order of revelation, is from the second *Sefirah*, called Wisdom-*Chochmah*, where questions may be asked. For although it is not revealed, it nonetheless is not utterly and completely hidden, like the first *Sefirah*. Rather, the second *Sefirah*, Wisdom-*Chochmah*, is the secret of where questioning may begin. Therefore, since due to its great concealment, the first *Sefirah* is called "Nothing-*Ayin*-אין," therefore the second *Sefirah*, where there is some form of questioning according to the emanation of the *Sefirot* from the Crown-*Keter*, is called "Something-*Yesh*-יש."

Now, our forefather Yaakov revealed some of the hidden secrets of this *Sefirah*. The reason is because his portion is greater than that of Avraham and Yitzchak, being that his inheritance ascends in the middle line-*Kav HaEmtza'eee*- קו האמצעי, called Knowledge-*Da'at*-דעת, to the World of Mercies. The verse therefore states,[2169] "He dreamt, and behold! A ladder was set earthward and its top reached heavenward… And behold! *HaShem*-יהו"ה was standing over him… Yaakov awoke

[2169] Genesis 28:12-16

from his sleep and said, 'Surely there is-*Yesh*-יש *HaShem*-יהו"ה in this place." Now, it is appropriate that it was he who hinted this, since about him the verse states,[2170] "Then you will delight in *HaShem*-יהו"ה, and I will mount you astride the heights of the earth; I will provide you with the inheritance of your forefather Yaakov."

I shall now hint at the matter for you. It is in the vision of this dream that it states,[2171] "You shall burst forth-*uFaratzta*-ופרצת westward, eastward, northward, and southward," which was not said to the other forefathers.[2172] It therefore is he who ascended "astride the heights of the earth-*Bamatei Aretz*- במתי ארץ," and he therefore said, "Surely there is-*Yesh*-יש *HaShem*-יהו"ה in this place." Now, the explanation of this Torah portion is very extensive, and we are not presently coming to explain it. Nevertheless, know that only the Jewish people adhere to this "Something-*Yesh*-יש," by which they will enter into the life of the Coming World-*Olam HaBa*-עולם הבא.[2173] They then will derive beneficence and every kind of bestowal of goodness and blessing from this *Sefirah* called "Something-*Yesh*-יש," without any limit or measure. Thus, since *HaShem*-יהו"ה, blessed is He, promised Yaakov limitless reward beyond all measure in this place, by telling him, "You shall burst forth-*uFaratzta*-

[2170] Isaiah 58:14; Also see Talmud Bavli, Shabbat 118a-b ibid.

[2171] Genesis 28:14

[2172] This was already explained at great length in the Fifth Gate.

[2173] As was previously explained in Gate Seven and elsewhere regarding the verse (Proverbs 8:21), "I have something-*Yesh*-יש to bestow to those who love Me, and I shall fill their storehouses," and as will be mentioned shortly.

ופרצת,"[2174] Yaakov therefore said, "Surely there is-*Yesh*-יש *HaShem*-יהו"ה in this place."

About this the verse states,[2175] "I have something-*Yesh*-יש to bestow to those who love Me, and I shall fill their storehouses." It similarly states,[2176] "But you be strong and do not [lose resolve and] slacken your hands, for there is-*Yesh*-יש reward for your actions." That is, "Something-*Yesh*-יש" is the reward that will bestow all beneficence of blessings and goodness and bring you into the coming world because of your good qualities. This refers to the secret of the 310 worlds (*Yesh*-יש-310),[2177] that are commensurate to the Supernal greatness, in relation to which, no person is worthy of receiving them. Nonetheless, *HaShem*-יהו"ה, blessed is He, gave their signet, which is the quality of *E"l*-א"ל-31, into the hands of Avraham. This is because, as explained before, the secret of the quality of *E"l*-א"ל (*HaShem's*-יהו"ה quality as the Benevolent God) is that it is the signet of the 310-*Yesh*-יש worlds.[2178]

Now, all those worlds are filled with beneficence and blessing without limit or measure. However, when one enters to take of those treasures, 310-*Yesh*-יש classes of sentinels stand guarding the gates. They are positioned at the Great Court of Law of the quality of Might-*Gevurah*, before the 310-*Yesh*-יש

[2174] As was previously explained in the Fifth Gate.

[2175] Proverbs 8:21

[2176] Chronicles II 15:7

[2177] Mishnah Oktzin 3:12 – "Rabbi Yehoshua ben Levi said, 'In the coming world-*Olam HaBa*-עולם הבא, the Holy One, blessed is He, will make each righteous-*Tzaddik* inherit three-hundred and ten worlds, as it states, 'I have something-*Yesh*-יש-310 to bestow to those who love Me, and I shall fill their storehouses.'"

[2178] See the notes in the Fifth Gate where this was mentioned, as well as the beginning of the Seventh Gate.

worlds.[2179] The verse thus states,[2180] "Rays of light [came] from His hand to [Israel]; and there His hidden strength [was revealed]."[2181] That is, it often is so, that there are various drawings forth of beneficence from those 310-*Yesh*-יש worlds through the quality of Magnanimity-*Gedulah*, which is the secret of *E"l*-א"ל. However, when they arrive at the quality of Judgment-*Gevurah*, they are judged whether it is fitting for the beneficence and bestowal to descend below. If it arises in judgment that it is unbefitting for them to descend, they remain sealed in the treasuries of Might-*Gevurah*, called the Hidden Treasuries-*Otzrot Tzafoon*-אצרות צפון.[2182] About this the verse states,[2183] "How abundant is Your goodness that You have hidden-*Tzafanta*-צפנת for those who fear You," as it states,[2184] "I have something-*Yesh*-יש to bestow to those who love Me, and I shall fill their storehouses." Some Kabbalists say that this is the "Something-*Yesh*-יש" that is hidden-*Tzafoon*-צפון for the righteous *Tzaddikim*.

Now, the verse,[2185] "Is there-*HaYesh*-היש *HaShem*-יהו"ה within us or 'Naught-*Ayin*-אין,'" hints at the two upper *Sefirot*.

[2179] See the notes in the Fifth Gate where this was discussed, as well as the beginning of the Seventh Gate.

[2180] Habakkuk 3:4

[2181] See Sefer HaBahir 148

[2182] This was discussed at length in Gate Seven, along with the title North-*Tzafon*-צפון.

[2183] Psalms 31:20

[2184] Proverbs 8:21; Also see Zohar II 166b; Zohar I 47a

[2185] Exodus 17:7 – The words of the verse are, "**היש** יהו"ה בקרבנו אם **אין**" which usually is translated as, "Is *HaShem*-יהו"ה amongst us or not?" However, since the Jewish people were saved from Egypt miraculously and witnessed many open wonders, miracles, and revelations, to the extent that (Mechilta 15:2), "At the splitting of the sea, even a maidservant perceived more than the prophets Yishayahu

That is, their question was, “What *Sefirah* is *HaShem*-יהו"ה conducting us with in the desert? Is it with the first *Sefirah*, which is completely merciful-*Rachamim*, with utterly no element of judgment-*Din* whatsoever, which is the *Sefirah* called ‘Naught-*Ayin*-אין’? Or is it with the *Sefirah* that has some admixture of judgment-*Din* in it, called ‘Something-*Yesh*-יש,’ which has 310-*Yesh*-יש classes of accusers, who can cause the withholding of beneficence?”

Now, you may ask, “If their question was proper, why then were they punished?” Know that had they not asked in a contentious and belligerent way (*Masah u'Merivah*-מסה ומריבה),[2186] but in a nice and pleasant way, their question would have been proper. However, because they asked with harshness, they were accosted by the guard dog[2187] who is the first of the accusers and prosecutors, as it states,[2188] “The first of the nations is Amalek.” For,[2189] “The way of a snake-*Nachash*-נחש is upon a rock-*Tzur*-צור,” whereas before this incident it stated,[2190] “Behold! I shall stand before you by the rock-*Tzur*-צור in Chorev.” That is, they took hold of a place of

---

and Yechezkel,” their question cannot be understood simply, but must be understood as rendered above. Also see Zohar II 64b.

[2186] The first part of the verse states, “He called the place Massah u'Merivah-מסה ומריבה, because of the contention-*Reev*-ריב of the children of Israel, and because of their test-*Nasotam*-נסתם of *HaShem*-יהו"ה saying, ‘Is *HaShem*-יהו"ה amongst us or naught?’”

[2187] This is a euphemism for Amalek, as indicated by the very next verse (Exodus 17:8), “Amalek came and battled Israel in Rephidim.”

[2188] Numbers 24:20 – Amalak was the first nation to attack the Jewish people upon their exodus from Egypt, without any reason and completely unprovoked.

[2189] Proverbs 30:19

[2190] Exodus 17:6

harshness by asking their question in a harsh way, saying, "Is there-*HaYesh*-היש *HaShem*-יהו"ה within us or naught-*Ayin*-אין?"

I will now hint at this matter by saying the following: They did not enter by way of the place called Love-*Ahavah*-אהבה,[2191] but by way of the place called Rock-*Tzur*-צור,[2192] which is guarded by the snake-*Nachash*-נחש, and is the primary root of the dog-*Kelev*-כלב.[2193] The verse therefore states, "contentiousness and belligerence-*Massah uMerivah*- מסה ומריבה." I will explain the matter further. They wanted to delve into the question and know the principle of the difference between the *Sefirah* called "Nothing-*Ayin*-אין" and the *Sefirah* called "Something-*Yesh*-יש."[2194] However, because they asked

---

[2191] The quality of Kindness-*Chessed*.

[2192] The quality of Might-*Gevurah* is called the Rock-*Tzur*-צור. Zohar II 64a.

[2193] The evil inclination that stems from the right side of Yishmael (who also is called the Donkey-*Chamor*-חמור) is called the snake-*Nachash*-נחש, whereas the evil inclination that stems from the left side of Esav (who also is called the Bull-*Shor*-שור) is called the dog-*Kelev*-כלב. See Zohar III 124a (*Ra'aya Mehemna*). However, since they are intertwined, they generally are mentioned together, as in the Talmudic statement (Bava Kamma 23b), "If he incited a dog-*Kelev*-כלב, or if he incited a snake-*Nachash*-נחש."

[2194] In his book Shaarei Tzeddek, Shaar 10, Rabbi Yosef Gikatilla explains further, as follows: The *Sefirah* of Wisdom-*Chochmah*, which is the second *Sefirah* that depends on the *Sefirah* called "Nothing-*Ayin*-אין," is emanated from it. For, the letter *Yod*-י is the secret of inner manifestation (*Penimee*). However, the *Yod*-י depends on the thorn of the *Yod*-י, and the thorn is called "Nothing-*Ayin*-אין," because it is the secret of "No limitation-*Ein Gvul*-אין גבול" and "No measure-*Ein Shi'ur*- אין שיעור." It is from the thorn that the *Yod*-י, which is Something-*Yesh*-יש, was emanated. It is called "Something-*Yesh*-יש" in that it is an actual tangible something-*Yesh*-יש, which is the existence of wisdom-*Chochmah*. It is about this that the generation of the desert inquired by way of contention and belligerence, rousing strife amongst the Jewish people, by saying, "Is there-*HaYesh*-היש *HaShem*-יהו"ה within us or 'Naught-*Ayin*-אין'?" That is, they sought to cause a separation where there never is any separation at all, being that the *Yod*-י is always dependent on the thorn, and the thorn is always connected to the *Yod*-י, as the verse states (Job 28:12), "Wisdom-*Chochmah* is found from Nothing-*Ayin*-אין." That is, the *Yod*-י, which is "Something-*Yesh*-יש and the thorn, which is "Nothing-Ayin-אין" adhere and are

by way of the place where there are several castigators and accusers called, "contention and belligerence-*Massah uMerivah*-מסה ומריבה," they were punished that the snake-*Nachash*-נחש and dog-*Kelev*-כלב took hold of them by means of the Bull-*Shor*-שור and Donkey-*Chamor*-חמור.[2195]

After having informed you about these principles of the matter of these two *Sefirot*, which are "Nothing-*Ayin*-אין" and "Something-*Yesh*-יש," we now must inform you of an important principle. That is, because our forefather Yaakov, peace be upon him, is the middle line-*Kav HaEmtza'ee*-קו האמצעי, therefore, even though he too is subjugated with Avraham and Yitzchak, in that the ministering angels of the world have a hold on them, nevertheless, through the *Sefirot* of Crown-*Keter* and Wisdom-*Chochmah*, Yaakov will ultimately ascend high above and adhere to the *Sefirah* of Crown-*Keter*. This is the meaning of the verse,[2196] "You shall burst forth-*uFaratzta*-ופרצת westward, eastward, northward, and southward," and the meaning of verse,[2197] "I will mount you astride the heights of the earth." Now, because Yaakov merited to adhere to the first of all the *Sefirot* above, therefore Avraham is found to his right, Yitzchak is found to his left, and David, who is the fourth leg of the throne, is the last of the ten *Sefirot*, in that he adheres to

---

inseparable from each other, and Understanding-*Binah* is likewise bound to them, as the verse continues, "and where is the place of Understanding-*Binah*." They thus were punished by the powers below them, were thrown out, and the dog-*Kelev*-כלב came and bit them. About this the verse states (Ecclesiastes 10:8), "One who breaches a wall will be bitten by a snake-*Nachash*-נחש." (Also see Zohar II 64b)

2195 See the previous note about Yishmael and Esav.

2196 Genesis 28:14

2197 Isaiah 58:14; Also see Talmud Bavli, Shabbat 118b ibid.

the bottom thorn of the letter *Vav*-ו, called Foundation-*Yesod*. Thus, according to all the Kabbalists, there are two *Yod*'s-י. The upper *Yod*-י is Wisdom-*Chochmah* and the lower *Yod*-י is Foundation-*Yesod*. This is why "Yishai-ישי is the father of David."[2198] That is, there is the "Something-*Yesh*-יש" that Yaakov adheres to above, which David adheres to below. Therefore, "Yishai-ישי is the father of David." That is, [in Yishai-ישי] there is a letter *Yod*-י above, a letter *Yod*-י below, and the three forefathers in the middle, as indicated by the three heads of the letter *Shin*-ש, these being Greatness-*Gedulah*, Might-*Gevurah*, and Splendor-*Tiferet*, [and the three lines] of Victory-*Netzach* [to the right], Majesty-*Hod* [to the left] and Foundation-*Yesod* [in the middle]. Whoever understands this will understand what our sages stated in Tractate Brachot about Yishai-ישי,[2199] "The verse states,[2200] 'In the days of Shaul, the man was old, and would come amongst the elders.' This refers to Yishai-ישי who went in with multitudes and went out with multitudes."[2201]

After having informed you of this, contemplate the verse,[2202] "Only your forefathers did *HaShem*-יהו"ה desire to love," that is,[2203] "The forefathers, are themselves the Supernal

[2198] Ruth 4:17
[2199] Talmud Bavli, Brachot 58a
[2200] Samuel I 17:12
[2201] That is, all the *Sefirot* were unified in him and he merited to be a Chariot (*Merkavah*) for the Holy One, blessed is He. He thus was a Minister and Rebbe over all the Jewish people, as it continues there, "and he taught Torah before the multitudes… and a multitude is no less than six-hundred thousand," referring to the entire Jewish people. Also see Tractate Yevamot 76b and Rashi there.
[2202] Deuteronomy 10:15
[2203] Midrash Bereishit Rabba 47:6; 69:3; 82:6 and elsewhere.

Chariot (*Merkavah*).” The term “desire-*Chashak*-חשק” may be understood according to the verse,[2204] “[The pillars and] their silver bands-*Chashukeihem*-חשוקיהם.”[2205] The verse then continues,[2206] “And He chose their offspring-*Zar'am*-זרעם after them,” referring to David, who literally is their offspring-*Zar'am*-זרעם, as it states,[2207] “Light is sown-*Zaru'a*-זרוע for the righteous-*Tzaddik*-צדיק.” That is, it is sown-*Zaru'a*-זרוע in the most literal sense, and the Foundation-*Yesod* is primary for the seed-*Zera*-זרע. The sign for this is the verse,[2208] “A staff will grow from the stump of Yishai-ישי, and a shoot will sprout from his roots. The spirit of *HaShem*-יהו"ה will rest upon him – a spirit of wisdom-*Chochmah* and understanding-*Binah*, a spirit of Counsel-*Eitzah* and Might-*Gevurah*, a spirit of Knowledge-*Da'at*, and fear of *HaShem*-יהו"ה.” Many great principles are included here. After having informed you of these primary principles included in the term “Something-*Yesh*-יש,” we shall now begin explaining the remaining matters included in this *Sefirah*, with *HaShem's*-יהו"ה help, blessed is He.

Now, in certain known places in Torah, this *Sefirah* is called **Wisdom-*Chochmah*-חכמה**. Know that this *Sefirah* called Wisdom-*Chochmah*-חכמה is the *Yod*-י of the Singular Name *HaShem*-יהו"ה. Now, we said that it only is called Wisdom-*Chochmah*-חכמה in certain places, but not everywhere,

---

2204 Exodus 27:11

2205 That is, the pillars-*Amudim*-עמודים here refer to the forefathers, Avraham, Yitzchak, and Yaakov, and their bands-*Chashukeihem*-חשוקיהם refer to Victory-*Netzach* and Majesty-*Hod*. See Tikkunei Zohar 12b.

2206 Deuteronomy 10:15 ibid.

2207 Psalms 97:11

2208 Isaiah 11:1-2

because sometimes the tenth *Sefirah* of Kingship-*Malchut* is also called Wisdom-*Chochmah*-חכמה. An example is the verse,[2209] "And God-*Elohi"m*-אלהי"ם gave Wisdom-*Chochmah* to Solomon." However, since no created being is capable of entering it, the upper Wisdom-*Chochmah Elyonah*-חכמה עליונה, which is the secret of the *Yod*-י of the Name *HaShem*-יהו"ה, was even concealed from our teacher Moshe, peace be upon him, in that Moshe could not even grasp all fifty Gates of Understanding-*Binah*, let alone Wisdom-*Chochmah*, which is more inner.

Now, about this upper Wisdom-*Chochmah*-חכמה, which is the secret of the *Yod*-י of the Name *HaShem*-יהו"ה, the Kabbalists called it "Wisdom at the Beginning-*Chochmah b'Rosh*-חכמה בראש," whereas they called the lower Wisdom-*Chochmah*, which is the secret of Kingship-*Malchut*, "Wisdom at the End-*Chochmah baSof*-חכמה בסוף." In other words, both the first letter of the Name *HaShem*-יהו"ה, which is the letter *Yod*-י, and the final letter of the Name *HaShem*-יהו"ה, which is the letter *Hey*-ה, are tied to Wisdom-*Chochmah*-חכמה, about which our sages said, "Wisdom at the beginning and wisdom at the end-*Chochmah b'Rosh v'Chochmah baSof*-חכמה בראש וחכמה בסוף."[2210]

Now, because the first Wisdom-*Chochmah*-חכמה is the secret of the spreading and expression of thought (*Machshavah*) from Crown-*Keter*, therefore compared to everything that

---

[2209] Kings I 5:9

[2210] Also see Zohar I 26b; Zohar III 238a (*Ra'aya Mehemna*); Tikkunei Zohar 80b and elsewhere.

comes after it, it is immeasurable and limitless. About this the verse states,[2211] "Wisdom-*Chochmah*-חכמה is found from nothing-*Ayin*-אין." "From nothing-*Me'Ayin*-מאין" means from the spreading forth of thought (*Machshavah*) from the Crown-*Keter*. About this the verse states,[2212] "God-*Elohi"m*-אלהי"ם understands its way," meaning that through Understanding-*Binah*[2213] we enter to grasp the Upper Wisdom-*Chochmah HaElyonah*. The verse then continues, "and He-*Hoo*-הוא knows its place." That is, "He-*Hoo*-הוא" refers to the secret of the Crown-*Keter*[2214] from which Wisdom-*Chochmah* is drawn. Therefore, He-*Hoo*-הוא certainly knows its place. This Wisdom-*Chochmah* is at the beginning of the expression of thought (*Machshavah*), at the beginning of emanation, about which the verse states,[2215] "*HaShem*-יהו"ה founded the earth with wisdom-*Chochmah*-חכמה; He established the heavens with understanding-*Tevunah*-תבונה; through His knowledge-*Da'ato*-דעתו the depths were split." However, we are not presently in the explanation of these verses.

Know and contemplate that wherever in Torah you come across the word Wisdom-*Chochmah*-חכמה, consider and know whether it hints at the upper Wisdom-*Chochmah Elyonah*-חכמה עליונה, or the final Wisdom-*Chochmah Acharonah*-חכמה אחרונה.

2211 Job 28:12; Also see Rabbeinu Bachaye to Genesis 1:2

2212 Job 28:23

2213 The name God-*Elohi"m*-אלהי"ם in this verse refers to the quality of Understanding-*Binah*, as explained in Gate Eight.

2214 This was discussed in Gate Five.

2215 Proverbs 3:19-20

Know now, that this upper Wisdom-*Chochmah* never separates from Understanding-*Binah*. This is because both are bound to the *Sefirah* of Crown-*Keter*, which is the World of Mercies, in which there is no sadness, anger or separation, but only majesty, splendor, strength and gladness. Thus, since these two *Sefirot* are always united, the name *Ya"h*-י״ה is constant and never undergoes change.

If, God forbid, the Jewish people sin, they cause the final Wisdom-*Chochmah Acharonah*-חכמה אחרונה to separate from Knowledge-*Da'at*, as in the verse,[2216] "A querulous person estranges the Master-*Alooph*-אלוף." Thus, sometimes the final letter *Hey*-ה separates from the *Vav*-ו, and the *Vav*-ו then gathers up above and is unseen, being that His spouse, the lower *Hey*-ה, has separated from Him. This is the meaning of the verse,[2217] "I shall await *HaShem*-יהו״ה, who has concealed His face from the House of Yaakov." That is, since the Indwelling Presence of *HaShem*-יהו״ה, blessed is He, which is the final letter *Hey*-ה of the Name *HaShem*-יהו"ה has separated, therefore the letter *Vav*-ו is not seen, and *Ya"h*-י״ה remains alone, in that [it is constant and] there is no separation there. This is the meaning of the verse,[2218] "Because of the evil, the righteous-*Tzaddik*-צדיק is gathered in." For, with the withdrawal of the letter *Vav*-ו of the Name *HaShem*-יהו"ה, which is Splendor-*Tiferet*, the righteous-*Tzaddik*-צדיק, which is the lower thorn of the letter *Vav*-ו, is gathered in.

[2216] Proverbs 16:28
[2217] Isaiah 40:17
[2218] Isaiah 57:1

Now, although we said that there are many known verses in Torah that specifically refer to the first Wisdom-*Chochmah*-חכמה, it was not meant to say that those verses do not also hint at the final Wisdom-*Chochmah*-חכמה. For, it often is so that the verse speaks of the first Wisdom-*Chochmah*-חכמה, but also hints at the final Wisdom-*Chochmah*-חכמה. An example is the verse,[2219] "*HaShem*-יהו"ה founded the earth with wisdom-*Chochmah*-חכמה; He established the heavens with understanding-*Tevunah*-תבונה." Now, of the two, which is greater? Certainly Wisdom-*Chochmah*! However, if so, why was the earth-*Aretz*-ארץ [below] founded with Wisdom-*Chochmah*-חכמה, but the heavens-*Shamayim*-שמים above, established with Understanding-*Tevunah*-תבונה? Rather, the verse speaks of the first Wisdom-*Chochmah*-חכמה, but also hints at the final wisdom-*Chochmah*-חכמה. That is, when it states, "*HaShem*-יהו"ה founded the earth with wisdom-*Chochmah*-חכמה," the secret is that Wisdom-*Chochmah* is more merciful than Understanding-*Binah* and thus is very necessary for mankind below. In contrast, since in the heavens there only is uprightness and purity, He established them with Understanding-*Binah*, a quality that has more judgment-*Din* than Wisdom-*Chochmah*-חכמה has. Now, in addition, the words "*HaShem*-יהו"ה founded the earth with wisdom-*Chochmah*-חכמה," also speak about the final wisdom-*Chochmah*-חכמה, which is the primary root of the earth-*Aretz*-ארץ. In contrast, the continuation, "He established the heavens

[2219] Proverbs 3:19-20

with understanding-*Tevunah*-תבונה," is the secret of the quality of judgment-*Din*, which is somewhat directed towards the heavens-*Shamayim*-שמים. We thus see that the verse speaks of the first Wisdom-*Chochmah*-חכמה, but also hints at the final Wisdom-*Chochmah*-חכמה. After giving over these important principles about the word Wisdom-*Chochmah*-חכמה, we now must inform you of the remaining matters included in this *Sefirah*, with *HaShem's*-יהו"ה help, blessed is He.

Now, the Kabbalists called this *Sefirah* **Desire-*Ratzon*-רצון**. That is, upon the drawing forth of the desire for the emanation of the *Sefirot* and their revelation from the Supernal Crown-*Keter Elyon*, this is a place that none have the power to contemplate whatsoever. For, there is no created being, neither above or below, that is capable of knowing how the desire-*Ratzon*-רצון spreads forth to emanate the *Sefirot*. Even our teacher Moshe, peace be upon him, asked *HaShem*-יהו"ה,[2220] "please inform me of Your way." *HaShem's*-יהו"ה response was,[2221] "I shall call out in the Name *HaShem*-יהו"ה before you." In other words, there indeed is a way, but it is the innermost sanctum and beyond your own grasp, and there is no way for you to enter it by yourself. This is the secret of, "I shall call out in the Name *HaShem*-יהו"ה before you." The verse therefore continues, "I will favor whomever I will favor and I will have mercy upon whomever I will have mercy."[2222] That

[2220] Exodus 33:13

[2221] Exodus 33:19

[2222] That is, the bestowal from this *Sefirah* is solely by way of a freely given gift of kindness and mercy from *HaShem*-יהו"ה, blessed is He and blessed is His

is, there is no way by which any novel created being can contemplate the spreading forth of *HaShem's*-יהו"ה Supernal desire, neither a little or a lot. It therefore is called Limitless Desire-*Ratzon b'Ain Gvul*-רצון באין גבול. That is, just as we can have no grasp of the ways of the first *Sefirah*, being that it has no end or limit, this likewise is so of the Desire-*Ratzon*-רצון that adheres to it. It too is unlimited. It is with this quality of Desire-*Ratzon*-רצון that the Holy One, blessed is He, is merciful to those who adhere to fear-*Yirah*-יראה of *HaShem*-יהו"ה, meaning, to the chief desire and thought (*Machshavah*).[2223] Happy is he who merits this. About this the verse states,[2224] "*HaShem*-יהו"ה desires (*Rotzeh*-רוצה) those who fear Him-*Yerei'av*-יראיו," and it states,[2225] "He fulfills the desire-*Retzon*-רצון of those who fear Him-*Yerei'av*-יראיו, He hears their cry and saves them."

We now must inform you of the secret of two verses that our sages, of blessed memory, incorporated into the Amidah prayer. The first verse,[2226] "Lord-*Adona"y*-אדנ"י open my lips," begins the prayer and the second verse,[2227] "May the words of my mouth be desirable-*L'Ratzon*-לרצון," ends the prayer. Know that the first verse, "Lord-*Adona"y*-אדנ"י open my lips," at the beginning of the Amidah prayer, is the gateway by which the people of the world enter to plead for mercy before *HaShem*-

---

Name. This will be further explained in the Tenth Gate, regarding the name *Eheye"h*-אהי"ה, which is the quality of absolute mercy-*Rachamim Gemurim*.

2223 That is, Wisdom-*Chochmah*-חכמה, is also called Fear-*Yirah*-יראה of *HaShem*-יהו"ה, as the verse states, (Psalm 111:10) "The beginning of wisdom is the fear of *HaShem*-יהו"ה," as will soon be explained.

2224 Psalms 147:11

2225 Psalms 145:19

2226 Psalms 51:17

2227 Psalms 19:15

יהו"ה, blessed is He. About this the verse states,[2228] "Open the gates of righteousness-*Tzedek*-צדק for me, I will enter them and thank *Ya"h*-י"ה." The conclusion of proper and fitting prayer, which becomes progressively strengthened by ascending from *Sefirah* to *Sefirah* until one reaches the Desire-*Ratzon*-רצון that adheres to the Crown-*Keter*, concludes with the verse, "May the words of my mouth be desirable-*L'Ratzon*-לרצון."

Now, when the prayer reaches the place of Desire-*Ratzon*-רצון, all the gates, both above and below, open before it, and since he has entered the World of Mercies-*Olam HaRachamim*, there are none who withhold or obstruct his request. He then can elicit all his needs and requests with nothing to stand and block him, being that he draws from the place of Desire-*Ratzon*-רצון. He therefore can even elicit novel wonders and miracles, as if the whole world is literally being created at that very moment, with no obstructions before him. About this our sages said,[2229] "Life, children and sustenance, do not depend on merit-*Zechut*-זכות, but depend on the 'source of the flow-*Mazal*-מזל.'" This is because everything depends on the World of Mercies-*Olam HaRachamim*, which is called the "source of the flow-*Mazal*-מזל."[2230]

If you contemplate this, you will understand Chanah's secret. That is, you will understand where her prayer ascended

---

[2228] Psalms 118:19

[2229] Talmud Bavli, Mo'ed Katan 28a

[2230] This was discussed in the preceding Gates. Also note Talmud Bavli, Taanit 2a, "Rabbi Yochanan said, 'Three keys are held in the hands of the Holy One, blessed is He, and were not given over to an intermediary; the key to rain (sustenance), the key to birth (children) and the key to the resurrection of the dead (life)."

to when,[2231] "She made a vow-*VaTidor Neder*-ותדור נדר and said, *HaShem* of Hosts-*HaShem Tzva'ot*-יהו"ה צבאו"ת if You take note of the suffering of Your maidservant." You also will understand the secret of all the prayers of the righteous *Tzaddikim*, who prayed and elicited all their needs by way of wonders and miracles. That is, with their prayers they entered the World of Mercies-*Olam HaRachamim*, where the whole world is renewed. Thus, just as from there the whole world, with all its novel creatures, is miraculously renewed, so also, the righteous *Tzaddikim* who direct the intentions of their prayers there, can bring novelties about in the world, such as wonders and miracles which depart from the regular conduct of the world. This is the place of complete trust in *HaShem*-יהו"ה, blessed is He, which is the secret of the Desire-*Ratzon*-רצון.[2232] One who arrives at this place of Desire-*Ratzon*-רצון is given everything into his hands to do as he desires, as it states,[2233] "He fulfills the desire-*Ratzon*-רצון of those who fear Him, He hears their cry and saves them."

Whoever understands this will be able to contemplate it wherever Torah speaks of wonders, miracles, redemptions, salvations, and any deviations from the regular conduct of the world.[2234] This is why the sages established the words "May

---

[2231] Samuel I 1:11

[2232] See Tanya, Iggeret HaKodesh, Epistle 11 and elsewhere; Also see Nefesh HaChayim, Shaar 3, Ch. 12.

[2233] Psalms 145:19

[2234] Taanit 24b-25a relates about miracles that would happen for Rabbi Chanina ben Dosa. For example, "Once, on the eve of Shabbat, he saw that his daughter was sad. He said to her: My daughter, why are you sad? She said to him: I confused a container of vinegar with a container of oil, and lit the Shabbat lamp with it [and it will extinguish]. He said to her: My daughter, why are you worried?

the words of my mouth be desirable-*L'Ratzon*-לרצון," at the end of the Amidah prayer. In other words, the secret of the words, "May it be desirable-*L'Ratzon*-לרצון" is that we are pleading for a renewal of what we are praying for, from the very source of the desire-*Ratzon*-רצון and thought-*Machshavah*-מחשבה, just as the world itself is newly renewed from that Source. About a person who understands this, the verse states,[2235] "Let one with pure hands strengthen himself."

Know that all wonders and miracles done in the times of the prophets, Tana'im and Amora'im, were possible because, in their prayers, they reached the Source of the Desire-*Ratzon*-רצון. Now, regarding more recent sages who were concerned about changes to the Desire-*Ratzon*-רצון, had they known what the Source called Desire-*Ratzon*-רצון is, they would not have been concerned, since one who knows this, knows that no changes take place in it.[2236] However, whoever merits to reach this Source in his prayers, can elicit all his needs from He who is Unlimited-*Ein Gvul*-אין גבול, as in the verse,[2237] "One who

---

Let He Who told the oil to burn tell the vinegar to burn. A Tanna taught: It burned continuously throughout the day, until they took the flame for the *Havdalah* from it." Also see Shaar HaYichud of Rabbi Dovber of Lubavitch, translated as The Gate of Unity, Ch. 50.

[2235] Job 17:9

[2236] That is, Desire-*Ratzon*-רצון-346 has the same numerical value as His Name-*Shmo*-שמו-346, referring to *HaShem*-יהו"ה, about Whom the verse states (Malcachi 3:6), "I *HaShem*-יהו"ה have not changed," and (Isaiah 42:8), "I am *HaShem*-יהו"ה, that is My Name," and (Pirke d'Rabbi Eliezer, Ch. 3), "Before the creation of the world there was Him (*Hoo*-הוא) and His Name (*Shmo*-שמו) alone." See at greater length in Ginat Egoz, by Rabbi Yosef Gikatilla, the author of this book, translated as HaShem is One, Vol. 1, The Gate of Intrinsic Being (*Shaar HaHavayah*) and on.

[2237] Proverbs 8:35 (Also note the whole chapter of Proverbs 8 in line with what has been explained here.)

finds Me finds life, and elicits desire-*Ratzon*-רצון from *HaShem*-יהו"ה." That is, he newly elicits and draws his desire from the Source of the Desire-*Ratzon*-רצון, from the Unlimited One-*Ein Sof*-אין סוף, the Singular Preexistent Intrinsic Unlimited Being, *HaShem*-יהו"ה Himself, blessed is He. Whoever understands this will not find any difficulty with changes to the natural order, or the introduction of wonders and miracles in the world.[2238] For example, if there is a repository that contains everything in the world, whoever merits having the key to it in his possession, can obtain all his needs from there. Thus, what change in desire is there in this?

This *Sefirah* is called **Depth-*Omek*-עומק**, meaning, depth of thought (*Omek HaMachshavah*). However, do not err to think that since we call it "depth-*Omek*-עומק," we mean something that is below. Rather, here, what is meant by the word "depth-*Omek*-עומק" is something that is wondrously beyond grasp, as in the verse,[2239] "That which was is elusive, and that which is deep deep-*Amok Amok*-עמוק עמוק, who can fathom it?" This is the secret of the verse,[2240] "From the depths-*Mima'amakim*-ממעמקים I called You *HaShem*-יהו"ה," meaning, from the depths of thought (*Machshavah*) which is Desire-*Ratzon*-רצון without end or limit-*Ein Sof v'Gvul*-אין סוף וגבול. In this same manner, understand what Sefer Yetzirah states,[2241] "A

[2238] Since, in the first place, the very existence of worlds is a novel wonder and miracle brought forth with absolute kindness and mercy from nothing by the Singular Preexistent Intrinsic Being, *HaShem*-יהו"ה, blessed is He and blessed is His Name. See at greater length in Ginat Egoz of the author, Rabbi Yosef Gikatilla, translated as HaShem Is One, Vol. 1, The Gate of Intrinsic Being (*Shaar HaHavayah*) and on.

[2239] Ecclesiastes 7:24

[2240] Psalms 130:1

[2241] Sefer Yetzirah 1:4

depth above-*Omek Rom*-עומק רום), a depth below-*Omek Tachat*-עומק תחת." That is, it reveals to us that the word "depth-*Omek*-עומק" refers to that which is endless and unlimited. That is, it does not only refer to that which is low, but whatever is very lofty is also called "deep-*Amok*-עמוק." It therefore is a term that assists in elevating *HaShem*-יהו"ה, blessed is He, meaning that He is above to no end or measure, because of His transcendent loftiness. Similarly, when this term is used in reference to what is below, it is meant to intensify the matter, indicating that it descends very far below. To conclude, wherever in Torah you find the term "depth-*Omek*-עומק," it comes to intensify the matter or word to which it is juxtaposed, whether above, below, or to the sides. Sefer Yetzirah thus states,[2242] "A depth above-*Omek Rom*-עומק רום, a depth below-*Omek Tachat*-עומק תחת, A depth to the east-*Omek Mizrach*-עומק מזרח, a depth to the west-*Omek Ma'arav*-עומק מערב."

This being so, contemplate the verse,[2243] "From the depths-*Mima'amakim*-ממעמקים I called You *HaShem*-יהו"ה." That is, it refers to the depth-*Omek*-עומק of desire-*Ratzon*-רצון, which is the first letter of the Name *HaShem*-יהו"ה, called the letter of thought-*Machshavah*-מחשבה, as we soon will explain with *HaShem's*-יהו"ה help, blessed is He. It therefore states,[2244] "Your thoughts-*Machshevotecha*-מחשבותיך are exceedingly deep-*Amkoo*-עמקו." Whoever understands this will understand the meaning of the verse,[2245] "He reveals deep mysteries-

---

[2242] Sefer Yetzirah 1:4
[2243] Psalms 130:1
[2244] Psalms 92:6
[2245] Job 12:22

Amukot-עמוקות from the darkness," and the verse,[2246] "He reveals deep-*Amikta*-עמיקתא and hidden mysteries."

This *Sefirah* is called **Thought-*Machshavah*-מחשבה**. That is, it is the conceptual point-*Nekudah Machshaveet*-נקדה מחשבית, which is the matter of the very inception of the spreading forth of desire in the emanation of creation and drawing down. Thus, this is the matter of the **First *Yod*-י of The Name-*Yod Rishonah Shel Shem*-יוד ראשונה של שם**. This is the letter *Yod*-י of the Name *HaShem*-יהו"ה, which is the inner essential conceptual point-*Nekudah*-נקדה concealed in the Supernal Crown-*Keter Elyon*, included in the Unlimited One-*Ein Sof*-אין סוף, blessed is He. For, from this point-*Nekudah*-נקדה and up, is the world of utter mercies-*Rachamim* without end, conclusion, limit nor measure. From its adhesion to the Crown-*Keter*, it spreads forth with breadth and depth, as the verse states,[2247] "Your thoughts-*Machshevotecha*-מחשבותיך are exceedingly deep-*Amkoo*-עמקו." Now, the verse states, "Your thoughts-*Machshevotecha*-מחשבותיך" in the plural, referring to the thirty-two pathways of thought-*Machshavah*-מחשבה that no one is capable of contemplating, since they are, "The depths above-*Omek Rom*-עומק רום." That is, they spread forth from the Crown-*Keter* which is the upper height-*Rom*-רום. No one is capable of contemplating them, except like a person who draws water [little by little] out of a limitlessly deep well with a bucket. Moreover, he who draws the waters, never actually enters the

---

[2246] Daniel 2:22
[2247] Psalms 92:6

well to draw the waters out, but only draws them with a bucket. In the same way, no created being is capable of contemplating the secret of the depth of thought-*Omek HaMachshavah*- עומק המחשבה except by means of Understanding-*Binah*, which is compared to a bucket. That is, the bucket is the receptacle that enters the well of thought-*Machshavah*-מחשבה to draw from its depth, whereas the one who draws remains outside. The sign for this is the verse,[2248] "Counsel is like deep waters in the heart of man, a man of understanding-*Tevunah*-תבונה will draw them out." That is, there is no way to draw the waters from the depth of thought-*Omek HaMachshavah*-עומק המחשבה, except through the quality of Understanding-*Tevunah*-תבונה.[2249] Even our teacher Moshe, peace be upon him, whatever he grasped of the two upper *Sefirot*, was as he was outside of them, and he drew from them by means of the *Sefirah* of Understanding-*Binah*.

Now, about the verse,[2250] "What was is elusive and is deep deep-*Amok Amok*-עמוק עמוק, Who-*Mee*-מי can fathom it," the word "Who-*Mee*-מי-50" was already explained in the preceding Gates. The repetition of "deep-*Amok*-עמוק deep-*Amok*-עמוק," refers to the two upper *Sefirot*, Crown-*Keter* and the Thought-*Machshavah*-מחשבה that adheres to it. However, because there is no end, conclusion, limit or measure to the World of Mercies-*Olam HaRachamim*, therefore, whatever a person does grasp of them, he cannot do except by means of the *Sefirah* called "Who-*Mee*-מי," referring to the *Sefirah* of

---

[2248] Proverbs 20:5

[2249] Also see Shaar HaYichud of Rabbi DovBer of Lubavitch, known as the Tract on Contemplation (*Kuntres HaHitbonenut*), translated as The Gate of Unity, Ch. 1-3 and the explanations there.

[2250] Ecclesiastes 7:24

Understanding-*Binah*. This then, is the meaning of the verse, "That which is deep deep-*Amok Amok*-עמוק עמוק, Who-*Mee*-מי can fathom it," [as a positive statement].

I now will hint at the term "Who-*Mee*-מי" with the following. The verse states,[2251] "From Whose-*Mee*-מי belly did the ice-*Kerach*-קרח come forth." Ice-*Kerach*-קרח here refers to the final letter *Hey*-ה of the Name *HaShem*-יהו"ה whose waters have coagulated.[2252] That is, Who-*Mee*-מי is given to inquiry and investigation,[2253] but the "inquiry can only be up to here, and from this point on, it would be like a person who pokes his finger in His eye."[2254] It also states,[2255] "Who-*Mee*-מ"י can express the powers-*Gevurot*-גבורות of *HaShem*-יהו"ה," and,[2256] "Who-*Mee*-מי created these-*Eileh*-אלה."[2257] That is, "You may only inquire 'from the day that God-*Elohi"m*-אלהי"ם created

[2251] Job 38:29

[2252] See at greater length in Ginat Egoz of Rabbi Yosef Gikatilla, translated as HaShem Is One, Vol. 4 (The Vowels of Creation), The Gate of the Cheereek-חרק vowel; Also see the explanation in Shaar HaYichud of Rabbi Dovber of Lubavitch, translated as The Gate of Unity, Ch. 44.

[2253] That is, the word "Ice-*Kerach*-קרח" indicates the "waters" of intellect that "have coagulated" into the letters (*Otiyot*) of speech of the final *Hey*-ה of Kingship-*Malchut*, and thus are within the parameters of grasp and inquiry-*Cheker*-חקר. See Ginat Egoz translated as HaShem Is One, Vol. 4 (The Vowels of Creation), The Gate of the Cheereek-חרק vowel ibid. Also see Pardes Rimonim, Shaar 23, Ch. 19, and Shaar HaYichud, translated as The Gate of Unity, Ch. 44 ibid.

[2254] See Batei Medrashot, Seder Rabba Bereishit, Section 22.

[2255] Psalms 106:2 – This was discussed in Gate Eight.

[2256] Isaiah 40:26

[2257] As mentioned before, it is the quality of understanding-*Binah* called "Who-*Mee*-מי-50" that gives birth to the emotional qualities called "these-*Eileh*-אלה," (in that there are six emotions, each one of which includes six. 6 x 6 = "these-*Eileh*-אלה-36"). The lower emotions of *Zeir Anpin* are called "man-*Adam*-אדם" and are upon the earth-*Aretz*-ארץ, which is Kingship-*Malchut*, as will be hinted.

man-*Adam*-אדם on earth-*Aretz*-ארץ,'[2258] [but not before],"[2259] and it states,[2260] "From Who-*Mee*-מי did He seek counsel and gave Him understanding."

The sign for this [is the word 'Then-*Az*-אז'[2261] as in the verse],[2262] "Then-*Az*-אז Moshe and the children of Israel sang," and,[2263] "Your throne is established from then-*MeAz*-מאז." I will hint at this further with the following,[2264] "[This is how he would count, One,] One and one; one and two; one and three; one and four; one and five; one and six; one and seven. He then would emerge and place [the bowl] on the golden pedestal," "For it is a Day of Atonements-*Yom HaKipppurim*-יום הכפורים," referring literally to the Day of Atonements-*Yom HaKippurim*-יום הכפורים.[2265] That is, there is [the union of] *Az*-א"ז from above to below, and [the union of] *Az*-א"ז from below to above. However, when it came to the sprinkling [of the blood] on Yom HaKippurim, [the High Priest] "would neither intend to sprinkle [the blood] upward nor downward, but rather like one who whips [with the blood sprinkled in a single column, all eight

---

[2258] Deuteronomy 4:32 – "For inquire now regarding the early days that preceded you, from the day when God created man on earth, and from one end of the heavens to the other end of heavens etc."

[2259] Talmud Bavli, Chagigah 11b; Zohar II 232a

[2260] Isaiah 40:14

[2261] That is, the *Aleph*-א-1 of the Understanding-*Binah* (as in "*Aleph Beit*-אלף בית means 'Learn Understanding-*Aleph Binah*-אלף בינה,'" Talmud Bavli, Shabbat 104a), is over and above the *Zayin*-ז-7 lower *Sefirot*, as will now be further hinted.

[2262] Exodus 15:1

[2263] Psalms 93:2

[2264] Mishnah Yoma 5:3; Talmud Bavli, Yoma 53b; Also see the Yom HaKippurim liturgy in the section of the High Priest's Temple service of the day.

[2265] It was already explained in the Eighth Gate that the Day of Atonements-*Yom HaKippurim*-יום הכפורים in the plural refers to the union of the *Sefirah* of Understanding-*Binah* with the seven lower *Sefirot* and particularly the *Sefirah* of Kingship-*Malchut* which is the seventh. This is reflected in the sign "Then-*Az*-אז," in which the *Aleph*-א-1 above is unified with the *Zayin*-ז-7 below.

drops being one beneath the other]."[2266] Solomon cried out on the day that the Indwelling Presence of *HaShem*-יהו"ה, blessed is He, the *Shechinah*, became affixed in Speech-*Dibur*-דיבור in its place below, as the verse states,[2267] "Then-*Az*-אז Solomon said, '*HaShem*-יהו"ה said that He would dwell in the thick cloud. I have surely built a House of habitation for You.'" The sign for this is the verse,[2268] "Like Rachel-רחל and like Leah-לאה, both of whom built up the House of Israel."[2269] That is, Rachel-רחל and Leah-לאה are the Sabbatical-*Shemitah*-שמיטה and the Jubliee-*Yovel*-יובל, the Upper *Hey*-ה and the Lower *Hey*-ה.[2270]

Now, we must awaken you to the meaning of our sages words when they said, "It ascended in thought-*Alah b'Machshavah*-עלה במחשבה,"[2271] and did not say, "It descended-*Yarad*-ירד."[2272] Know, that the secret of, "It ascended in thought-*Alah b'Machshavah*-עלה במחשבה," is that this upper thought-*Machshavah*-מחשבה, called Unlimited Desire-*Ratzon b'Ein Gvul*-רצון באין גבול, which is the second *Sefirah* (*Chochmah*), is not stirred or moved to descend outside of itself to the world of Understanding-*Binah*. Rather, this thought-

---

2266 See Talmud Bavli, Yoma 53b ibid., and Rashi there. That is, he would not separate the upper one from the seven lower ones, so that one would be on the upper part of the Ark cover and the others in the center, but would sprinkle them in a single column in succession, at the center of the Ark cover, with one above and seven below it in succession.

2267 Kings I 8:12-13

2268 Ruth 4:11

2269 That is, Leah refers to the [letters of the] thought of Understanding-*Binah*, and Rachel refers to the [letters of the] speech of Kingship-*Malchut*. See Shaar HaYichud of Rabbi Dovber of Lubavitch, translated as The Gate of Unity, Ch. 27, 35, 37 and on and the notes and citations there.

2270 That is, the Understanding-*Binah* and Kingship-*Malchut*, respectively, as discussed in the preceding Gates.

2271 Talmud Bavli, Brachot 61a and elsewhere.

2272 Also see Sefer HaBahir, Sections 87 & 88

Machshavah-מחשבה remains alone, in constant adhesion to the Crown-*Keter*. Thus, if someone needs to elicit something from it, he must ascend to it by way of Understanding-*Binah*, which enters to elicit that which is needed from it. However, the upper thought-*Machshavah*-מחשבה itself never descends below. Rather, all things and all creatures created in the world are according to how they ascended in thought-*Machshavah*-מחשבה, as in the Talmudic statement,[2273] "It thus arose in thought-*Kach Alah b'Machshavah*-כך עלה במחשבה."

Now, sometimes the *Sefirah* of Kingship-*Malchut* ascends to Understanding-*Binah*, and then it too is in a state of adhesion to the thought-*Machshavah*-מחשבה. It then is also said about it, "It thus arose in thought-*Kach Alah b'Machshavah*- כך עלה במחשבה." However, in regard to gazing at the Supernal Chariot (*Merkavah*), a term of "descent-*Yeridah*-ירידה" is used, as in,[2274] "He descended to the Chariot-*Merkavah*-מרכבה."[2275] For, one who gazes into the Supernal Chariot (*Merkavah*) first enters and ascends to the heights until the place of the light-*Ohr*-אור from where he receives the bestowal to gaze, and he

---

[2273] Talmud Bavli, Menachot 29b

[2274] See Sefer HaBahir ibid.; Heichalot Rabbati 18:5 Also see Zohar II 15b – "Rabbi Akiva asked [Rabbi Eliezer], what is the meaning of the verse (Song of Songs 6:11), 'I descended-*Yaradeti*-ירדתי to the garden of walnuts (*Ginat Egoz*)'? He [Rabbi Eliezer] said to him, 'Come and see. That garden-*Gan*-גן goes forth from Eden-עדן, and is the Indwelling Presence of *HaShem*-יהו"ה, the *Shechinah*. This walnut-*Egoz*-אגוז refers to the Supernal Holy Chariot, and consists of four headwaters that spread forth from the Garden-*Gan*-גן, just as the walnut-*Egoz*-אגוז has four brains inside it (that is, the fruit inside a walnut has the appearance of a brain). What is the meaning of the word 'I descended-*Yaradeti*-ירדתי'? It is as we learned, 'So and so descended to the Chariot-*Merkavah*-מרכבה' [meaning, descended to its depth]." Also see Ginat Egoz by Rabbi Yosef Gikatilla, translated as HaShem Is One, Volumes 1-4.

[2275] That is, it is said that "so-and-so has plumbed or descended to the depths of the hidden matters." Also see Pardes Rimonim, Shaar 23 (Shaar Erchei HaKinuyim), Section on "*Gei Chizayon*-גי חזיון."

then returns to descend and gaze upon the Chariot (*Merkavah*). These matters are very deep, but if you merit it, you shall yet grasp important principles in this, with *HaShem's*-יהו"ה help, blessed is He.

In conclusion, thought-*Machshavah*-מחשבה never separates from the Crown-*Keter*, and the secret is that a single letter includes both. This is the letter *Yod*-י and its thorn. Understand this very well, and understand that if a person who merits it, he merits to ascend by means of Understanding-*Binah*. To conclude, it states, "Ascended in thought-*Alah b'Machshavah*-עלה במחשבה," and not "ascended above thought-*Alu Al HaMachshavah*-עלו על המחשבה," since no one except "Who-*Mee*-מי" can enter it,

Now, prepare your ear to listen to what you are capable of hearing about this matter. Wherever it states, "Ascended in thought-*Alah b'Machshavah*-עלה במחשבה," it indicates "Silence-*Shtok*-שתוק." That is, in regard to this matter, the gates are locked before you, being that it is hidden and concealed in the Upper Chamber where no created being is capable of entering. This is the chamber of deep thought-*Macshavah HaAmukah*-מחשבה העמוקה, called Limitless Desire-*Ratzon b'Ein Gvul*-רצון באין גבול. Therefore,[2276] "Muzzle your mouth from speaking."

This then, is the meaning of the statement about Rabbi Akiva.[2277] That is, when in a vision, our teacher Moshe, peace be upon him, saw the Romans lacerating the flesh of Rabbi Akiva, he said, "Is this the Torah and is this its reward?" The

---

[2276] Sefer Yetzirah 1:8
[2277] Talmud Bavli, Menachot 29b

Holy One, blessed is He, answered, "Silence-*Shtok*-שתוק! Thus it arose in thought-*Kach Alah b'Machshavah*-כך עלה במחשבה!" In other words, you are asking a question where it is impossible for you to have any grasp, therefore be silent. Why? Because "Thus it arose in thought-*Machshavah*-במחשבה," a place that you cannot ascend to, and moreover, since it adheres to the World of Mercies in the Supernal Crown-*Keter Elyon*, it is not its way to descend from its place and reach you. Therefore "Be silent-*Shtok*-שתוק."

We thus have transmitted a very important principle to you, for wherever you come across the words, "Thus it arose in thought-*Kach Alah b'Machshavah*-כך עלה במחשבה," the matter is hidden and it is beyond any created being to contemplate, because this thought-*Machshavah*-מחשבה cannot at all be gazed upon. Since there is no way to enter here, and it is without end or conclusion, how then could a limited being measure that which is immeasurable. About matters such as these, the verse states,[2278] "Your thoughts-*Machshevotecha*-מחשבותיך are exceedingly deep-*Amkoo*-עמקו." The matter of,[2279] "the prosperity of the wicked and the suffering of the righteous" is bound to this place. May the Master of the Desire, whose intention and wisdom is beyond limit and grasp, be praised, and as we said about the matter of Rabbi Akiva, "Be silent-*Shtok*-שתוק! Thus it arose in thought-*Kach Alah b'Machshavah*- כך עלה במחשבה!"

[2278] Psalms 92:6
[2279] Talmud Bavli, Brachot 7a

The sign for this is the Psalm,[2280] "How great are Your deeds *HaShem*-יהו"ה; Your thoughts-*Machshevotecha*-מחשבותיך are exceedingly deep-*Amkoo*-עמקו. A boor cannot know, nor can a fool understand this. When the wicked bloom like grass…" What is the reason? As it continues, "But You remain exalted-*Marom*-מרום forever *HaShem*-יהו"ה," meaning to say that this matter is in the heights-*Rom*-רום of thought-*Machshavah*-מחשבה, and there are none who are capable of reaching it, being that, "Thus it arose in thought-*Kach Alah b'Machshavah*-כך עלה במחשבה!"

Now, even though the matter is beyond the capacity of man to grasp through the gazing of thought, nevertheless, the righteous *Tzaddikim* are in possession of the received knowledge (Kabbalah) and can hear the matter with their ear.[2281] The verse therefore states,[2282] "When those who would harm me rise up against me, my ears have heard," and the next verse continues,[2283] "The righteous *Tzaddik* shall flourish like a date palm." The entire matter has thus been explained by way of hints.

This then, is the meaning of Moshe's request to grasp the matter through the gazing of thought-*Machshavah*-מחשבה, but it was hidden from him.[2284] Rather, *HaShem*-יהו"ה

[2280] Psalms 92:6-9

[2281] That is, because the righteous *Tzaddikim* guard their Foundation-*Yesod*, they therefore possess a listening ear (*Shema Ozen*) and an understanding heart (*Ovanta d'Leeba*) to be able to understand the reason for the matter, through the quality of Understanding-*Binah*. Also see Listen Israel, a translation of the commentary of Rabbi Hillel of Paritch to Shaar HaYichud of Rabbi DovBer of Lubavitch and the notes there.

[2282] Psalms 92:12

[2283] Psalms 92:12

[2284] Talmud Bavli, Brachot 7a ibid.

answered,[2285] "I will be gracious to whomever I will be gracious [though he may not be worthy] and I will have mercy upon whomever I will have mercy [though he may not be worthy]." This matter is beyond the knowledge of any creature, about which the verse hints by stating,[2286] "Much have You done, O' You, *HaShem*-יהו"ה my God, Your wonders and Your thoughts are for us – none can compare to You – if I were to relate or speak [of them], they are too overwhelming to recount."

Likewise, wherever you find the term "Wonders-*Nifla'ot*-נפלאות," it refers to what is concealed from the creatures, and is unknowable to anyone other than *HaShem*-יהו"ה, blessed is He. About this the verse states,[2287] "To Him Who alone performs great wonders," which certainly is so. About this it states,[2288] "It is beyond me-*Nifla'ot Mimeni*- נפלאות ממני, I shall not know." Likewise, the angel said to Manoach,[2289] "Why is it that you ask for my name? It is hidden-*Pelee*-פלאי," meaning, "I have no fixed name except in thought-*Machshavah*-מחשבה."[2290] It likewise states,[2291] "Too awesome for praise, Doer of wonders-*Pele*-פלא," and,[2292] "Who wondrously-*Pele*-פלא councils from afar." Now, even in matters that are within the capacity of man to grasp, as long as

---

[2285] Exodus 33:19

[2286] Psalms 40:6

[2287] Psalms 136:4

[2288] Job 42:3

[2289] Judges 13:18

[2290] That is, the angel is named according to its mission, which always changes, so much so, that the angel himself does not know what the change, and therefore the name, will be (and it therefore tied to this aspect of Thought-*Machshavah*-מחשבה). See Sifri Naso 42 and Rashi to Judges 13:18. Also see Tikkunei Zohar 91b.

[2291] Exodus 15:11

[2292] Isaiah 25:1; See Zohar III 193b

it is concealed from him, it is called "*Pele*-פלא," as in the verse,[2293] "If a matter of judgment is hidden-*Yipale*-יפלא from you," and,[2294] "Therefore, behold, I will continue to perform more wonders-*L'Haflee*-להפליא against this people – wonder upon wonder-*Haflei VaPheleh*-הפלא ופלא; The wisdom-*Chochmah* of its wise men will be lost, and the understanding-*Binat*-בינת of its sages will become concealed." This verse hints at Wisdom-*Chochmah* and Understanding-*Binah*, and thus has already been said. The secret of the suffering of the righteous and the prosperity of the wicked is bound to this verse.

This *Sefirah* is also called **Fear-*Yirah*-יראה**. That is, whosoever comes to contemplate this deep and supernal place, should do so with fear and dread, for perhaps his thoughts will become confused and his thoughts may begin to run and ponder beyond the appropriate measure. About this Sefer Yetzirah says,[2295] "Muzzle your mouth from speaking, and your heart from pondering, and if your heart runs, return [it] to [its] place." For, this place is a place of fear and dread to ponder the matter and its depth. Thus, when our forefather Yaakov arrived at this place called Something-*Yesh*-יש, he was filled with fear and dread, saying,[2296] "Surely, there is-*Yesh*-יש *HaShem*-יהו"ה is in this place! He became frightened-*Vayirah*-וייראו and said, 'How awesome-*Norah*-נורא is this place!'" Even though the *Sefirah* of Splendor-*Tiferet* is called "Awesome-*Norah*-נורא," this is because it ascends to the heights and adheres to the *Sefirah* of Crown-*Keter*, which is the secret of the Desire-*Ratzon*-רצון and

---

2293 Deuteronomy 17:8
2294 Isaiah 29:14
2295 Sefer Yetzirah 1:8
2296 Genesis 28:16-17

the secret of Fear-*Yirah*-יראה. Similarly, it states about Moshe,[2297] "He was afraid-*Yareh*-ירא to gaze," meaning, in the depth of his thoughts, in that he set a boundary to his thoughts. Praised is he who, like our teacher Moshe, peace be upon him, attains the level of fear-*Yirah*-יראה.

At the time of the giving of the Torah, when *HaShem*-יהו"ה, blessed is He, came to reveal His hidden treasures in the gates of Understanding-*Binah*, He warned them not to gaze into that depth. That is, He warned them not to allow their thoughts to ponder the depth of thought that is beyond limitations, that they should fear approaching it. This is what they did, as the verse states,[2298] "The people stood from afar and Moshe approached the thick cloud." Know that when the Jewish people stood at Sinai, they had different levels and measures of grasp, as hinted in the verse,[2299] "To Moshe He said, 'Go up to *HaShem*-יהו"ה, [you, Aharon, Nadav and Avihu, and the seventy elders of Israel, and you shall prostrate from a distance. Moshe alone shall approach *HaShem*-יהו"ה, but they shall not approach." Because there are different levels of the spreading forth of the thought-*Machshavah*-מחשבה in the *Sefirah* of the Desire-*Ratzon*-רצון, He therefore told them that each one should reach the limit appropriate to him. This is why our teacher Moshe, peace be upon him, told them,[2300] "Fear not! For God-*Elohi"m*-אלהי"ם has come in order to test you; so that the fear of Him should be upon your faces, so that you will not sin."

[2297] Exodus 3:6
[2298] Exodus 20:18
[2299] Exodus 24:1-2
[2300] Exodus 20:16

I shall explain these two verses with the following hints. When it states "in order to test you," He came to test them to see the strength of what they could withstand. This is as stated, "For God-*Elohi"m*-אלהי"ם has come in order to test you." This is like a person who tests a sword to examine its strength and sharpness. In the same way, when He comes to be revealed to you, God-*Elohi"m*-אלהי"ם is testing you, in order for you to examine yourselves to see how great your strength is in gazing at His greatness and the awesomeness of grasping of Him. However, when you came to the test, you fled and said that you are incapable of standing before this great vision, as the verse states,[2301] "You approached me… [and said], 'But now, why should we die when this great fire consumes us? If we continue to hear the voice of *HaShem*-יהו"ה our God, any more, we will die!'"

This being so, being that He came to test you, for you to see to what degree you are capable of withstanding the strength of grasping Him, and you were incapable of withstanding the vision of His glory, therefore, from this point forward, it behooves you to don fear and dread, and to ponder what it is that you are incapable of gazing upon. For, when you came to be tested in this matter, you fled from Him because of His awesome strength and greatness. Thus, it was "in order to test you that God-*Elohi"m*-אלהי"ם has come; so that the fear of Him should be upon your faces, so that you will not sin." From this point forward, you should be fearful-*Yirah*-יראה of pondering the greatness of grasping Him and entering beyond your limitations, lest you sin against *HaShem*-יהו"ה, blessed is He,

[2301] Deuteronomy 5:20-22

and be deserving of destruction. That is, since you withstood the test and were fearful before His fire, and said to me, "But now, why should we die," therefore, from this point forward, "the fear of Him should be upon your faces," so that you will not gaze beyond the boundaries appropriate to your grasp.

This being so, contemplate wherever in Torah you find the word Fear-*Yirah*-יראה, and know that it hints at this *Sefirah*, which is the place of fear. That is, no one has the power to contemplate this in thought, being that it is beyond limit and measure. I will hint at this matter further. The verse states,[2302] "And He said to man, 'Behold, the fear-*Yirat*-יראת of the Lord-*Adona"y*-אדנ"י, that is wisdom-*Chochmah*-חכמה, and refraining from evil is understanding-*Binah*-בינה," in that wisdom-*Chochmah* and understanding-*Binah* are hinted in this verse and there are many other such verses, It likewise states,[2303] "The heel of humility is fear-*Yirat*-יראת of *HaShem*-יהו"ה." That is, humility-*Anavah*-ענוה is the secret of the Crown-*Keter*, which is the thorn of the letter *Yod*-י, whereas the heel-*Eikev*-עקב of the thorn is the letter *Yod*-י itself. Likewise, another verse states,[2304] "The beginning-*Reishit*-ראשית of wisdom-*Chochmah* is the fear-*Yirat*-יראת of *HaShem*-יהו"ה." About this our sages, of blessed memory, said,[2305] "That which wisdom-*Chochmah* made as a crown for its *head*-Rosh-ראש, humility-*Anavah* made as a heel-*Ekev*-עקב for its sandal." All this is included in the secret of these two *Sefirot*, Crown-*Keter* and Wisdom-*Chochmah*, both of which are included in the secret of the *Yod*-

[2302] Job 28:28
[2303] Proverbs 22:4
[2304] Psalms 111:10
[2305] Talmud Yerushalmi Shabbat 1:3

י, which includes both Humility-*Anavah* and Wisdom-*Chochmah*, with fear-*Yirah*-יראה adhering to both, fear-*Yirah*-יראה being the place of their bonding and adhesion. Thus, these two verses have been clearly explained, along with the third verse,[2306] "Behold, the fear-*Yirat*-יראת of the Lord-*Adona"y*-אדנ"י, that is wisdom-*Chochmah*-חכמה." For, fear-*Yirah*-יראה of *HaShem*-יהו"ה is the highest of all levels.[2307]

Now, if you say, "Is it not so that serving *HaShem*-יהו"ה out of love is greater than serving Him out of fear?" Know that the love and fear that are bound to service of *HaShem*-יהו"ה, blessed is He, are one. For, there are two aspects of fear-*Yirah*-יראה. There is external fear (*Yirah Chitzonit*) and there is inner fear (*Yirah Penimit*). External fear (*Yirah Chitzonit*) is when a person still has not grasped the greatness of *HaShem*-יהו"ה, blessed is He, and serves Him out of fear of punishment and suffering, which is an external fear (*Yirah Chitzonit*). It is like a person who restrains himself from murder and theft, out of fear that he might be killed. This kind of fear is not a certainty, but nevertheless, is also a good intention. Even so, there is inner fear (*Yirah Penimit*), which is much greater than this. This is fear-*Yirah*-יראה that comes by way of grasp and comprehension.

How so? If a person merits to grasp the greatness of the Creator, *HaShem*-יהו"ה, blessed is He, His awesome strength

---

[2306] Job 28:28

[2307] See Talmud Bavli, Shabbat 31b – "Rabbi Yochanan said in the name of Rabbi Elazar: The Holy One, blessed is He, only has fear of Heaven in His world (that is, it is singular), as it states (Deuteronomy 10:12), 'And now, Israel, what does *HaShem*-יהו"ה your God, ask of you, but to fear *HaShem*-יהו"ה your God.' And it is written, 'And He said to man, 'Truly-*Hein*-הן, fear of the Lord-*Adona"y*-אדנ"י is wisdom,' in that in Greek, 'one-*Achat*-אחת' is called '*Hein*-הן' (signifying its singularity)."

and power, His goodness and all the levels of beneficence and blessing connected to the wondrous grasp of Him and His exaltedness, then when he grasps *HaShem's*-יהו"ה exaltedness and recognizes the lowliness of his own body, which is but maggots and worms, he will fear rebelling against such a great King. He will say to himself, "Who brought me to this place, to recognize and gaze upon such a great and awesome King, the King, King of kings, the Holy One, blessed is He, even though I am but a lowly, dark and despicable creature? What am I and what is my life, that I should be fitting to be in such a lofty and exalted place as this?"[2308]

We thus find that his fear is of being unworthy to be welcome in the court of the King, King of kings, the Holy One, blessed is He, and because of this, he toils to correct himself, rousing himself with alacrity to beautify his soul, only to find favor in the eyes of *HaShem*-יהו"ה, blessed is He, and be admitted to serve in the King's court. Thus, if a person adheres to this kind of fear and finds himself bound to *HaShem's*-יהו"ה exaltedness, he will guard his body and soul from blemish, and will rectify his body and purify his soul, refining it of its dross, to find favor in the eyes of the Living God. This kind of fear-*Yirah*-יראה is referred to by what Torah states about Avraham after he overcame the ten tests by which *HaShem*-יהו"ה tested him, accepting them all with love, as the verse states,[2309] "Now I know that you are Godfearing-*Yerei Elohi"m*-ירא אלהי"ם." This is a level beyond which there is no greater level, and is even greater than love-*Ahavah*-אהבה, for this quality of fear-

---

[2308] See Mishneh Torah, Hilchot Yesodei HaTorah 2:2
[2309] Genesis 22:12

Yirah-יראה adheres to the *Sefirah* of the letter *Yod*-י of the Name *HaShem*-יהו"ה which is the secret of the Desire-*Ratzon*-רצון and Thought-*Machshavah*-מחשבה.

After having informed you of this, it behooves you to contemplate the matter of the external fear (*Yirah Chitzonit*) and the matter of the inner fear (*Yirah Pnimit*). External fear is the matter of restraining oneself from transgression out of the fear of the might of punishment. However, such fear does not bring one to adhere to positive commandments that are without punishment. In contrast, inner fear (*Yirah Pnimit*) is the matter of greatly desiring to fulfill the positive commandments in fulfillment of the word of one's Creator, in which distancing oneself from sin is easy in his eyes. He therefore will dedicate himself, his wealth, his wife, and his children, to serving the King, all because of his great adhesion to *HaShem*-יהו"ה, blessed is He.

This is the secret of the verse,[2310] "You shall walk in His ways," about which our sages expounded,[2311] "Just as He is compassionate, so you be compassionate; Just as He is merciful, so you be merciful." That is, accustom yourself to adorn in the ornaments and vestments that are customary in the palace of the King, so that you will be worthy of entering His court and serving before Him. For, if you do not garb yourself in the appropriate vestments and adornments, you will be barred from the palace of the King. Now, what are these adornments? They are all the positive commandments, each according to its kind. This is the secret of the verse, "You shall walk in His ways,"

[2310] Deuteronomy 28:9
[2311] Talmud Bavli, Shabbat 133b

and,[2312] "You shall be holy," and this is the matter of the inner fear (*Yirah Penimeet*). This is the quality that Avraham inherited at the binding of Yitzchak, which is loftier than love-*Ahavah*-אהבה. This is because Avraham's service of *HaShem*-יהו"ה, blessed is He, out of love, was constant, as it states,[2313] "Avraham who loved Me-*Ohavee*-אוהבי." It does not say, "Avraham My beloved-*Ahuvi*-אהובי," but rather, "Avraham who loved Me-*Ohavee*-אוהבי," and it states,[2314] "I have something-*Yesh*-יש to bestow on those who love Me-*Ohavai*-אוהבי." This is the world that Chizkiyah feared that he would not merit, as it states,[2315] "I had said, 'I will not see *Ya"h*-י"ה, *Ya"h*-י"ה in the Land of the Living-*Eretz HaChayim*-ארץ החיים.'" This being so, remember these important principles that we have conveyed to you, in the following way: There is external fear (*Yirah Chitzonit*), and there is love (*Ahavah*) which is higher than it. However, there is inner fear (*Yirah Penimit*) that ascends even higher than love (*Ahavah*).

Therefore, when it says, "The God-*Eloh"ei*-אלה"י of Avraham," it refers to the matter of the inner fear (*Yirah Penimeet*), this being the secret of Wisdom-*Chochmah*, from which the quality of Greatness-*Gedulah* derives vitality. At the time of the binding (*Akeida*) of Yitzchak, Avraham came to adhere to this quality, as it states,[2316] "Now I know that you are Godfearing-*Yerei Elohi"m*-ירא אלהי"ם." This is why the verse specifically states, "God-*Elohi"m*-אלהי"ם," because no one can

[2312] Leviticus 19:2
[2313] Isaiah 41:8
[2314] Proverbs 8:21
[2315] Isaiah 38:11
[2316] Genesis 22:12

enter this quality without being tested by the quality of God-*Elohi"m*-אלהי"ם. This is why it is called Fear-*Yirah*-יראה, for perhaps the judgment will be not to grant him entry, and the test comes through the quality of "God-*Elohi"m*-אלהי"ם." This is the meaning of the verse about Avraham,[2317] "And God-*Elohi"m*-אלהי"ם tested (*Nisah*-נסה) Avraham." At the giving of the Torah it likewise states,[2318] "For in order to test (*Nasot*-נסות) you God-*Elohi"m*-אלהי"ם has come."

Now, open your eyes and contemplate wherever in your study of Torah you find the word "fear-*Yirah*-יראה," and consider to which side it leans. Does it lean to external fear (*Yirah Chitzonit*) that relates to all forms of punishment, afflictions, and plagues? Or does it lean to the inner fear (*Yirah Penimit*) that all kinds of bestowal of beneficence, emanation, blessings, and life, are bound to?

Whoever understands this primary principle will understand the great level of our forefather Avraham, peace be upon him. He will understand the secret of the verse,[2319] "The fear of *HaShem*-*Yirat HaShem*-יראת יהו"ה is pure, enduring forever," and the secret of the verse,[2320] "Praiseworthy is the man who fears *HaShem*-*Yarei et HaShem*-ירא את יהו"ה, who greatly desires His commandments," and the secret of the verse,[2321] "Praiseworthy is each person who fears *HaShem*-יהו"ה, who walks in His ways." In explanation, if the verse already said, "Praiseworthy is each person who fears *HaShem*-

[2317] Genesis 22:1
[2318] Exodus 20:16
[2319] Psalms 19:10
[2320] Psalms 112:1
[2321] Psalms 128:1

יהו"ה," what then is the meaning of the continuation, "who walks in His ways"? Rather, what it means is that the fear-*Yirah*-יראה mentioned here is the matter of the inner fear (*Yirah Penimeet*), which itself is the secret of one "who walks in His ways," and is the secret of, "who greatly desires His commandments," which is the matter of the verse,[2322] "You shall walk in His ways." These two verses therefore begin with the word "Praiseworthy-*Ashrei*-אשרי," a term indicating that this matter is beloved. Many important principles depend on this. Therefore, contemplate every verse in which you find the word "Fear-*Yirah*-יראה."

This *Sefirah* is called ***Eden*-עדן**, meaning that it is the inception of the spreading forth of Thought-*Machshavah*-מחשבה from the source from which all the *Sefirot* were revealed from the Supernal Crown-*Keter Elyon*. This then, is the wellspring-*Ma'ayan*-מעיין and source from where all novel beings in existence are brought into existence by the revelation of the *Sefirot* from the Supernal Crown-*Keter Elyon*. The word "*Eden*-עדן" indicates a source from which something is drawn. This is the secret of the verse,[2323] "A river-*Nahar*-נהר went out of *Eden*-עדן," indicating that the river-*Nahar*-נהר comes out of the source and wellspring-*Ma'ayan*-מעיין.[2324] This then, is the meaning of "*Eden*-עדן," as indicated by the matter of Sarah. When the source ceased from her and then returned, she

[2322] Deuteronomy 28:9

[2323] Genesis 2:10

[2324] Also see Shaar HaYichud of Rabbi Dovber of Lubavitch, translated as The Gate of Unity, Ch. 1.

said,[2325] "After I have withered, shall I again be rejuvenated-*Ednah*-עדנה," meaning, "Shall the source be renewed for me?"

Now, we already explained that the river-*Nahar*-נהר that went out of *Eden*-עדן" refers to Understanding-*Binah*. That is, the word *Eden*-עדן refers to Wisdom-*Chochmah* and is the secret of the source drawn from the Supernal Crown-*Keter Elyon*. The verse continues, "to water the garden-*Gan*-גן," referring to watering the *Sefirah* of Kingship-*Malchut*. That is, Understanding-*Binah* is the secret of the river-*Nahar*-נהר that goes forth to water Kingship-*Malchut*, which is the garden-*Gan*-גן,[2326] through the medium of the six *Sefirot*, Greatness-*Gedulah*, Might-*Gevurah*, Splendor-*Tiferet*, Victory-*Netzach*, Majesty-*Hod*, and Foundation-*Yesod*. This is the secret of the *Vav*-ו between the first letter *Hey*-ה and the final letter *Hey*-ה of the Name *HaShem*-יהו"ה.[2327] From Kingship-*Malchut* and below is the World of Separation-*Olam HaPirud*- עולם הפירוד,[2328] as the verse continues, "And from there it divided-*Yipared*-יפרד and became four heads." This refers to the secret of the four camps of the Indwelling Presence of *HaShem*-יהו"ה, blessed is He, the *Shechinah*, which separates from the secret of the World of Unity-*Olam HaYichud*-עולם היחוד. That is, this

---

[2325] Genesis 18:12

[2326] That is, Kingship-*Malchut* is the letters of speech-*Dibur* by which *HaShem*-יהו"ה creates His world.

[2327] That is, Kingship-*Malchut*, which is the Speech-*Dibur* of the King, *HaShem*-יהו"ה, blessed is He, is rooted and receives from the emotional qualities and *Sefirot* that are included in the letter *Vav*-ו, as previously explained. They, in turn, receive from Understanding-*Binah*, which is the first letter *Hey*-ה of the Name *HaShem*-יהו"ה.

[2328] That is, the worlds of Creation-*Briyah*, Formation-*Yetzirah*, and Action-*Asiyah*, which are brought into being by the speech-*Dibur* of Kingship-*Malchut* of the world of Emanation-*Atzilut*.

is the secret of the four letters of the Name *HaShem*-יהו"ה when they are unified (*Yichud*),[2329] whereas the four heads are in their separation (*Pirud*).

We must now inform you regarding what it states in Torah,[2330] "*HaShem* God-*HaShem Elohi"m*-יהו"ה אלהי"ם planted a garden-*Gan*-גן in Eden-עדן." How can this be? For, did we not say that this refers to the matter of the world of the Crown-*Keter*, which is the matter of the world of the Thought-*Machshavah*-מחשבה, which no eye has ever seen? If so, why does the verse say that the garden-*Gan*-גן is planted in Eden-עדן? Moreover, our sages, of blessed memory, revealed the matter in Tractate Brachot, as follows,[2331] "To what does the verse,[2332] 'No eye has seen it' refer? Rabbi Yehoshua ben Levi said, 'This refers to the wine that has been preserved (*Yayin HaMeshumar*-יין המשומר) in its grapes since the six days of creation.' Rabbi Shmuel bar Nachmanee said, 'This refers to Eden-עדן, which no creature has ever seen.' Now, if you ask, 'Where was Adam, the first man?' He dwelled in the Garden-*Gan*-גן. And if you say, 'The garden-*Gan*-גן and Eden-עדן are one and the same,' the verse teaches us, 'A river went out of Eden-עדן to water the garden-*Gan*-גן.'" Contemplate how much our sages, of blessed memory, revealed in this passage, concluding with, "The Garden-*Gan*-גן is one thing, and Eden-עדן is another." This being so, how can we resolve the simple meaning of the verse, given that they did not conclusively explain it in Talmud?

2329 In the world of Emanation-*Atzilut*.
2330 Genesis 2:8
2331 Talmud Bavli, Brachot 34b
2332 Isaiah 64:3

I therefore will hint at the matter. When it states,[2333] "*HaShem* God-*HaShem Elohi"m*-יהו"ה אלהי"ם planted a garden-*Gan*-גן in Eden-עדן," it means that He planted the roots of the Garden-*Gan*-גן, which is the secret of the *Sefirah* of Kingship-*Malchut*, in Eden-עדן, which is the secret of the beginning of the Thought-*Machshavah*-מחשבה. These are the secret of "Wisdom at the beginning and Wisdom at the end-*Chochmah b'Rosh v'Chochmah baSof*-חכמה בראש וחכמה בסוף,"[2334] in that it all is a single unity.[2335] This is the secret of the planting-*Netiyah*-נטיעה. How so? The plantings of the final letter *Hey*-ה of the Name *HaShem*-יהו"ה, go and reach the letter *Vav*-ו, and from there they spread forth until they reach the first letter *Hey*-ה, and from there they suckle from the letter *Yod*-י which is the first letter of the Name *HaShem*-יהו"ה.

This then, is the secret of the verse, "*HaShem* God-*HaShem Elohi"m*-יהו"ה אלהי"ם planted a garden-*Gan*-גן in Eden-עדן," which is a great secret hidden and sealed in the four letters of the Name *HaShem*-יהו"ה. And from where is all this drawn from? As the verse continues, "From that which Preceded-*MiKedem*-מקדם," referring to the secret of the thorn of the letter *Yod*-י.[2336]

[2333] Genesis 2:8

[2334] Also see Zohar I 26b; Zohar III 238a (*Ra'aya Mehemna*); Tikkunei Zohar 80b and elsewhere.

[2335] That is, the end action is rooted in the thoughts at the beginning, as in the words (of the liturgy of the eve of Shabbat), "The end action arose first in thought," and (Sefer Yetzirah 1:7), "Their end is bound with the beginning and the beginning is bound with the end."

[2336] This title of the Crown-*Keter* will be explained in Gate Ten, with the help of the Singular Preexistent Intrinsic and Essential Being, *HaShem*-יהו"ה, blessed is He and blessed is His Name.

Praised is he who knows to direct his intentions on the path of the order of the planting of the Garden-*Gan*-גן, from the secret of the *Sefirah* of Kingship-*Malchut* until the *Sefirah* of Wisdom-*Chochmah*. For, this is the secret of the true and complete unification (*Yichud*), about which it states,[2337] "A shoot of My planting-*Neitzer Mata'ai*-נצר מטעי, My handiwork-*Ma'aseh Yadai*-מעשי ידי, in which to glory-*Lehitpa'er*-להתפאר." If you understand what we have hinted, you will understand how the verse is settled according to its simple meaning, and what our sages, of blessed memory, expounded about it, is also settled. That is, about Eden-עדן they said "No eye has seen it," and it is the river-*Nahar*-נהר that goes out of Eden-עדן to water the Garden-גן. For, this is indeed truly so, that Adam dwelled in the Garden-גן, but not in Eden-עדן. The reason is because, since "No eye has seen it," various matters were withheld in creation.[2338] If you merit it, you will yet receive deep and hidden matters in the received knowledge of Kabbalah, which are transmitted from mouth to mouth, about the matters we hinted in the word Eden-עדן. That is, everything we have written about them here, is solely in a way of hints, and similarly, our sages, of blessed memory, hinted at important principles about this matter in Bereishit Rabbah.[2339]

[2337] Isaiah 60:21

[2338] That is, this verse refers to the Coming World-*Olam HaBa*-עולם הבא, which was created with the letter *Yod*-י of the Name *HaShem*-יהו"ה (See Talmud Bavli, Menachot 29b; Talmud Yerushalmi Chagigah 2:1 and elsewhere), and is not yet revealed, but remains hidden in *HaShem's*-יהו"ה storehouses for the righteous-*Tzaddikim*, as previously explained.

[2339] See Midrash Bereishit Rabba 15:1; Also see Radak to Genesis 2:8 – "Rabbi Yehudah and Rabbi Yossi disputed [the meaning of the words "*Gan b'Eden*-גן בעדן"]. Rabbi Yehudah said, the Garden-*Gan*-גן is larger than Eden-עדן, as it states (Ezekiel

Now, contemplate that there is yet another verse which presents a difficulty. This is the verse,[2340] "You were in Eden-עדן, the Garden-*Gan*-גן of God-*Elohi"m*-אלהי"ם," which seems to indicate that Eden-עדן is the Garden-*Gan*-גן. I shall therefore untie the bonds of doubt regarding this. Chiram-חירם*,* King of Tyre-*Tzor*-צור, ascended to the inception of thought-*Machshavah*-מחשבה, which is Eden-עדן, and is the grape-*Anav*-ענב. However, this matter is concealed in several things in creation, and relates to the verse,[2341] "These are the kings who

---

31:9), 'It was envied by all the trees of Eden-עדן that were in the Garden of God-*Gan Elohi"m*-גן אלהי"ם.' Rabbi Yossi said, 'Eden-עדן is larger than the Garden-*Gan*-גן, as it states, 'And *HaShem* God-יהו"ה אלהי"ם planted a Garden-*Gan*-גן in Eden-עדן,' and it continues and says, 'A river-*Nahar*-נהר went out of Eden-עדן to water [the Garden-*Gan*-גן].' According to Rabbi Yossi, the water of an area of thirty se'ah (*Beit Kur*) can water an area sixty times greater in size (*Tarkav*). According to Rabbi Yehudah, it is like a wellspring of water in the midst of the Garden-*Gan*-גן that waters the whole of the Garden-*Gan*-גן." The same is understood about the difference between the seminal point of wisdom-*Chochmah* relative to the expansive explanations of Understanding-*Binah* and speech-*Dibur*, which is Kingship-*Malchut*. That is, on the one hand, the expansive explanations of Understanding-*Binah* (or the expressions of speech-*Dibur*) are larger and more expansive than the seminal point of Wisdom-*Chochmah* from which they came out. On the other hand, it is the seminal point of Wisdom-*Chochmah* that transcends and surpasses all the explanations, and is what "waters" and sustains them all. At the same time, it itself is not absent from all the expansiveness, except that relative to the recipient, it is concealed and transcendent (but certainly not concealed from the Bestower). The same is so of the relation between the letter *Yod*-י itself and the thorn of the letter *Yod*-י, which are Eden-עדן and a more hidden and inner Eden-עדן, as will shortly be mentioned. That is, relative to the Limitlessness-*Ein Sof*-אין סוף of the Concealment of the Crown-*Seter HaKeter*-סתר הכתר, even wisdom-*Chochmah* is like an action-*Asiyah*, as explained on the verse (Psalms 104:24), "You have made them all with wisdom-*Kulam b'Chochmah Asita*-כלם בחכמה עשית," in either word, relative to He who brings forth wisdom, wisdom-*Chochmah*-חכמה is like an action-*Asiyah*-עשיה, and is Something-*Yesh*-יש from nothing-*Ayin*. Nevertheless, the letter *Yod*-י is not separate or absent of the thorn of the *Yod*-י, even though the thorn of the letter *Yod*-י remains completely above and beyond the *Yod*-י.

[2340] Ezekiel 28:13

[2341] Genesis 36:31

reigned in the land of Edom."[2342] This is the secret of the verse, "You were in Eden-עדן, the Garden-*Gan*-גן of God-*Elohi"m*-אלהי"ם." That is, when you arose in Thought-*Machshavah*-מחשבה, which is Eden-עדן, you came out by way of the roots of the plantings in the Garden-*Gan*-גן, and were affixed in the place that you were affixed. If you merit it, you shall hear awesome secrets of Kabbalah, given from mouth to mouth about this; matters that are the concealed depths of the world.

I shall hint at the path and order of the plantings of the Garden-*Gan*-גן in Eden-עדן, as the verse states,[2343] "They will be sated from the abundance of Your house; and from the stream-*Nachal*-נחל of Your delights-*Adanecha*-עדניך You give them to drink." Know and have faith that there is Eden-עדן and there is an Eden-עדן more inner than Eden-עדן, that is the Source of all sources. This is the secret of the Concealment of the Crown-*Seter HaKeter*-סתר הכתר, which is Limitless-*Ein Sof*-אין סוף in depth, yet is all with one perfect adhesion, bond and unity. Now, this *Sefirah* is the letter *Yod*-י, which is the first letter of the Name *HaShem*-יהו"ה, and is the source that all the streams and desires reach, but no further. From there and above is the world of absolute mercies-*Rachamim* (Crown-*Keter*) which is utterly hidden and sealed, for no one can think beyond there nor

[2342] This refers to the eight kings of the world of Chaos (*Tohu*), the first seven about which the verse states, "He reigned and he died," [which refers to the matter of the shattering of the vessels (*Shevirat HaKeilim*)] whereas about the eighth it does not say "he died." That is, it is the eighth king of the world of Chaos (*Tohu*) who is the root of the repair of the shattering. See at greater length in Shaar HaYichud of Rabbi DovBer of Lubavitch, translated as The Gate of Unity, Ch. 20 and 46, and the notes and citations there.

[2343] Psalms 36:9

ponder there, neither a little or a lot. For, in this book of ours, we have clear proofs for everything we have made known to you, whether by hint or explicitly, and when we direct our intentions to the perfect unity, we do so until we arrive at the secret of the letter *Yod*-י. When the thought arrives at *Ya"h*-י"ה, we then unify it all with the thorn of the letter *Yod*-י, but from there and beyond, we have no permission to ponder. One may go up to here, but no further. Whoever trespasses beyond this in his thoughts, is as though he disregards the honor of his Maker, and it would have been better for him not to have come into the world.

Know and have faith that one who understands the secret of the letter *Yod*-יו"ד of the Name *HaShem*-יהו"ה, will contemplate the secret of the verse,[2344] "You open Your hand-*Yadecha*-ידיך and satisfy the desire of every living thing," the secret of which is, "Do not read it as 'Your hand-*Yadecha*-ידיך,' but as, 'Your *Yod*-יודי"ך.'"[2345] At the time that a person concentrates his intentions on the unity of *HaShem*-יהו"ה, blessed is He, he should contemplate on the opening of the *Yod*-י, and will understand how desire-*Ratzon*-רצון is drawn to the World of Life-*Olam HaChayim*-עולם החיים, which is Understanding-*Binah*, and from there onward,[2346] "Yours, *HaShem*-יהו"ה is the greatness-*Gedulah*, and the Might-*Gevurah*, and the Splendor-*Tiferet*, and the Victory-*Netzach*, and the Majesty-*Hod*." Then, Foundation-*Yesod* and Kingship-

---

2344 Psalms 145:16
2345 Also see Tikkunei Zohar 7b
2346 Chronicles I 29:11

Malchut unite as one, and the world is in a state of perfect and complete unity, and blessing-*Brachah*-ברכה is found in the world. Then all the seven days of inauguration are found to be complete, and the Glory of *HaShem*-יהו"ה is seen on the eighth,[2347] upon which everything is then in a state of complete repair. Happy is the eye that can gaze into the depths of this matter, about whom the verse states,[2348] "He said to me, 'You are My servant Israel-ישראל, it is in you-*Becha*-בך that I take pride-*Etpa'er*-אתפאר.'" Whoever knows the secret of the letter *Yod*-יו"ד in the wholeness of all three of its letters (יו"ד), will understand how the three upper *Sefirot* are unified with the point of the letter *Yod*-י, and how she draws forth blessings in an inner manner to the letter *Vav*-ו, and how the letter *Dalet*-ד receives bestowal of blessings from the letter *Vav*-ו, the letter *Dalet*-ד being the secret of the unity of the final letter *Hey*-ה of the Name *HaShem*-יהו"ה, as in the secret of the verse,[2349] "In the fourth [month], on the fifth of the month."

It seems to me that the little we have hinted for you in this Gate about the secret of *Ya"h*-י"ה, blessed is He, and all the other titles by which He is called in Torah, should be sufficient for you. From what we have written for you here about its matters, many other deep matters and mysteries will be

---

2347 See Leviticus 8:33-9:24 regarding the inauguration of the Mishkan (Tabernacle) and the appearance of the Glory of *HaShem*-יהו"ה after the seven days of inauguration (*Shivat Yemei HaMilu'im*-שבעת ימי המילואים) on the eighth day (*Bayom HaShmini*-ביום השמיני).

2348 Isaiah 49:3

2349 Ezekiel 1:1 ibid. "The fourth" refers to the fourth letter of the Name *HaShem*-יהו"ה, and "the fifth" refers to the letter *Hey*-ה-5, which is the fifth letter of the Aleph-bet and has a numerical value of five, as mentioned in the Fifth Gate.

understood to you, provided that you "understand one thing from another."[2350] For the sake of His mercies and kindnesses, may *HaShem*-יהו"ה, blessed is He, show us the path by which to come close to His Truth, and may this be desirable to Him! Amen!

The following are the names and titles relating to the *Sefirah* of Wisdom-*Chochmah* mentioned in this gate:

1. *Ya"h*-י"ה
2. Something-*Yesh*-יש
3. Wisdom-*Chochmah*-חכמה
4. Desire-*Ratzon*-רצון
5. The Depth of Thought-*Omek HaMachshavah*- עומק המחשבה
6. The Depth of the Heights-*Omek Rom*-עומק רום
7. Fear-*Yirah*-יראה
8. The First *Yod*-י of The Name *HaShem*-יהו"ה
9. Thought-*Machshavah*-מחשבה
10. Delight-*Eden*-עדן
11. Father-*Abba*-אבא
12. Wonder-*Pele*-פלא
13. The Wonders of Wisdom-*Plee'ot Chochmah*- פליאות חכמה
14. The Hidden Recesses of Wisdom-*Ta'alumot Chochmah*-תעלומות חכמה
15. The Upper Wisdom-*Chochmah Ila'ah*-חכמה עילאה

[2350] Talmud Bavli, Chagigah 14a

Gate Ten

(The *Sefirah* of *Keter*)

"Who is a God-E"l-א"ל like You, Who pardons iniquity and overlooks transgression for the remnant of His heritage? He does not maintain His wrath forever, for He desires kindness."
-Micah 7:18

The tenth holy name is called ***Eheye"h-אהי"ה***. This name ascends to the head of the Crown-*Keter*-כתר that is not knowable to anyone but *HaShem*-יהו"ה, blessed is He, for this name is hidden in the tent of His concealment, and is appointed over the World of Mercies-*Olam HaRachamim* (Crown-*Keter*). Now, this name has twelve permutations,[2351] and the point of mercy-*Rachamim*, which is the source of Being-*Havayah*-הוי"ה is in the center. These twelve permutations and the central point, these being the secret of the thirteen qualities of mercy, all are qualities of complete mercy, in which there is no admixture of judgment-*Din*. A likeness to them is the Singular Name *HaShem*-יהו"ה, which is in the center of the *Sefirot*, whether those above it, those below it, or those to its sides. That is, the twelve permutations of the Singular Name *HaShem*-יהו"ה, and the center line that mediates between them, is the secret of the thirteen qualities that bear both judgment-*Din* and mercy-*Rachamim*.

[2351] Similar to what was explained in the Fifth Gate about the Name *HaShem*-יהו"ה, there also are twelve permutations of the name *Eheye"h*-אהי"ה.

Now, when there is an appearance of the upper qualities from the name of the Crown-*Keter*, which is *Eheye"h*-אהי"ה, all of which are merciful-*Rachamim*, then all the worlds and all the *Sefirot* become filled with blessing, life, mercy, and all manner of beneficence. We already explained in the First Gate how the Name *HaShem*-יהו"ה is positioned in the middle, between the two names, *Eheye"h*-אהי"ה and *Adona"y*-אדנ"י, and that the name Lord-*Adona"y*-אדנ"י is the treasury that receives all kinds of beneficence which come from both, as I now will further explain.

Know, that since the name *Eheye"h*-אהי"ה is above, in the World of Mercies-*Olam HaRachamim*, the Name *HaShem*-יהו"ה is in the center, in the World of Justice-*Olam HaMishpat*, and the name Lord-*Adona"y*-אדנ"י is below in the World of the final verdict-*Olam HaGmar Din*, you must know how they act as they are bonded with each other, or how each one acts independently, unto itself.

Know therefore, that the act of the upper name *Eheye"h*-אהי"ה, is one of complete mercies-*Rachamim*. That is, this is the name that acts with goodness, freely bestowing beneficence as a gift, and is not merciful merely in accordance with judgment, but solely out of pure mercies-*Rachamim*, in accordance with the verse,[2352] "I shall call out with the name *HaShem*-יהו"ה before you; I shall show favor to whomever I shall show favor, and I shall show mercy to whomever I shall show mercy."[2353] That is "to whomever I choose to show

---

[2352] Exodus 33:19
[2353] See Talmud Bavli, Brachot 7a – "Even though he is not worthy."

favor," and "to whomever I show mercy," all is according to the desire-*Ratzon*-רצון that no created being has any knowledge of. It is through the quality of this name *Eheye"h*-אהי"ה, which is completely merciful-*Rachamim*, that they left Egypt.[2354]

We therefore must open the gates before you, through which you will be able to enter many great matters. That is, there are matters that are stated simply in Torah, which people do not open their eyes to see the many pearls hidden there. If only their eyes would be opened to see, it would add strength to their faith in *HaShem*-יהו"ה, blessed is He, who informed us of various paths by which to enter various chambers, the gates of which have been shut, all of which are filled with consolations, beneficence, blessings, bestowals of goodness and various kinds of joy. I now will further explain.

Know that *HaShem*-יהו"ה, blessed is He, affixed various courts of law to His Chariot (*Merkavah*) which were established to judge the creatures. All the judgments issued there are rendered in truth, with straightforward justice, having no corruption in them whatsoever. We already explained in the Fifth Gate, the Gate of *HaShem*-יהו"ה, and in the Sixth Gate, that all the people of the world are judged in the Great Court of Law (*Beit Din HaGadol*) positioned between the Name *HaShem*-יהו"ה and the title God-*Elohi"m*-אלהי"ם. We explained how they judge all the deeds of man, overlook the first of sins that arose on the scales,[2355] and tip the scales to kindness. We explained the secret of "Slow to Anger-*Erech Apayim*-ארך אפים" before

[2354] See Exodus 3:14
[2355] Talmud Bavli, Rosh HaShanah 17a

the judgment, the secret of "Abundant in Kindness-*Rav Chessed*-רב חסד" during the judgment, and "Truth-*Emet*-אמת" upon rendering the judgment, and revealed various supernal secrets regarding these matters. Moreover, if a person returns and repents before the punishment of judgment reaches him, he is accepted, but if not, judgment is meted out to him by the lower Court of Law (*Beit Din*), called the Lord-*Adona"y*-אדנ"י.

We now must tell you of the great mercies of *HaShem*-יהו"ה, blessed is He, upon His creatures, in that He informed us of these supernal secrets. That is, even though the people of the world are judged by the upper Court of Law (*Beit Din Shel Ma'alah*), and may be liable to receive every kind of punishment, nevertheless, the lower beings can transform that judgment to goodness. About this the verse states,[2356] "A righteous-*Tzaddik* rules through fear of God-*Yirat Elohi"m*-יראת אלהי"ם." Our sages, of blessed memory, explained,[2357]

[2356] Samuel II 23:3

[2357] Talmud Bavli, Mo'ed Katan 16b; Also see Midrash Devarim Rabbah 10:3 – The verse states, 'The righteous *Tzaddik* rules with fear of God-*Elohi"m*-אלהי"ם.' That is, the righteous rule, so to speak, over what the Holy One, blessed is He, rules. How so? Everything that the Holy One, blessed is He, does, the righteous *Tzaddikim* do. The Holy One, blessed is He, grants children to the barren, and Elisha granted a child to the Shunamite woman. The Holy One, blessed is He, resurrects the dead, and Elisha resurrected the son of the Shunamite woman from the dead. The Holy One, blessed is He, splits the seas, and Eliyahu and Elisha split the seas. The Holy One, blessed is He, heals without bandages or medicines, and Elisha healed Na'aman without bandages or medicines. The Holy One, blessed is He, sweetens the bitter, and Elisha sweetened the bitter. The Holy One, blessed is He, stops the rains, and Eliyahu stopped the rains. The Holy One, blessed is He, brings the rains, and Shmuel brought the rains. The Holy One, blessed is He, brings down fire from heaven, and Eliyahu brought down fire from heaven. (That is, even in the three things over which the Holy One, blessed is He, holds the keys, these being rain, children, and the resurrection of the dead (Taanit 2a), the righteous *Tzaddikim* are given dominion to effect those matters as well.) [Also see Beit Shaar to Shaarei Orah.]

"The God of Israel said, 'I rule over man, and who rules over Me? A righteous *Tzaddik*. I issue a decree, and he nullifies it.'"

Know that if there is a righteous *Tzaddik* in the world, who during his prayers is fitting to contemplate and ascend in contemplation until he comes to the World of Desire and Mercies, even though a decree has already been issued in the Upper Court of Law (*Beit Din Shel Ma'alah*), when the prayer of that righteous *Tzaddik* ascends to the Crown-*Keter*, the gates of the World of Mercies are then opened. When those gates are opened, all the judgements that were decreed are nullified. This is because the luminaries of mercies-*Rachamim* have appeared, and all the *Sefirot* become filled with mercy and various bestowals of blessings and emanation. At such a time, none of the *Sefirot* have any room to bear judgment-*Din*, and no quality can hold on to anger or wrath. This is because God, the Benevolent-*E"l*-א"ל is then in a state of joy and desire, all faces of anger and wrath have passed, and all bearers of judgment-*Din* are transformed to mercy-*Rachamim*. Thus, all those qualities bestow great mercies by way of the thirteen upper conduits,[2358] into the thirteen qualities of the World of Justice-*Olam HaMishpat*.[2359] All this is not according to the verdict decreed by judgment-*Din*, but because of desire-*Ratzon*-רצון and mercies-*Rachamim*-רחמים.

Thus, even though the people of the world are unworthy, nonetheless, since that righteous *Tzaddik* caused the Gates of Mercy to open, God the Benevolent-*E"l*-א"ל conducts the world

---

[2358] The thirteen qualities of mercy of the Name *Eheye"h*-אהי"ה.
[2359] The twelve permutations and center column of the Name *HaShem*-יהו"ה.

with the quality of mercy-*Rachamim*-רחמים, rather than judgement-*Din*. This then, is the meaning of, "I shall show favor to whomever I shall show favor," though it is not according to the verdict that arose in judgment, "and I shall show mercy to whomever I shall show mercy," though it is not according to the verdict that arose in judgment. For, when the face of mercies-*Rachamim* appears from the Crown-*Keter*, they all are transformed to mercies-*Rachamim*. This is brought about through prayer, as well as from some *mitzvot* that affect the opening of the Gates of Mercy, such as the Priestly Blessings, the Incense (*Ketoret*) and other such *mitzvot*. When the Gates of Mercy are opened, it is called an auspicious and desirable time (*Eit Ratzon*-עת רצון). That is, at such a time all worlds, both above and below, are filled with kindness-*Chessed*, mercy-*Rachamim*, and desire-*Ratzon*, and there is no judgment or punishment, neither a little or a lot.

At the time that it was desirable before *HaShem*-יהו"ה, blessed is He, to grant Moshe's prayer and atone for the sins of the children of Israel, *HaShem*-יהו"ה gave Moshe the gift of how to open the World of Mercy in a time of anger and transform all qualities of judgment-*Din* to complete mercy-*Rachamim*, and He thus transmitted the thirteen qualities of mercy to him. About this our sages, of blessed memory, said,[2360] "A covenant is established that the thirteen qualities of mercy never return emptyhanded." When the thirteen qualities of mercy are mentioned before Him, the quality of judgment-*Din* is

[2360] Talmud Bavli, Rosh HaShanah 17b

transformed to mercy-*Rachamim*, and He forgives their transgressions. This is as our sages, of blessed memory, stated,[2361] "The verse teaches that the Holy One, blessed is He, wrapped Himself in a prayer-shawl like a prayer leader, appeared to Moshe at Sinai, and showed Moshe the order of the prayer. He said to him: Whenever the Jewish people sin, let them act before Me according to this order and I will forgive their sins." Whoever understands what we have said here, will understand the depth of what they revealed in this *Halachah* (Torah Law).

After having transmitted this important principle to you, we now must inform you that when the Holy One, blessed is He, told Avraham that He would redeem the children of Israel from Egypt, they were unworthy of redemption. This secret was revealed by Yechezkel, as follows,[2362] "On the day that I chose Israel, I raised My hand [in oath] for the seed of the house of Yaakov, and made Myself known to them in the land of Egypt… and I said to them, 'Every man, cast away the detestable [idols] of his eyes… But the House of Israel rebelled against me… They did not follow My decrees and they spurned My laws… So I thought to pour out My wrath upon them… But I acted for the sake of My Name…"

What did the Holy One, blessed is He, do? He saw that the time of redemption had arrived, but that the Jewish people were unworthy of it. He then revealed the face of the Crown-*Keter*, which is the world of complete mercies, and all the

---

2361 Talmud Bavli, Rosh HaShanah 17b ibid.
2362 Ezekiel 20:5-14

Sefirot and conduits then became full of kindness and mercy, and the face of wrath passed. This is because all the *Sefirot* were then in a state of joy and jubilation, being that the face of complete mercies was revealed. This then, is what the Holy One, blessed is He, told Moshe,[2363] "So shall you say to the children of Israel, '*Eheye"h*-אהי"ה has sent me to you.'" That is, the world of complete mercies has become revealed in all the *Sefirot*, the name *Eheye"h*-אהי"ה has appeared and the quality of judgment-*Din* has been transformed into mercy-*Rachamim*. On account of this you are being redeemed, even though because of your wicked deeds you are unworthy. Rather, the time of the redemption has arrived and the face of mercy-*Rachamim* has appeared. Though you are unworthy, it is with *Eheye"h*-אהי"ה, the name of mercy, that you are being redeemed. This is because *Eheye"h*-אהי"ה is the name of the world of mercy, through which He bestows kindness, goodness, and favor not according to judgment, as it states, "I shall show favor to whomever I shall show favor." This is the secret that the Holy One, blessed is He, revealed to Moshe, at the time of the redemption from Egypt.

Whoever understands what we have explained in this Gate, will increase in his trust of *HaShem*-יהו"ה with joy, for he will know the extent of *HaShem's*-יהו"ה mercies on his creatures, and more so, on the Jewish people, in that when the world of mercies is revealed, He bestows goodness upon them, favors them, and has mercy upon them, though they are

[2363] Exodus 3:14

unworthy of it. This is the matter of the exodus from Egypt, and is why the name *Eheye"h*-אהי"ה is mentioned regarding it.

After having explained these primary principles, we now must inform you that the name *Eheye"h*-אהי"ה is concealed in His hiding place, and that the Name *HaShem*-יהו"ה, blessed is He, judges His creatures in the manner explained in the Sixth Gate, in which case the judgment is rendered for both good and bad. If, Heaven forbid, the Jewish people cause a verdict of judgment-*Din* in the Court of Law of *HaShem*-יהו"ה, blessed is He, and judgment arises that it is fitting for the *Sefirah* of Foundation-*Yesod* to withdraw from the quality of Kingship-*Malchut*, it then is a time of destruction and exile and is called a time of evil (*Eit Ra'ah*-עת רעה). About this the verse states,[2364] "Because of the evil-*Ra'ah*-רעה, the Righteous-*Tzaddik*-צדיק is gathered up." Then, the *Sefirah* of Kingship-*Malchut*, called Lord-*Adona"y*-אדנ"י, is left dry of all supernal goodness, and becomes filled with all manner of judgment, punishment, and various kinds of destruction. Woe to the creatures that She encounters at such a time, as there are none who will be saved from Her hand, and she completes the execution of the judgment with anger, wrath, and great rage.

However, when the name *Eheye"h*-אהי"ה, blessed is He, appears, and the mercies descend by way of the conduits to the Name *HaShem*-יהו"ה, then all the *Sefirot* are repaired, all the conduits are straightened, and all of bestowals of mercy and blessing come to the name Lord-*Adona"y*-אדנ"י, and it then is a

---

[2364] Isaiah 57:1

desirable time (*Eit Ratzon*-עת רצון). The *Sefirah* of Kingship-*Malchut* then receives all manner of beneficence and blessing from the name *Eheye"h*-אהי"ה and the Name *HaShem*-יהו"ה, and all the creatures in the upper and lower worlds are in a state of joy and rejoicing, with all kinds of satisfaction and tranquility, so that the whole world is in a state of peace and friendship.

In the times of the prophets, Tana'im and Amora'im, those who knew this secret would push away all decrees and travails, and would stand to protect the Jewish people like an encompassing shield. They would direct their intentions and repair the conduits of *HaShem*-יהו"ה, blessed is He, drawing them forth to the name Lord-*Adona"y*-אדנ"י. They would ascend in their prayers until they reached the Source of desire-*Ratzon*-רצון, and open the Gates of the World of Mercy, so that the *Sefirot* would become full of beneficence, mercy and light without limit nor measure. About this the verse states,[2365] "*HaShem* is the Benevolent God-*E"l HaShem*-א"ל יהו"ה. He illuminates for us."

Know that many great matters are hinted in Scriptural verses, but people do not awaken to them or give heart to them. Know that when the light of the World of Mercies appears, with it every kind of goodness, mercy, and life appears. This happens when the face of the Crown-*Keter* gazes upon the face of the World of Justice-*Olam HaMishpat*, as it states,[2366] "In the light of the King's face is life." Wherever in Torah you find "the light of the face-*Ohr Panim*-אור פנים," know that this refers

---

[2365] Psalms 118:27
[2366] Proverbs 16:15

to the upper secret, namely, that the gates of the World of abundant Mercies are opened, and all the *Sefirot* are filled with mercy and life. The worlds are then in a state of kindness and mercy, and none of the forces of judgment-*Din* have any power to afflict any creature in the world on account of judgment or punishment whatsoever.

This is the secret of the verse,[2367] "Many say, 'Who will show us goodness? Let the light of Your face (*Ohr Panecha*-אור פניך) shine upon us, *HaShem*-יהו"ה.'" It similarly states, "*HaShem* is the Benevolent God-*E"l HaShem*-א"ל יהו"ה. He illuminates (*VaYa'er*-ויאר) for us," and,[2368] "Shine Your face (*Ha'Eera Panecha*-האירה פניך) upon Your servant," and,[2369] "For *HaShem*-יהו"ה is righteous, He loves those of righteous deeds – The upright shall behold His faces-*Pneimo*-פנימו." Should the verse not have said "His face-*Panav*-פניו?" However, this refers to when the World of Mercies-*Olam HaRachamim* and the World of Judgment-*Olam HaDin* see each other face to face-*Panim el Panim*-פנים אל פנים, at which time everything is with mercy and perfection.

I will now explain. In His abundant mercies upon the Jewish people, *HaShem*-יהו"ה, blessed is He, commanded His priests (*Kohanim*) who are sanctified to Him, to bless them. Now, because the Jewish people are possibly not worthy of receiving that blessing, being that they may be soiled with all kinds of sin and transgression, there could possibly be accusers

---

[2367] Psalms 4:7
[2368] Psalms 31:17
[2369] Psalms 11:7

who prosecute them with harsh judgments, saying that since the Jewish people have sins, they are unworthy of that blessing, and the blessing should be withheld. Therefore, what did *HaShem*-יהו"ה, blessed is He, do? He gave the keys to the World of Mercies-*Olam HaRachamim* over to His holy priests and said to them, whenever you come to bless the Jewish people, open the gates of the Crown-*Keter* and desire-*Ratzon*-רצון, to awaken the Supernal mercies and open the gates of kindness, desire, and abundant mercies. When you do so, all the worlds will bless the Jewish people with great desire, kindness and mercies, and there will be no obstructions or prosecutors against the blessing. For, when the gates of mercy are open, and the upper face illuminates the lower face, at such a time no accuser has any power, nor do any of the forces of judgement above have the power to awaken any judgment or punishment and prosecute. For, all the worlds are unified, and they all are in a state of blessing, perfection, and mercy. The face of wrath has passed and all faces are then illuminated.

This is the secret of what *HaShem*-יהו"ה commanded about the priestly blessing, saying,[2370] "Thus-*Koh*-כה shall you bless the children of Israel," that is,[2371] "Thus-*Koh*-כה – with the Explicit Name *HaShem*-יהו"ה," which opens the upper gates, and causes all the faces to be illuminated. What must the priests (*Kohanim*) say? "May *HaShem*-יהו"ה bless you and safeguard you," and to sustain and uphold the blessing, "May *HaShem*-יהו"ה shine His face to you and be gracious to you." What is the

[2370] Numbers 6:23
[2371] See Talmud Bavli, Sotah 38a

meaning of the words, "May *HaShem*-יהו"ה shine His face to you and be gracious to you"? It is as if to say that at the time when there is an appearance of His great mercies from the Supernal Crown-*Keter Elyon*, which is the face that illuminates all the *Sefirot*, may it be so that your will and desires be fulfilled from all sides. That is, even though it is not according to judgment, and you are unworthy of mercy, let Him grant you a freely given gift, though you are unworthy. For, this itself is the way of the Supernal mercies and the shining face, to freely bestow gifts to the creatures, as it states, "I shall show favor to whomever I shall show favor." This is the secret of the blessing, "May *HaShem*-יהו"ה shine His face to you, and be gracious to you." Understand this very well. For this is the key through which you may enter many chambers in Torah, the gates of which have been locked. Happy is he who merits this, and happy is the nation that *HaShem*-יהו"ה, blessed is He, has given such a great gift as this.

Whoever understands this, will understand the statement in Tractate Rosh HaShanah[2372] regarding the decrees upon a congregation or an individual that are torn up. He will similarly understand what it states in Torah,[2373] "For which is a great nation that has a god who is close to it, as is *HaShem*-יהו"ה our God, whenever we call to Him?" I shall hint at the matter with the verse,[2374] "Seek *HaShem*-יהו"ה when He is to be found." That is, whoever wishes to attain his desire and tear up

---

[2372] See Talmud Bavli, Rosh HaShanah 17b-18a
[2373] Deuteronomy 4:7
[2374] Isaiah 55:6

the decree that is issued upon him, should seek *HaShem*-יהו"ה when He is to be found, which is in the secret of the Supernal Crown-*Keter Elyon*. For that is His primary primordial existence, and it is from His truth that the *Sefirot* were revealed. This is a very deep matter, but you yet shall understand some important principles about this matter, with *HaShem's*-יהו"ה, blessed is He. When we come to the explanation of the "preexistent-*Kedem*-קדם," which will be explained in this Gate, with *HaShem's*-יהו"ה help, blessed is He, we will explain and reveal some hidden matters regarding this.

Now, open your eyes and see what we have transmitted to you in this gate, and increase your great trust, anticipation, and hope. Know and consider how great is the benefit of prayer and supplication, and how great is the power of the *mitzvot*, for they can open the Gates of the World of Mercy, tear up decrees, and push off various forms of punishment and destruction. When you will have trust in *HaShem*-יהו"ה, blessed is He, trusting in Him wholeheartedly, "then you will call and *HaShem*-יהו"ה will answer."

Understand the verse that states,[2375] "He will call upon Me and I will answer him, I am with him in distress; I will release him and I will bring him honor." The explanation is that "He will call upon Me," means that he will call upon My abundant mercies-*Rachamim*, and "I will answer him." "I am with him in distress; I will release him and I will bring him honor," in that when a person is punished below, it is as though

[2375] Psalms 91:15

there is a problem in the conduits above. I will hint at the matter with the verse,[2376] "You have weakened-*Teshee*-תשי the Rock who gave birth to you," and,[2377] "He drew back His right hand in the presence of the enemy," and,[2378] "In all their troubles He was troubled." This is the secret of, "I am with him in distress." The verse then concludes, "I will release him and bring him honor." What is the meaning of "I will bring him honor?" It comes to explain a great matter. That is, it is not enough that I merely save the righteous *Tzaddik* who calls upon Me from his troubles. Rather, once the World of abundant Mercies appears, all the upper and lower *Sefirot* become filled with every kind of joy, blessing and emanation, all of which was brought about through this righteous *Tzaddik* who opened the Gates of the World of Mercies. Therefore, since he caused all the *Sefirot* to be blessed for his sake, it is fitting that he be accorded honor both above and below, as in the secret of the verse,[2379] "There will be honor for His elders," and the verse,[2380] "The wise inherit honor." Understand this. To further hint at this matter, when it states, "I will bring him honor-*Achabdeihu*-אכבדהו," it means, I will cause that light which is called "Honor-*Kavod*-כבוד" to adhere to him. Understand this.

It thus behooves you to contemplate all we have explained in this Gate, that the name *Eheye"h*-אהי"ה is the secret of the World of Mercy and the Supernal Crown-*Keter Elyon*,

---

[2376] Deuteronomy 32:18; See Midrash Eichah Rabba 1:33
[2377] Lamentations 2:3
[2378] Isaiah 63:9
[2379] Isaiah 24:23
[2380] Proverbs 3:35

which is hinted in the thorn of the letter *Yod*-י of the Name *HaShem*-יהו"ה, blessed is He. All the other *Sefirot* draw from it until they reach the *Sefirah* of Kingship-*Malchut*, which is His title of Lordship-*Adona"y*-אדנ"י. With *HaShem*'s-יהו"ה help, you shall yet hear deep and hidden secrets of the Kabbalah about the name *Eheye"h*-אהי"ה, but right now it is not our intention to discuss this beyond the proper measure.

Now, by way of hint, this *Sefirah* is sometimes called **He-*Hoo*-הוא** in Torah. I now will explain this. Know that when the *Sefirah* of Crown-*Keter* is hidden and concealed, none can contemplate anything about it, except through the hearing of the ear, but not by direct knowledge. This is like the verse,[2381] "Doom and Death say, 'With our ears we have heard of its reputation.' [Only] God-*Elohi"m*-אלהי"ם understands its way, and He-*Hoo*-הוא knows its place." Thus, because of its great concealment, Torah calls it "He-*Hoo*-הוא," like referring to someone who is not in front of one's eyes.

How so? We already explained that the Supernal Crown-*Keter Elyon* is the name *Eheye"h*-אהי"ה, that the middle line is *HaShem*-יהו"ה, blessed is He, and that the secret of Kingship-*Malchut* is His title Lord-*Adona"y*-אדנ"י. These *Sefirot* are the end, beginning and middle, and each has a term in Torah that hint at it. How so? Because of His great concealment, His name *Eheye"h*-אהי"ה is hinted with the word "He-*Hoo*-הוא," like someone who is not before one's eyes. This is why it is only hinted in various places in Torah, being that it

[2381] Job 28:22-23

is the World of Mercy and from it forgiveness and atonement comes about, as we explained in this gate. He overrides all kinds of harsh judgments and nullifies them with His revelation. The verse therefore states,[2382] "But He-*Hoo*-הוא, the Merciful One, forgives iniquity and does not destroy, He frequently withdraws His anger, and does not arouse all wrath." Contemplate this verse and you will see how many matters have been explained in this Gate, all of which are included in this verse. About this the verse hints,[2383] "Righteous and fair is He-*Hoo*-הוא."

The same is true wherever in Torah you find the word "He-*Hoo*-הוא" used in reference to *HaShem*-יהו"ה, blessed is He. Contemplate the depth of the hints according to the manner appropriate in contemplating them. The verse likewise states,[2384] "He-*Hoo*-הוא is your praise-*Tehilatecha*-תהילתך and He-*Hoo*-הוא is your God-*Elohecha*-אלהי"ך," and,[2385] "For He-*Hoo*-הוא is our God-*Elohei"nu*-אלהי"נו and we, His nation, are the flock of His pastures," and similarly,[2386] "*HaShem*-יהו"ה, He-*Hoo*-הוא is the God-*HaElohi"m*-האלהי"ם." Throughout similar verses in Torah you must contemplate the matter and know how the *Sefirah* of Crown-*Keter* is revealed in all the other *Sefirot*, in each verse according to how it is hinted.

For example, you should know the reason for the bond between "He-*Hoo*-הוא" and "Praise-*Tehillah*-תהילה," and

---

[2382] Psalms 78:38
[2383] Deuteronomy 32:4
[2384] Deuteronomy 10:21
[2385] Psalms 95:7
[2386] Kings I 18:39

between “He-*Hoo*-הוא” and “God-*Elohi”m*-אלהי"ם,” when the verse states, “He-*Hoo*-הוא is your praise-*Tehilatecha*-תהילתך and He-*Hoo*-הוא is your God-*Elohecha*-אלהי"ך,” being that you have a listening ear to understand this matter. For, it already is well-known to the Kabbalists what “Your praise-*Tehilatecha*-תהילתך” refers to, as well as the meaning of “Your God-*Elohecha*-אלהי"ך.” That is, this verse hints at the upper righteousness-*Tzedek Elyon* and the lower righteousness-*Tzedek Tachton*, which are the secret of the two letters *Hey*-ה of the Singular Name *HaShem*-יהו"ה, to which all the *Sefirot* are bound. This is why, with each of them, the verse uses the term “He-*Hoo*-הוא.” That is, He revealed the World of Mercy to the children of Israel when they left Egypt, and with this quality He conducted them in the desert, as it states,[2387] “You, *HaShem*-יהו"ה appeared eye to eye.”[2388] This is the secret of the verse,[2389] “But My eye pitied them, rather than destroying them, so I did not put an end to them in the Wilderness.” This also is the reason for the manna, the well of Miriam, the quail, the clouds of glory, and all the other wonders and miracles that happened for the children of Israel in the desert. This is why the verse states, “He-*Hoo*-הוא is your praise-*Tehilatecha*-תהילתך and He-*Hoo*-הוא is your God-*Elohecha*-אלהי"ך.” That is, were it not for the fact that the *Sefirah* of mercy-*Rachamim*, called “He-*Hoo*-הוא” was constantly revealed on the *Sefirah* of Lordship-*Adona”y*-אדנ"י in the desert, bestowing Her with beneficence,

---

2387 Numbers 14:14
2388 Also see Shaarei Tzedek of Rabbi Yosef Gikatilla, Shaar 10.
2389 Ezekiel 20:17

blessings, mercy and the light of its face, there would have been many times that the *Sefirah* of Lordship-*Adona"y*-אדנ"י would have destroyed them in the desert.

This is the secret of the verse,[2390] "And now, may the power of the Lord-*Adona"y*-אדנ"י be magnified as You have spoken, saying," and the next verse continues, "*HaShem*-יהו"ה, Slow to Anger, Abundant in Kindness, Forgiving of Iniquity and willful Sin etc." Many wondrously deep matters are included in these verses. This then, is the secret of the verse,[2391] "He-*Hoo*-הוא is your praise-*Tehilatecha*-תהילתך and He-*Hoo*-הוא is your God-*Elohecha*-אלהי"ך," which continues, "who did these great and awesome things for you, which your eyes saw."

In this manner, a person must contemplate wherever in Torah he finds the word "He-*Hoo*-הוא." For, it hints at the bond of the *Sefirot* of the World of Mercy with all the other *Sefirot*. This matter is very deep, and its inner depth should only be transmitted mouth to mouth as a received knowledge (Kabbalah), for one to know how to go on this path and contemplate how the *Sefirah* of mercy-*Rachamim* is revealed in all other *Sefirot*, and how it transforms the quality of judgment-*Din* to the quality of mercy-*Rachamim*. All this is hinted wherever Torah uses the word "He-*Hoo*-הוא."[2392] This is

---

[2390] Numbers 14:17-18

[2391] Psalms 95:7

[2392] See Ginat Egoz of Rabbi Yosef Gikatilla, translated as HaShem Is One, Vol. 2 (The Letters of Creation), Section entitled: The Drawing Forth of Action from the Letters to *Elohi"m*-אלהי"ם.

likewise so of the verse,[2393] "See now that I-*Ani*-אני, I am He-*Hoo*-הוא," and various other verses.

After having explained a small measure of hints about the *Sefirah* of Crown-*Keter*, which is called "He-*Hoo*-הוא," we now must tell you that the *Sefirah* of Splendor-*Tiferet*, called *HaShem*-יהו"ה, blessed is He, is hinted in the Torah with the word "You-*Atah*-אתה." The sign for this is the verse,[2394] "You-*Atah*-אתה, Awesome are You-*Norah Atah*-נורא אתה," as we already wrote in the Fifth Gate and hinted in the First Gate. Now, because the actions of the *Sefirah* of Splendor-*Tiferet*, called *HaShem*-יהו"ה, are more revealed than the *Sefirah* of Crown-*Keter*, the Torah hints at it with the word "You-*Atah*-אתה," which indicates that He is present. This term is the secret of the beginning of the Amidah prayer, "You-*Atah*-אתה grace man with knowledge," and, "You-*Atah*-אתה have sanctified the seventh day," and, "You-*Atah*-אתה have chosen us out of all the nations." Likewise, all blessings were established using the word "You-*Atah*-אתה," as it states,[2395] "Blessed are You-*Atah*-אתה *HaShem*-יהו"ה, teach me your statutes," as already explained in the Fifth Gate.

Similarly, the last *Sefirah*, called Lord-*Adona"y*-אדנ"י, is hinted in Torah with the word "I-*Anee*-אני," as in the verse,[2396] "See now that I-*Anee*-אני, I-*Anee*-אני am He-*Hoo*-הוא." What is the meaning of [this repetition] "I-*Anee*-אני, I-*Anee*-אני am He"? Here the verse hints at the secret of how the *Sefirah* of *Malchut*,

[2393] Deuteronomy 32:39
[2394] Psalms 76:8
[2395] Psalms 119:12
[2396] Deuteronomy 32:39

called Lord-*Adona"y*-אדנ"י, derives vitality from the *Sefirot* of Greatness-*Gedulah* and Might-*Gevurah*, by way of the *Sefirot* of Victory-*Netzach* and Majesty-*Hod*. That is, she sometimes derives vitality from the side of mercies-*Rachamim*, and then the whole world is in a state of goodness and perfection. However, at other times she derives vitality from the side of judgment-*Din*, and the whole world is in a state of pain and punishment. About this the verse states,[2397] "See now that I-*Anee*-אני, I am He-*Hoo*-הוא," and then continues by explaining, "I-*Anee*-אני put to death and I bring to life, I have struck down and I will heal." Thus, the matter is fully explained.

Even so, I will hint at it further with the verse,[2398] "The Tree of the Knowledge of good-*Tov*-טוב and evil-*Ra*-רע," and,[2399] "She bestows goodness-*Tov*-טוב upon him, never evil-*Ra*-רע, all the days of her life," hinting at eternal life. Whoever understands this will understand the repetition of the words "I-*Anee*-אני, I-*Anww*-אני am He." This is the secret of the verse,[2400] "I-*Anee*-אני am *HaShem*-יהו"ה your God, who took you out of the land of Egypt to be a God unto you; I-*Anee*-אני am *HaShem*-יהו"ה your God." Whoever understands the beginning and end of this verse, will understand the secret of, "See now that I-*Anee*-אני, I-*Anee*-אני am He-*Hoo*-הוא," and the secret of, "I-*Anee*-אני put to death and I bring to life."

This secret is hinted in Torah in various verses regarding the positive *mitzvot* and negative *mitzvot*, that conclude with the

---

2397 Deuteronomy 32:39
2398 Genesis 2:9
2399 Proverbs 31:12
2400 Numbers 15:41

words, "I-*Anee*-אני am *HaShem*-יהו"ה," such as the verse,[2401] "Leave them for the poor and for the proselytes - I-*Anee*-אני am *HaShem*-יהו"ה," and,[2402] "You shall not curse the deaf, and you shall not place a stumbling block before the blind; you shall fear *HaShem*-יהו"ה your God – I-*Anee*-אני am *HaShem*-יהו"ה." Sometimes, both qualities are found together as one, as in the verse,[2403] "You shall not take revenge and you shall not bear a grudge against the members of your people; you shall love your fellow as yourself – I-*Anee*-אני am *HaShem*-יהו"ה." This matter has thus been clearly explained.

In Talmud, many laws and teachings without limit, depend on the hints written here. That is, wherever they expounded on the words "I-*Anee*-אני am *HaShem*-יהו"ה," they sometimes explained it to mean, "I am like a judge who will exact retribution," and they sometimes explained it to mean, "I have the means by which to pay the reward." Whoever understands what we have explained will understand why our sages, of blessed memory, explained these words in this way. For, in these two matters that we have explained, all the teachings and explanations of our sages, of blessed memory, regarding wherever in Torah it states, "I-*Anee*-אני am *HaShem*-יהו"ה," have been explained, even though they may have used different terms in their teachings. In the Fifth Gate we already explained the words, "I-*Anee*-אני am *HaShem*-יהו"ה" at length, with explanations that enlighten the eyes. Therefore,

---

[2401] Leviticus 19:10
[2402] Leviticus 19:14
[2403] Leviticus 19:18

contemplate what we wrote there, as well as what we have written here, until they are one for you, and you then will behold many wonders hinted in Torah, and will rejoice in your light, for you will see hidden matters openly revealed before your very eyes. Thus, it seems to me that we have adequately hinted in this Gate about the word "He-*Hoo*-הוא" wherever Torah states this about *HaShem*-יהו"ה, blessed is He. With *HaShem's*-יהו"ה help, blessed is He, if you will merit, you will receive these hidden and concealed matters from mouth to mouth.[2404]

Now, in Torah this *Sefirah* is called **Nothing-*Ayin*-אין**. Know that, as explained before, because of the great concealment of the Crown-*Keter* from all creatures, in that none can contemplate it, except by way of hearing about it with the ear, it therefore is called "Nothing-*Ayin*-אין," as in the verse,[2405] "Is there-*HaYesh*-היש *HaShem*-יהו"ה within us or 'Naught-*Ayin*-אין'?" This verse refers to the two upper *Sefirot* that are bound to the letter *Yod*-י of the Name *HaShem*-יהו"ה, blessed is He. Also, know the secret hinted in the verse,[2406] "Wisdom-*Chochmah*-חכמה is found from nothing-*Ayin*-אין," as it should truly be understood. That is, the secret of the *Yod*-י of the Name

---

[2404] See Ginat Egoz of Rabbi Yosef Gikatilla, translated as HaShem Is One, Vol. 2 (The Letters of Creation), Section entitled: The Drawing Forth of Action from the Letters to *Elohi"m*-אלהי"ם.

[2405] Exodus 17:7 – The words of the verse are, "**היש** יהו"ה בקרבנו אם **אין**" which is usually translated as, "Is *HaShem*-יהו"ה within us or not?" However, since it is obvious that the Jewish people were miraculously saved from Egypt and witnessed open wonders, miracles, and revelations, to the degree that (Mechilta 15:2), "At the splitting of the sea, even a maidservant perceived more than the prophets Yishayahu and Yechezkel," their question cannot be understood simply, but , as explained before, is rather understood as rendered above. Also see Zohar II 64b.

[2406] Job 28:12

HaShem-יהו"ה comes to be revealed from the thorn of the letter *Yod*-י. This is the meaning of the verse, "Wisdom-*Chochmah*-חכמה is found from nothing-*Ayin*-אין." The sign for this is the letter *Yod*-י and the point above it.

Know that when the world is judged with harsh judgments because of their many intentional and unintentional transgressions, to remedy all their afflictions and illnesses, the people of the world must quickly take hold of this *Sefirah*. About this the verse states,[2407] "A song of ascents. I raise my eyes to the mountains, my help will come from nothing-*MeAyin*-מאין." Whoever understands this verse should contemplate the various matters hinted in this Gate. Namely, when there is a revelation of the World of Mercy and the faces are illuminated, the quality of judgment-*Din* is then transformed to the quality of mercy-*Rachamim*. This is the meaning of the words, "My help will come from nothing-*MeAyin*-מאין." The next verse continues,[2408] "My help is from with *HaShem*-*Mei'eem HaShem*-מעם יהו"ה." That is, the verse does not say, "My help is from *HaShem*-יהו"ה," but instead specifies, "From **with** *HaShem-Mei'eem HaShem*-מעם יהו"ה," referring to the thorn of the letter *Yod*-י of the Singular Name *HaShem*-יהו"ה. This is meaning of, "From **with** *HaShem-Mei'eem HaShem*-מעם יהו"ה." If you contemplate this, you will wonder, hear and understand, that no one can understand this according to its true foundations on their own, but will instead become confused and

[2407] Psalms 121:1 – This is normally translated as "From where-*MeAyin*-מאין will my help come?" but is being translated contextually here, in line with the preceding explanation and the following explanation.

[2408] Psalms 121:2

err in the various places in Torah that they come across similar verses, such as the verse,[2409] "And he was there with *HaShem-Eem HaShem*-עם יהו"ה," in which they mistakenly believe that there is some kind of equation between them, when in reality, there are several delineations between them. However, we are not presently explaining this subject.

Here I must further awaken you to some hints about the secret of the word "Naught or Nothing-*Ayin*-אין," which is the first *Sefirah*, as well as the secret of the word "I-*Anee*-אני," which is the last *Sefirah.* The *Aleph*-**א** [of "Nothing-*Ayin*-**א**ין"] is the secret of the thorn of the letter *Yod*-י, which is the World of Mercy and is the name *Eheye"h*-**אהי"ה**. The *Yod*-י [of the word "Nothing-*Ayin*-א**י**ן"] is the essential wisdom-*Chochmah* itself, and is the spreading forth of the thought-*Machshavah*, which is the first letter of the Name *Hashem*-**י**הו"ה. The final letter, which is the long *Nun*-ן, is the secret of the drawing down of influence, blessing, and mercy from *Sefirah* to *Sefirah* until it arrives at the *Sefirah* of Kingship-*Malchut*.

I now will explain the difference between the straight letter *Nun*-ן and the bent letter *Nun*-נ. The straight letter *Nun*-ן is the World of Mercy, which is drawn down by way of the conduit of Splendor-*Tiferet*. In contrast, the bent letter *Nun*-נ is the secret of the *Sefirah* of Kingship-*Malchut*, which receives the influence, blessings, and emanations, bestowed to it from the *Sefirah* of "Nothing-*Ayin*-אין" by way of the conduits, through the *Sefirot*, until they arrive at the *Sefirah* of "I-*Anee*-

---

[2409] Exodus 34:28

אני." This refers to the secret of the world of the Bestower-*Mashpia*-משפיע who is not a Recipient-*Mekabel*-מקבל, and the secret of the Recipient-*Mekabel*-מקבל who is not a Bestower-*Mashpia*-משפיע. That is, it does not bestow to what is united to it, but only to what is external to it. The hint is that the letters of "I-*Anee*-אני" are the same as the letters of "Nothing-*Ayin*-אין." The reason the word changes to mean something else, is because sometimes the *Nun*-נו"ן precedes the *Yod*-יו"ד, and sometimes the *Yod*-יו"ד precedes the *Nun*-נו"ן. Contemplate what we explained above about the bent *Nun*-נו"ן and the straight *Nun*-נו"ן, and the truth will be revealed to you.

Now, there are three ways that the *Sefirah* of "I-*Anee*-אנ"י receives from the *Sefirah* of "Nothing-*Ayin*-אין." The first way is hinted in the verse,[2410] "He set the Crown of Kingship-*Keter Malchut*-כתר מלכות upon her head."[2411] The second way is hinted in the verse,[2412] "*HaShem* Lord-*HaShem Adona"y*-יהו"ה אדנ"י [pronounced *Elohi"m Adona"y*-אלהי"ם אדנ"י] is my strength."[2413] The third way is hinted in the verse,[2414] "Blessed is *HaShem*-יהו"ה from Zion-*Tziyon*-ציון, who dwells in Jerusalem-ירושלים."[2415] About a person who knows how to direct his intentions in these three ways, and knows how to

[2410] Esther 2:17

[2411] That is, in a direct manner.

[2412] Habakkuk 3:19

[2413] That is, through the *Sefirah* of Understanding-*Binah*, which is written as *HaShem*-יהו"ה and pronounced *Elohi"m*-אלהי"ם, as explained before at length.

[2414] Psalms 135:21

[2415] That is, through the *Sefirah* of Splendor-*Tiferet* which is *HaShem*-יהו"ה, blessed is He, who is blessed – meaning, drawn down – through *Tziyon*-ציון, which is the *Sefirah* of Foundation-*Yesod*, to Kingship-*Malchut*, which is Yerushalayim-ירושלים, as explained before at length.

direct the conduits to the *Sefirot*, the verse states,[2416] "I will set him on high, for he knows My Name."

This *Sefirah* is also called **Preexistent-*Kedem*-קדם**, as I shall now explain. Know that no novel creature has the capacity to investigate or contemplate that which preexisted the creation of the world, being that the curtain is locked and sealed before him, and it would be as if he disregards the honor of his Maker. Our sages, of blessed memory, already stated this in Tractate Chagigah,[2417] about the verse,[2418] "For inquire now regarding the early days that preceded you, from the day when God created man on earth, and from one end of the heavens to the other end of heavens etc." They said, "One might think that he may ask about matters that preexisted the creation of the world. The verse therefore states, you may ask 'From the day when God created man on earth,' but not before."

Now, because the *Sefirah* of Crown-*Keter*, called *Eheye"h*-אהי"ה, preexisted everything,[2419] and before the world was created, all the *Sefirot* were included and concealed within it,[2420] when it arose in thought to create the world, the *Sefirot* were then revealed from their concealment in the Crown-*Seter HaKeter*-סתר הכתר. Therefore, the Crown is called Preexistent-*Kedem*-קדם, in that it preexists everything. For, it is from this

---

[2416] Psalms 91:14

[2417] Mishnah Chagigah 2:1; Talmud Bavli, Chagigah 11a-b; 16a

[2418] Deuteronomy 4:32

[2419] See Midrash Bereishit Rabba 1:1

[2420] See Shaar HaYichud of Rabbi Dovber of Lubavitch, translated as The Gate of Unity, Ch. 10-11.

Sefirah that the concealment of the *Sefirot* was brought into revelation.

I now will explain further. The verse states,[2421] "*HaShem* God-*HaShem Elohi"m*-יהו"ה אלהי"ם planted a garden-*Gan*-גן in Eden-עדן, to the east-*MiKedem*-מקדם." The secret of the plantings-*Netiyot*-נטיעות of the Garden-*Gan*-גן, is that they are prepared in Eden-עדן, but planted-*Netu'ot*-נטועות in the Garden-*Gan*-גן. To further explain, the plantings-*Netiyot*-נטיעות are planted in the Garden-*Gan*-גן, and the Garden-*Gan*-גן is planted in Eden-עדן, this being the secret of true and complete unity (*Yichud*).[2422] Now, from where were the plantings-*Netiyot*-נטיעות, the Garden-*Gan*-גן, and Eden-עדן, revealed? The verse continues, "From preexistence-*MiKedem*-מקדם," meaning, from the Supernal Crown-*Keter Elyon*-כתר עליון. Thus, when the verse states, "*HaShem* God-*HaShem Elohi"m*-יהו"ה אלהי"ם planted a garden-*Gan*-גן in Eden-עדן," from where were they planted? "From Preexistence-*MiKedem*-מקדם." All this has thus been explained.

I will hint at the matter further with the verse,[2423] "His origins will be from preceding times-*MiKedem*-מקדם, from days of old." That is, certainly "his origins-*Motza'otav*-מוצאותיו" are from "preceding times-*MiKedem*-מקדם." For, it is from Preexistence-*Kedem*-קדם that the spreading of thought-*Machshavah*-מחשבה came forth, along with the revelation of the *Sefirot*. As long as the *Sefirah* of preexistence-*Kedem*-קדם

2421 Genesis 2:8
2422 This was explained in the preceding Gate Nine.
2423 Micah 5:1

shines its face and is revealed, all the *Sefirot* are in a state of bliss, tranquility, and joy, and all the worlds are in a desirable state.

Know that the generation of the dispersion were settled together in a single bond, as it states,[2424] "The whole earth was of one language and common purpose." About this the verse hints,[2425] "Their dwellings extended from Meisha-משא going toward Sepharah-ספרה, the mountain to the East-*Kedem*-קדם." When they then wanted to sever the plantings, the verse states,[2426] "And it came to pass, when they migrated from the east-*MiKedem*-מקדם, they found a valley in the land of Shinar and settled there." That depression and valley is a place prepared for stumbling into evil intention, and was a place fitting to be a cause to rebel against the Singular Master of the world. Were they not separated and scattered, they could have severed the plantings of the Garden-*Gan*-גן and of Eden-עדן. Even though the intention of the generation of dispersion was not fulfilled, nevertheless, over time, their evil intention was revealed. For they said,[2427] "Let us make a Name-*Shem*-שם for ourselves." Later, Nevuchadnezzar came, and after destroying lands and uprooting kingdoms, he stretched out his hand against the Holy Temple, and upon seeing that he could do so, he returned to fulfilling the evil intent that the generation of dispersion planned to do.

[2424] Genesis 11:1
[2425] Genesis 10:30
[2426] Genesis 11:2
[2427] Genesis 11:4

This then, is the secret of the verse,[2428] "King Nevuchadnezzar made a golden statue, its height was sixty cubits and its width was six cubits; he stood it in the valley of Dura, in the country of Bavel-בבל," and similarly,[2429] "They found a valley in the land of Shinar… That is why it was called Bavel-בבל." That wicked person, Nevuchadnezzar, wanted to fulfill the intention of the generation of dispersion and carry out what they could not do. What did he do? He commanded all the nations to gather and prostrate to that idol in his quest to fulfill what they had said, "Let us make a Name-*Shem*-שם for ourselves." Thus, that very day he gathered all the nations, peoples and languages, for the dedication of the idol, and inserted one of the vessels of the Holy Temple which had the Name *HaShem*-יהו"ה engraved upon it, into its mouth, in order to fulfill the intention of the generation of dispersion.

However, Above, the Supernal herald cried out saying,[2430] "I will deal with Bel and Bavel, and I will remove what he has swallowed from his mouth, and nations will no longer be drawn to him." When Daniel came and commanded that they remove what was swallowed in the mouth of the idol, the idol fell and shattered. "That is why it is called Bavel-בבל, because it was there that *HaShem*-יהו"ה confused-*Bilel*-בלל the language of the whole earth, and from there *HaShem*-יהו"ה scattered them over the face of the whole earth."[2431]

[2428] Daniel 3:1
[2429] Genesis 11:2-9
[2430] Jeremiah 51:44
[2431] Genesis 11:9

Whoever understands the secret of everything stated in the Torah portion of the generation of dispersion, and the portion about the idol of Nevuchadnezzar, will know how they are one and the same thing, and will know what the intention of that wicked person was with that idol. He likewise will know the meaning of what our sages, of blessed memory, stated in Tractate Sanhedrin,[2432] on the verse,[2433] "We have healed Bavel, but she is not healed." For, through the secret of righteous converts, all the nations have a hold on the Supernal Chariot, except for that wicked one. All this is hinted in the secret of the generation of dispersion, in the verse,[2434] "And it came to pass, when they migrated from the east-*MiKedem*-מקדם, they found a valley."

Likewise, the verse states about Lot,[2435] "Lot journeyed from the east-*MiKedem*-מקדם." What does the verse then say? "They therefore separated, one from his brother." All these matters have been stated by way of hints.

[2432] Talmud Bavli, Sanhedrin 96b – The sages taught: Na'aman became a *Ger Toshav*, Nevuzaradan became a righteous convert, the descendants of Sisera studied Torah in Yerushalayim. Amongst the descendants of Sancherev were those who taught Torah in public. Who were they? Shemaya and Avtalyon. Amongst the descendants of Haman were those who studied Torah in Bnei Brak, and the Holy One, blessed is He, even sought to bring the descendants of that wicked one (Nevuchadnezzar) beneath the wings of the *Shechinah*. The ministering angels said before the Holy One, blessed is He: Master of the universe, will you bring the one who destroyed Your House and burned down Your Sanctuary under the wings of the *Shechinah*? This is the meaning of the words, "We have healed Babylonia but she is not healed."

[2433] Jeremiah 51:9

[2434] Genesis 11:2

[2435] Genesis 13:11

You also will find other verses, such as the verse,[2436] "From Aram, Balak king of Moav, led me from the mountains of the east-*Harerei Kedem*-הררי קדם," referring to the mountains that [block and] conceal the straightforward path to reach the *Sefirah* of Preexistence-*Kedem*-קדם. Likewise, the prophet stated,[2437] "For You have abandoned Your people, the House of Yaakov, because [though] they were filled from before-*Kedem*-קדם, [they instead sought] divinations, like the Philistines." That is, the prophet chastised them, saying, "Why has *HaShem*-יהו״ה abandoned the House of Yaakov? For, He who is alone exalted and holy, chose the Jewish people to be His singular nation, and filled them with His great light bestowed from the *Sefirah* of Preexistence-*Kedem*-קדם. Moreover, He gave the Jewish people prophets filled with the Holy spirit from the very source of the Supernal emanation." Moshe therefore said,[2438] "These nations that you are going to possess – they hearken to astrologers and diviners; but as for you – not so has *HaShem*-יהו״ה your God, given for you. [Rather, He has given you] a prophet from your midst, from your brethren, like me." This is the meaning of the words, "They were filled from before-*Kedem*-קדם." That is, they did not desire the bestowal of Torah and prophecy that comes to them from the *Sefirah* of Preexistence-*Kedem*-קדם, but instead chose "divinations, like the Philistines." Thus everything has been clearly explained.

2436 Numbers 23:7
2437 Isaiah 2:6
2438 Deuteronomy 18:14-15

After having explained this, know that when the face of the World of Mercy, called Preexistence-*Kedem*-קדם, shines its face upon all the *Sefirot*, all the worlds are then in a desirable state and are filled. About this the verse states,[2439] "With what shall I precede-*Akadem*-**אקדם** *HaShem*-יהו"ה? Shall I precede Him-*HaAkadmenu*-**האקדמנו** with burnt offerings?" And it states,[2440] "Let us precede-*Nekdmah*-נקדמה His countenance with thanksgiving." Now, is there anyone who can precede *HaShem*-יהו"ה, blessed is He? Does the verse not state,[2441] "Who has preceded Me-*Hikdimanee*-הקדימני that I should pay him?" Rather, the verse states, "With what-*b'Mah*-במה shall I precede-*Akadem*-**אקדם** *HaShem*-יהו"ה?" That is, what prayers, supplications, or good deeds can I do to bring about the revelation of His face of mercy-*Rachamim*, called "Preexistent-*Kedem*-קדם," to bestow to the other *Sefirot*. This is the meaning of the words, "With what shall I precede-*Akadem*-**אקדם** *HaShem*-יהו"ה?"

Whoever understands this important principle will understand various matters and secrets stated in the Torah by way of hint, such as the verse,[2442] "Renew our days as of old-*Kedem*-קדם." Similarly, the verse states,[2443] "The abode of the God of old-*Kedem*-קדם, and below are the arms of the world." That is, below the three upper *Sefirot* that are bound together as one with the *Sefirah* called Preexistent-*Kedem*-קדם, are the

---

[2439] Micah 6:6
[2440] Psalms 95:2
[2441] Job 41:2
[2442] Lamentations 5:21
[2443] Deuteronomy 33:27

"arms" of the world. It thus has all been hinted. Therefore, contemplate how we have explained these deep matters to you, and open your eyes, so that perhaps you will contemplate the wonders of the Benevolent God-*Nifla'ot E"l*-נפלאות א"ל and grasp matters that not all merit to grasp.

This *Sefirah* is also called the **Crown-*Keter*-כתר**. The reason is that just as a crown-*Keter*-כתר encircles the head, so likewise, this *Sefirah* encompasses and surrounds all the other *Sefirot*. This is because it is the World of Mercy, which surrounds and encompasses everything. With *HaShem's*-יהו"ה help, blessed is He, you yet shall hear hidden matters and secrets, and the concealed depths of wisdom. Know that this Crown-*Keter*-כתר encompasses, is filled with, and draws many worlds, many kinds of mercy, and many kinds of kindness. It is to this Crown-*Keter*-כתר that the supernal ministers of the Chariot (*Merkavah*) direct their intention, in order to crown Him, but they do not know His place. Instead, they gather all kinds of praise and song, and send them by way of the Great and Holy Name *HaShem*-יהו"ה, and by their own accord they then ascend and adhere to the Crown-*Keter*-כתר.

Know, that on days that there is an additional *Musaf* prayer, the Crown-*Keter*-כתר must be mentioned in the sanctification prayer (*Kedushah*). About this we recite,[2444] "A Crown-*Keter*-כתר is given to You, *HaShem*-יהו"ה our God, by the multitudes assembled above, and by the multitudes assembled below." That Crown-*Keter*-כתר is made of all the

[2444] In the liturgy of the *Musaf* repetition.

prayers and praises gathered from the blessing of "*Yotzer.*"[2445] All the multitudes above and below thus are unified as one, as emissaries of the Crown-*Keter*-כתר at the very depth of the inception of their existence, and they thus await one another until they all are unified, so that all the prayers will ascend as one to the world of Desire-*Ratzon*-רצון. This is so that the sustenance of all the worlds will be drawn from the very depth, inception, and Source of their existence. For, all the multitudes above eagerly wait for their portion to come from the Crown-*Keter*-כתר, by which their existence is sustained. The sign for this is the verse,[2446] "The eyes of all look to You with hope, and You give them their food in its proper time." I shall further hint at the matter with the next verse,[2447] "You open Your hand-*Yadecha*-ידיך, and satisfy the desire of every living being."[2448] Know that it is by means of the Desire-*Ratzon*-רצון that every living being elicits its needs from the Crown-*Keter*-כתר. If *HaShem*-יהו"ה, blessed is He, desires it, we shall yet compose a book on the matters of the world of the Crown-*Keter*-כתר, its goings and comings, to the extent that we have grasped, for these matters are very transcendent and removed-*Ateekeem*-עתיקים.

Now, this *Sefirah* is called the **White Head-*Rosh HaLavan*-ראש הלבן**. The reason is because this *Sefirah* is

---

[2445] The first blessing of the *Shema* recital, in which the sanctification is also mentioned.

[2446] Psalms 145:15

[2447] Psalms 145:16

[2448] As already explained before, do not read it as "Your hand-*Yadecha*-ידיך," but rather, "Your *Yod*-יודי"ך." Also see Tikkunei Zohar 7b

the secret of the world of great mercies and desire, and it whitens the sins of the Jewish people when His countenance of desire and mercy is revealed. I will hint at the matter further by stating, the primary color of all the colors is white-*Loven*-לובן, whereas the final color of all colors is black-*Shachroot*-שחרות. This *Sefirah* is the ultimate whiteness-*Loven*-לובן, and there is another place, outside the camp, which is the ultimate blackness-*Shachroot*-שחרות. The sign for this is [in the words of *Havdalah*], "Who separates between the holy-*Kodesh*-קודש and the mundane-*Chol*-חול, between light-*Ohr*-אור and darkness-*Choshech*-חושך." It all is hinted in the verse,[2449] "Until old age-*Ziknah*-זקנה, I-*Anee*-אני remain He-*Hoo*-הוא, and until [your] hoary years I will carry [you]," and,[2450] "You shall rise in the presence of the elderly-*Seivah*-שיבה and you shall honor the presence of an elder-*Zaken*-זקן."

Know that Lavan-לבן (white) the Aramean, would swindle the creatures, entrapping them in the mountains of darkness, as the verse states,[2451] "There is a way that seems upright to a person, but its end are the ways of death," and similarly,[2452] "The lips of a forbidden woman drip honey, but her end is as bitter as wormwood." It is to this end that Lavan the Aramean desired to engage with Yaakov, for the purpose of

---

[2449] Isaiah 46:4

[2450] Leviticus 19:32

[2451] Proverbs 14:12

[2452] Proverbs 5:4-5 – This verse is explained to refer to the study of the wisdoms of the nations, which seem upright, but lead one astray from the foundations of truth. See Ginat Egoz of Rabbi Yosef Gikatilla, translated as HaShem Is One, Vol. 3 (The Letters of Creation, Part 2), The Gate explaining how all of Nature-*Teva*-טבע is sustained on the foundation of כ״ו-26.

uprooting everything, root and branch. For, such is his way with all who encounter him, "were it not for the God of Avraham, and the Dread of Yitzchak."[2453] However, by virtue of the supernal power in him, Yaakov salvaged all the wealth of Lavan-לבן the Aramean, through the power of the sticks, by peeling white-*Lavan*-לבן stripes on the sticks.[2454] Therefore, "If your sins are like scarlet, they will become as white-*Yalbeenu*-ילבינו as snow; if they have become red as crimson, they will become as [white] as wool."[2455]

If you contemplate these principles, you will understand the secret of the verse,[2456] "The trees of *HaShem*-יהו"ה are sated, the cedars of Lebanon-לבנון that He has planted-*Nata*-נטע." Where did He plant His plantings-*Netiyot*-נטיעות? In Preexistence-*Kedem*-קדם. One who understands will contemplate the secret of the crimson strip that would turn white-*Malbin*-מלבין,[2457] on the Day of Atonements-*Yom HaKippurim*-יום כיפורים.[2458]

Included in these principles is the *Sefirah* of the moon-*Levanah*-לבנה (Kingship-*Malcut*). Whoever knows the secret that is hidden and sealed in the White Head-*Rosh HaLavan*-ראש הלבן, will contemplate the secret of the moon-*Levanah*-לבנה – beginning-*Rosh*-ראש and end-*Sof*-סוף. Now, the primordial snake-*Nachash HaKadmonee*, that is drawn from the power of

---

2453 Genesis 31:42
2454 Genesis 30:37
2455 Isaiah 1:18
2456 Psalms 104:16
2457 See Talmud Bavli, Yoma 67a
2458 As explained at length in the preceding Gates.

Lavan-לבן the Aramean, instilled blemish in the moon-*Levanah*-לבנה, through Adam, the first man, who could not wait a mere hour for the prohibition of *Orlah* to pass.[2459] As a result, he ate from the tree while it still was mingled with good and evil, and did not wait until the evil took its portion in the place called the foreskin-*Orlah*-ערלה. The tree would then have been called good-*Tov*-טוב and not evil-*Ra*-רע, and he would have been permitted to eat from it to his heart's content, and he would eat and live forever. This is the secret of the Tree of Life-*Etz HaChayim*-עץ החיים which adheres to the Tree of Knowledge-*Etz HaDa'at*-עץ הדעת, but is only good-*Tov*-טוב. The sign for this is the verse,[2460] "See – I have placed before you today life-*Chayim*-חיים and good-*Tov*-טוב and death-*Mavet*-מות and evil-*Ra*-רע." The whole matter is clearly explained by the verse,[2461] "She bestows goodness-*Tov*-טוב upon him, never evil-*Ra*-רע, all the days of her life," for this is certainly so. If only Adam, the first man, would have waited to cut of the foreskin-*Orlah*-ערלה, it would no longer be the Tree of the Knowledge of good and evil, but would only be good. However, when he ate of it, it still was mingled with good and evil.

Happy is he who understands this great secret. For, from this he will understand the secret of white-*Lavan*-לבן, the secret of the moon-*Levanah*-לבנה, and the beginning-*Rosh*-ראש and end-*Sof*-סוף. Moreover, through this he will understand the

---

[2459] Midrash Bereishit Rabba 21:7; Vayikra Rabba 25:2 and elsewhere. Had he waited one hour until Shabbat, the fruit of the tree would have been permitted to him.

[2460] Deuteronomy 30:15

[2461] Proverbs 31:12

secret of Lavan-לבן the Aramean, from whom the blemish of the moon-*Levanah*-לבנה came about, and that it is he who causes the World of Mercy to be closed, as is clearly understood by those who have eyes to see. It is for this very reason that the affliction of *Tzara'at* is caused by the secret of Lavan-לבן the Aramean, as it states,[2462] "His hand was leprous-*Metzora*-מצורע like snow." One who understands this will understand the secret of the affliction of *Tzara'at*, which is a sign of the closure of the World of Mercy. This is why Targum translates *Tzara'at*-צרעת as "closure-*Segeeroo*-סגירו." Similarly, one who is afflicted with *Tzara'at* that is contained-*Musgar*-מוסגר can come to be in a state of absolute *Tzara'at*, or he can possibly become pure. This is a great secret. As explained, the affliction of *Tzara'at*-צרעת is brought about through evil speech (*Lashon HaRa*), for it is drawn from the place of the primordial snake-*Nachash HaKadmonee*, and it is he who causes the closure of the Gates of Mercy. However, "if there will be for someone but a single defending angel out of a thousand,"[2463] this can cause the World of Mercy, which had been closed, to open for him, and it then is possible that the contained-*Musgar*-מוסגר affliction of *Tzara'at*-צרעת does not come to be absolute. However, if he has no defender, he is caused to be an absolute *Metzora*-מצורע.

One who understands the great hints we have provided here about Adam eating from the Tree of Knowledge during the period of *Orlah*, will know why it is called the Tree of

---

[2462] Exodus 4:6; Also see Tikkunei Zohar 48b and elsewhere.
[2463] Job 33:23

Knowledge-*Etz HaDa'at*-עץ הדעת, and why it is called good and evil. For, it is possible for it to only be called good and not evil, provided that the Tree of Life-*Etz HaDa'at*-עץ הדעת adheres to it, rather than that which is called uncircumcised-*Orlah*-ערלה. This is the meaning of the verse,[2464] "She bestows goodness-*Tov*-טוב upon him, never evil-*Ra*-רע, all the days of her life."

See now how great the power of the Jewish people is in fulfilling the commandments of *HaShem*-יהו"ה, blessed is He.[2465] He commanded Adam, the first man, to wait for a mere hour by abstaining from eating *Orlah*-ערלה, but Adam could not restrain himself. On the other hand, He commanded the Jewish people to wait for three years, and they wait, as written,[2466] "For three years they shall be forbidden-*Areilim*-ערלים to you."

I will hint about this matter further with the following verses: "The tree was good for eating-*L'Ma'achal*-למאכל,"[2467] and,[2468] "When you shall plant any food tree-*Etz Ma'achal*- עץ מאכל," and,[2469] "You shall treat its fruit as forbidden-*Araltem Orlato*-ערלתם ערלתו," "and she took of its fruit,"[2470] and,[2471] "For three years they shall be forbidden-*Areilim*-ערלים to you," referring to the three impure husks of *Orlah*-ערלה, and,[2472] "In the fourth year, all its fruit shall be consecrated for praises to *HaShem*-יהו"ה," referring to the fourth refined and thin husk,

---

2464 Proverbs 31:12
2465 See Midrash Bereishit Rabba 21:7 ibid.
2466 Leviticus 19:23
2467 Genesis 3:6
2468 Leviticus 19:23
2469 Leviticus 19:23
2470 Genesis 3:6
2471 Leviticus 19:23
2472 Leviticus 19:24

and,[2473] "In the fifth year you may eat its fruit." Thus, if only Adam, the first man, had waited to eat the fruit when it reached the state called "The fifth," he would not have brought darkness into the world. The matter has thus been fully explained.

Know that whoever understands the secret of the fourth year and the fifth year mentioned in the Torah portion about the *mitzvah* of *Orlah*-ערלה, will understand the secret of the adhesion of the *Orlah*-ערלה to the Tree of the Knowledge of good and evil, and the secret of its separation in the fifth. This is hinted in the verse,[2474] "It happened in the thirtieth year, in the fourth [month], on the fifth of the month. I saw, and behold! There was a stormy wind coming from the north, a great cloud with flashing fire, and a brilliance surrounding Him,[2475] and from its midst, there was like the appearance of the eye of the *Chashmal*." Thus, the whole matter is fully explained.

Whoever understands this will understand what our sages, of blessed memory, meant when they said,[2476] "Adam, the first man, was one who pulled his foreskin-*Orlah*-ערלה," and their statement, "Adam, the first man, was a heretic," and the remainder of what they stated there. All these teachings and laws are clearly explained and understood through these keys. Subsequently, you should contemplate the important principles that we have given into your hands and the hints regarding the

---

[2473] Leviticus 19:25

[2474] Ezekiel 1:1-4

[2475] That is, this verse (the stormy wind, the great cloud, and the flashing fire) refers to the three completely impure husks of evil (*Shalosh Kelipot*), and the fourth surrounding husk of brilliance-*Nogah*, as explained before at length.

[2476] Talmud Bavli, Sanhedrin 38b

secret of the White Head-*Rosh HaLavan*-ראש הלבן. That is, wherever in Torah you come across the term "whiteness-*Loven*-לובן," contemplate it, to understand whether it is a whiteness that comes from Lavan-לבן the Aramean, or whether it is from the pure and clean whiteness-*Lavan*-לבן which is the World of Mercy, for the matter has been fully explained to you.

After having given all these principles into your hands, we now must inform you of something that is the culmination of this book. In various places, we already have informed you that the Supernal Crown-*Keter Elyon*-כתר עליון is beyond the capacity of any novel created being to contemplate, except by way of hearing about it with the ear. Now, this does not only apply to the Supernal Crown-*Keter Elyon*, but also applies to the *Sefirah* of Wisdom-*Chochmah*, which is the first emanation from it, for none can contemplate it. This is as stated,[2477] "Wisdom-*Chochmah*-חכמה is found from nothing-*Ayin*-אין," and it states,[2478] "With our **ears** we have heard of its reputation. [Only] God-*Elohi"m*-אלהי"ם understands its way, and He-*Hoo*-הוא knows its place," as explained in the Ninth Gate. This being so, contemplate that the Crown-*Keter* has no specific letter in the Singular Name *HaShem*-יהו"ה, except for the thorn of the letter *Yod*-י, which only is like a hint to something that we do not have the capacity to grasp.

Know that the three upper *Sefirot* included in the name *Ya"h*-י"ה, blessed is He, are all concealed, though some of the *Sefirah* of Understanding-*Binah* was revealed to our teacher

[2477] Job 28:12
[2478] Job 28:22

Moshe, peace be upon him. Moreover, even if you say that he grasped most of them, in that he grasped fifty gates of Understanding-*Binah* minus one, know that that one is superior to all of them together and moves them all. Moreover, all the grasp and comprehensions we have discussed about *HaShem*-יהו"ה, blessed is He, apply solely in this world. However, should we merit the coming world-*Olam HaBa*-עולם הבא, then in that moment, we will grasp a very great grasp of the three upper *Sefirot*. I will hint at this matter with the following: The Place-*HaMakom*-המקום is what causes the grasp. The key has thus been given into your hands.

Now, my son, listen to my voice. Behold, you have been given ten keys in this book, through which to enter many closed gates which most people do not merit to enter. However, you must contemplate every single gate and set yourself to understand these matters clearly, so that you will know how the Torah is woven upon the titles, and the titles upon three holy names, and the holy names are all woven upon the Name *HaShem*-יהו"ה, blessed is He, and it is He who unifies them all, above, below, and to all sides. What you need to guard and remember about the matter of His titles, is that you must know which name it is a title for, and know which *Sefirah* is hinted by that name. You should know how the *Sefirot* are unified with the holy names and with the letters of the Name *HaShem*-יהו"ה, blessed is He. When you merit to unify *HaShem*-יהו"ה in this way, you will enter many hidden chambers of Torah. Then you will call and *HaShem*-יהו"ה will answer, and you will be

counted amongst those about whom it states,[2479] "I will uplift him for he knows My name. He will call Me and I will answer him."

When you enter those chambers in this world, you will merit to know their hidden depths in the life of the coming world. For, there are many chambers within chambers, and hidden matters within hidden matters, contained within every letter of Torah. Our sages, of blessed memory, therefore stated,[2480] "The Holy One, blessed is He, is destined to reveal the secrets of the Torah to the Jewish people." Even though King Solomon became wiser than any person, he was unable to reach the depths of one of these hidden matters, and said,[2481] "All this I tested with wisdom; I thought I could become wise, but it is beyond me." Our sages, of blessed memory, said that this refers to the secret of the Red Heifer (*Parah Adumah*- פרה אדומה). Know however, that the secret of the Red Heifer (*Parah Adumah*-פרה אדומה) is only the gateway through which to enter all the other hidden matters. Thus, what King Solomon was saying is that he could not even enter the gateway, let alone the remainder of the inner chambers concealed within. All this is hinted in the verse,[2482] "This is the decree-*Chukat*-חקת of the Torah," as explained.

Now then, my son, contemplate this book, and if *HaShem*-יהו"ה, blessed is He, grants us merit, you shall find that it is like a gateway to enter any chambers you desire, and to

[2479] Psalms 91:15-16
[2480] Midrash Bamidbar Rabba 19:6
[2481] Ecclesiastes 7:23
[2482] Numbers 19:2

have the ability to explain them with *HaShem's*-יהו"ה help, blessed is He. For the sake of His mercies, may we merit to be amongst the students who hear the Torah Law from His mouth, and may the verse,[2483] "All your children will be students of *HaShem*-יהו"ה," be fulfilled through us. Amen!

The following are the names and titles relating to the *Sefirah* of Crown-*Keter* mentioned in this gate:

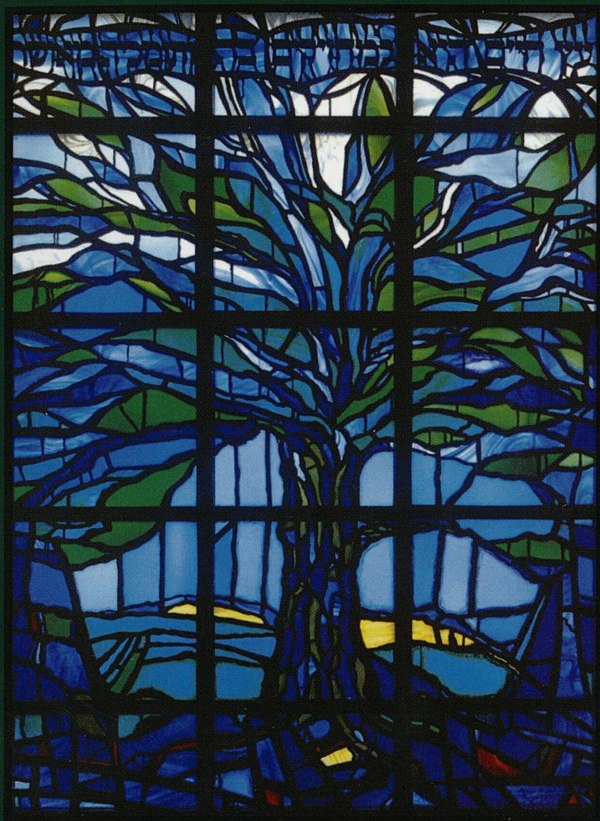
1. *Eheye"h*-אהי"ה
2. Nothing-*Ayin*-אין
3. Crown-*Keter*-כתר
4. The Supernal East-*Mizrach HaElyon*-מזרח העליון
5. The Upper Mazal-*Mazal HaElyon*-מזל העליון
6. The Supernal Source-*Makor HaElyon*-מקור העליון
7. The Supernal Kindness-*Chessed HaElyon*-חסד העליון
8. The Source of Desire-*Mekor HaRatzon*-מקור הרצון
9. The Large Aleph-*Aleph HaGedolah*-אלף הגדולה
10. Good Kindnesses-*Chassadim Tovim*-חסדים טובים
11. Preceding-*Kedem*-קדם
12. The Dew of Chermon-*Tal Chermon*-ט"ל חרמון
13. The Thirteen Attributes of Mercy-*Yud Gimel Midot HaRachamim*-י"ג מידות הרחמים
14. The Spring of Mercy-*Ein HaRachamim*-עין הרחמים
15. He-*Hoo*-הוא
16. Humility-*Anavah*-ענוה

2483 Isaiah 54:13

17. Elder-*Zaken*-זקן
18. The Holy Ancient One-*Atika Kadisha*-עתיקא קדישא
19. The Supernal Holy Beard-*Dikna Ila'ah Kadisha*-דיקנא עילאה קדישא
20. The Ancient of Days-*Atik Yomin*-עתיק יומין
21. The Head-*Rosh*-ראש
22. The White Head-*Rosh HaLavan*-ראש הלבן
23. The Hairs of the Beard-*Sa'arot HaZakan*-שערות הזקן
24. The Straight *Nun*-נו"ן פשוטה
25. The Thorn of the *Yod*-י of the Name *HaShem*-יהו"ה

THE TREE OF LIFE

Chayyim Vital's Introduction to the Kabbalah of Isaac Luria



The Palace of Adam Kadmon

translated and with an introduction by

DONALD WILDER MENZI
ZWE PADEH

THE TREE OF LIFE

Chayyim Vital's Introduction to the Kabbalah of Isaac Luria

Etz Chayyim (The Tree of Life), Chayyim Vital's summary of the teachings of his master, Isaac Luria, is one of the most important books in the history of Kabbalah, the mystical strand of Jewish tradition. Luria himself is generally acknowledged to be the most influential kabbalist, second only to the author of the Zohar, and *Etz Chayyim* is considered by kabbalists and scholars alike to be the most authoritative version of his teachings. This book is the first translation into English of a major portion of this classic work.

Etz Chayyim has always been considered the most secret of the secret traditions of Judaism. While it was circulated widely in the form of hand-copied manuscripts, it was not published in a printed edition until 1782, and then not by a kabbalist but by a follower of Moses Mendelsohn and the Jewish "Enlightenment." Since then, many books have been written about Lurianic Kabbalah which cite *Etz Chayyim* as the primary source for Isaac Luria's teachings, but until now it has only been directly accessible to readers of medieval Hebrew.

The current text of *Etz Chayyim* is the end result of several rounds of editing and rearranging Chayyim Vital's writings by his son, grandson, and

(continued on back flap)

(continued from front flap)

some of his followers. In its present form, it consists of a total of seven volumes, or "palaces," containing a total of 50 chapters, or "gates." The first volume — "The Palace of Adam Kadmon" — presents an overview of Isaac Luria's teachings, outlining the entire Lurianic system and providing a detailed description of its main structural elements. This translation of "The Palace of Adam Kadmon" will open this fascinating and important text to a large and growing body of readers who are becoming interested in Kabbalah and are curious about its original sources.

Arizal Publications, Inc.
5 East 10th Street
Suite 1-N
New York, NY 10003

On the cover:
The **Tree of Life** stained glass window designed and made by **Ardyn Halter** ©2000 in the Beit Midrash of St. John's Wood Synagogue, London.

In memory of Annabelle Paradise,
the window was donated
by Philip and Caroline Green.

Jacket design by Miroddi Imaging,
adapted from an original design by Judith M. Tulli.

THE TREE OF LIFE

Chayyim Vital's Introduction to the Kabbalah of Isaac Luria

VOLUME I

THE PALACE OF ADAM KADMON

translation and introduction by
Donald Wilder Menzi
Zwe Padeh



ARIZAL PUBLICATIONS INC.
New York, New York

This book was set in 11 pt. New Baskerville by Hightech Data Inc. of Bangalore, India, and printed and bound by Book-mart Press Inc. of North Bergen, NJ.

First edition published in 1999 by Jason Aronson Inc. Northvale, NJ and Jerusalem.

Second edition published in 2008 by
Arizal Publications Inc.
5 East 10th Street, 1-N
New York, New York 10003
www.arizalpublications.com

Cover design by Miroddi Imaging.

Cover art: The Tree of Life stained glass window designed and made by Ardyn Halter © 2000 in the Beit Midrash of St. John's Wood Synagogue, London. In memory of Annabelle Paradise, the window was donated by Philip and Caroline Green.

ISBN: 978-0-9795971-0-7

Library of Congress Control Number: 2007903517

The Library of Congress has cataloged the first edition as follows:

Vital, Hayyim ben Joseph, 1542 or 3—1620.
[Hekhal adam kadmon. English & Hebrew]
The tree of life, volume 1 : The palace of adam kadmon / [Chayyim Vital; translation and introduction] by Donald Wilder Menzi & Zwe Padeh.
p. cm.
"Volume I of Etz chayyim, Chayyim Vital's introduction to the kabbalah of Isaac Luria"—Prelim.
Includes bibliographical references and index.
ISBN 0-7657-6011-8
1. Cabala—Early works to 1800. I. Luria, Isaac ben Soloman, 1534-1572. II. Menzi, Donald Wilder. III. Padeh, Zwe. IV. Title.
BM525.V52113 1998
296.1'6—dc21 98-14430

Printed in the United States of America on acid-free, archival quality paper.

In honor of

Rav Gideon Lipovsky,
our teacher, who first opened for us
the gates of The Palace of Adam Kadmon

In memory of

Rabbi Salomon Friedlander,
the Lisker Rebbe

Rabbi Shlomo Carlebach

Rabbi Eli Chaim Carlebach

Shlomo Yehuda and Sheindel Padeh,
who devoted their lives to their children,

and

Matlea Menzi, who looked for magic her whole life,
while bringing it to all who knew her.

This book of Torah was compiled by the great and godly Rabbi Chayyim Vital of blessed memory, based on what he received from the mouth of his teacher, the Holy Lamp, Rabbi Isaac Luria, which is the true Kabbalah that he received from the mouth of the prophet Elijah of blessed memory.

Title Page, *Etz Chayyim*, Jerusalem Edition, (1909)

One glorious chain of love, of giving and receiving, unites all living things. All things exist in continuous reciprocal activity. Each gives in order to receive and receives in order to give, and finds therein the fulfillment of the purpose of its existence.

Samson Raphael Hirsch
Nineteen Letters about Judaism ("Third Letter")

Man's ethical aspirations are part of a cosmic urge, by obeying which man makes himself at home in the universe.

Mordecai M. Kaplan
The Meaning of God in Modern Jewish Religion

Both *tzedakah* and the study of *P'nimius HaTorah*—
the inner, mystical dimension of the Torah—will hasten the coming of the Era of the Redemption.

Lubavitcher Rebbe
27 Marchesvan, 5752 (1992)

Kabbalah is the official theology of the Jewish people.

Adin Steinsaltz
The Thirteen Petalled Rose

Contents

GATE VII
"REACHING AND NOT REACHING" *(MATI V'LO MATI)*

Acknowledgments

We are grateful for the help of all those who contributed their knowledge, advice, time, and effort to enable us to complete this task, and without whom it would have been impossible.

This is particularly true of our teacher, Rav Gideon Lipovsky, who has devoted more than twenty years to the study of *Etz Chayyim*—the only one we know of who has studied the entire text thoroughly, from beginning to end—and whose love of its teachings has borne fruit both in the lives of his students and in this book.

We also want to thank Professor Elliot Wolfson and Professor Arthur Green for encouraging our endeavor. Rabbi Meir Fund was also most helpful, correcting a number of errors and suggesting many improvements. Naomi Padeh provided continuous encouragement during the years that it has taken to complete this project.

Arthur Kurzweil, who immediately recognized the significance of this project, deserves the gratitude of all lovers of Jewish literature for bringing so many texts into print during his years at Jason Aronson.

And finally, special thanks to my deepest love and dearest friend, Jane Weprin-Menzi, for her clear-eyed discernment, for innumerable hours lovingly devoted to carefully proofreading the manuscript, and for patiently helping us find the right words to express the most subtle concepts.

Donald Wilder Menzi
July 2007

Introduction

Yishtabach Hama'atzil V'yitaleh Habor'e.
"May the Emanator be praised and the Creator exalted."
— Publisher's Introduction, *Etz Chayyim*,
Jerusalem Edition (1909)

The Palace of Adam Kadmon is the first volume of *Etz Chayyim* (Tree of Life), a compilation of the writings of Chayyim Vital, the primary source of our knowledge about the teachings of Isaac Luria, the visionary mystic who became one of the most influential figures in the development of Kabbalah, the esoteric strand of Jewish tradition.

In Hebrew, *kabbalah* literally means "receiving," referring to traditions received from earlier times. In practice, the term Kabbalah is applied to a particular stream of Jewish religious thought that reached its fullest development in sixteenth-century Safed, a small hillside town in the upper Galilee in present-day Israel. The goal of Kabbalah is to penetrate beneath the surface of everyday reality, to explore and influence unseen spiritual worlds, and to grasp, through mystical meditation, rational inquiry and the study of sacred texts, the ultimate meaning and purpose of life.

Isaac Luria and Chayyim Vital

When Isaac Luria arrived in Safed in 1569 at the age of thirty-five, his striking personality, his deep spirituality, and the appeal of his teachings quickly brought him a following of loyal disciples among the small community of kabbalists who had settled there after the expulsion of the Jews from Spain in 1492. Luria taught in Safed a mere three years before he died in an epidemic in 1572, but during this brief period he brought forth daringly new ideas as well as new interpretations of older kabbalistic concepts.

Luria himself wrote very little. Asked by one of his disciples why he did not write a book, he explained:

> It is impossible, because all things are interrelated. I can hardly open my mouth to speak without feeling as though the sea had burst its dams and overflowed. How, then, shall I express what my soul has received, and how can I put it down in a book?[1]

Luria's followers based their assertion that his teachings were the highest form of Kabbalah on the fact that he had received them through revelations from the prophet Elijah. Known to later generations as the "Ari" (Lion)—an acronym formed by the initial letters of "the godly Rabbi Isaac"—Luria's grave in Safed quickly became a place of pilgrimage for the devout, and remains so to this day.

Much of the credit for Isaac Luria's widespread influence belongs to his chief disciple, Chayyim Vital (1542-1620). Vital began writing down Luria's teachings immediately after his master's death and continued with this task over the next twenty years, organizing them into a complex, comprehensive system. The result is the collection of writings that is known today as *Etz Chayyim*. During his lifetime Vital resisted all attempts by his own students to have his manuscripts spread abroad, though some six

---

[1] From *Likutei Sh"S* (Livorno, 1790), 33c, cited in Lawrence Fine, *Safed Sprituality*, p. 62.

hundred pages were secretly copied and distributed among his students during a period when he was too ill to prevent it. The writings that were eventually published as *Etz Chayyim* were edited and rearranged several times after the author's death and circulated for over 150 years as hand-copied manuscripts, long after other kabbalistic works were routinely being printed. The reason for this continued secrecy is alluded to by Solomon Maimon (1753–1800), a Polish-born Jewish philosopher, who writes in his autobiography:

> We have only some disconnected writings of Rabbi Isaac Luria himself; but his pupil, Rabbi Chayyim Vital, wrote a large work under the title *Etz Chayyim*, in which the whole system of his master is contained. This work is held by the Jews to be so sacred that they do not allow it to be committed to print.[2]

Isaac Luria was not the only member of his generation to create a grand synthesis, a unified system that integrates and summarizes all of the elements of Kabbalah. Another Safed kabbalist, Luria's older contemporary Moses Cordovero, devised a system equally as comprehensive as Luria's, and both Luria's and Cordovero's systems were considered as alternatives among kabbalists for several generations. It is said that Rabbi Simchah Bunim of Przysucha was once told by a *tzaddik* (a holy rabbi) that Cordovero's version of Kabbalah was considered to have a very high pedigree but was not beautiful, whereas Luria's was very beautiful but had no pedigree. When asked which one he preferred, the *tzaddik* answered, "*Vas shein is shein*"—What is beautiful is beautiful.[3] And indeed, over time, it was Isaac Luria's

---

[2]Solomon Maimon, *An Autobiography*, New York: Schocken Books, 1985, p. 96.

[3]Yisrael ben Yitzchak Simchah, *'Or Simchah*, in *Simchat Yisrael*, Pieterkov, 1910, fols 7b–8a. Cited in Moshe Idel, *Hasidism: Between Ecstasy and Magic*, p. 270, n. 69.

version of Kabbalah that came to be regarded most highly of all. Chayyim Vital is, for his part, recognized as the most authoritative interpreter of Isaac Luria's teachings.

In contrast to his master, Vital was a prolific writer whose works include a mystical autobiography, which is something almost unique in Jewish spiritual literature, as well as numerous kabbalistic texts, and a lengthy document dealing with medicine and alchemy written soon after Luria's death.

Vital's importance as a transmitter of Isaac Luria's teachings is undisputed. Raphael Patai *(The Jewish Alchemists)* even suggests that "it is not easy to distinguish between Luria's original teachings and their interpretation, presentation, and reinterpretation by Vital, so that ultimately it is difficult to decide whether Vital stood on Luria's shoulders or Luria on Vital's" (p. 341). Patai marvels at the fact that when Vital worked, thought, and wrote about alchemy he acted like "a natural scientist who observed keenly what went on in the course of his experiments, and described them with an eye to the smallest detail" (p. 343)—a quality that he attributes to Vital's ability to divide his thinking into separate compartments, mystical and scientific. However, the meticulous precision with which Vital analyzes and presents the complexities of Lurianic Kabbalsh in *Etz Chayyim,* suggests a different conclusion: that Vital, though living in a pre-scientific age, always thought like a scientist and applied a rigorously "scientific" methodology consistently to all facets of the world around him, both the "seen" and the "unseen."

Worlds Within Worlds

During the period in which kabbalitic ideas were first formulated, reality was thought of as multilayered, a viewpoint that continues to be an essential assumption in many systems of thought. From this perspective, the physical world that we perceive with our senses represents only the outward and visible manifestation of unseen dimensions that permeate the whole of existence. The kabbalists' version of this ancient cosmology includes four con-

centric universes—the Worlds of Action, Formation, Creation, and Emanation.[4]

- **The World of Action** (*Asiyah*) is the physical universe of space, time, matter and energy, the world of stars, planets, and the Earth, which, in medieval cosmology, was believed to be the center of the visible universe. This is the outermost layer of reality.
- **The World of Formation** (*Yetzirah*) is the unseen world closest to us. In the ancient cosmology, this is the world of angels. Today we might think of it as the underlying source of the orderly patterns that we observe in the world around us—the formulas of mathematics, the laws of physics, the paradigms of the behavioral sciences, the rules of logic, and the harmonies of music. Because of its close connection to the material world, we can use reason and imagination, science and art, to draw inferences about the hidden World of Formation from the patterns we observe in our daily life. The kabbalist seeks to extend these inferences to deeper worlds as well.
- **The World of Creation** (*Briy'ah*) represents the next layer of reality beyond the World of Formation. In early Jewish traditions, it was the realm of the archangels and the divine throne on which, in the visions of the prophets Isaiah and Ezekiel, God himself was seated. It is the highest realm that humans can experience, and then only as a visionary experience, accessible at the deepest levels of mystical meditation.
- **The World of Emanation** (*Atzilut*) is the closest of the four worlds to the Infinite and the farthest away from our daily experience. The term "emanation" implies a continu-

---

[4]The names given to the worlds of Creation, Formation, and Action are based on Isaiah 43:7: ". . . all who are linked to my Name, those whom I created, formed, and made." Note that *'olam ha'asiyah* which is traditionally translated as the "World of Action," could also be called the "World of Making."

ous flowing, like light from the sun, water from a spring, or breath from the mouth, with the emanated substance remaining in close contact with its Emanator. Because the World of Emanation is so close to the Infinite, we cannot experience it directly. The kabbalists, however, developed a variety of methods to enable them to infer something about its inner structure and dynamics both from Scripture and, by analogy, from the patterns we observe in nature and in the realm of human experience.

The Contraction (Tzimtzum) *at the Center of the Infinite* (Eyn Sof)

In the Lurianic universe, all of these worlds and myriad others are both surrounded and permeated by the Infinite (*Eyn Sof*); God conceived of as unknowable, beyond all limits of time and space, incomprehensible to human thought or imagination and far beyond the power of any words to describe. The closest analogy we are able to use in referring to the *Eyn Sof* is the metaphor of infinite light, existing forever without beginning or end, extending equally and uninterruptedly in all directions—the unbounded "light of the Infinite" (*'or Eyn Sof*).

The relationship between the infinite *Eyn Sof* and the finite worlds involves a series of stages, beginning with an act of "contraction" (*tzimtzum*) within the Infinite itself. *Etz Chayyim* describes how, when the will arose within the Infinite to create the worlds, the Infinite withdrew a portion of its light away from a point at its very center, creating an open space, an empty void within which the finite worlds could be created.

Into this void was radiated a single beam of light, a narrow conduit transmitting a limited amount of the light of the Infinite, enabling the finite worlds to receive and contain it. The emanated light takes the form of ten *sefirot*, finite packets of divine energy in a linear configuration that kabbalists equate with the biblical phrase, "the image of God" (Genesis 1:27). Based on the statement that Adam, the first human, was made in the image of

God, kabbalists described the pattern of the *sefirot* within this ray of light in terms of the human body, a cosmic figure whom they called Adam Kadmon (Primordial Human). This Adam Kadmon acts as a filter through which the light of the Infinite is emanated, especially from his eyes, ears, nose, and mouth, representing the human organs of vision, hearing, smell, and speech.

In *Etz Chayyim*, Vital states clearly that the description of the cosmic Emanator as an archetypal human with eyes, ears, nose, mouth, and so on is only an analogy used to "appease our ears," enabling us to speak of something that would otherwise be too deep and too close to the Infinite for us even to imagine.

Table 1. Levels of Reality

Level	Characteristics
The Infinite (*Eyn Sof*)	Beyond all descriptions or analogies.
Adam Kadmon	The Emanator, the link between the Infinite and the finite worlds.
The World of Emanation (*Atzilut*)	Structured energy flowing directly from the Emanator.
The World of Creation (*Briy'ah*)	Accessible only through meditation and mystical experience.
The World of Formation (*Yetzirah*)	The patterns, "laws," formulas, and paradigms that underlie the physical world, which can be inferred through reason and imagination.
The World of Action (*Asiyah*)	The universe of space, time, matter, and energy experienced directly through the senses.

The Ten Sefirot*: How the Infinite Interacts with the Finite Worlds*

While nothing can be known, much less said, about the Infinite itself, the concept of *sefirot* enables kabbalists to speak about the way that the Infinite interacts with the finite worlds.

The first reference to *sefirot* (singular, *sefirah*) occurs in *Sefer Yetzirah* (Book of Formation), an early Jewish contemplative text that had a great influence on kabbalistic thought. *Sefer Yetzirah* describes ten entities that it calls *sefirot*, which are instrumental in the creation of the world, relating the term *sefirah* to the Hebrew words *safar* (to count), book (*sefer*), and communication (*sippur*).[5] The number 10 is obviously based on the ten integers, but the *sefirot* are much more than mere numbers. They are metaphysical forces, luminous emanations, the agents of the Deity, which *Sefer Yetzirah*, drawing on the visual imagery of Ezekiel 1:14, describes as,

> like the appearance of lightning. Their limit has no end and God's word in them is "running and returning." They rush about at His command like a whirlwind and prostrate themselves before His throne.[6]

Some time after *Sefer Yetzirah* was written, the ten *sefirot* were given individual names and each one was assigned a specialized function in an integrated system of supernal powers. The highest *sefirah* is called Keter (crown). The names of the other nine sefirot are all derived from Scripture. Chokhmah (wisdom) and Binah (understanding)—the second and third *sefirot*—appear in the Bible as parallel instruments of creation.[7] The names of the next seven *sefirot* are based on a single biblical verse:

> Yours, O God, are the greatness (*gedulah*), the strength (*gevurah*), the beauty (*tiferet*), the victory (*netzach*), and the majesty (*hod*), for all (*kol*) that is in the heavens and

---

[5]Later commentators also related the term *sefirah* to the Hebrew word for sapphire (*sappir*).

[6]*Sefer Yetzirah* 1:6.

[7]e.g., Proverbs 3:19: "With *wisdom* (*chokhmah*) God established the Earth, with *understanding* (*binah*) he established the heavens, and with *knowledge* (*da'at*) the depths were broken up."

in the Earth is Yours. Yours, O God, is the sovereignty (*malkhut*) and You are exalted as head above all (I Chronicles 29:11).

The *sefirah* originally known as Gedulah (greatness) eventually came to be called Chesed (lovingkindness) and the next-to-last *sefirah*, Kol (all), is now referred to as Yesod (foundation).

As the basic elements in the structure through which the Infinite interacts with the finite worlds, each individual *sefirah* has its own special qualities.[8]

- **Keter** (Crown), the first *sefirah*, represents the will (*ratzon*) and desire to create, the primal source of all creative activity. As the intermediary between the Infinite and the finite, it is beyond the power of thought to imagine. Having no analogy in the realm of our experience, Keter is sometimes referred to as "nothingness" (*'ayin*) and thought of as remaining hidden within the supreme Emanator.
- **Chokhmah** (Wisdom) is the first creative activity of the Emanator. It is the beginning (*reshit*), the seed, the intuitive flash, the original germ of an idea, the potential reality whose details have yet to be fully developed.
- **Binah** (Understanding) represents the development, gestation, and unfolding of the conceptual details implicit in the ideas originating in Chokhmah.

When the Keter is identified with the concealed Will of the Infinite, a quasi-*sefirah* called Da'at (Knowledge) is invoked as the revealed aspect of the hidden Keter, maintaining the number of ten revealed *sefirot*. In this configuration, Chokhmah and Binah become the first two *sefirot*, followed by Da'at, the harmonizing force that unites them. Through their union, the creative poten-

---

[8]See Joseph Gikatilla, *Gates of Light* (*Sha'are Orah*), for a detailed explanation of the various attributes of the individual *sefirot*, from the perspective of a thirteenth-century kabbalist.

tial in Chokhmah is nurtured and developed in Binah before being translated into action through the lower *sefirot*. Da'at is usually depicted in the central column of *sefirot*, between Chokhmah and Binah. (See Figure 2.)

Using a human analogy, the first three *sefirot* correspond to the mental faculties, the thought processes that direct and control the actions that must be taken to realize the divine plan. The next three *sefirot* are analogous to moral or emotional qualities that also influence the creative process.

- **Chesed** (Lovingkindness, Benevolent Grace) is unconditional giving, unlimited kindness, total altruism—the free, unrestrained, active expression of love without regard to the merits of the recipient.
- **Gevurah** (Strength, Might, Force), also called **Din** (Judgment, Law), is the opposite of Chesed—restraint and restriction, limiting the free-flowing grace of Chesed. If either Chesed or Gevurah were totally dominant, or if they were to remain in perpetual conflict with each other, the worlds could not endure and their potential would remain unrealized. Therefore,
- **Tiferet** (Beauty, Glory) harmonizes, balances and blends the opposing forces of Chesed and Gevurah, making possible a balanced flow of energy and sustenance from the Infinite into the worlds.

The next three *sefirot* represent the means through which the higher *sefirot* are actualized. They are farther than Chesed-Gevurah-Tiferet from the realm of pure ideas and closer to the realm of chemistry, physics and human interactions.[9]

---

[9]Netzach and Hod are traditionally associated with prophecy or revelation, and with triumph over Israel's foes, but many commentators are vague as to the distinction between these two *sefirot*. The interpretation presented here is based on that of Aryeh Kaplan, *Inner Space* and R. Jacob I. Schochet, "Mystical Concepts in Chassidism" in R. Schneur Zalman, *Likute Amarim "Tanya."*

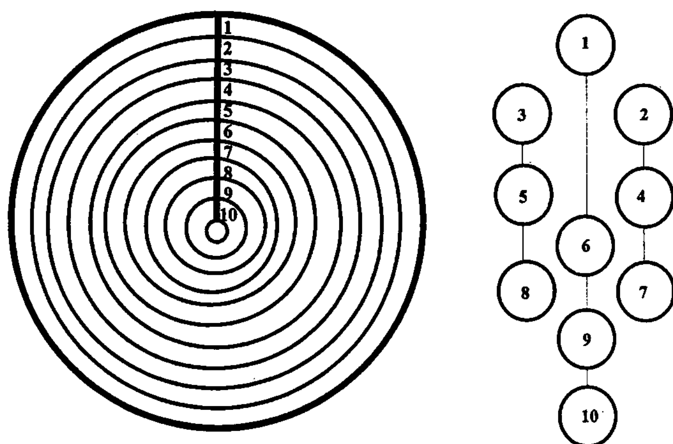
- **Netzach** (Victory, Endurance) stands for the active overcoming of obstacles, the conquest of anything that would interfere with the flow of divine energy.
- **Hod** (Majesty, Splendor) represents empathy and consideration for others, limiting the domination that would be imposed on them if Netzach's victory were total and unrestrained.
- **Yesod** (Foundation) both balances Netzach and Hod and also acts as a funnel, collecting all of the preceding forces and channeling them into the tenth *sefirah*, Malkhut.

Malkhut (Sovereignty), is both the final stage in the creative process and the means of its fulfillment, the instrument through which the creative potential that began in Chokhmah finally manifests itself as a substantial reality. Malkhut is the gateway through which the divine energy, originating in the Infinite and shaped through the dynamic interactions of the *sefirot*, flows from one world into the next—from the World of Emanation to the World of Creation, from Creation to Formation, and from Formation to Action—from the hidden, inner realm of pure potential to the outwardly visible world of our day-to-day experience. From our perspective, Malkhut is the bridge between the seen and the unseen worlds, the entryway to the higher (or deeper) realms of the spirit, and is therefore identified with the early rabbinic concept of the *Shekhinah* (Divine Presence), who brings the comfort and grace that supports and sustains us in this world, and who is our gateway to spiritual vitality and enlightenment.

The ten *sefirot* are sometimes depicted in the form of concentric circles radiating from the line that emanates from the Infinite. More frequently they are drawn in three parallel columns—three *sefirot* on the right, three on the left, and four in the middle.

With Da'at representing the revealed aspect of the hidden Keter, the ten *sefirot* form an integrated, interacting system, proceeding from the abstract to the concrete in three distinct stages—Chokhmah-Binah-Da'at, Chesed-Gevurah-Tiferet, and

Figure 1. The Ten *Sefirot*: Two Views



1. Keter
2. Chokhmah
3. Binah
4. Chesed
5. Gevurah
6. Tiferet
7. Netzach
8. Hod
9. Yesod
10. Malkhut

Netzach-Hod-Yesod. The triads of *sefirot* within these three stages embody the three aspects of the creative process: expansion, limitation, and the achievement of a harmonious balance through the reconciliation of opposites. In their linear, three-column array, the *sefirot* in the right column (Chokhmah-Chesed-Netzach) are the productive, expansive qualities, while those on the left (Binah-Gevurah-Hod) are limiting and restrictive. The *sefirot* in the central column harmonize and balance these opposing forces, with Malkhut acting both as the culmination of the creative process within each supernal realm and as its transmitter from that world to the next.

Other Images of the Sefirot

The fact that humans are, according to the Bible, made "in the image of God" led kabbalists to interpret the ten *sefirot* as analogous to the human body. In this configuration, the first nine *sefirot* form the limbs of Adam Kadmon, the primordial figure who is the link between the Infinite and the finite worlds. The tenth *sefirah,* Malkhut, represents the female aspect of this Adam, based on the biblical statement that the image of God is both "male and female" (Genesis 1:27).

The ten *sefirot* are also identified with the ten most sacred biblical names of God, and the lower seven *sefirot,* from Chesed to Malkhut, are linked to seven key biblical characters: Abraham, Isaac, Jacob, Moses, Aaron, Joseph, and David. These identifications make it possible for the kabbalist to analyze the biblical text in a way that reveals hidden truths about the concealed realm of the *sefirot* to those who hold the key.

The Lurianic universe is made even more complex by the fact that each of the worlds and every individual element within each world is made up of ten *sefirot,* including even the ten *sefirot* themselves! In this way, the tenfold pattern of *sefirot* is repeated at every level of detail, whether one is considering the entire system as a whole or focusing on any of its individual parts.

Table 2. Parallel Realities

Sefirot	The "Image of God"	Divine Names	Biblical Figures
Keter	Cranium	*Ehyeh* ("I am")	—
Chokhmah	Right Brain	*Yah*	—
Binah	Left Brain	*HVYH* ("*Elohim*")*	—
Chesed	Right Arm	*El*	Abraham
Gevurah	Left Arm	*Elohim*	Isaac
Tiferet	Torso	*HVYH* ("*Adonay*")*	Jacob
Netzach	Right Leg	*HVYH-Tzev'aot*	Moses
Hod	Left Leg	*Elohim-Tzev'aot*	Aaron
Yesod	Genitals	*El Chai, Shaddai*	Joseph
Malkhut	The Female	*Adonay*	David

*When the biblical text is read aloud, the names *Elohim* (God) and *Adonay* (Lord) are substituted for the most holy Divine Name. In English translations, LORD is written in capitals when it is used to represent the Divine Name.

"Circular" and "Linear" Aspects of Reality

When we speak of spiritual realms, we use words that imply that they are located either deep within us or high above the world of our everyday experience. How can something be both high above and deep within? *Etz Chayyim* answers this question by distinguishing between two aspects of reality, which it calls

"circular" and "linear." Each of the four worlds is made up of both circular and linear *sefirot.* Within each world, the circular *sefirot* form concentric circles, the outermost layer being the Keter and the innermost, Malkhut. In their circular aspect, the worlds themselves are also like concentric spheres, with our own universe—the World of Action—at the center and with the higher worlds surrounding it at greater and greater distances, the Infinite itself being the farthest possible distance away from us. But in their "linear" aspect, which is the main interest of Lurianic Kabbalah, the unseen worlds lie within us, filling all of reality the way the soul permeates the body, with the Infinite itself enclothed deep within our innermost self. Thus, to the kabbalist, the highest, most transcendent aspects of reality are to be found within the deepest, most internal aspects of our soul.

Anatomy of the Soul

Biblical Hebrew uses three different words for the soul—*nefesh, ruach,* and *neshamah*—just as we refer in English to the instincts, the emotions, and the intellect as three different aspects of the human personality. The lowest aspect (*nefesh*) is found not only in humans, but in other animals, as well. It was believed to be centered in the liver and distributed throughout the body by means of the blood; hence the biblical prohibition against eating meat without first draining it of its blood (Leviticus 17:11). The middle aspect or "spirit" (*ruach*) is centered in the heart, while the upper aspect (*neshamah*) is centered in the brain. The Kabbalists, citing early rabbinic sources[10], added two more levels, *chayyah,* the "life-force," also called the "soul of the soul," and *yechidah,* or "one-ness," which unites each soul to the Infinite.

In *Etz Chayyim* these five levels of the soul represent a form of developmental psychology. The lowest aspect (*nefesh*) enters the fetus gradually over a nine month period, from conception to

---

[10]See *Bereshit Rabba* 14:9 and *Devarim Rabba* 2:9.

birth. The next level *(ruach)*, develops during the period when the infant is suckling at its mother's breast. Then comes the *neshamah*, which requires a lengthy period of mental development. The life-force (*chayyah*) is associated with moral consciousness, while the highest level (*yechidah*) represents complete spiritual unification and wholeness, the ultimate stage of awareness of God. While the *nefesh, ruach,* and *neshamah* are wholly internal, the two higher aspects both permeate and surround the body, with the *yechidah* forming the link between the individual soul and its ultimate source in the divine realm.

For the kabbalist, these aspects of the human soul are a microcosm, paralleling the structure of the universe as a whole, the lowest aspect (*nefesh*) corresponding to the World of Action and the highest aspect (*yechidah*) to Adam Kadmon.[11]

Table 3. Parallel Realities (continued)

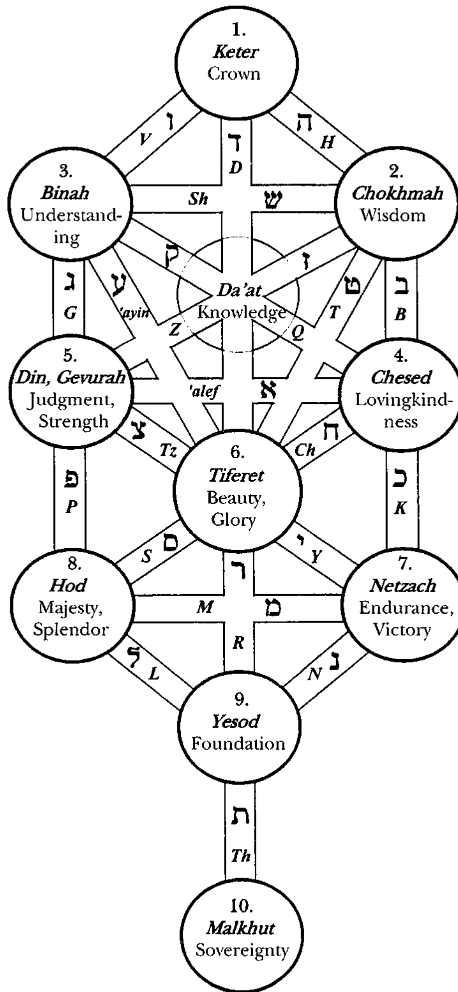
The Cosmos	Aspect of Soul	Bodily Center
Adam Kadmon	*Yechidah* (One-ness)	—
World of Emanation	*Chayyah* (Life-force)	—
World of Creation	*Neshamah* (Upper)	Brain
World of Formation	*Ruach* (Middle)	Heart
World of Action	*Nefesh* (Lowest)	Liver (blood)

The Hebrew Letters

Kabbalah gives special importance to the twenty-two letters of the Hebrew alphabet, reflecting the creative power of language to shape our perceptions of the world. In *Sefer Yetzirah,* the twenty-two letters plus the ten *sefirot* are called the "thirty-two paths of wisdom" through which the worlds were made. In *Etz Chayyim,* the letters represent one of several analogies used to draw inferences about the unseen worlds. The author states

[11]*Zohar* I:13a, 2:94b.

Figure 2. The 10 *Sefirot* and the 22 Hebrew Letters as the "Tree of Life"[12]



[12] In another version of the "Tree" diagram, the channels extending downward from Netzach and Hod connect to Malkhut rather than to Yesod. See Aryeh Kaplan, *Sefer Yetzirah*, pages 29 and 30. The pattern shown here is the Lurianic version.

clearly, however, that this is only an analogy—a metaphor used, like the human anatomy and the soul, "to appease the ear"—and that there are no actual letters in the supernal realms. Still, the letters provide the kabbalist with a useful set of symbols to help in visualizing what is essentially impossible to describe.

The Hebrew letters are sometimes assigned to "channels" connecting the ten *sefirot*, in a configuration known as the "Tree of Life," an upside-down tree with its roots pointing toward the Infinite, drawing energy to us through its downward-reaching branches. (See Figure 2.)

The Divine Name

Among the twenty-two letters, those that spell the Divine Name of God—*yod* (י), *heh* (ה), *vav* (ו), and *heh* (ה)—are the most important of all.[13] Counting the tip of the letter *yod* separately, this holiest of all divine names parallels the kabbalists' fivefold structures of the worlds and the human soul.[14] (See Table 4.)

Just as each of the ten *sefirot* contains its own ten *sefirot*, each of the four letters of the Divine Name contains its own four-letter Divine Name, but with the names of the individual letters spelled differently (e.g., *Hey, Heh, H'E,* etc.) so that in *gematria*, the numerical values of the four Divine Names add up to 72, 63, 45 and 52.

---

[13]In *Etz Chayyim*, the holiest Name of God is usually written with its letters rearranged—*HVYH*—and we have followed this practice in our translation. Since *HVYH* is not the unprounounced Divine Name itself, it can be vocalized as *HaVaYaH*, which in Hebrew means "being" or "existence."

[14]In addition to the letters themselves, *Etz Chayyim* also assigns special significance to the scribal embellishments or "crownlets" that are attached to the tops of some of the letters, to the dots or "points" that represent the nine vowels and to the cantillation marks, which indicate the melodies used in chanting the biblical text.

Uncovering Hidden Meanings: Gematria *and* Sod (*Secret*)

The Hebrew letters stand both for the sounds of speech and for numbers. The first letter, *'alef*, also represents the number one; the second letter, *bet*, is the number two; and so on. Because of this dual role, the numerical value of individual letters can be totaled for any word, which can then be associated with other words that have the same numerical value.[15] This technique is called *gematria*, a term derived, like the English word "geometry," from the Greek *geometria* (land-measure). It is the pre-scientific spiritual equivalent of the "higher mathematics" used by today's scientists to probe the secrets of the physical world.

Since at least the time of the Zohar, the Hebrew scriptures have been interpreted on four different levels; literal (*p'shat*), allegorical (*remez*), sermonic (*drash*), and "secret" (*sod*).[16] For the kabbalist, *gematria* provides a systematic method for finding the "secret" meanings hidden beneath the surface of the text, especially in those obscure terms and ambiguous phrases that have always attracted the attention of biblical commentators.[17] Not only the biblical text, but all aspects of the kabbalistic universe include this "secret" dimension, an innermost essence enclothed within outwardly visible garments. *Gematria* is one of the tools used by kabbalists to lift those garments and to glimpse beneath them the universe's secret soul.

---

[15]The rules of *gematria* provide additional flexibility by permitting the addition or subtraction of 1 "for the whole word" from its total numerical value.

[16]The initial letters of the four levels of biblical interpretation spell *PaRDeS*, or "paradise" (from the Greek/Persian word for "pleasure garden"), which is the ultimate goal and reward of deep textual study.

[17]In translating biblical verses, we have presented the kabbalistic interpretation appropriate to the context in *Etz Chayyim*. Where this differs significantly from traditional renderings, we have also cited the translation by the Jewish Publication Society (JPS) in a footnote.

The Partzufim *(Personifications)*

The concept of *sefirot*, whether interpreted as a dynamic system of interacting forces or as stages in the creative process, is still relatively abstract, especially when compared to the highly personal God of the Bible, who is often described as seeing, hearing, and speaking directly to His creatures. The *Zohar*, especially *Idra Rabba* (Greater Assembly) and *Idra Zuta* (Lesser Assembly), personifies the *sefirot* by reconfiguring them as a family of images called *partzufim* (literally, "faces"), each of which represents a distinct character with a unique role to play in the cosmic drama of creation and redemption that is the core of Lurianic Kabbalah.[18]

- **Arikh Anpin** ("Long Face," or the Patient One), who corresponds to the first *sefirah*, Keter, is the closest to the Infinite and, like the Keter, can hardly be described in terms of human images or analogies. The name of this *partzuf* indicates pure compassion (*rachamim*), undiluted by any other qualities.
- **Abba** (Father) and **Imma** (Mother) are personifications of Chokhmah and Binah, forming a permanent couple whose unbroken union assures the continuous flow of the energy that sustains and nourishes all of the worlds.
- **Ze'ir Anpin** ("Small Face," or the Impatient One), comprising the six *sefirot* from Chesed to Yesod, and **Nukva** (Female), the personification of Malkhut, are the male and female offspring produced by the coupling of Abba and Imma. Unlike their parents, these two are separated from each other during the weekdays, when Nukva dwells among us—hence, her identification with the *Shekhinah*, the divine Presence in this world. When Nukva and Ze'ir Anpin are reunited—which occurs each week on the eve of the Sabbath—their nuptial union as the supernal Bride and

---

[18]The Hebrew word *partzuf* is derived from the Greek *prosopon* (face, countenance). In this context it also functions like the Latin *persona*, which originally meant a theatrical mask that both conceals the actor's true identity and reveals the character being portrayed.

Groom causes new souls to be created and an abundance of blessings to flow into the world.

These five *partzufim* parallel the structures of the worlds, the soul, and the Divine Name, with Arikh Anpin representing the tip of the first letter, *yod*. Above them is a sixth *partzuf*, **Atik Yomin** (Ancient of Days), the inner "soul" of Arikh Anpin, formed from the light of the lower seven *sefirot* of Malkhut-Nukva that extends from each world into the world below it.

Table 4. Parallel Realities (continued)

The Soul	Worlds	The Name	*Partzufim*
Highest level (*yechidah*)	Adam Kadmon	*	Arikh Anpin
Life-force (*chayyah*)	Emanation	י (*Y*)	Abba
Upper level (*neshamah*)	Creation	ה (*H*)	Imma
Middle level (*ruach*)	Formation	ו (*V*)	Ze'ir Anpin
Lowest level (*nefesh*)	Action	ה (*H*)	Nukva

*The tip of the letter *yod*.

Just as each of the ten *sefirot* is itself made up of ten *sefirot*, the primary *partzufim* are also made up of ten *sefirot*, and also contain secondary *partzufim* within them. Ze'ir Anpin includes two *partzufim*—called Jacob and Israel—and Nukva encompasses both Rachel and Leah. The Malkhut of Imma is called Tevunah (Discernment), and the Malkhut of Abba is known as Israel Sava (Grandfather Israel). This leads to the following relationships between male and female *partzufim*:

Male	Female
Abba	Imma
–Israel Sava	–Tevunah
Ze'ir Anpin	Nukva
–Israel	–Leah
–Jacob	–Rachel

Lurianic Kabbalah as a Cosmic Drama of Creation, Fall, and Redemption

In Lurianic Kabbalah, we are all—humans and *partzufim*—actors in a cosmic drama, the story of the creation, fall, and ultimate redemption of the universe, in both its visible and its invisible dimensions. The following outline summarizes the "plot" of this cosmic kabbalistic drama.

The Lurianic Drama of Creation, Fall, and Redemption

Act I Creation: Contraction and Emanation

The Infinite (*Eyn Sof*) exists everywhere and forever, without any limits of time or space, a single, undifferentiated unity, far beyond the capability of the human mind even to imagine. Prior to the creation of the worlds, nothing else exists, only the Infinite, which we conceptualize as an infinite sea of light, pure energy with no shape or boundary in space or in time.

When the will to create arises within the Infinite, it withdraws its infinite light away from its midpoint, creating an open space, an empty void. This contraction (*tzimtzum*) by the Infinite makes possible the creation of finite universes with boundaries and limits, which could not have occurred without this self-initiated withdrawal of the Infinite into itself.

A single ray of light, projected in a straight line into the void at the center of the Infinite, takes the form of ten *sefirot*, which together form a primordial human figure, Adam Kadmon, who is the sole conduit and filter through which energy flows from the Infinite into the finite worlds that are destined to be created in the midst of the void. The light flowing into Adam Kadmon from the Infinite is emitted through the openings in his body—ears, nose,

mouth, eyes, etc. The lights emanating from Adam Kadmon's mouth emerge bound together, forming the World of Bound Lights (*Akudim*). From his eyes are emanated ten *sefirot* that are separated, isolated, independent points of light—the World of Points (*Nekudim*). Ten "vessels," which are themselves made from the thicker aspects of these lights, are created within the World of Points to receive and contain the lights issuing from Adam Kadmon. From these initial emanations are formed innumerable universes, culminating in the four worlds of Emanation, Creation, Formation, and Action.

Act II Fall: The Breaking of the Vessels

Because the ten *sefirot* of the World of Points are isolated, independent entities with little or no interaction between them, their vessels, unable to contain the great light flowing into them, shatter and break. The first three vessels are merely damaged, but the broken Shells (*klippot*) of the lower vessels fall down to the lowest of the four worlds—our universe—where they take the form of material substance and are also the source of all the evil that we experience in this world.

Most of the divine light from the damaged and broken *sefirot* returns to its Emanator, but some of its sparks, trapped among the remains of the broken vessels, fall with them into the lowest world, where they remain scattered and hidden among the evil Shells.

Act III Redemption: Restoring the Worlds

A cosmic process of correction (*tikkun*)—bringing the worlds to their originally intended harmony and balance—begins in the higher realms, starting with the World of Emanation, where the ten *sefirot* are reconfigured as personifications or "faces" (*partzufim*). Because the *partzufim* continuously interact with each other—both giving and

receiving—they can achieve the dynamic and harmonious equilibrium that was missing in the World of Points, and their vessels are able to contain and transmit the light flowing from the Emanator without breaking.

The restoration continues in the material universe with the creation of the first human being, formed, like the primordial Adam Kadmon, "in the image of God." This "lower Adam" was created in order to complete the process of repairing the broken universe. Instead, he brings about mankind's exile from its ideal state in Eden into a world that is made up of a mixture of good and evil, in which sparks of divine light remain hidden among the Shells of the broken vessels. Now scattered like them throughout this world, our mission in life is to seek out those hidden sparks of light, liberating both them and ourselves from the Shells around and within us. We accomplish this by the performance of *mitzvot* (commandments), by prayer, study, and acts of kindness, actions that help unify the lower and the higher worlds, thus hastening the messianic era in which perfect harmony, balance, and peace will reign in all the worlds, seen and unseen.

Kabbalah, Ritual, and Prayer

Despite its complexity, Lurianic Kabbalah was never intended to be merely an abstract theoretical system, an exercise for the mind only. For its adherents, it provides the backdrop and the conceptual framework for an intense and active spiritual life expressed in meditation and consciously focused prayer.[19] By reinter-

---

[19]Other writings by Chayyim Vital provide detailed instructions on how to use the system he describes in *Etz Chayyim* as a basis for meditation, e.g., *Sha'arey Kedushah* (Gates of Holiness), *Sha'ar Ruach haKodesh* (The Gate of the Holy Spirit), and *Sha'ar haKavvanot* (The Gate of Meditations). Also see Lawrence Fine, *Safed Spirituality*, for examples from other Safed kabbalists.

preting traditional Jewish ritual in terms of a cosmic drama of creation and redemption, Safed's kabbalists infused them with new meaning and intense spirituality. Friday-evening services, for example, were interpreted as a ceremonial reception for the supernal Bride, prior to her marriage to Ze'ir Anpin, and the Friday-evening meal was transformed into a wedding banquet celebrating their coming union. The kabbalists of Safed also produced a number of innovative rites embodying their ideas, including the all-night study of Torah on the festival of *Shavuot* (*Tikkun Leyl Shavuot*) and *Kabbalat Shabbat* (Receiving the Sabbath), a service of songs, psalms, and prayers preceding the regular Friday-evening service.

The spiritual intensity that characterized the liturgical innovations of the Safed kabbalists has continued to influence Jewish religious ritual to our day. Many kabbalistic customs, some of them attributed to the Ari, are still an integral part of Sephardic Jewish ritual practices, as well as appearing in contemporary prayer books used in today's Chassidic communities. Yet, while *Kabbalat Shabbat*, with its popular hymns *Lekhah Dodi* (Come, My Friend) and *Yedid Nefesh* (Beloved Soul), is still observed in most branches of Judaism, few of today's congregants are likely to be aware of the original kabbalistic meaning behind their enthusiastic welcoming of the "Sabbath Bride."

A Sabbath Song by Isaac Luria

Among the few genuine writings by Isaac Luria himself are hymns for the three Shabbat meals, each invoking a different *partzuf* as guest of honor—Malkhut-Nukva on Friday night, Atik Yomin on Saturday afternoon, and Ze'ir Anpin on Saturday evening. The intense feelings and personal relationship between the kabbalist and these *partzufim* can be seen in the language of the first of these songs, which is introduced by an invocation describing the kabbalistic significance of the Friday night meal:

Prepare the meal of perfect faith to rejoice the heart of the holy King.
Prepare the meal of the King!
This is the meal of The Field of Sacred Apples[20] and behold, Ze'ir Anpin and
Atik, the Ancient Holy One, come to partake of the meal with her.

The hymn itself welcomes the supernal Bride and Groom as the guests of honor at the festive wedding banquet.[21]

A Song for the Sabbath Bride, by Isaac Luria

I sing in hymns to enter the gates of the Field of Sacred Apples.

A new table we set for her, a beautiful candelabra
shines its light on our heads.

Between right and left the Bride approaches,
in holy jewels and festive garments.

Her husband embraces her in her *yesod*,
giving her fulfillment.

The crushers are crushed—torment and cries are past.
Now there are new faces, new souls, and new spirits.

He gives her joy in twofold measure,
shining lights and streams of blessing.

---

[20]An allusion to the *partzuf* Malkhut-Nukva, using the language of the *Zohar* (e.g., *Zohar* I, 151b).
[21]The hymn is composed in the form of an acrostic, with the initial letters of each verse spelling out the name of its author, Isaac Luria.

Draw near, bridesmaids and groomsmen, prepare many
foods
and all kinds of fish,

To beget souls and spirits anew
on the thirty-two paths and the threefold branches.[22]

She has seventy crowns, but above her is the King,
that all may be crowned in the Holy of Holies.

All worlds are formed and sealed within her,
but all shine forth from Atik Yomin.

To the south I set the mystical candelabra,
making room to the north for the table with loaves.

With wine-filled cup and boughs of myrtle
for the betrothed couple, to strengthen the weak,

We weave them wreaths of precious words,
To crown the seventy in fifty gates.

Let the *Shekhinah* be surrounded by six Sabbath loaves,
joined on all sides to the heavenly sanctuary.

Weakened and cast out are the impure powers,
the menacing demons are now imprisoned.

The imagery of erotic love and sacred marriage, which in Jewish tradition has its roots in early rabbinic interpretations of the biblical Song of Songs and is spelled out in explicit detail in the *Zohar*, is an integral aspect of Lurianic Kabbalah. Our prayers and good deeds are said to ascend to the higher worlds, where they form both the jewels that adorn and beautify the supernal Bride, and the "female waters" that facilitate the union of Bride

---

[22]An allusion to the three-column array of the Tree of Life with the ten *sefirot* connected by 22 "channels."

Figure 3. The Ten *Sefirot* as Aspects of the Creative Process

(ABSTRACT, UNFORMED)

1. ***Keter:*** Pre-conscious motivation. Hidden potential. The will.

2. ***Chokhmah:*** Inspiration, imagination. A flash of insight. The germ of an idea.

3. ***Binah:*** Gestation, nurturing, analyzing. Feasibility studies.

4. ***Chesed:*** Initiative. Concept paper. First draft. Prototype. Previews. Tryouts.

5. ***Gevurah:*** Restraint. Critical reviews. Negative feedback.

(LIMITING, DEFINING)

6. ***Tiferet:*** Harmony. Developing an improved design incorporating the best ideas of critics. Re-write.

(GENERATING, EXPANDING)

7. ***Netzach:*** Persistence. Initial production of a finished product. Final draft. Opening night. Product rollout.

8. ***Hod:*** Resistance. Users, clients, customers or audiences detect flaws. Product recall.

9. ***Yesod:*** Fulfillment. A perfect production, incorporating all of the lessons learned above.

10. ***Malkhut:*** Transferral. Taking the success of this project on to other activities. Writing a sequel.

(CONCRETE, ACTUALIZED)

and Groom. Their union, in turn, causes the divine abundance—the supernal light—to flow from the Infinite through Adam Kadmon and the unseen worlds into our own universe. This two-way flow of spiritual energy, stimulated by our actions in this world, is the fundamental dynamic of kabbalistic spirituality.

Interpreting Kabbalistic Imagery Today

How are we to interpret this complex, richly anthropomorphic kabbalistic imagery? For the kabbalist, the structure of the ten *sefirot* provides a conceptual framework for understanding God's interaction with the world, viewed as an ongoing creative process in which we are active partners. One may legitimately ask, however, What is the practical relevance of a concept such as the *sefirot* to the contemporary world of everyday experience?

To anyone involved in creative activity, the process can, in fact, seem like a constant interplay between generating and limiting forces, in which one moves from the abstract to the concrete in a succession of stages that seem to parallel the structure of the *sefirot.* Inspiration, conceptualization, a period of development, testing, criticism, correction, production, modification, the achievement of excellence, and the transfer of what has been learned to new realms of endeavor—all can be found in almost any creative process, whether it be writing a book or a play, designing an automobile, or one's own life. As illustrated in Figure 3, each of these stages has its parallel in the ten-fold structure of the *sefirot.*

Viewing the creative process through the lens of the *sefirot* can provide a new perspective on many of our "negative" experiences—criticism, rejection, bad reviews, the discovery of mistakes—enabling them to be seen as aspects of the creative process that can make important, if sometimes painful, contributions to an ultimately positive outcome.

With regard to the *partzufim* and other forms of anthropomorphism—the use of human images to describe spiritual reali-

ties—it is useful to remember that much religious language is symbolic, an attempt to put into words a reality that has been experienced but can be described only by analogy. *Etz Chayyim* repeatedly states that there are no vessels or letters or any bodily aspects in the higher realms, only "pure light, utterly spiritual, which cannot be grasped at all" (p. 54). The use of anthropomorphic language in speaking of the divine realm is, however, common in the Bible. It occurs to a lesser extent in the Talmud, but becomes especially pronounced in the *Zohar*, which kabbalists consider to be nearly equal to the Bible and the Talmud in its holiness. Isaac Luria continued that tradition, focusing especially on the love between man and woman as the dominant metaphor for describing the relationship between the human and the divine, and between the various aspects of divinity itself. In so doing, he equates this most intimate of human relationships with the deepest of truths about the universe.

The kabbalistic view that all existence is a constant interplay between the outwardly visible world and an unseen realm hidden just beneath its surface, encourages intense engagement, conscious intention, and mindfulness in every human act since, from this perspective, even seemingly unimportant events may potentially have cosmic significance.

The Lurianic concept of *tikkun* (correction) was originally applied to the primordial reconfiguration of the *sefirot* into *partzufim*, to our actions in liberating and restoring to their source the hidden sparks of holiness scattered throughout the world, and to the individual's progressive advance toward spiritual perfection through successive incarnations. Today, this term is used to express the thoroughly modern concept of improving the world—*tikkun 'olam*—in all its aspects.

For those who are used to thinking of God only as a single, undivided Supreme Being, the ten *sefirot* of the Kabbalah—much less their personification as a family of *partzufim*—may seem difficult to reconcile with Judaism's traditionally strict monotheism. Yet the classical kabbalists continued to follow traditional Jewish

religious practices and strongly asserted their belief in God's unity. The *Zohar* contains many different images and analogies that illustrate the theme of unity beneath the diversity of the *sefirot,* and *Etz Chayyim* repeatedly identifies the individual *sefirot* and *partzufim* as aspects of a larger whole. The highest Divine Name itself is a single word whose individual letters—counting the tip of the *yod* separately—correspond to the five *partzufim,* which are themselves a reconfiguration of the ten *sefirot.* And in all the kabbalistic writings the Infinite—both surrounding and hidden deep within a multifaceted reality—is ultimately the single, undivided source of them all.

But if the kabbalist's God is ultimately singular, our experience of this God calls for a complex, rather than a simple, form of monotheism. In Lurianic Kabbalah, the unity of the unseen realms—the intermediate levels between our finite universe and the undivided Infinite—is broken, and this broken-ness is reflected in our experience of this world as out-of-joint, incomplete, fragmentary, and unbalanced. The imbalance and disharmony so often present between male and female; between parent and child; between the diverse cultures, classes, and races of humankind; between religions and between religious denominations; between humans and their environment; and even between the various aspects of our own personalities are evidence of this underlying lack of unity. The ideal solution to the broken-ness of this world lies, for the kabbalist, not in the imposition of a homogeneous uniformity, but in recognizing a dynamic diversity in which the seemingly disparate parts are seen as aspects of a greater whole. We participate in the unfinished task of bringing about this wholeness as partners with God in the ongoing redemptive process of *tikkun 'olam*—repairing the universe—by seeking out the sparks of holiness hidden in this world among the broken Shells of evil, elevating them through prayer, *mitzvot,* and deeds of kindness to reveal God's presence in every detail of our earthly existence, thus unifying the upper and the lower worlds. And only when the work of cosmic unification is finished will "the Lord be one, and His Name be one" (Zechariah 14:9),

not only in the theoretical formulations of our monotheistic theologies but at all levels of existence, seen and unseen.

Kabbalah is sometimes referred to as "Jewish mysticism," but to call Kabbalah "mysticism" is misleading, at best. Kabbalah is not primarily about "the intuitive and emotive apprehension of reality."[23] Its canvas is vast, extending beyond the outermost limits of time and space and the innermost depths of the soul. Even when it speaks of "higher" spiritual realms, it is usually referring not to something "up there," high above us, but "down here," deep within us. Its literature includes a number of treatises on personal morality and ethical behavior. Its techniques combine traditional teachings, dramatic metaphor, logical analysis, and inference from the intimately familiar to the ultimately unknowable. Its complexity mirrors the complexity of life itself. While its imagery—its "clothing," to use the language of Kabbalah—may sound strange to modern ears, the religious philosophy and world-view embodied within these images have important things to say to us. Its rigorous logic and internal consistency assure us that everything is ultimately related to everything else, and that there is an underlying order and unity, sometimes visible but often hidden from our eyes, at the heart of the universe. It affirms that even though all that we can possibly know and do in our lifetime may seem to us like an insignificant ripple in an infinite ocean, not one of our efforts for good in this world is wasted, for each of us has an important role to play in helping to determine the ultimate fate of the cosmos.

In Judaism, as in many other traditions, the path to enlightenment includes the study of sacred texts, internalizing and interpreting their meaning for daily life. *Etz Chayyim*—long accessible only to an inner circle who could master its linguistic and

[23]John Wright Buckham, "Mysticism," in *Encyclopedia of Religion,* New York: The Philosophical Library, 1945, p. 513.

conceptual intricacies—belongs with the Bible, the Talmud, and the *Zohar* as one of those sacred texts.

The Text of *Etz Chayyim*

The text of the work now known as *Etz Chayyim* (Tree of Life) has a complex history. During his lifetime, Chayyim Vital assembled his own writings in two large volumes, which he called The Tree of Life (*Etz haChayyim*) and The Tree of Knowledge (*Etz haDa'at*). The text of *Etz haChayyim*, which included all of his writings that dealt with the teachings of Isaac Luria, was circulated in several different versions after Vital's death in 1620.

- The "first version" (*mahadura kama*) was edited and rearranged in Damascus by Chayyim Vital's son Samuel, and circulated under the name of The Eight Gates.
- A second version of a portion of *Etz haChayyim* was found in Hebron by Vital's grandson, Moses, and circulated as The Generations of Adam (*Toldot Adam*).
- The collection of Vital's writings that had been obtained by his students against his wishes during his lifetime was assembled into three volumes in about 1620 by two of his followers, Benjamin HaLevi and Elisha Vestali.
- A "last version" (*mahadura batra*) was discovered in Jerusalem shortly after Chayyim Vital's death and was arranged in several volumes by one of his students, Jacob Zemach.

One of Zemach's students, Meir Poppers, drawing on all of the previous versions, completed the final edition of Chayyim Vital's works in 1653, calling it *Sefer Derekh Etz Chayyim*, The Book of the Way of the Tree of Life. After circulating widely for over 100 years in hand-copied manuscripts, a printed version of Poppers' edition was published in Korzec in 1782 by Isaac Satanov, who gave it its present title, *Etz Chayyim* (Tree of Life). In 1890, Menachem Heilprin published in Warsaw an edition of *Etz Chayyim* that includes extensive footnotes and commentaries by Zemach and later kabbalists. Heilprin's 1890 edition is the basis for this translation. Even this edition exists in two versions. We

have used the 1909 version, which includes hand-written marginal notes and textual corrections by another renowned kabbalist, Shlomo Elyashev. For those readers who wish to consult the text in its original form, we have placed line numbers referring to this edition at the end of each paragraph. We have also included a reproduction of the Hebrew text at the end of this book.

On the Use of Tables and Diagrams

Lurianic Kabbalah is a complex system with many interrelated details. Isaac Luria himself was a visionary, and many of his concepts are expressed in highly visual imagery. The Hebrew text of *Etz Chayyim* includes several diagrams that help the reader visualize what is being described in words. Other interpreters of the Lurianic system have made even more extensive use of diagrams, including one in the form of a 30-foot scroll (*Ilan Hagadol*, The Great Tree). We have continued this practice by creating a number of our own tables and figures. We have also divided the text into paragraphs and inserted headings to help the reader follow the discussion.

The Contents of Etz Chayyim

In its present form, the text of *Etz Chayyim* consists of seven major divisions, or "palaces," beginning with the Palace of Adam Kadmon and ending with the four worlds:

I. The Palace of Adam Kadmon
II. The Palace of Points
III. The Palace of Crowns
IV. The Palace of Abba and Imma
V. The Palace of Ze'ir Anpin
VI. The Palace of Nukva, the Female of Ze'ir Anpin
VII. The Worlds of Emanation, Creation, Formation and Action.

The Palace of Adam Kadmon itself is also divided into seven "gates." The first three gates introduce most of the major concepts of Lurianic Kabbalah. The next four gates enlarge on these concepts by applying kabbalistic techniques to derive additional details about the unseen worlds, revealing their ordered complexity and intricate rhythms. These seven gates can be likened to an elaborate fugue whose overall design may not be fully grasped at first, but whose relentlessly replicated patterns draw us into its own world, a world with complexities that may at first seem overwhelming, but which are ultimately resolved.

- *Gate I* presents an overview of the entire kabbalistic cosmos: The contraction (*tzimtzum*) within the Infinite, Adam Kadmon, the four worlds, the *partzufim,* the Divine Name, and the five levels of the soul, all of which represent parallel realities.
- *Gate II* provides more details about the circular *sefirot,* the linear *sefirot,* and their vessels.
- *Gate III* again summarizes the entire system, concluding with a kabbalistic analysis of some biblical texts, interpreted as referring to the creation of the world and the days of the Messiah.
- *Gate IV* describes metaphorically the emanations of light from the ears, the nose, the mouth, and the eyes of Adam Kadmon, and includes a tour-de-force example of *gematria* (numerology) applied to the interaction between higher and lower realms (Binah-Tevunah extending into Ze'ir Anpin).
- *Gate V* deals almost entirely with the Hebrew letters, including cantillation marks, vowel points, crownlets, as well as the letters themselves, and with the four different ways of spelling out the four letters of the Divine Name.
- *Gate VI* describes the lights emanating like breath from the mouth of Adam Kadmon in the form of striped or "bound" lights, emerging from and returning to their Emanator.
- *Gate VII* is a detailed analysis of the alternating out-flow and in-flow of the lights emanating from Adam Kadmon's mouth, and the interruptions in the stream of divine energy flowing from its roots within the Emanator.

Etz Chayyim is sometimes called "the Talmud of the kabbalists." Knowledge of its contents has been considered essential for anyone seeking to decipher the *Zohar*, much of which was deliberately written in such a way as to conceal its meaning to outsiders.

In the past, when the teachings of Kabbalah were transmitted directly from master to disciple, anyone claiming to be a kabbalist—a *mekubbal*—could be assumed to be thoroughly familiar with the text of *Etz Chayyim.* Today, with a burgeoning interest in Kabbalah, many non-kabbalists would like to explore this ancient tradition more deeply. To do so requires an understanding of the concepts contained in *Etz Chayyim*, and The Palace of Adam Kadmon represents the initial step toward achieving this understanding.

The Palace of Adam Kadmon is, of course, only the first part of *Etz Chayyim.* It does not deal in detail with all aspects of Isaac Luria's teachings, such as those concerning reincarnation *(gilgul)* or the need for individuals to progress toward personal perfection through their own process of "correction" *(tikkun)*, which may extend over many earthly lifetimes. Nor does it describe the numerous innovative spiritual practices and ritual customs initiated by the Safed kabbalists, many of which continue to be followed to this day. Instead, it focuses primarily on what we have called "Act I" of the Lurianic drama, presenting all of its principal characters and major themes, making it an excellent introduction to the beauty and complexity of the Kabbalah of Isaac Luria, as conveyed to us by his chief disciple, Chayyim Vital.

Donald Wilder Menzi, *Shavuot*, 5767

A Chronology of Selected Literary and Other Events, from the Publication of the *Zohar* to the Publication of *Etz Chayyim*[24]

Jewish History	Contemporary Events
1286 The *Zohar*, traditionally attributed to the Second Century rabbi, Shimon bar Yochai, is first distributed by Rabbi Moses deLeon (d. 1305).	
1290 Joseph Gikatilla (1284–1325) completes his *Sha'arei Orah* (Gates of Light), a detailed explanation of the symbolism of the ten *sefirot*.	1302 Dante Alighieri (1265–1321) is exiled from Florence. His *Divine Comedy* describes an allegorical journey that culminates in a vision of a central point of supernal radiance surrounded by revolving circles of light.
1473 The first Hebrew presses are established in Italy.	1457 Johannes Gutenberg (1397–1468) prints the first dated book still surviving, a Latin translation of the Psalms.
1488 The first complete printed edition of the Hebrew Bible is published in Soncino, Italy.	

---

[24]Adapted from Judah Gribetz, *The Timetables of Jewish History*, New York: Simon & Schuster, 1993.

1492 All Jews who refuse to convert to Christianity (approximately 100,000) are expelled from Spain.

1496 The Kabbalah is discussed in the *Apologia* of Pico della Mirandola, Florentine philosopher and poet of the Renaissance, who advocates the study of Hebrew and the use of kabbalistic techniques.

1516 The practice of confining Jews to a separate area of the community begins in Italy. The name of the Jewish section of Venice, the *ghetto* ("foundry"), eventually is applied to all such areas.

1517 Johannes Reuchlin (1455–1522), publishes *De Arte Cabalistica* (On the Art of Kabbalah), an imaginary interview with a Jewish kabbalist.

1522 The Jewish population of Safed is numbered at over 300 households, making it equal to the Jewish population of Jerusalem.

1535 Solomon Alkabez (c1505–1576) arrives in Safed, where he writes mystical poetry including *Lekhah Dodi* (Come My Friend), which gains immediate popularity and is integrated into the Friday evening *Kabbalat Shabbat* service.

1543 Copernicus (1473–1543) publishes *On the Revolutions*, arguing that the Earth and the planets revolve in circles around the sun.

1550 Moses Cordovero (1522–1570) of Safed completes his major work on Kabbalah, *Pardes Rimmonim* (Orchard of Pomegranates), in which he synthesizes the various approaches to Kabbalah into a unified system.

1555 Joseph Caro (1488–1575), codifier of Jewish law, kabbalist and mystic, completes his major work, *Shulhan Arukh* (The Prepared Table), in Safed.

1559 The first printed editions of the *Zohar* are published in Mantua and in Cremona, Italy.

1561 Joseph Gikatilla's *Sha'are Orah* (Gates of Light) is printed in Mantua.

1564 Chayyim Vital (1542–1620) begins to study Kabbalah in Safed. He will later become the chief interpreter of Isaac Luria's teachings.

1569 Isaac Luria (1534–1572) arrives in Safed. His teachings will give rise to a new and profoundly in-

1609 Galileo (1564–1642) first observes the night sky through a telescope.

fluential form of esoteric Judaism.

1620 The writings of Chayyim Vital begin to be circulated after his death, having been restricted until then to a small circle of his students.

1653 Meir Poppers compiles the final edition of Chayyim Vital's writings, which is circulated only in manuscript versions until 1782, when the first printed edition is published by Isaac Satanov under the name *Etz Chayyim*.

1609 Johannes Kepler (1571–1630) demonstrates that the orbits of the planets are elliptical, rather than circular.

The Hebrew Letters, Vowels, and Cantillation Marks

The Letters ('Otiyot*)*

Basic	Final	Name	Trans-literation	Numerical Value Basic	Numerical Value Final
א		*'alef*	' (also *'A*, *'E*)[25]	1	
ב, בּ		*bet*	*B, V*	2	
ג, גּ		*gimel*	*G, Gh*	3	
ד, דּ		*dalet*	*D, Dh*	4	
ה		*heh*	*H*	5	
ו		*vav*	*V* (also *O, U*)[26]	6	
ז		*zayin*	*Z*	7	
ח		*chet*	*Ch*	8	
ט		*tet*	*T*	9	
י		*yod*	*Y, I*	10	
כ, כּ	ך	*kaf*	*K, Kh*	20	500
ל		*lamed*	*L*	30	
מ	ם	*mem*	*M*	40	600
נ	ן	*nun*	*N*	50	700
ס		*samek*	*S*	60	
ע		*'ayin*	'	70	
פ, פּ	ף	*peh*	*P, F*	80	800
צ	ץ	*tzadeh*	*Tz*	90	900[27]
ק		*quf*	*K* or *Q*[28]	100	
ר, רּ		*resh*	*R, Rh*	200	
שׁ		*shin*	*Sh*	300	
ת, תּ		*tav*	*T, Th*	400	

[25]We have omitted the initial apostrophe (') representing the letter *'alef* in proper nouns such as Arikh Anpin and *Atzilut*.
[26]The consonant *vav* is also used to stand for the vowel sounds "*o*" and "*u*."
[27]Numbers greater than 999 are expressed by using larger-sized letters.
[28]We have generally used the letter *K* rather than *Q* for the Hebrew letter *quf* (e.g., *Akudim* rather than *Aqudim*), except for cases in which this would create ambiguity (e.g., *qol* vs. *kol*) or in which the numerical value is important.

Crownlets *(Tagin)*

In hand-copied Torah scrolls (but not printed copies) scribes traditionally add embellishments (*tagin*, "crownlets") to certain of the letters, especially the letters ט, ג, ע, צ, ו, ט and ש, e.g.



A rabbinic legend tells how Moses ascended to heaven and found the Holy One "crowning" the letters (Shab. 89a) as a means of encoding the Torah's secret meanings, which were destined to be revealed later by Rabbi Akivah (ca. 50 – 135 CE) and his followers.

Vowel Points *(Nekudot)*

The vowel points *(nekudot)* which, except for *shuruk* and *cholam*, are placed below the letters, are:

Name	Sound	Point
kametz	ā	T
patach	a	_
chiyrik	i	.
tzoreh	ey	..
seghol	e	∵
kubbutz	u	⋱
shuruk	u	וּ
cholam	o	˙
shev'a	(glottal stop)	:

Cantillation Marks (*Ta'amim*)

The cantillation marks (*ta'amim*) are signs that indicate both emphasis and the melodies used in chanting the biblical text. Each cantillation mark has its own name, e.g., *zarka* (~). Cantillation marks are placed above, below, and between the letters:

Above the letters:

Between the letters:

Below the letters:

GATE I

CIRCLES AND A LINE

So open your heart to the things that will now be clarified, for from them you will become wise . . . . If you keep these things present before you, and they are not diminished in your eyes, then, "If you run, you will not fall" (Proverbs 4:12), and "You will go safely on your way" (Proverbs 3:23) . . . . As you go deeper and learn to grasp the explanations of these things you will be able to understand them all, if God is with you and you have integrity before Him, for "He does not withhold good things from those who walk in integrity" (Psalms 84:12).

Chayyim Vital, *Etz Chayyim*, The Palace of Adam Kadmon, Gate I

1

Why the Worlds Were Created

We will begin by explaining two opinions from the research that the kabbalists have carried out regarding the true purpose of the creation of the worlds.

The Purpose of Creation

The first question is one that was investigated by both early and later sages, who sought to know the purpose for the creation of the world. They discussed, decided, and decreed the following: [5]

> Say this: The purpose for the creation was that the Blessed One had to be complete in all of His deeds and His powers, and all of His names of greatness, perfection and honor. If He had not brought forth His deeds and His powers, He could not have been called complete, so to speak, either in His actions or in His names or in His attributes. [9]

The great Divine Name, *HVYH*[1], is called thus because it expresses His everlasting existence and eternity; that He was, is, and will be—before the creation, while the creation continues to exist, and afterward when it will revert back to what it once was. If the worlds had not been created, along with all that is in them, the true manifestation of His blessed, eternal existence—past, present, and future—could not have been seen, for He would not have been called by the name *HVYH.* [14]

It is similar with regard to His lordship. Calling Him Lord means that He has servants and that He is a lord over them. But if He had not created them it would not have been possible to call Him by the name Lord (*'adon*). It is the same with the rest of the names and also with the attributes—"merciful, gracious, slow to anger, etc." (Exodus 34:6). He could not have been described by these attributes unless there were creatures in this world who could call Him "slow to anger," etc. One can demonstrate this for all the other attributes as well. [19]

When the worlds were created, however, the Blessed One's actions and powers came forth so that He could be called complete in all types of His actions and His powers, and complete in all the names and attributes, without anything being missing from them, God forbid! The reason for this is explained well in the *Zohar,* in the portion *Pinchas,* p. 257b:

> The thirteenth commandment...the saying of the *Shem'a.* It is known that we say that He is called "wise in all types of wisdom and discerning in all kinds of discernment, etc." Before He created the world, however, He was called

---

[1]Note that we have followed the practice of *Etz Chayyim* in rearranging the letters of the unspoken Divine Name of God. The correct order of the letters is *Y, H, V, H.* Traditionally, if this Name were written in its proper order without any commas or other separation between the letters, any page on which it appears would require special treatment to avoid profaning the Name by erasing or otherwise destroying it. This rearrangement also spells the word *havaya,* which means "existence."

> by these attributes on behalf of all the creatures that were yet to be created. For, if there were no creatures in the world, how could He be called merciful or just? He was called this on behalf of the creatures that were to be created, etc.

We also find in the portion *Bo*, p. 42:

> If His light had not been revealed in all of His creatures, how would He be known to them, and how would the verse, "The whole Earth is full of His glory" (Isaiah 6:3), have been fulfilled?

The Order in Which the Worlds Were Created

The second inquiry is similar to the question: What is above? What is below? What was before? and What will be after? You will find this dealt with in the tractate *Chagigah* in the section *Eyn Dorshin* (Do Not Discuss). [32]

Now, this question is very deep—so deep that a person asking it almost endangers himself by inquiring deeply into it. This is what our sages meant when they said, "Whoever investigates these four questions, it would be better for him if he had never come into the world."[2] Because of this we are not able to expand or inquire deeply into these matters. With God's help, however, we will briefly explain the "chapter headings" without looking into their depths, like one who peers through the cracks of a gate. The wise, who understand what we are saying, will find both pleasure and wisdom through their understanding. [Column 2]

We begin with the question: Why was this world created just at the time when it was, and not before then or later on? To answer this, you need to understand what we will explain in our own writings.

---

[2] *Chagigah* 11b.

The Infinite, Adam Kadmon, and the World of Points

It is known that the highest light, above and beyond us with no end, is called "the Infinite" *(Eyn Sof)*. This name indicates that there is absolutely no way to comprehend it, either by thinking or by contemplation, because it is completely inconceivable and far removed from any kind of thought. It existed before there were any beings that were emanated, created, formed, or made. In it there is no duration or origin or start, for it has always existed and is everlasting and in it there is no beginning or end at all. [8]

Then there came forth from the Infinite the great light that we call "Adam Kadmon"—Primordial Human—the precursor of everything, which we will learn about in Branch 3. [10]

After this all the lights that are connected to Adam Kadmon came forth—many lights that emerged and radiated outward from within him. Some were connected to his brain, some came from his skull, some from his eyes, some from his ears, from his nose, and from his mouth, some from his forehead outward, and some were around his body, that is, his seven lower aspects.[3] Circling around them shone many other lights that were dependent on those lights, which are called the World of Points *('olam ha-nekudim)*.[4] [15]

The Four Worlds: Emanation, Creation, Formation, and Action

After this, the four well-known and famous worlds of Emanation *(Atzilut)*, Creation *(Briy'ah)*, Formation *(Yetzirah)*, and Action

---

[3]The seven lower *sefirot*, from Chesed to Malkhut. (See Branch 2.)

[4]In *Etz Chayyim*, the masculine plural *nekudim* (dots, spots or points) by itself generally refers to the World of Points *('olam hanekudim)*, and the feminine plural *nekudot* by itself refers to the vowel points. However, the lights were emanated into the World of Points in the form of vowel points, so that it is also referred to as *'olam hanekudot.*

(*Asiyah*) came out from Adam Kadmon. These are discussed in the *Zohar* and in the *Tikkunim*.[5] The emanation of this Adam Kadmon and most certainly these other, lower worlds had a beginning and an end—a beginning in time for their initial existence and their emanation. This is not so for the Infinite, as we stated above. [19]

Now, from the time when the lights and the worlds that we mentioned above began to expand and develop, and all the creations began to exist—one after the other, right down to our present-day reality—the expansion and development was orderly, with everything happening step-by-step at regular intervals. That is the way it happened. It was not possible either to hasten or to delay the creation of this world, because each and every world was created after the world above it. All of the worlds were created, expanded, and developed, with one coming along after the other at different times, each one later than the other, until it came to the time for this world to be created. Then it was created at its own appropriate time, after the creation of the higher worlds that are above it. [28]

That is enough about this for now, because we cannot expand on this or explain in depth all that would be necessary to fully explain this subject in terms of questions like: How? How many? When? [30]

---

[5]The *Tikkunim* are a series of supplemental additions to the text of the *Zohar*.

2

The Contraction, Emanation, Ten Sefirot, *and Adam Kadmon*

Regarding the matter of the Infinite, blessed be He, how did the worlds that were emanated from Him begin to be emanated? Furthermore there is a great question about which all the kabbalists were divided. There were those who wrote that the ten *sefirot*[1] are ordered in ten levels, each one following the other, and each below the other, and there were those who wrote that they are arranged in three columns—right, left and middle—with three *sefirot*, Chokhmah, Chesed, and Netzach, above each other in a line on the right; three *sefirot*, Binah, Gevurah,

[1]The term *sefirah* (pl. *sefirot*) appears in *Sefer Yetzirah*, where it is related to the Hebrew terms *safar* (to number or count), *sefer* (book), and *sapper* (to communicate). The ten *sefirot* form the structure of emanations through which the Infinite interacts with the finite worlds. (See the Introduction.)

and Hod above each other in a line on the left; and four *sefirot*, Keter, Tiferet, Yesod, and Malkhut in a line above each other in the middle column. (See Figure 4.) [38]

There were also many who understood that they are actually in the form of circular wheels, each one inside the other, with one surrounding and encircling the other. Examination of the words of Rabbi Shimon bar Yochai in the *Zohar* and the *Tikkunim*, as well as the Book of Splendor (*Sefer Bahir*) by Rabbi Nechunia ben Hakana yield evidence of varying and contradictory expressions in their writings, some of which point one way and some the other. The later kabbalists tried in vain to investigate this but were unable to do so. Because it is a very great and difficult question, **[Page 22]** they were overwhelmed by it, saying: Since the Infinite is uniform—completely uniform in all aspects—it would be inappropriate to apply to Him the terms up, down, front, or back, because all these attributes imply that there is a limit, a border, a boundary and a measure in the light of the supernal Infinite, God forbid! We know that the light of the Infinite penetrates and passes through the thickness of each and every *sefirah*, and is within each and every *sefirah*, as well as surrounding them from the outside as described in the *Zohar*, in the portion *Behar*, The Faithful Shepherd, p. 109 [2]: "You are the soul of the soul . . . etc." Also see the *Zohar*, in the portion *Pinchas*, pp. 225 and 226, and the Preface to the *Tikkunim*, p. 4.

> The Cause of all Causes is above everything. There is no god above Him or below Him or to the four sides of the world. He fills all the worlds and He surrounds them from every side.

---

[2]The Faithful Shepherd (*Ra'aya Meheimna*) is a distinct portion of the *Zohar* dealing with the kabbalistic significance of the commandments. In printed editions it is scattered among the sections in which the specific commandments are mentioned. The term "Faithful Shepherd" refers to Moses.

If so, since all ten *sefirot* are uniformly close to the Infinite and all receive light from it, then, what is the difference between them? How can one *sefirah* be higher than the next, since all their levels are equal? The truth is, however, that both opinions are "the words of the living God," for both are correct for those who understand, and both are the truth for those who are seeking true knowledge.

As for the difference between these two opinions—whether the *sefirot* are arranged in ten levels, one above the other, or are in parallel lines—this will be fully explained later, with God's help, when we deal with the subject of the World of Points. There we will explain how, before their reconfiguration (*tikkun*), they were ordered one above the other but after the reconfiguration they resembled the picture of the three lines, as described above in the second opinion. [19]

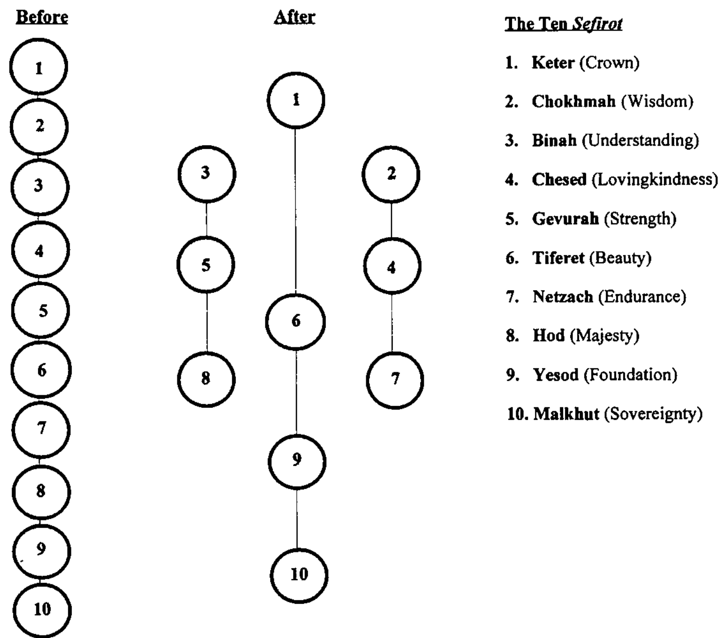
Regarding the difference between the other two opinions—whether they are linear or in the form of circles inside each other—this will be explained with God's help in this branch. So open your heart to the things that will now be clarified, for from them you will become wise about everything that we have mentioned above.

Both opinions are correct and true because both aspects apply to the ten *sefirot*. In one aspect they are circular, in the form of ten circles inside each other. But they also had the other aspect, consisting of ten linear *sefirot* in three lines, in the form of a human being (*'adam*) with a head, arms, thighs, body, and feet, all of which will be well described, with God's help, in the following branches, and this is their explanation. [27]

The Contraction (*Tzimtzum*) at the Center of the Light of the Infinite

You should know that before the emanations were emanated and the creations created, a most supreme, simple light filled the whole of existence. There was no vacant place, no aspect of empty

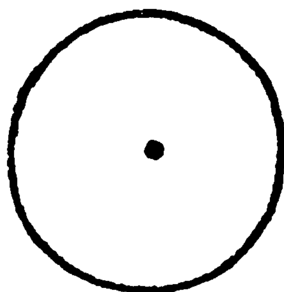
Figure 4. The Structure of the *Sefirot*, Before and After their Reconfiguration (*Tikkun*)



space or void, but everything was filled by that simple, infinite light. It had no aspect of beginning or end, but was all one pure, completely uniform light, and this is what is called the light of the Infinite *('or Eyn Sof)*. [32]

When it arose in His pure will to create worlds and to emit emanations, to bring out the perfection of His actions, His names, and His attributes—for this was the reason that the worlds were created, as we explained in the first inquiry of the first branch—then the Infinite contracted itself at its midpoint, in the exact center of its light. And after He contracted that light and withdrew away from that mid-point to the sides surrounding it, it left a vacant space—an empty, hollow void—like this: [40]

Figure 5.[3]



That contraction was completely uniform around the midpoint, so that the void was uniformly circular on all sides. It was not shaped like a square with fixed corners, because the Infinite had contracted itself equally from all sides, like a circle. The reason for this is that the light of the Infinite is absolutely the same, completely and totally uniform, so that it had to withdraw itself the same distance from all sides and it could not contract itself from one side more than the others. [48]

[3]This figure and others that are clearly hand-drawn are reproduced from the published text of *Etz Chayyim*.

We know from the science of geometry that there is no shape except the circle that is the same all over. This is not so with the shape of a square, [**Column 2**] which has protruding corners, or with a triangle, or with any other shape. Therefore, because the Infinite is uniform in all its measurements, as we stated above, it had to contract itself in the form of a circle. It also says in the *Zohar*, in the portion *Bo*, p. 42: "It is a vessel that is round, like the letter *yod.*" See also the portion *Pekudei*, p. 258, where it says, "The palaces and what they contain are circles." [5]

There is yet another reason for this. It was because of the emanations that were destined to be emanated later into the midst of that open, void, and empty place that we described above. According to this explanation, the emanations were shaped like circles so that all of them would be uniformly close and attached to the Infinite that surrounds them uniformly. This way they receive the abundance of light that they need from all sides equally. This would not have been the case if the emanations had been in the form of a square or a triangle or any other shape, because then some protruding corners would have been closer to the Infinite than the other sides and they would not have received the light of the Infinite uniformly.

The reason that this contraction was necessary and how it happened will be explained at the end of Branch 3.[4] [14]

The Ray of Light from the Infinite into the Void

After the contraction that we described above, the void, vacant, and empty space remained in the exact middle of the light of

---

[4]At this point a parenthetical insertion from the "last version" of *Etz Chayyim* states: "The purpose of this contraction was to reveal the root of judgments so that the attribute of judgment could later be introduced into the worlds. That power is called the Lamp of Darkness . . ." (*Zohar* I:15a). Later on, in Branch 3, the reason given for the contraction is so that vessels could be created to contain the emanated light.

the Infinite, as mentioned above. As a result, a place was already there for what would be emanated, created, formed, and made. [21]

Then one straight line extended from the light of the Infinite, extending from its circle of light, from above to below, descending and developing into that void as shown in Figure 6. [23]

Figure 6. The Line of Light from the Infinite



The top of this line extends from the Infinite itself, and touches it. But the other extremity, at the lower end of this line, does not touch the light of the Infinite. The light of the Infinite extends by way of this line and spreads downward. [27]

Within that empty place, He emanated, created, formed, and made all the worlds—every one of them. This line is like a single narrow conduit through which the "waters" of the supernal light of the Infinite spread and are drawn to the worlds that are in the empty space in that void. [30]

* * * * *

We will now describe some of the results of the kabbalists' investigation into how there can be a head, a middle, and an end within the *sefirot* that we described above. [32]

However, since the head of the line touches the light of the Infinite on the upper side, while its lower end does not extend all the way down to the place where that light circles beneath the worlds, and is not attached to it there, we are justified

in saying "head" and "end." For, if the line had received the abundance (*shef'a*) from the light of the Infinite through both of its ends, they would both have aspects of "heads," equal to each other, and there would be no such thing as "higher" or "lower." [36]

Similarly, if the Infinite had extended in from all the sides surrounding that empty place, there would be no top and bottom, no front and back, no East and West or North and South. But because the light of the Infinite extends only by way of a single line and a narrow conduit, we are justified in saying above and below, front and back, East and West, as we have learned, with God's help, in this branch. [41]

Circles in the Void

Notice that when the light of the Infinite extended downward into the void in the form of a straight line, it did not immediately extend and spread to the bottom, but extended itself little by little. That is to say, at the outset, the line of light began to expand there, right where it started to extend in the form of a line, becoming circular, like a sphere. This sphere did not, however, touch the light of the Infinite that surrounded it on all sides, for if it had touched it, it would have returned to what it had been, and would have been nullified by the light of the Infinite. Then its power would never have appeared at all and everything would have been only the light of the Infinite, as it was in the beginning. Therefore this circular sphere is close to the circle of the Infinite, but does not touch it. **[Page 23]** The emanated circle's main connection and attachment to the infinite Emanator is through the line that was described above. This is the way the light descends and extends from the Infinite and flows into the circle. The Infinite surrounds and encircles it on all sides because it, too, has a circular aspect, surrounding the circle but distant from it, as mentioned above. [5]

Of necessity, the Infinite illuminated the emanations only by way of that line because if the light had extended into them from

all directions, the emanations would have become an aspect of the Emanator itself, with no border or limit. In addition, that line is very thin and not greatly expanded, so the light that extends into the emanations is measured and quantified. For that reason, the emanations are called ten measures (*middot*) or ten *sefirot*, to show that they have a fixed measure and number. This is not, however, true of the Infinite for, as we are taught in the *Zohar*, in the portion *Pinchas*, "The thirteenth commandment, which is the saying of the *Shem'a*... it has no measure or any known name."

Each *sefirah* does, however, have a known name, a measure, a border, and a limit. Because the line is very thin they receive only as much of the inflow of light as they need in order to become emanations, and not so much that they themselves become emanators. [16]

The first circle, which is closest to the Infinite, is called the Keter of Adam Kadmon. After this, the straight line continued to descend some more, then spread out and around and became a second circle inside the first one. This one is called the circle of the Chokhmah of Adam Kadmon. [19]

Then the straight line continued downward some more, going down and circling again until it became a third circle inside the second circle. This one is called the circle of the Binah of Adam Kadmon. [21]

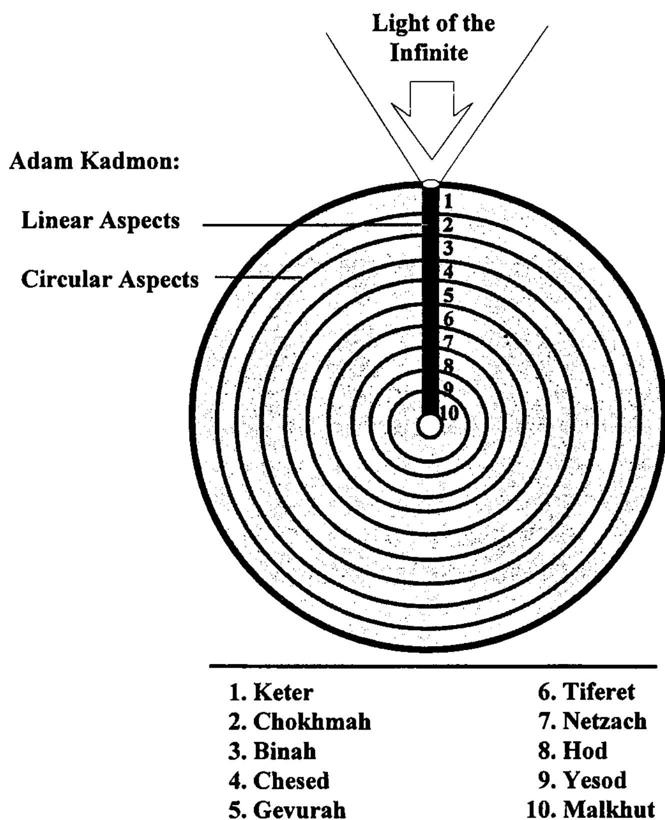
It kept on going down and creating circles in this way until it made the tenth circle, which is called the circle of the Malkhut of Adam Kadmon.

We have now explained the subject of the ten *sefirot* that were emanated as the secret[5] of ten circles, one inside the other. All these are aspects of the ten *sefirot* that include in a general way all of the aspects of the worlds in their entirety. [24]

---

[5]On the term, "secret" (*sod*), see the Introduction.

Figure 7. The Development of the Ten *Sefirot* of Adam Kadmon as Circles and a Line



It is clear and obvious that many different kinds of worlds were emanated, created, formed, and made—thousands upon thousands and myriads upon myriads. Every single one of them is inside the empty place that was described above, and nothing is outside it. Every world has its own individual ten *sefirot*, and every *sefirah* that is within each world is also made up of ten individual *sefirot*. All of them are in the form of concentric circles, with no end to their number. They are like the layers of an onion, with rings inside each other, the way circles are illustrated in geometry books. [31]

The aspect that connects all the circles is that thin line extending from the Infinite and passing through them, descending and spreading from circle to circle to the ultimate end of them all. The light and the inflowing abundance (*shef'a*) that are necessary for each one of them are distributed by way of that line. [35]

We have now explained the circular aspects of the ten *sefirot*.

The "Image of God"

Now we will explain the second aspect of the ten *sefirot*, the linear aspect of light in the shape of three lines that form the image of a supernal human (*'adam 'elyon*). This line extends from top to bottom, with the circles that we described above spreading out from it. Moreover, this line extends straight from the top of the highest arc of the uppermost circle of all, down to the bottom of the lowest point of all the circles—truly from top to bottom. It is composed of ten *sefirot*, in the image of a human, standing straight (*yosher*), including all 248 bodily parts. This is portrayed by three lines—right, left, and middle—comprising the ten *sefirot* in their entirety. Each and every one of these linear *sefirot* is subdivided into ten *sefirot*, and so on without end, in the same way that we previously described the ten circular *sefirot*. This second aspect is called "the image of God." A hint of this can be found in the scriptures, where it says, "And God

created mankind (*'adam*) in His image; in the image of God . . ." (Genesis 1:27). Almost everything in the books of the *Zohar* and the *Tikkunim* deals primarily with this second, linear aspect as we have already explained thoroughly elsewhere. [48]

Both opinions about the *sefirot* are valid because there are two aspects, circular and linear, both of which are equally good descriptions and are "the words of the living God." This is how you can resolve many of the apparent contradictions between different statements about the order and position of the ten *sefirot*. [52]

The inquiry that was described above has also clarified for you how there can be a head, an end, a top, and a bottom within the ten *sefirot*. This has been explained with regard to both of these aspects, circular and linear. [54]

Circular Aspects

Regarding the first aspect—the ten *sefirot* in the form of circles inside each other—it is obvious (*pashut*) that **[Column 2]** the circle that goes around all the rest, which is the sphere of the Keter, is closer to the Infinite than all the others and is therefore the highest in quality. However, the second circle, which is called Chokhmah, is separated from the Infinite by the sphere of the Keter, so its quality is lower than that of the Keter. Similarly with Binah; with a distance of two circles between it and the Infinite, it is less perfect than Chokhmah. And thus it is with every one of the circles and with all of the worlds that are inside that open space: Whatever is closer to the light of the Infinite than its neighbor is much higher in quality and finer in texture than its neighbor. [8]

As for this world—our physical universe—it is the middle point inside all of the circles in that open, void, and empty place that was described above. It is the greatest possible distance from the Infinite—much farther away than any of the other worlds. That is why it is so utterly physical and material, even though it is the innermost point of all the circles. Understand this well! [13]

There is a second reason for this, similar to the one above. We already explained how the straight line extended from the Infinite, first coming down and then spreading out in a circle, then coming down a little more and making more circles down to the very last circle of all. The circle that first came into being at the place where the straight line begins is higher in quality and is superior to all the circles beneath it because it comes from the head of the line and also because it receives its illumination through being situated in a higher place than all the others. This highest circle, the highest of all, is designated as "above." But the innermost circle, the most central and the lowliest of all, is lower than all the rest and receives its light from the bottom of the line. That one is called "below." [22]

In Branch 3, where we will be dealing with the ten circles of the World of Points, it will be explained how there can really be linear aspects even in the ten circular *sefirot*, aside from the ten linear *sefirot* that resemble the appearance of a human being. There you will find the complete explanation of circles. It will also be explained to you there how, with regard to the ten circular *sefirot*, it is correct to say that they have right, left, and middle, even though they resemble concentric circles. [27]

Linear Aspects

As for the second aspect—the straight line drawn in the shape of a human—it is appropriate to refer to "above" and "below," "front" and "back," because obviously the part that is closest to the beginning of the line is called the "head," what is below the head is called the "body," what is below that is the "feet," and so on with the rest of the details and particulars. In Branch 3 we will also explain for you the ten circles of Adam Kadmon, Primordial Human. [32]

You should note that the things that were explained in this branch—how all the worlds have a circular aspect, one inside the other like the rings of an onion—are hinted at in many places

in the *Zohar*, especially in the portion *Vayikra*, p. 9 and p. 10, where it says, "Even the firmaments and the Earth are like the rings of an onion, inside each other." Look for it there. See also the portion *Bereshit*, p. 19: [36]

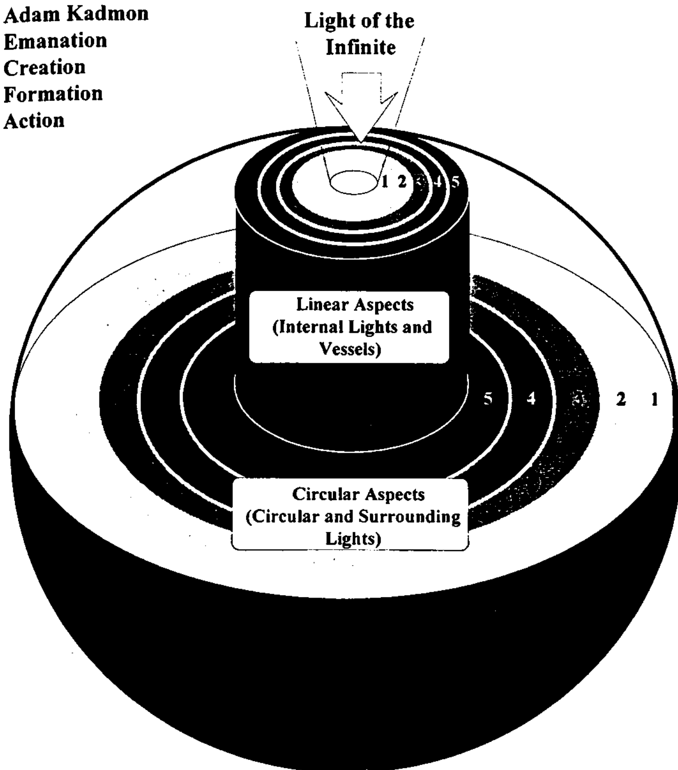
> With them all, the Holy One, blessed be He, created and established the world and they all are a "brain" on the inside with a number of shells covering the brain. Every world was made in that form—each one inside another and that one inside another one . . . etc. [39]

This proves that all the worlds surround one another. Even though from this passage it might seem to be the opposite, since the innermost one is the brain, and its container—the skull—is of lesser quality. If, however, you open the eyes of your understanding you will see that this quotation is speaking from our point of view. From our perspective, as the inhabitants of this lower Earth, whatever is closer to us is called the "shell" surrounding the "brain" that is inside it. That, too, is an outer sphere, with yet another sphere inside it. From our perspective, this inner sphere is the "brain" in relation to that second sphere. This goes on and on until we find that the Infinite is on the inside of all the emanations. It is the innermost "brain" for all of them and all the emanations are its shells and its clothing. The sphere that is closest to us is the most external of all, and is called the "shell" over all the rest. With regard to the worlds themselves, however, this is not so. Rather, the innermost one is the "shell," and what encircles all the others is the "brain." [51]

In the quotation above it is also understood that the second aspect—the straight line drawn in the form of a human—also includes several worlds, as we find in the *Zohar*, in the portion *Toldot*, p. 134:

> Just as a human is made up of limbs, all of which are located in levels one upon the other, yet all are one body, so it is with the world: There are many levels, one inside the other, but all are one body. **[Page 24]**

Figure 8. Adam Kadmon and the Four Worlds: Circular and Linear Aspects



In Branch 4 we will explain how all the other aspects are like the drawing of a human with one inside another, and that one inside the next. The *partzuf* (personification)[6] Atik is within Arikh Anpin, Arikh Anpin is within Abba and Imma, and so on, to the end of all the levels. It will also be explained there how each one is inside another and how one is the "brain," and the other is the "shell." Study this carefully when we come to it.

We have now explained how there are two aspects to the ten *sefirot*, one circular and one linear in the form of a human. [6]

* * * * *

A Recapitulation *[Second Version]*

The following is a single comprehensive introduction, from the Infinite to Ze'ir Anpin. [9]

You should know that at the beginning of everything, the whole of existence was a simple light called the light of the Infinite, blessed be He. There was no empty or open space; the light of the Infinite was everywhere. [11]

When it arose in His will to emanate the emanations and to create the creations it was for a reason that we know—so that He could be called "merciful and gracious, etc."—for if there was no one in the world who could receive this mercy, how could He be called merciful? The same can be said for all the rest of His attributes. [14]

So the Infinite contracted itself in the middle of its light, at its very central point, withdrawing to the circumference and the sides, leaving an open space in between. That was the first contraction of the supreme Emanator. This empty space is circular, the same on all sides, and the World of Emanation and all the other worlds are to be found inside that circle, with the light of the Infinite uniformly surrounding it. [18]

---

[6]See the Introduction for a discussion of the term *partzuf* (pl. *partzufim*).

When He contracted Himself, He extended by way of one side of the empty space, through a single straight line, very narrow like a pipe, a single ray of light that extended from the Infinite into the space, filling it up. However, there remained an empty place between the light that was inside the space and the light of the Infinite that encircles it. If this had not been the case, it would have returned to what it had been, and the light inside the space would have returned and rejoined the Infinite, just as it was in the beginning. That is why the light did not come down and spread out as a broad band of light into the midst of the space, but only by way of one very thin line. Through this line, the light of the Infinite extends itself and descends into the midst of the circular space. That is what was emanated, and by this means the Emanator is joined to the emanated. [26]

Even though the entire emanation is circular and the Infinite surrounds it equally on all sides, the head of that line is the only place where the Infinite is actually joined to it, and from which the light spreads. This is called the head of the highest emanation. Whatever flows down and spreads out below it is called the lower emanation. That is why we find that there are aspects of above and below, up and down within the emanation. If it were not for that, there would be no aspect of head or feet, above or below within the emanation. [32]

Now, the light that flowed in and extended itself into that empty space had two separate aspects. The first is the fact that all the lights within this space must necessarily have an aspect of circles, one inside the other. An example of this is the light of the *sefirah* called Keter, which is the first circle. Within this circle is the circle of Chokhmah, and so on, until the ten circles are complete. These are the ten *sefirot* of Adam Kadmon. [36]

Then came ten more circles, which are the ten *sefirot* of Atik. Within them are another ten circles, which are the ten *sefirot* of Arikh Anpin. On the inside of these two circles are ten more, which are the ten *sefirot* of Abba, each one inside another, and so on down to the end of all the divisions of the World of Emanation. [39]

Each one of these circles has a surrounding light that is circular like itself. Then comes another circle like the first one. So we find that they all have an inner light and a surrounding light, both of which are circular. [41]

As for the second, linear aspect, it occurs because in the middle of this whole circular emanation, the light is propagated through a straight line (*yosher*). This aspect of light is actually the same as the circles, except that it is linear (*b'yosher*). It includes the aspects of Arikh Anpin, Abba and Imma, and Ze'ir Anpin and Nukva, all of which are linear. It is with regard to this aspect that the Torah refers to Adam as being "in His image, the image of God," as it says, "And God created the man (*ha'adam*) in His image..." (Genesis 1:27), for he[7] is a straight line and spreads through lines. Nearly all of the *Zohar* and the *Tikkunim* speak only about this linear form, as we will learn with God's help. [48]

You should know that inside this emanation are many worlds, without number. We will not explain them now, but rather we will begin here to explain one in particular that encompasses the entirety of that space and all the worlds that issued forth from it, as you will learn with God's help. This is Adam Kadmon, the most ancient of all primordial beings, who is mentioned in the *Zohar* and *Tikkunim*. All other levels of existence follow after this Adam Kadmon. [52]

You should know that Adam Kadmon, the most ancient of all primordial beings, was emanated into that void, and in him there are ten *sefirot* that fill that whole empty space. His ten circular *sefirot*, each one inside another, came first. Then within these circles came forth the linear form of a single human, extending through all of the circles that are described above. [**Column 2**] For now, however, we will not discuss the circular aspect at all, but will deal only with the linear aspect. Later on, with God's help, we will return to this subject, bringing out whatever relates to both circles and lines [3]

---

[7]I.e., Adam Kadmon.

Because of the contraction within which this Adam was created, there are two different aspects: essence and vessels. The contraction of the light caused the vessels to come into existence, as we will explain later, with God's help. We are not, however, permitted to say any more about a place as high as this. The wise will understand the beginning of a thing from its end, as we will learn with God's help in other explanations that are still to come. [8]

Of course there are not really any vessels. We use the term "vessel" only in comparison to the light that is inside it. Indeed, these "vessels" themselves are pure and bright, of the utmost purity, fineness, and brightness. [10]

This Adam Kadmon extends from one end to the other, from the highest to the lowest extremities of the whole empty space of the emanation that we described above. Included within this Adam are all of the worlds that we will be explaining, with God's help. [12]

We are not permitted to speak about or to deal at all with the internal essence of this Adam, but we can consider and discuss whatever is emanated from him. This is because the light of the Infinite is so very great that it can only be received if it is transmitted through the filter of this Adam Kadmon. And even this light from Adam Kadmon could not have been received until after it had emerged from his openings and apertures, which are the ears, the nose, the mouth, and the eyes. This, too, we will explain later, with God's help. [18]

3

Aspects of Soul and Aspects of Light

[First Version]

There is still more that we must teach you about these two aspects—the circles and the line in the form of a human. [20]

A Human Analogy: *Nefesh* (Lowest Level) and *Ruach* (Middle Level)

In human beings there are five aspects of light, each one higher than the next. This is the secret of the five occurrences of the phrase, "Bless *HVYH,* O my soul," etc.[1] The first chapter of tractate *Berakhot* explains that this corresponds to the five aspects of the soul, which are on five levels, each one higher than the next: *nefesh* (lowest), *ruach* (middle), *neshamah*

---

[1]Psalms 103:1, 2, 22; Psalms 104:1, 35.

(upper), *chayyah* (life-force), and the highest aspect, *yechidah* (one-ness).[2] We will explain all this, with God's help, when we deal with the subject of the lights coming from the mouth of Adam Kadmon, which are called "bound" (*'akudim*).[3] [25]

Now, the circular aspects of the ten *sefirot* have both of the aspects mentioned above—lights and vessels. Each of their lights is divided into an internal light and a surrounding light, and their vessels are also divided into an outside and an inside. It is the same with the linear aspects of the ten *sefirot* in the image of a human, which also have both of these aspects—lights and vessels. There is, however, a difference between the circular and the linear aspects. The ten circular *sefirot* are an aspect of light called *nefesh*, the lowest aspect of soul. They have both an inner light and a surrounding light and also an inside and an outside, which are aspects of the vessels of the ten *sefirot*. Each of the vessels has an inside and an outside, while each of the lights of the ten *sefirot* has an inner light and a surrounding light. The ten linear *sefirot* are the aspect of light that is called *ruach*, the middle aspect, which, as we know, is on a higher level than *nefesh*, the lowest aspect. These *sefirot* are also made up of an inner light and a surrounding light and they also have ten *sefirot* of vessels, each of which has an inside and an outside. [35]

It is obvious that the lowest aspect, called *nefesh*, was emanated first and that the middle aspect, called *ruach*, which is on a higher level, was emanated after it, as we know from the "lower Adam" (human being), who first acquires the *nefesh* and only later if he deserves more, is he given the *ruach*. All of this is discussed in the *Zohar* in its discussion of the portion *Mishpatim*, p. 94: "Come and see. A human is given the *nefesh* when he is born . . . etc." [39].

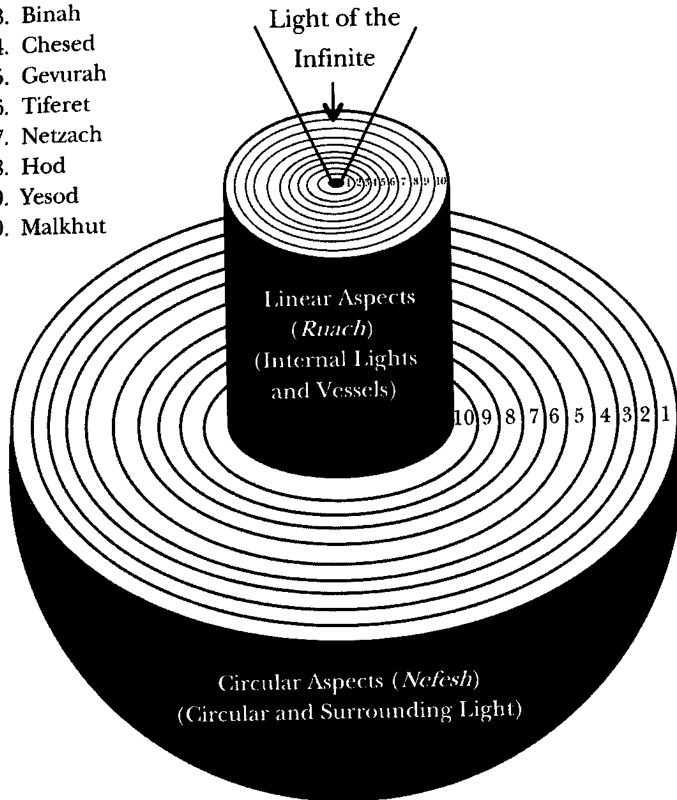
---

[2]See the Introduction for a discussion of the five levels of the soul.
[3]See Gate VI.

Figure 9. The Ten Sefirot of Adam Kadmon: Circular and Linear Aspects

SEFIROT:

1. Keter
2. Chokhmah
3. Binah
4. Chesed
5. Gevurah
6. Tiferet
7. Netzach
8. Hod
9. Yesod
10. Malkhut



It is the same with the Adam above. First his circular aspects, which are the lowest level of the soul (*nefesh*) were emanated and revealed, along with their vessels. Later on a second aspect was emanated—the straight line in the form of a human, which is on the level of the lights and vessels of the middle aspect (*ruach*), for as we know, it is the *ruach* that is called "human." Understand this well! This is the way it was in all the worlds: The ten circular *sefirot* of each of their aspects are the first to be emanated, and the ten linear *sefirot* of that aspect are only emanated later on. [50]

There is, however, a difference between the vessels of the lowest level (*nefesh*) and those of the middle level (*ruach*). We know that the organ of the liver is the dwelling place of the light called the *nefesh*. The sign of this is that the blood—which is associated with the liver, which is full of blood—is the *nefesh*.[4] The organ of the heart, on the other hand, is the dwelling place of the middle aspect (*ruach*), while the brain is the dwelling place of the light called the *neshamah*. [**Page 25**] This is not the place to explain these things. The introductory matters that we have previewed for you in this branch will be explained later, each one in its proper place, at length and in detail. [3]

Circular Lights, Linear Lights, and Vessels

We conclude that the emanation began in the way that was described above. First the ten circular *sefirot* were emanated along with their ten vessels. Every vessel had an inside and an outside. Within these ten vessels were enclothed the ten *sefirot*, which are the essence of the lowest level of light that is called the *nefesh*. There are also ten lights surrounding the vessels on the outside, which are also the aspect of lower soul, but these are called the

---

[4]The lowest level of soul (*nefesh*) is said to circulate throughout the body in the blood, based on the biblical statement that ". . . the blood is the *nefesh*" (Deuteronomy 12:23).

external surrounding lights, while those that we mentioned first are called inner lights. All of these are circular: The inner light is like a sphere, which is itself enclothed within a circular vessel. Over this vessel is a surrounding light, which is also circular, in the shape of a sphere encircling the vessel. All of the ten circular *sefirot* are the same as this, in the shape of the spheres and firmaments, which are called *'ofanim* (wheels). These are the firmaments that are above us in this world, which is the lowest level of all. [13]

After that, the ten linear *sefirot* shaped like a human were emanated. They are of a higher quality than the circular *sefirot* because they are the aspect of *ruach* (middle level). There are ten vessels in the form of a single human that includes all ten of these vessels. Each vessel has an inside and an outside. Enclothed within these vessels are ten *sefirot* that are the essence of the light called the *ruach.* Ten other lights, which are also the aspect of middle level, surround these vessels on the outside. As mentioned above, all of these are linear, made with the appearance of a human. [20]

It is the same with all of the four worlds—Emanation, Creation, Formation, and Action—that are located in the midst of that empty, void, and vacant place. All of the worlds—every one of them—were brought into being within this space. Nothing exists outside of it. The light of the Infinite surrounds, encircles, and illuminates all the worlds that are within this place equally, the same amount from all sides. In addition to this light that shines in on them, their main light—truly the greatest and most real—comes in by way of the line that descends from it and extends inside all these worlds. [26]

Each world, and every single detail of each world, has these two aspects—circular and linear. One of the characteristics of the circles is that the higher-quality circles encompass and surround those of lower quality, so that the innermost circles are the lowest quality of all. These are none other than the spheres and the firmament encircling the lowest world, which are located at the very center of all the circles. [32]

The linear aspect is just the opposite, for what is innermost is the highest and best quality of all, while the outermost layer is the worst of them all. In the case of the line, one layer enclothes another and that one enclothes yet another up to the worst of them all, which enclothes all the rest. Understand all this well! [35]

Now that we have presented you with these introductions, you should be able to understand why it was necessary for the Infinite to contract itself at the midpoint of its light in order to provide an open and empty place, as described in Branch 2. The reason this was done was to make the vessels, for only by means of the contraction and the diminution of the light was it possible for the vessels to come into existence and be revealed. If there had been more light the vessels would have been nullified due to their having too little strength to receive the immense, great light, as it is said regarding the seven kings of Edom who are called the World of Points, that they ruled and died.[5] [41]

Pay close attention to the way the vessels were first created and brought into being. First it was necessary for the light to contract and diminish itself, which is how the existence of the vessels was revealed. After the vessel had been revealed and brought into being, then the light returned, extending down into it so that the vessel could withstand it and not be nullified. So it was here: First the light contracted itself, then the vessels came into being, and after this, the line of light returned and extended itself to illuminate them. This explains why the Infinite contracted itself and totally removed the great light from that space, and afterward brought it back through that line in a measured and quantified way. [49]

---

[5]The seven lower *sefirot* of the World of Points were shattered when the vessels broke after their first emanation. The *Zohar* (*Idra Rabba*) interprets the biblical passage describing the deaths of the first seven kings of Edom (Genesis 36:31–39) as referring to these primordial events.

Now, it might have been possible to have left the linear aspect of that light in place when the rest of the great light was taken out, since it was intended that it come back anyway. The reason this did not occur was explained above: The vessels could not have come into existence if the light had not been completely removed. After the vessels were brought into being the light returned and extended itself by way of the line in a measured and quantified way, in exactly the amount that was needed to illuminate them and keep them alive so that they were able to endure the light and contain it without being nullified. But enough of this! **[Column 2]**

4

Circular and Linear Sefirot; *Vessels and Lights*

After having written in the previous branches in a brief and general way about the many different aspects of the ten *sefirot* wherever they might be, we will speak briefly in this branch about the levels of the worlds that were created in that open and empty place mentioned above, outside of which there is nothing at all but within which are every one of the worlds. [5]

Many Worlds

It should not even enter your mind that the ten *sefirot*—which we refer to as the ten *Sefirot* of the World of Emanation (*Atzilut*), as they are called in the *Zohar*—were the very first or the highest of all the emanations. Many, many worlds preceded them, but these were so very high and hidden that they are not even mentioned in the *Zohar*, except in a won-

derful hint that you can find if you look carefully in three passages in the *Tikkunim* on the subject of Adam Kadmon, most ancient of all primordial beings. We will be studying this, with God's help, in this branch. This is referred to in the *Zohar,* in the portion *Bereshit,* p. 23, and also in the *Tikkunim,* p. 134, where it says:

> Come and see how many worlds are hidden because they are all enclothed and riding within *sefirot* . . . etc. [13]

Also in another passage, in the portion *Noah,* p. 65, and in the portion *Pekudei,* p. 226a and p. 268b, where it says:

> Rabbi Shimon said, "In prayer, I raise my hand on high . . . etc." From the secret of supreme thought downward it is all called Infinite . . . etc. [16]

If you pay close and exact attention to all of the words that are extra or duplicated and the hints that are hinted at in the passages mentioned above you will be amazed and astonished to see how many levels upon levels without end preceded the ten *sefirot* that we know as the ten *sefirot* of the World of Emanation. And whoever studies this composition of ours will, if he is worthy of it, understand them and know their correct order, which is described at the end of this branch. [22]

Note that the *gaonim* (renowned rabbis) of the past, concealing their meaning with honeyed words, called them "the ten points of light on the supreme crown" and other such terms. But, even though there is no limit to the number of worlds in that place, for there are thousands and tens of thousands, we will briefly reveal here all that is within our ability to explain concisely. [26]

Adam Kadmon

We will begin by explaining the one thing that both encompasses and occupies that whole empty space, from which every one of the worlds unfolds. They are all appended and attached to it, and

all emerge from it to be revealed, as we will learn with God's help. It is known by the name Adam Kadmon, Primordial Human, most ancient of all primordial beings, which came before all that exists, as we will explain with God's help. [31]

Because this Adam Kadmon is so awesome, on such a high level and so hidden, it is not touched upon or dealt with in the *Zohar* except in a few places, and even then only in a very cryptic way. We will quote only a few lines from the *Tikkunim*. At the end of *Tikkun* 99, p. 41b, it says:

> He said to him, "That is how it is known that there is an Adam Kadmon, most ancient of all primordial beings, and there is another . . . etc."

At the beginning of *Tikkun* 70, p. 119 it says:

> A wondrous artist has engraved and painted His painting in the palace of Adam Kadmon, most ancient of all primordial beings, where there is an Adam . . . etc.

Also in the *Tikkun* cited above, p. 132:

> It is found in the secret unseen teachings, hidden in those aspects of the Adam of Creation, who is the most ancient of all primordial beings. [38]

Circular Aspects: The Lowest Level of the Soul

Let us begin to explore this subject. You should know that the first lights that were emanated into that empty space came in by way of the straight line that spread out from the Infinite that surrounds everything, as described above in Branch 2. These lights are an aspect of the ten *sefirot* that are known collectively as Adam Kadmon, most ancient of all primordial beings, whom we mentioned above. The ten *sefirot* of Adam Kadmon include all those aspects that were described in Branches 2 and 3. The ten *sefirot* came out and were revealed first in their circular aspect, which is the lowest aspect of the soul of this Adam Kadmon.

These *sefirot* have ten vessels that are also circular in shape. Each vessel has an inside and an outside, which is a characteristic of all vessels. Enclothed within every vessel is an internal light, which is also called the *nefesh*. Encircling the vessel is the surrounding light and this, too, is called an aspect of the *nefesh*. All of these aspects are circular. The circle that is outside all the others, with all the other circles inside it, is the one that is attached and close to the Infinite, which encircles and surrounds them all. This outermost circle, which is the highest quality of them all, is the circular aspect of the Keter of Adam Kadmon as we described it in Branch 3. **[Page 26]** Inside this circle is a second circle that is called the circle of the Chokhmah of Adam Kadmon. It goes on in this way, with ten circles, one inside the other, all the way to the tenth, the innermost circle, which is called the Malkhut of Adam Kadmon. So we find that the ten circles of Adam Kadmon encircle the whole of that open space within the Infinite, which surrounds them all closely. In the middle of those ten circles was the empty, void, and vacant space that was necessary for the other emanations and other worlds, which also have aspects of concentric circles. [8]

We already explained in Branch 3 how the vessels came into existence by means of the contraction, when the Infinite contracted itself by withdrawing its light. Then, after the vessels of Adam Kadmon appeared, the light returned to spread out into those vessels. But do not mistakenly think that there are anything like real vessels within Adam Kadmon—God forbid!—because the vessels did not begin to appear until the World of Points, as we will learn with God's help. And although we call them "vessels," this is only in comparison to the light and essence that is inside them, for indeed the vessels themselves are also pure light, absolutely pure and fine and bright. Make no mistake about this! [22]

Linear Aspects: The Middle Level of the Soul

After the ten *sefirot* of Adam Kadmon were first revealed and brought out in the aspect of the lowest level of soul, ten more

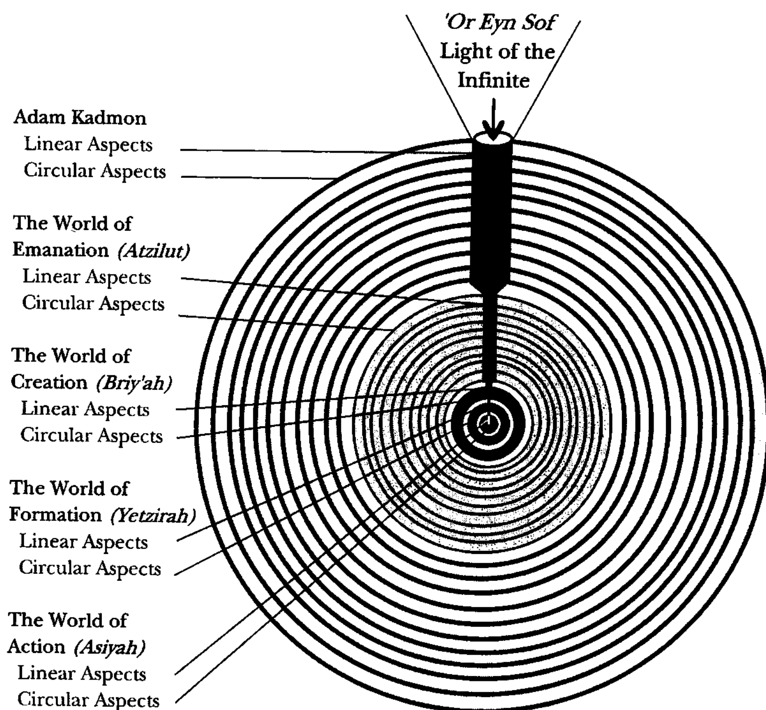
sefirot came out as the middle level (*ruach*) of Adam Kadmon. This linear Adam Kadmon has the appearance of a human, erect in its stature, consisting of 248 body parts—an upright figure with a head, arms, palms of the hands, a torso, and feet. It began to descend by way of the straight line from the Infinite that surrounds it. From that point downward it had the form of a human, consisting of the ten linear *sefirot*, in three lines—right, left, and middle—as described in Branch 2. [34]

From the beginning, that line—in the form of the linear aspect of Adam Kadmon—started to extend downward from the Infinite, piercing and penetrating all of the circles from their topmost point. You should not, however, think that this straight line descended and spread downward to the end of the lowest point of all of the circles that circle beneath the feet of the linear Adam Kadmon. Instead, it ends after the beginning of the bottom-most circle of Atik Yomin (Ancient of Days). This Atik is the personification (*partzuf*) of the Keter of the World of Emanation, which we will study in its own place. The circle of this Atik Yomin curves under the feet of the linear Adam Kadmon, as we will learn later on. [43]

We have now explained how this Adam Kadmon, with its circular and linear aspects, filled the whole empty, vacant, open place within the Infinite. There remained, however, an empty space between the surrounding light of the linear aspects of Adam Kadmon, and the vessels together with this inner linear light. That empty space is where all the worlds that emerged from this Adam Kadmon came into being and were emanated, all of which are dependent on, and attached to this Adam Kadmon, and come forth from him. [53]

I will now clarify for you in a brief summary all the worlds that are located in the empty space that is between the surrounding light of the linear Adam Kadmon and the vessels of his linear aspect. This topic will be explained elsewhere at greater length, with everything in its own place. **[Column 2]** There it will be explained to you that many lights came out from the linear as-

Figure 10. Adam Kadmon and the Worlds of Emanation, Creation, Formation, and Action



pect of Adam Kadmon and were revealed, starting with the lights that came out from the ears. After this, lights came out from the nose. Then came the lights from the mouth, which are called "bound" (*'akudim*). All of these lights are only linear, with no circular aspects at all. [6]

The World of Points (*Nekudim*)

Then lights came out from Adam Kadmon's eyes. These are called the World of Points, and they have both linear and circular aspects. They are located in the space from the navel of Adam Kadmon to the end of his feet, which is called collectively the "Netzach-Hod-Yesod" of Adam Kadmon. They came out in the following order. [9]

First came the ten circles of the World of Points, which circled around the vessels of the Netzach-Hod-Yesod of Adam Kadmon's linear aspect, the vessels within which his inner light is enclothed. These circles of the World of Points are the lowest aspect of soul (*nefesh*). They surround the vessels and the internal light of the Netzach-Hod-Yesod of the linear Adam Kadmon. We already explained above that the circles of the World of Points include the inner light of the *nefesh* and its vessels, plus the surrounding light over the vessels. All of this is called the circles of the World of Points. [15]

Over that World of Points is yet another surrounding light, which comes from the linear aspect of Adam Kadmon. And over the surrounding light of the linear Adam Kadmon turn the ten circles of Adam Kadmon himself, a combination of inner light, vessels, and their surrounding light. This was in the beginning. However, after this, when the ten linear *sefirot* of the World of Points were also emanated—which are the middle aspect of soul (*ruach*)—then this middle aspect enclothed the ten *sefirot* of the linear aspect of the World of Points, which include the linear internal light, the vessels and surrounding light on top of the vessels, and the inner light of the linear Netzach-Hod-Yesod of Adam Kadmon. The circular aspect of the World of Points enclothes its

own linear aspect, and is above it. Over the circular aspect of the World of Points is the surrounding light of the linear Adam Kadmon. Over them all are the circles of Adam Kadmon himself. [23]

All of this will be explained to you later in this composition under the topic of the World of Points—how the seven kings of Edom ruled and died, after which came the reconfiguration (*tikkun*). When they were reconfigured, the four worlds—Emanation, Creation, Formation, and Action—were made from them.

Each of the worlds of Emanation, Creation, Formation, and Action consists of a combination of six all-inclusive *partzufim*, aside from all the other *partzufim*, which are only particular branches that come from these six *partzufim*.[1] They are: Atik, Abba, Imma, Arikh Anpin, Ze'ir Anpin and Nukva. [28]

The *Partzufim* (Personifications) in the Four Worlds

We will now briefly explain the location and position of these *partzufim*, starting from the top and going to the bottom.

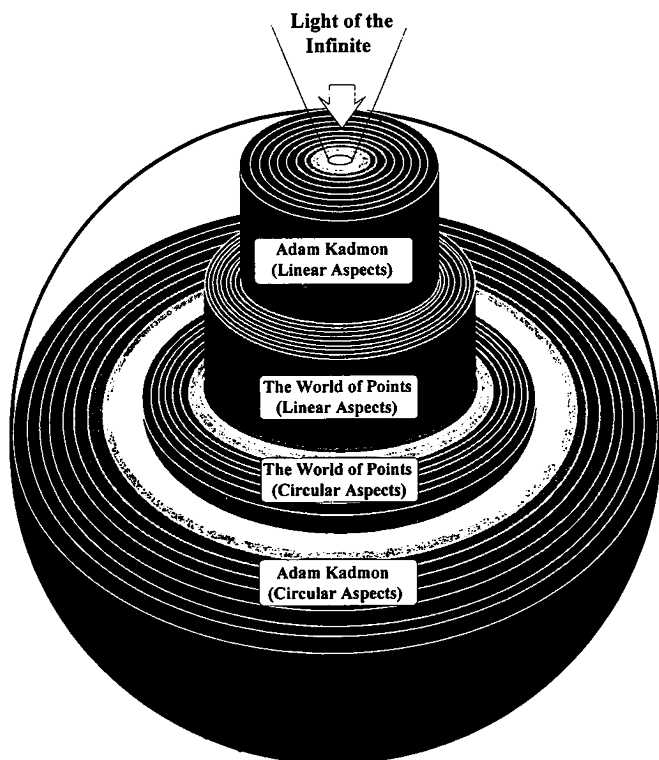
Circular Aspects: Circles and Surrounding Lights

The Infinite surrounds and encircles the highest of the ten circles of Adam Kadmon in all three aspects of the lowest level of soul—surrounding light, vessels, and internal light—all of which are circular in shape. Since all of the circular aspects of the rest of the detailed parts are like this one, it should not be necessary to mention this every time. [34]

---

[1]See the Introduction for a description of the primary *partzufim* as personifications of the *sefirot*. The secondary *partzufim* include Jacob and Israel, who represent aspects of Ze'ir Anpin; Rachel and Leah, who are aspects of Malkhut-Nukva; Israel Sava (Grandfather Israel) and Tevunah, who are personifications of the Malkhut of Abba and of Imma respectively.

Figure 11. Adam Kadmon and the World of Points



Adam Kadmon

- The ten circular lights of Adam Kadmon surround and encircle the surrounding light of the linear aspect of this same Adam Kadmon. The surrounding light of the linear aspect of Adam Kadmon surrounds the ten circles of Atik.

The World of Emanation

Atik Yomin

- The ten circles of Atik encircle the surrounding light of the linear aspect of Atik himself.
- The surrounding light of the linear aspect of Atik surrounds the ten circles of Arikh Anpin. [37]

Arikh Anpin

- The ten circles of Arikh Anpin surround the surrounding light of the linear aspect of Arikh Anpin himself.
- The surrounding light of the linear aspect of Arikh Anpin surrounds the ten circles of Abba. [39]

Abba

- The ten circles of Abba encircle the surrounding light of the linear aspect of Abba himself.
- The surrounding light of the linear aspect of Abba surrounds the ten circles of Imma. [40]

Imma

- The ten circles of Imma encircle the surrounding light of the linear aspect of Imma herself.

	• The surrounding light of the linear aspect of Imma surrounds the ten circles of Ze'ir Anpin. [42]
Ze'ir Anpin	• The ten circles of Ze'ir Anpin encircle the surrounding light of the linear aspect of Ze'ir Anpin himself.
	• The surrounding light of the linear aspect of Ze'ir Anpin surrounds the ten circles of Nukva. [44]
Nukva	• The ten circles of Nukva encircle the surrounding light of the linear aspect of Nukva herself.
	• The surrounding light of the linear aspect of Nukva, the Female of Ze'ir Anpin of the World of Emanation, surrounds the ten circles of the World of Creation. [46]

The World of Creation

The World of Creation is also divided into all of the detailed parts mentioned above.

Circles	• The ten circles of the World of Creation encircle the surrounding light of the linear aspect of the World of Creation itself.
Surrounding Light	• The surrounding light of the linear aspect of the World of Creation surrounds the World of Formation. [48]

The World of Formation

The World of Formation is also divided into all the *partzufim* mentioned above.

Circles	•	The ten circles of the World of Formation are over the surrounding light of the linear aspect of the World of Formation itself.
Surrounding Light	•	The surrounding lights of the linear aspect of the World of Formation are over the circles of the World of Action. [50]

The World of Action

The World of Action is also divided into all the *partzufim* detailed above in the World of Emanation.

Circles	•	The circles of the World of Action are over the surrounding light of the linear aspect of the World of Action itself.
Surrounding Light	•	The surrounding light of the linear aspects of the World of Action surround the vessels and the internal light of the World of Action itself.

As you can see, we have completely summarized all the circular lights and the lights that surround the linear aspects of all of these worlds, from top to bottom. [53]

Linear Aspects: Vessels and Inner Lights

From here on we will describe the vessels for the linear aspect of all the worlds, along with their internal lights. These aspects are

in the reverse order from those that we described above, because here whatever is *lesser* in quality than its neighbor enclothes its neighbor, covering it and surrounding it, as we discussed in Branch 3. **[Page 27]** This is the secret of the surrounding light of the linear aspects of the World of Action, which surrounds the vessels and the internal light of the linear aspect of the World of Action itself. We should not need to repeat this every time since we already explained above that the internal light of each linear aspect is always connected and attached to the vessels of its own linear aspect. The internal light is always within the vessels. [5]

The World of Action

The vessels and the internal light of the linear aspects of the World of Action are over the vessels and internal light of the linear aspects of the World of Formation.

The World of Formation

The vessels and internal light of the linear aspects of the World of Formation are over the vessels and internal light of the linear aspects of the World of Creation.

The World of Creation

The vessels and internal light of the linear aspects of the World of Creation are over the vessels and internal light of the linear aspects of the Nukva of the Ze'ir Anpin of the World of Emanation.

The World of Emanation

Nukva	•	The vessels and internal light of the linear aspects of Nukva are over the

		vessels and internal light of the linear aspects of Ze'ir Anpin.
Ze'ir Anpin	•	The vessels and internal light of the linear aspects of Ze'ir Anpin are over the vessels and internal light of the linear aspects of Imma. [10]
Imma	•	The vessels and internal light of the linear aspects of Imma are over the vessels and internal light of the linear aspects of Abba. [11]
Abba	•	The vessels and internal light of the linear aspects of Abba are over the vessels and internal light of the linear aspects of Arikh Anpin. [12]
Arikh Anpin	•	The vessels and internal light of the linear aspects of Arikh Anpin are over the vessels and internal light of the linear aspects of Atik. [13]
Atik Yomin	•	The vessels and internal light of the linear aspects of Atik are over the vessels and internal light of Adam Kadmon. [14]

Adam Kadmon

The vessels and internal light of the linear aspects of the Netzach-Hod-Yesod of Adam Kadmon enclothe the internal light that comes from the light of the Infinite, which is enclothed within the straight line that extends from the Infinite to illuminate and bring life to every one of the worlds. [16]

We have now explained in their proper order how the worlds are enclothed within each other. You have seen with your own eyes how the Infinite is supreme in all the worlds. The first to

receive its light is Adam Kadmon. Then comes Atik, and so on, until we come to the vessels of the linear aspects of the World of Action, which are the farthest away, the maximum possible distance from the internal light of the Infinite—so very far away that there can be no distance greater than this. [21]

Similarly, with regard to the Infinite that encircles the outside of all the worlds, we find that the vessels of the World of Action are the farthest from it, truly such a distance that nothing is farther away from it than they are. That is why the vessels of the straight line of the World of Action are more coarse in quality than all the other worlds and why the World of Action is the lowest and the most material in its nature, so rough and thick that there is no other like it. [25]

We find that the round Earth upon which we stand is the midpoint of all the worlds. It is like the seed of a date, which is in the middle of the edible part with the edible part surrounding it on all sides. That is how it is from our own perspective—we humans who dwell upon it. But from the perspective of the Infinite, which both encircles and is encircled by everything, it is quite the contrary. The World of Action is the shell that covers everything and whatever is closer to the Infinite is the more internal, until we come to the ten circles of Adam Kadmon, which are closer to the Infinite than any of the worlds. [32]

It is the same with regard to the light of the Infinite on the inside. We find that the World of Action is the shell of all the worlds. Whatever is more internal approaches the Infinite that is inside it, until we find that the ten *sefirot* of the linear aspects of Adam Kadmon are the innermost of them all, and receive the light of the Infinite from the inside. This is truly the beginning of everything. [36]

The Feet of Adam Kadmon

Having now explained briefly the circular and linear aspects and the order in which all of the worlds are enclothed within each

other, we need to explain how far the feet of the linear Adam Kadmon reach within each one of the worlds, a subject that we started to explain at the beginning of this branch. **[Column 2]**

It was necessary that the straight line be connected closely to the Infinite that surrounds it—extending from the Infinite and descending to be enclothed inside Adam Kadmon—and that it spread and extend down to the end of the linear Adam Kadmon's feet, as stated above. In reality this means that it extends only to the middle of the circles of Atik Yomin, which circle beneath Adam Kadmon's feet. If we were to say that Adam Kadmon's feet extended downward and spread to the end of his own circles, we would find that they had returned and reconnected to the lower half of the circle of the Infinite, which is below the feet of Adam Kadmon. If this were so, we would find that the Infinite would shine into it both from the top and from the bottom of the straight line. Then there would be no aspect of above and below or of giving and receiving. That is why the head of the line does not extend all the way to the bottom, as mentioned above in Branch 2. [13]

To sum up briefly: The feet of the linear Adam Kadmon spread down and extend into the lower half of the circles of Atik Yomin beyond the midpoint, so that the circles of Atik Yomin encircle the feet of the linear Adam Kadmon. In the same way, the feet of all the other linear aspects—Atik Yomin, Arikh Anpin, Ze'ir Anpin, and Nukva—also end at one and the same place, which is in the bottom half of the circles of Arikh Anpin, beyond the midpoint. This is because the circles of Arikh Anpin surround and circle beneath the feet of all those other *partzufim* mentioned above. [20]

There are, however, some other *partzufim* that are not this tall in stature. The height of Abba and Imma, for example, measures only from the throat to the navel of Arikh Anpin, and the *partzuf* called Leah extends from the Da'at of Ze'ir Anpin to his

chest.[2] We will study all this in another chapter. The feet of these *partzufim* do not extend all the way to the feet of Arikh Anpin because they are shorter. Each of these things will, however, be explained in detail in its own place. [25]

* * * * *

I once heard from my teacher of blessed memory, in a discussion on the subject of the reconfiguration (*tikkun*) of Arikh Anpin, that he was born and came out and suckled from the two heels of the feet of Atik Yomin. This explains why the heels of Atik Yomin extend beyond the feet of Arikh Anpin and cross the border of the World of Creation. [29]

It is possible that it was this way only before the reconfiguration (*tikkun*) of the World of Emanation, and that after the reconfiguration there was no need for this, so that Atik Yomin returned and withdrew his feet until they were on the same level as the feet of Arikh Anpin. This should be looked into further. [33]

There is still one more thing that we have not explained about Adam Kadmon, which is how his circular and linear aspects are connected together. This will, however, be explained in its own place in the discussion of Atik Yomin, whose ten circles all extend and spread only around the first three *sefirot* of his straight line. Look for this there. Perhaps this is also the case with the circles of Adam Kadmon and Ze'ir Anpin. **[Page 28]**

* * * * *

Why We Use Images and Analogies

It should be clear that there is no body, or the faculties of a body, in the higher realm, God forbid! As for all the images and pic-

---

[2]Da'at is a quasi-*sefirah* located between Binah and Chesed that is invoked in order to maintain the total of ten revealed *sefirot* when the *sefirah* Keter remains hidden within the Emanator.

tures that we use, it is not because it is actually so, God forbid, but only to appease the ear so that one can understand the higher spiritual things that cannot be grasped or comprehended at all by the human understanding. We are therefore allowed to speak about the various aspects of pictures and images, which are taken for granted in all the books of the *Zohar*. And even in verses of the Torah itself, all of them alike speak in words such as this: "The eyes of *HVYH* roam over all the Earth" (Zechariah 4:10); "The eyes of *HVYH* are on the righteous" (Psalms 34:16); "*HVYH* heard . . ." (Numbers 11:1, etc.); "*HVYH* smelled . . ." (Genesis 8:21); "*HVYH* spoke . . ." (Exodus 6:10, etc.). [9]

There are many other passages like these but the greatest of all is where it is written, "And God created mankind (*'adam*) in His image, in the image of God He created him; male and female . . .etc." (Genesis 1:27). Certainly if the Torah itself speaks in this way, we too are able to use this language even though it is clear that there is nothing up above except pure light, utterly spiritual, which cannot be grasped at all. As it says in the Torah, "You did not see any form . . . etc." (Deuteronomy 4:15). There are also many other statements similar to this. [15]

There is yet another way to describe by analogy, which is to depict these higher things through the shape of the written letters, for every single letter points to a specific supernal light. It is obvious that this image also is used by way of analogy as a shape that we can use to appease the ear, for there are no letters or vowel points above us. We will, therefore, also explain the introductory matters that were discussed above in terms of the shape of the Hebrew letters, just as we did with the various aspects of that other image, the form of the human being. This imagery of the letters and the form of the human being is necessary in order to comprehend fully the subject of the supernal lights which, as you can see in the books of the *Zohar*, can be understood through the various aspects of these two images. [22]

5

The Partzufim *and the Divine Name*

THE FIVE *PARTZUFIM*

My aim in this branch is to provide a brief introduction for all who come seeking to engage themselves with this wisdom. [25]

It was already explained above that the *partzuf* called "Adam" has 248 limbs, with is own specific ten *sefirot*, as follows:[1]

- The Keter is the cranium;
- Chokhmah, Binah, and Da'at are the three parts of the brain;
- Chesed, Gevurah, and Tiferet are the two arms and the body;
- Netzach, Hod, and Yesod are the two thighs and the sexual organ;
- Malkhut is the female of Adam Kadmon.

[1]Note that here Da'at is listed among the *sefirot* but is not counted as one of the ten.

If, however, you wish to subdivide and differentiate these ten overall *sefirot* into many categories they can be divided into only five aspects, each of which is one complete *partzuf* in the image of a human, in the following order:[2] [32]

- The Keter is one complete *partzuf* with ten *sefirot*, called Arikh Anpin.
- Chokhmah is likewise a single *partzuf* with ten *sefirot*, called Abba.
- Binah is similarly a single *partzuf* with ten *sefirot*, called Imma.
- The next six *sefirot*, from Chesed to Yesod, form a single *partzuf* with ten *sefirot*, called Ze'ir Anpin.
- The tenth *sefirah*, Malkhut, is one *partzuf* with ten *sefirot*, called Nukva, the Female of Ze'ir Anpin. [36]

It must also be said that in each of these *partzufim*, the aspect of Malkhut is the same in all five *partzufim*. The Malkhut that is in the male *partzufim*, such as Abba or Ze'ir Anpin, has the aspect of the crown on their "*tzaddik*," which is called Yesod.[3] This is the secret of "blessings on the head of the righteous" (Proverbs 4:15), which is discussed in the *Zohar* in the portion *Vayetz'e*, p. 162: [41]

> According to our scholars, may they rest in peace, Rabbi Issa the Younger was in front of Rabbi Shimon and said to him, "Why does it say, 'A blessing on the head of the righteous?' It should have said, 'A blessing for the righteous.' " [42]

As for a female *partzuf*, such as Imma or Nukva, the Female of Ze'ir Anpin, the Malkhut is also analogous to the crown of

---

[2]Unlike Branch 4, Atik Yomin is not listed here as a separate *partzuf*, because he is considered the "soul" of Arikh Anpin. See Gate III, chapter 1.

[3]*Tzaddik* (righteous) is a euphemism for the male organ, which is represented by the *sefirah* Yesod.

her *yesod.* Her *yesod* is the womb and the "crown" over it is called, in the words of the sages, the "flesh of the apple," which is the lower part of the abdomen where one tests for signs of barrenness. [47]

However, the *sefirah* Malkhut as a whole, which is the last of the five *partzufim*, is called Nukva, the Female of Ze'ir Anpin. She is a complete *partzuf* just like all the other *partzufim*. Remember this! [50]

Table 5. The *Sefirot*, the Body, and the *Partzufim*

The *Sefirot*	The Body	The *Partzufim*
Keter	Cranium	Arikh Anpin
Binah-Chokhmah	Left Brain-Right Brain	Imma-Abba
|	|	|
Gevurah-Chesed	Left Arm-Right Arm	|
Tiferet	Torso	Ze'ir Anpin
Hod-Netzach	Left Leg-Right Leg	|
Yesod	Genitals	|
|	|	|
Malkhut	The Female	Nukva

Inquiring into What Is Hidden

We will now answer a very perplexing and difficult question. Great scholars have found it difficult and were unable to get to the bottom of it. [50]

In the Introduction to the *Zohar*, p. 1, discussing the passage, "Lift your eyes on high and see who created these (*miy bara 'eleh*) . . . etc." (Isaiah 40:26), they say that **[Column 2]** one is not permitted to ask any questions at all about the Keter or Chokhmah, but from Binah onward there is room for questions. This must, however, be concealed and not revealed at all because it reaches to Malkhut, who is called "What" (*mah*)[4]—what you

[4]See *Chagigah* 12b: ". . . what (*mah*) is above, what is below . . . etc."

seek and what you know is all hidden, as it was in the beginning. Other places refer to the verse, "Ask, if you wish, about the first days . . ." (Deuteronomy 4:32), which means that you are permitted to inquire about the *sefirot* from Chesed downward, but you should not ask about the first three *sefirot* that are above them.[5] It also says in the *Tikkunim, Tikkun* 11, p. 62:

> The supreme Keter is made of the "fifty gates of understanding (*binah*),"[6] and these were not even revealed to Moses.

This is referred to as "the path that is not even known to the eagle" (Job 28:7). About this our teachers of blessed memory said:

> Seek not what is too wonderful for you and do not search for what is hidden from you. You have no business with the hidden things; meditate on what is permitted to you.[7]

And the beginning of that same *Tikkun* 22 says, "The 'hidden things' refers to Abba and Imma etc." This means that it is forbidden to inquire into or examine closely the first three *sefirot.* You find this in a decree by the sage Rabbi Isaac of Letosh at the beginning of the *Zohar.* You can see there how this passage is to be explained. There are many other passages like this. [13]

All of the *Zohar*—and especially "The Greater Assembly" (*Idra Rabba*), "The Lesser Assembly" (*Idra Zuta*), and the *Tikkunim*—speaks in a concealed way about the first three *sefirot,* yet in the Introduction to the *Zohar* it says just the opposite. Our sages of blessed memory even said, "What you seek and what you know,

---

[5]The seven days of creation are identified with the lower seven *sefirot,* so the "first days" begin with the *sefirah* Chesed. (See *Etz Chayyim,* Gate III, Chapter 1.)

[6]For the "fifty gates of understanding (*binah*)," see *Rosh Hashanah* 21b and *Nedarim* 38a.

[7]The Wisdom of Sirach, 320.

etc." about searching into the last Malkhut. This should be understood the way it was presented in Branch 4 regarding Adam Kadmon—that all the worlds are branches that spread out from him, until we find that the World of Emanation is only the clothing for Adam Kadmon's Netzach, Hod, and Yesod, which are the aspect of his legs only.

You already know that the World of Action corresponds to Malkhut, whose initial position was back-to-back with Ze'ir Anpin, but only with the *sefirot* of his Tiferet, Netzach, Hod, and Yesod. It follows that the whole World of Emanation is the aspect of the World of Action (*Asiyah*), relative to the Malkhut of Adam Kadmon.[8] Thus, where the *Zohar* discusses the World of Emanation, even when it mentions the first three *sefirot*, it is not dealing with the aspect of the World of Action of Adam Kadmon, which is the Malkhut of Adam Kadmon. But it is prohibited for us to do this with the first three *sefirot* of Adam Kadmon—or even with the Malkhut of Adam Kadmon, which is the aspect of the World of Action. [27]

The Divine Name

It is still necessary to introduce you to one more introductory matter. This is the fact that all of the ten *sefirot*, which include every single world, when considered as one collective whole, are like an aspect of a single Divine Name, *HVYH*. In every place, whether considered collectively or as individual parts, one Name *HVYH* emerges from each of the four letters, *yod*, *heh*, *vav*, and *heh*. In addition: [30]

- The tip of the *yod* in the Name *HVYH* is the *sefirah* called Keter.
- The letter *yod* (י) itself is the aspect called Chokhmah.

---

[8]This sentence and the one that follows are unclear in the original, which includes several different versions in brackets and parentheses. Our rendering is contained in a footnote to the Hebrew text.

- The first letter *heh* (ה) is Binah.
- The letter *vav* (ו) is the Tiferet, which includes six *sefirot* that are collectively called by the name Ze'ir Anpin, as we will study later in its own place, with the help of God.[9]
- The final letter *heh* (ה) is Malkhut, which is called Nukva, the Female of Ze'ir Anpin.

All of this has to do with the most comprehensive Name *HVYH* that encompasses all five *partzufim*, as we stated above. And even if you separate the ten *sefirot* within each *partzuf*, you still have the Name *HVYH* within each of the individual *partzufim* in the same way that it is within them collectively. Thus:

- The tip of the *yod* is the Keter, which is the cranium of that *partzuf*.
- The letter *yod* itself is the Chokhmah, and the *heh* is the Binah of that *partzuf*; these are the two parts of the brain, right and left.
- The *vav*, which is the main part of the body, makes up six parts of that *partzuf*.
- The final *heh* is the Malkhut that belongs to that *partzuf*.

Four Ways of Spelling Out the Letters *Y, H, V,* and *H*: the Names *'AB(72), SaG(63), MaH(45)* and *BaN(52)*

It is also necessary to introduce another aspect that is similar to what we discussed above. This is the fact that the same four letters—*yod, heh, vav,* and *heh*—are found within each individual letter of the name *HVYH*. The only difference between them is in the way they are fully spelled out, as follows:

- The letter *yod* hints at Abba, the *sefirah* called Chokhmah, which has one Name *HVYH* spelled out fully with *yods*.

---

[9]Note that, since Hebrew letters are also numbers, the sixth letter, *vav*, is also the number 6.

This spelling of the Name has a numerical value of 72 (*'AB*).[10]

- The letter *heh* hints at Imma, which is the *sefirah* called Binah. This has the Name *HVYH* spelled out with *yods* and an *'alef.* This spelling has a numerical value of 63 (*SaG*).[11]
- The letter *vav* hints at the six *sefirot* of Ze'ir Anpin, from Chesed to Yesod. This contains a single Name *HVYH* spelled out with *'alefs,* which has a numerical value of 45 (*MaH*).[12]
- The final letter *heh,* which hints at Nukva, the Female of Ze'ir Anpin, has one Name *HVYH* spelled with *Hs,* with a numerical value of 52 (*BaN*).[13]

It is the same way with the details within each of the five *partzufim* mentioned above. Each one of them contains the Name *HVYH* within its individual parts.

- The Chokhmah of each *partzuf* contains the Name *HVYH* with a numerical value of 72 (*'AB*).
- The Binah of each *partzuf* contains the Name *HVYH* that equals 63 (*SaG*).
- The six "extremities"[14] of each *partzuf* contain a single *HVYH* with a numerical value of 45 (*MaH*).
- Nukva, the Female of Ze'ir Anpin in each *partzuf,* contains the *HVYH* that equals 52 (*BaN*). [53]

As we already mentioned, each and every *sefirah* is divided

---

[10]*YOD HY VYV HY* = (10 + 6 + 4) + (5 + 10) + (6 + 10 + 6) + (5 + 10) = 72. Note that here the letter *vav* is used both for the consonant itself and to represent the vowel sound "o" in *YOD.*

[11]*YOD HY V'AV HY* = (10 + 6 + 4) + (5 + 10) + (6 + 1 + 6) + (5 + 10) = 63.

[12]*YOD H'E V'AV H'E* = (10 + 6 + 4) + (5 + 1) + (6 + 1 + 6) + (5 + 1) = 45.

[13]*YOD HeH VaV HeH* = (10 + 6 + 4) + (5 + 5) + (6 + 6) + (5 + 5) = 52.

[14]In *Sefer Yetzirah,* six of the ten *sefirot* are referred to as *ketzavot* (extremities: edges, corners, or sides) representing the six directions: North, South, East, West, up, and down.

into ten *sefirot*, with ten more within each of those ten, and so on with no end. It is the same with the different spellings of the name *HVYH*, which are multiplied and divided with no end, [Page 29] and also with the individual details of the *sefirot*, which are also divided endlessly.

* * * * *

INTERPRETING THE *ZOHAR*

Now that we have acquainted you with all these introductory matters, we must bring to the attention of the student who might look in the *Zohar*, the fact that he will find many passages there that contradict each other and that are truly divergent. Without our introduction this would be hidden from his understanding because he would not know how to distinguish which reality the passage is dealing with, or which aspect it is speaking about—whether it is referring to Adam Kadmon himself or to all the lights that came out and shone from him; the aspect of lights from the ears or those from the nose or those from the mouth, which are called "bound" (*'akudim*); the aspect of light from the eyes that is called the World of Points (*nekudim*)—which is the World of Emanation before the reconfiguration (*tikkun*)—or the aspect of light from the forehead, which is the World of Emanation after it was reconfigured; the World of Creation or the World of Formation or the World of Action. [13]

All of this deals only with the collective whole (*klalut*). There is also the matter of individual detail (*pratut*). It may be dealing with the *partzuf* Atik that is in each of these worlds; or with the *partzuf* Arikh Anpin; or with Abba or Imma; or with Ze'ir Anpin or Nukva; or with Israel Sava (Grandfather Israel), Tevunah, Jacob, or Leah.[15] [17]

---

[15]The *partzufim* called Israel Sava, Tevunah, Jacob, and Leah are secondary aspects of the five main *partzufim*.

It is also necessary to distinguish between the details of details: Whether it is speaking of the ten circular *sefirot* or the ten linear *sefirot*; the surrounding light or the internal light; the lights themselves or their vessels. But, most important of all, it is necessary to distinguish between the status of the ten *sefirot*, their position and level, and whether their number is deficient or complete.

One must also know if it is at the time of their emanation or at the time of the moon's complaint;[16] the time of the first Adam's creation or the time when he sinned, which changed all the worlds; the time of the generation of the desert; the time of the First Temple or after it was destroyed; the time of the Second Temple or after it, too, was destroyed; and, most important of all, whether it is a weekday, a Shabbat, or a holiday, in the daytime or at night. [28]

Not only that, but in every single hour the worlds are changing, so that no hour is like any other. Anyone who looks at the path of the constellations and stars and the changes of their position and location can see how at each moment they are in a different pattern, so that the events that happen to someone born at one moment are different from someone who was born even a minute sooner. From that you can discern and understand that there is no end or number among the higher worlds. And if you open your mind's eye, you will deduce from what you see and from all that we have said that the human mind cannot comprehend or understand all these details. King David said about this, "Open my eyes so that I may see the wonders of your Torah" (Psalms 119:18). And King Solomon, about whom it is written that he was the wisest of all humans, wrote, "I said I will become wise,

---

[16]This refers to the time when, according to rabbinic legend, the moon, which was originally as bright as the sun, complained to the Creator that the world was too small for two great lights and as a punishment was made smaller (*Chulin* 54b).

but it was too far from me" (Ecclesiastes 7:23). Go and look in the Book of *Tikkunim*, *Tikkun* 12, p. 65, where it says:

> Rabbi Shimon got up and said, "Grandfather, grandfather, etc . . . . the clothing that one wears in the morning is not the clothing that is worn at night, and the clothing of one day is not worn the day after." [40]

By this you can understand how the position and condition of the worlds, which are the clothing of the Infinite, are constantly changing. And just as every hour and every minute is different, so too the various aspects of the passages in the *Zohar* differ from each other, but all are "words of the living God." [43]

You will also find in the *Zohar* the letters of the Divine Name *HVYH* spelled out in different ways to be numerically equal to 72, 63, 45, or 52. This is noted in the unpublished Introduction to the *Tikkunim*, and also at the end of *Tikkun* 13 and in *Tikkun* 69. When the various spellings of the Divine Name that are mentioned in these *Tikkunim* appear, you need to know which aspect you are dealing with in that passage, in order to know which place is being hinted at by that particular spelling of the Divine Name. [49]

As you go deeper and learn to grasp the explanations of these things you may be able to understand all these passages, if God is with you and you have integrity before Him, for "He does not withhold good things from those who walk in integrity" (Psalms 84:12).

I have one more observation for you to keep in mind. You should know that most of the passages of the *Zohar*—almost all of them, in fact—do not refer to the subject of the ten circular *sefirot*, but only to their linear aspect, the straight line with the appearance of a human that includes all the worlds. **[Column 2]** This is true whether it is dealing with Adam Kadmon, with Atik, with Arikh Anpin, with Abba and Imma, with Ze'ir Anpin and Nukva of the World of Emanation, or with the rest of the worlds: Creation, Formation, and Action. [2]

If you keep these things present before you and they are not diminished in your eyes, then, "if you run, you will not fall"

(Proverbs 4:12), and "you will go safely on your way" (Proverbs 3:23).

* * * * *

NOTE: The internal structures of the circular and linear aspects of the four worlds are summarized in the accompanying tables. The internal structural details of the worlds of Creation, Formation, and Action are the same as those of the World of Emanation, so they are not shown in detail.

With regard to the surrounding, "circular" aspects of reality, our physical universe is the innermost layer of all, and the Infinite is the farthest away from it. With regard to the inner, "linear" aspects of reality, our physical universe is on the outside, and the Infinite is to be found within the deepest level inside it.

Table 6. The Surrounding, Circular Aspects of Reality: From the Light of the Infinite to the World of Action (Our Physical Universe)

The Surrounding Light of the Infinite (*'Or Eyn Sof*)		
Adam Kadmon		The ten circles of Adam Kadmon; the surrounding light of the linear aspects of Adam Kadmon.
The World of Emanation	***Partzufim***	
	Atik Yomin:	The ten circles of Atik Yomin; the surrounding light of the linear aspects of Atik Yomin.
	Arikh Anpin:	The ten circles of Arikh Anpin; the surrounding light of the linear aspects of Arikh Anpin.
	Abba:	The ten circles of Abba; the surrounding light of the linear aspects of Abba.
	Imma:	The ten circles of Imma; the surrounding light of the linear aspects of Imma.

Table 6. (Continued)

	Ze'ir Anpin:	The ten circles of Ze'ir Anpin; the surrounding light of the linear aspects of Ze'ir Anpin.
	Nukva:	The ten circles of Nukva; the surrounding light of the linear aspects of Nukva.
The World of Creation		The ten circles of the *partzufim* of the World of Creation; the surrounding light of the linear aspects of the *partzufim* of the World of Creation.
The World of Formation		The ten circles of the *partzufim* of the World of Formation; the surrounding light of the linear aspects of the *partzufim* of the World of Formation.
The World of Action		The ten circles of the *partzufim* of the World of Action; the surrounding light of the linear aspects of the *partzufim* of the World of Action.

—> ***WE ARE HERE*** <—

Table 7. The Internal, Linear Aspects of Reality: From the World of Action (Our Physical Universe) to the Internal Light of the Infinite

—> *WE ARE HERE* <—

The World of Action		Vessels and internal lights of the linear aspects of the *partzufim* of the World of Action.
The World of Formation		Vessels and internal lights of the linear aspects of the *partzufim* of the World of Formation.
The World of Creation		Vessels and internal lights of the linear aspects of the *partzufim* of the World of Creation.
The World of Emanation	***Partzufim***	
	Nukva:	Vessels and internal lights of the linear aspects of Nukva.
	Ze'ir Anpin:	Vessels and internal lights of the linear aspects of Ze'ir Anpin.
	Imma:	Vessels and internal lights of the linear aspects of Imma.
	Abba:	Vessels and internal lights of the linear aspects of Abba.
	Arikh Anpin:	Vessels and internal lights of the linear aspects of Arikh Anpin.
	Atik Yomin:	Vessels and internal lights of the linear aspects of Atik Yomin.
Adam Kadmon		Vessels and internal lights of the linear aspects of Adam Kadmon.

The Internal Light of the Infinite (*'Or Eyn Sof*)

GATE II

THE DEVELOPMENT OF THE TEN LINEAR *SEFIROT* WITHIN THE CIRCULAR *SEFIROT*

1

Lights and Vessels; Circular and Linear Sefirot

Nefesh and *Ruach*: The Lowest and Middle Levels of the Soul

We already know about the development of the ten *sefirot* by way of circles. We know that the ten circular *sefirot* first emerged from the *nefesh*—which is the lowest level of the five levels of the soul—by way of the line, the "pipe" from the edge of the Infinite that resembles the earthly human (*'adam*).

Humans, as we know, first have the lowest aspect of soul (*nefesh*) and only later merit and earn the middle aspect of soul (*ruach*), and still later reach the upper aspect of soul (*neshamah*), and so on. The order in the supernal realm is identical to this.

- First the ten circular *sefirot* were emanated as vessels whose essence and inner spiritual aspects are only at the lowest level of the soul (*nefesh*).
- Then the ten linear *sefirot* were emanated in the shape of a human (*'adam*), which also had

> two aspects: vessels, and the spiritual essence that is contained within them, which are higher than the lowest level of the soul (*nefesh*) and are called *ruach,* the middle level of soul.

So we find that the aspect of ten circular *sefirot,* along with the vessels related to them, are on the lowest level of soul (*nefesh*), while the ten linear *sefirot* in the form of a human, which were emanated later along with all of their related vessels, are on the middle level of soul (*ruach*). [21]

As for the vessels that we mentioned above, we know that the body's liver is the dwelling place of the lowest aspect (*nefesh*), the heart is the home of the middle aspect (*ruach*), and the brain is the home of the upper aspect (*neshamah*). This is not, however, the place to explain these details. [24]

Inner Lights, Surrounding Lights, and Vessels

It is still necessary to make known to you some other general principles. You should know that in our discussion of emanation we will always describe the essence (*'atzmut*) and spiritual aspect (*ruchaniyut*) that are enclothed within the vessels as hidden lights. There are two aspects to these lights. The first, which is called inner light, is enclothed within the vessels. The second, which encircles the vessels, is called surrounding light. Because the light is too great for the vessels to be able to enclothe and contain all of its power within themselves, the light remains outside the vessels and encircles them. You will find that every single light in this world includes these two aspects—an inner light and a surrounding light. [31]

It is the same with the aspect of vessels. You will find that every vessel in the world has the two aspects that we described above: an inside, within which the inner light is attached and enclothed, and an outside, which the surrounding light encircles and surrounds. In short, we find that light, which is a spiritual

essence, is divided into two levels: inner light and outer light, and it is similar with regard to the vessels. They, too, have two aspects: inside and outside. We have, however, already explained all these things. [38]

Circular *Sefirot* and Linear *Sefirot*

We conclude that from the beginning of everything, the ten *sefirot* were emanated by way of circles. These are divided and include the aspect of ten *sefirot* of circular vessels, which are in the shape of circles. Every one of their vessels has an inside and an outside. Within these vessels are enclothed ten *sefirot* of a spiritual essence (*ruchaniyut*) that we call the light of the *nefesh*, the lowest aspect of soul. There are also ten lights circling around them in such a way that every light has an inner light and a surrounding light and both of them are circular, for the inner light is round like a sphere, enclothed within a single spherical vessel. Over this vessel is a surrounding light that is also circular, in the shape of an encircling sphere. All ten of the circular *sefirot* are like this, resembling the encircling firmaments, the heavenly spheres with which we are all familiar.[1] [46]

After this, the ten linear *sefirot* were emanated. These have the appearance of a linear human and are higher in quality than the others. They, too, include the aspects of ten vessels, each of which has an inside and an outside. Within these vessels are enclothed the ten spiritual *sefirot*, which we call lights, that are the *ruach*, the middle aspect of the soul. Within each of these

---

[1]Medieval cosmology, based on the ancient Ptolemaic model, located the Earth at the center of a series of concentric spheres, each of which is home to one of the principle heavenly bodies—the sun, the moon, and the planets. Although Copernicus (1473–1543) had published his work arguing that the Earth revolves around the sun in 1543, the more ancient viewpoint continued to be widespread, as reflected in *Etz Chayyim*'s Earth-centered cosmology.

lights are two aspects: a surrounding light that is outside the vessel's exterior, **[Page 30]** and an inner light that is enclothed within the same vessel. All of this is in the form of a straight line with the appearance of a human (*'adam*).

What we have summarized for you in this branch encompasses all that was emanated, created, formed, and made in all of the four worlds of Emanation, Creation, Formation, and Action.

2

Adam Kadmon and the Ten Sefirot

After having explained to you in a general way the subject of how the ten *sefirot*, wherever they may be, are divided into several aspects, we will begin in this branch to explain the levels of the worlds within the void that we described above, and how they are arranged. [7]

You should know that the first lights that were emanated through the straight line—the narrow "pipe" that we described above—and all the other aspects that were emanated into that empty space consist of many thousands and myriads of different worlds. We cannot explain them now because there is not enough time to describe them all in detail. We will now, however, describe the one component that embraces that entire void, from which all of the worlds emerged. This is the one light that precedes everything that extended from the Infinite, which surrounds everything—the ten *sefirot* that as a totality

we call Adam Kadmon, most ancient of all the primordial beings (*'adam kadmon lekal hakadmonim*). [14]

Adam Kadmon

The subject of this Adam Kadmon is implied in veiled hints in the *Zohar* and in the *Tikkunim*. Because it is so well hidden and so very high, however, they did not touch on or deal with it openly but only in veiled allusions, referring to it in many places, but only in highly disguised hints. We will mention a few of them. One of these allusions is in the *Tikkunim—Tikkun* 19, p. 45—where it says:

> . . . if so, it is recognized that there is an Adam Kadmon, most ancient of all the primordial beings.

Another is in *Tikkun* 70, p. 132, where it says:

> In studying the teachings about "the Concealed of the Concealed," the most hidden of the hidden is the Adam of Creation, who is Adam Kadmon, most ancient of all the primordial beings.

Yet another is found in *Tikkun* 70, p. 119:

> A wondrous artisan has engraved and painted his painting in the palace of Adam Kadmon, most ancient of all the primordial beings, where there is an Adam, and another Adam, etc. [23]

Many Worlds

It should not even enter your mind that the ten *sefirot* that we call the ten *sefirot* of the World of Emanation are the first or the highest of all that was emanated, because an endless number of worlds were emanated before them. They are, however, so well hidden that they are not even mentioned in the *Zohar* except in marvelous hints, as you saw in those three passages quoted above.

Many similar things are written in other places in the *Zohar*—at the end of the portion *Pekudei*, pp. 226 and 269, for example, and in the portion *Noah*, p. 65: [28]

> Rabbi Shimon said, In prayer, I raise my hand on high. When it is the desire of the upward-reaching . . . etc. From the secret of supreme thought downward everything is called Infinite.

See also the portion *Bereshit*, p. 23a, and also in the *Tikkunim*, *Tikkun* 70, p. 134:

> Come and see how many heights are hidden because they are all enclothed and riding within *sefirot*, etc. [33]

If you analyze this with an open mind in order to understand all the words and beautiful hints that are suggested to one who understands the passages cited above, you will be amazed and astonished to see how many levels upon levels without end or number came before the ten *sefirot* that we call the ten *sefirot* of the World of Emanation. Whoever studies this composition of ours will, if he is worthy, learn to distinguish among them, to know them and to understand their attributes. Look also in the *Zohar*, in the portion *Bereshit*, p. 19:

> The Holy One, Blessed be He, needed all these to create the world and to perfect the world with them. They are all internal "brains" and "shells," etc.

With this, you can understand what was written above about how all the worlds are inside each other and surround each other, with the Infinite surrounding them all. We cannot, however, elaborate further on this here. [40]

I will now go back and clarify the subject discussed above.

Circular *Sefirot*: The Lowest Level of the Soul

The first *sefirot*, which were emanated before all the other emanations, were the ten *sefirot* that are called Adam Kadmon, most

ancient of all primordial beings. These ten *sefirot* have ten circular vessels. Each vessel has both an inside and an outside, but as a whole it is simply called a vessel, which is the way we referred to them in Branch 1. Enclothed within this vessel are ten inner lights within ten vessels. There are also ten outer lights, surrounding and encircling the ten circular vessels. [46]

The highest vessel, which encircles all of the other nine vessels, is called the Keter of Adam Kadmon. The next vessel within that one, which encircles the rest of the vessels, is called the Chokhmah of Adam Kadmon. It goes on in this way until we come to the tenth vessel, the innermost of them all, which is called the Malkhut of Adam Kadmon. All of them are in the form of circles inside each other, as we described them above. [50]

The ten circular *sefirot* of this Adam Kadmon fill the whole empty space that is in the middle of the Infinite, which we described above in Branch 1. **[Column 2]** They also surround that empty void. In the middle of these circles, however, there is an empty, open space that is necessary for the rest of the emanations, which are also in the form of concentric circles, one within another. These other emanations are all aspects of the lights that came forth from the eyes of the linear Adam Kadmon, who is the straight line of light that has the appearance of a human. We will be learning more about this later, with God's help. These lights are called the World of Points, and they are also in the shape of circles inside each other. All of them are located within the ten circles of Adam Kadmon in such a way that the circles of Adam Kadmon surround, encircle, and encompass all the rest of the circles, including all of the worlds plus all of the other circles that are included within them, because any circle that is higher in quality than its neighbor encompasses and surrounds its neighbor. Whatever is lower in quality than its neighbor is more internal, and is surrounded by its neighbor, until we find, therefore, that the innermost circles of them all are the lowest quality of all. These are the firmaments and heavenly spheres of the World of Action, which are the ten spheres of the firmament mentioned

in the Introduction to the *Tikkunim*, where they are called *'ofanim* (wheels)—the firmaments that circle over us in this lowly material world.[1] This is understandable since they are the innermost and most central of all the circles. Therefore it is plain that they are the lowest of them all, like the layers of an onion, one within another, where the outer skin that is over them all is the largest. They are all encompassed and enclothed within each other in this way. [19]

As for the ten circles of the World of Points, their significance will be explained in detail later on, with God's help. We cannot, however, go into it thoroughly here except in the very abbreviated summary that follows. [21]

Linear *Sefirot*: The Middle Level of the Soul

After the ten circles of Adam Kadmon that are the lowest aspect of his soul (*nefesh*), ten more *sefirot* were revealed and emerged within Adam Kadmon. These ten other linear *sefirot* are in the form of a human with 248 bodily parts—head, arms, legs, etc. They are the middle aspect of his soul (*ruach*), which expanded in a line from top to bottom, starting at the top of the highest of all the ten circles and extending almost to the end of the lowest of his ten circles. [29]

---

[1] *'Ofanim* is also the name of the order of angelic beings assigned to the World of Action. In the ancient cosmology, they are associated with the heavenly spheres surrounding the Earth.

3

Inner Lights, Vessels, and Surrounding Lights

Having now explained how there are two aspects to every one of the worlds—one consisting of ten circular *sefirot* and the other of the ten linear *sefirot* in the form of a human standing erect and upright—we will now describe briefly the details and other aspects that are within them. This is explained in the *Zohar*, the portion *Bo*, in The Faithful Shepherd, p. 42b: [35]

> After He made the form of the chariot of the supernal Adam, He came down upon it and was then named by that form and called *El Elohim*. And if the Craftsman were to break those vessels that He had made, the water would return to its source . . . . And afterward He made a great vessel, and through this He called himself "the Understanding One" (*mevin*).[1]

---

[1]In the *Zohar*, the "great vessel" refers to Binah (Under-

We already discussed this at length in Branch 2. Study it carefully there.

Lights and Vessels

It has already been explained that the ten *sefirot* in the form of a human *('adam)* includes 248 bodily parts called vessels. Within them is the essence of the lights, which is called the human soul[2] *(nishmat 'adam)*. All this is analogous to "lower Adam" —the human being— who has a body and a soul. [42]

So it is that the higher Adam includes ten *sefirot* that consist of both essence and vessels. The aspect of essence is the inner light illuminating the inside of the vessels, resembling the internal soul that illuminates the human body, as it is written, "The human soul *(nishmat 'adam)* is the lamp of *HVYH*" (Proverbs 20:27). You should remember this general principle, for wherever you find the expression "lights" in these compositions of ours the intended meaning is the internal soul that is within the vessels, and not the vessels themselves. Do not forget this matter, for it is impossible for me to remember to mention it every time. [49]

Inner Light and Surrounding Light

Having explained these two aspects—the linear lights and their vessels—it is necessary to speak briefly about another detail, the lights that are the essence of the inner soul within the vessels. [Page 31] These lights are divided into two aspects, an inner light and a surrounding light. The light that shines into the vessels of the ten *sefirot* and keeps them alive is enclothed within the vessels in the same way that the human soul enters into the body,

standing). The heavenly chariot *(merkavah)* is described in Ezekiel 10.

[2] Alternatively, "the soul of Adam."

enclothed within human limbs, giving them life and illuminating them from the inside. This is called the inner light. That light is relatively small, however, which enables it to be compressed and enclothed within the vessels. The second aspect is a greater light, which the vessels lack the strength to limit or to contain within themselves. As a result, this aspect of light remains outside the vessels and shines on them, becoming their surrounding light. [15]

This is also the case with human beings, which we will learn about in its own place with God's help, for in all the worlds you will find that every light has these two aspects: a small inner light and a large surrounding light. One is on the inside of the vessel and the other surrounds and encircles the vessel on the outside. [19]

Just as the light is divided into two aspects, vessels also have two aspects, and you will not find any vessel in the world that does not have these two aspects. One is the inside of the vessel, within which the inner light is enclothed and contained and the second is its outside, which is surrounded and encircled by the light mentioned above. Of course, just as the outer light is greater than the inner light, so the outside of the vessel is superior in quality to the inside. Even though it appears to us that the inside of the vessel is more pure in quality than the outside, things are actually different, as we will now explain. [30]

Know that the light is the same everywhere, but when it enters and is enclothed within a vessel, the vessel is unable to contain all of it. The aspect of light that cannot be contained within the vessel remains on the outside as surrounding light. Both of these lights illuminate the vessel, the inside light shining halfway through the vessel's wall from the inside while the surrounding light shines halfway through the wall from the outside. The vessel is illuminated by these two lights and its walls are purified both by the inner light and by the outer light. [48]

The inner light is very concentrated and compressed within the vessel, and is strongly attached to it. It enters halfway into

the wall of the vessel, purifying its interior while penetrating and being absorbed into it. In this way, the vessel is perfected and purified. The outer light, on the other hand, because it is distant and is unable to attach itself to the vessel, is not especially compressed, and is unable to break into the wall of the vessel from the outside, to penetrate and enter into it in order to illuminate and purify it. To correct for this, the outside of the vessel must be higher in quality and purer, and the light that illuminates it must be stronger and superior in quality to the inner light. **[Column 2]** This enables the outside of the vessel to receive the great light, even though the vessel is not strongly attached to the surrounding light. Thus, even though the illumination from the surrounding light is more distant than the light that is inside the vessel, they both become equally bound to it. In this way the inside of the vessel, which is lower in quality, is harmonized with the inner light, which is also lower in quality, and they shine into each other very well, so that they are attached, even though they are both lower in quality. And likewise the outside of the vessel, which is superior in quality, is illuminated very well by the higher-quality light surrounding it, even though that light is distant from it. [7]

There is yet another important reason for this. The surrounding light has a desire and a longing to come close enough to be attached to the inner light, in order to give it light. If the outside of the vessel were not so very pure, the surrounding light would not be able to penetrate or break through the wall to touch the inner light and give it light, and the inner light would not have been able to receive that greater light. That is why it was necessary for the outer half of the wall's thickness to be more pure than the inner half. For this reason, even though the surrounding light is not attached to the vessel's walls at all, it is able to penetrate, break in, and reach the middle of the wall's thickness from the outside. And the inner light, which is strongly concentrated within the vessel, is able to penetrate the wall's thickness from the inside and to shine halfway through to the middle,

even though it is not as pure as the surrounding light. Then the inner light and the surrounding light touch each other and the surrounding light shines into the inner light. [18]

The vessel itself is illuminated by both of the lights and becomes highly purified. To be sure, if we look only with our sense of sight the inside seems to be more pure than the outside. But as we mentioned above, this is simply because the inner light, even though it is smaller than the surrounding light, is more highly concentrated and compressed within the vessel, so it illuminates the inside of the vessel strongly and completely. In contrast, the surrounding light, which is much stronger, does not illuminate it as well because it is not connected to the outside of the vessel, nor is it highly concentrated or compressed within it. That is why it appears to us that the inside of the vessel is more pure than the outside. This will be explained in more detail later on, when we discuss the light from the mouth of Adam Kadmon. [26]

GATE III

A SUMMARY OF THE ORDER OF EMANATION

[Last Version]

1

The Infinite, the Divine Name, and the Four Worlds

From the first, the Infinite, blessed be He, both surrounded all the worlds and was surrounded by them, enclothed within them up to the end of the World of Emanation. However, it touched and attached itself only to the World of Emanation and not to the worlds of Creation, Formation, and Action. That is why from that point onward the nature of these worlds changes, and they are called Creation, Formation, and Action, rather than Emanation. Through its surrounding aspect, however, the Infinite is attached to and touches all four worlds—Emanation, Creation, Formation, and Action. [37]

Adam Kadmon, the Light of the Infinite, and the World of Emanation (*Atzilut*)

At first, Adam Kadmon developed from the Infinite at its center, as described in the *Tikkunim, Tikkun*

70, p. 132. Being secondary to the Infinite, it is called "Adam of Creation," even though it came before the World of Emanation. This Adam is hinted at in the *Zohar* in the portion *Pekudei*, p. 268:

> Rabbi Shimon said, "In prayer, I raise my hand on high, etc.," and ". . . six palaces, which are all called Infinite."

This Adam comprises ten *sefirot*, each of which could be considered to be infinite in comparison to the World of Emanation, which is below them. Adam Kadmon is divided into thousands and myriads of worlds, the first of which are the four worlds that correspond to the senses of vision, hearing, smell, and speech, as described in the *Tikkunim, Tikkun* 70, p. 121. From them are derived worlds without end. To those who understand, all of these aspects are hinted at in the passages cited above. This Adam is also hinted at by the tip of the letter *yod*, the first letter in the Divine Name, which is like the Keter, the first *sefirah* of all the worlds. [48]

The light of the Infinite is enclothed within the power of the Chokhmah of this Adam Kadmon, below which is emanated the World of Emanation. That is the secret of the verse, "You have made them all with Wisdom (*Chokhmah*)" (Psalms 104:24). [Page 32] The Chokhmah to which this refers enclothes itself within the Malkhut of Adam Kadmon. This Malkhut came down and enclothed the secret of her lower seven *sefirot* within the ten *sefirot* of the World of Emanation, in order to connect Adam Kadmon to the World of Emanation. It is the same with every single world, as we will learn, with God's help. [3]

The head of this Malkhut, which is her first three *sefirot*, remains in its place. Her lower seven *sefirot*—which are her body, and which correspond to the seven days of creation—are enclothed within the ten *sefirot* of the World of Emanation. This is the aspect called Atik Yomin (Ancient of Days), which are the seven "days" (*yomim*) that are "copied" (*'atikan*) from the

Malkhut of Adam Kadmon.[1] These seven lower *sefirot* are reconfigured into ten *sefirot.* The head is made from three *sefirot,* like the chamber of the Holy of Holies, which included three aspects. This Atik becomes the "soul" of Arikh Anpin, who is the Keter—the first *sefirah* of the World of Emanation—and also extends into the nine other *sefirot* of the World of Emanation. The light of the Infinite is within this Atik, and Arikh Anpin enclothes the seven lower *sefirot* of this Atik. (See Figure 12.) [15]

The Chokhmah and Binah of the World of Emanation enclothe the seven lower *sefirot* of Arikh Anpin in the same way that we described above. We refer to them as Abba and Imma (Father and Mother). [17]

The next six *sefirot* of the World of Emanation, which we call by the name of Ze'ir Anpin, enclothe the seven lower *sefirot* of Abba and Imma. Each of the six parts of Ze'ir Anpin—which are his six "extremities" (*ketzavot*)—is also formed from six *sefirot,* so that they equal 36, which is the numerical value of the word "these" (*'eleh*).[2] Enclothed within them is Binah, who is called "Who" (*miy*). Together they make the name *Elohim,* which is "Who created these (*miy bar'a 'eleh*)?" (Isaiah 40:26).[3] [20]

Nukva, the Female of Ze'ir Anpin, is the Malkhut of the World of Emanation. She enclothes Ze'ir Anpin's lower seven *sefirot,* which is the secret of "a woman surrounds a man" (Jeremiah 31:22). At the time when they are coupling she is equal to him, face to face. But enough of this! [22]

When one examines this more closely one finds that, even though the total height of Malkhut measures only one *sefirah,*

---

[1] Note that *yomim* is the Hebrew plural of *yom* (day), while the name Atik Yomin is derived from the Aramaic plural, *yomin.*

[2] $'E + L + H = 1 + 30 + 5 = 36$.

[3] Here this phrase is interpreted as referring to the supernal Mother, Binah (*miy*), the creator of Ze'ir Anpin (*'eleh*).

she almost equals the whole World of Emanation. Ze'ir Anpin makes up six parts of the whole, even though he himself is ten *sefirot.* Abba and Imma are higher than he is, and the head of the Keter is highest of them all. All of their feet, however, are equal, at the end of the World of Emanation. Because the feet of Atik, Arikh Anpin, Abba and Imma, and Ze'ir Anpin and Nukva are all equal, they can be distinguished from each other only by their heads. Each of these is higher than the next because each one is enclothed within the next, and that one is enclothed within yet another. [31]

The Atik [of the World of Emanation], who is the Malkhut of Adam Kadmon, enclothes the Chokhmah of Adam Kadmon. This is the secret of "*HVYH* founded the Earth with Wisdom (*chokhmah*)" (Proverbs 3:19). Within him is the Infinite itself. All three of them are enclothed within the World of Emanation. This is hinted at in the *Idra* in the portion *Ha'azinu,* p. 288, where it says: [37]

> When it was completed, he emitted nine lights that shone from within it, and the rays of these lights shine from within him like a lamp from which the light spreads forth to all sides. When one gets nearer to the light that emanates from it, one finds only the lamp itself. It is the same with the Ancient Holy One (*Atika Kadisha*), the Supernal Lamp, the most hidden of all hidden things. One finds only the lights that are emanating outward, which are both revealed and hidden. Because they are called the holy Name, they are all one. [43]

In the same way, the *partzufim* can only be identified by their heads. Their bodies are enclothed within each other, and they cannot be identified except by their heads. This is why the *Idra* on *Ha'azinu* deals with the aspect of their heads. But enough of this! [46]

* * * * *

The *Partzufim* and the Divine Name

The ten *sefirot* of the World of Emanation are divided into five *partzufim*: Keter, Chokhmah, Binah, Ze'ir Anpin, and Nukva. Each of these is made up of 248 bodily parts. They also have the aspect of the Name *HVYH* that comprises only the World of Emanation. Together with the tip of the *yod* this, too, makes five *partzufim*. [49]

The Letter *Yod* (י): Adam Kadmon and the World of Emanation

As for the Name *HVYH* that encompasses all of the worlds, we find that Adam Kadmon is the tip of the *yod*. The ten *sefirot* of the World of Emanation are the letter *yod* itself, which is the first letter in the Divine Name. This *yod* is hinted at by Chokhmah, which, as we know, is the World of Emanation. Afterward, the line (*chut*) of light from the Infinite is completed in its inner aspects, as we stated above. [Column 2]

The Letter *Heh* (ה): The World of Creation

Then the light thickened, becoming a curtain. Through this curtain, the lower seven *sefirot* of the Malkhut of the World of Emanation came down, becoming the "head of the foxes" to the ten *sefirot* of the World of Creation.[4] This all happened after the light had thickened and enclothed itself by means of a curtain, as described above. The lower seven *sefirot* of the Binah of the World of Emanation enclothed themselves within the Malkhut of the World of Emanation, and came down through the curtain to be enclothed within the ten *sefirot* of the World of Creation.

---

[4] "The head of the foxes" refers to a rabbinic saying: "Better the tail of a lion than the head of a fox" (*Pirkei Avot*, 4:20).

Figure 12. Adam Kadmon and the World of Emanation

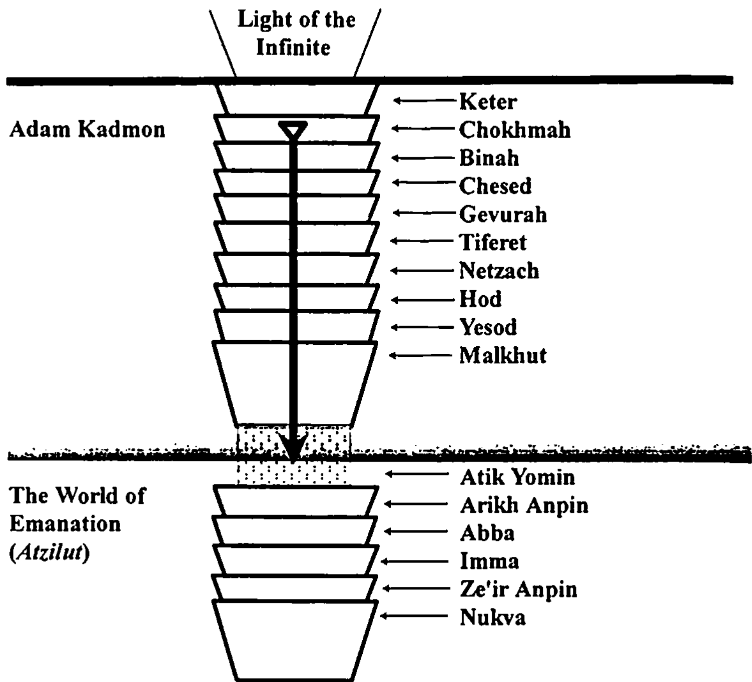
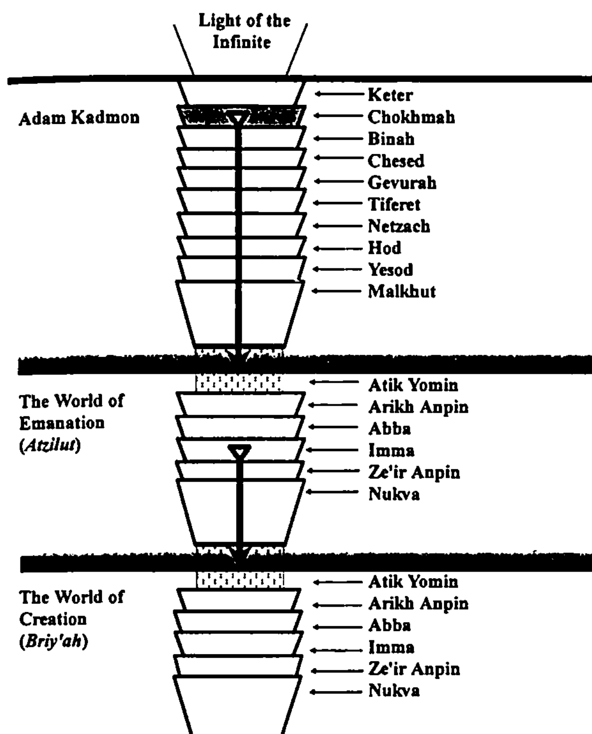


Figure 13. Adam Kadmon and the Worlds of Emanation and Creation



This is the secret of Binah "nesting on the throne."[5] The seven lower *sefirot* of this Malkhut make up the Atik Yomin of the World of Creation. This Atik Yomin of the World of Creation is enclothed within the Arikh Anpin of the World of Creation, and so on, in the same order as the World of Emanation. These are the five *partzufim* of the World of Creation, all of which are aspects of the first *heh* of the Divine Name that encompasses all the worlds. [12]

THE LETTER *VAV* (ו): THE WORLD OF FORMATION

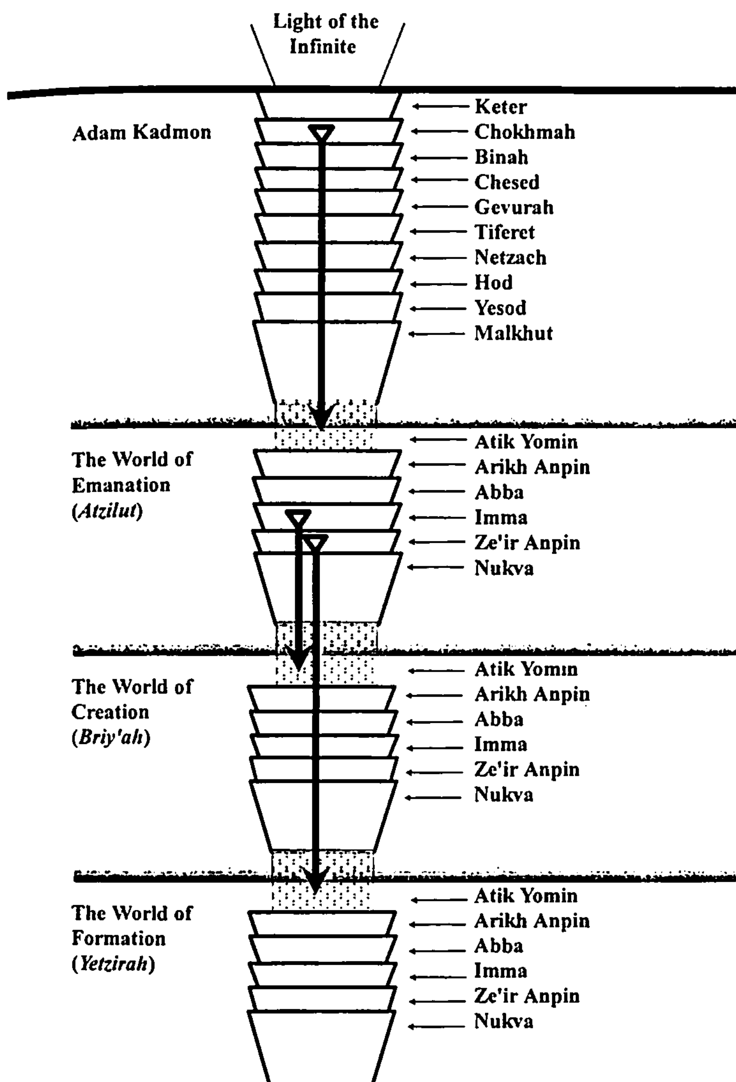
After this a second curtain was laid out and the lower seven *sefirot* of the Malkhut of the World of Creation[6] came down through it to become the Atik Yomin of the World of Formation (*Yetzirah*). Enclothed within them is the light of the six "extremities"—six of the lower seven *sefirot* of the World of Emanation. These became the aspect of Atik Yomin of the World of Formation. This is the secret of Ze'ir Anpin "nesting" in the World of Formation. This Atik is enclothed within the Arikh Anpin of the World of Formation, and so on, in the same way that we previously described the World of Creation. There are also five *partzufim* in the World of Formation, which collectively are the aspect of *vav*, the third letter of the Divine Name that encompasses all the worlds.

---

[5] *Tikkunei haZohar, Tikkun* 6, 23a: "The Higher Mother nests on the throne." Binah is referred to in the *Zohar* as the Higher Mother, in contrast to Malkhut, the Lower Mother. The divine throne, which was the subject of the deepest mystical meditation during the early rabbinic period (100–400 C.E.), was associated by kabbalists with the World of Creation.

[6] A footnote in the text cites an alternative version that has "the World of Creation" instead of "the World of Emanation." This would solve an apparent difficulty with the main text, in which an aspect of the World of Emanation penetrates through the World of Creation into the World of Formation.

Figure 14. Adam Kadmon and the Worlds of Emanation, Creation, and Formation



The Final Letter *Heh* (ה): The World of Action

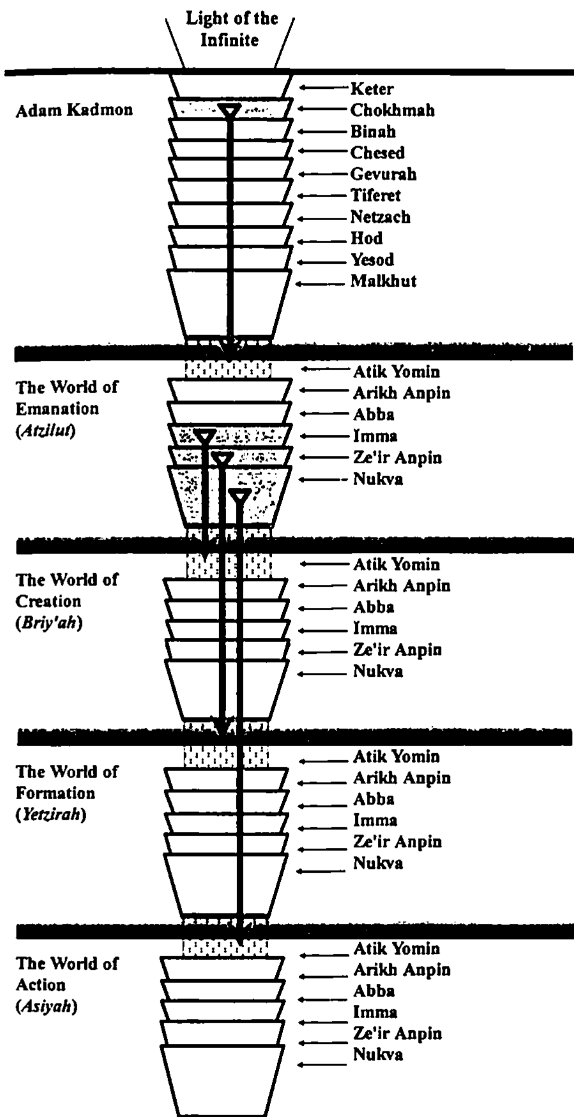
Next to come down were the seven lower *sefirot* of the Malkhut of the World of Formation. Within them by herself is the Malkhut of the World of Emanation, who, having come through the curtain that is between the World of Formation and the World of Action, is enclothed within the Arikh Anpin of the World of Action.[7] This is the secret of Malkhut "nesting in a wheel."[8] This is called Atik Yomin and is enclothed within the Arikh Anpin of the World of Action, which is wholly like our description of the World of Formation, and also consists of five *partzufim*. All of them are aspects of the final letter *heh* of the Name *HVYH* that encompasses all the worlds. [22]

---

[7]Another version cited in a footnote to the text has: "Within them is Malkhut, who is herself enclothed within the Arikh Anpin of the World of Action." By eliminating the reference to the World of Emanation, this version also avoids the problem cited in footnote 6.

[8]*Tikkunei haZohar, Tikkun* 6, 23a: "The Lower Mother nests in a wheel." Here, "wheel" refers to the heavenly spheres surrounding the Earth in the World of Action.

Figure 15. The Worlds of Emanation, Creation, Formation, and Action



2

Creation and Redemption: Kabbalistic Interpretations of Some Biblical Texts

You should know that each one of the five *partzufim*, which are in every single world that we described above, includes all 248 limbs and 365 veins. One must, therefore, examine and inquire into the parts of each *partzuf* individually, analyzing how a limb of one *partzuf* meets a limb of the *partzuf* that enclothes it, since not all of the *partzufim* stand at the same height. We find, for example, that the head of the Malkhut of the World of Action meets the bottom of the heel of Adam Kadmon. It is the same with all their other aspects. The eye cannot encompass them all because they look like the constellations of the zodiac—the "scroll of the skies"—with part of the limb of one *partzuf* connecting to a limb of the *partzuf* that is next to it. Sometimes an eye will meet a nose or an ear will meet a heel. It goes on like this endlessly, somewhat like the practice of combining the twenty-two letters of the alphabet: *'alef* with all

the rest of them and all the rest with *'alef*, and so on with each of the letters. They are the cause of all change, so that no day is like the next, no righteous person is like his neighbor, and no creature resembles any other. [35]

Everything was created for the purpose of the Highest One, but all do not suckle in the same way, nor are all their improvements *(tikkunim)* the same. Galbanum, for example, improves incense in ways that even frankincense cannot.[1] This is why it is necessary for there to be good, bad, and in-between in all these worlds and why there are endless variations in every one of them. [39]

MALKHUT AND THE CREATION OF THE WORLDS: GENESIS 2:4 AND 1:1

These five *partzufim* of the World of Emanation are described in the *Zohar* in *Idra Rabba* and *Idra Zuta*. We find there that the secret of the word *behibar'am* (Genesis 2:4) is: "He created them with five."[2] Thus, everything that was created is an aspect of these five *partzufim*, whether it is in the World of Emanation or the worlds of Creation, Formation, or Action. The secret of the small letter *h* in *behibar'am*[3] is that they all came from the small *h* of the Malkhut of Adam Kadmon; that is, only from her lower seven *sefirot*. Then she became their head, as noted above. Therefore they are hinted at by the small letter *h*. As for

---

[1]Galbanum is an ingredient in incense which, by itself, has a foul odor.

[2]The first appearance in the Bible of the Divine Name of God is in Genesis 2:4: "These are the generations *(toldot)* of the heavens and the Earth. In the day that *HVYH Elohim* created *(behibar'am)* the Earth and the heavens. . . ." Here, the *b* in *behibar'am* is interpreted literally as "with," *h* as 5, and *bar'am* as "He created them."

[3]In Torah scrolls, the letter *h* in *behibar'am* is traditionally written smaller than the other letters, e.g., בהבראם. A variety of explanations for this ancient scribal practice have been put forth over the years. Here the small ה is interpreted as referring to Malkhut, the "Lower Mother," who is also the second *H* in the Name *HVYH*.

the ten *sefirot* of the World of Emanation, being the clothing for the Malkhut of Adam Kadmon, the impurities (*sygim*) started with them.[4] This is hinted at by the kings mentioned at the beginning of *Idra Rabba*: "For they were all sons of kings."[5]

The verse "In the beginning, God (*Elohim*) created the heaven and the Earth . . ." (Genesis 1:1) also refers to the Malkhut of Adam Kadmon, who is here called *Elohim*. From her power, the "heaven and the Earth" of the World of Emanation were created.[6] They were not fully completed, however, from the time they began until the eighth king, Hadar, came out.[7] **[Page 33]** The four letters of the Name *HVYH* are the offspring (*toldot*) of Adam Kadmon's Yesod, which is the place where circumcision is given on the eighth day.[8] This is the secret of "Honor (*hadarta*) the face of the elder" (Leviticus 19:32). He begot (*holyd*) the white drop (*tipat loven*), which is called "*chasadim*" (kindnesses), and put it with the female waters of his Malkhut, which are the red drop (*tipat 'odem*), also called "the land of Edom." And then the worlds were established (*'ettakkenu*).[9] These are the seven kings of Edom, which comprise the ten *sefirot* of the World of

---

[4]The Hebrew term *sygim* refers to the dross that is left over when precious metals are refined, or to the dregs left in the bottom of a wine vat, i.e., any worthless byproduct of a creative process. Here, *sygim* refers to the wreckage from the shattering of the vessels of the lower seven *sefirot* of the World of Points, the "Shells" (*klippot*) that fell down into the lowest world, Asiyah, to form our physical universe.

[5]Zohar, III, 128a.

[6]Following the terminology of the *Zohar*, the expression "heaven and Earth" is interpreted here as referring to the divine Male and Female, i.e., Ze'ir Anpin and Nukva.

[7]Genesis 36:31-39 mentions the deaths of the first seven kings of Edom, who "ruled and died," but not that of the eighth king, Hadar.

[8]The four letters of the Name *HVYH* correspond to the four worlds of Emanation, Creation, Formation, and Action, which are the "offspring" of the Malkut of Adam Kadmon.

[9]This refers to the process of reconfiguration (*tikkun*), which followed the shattering of the vessels in the World of Points.

Emanation, since the first *sefirah* includes the first three.[10] Thus, the world was "sweetened" by the coupling of the Yesod and the Malkhut of Adam Kadmon. This is the meaning of ". . . On the day that *HVYH Elohim* made the Earth and heaven . . ." (Genesis 2:4b), which refers to the addition of compassion (*rachamim*) to judgment (*din*).[11] Then the World of Emanation was completed.

As for the Malkhut of Adam Kadmon herself, which is the head of the World of Emanation—also called Atik Yomin—her red drop is also established. About her it is said in *Idra Rabba*, p. 135a: [21]

> As for the head of the people, if it is not established at the beginning, the people will not be established, etc. [23]

This is not intended to refer directly to Malkhut herself—God forbid!—but only to the light of her lower seven *sefirot*, which are enclothed in the ten *sefirot* of the World of Emanation, while the true essence of her lower seven *sefirot* remains above in its place. In fact, it is only the sparks of their light that go down to be enclothed within the World of Emanation.[12] This is called "the

---

[10]The "Kings of Edom" refers to the World of Points, which is the World of Emanation before it was reconfigured through the coupling of Adam Kadmon with his Malkhut. The first three *sefirot*—Keter, Chokhmah, and Binah—are sometimes treated as a single unit.

[11]The two opposite qualities of compassion (*rachamim*) and judgment (*din*) are associated respectively with the two names of God, *HVYH* and *Elohim*. Genesis 1 refers only to *Elohim* (God). Genesis 2:4 contains the first biblical reference to the Name *HVYH* in combination with the name *Elohim*. In kabbalah, *rachamim* is also associated with the *sefirah* Tiferet, which stands for the six *sefirot* that are personified by Ze'ir Anpin, and judgment (*din*) is associated with Malkhut.

[12]Compare this to statements in Gate II, Chapter 1 about the penetration of the lower seven *sefirot* of each world's Malkhut into the next lower world.

head of the people" and is therefore both "I am" (*'aniy*) and "nothingness" (*'ayin*), referring to the Malkhut of Adam Kadmon and the Keter of the World of Emanation.[13] Understand this! This is also found in *Idra Zuta*, p. 288: [27]

> Therefore the Ancient Holy One (*Atika Kadisha*) is called "nothingness" (*'ayin*) because the "nothingness" is dependent on him. The concealed wisdom (*chokhmah*) is also called "nothingness" because it is dependent on him, for in him they spread forth three times, etc.

This refers to the Chokhmah of Adam Kadmon that is enclothed within Atik, which is the Keter of the World of Emanation, and which is called "nothingness" (*'ayin*). If you wish to go deeper into these words of ours, you must understand that the Infinite is both inside each of the worlds and surrounding all the worlds. The feet of Adam Kadmon enclothe the Infinite, extending it to the end of all the worlds of Emanation, Creation, Formation, and Action.[14] [34]

The World of Emanation enclothes the lower seven *sefirot* of the Malkhut of Adam Kadmon, and the World of Creation enclothes the lower seven *sefirot* of the Malkhut of the World of Emanation. The World of Formation enclothes the lower seven *sefirot* of the Malkhut of the World of Creation and the World of Action enclothes the lower seven *sefirot* of the Malkhut of the World of Formation. [36]

---

[13]The Keter, the highest and most obscure *sefirah*, is called "nothingness" (*'ayin*). Malkhut, who represents the *Shekhinah*, God's presence in this world, is referred to by the personal pronoun "I" (*'aniy*), which is spelled with the same letters as in *'ayin*.

[14]See Gate I, Chapter 1, and Gate III, Chapter 1, which state that the line of light from the Infinite ends in the World of Emanation. The light of the Infinite is carried into the lower worlds within the feet of Adam Kadmon, but does not itself directly touch those lower worlds.

THE DAYS OF THE MESSIAH: ISAIAH 52:13 AND DANIEL 2:23–34, ETC.

The heels of Adam Kadmon are enclothed within the ten *sefirot* of the World of Action. Each of them is made up of 100. These are the "thousand days of unholiness" (*yomin dechol*), because all of the Shells are there.[15] And when the light from the World of Action has been completely cleansed and purified—this is the foundation (*yesod*) of the name Jacob (*Ya'akov*), where the *Y* in *Ya'akov* is 10 and *'akov* is "heel,"[16] because there are ten sparks of light that are given in the heel, which is the World of Action—then, by the heel of the Messiah—that is, Adam Kadmon—"impudence will prevail."[17]

After this, his feet will stand upon the Mount of Olives, as it is written, "[On that day] he will set his feet [on the Mount of Olives,] etc." (Zechariah 14:4). His height will be complete and it will be said of him, "Behold, my servant shall be wise. He shall be lifted up, and carried, and very much elevated" (Isaiah 52:13). [43]

- ". . . shall be wise" refers to the World of Action, as in the secret of "The tree was desirable to make one wise" (Genesis 3:6), referring to the Tree of Knowledge.[18]
- ". . . lifted up" means from the World of Formation.
- ". . . carried" means from the World of Creation.
- ". . . elevated" means from the World of Emanation.

---

[15]*Zohar* II:227b, commenting on *The Song of Songs* 8:12 ("You O Solomon, shall have the thousand . . ."). "This signifies the thousand days of unholiness, i.e. the days of the Exile. There are a thousand days of holiness and, correspondingly, a thousand days of 'the other side'. The days of Exile alluded to here are a thousand years."

[16]In this context *yesod* may be a copyist's error; a better reading would be: "This is the secret (*sod*) of *Ya'akov*."

[17]*Sanhedrin*, 10a. Also, *M. Sota* 9:15.

[18]The Tree of Knowledge is identified with the last *sefirah*, Malkhut, which also corresponds to the lowest world, the World of Action (*Asiyah*), our physical universe.

- ". . . very much (*m'od*), which has the same letters as *'adam*, refers to Adam Kadmon.

Then the Messiah will come, with the help of God, and will "strike the image on its feet [of iron and clay, and crush them]" (Daniel 2:34).[19] This refers to the Shells (*klippot*) that are present in the three worlds of Creation, Formation, and Action.[20] About the World of Emanation it says, "I am *HVYH.* That is My name, and My glory I will not give to any other" (Isaiah 42:8). The "head of gold" (Daniel 2:32) is the World of Creation, for it has the aspect of gold and "gold comes from the North (*tzafon*)" (Job 37:22.)[21] This refers to Binah, a world that is hidden (*tzafun*), enclothed, and "nested" in the world of Creation, as noted above. The Shells of "silver and bronze" (Daniel 2:32) refers to the Shells of the World of Formation, while "iron and clay" are the Shells of the World of Action. The "stone" (Daniel 2:34) is the last Malkhut of all the worlds, which is the heel of Adam Kadmon, as it is written ". . . and you will bruise with the heel" (Genesis 3:15). With that stone he will crush the brain of the serpent and ". . . strike the image upon its feet [of iron and clay]" (Daniel 2:34), referring to the feet that are in the World of Action. [52]

Then it says about the heavens and Earth of the World of Action, "The heavens shall melt away like smoke and the Earth shall wear out like a garment" (Isaiah 51:6), [Column 2] for

---

[19]This entire passage refers to the second chapter of the book of Daniel, which describes a dream in which Daniel sees a statue with a head of gold, a body of silver and bronze, legs of iron, and feet of clay. The statue disintegrates when its feet are struck by a stone, which then grows into a mountain that fills the whole Earth.

[20]The "Shells" (klippot) of the shattered vessels, which fell down into the lower worlds, form the physical universe in which we live and are also the source of all evil in this world.

[21]The Zohar identifies the sefirah Binah with the North, Chokhmah with the South, Ze'ir Anpin with the East and Makhut with the West.

when the feet of Adam Kadmon—within which the Infinite is enclothed—are revealed upon the Mount of Olives, then "the light of the moon will become like the light of the sun and the light of the sun will become seven times brighter, like the light of the first seven days (*yomim*)" (Isaiah 30:26). These are the seven lower *sefirot* of the Malkhut of Adam Kadmon, which, as we mentioned above, are also called the Atik Yomin of the World of Emanation. [3]

3

The Worlds as Soul, Body, and Clothing

A Recapitulation

We conclude that the Infinite is the "soul of the soul," from which was emanated a single Adam that includes all of the worlds—every one of them. His essence corresponds to the five levels of the soul: *nefesh*, *ruach*, *neshamah*, *chayyah*, and *yechidah*. He is called Adam Kadmon. His body is the World of Emanation. His clothing consists of the three worlds of Creation, Formation, and Action. Together, these three worlds form only a single world, which is the clothing of the whole World of Emanation, in which the three of them combine into ten *sefirot*, like the ten *sefirot* of the World of Emanation, which is called the body. This is all explained in the *Tikkunim*, p. 18: "Imma, among the three upper *sefirot*, is nested in the World of Creation." [11]

You also know this from the *Zohar*, "The Faithful Shepherd," in the portion *Bo*, p. 42: "The ten *sefirot*

of the World of Emanation are called vessels (*m'anin*), which is to say, limbs of the body." This "body" consists of the vessels that were revealed in the World of Emanation. There are no vessels higher than this, as we know. [13]

You already know that the five levels of soul could only be enclothed in a body by means of a pure garment for each one of them. They are called "essence" because every aspect of Adam Kadmon is essence. Adam Kadmon had his own pure "body" that enclothed his essence so that later on he could be enclothed in a real body, which is the World of Emanation. Therefore, even the vessels of Adam Kadmon are called "essence." And just as the main part of the essence shines inside the body, sending beams of light into all its limbs to give life to it—both inside and outside and into its thickest parts—so also Adam Kadmon shines his light into all the parts of the "body" of the World of Emanation. Compared to the World of Emanation, that light may be called infinite, and is called the "cause of all causes" of the World of Emanation. The essence of his light does not, however, reveal itself in his "clothing." Therefore, the worlds of Creation, Formation, and Action have no aspect of divinity, but are called "created," "formed," and "made." [24]

It is the same with Adam Kadmon himself, who was made as the aspect of a body for the Infinite. The light of the Infinite above reveals itself in him, but not in his clothing, which is the ten *sefirot* of the World of Emanation, because the "infinite" that is revealed in the ten *sefirot* of the World of Emanation is called "Adam Kadmon," as we noted above. [27]

Indeed, after the Infinite above enclothed itself in Adam Kadmon—that is, in his Chokhmah—it shone throughout the ten *sefirot* of the World of Emanation. This is what is meant by "You made them all with Wisdom (*chokhmah*)" (Psalms 104:24). It says "made" (*'asiyta*) because the ten *sefirot* of the World of Emanation are the aspect of the World of Action (*Asiyah*) in relation to the Infinite above, for they are its clothing, as noted above. [30]

In this way, Adam Kadmon enclothes himself in the Binah of the World of Emanation in order to illuminate his clothing, which are the worlds of Creation, Formation, and Action. He illuminates the World of Creation through her, as it is written, "Imma nests on the throne."[1] You will find everything that we have said here in the second introduction to The Chariot of Ezekiel. Beside this "clothing"—i.e., the Worlds of Creation, Formation, and Action—there are the Shells. Therefore, you can see that even though there are Shells that correspond to the World of Emanation, they are not present there, but only in the World of Creation, as we know. [36]

It follows that just as we said that the World of Emanation is the "body" of Adam Kadmon, we call the light that Adam Kadmon shines into this body the "soul" of the World of Emanation—lower level (*nefesh*), middle level (*ruach*), and upper level (*neshamah*). The light of Adam Kadmon himself is enclothed within them all. This is also the way Adam Kadmon relates to the Infinite above, and it is the same with the worlds of Creation, Formation, and Action, which are called a "body" in relation to the World of Emanation. It says in both the *Tikkunim* and the *Zohar* that the throne is like a maidservant—like a body within which dwells the holy Presence (*Shekhinah*) of the World of Emanation. [40]

We find that the Shells also become "clothing" for the World of Emanation as a totality, even though as a component, the World of Emanation itself is a "body" and the worlds of Creation, Formation, and Action are its clothing. [42]

* * * * *

Body and Brain

All the vessels in all the worlds have an outside and an inside. We have already explained to you how all these worlds are made

---

[1]*Tikkunei haZohar, Tikkun* 6, 23a.

so that one is a body to the next, and that one is a body to the next one after it. We also find that all the worlds—even Adam Kadmon—are alike in that their vessels have both inner and outer aspects. [46]

Know, too, that all the aspects of Ze'ir Anpin and Nukva, who are in all the worlds, are called the last seven *sefirot* of the body of each world because of the way they came out at the time of their first emanation. Ze'ir Anpin was emanated without his first three *sefirot* and Nukva without her first nine *sefirot*.[2] That is why these two needed three stages of development to become complete—gestation, suckling, and mental development. Not all parts of every world require these three stages, only the Ze'ir Anpin and Nukva of each world, since the Arikh Anpin, Abba, and Imma of each world are all complete as far as that world is concerned. Notice that the five *partzufim* of each world, when considered collectively, may be called the "Ze'ir Anpin and Nukva" to the world that is above it since they, too, lack a "brain" when considered as parts of a larger whole.[3] [Page 34] Understand this well!

Of course, since there are two aspects to every kind of vessel—an outside and an inside—there must be stages of gestation, suckling, and mental development both for the outside and for the inside of the vessel. On *Rosh Hashanah* we are making the inside of the vessels. But during the Friday evening *Kabbalat Shabbat* (Welcoming the Sabbath) service and the daily prayers of the rest of the week, we are first perfecting the outside of the brains and the vessels and then the inside of the brains and vessels. So when you study our writings, do not be surprised if sometimes it seems as if there are already brains and sometimes it appears that it is the time of suckling, and so on. When it seems

---

[2]See Gate V, Chapter 3.

[3]I.e., because Atik Yomin, the innermost aspect of Arikh Anpin, is actually a reconfiguration of the light from the lower seven *sefirot* of the Malkhut of the next higher world above them.

this way, one place refers to the inside and the other refers to the outside. Remember what we said above, where we called the inside the "brain" in comparison to the outside, which we call the "body." [11]

GATE IV

THE EARS, THE NOSE, AND THE MOUTH

1

The Breaths of the Ears, the Nose, and the Mouth

As you already know, we do not have the strength to pursue what comes before the ten *sefirot* of the World of Emanation, because we should not imagine any shape or form at all—God forbid! We must, therefore, speak in parables and images in order to "appease the ear." So when we do speak about the shape of things higher than the World of Emanation, it is only to appease the ear. [16]

You should also know that the ten *sefirot* of the World of Emanation have two aspects: one is an expanding spiritual essence, and the other is the vessels and limbs into which this spiritual essence expands. There must also be roots above for these two aspects. We will, therefore, speak of them step-by-step, from beginning to end. [20]

We begin by saying that the Infinite, blessed be He, has no form at all—God forbid!—as has been ex-

plained. However, when it came into His thought to create the worlds in ten levels, He emanated and extended from Himself many lights, which became the roots of the emanation, so that afterward the emanation itself could be emanated from them. You will see how we use comparisons and analogies when we refer to this subject. [25]

You already know that there are four fundamental aspects to everything: sight, hearing, smell, and speech. These correspond to the letters of the Divine Name: *Y, H, V,* and H. They are also like the secret of the "soul of the soul"—the life-force (*chayyah*)—plus the three levels of the soul itself: lowest level (*nefesh*), middle level (*ruach*), and upper level (*neshamah*). We will begin by explaining the secret of the upper level (*neshamah*) and onward. After that we will begin to explain what came before it. [28]

The Breaths of the Ears, the Nose, and the Mouth and Three Aspects of the Soul: *Nefesh, Ruach,* and *Neshamah*

When we speak figuratively, picturing the ears, we say that they have within them a very thin "breath." This is proved by the fact that when we cover up our ears we hear a sound in them, which is caused by the breath that we have confined within them. The breath that comes out from the nose can be felt more than the breath from the ears, however, and the breath that comes from the mouth can be felt the most of all of them. [32]

The levels of these things and their various aspects correspond to their fineness. Thus, the ear is the secret of the *sefirah* Binah, so that the breath that emerges from it is much finer than the breath that comes out from the nose. Similarly, the breath from the nose is finer than the breath from the mouth, which is on a lower level. Indeed, if we can make a comparison using another analogy, then the breath that comes from the ears—coming from the inside to the outside—is the secret of the upper level of soul

(*neshamah*), [Column 2] the breath that comes out from the nose is the secret of the middle level (*ruach*), and the breath that comes from the mouth is the secret of the lower level (*nefesh*). [3]

We will now explain the subject of the breath from the ears, which is divided between two ears. This is because there are, as we know, both Binah and Tevunah.[1] The breath of the right ear is the root of the soul of Binah, while the breath of the left ear is the root of the soul of Tevunah. The breath of the nose is also divided into two aspects, which are the secret of the roots of Jacob and Israel. The right side is Israel and the left is Jacob.[2] [7]

The mouth has only one breath because it corresponds to Nukva, the Female of Ze'ir Anpin. And even though it includes both Leah and Rachel, the more important is Leah, who is the aspect of the Malkhut of Tevunah that is enclothed within Ze'ir Anpin, as we know. That is why we think of this as only one breath. However, because it has two aspects we find that the breath of the mouth is also divided in two even though, unlike the ears and the nose, this breath has only one source. When this breath is in the throat it is the secret of the sound of the voice (*qol*), but when it comes out of the mouth it is the secret of speech (*dibbur*), which is in the form of letters. The voice corresponds to the root of Leah and speech to the root of Rachel. Even though the sound of the voice comes from the Tiferet,[3] which is Ze'ir Anpin, both of their roots are in the Malkhut of Tevunah. The voice, however, becomes the soul of Ze'ir Anpin, while speech becomes the soul of Malkhut. Both emerge from the mouth, which is the secret of the Malkhut of Tevunah.[4] [19]

---

[1]Tevunah (Discernment) is the personification of the Malkhut of the *partzuf* Imma, who personifies Binah. The Malkhut of Tevunah extends into Ze'ir Anpin to form the *partzuf* Leah.

[2]Jacob and Israel represent two different aspects of Ze'ir Anpin.

[3]I.e., from the chest.

[4]See Table 8.

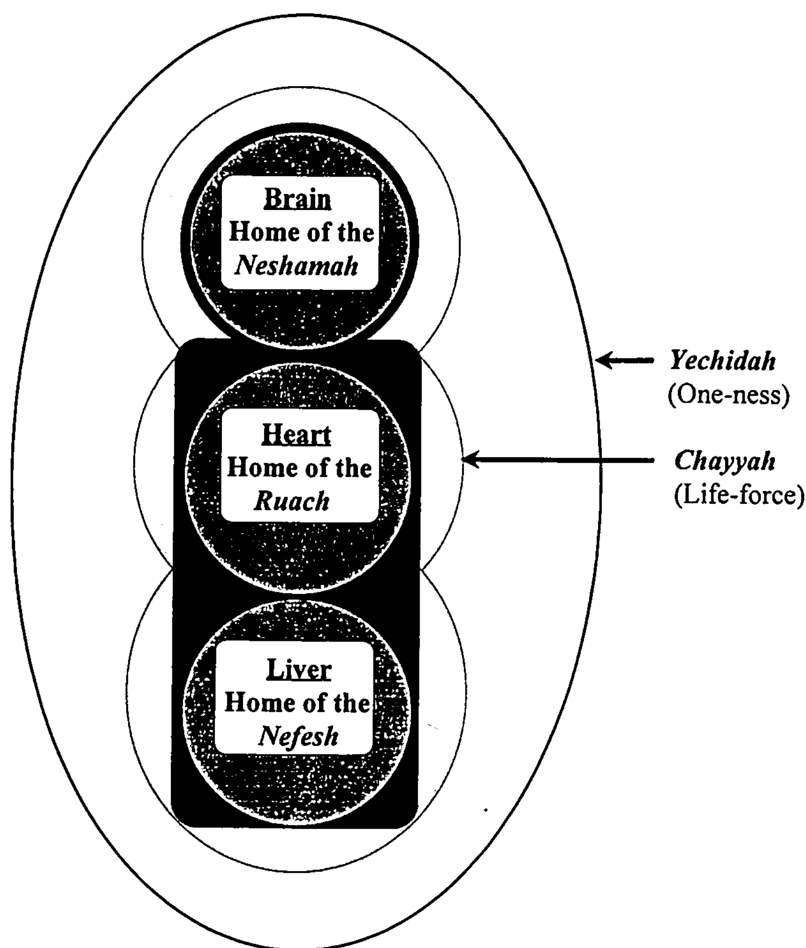
The Eyes and the "Soul of the Soul"

The eyes are the secret of sight, which is the Chokhmah, the secret of "the soul of the soul." You should know that the three levels of soul—*nefesh* (lower level), *ruach* (middle level), and *neshamah* (upper level)—are enclothed within vessels, which are the body. The "soul of the soul," however, cannot be confined within the human body, but remains outside in the form of surrounding light. Where it surrounds the brain, which is the home of the upper level, it is the aspect called the surrounding light of the *neshamah*. Where it surrounds the heart, which is the home of the middle level, it is the aspect called the surrounding light of the *ruach*. Where it surrounds the liver, which is the home of the lowest level, it is the aspect called the surrounding light of the *nefesh*. Because there are these three aspects of the soul—*nefesh*, *ruach*, and *neshamah*—so the "soul of the soul" must also have three aspects, all of which are the secret of surrounding light. [28]

The Highest Level of Soul (*Yechidah*)

However, the root of the highest level of soul, which is called *yechidah*, is from the cranium, which is the secret of the Keter. The reason it is called *yechidah* (one-ness) is because it surrounds all the worlds only with the highest level of soul and not with aspects of the lowest level, middle level, and upper level, as we learned above with regard to the "soul of the soul." Each of those three aspects of the soul has its own corresponding aspect of the "soul of the soul," but when we seek a comparison for the highest level, which is called *yechidah*, we find nothing below with which to compare it. Unlike the lowest level, the middle level, and the upper level, it is all one reality. That is the secret of why it is called *yechidah*—because there is nothing comparable below it.

Figure 16. Anatomy of the Soul[5]



[5]Note that the life-force (*chayyah*) and the highest soul (*yechidah*) have both surrounding aspects and inner aspects. This diagram shows only their surrounding aspects.

Table 8. Parallel Realities

Aspect of Adam Kadmon	The Divine Name	*Sefirot* and *Partzufim*	Levels of Soul	Bodily Center	Other Aspects
Cranium	(')*	Keter (Arikh Anpin)	Highest Level One-ness (*Yechidah*)	—	—
Eyes (vision)	*Y* (י)	Chokhmah (Abba)	"Soul of the Soul," Life-force (*Chayyah*)	—	Israel Sava
Ears (hearing)	*H* (ה)	Binah (Imma)	Upper level (*Neshamah*)	Brain	Binah (r) Tevunah (l)
Nose (smell)	*V* (ו)	Tiferet** (Ze'ir Anpin)	Middle level (*Ruach*)	Heart	Israel (r) Jacob (l)
Mouth (voice) (speech)	*H* (ה)	Malkhut (Nukva)	Lowest level (*Nefesh*)	Liver	Leah Rachel

*The tip of the letter *yod*.
**Representing the six *sefirot* from Chesed to Yesod.

How the Vessels Were Made by the Light from the Eyes and the Three Breaths

The following is from an explanation (*drush*) by Rabbi Gedaliah HaLevi. This is an explanation that I wrote down regarding the roots of the emanation of essence and vessels that came into being from the eyes, the ears, the nose, and the mouth as the secret of sight, hearing, smell, and speech. **[Page 35]** This is what I learned from Rabbi Gedaliah HaLevi.

When the lights spread out from the ear and the nose in front of the mouth, all of the breaths came together there. In the place where they converge they all have the lowest aspect of soul (*nefesh*). The breath from the ear is not able to join the breath of the mouth, however, until it goes some distance. This is also

true of the breath from the nose, except that it requires less distance to connect with the breath of the mouth than does the breath of the ear. [6]

The vessels were made when the look from the eyes struck these breaths. That look had both an inside and an outside, since every bodily part has an inside and an outside. This enabled the totality of the vessel to be made. Because no breath comes out from the look of the eyes, but only the look itself, nothing was made except the vessels. That look is, however, greater than all of the three breaths mentioned above. This is because sight is the letter *yod*, hearing is the letter *heh*, smell is the letter *vav*, and speech is the final letter *heh*. As you can see, these are the four letters of the Divine Name, which are Chokhmah, Binah, Tiferet, and Malkhut. They are also the lowest, middle, and upper levels of the soul, with sense of sight corresponding to the "soul of the soul." This is the letter *yod*, the first letter of the Divine Name, which is called Chokhmah because the highest Chokhmah shines through the eyes. [13]

If a real breath had come out from the eyes, nothing below would have been able to receive it, so nothing came out from them except that look. It was, however, strong enough to create the vessels for those three aspects of the soul—the upper, middle, and lowest aspects. The ten *sefirot* of the upper aspect were made from the breath of the ears, while those of the middle aspect were made from the breath of the nose and those of the lowest aspect, from the breath of the mouth. This is the secret of "*HVYH* appeared to me from afar" (Jeremiah 31:2). As for the rest of the breaths, if they had only come out like that look, filtered through a curtain like the eyes, they would not have had the power to make vessels. [19]

All of this is the aspect of "judgment" (*din*), whether it is the spreading of the breath or the look from the eyes. The numerical value of vision (*r'iyah*) is 216, the same as Gevurah.[6] The

---

[6]*R'IYaH* = 200 + 1 + 10 + 5 = 216, *GeVURaH* = 3 + 2 + 6 + 200 + 5 = 216.

numerical value of speech (*dibbur*) is 212, which, adding 4 for its four letters, also becomes 216.[7] That look came down and struck the place where the three breaths converged, which is the lowest aspect of the soul (*nefesh*). This is "And God saw the light (*'et ha'or*) . . ."[8] (Genesis 1:4a) **[Column 2]** because *ha'or* is the aspect of breath from the ear and the nose, which are the upper aspect of soul (*neshamah*) and middle level (*ruach*). The "*'et*" is the aspect of the mouth, which is the lowest level (*nefesh*).[9] And when He saw the "*'et*"—that is, the lowest level (*nefesh*)—then "God separated [the light from the darkness]" (Genesis 1:4b), which refers to the making of the roots of the vessels. [3]

This look came straight down, making an impression (*roshem*) on every single aspect, because it struck every single aspect from the look to the aspect of the breath of the Keter, which is within the Keter. That is how all the impressions of the vessels were made. The outer parts were struck by the outside and the inner parts were struck by the inside. This process did not end until that look struck the place where the breaths converge at the place where the breaths are spreading, which is their outer aspect. Because the light of the breaths struck back at the light of that look, that light went back to the eyes as "returning light" (*'or chozer*). In this way, vessels were made for every single aspect of the rest of the body—the outside for the outer parts and the inside for the inner parts. [12]

With regard to the look from the eyes, we know that whatever is closer to its root is higher in quality. Because the Keter

---

[7]*DiBbUR* = 4 + 2 + 6 + 200 = 212.

[8]*Ha'OR* = 5 + 1 + 6 + 200 = 212.

[9]In Hebrew, an *'et-* (את) is placed before a word that represents an object being acted upon. Because *'et* is spelled with *'alef* and *tav*—the first and last letters of the Hebrew alphabet—it is interpreted as referring to Malkhut-Nukva, who is both the last part of each world and forms Atik Yomin, the beginning of the world below it. Malkhut is also identified both with the mouth of Adam Kadmon and with the lowest aspect of soul (*nefesh*).

is closest to the eyes it came out last, while Malkhut came out first. But when it struck the breath and returned, then all aspects of the vessels were equal. If the Yesod had extended itself farther forward than the Malkhut it would have become equal to the Malkhut, even though it is the Yesod. Because the Yesod has a greater light than Malkhut, it has the power to spread further, but it does not have a higher quality than Malkhut because this spreading is the secret of returning light, which goes back to approach its source. The vessels themselves, however, are all equal. [21]

We find that when the light turned around and enclothed the breaths, the breath of the mouth was stronger than the breath of the ear because it was closer to the mouth, which is an aspect of the head. **[Page 36]** The breath of the ear, however, was still an aspect of the rest of the body until it ascended back up close to the ear. [2]

* * * * *

Look above at our explanation regarding the existence of two openings of the ears, two openings of the nose, and two aspects of the mouth, voice (*qol*) and speech (*dibbur*)—the throat and the mouth—which are the two aspects called Leah and Rachel. Even though the sound of the voice is in the Tiferet, its surrounding light is drawn outward from the voice to speech, and from speech to Malkhut.[10] With regard to the times that the *partzuf* called Israel goes up to the Chokhmah, even though his roots are here in the nose and the eyes are in the Chokhmah, he goes up anyway. This is similar to the way a pleasant odor goes up to the brain, because the Chokhmah is there. [9]

---

[10]I.e., from the chest upward to the throat and then to the mouth.

2

More on the Three Breaths and Three Aspects of the Soul

The secret of the surrounding light that we described in Chapter 1 spreads downward only from its own place, which it surrounds both from above and from below as the secret of surrounding light.[1] You will see, therefore, that we will only discuss these matters with reference to the upper soul (*neshamah*) downward. Now, however, you will see how the highest of the breaths that spread out is the secret of the breath of the ear, which extends downward as the secret of the upper level of soul. We always speak of this by analogies, and even then it is only to appease the ear. We use the expression "to appease the ear" rather than "to appease the eye," which is higher than the ear, because we can reach only as far as the ear and no higher, even by analogy. [18]

---

[1] I.e., the surrounding light of the life-force (*chayyah*), which is the light from the eyes.

The Breaths of the Ears, the Nose, and the Mouth

You should know that the three kinds of breath all extend as far as the mouth and all come together there because the breath that comes from the ears converges in front of the mouth. This breath spreads from above downward over the beard on both sides, extending downward in front of the mouth. Similarly, the breath of the nose flows through the pathway that is above the mouth and beneath the nose, which is the third part of the thirteen parts of the beard.[2] The breath of the mouth spreads similarly, by way of a second pathway, which is the secret of "He will not extend His anger (*'afo*) forever" (Micah 7:18).[3] These three breaths converge below and in front of the mouth, coming together in the secret of the lowest level of soul (*nefesh*), the middle level (*ruach*), and the upper level (*neshamah*). [27]

About the nature of breath that comes from the mouth and the nose, however, you should know that when it emerges, it extends outward strongly for some distance. Then, after it has gone out in a single stream, it spreads to the sides like the sense of sight. Even though it is certain that it is all one breath, it is still possible to distinguish between the part of the breath that is close to the mouth or the nose and the part that spreads out to the sides. The reason for this is that when the breath is directly in front of the mouth it is connected and bound tightly to its source, which always flows abundantly to it. This is what the *Zohar* means when it says that the Infinite is "touching, and not touching" (*mati v'lo mati*):[4] [Column 2]

Because it is always connected to the Infinite through that stream, the breath comes out of the mouth strongly, with a con-

---

[2]The *Zohar, Idra Rabba*, describes in detail each of the thirteen parts of the beard of Arikh Anpin, which correspond to the thirteen attributes of God mentioned in Exodus 34:6, 7.

[3]The Hebrew word *'af* means both "anger" and "nose."

[4]Or "reaching and not reaching." *Zohar* I, 65a. See Gate VII.

stant impact. The smaller part of this breath is called the inside, and the rest—the part that spreads out—is called the outside. The breath that is closest to the opening of the mouth and the nose is called the inside, and the breath that is more distant is called the outside. We find that the first breath is the essence of the light of the Infinite, truly flowing outward. The breath that spreads to the sides—which we call "outside" because it spreads itself out—is not like the first breath, which is more internal, even though it is all one breath. This applies to all of the three types of breath that we discussed above. [9]

You should know that the aspect of the "head" of the upper level of soul (*neshamah*) is made from the inner breath of the ear because it is higher and closer to the opening that is its source. The "body" of the upper level is the outer breath, which is more spread out. Notice that just as the physical form has two aspects, body and head, so also the upper level itself has aspects of head and body. In humans, part of the upper level of soul is concentrated in the head while the rest, which is thicker, spreads out in the body. [14]

These two aspects also apply to the breath of the nose. The "head" and the "body" of the middle level of the soul (*ruach*) are made from the inner and the outer parts of the breath of the nose. The part that is closest to the nose, which is called the inside, becomes the head while the outer part becomes the body. It is also the same with the breath from the mouth, which produces both the "head" and the "body" of the lowest level of the soul (*nefesh*). [18]

We have now explained the lowest level (*nefesh*), middle level (*ruach*), and upper level (*neshamah*) of the soul.

3

Vessels for the Nefesh, *the* Ruach, *and the* Neshamah; *Binah, Tevunah, and the Name* SaG(63)

In the previous chapter we discussed how the essence of the upper, middle, and lower levels of the soul was emanated from the ear, the nose, and the mouth. Now we will turn to the subject of their vessels, which are like a body for them. [22]

We have already explained how the aspect of sight becomes the "soul of the soul" and how the eyes, unlike the ear, nose, and mouth, do not have the secret of breath that flows downward. The reason for this is that the upper, middle, and lower levels of soul are the lights from the ear, the nose, and the mouth, which spread downward, but the "soul of the soul"—which is the look from the eyes—does not spread out, only remaining in its place as the secret of surrounding light, as we noted above. The look is very thin and fine. This is the secret of looking and seeing. It is not comparable, however, to the breath of the ear, the nose, and the mouth, whose essential nature is

to flow downward. That is why the thirty vessels that form the body are made from the secret of vision. These include ten vessels for the breath of the ear, which is called the upper level of the soul (*neshamah*); ten vessels for the breath of the nose, which is called the middle level (*ruach*); and ten vessels for the breath of the mouth, which is called the lower level (*nefesh*). But the breath itself, which is inner light, cannot spread downward because the aspect of vision comes from the eyes, which are much higher than the other aspects. [34]

The vessels could only come from that look and not from the ears, the nose, or the mouth, since it was impossible for any reality **[Page 37]** to emanate from them if it did not come from the breath that actually came out of them. That look was such that it extended into the lower level, middle level and upper level of soul, so the roots of the vessels were made by means of its looking at them. This is the meaning of "And God *(Elohim)* saw the light (*'et ha'or*).... And God separated, etc." (Genesis 1:4). The Emanator, who is here referred to as *Elohim*—that is, Adam Kadmon—looked at the light of the lower soul, which is called *'et* because Malkhut is called *'et*. This is the secret of the lower level of soul, which is made from the breath of the mouth. Here the middle and upper levels are called *ha'or*, and the combination "*'et ha'or*" refers to the lower level plus the middle level and upper level. When the Emanator looked at the lower level, which is called '*et*, the roots of the vessels emerged. This is what it means when it says, "he separated...", because the secret of the body, which is a vessel, is that it provides a separation, a border, and a limit to the lights. [11]

In the secret of that look there is both direct light *('or yashar)* and returning light. At first the look extended to the end of the tenth *sefirah* of the lower level *(nefesh)*, and then, when it turned back to go upward it made a separation and the aspect of vessels was made, enclothing all parts of the lower soul. The direct light itself actually had enough power to make vessels in the form of the "head"—which is the first three *sefirot*—but even this could not be fully revealed until the light struck the *nefesh* itself. From

that stroke, the "body" was already completed as far as the "head"—that is, the first three *sefirot.* There was still not enough power in that look, however, to make vessels for the rest of the "body"—which are the lower seven *sefirot*—until it struck the lowest level (*nefesh*) of the *nefesh* itself. Then the second look—which was a combination of the bound lights (*'akudim*)[1] and the light from the eyes—came back upward from below and enclothed the seven lower *sefirot.* [21]

* * * * *

BINAH AND TEVUNAH: THE NAME *EHYEH* AND THE NAME *SAG(63)*

Let us return now to our explanation of the upper aspect of soul, called the *neshamah.* We already explained that the upper soul comes from the ear, which is Binah. Now, the numerical value of the word "hearing" (*shmi'ah*) is 425, which is the same as the first letters of each word in the phrase, "Let every soul (*neshamah*) praise . . ." (Psalms 150:6),[2] because the secret of the upper soul is from the ear. The numerical value of the word "ear" (*'ozen*) is 58. [28]

As we have already explained, there is both a Binah and a Tevunah. Binah is the name *Ehyeh* with its letters spelled out fully using the letter *yod*: *'ALeF, HeY, YoD, HeY.*[3] Tevunah is the Name *SaG(63).*[4] Concerning all of this, there is a saying that "the High One above the high one is watching," for there is a Name

---

[1]I.e., the lights from the mouth of Adam Kadmon. See Gate VI.

[2]*Kol Haneshamah Tehallel* . . . = 20 + 5 + 400 = 425. Also, *ShMiY'AH* = 300 + 40 + 10 + 70 + 5 = 425.

[3]See Exodus 3:14: "And God said to Moses . . . 'Say to the people of Israel, *Ehyeh* has sent me to you.' "

[4]*YOD, HeY, V'AV, HeY* = (10 + 6 + 4) + (5 + 10) + (6 + 1 + 6) + (5 + 10) = 63.

SaG(63) that includes both Binah and Tevunah, which is above the name *Ehyeh* spelled out with *yods* that we just mentioned. Below this Name *SaG(63)*, there is another Binah, which is the name *Ehyeh* spelled with *yods*, and a Tevunah, which is in the Name *SaG(63)*. Both of these are below that higher Name *SaG(63)*. We will now speak of the reality of this Name *SaG(63)*, which, even though it is below[5] the name *Ehyeh* spelled with *yods*, includes both Binah and Tevunah. [33]

You should know that there is a difference between Binah and Tevunah on the one hand, and Leah and Rachel on the other, because Abba and Imma came out together as one, and that is how they remain. If this is so, then Chokhmah and Binah must be equal in stature. We find, however, that Tevunah does not begin where Binah ends, but starts from the chest of Binah. Just as Rachel starts from the chest of Ze'ir Anpin, Tevunah also starts from the chest of Binah, because Binah's length measures the same as Chokhmah. That is not so below them, because Leah ends at the chest of Ze'ir Anpin, while Rachel begins from there. [39]

We now find that Ze'ir Anpin is the secret of the first three letters of the Divine Name—*Y, H,* and *V.* His Chokhmah and Binah are the *Y* and the *H* while his body is his Tiferet, which is the *V.* Thus, Ze'ir Anpin is *Y, H,* and *V.* After this, Malkhut extends from the end of his Tiferet—his Netzach-Hod-Yesod. There, she is the secret of the final letter *H* of the Divine Name, which is, as we know, its fourth aspect. [43]

Tevunah is likewise the fourth letter of Binah, which is the final *H* in the Divine Name. Because it includes nothing but the collective Netzach-Hod-Yesod of Binah, it is also the final letter *H.* **[Column 2]** So we find that the *Y, H,* and *V* are the head and body of Binah, while Tevunah is the final *H* of the Name *SaG(63)*, which is attached to the Netzach-Hod-Yesod of Binah.

---

[5]Another version given in parentheses has "above" instead of "below."

The Relative Size of Binah and Tevunah.

So we find that the Name *SaG(63)* that encompasses both Binah and Tevunah has the letters *Y, H,* and *V,* in Binah, but the final *H* is in Tevunah. [6]

There is another general rule that you need to know. It is true that, in terms of quantity, the distance measured from the chest downward is as great as the distance from the chest upward. If this is so, it follows that Tevunah should be half the height of Binah. With regard to their quality, however, Tevunah is only one-fourth of Binah, because the three letters *Y, H,* and *V* extend from the chest upward, while the final letter *H* begins below the chest. As a result, we find that there are two aspects, because measured in terms of quality, we find that Tevunah is one fourth of Binah, but in terms of quantity, it is one-half of Binah. [12]

There is also a third possibility. Just as Rachel sometimes rises up to equal the whole *partzuf* of Ze'ir Anpin, Tevunah likewise equals the height of Binah when Binah enclothes herself in Tevunah so that they, too, are equal.

These, then, are the three possibilities: Tevunah can be equal to Binah, half her size, or one-fourth her size. [16]

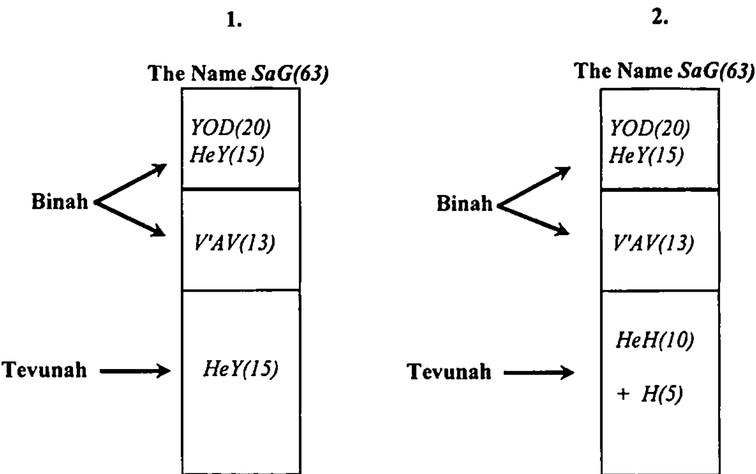
The *HeY* in Tevunah and the Name *SaG(63)*

Notice that Tevunah extends into Ze'ir Anpin, going from the ear of Adam Kadmon into the nose.[6] We already explained that Tevunah is the final letter *H(5)*, spelled out as *HeY,* in the Name *SaG(63)*. The secret of Tevunah actually measures three *H*s, because the final *HeY* of the Name *SaG(63)* is numerically equal to 15, which is the same as three *H(5)*s.

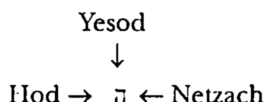
---

[6]The ears of Adam Kadmon correspond to Binah, and the nose to Ze'ir Anpin. See Gate IV, Table 8.

Figure 17. The Name *SaG(63)* in Binah and Tevunah



It is the third *H(5)* of these three *H(5)*s that extends from Tevunah into Ze'ir Anpin.[7] This is the same as saying that the Netzach-Hod-Yesod of Tevunah extends into Ze'ir Anpin, since the Netzach-Hod-Yesod is one-third of the body, because there are three divisions: Keter, Chokhmah, Binah; Chesed, Gevurah, Tiferet; and Netzach, Hod, Yesod. The Netzach-Hod-Yesod—which is one-third of Tevunah—is the third of the three *H(5)*s that we mentioned above. This is the *H(5)* that extended into Ze'ir Anpin, while the other two *H(5)*s remained above. So what began as a single letter *HeY(15)* in the Name *HVYH*, with the letters spelled out using *yods*, is now divided into two *Hs*—*HeH* and *H*—with one remaining above and one going down below. The Name *SaG(63)* up above remains complete, however, except that its final letter *HeY* is now spelled out as *HeH*, like this: *YOD, HeY, V'AV, HeH*. However, the secret of the third *H(5)* is that the three lines of the Netzach, Hod, and Yesod, which extend into Ze'ir Anpin, are shaped like this:



This is the secret of the *H(5)* in the openings of the nostrils, that came down from the ear into Ze'ir Anpin, who is the nose. This *H(5)* that came down is an aspect of the Name *SaG(63)*. Because this *H(5)* extends into six parts of Ze'ir Anpin—the six *sefirot* of Keter, Chokhmah, Binah, Da'at, Chesed, and Gevurah[8]—it is shaped like a combination of the letters *vav* (ו) and *dalet* (ד), which has a numerical value of 10.[9] We know that 6 x 10 = 60. In addition, its Yesod takes up one-third of the Tiferet of Ze'ir Anpin, down to the chest, and one-third of 10 = 3. So between them this makes a total of 63, which is the Name *SaG(63)*. This

---

[7]See Chapter 4, Figure 18.
[8]Note that Da'at, is counted here as one of the six *sefirot*.
[9]*Vav* = 6 and *dalet* = 4.

explains how the *H* that extends into Ze'ir Anpin is actually the Name *SaG(63)* itself. [35]

This also illustrates a general rule that should always be kept in mind: Anything spiritual remains complete in its own place, even when it ascends up above or descends below. Nothing is diminished, either from above or from below. It retains all of its own aspects, as we will learn with God's help. Thus, as you can see, this letter *H* that came down below enabled the reality of the Name *SaG(63)* to extend downward, as we stated above. That is why Ze'ir Anpin, who is the nose, has within him the Name *MaH(45)*, which is spelled with three *'alefs*,[10] each of which is the Name *Ehyeh*.[11] Together, these three equal 63, which is the numerical value of the Name *SaG(63)*.[12] [41]

You also know from what we said above that this letter *H* (ה), which is the Tevunah that extends into the six *sefirot* of Ze'ir Anpin, is made up of a *dalet* (ד) and a *vav* (ו). Corresponding to the *dalet* of the *H* (ה) that emerged from the power of that Tevunah, Leah, who is behind Ze'ir Anpin, like the *dalet* in the knot of the *tefillin*,[13] faces the six *sefirot* of Ze'ir Anpin.[14] So you see that this *H* (ה), which is made from the secret of *vav* and the secret of *dalet*, [Page 38] is Leah, the *dalet* behind the *vav*, which is the first six *sefirot* of Ze'ir Anpin. [2]

---

[10] *YOD, H'E, V'AV, H'E.*

[11] I.e., because *'alef* is Binah and Binah is the name *Ehyeh*. (See *Shabbat* 104b. Also see Chapter 5.)

[12] *EHYeH* = 1 + 5 + 10 + 5 = 21 and 3 x 21 = 63.

[13] The *tefillin* (phylacteries) are small boxes containing biblical verses that are strapped onto the left arm and the forehead during weekday morning prayers. The leather straps of the *tefillin* are tied in such a way that the knot in the *tefillin* of the head, which is located above the back of the neck, resembles the letter *dalet*. The knot in the *tefillin* of the arm forms a *yod*. The strap of the arm *tefillin* is wrapped around the hand in the shape of a letter *shin*, which, together with the two knots, forms the name *Shadday*.

[14] The letter *vav* = 6.

Note that the end of the *vav* that is inside the *dalet* bends toward the outside. This bend corresponds to the one-third of the Tiferet that was mentioned above. Note, too, that this *vav* with an outward bend is the Name *SaG(63)*, consisting of the first six *sefirot*—Keter, Chokhmah, Binah, Da'at, Chesed, and Gevurah. The one-third of the Tiferet down to the chest is this outward bend. Note, finally, that when you remove this *H(5)* from the Name *SaG(63)*, what remains above is *YOD, HeY, V'AV,* and *HeH.* This is numerically equal to 58, which is the same as the word "ear" (*'ozen*).[15]

[15] *'OZeN* = 1 + 7 + 50 = 58.

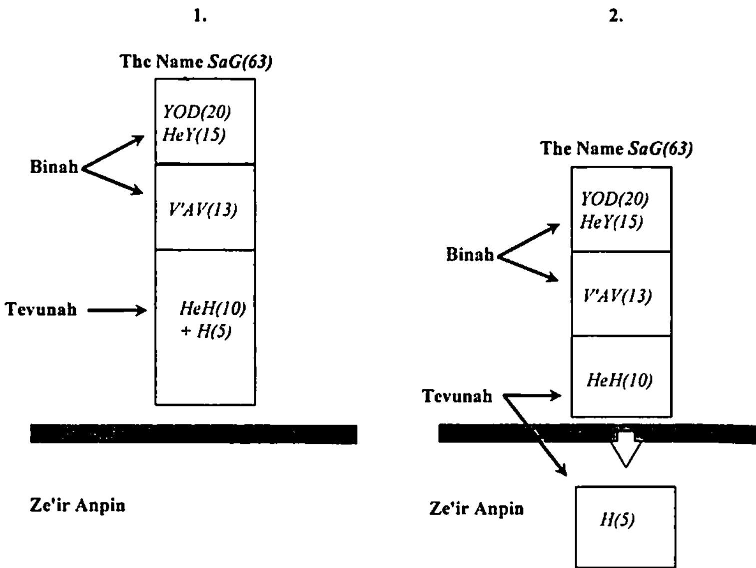
4

The Name SaG(63) *in Tevunah and Ze'ir Anpin: an Exercise in* Gematria

The total of 58 that we mentioned above is the secret of Tevunah, which is also the secret of the ear (*'ozen*). You already know that there are inner and outer aspects to everything, and that the *H(5)* that descended from the Name *SaG(63)* came from the lower half of Tevunah, from the chest downward. When it extended itself and came down, the upper half of Tevunah—in quantity, not quality, as we mentioned above—descended to the place where the lower half of Tevunah had been. The lower half of Binah also descended to the place where the upper half of Tevunah begins, while the upper half of Binah descended to the place where the lower half of Binah had been. So we see that everything went down. [16]

We find that the whole totality *(klalut)* of the Name *SaG(63)*, which at first was in Binah and

Figure 18. The Descent of Tevunah into Ze'ir Anpin



Tevunah, is now in the place where the head of Tevunah once began, which is the lower half of Binah, because now Binah and Tevunah are both drawn to the same place. As a result, we find that all of this is called Tevunah, and that it is necessary to find in this *H(5)* the whole Name *SaG(63)* that went down below. This is because 58, which is the numerical value of the word "ear" (*'ozen*), plus the 5 from the *H(5)* that descended into the nose makes 63, which is the Name *SaG(63)*. [21]

The Descent of the Name *SaG(63)* into Ze'ir Anpin

We will now explain how we obtained that number 58. You should know that when we said that the *H(5)* extended downward to the nose, it was only its outer aspect, as was explained by us as the secret of the ascent of prayers. The inside of that *H(5)* remained up above.

The outside and the inside of the two other *H(5)*s that we discussed came from the secret of Tevunah, which is the three *H(5)*s that are the final *HeY(15)* of the Name *SaG(63)*. This *HeY(15)* is numerically equal to three *H(5)*s. The *outside* of the third *H(5)* went down to be enclothed within Ze'ir Anpin, but the *inside* of that *H(5)* remained up above. Both the outside and the inside of the *HeH(10)* also remained above (Figure 19).

The First 20

The inside of the *H(5)*, which remained up above when its outside came down, had to enclothe the outside of the other *HeH(10)* above it. Therefore, this *H(5)* had to expand to become the size of two *H(5)*s, in order to enclothe the higher *HeH(10)*. So we find that those three *H(5)*s have become four *H(5)*s—two inside two—which makes 20 (Figure 20). [33]

Figure 19. The Descent of Tevunah: Inside and Outside

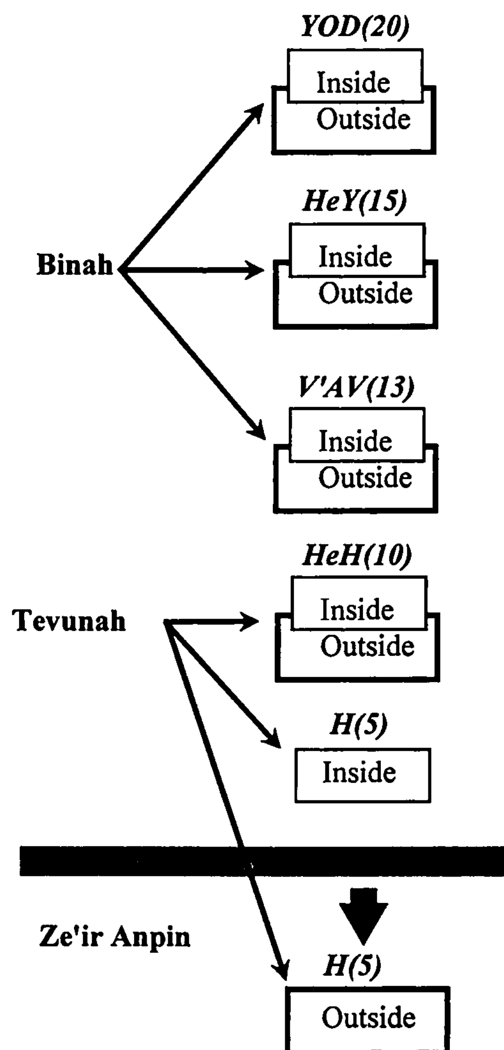


Figure 20. The First Twenty

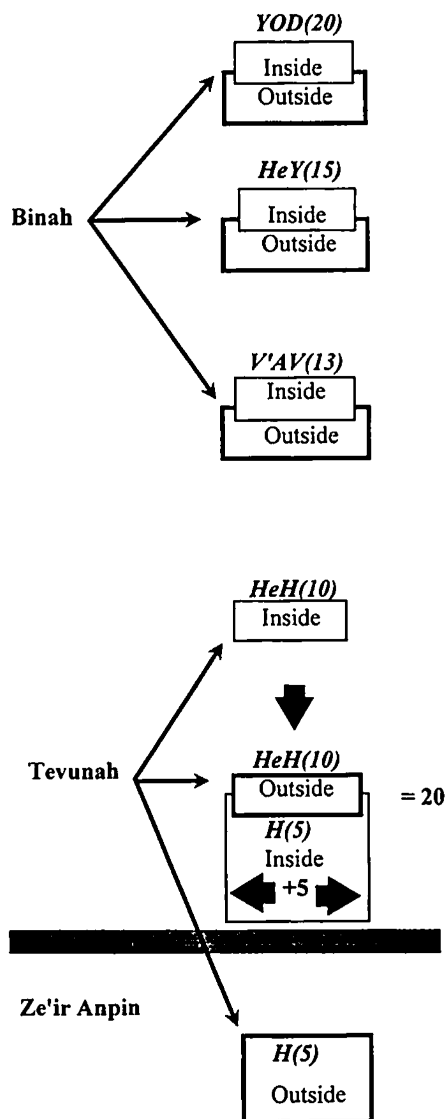
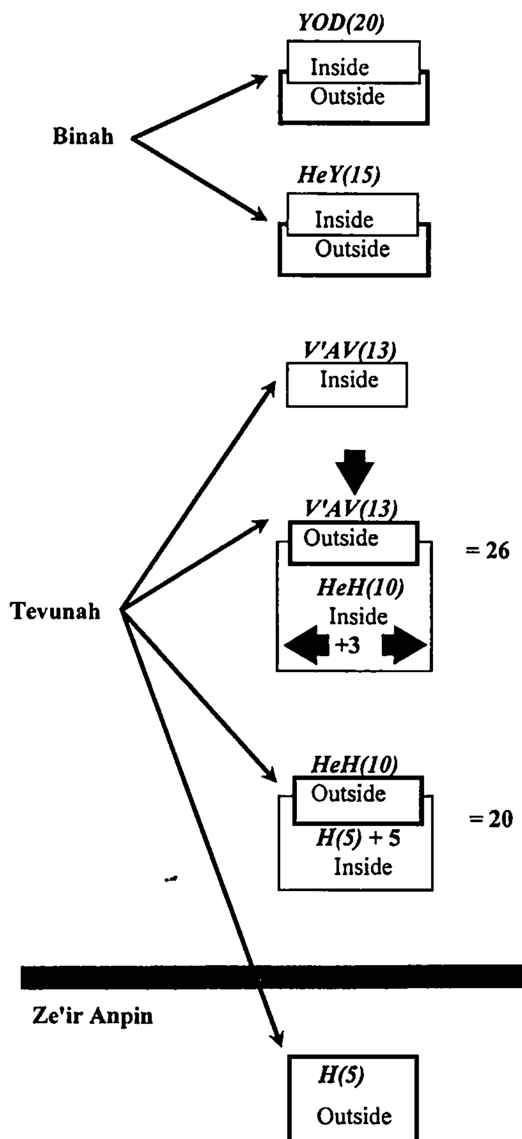


Figure 21. From Twenty to Forty-six



From 20 to 46

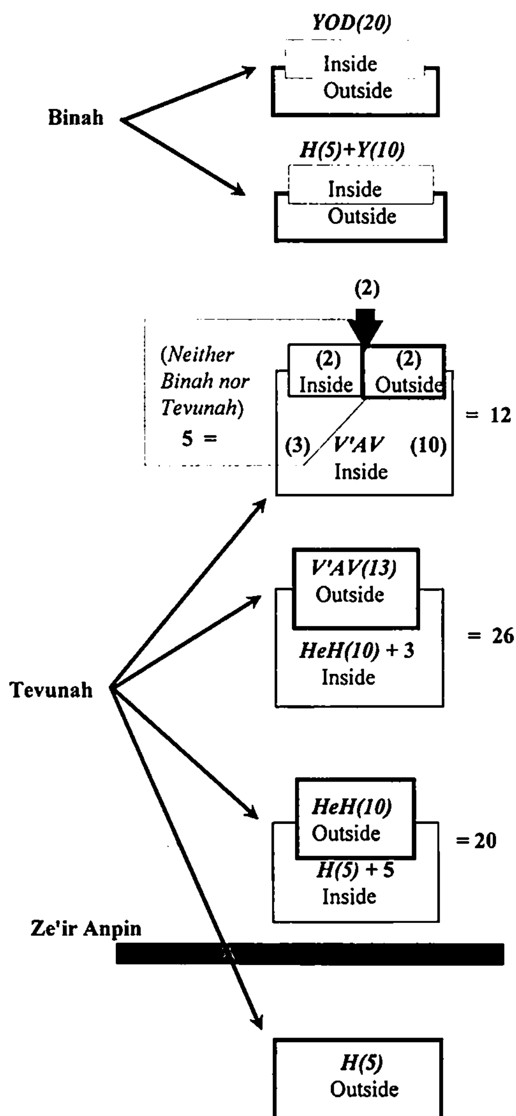
Now, because everything "follows the leader," the *inside* of the higher *HeH(10)* that was mentioned above was left to enclothe the *outside* of the *V'AV(13)* above them. After the outside of the *H(5)* began to go down into Ze'ir Anpin, all the other levels had to go after it to become newly enclothed once more, so the outside of the *V'AV(13)* enclothed itself within the inside of the *HeH(10)*. This required that the *HeH(10)* expand from 10 to become 13, equaling the numerical value of the *V'AV(13)*, in order to enclothe it. So now we have 13 plus 13, or 26. This, plus the first 20, equals 46 (Figure 21). [40]

From 46 to 58

Now the *inside* of that *V'AV(13)* became exposed. Even though everything from the *V'AV(13)* upward is called Binah, because the *outside* of Binah's *V'AV(13)* had gone down to enclothe itself in the *HeH(10)* that belongs to Tevunah, the inside of the letter *V'AV(13)* was left exposed by itself. That is why all this is still called the secret of Tevunah. [44]

Then that inside of the *V'AV(13)* becomes the outside to what is above it. Two of the ten parts of the *Y(10)* in the *first HeY(15)* of Binah came downward. Both the inside and the outside came down to be enclothed within that *V'AV(13)*. How did this happen? The upper three parts of the *V'AV(13)* went up and enclothed the *inside* of the two parts of the *Y(10)* that came down to be enclothed. The remaining ten parts of the *V'AV(13)* enclothed the *outside* of the same two parts of this *Y(10)* that came downward. This was possible because the two parts of the *Y(10)* that came down from above were similar in size to the three parts of the inside of the *V'AV(13)*. Now the *outside* of the two parts of the *Y(10)* remained within the ten parts of the inside of the *V'AV(13)*. All ten parts of the *V'AV(13)* enclothed those two parts so, together, this makes 12. **[Column 2]** Combined with the first 46, this makes 58 (Figure 22).

Figure 22. From Forty-six to Fifty-eight



All of this is wholly within the Tevunah, as we stated above, because the whole purpose of the descent of the *V'AV(13)* was for the two *H*'s. Therefore, the inside of the *V'AV(13)* that enclothes the two upper parts are also called Tevunah, as noted above. That explains how this total of 58—the numerical value of "ear" (*'ozen*)—together with the lower *H(5)* that was enclothed in the nose, became *SaG(63)* in the Tevunah itself. [6]

The Eight Additional Parts

What is the reason that those two parts of the outside of the higher letter *Y(10)* that came down from the *HeY(15)* of Binah enclothe themselves in the whole ten parts of the *V'AV(13)*? They needed only two parts just like themselves in order to be enclothed, yet we find that eight other parts were added to make a total of ten—like the ten parts that remained from the *V'AV(13)*.[1]

The answer is that everything that is higher is as great as whatever is below it. What was down below expanded by adding eight parts. Therefore the two parts of the *Y(10)*, like all of them together, also added an additional eight parts. This occurred because, down below, the inside of the lower *H(5)* grew and became *HeH(10)*, with an additional *H(5)*. And after that, the inside of that *HeH(10)* expanded to 13, like the *V'AV(13)*, expanding by three parts. These three plus the first *H(5)* total eight. Corresponding to this additional eight, there was also the potential to add another eight parts. [16]

It should not be difficult for you to understand why the *V'AV(13)* that is higher than the *H*s did not expand and add another five parts, to the *HeH(10)*, just as that *HeH(10)* had caused the lower *H(5)* to expand. The answer is that it was not necessary because only three more parts were required to make

---

[1]I.e., after three parts were used to enclothe the inside of the two parts of the higher *Y(10)*.

13, which is the numerical value of *V'AV(13)*, so it did not have to grow any larger. [20]

Those eight upper parts are the secret of the letters *'alef(1)* and *zayin(7)* in the word *'ozen* (ear). In this regard, the two higher parts of the *V'AV(13)* enclothed the two parts of the *Y(10)*, which makes two opposite two. But there are an additional eight parts. When the light of the two parts extended into those eight additional parts, the higher of the two parts extended as far as the seventh new part, while the second part extended to the eighth new part. Because the second of the original two parts was lower than the first, it had the power to extend itself one part farther than the higher one had extended. As a result, we find that the first seven parts of those that were added are included in the light from both of the first two parts, but the eighth new part gets light only from the lower part, which extends to it. That is why those eight additional parts are divided into two, which are the *'alef(1)* and the *zayin(7)* in the word *'ozen* (ear). The order of the letters in *'ozen* goes from lower to higher because the numerical value of the *'alef(1)* is less than that of *zayin(7)*, which itself is less than the *nun(50)*. On a different level, the *nun(50)* is primary because the *nun(50)* is made from 25 and 25, which are the letters in the declaration of God's unity, "*Shem'a Israel* . . ." (Deuteronomy 6:4).[2] [32]

THREE KINDS OF *SAG(63)*

We already stated that all of this is part of Tevunah, which is why the secret of the Name *SaG(63)*—the combination of 58 and the

---

[2]The "declaration of God's unity"—"Hear, O Israel, *HVYH* our God, *HVYH* is one"—is spelled with 25 letters: *SheM'A YiSR'AeL HVYH 'ELoHeYNU HVYH 'EChaD.* In the prayer book, this is accompanied by "Blessed is the name of His glorious kingdom for ever and ever," which is spelled *BaRUKh SheM KaVOD MaLKhUTO L'EOLaM Va'ED.* Note that this actually contains only twenty-four letters, but in kabbalistic arithmetic, adding 1 "for the whole" makes it twenty-five.

final *H(5)*, which equals 63—must now be found within Tevunah. However, the three upper parts from the inside of the *V'AV(13)* that enclothed the inside of the two parts that came down from Binah to be within the three parts of the *V'AV(13)* are *not* included because their roots are from the *V'AV(13)*, not from Tevunah. In addition, they entered into *Y(10)* of the spelling *HeY(15)* of Binah herself. They do not, therefore, become part of the Name *SaG(63)*. [39]

Even with all this, however, there is still one other aspect. This is the fact that the *outside* of that *V'AV(13)* is enclothed in the *HeH(10)* of Tevunah, as we stated above, which is why it is included as an aspect in the whole of Tevunah. The three parts that enclothe the *inside* of the two higher parts of the *Y(10)* now total five parts. This is the secret of another *H(5)* that is similar to the lower *H(5)* that is enclothed in Ze'ir Anpin. This *H(5)* is from neither Binah nor Tevunah, but remains as the secret of surrounding light to the entire Tevunah, which is now made up of 58 plus the lowest *H(5)* of them all, totalling 63. [45]

Notice that there are now five parts above and an *H(5)* below, with 58 in the middle. If you combine the 58 with the lower *H(5)* it becomes the Name *SaG(63)*, and if you combine the higher *H(5)* with 58 it also becomes *SaG(63)*. This is the secret of "These are the generations of Noah Noah . . . etc." (Genesis 6:9).[3] Our sages of blessed memory explained this as "Noah above and Noah below."[4] By this they meant that when the 58 is joined to the upper *H(5)* it becomes *SaG(63)*, and when it is joined with the lower *H(5)* it also becomes *SaG(63)*. The total by itself is the root of *SaG(63)*.[5] So you see that there are three kinds of *SaG(63)*. We will explain these matters more fully in another place. [48]

---

[3]*Noah* = *N(50)* + *Ch(8)* = 58. There is no punctuation between Noahs in Genesis 6:9.

[4]*Zohar* I, 59b (*Noah*).

[5]The Name *SaG(63)* that encompasses both Binah and Tevunah.

5

Some Implications of What We Have Learned

We explained the word "ear" (*'ozen*) above in an orderly way, going from the lower number to the higher. We also explained the meaning of the letters *'alef* and *zayin* in *'ozen* (ear). [Page 39] We will now explain the *nun* in *'ozen*, which is the most important of them all.

THE *N* IN *'OZEN* (EAR)

Now, when you calculate the value of the main parts of all these, there are only twenty-five parts.[1] This is because the last *H(5)* of the Name *SaG(63)* has al-

[1] I.e., not counting the inside and the outside of the letters separately.

ready gone down below, leaving only the *HeH(10)* above, along with the *V'AV(13)*. Together, these make 23. When you add to this the two parts of the higher letter *Y(10)* of the *HeY(15)* that came down into the *V'AV(13)*, you get 25. These are the 25 letters of the *Shem'a* ("Hear, O Israel . . ."). That is why the *Shem'a* uses the terminology of "hearing"—to show that everything depends on the ear (*'ozen*). Because of this, whoever recites the *Shem'a* must make it audible to his ear, because its whole existence is from there. This 25 must, of course, have an inside and an outside, so the 25 is really equal to 50, which is the letter *N* in *'ozen*. That is the secret of "He [Moses] turned this way and that"—(*koh v'koh*) (Exodus 2:12). Each *koh* equals 25, for a total of 50.[2] In addition, each of the two declarations of God's unity—"Hear, O Israel . . ." (Deuteronomy 6:4) and "Blessed is the name of His glorious kingdom, for ever and ever"—has 25 letters, as we know, again totaling 50, so it is obvious that the *N(50)* in the word *'ozen* is the main letter, and that the other eight are added to it. Also, the eight is divided into two letters, which are the *'O(1)* and *Z(7)* of *'ozen*. [11]

You already know, however, that Binah has ten *sefirot*, and that each one of them includes another ten for a total of 100. This is the secret of the letters *mem(40)* and *samek(60)*, which are in Binah and Tevunah, and which have the combined numerical value of 100.[3] Moreover, when you join together all of those parts, they make 100. How, you ask? The 5 below and the 58 in the middle plus the 5 above make 68, and a total of 33 remain above in the secret of Binah. This is because we brought down two parts of the *Y* of the higher *HeY* to be the inside of the three parts that were left from the *V'AV(13)*, becoming the higher 5 that we

---

[2]*K* + *H* = 20 + 5 = 25.

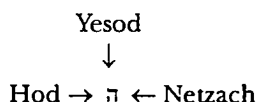
[3]Note that the letters *mem* (מ) and *samek* (ס) are similar in shape, except that the *mem* is open and the *samek* is closed, like the "50 gates of Binah," which are sometimes open and sometimes closed.

mentioned above. The *YOD* and the *HeY* that were left up above in Binah are numerically equal to 35.[4] When you subtract the two parts of the *HeY* that went down, you are left with 33. This 33 plus 68 equals 101.[5] Notice that the total of all these aspects is 100, plus 1 for the whole.

THE 100 IN TEVUNAH

As we explained before, however, there is a higher Name *SaG(63)* that includes both Binah and Tevunah. It is similar, as we know, to the Name *SaG(63)* within Tevunah itself, because after the whole reality of Binah extends into the Tevunah, as described above, it is also necessary for all of the 100 "blessings" that we mentioned above to be included in Tevunah in this way. This is what we already explained to you as the secret of the 58. How does this happen? The *H(5)* that extends into Ze'ir Anpin is 42. Add this to 58 and you get 100. [24]

We must now explain how the *H(5)* expanded to 42. This is based on something that we have already explained: that sometimes the letter "H" is shaped like the three lines of Netzach, Hod, and Yesod:



The letter *H(5)* (ה) that is within each of these three lines also resembles a *dalet* (ד) and a *yod* (י), and, as you know, 3 x 14 = 42.[6] [27]

There is another secret to this matter, which is that there are

---

[4]*YOD* = 10 + 6 + 4 = 20; *HeY* = 5 + 10 = 15; and 20 + 15 = 35.
[5]5 + 58 + 5 + 33 = 101.
[6]The letter *dalet* = 4, the letter *yod* = 10 and 10 + 4 = 14.

42 letters in the Name *SaG(63)* when it is spelled three different ways: in its simple form; with each letter spelled out fully; and with the letters in the full spelling themselves spelled out fully.[7] Thus the whole Name *SaG(63)* is hinted at in that single *H(5)* that we described above. As you can see, these 42 letters plus the 58 mentioned above equals 100. [31]

There is yet another secret in the matter of the letter *H* (ה) that is shaped like a *dalet* (ד) and a *yod* (י). This is the secret of "He said to His world, Enough! (די, *day*),"[8] and because the name *Shadday* is the Yesod of Binah, it extended into Ze'ir Anpin only as far as the chest. That is the point where He said to His world, "Enough!" which is why this *H* (ה) is shaped like a *dalet-yod.* [35]

Another explanation for this is that Leah extends downward only to Ze'ir Anpin's chest, corresponding to the Netzach-Hod-Yesod of Binah. That is another reason that "He said to His world, 'Enough!' "—because he was speaking through the Yesod of Binah, which had already stopped there. [37]

* * * * *

Let us go back now and explain the 33 that was left from the Name *SaG(63)* of Binah.

Note that the shape of the letter *'alef* makes 32 when it is written with a *yod-vav* above and a *yod-vav* below, as shown in Figure 23.

---

[7]I.e., *Y, H, V, H* (4 letters).
YOD, HeY, V'AV, HeY (10 letters).
YOD V'AV DaLeT, HeY YOD, V'AV 'ALeF V'AV, HeY YOD (28 letters).

[8]*Chagigah* 12a explains the meaning of the divine name *Shadday* ("Almighty") as "I am the one who said to the world, 'Enough!' (*day*)." The name *Shadday* is identified with the *sefirah* Yesod. See the Introduction for the relationship between the ten *sefirot* and the biblical names of God. See also The *Zohar* III, 119b (*Bemidbar*).

Figure 23. The Letter *'Alef* Made from Two *Yod-vavs*



This represents 16 above and 16 below, which we already explained as the secret of the 32 teeth, which, with one for the whole, equal 33.[9] So we find that Binah is both 33 and *'alef.* This is the secret of what our sages of blessed memory said: "*'Alef* is Binah."[10] [40]

The full spelling of the letter *'alef* is *'ALeF-LaMeD-P'E,* which has the numerical value of 266.[11] When you divide 266 into three parts you get 89, 89, and 89. Now, 89 comes from *SaG(63)* together with 26 for the Name *HVYH* itself, which totals 89. So within the 266—which is the letter *'alef* spelled out fully—there are three times the Name *SaG(63)* and three times the Name *HVYH.* This corresponds to the three kinds of *SaG(63)* that are below in Tevunah. This is the secret of the two times that 58 is added to 5 to equal 63. The totality *(klalut)* is also the Name *SaG(63).* Thus, there are three kinds of *SaG(63).* [46]

You know that the three Names *HVYH* are equivalent to three *'alefs* because the shape of the letter *'alef* equals 26, like the Divine Name itself.[12] So in the 266 that we mentioned above there are three times the Name *SaG(63)* and three *'alefs.*[13] We already said that each *'alef* has a numerical value of 33, and 3 x 33, with 1 for the whole, is 100.[14] This is the secret of the 100 in Binah above, [Column 2] just like the 100 that is in Tevunah below. This 100 plus the 266 mentioned above equals 366. This is the 365 days of the year.

---

[9] *Y* + *V* = 10 + 6 = 16.

[10] *Shabbat* 104a.

[11] *'ALeF* = 1 + 30 + 80 = 111.
LaMeD = 30 + 40 + 4 = 74.
P'E = 80 + 1 = 81.
Total = 266.

[12] I.e., when the *'alef* is made from two *yods* separated by a single *vav.* 10 + 6 + 10 = 26. Also, *Y* + *H* + *V* + *H* = 10 + 5 + 6 + 5 = 26.

[13] Three *'alefs* = 3 x 26 = 78; 3 x 63 = 189 and 78 + 189 = 267, minus 1 for the whole = 266.

[14] 3 x 33 = 99, plus 1 for the whole = 100.

We already explained to you that *'alef* is Binah, and you know that Binah is the ear (*'ozen*). You also know from *Sefer HaBahir* (The Book of Splendor) that the ear is shaped like the letter *'alef.*[15] Now, because of what was just explained above, you know why this is so. [5]

We told you above how three *'alefs* came from this 33 to make 100. The roots of this 100 are the higher name *Adonay* (Lord), which is here.[16] This is also the secret of the 100 sockets (*'adanim*) in the Tabernacle.[17] You know that these are explained by the numerical value of the name *Adonay*, which is 65, together with the 34 letters required to fully spell out the letters in the full spelling of the name *'ADoNaY.*[18] This makes 99, which is three times 33. This, plus 1 for the whole word, equals 100. [9]

You know that the secret of "Lord (*Adonay*), hear my voice" (Psalms 130:2) is that we hear with the ear (*'ozen*), which is Binah. Therefore the sum of the initial letters of the three words "hear . . . forgive . . . listen . . ."[19] equals the number 365, which, as we noted above, is the number of days in the solar year. Because the roots of the Day of Atonement are in Binah, we be-

---

[15]*Sefer Bahir*, 70.

[16]I.e., in the Binah above.

[17]Exodus 26:19.

[18]The "full" spelling of the letters in *'ADoNaY* is *'ALeF DaLeT NuN YOD.* These eleven letters can themselves be spelled out as follows:
'ALeF = *'ALeF LaMeD P'E:* 8 letters
DaLeT = *DaLeT LaMeD TaV:* 8 letters
NUN = *NUN V'AV NUN:* 9 letters
YOD = *YOD V'AV DaLeT:* 9 letters
Total 34 letters

[19]Daniel 9:19, "O Lord, hear! O Lord, forgive! O Lord, listen! . . ." (*Adonay shm'ah, Adonay slachah, Adonay hakshivah* . . .), is quoted in the service for the Day of Atonement. The value of the initial letters *Sh, S,* and *H* are: 300 + 60 + 5 = 365.

gin with "hear." That also explains why the name *Adonay* belongs here. This is also the main reason for saying this on the Day of Atonement, which is associated with Binah. From this you will also understand how the secret of Binah is the sounds that you hear in the ear. This is also the secret of the five prohibitions that we observe on the Day of Atonement, because then Malkhut and Tiferet are nourished only from the secret of voices, and not from the secret of eating and drinking.[20] [16]

You understand also that Tevunah is the final *HeY* of Binah, and from this you understand what is written in the *Tikkunim*—*malkhut nefesh tevunah*—because Tevunah is both the aspect of Malkhut and the aspect of the soul (*nefesh*) of Binah.[21] [19]

You also understand how it happens that there are both a son and a daughter in Tevunah, but only the son is alluded to in Binah. This is because the name *Adonay* does not yet appear in Binah herself, only the Name *HVYH*. But when Binah is joined with Tevunah, then we have the Name *HVYH Adonay*, which is son and daughter.[22] This is because the 33 of Binah plus the 58 of Tevunah equals 91, which has the same numerical value as *HVYH Adonay*.[23] [24]

From this you also know about the 370 lights of Arikh Anpin. We have explained that in the ear (*'ozen*) there are three instances of the Name *SaG(63)*, which are:

- 58 plus the 5 above = 63.
- 58 plus the 5 below = 63.

---

[20]On the Day of Atonement observant Jews traditionally abstain from eating and drinking, bathing, sexual intercourse, anointing the body, and the wearing of leather.
[21]*Tikkun* II, 101, 48a. Note that the original text actually has *nefesh malkhut tevunah*.
[22]The Divine Name *HVYH* corresponds to Ze'ir Anpin, and the name *Adonay* to Malkhut-Nukva.
[23]Because "*'alef* is Binah," and *'alef* is also 33 (see above). Also, *HVYH* = 26 and *'ADoNaY* = 65.

- The collective whole (*klalut*), which is also the Name *SaG(63)*.[24]

Thus you have three times *SaG(63)* in the right ear and also in the left, so you have six times 63. This has the numerical value of 378 lights. These are the 370 lights that spread out in front of the face, plus the eight letters of the two Names *HVYH*, which are the whiteness on the top of the head that extends to the sides of the face. [30]

You also understand that the Name *MaH(45)*—which is the Name *HVYH* spelled with *'alefs*—is the nose of Ze'ir Anpin because the Name *MaH(45)* is in Ze'ir Anpin. And you also know that the word "nose" (*chotem*) has the numerical value of 63, corresponding to the lower *H(5)* that came down and was enclothed here, becoming *SaG(63)*.[25] The numerical value of the word "ear" (*'ozen*) which is 58, when combined with this *H(5)* to become 63, is also equal to the numerical value of the word "nose" (*chotem*).[26]

---

[24]The Name *SaG(63)* that encompasses both Binah and Tevunah.
[25]*ChOTeM* = 8 + 6 + 9 + 40 = 63.
[26]*'OZeN* = 1 + 7 + 50 = 58, plus 5 = 63.

GATE V

CANTILLATION MARKS, VOWEL POINTS, CROWNLETS, AND LETTERS

1

The Names 'AB(72), SaG(63), MaH(45), *and* BaN(52)

[Second Version]

FOUR WAYS OF SPELLING THE FOUR LETTERS OF THE DIVINE NAME

We will now explain the subject of the cantillation marks, vowel points, crownlets, and letters.

You should know that no image of the upright form of Adam Kadmon exists that does not contain all four of the aspects that are included in the World of Emanation and in all of the other worlds. These are the four ways of spelling out the letters of the Divine Name *HVYH* so that their numerical values add up to 72, 63, 45, and 52. These are called the Name *'AB(72)*, the Name *SaG(63)*, the Name *MaH(45)*, and the Name *BaN(52)*. [40]

These four spellings of the Divine Name are the four aspects of cantillation marks *(ta'amim)*, vowel points *(nekudot)*, crownlets *(tagin)*, and letters *('otiyot)*. The cantillation marks are the Name

Table 9. Four Spellings of the Letters in the Divine Name: *'AB(72), SaG(63), MaH(45),* and *BaN(52)***

	Y	*H*	*V*	*H*	Value
Cantillation Marks:	*YOD*	*HeY*	*VYV*	*HeY*	
	10 + 6 + 4	5 + 10	6 + 10 + 6	5 + 10	= 72
Vowel Points:	*YOD*	*HeY*	*V'AV*	*HeY*	
	10 + 6 + 4	5 + 10	6 + 1 + 6	5 + 10	= 63
Crownlets:	*YOD*	*H'E*	*V'AV*	*H'E*	
	10 + 6 + 4	5 + 1	6 + 1 + 6	5 + 1	= 45
Letters:	*YOD*	*HeH*	*VaV*	*HeH*	
	10 + 6 + 4	5 + 5	6 + 6	5 + 5	= 52

*Underlined letters indicate changes from the line above.

'AB(72); the vowel points are the Name *SaG(63)*; the crownlets are the Name *MaH(45)*; and the letters are the Name *BaN(52)*. Each of the four spellings of the Name *HVYH* includes all four of these aspects, so that every spelling of the Divine Name also contains cantillation marks, vowel points, crownlets, and letters. (See Table 10). [45]

The Names *'AB(72)* and *SaG(63)*

The aspect of the cranium of that Adam Kadmon, which is the head down to the region of his ears, is called the aspect of the Name *'AB(72)*. **[Page 40]** This is the secret of the cantillation marks *(ta'amim)*, which, as we mentioned above, are within it. Even though the cranium itself includes all the aspects of cantillation marks, crownlets, vowel points, and letters, we are not permitted to discuss any of this. And even though we indicate attributes by name here using expressions such as "head," "ears," and so forth—it is only to "appease the ear" so that we can understand these things. That is why we apply those attributes to a place as high as this. Indeed, in principle these attributes are only

from the World of Emanation downward—that is, from the Arikh Anpin of the World of Emanation on down.[1] However, from there onward, there are aspects of personification (*partzuf*), but above Arikh Anpin there are no aspects of personification at all, and we use these attributes only to "appease the ear." [8]

Lights from the Ears of Adam Kadmon

We will now begin to explain these matters very briefly from the aspect of ears downward. [9]

You should know that the Name *SaG(63)* that is within Adam Kadmon begins with the aspect of the ears, extending downward. It was already explained that the Name *SaG(63)* contains cantillation marks, vowel points, crownlets, and letters. It is also known that the cantillation marks and vowel points are always divided into three categories, since there are aspects of cantillation marks and vowel points that are placed above the letters, below the letters, and in the midst of the letters.[2] [13]

The inner light that is inside this Adam Kadmon comes out through the openings that we described above, and the "breath" that comes from the head comes out through the pores of the scalp. We already told you, however, that we are not permitted to speak about, to discuss, or to occupy ourselves in any way with that aspect, so we will begin our discussion with the aspect of the breath that comes out and extends downward from the ears, which is the aspect called the Name *SaG(63)*. [17]

---

[1]The *partzuf* Arikh Anpin corresponds to the first *sefirah*, Keter, in each of the worlds.

[2]The light from the ears of Adam Kadmon, which are the subject of this chapter, corresponds to the cantillation marks that are written above the letters. Chapter 2 describes the lights from the nose of Adam Kadmon, which are the cantillation marks that are placed between the letters. The lights that come from Adam Kadmon's mouth, which are the cantillation marks written below the letters, are described in Gate VI.

We can say that when the inner light of this Adam Kadmon comes out through the openings in the ears and spreads outward, it thickens slightly. As a result, the light that remains inside Adam Kadmon is greater than the light that comes out from him, but the light that comes out is certainly still greater than the aspect of the vessels and the body of this Adam Kadmon. That much is obvious. [22]

When the light comes out through the openings in the right and left ears, those lights spread onward from the place of the ears to the end of the beard, spreading continuously along the sides of the face from the place where the hair of the beard grows on the cheeks and continuing to spread out until they reach the end of the beard. There, the lights that come out from the two openings of the ears come together. They do not, however, join completely, so a little empty space remains between them. You should also know that this light does not come in contact with the face itself, but only hovers over its surface. Nor does it spread toward the back of the head or over the whole face, but only toward the sides of the face, as noted above. [Column 2]

From this you should understand one principle. We never discuss any aspect of the back or front of the head where there are no openings or "windows," because there the light comes out equally and shines uniformly on all sides. However, where the openings begin—that is, from the ears downward—then there are aspects of front and back. The forehead is called "front" and the back of the neck is called "back." Because the light is drawn out from those openings toward the front, where there are no openings it is called the back. Even though the radiance from this light spreads out and shines all around Adam Kadmon, the main light extends only from the ears and in front of the face down to the end of the beard. Notice that this light contains ten complete *sefirot* in this way: The ten *sefirot* of the aspect of surrounding light come from the right ear, while the ten *sefirot* of the aspect of inner light come from the left ear. Both of these aspects combined make ten complete *sefirot*. [12]

Now, the word "ear" (*'ozen*) is numerically equal to 58, which equals the Name *SaG(63)* without the final *H(5)*, because the Name *SaG(63)* begins from the ear, as we stated above.[3] This will now be explained, with God's help. These lights are the aspect of cantillation marks of the higher Name *SaG(63)*, which are the cantillation marks that are placed above the letters, as noted above. There are, however, no aspects of vessels revealed with these lights—none whatsoever. [17]

You should also know that when those ten *sefirot* came out they were bound together very tightly so that they could not be distinguished from each other, but all were aspects of one letter *H(5)*. When you add 5 for that letter *H(5)* to the value of "ear" (*'ozen*), you get the Name *SaG(63)*.[4] The essential feature of this *H(5)* is that the aspect of the ten *sefirot* that are included in the *H(5)* are the roots of the five *partzufim*: Arikh Anpin, Abba, Imma, Ze'ir Anpin, and Nukva. The aspect of ten *sefirot* are still not revealed, but only the aspect of five *partzufim*. Even those five are not recognizable separately from one another but all are bound up in the single letter *H(5)* (ה), whose shape is formed from the two letters *dalet* (ד) and *vav* (ו). These two letters have the numerical values of 4 and 6, which equals 10, revealing that there are ten *sefirot* included in that *H(5)*, as we noted above. Still, they are all only identified as the letter *H(5)*. [25]

The inner light and the surrounding light of these ten *sefirot* distanced themselves very far apart from each other. If they had been any closer together, they would not have been able to receive the light at all, so the inner light and the surrounding light were distant from each other. As a result, they had no aspect of vessels at all, as we will learn about below when we study the aspect of the mouth. [28]

---

[3]See Gate IV, Chapter 3.

[4]*'OZeN* = 1 + 7 + 50 = 58 and 58 + 5 = 63

Four Spellings of the Name and Four Aspects of the Letters

[Last Version]

You should know that all four worlds are included within four aspects, which are the four spellings of the Divine Name *HVYH* with the letters spelled out to equal *'AB(72), SaG(63), MaH(45),* and *BaN(52)*. They are also called cantillation marks, vowel points, crownlets, and letters. **[Page 41]** All four of these aspects are included in each of the four spellings.

The Name *'AB(72)* contains the following: the Name *'AB(72)* and cantillation marks; the Name *SaG(63)* and vowel points; the Name *MaH(45)* and crownlets; and the Name *BaN(52)* and letters. They are all, however, called "*'AB(72)*—cantillation marks." The same is true of the Names *SaG(63), MaH(45),* and *BaN(52)*. [3]

Know, too, that the Name *'AB(72)* is both the Keter and cantillation marks. The Name *SaG(63)* is Chokhmah and vowel points. The Name *MaH(45)* is Binah and crownlets, and the Name *BaN(52)* is the seven lower *sefirot* and the letters.[5] [5]

Table 10. Aspects of the Comprehensive Names *'AB(72), SaG(63), MaH(45),* and *BaN(52)*

The Comprehensive Name *'AB(72)*			
Names	**Letters**	***Sefirot***	**Adam Kadmon**
'AB(72)	**Cantillation Marks**	**Keter**	**Cranium**
SaG(63)	Vowel Points	Chokhmah	Ears
MaH(45)	Crownlets	Binah	Nose
BaN(52)	Letters	Lower 7	Mouth

[5]See below, however, where the name *'AB(72)* is identified with Chokhmah, *SaG(63)* is Binah, *MaH(45)* is Ze'ir Anpin, and *BaN(52)* is Malkhut-Nukva.

The Comprehensive Name *SaG(63)*

Names	Letters	*Sefirot*	Adam Kadmon
'AB(72)	Cantillation Marks	Keter	Cranium
SaG(63)	**Vowel Points**	**Chokhmah**	**Ears**
MaH(45)	Crownlets	Binah	Nose
BaN(52)	Letters	Lower 7	Mouth

The Comprehensive Name *MaH(45)*

Names	Letters	*Sefirot*	Adam Kadmon
'AB(72)	Cantillation Marks	Keter	Cranium
SaG(63)	Vowel Points	Chokhmah	Ears
MaH(45)	**Crownlets**	**Binah**	**Nose**
BaN(52)	Letters	Lower 7	Mouth

The Comprehensive Name *BaN(52)*

Names	Letters	*Sefirot*	Adam Kadmon
'AB(72)	Cantillation Marks	Keter	Cranium
SaG(63)	Vowel Points	Chokhmah	Ears
MaH(45)	Crownlets	Binah	Nose
BaN(52)	**Letters**	**Lower 7**	**Mouth**

Lights from the Inside of Adam Kadmon

Note that in the beginning the first three *sefirot* of Adam Kadmon were the Name *'AB(72)*—which is the Keter—and the Name *SaG(63)*, which was Chokhmah and Binah. This was in the lower half of Adam Kadmon, where the Name *SaG(63)*, which is his vowel points (*nekudot*), was enclothed within the Names *MaH(45)* and *BaN(52)* from his navel downward. All of this was on the inside of Adam Kadmon himself, both lights and vessels. [14]

After this, he brought forth outer aspects to enclothe himself. First he brought out the hairs on the crown of the head, which

are the lights from the first, most inclusive internal Name *'AB(72)*. These surround the head on the outside down to the forehead and the ears. **[Column 2]** Then he brought out the hairs of the beard. These extended out from the most inclusive Name *SaG(63)*, which is called vowel points (*nekudim*). From them were made the totality (*klalut*) of the three parts of his brain. [2]

First the secret of the cantillation marks of the Name *SaG(63)*—which is the ears, the nose, and the mouth of Adam Kadmon—extended down to the navel. After that, the remaining aspects of the Name *SaG(63)* did not come outside at all, because they were enclothed within the Names *MaH(45)* and *BaN(52)*. This is like the lights of the most inclusive Name *'AB(72)*, which are not revealed to us except for the hair that extends from the *'AB(72)* of the inclusive Name *'AB(72)*,[6] while the other parts of the Name *'AB(72)* are hidden within the inclusive Name *SaG(63)*. [7]

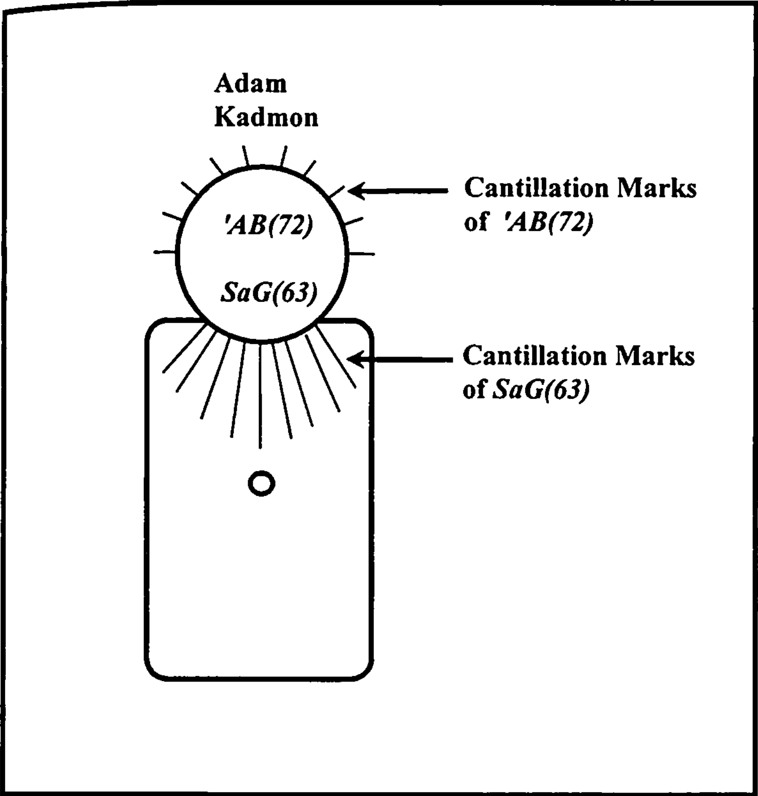
The First Coupling of the Names *'AB(72)* and *SaG(63)*

The outer aspects of the Names *MaH*(45) and *BaN(52)* also wanted to come out, so all of the inner aspects of the Name *SaG(63)*—which had been concealed within the inner lights of the Names *MaH*(45) and *BaN(52)*—rose up, and those inner lights of *MaH(45)* and *BaN(52)* went up with them, becoming the "female waters" to the cantillation marks of the Name *SaG(63)*, which were no longer enclothed within the Names *MaH(45)* and *BaN(52)*. This is comparable to Abba and Imma in relation to Israel Sava and Tevunah. Just as Israel Sava and Tevunah were included within the higher Abba and Imma when it was necessary for them to couple in order to conceive Ze'ir Anpin and Nukva, so it is here: The cantillation marks of the Name *SaG(63)* coupled with the whole of the Name *'AB(72)*, but

---

[6]I.e., the highest level within the highest Name *'AB(72)*.

Figure 24. The First Lights from Adam Kadmon



the vowel points, crownlets, and letters of *SaG(63)* that are together with them were less important, so they are not mentioned by name. This is similar to Israel Sava and Tevunah, as we mentioned above.

Then the outer aspects of the Name *BaN(52)* were born and enclothed them all on the outside. Notice that this time the female was born first.[7] [Page 42]

The World of Points (*Nekudim*)

After the diaphragm (*parsa*) was revealed at the midpoint on the inside of Adam Kadmon, however, the inner aspect of the Names *MaH(45)* and *BaN(52)* of Adam Kadmon turned around and went back down to spread within him from the navel downward. Then the inner aspect of the Name *BaN(52)* shone out from there to the outer aspect of the Name *BaN(52)*, which had gone outside, where it is called the World of Points (*'olam hanekudot*). [3]

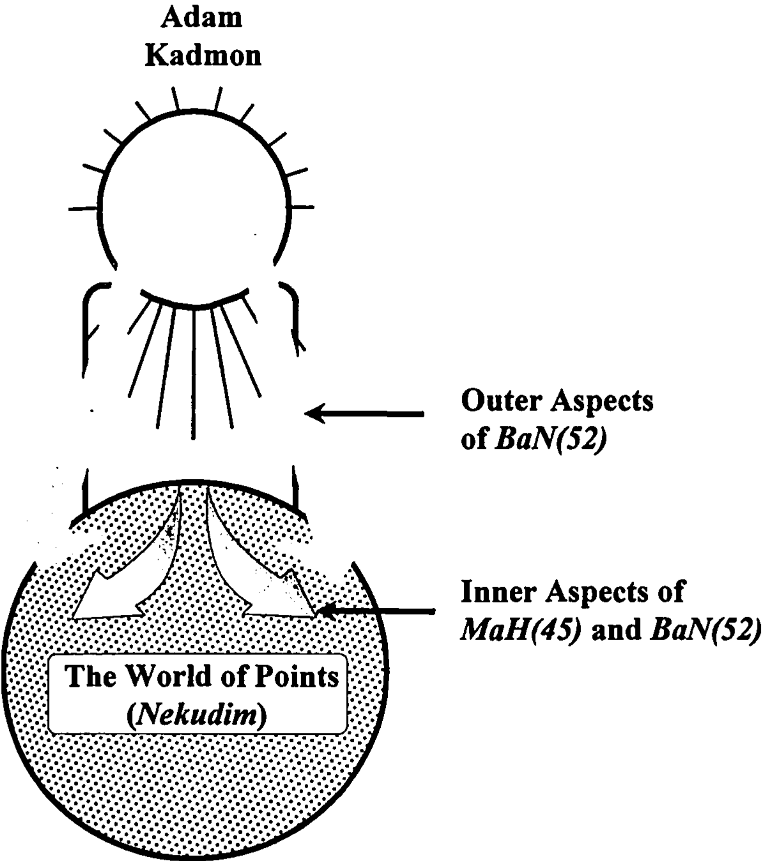
We find that the ten *sefirot* of the World of Points (*'olam hanekudot*), which is located outside and surrounds Adam Kadmon from the navel downward, have two kinds of lights. One goes upward from below, on the inside, from the area around his navel up to his eyes. The main light required by the World of Points (*nekudim*), which is the female Name *BaN(52)*, comes out from there, but this is made from returning light, as we noted above. [7]

He also has a "straight" light (*'or yashar*) that penetrates outward through the skin from the navel downward. This light illuminates the World of Points (*nekudim*) through the pores of the skin, the opening of the *yesod*, the navel, and the opening in the rear. The main light of the World of Points, however, comes from the eyes. [9]

---

[7]The female Name *BaN(52)* is usually listed last, after the male Name *MaH(45)*.

Figure 25. Adam Kadmon and the World of Points (*Nekudim*)



The Keter of the World of Points also takes the lights and vessels from the aspect of the ear, which is included there, as we know. The Chokhmah and Binah of the World of Points take light from the nose and mouth plus a small portion from the ear. [12]

The lower seven *sefirot* take no light at all from the ear but receive a little light from the nose and mouth and also from the light that comes out by way of the openings of the navel and the *yesod.* [14]

The Keter of the World of Points takes light from the navel. Abba and Imma take light from the *yesod.* The lower seven *sefirot* and the four back parts of Abba, Imma, Israel Sava, and Tevunah all take light from the ten toes of the feet, which is the secret of "his nails dug into the ground."[8] [16]

Table 11. Sources of Light for the World of Points

	The World of Points		
Source in Adam Kadmon	**Keter**	**Chokhmah, Binah**	**Lower 7 *Sefirot***
Eyes	X̲	X̲	X̲
Ears	X	x	—
Nose	—	X	x
Mouth	—	X	x
Navel	x	—	x
Yesod	—	x	x
Feet	—	—	x

X̲: Primary Source
X: Secondary Source
x: Minor Source

[8]The reference is to Joseph. See *Shavuot* 18a. Also see *Etz Chayyim,* Vol. II, The Palace of Points, Gate I, Chapter 4.

THE SECOND COUPLING: THE WORLD OF EMANATION (*ATZILUT*)

After this, the inclusive Name *'AB(72)* coupled again inwardly with the cantillation marks of the inclusive Name *SaG(63)*. All the other aspects are unimportant compared to them. They then gave birth to the male, who is called the Name *MaH(45)*. The two Names *MaH(45)* and *BaN(52)* then came together and the World of Emanation (*Atzilut*) was made in that way from the two of them.

The Atik Yomin of the World of Emanation takes the following from the Name *BaN(52)*:

- The first five *sefirot* of the cantillation marks (*ta'amim*) of the Name *BaN(52)*.
- The first three *sefirot* from the vowel points (*nekudot*) of the Name *BaN(52)*.
- The first four *sefirot* of the crownlets (*tagin*) of *BaN(52)*.
- The crowns (*ketarim*) of the letters of *BaN(52)*. [9]

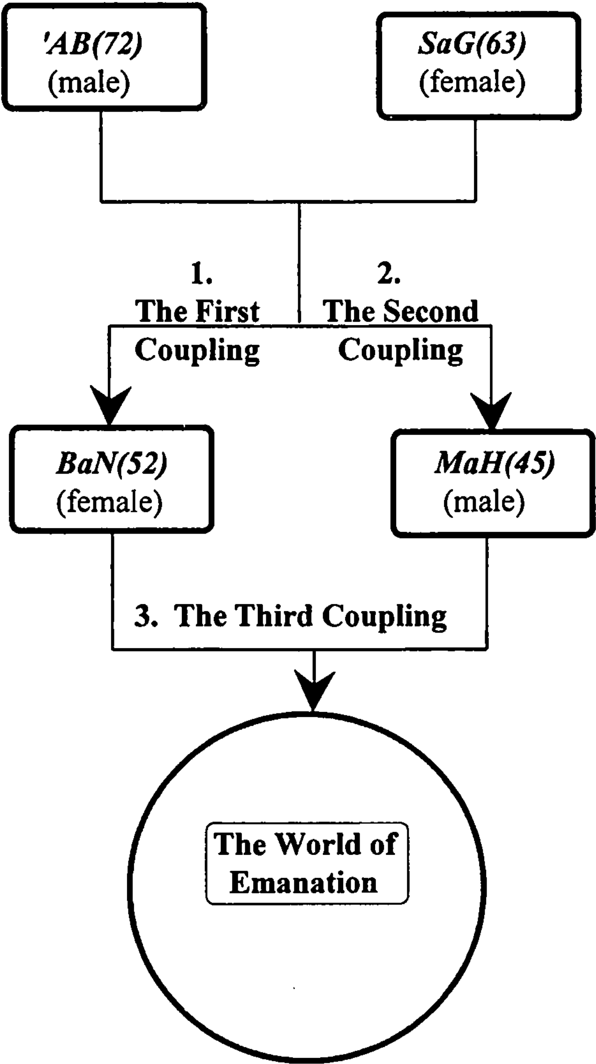
In addition:

- Arikh Anpin took the remaining five *sefirot* of the cantillation marks of *BaN(52)*.
- Abba took the seven lower *sefirot* of the vowel points of *BaN(52)*.
- Imma took the six lower *sefirot* of the crownlets of *BaN(52)*.
- Ze'ir Anpin took the six lower *sefirot* of the letters of *BaN(52)*.
- Nukva took the tenth [*sefirah*] of the letters of *BaN(52)*. [23]

---

[9] Here the "crowns" (*ketarim*) appear to refer to the first three *sefirot* of the letters. Compare this to Gate V, Chapter 5, which states that the first three *sefirot* of Binah are the crownlets (*tagin*).

Figure 26. "Genealogy" of the World of Emanation



From the Name *MaH(45)*:

- Atik took the cantillation marks from *MaH(45)*.
- Arikh Anpin took the vowel points of *MaH(45)*.
- Abba and Imma took the crownlets of *MaH(45)*.
- Ze'ir Anpin took the lower six *sefirot* of the letters of *MaH(45)*.
- Nukva took the tenth *sefirah* of the letters of *MaH(45)*.

Table 12. The Names *BaN(52)* and *MaH(45)* and the World of Emanation: Number of *Sefirot* for Each *Partzuf*

		***Partzufim* in the World of Emanation**					
Source in Adam Kadmon	**Total**	**Atik Yomin**	**Arikh Anpin**	**Abba**	**Imma**	**Ze'ir Anpin**	**Nukva**
The Name *Ban (52)*:							
Cantillation Marks	10:	5	5				
Vowel Points	10:	3		7			
Crownlets	10:	4			6		
Letters	10:	3				6	1
The Name *MaH(45)*:							
Cantillation Marks	10:	10					
Vowel Points	10:		10				
Crownlets	10:			|—10—|			
Letters	7:					6	1

Inner Lights and Surrounding Lights: Aspects of the Soul

With regard to the five inner levels of the soul—*nefesh* (lowest level), *ruach* (middle level), *neshamah* (upper level), *chayyah*

(life-force), and *yechidah* (the highest level)—and the two surrounding lights of the *chayyah* and the *yechidah*, you must know that each of the five inner lights also has its own surrounding light. This is like the soul of Nadab and Abihu and of Elijah, of blessed memory.[10] The two surrounding lights encompass the others, aside from the five surrounding lights that are inside them. **[Column 2]** A sign of this comes from the fact that there are more than five lights among those inner surrounding lights:

- The surrounding light.
- The light that surrounds the surrounding light.
- The light that surrounds both of those two surrounding lights. [4]

This is described in the *Zohar, Idra Rabba*, in the section dealing with the Priestly Blessing[11] which describes all of these levels, except for those two all-encompassing lights. [6]

* * * * *

A Brief Summary

The following summary was found in the original manuscript version of *Etz Chayyim*. [7]

---

[10]According to the *Zohar*, the real reason that Nadab and Abihu, the sons of Aaron, were punished was because, being childless, they had not fulfilled all of the requirements of the covenant and so were unfit to offer incense, the most sublime of all offerings. After they were struck down, their souls left their bodies and joined the soul of Pinchas, which had temporarily fled its own body from fear of the tribe of Simeon, one of whose members he had killed in his religious zeal. This enabled the souls of Nadab and Abihu to remedy their previous deficiency through Pinchas, after whose death this combined soul transmigrated to become the soul of the prophet Elijah. See the *Zohar, Parashat Pinchas*, p. 217a.

[11]Numbers 6:24–26. See also Zohar III, 145b (*Bemidbar*)

On the inside of Adam Kadmon there is one Divine Name *HVYH*, which Adam Kadmon enclothes. From its four letters come out the four Names *'AB(72), SaG(63), BaN(52)*, and *MaH(45)*, which are revealed on the outside of Adam Kadmon in the forehead, the ears, the nose, and the mouth. Why does the [female] Name *BaN(52)* precede the [male] Name *MaH(45)* here? This is the secret of the *tefillin* of Rabenu Tam.[12] It is also the secret of "a woman surrounds (*t'sovev*) a man" (Jeremiah 31:22). [14]

---

[12]Rabenu Tam, the grandson of Rashi, reversed the order of the third and fourth biblical inscriptions contained in the *tefillin* placed on the head during daily morning prayers.

2

Light from the Nose of Adam Kadmon

[Second Version]

CANTILLATION MARKS PLACED BETWEEN THE LETTERS

After this came the cantillation marks that are placed in the midst of the letters, which are the aspect of light that comes from the nose of Adam Kadmon. [19]

The numerical value of the word "nose" (*chotem*) is 63, like the Name *SaG(63)*.[1] Here, too, the light emerges from two openings, right and left. Just as we noted above with the ears, the surrounding light comes from the right nostril and the inner light comes from the left. Their main light extends in a straight line to the chest of Adam Kadmon. Their illumination also spreads out to the rear, however, encircling him on all sides. [23]

---

[1] *ChOTeM* = 8 + 6 + 9 + 40 = 63.

These inner lights and surrounding lights are closer to each other than the lights of the ears because the nostrils are closer together than the ears, but they are still divided in two and are not connected together. That is why these lights do not have any aspects of vessels. [26]

What do these lights have that the lights of the ears do not?—the fact that the shape of the letter *vav* (ו), which was included within the letter *hey* (ה) in the light from the ear, is now revealed openly in the nose. Thus, what had been an aspect of the letter *hey* (ה) now becomes two letters, *dalet* (ד) and *vav* (ו), with the letter *vav* coming out to shine and to be revealed openly. This *vav* is the secret of Ze'ir Anpin, which is now revealed.[2] [31]

This *vav* is not made as only one entity, however, but is divided into six parts. **[Page 43]** These are equal to six *'alefs*.[3] The reason for this is that the letter *H(5)* includes the five *partzufim*, Arikh Anpin, Abba and Imma, and Ze'ir Anpin and Nukva, who are also called the five levels of the soul: *nefesh* (lowest level), *ruach* (middle level), *neshamah* (upper level), *chayyah* (life-force), and *yechidah* (one-ness). We find that Ze'ir Anpin himself is, as we know, the aspect of the middle level (*ruach*). Now, the Scripture says, " . . . in his nostril (*'af*) was the soul of the breath of life (*nishmat ruach chayyim*)" (Genesis 7:22). This teaches us that the aspect of the middle level (*ruach*) is revealed in his nose. That is why the breath from the nose reveals Ze'ir Anpin in this way, by dividing itself into six "extremities" (*ketzavot*). The letter *dalet* remains connected as a single letter, distinct from its companion, but the letter *vav* is divided into six *'alefs*. [10]

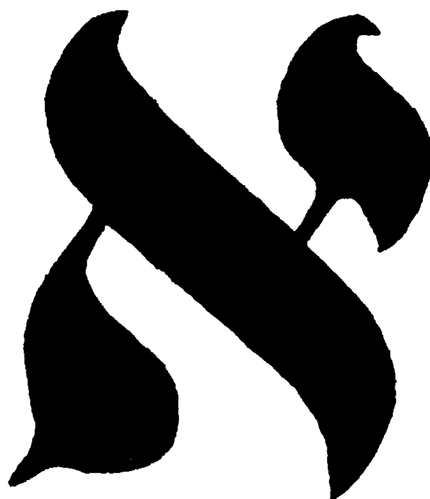
Just as the *vav* that comes from the right nostril is divided into six *'alefs*, the *vav* that comes from the left nostril is also divided, so between them there are a total of twelve *'alefs*. Together with

---

[2]The letter *vav* is also the number 6, and Ze'ir Anpin is the personification of the six *sefirot* from Chesed to Yesod.

[3]Because the letter *'alef* equals the number 1, the number 6 also equals six *'alefs*.

Figure 27. The Letter *'Alef* Made from *Yod-Vav-Yod*



the nose itself they make 13, which corresponds to the numerical value of the letter *vav* when it is spelled out with an *'alef.*[4] Here we have two *vavs* plus the nose itself which is, as we know, also made in the shape of an *'alef,* for the two nostrils are the two *yods,* and the wall that separates them is shaped like a *vav.* As you can see, this forms the shape of the letter *'alef* (Figure 27). [15]

This *'alef,* plus the two *vavs* that we described above, spells out the letter *vav* fully as *V-'A-V.* This indicates that the Name *'AB(72),* which is in the Divine Name *HVYH* spelled out with *yods,* is found higher up, in the part of the head where the brains are located.[5] Here it is the Name *SaG(63),* for the only difference between the spellings of the four letters in the Name *'AB(72)* and the Name *SaG(63)* is that in the Name *SaG(63)* the letter *vav* is spelled with an *'alef,* as we know.[6] [19]

Those two *vavs* are aspects of the "middle" cantillation marks that are placed in between words. These are the cantillation marks called *pasak* (|) and *makaf* (־). The *pasak* reveals the *vav* (ו) in the letter *heh* (ה), which was divided and became six *'alefs,* as we stated above. That is why it is called *pasak,* which means to divide. When you connect this *pasak* with the *makaf,* you get a single *dalet,* like this: ד. This teaches us about the letter *dalet* that is included in that letter *H* (ה). [23]

Four *'Alefs* from the Letters *Yod, Heh,* and *Vav*

Now, we already said above that this *dalet* is not divided. But this also indicates something else. When you take the letter *heh* that is in the right ear, it numbers ten *sefirot,* as mentioned above which is the aspect of one letter *yod.*[7] If you combine this *yod* with the *heh* from the opening of the right nostril, which is

---

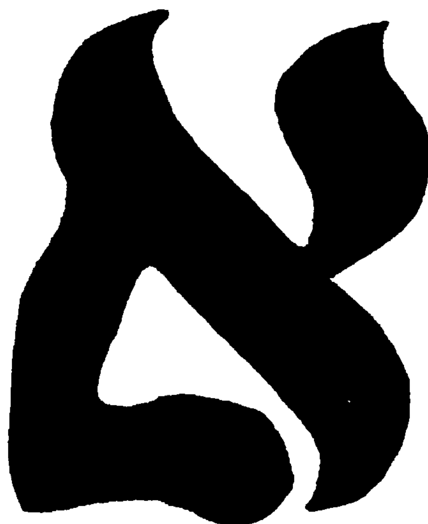
[4] *V'AV* = 6 + 1 + 6 = 13.

[5] The Name *'AB(72)* is spelled *YOD HeY VYV HeY.*

[6] The Name *SaG(63)* is spelled *YOD Hey V'AV HeY.*

[7] The letter *yod* is also the number 10.

Figure 28. The Letter *'Alef* Made from *Yod-Vav-Dalet*



shaped like a *vav* and a *dalet*, the two of them combined are shaped like *yod-vav-dalet*. These are configured in the form of a single *'alef*, with the *yod* above, the *vav* in the middle, and the *dalet* below the *vav*, as shown in Figure 28. [28]

Also, if you take the *yod* from the left ear and combine it with the *vav* and *dalet* from the opening of the left nostril, you get a second *'alef* that is also formed by the letters *yod*, *vav*, and *dalet*. Now we have two *'alefs* in the form of *yod-vav-dalet*. [30]

If you draw an *'alef* in which you connect the *yod* (י) of the left ear, the *vav* (ו) of the left nostril and the *yod* (י) of the right ear, you get an *'alef* formed from the letters *yod-vav-yod* (א). If you connect the *yod* of the right ear, the *vav* of the right nostril and the *yod* of the left ear, you now have a fourth *'alef*, including those that we already mentioned. These four *'alefs* point to the partial revelation of the *dalet* (ד = 4) in the *heh* (ה) of the nose, which is partially disclosed but is not revealed as completely as the *vav* (ו) of the *heh*.[8] The main revelation of this *dalet* is below, in the light from the mouth, as we will explain later with God's help. [36]

Light from the Ears, the Nose, and the Mouth of Adam Kadmon

You should know that those ten *sefirot* of lights from the ears remain as one unit by themselves during the whole time that they are extending downward to the border of the nose of Adam Kadmon. But when they spread from the end of the nose down to the end of the beard, then the light from the ears is enclothed within the light from the nose, becoming its inner soul. [41]

It is the same with the light from the nose. When it extends beyond the border of the mouth, the light from the nose becomes the "soul"—that is, the inner core—of the light from the mouth.

---

[8] *Dalet*, the fourth letter, is also the number 4.

Figure 29. Four *'Alefs* Formed from the Letters *Yod, Heh,* and *Vav*

Ears		Nose			
Left	**Right**	**Left**	**Right**		***Alefs***
yod (י)	+	***heh*** (ה) *(dalet-vav)*		=	א
	yod (י)	+	***heh*** (ה) *(dalet-vav)*	=	א
yod (י) +	***yod*** (י) +	***vav*** (ו)		=	א
yod (י) +	***yod*** (י)	+	***vav*** (ו)	=	א

You should also know that the light that comes from within this Adam Kadmon is all exactly the same light, **[Column 2]** except that it becomes thicker and thicker as it goes farther outward and downward. How is it that the light that extends outward and emerges through the ears is very pure, but when this light flows down through the inside of Adam Kadmon until it reaches the nose and comes out from there, it is thicker? How can it thicken and become more coarse, even though it is one and the same light? The answer is that it is more dense when it comes out through the nose because of the distance that it travels as it flows downward. In the same way, as it flows further downward until it finally comes out through the mouth, it becomes even thicker, since it is even farther from its source above. This does not, however, change any aspect of the light itself, for it is all the same light, as we noted above. The wise will understand that the light of the brain is called the Name *'AB(72)*, and this thicker light is called the Name *SaG(63)*. But enough of this! [11]

3

The Twenty-two Letters Plus the Five "Gevurot"

The Twenty-two letters and the Final Forms of the Letters *M, N, Tz, P,* and *K*

All of the worlds were created by means of the twenty-two letters that are in Malkhut, who was herself formed by them. Malkhut also has the five letters *M, N, Tz, P,* and *K,* which are the five *gevurot* that came to her from Ze'ir Anpin.[1] That is how the *partzuf*

[1]The shapes of the five letters *M, N, Tz, P,* and *K* differ slightly from their basic forms when they come at the end of a word. The term *gevurot* (strengths) is applied to the final forms of these letters in the *Zohar, Sitrei Torah* I, 91. The terms *gevurot* and *chasadim* are based on the division of the *sefirot* into two groups, male and female, typified by Chesed (male) and Gevurah (female). See the table of letters in the Introduction.

Rachel was completed.[2] These five *gevurot* correspond to the five passages of the mouth, which are the throat, palate, tongue, teeth, and lips. [17]

Just as the five letters, *M, N, Tz, P,* and *K* are called "closed" and "rounded," the mouth is also round, as they are. This is discussed in the *Tikkunim*, p. 4b, where these five passages of the mouth are called the "seal openings (*pituchey chotam*) [3] of the Higher Mother."[4] It happens that the five vowels "i," "u," "e," "o," and "a" are all included in the words "*pituchey chotam.*" They correspond to the five passages of the mouth that open, or that are opened, by the Higher Mother. She is called a "seal" because of her *yesod*, which, as we know, is called a seal because that is where all the patterns are formed and sealed. The five passages of the mouth that are called "seal openings" were opened by the strength of the five *gevurot*—the letters *M, N, Tz, P,* and *K*—which are in her seal. [26]

We find that the roots of these five passages were made from the five *gevurot*, the letters, *M, N, Tz, P,* and *K*. Then all twenty-two of the letters came out from those five passages in the secret of *'alef, chet, 'ayin, heh,* and so on.[5] The twenty-two letters are divided into five categories and, because they come from Gevurah, they are an aspect of Malkhut, who is called the lowest level of soul (*nefesh*)."[6] That is why the letters are called the

---

[2]Rachel and Leah are secondary *partzufim* within Malkhut-Nukva.

[3]Exodus 28:21; 39:6, 14. Different forms of the verb *patach* mean "to open" and "to engrave." In its original context, *pituchey chotam* meant "seal engravings" or "engraved seals."

[4]The *Zohar* refers to Binah (Imma) as the Higher Mother, and Malkhut as the Lower Mother.

[5]These four letters represent the sounds that are formed in the back of the throat, so they were the first to come out once the "seals" were opened.

[6]The five categories of letters, based on where they are formed in the mouth, are:

nefesh, as we know.[7] This is also mentioned in the *Tikkunim*, p. 71. [31]

You can also understand from this how all the surrounding lights came out from Binah, for she is called "the mouth proclaiming great things."[8] This also explains the statement in the *Zohar* in the portion *Mishpatim*, p. 123: "Knowledge (*da'at*) is hidden in the mouth of the queen,"[9] for the five *gevurot* of Da'at are hidden in the mouth, in the secret of the five passages of the mouth that were mentioned above. The entire mouth is made up of them, and they are hidden there. It says they are "hidden" because whenever she wishes, she brings out the letters, which are concealed in the secret of the sound of the voice and in speech, which comes out from the mouth. When she desires, however, these are left hidden within the face, in the secret of "I was dumb, silent . . ." (Psalms 39:3). [40]

This also explains two different sayings in the *Tikkunim*. One states that the letters came from the seal of Binah in the secret of "seal openings" (*pituchey chotam*). The second says that they came from the mouth of Ze'ir Anpin. [Page 44] Both are correct, because the *yesod* of Imma is in the mouth of Ze'ir Anpin,

---

Category	*Letters*
Throat (guttural)	*'Alef, Ch, H, 'ayin*
Palate (palatal)	*G, Y, K, Q*
Tongue (lingual)	*D, Tet, L, N, Tav*
Teeth (dental)	*Z, S, Sh, R, Tz*
Lips (labial)	*B, V, M, P*

See Aryeh Kaplan, *Sefer Yetzirah: The Book of Creation*, p. 104.

[7]In Chapter 5 of this Gate, the letters are also identified as the body, and their crownlets are called the *nefesh*.

[8]Daniel 7:8, 20. In one of Daniel's visions he sees a creature with ten horns plus an eleventh horn that has eyes and "a mouth proclaiming great things" (*pum memalel ravravan*).

[9]See also *Zohar* I, 246b (*Bereshit*).

and the letters came out from there.[10] [3]

You should know that the "brains"[11] and Imma are both aspects of the twenty-two letters. All of the vessels of Abba, Imma, Ze'ir Anpin, and Nukva were made from them, as we will learn with God's help. You will see that Abba and Imma were much larger than Ze'ir Anpin and Nukva so they took fifteen letters, and vessels were made for them, as we will learn in another place. Abba and Imma are also the first two letters of the Divine Name—*Y* and *H*—with a numerical value of 15.[12] But Ze'ir Anpin and Nukva together took only seven *sefirot* of the letters, for they are the seven "kings" that we mentioned elsewhere.[13] [10]

The coupling (*zivvug*) that is the secret of the letters is what gives life to the worlds. The coupling that is the secret of the vowel points gives life to souls. In the coupling of the vowel points, the Chokhmah of Abba couples with the Chokhmah of Imma. In the case of the letters, the Binah of Abba couples with the Binah of Imma. So there are two kinds of coupling, one that gives life to the worlds, the other to souls. The coupling that gives life also helps to revitalize the "old souls" that were emanated during the creation of the world. [16]

---

[10]A footnote suggests that this means that the five *gevurot* were put into the mouth of Ze'ir Anpin, and they came out from there. Alternatively, since the lower seven *sefirot* of Binah are enclothed in Ze'ir Anpin, her *yesod* would be at the level of his mouth. This is analogous to the statement on p. 198 that "the Keter of Imma is in the Tiferet of Abba."

[11]I.e., the *sefirah* Chokhmah, which is the *partzuf* Abba.

[12]$Y + H = 10 + 5 = 15$.

[13]See Gate V, Chapter 1, where Ze'ir Anpin and Nukva of the World of Emanation take seven *sefirot* from the letters of the Names *MaH(45)* and *BaN(52)* of Adam Kadmon.

4

Letters Made from Cantillation Marks, Vowel Points, and Crownlets

The Keter of Abba is cantillation marks (*ta'amin*), and his remaining nine *sefirot* are vowel points (*nekudot*). The Keter of Imma is crownlets (*tagin*) and her other nine *sefirot* are letters (*'otiyot*).[1] This matter is explained in the following way. [22]

You should know that all four of these aspects—cantillation marks, vowel points, crownlets, and letters—are also in the form of letters. However, the letters of the Keter of Abba are formed by cantillation marks, while his remaining nine *sefirot* are formed by vowel points. The letters of the Keter of Imma are formed from crownlets, and her remaining nine

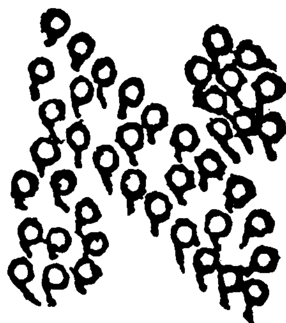
---

[1]Compare this statement to Gate V, Chapter 5, where cantillation marks are from the Keter, vowels are from Chokhmah, crownlets are from the first three *sefirot* of Binah, and letters are from the lower seven (instead of the lower nine) *sefirot* of Binah.

sefirot are formed by actual letters, like those we know from our alphabet. It is also true, however, that they all are aspects of real letters. How can this be? [28]

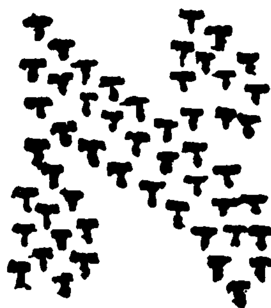
As for the names of the cantillation marks, their letters are formed by the cantillation marks that are circular. The letter is made from a collection and combination of many of these circles, like this *'alef*:

Figure 30. The Letter *'Alef* Made from Cantillation Marks



It is the same with the vowel points that make up the nine lower *sefirot* of Abba, where the letters are formed from a collection of vowel points, like this: [32]

Figure 31. The Letter *'Alef* Made from Vowel Points



So, too, with the crownlets that are in the Keter of Imma, where the letters are a combination and collection of many crownlets, like this: [35]

Figure 32. The Letter *'Alef* Made from Crownlets



This subject is discussed in the *Tikkunim*, page 126b where it says,

> Those on the tips of the letters are filled with eyes and their eyebrows are filled with eyes, like this . . . etc. [38]

Look at the drawings there and you will understand this well. [39]

Higher Levels Revealed by Lower Levels

The explanation of this matter is that everything that is on a lower level reveals what is higher. For example, we said above that Binah has crownlets in her Keter and letters in her nine lower *sefirot*. The specific letters that are in her nine lower *sefirot* are the letters that spell the names of the crownlets that are above them. The crownlets in the Keter of Imma are the letters that spell the names of the vowels, which are in the nine *sefirot* of Abba. These letters are called "crownlets" (*tagin*). An example of this is the vowel points in the Chesed and Gevurah of Chokhmah (Abba), which are called *shev'a* (ְ) and *seghol* (ֶ). If we want to mention them by name, we must do so by means of the letters that spell their names. **[Column 2]** These are the letters that are in

the Keter of Imma, which are made from a collection of many crownlets. The letters that are made from crownlets in the Keter of Binah form the letters that spell the names of the vowel points that are in Chokhmah, as we stated above. There are, however, only seven of these letters, which are *Sh, V, 'A, S, Gh, O,* and *L.* If you add up the numerical value of these letters it equals 403, or *TaG,*[2] which is why the Keter of Binah is called "crownlets" (*tagin*). Understand this! [6]

We already explained the reason for this—that the Keter of Imma is in the Tiferet of Abba, so that the Chesed and Gevurah of Abba are left as the aspect of crownlets over the Keter of Imma. They do not penetrate her, however, but only shine on her from a distance, just like the crownlets on top of the letters. Therefore we do not mention any other letters in the Keter of Binah except *Sh, V, 'A, S, Gh, O,* and *L,* which are formed from crownlets, to hint at what was discussed above—that the Chesed and Gevurah of Abba are *seghol* and *shev'a,* which are like crownlets over the letters of Imma. Their numerical value also equals 403, which is *TaG,* as we noted above. [15]

So we find that the letters of the Chesed and Gevurah of Abba are *shev'a* and *seghol,* which become the crownlets on the Keter of Binah. (See Figure 33.) Because the Binah is female, this strengthens her Gevurah, which is female, whose vowel points come before those of Chesed, which is male. That is why, when they are combined, the order in which they are written is always *shev'a-seghol* (ֱ) and never *seghol-shev'a.* [20]

It is the same with the vowel points of the lower nine *sefirot* of Abba, whose letters are made from the cantillation marks that are in the Keter of Abba. An example of this is the initial letter *zayin* of the accent called "*zarka*" (~), which is shown in Figure 34. [25]

[2]*SheV'A* = 300 + 2 + 1 = 303; *SeGhOL* = 60 + 3 + 6 + 30 = 99, plus 1 for the whole = 100. Also, *TaG* = 400 + 3 = 403.

Figure 33. The Letters *Sh, V, 'A* and S, Gh, O, L in the Chesed and Gevurah of Abba

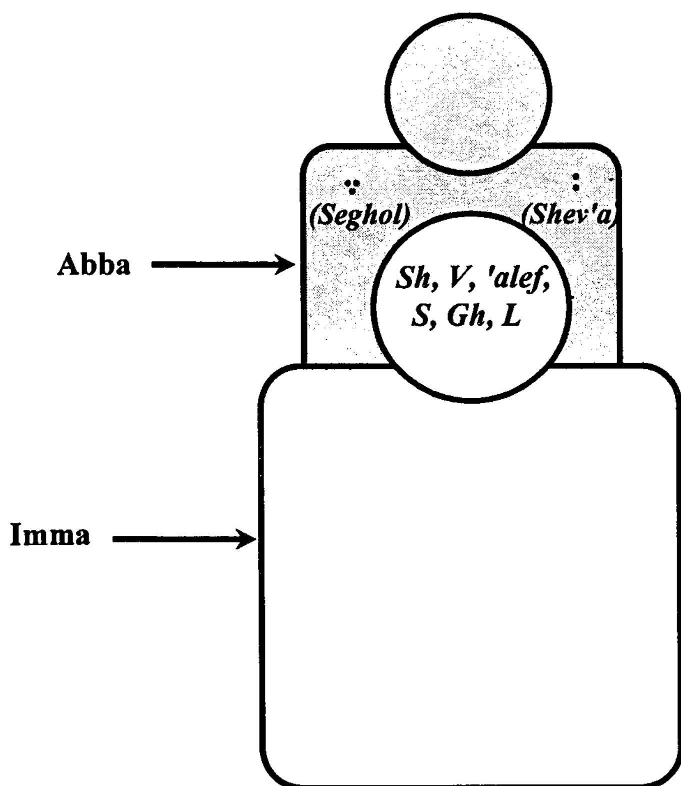
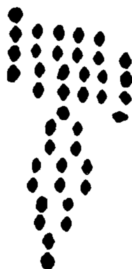


Figure 34. The Letter *Zayin* Made from Cantillation Marks



It is also the same with the cantillation marks that are in the Keter of Abba, whose letters are formed from circles, but these letters are from a different aspect, higher than Abba. [27]

That is enough about this for now, since we will be learning more about it in the Gate of Unifications.[3]

---

[3]The Gate of Unifications, also by Chayyim Vital, is not included in *Etz Chayyim*.

5

"With Thirty-two Wondrous Paths of Wisdom..." (Sefer Yetzirah 1:1)

The world has six extremities *(ketzavot)*—above, below, and the four "winds" [North, South, East, and West]. These are the secret of Ze'ir Anpin, who also includes six extremities starting from Chesed, as it is written, "I said, the world will be built on loving-kindness (*chesed*)" (Psalms 89:3). Because the world extends from Chesed downward it is like a body for the head, which it enclothes in the secret of the "brains within brains" of Ze'ir Anpin. [35]

Now, the creator of the world is Chokhmah (Abba) through his coupling with Imma. Abba gave Imma a drop that included both substance and form. Each of these must include ten, for nothing has less than ten. This is the secret of ". . . their seed shall serve him" (Psalms 22:31), for from the moment the seed is sown it gives a form of enlightenment, which is the *nefesh*, the lowest level of the soul. This has the power to shape the substance of the body and make

the limbs, which are a "reception room" for the lower soul. This is analogous to the master craftsman who blows a glass vessel. The vessel is made by means of the breath that enters into it and spreads the glass material. This is the secret of, "He blew into his nostrils a breath of life, and man became a living soul (*nefesh*)" (Genesis 2:7), like the craftsman who blows both onto the coals and into the material he is working with. That is why, from the moment it is sown, the *nefesh* never departs from the physical body. Even after death the *nefesh* mourns over the body, until the resurrection of the dead. This is found in the *Tikkunim*, page 12a:

> The lowest level of soul (*nefesh*) includes the letters, and is part of the body. The middle level (*ruach*) includes the vowel points, which shine in the eyes. . . . **[Page 45]**

Body and Soul: Letters and Crownlets

The various statements in the *Tikkunim* are to be understood in the following way. One time it says that the letters are the body, as stated above: "These vowel points shine in the letters. . . . In the Garden of Eden they all shine in the eyes of the body." [1] In the *Tikkunim* p. 16a, however, it says, "Are not the letters related to vowel points as the body is to the middle level of soul (*ruach*)?" In other places—for example on page 13—we find that letters are referred to as the lowest level (*nefesh*) and vowel points are called the middle level (*ruach*). [7]

We must examine their words carefully in order to understand what they meant when they said that the letters are related to the vowel points as the body is related to the middle level. Notice that the lower level is actually in an intermediate position, between the body and the middle level. They should have said, ". . . as the body is to the lowest level of soul." [9]

With regard to this matter, you should know that the

[1] *Tikkunim* 12a.

cantillation marks are from the Keter, the vowel points are from Chokhmah, the crownlets are from the first three *sefirot* of Binah and the letters themselves are from her lower seven *sefirot.*[2] [11]

It is similar with Ze'ir Anpin and Nukva. Since the letters are in Ze'ir Anpin and Nukva—who are called the body because they are the lower seven *sefirot* of the all-inclusive World of Emanation—we conclude that the letters are always called the body because they are the vessels. The crownlets, which are the first three *sefirot* of Imma, are the lowest level of soul (*nefesh*) of the letters. Just as the *nefesh* is never separated from the body, so in the Torah scroll the crownlets are never separated from the letters. This is not the case with the vowel points and cantillation marks, which are not present except when a person reads aloud from the Torah. Understand this. That is why the quotation above says, "The *nefesh* is included in the letters, and is a partner to the body." [18]

Regarding the subject of the crownlets, they are joined and connected to the letters as the essence of the letters, which are the body. The crownlets include the letters because the first three *sefirot* of Imma include the lower seven *sefirot,* which are the letters, and the whole seven lower *sefirot* are collectively rooted and included in the first three *sefirot,* which are the crownlets. Because of this, the crownlets are neither mentioned nor even hinted at in the *Tikkunim,* because they and the letters are joined together as one. So sometimes the letters are called the body, because that is true, and at other times they are called the *nefesh* as an aspect of the crownlets, which are within them. And the vowel points are the *ruach* of the letters, which is what is meant when it is written above that, "The letters are to the vowel points as the body is to the *ruach.*" It should have said, " . . . as the body

---

[2]See Chapter 4, however, which states that cantillation marks are from the Keter of Abba, vowel points from his lower nine *sefirot,* crownlets from the Keter of Imma, and letters from her lower nine *sefirot.*

and the *nefesh* are to the *ruach,*" because when the body is mentioned it includes the *nefesh,* since they are partners, as noted above. [27]

So what is written should be understood in that way, for the letters of Binah are from her lower seven *sefirot* while the crownlets are the *nefesh*, which are from her first three. The crownlets are the aspect of *nefesh* and every *nefesh* is an aspect of Malkhut. That is why it says on page 89, "Malkhut makes the Keter of Ze'ir Anpin in the form of the crownlets on top of the letters."[3] You know already that the "extra soul"[4] of Abba and Imma is the crown (*keter*) of the head of Ze'ir Anpin, which is the secret of, "They give a crown (*keter*) to you, *HVYH* our God."[5] This is discussed in the *Zohar*, in the portion *Pinchas*, p. 242. [32]

* * * * *

We will now explain these subjects. You should know that the vessels of the body of Ze'ir Anpin—which is called "the world"—are the aspect of letters. The crownlets, which are their *nefesh*, are included along with them. The body, which is made from these 22 letters, includes ten "rulers"—Keter, Chokhmah, Binah, Da'at; Chesed, Gevurah, Tiferet; Netzach, Hod, Yesod and Malkhut—as mentioned in the Second Preface to the *Zohar*, pages 12 and 13, where it says, [37]

> How many are the bodies that you have established, which are called "bodies" in relation to the garments that cover them. And in that reconfiguration (*tikkun*) they are called Chesed, which is the right hand. . . . [39]

---

[3]I.e., the Malkhut of Imma, which is above the Keter of Ze'ir Anpin.
[4]The "extra soul" is an added spiritual infusion, given only on Shabbat, which returns to its source during the weekdays.
[5]Quoted from the introduction to the *Kedushah* portion of the *Musaf* service in the Sephardic prayerbook.

Later on we will explain how the ten reconfigured *sefirot* were made from the 22 letters.[6] Since the crownlets are joined to the letters, the lowest level of the soul (*nefesh*) and the body are both included in the 22 letters and are referred to collectively as the aspect of letters. [41]

As for the vowel points (*nekudot*), there are also ten of them, which we will study with God's help, and they are the middle aspect of soul (*ruach*). They are truly called ten *sefirot*, which is the secret of, "The heavens recount (*m'sapprim*) the glory of God . . ." (Psalms 19:2).[7] Here the "heavens" refers to Ze'ir Anpin, the aspect of middle soul, who includes ten *sefirot* which "recount" or shine on Malkhut, who is called "the glory of God." This is mentioned in the *Zohar*, in the portion *Terumah*, page 136b: "The heavens recount . . . etc. This refers to the sparkling and the sparks from the highest point . . . etc." This is because the *sefirot* are from the "highest point," which is the Chokhmah. You also knew this from the phrase, "He counts the number (*mispar*) of the stars" (Psalms 147:4), for the Tiferet is called "*mispar*" and is also the middle aspect (*ruach*), as it is written on page 16, ". . . and they are called ten *sefirot*." After that it says, "Clothing was made for them and bodies were made for them . . . etc." [52]

A Kabbalistic Interpretation of Genesis 1:1: "In the Beginning . . ."

The essence of the ten *sefirot* is the vowel points (*nekudim*) that are placed in the midst of the letters. They extend from the highest Chokhmah called the "highest point" (*nekudah*), which is why they are called "points" (*nekudot*). **[Column 2]** This is what it says further on,

---

[6]I.e., the ten *sefirot* of the World of Emanation, which was formed after the shattering of the vessels in the World of Points.

[7]The verb *safar* (recount or declare) has the same root as *sefirah*.

> Inside is the Divine Name with its letters spelled out with *'alefs* as *YOD H'E V'AV H'E,* which comes in the form of emanation (*'atzilut*).[8] [3]

We know that this spelling of the Divine Name *HVYH* has a numerical value of 45, the same as *'adam,*[9] and is hinted at in the word Chokhmah with the first two letters rearranged to spell *koach mah*—"the strength of *MaH(45)*"—because these ten *sefirot* are the ten letters used in spelling the Name *MaH(45)*: *YOD H'E V'AV H'E.* That is what it says in the *Zohar*:

> The wise know that these are the letters that are included in the letter "*b*" of the word *bereshit* ("In the beginning"). The "*reshit*" is the "point" (*nekudah*) within the "palace." Nine points are suspended from it, and they are called "ten *sefirot belimah.*"[10] [7]

It is known that the letter "*b,*" which stands for Binah, counts as a letter while the "*reshit*" (beginning), which is Chokhmah, counts as the points. Together, these make ten *sefirot.* [9]

Tohu and *Bohu* (Genesis 1:2)

Abba, the Father—who is Chokhmah—first sowed a seed, a drop of material substance that was the letters, about which it is written, ". . . and the earth was formless and void (*tohu vavohu*)" (Genesis 1:2), for the first substance, which is called *tohu,* came from the cloudiness of the water. As it says in *Sefer Yetzirah*:

8Or ". . . the World of Emanation."

9*'A + D + M* = 1 + 4 + 40 = 45.

10*Sefer Yetzirah* 1:2. The meaning of the word *belimah* is uncertain. It is sometimes interpreted as a compound of the two words *beli* (without) and *mah* (what), and translated as "nothingness" or "ineffable." Here the "mah" in *belimah* is understood as referring to the Name *MaH(45)*. The "point" is the *dagesh* in the first letter of *bereshit.* In the *Zohar,* the *sefirah* Chokhmah is referred to both as the "point" and as the beginning, and Binah is called the "palace."

Three: water from breath (*ruach*). With it he engraved and carved 22 letters, made from chaos (*tohu*) and emptiness (*bohu*), and mire and clay. He made them like a furrow. He put them up like a wall. He surrounded them like a ceiling.[11] [13]

The material substance of the letters came out first from the water that is in Chokhmah, and became *tohu*. After that, came *bohu*. Then the letters were drawn and painted. Some of the letters are circular, like a wall.[12] Others are straight and long like a ceiling. Some are shaped like vessels, or like furrows through which water flows. That is what it means when it says, "He said to the snow, Become earth" (Job 37:6).[13] So we conclude that the first material substance, which is called *tohu*, came from the cloudiness of the water that is in Chokhmah. These letters were given to Binah, formed in the womb of Imma. She, too, has a material substance, which is the ashes of the fire.[14] [20]

Water is from the right side, which is Chokhmah, and from its cloudiness came the 22 letters. Included among them are the simple, fundamental shapes of the five letters *M, N, Tz, P,* and *K,* which are called *chasadim* (loves).[15] The white ash (*loven 'efer*) was made from the cloudiness of the white snow of Lebanon—which is Chokhmah—as the secret of the verse, "He said to the snow, Become earth" (Job 37:6). The fire itself, however, is in Binah, and from its cloudiness and residue came a substance that is called "red" (*'odem*). These are the five "doubled" forms of the letters *M, N, Tz, P,* and *K,* which are called the five *gevurot.*

---

[11]*Sefer Yetzirah* 1:11.

[12]I.e., like a wall encircling a courtyard.

[13]This verse is interpreted in *Yoma* 54b as referring to the process of creation.

[14]Binah-Imma is associated with fire, Chokhmah-Abba with water.

[15]The basic shapes of the letters *M, N, Tz, P,* and *K* are called *chasadim* after the *sefirah* Chesed. Their "final" forms are called *gevurot* after the *sefirah* Gevurah. See Gate V, Chapter 3, footnote 1.

The sum of their numerical values is 281, the same as the word "ash" (*'efer*)[16] because ashes are the residual sediment from fire. [26]

Male and Female, Bones and Blood

Then the body of Ze'ir Anpin's fetus was formed in the womb of Imma from the 22 letters, which are male, plus the five "doubled" forms of the letters *M, N, Tz, P,* and *K,* which are female. His fetus was formed from both of them. [28]

Even the 22 male letters also have a female aspect, since Chokhmah includes a left column that is all female—Binah, Gevurah, Hod, and Malkhut. However, even though there are female aspects in all of the 22 letters, they are called "male" in comparison to the five "doubled" letters. You can understand by this how all 248 limbs of the body, which are aspects of the 248 bones, are from the male's white seed.[17] The red from the female contributes only the pupil of the eye and the blood in the veins. All of the bones, which are the roots of the 248 limbs, come from the father. The lowest level of the soul (*nefesh*), which is the crownlets that are joined to the letters, is from the mother, because the lowest level of the soul does not enter the physical substance until after a seed is sown, which happens in the womb of the mother. [36]

The "Breath of the Bones" (*Hevel Degarmay*)

So Abba, the Father, provided only the material substance of the 22 letters, which are the bones. They must also have within them

---

[16] *M* + *N* + *Tz* + *P* + *K* = 40 + 50 + 90 + 80 + 20 = 280 plus 1 for the total = 281. Also *'EFeR* = 1 + 80 + 200 = 281.

[17] The body is traditionally considered to be made from 248 "limbs" and 365 veins, corresponding to the Bible's 248 positive and 365 negative commandments.

the "breath of the bones" (*hevel degarmey*), which is mentioned in the *Zohar*, in the portion *Shelach*, page 169:

> For it is certain that the drop of Abba was not only a dry material. There was some kind of life in it, which is called the "breath of the bones" (*hevel degarmey*). [40]

This is the secret of the 320 sparks that came from the *sefirah* called Chokhmah, which is also known to us as Abba. Because they remain united to the bones even after death, the lowest level of soul (*nefesh*), which comes from the side of Imma, hovers over them. This is the secret of, " . . . his soul (*nefesh*) mourns over him" (Job 14:22)—that is, directly above him. This is like the time when Abba sowed a seed and the "breath of the bones" came out along with the material substance, which is why they are never parted. But the lowest level of soul (*nefesh*), which comes afterward from the mother, hovers over that "breath," and enters into the womb of the mother little by little over a period of nine months. When this process is finished, it is born. That is why after death the *nefesh* hovers over the bones and not within them like the "breath of the bones," which always remains united with the bones, as stated in the *Zohar*, in the portion *Shelach*, page 169. Even though on page 170 it says this about the lowest level of soul, the intended meaning is "the breath of the bones." Look there. [50]

Perhaps the *dagesh-raf'eh*[18] is the "breath of the bones," because it is neither a cantillation mark, a vowel point, nor a crownlet, as noted in the *Tikkunim* at the end of *Tikkun* 5. I did not receive this from my teacher of blessed memory. Look at what

---

[18]The *dagesh* is a single dot in the middle of the letter, indicating the "hard" pronunciation of the letters *B, G, D, K, P, T* (and sometimes *R*) rather than the "weak" (*raf'eh*) pronunciation (*V, Gh, Dh, Kh, F, Th*). The *dagesh* is typically found at the beginning of a word or syllable, and also when the letters are "doubled," e.g., *'appayim* (nostrils) versus *'af* (nostril).

was omitted from the end of *Tikkun* 28, in the manuscript version, where it says that the *dagesh-raf'eh* is the lower level of soul (*nefesh*). Perhaps this means the "breath of the bones," which is included in the *nefesh*. Look carefully there on the subject of the *dagesh-raf'eh*, and the letters, vowel points, and cantillation marks, which are the body and the three levels of the soul—*nefesh*, *ruach*, and *neshamah*. [57]

The Twenty-two "Foundation" Letters ('*Otiyot Yesod*)

The vowels, which are the aspect of middle soul (*ruach*), are the ten *sefirot* that are within the letters. **[Page 46]** The 22 letters plus the ten *sefirot* are the 32 "paths" that came from Chokhmah. With them the world—that is, Ze'ir Anpin—was created. This is stated in *Sefer Yetzirah*: "With 32 wondrous paths of wisdom (*chokhmah*) He carved . . . ." These are the "ten *sefirot belimah* and 22 foundation letters (*'otiyot yesod*)." They are called *yesod* to hint at the drop of substance of the male—which is first—and the *yesod*, which are the essence (*'atzmut*).[19] After that, he formed in Imma the five letters *M, N, Tz, P,* and *K*, which are called "the red drop." You can understand from this why *Sefer Yetzirah* refers repeatedly to the 22 "foundation" letters (*'otiyot yesod*). [6]

Notice that these 32 "paths" of Chokhmah are male, and are put into Imma through the five letters *M, N, Tz, P,* and *K*. These are her 50 "gates," since each of these letters includes ten *sefirot*, which makes 50. We call them "gates" because they are the open doorways and entrances of Imma, who is female, and the gates of the female are open to receive the "paths" of Chokhmah. You should understand by this that the five *gevurot*—the final forms of the letters *M, N, Tz, P,* and *K*—are female, while the *gevurot*

[19]The *sefirah* Yesod corresponds to the male genital organ.

of their 320 sparks—which are the "breath of the bones"—are male. [12]

NEFESH AND *RUACH*: THE NAMES *ELOHIM* AND *HVYH*

There are two aspects of the ten *sefirot*. One is the ten *sefirot* of the lowest level of the soul (*nefesh*) and the other is the ten *sefirot* of the middle level (*ruach*). When we discuss the 22 letters—which are the body and the vessels for the lowest level—we find that the lowest level is their ten *sefirot*. Together, they have 32 aspects, which are the 32 occurrences of the lesser name, *Elohim* (*'Elohim dekatnut*).[20] As you already know, the vessels and the *nefesh* are both aspects of the lesser name *Elohim*. There is, however, a difference, because the ten occurrences of the name *Elohim* that correspond to the *nefesh* are on a higher level. This is mentioned in the manuscript version of the *Tikkunim*, but was omitted from the printed editions: ". . . and the other 22 correspond to the body, which are the 22 letters." [18]

The lights came together from those 32 occurrences of the name *Elohim* at the time when they came out from the Chokhmah, which is like the brain in relation to the heart, so they made 32, like the 32 "paths of wisdom."[21] That is why the heart is a burning fire—because it is the lesser Name *Elohim*. But the sound that is inside the heart is the Name *HVYH*—the aspect of middle level (*ruach*)—which corresponds to the vowel points (*nekudot*) and which dwells in the heart. The heart's beating comes from the strength of these vowel points, which is described on pages 69 and 89: [24]

---

[20]The name *Elohim* (God), which is considered to be of lesser importance than the Divine Name *HVYH*, occurs thirty-two times in the first chapter of Genesis.

[21]Chokhmah (wisdom) is identified with the brain. The numerical value of the word "heart" (*LeB*) is 30 + 2 = 32.

> When the *nefesh* and the *ruach* are together in the heart, it is called, "the sound of my beloved knocking" (Song of Songs, 5:2).[22]

Understand this well, for the lowest level (*nefesh*) and the middle level (*ruach*) are both in the heart. One is the *ruach* and the other is the blood. The secret of, " . . . the blood is the *nefesh*" (Deuteronomy 12:23) is the red drop of the female. The vessels, which are the letters, are the heart muscle itself. When the middle level enters in, they become the greater Name *HVYH* and not the lesser name *Elohim*. Then there are a total of 42 from the combination of the 32 "paths" of the body and lower level, plus the ten divine utterances (*'amiran*).[23] These are the ten *sefirot* of the middle level of the soul, which is greater than the lower level, and which is described in the *Zohar* on page 22. Look carefully there at the way the point and the line are the 32 paths.[24] The crownlet that is over it is the secret of the ten *sefirot* of the middle level, so together they make 42. These are truly called ten *sefirot*, while the phrase, "ten *sefirot* of the *nefesh*" is only using borrowed terminology because the ten main *sefirot* are those of the *ruach* which, as we know, is the Name *MaH(45)*. The Name *BaN(52)* is the lower level and the Name *MaH(45)* is the middle level, as mentioned on page 12: " . . . for the inside is the Name *MaH(45)*." That is how you should understand what is found in the *Zohar* on page 57b:

---

[22]The beginning of this verse is cited on p. 213. The entire verse is: "I was sleeping, but my heart was wakeful. Hark! the sound of my beloved knocking. 'Let me in, my sister, my darling, my faultless dove, for my head is drenched with dew, my locks with the damp of night.' "

[23]The ten *'amiran* are God's creative utterances introduced by the phrase, "And God said . . . ." The first nine are found in Genesis 1 and the tenth in Genesis 2:28. (Some consider Genesis 1:1 to be the tenth "utterance.")

[24]The reference here is to the initial letter "*B*" in Genesis 1:1, which includes both crownlets and a *dagesh* in the middle: בּ.

> When there are in Israel those who understand wisdom (*chokhmah*)—which is the letter *yod*, the supreme Thought—they know how to throw that stone to the place from which it came.[25] [40]

With regard to Ze'ir Anpin and Nukva, when they go up to Abba and Imma in the secret of male waters and female waters—Ze'ir Anpin in Abba and Nukva in Imma—nothing goes up except their middle soul. These are the vowel points (*nekudim*), which are the ten *sefirot* of the middle level of soul, because the aspect of their bodies and their lower levels of soul remain in their places forever. The roots of those vowel points are from Chokhmah, as it says in the above quotation: " . . . they know how to throw it to the place from which it came." [45]

It is known that the vowel points (*nekudot*), which are female, are called "returning light" even though they are an aspect of Ze'ir Anpin, who is male, because they are his returning light. That is why the gender of the word "stones" (*'evanim*) is female, even though they are an aspect of Ze'ir Anpin, who is male.[26] This is the secret of, "I place my spirit (*ruach*) in your hands . . ." (Psalms 31:6), for the *ruach* goes up above as the secret of female waters while the lowest level of the soul (*nefesh*) remains below with the body. [49]

What happens, however, is that the lower level (*nefesh*), which is the blood, spreads within the body in the 365 veins, which is the secret of " . . . the blood is the *nefesh*" (Deuteronomy 12:23). When it says, "I was sleeping (*'ani yeshanah*) . . . ." (Song of Songs 5:2a), it is when the lower level of soul retreats from the veins. The word "sleeping" has a numerical value of 365, for the 365

---

[25]The "stone" refers to Malkhut, whose return upward is facilitated by the study and prayers of the devout.

[26]In Hebrew, which has no neutral gender, the word "stone" (*'even*) is considered to be female, even though the plural has the "male" ending (*'evanim*).

veins of the blood are from the Female, who is called "I" (*'aniy*).[27] When we sleep all the strength of the lower level of soul leaves the veins and goes only into the heart. From this you can understand the reason why, when one awakens suddenly from sleep, it is only because the *nefesh* has spread out from the heart into the veins. **[Column 2]** That is the reason why a sleeper feels pain when he puts his hand over his heart in his sleep, because then the *nefesh* is unable to beat throughout the blood that is in the rest of the limbs. Then the sleeper cries out but is unable to wake up by himself until he is called and the *nefesh* wakes up. Only then does it spread into the limbs because of the strength and loudness of that awakening call. This is the secret of the passage in the *Zohar*, in the portion *Pinchas*, page 222: [6]

> For at night the gates of the Garden of Eden are sealed. They are the eyes of the heart, like Noah's ark, into which all the lights are sealed. They are the messengers that are spread in all the limbs of the body. They are all sealed in the heart because of the lower level of the soul (*nefesh*). [8]

The Shells (*klippot*) can attach themselves to the lower level when the middle level is absent. This is the secret of, "The soul (*nefesh*) without knowledge (*da'at*) is not good" (Proverbs 19:2). Therefore the *nefesh* encloses herself and her powers within the heart and seals herself off from the "waters of the flood" which are the demons (*mazikin*)—because when she is spread out they can attach themselves to her but when she is closed up no one is able to suck on her. This is the secret of, "A closed garden is my sister-bride, a locked fountain, a sealed-up spring" (Song of Songs 4:12). You can also understand this as the secret of a "seal within a seal," which is necessary in order to prevent wine from spoiling. [14]

---

[27] *Y* + *Sh* + *N* + *H* = 10 + 300 + 50 + 5 = 365. The last *sefirah*—Malkhut, which is also the female *partzuf* Nukva—is referred to by the personal pronoun "I" (*'aniy*), in contrast to the Keter, which is called *'ayin* (nothingness).

You can understand, too, how the powers of the *nefesh* are called "messengers" because the veins of the blood are messengers of the lower soul, which keeps the body alive. They are the aspect of letters, as mentioned in the *Tikkunim*, page 23: "There are messengers who serve these vowels, and they are the letters." [17]

The ten *sefirot* become seven "palaces" because the first palace—which includes the first three *sefirot*—is called the Holy of Holies. So, too, with the ten *sefirot* of the middle level of the soul, which are the ten ways of writing the Name *HVYH* using different vowel points.[28] As mentioned in the *Tikkunim*, page 128, sometimes they are called seven *HVYHs*, like the seven palaces. Those seven *HVYHs* are the seven "voices" that come from the heart, which are mentioned in the Psalm, "Give to *HVYH*, etc." (Psalm 29).[29]

There are also seven breaths that come out from the heart, which are aspects of the ten divine utterances because, while the lower soul is the aspect of talking (*dibbur*), the middle soul is the aspect of speech (*'amirah*). Therefore these ten *sefirot*, which are the aspect of the middle level of the soul, are called the ten utterances (*'amiran*), referring to the Name *SaG(63)*. This is the secret of "Blessed is the one who speaks and acts."[30] "Speaks" is Abba, the secret of the Name *HVYH*, and "acts" is Imma, the secret of the name *Elohim*. This is referred to [in the *Zohar*] on pages 184 and 104a. Study these two passages and you will find that they refer to 42–32 for the name *Elohim* and ten for the divine utterances, which are the Name *HVYH*. [27]

---

[28]The letters of the Divine Name may be vocalized using nine vowels one at time, e.g., *YaHaVaHa, YiHiViHi, YoHoVoHo*, etc. The tenth spelling is the four letters alone, without any vowels.

[29]The word *qol* ("sound" or "voice") occurs seven times in Psalm 29, which is recited during the Shabbat morning service.

[30]From a phrase in the prayer, *Barukh She'amar*, (Blessed is He who spoke . . .), recited in both daily and Shabbat services.

6

Notes from a Manuscript by Chayyim Vital, Preserved by His Students

We conclude that the 22 letters are the 248 parts of the body and the five letters *M, N, Tz, P,* and *K* are the blood, within which the lowest level of soul (*nefesh*), which is the crownlets, is absorbed, dwelling mainly in the heart.[1] The middle level (*ruach*) is the vowel points, which are also female, as we noted above, for they are returning light. The cantillation marks are the upper level (*neshamah*), which is male. [32]

The 32 paths include the body and the lower level. The ten divine utterances are the ten *sefirot* of the middle level. The vowel points are nine in number because, as we already know, Ze'ir Anpin has only nine *sefirot*, which is the same number as the word

---

[1]See Gate II, Chapter 1, however, where the "home" of the lower soul (*nefesh*) is identified as the liver, while the middle soul (*ruach*) is centered in the heart.

"brother" (*'ach*).[2] There is no vowel point within Malkhut, for she has only the lower level of the soul. Ze'ir Anpin, as you already know, has nine *sefirot* so, between the two of them, they are one (*'echad*).[3] The cantillation marks (*ta'amim*), however, must be divided into ten parts and so must the letters. Even though there are 22 letters, they are divided into ten *sefirot.* [38]

THE LETTERS AND THE *SEFIROT* OF THE *RUACH*

The Keter of the middle level of the soul (*ruach*) of the vowel points takes one letter, which is its vessel. The same is true of all the other *sefirot* of the middle level, for each one has identifiable letters that are its body and its vessels. [41]

Some of the *sefirot* have one letter and some have two. This is described in the *Zohar,* in the portion *Acherey,* page 78b, where it says, "Rabbi Shimon said to Rabbi Eliezer, 'Come and see how all of the 22 letters are divided among the ten divine utterances . . .' " Look for it there. It also says, "This was taught to them. All those letters were taught, and they knew each and every crownlet. We, however, do not merit to understand them." Indeed, whatever we understand about this is from *Sefer Yetzirah* and from the *Zohar* on the Song of Songs, as we will learn with God's help. It is said in *Sefer Yetzirah* that the shapes of the letters *'alef* (א), *mem* (מ), and shin (ש)[4] are as follows:

- The first three *sefirot* make up the three lines of the *shin* (ש) because "the head was created from fire (*'esh*)."[5]

---

[2] *'ach* = *'A* + *Ch* = 1 + 8 = 9.

[3] In addition, Malkhut is identified with the letter *dalet,* which can be read as *dalut,* "poverty," which is associated with Malkhut-Nukva, who is sometimes called "little sister." The letter *dalet,* when combined with "brother" (*'ach*), also makes "one" (*'echad*).

[4] *Sefer Yetzirah* classifies the twenty-two basic letters (*'otiyot yesod*) as three "mothers" (*'alef, M,* and *Sh*), seven "doubles" (*B, G, D, K, P, R,* and *T*), and 12 "simple" letters (*H, V, Z, Ch, Tet, Y, L, N, S, 'ayin, Tz,* and *Q*).

[5] *Sefer Yetzirah* 3:6.

- The letter *'alef* (א) includes the three middle *sefirot*, which are Chesed, Gevurah and Tiferet, because "... the torso was created from air (*ruach*)."[6] Chesed and Gevurah are the two *yods* (י) of the *'alef*, and the *vav* (ו) in the middle of the *'alef* is the Tiferet. This is mentioned in the *Zohar* in several places. [51]
- The "open" letter *mem* (מ), which is one of the 22 "foundation" letters, includes the three lower *sefirot*—Netzach, Hod and Yesod—because "... the belly was created from water (*mayim*)."[7] **[Page 47]**

The letters *B, G, D* and *K, P, R,* and *T* are the seven openings in the head.

- *B* is the right ear, which is Chokhmah;
- *G* is the left ear, which is Binah;
- *D* and *K* are the eyes, which are Netzach and Hod;
- *P* and *R* are the nostrils, which are Tiferet and Da'at.
- *T* is the mouth, which is Malkhut.

These are all in the head. Of the twelve remaining "simple" letters, five are in Chesed and seven in Gevurah, which are the two hands. In this way, all twelve of the simple letters are contained within the six "extremities" (*ketzavot*) of the body. [8] [5]

You should know that the ten *sefirot* of the middle level of soul (*ruach*) are not in the same order as their vessels. The Chesed of the middle level is in the vessel of Gevurah, and the Gevurah of the middle level is in the vessel of Chesed. This is the secret of the statement in the *Zohar* and the *Tikkunim* that "the left is included in the right and the right is included in the left." You will find this in the *Zohar*, in the portion *Vayikra*, page 54, at the end of the discussion of the Song of Songs. It is also the secret of the vowel points in the chapter that discusses the verse, "Let

---

[6]Loc. cit.
[7]Loc. cit.
[8]The six *sefirot* from Chesed to Yesod.

there be a firmament in the midst of the waters" (Genesis 1:6). Remember this well! [9]

We find that there are two different aspects. One aspect is the four "winds" (*ruchot*)—South, North, East, and West—and the second aspect is the four elements: fire, air, water, and earth. These are also aspects of the middle level of soul (*ruach*) and of the body. The South is hot and dry, but within it is cool, liquid water, and all of them are ordered thus. [12]

Ze'ir Anpin and Nukva

Know, too, that because the totality of Ze'ir Anpin is the six "extremities" (*ketzavot*), which are aspects of the body, and the middle level of soul (*ruach*) completes his ten *sefirot*, therefore the letters are also only in the aspect of the six "extremities." That is why the letter *'alef* begins in Chesed, as mentioned in *Terumah*, page 159, and in the *Zohar* on the Song of Songs, where it says this with regard to the verse, "The king brought me into his chamber. . ." (Song of Songs 1:4). In the second *Idra*[9] it says, "The 22 letters spread out and provide the beginning of the primordial light (*nahor'a kadm'ah*)." You already know from the *Zohar*, the portion *Mishpatim*, page 122, that "The head of the king is corrected in Chesed and Gevurah, etc." [18]

We find that all 22 letters are in the ten *sefirot* but their essence is only in the six "extremities." We also find that the letters are the lower level of soul (*nefesh*), and that Ze'ir Anpin and Nukva are the name *Elohim*. That is why they are two *partzufim*, connected together, with one facing backward and the other facing forward. However, when the *HVYHs* came—which is, as we know, the middle level of soul (*ruach*) and the secret of the "brains" of Ze'ir Anpin—then Ze'ir Anpin expanded and became

---

[9]*Idra Zuta*, "The Lesser Assembly."

ten complete *sefirot*, as well as the aspect of vessels. Then the female was severed from him, taking with her the judgment (*din*) of the name *Elohim*, while the male took the *HVYH*s.[10] Then it is called "*HVYH Elohim*" as a single complete name. Understand, therefore, that she separated from him because the *HVYH*s pushed the name *Elohim* away and it was given to the female. [26]

Whenever we say that the outside of the worlds is the vessel, we are referring to the body plus the lower level of soul (*nefesh*). The inside of the worlds is the ten *sefirot* of the middle level (*ruach*), which is internal, just as it is in the World of Emanation. Human souls come from the inside of that Adam of the World of Emanation, which is the Name *MaH(45)*[11] whose inner aspect is called the ten *sefirot* of the middle level of soul (*ruach*). The angels are from the outside, which is the body and lower level of soul (*nefesh*).[12]

This "body" of God sometimes comes down into the Worlds of Creation, Formation, and Action. There she enclothes and adorns herself with those garments in order to be attractive to her husband, saying, "Look at the offspring that I have raised." For the light of the vowel points is returning light, which is why it goes upward continually, like the secret of *zarka* ("throwing").[13] [34]

The preceding chapter is from a manuscript of our teacher of blessed memory, which contained the above lesson.

---

[10]The name *Elohim* was associated by the early rabbis with judgment (*din*), and the name *HVYH* with its opposite, mercy (*rachamim*), with which the kabbalists characterize the *sefirah* Tiferet.

[11]*ADaM* = 1 + 4 + 40 = 45. The Name *MaH(45)* and the middle level (*ruach*) are both identified with Ze'ir Anpin.

[12]I.e., Malkhut-Nukva.

[13]*Zarka* is the name of one of the cantillation marks.

7

The Letters 'A, M, Sh, and B, G, D, K, P, R, T

We know from what is written above that the letters *'alef, mem,* and *shin* are the first three *sefirot,* which are the foundations for the seven lower *sefirot.* These seven lower *sefirot* are the letters *B, G, D, K, P, R,* and *T.* Because they contain both "compassion" (*rachamim*) and "judgment" (*din*), which are the straight light and the returning light, they have their own aspect of "compassion," and the Malkhut that is within each one of them is "judgment." That is why these letters are doubled.[1] [40]

Twelve "Simple" and Six "Doubled" Letters

The twelve "simple" letters are found only in the

[1]These seven letters have both a "hard" and a "soft" pronunciation, signaled by the presence or absence of a dot in their middle called a *dagesh.*

sefirah Tiferet, which is itself one of the seven doubled letters. The Tiferet is divided into twelve parts, which are the twelve simple letters. They become twelve because all seven of the lower *sefirot* are rooted in the body, which is the Tiferet. The seven double letters including Tiferet itself make 14. When the seven lower *sefirot* without Tiferet are doubled they make 12. [43]

We find that the Tiferet is itself the two aspects of the letter *resh*,[2] which is one of the doubled letters. The roots for the six other lower *sefirot*, which are doubled to make 12, are also included in Tiferet. *Sefer Yetzirah* calls these twelve simple letters the twelve "diagonal borders."[3] Because they themselves are aspects of the six lower *sefirot*, which are doubled and are rooted in Tiferet, it was necessary for them to be drawn in the shape of diagonal borders. One end of one of these borders points diagonally in the direction of the *sefirah* Chesed. The other end points toward the *sefirah* Gevurah. It is this way with all of them, so that the twelve parts of Tiferet point toward the six *sefirot* that are the roots for those twelve parts of Tiferet, in order to suckle from them. **[Column B]** This requires that the Chesed that is within Tiferet be on Tiferet's right side, at the beginning of the line, and divided into two parts, or doubled—i.e., "hard" (*dagesh*) and "soft" (*raf'eh*). The two parts of the Netzach are also at the end of the line on the right side of Tiferet. It is similar to this with all the rest of the *sefirot*. [4]

You should know, too, that in the Yesod there are also twelve aspects of these twelve diagonal lines, because all of the seven lower *sefirot* must be included there, which is the secret of,

---

[2]Here the letter *resh* (ר) is probably a manuscript copyist's error, for the letter *dalet* (ד). See below, where it states that "the letter *dalet* is in Tiferet."

[3]*Sefer Yetzirah* 5:2. Also *Sefer Bahir*, para. 95. In *Sefer Yetzirah* the diagonal borders are those connecting the ends of the six directions (*ketzavot*): North, South, East, West, up, and down. Note that in the Tree of Life diagram in the Introduction (Figure 3), the twelve "simple" letters are placed on the diagonal "channels" between the *sefirot*.

"These are the generations of Jacob: Joseph" (Genesis 37:2).[4] This is also the secret of ". . . and they called out to one another (*zeh 'el zeh*)" (Isaiah 6:3)—that is, 12 in Tiferet and 12 in Yesod.[5] The twelve diagonal lines of Yesod are an aspect of the twelve constellations of the zodiac. The seven planets, however, are the seven lower *sefirot* in their own right, not because they are included in Yesod.[6] [9]

As for the twelve simple letters, it is because they are an aspect of the seven lower *sefirot*, which are hinted at in the Tiferet or in the Yesod. Being doubled, they total twelve, so there are twelve simple letters; six doubled letters make twelve simple ones. These twelve letters themselves are not doubled, however, but remain only simple letters. [13]

Table 13. The *Sefirot* and the Twenty-two Letters

	Letters		
Sefirot	**"Mothers"**	**Doubles**	**Simple Letters**
Keter	*'alef*		
Chokhmah	*M*		
Binah	*Sh*		
Chesed		*B/V*	
Gevurah		*G/Gh*	
Tiferet		*D/Dh*	*H, V, Z, Ch, T, Y, L, N, S, 'ayin, Tz, Q*
Netzach		*K/Kh*	
Hod		*P/F*	
Yesod		*R/Rh*	
Malkhut		*T/Th*	

[4]Jacob is identified with the *sefirah* Tiferet and Joseph with Yesod. In biblical translations, this verse is punctuated as, "These are the generations of Jacob. Joseph . . . etc."

[5]*ZeH* = 7 + 5 = 12.

[6]In the ancient and medieval concept of the cosmos, the seven planets, or "moving stars," were Mercury, Venus, Mars, Jupiter, Saturn, Sun, and Moon.

We conclude that the ten *sefirot* contain the ten letters that we mentioned above, one letter in each *sefirah*, in the following order: *'A, M, Sh, B, G, D, K, P, R,* and *T.* The first letter of the alphabet—*'alef*—is the Keter, which is the first *sefirah*. The last letter in the alphabet—*taf*—is in Malkhut, which is the last one. [18]

We find that the letter *dalet* is in Tiferet and the twelve "simple" letters, which are also in Tiferet, are aspects of the seven letters *B, G, D, K, P, R,* and *T,* which are doubled so they are now twelve simple letters. This is the secret of what is written in the *Zohar*, in the portion *Pekudei*: "In the chamber of Rezon, which includes six other chambers within it. . . ." These are the letter *vav(6)* doubled, to become 12, which is the secret of the letter *vav.*[7] Tiferet is called "*vav,*" as noted above with regard to the seven double and twelve simple letters. These letters are the powers of emanation, the essence of the *sefirot,* and the secret of the "crownings" and "combinations" that are described in *Sefer Yetzirah*, referring to the fact that their power is only activated in the secret of their returning and recombining with their roots. Then the supernal abundance flows into them very strongly, giving them the strength to perform their actions. This is the secret of the phrase, "He crowned the letter—," which is found in *Sefer Yetzirah*, for then it is united and bound to its root and a single action emerges from it. [29]

The ten letters mentioned above—*'alef, M, Sh, B, G, D, K, P, R,* and *T*—include all of the 22 letters. These ten letters are the secret of the ten *sefirot* when they are arranged in order from the top down. The twelve remaining "simple" letters are their twelve borders. [32]

---

[7]The letter *vav,* which is also the number 6, can be spelled out as *VaV* = 6 + 6 = 12.

THE LETTERS *'A-M-SH* AND *Y-H-V*[8]

The secret of the letters *'A-M-Sh* and *V-Y-H* is that both of these sets of letters represent the first three *sefirot.*[9] The reason that *'alef* comes first is that while everything is composed of fire (*'esh*), water (*mayim*), and air (*ruach*), the most important of these is air, which is the letter *'alef.*[10] Therefore in the male the order is *V-Y-H*—air, water, fire—because air is the highest of all, followed by *M* for water (*mayim*), which is "love" (*chesed*) and *Sh* for fire (*'esh*), which is "judgment" (*din*). This makes *'A-M-Sh.* The female is just the opposite, going from the lower to the higher—*'A-Sh-M* and *V-H-Y.*[11] [38]

Table 14. When the Letter *'Alef* (א) is Crowned

Male			Female		
Letter	The Name	Element	Letter	The Name	Element
'alef	*V*	Air	*'alef*	*V*	Air
M	*Y*	Water	*Sh*	*H*	Fire
Sh	*H*	Fire	*M*	*Y*	Water

When the letter *mem* is crowned first the male is *M-'A-Sh* and *Y-V-H,* with the *'alef* before the *shin,* and the female is *M-Sh-'A* and *Y-H-V.*

---

[8]The paragraphs that follow are based on *Sefer Yetzirah* 3:7–9.

[9]In *Sefer Yetzirah* the letters *'alef, mem,* and *shin* are called the three "mothers." The letters *Y, H,* and *V* are those used in the Divine Name *HVYH.*

[10]The letter *'alef,* which here represents the classical element air, is a nearly soundless opening of the throat, accompanied by a slight exhalation. The letters *Y* (י) and *V* (ו) are considered male, and the letter *H* (ה) female.

[11]Note that the "crowned" letters—here the *'alef* and the *V*—remain in place. The pairs of letters that follow them—*M-Sh* and *Y-H*—are reversed in the female, becoming *Sh-M* and *H-Y.* This pattern is repeated in the examples that follow.

Table 15. When the Letter Mem (ם) is Crowned

Male			Female		
Letter	The Name	Element	Letter	The Name	Element
M	*Y*	Water	*M*	*Y*	Water
'alef	*V*	Air	*Sh*	*H*	Fire
Sh	*H*	Fire	*'alef*	*V*	Air

When the letter *shin* is crowned, the male is *Sh-M-'A*. To emphasize the letter *shin*, which is judgment (*din*), it is put before the letter *M*: *H-Y-V*. Because water is more completely "compassion" (*rachamim*) than air, which is from a mixture, the letter *M* precedes the *'alef*. The female, however, is *Sh-'A-M* and *H-V-Y*. [42]

Table 16. When the Letter *Shin* (ש) is Crowned

Male			Female		
Letter	The Name	Element	Letter	The Name	Element
Sh	*H*	Fire	*Sh*	*H*	Fire
M	*Y*	Water	*'alef*	*V*	Air
'alef	*V*	Air	*M*	*Y*	Water

GATE VI

THE WORLD OF BOUND LIGHTS (*AKUDIM*)

1

Lights and Vessels; Breath and Speech

[Second Version]

CANTILLATION MARKS WRITTEN BELOW THE LETTERS

After all that we described above, the cantillation marks that are below the letters came out. These are the aspects of light that come out through the mouth of Adam Kadmon.[1] Because the lights are completely connected and joined together they come out through only one passageway. The reason for this is that as the lights became more distant and spread farther downward it became possible to receive and contain them. There is, therefore, no need for con-

[1]The cantillation marks written above the letters, which correspond to the lights that came from the ears of Adam Kadmon, are described in Gate V, Chapter 1. Those placed between the letters, which are the lights from the nose, are described in Gate V, Chapter 2.

cern if the surrounding lights are close together with the internal lights. **[Page 48]** It was, in fact, because the surrounding lights and the internal lights were already close together that these aspects of vessels, which are totally pure, could begin to come into existence from this point onward. That is also why only a single vessel is revealed here, even though the light is divided into ten lights, which are called "bound" (*'akudim*). [5]

The Meaning of *Akudim* ("Bound")

This concept is explained by the scriptural passage where Jacob says, "I saw in a dream that the rams who mounted the sheep were banded (*'akudim*), dotted (*nekudim*), and spotted (*berudim*)" (Genesis 31:10).[2] It is also written that God said, "Note well that the he-goats that are mating with the flock are banded, dotted and spotted, for I have seen all that Lavan has done to you" (Genesis 31:12). [8]

This passage hints at all the aspects that we are speaking about here. "Lavan" is the secret of the supernal whiteness (*loven*) that was present before all these emanations occûrred. This is what made all these aspects of *'akudim, nekudim*, and *berudim* which were necessary for the World of Emanation, which was emanated after them and is called by the name, Jacob. They begin with *'akudim* because this is the light that came out from the mouth of Adam Kadmon, through which the vessels began to be revealed as ten internal and surrounding lights, bound together and connected within a single vessel. That is the reason it is called *'akudim*, using the expression from the verse ". . . he bound (*y'akod*) Isaac" (Genesis 22:9). This should be interpreted as "he tied" (*yakshor*), as we will learn later on, with God's help. The

---

[2]Here *'akudim* is interpreted as referring to the lights from Adam Kadmon's mouth, *nekudim* to the light from his eyes, which form the World of Points, and *berudim* to the lights from his forehead, which repair the damage from the breaking of the vessels in the World of Points, forming the *partzufim* of the World of Emanation (*Atzilut*).

higher lights of the ear and nose are not mentioned in this passage because the existence of vessels was not revealed in them. Later on we will explain, with God's help, the terms *nekudim* and *berudim*. [18]

Because the inner lights and surrounding lights were joined within the mouth they were also close together when they came out from the mouth, so they collided and struck each other. From these collisions the vessels were born. This place is called the "mouth" because the word "mouth" (*peh*) has the numerical value of 85, which is the Name *SaG(63)* plus the twenty-two letters.[3] The letters are the vessels, as we know, so the word "mouth" hints at the Name *SaG(63)* plus the twenty-two letters in order to suggest the existence of the vessels, which are newly revealed here through the twenty-two letters. [25]

Light from the Mouth of Adam Kadmon

Ten inner lights and ten surrounding lights come out from this mouth. Their main light extends from the front of the face down to the navel of Adam Kadmon. It also spreads out sideways all around Adam Kadmon in the same way that we described the lights of the ears and the nose. In the ears and the nose there are only two aspects of light—inner light and surrounding light. Here in the mouth, however, these aspects are doubled so the two become four, because they have aspects both of lights and of vessels. The lights are doubled in the secret of inner lights and surrounding lights, and the vessels, too, have an inside and an outside. **[Column 2]** These are the four aspects of the nose that were revealed in the four *'alefs* mentioned above.[4]

Because this light flows from the nose through the inside of Adam Kadmon, it comes out through the mouth. The inner light and the surrounding light are the two *'alefs* that are shaped like

---

[3] *PeH* = 80 + 5 = 85.

[4] Gate V, Chapter 2.

yod-vav-yod. The two aspects of the vessels—inside and outside—are the other two *'alefs* that are shaped like *yod-vav-dalet.* These four aspects, which are revealed here in the mouth, are also aspects of the two ears and two nostrils. The light from the right ear flows through the inside and comes out from the mouth as the secret of surrounding light. The light from the right nostril flows through the inside and comes out from the mouth as inner light. The light that comes from the left nostril makes the inside of the vessels and the light from the left ear makes the outside of the vessels. These four aspects come together in the mouth because in the mouth there are aspects both of breath and of speech. Breath is the aspect of light and speech is the aspect of vessels. [12]

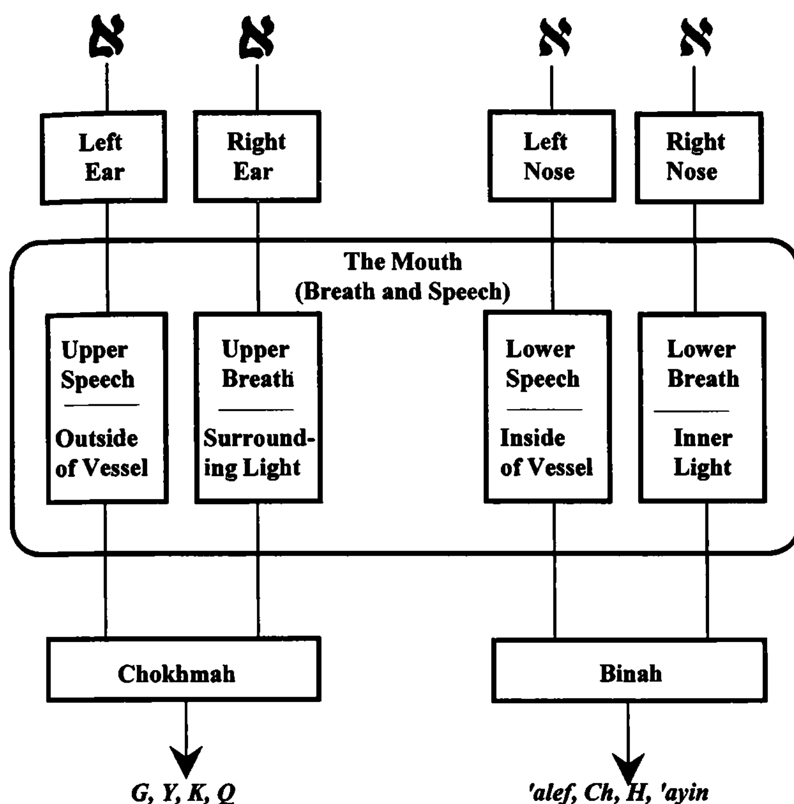
The higher breath and speech, from the upper part of the mouth, are the secret of the letters *G, Y, K,* and *Q,* which are in Chokhmah.[5] The lower breath and speech, from the lower part of the mouth, are the secret of the letters *'alef, Ch, H,* and *'ayin,* which are in Binah.[6] [14]

We find that the upper aspect of breath is the surrounding light and the lower aspect is the inner light. The upper aspect of speech is the outside of the vessel and its lower aspect is the inside of the vessel. In addition, the lights, which are the breath, are on the right side of the mouth while the vessels, which are speech, are on the left. [18]

---

[5]These letters are articulated with the tongue and the roof of the mouth.
[6]These letters represent "guttural" sounds articulated in the throat.

Figure 35. Sources of Light for the Letters *G, Y, K, Q, 'Alef, Ch, H,* and *'Ayin*



2

Aspects of the Soul; Inner Lights and Surrounding Lights

[Second Version]

The four *'alefs* in the nose that we drew above come together in the mouth, where they become four breaths. Now, four times the numerical value of "breath" (*hevel*) is the same as "flour" (*qemach*). This is because the teeth, as they do their work in the mouth, grind the four breaths like making flour.[1] [23]

It should not be difficult for you to perceive what we said above—that the outside of the vessel is made from the light that originates in the left ear and enters the mouth, while the inside of the vessel is made from the light that originates in the left nostril. [26]

---

[1]*HeVeL* = 5 + 2 + 30 = 37 and 4 x 37 = 148. *QeMaCh* = 100 + 40 + 8 = 148. Also see *Pirkei Avot* 3:21: "Where there is no flour, there is no Torah."

Inner Lights and Surrounding Lights

The surrounding light is greater and higher in quality than the inner light. Even though the interior of a vessel appears to our eyes to be greater than the outside, this is not true with the aspect of light, because the greater portion of the light, which is so great that the vessel is not able to receive or contain it, illuminates the vessel from the outside as the secret of surrounding light, while the smaller portion remains inside. This is not the case with vessels. Why does the light from the ear, which is higher, become the outside of the vessel while the inside of the vessel comes from the nose, which is lower? **[Page 49]** The answer is as follows.

We know that all of the light is exactly the same. But when the light tries to enter and be confined within a vessel, the light that cannot be contained within it remains outside as surrounding light. The inner light that illuminates the vessel from within passes halfway through the thickness of the vessel's walls from the inside. The surrounding light that shines on the vessel from the outside passes halfway through the thickness of the vessel's walls from the outside. The vessel is illuminated and purified by these two lights. [7]

The Inside and the Outside of the Vessels

You must understand that the outer half of the vessel is illuminated only by the surrounding light. That light is very strong, but it does not penetrate far enough to be absorbed and shine through the wall of the vessel because of the great distance separating it from the vessel. The inside of the vessel has to be more coarse than the outside to match the lesser quality of the inner light so that the two lights can shine on each other. The outside of the vessel, which is illuminated by the higher-quality surrounding light, is also higher in quality. If this were not so, the outside of the vessel would be left without light. [13]

There is another reason for this as well, though it is really quite similar to the first. The surrounding light has the desire and

the will to join with the inner light. If the outer half of the vessel wall had not been so very pure, the surrounding light could not have penetrated into it and the inner light would have been prevented from receiving the surrounding light. Because the outside of the vessel wall is pure, however, the surrounding light is able to penetrate inward halfway through the thickness of the wall so the inner light and the surrounding light can shine on each other. Even though the inner half of the vessel's wall is not pure, there is no need to be concerned about the ability of the inner light to penetrate and shine halfway through the inner wall of the vessel because of this lack of purity. [21]

You might say that there is still a question, because to our eyes it still appears that the inside of a vessel is more pure than the outside. The answer is that even though the inner light is smaller than the surrounding light it is confined within the walls of the vessel, so the vessel receives all of it. On the other hand, while the surrounding light is very great, it does not shine on the outside of the vessel as strongly as the inner light shines on the inside because it is not attached to the vessel or compressed within it. In this way, everything is correctly balanced. [28]

[Last Version]

Aspects of the Soul

You should know that in every place in every world the *partzufim* in that world all have five parts: *nefesh*, *ruach* and *neshamah*—the lower, middle and upper levels of the soul—*chayyah* (life-force), and *yechidah* (one-ness). These are doubled, since there are five inner aspects and five surrounding aspects. Each one of these also has two other aspects: The greater lights are in the front and the lesser lights are in the back. All of this is true both for the lights and for the aspect of vessels, since vessels also have both a front and a back. [34]

Everything that we said above applies both to the totality of all of the worlds as a collective whole and to each of their sepa-

rate details, in all their individual *partzufim*. The totality is divided differently depending on whether it is considered as a single whole or as a collection of parts. This way there are many distinct levels. [37]

The highest level (*yechidah*) is never counted as a *partzuf* because it is considered to be the very highest aspect. It is different from them because it is both the end of a higher level and the beginning of a lower one. This is comparable to the Malkhut of the World of Emanation, which becomes both the Malkhut of that world and the Atik Yomin of the World of Creation. Understand this! Therefore, we find now that the collective whole (*klalut*) has only four aspects, which are:

- The Name *'AB(72)*: the cantillation marks, which are in the Keter.
- The Name *SaG(63)*: the vowel points, which are in Chokhmah.
- The Name *MaH(45)*: the crownlets, which are in Binah.
- The Name *BaN(52)*: the letters, which are in Tiferet.[2] [43]

We have also already explained that:

- The Name *'AB(72)* in the Keter has within it Arikh Anpin and Nukva.[3]
- The Name *SaG(63)* in the Chokhmah has Abba and Imma.
- The Name *MaH(45)* has Grandfather Israel (Israel Sava)[4] and Tevunah.
- The Name *BaN(52)* has Ze'ir Anpin and Nukva, who are the "children." [45]

---

[2]In Gate V, Chapter 1, the Name *BaN(52)* is identified with the lower seven *sefirot*, which are represented here by their central *sefirah*, Tiferet.

[3]The Keter of each world, which is also the *partzuf* Arikh Anpin, enclothes the *partzuf* Atik Yomin, which is formed from sparks of light from the lower seven *sefirot* of the Malkhut-Nukva of the next higher world. See Gate III, Chapter 1.

[4]Grandfather Israel is the personification (*partzuf*) of the Malkhut of Abba. Tevunah personifies the Malkhut of Imma.

Table 17. Parallel Realities: Names, Letters, *Sefirot*, and *Partzufim*

Name	Letters	*Sefirot*	*Partzufim*
'AB(72)	Cantillation Marks	Keter	Arikh Anpin, Nukva
SaG(63)	Vowel Points	Chokhmah	Abba, Imma
MaH(45)	Crownlets	Binah	Israel Sava, Tevunah
BaN(52)	Letters	Tiferet*	Ze'ir Anpin, Nukva

*Tiferet represents the lower *sefirot* (see Gate V, Chapter 1).

With regard to Israel Sava and Tevunah, the Name *MaH(45)* has the same numerical value as the word "human" (*'adam*) because they are the parents of the "children," who are in the Name *BaN(52)*.[5] It is the same way with all of the individual details: Each one of them has the four aspects mentioned above.

All of this is, however, only when the worlds are completed. **[Column 2]** The worlds will not be entirely complete, however, until the purification (*birur*) and the reconfiguration (*tikkun*) of the "kings" is completed. That is why they are not complete. There is a time when the six "extremities" are completed, but they are not entirely complete, as noted above. [3]

Inner Light and Surrounding Light in Higher and Lower Worlds

About the higher worlds, you should know that whatever is on a lower level is less complete than what is on a higher level. This is why you will find that all five aspects of the inner lights and surrounding lights are only revealed down to the World of Bound Lights (*Akudim*). [7]

There is also another difference between them. With some, the surrounding lights are closer to the inner lights, while with

[5] $A + D + M = 1 + 4 + 40 = 45$.

others they are farther apart. However, from the World of Bound Lights downward to the last of the worlds there is one deficiency that is not revealed in any of their individual parts. No more than five of the inner lights and two surrounding lights are revealed there, which are the surrounding light of the highest level of soul (*yechidah*) and the surrounding light of the life-force (*chayyah*). The other three inner lights—*nefesh, ruach,* and *neshamah*—do not have the aspect of surrounding lights. They are encircled by the surrounding light of the highest level and surrounding light of the life-force, but not by their own surrounding lights. [13]

There are also other deficiencies and differences in the order of the *partzufim* and the world. As a general rule, however, there can never be less than five inner lights and two higher surrounding lights. [16]

Standing Against the Outsiders[6]

You should know that when the *partzufim* do not have the inner light of the life-force (*chayyah*), it is not possible for them to couple. This light is an aspect of the cantillation marks, which are called "brains," for all of the brains are the secret of Chokhmah, which is the Name *'AB(72)*.[7] The rest of its lights—the inner lights of the *nefesh, ruach,* and *neshamah*—are called "back lights" because then the *partzufim* must stand back-to-back. The reason for this is that when they do not yet have the aspect that is mentioned above, they are still "judgment" and are called "vowel points" (*nekudot*), which are the Name *SaG(63)* and the upper level of soul (*neshamah*), which is "judgment" (*din*). Therefore, in order that there be no place for the Outsiders to seize them, there must also be some backs that are even farther

---

[6]In *Etz Chayyim*, the personified forces of evil, the broken Shells of the *sefirot* of the World of Points, are also called Outsiders or Strangers. In the *Zohar*, they are referred to as the Other Side (*sitra 'achra*).
[7]See Gate V, Chapter 1, however, where the Name *'AB(72)* is identified with the Keter, rather than Chokhmah.

away from them. These backs are the letters and the crownlets—that is, the lower level (*nefesh*) and middle level of soul (*ruach*), which are attached together so that nothing is exposed except the inner light—the upper level, which is Binah. [25]

But when the inner light of the life-force, which is the brain, comes to them, then no Shells are able to seize hold of them at all, even from behind, since the light of the life-force shines there. Even while there is still nothing there except the upper level (*neshamah*), which is Binah, it is true that the Shells have no power to seize the *neshamah* itself, because it is in the front. They do have power over the backs, however, which is why the *partzufim* then stand back-to-back. But when the life-force arrives, the Outsiders are not able to seize them even from the back because of the stronger light of the life-force, which shines on their backs. Then, when the *partzufim* grow larger, they can turn to face each other and couple together. [32]

A further explanation for this is that while there is nothing there except the upper level of soul (*neshamah*) there is a reason to fear that the Outsiders could attach themselves to their back lights, which are only the lower level (*nefesh*). Because they need protection, they have to turn back-to-back. There is still, however, concern that the Outsiders could somehow penetrate between those who are attached back-to-back and suck from them. So while there is only the upper level of soul, the Emanator arranges that the lights of the female are attracted only to the male. Then the male takes two aspects—his and hers—and lights go out from him to her through his rear opening. The female clings there and attaches herself completely in a single wall, with no open space between them into which the Strangers can enter. [41]

Developmental Stages in Humans and *Partzufim*

You should understand this and see that in the lower Adam—the earthly human being—it happens in the same way. When the human being is only at the stage of the lower level of soul

(*nefesh*), then he can be seized and held by the Evil Inclination, which is the Shells. This is the secret of "If a soul (*nefesh*) sins . . ." (Leviticus 5:1).[8] When he is on the level of the secret of the middle aspect (*ruach*) he does not sin as much, which is the secret of " . . . a pure heart . . . and a firm spirit (*ruach*) . . ." (Psalms 51:12). When he reaches the level of the secret of the upper level (*neshamah*), he is far away from sin but still needs protection from the back. When he obtains the "soul of the soul" he does not sin at all. But enough of this!

Let us return to the situation where Ze'ir Anpin and Nukva are still in the secret of the lower level (*nefesh*). **[Page 50]** They must be in the secret of pregnancy in the womb of their mother, Imma, where no Strangers can attach themselves to them. Even there they are standing back-to-back. At the time when they emerge, when the middle level (*ruach*) comes to them during the time of suckling, then Imma, the Mother, hovers over them protectively, which is the secret of "She hovers over her young . . ." (Deuteronomy 32:11). During all this time they are still back-to-back. After that, as they grow up, the greater soul (*neshamah degadlut*) comes to them. This is the brain from the side of Imma. The brain from the side of Abba, which is the Chokhmah and is called the life-force (*chayyah*), has not yet entered them. With all this, they are already face-to-face and coupling, but there is still something lacking. Later on, however, when the life-force and highest level (*yechidah*) came to them, and still later, when the surrounding light of the life-force and the surrounding light of the highest level of soul comes, then they are complete. This happens only when they are ascending to the beard of Arikh Anpin. But enough of this! [11]

---

[8]In its biblical context, *vanefesh kiy tachta* . . . is usually translated as "When a person sins . . ." (JPS).

3

The Emergence and Withdrawal of the Bound Lights (Akudim)

[Second Version]

The three aspects of the cantillation marks have now been explained. There are also the aspects of vowel points, crownlets, and letters, which are all included within the cantillation marks. These were not revealed, however, until lower down, in the light from the eyes, which we will study in its own place with the help of God. We will now explain the emergence of the lights that are called "bound" (*'akudim*). [17]

You should know that at the time when the lights came forth they were not yet complete. We will also study this later on, with God's help. The reason for this is that the Emanator's intention at this time was to bring vessels into existence to enclothe the light, which required receptacles to receive it. Therefore when the lights emerged they were not entirely whole or finished, so they had to go back up above to their

roots in order to complete and perfect themselves. This, as we will learn, is how the vessels were made. **[Column 2]** In this regard, the vessels certainly had the potential to exist, but could not become real in the midst of the light. Because they were the thicker aspects of light, which were all connected together, the aspect of vessels was not revealed. [4]

When the light came out from the mouth everything was mixed together. But when the light emerged again from the mouth after the lights had gone back up to the mouth to complete themselves, then it had the aspect of vessels, which are thicker. Because it had now become thicker the light could not return to the source from which it had originated. So the purest light was separated from it, returning to its source, and the thick light became even thicker and finished becoming a vessel. [10]

You might think that when the pure light came back down again and entered into the vessel, the vessel would revert to its previous state, becoming as pure as it was in the beginning and ceasing to be a vessel. The answer to this, as we will learn in another place, is that not all of the ten *sefirot* that went up to their source returned and came all the way back down. Instead, the nine lower *sefirot* came down by themselves, but the highest, which is the Keter, remains with the Emanator forever. From this we can conclude that when the light of the Chokhmah returned it enclothed itself in the vessel of the Keter, and similarly with all the rest of the *sefirot*. As a result, the vessels were now able to receive the light, which was less now than what they had in the beginning. [18]

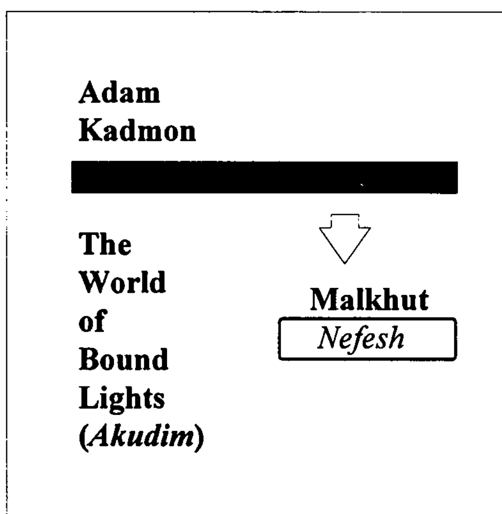
Know that they all came out first only as the lower level of soul (*nefesh*). This is the secret of "*HVYH* has sworn by his *nefesh* . . ." (Jeremiah 51:14; Amos 6:8), because the emanation that is called the World of Points (*nekudim*), which is called by the Name *HVYH*, swore by something that is greater than itself—by the World of Bound Lights—which came out only as the lower aspect of soul (*nefesh*). **[Page 51]** From this you will

deepen your understanding and you will see how profound are the thoughts of the Blessed One, that even a world as high as the World of Bound Lights is still only the lowest aspect of soul. [3]

Malkhut Comes Out

Note that all of the ten *sefirot* came out, but they did not all come out together. In the World of Bound Lights, the first to come out was Malkhut. This was the opposite from the World of Points, as we will learn in its own place with God's help. This Malkhut came out only with the lower aspect of soul (*nefesh*). As we know, there is no *sefirah* that does not have the lower, middle, and upper aspects of the soul. Now, however, they came out only with the lower aspect of the soul. [7]

Figure 36. Malkhut Comes Out



Ze'ir Anpin Comes Out

So Malkhut came out first with the lowest aspect of soul (*nefesh*). Then, when the Yesod came out, the Yesod was also revealed

only with the lowest aspect of soul, but its light was added to Malkhut, which was then revealed with the middle aspect of soul (*ruach*).

The reason for this is that the secret of the middle level comes from the six "extremities" of Ze'ir Anpin—the six *sefirot* from Chesed to Yesod—so when the Yesod came out the middle level of soul began to be revealed in Malkhut. It was not completely finished, however, until all of the six "extremities" came out, from Yesod to Chesed. Then all aspects of the middle level of Malkhut's soul were completed. As each of the six "extremities" came out, one more part of the middle level was revealed in Malkhut, as it is written in the *Zohar* in the portion *Terumah*. [15]

We know that the Yesod is not really part of the six "extremities," for there are only the five Cheseds[1] from Chesed to Hod. This is because the Yesod does not take its own separate Chesed, but only includes within itself those of the other five "extremities."[2] As a result, when the Yesod came out, only the collective whole (*klalut*) of the middle level of soul was revealed in Malkhut, but when Hod and Netzach and the rest of the *sefirot* came out, then all aspects of the six "extremities" of the middle level were fully revealed in Malkhut. (See Figure 37.) [20]

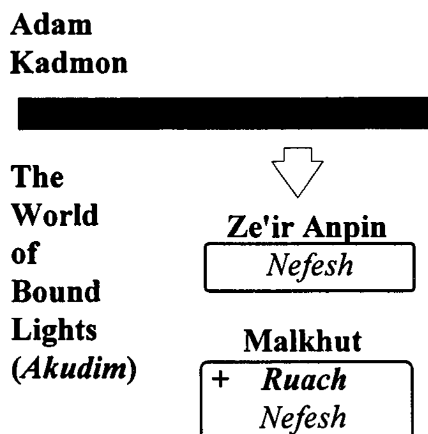
All of this has to do with the aspect of Malkhut. It was also this way with the six "extremities" of Ze'ir Anpin. However, when the Yesod came out, only the aspect of the totality (*klalut*) of the five "extremities" of Ze'ir Anpin revealed themselves as the aspect of lower level of soul. Then when Hod came, one "extremity" of the lower level of Ze'ir Anpin is revealed, and this goes on until all six "extremities" are completed. [24]

---

[1]Another version has five "extremities."

[2]The *sefirah* Yesod acts like a funnel, collecting all the forces above it and channeling them into Malkhut. See the Tree of Life diagram in the Introduction (Figure 3).

Figure 37. Ze'ir Anpin Comes Out



There is one more difference between the Yesod and the other five "extremities." When Hod came, it again gave the totality of the power of its lower level of soul only to the Yesod. It was this way with all of them until Chesed came out, which also gave all of its power to the Yesod. This is not so with the other five "extremities" because when one came it did not add anything more to its neighbor, since they are all equal. Only when all six "extremities" were complete do we find that all aspects of the lower level of Ze'ir Anpin's soul were finished. [29]

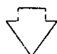
Binah Comes Out

Then Binah came out with the lowest aspect of soul (*nefesh*) only for herself, and with the middle aspect of soul (*ruach*) for Ze'ir Anpin and the upper aspect of soul (*neshamah*) for Malkhut. (See Figure 38.)

Figure 38. Binah Comes Out

Adam Kadmon





The World of Bound Lights (*Akudim*)

Binah
Nefesh

Ze'ir Anpin
+ ***Ruach***
Nefesh

Malkhut
+ ***Neshamah***
Ruach
Nefesh

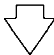
Chokhmah Comes Out

Then came Chokhmah with the lowest aspect of soul (*nefesh*) for himself, bringing the middle aspects of soul (*ruach*) to Binah, the upper aspect (*neshamah*) to Ze'ir Anpin, and the life-force (*chayyah*) to Malkhut. (See Figure 39.) **[Column 2]**

Figure 39. Chokhmah Comes Out

Adam Kadmon

The World of Bound Lights (*Akudim*)



Chokhmah
Nefesh

Binah
+ ***Ruach***
Nefesh

Ze'ir Anpin
+ ***Neshamah***
Ruach
Nefesh

Malkhut
+ ***Chayyah***
Neshamah
Ruach
Nefesh

The Keter Comes Out

After that the Keter came out with the lower aspect of soul (*nefesh*) for itself, the middle aspect (*ruach*) for Abba, the upper aspect (*neshamah*) for Imma, the life force (*chayyah*) for Ze'ir Anpin, and the highest aspect (*yechidah*) for Malkhut. (See Figure 40.)

When the Keter came, which was the last of them all, it had only the lowest aspect of soul (*nefesh*). This is the secret of "*HVYH* has sworn by his *nefesh* . . . ," as we explained above. Even this aspect of the soul of the Keter did not remain in the World of Bound Lights because, as we explained above, it immediately turned around to hide itself, and remained attached to the place of its Emanator. [8]

The Keter Returns to the Emanator

When the Keter comes out, Malkhut becomes more complete than all the others, having all five of the inner lights, which are the lower, middle, and upper levels, the life-force, and the highest level of soul. All of the other *sefirot* are still lacking something, however, having come out incomplete, without their "final payments" (*tashlomin*). This was entirely intentional, as mentioned above, which is why it was necessary for them to return back up to the Emanator to receive their "final payments." [13]

When they returned this time, however, the Keter, which had been the last to come out, was the first to reenter the Emanator, while Malkhut was just the opposite, since she had come out first but was the last to reenter. (See Figure 41.) This is the secret of "I am the first and I am the last . . ." (Isaiah 44:6; 48:12). This expression can be correctly applied either to the Keter or to Malkhut, except that one is the opposite of the other. We know that "I am" (*'aniy*) is applied to Malkhut, and when you rearrange the letters you get "nothingness" (*'ayin*), which is applied to the Keter. [17]

When the Keter disappeared from its own place, Chokhmah went up to the Keter's place, and Binah took the place of

Figure 40. The Keter Comes Out

Adam Kadmon



The World of Bound Lights (*Akudim*)



Keter
Nefesh

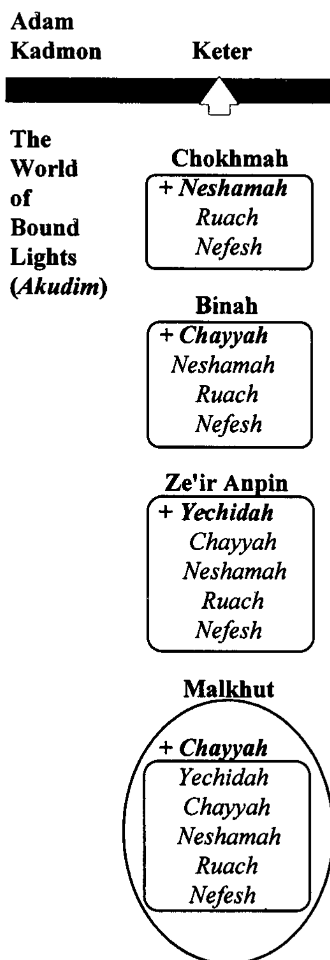
Chokhmah
+ ***Ruach***
Nefesh

Binah
+ ***Neshamah***
Ruach
Nefesh

Ze'ir Anpin
+ ***Chayyah***
Neshamah
Ruach
Nefesh

Malkhut
+ ***Yechidah***
Chayyah
Neshamah
Ruach
Nefesh

Figure 41. The Keter Goes Back Up



Chokhmah. All of them went up this way until we find Malkhut in the place of the Yesod. Because of Malkhut's elevation into the place of the Yesod, one surrounding light was added to her, which corresponds to the aspect of the inner life-force (*chayyah*). Ze'ir Anpin also went up one level and the aspect of the inner light of the highest level (*yechidah*) was added to him. Now all five of his inner lights were complete. As for Binah, the inner aspect of life-force (*chayyah*) was added to her, while the inner aspect of the upper level (*neshamah*) was added to Chokhmah. (See Figure 41.) [24]

Chokhmah Returns to the Emanator

Then the Chokhmah went up to the Emanator and Binah went up to the place of the Keter where the inner aspect of the highest level of soul (*yechidah*) was added to her, so that she was complete in all five inner lights. (See Figure 42.) Ze'ir Anpin added one surrounding light, corresponding to the inner light of the life-force (*chayyah*), while Malkhut added the highest surrounding light, corresponding to the inner aspect of the highest level of soul (*yechidah*). [27]

Binah Returns to the Emanator

Then, when Binah went up to her Emanator, Chesed—the first of the six "extremities" of Ze'ir Anpin—went up to the place of the Keter, and Ze'ir Anpin added the second, higher surrounding light, which corresponds to the inner light of the highest level of soul (*yechidah*). (See Figure 43.) From there on, Ze'ir Anpin and Malkhut did not benefit, and no more lights were added to them. **[Page 52]** This subject is discussed in the first Introduction to the *Zohar*, where it is explained that every aspect of every world and every *partzuf* has ten *sefirot*, neither less nor more. These include ten inner lights and ten surrounding lights. However, the ten inner lights combine into only five, which corre-

Figure 42. Chokhmah Goes Back Up

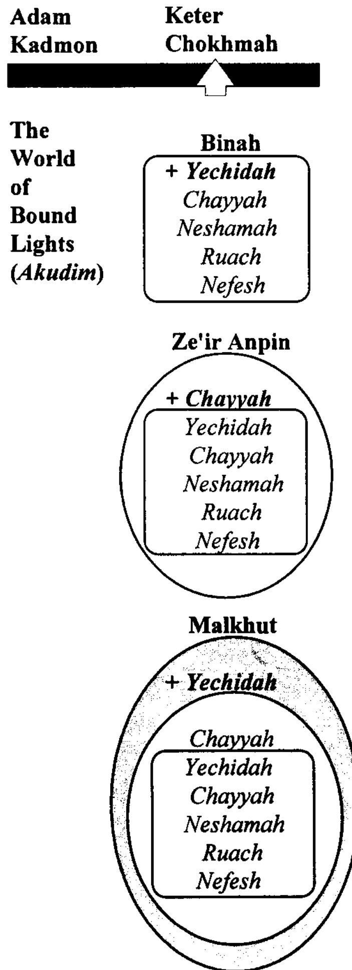
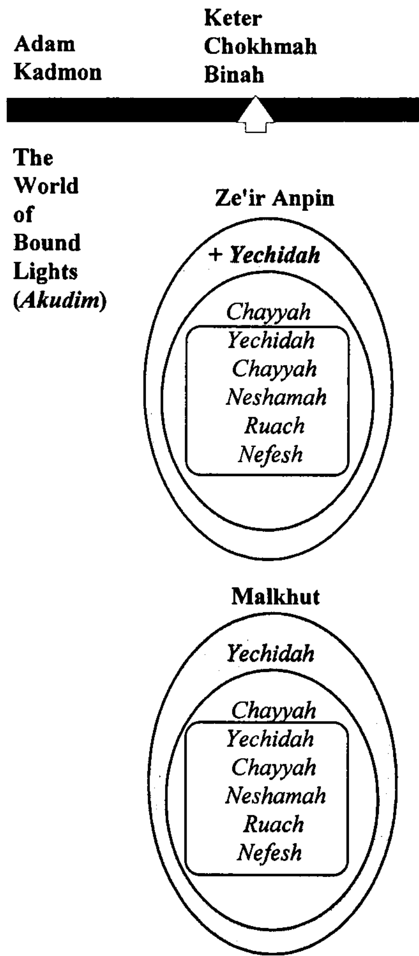


Figure 43. Binah Goes Back Up



spond to the five *partzufim* that we have mentioned elsewhere: Arikh Anpin, Abba, Imma, Ze'ir Anpin, and Nukva. These are also called the lower, middle, and upper levels, the life-force, and the highest level of soul of the collective whole (*klalut*) of every single world. It is the same with the ten surrounding lights, which also combine into five, as we mentioned above. [6]

You should also know, however, that in all the lights, worlds, and *partzufim* that are from the nose of Adam Kadmon upward, the five internal lights—which are combinations of the ten individual *sefirot*, as we mentioned above—and the five surrounding lights, which are also combined from ten components, are complete in every *partzuf*. However, from the mouth of Adam Kadmon down to the last of all the worlds, there are only the five inner lights plus the two higher surrounding lights, which correspond to the life-force (*chayyah*) and the highest level of soul (*yechidah*). Not only this, but the light is reduced from there downward, so that, in our world, whose light comes to us from the mouth of Adam Kadmon, there are only five internal lights and two surrounding lights, and no more. Remember these introductory matters. [16]

Ze'ir Anpin and Nukva Return to the Emanator

Notice that in the World of Bound Lights (*Akudim*), Ze'ir Anpin and Nukva are greater than Abba and Imma because they are face-to-face, while Abba and Imma are back-to-back. This is because Ze'ir Anpin and Nukva had completed all that was necessary for them—the five inner lights and two surrounding lights—before they returned to ascend to their Emanator, which was not so with Abba and Imma, for they were still incomplete: Abba had only three internal lights, without any surrounding lights, while Imma had only four internal lights and no surrounding lights before any of her *sefirot* turned to go back up into her Emanator. Ze'ir Anpin and Nukva, however, already had what they needed

in order to couple before any of the *sefirot* returned to their Emanator. [23]

You already know that coupling comes from the brains, which are from Chokhmah downward. Ze'ir Anpin already had the aspect of Chokhmah, which is the internal light of the life-force (*chayyah*), even before the Keter—which was the first of them all to return—went back up to its Emanator. Even though Malkhut was greater than they were because she had the inner light of the highest level of soul, we need not be concerned about this. This was not true of Abba, however, who did not have the internal aspect of life-force, even after the Keter had gone back up to the Emanator. [28]

If you ask why Ze'ir Anpin and Nukva went up to the Emanator after they were already complete, the answer is that their whole existence came from Abba and Imma, and when Abba and Imma disappeared upward, Ze'ir Anpin and Nukva did not want to be separated from them, but desired to cling and to bind themselves to them, so they went up after Abba and Imma to receive light from them. Another reason was mentioned above, that the main purpose for returning to the Emanator was to make the vessels. So they went up for that reason, as well. [34]

4

Interruptions in the Flow of Light

[Second Version]

You should know that when the Keter went back up to the Emanator, **[Column 2]** the revealed aspect of the highest level of soul (*yechidah*)—that is, the light that was given to Malkhut when the Keter came out—was removed from her during the entire time that the Keter was going back up. The Keter had no intention of shining into her while it was going up to hide itself, but instead it left within her only an impression (*roshem*). When the Keter had finished concealing itself, and Malkhut had finished her ascent to the end of the Yesod, then the internal aspect of her highest level of soul returned to shine on her in the same way that it had in the beginning. After the Keter had gone up into the Emanator and Malkhut had also risen into the place of the Yesod, she was one level closer to the Emanator and she could now receive from the Emanator what she had previously

received from the Keter. But during the entire time when the Keter had not yet finished its ascent it was separating the Emanator from Binah. Nor was the Keter itself shining on Malkhut. It is the same way with the aspect of life-force (*chayyah*), which she had received from the Keter.[1] [12]

It was also the same with Chokhmah, Binah, and the others. When the Chokhmah went up into the Emanator, the portion of its light that had shone into Malkhut was removed from her, leaving nothing behind for Malkhut except its impression, until the Chokhmah finished ascending to its Emanator. Then the light came back the way it was at the beginning. You can deduce from this what happened to all of the other parts, because there are many segments, for until the Chokhmah had finished going up into the place of the Keter, the light was removed from everything that was below it. After it had risen to the Keter, however, the light returned to shine the way it had in the beginning. Then, when the Chokhmah turned a second time to ascend into the Emanator, the light was removed a second time. When it finished its ascent, the light again returned to its former condition. If you study this for yourself you will understand what happened with the rest of the segments. It was the same way with the lights surrounding Ze'ir Anpin and Nukva, which they take when they return and conceal themselves up above. [22]

---

[1]See Chapter 3, however, where it states that Malkhut received the life-force from Chokhmah, not from the Keter.

5

Sources of Light and Levels of the Soul

[Second Version]

We will now explain how the vessels were made through the return and the disappearance of the lights up above.

The Impression (*Reshimo*)

In this regard, when the lights went upward, the thick and coarse light, which is also the aspect of vessels, remained below, as mentioned above. Now, it is the nature of lights to leave their impression below in the place where they were before, so when these lights ascended they all left their impressions behind, where they themselves had once been. How did this happen? First the Keter left its impression to shine on Chokhmah; Chokhmah did the same for Binah; Binah for Ze'ir Anpin; and Ze'ir Anpin, for Nukva. [31]

It is always the nature of what is above to shine

on what is below. Its desire to shine downward is like a mother's desire for her children, which is why it leaves its impression behind. So we find that they all left their impressions behind except for Malkhut. Because there is no other *sefirah* below for her to shine upon, she does not leave her impression below her. [35]

Variations in Harshness

We will now explain this beginning with the Yesod, which was the last among the *sefirot* to leave its impression behind. **[Page 53]**

We can say that at the time when it goes upward from the Yesod to the place of Hod it leaves its impression behind in its place for the use of Malkhut. That impression never leaves its place, even when Malkhut herself turns around and goes back up to the Emanator. The rest of the *sefirot* do the same with the exception of Malkhut, as we explained above. [5]

This impression originated in the first, linear light that came straight downward. Light that comes straight in is "compassion" (*rachamim*), while light that comes from the light that is returning upward is "judgment" (*din*). Therefore this impression, which is from the straight light, is "compassion." [8]

We know that when the *sefirot* of the World of Bound Lights (*Akudim*) emerged they were facing downward. They came out with the intention of shining downward, so they were facing those who were about to receive light from them. When they went back upward they turned their faces up toward the Emanator and turned their backs downward. When the Keter goes up to the Emanator there is, however, no question of the Emanator's light being cut off even for an instant from those who receive its emanations. The only difference is that while the Keter is ascending, the light comes down from the Emanator to the other *sefirot* through the Keter's back, since it has turned its face upward with its back toward what is being emanated. This is the light that is "judgment," which we mentioned above. It was also this way with the rest of the *sefirot* that returned and went up. There was,

however, one difference among them. Chokhmah receives light from the back of only one other *sefirah*—the Keter—while Binah receives light from two backs, which are the Keter and Chokhmah, so she is even more "judgment." It goes on this way until we come to Malkhut, who we find received light from the backs of nine other *sefirot.* [23]

There is one more difference because, besides the difference between a greater and lesser number of backs, Tiferet receives its light from the back of Gevurah, a very harsh back. This is not, however, the case for the *sefirot* that are above it. Corresponding to these aspects are the differences in the light that extends to them, which is total judgment, moderate judgment, or mild judgment. There is not enough power in my pen to enlarge on these details, for there are too many of them. The wise will understand this. [32]

Four Kinds of Light

We find that there are three kinds of light. One light, which is in all of them, is called "bound" (*'akudim*), as mentioned above. The second is the impression that was left by the light that came straight in, through the straight line. This is "compassion" (*rachamim*). The third is the light that comes through the back of a *sefirah* that is returning upward with its back turned downward, which is "judgment" (*din*). When the third light, which is "judgment," meets the impression that remained behind, which is "compassion," then they collide and strike against each other because they are two opposites: One is straight light, which is "compassion," and the other is returning light, which is "judgment." **[Column 2]** The impression seeks to go back up to its source. Even though it does not actually ascend, however, it has a desire and a longing to be attached and to receive light from it. The returning light longs to go downward, so they are not of the same nature, which is why they strike each other, as we know. All these collisions and lights striking each other occur because

they are not equals. Then sparks—which are "judgment"—fall from the descending light, which is "judgment." These sparks of light are even lower in quality than the impression, and this makes a fourth kind of light. [7]

So now we have four different aspects of light. They are the secret of the four aspects of cantillation marks, vowel points, crownlets, and letters that we discussed above. All of them were included within the category of Bound Lights. More specifically:

- The first light corresponds to the cantillation marks.
- The "back" lights are the vowel points, for the vowel points are always judgment (*din*).
- The impression is the crownlets.
- The light from the sparks that fall from the lights striking each other is the letters. It is from this light that the vessels were made. [11]

Table 18. Four Kinds of Light Within the World of Bound Lights (*Akudim*)

Letters	Light	Quality
Cantillation Marks	Direct Light	Compassion (*rachamim*)
Vowel Points	Back Light	Judgment (*din*)
Crownlets	Impression	Compassion (*rachamim*)
Letters	Sparks	Judgment (*din*)

We have explained how the vessels were made from the lights colliding and striking each other, which we described above. According to my humble opinion, based on what I heard from my teacher of blessed memory, there were already vessels within the World of Bound Lights, and the sparks mingled with them. This is analogous to the 284 sparks that remained in the vessels of the World of Points, which we will study in its own place with God's help. The evidence for this, which we already explained above, is that when the light went back up above, the vessel that remained behind was made from light that was thick and coarse. [18]

Impressions and Vessels

We will begin to clarify this matter.

The light of Malkhut did not leave behind any impression; all of its aspects were entirely removed and went up with it. For this reason Malkhut is called "an unshining mirror"[1] that has nothing of her own, because she did not leave behind any impression except for the impression left by the Yesod, which shone upon her. [23]

There is still another reason that Malkhut is described in this way. When the rest of the lights turned around again and came back downward a second time, the Keter remained attached to the Emanator and did not come back down at all. As a result, we find that Chokhmah came back to the place of the Keter and Malkhut took the place of the Yesod. This left Malkhut's vessel without any light at all, so the vessel of Malkhut is called "an unshining mirror." We explain this at length in another place, where we discuss the World of Bound Lights. [28]

When Malkhut rose up into the place of the Yesod, the Yesod was shining backward on her, as noted above. When that same light from the Yesod struck the light of Malkhut, sparks from the light that came through the back of the Yesod fell down onto the vessel of Malkhut. [31]

When the Yesod rose up it left its impression in its place. The light coming through the Yesod's back also struck this impression, and the sparks that fell from this collision formed the vessels of the Yesod. The light from the impression illuminated this vessel from a distance but did not enter into it, which is like the secret of the crownlets on the letters, as we will explain with God's help in our discussion of the World of Points. Look for it there. [36]

This happened with all the *sefirot* except for the Keter, which left its impression for the use of the Chokhmah, but did not make any aspect of a vessel. Let us agree that the aspect of vessels was

---

[1] *Zohar* I, 49 (*Bereshit*) et al.

made when the other *sefirot* rose upward and struck against whatever was above them. **[Page 54]** As for the Keter, however, there was no one to strike against when it ascended, which is why its vessel was not yet completed. So the Keter left an impression but without a vessel; the rest of the *sefirot* left both an impression and a vessel, and Malkhut left a vessel but no impression. [4]

Vessels for the Keter

It is certain that after the *sefirot* had received light from the Emanator, they all went back down to their places, except for the Keter, as noted above. The vessel of the Keter was only made then by returning light, because when the Chokhmah came back and entered into it, the light of the Chokhmah struck the impression that the Keter had left behind in its place. This was a double blow. Because the impression of the Keter is a higher aspect than the Chokhmah, it struck the Chokhmah and produced sparks. But in addition, now that the Chokhmah was coming down from above, it stood higher, above the impression, so it struck the impression, bringing forth other sparks. In this way two vessels were made: one for the impression of the Keter, and one for the light of the Chokhmah, which was now returning. [13]

We will explain at length elsewhere how the Keter includes both male and female. These are the two lights that we are describing here—the impression of the Keter and the Chokhmah. Look carefully there.[2] [15]

The Death of the "Kings of Edom"

You can understand from this how we also find a removal of "kings" in the World of Bound Lights. This is comparable to those kings who ruled in the land of Edom, who died and were removed, as we will explain in our discussion of the World of Points.

---

[2]See Gate 7, Chapter 3.

The disappearance of the lights of the World of Bound Lights and their ascent into their Emanator is also the removal of the "kings" referred to there. If you analyze it carefully, you will find this. [21]

There is, of course, a difference between them. Here in the World of Bound Lights the damage is for the sake of reconfiguration and the destruction is for the sake of building, because the primary purpose of the lights' ascent is to make vessels. In the World of Points it was total elimination and real death. However, because in the World of Bound Lights the vessels began to reveal themselves only a little, there was only a partial elimination here. **[Column 2]** The wise will understand this, for the same kind of contraction occurred with Adam Kadmon, as we explained above. Later on we will explain, with God's help, how the World of Points emerged from this and how the light of Adam Kadmon contracted itself and a "curtain" was spread out at the level of his navel.[3] All of this closely resembles the removal of the "kings." We are not permitted to enlarge on these things or to express them openly, but the wise will understand. [5]

Roots of the Worlds

You should know that the ten roots of the ten *sefirot* of the World of Points remained in the Malkhut of the World of Bound Lights, as we will explain with God's help. It was this way with all of the emanations, for the Malkhut of the roots that are in the mouth of Adam Kadmon consists of ten *sefirot*, which are the ten roots of the ten *sefirot* of the World of Bound Lights (*'akudim*), and in the Malkhut of the World of Bound Lights there are ten roots for the ten *sefirot* of the World of Points (*nekudim*). Similarly, in the Malkhut of the World of Points there are also ten roots, which are the roots of the ten *sefirot* of the World of "Spots" (*berudim*). It is the same with the rest of the worlds. [10]

---

[3]*Etz Chayyim*, Vol. II, The Palace of Points, Gate I, Chapter 2.

ASPECTS OF THE SOUL IN THE *PARTZUFIM*

[First Version]

In every one of these aspects there are four realities *(metziut)*:

1) The vessels (*kelim*);
2) The inner aspects of the soul—*nefesh* (lowest), *ruach* (middle), and *neshamah* (upper);
3) *Chayyah*, the surrounding life-force; and
4) *Yechidah*, the highest aspect, which surrounds *chayyah*, the surrounding life-force. [13]

Of the last two aspects, the one called *chayyah*, (life-force), which is the first surrounding light, is also called the "soul of the soul" (*neshamah leneshamah*). It comes from Chokhmah in the secret of "Wisdom (*chokhmah*) brings life (*chayyim*) to those who possess it" (Ecclesiastes 7:12). Note, too, that the numerical value of "life" (*chayyim*) is 68, which is the same as that of "wise" *(chakham)*[4] [15]

The other, which is the second surrounding light, comes from the Keter and is called *yechidah* because unlike the other *partzufim*, Arikh Anpin has no female counterpart. Therefore it is called *yechidah* (unique), with no second that is above it, as it is written, "For he was only one (*'echad*) when I called him" (Isaiah 51:2). This is the secret of what our teacher of blessed memory said:

> The soul has five names, corresponding to the five *partzfufim*: [19]
>
> - *Nefesh*, the lowest level, is Malkhut;
> - *Ruach*, the middle level, is Tiferet;
> - *Neshamah*, the upper level, is Binah;
> - *Chayyah*, the life-force, is Chokhmah;
> - *Yechidah*, the highest level, is Keter.

---

[4] *ChaYYiM* = 8 + 10 + 10 + 40 = 68 and *ChaKhaM* = 8 + 20 + 40 = 68.

SOULS OF THE *PARTZUFIM*

Malkhut has all five of these aspects:

- Malkhut herself is her own lower level of soul (*nefesh*).
- The lower level of Tiferet shines in her, becoming the middle level (*ruach*) of Malkhut.
- The lower level of Binah is the upper level (*neshamah*) of Malkhut.
- The lower level of Chokhmah becomes the "soul of the soul" of Malkhut.
- The lower level of the Keter becomes the highest level (*yechidah*) of Malkhut. [22]

Similarly, Tiferet has his own lower level of soul (*nefesh*), which is the aspect of the middle level (*ruach*) of Malkhut.[5] In addition:

- Tiferet himself is his own middle level (*ruach*).
- The middle level of Binah is his upper level (*neshamah*). **[Page 55]**
- The middle level of Abba is his life-force (*chayyah*).
- The middle level of the Keter is the highest level (*yechidah*) of Tiferet.

Binah herself has her own lower level, middle level, and upper level of soul. In addition:

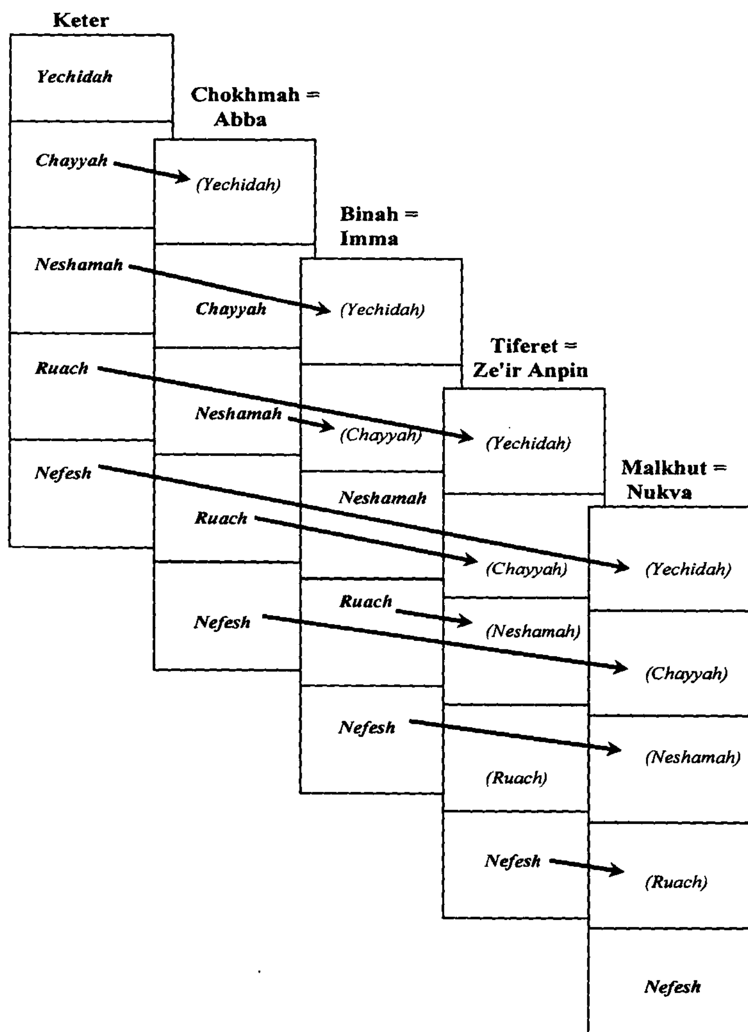
- The upper level of Abba is the life-force (*chayyah*) of Binah.
- The upper level of Arikh Anpin is her highest level (*yechidah*).

Abba himself has four of these aspects as his own—lower level, middle level, upper level, and the life-force—but receives his highest level of soul (*yechidah*) from the life-force of Arikh Anpin. [4]

---

[5]The middle level (*ruach*) of Malkhut is also the lower level (*nefesh*) of Tiferet (see above).

Figure 44. Sources of the Soul in the Five *Partzufim*



Aspects of the Soul in Human Beings

Now, human beings have an inner vitality (*chayyut*), which is the *nefesh*, *ruach*, and *neshamah*. These lights alone, however, would not be enough to enlighten the physical body. For that, we need to have the "soul of the soul" surrounding us on the outside. Because the internal *neshamah* is the aspect of Imma, and the "soul of the soul" surrounding it on the outside is the aspect of Abba, these two aspects—Abba and Imma—are never separated. Because the inner light of Imma has a strong desire to join itself to Abba, it pushes strongly and comes out, penetrating through the substance of the body, and shining on the outside, where it connects with Abba. The opposite is also true. The light of Abba penetrates and enters into the body where it connects with Imma. This is what enables the body to exist, because it is illuminated from all sides. This surrounding light is the "soul of the soul," called the "life-force" (*chayyah*), which entirely surrounds the whole body. This light surrounds and illuminates each part only with what is appropriate to that part. It surrounds the portion of the upper level of soul (*neshamah*) with the aspect of the upper level. It surrounds whatever belongs to the middle level of soul (*ruach*) with the aspect of middle level. It surrounds what belongs to the lower level of soul (*nefesh*) with the aspect of lower level. [18]

However, the greatest surrounding light—the highest level of soul (*yechidah*)—corresponds to the aspect, Arikh Anpin. It does not surround the individual parts of the body in different ways, but instead surrounds the whole body equally and gives light to all parts of the soul. That is another reason that it is called *yechidah* (one-ness)—it has only one aspect and is uniformly the same everywhere. As for the three-part soul on the inside of the human, the upper level (*neshamah*) shines primarily in the head, within the brain; the middle level (*ruach*) is concentrated in the heart; and the lower level (*nefesh*) is found in the liver, in the flesh and in the blood. You should know, however, that all three of these aspects are also found in the head itself. The upper

aspect (*neshamah*) is strongest in the head—primarily in the brain—while the middle aspect (*ruach*) is in the nose and the lower aspect (*nefesh*) is in the mouth. Every single aspect of the body, however, has everything that we have mentioned here.

6

Returning to the Emanator[1]

[Second Version]

During the time that the lights of the ten *sefirot* of the World of Bound Lights (*Akudim*) were first coming down, the light that flowed to them from the Emanator was in the form of straight light (*'or yashar*). Later on, when the lights were returning back upward, the light they received is called returning light (*'or chozer*). [29]

We must now make known to you another introductory matter that includes all the worlds. This also concerns the return of the lights to the Emanator, in addition to what we explained elsewhere. [31]

THE IMPRESSION (*RESHIMO*)

Even though the lights go back up and disappear, an

[1]This Chapter largely repeats material that is found in Chapter 3.

aspect of light still continues to shine downward from the Emanator, which is called "returning light." There is also another important aspect that is good for you to know about. Even when the lights have removed themselves by going upward, they never totally disappear in all of their aspects. Instead they leave behind from their strength and from their own aspects a small amount of light that remains in the place where they first stood. That light, which is never removed from there, even when they go back up above, is called the "impression," which is the secret of "Place me like a seal (*chotem*) upon your heart" (Song of Songs 8:6). This is discussed in the *Zohar* at the end of the chapter *Mishpatim*, p. 114a. [39]

The reason for this is that the upper lights relate to the lower lights the way a father relates to his children, always desiring to bestow abundance upon them, which is the way we explain the commandment "Honor your father and your mother" (Exodus 20:12; Deuteronomy 5:16), because a single spark is drawn out from father to son that never moves from the son. It is the same here with regard to the ten *sefirot*. The higher ones leave behind in their place a small amount of light, which is called their "impression," so that their light can continue to illuminate those that are below. It follows that when the Keter ascends and disappears, it leaves behind in its place an impression in its vessel to shine down from there onto the Chokhmah below, **[Column 2]** after which the Keter itself goes up and disappears.[2] After it disappears up above, the light from the impression that the Keter leaves behind in its vessel is attracted toward the light of the Chokhmah. Even after the light of the Chokhmah itself goes up to the Emanator and disappears, the impression left in the vessel of the

---

[2]Note that here it states that the impression is left in the vessel of the Keter. In Chapter 5, however, it states that the light of the Keter initially left an impression but no vessel. Gate VII, Chapter 3, provides a detailed description of how the vessel of the Keter was made during the second emergence of the lights.

Keter does not move from there, even though the Chokhmah has gone up to the Emanator. [5]

It was the same later on, when the Chokhmah went up to the Emanator and disappeared, leaving its impression in its vessel to provide light for Binah. Even after Binah had gone back up to the Emanator the impression of the Chokhmah did not disappear from its vessel. It went on this way with all of the *sefirot* down to the Yesod. But when the light of Malkhut disappeared, she did not leave behind an impression in her vessel because there was no other *sefirah* beneath her to receive light from her. Even though other worlds were destined to come into existence beneath her and to receive light from her in the future, they are in a different category. The connection between Malkhut and the other worlds is not as strong as the connections among the ten *sefirot* within each individual world. [13]

So we find that all of those *sefirot* leave in their place an impression in their own vessel when they want to remove themselves and go back up above. However, the light of Malkhut does not leave an impression in her vessel, except for the impression that the light of the Yesod leaves in his vessel. That light is attracted from there to the vessel of Malkhut after her light disappears upward. That is yet another reason we say that Malkhut is poor, with nothing at all of her own, and call her "an unshining mirror": When she ascended and the light was removed from her vessel there was no light there at all, since none was left behind even in the form of an impression. Even her own vessel was kept alive not by her own light, but by the impression that was left in the vessel of the Yesod. That is what enlightens and keeps alive the vessel of Malkhut, which is why they say that she has nothing at all of her own. [25]

* * * * *

It has now been clarified for you through these two introductions how the vessels of the ten *sefirot* can have two kinds of lights, even while the lights were turning back upward and dis-

appearing into the Emanator. One, called returning light, is "judgment" (*din*) and the second, which is the light that was left in the vessels, is called the impression. This is straight light (*'or yashar*), which is "compassion" (*rachamim*) because it is light that was left behind by the light that came down as the aspect of straight light. [30]

In the World of Bound Lights, we find that even though the process of making the vessels was not yet finished, some aspects of vessels existed as a thicker light that was mixed together with the purer light, as we have stated elsewhere. When the purer light returned upward, the thicker light remained below as vessels. Two other aspects of the purer light—the impression and the returning light—were also left behind in the thick light that became the vessels. [38]

The Keter, Chokhmah, and Binah Return to the Emanator

We have explained elsewhere[3] that when the lights went back upward an additional aspect of light was added to each of them. When the light of the Keter went up into the Emanator:

- The surrounding aspect of the life-force (*chayyah*)—the lower of the two surrounding lights—was added to the light of Malkhut.
- The internal aspect of the highest level of soul (*yechidah*) was added to Ze'ir Anpin, which was one more aspect of light than he had in the beginning, before the returning light began to go back upward.
- The internal aspect of the life force (*chayyah*) was added to the light of Binah.
- The upper level of soul (*neshamah*) was added to the light of Chokhmah. [43]

Next, the light of Chokhmah went up to the Emanator and

---

[3]Gate VI, Chapter 3.

the lights of the rest of the lower *sefirot* turned around and moved up a second time, so that the light of Binah came to the place of the Keter and the light of Malkhut took the place of Hod. This time:

- The higher of the two surrounding lights—the highest level of soul (*yechidah*)—was added to the light of Malkhut.
- The other surrounding light—the life-force (*chayyah*)—was added to the light of Ze'ir Anpin.
- The internal aspect of the highest level of soul (*yechidah*) was added to the light of Binah.

Now Malkhut was complete in all aspects of her soul. [48]

After that, the light of Binah went up into the Emanator. **[Page 56]** The light of Chesed, which is the first *sefirah* of Ze'ir Anpin, then went up to the place of the Keter and the light of Malkhut went up to the place of Netzach. This time, the higher of the two surrounding lights, that of the highest level of soul (*yechidah*), was added to Ze'ir Anpin. only, after which he, too, was also complete in all aspects. [2]

From then on, when the rest of the lower lights ascended, no more lights were added to Ze'ir Anpin or to Nukva. They were already complete because, as we stated above, from the World of Bound Lights onward only the two higher surrounding lights came out—the surrounding light of the life-force (*chayyah*) and the surrounding light of the highest level of soul (*yechidah*). [6]

We said that when each of the lights turned and went back up to the Emanator, light was added to complete the lights below it. You should know that this did not happen while they were still in the process of ascending and disappearing. On the contrary, all the lower lights lacked illumination then because when the higher lights first turned their faces upward to rejoin the Emanator they had no desire to shine on the lower lights beneath them, nor did the Emanator itself shine down on them. In fact, while the higher lights were in the process of disappearing they became a barrier between the lower lights and the Emanator. The

higher lights do not want to receive light and shine on the lower lights during the entire time that they have a longing and a desire to go up and rejoin the Emanator. On the contrary, there was a real lack of light in the lower lights compared to what they had in the beginning. They received the additional lights that we described above, however, after the higher lights had finished going back up to their roots. [17]

* * * * *

We will now explain in an orderly way how all of this happened.

When the Keter Returned to the Emanator

The Keter was the first of all the lights to begin to go back upward to its own root and to disappear into its Emanator. During the time that it is going up and removing itself, the internal aspect of the highest level of soul (*yechidah*), which had been given to Malkhut when the Keter originally came down, is removed from her. In addition, the inner aspect of the life-force (*chayyah*) of Ze'ir Anpin, which he had received when the Keter came down, is now removed from him. The upper level (*neshamah*) is also removed from Binah, and the middle level (*ruach*) from Chokhmah. But the impressions of all of those lights—the impression of the upper level of soul, the middle level of soul, etc.—are still left in all of them. [30]

Even though the lights removed themselves, it was not their intention to disappear totally or forever, which is why they left their impressions down below. Even when they removed themselves it was still necessary for them to shine a little of their light on those below them. If they had not, the lower lights would have completely disappeared, as we will learn with God's help. [34]

After the light of the Keter was completely removed and had disappeared into the Emanator, then all the lights that were below it returned, shining just the way they had in the beginning.

In fact, even more lights were added to them because when the Keter finished disappearing into the Emanator, the rest of the lights rose up one level higher than they had been at the beginning. They all went up one after another until the light of Malkhut came to the place where the light of the Yesod had originally been. Because she was now one step closer to the Emanator, she received from the Emanator all that she had first received from the Keter—the internal aspect of the highest level of soul (*yechidah*)—plus the lower surrounding light of the aspect of life-force (*chayyah*). [44]

The same thing happened with Ze'ir Anpin, Chokhmah, and Binah, because they all received one more light, in addition to what they had received.

When the Chokhmah Returned to the Emanator

Similarly, when the light of the Chokhmah removed itself and ascended to the place of the Keter, it took away from Malkhut and from all the rest of the lights the portion of light that they had received from it. From Malkhut, this was the internal aspect of the life-force (*chayyah*). It was the same with the lights of Ze'ir Anpin and Binah: Nothing remained with them except their impressions. When the light of Chokhmah finished going up to the place of the Keter, then the lights shone again the way they had in the beginning, so they again had all the aspects that they had at first, plus the additional lights that we mentioned above. [51]

After that, when the light of the Chokhmah again turned to withdraw from the place of the Keter and ascend to the Emanator, all the lower lights were again diminished. Nothing at all was left from all the lights that had extended to them through the light of the Chokhmah except for their impressions. When the Chokhmah finished its ascent into the Emanator, all the lights returned to them along with an additional light since they, too, were closer to the Emanator than they had been in the beginning. [57]

When the Other Lights Returned

The rest of the lower lights ascended in the same way. When the higher lights went upward the lower lights were diminished, but when the higher lights were completely removed, then all the lower lights were restored to the way they were in the beginning but with an additional light, as mentioned above. [60]

There is, however, another difference between the lights. When the light of the Keter removed itself, only one light turned around and went up to disappear into the Emanator. We have found that there were only two aspects to this process: **[Column 2]** First, during the time that it was removing itself, there was a lessening of light for the lower *sefirot*; second, when it finished disappearing into the Emanator, light returned to those lights below. With the Chokhmah, however, this all happened twice: Once, when it moved up into the place of the Keter; again, when it disappeared into the Emanator. Each of these two withdrawals had two aspects: First a diminishing, then an increase, in light. In the same way, Binah removed herself in three stages, each of which was also doubled, making six. It went on in this way until all ten lights had finished returning to their roots in the Emanator, which is the mouth of Adam Kadmon, because their roots were there. That is one of the ways that the World of Bound Lights (*Akudim*) is different from the World of Emanation (*Atzilut*). In the World of Emanation, Abba and Imma are more complete than Ze'ir Anpin and Nukva, who are not entirely complete in all their aspects, as we will learn in another place with God's help. But in the World of Bound Lights, Ze'ir Anpin and Nukva were more nearly perfect than Abba and Imma, and all of their aspects were more complete. This meant that Ze'ir Anpin and Nukva were face-to-face, while Abba and Imma were back-to-back. [14]

It is well known that in coupling, the drop from the male originates in his brain, which is, the "soul of the soul." Even before any of the *sefirot*—including Keter, the highest—turned around to ascend to the Emanator, Ze'ir Anpin and Nukva already had

everything they needed for them to couple. As we mentioned above, Ze'ir Anpin already had the aspect of life-force (*chayyah*), which is his Chokhmah, and Malkhut had an additional advantage because she also had the highest aspect of the soul (*yechidah*), which enabled them to couple face-to-face. Even though Malkhut had an advantage over Ze'ir Anpin, this is not a matter of concern. So even before Ze'ir Anpin and Nukva went up into the Emanator they were already complete in all the aspects that were necessary and appropriate for them. These included all five of the inner aspects—lower level (*nefesh*), middle level (*ruach*), upper level (*neshamah*), life-force (*chayyah*), and highest level (*yechidah*)—and the two surrounding aspects of the life-force and the highest level of soul. Because of this, they had all that they needed, from the aspect of life-force downward, to enable them to turn face-to-face. [25]

With Abba and Imma it was different. Even though the Keter had already turned around to go back up to the Emanator, Abba still did not have the aspect of Chokhmah, which is the life-force. So they were not complete in all the aspects that they needed, which are the five inner lights and two surrounding lights. Even after Abba had finished adding lights, he still had only three of them—the internal aspects of lower level (*nefesh*), middle level (*ruach*), and upper level (*neshamah*). Imma, on the other hand, had four inner aspects, but lacked the inner aspect of the highest level (*yechidah*) and the surrounding aspects of the life-force (*chayyah*) and the highest level of soul (*yechidah*). Since Abba did not yet have the internal aspect of the life-force to produce the drop from the brain that was required for them to couple, they remained back-to-back. [31]

Then why, you may ask, did Ze'ir Anpin and Nukva have to ascend to the Emanator, since their lights were already complete in all their aspects? The reason for this, as we know, is that all of their life and their well-being comes to them from Abba and Imma. So when Abba and Imma went away from them and rose upward, Ze'ir Anpin and Nukva also went up after them because

the receiver always desires to pursue and remain close to the giver. They wanted to stay close to Abba and Imma and continue to receive their light. Even after they had gone upward they did not want to be separated and left far away from them. [33]

There is another explanation, which we have already mentioned. The reason these lights returned to their Emanator was so that while they were absent their vessels could thicken and the work of making them could be completed. That is the other reason that the lights of Ze'ir Anpin and Nukva went upward—so that their vessels could be made.

7

Light from the Front and Light from the Back

[Second Version]

It is now necessary to explain what kind of light reached the lower lights during the time when the higher lights were going up.

Two Kinds of Light

We began to explain this matter previously. Its explanation will clarify a major principle that will be useful to you in other contexts. This has to do with the straight light and the light returning upward from below, which is mentioned in many places in the *Tikkunim* and in the *Zohar.* [48]

You should know that there can be no doubt that the outflow of light from the Emanator extends to the emanated without any interruption, even for a single instant. This is true even when there is a defect in the lower lights, and the higher lights turn their faces

away from the lower ones to remove themselves and go up. Even then the higher light watches over the lower ones as much as is needed to keep them alive, never ceasing at all, as we learn from the verse, "A moment in His anger, a lifetime in His favor" (Psalms 30:6). [54]

The light that extends from the Emanator and shines on the lower *sefirot* while the others are going upward is not, however, comparable to the light that extended to them when the upper lights are coming down to shine on them. **[Page 57]** We now find that two aspects of light are emitted from the Emanator to those down below. One is when the lights are coming downward—the way of descent—and the other is when the lights withdraw and go back upward—the way of ascent. However, when the lower lights have the will, the strength, and the wholeness to receive the higher light of the Emanator, then the upper lights have a desire and a yearning to shine downward and therefore, turning their faces downward toward the recipients of their light, they come down and shine on them face-to-face. [8]

However, when the lower lights are not yet whole the higher lights withdraw, turning their faces around toward the Emanator with the intention of going up there, and turning their backs toward those on a lower level. When they do this, the light that shines on the lower ones comes through their backs, so the lower ones receive it from the rear. That is just enough to keep them alive and no more. [13]

Front Light and Back Light

The light that is drawn downward is straight light (*'or yashar*), and "compassion" (*rachamim*), and is also called "front light" (*'or panim*). At the time when the lights are going back upward the light is called "returning light" (*'or chozer*), "back light" (*'or 'achor*), and "judgment" (*din*). We find these two aspects in all of the ten *sefirot*. [16]

There is, however, a difference between the various aspects of returning light (*'or chozer*). When the light of the Keter lifts it-

self up and ascends, turning its face upward toward the Emanator and its back downward toward the Chokhmah, then the back light that the Chokhmah receives comes to it from the Emanator through only one back, which is that of the Keter. When the Chokhmah itself ascends to the Emanator, it also turns around, turning its back downward toward Binah. Then the light that Binah receives from the Emanator comes to it through two backs—Keter and Chokhmah. It is the same with all the *sefirot*, until we find that the light that Malkhut receives from the Emanator comes to her through nine backs. [25]

It has already been explained that the light shining through the backs is "judgment" (*din*) and that anything that increases the number of backs makes the light harsher and the judgment more severe. This is one difference between the *sefirot*, based on an increase or a decrease in the number of backs through which the light shines. [28]

There is another difference based on the qualities of the backs themselves, which are not all the same. The back of Chesed is not like the back of Gevurah, for the back of Gevurah is extremely harsh judgment. It is similar with all the rest of the *sefirot*; the aspects of judgment that are in their backs are not the same from one to another. Because Tiferet receives its light through the back of Gevurah, it is extremely harsh light, more harsh than anything that is above it. [34]

We conclude that there is a difference in the returning light that extends to each *sefirah*, depending both on a greater or lesser number of backs through which it receives light and on whether the light comes through backs that are "sweetened" or harsh. This determines whether the returning light will be harsh judgment, soft judgment, or intermediate judgment. Many other details can be derived from this, but they are self-evident. [40]

All of these matters apply to the ten *sefirot* of the World of Bound Lights (*Akudim*). In order to explain more fully the various aspects of straight light and returning light, front light and back light, I will analyze this for you with reference to Ze'ir Anpin and Nukva. You can then compare these two to the others. [42]

8

Straight Light and Returning Light

With regard to the concepts of back and front versus outside and inside, it might appear as if they are one and the same. [45]

When the light comes out to shine downward it desires to produce additional new souls in the lower worlds, souls that have never existed before that time. When this is so the light is totally "compassion" *(rachamim)*, for if the lower levels did not deserve compassion, the light would not have reached out and come down to illuminate the additional souls that did not exist before then. [Column 2] That is why that light is called "straight" light *('or yashar)*, because it comes straight down from above to below, shining directly onto the lower levels. Its nature is love *(chesed)* and compassion *(rachamim)*, which bring good things into the world, so it is called the light of compassion. It is also called "male" light for the same reason—because it is the role of the male to

bestow abundance upon his female companion. It is also the nature of the male to bestow truly new souls. It is called the "light of the face" (*'or hapanim*), because the light looks on those below it with a tender gaze and a shining face, which is why he turns his face toward them. It is called "inner light," because the souls come from the inner coupling of the two parts of the brain called by the Name *HVYH* to indicate compassion, and not from the name *Elohim*, which signifies judgment. [11]

When the lower ones do not deserve this, however, the lights withdraw, turning to go up above because they do not want to shine downward. Even then, however, the Emanator does not wish to destroy the world so he shines onto the lower ones just the amount of life, nourishment, and abundance that they need for themselves, but not enough to produce additional new souls. Because he does not wish to bestow this light upon them he extends his light to them only from his outer aspects, which is sufficient to keep the worlds alive, but no more. This is called "outer light" and "back light" because he turns his face away from them in anger, like the secret of "My love is like a gazelle" (Song of Songs 2:9).[1] Even while he is withdrawing from them he shines on them the light that they need, but he gives them this light only by turning his back toward those below him. That is why it is called "the light of judgment" and "returning light," because during the time that he is turning around and withdrawing upward he does not bestow great abundance upon them, emitting only the light that is absolutely necessary for them. This is also called "female" light for two reasons. As was mentioned above, it is the nature of the female to receive, not to bestow. For this reason she does not have the power to generate souls like the male, though she is able to feed them, as it is written, "She gives food to her household" (Proverbs 31:15). This is expressed by the name *Elohim*, which represents judgment (*din*). [26]

---

[1]See the *Zohar* on Exodus 14:1.

Yet another difference is that the straight light almost leaves its own place to come down and pour itself out onto those below it. That is why the letters *Y, H, V,* and *H* of the Divine Name are always written with a separation between them, both in their simple form and when the letters are spelled out fully. The returning light, however, is "squared" (*ribbu'a*) like this: *E, EL, ELOH, ELOHI, ELOHIM.* These letters are always connected to show that when they go up they remain attached to each other until they connect themselves to their roots and to their Emanator, because they want to remove themselves from those that are below. [32]

There is another difference as well. The part of Ze'ir Anpin's brain that is the aspect of life-force (*chayyah*) comes from Chokhmah. It brings about the coupling of the male and the female to bring out new souls, and is in the front, since it is male. The aspect of Ze'ir Anpin's brain that comes from the side of Imma is called the upper level of soul (*neshamah*). It is in the back and is female. [36]

Front and Back; Straight Light and Returning Light

It is necessary to understand very clearly the truth about the matter of front (*panim*) and back (*'achor*). When the lights are being emitted they are called linear (*yosher*), and when they are withdrawing they are called "returning" (*chozer*). In the vessels this is called front and back. The lights themselves do not have a front or a back because they are completely internal. They do, however, include judgment (*din*) and compassion (*rachamim*). When the light is emitted downward and enters its proper place it is called straight light (*'or yashar*) because it shines with the light of compassion. When it turns around to ascend to its place of origin, it shines with its aspect of judgment and is called returning light. Then the vessel is not called the front of the vessel, which it would be called if it were receiving straight light, but is called the back of the vessel. [45]

Coupling Face-to-Face and Back-to-Back

We have found that it is said about Ze'ir Anpin and Nukva that they can stand either face-to-face or back-to-back. When the brains of Ze'ir Anpin arrive, which are an aspect of the life-force (*chayyah*) of his Chokhmah, then that light is called "straight" because it is from the brain itself, which is the "soul of the soul." Then their vessels are referred to as "face-to-face." But while he still lacked brains—that is, the aspect of Chokhmah, which is the main source of straight light—the light removed itself and went upward. **[Page 58]** Then the lights had to shine as returning lights, which are "judgment." These are the other parts of the lights of Ze'ir Anpin that are lower than the level of life-force. Then Ze'ir Anpin stood back-to-back, receiving light only onto the back of his vessel, and was not able to couple. [3]

When it is written in the *Zohar* that the soul of the first Adam came from coupling "back-to-back" it means to say that Ze'ir Anpin and Nukva go up into the place of Abba and Imma where they receive "brains," i.e., straight light, the light of Chokhmah or the life-force (*chayyah*). Once there, their vessels turn face-to-face and they couple. They did not, however, have the power to receive brains in their own place when the light was spreading downward because that would have required straight light, and while they remained down there they received only returning light. That is why they were only back-to-back when they were down below, but when they went up above they were face-to-face. These two aspects—lights and vessels—must, however, be studied further. [10]

One might say that the three aspects of the image (*tzelem*) of the brain of Ze'ir Anpin—the lower level (*nefesh*), middle level (*ruach*), and upper level of soul (*neshamah*)—correspond to the three internal aspects, which are: pregnancy, suckling, and mental development (*muchin*). All three of these aspects of the soul are internal, as we know, and the brains are also internal. If so, there is a difficulty, because only the two aspects of pregnancy and suckling are left for the outside. It is also possible to say that

the internal aspect is when the brains come to Ze'ir Anpin from the life-force (*chayyah*), which, as we noted above, is from Chokhmah. [17]

Even Binah is called the "back" in relation to Chokhmah because she cannot give birth to new souls except with the aid of the Chokhmah, which is male. If so, then Ze'ir Anpin does not have his inner aspects until after he has received the aspect of life-force (*chayyah*)—which is the Chokhmah—from the brain of Abba. Then he was able to produce offspring.

The proof of this is found in the Priestly Blessing, which refers to the surrounding light of the image (*tzelem*) of Abba.[2] In the weekday prayers, this comes before "And *HVYH* passed by, etc." (Exodus 34:6f), which refers to the coupling of Ze'ir Anpin with Leah.[3] **[Column 2]** After that, when one bows down, comes the coupling of Jacob and Rachel.[4]

There is another proof that is even better than that one, for even though we mention the outside and the back of the higher lights, they are actually the face of the lower lights. Then there is no coupling involving Ze'ir Anpin himself, but only between Jacob and Rachel. With all of this there is the image (*tzelem*) of Abba in the Priestly Benediction.[5] It seems to me that the reason

---

[2]The Priestly Benediction, "May *HVYH* bless you and keep you . . ." (Numbers 6:24–26), is recited both on Shabbat and in the daily morning prayer service.

[3]This passage, which includes the Thirteen Attributes (". . . compassionate and gracious, slow to anger, etc.") is recited as part of the confessional litany during weekday morning prayers.

[4]Following the *Zohar*, kabbalists have interpreted the various parts of the weekday and Shabbat services as paralleling activities in the divine realm, culminating on Shabbat in the coupling of the female and male aspects of divinity, the supernal Bride and Groom. The *partzufim* Jacob, Leah, and Rachel are secondary aspects of Ze'ir Anpin and Nukva, who on Shabbat become the supernal Bridegroom and Bride.

[5]In kabbalistic terminology, the *tzelem* ("image") is the link between the body and the soul, a distinctly spiritual aspect, but one that has a shape like the body. (See the *Zohar*, III 43a.)

for this is that if there had been a union involving Ze'ir Anpin himself, then it would have been like Shabbat,[6] when he raises himself up to the image of Abba and Imma, in all their aspects and in their true place. Here, however, this image goes downward, since the brains of Ze'ir Anpin are not yet complete. With regard to Jacob, however, all of this is complete and the light is called the "front" light. You should know this because we learn from the *Tikkunim* that the inner soul of Ze'ir Anpin is the Divine Name with the letters spelled out using *'alefs*—that is, the Name *MaH(45)*—which is in the Chokhmah, with its letters rearranged to spell *koach mah*, "the power of *MaH(45)*." This must refer to the aspect of the Chokhmah of Ze'ir Anpin, since the higher Chokhmah of Abba is the Name *'AB(72)*, which is spelled with *yods*. [11]

You should also understand the elevating of the male waters through the Name *MaH(45)*, which, as we know, is in Ze'ir Anpin. With regard to the male waters, which are the drop that brings out new souls, they only come down through the male, which is the Chokhmah of Ze'ir Anpin. This is his life-force (*chayyah*), which is not the aspect of pregnancy or of suckling, but is the Chokhmah that we mentioned above as the aspect of the life-force of Ze'ir Anpin. [17]

Now, we know that the Name *BaN(52)*, which brings up the female waters, corresponds to Benjamin and its root is from the male of the Name *'AB(72)*, which is spelled with *yods*. This is the Chokhmah, which also equals 72, the numerical value of Chesed.[7] This Chesed, which is in the Name *'AB(72)*, could bring up the female waters, which are necessary for the coupling of Abba and Imma. It was extended to Ze'ir Anpin from Abba, who is the *sefirah* Chokhmah. It is therefore called the middle level

---

[6]The confessional litany and Exodus 34:6 (the Thirteen Attributes) are read only on weekdays, not on Shabbat.

[7]*ChoKhMaH* = 8 + 20 + 40 + 5 = 73, minus 1 for the whole = 72. *CheSeD* = 8 + 60 + 4 = 72.

of soul (*ruach*) because the Chesed is truly male and the aspect of middle level corresponds to Ze'ir Anpin. **[Page 59]** It is mentioned in another place that this is the aspect of life-force (*chayyah*), which has three surrounding lights for the lower level (*nefesh*), middle level (*ruach*), and upper level of soul (*neshamah*). It is possible that these three are the image (*tzelem*) of Abba that is mentioned above. [2]

With regard to coupling "back-to-back," it is not so obvious. You should know that when the coupling occurs, the male procreates by bringing down the male waters, while the female brings up the purified female waters.[8] While they were still back-to-back, she did not yet have the power to purify the female waters, so she did not have any female waters in her *yesod* to bring up. If that is so, how could there be any coupling? For this to occur it was necessary for both Ze'ir Anpin and Nukva to go up above to the place of Abba and Imma. Then she herself could bring up the female waters of Binah while he brought down the male waters from Abba. While they were there, they definitely turned so that they were facing each other, which was necessary for their coupling since it would not be possible for them to couple if they were not face-to-face. While they were still down below they were not complete enough for them to stand face-to-face because of the clinging of the Shells. They had to prevent the Shells from attaching themselves to the outside of their backs, as we have mentioned above. That is why they went up to Abba and Imma and turned face-to-face there, where there was no reason to fear the Shells. There they could couple through the female waters of Binah, which she took from her own *yesod* and brought up in the secret of female waters. It follows that, because this coupling took place high above it is called not by their own names,

---

[8]The "female waters" that Nukva brings up are the purified sparks of light that have been cleaned by being separated out from the Shells (*klippot*) by our actions in this world.

but by the names of Abba and Imma, since it is from the power of their female waters that Ze'ir Anpin and Nukva were joined together. Then, after they were fully completed and were able to face each other down below in their own place, they were able to bring up their own female waters, and this is called coupling "face-to-face." [18]

GATE VII

"REACHING AND NOT REACHING" (*Mati v'lo Mati*)

1

The First Spreading and Withdrawal of the Light

We have already explained at length in several places that the highest emanation began as bound lights (*'akudim*), points (*nekudim*), and spots (*berudim*). Now we will go back and clarify these matters at greater length, explaining the existence of the bound lights. [24]

Before the bound lights came into existence, the highest light was unable to enclothe itself in any vessel because no vessel could contain it. This great light remained there without being enclothed in a vessel until the time came when it extended itself as the aspect of bound lights, and a single vessel was made for that great light. Now this emanation began to have some real borders for its light, which had not been possible until then. [31]

At first, all parts of the light that reached this emanation were concealed in only one vessel—the highest one, which is the aspect of the vessel of the Keter.

After that, the light spread further downward from the aspect called bound lights and ten vessels were made. All of them were still, however, aspects of the vessels of the Keter. The reason for this is that every one of the ten *sefirot* is, as we know, made up of ten *sefirot*, so each of them includes an aspect of Keter. The part of the vessel that was related to the existence of the ten Keters of the ten *sefirot* [Column 2] had the ability to become a vessel, so all ten of the *sefirot* were concealed there in the vessel of the Keter. The other parts of the *sefirot* were not able to make vessels for themselves because their vessels were not yet able to contain that light. This is the reality called the World of Points (*Nekudim*), which is what we call the ten *sefirot* of the vowel points (*nekudot*), which came before the World of Emanation (*Atzilut*). This aspect of bound lights (*'akudim*) was at first called only a single point (*nekudah*). Later on this became the secret of the World of Emanation, as we will learn with God's help. [7]

* * * * *

The First Spreading of the Light: the Vessel of the Keter

We will begin by explaining how the bound lights (*'akudim*) came into existence.

You should know that the portion of the highest light that is capable of being enclothed within the World of Emanation always had the power of ten *sefirot*, even though the ten lights themselves were not revealed until after the World of Bound Lights was completed, which we will learn about with God's help. However, while it is certain that the power of those ten lights was present from the beginning, their existence was not yet apparent as ten *sefirot* because their light was not contained within a vessel. [12]

When the Emanator above wanted to bring out the vessel for the bound lights, what did he do? He extended his light downward to the navel of Adam Kadmon, which is as far as was neces-

sary for it to be made into the aspect of bound lights. After the light had spread downward it turned around and went back up into its source in the mouth of Adam Kadmon. [16]

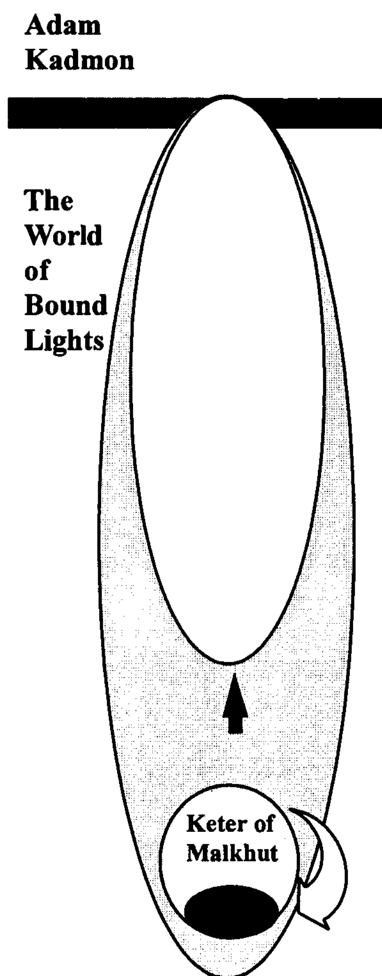
We know that after the higher light had spread downward and was turning around to go back upward and disappear it had to leave a seal impression down below. That light—the impression that was left below when the higher light withdrew and disappeared into its source—was left alone down there without the higher light. Then, because the higher light had distanced itself from it, the light that remained became a vessel. The purpose of the spreading and withdrawal of the light was to cause the vessel to come into existence. (See Figure 45.) [23]

When that light turned back upward and withdrew it departed all at once, in an instant. As a result, all of the light that remained became only one vessel, which is called the vessel of the Keter. The ten *sefirot* could not yet be recognized because the higher light was not yet divided into ten *sefirot*. Why is it called Keter and not some other *sefirah*? Because the Keter is always closest to the Emanator. [29]

The first vessel that was emanated by the Emanator is definitely called Keter, but what would be emanated afterward through the vessel called Keter would be called Chokhmah, Binah, and so on. For now, however, they were all still the secret of ten Keters. The rest of the parts—the other nine *sefirot*—were made after the light spread itself out a second time. As a result, only the vessel that came out from the Emanator itself is called the Keter. We will now explain the subject of that higher light's withdrawal. [34]

We can estimate the size of the vessel that contained all of that light. It must have been large enough so that when the light withdrew from it there were portions of the vessel that were able to look at the light. As the light was receding from them, their ability to look face-to-face was proportional to their distance from it. **[Page 60]** An example of this is when the light disappeared from the tenth part of that vessel—the part that, as we will learn, would later be called by the name of Malkhut—a vessel was made

Figure 45. Making the Vessel of the Keter: Malkhut



for it in that part of the original vessel. Then this vessel turned its face downward because now that it had become a vessel its light was separated from its root and it was not strong enough to look at that light face-to-face. (See Figure 45.) It turned its face downward after it became a vessel because it could not look up at the higher light that had removed itself from it face-to-face, but only through its back. While the higher light is removing itself it is called "back light" and the vessel is back-to-back with the light. [9]

After that, the light withdrew a distance of one more level, removing itself from the part that would later be called Yesod. When the light had disappeared from that part of the vessel, it, too, turned its face away from the higher light, because it was not able to receive it.

Now, because the light had become more distant from it, the vessel of the first aspect, which is called Malkhut, was able to turn its face upward. (See Figure 46.) Then Malkhut and Yesod were face-to-face, but Yesod was back-to-back with the light above it. [14]

When the light of Hod withdrew, Hod was back-to-back with the higher light. The Yesod then turned its face to Hod so that Hod and Yesod were face-to-face but Malkhut was front-to-back, with the face of Malkhut toward the back of Yesod. (See Figure 47.) [17]

All of the *sefirot* have a desire and a longing to turn their faces toward the light, but the *sefirah* that is closest to the light cannot turn its face toward it until the light has removed itself a distance of one *sefirah*. When the light was removed from Netzach, it was back-to-back with the higher light and face-to-face with Hod. Then Yesod was facing the back of Hod and Malkhut was facing the back of Yesod. [23]

It continued in this way until the light removed itself from all ten parts of the vessel. Then the vessels of all the *sefirot* were front-to-back, with the front of the lower one toward the back of the higher except for Keter and Chokhmah, which were face-to-

Figure 46. Making the Vessel of the Keter: Yesod

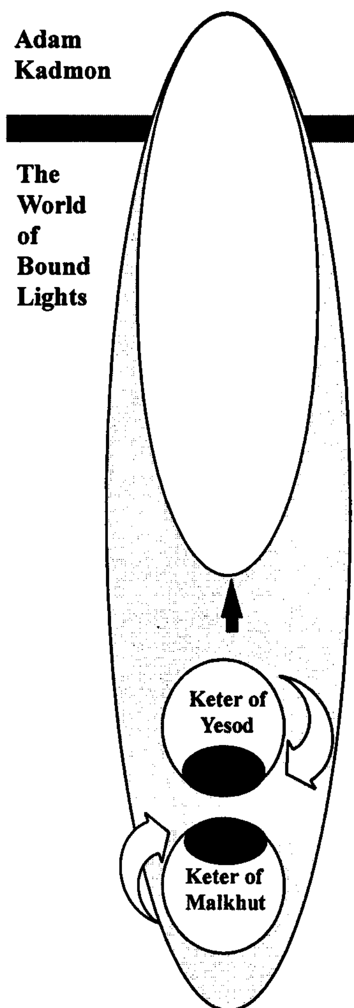
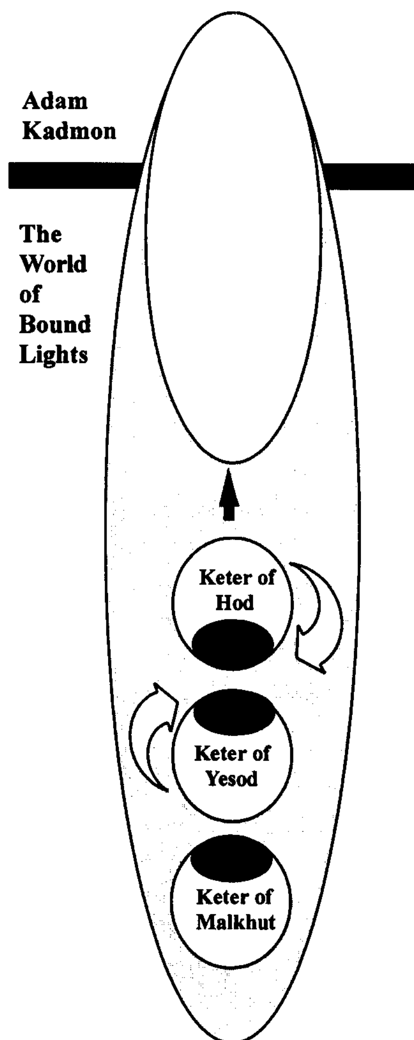


Figure 47. Making the Vessel of the Keter: Hod



face. Because the Keter was back-to-back with the higher light for the reason mentioned above, Keter and Chokhmah had to be face-to-face. [27]

The Second Spreading: "Reaching and Not Reaching"

We have explained the secret of the lights' withdrawal and how the vessels came into existence as a result of that withdrawal. Even though our explanation dealt with the vessels of Malkhut, Yesod, and so on, it was not because of this withdrawal that they are called ten vessels, since the distinction between the ten *sefirot* had not yet appeared. In addition, because the light withdrew all at once, it was more like one long vessel whose parts were unequal, just like their distance from one end of the vessel to the other. [33]

We have also explained the phenomenon of the light itself—its spreading and its withdrawal, which are two different aspects that we will learn about with God's help. Then there was another spreading and withdrawal, which we will also explain with God's help, after which all four aspects of spreading and withdrawal were completed. In this regard, after that vessel was completed, having become a vessel because of the light's withdrawal, then when the light came back down and spread into it again there could be aspects both of lights and of vessels. When the light spread into this vessel a second time it did not, however, extend itself in the same way that it had at first, but instead it appeared and disappeared. This is what the *Zohar* means by the expression "reaching and not reaching" (*mati v'lo mati*).[1] These are the aspects that we described above as a second spreading and withdrawal. With this, these four aspects of spreading and withdrawal were completed. [42]

---

[1]Note that here, *mati* (reaching) and *lo mati* (not reaching) represent the presence or absence of light—a state, rather than a process.

First the light was "reaching" (*mati*) into the vessel of the Keter; then it withdrew itself from it. Next the light was "reaching" into the vessel of Chokhmah, after which it turned around and withdrew again. It did this with all ten vessels. **[Column 2]** This is called "reaching and not reaching" (*mati v'lo mati*), which the *Zohar* mentions repeatedly. It is always the nature of that light to come in and shine and then to withdraw like the light of a flame that is always flickering, so that the light was continually "reaching and not reaching" into the vessels that are called "bound" (*'akudim*). Because all of the lights were in only one vessel, there would not have been enough strength in that vessel to endure the light if it had not been "reaching and not reaching." [6]

* * * * *

The Four Aspects of Spreading and Withdrawal

We have explained the four aspects of light, which are the first spreading and the first withdrawal of the lights, then their second spreading and withdrawal. We also explained that the second spreading and withdrawal, which is called "reaching and not reaching," is the reason that this vessel is called "bound" (*'akudim*): This one vessel tied together and bound ten lights within it. This also explains why the vessel is only called one vessel even though we say that there are ten lights: The first time the light was withdrawn to make the vessel the light was removed all at once. That is why it is all called only one vessel, and not ten vessels. [14]

This is not so with the lights that are within the vessel. When the light returned to spread the second time—the real spreading—it did not extend into the vessel all at once the way it withdrew, but instead it entered and left ten times: once in the Keter, once in Chokhmah, and so on with all of the ten *sefirot*. That is the reason they are called ten lights. The vessel, however, was

made all at once when the light withdrew suddenly the first time, which is why it is called one vessel. [19]

The Name *YaH HVYH*

Those four aspects of spreading and withdrawal are the reality of the four letters, *Y, H, V,* and *H.* Two of the letters—*Y* and *V*—are the two aspects of spreading, while the two *Hs* are the two aspects of withdrawal. You already know that the Name *HVYH* begins only from Chokhmah downward, because these four aspects belong only to Chokhmah and below. The Keter itself, however, has two aspects and the whole is therefore called *YH HVYH.* This is the secret of the verse "For with *YaH HVYH,* He formed worlds" (Isaiah 26:4),[2] because with them he first began to form and to create the world. This is the secret of the bound lights and also the secret of *YaH HVYH,* because the name *YaH* is in the Keter and the Name *HVYH* is in all the rest of the *partzufim.* [27]

The reason for this is that there were four deficiencies in the nine *sefirot* below the Keter. The first deficiency occurred during the first time that the light was spreading. At that time, all of the nine *sefirot* below the Keter were deficient in light because the light began by spreading into the Keter first, before it reached the rest of them. As a result, when the light became a reality in the Keter it was still lacking in the rest of them. This is the first deficiency in the lower nine vessels, which occurred during the first spreading. In the Keter, however, there was no lack of light. [35]

---

[2]"*Kiy bYaH HVYH tzur 'olamim.*" The JPS translation of *tzur 'olamim* is "an everlasting rock." Older versions render this as "rock of ages." Here, *tzur* is treated as a form of the verb *yatzar,* "to form," '*olamim* is interpreted literally as "worlds," and *b* is "with." The biblical name *YaH* is a shortened form of the Divine Name.

The second time the light extended itself there was also a deficiency in the nine lower *sefirot*, but not in the Keter. This makes two deficiencies in the other nine *sefirot*, but none in the Keter. If there had been no emanation of any light at all we would not call them "deficient," but after the light had already begun to extend itself, spreading first into the Keter, then the other nine *sefirot* could be called deficient in light because the light of the Keter had preceded them. [39]

There were, in addition, two other deficiencies, which were in both the Keter and the other nine *sefirot*. These are the two times when the light withdrew itself. This is truly called a deficiency, both from the nine lower *sefirot* and from the Keter itself. [42]

We will now explain why we say that these are the aspects referred to by the phrase "For with *YaH HVYH*, He formed worlds" (Isaiah 26:4). This is the secret of "Extol Him Who rides on the clouds, His name is with *YaH*" (Psalms 68:5). One must be very precise. It needed only to say, "... His name is *YaH*." Why does it say, "His name is with *YaH*"? **[Page 61]** The answer is that the whole Divine Name is included within this *YaH*, which is why it says, "... His name is with *YaH*." This is because when you spell out the letters *Y* and *H* as *YOD H'E* their numerical value is 26, which is equal to the value of the whole Name *HVYH*.[3] So the Name *HVYH* is really present within the name *YaH*. The name *YaH* is in the Keter to hint at the way the Name *HVYH* came out, since all four letters—*Y*, *H*, *V*, and *H*—are included within it. [4]

---

[3] *YOD* = 10 + 6 + 4 = 20. *H'E* = 5 + 1 = 6. Note that here the letter *H* is spelled with an *'alef* (*H'E*) rather than one of the alternate spellings, *HeH* or *HeY*.

2

The Second Spreading: "Reaching and Not Reaching" (Mati v'lo Mati)

"Reaching" and "Not Reaching" in Each of the Ten *Sefirot*

It is now necessary to explain how the phenomenon of "reaching and not reaching" (*mati v'lo mati*) occurred. [6]

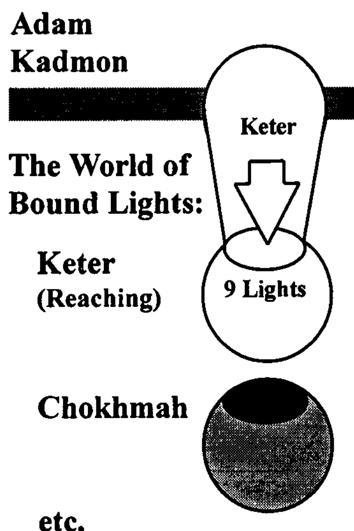
"Reaching" in the Keter

We can say that when the light first started to come into the Keter, all of the other nine lights were included along with it. (See Figure 48.)

"Reaching" in Chokhmah

Afterward, when the light that had arrived at the place of the Keter turns around and departs from there, it changes and becomes "not reaching" in the Keter. However, the nine other lights remained behind in the Keter because the Keter had the

Figure 48. "Reaching" in the Keter



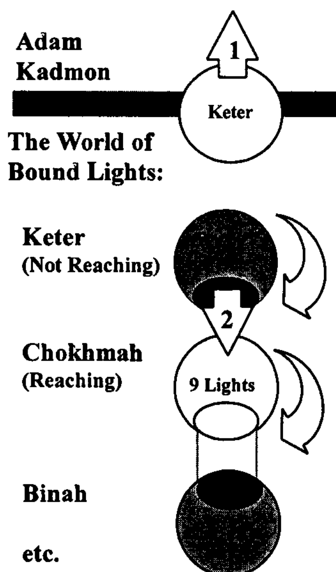
strength to contain them. Then while the light was "not reaching" in the Keter, the Keter extended toward Chokhmah face-to-face and gave the other nine lights to Chokhmah. (See Figure 49.)

After Chokhmah received the nine lights, he turned his face to shine on Binah face-to-face. He did not, however, give her the eight lights yet. [13]

"Reaching" in Binah

After that, the light of the Keter turned around and again became "reaching" in the Keter. Then the light of Chokhmah turned back upward to disappear into the Keter, because of its desire to join itself to the Keter. The vessel of Chokhmah then

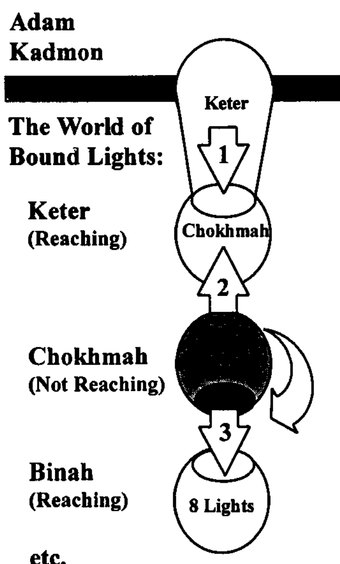
Figure 49. "Reaching" in Chokhmah



turned its face back up toward the Keter and gave its light to it, but the light of Binah, which was within the Chokhmah, did not go up with him to the Keter because of her desire to be with the "children," since she is their mother. We already explained that the light itself does not really turn toward the front and the back, only the aspect of vessels. With the lights themselves it would not be right to refer to front and back, only to spreading and withdrawing. After its light had gone back up, however, the vessel of Chokhmah, which had turned its face toward the Keter, then turned around and faced downward toward Binah and gave the other eight lights to her. (See Figure 50.) [23]

You should know that lights are always given face-to-face. Binah did not, however, turn her face to shine downward onto Chesed

Figure 50. "Reaching" in Binah



because Chesed and the rest of the six "extremities" did not have the strength to receive a light as great as hers face-to-face. They could only receive it back-to-back, since this light included both the six "extremities" and the light of Binah herself, which is greater than all of the rest combined. Before this, when there were still no lights in Binah—only what had been given to Chokhmah—Chokhmah had turned his face to shine a ray of light toward Binah face-to-face, but this is not what happened with Chesed. Binah was strong enough to receive all those lights because the lower seven are insignificant compared to her own light which she could, of course, receive. Even though the light of Chokhmah is greater than hers, you already know that Abba and Imma are linked together and come out as one, so Binah was able

to receive the light of Chokhmah. This was not possible with Chesed. Because there is such a great difference between the light of Chesed and the light of Binah, Chesed was not able to receive Binah's light face-to-face. [36]

"Reaching" in Chesed

Let us turn now to the subject of the light's turning around to become "not reaching" (*lo mati*) in the Keter. Then it was "reaching" in Chokhmah because the light of Chokhmah went back down into its own vessel. By then, the seven "children" that were with Binah were already grown up and did not need their mother any more, so Binah went up to Chokhmah because she had the desire to cling to him. This is called "not reaching in Binah." **[Column 2]** The vessel of Binah then turned its face downward and the other seven lights that were in it all went down and were given to Chesed face-to-face. (See Figure 51.)

"Reaching" in Gevurah

Then the light turned again to become "reaching" in Keter. (See Figure 52.) The light of Chokhmah and Binah then both go up to the Keter together because of their desire. We find, as a result, that there is a great distance between the "children" and the light of the first three *sefirot* because there are now two spaces between them—Binah and Chokhmah—neither of which have any light. Because of that, the light of Chesed goes up to the place of Binah and the light is called "not reaching in Chesed." The vessel of Chesed then turns its face downward and gives the six other lights to Gevurah.

"Reaching" in Tiferet

After this the light went back up above so that it was "not reaching" in the Keter. (See Figure 53.) It was, however, "reach-

Figure 51. "Reaching" in Chesed

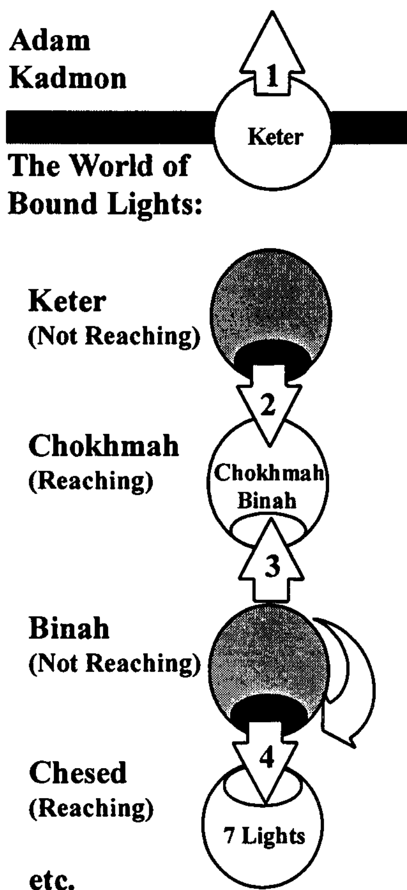
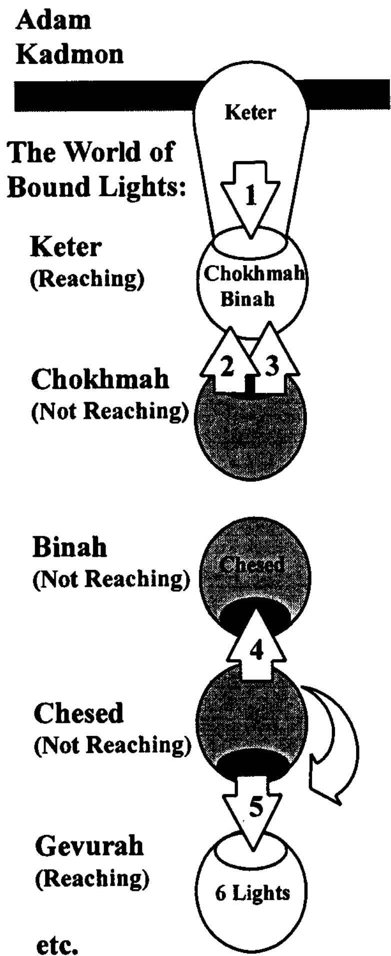


Figure 52. "Reaching" in Gevurah



ing" in Chokhmah. It would have been appropriate for Binah to remain there with Chokhmah the way they were at first, but because the light of Chesed was in her place she went down below to be with him. This is what is meant by " . . . because (s)he delights in Chesed" (*kiy chafetz chesed hu'*) (Micah 7:18). You already know that Binah is sometimes referred to as "he" (*hu'*).[1]

When Binah went back down into her place, Chesed did not need her any more, so he, too, went down to his own place, which is called "reaching in Chesed." The light of Gevurah then went up to Chesed, which is called "not reaching in Gevurah." Then the vessel of Gevurah turned its face downward, giving the other five lights to Tiferet. This is called "reaching in Tiferet."

"Reaching" in Netzach

After that the light returned to become "reaching" in Keter. Then it became "not reaching" in Chokhmah and Binah because the two lights of Chokhmah and Binah went up together to the Keter. (See Figure 54.)

It then became "not reaching" in Chesed because the light of Chesed went up to the place of Binah as it had before, because of the two spaces between them, as mentioned above.

Then it became "reaching" in Gevurah, but it was "not reaching" in Tiferet because the light of Tiferet had gone up into Gevurah because of its desire.

The vessel of Tiferet then turned its face downward and gave the four other lights to Netzach. This is called "reaching in Netzach." [20]

"Reaching" in Hod

After that, the light turned back, to become "not reaching"

---

[1]In Hebrew, *hu'* is the masculine pronoun, while Binah is female.

Figure 53. "Reaching" in Tiferet

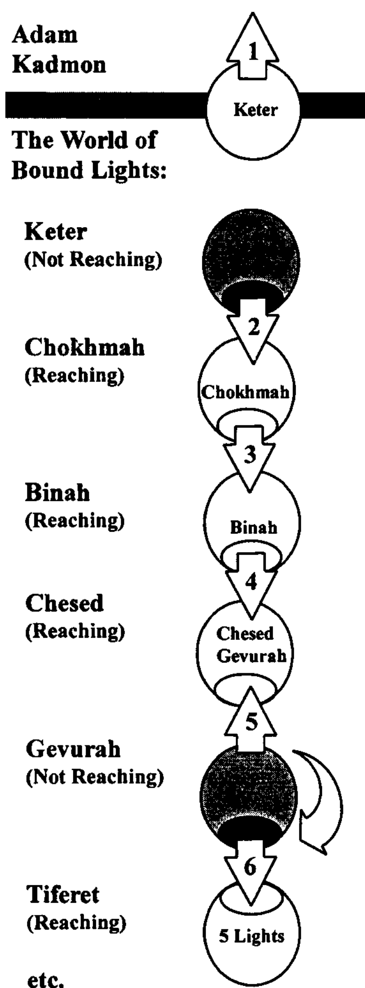
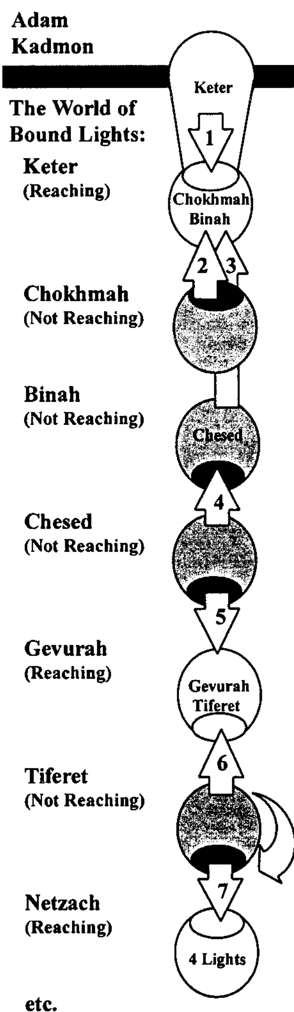


Figure 54. "Reaching" in Netzach



in Keter. Then it became "reaching" in Chokhmah. (See Figure 55.)

It was also "reaching" in Binah, who went there to be with Chesed "because (s)he delights in Chesed" (Micah 7:28).

It was also "reaching" in Chesed, because Chesed went down to his own place.

It became "not reaching" in Gevurah because Gevurah went up to be with Chesed.

Then, when the light went down to Tiferet, it became "reaching" in Tiferet. It was "not reaching" in Netzach, however, because the light of Netzach went up to be with Tiferet.

It became "reaching" in Hod when the vessel of Netzach turned its face downward and gave the three remaining lights to Hod.

Then Hod turned its face to shine on the Yesod. It happened this way with all of the six "extremities" because when the lights were given to them they turned their faces to shine downward. This is different from Binah, who did not turn her face toward Chesed because Chesed did not have the strength to receive her light. The six "extremities" however, have the ability to receive light from each other because all six of them are equal. [31]

"Reaching" in Yesod

After this the light returned to become "reaching" in Keter. (See Figure 56.)

Then it was "not reaching" in Chokhmah and Binah because the two of them went up there.

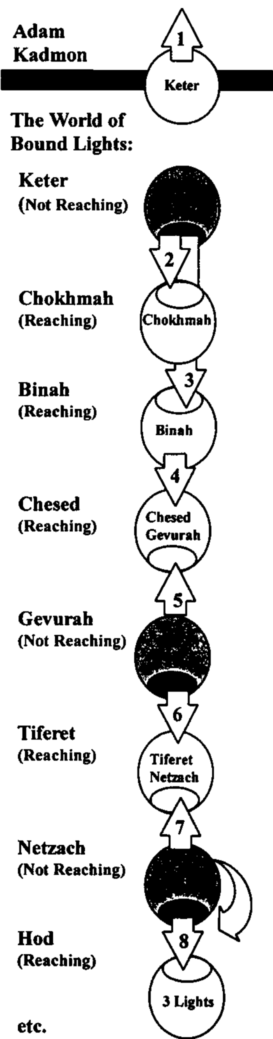
It was also "not reaching" in Chesed because Chesed went up to Binah.

It was "reaching" in Gevurah, but it was "not reaching" in Tiferet.

It was "reaching" in Netzach but "not reaching" in Hod.

Then Hod turned its face and gave the two lights to the Yesod, so then it was "reaching" in Yesod.

Figure 55. "Reaching" in Hod



The Yesod then turned its face to shine on Malkhut, as we mentioned above with all the six "extremities." [36]

"Reaching" into Malkhut

After that the light turned back again, to become "not reaching" in the Keter, but then it was "reaching" in Chokhmah, Binah, and Chesed. (See Figure 57.)

It was "not reaching" in Gevurah, "reaching" in Tiferet, "not reaching" in Netzach, "reaching" in Hod, and "not reaching" in Yesod, because Yesod went up to Hod.

Then Yesod turned its face downward and gave one light to Malkhut in her own place so that it was "reaching in Malkhut." [40]

The Next Phase

We have now completed the first aspects, which are the reality of spreading (*hitpashtut*). As you can see, the ten lights have extended all the way to Malkhut. Now the second aspect, which is simpler because, when the light comes back and is "reaching" in the Keter, it is "not reaching" in Chokhmah, Binah, and Chesed. **[Page 62]** It is "reaching" in Gevurah and "not reaching" in Tiferet; "reaching" in Netzach and "not reaching" in Hod; "reaching" in Yesod and "not reaching" in Malkhut. After that it returns to the way it was before. (See Figure 58.) [2]

MUTUAL ATTRACTION BETWEEN THE *SEFIROT*

There are still a few other aspects. One is that the lower lights always have the desire to cling to the higher ones. So when it is "reaching" in Yesod, it is "not reaching" in Malkhut because then the light of Malkhut goes up to be with Yesod because of her desire. It is the same with all the rest of the *sefirot* except for

Figure 56. "Reaching" in Yesod

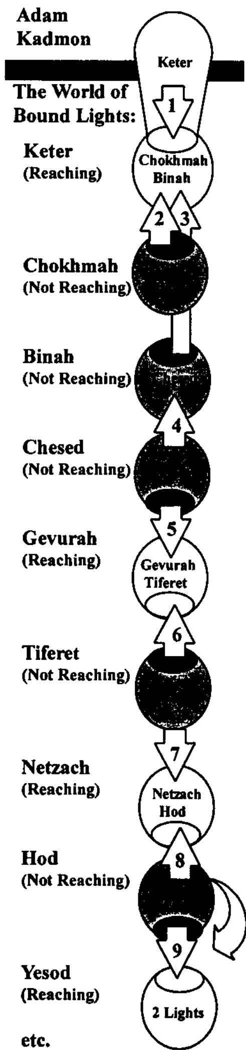


Figure 57. "Reaching" in Malkhut

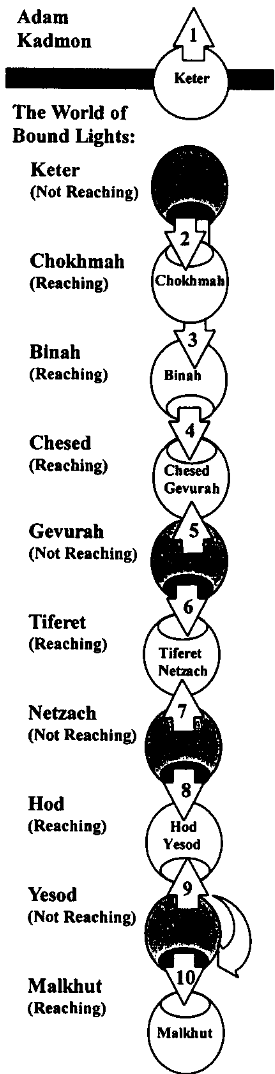
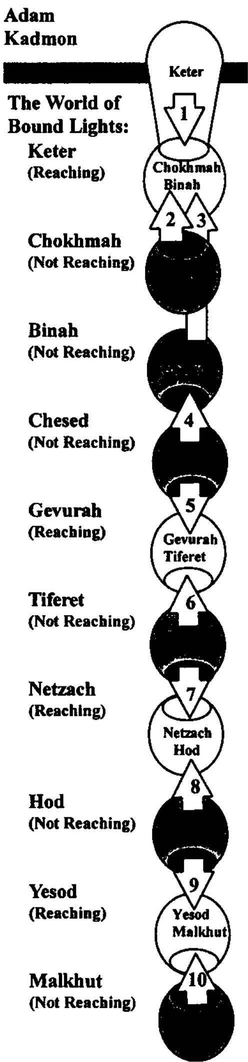


Figure 58. The Next Phase of "Reaching and Not Reaching"



Chesed and Binah. When the light is "not reaching" in Binah it is also "not reaching" in Chesed when Chesed goes up to the place of Binah because of the double distance between them. And when the light is "reaching" in Binah it is also "reaching" in Chesed because the light of Chesed is not equal to the whole light of Binah. This happens as soon as Binah comes back down and finds Chesed in her place, because an instant later Chesed also goes back down to his own place. This is why the six "extremities" are all on the same level and are unable to cling to Binah, who is one of the first three *sefirot.* [11]

With regard to "reaching and not reaching" in the first three *sefirot* it is another matter, because when it is "reaching" in the Keter, then Chokhmah and Binah go up above together to be with the Keter. That is the reason why the first three *sefirot* are thought of as one. When it is "not reaching" in the Keter, then it is "reaching" in Chokhmah. It would have been appropriate for Binah to remain there and for the light to become "not reaching" in Binah. But, as mentioned above, "because (s)he delights in Chesed" (Micah 7:18) the light also becomes "reaching" in Binah. **[Column 2]**

"A Lifetime in His Favor"

You should also know that the length of time that the light is "not reaching" in a *sefirah* is only an instant. This is the secret of "A moment in His anger" (Psalms 30:6), because the withdrawal of the light—which is when it is "not reaching"—is caused by indignation and anger toward the lower *sefirot* due to their lack of strength. However, the aspect of "reaching," which is when the light is coming back downward to give life to the worlds, is without limit. They do not, however, receive a predetermined amount of light, because that depends on the actions of those below. This is ". . . a lifetime in His favor" (Psalms 30:6)—His favor *then*, that is. In other words, the length of one's life depends on one's own actions. [8]

Why the Vessels Were Not Nullified

As we explained above, the first time the light withdrew it was to make vessels. When the lights returned to spread out a second time the vessels could have been nullified, which is why it was necessary for the first light—the light of the Keter—to remain up above and not reenter those vessels. As a result, only the nine lights came down by themselves in the following order: the light of Chokhmah in the vessel of Keter, the light of Binah in the vessel of Chokhmah, and so on, until we find that the light of Malkhut entered the vessel of Yesod. Because this time the light did not come back to the same place from which it had departed, **[Page 63]** what reached the vessels was another light that was smaller than the one they had before. That is why the vessels remained in the form of vessels and did not turn back into lights, the way they were in the beginning. [3]

When the lights started to enter the vessels, nine lights entered the Keter and this is called "reaching in the Keter," as we mentioned above. After this, the light that had arrived at the Keter—which is the light of Chokhmah—was withdrawn. This is called "not reaching," as we noted above. We do not need to expand on this because we already discussed it extensively above in our discussion of the aspect of "reaching and not reaching." There is a reason, however, that this time all nine of the other lights could enter the vessel of the Keter together, which was not so during the first spreading, when they entered one by one. The first time, after the light of Malkhut had entered into the vessel of the Keter, her light pushed its way down into the place of Chokhmah. Then the light of the Yesod entered the Keter. It went on this way until all ten lights entered in just the right amount for each of the ten vessels. The reason for this should be clear from what was discussed above: In the beginning the light of the Keter was together with them and all of the lights were shining along with it, so none of the vessels had the strength to contain more than one light at a time. Now, however, the light of the Keter does not enter into its vessel but remains above with its back

turned downward, as we will explain with God's help. As a result, there is now enough strength in the vessel for all of the lights to enter it together. Because the entire nine lights that now enter the vessel of the Keter are less than the first light of the Keter itself, the vessel has enough strength to receive them. Similarly, when all eight lights enter the vessel of Chokhmah it has the power to receive them because all of them together are smaller than the light of Chokhmah. It is this way with all of them. [20]

3

Forming the Vessels

ROOTS OF THE BOUND LIGHTS (*AKUDIM*)

Now, you should know that the roots of those ten *sefirot*—Keter, Chokhmah, Binah, and so on, down to Malkhut—came before the bound lights, and are located above them. **[Column 2]** The light of the Keter, which, as mentioned above, begins below the root of Malkhut, faces up toward its root with its back downward toward the vessel of the Keter of the World of Bound Lights. All that is necessary for the life of those bound lights flows down to them from those higher roots, passing through the light of the Keter, as noted above. This is only what they need in order to live, but not a truly abundant inflow of light, except when the light of the Keter is "not reaching" in its vessel, because then the ten *sefirot* all go up and receive a great inflow of light from their roots, as we will learn with God's help. [7]

Let us return now to the subject that we were dis-

cussing above. When the light is "reaching" in the Keter, then nine lights are given to the vessel of the Keter, and when it turns back so that it is "not reaching" in the Keter, eight lights are given to Chokhmah. Chokhmah also turns his face downward to Binah and shines on her but does not give anything to Binah until the light is "reaching" in the Keter for the second time. If this is so, it is necessary to explain this matter of turning face-to-face to shine on Binah, since the seven lights have not yet been given to her. [14]

In this regard, you must understand that after what we explained—that the lights that are coming in now have changed places so that the light of Chokhmah is given to Keter, the light of Binah is given to Chokhmah, and the light of Chesed is given to Binah—a difficulty arises because their worlds are reversed, with the male entering the place of the female and the female entering the place of the male. [18]

Vessels for the Lower Seven *Sefirot*

Regarding this, you should know that when the light first withdrew in order to make a vessel, the part from which it withdrew did not make a vessel that was complete enough to be called a vessel until the light had distanced itself from it by three spaces. The explanation for this is that when the light started to withdraw from the portion that would later be called Malkhut, that part began to become darker. Then, after the light had withdrawn from the vessel that would later be called the vessel of Yesod, the first part became even darker, until the light that had originally extended to Malkhut was three whole spaces distant from her. **[Page 64]** Then, when the light had gone up to the place that would become Tiferet, the vessel of Malkhut finished becoming a vessel.[1] This is because whenever a gap is less than three spaces,

[1]See Gate VII, Chapter 1.

it is considered to be connected. Similarly, we find that when the light of Chesed went up to the Keter, which is a distance of three spaces, then the vessel of Chesed finished becoming a vessel. [5]

We find, however, that Keter, Chokhmah, and Binah still had not become vessels because the light had not yet departed from them a distance of three whole levels. And since anything less than three spaces distant is considered to be connected, the vessels were not yet complete in any of these first three *sefirot.* Even so, Binah's vessel would certainly be called more complete than the first two because there were already three spaces between it and the light that had withdrawn, which had gone up above the place of the Keter. So we find that there is a difference between Binah and both Chokhmah and Keter, as we will learn with God's help. [11]

With this, one difficulty is explained, which is that while the lights were withdrawing to enable the vessels to come into existence and the light of the Keter was still shining on them, how were they able to become vessels? And while the light was spreading, which was when the light of the Keter was not shining into them, how can they be called lights? The answer is that a vessel was not completely finished until the light had distanced itself from it by three whole spaces. But when the light really enters into the vessels the light that is within them is called "light" even though the light of the Keter does not enter them. [18]

Vessels for the First Three *Sefirot*

The problem that we have brought up is especially relevant with regard to the first three *sefirot.* While the light of the Keter was still close to them, how could they become vessels? And afterward, when the light comes back to reenter them, how can they be called lights? In fact, their light was weaker than it had been at first because the lights that came back now lacked the light of the Keter, which had been shining at the time when they withdrew. [22]

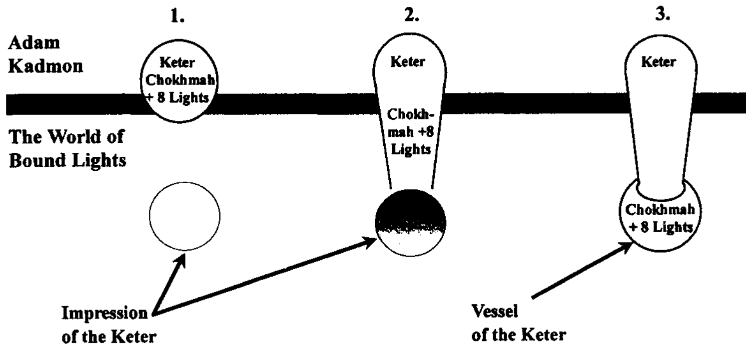
With regard to this, however, it is always the secret of withdrawal that makes a vessel, when the light turns its face away from the vessel. When the lights came back and reentered the vessels, the light of Chokhmah went into the place of the Keter. At that time, the light of the Keter that was left behind when the lights removed themselves, was within it, because the vessel was not completed until the light was three levels distant from it, which does not apply, however, to the first three *sefirot*, as noted above. Then the light of the Keter that was left there entered into the light of Chokhmah, which was now coming into the vessel, and enclothed itself within it, becoming its "soul." Because it is light from the Keter it becomes the male, while the Chokhmah, which surrounds it, becomes the female. Then the superior light is enclothed within the light of Chokhmah, and the part of the light that becomes a little darker because of the higher light's distance from it becomes a vessel for two reasons: The light had distanced itself from it, causing it to become darker; and the superior light was enclothed within the light of Chokhmah. **[Column 2]** Then the first light that was left behind by the Keter finished becoming a vessel for the Keter, because the light of Chokhmah separated the two lights from each other. [2]

Understand, then, that it was the return of the lights and their spreading into the first three *sefirot* that caused them to become vessels at this time, rather than at the time when the higher light withdrew from them. [4]

Male and Female Lights

There is also another reason for this. Because the light of the Keter remains up above, it never again enters into those vessels, but remains at the end of the roots of the ten lights—which are above it—with its back turned downward. Therefore the lights are now weaker than they were at first, or even when they were removing themselves. It was like this, for example, in the second vessel—that of Chokhmah—into which the light of Binah entered.

Figure 59. Forming the Vessel of the Keter



The light of Chokhmah enclothed itself within the light of Binah, darkening and becoming a vessel because of its distance, even though that distance was not complete. Now a male and a female were together in the vessel of the Keter and a male and female were also in the vessel of Chokhmah. So we find that the natures of the Keter and Chokhmah are never nullified by changing from male to female because their own lights remain behind in their places, even though they are not as complete as they were at first. Instead, other lights from lower *sefirot* are added to these lights, becoming the "female" in relation to them. [16]

The same thing also happened with Binah, but with a difference. The light of Binah that remained behind was diminished at the time when the lights withdrew. Then, when the lights came back, the light of Chesed entered her place. Now Chesed is, as we know, the child of Binah, so it was not possible for him to become the male, with the light of Binah herself becoming the female in relation to him. But if we were to say that the light of Binah should be male and the light of Chesed should be female, that too is impossible. So it was necessary for Chokhmah and Binah, who were together in the vessel of Chokhmah, to turn face-to-face, as we explained to you above. When Chokhmah turned his face downward after the eight lights were given to him, the male and female that were in the vessel of Chokhmah coupled there in their place. Through their union, they brought forth one light, a letter *yod*, which was sent downward when they turned their faces toward Binah. That *yod* was enclothed within the light of Binah the same way as the other lights—the *yod* as the male and Binah as female. (See Figure 60.) Afterward, when the seven lights are given to the vessel of Binah, they include the light of Chesed, which remains within her as the aspect of "female waters." [29]

Male and Female in the Vessel of Binah

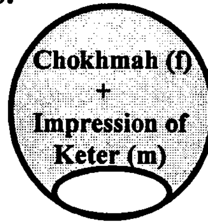
Even though the light of Binah comes from the first lights that remained behind, the *yod* that came into her from the union of

Figure 60. Male and Female in the Vessels of Keter, Chokhmah, and Binah

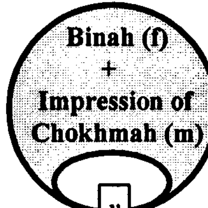
Adam Kadmon

The World of Bound Lights:

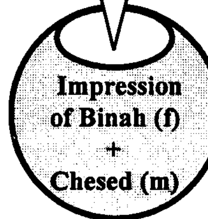
Vessel of the Keter



Vessel of Chokhmah



Vessel of Binah



the male and female in Chokhmah is a new light. If so, how could Binah, who is the root, become the female to this new light from Chokhmah? The answer, as we have already explained, **[Page 65]** is that the light of Binah is not a great light because there are now three spaces between it and the light, even though these are not three whole spaces. This is not the case with Chokhmah, who is above her, as we mentioned above. [2]

Another reason is that the light of Binah that remained behind at the time when the lights departed was not intended to shine. The higher female, on the other hand, came into the Chokhmah at the time when the lights were spreading out with the intention of shining. Therefore the child that came from the two of them was better able to become the male than was Binah. This is even more true in comparison to Chesed, who also came in now, because even though Chesed also came while the lights were spreading, he is three levels below Chokhmah. [9]

To conclude these matters: In the highest Keter there is the name *YaH*, which is male and female—Keter and Chokhmah. In the Chokhmah there is also a male and female—another name *YaH*—which is Chokhmah and Binah. In Binah there is yet another name *YaH* that is male and female. Here the *Y* is the renewed Chokhmah that was made from the union of the male and female that are above in the Chokhmah. Binah, who is the female to this *yod*, is the letter *H*. So you have a *Y* and a *H*—the name *YaH*—even here. Binah also has within her the light of Chesed, which is the aspect of a son. [15]

In addition, each one of those first three *sefirot* is called a letter *yod* that is spelled out fully as *Y-O-D*:[2]

- The Keter has within it a male and a female—*yod* and *vav*—and the vessel is the *dalet* in the *Y-O-D*.
- Chokhmah also has within it a *Y-O-D*: a male, a female, and the vessel, which is the letter *D*.

---

[2]Note that here the letter *vav* stands for the vowel sound "o."

- Binah herself is female and is called *Y-O-D* because of the three lights that are in her, which are in the order *yod, dalet, vav*—Chokhmah, Binah, and Chesed. This time the vessel is not mentioned. [19]

Another reason that the drop of the *yod* from the union within the vessel of Chokhmah is the husband of Binah, who is below, is that when the male and female within the vessel of Chokhmah mated, they did not bring forth that drop all by themselves, but only from above—that is, from the Keter. That is why its strength is greater than the lower light of Binah. [22]

4

"Reaching and Not Reaching" in the Keter

Male and Female in the Vessels of the Keter, Chokhmah, Binah, and Yesod

In the rest of the *sefirot*, however, nothing like male and female exists because they are entirely male. Their vessels are already completed and there is no light in them except the new light that enters them. The light of Gevurah enters the place of Chesed, and so on, until we find that the light of Malkhut is in the vessel of Yesod. With this comes the first difficulty: How is it possible for a male (Yesod) to become a female (Malkhut)? [27]

You should know, therefore, that it was necessary for the male and female that are in the vessel of Binah to mate in order to bring forth in her image one letter *hey*, (ה) which is divided into two—a *dalet* (ד) and a *vav* (ו). The letter *vav* went into the vessel of Yesod as the secret of the male for Malkhut, who was already there. The reason that they are male and

female is that the letter *vav* comes from several levels higher than the light of Malkhut, which is in the Yesod. [31]

Afterward, the letter *dalet* came down into Malkhut and made her complete there in her own place.[1] So you can see that there are four aspects that contain both male and female: the Keter, Chokhmah, Binah, and Yesod. That is the solution to the problem cited above—these four have something that the others do not. [33]

"Not Reaching" in the Keter

We must now explain the reality of "not reaching" in the Keter. How does this occur? As we explained, there are male and female in the vessel of the Keter—the Keter and Chokhmah—and it is necessary for them to go up to their roots in order to suckle from them. The reason that those bound lights go up is their desire to obtain light from their roots, because all ten of the roots are facing downward to shine on them. After they go up and suckle from there, however, the Keter of the World of Bound Lights remains at the end of the roots and turns its back on the rest of the lights so they can no longer suckle. **[Column 2]** That is why they then turn around, go down, and reenter their vessels, as we will learn later with God's help. [2]

In this regard, all the higher roots turn their faces downward toward the lower ones, pouring out only enough light for the secret of their life, but not what they need in order to procreate. Of course, the root of the Keter up above has the desire to pour its light downward because the roots always want to shine onto their branches. In this case, however, the light of the Keter that is at the end of all those roots turns its back downward, and when the root of the Keter above sees that the light that it is giving there is not flowing downward, it withdraws its portion back up. This is like the verse, "The righteous (*tzaddik*) perishes . . ."

---

[1]The *dalet* (ד) plus the *vav* (ו) make a complete letter *heh* (ה). Malkhut corresponds to the final letter in the Divine Name, *HVYH.*

(Isaiah 57:1), for when "the righteous"[2] is not coupling with Malkhut he also loses because Abba and Imma do not give anything to him except when he, too, is pouring light out onto those below him. [10]

It is the same way here. When the Keter does not let its light flow into those below it, then the root of the higher Keter also holds back its portion—not willingly, because it wants to let its light flow, but only because of the deficiency in the lower ones, who are not able to receive it. [13]

Another reason for this is that if the light were to continue without interruption, the vessels would be nullified and turned back into light the way they were at the beginning. Now, however, light does not flow into the vessels until after the light that was in the vessels has gone up above to suckle. In this way, the vessels are not nullified. After these lights have suckled up above, then the Keter turns around to face upward and the rest of the lights go back down against their will because they do not have any place from which to suckle. [19]

There is still one more reason. These lights also have their own desire to return to their vessels, similar to the soul when it leaves the body, so after their suckling they turn back to go down. Then that Keter of the World of Bound Lights, which is at the end of the roots, suckles from the root of the Keter up above, receiving only what is necessary for it to live and no more. [22]

* * * * *

We will now explain the subject of the light's going up. When we say that the light is "not reaching into Keter" it is because the male and female of the Keter—that is, the impression of the Keter and the light of Chokhmah—have gone up to be with the Keter that is at the end of the roots up above. They are not, however, able to be together there because the light of the Keter is too

---

[2] I.e., the *sefirah* Yesod. See Gate I, Chapter 5, note 3.

great for them, so while the other two remain in the place of the Keter, the light of the Keter itself goes up to the root of Malkhut.

Then the root of Malkhut goes up to the root of the Yesod, and they both remain together there as male and female in the place of the Yesod. The root of the Keter up above then lets its light flow downward abundantly, since the lower levels are prepared to receive it. Then the female of the Keter is included in the male. [30]

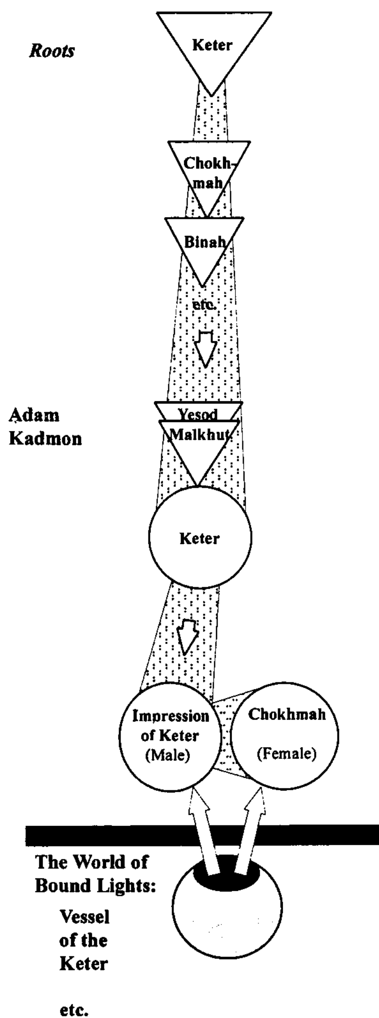
The Female Included Through the Male

There are several different kinds of "inclusion" (*klalut*) to be considered when interpreting this matter. One is when the two lights start out in two different vessels—each one in its own vessel. Afterward, when the two lights enter into one vessel, this will be called "inclusion," because both of them are included in one vessel. [33]

It is different when the two lights are male and female. What happens to them is described in the *Zohar* in the portion *Terumah*, p. 147, "For then they have the secret of love (*'ahavah*)." This means that the male light is included in the female and both are in one vessel, and also the reverse, when the light of the female is included within the vessel of the male. Then there are four lights included in each other, two in each vessel. This is the secret of the four letters of the word *'AHaVaH.* [38]

There is still another kind of inclusion, which is the one we have here: Two lights without vessels, which are the male and female of the Keter that went up above and are not in a vessel. Their type of "inclusion" is not because they are inside a vessel. It is, rather, an aspect of their receiving light from each other, which is their kind of "inclusion." **[Page 66]** Now the female is included through the male, because the female is the light of Chokhmah, as we mentioned above, and the male is the light of the Keter that remained in the vessel. As a result, it is now the

Figure 61. The Female Included Through the Male



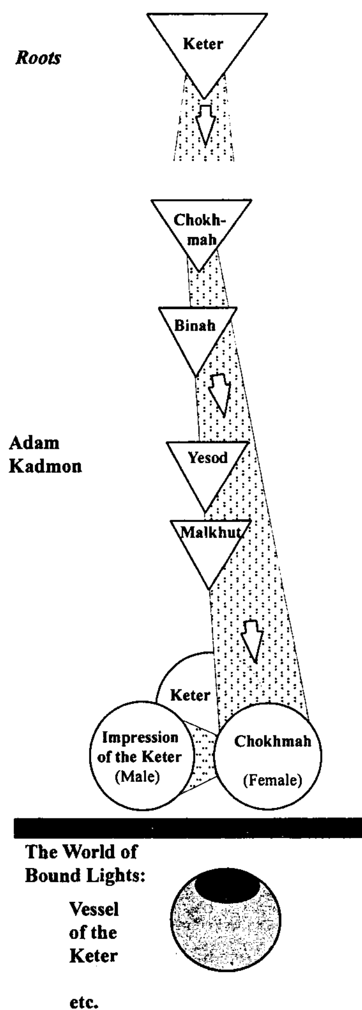
male that receives light from his root, which is the root of the Keter. This light comes to him purified by the Keter, which remains above at the end of the roots. By means of the higher light from the root of the Keter, the light of the Keter becomes very pure and an abundance of light shines through it onto the male of the Keter. Then the female, which is included through the male, receives the light from him, until we find that these three—the male and the female from the vessel of Keter, and the Keter that is above them—become equal in their illumination. After these three are equal they all receive their light from the root of the Keter above. [9]

The Male Included Through the Female

It is also necessary for the female of the Keter to receive light from her own higher root, which is that of the Chokhmah up above. Therefore that root of the higher Chokhmah comes down to the root of Binah, Binah goes down to Chesed, and so on until the root of the Yesod goes down to the place of Malkhut. Then the Keter that had gone up to the place of the root of Malkhut goes down into its own place because it is unable to remain up there, since it has no resemblance to the root of Malkhut. Also, it is a branch and this Malkhut is a root, which is why it is lower in quality than she is even though it receives light from the Keter. So it goes back down to its own place, where it is now possible for it to be together with the male and female lights that are there, because now the three of them are equal, after having all received equally from the root of the Keter up above. Then the light from the root of Chokhmah flows downward. [19]

Because the female has become equal in quality to the male and because the female receives the light first, the male is now included through the female. Since the two of them are now equals, after having received light from the root of the Keter above, and because they are now receiving light from the root of Chokhmah, the female is the first among the three of them

Figure 62. The Male Included Through the Female



to receive it. When they receive light from her they are included through her, which is the secret of "A valorous woman is a crown to her husband" (Proverbs 12:4). [22]

There is, however, a reason—in fact, there are several reasons—that the root of the Chokhmah went down to the place of the root of Binah, and so on. The first is that when a light is very close to the root of the Keter it is not able to shine because its light would be nullified by the light that flows from the Keter. Also, it is necessary for it to move farther down so that the female of the Keter can receive light from it first, as we mentioned above. This caused it to come one level closer to her than the distance between the male of the Keter and its root. [29]

In addition, we have already explained that the roots can never refrain from pouring their light downward when the lower levels want to receive it. Therefore the root of the Keter never ceases to flow abundantly as long as the male and female of the Keter are outside their vessels.[3] This prevents the root of the Chokhmah from pouring out its light. But when it distances itself from the Keter by going down to the place of Binah, leaving its own place vacant, then the root of Chokhmah pours its light downward while the light pouring from the root of the Keter is filling up the empty space that it left behind. So we find that even though the Keter is pouring out an abundance of light, it does not nullify the light of the Chokhmah. [36]

The descent of the root of the Chokhmah does not, however, cause it to lose its light when it has distanced itself by one level from the Emanator, because the Keter above it fills up that empty space. If that space had remained vacant and empty, then the flow of light from the Emanator to the Chokhmah would have stopped, and the Chokhmah would have lost its light. In that case it would have been better for the root of the Chokhmah to have stayed in its own place. However, because the light of the Keter

---

[3]I.e., when they have gone up above to suckle from the roots.

fills that empty place there is a pathway for the light of the Emanator to flow across into the root of the Chokhmah, so it does not lose anything at all. [43]

After the male and female have also received light from the root of Chokhmah they do not need to suckle any more, and they both go back down into their vessels. Then the root of the Chokhmah goes back up to its own place and the root of the Keter also withholds part of its light, so the Keter that is at the end of the roots receives only what is required for its own life. Now we say that the light is "reaching" in the Keter because the light is returning to its vessel. However, the root of the Keter up above is "not reaching" downward into the World of Bound Lights. [49]

We conclude from all this that the light of the first vessel, which is called Keter, has only the light of Chokhmah because the light of the Keter stays up above at the end of the roots. This is the secret of "He made them all with wisdom (*chokhmah*) . . ." (Psalms 104:24). [51]

5

"Not Reaching" in Chokhmah and Binah

And now, after having explained "reaching" in the Keter, we need to explain the subject of "not reaching" in Chokhmah and Binah.

We know from what we have described above that all the lights that are in the vessels of Chokhmah and Binah go up to the place of the Keter when the male and female of the Keter are in its place. **[Column 2]**

We already explained that there are five lights in two vessels: male and female in the vessel of Chokhmah; and male, female, and the Name *BaN(52)* in the vessel of Binah. The actions of those that are below determine whether or not they go up. Sometimes all five lights go up and sometimes only four, leaving the light of Chesed, which is the Name *BaN(52)*, below in the vessel of Binah. [4]

We also explained above that there are male and female in each one of the first three *sefirot*, and that

they are called *YaH*—*Y* for the male and *H* for the female. You should also know that when all five of these lights go up to the Keter, sometimes they are included in the female, sometimes with the male, and sometimes some of them are in the female and others are in the male. You should know, however, that when only four lights ascend, they are always included in the female. [9]

Male and Female in the Vessel of the Keter

We will now explain this distinction. Let us say that before those lights would go up above to be included in the Keter, the Name *YaH*, which is in the Keter, was in its "simple" form, without its letters spelled out fully. But when those lights go up above, then its letters will be fully spelled out in one of three possible ways: with *yods*, with *heys*, or with *'alefs*.[1] When only four lights go up they are all included in the female that is in the Keter, which is the *H* of the name *YaH*. Then that *H* is spelled with a *yod*, as *HeY*. This is because when four lights go up into the female the lower three are nullified by the first light, because the light of Chokhmah always nullifies the rest. Then the three of them are nullified by the letter *yod*, which is the Chokhmah. That is why this letter *HeY* is spelled out with a *yod*. [18]

You should know, however, that when the male and female that are in the Keter go up above to their roots—which is the secret of "not reaching"—only nine of the *sefirot* that are in each of them go up. Down below, they leave in their place two Malkhuts—the Malkhut of the male and the Malkhut of the female—in the two vessels that are called *YaH*, which, as we mentioned above, are simple letters, without being fully spelled out. You should know, however, that then those two Kings (*melakhim*)[2] are equal. Even though the male is greater than the female, they are now equal, however. The light of the male is in

---

[1]I.e., *YH* can be spelled out either as *YOD-HeY*, *YOD-HeH*, or *YOD-H'E*.
[2]Another version has, "those two Malkhuts" (*malkuyot*).

the secret of withdrawal, as we stated above, because in order to make a vessel, these lights withdrew. Then those lights—in other words, the impressions—remained behind in the Keter, Chokhmah, and Binah. So we find that the male light in the vessel of the Keter is from the secret of withdrawal, while the female light in the Keter is, as we know, from the secret of "facing." That is why the light of the male and the light of the female were equal at this time. [29]

Moreover, because the light of the Keter itself had settled down beneath the roots, the male that was left in the vessel of the Keter has a great longing to turn around and go upward, which is not the case with the female. Therefore almost the whole light of the male goes up above and only a little of its light remains. But because the female, unlike the male that was left in the Keter, does not have a root up above, she does not have such a great longing and desire to go up and she leaves much of her light in her vessel. That is another reason that they are able to become equals. [34]

So the two Malkhuts of the male and the female were together. But when the male and female return and come back down again, the male comes with all of his light and also with a greater light taken from the root of the Keter that is above him. As a result, when they come back, the female is unable to receive all the light of the male except from the secret of six "extremities."[3] [39]

* * * * *

The Name *YaH*

In order for this to become clear to you, you need to know about one more introductory matter, which is that there is a difference between one time—during the emanation—and the time that

---

[3]I.e., the six lower *sefirot* from Chesed to Yesod, which also form the male *partzuf*, Ze'ir Anpin.

follows it. This is because the first time of all was when the male light of the Keter was left behind during the first withdrawal. After that, during the second spreading when the Chokhmah entered the vessel of the Keter, it did not enter the vessel of the male but only the vessel of the female, which is the secret of the *H* in the name *YaH.* So there were a male and a female in two vessels. [44]

During the second withdrawal, however, when both the male and the female went up above together, they became equal and both received the light equally from the higher Keter. Therefore when they came back down and returned to their vessels, both of them entered the vessel of the male, and the Malkhut of the female remained in the vessel of her own letter *H,* as mentioned above. After the first time, this always happens because the male and female always stay in the vessel of the male, where they couple together as one. We find that the *yod*[4] is the vessel of the male.[5] There, the two of them are male and female. When they are coupling, the female can endure the light of the male only from his six "extremities." Then from the mating of this male and female, which are included within the simple letter *Y,* came forth two children in their image, a male and a female, who are the secret of the letters *vav* and the *dalet* in the full spelling of the letter *yod*—spelled out as *yod-vav-dalet.* Because the male unites with the female only through the secret of his six "extremities," his son is also in the form of the letter *vav* (ו).[6] The female, however, has the form of a letter *dalet* (ד) because, while she has all ten vessels, **[Page 67]** the light of her six "extremities" is nullified within her first four *sefirot.* That is why she is called the letter *dalet.*[7] Thus we have the *vav* and the *dalet* in

---

[4]I.e., the *Y* of *YaH.*

[5]Another version has ". . . in the vessel of the male."

[6]In this spelling of the letter *yod,* the vowel sound "o" is represented by the letter *vav,* which is also the number 6.

[7]The letter *dalet* is also the number 4.

the full spelling of the letter *YOD.* This is called a letter *yod* that is both male and female. [3]

After this comes the letter *H* of the name *YaH,* which is the vessel of the female. The Malkhut of the female remains there, as we mentioned above. **[Column 2]** When the four lower lights go up into this letter *H,* then it is fully spelled out by adding the letter *Y*—i.e., *HeY*—as mentioned above. The form of that *H* (ה) is, however, shaped like the letters *vav* (ו) and *dalet* (ד), which equals 10.[8] [3]

* * * * *

We find no more about this subject from here on. Nor is there any more about it in the rest of *Etz Chayyim.*

This completes The Palace of Adam Kadmon.

---

[8] *V(6) + D(4) = Y(10).*

Epilogue

The Palace of Adam Kadmon is only the first of the seven palaces of *Etz Chayyim*. In length, it represents approximately one fifth of the total. The reader who is fluent enough in Hebrew to have read this volume in its original language—ideally with the guidance of a teacher who has already mastered the text—has still only begun his or her study of *Etz Chayyim*, and *Etz Chayyim* itself is only the first volume in the body of writings known as *Kitvei Ari*—"Writings of the Ari." (See Appendix B.)

Even the student who has only read *The Palace of Adam Kadmon* in English is now prepared, however, to benefit from sampling the growing number of other texts of Kabbalah that have been translated into English, most of which are listed in our Bibliography. When doing so, he or she should be aware that *Etz Chayyim* represents the final stage in the evolution of the Kabbalah, and that earlier works contain

only some aspects of its fully-developed teachings. In order to obtain a sense of the evolution of kabbalistic thought, we would recommend approaching this body of literature in the following sequence, beginning with its biblical precursors and ending with a modern exposition of its central ideas:

- The Bible: Genesis 1, Ezekiel 1 and The Song of Songs;
- *Sefer Yetzirah* (Aryeh Kaplan's translation);
- *The Zohar* (especially Daniel Matt's Pritzker Edition or Isaiah Tishby's anthology, *The Wisdom of the Zohar*);
- *Moses Cordovero's Introduction to Kabbalah: An Annotated Translation of His 'Or Ne'erav* (Ira Robinson, translator);
- Chayyim Vital, *The Tree of Life, The Palace of Adam Kadmon*;
- Adin Steinsaltz, *The Thirteen Petalled Rose.*

As interest in Kabbalah continues to grow, more and more books will be written about it, along with additional translations of its primary texts. We would encourage those who want to study Kabbalah to explore the original source material for themselves and not to rely only on other people's interpretations of their meaning. If this translation of *The Palace of Adam Kadmon* has helped spark such an interest in its readers, it will have achieved its most important goal.

Bibliography: Texts of Kabbalah in English

The Zohar (Selections)

Mathers, MacGregor, *The Kabbalah Unveiled*, Arkana, London: Penguin Books (1926), 1991. An English occultist's translation of *Kabbala Denudata* by Knorr von Rosenroth (d. 1689), which is itself a translation into Latin of *Sifra de-Zeni'uta* (Book of Concealment), *Idra Rabba* (the Greater Assembly) and *Idra Zuta* (the Lesser Assembly), none of which were included in the Soncino edition of the *Zohar* (see below).

Matt, Daniel, *Zohar, The Book of Enlightenment*, New York: Paulist Press, 1983. A poetic rendering of selected passages.

Scholem, Gershom, *Zohar, The Book of Splendor*, New York: Schocken Books, 1949. Selected short passages.

Sperling, Harry, and Simon, Maurice, *The Zohar* (5

vols.), London: Soncino Press, 1984. The most complete translation of the *Zohar*, including most of the main sections up to, but not including, the portion *Pinchas.* The translators also omit some important parts (e.g., *Idra Rabba, Idra Zuta*) and abbreviate or omit passages that they considered too difficult or too explicit for their readers.

Tishby, Isaiah, *The Wisdom of the Zohar*, trans. David Goldstein, *London*: Oxford University Press, 1991. An anthology of short passages, arranged by topic, with extensive introductions and commentaries.

Ethical Treatises

Cordovero, Moshe, *The Palm Tree of Devorah*, R. Moshe Miller (trans.), Southfield, MI: Targum Press, 1993.

Luzzato, Moses Hayyim, *The Path of the Upright*, Mordecai M. Kaplan (trans.), Northvale, NJ: Jason Aronson, 1995.

Other Kabbalistic Texts in English

Gikatilla, Joseph, *Gates of Light (Sha'are Orah)*, Avi Weinstein (trans.), San Francisco: HarperCollins, 1994.

Ginsburg, Elliot K. (trans.), *Sod ha-Shabbat* (*The Mystery of the Sabbath*) by R. Meir Ibn Gabbai, Albany: State University Press, 1989.

Glotzer, Leonard R., *The Fundamentals of Jewish Mysticism: The Book of Creation (Sefer Yetzirah) and its Commentaries*, Northvale, NJ: Jason Aronson, 1992.

Kaplan, Aryeh, *The Bahir (Illumination)*, Northvale, NJ: Jason Aronson, 1995.

Kaplan, Aryeh, *Sefer Yetzirah: The Book of Creation*, York Beach, ME: Samuel Weiser, 1990.

Robinson, Ira, *Moses Cordovero's Introduction to Kabbalah: An Annotated Translation of His Or Ne'erav*, Hoboken, NJ: KTAV Publishing House, Inc, 1994.

ANTHOLOGIES AND COLLECTIONS

Ben Zion, Raphael, *An Anthology of Jewish Mysticism*, New York: The Judaica Press, 1981

Blumenthal, David R., *Understanding Jewish Mysticism: A Source Reader* (2 vols.), New York: KTAV Publishing House Inc., 1972.

Bokser, Ben Zion, *The Jewish Mystical Tradition*, Northvale, NJ: Jason Aronson, 1993.

Dan, Joseph, and Kiener, Ronald C., *The Early Kabbalah*, New York: Paulist Press, 1986.

Fine, Lawrence, *Safed Spirituality*, New York: Paulist Press, 1988.

Jacobs, Louis, *Jewish Mystical Testimonies*, New York: Schocken Books, 1977.

Kaplan, Aryeh, *Meditation and Kabbalah*, Northvale, NJ: Jason Aronson, 1995.

Matt, Daniel, *The Essential Kabbalah, the Heart of Jewish Mysticism*, San Francisco: HarperSanFrancisco, 1994.

INRODUCTIONS TO LURIANIC KABBALAH, FROM A TRADITIONAL PERSPECTIVE

Bar Lev, Yechiel, *Song of the Soul*, Petach Tikvah, Israel: (Available through Moznaim Publishing, New York), 1994.

Kaplan, Aryeh, *Inner Space*, New York: Moznaim Publishing, 1990.

Steinsaltz, Adin, *The Thirteen Petalled Rose*, Northvale, NJ: Jason Aronson, 1992.

Since the 1999 edition of *The Tree of Life, The Palace of Adam Kadmon* was published, the following translations of works by Chayyim Vital and books about Lurianic Kabbalah have appeared:

Afilalo, R. Raphael (transl.), *The Kabbalah of the Ari Z'al According to the Ramhal* (Rabbi Moshe Hayim Luzzatto), Montreal, Kabbalah Editions, 2004.

Cohen, Martin S., *Isaac Luria and the Origins of Lurianic Kabbalah,* (unpublished manuscript), 2000.

Fine, Lawrence, *Physician of the Soul, Healer of the Cosmos – Isaac Luria and His Kabbalistic Fellowship,* Stanford, Stanford University Press, 2003.

Klein, Eliahu, *Kabbalah of Creation – The Mysticism of Isaac Luria, Founder of Modern Kabbalah,* Berkeley, North Atlantic Books, 2005.

Vital, Chayyim, *Sefer Hezyonot,* (Book of Visions), in Faierstein, Morris M., *Jewish Mystical Autobiographies,* New York, Paulist Press, 1999.

____________, S*ha'ar HaGilgulim, (The Gate of Transmigrations),* Bar Chaim, Yitzchak (transl.), Malibu, Thirty Seven Books Publishing, 2003.

____________, *Shaarei Kedusha* (Gates of Holiness), Providence University, 2006.

____________, *Ktavim Chadashim* (New Writings), Providence University, 2006.

____________, *Sefer Hagoralot* (The Book of Oracles), Providence University, 2007.

Wexelman, David M., *The Jewish Concept of Reincarnation and Creation, Based on the Writings of Rabbi Chaim Vital,* North Bergen, Jason Aronson Inc., 1999.

In addition to the works cited above, excerpts from Vital's manuscript on alchemy are included in Raphael Patai, *The Jewish Alchemists,* Princeton University Press, 1994, pp. 340-64.

APPENDICES

A

Glossary of Hebrew Terms[1]

'AB(72) — The Divine Name with its letters fully spelled out to be numerically equal to 72, in which the letters *heh* and *vav* are spelled with *yods*: *YOD, HeY, VYV, HeY.*

'ABaY'A — Acronym for the four worlds, *Atzilut, Briy'ah, Yetzirah,* and *Asiyah*: Emanation, Creation, Formation, and Action (or Making).

Abba — "Father." The *partzuf* (personification) of Chokhmah, the second *sefirah.*

'acherim — "Others." One of several terms for the forces of evil. See also *klippot* (Shells), and *chitzonim* (Outsiders).

---

[1]Note that *Etz Chayyim* frequently uses the Aramaic plural ending (-*in*) in place of the Hebrew (-*im*).

'adam	"Human" or "Adam." Either Adam Kadmon, or the biblical Adam, representing all human beings.
'adam ha'elyon	"The higher Adam." Adam Kadmon, in contrast to *'adam hatachton,* "the lower Adam" of Genesis.
'adam hatachton	"The lower Adam." The biblical Adam, representing all human beings.
Adam Kadmon	"Primordial Human." The linear conduit shaped like a human, through which the light of the Infinite (*'or Eyn Sof*) passes before being emanated into the finite worlds of Emanation, Creation, Formation, and Action.
'akudim	"Bound." Originally one of the three patterns on the sheep tended by Jacob, (*'akudim, nekudim,* and *berudim*), where it is usually translated as "striped." (Genesis 31:10,12). *Etz Chayyim* interprets *'akudim* in the light of Genesis 22:9 (the Binding of Isaac) as referring to the lights that emanated from the mouth of Adam Kadmon, forming the World of Bound Lights (*'olam ha'akudim*).
'amiran	"Utterances" or "sayings." God's ten creative utterances ("And God said. . . ,"), a phrase that occurs nine times in the first chapter of Genesis and once in Genesis 2:28. Some, seeking to find all ten utterances in the first chapter, interpret Genesis 1.1 as the tenth utterance, even though the phrase itself does not appear there.
Arikh Anpin	The name of the *partzuf* (personification) of Keter, the first *sefirah.* Literally "long face," an Aramaic expression paralleling the Hebrew ex-

pression *'erekh 'appayim*, which means "slow to anger" or "the Patient One" (Exodus 34:6).

Asiyah — "Action" or "making." The World of Action (*'olam ha'asiyah*) is the final stage in the creation of the cosmos. The last and lowest of the four worlds of Emanation, Creation, Formation, and Action, the World of Action is identical to our own universe of matter and energy, both in its physical and its spiritual dimensions.

Atik Yomin — "Ancient of Days." Originally meaning simply "very old," in Daniel's description of his vision of God (Daniel 7:9). In the *Zohar*, the name Atika Kadisha, "the Ancient Holy One," is used in reference to the first *sefirah*, Keter, envisioned as a head whose beard has thirteen curls, from which flow the thirteen divine "attributes of mercy" enumerated in Exodus 34:6,7. In *Etz Chayyim*, Atik Yomin is the personification of the "soul"—the innermost essence—of Arikh Anpin, who personifies the Keter.

Atzilut — "Emanation." The World of Emanation (*'olam ha'atzilut*) is the closest to the Infinite (*Eyn Sof*) of the four worlds of Emanation, Creation, Formation, and Action. The World of Emanation represents a structured realm of divine energy continuously flowing from the Infinite through Adam Kadmon. In *Etz Chayyim*, the World of Emanation is formed by the reconfiguration of the *sefirot* after the shattering of the vessels in the World of Points (*nekudim*).

'atzmut — "Essence." The innermost spiritual aspect of anything, e.g., the soul in relation to the body.

In *Etz Chayyim*, the inner light of the *sefirot*, as opposed to the vessel that contains it.

'avir — "Space." See *chalal*.

'ayin — "Nothingness." A term applied to Keter, the highest *sefirah*, which is beyond all comprehension and which no words can describe.

BaN(52) — The Divine Name with its letters fully spelled out to be numerically equal to 52, with the letter *H* spelled with two *Hs*: *YOD, HeH, VaV, HeH*.

bechinah (pl. *bechinot*) — "Aspect." An individual element in a complex, multifaceted totality (*klalut*). The *sefirot* and the *partzufim* are aspects of the worlds of Emanation, Creation, Formation, and Action.

berudim — "Spots." Originally one of the three patterns on the sheep tended by Jacob: *'akudim, nekudim*, and *berudim* (Genesis 31:10,12). In *Etz Chayyim*, the term *berudim* is applied to the World of Emanation, which follows sequentially after the Worlds of Bound Lights (*'olam ha'akudim*) and the World of Points (*'olam hanekudim*).

Binah — "Understanding." The third *sefirah*. The beginning of definition, distinction, and detail in the creative process. Analogous to the female womb in relation to the male seed of Chokhmah, Binah is personified by the *partzuf* Imma, the archetypal "mother" of the seven lower *sefirot*. In the anatomical analogy of the ten *sefirot*, Binah is the left brain.

birur — "Purification" or "sifting." In Lurianic Kabbalah, the process through which, by the performance

of *mitzvot*, prayer, study and acts of kindness, we liberate the sparks of divine light that are hidden within the Shells (*klippot*) of evil, enabling the light to return to its source.

bohu — "Emptiness." A term used with *tohu* in Genesis 1:2 to describe a state prior to God's creative activity. In Lurianic kabbalah, *bohu* refers to the reconfiguration of the *sefirot* as a group of interacting *partzufim* in the World of Emanation, following the state of chaos and disorder (*tohu*) among the *sefirot* in the World of Points.

Briy'ah — "Creation." The World of Creation (*'olam habriy'ah*) is the second of the four worlds of Emanation, Creation, Formation, and Action.

chalal — "Void." The empty, open space created when the light of the Infinite (*'or Eyn Sof*) withdrew away from its midpoint.

chasadim — "Loves." When the ten *sefirot* are divided into two groups, the male *sefirot* are called the five *chasadim*—Keter, Chokhmah, Chesed, Tiferet, and Netzach—in contrast to the five female *gevurot* (strengths): Binah, Gevurah, Hod, Yesod, and Malkhut.

chayyah — "Life force." The fourth-highest level of the five-part soul. In *Etz Chayyim*, the *chayyah* is associated with moral consciousness, following the development of the intellectual faculties of the *neshamah*.

Chesed — "Lovingkindness" or "Grace." The fourth *sefirah*. Chesed is characterized by the attributes of expansion and unconditional giving, in contrast to *gevurah*, which represents limitation

and restriction. In the anatomical metaphor of the ten *sefirot*, Chesed is the right arm.

chitzonim — "Outsiders." One of several terms for the forces of evil. See also *klippot* (Shells) and *'acherim* (Others).

Chokhmah — "Wisdom." The second *sefirah*. Following after the Keter, which remains concealed within the Infinite, Chokhmah represents the beginning (*reshit*) of God's creative activity. Chokhmah is compared to a seed, a starting point, a seminal idea, a flash of intuition, which still needs to be defined and nurtured in the third *sefirah*, Binah. In the family metaphor for the *sefirot*, Chokhmah is personified as Abba (Father). Anatomically, Chokhmah is the right brain.

Da'at — "Knowledge." A quasi-*sefirah* that harmonizes Chokhmah and Binah in the same way that Tiferet balances the opposing forces of Chesed and Gevurah. When the first *sefirah*, Keter, is concealed within the Emanator, Da'at is invoked to maintain the total of ten *sefirot*.

Din — "Judgment." An alternate name for the fifth *sefirah*, (Gevurah). Limitation, restraint. The counterpoint for Chesed ("Lovingkindness").

drash — "Explanation." A discussion or commentary on a subject in scripture or kabbalah.

Ehyeh — "I am," "I was," or "I will be." One of the biblical divine names (Exodus 3:14), traditionally identified with the first *sefirah*, Keter. Grammatically, the first person singular imperfect tense of the verb *HaYaH*, (to be). Note that the imperfect tense in biblical Hebrew represents

continuing action, without regard to past, present, or future time.

Elohim — "God." One of the biblical divine names, identified with the *sefirah* Binah, and the attribute of judgment (*din*). The name *Elohim* is considered lower in importance than the Divine Name, *HVYH*, which is associated with the attribute of mercy (*rachamim*).

'elyon — "Supernal," "highest," or "supreme." The uppermost aspect of anything.

'etzem — "Essence." See *'atzmut*.

Eyn Sof — "The Infinite." God as ultimate, absolute perfection, beyond all limits of time and space, unknowable and incomprehensible to human thought or imagination.

gematria — The use of the numerical values of the letters of a word to derive additional meanings, based on the principle that words with the same numerical value are related to each other. (In Hebrew, the letters of the alphabet also stand for numbers.)

Gevurah — "Strength." The fifth *sefirah*, representing limitations and restrictions on the unconditional loving kindness of Chesed. Characterized by the attribute of judgment (*din*), Gevurah is the harshest of the ten *sefirot*. In the anatomical analogy of the ten *sefirot*, Gevurah is the left arm.

gevurot — "Strengths." When the ten *sefirot* are divided into two categories, the five "female" *sefirot* are called the five *gevurot*—Binah, Gevurah, Hod, Yesod, and Malkhut—in contrast to the five *chasadim* (loves): Keter, Chokhmah, Chesed,

Tiferet, and Netzach. In the *Zohar* and in *Etz Chayyim*, the five "final" forms of the Hebrew letters *M, N, Tz, P,* and *K,* are called the five *gevurot.*

gilgul — "Transmigration." The cycle of successive reincarnations of a soul as it seeks to perfect itself through a process of correction or improvement (*tikkun*), primarily through the performance of the biblical commandments (*mitzvot*).

hevel degarmey — "Breath of the bones." A residual bit of life that remains in the bones after death.

hishtalshelut — "Development" or "evolution." One of several terms used to describe the sequential, step-by-step emergence of the system of linear and circular *sefirot* within the open void at the center of the Infinite. Etymologically related to *shalshelet* (chain).

histaklut — "Observation" or "look." The light emitted from the eyes of Adam Kadmon. When the light from this "look" struck the breaths of the ears, nose, and mouth, it was reflected back upward to the eyes, leaving behind its thicker components, which formed vessels for the lights.

hitpashtut — "Spreading." One of several terms used to describe the gradual extension, from the Infinite into the void, of the line of light forming the linear *sefirot.*

Hod — "Majesty" or "Splendor." The eighth *sefirah.* Hod represents a restraint on the assertiveness of the *sefirah* Netzach. Among the patriarchs, Hod is associated with the biblical figure of Aaron, the priest. In the anatomical analogy of the ten *sefirot,* Hod is the left leg.

HVYH — The letters of the unpronounced Divine Name of God, with its first letter moved to third place, a rearrangement that forms the word "existence" (*havayah*), derived from the verb *havah* (to be). When written with its correct spelling, this most holy of divine names is not supposed to be erased or otherwise destroyed, and special treatment is required of any page on which it is found, hence this substitution.

'igulim — "Circles." The circular *sefirot* which, in contrast to the linear *sefirot*, represent all of the nonlinear aspects of reality. In their circular aspect, the "higher" worlds surround the "lower" ones, with the outermost circles being closest to the Infinite, which surrounds them all.

Imma — "Mother." The *partzuf* (personification) of the third *sefirah*, Binah, the archetype of the receptive, nurturing, and developmental aspects of the creative process. In the *Zohar* and *Etz Chayyim*, Imma is never parted from the *partzuf* Abba (Father), thereby maintaining the flow of divine energy from the Infinite into the finite worlds.

'ispaklary'a — "Mirror." Malkhut is called *'ispaklary'a she'eynah me'irah*—"a mirror that does not shine"—a term applied by the Talmud (*Yevamot* 49b) to the medium through which the biblical prophets received their visions. In *Etz Chayyim*, this is applied to the *sefirah* Malkhut, because she has no light of her own, but only what she receives from the higher *sefirot*.

Israel — "Israel." In the Bible, another name for Jacob. A secondary aspect of the *partzuf*, Ze'ir Anpin, just as Rachel and Leah are aspects of Nukva.

In terms of location, Israel personifies the *sefirot* of Ze'ir Anpin that extend from the head down to the chest, while Jacob personifies those from the chest downward. In Lurianic kabbalah, when Ze'ir Anpin couples with Nukva, the aspect called Israel unites with Leah, while Jacob unites with Rachel.

Israel Sava — "Grandfather Israel." A personification (*partzuf*) of the tenth *sefirah* of the *partzuf* Abba, corresponding to Tevunah in relation to the *partzuf* Imma. Even though Abba and Imma are called the "brains" (i.e., the higher, innermost aspects) of Ze'ir Anpin, during the period of his infancy Ze'ir Anpin's "brains" are formed by the coupling only of the Israel Sava and Tevunah of Abba and Imma.

Jacob — "Jacob." Among the patriarchs, Jacob (who was renamed Israel) is identified with the sixth *sefirah*, Tiferet. In *Etz Chayyim*, Jacob is a secondary aspect of the *partzuf* Ze'ir Anpin, personifying the *sefirot* from his chest downward, while Israel extends upward from the chest. When Ze'ir Anpin couples with Nukva, the aspect called Jacob unites with Rachel, while Israel unites with Leah.

kav — "Line." The ray of light extending from the Infinite into the void (*chalal*). Also called the *yosher* (straight line), it is the ultimate source of all linear aspects of the finite worlds.

kelim — "Vessels." Containers for the light emanated from Adam Kadmon, made from the thicker aspects of the light that emanated from Adam Kadmon's eyes.

Keter — "Crown." The highest *sefirah*, identified with the divine will (*ratzon*) or desire to create. In *Etz Chayyim*, the Keter is the intermediary between the Infinite and the finite worlds, which transmits the divine light to the lower *sefirot*, but which remains hidden within the Emanator. Because the Keter is beyond the power of words to describe, it is sometimes referred to as *'ayin*, "nothingness," in contrast to Malkhut, who is called *'aniy*—"I." When the Keter is concealed, the quasi-*sefirah* Da'at is invoked to maintain the total of ten revealed *sefirot*.

ketzavot — "Extremities." In *Sefer Yetzirah*, the six *ketzavot* are the six spatial directions—right, left, front, back, up, and down. *Etz Chayyim* refers to the six *sefirot* from Chesed to Yesod as the six *ketzavot*.

klalut — "Totality." A collective whole. The sum total of a grouping of individual parts or aspects of the whole. (See *pratut*.)

klippot — "Shells." The broken remains of the vessels that shattered in the World of Points and fell down into the lower worlds, especially our physical universe, the World of Action (*Asiyah*). These Shells are the source of all that we experience in this world as evil—including our own "evil inclinations"—but still contain within them some sparks of divine light, which must be purified by human actions.

Leah — "Leah." A secondary aspect (together with Rachel) of the female *partzuf* Nukva-Malkhut. In terms of their location, Leah extends from the head down to the chest of Nukva, while

Rachel extends from her chest downward. When Ze'ir Anpin and Nukva are coupling, Leah unites with Israel, while Rachel unites with Jacob.

ma'atzil — "Emanator." A term applied both to the Infinite in relation to the void into which the primordial ray of light was emanated, and to Adam Kadmon as the conduit and source of light for the worlds of Emanation, Creation, Formation, and Action.

MaH(45) — The Divine Name with its letters fully spelled out to be numerically equal to 45, with the two *Hs* spelled with *'alefs*: *YOD, H'E, V'AV, H'E.*

makif — "Surrounding." See *'or makif* (surrounding light).

Malkhut — "Malkhut." The tenth *sefirah*. Although Malkhut is the lowest level of each world, it also forms the highest level of the next lower world by extending its light through the "curtain" that separates the worlds, forming the "soul" of the Keter of the next lower world. Malkhut is also the female counterpart to the first nine *sefirot*, when they are conceptualized collectively as the "male" aspects of Adam Kadmon or of Ze'ir Anpin. Because Malkhut only receives light from the higher *sefirot*, she is called "an unlighted mirror" and characterized as "poor, with nothing of her own." From our perspective, Malkhut is the *Shekhinah*, the divine presence active in our world, who is our gateway to the unseen realms of the spirit.

mashal — "Analogy." Anything from the realm of ordinary human experience that can be used to exem-

plify or explain by analogy some aspect of the unseen worlds of the *sefirot* or the divine creative process.

mayim dukrim "Male waters." Corresponding in the *partzufim* to the seminal fluid in humans. Originating in the *sefirah* Chokhmah of the male *partzufim*, the "male waters" combine with the "female waters" during the coupling of male and female *partzufim*, stimulating the flow of divine energy through the *sefirot* into the lower worlds.

mayim nukvim "Female waters." The "stimulus from below" that facilitates the coupling of the male and female aspects of the supernal realms. In the *Zohar* and in Lurianic kabbalah, the performance in this world of the biblical commandments (*mitzvot*), prayer, study, and acts of kindness to others stimulates the "female waters" of Malkhut-Nukva. These combine with the "male waters" of Ze'ir Anpin, facilitating their coupling as the supernal Bride and Groom, which in turn enables divine energy to flow from the Infinite into the finite worlds.

milui "Full." The full spelling-out of the names of the individual letters in any word, e.g., *YOD, HeH, VaV, HeH.* The numerical value of the letters in the full spelling may be used in *gematria*, just as in the simple spelling of the word.

mochin "Brains." In general, the inner aspect of anything, in contrast to its surrounding shell. Among the *partzufim*, the higher ones (e.g., Abba and Imma) form the "brains" (i.e., the inner aspect) of the lower ones (e.g., Ze'ir Anpin), which enclothe them.

NaRaNChay — Acronym for the five levels of soul: *nefesh, ruach, neshamah, chayyah,* and *yechidah.*

nefesh — "Lower level of soul." The lowest of the five aspects of the soul, associated in the Bible with the blood. In *Etz Chayyim,* the *nefesh* is said to enter the fetus gradually over the nine-month period of gestation and to be centered in the liver, from which it is distributed throughout the body by the blood.

nekudim — "Points." Sometimes translated as "dots" or "spots." Originally one of the three patterns on the sheep tended by Jacob: *'akudim, nekudim,* and *berudim* (Genesis 31:10,12). In *Etz Chayyim,* the World of Points (*'olam hanekudim*), in which the ten *sefirot* existed as isolated, uncoordinated points of light, was formed primarily from the light that emanated from the eyes of Adam Kadmon. Because the *sefirot* of the World of Points—also called the world of chaos (*tohu*)—did not interact with each other, the vessels of the lower seven *sefirot* were unable to contain the great light and shattered, forming the Shells (*klippot*), the source of all evil. In the *Zohar, Sifra deZeni'uta* (Book of Concealment), these seven *sefirot* are identified with the biblical kings of Edom (Genesis 36:31–39), about whom it is said only that they ruled and died. See also *'akudim, berudim,* and *nekudot.*

nekudot — "Vowel points." The dots representing the Hebrew vowels, which do not appear in Torah scrolls. In Lurianic kabbalah, the *nekudot* were first emanated in the World of Points (*'olam hanekudim*), which is therefore sometimes re-

ferred to as *'olam hanekudot.* Despite their technical distinction, *Etz Chayyim* often uses *nekudot* interchangeably with *nekudim.*

neshamah — "Upper level of soul." Associated with intellectual development and centered in the brain. In *Etz Chayyim,* the *neshamah* is said to begin to be acquired only after the initial period of suckling is completed, and develops gradually as the child grows to maturity.

Netzach — "Victory" or "Endurance." The seventh *sefirah,* representing the attribute of assertiveness and the overcoming of obstacles to the flow of divine energy. Among the biblical patriarchs, Moses is identified with the *sefirah* Netzach. In the anatomical analogy for the ten *sefirot,* Netzach is the right leg or thigh.

nimshak — "Drawn" or "extended." One of the terms used to describe the descent of the linear aspect of light of the Infinite into the void (*chalal*).

nitzotzim — "Sparks." The fragments of light created by the shattering of the vessels in the World of Points. Most of the sparks returned to their emanator, Adam Kadmon, where they were reconfigured into the *partzufim* of the Worlds of Emanation, Creation, Formation, and Action, but some fell down into the lowest world, where they remain hidden among the Shells (*klippot*). See also *birur* (purification, sifting).

Nukva — "Female." The *partzuf* (personification) of the tenth *sefirah,* Malkhut, Nukva is the female in relation to the male *partzuf,* Ze'ir Anpin. She is the supernal Bride, who rejoins her Bridegroom each Friday night. (Also see *Malkhut.*)

'olam (pl. *'olamot*) "World." Any of the realms generated by the Infinite (*Eyn Sof*) through Adam Kadmon, especially the four worlds of Emanation (*Atzilut*), Creation (*Briy'ah*), Formation (*Yetzirah*) and Action (*Asiyah*).

'ofanim "Wheels." The four wheels of the chariot-throne in Ezekiel's vision (Ezekiel 10). Also, the name of the order of angelic beings associated with the World of Action. In *Etz Chayyim*, the firmaments and heavenly spheres surrounding the Earth, each of which is associated with its own "angel," are also referred to as *'ofanim*.

'or (pl. *'orot*) "Light." The primary metaphor associated with the Infinite (*Eyn Sof*) and also with the essential nature both of the *sefirot* and of their vessels, which are made of "thicker" aspects of the same light. As the emanated light extends farther from its source it becomes thicker and coarser, but is still essentially the same light as the light of the Infinite.

'or 'achor "Back light." The light emanated from Adam Kadmon through the *sefirot* during the times when the *sefirot* are returning to their emanator. Specifically, the light that shines backward through the rear of their vessels.

'or choser "Returning light." A term applied to the light that is emanated from Adam Kadmon during the times when it is returning to its emanator, in contrast to *'or yashar* (straight or direct light). Returning light is characterized as "judgment" (*din*), while the light that is emanated directly from Adam Kadmon is "compassion" (*rachamim*).

'or Eyn Sof "Light of the Infinite." See *'or*.

'or makif — "Surrounding light." The excess light that cannot be contained within its vessel, and that surrounds it on all sides.

'or panim — "Front light." The light emanating from Adam Kadmon through the *sefirot*, during the times when they are facing downward toward those below them, so that the light emanates from the front of their vessels.

'or yashar — "Straight light" or "direct light." The light that is emanated directly from Adam Kadmon, characterized as "compassion" (*rachamim*) in contrast to the returning light (*'or choser*), which is characterized as "judgment" (*din*).

'otiyot — "Letters." The 22 letters of the Hebrew alphabet. See also *ta'amim* (cantillation marks), *nekudot* (vowel points), and *tagin* (crownlets).

panui — "Vacant." One of the terms used to characterize the void (*chalal*) at the center of the light of the Infinite.

partzuf (pl. *partzufim*) — "Personification." Any of the family of archetypal figures representing the *sefirot* after they were reconfigured due to the shattering of the vessels in the World of Points. In *Etz Chayyim*, following the terminology of the *Zohar* (*Idra Rabba and Idra Zuta*), the five major *partzufim* are Arikh Anpin, Abba, Imma, Ze'ir Anpin, and Nukva, personifying respectively Keter, Chokhmah, Binah, the six *sefirot* from Chesed to Yesod, and Malkhut. In addition, the *partzuf* Atik Yomin is characterized as the "soul" of Arikh Anpin. Secondary *partzufim* include Jacob, Israel, Israel Sava, Tevunah, Rachel, and Leah.

pashut — "Simple" or "undifferentiated"; also "obvious" or

"fundamental." Anything that is plain, or uncomplicated. The term *pashut* is used to describe both the divine Will (*ratzon*) and the undifferentiated state of the light of the Infinite prior to its contraction to form the void (*chalal*) into which the finite worlds were emanated.

pnimiyut — "Inwardness." The inner essence of something, e.g., the light of the *sefirot* in contrast to the vessel that contains it.

pratut — "Detail." The individual aspect of a whole, in contrast to its comprehensive totality (*klalut*), e.g., *partzufim*, as aspects of worlds.

rachamim — "Compassion." In early rabbinic thought, *rachamim* is the opposite of *din* (judgment). In kabbalah, *rachamim* is associated with the *sefirah* Tiferet. In *Etz Chayyim*, the "straight" light (*'or yashar*) coming directly from Adam Kadmon is characterized by the quality of *rachamim*, while the reflected light returning to its emanator is identified as *din*.

Rachel — "Rachel." A secondary aspect, along with Leah, of the female *partzuf* Nukva-Malkhut. In terms of their location, Rachel extends from the chest of Nukva downward, and Leah from the head down to the chest. When the *partzufim* are coupling, Rachel unites with Jacob, who personifies the lower *sefirot* of Ze'ir Anpin, and Leah unites with Israel, who is his upper *sefirot*.

ratzon — "Will." The original impetus toward creative activity within the Infinite, also associated with the *sefirah* Keter.

remez — "Hint." A disguised allusion in scripture or the *Zohar*, understood by kabbalists with reference

to the supernal realms of the *sefirot* and the *partzufim.*

reshimo — "Impression." In *Etz Chayyim,* the residual light left behind by the lights of the *sefirot* when they withdraw and disappear back into their emanator, Adam Kadmon. Elsewhere, the residue of light left by the Infinite when it withdrew from its midpoint to form the void (*chalal*).

riqui — "Empty." One of the terms used to describe the void (*chalal*) created when the light of the Infinite was withdrawn away from its midpoint.

ruach — "Middle level of soul." (Also "breath," or "spirit.") The second-lowest level of the five-part soul. Centered in the heart, in *Etz Chayyim* the *ruach* is said to enter the infant gradually during the period of suckling, i.e., in the first few years after birth, prior to the acquisition of the intellectual faculties, which are associated with the *neshamah.*

ruchaniyut — "Spiritual essence." The inner light of the *sefirot.*

SaG(63) — The Divine Name with its letters fully spelled out to be numerically equal to 63, in which the two *H*s are spelled with *yods* and the *V* is spelled with an *'alef: YOD, HeY, V'AV, HeY.*

sefirah (pl. *sefirot*) — The ten *sefirot* provide the structure that enables *Eyn Sof,* the infinite, transcendant God, to interact with the finite worlds, and form the fundamental pattern and source of order underlying all reality. *Sefer Yetzirah* relates *sefirah* etymologically to *safar* (to count or to number), *sipper* (to recount or tell), and *sefer* (book). A

sefirah is the basic unit of divine energy. In *Etz Chayyim,* the *sefirot* consist of an inner light, contained within a vessel (itself made of a thicker form of light), encompassed by surrounding light. Each *sefirah* also has both linear and circular aspects. (See *yashar and 'igulim.*)

shef'a — "Abundance" or "in-flow." The divine energy that flows abundantly from the Infinite through the *sefirot* and the *partzufim,* to enliven and sustain the finite worlds. This flow is stimulated from below by human actions, especially the performance of the biblical commandments *(mitzvot)* and other good deeds that arouse the "female waters" (*mayim nukvim*), bringing about the coupling of the male and female *partzufim* in the supernal realms. It is this coupling that enables the *shef'a* to flow into the *sefirot* from their roots in the supernal Emanator, Adam Kadmon.

Shekhinah — "Presence." The divine force acting within this world, especially in relation to the people Israel. Identified with the tenth *sefirah,* Malkhut (the *partzuf* Nukva.)

shoresh — "Root." The immediate source of the flow of energy into a *sefirah* or other element of the worlds. Each *sefirah* of a lower world has its root in the Malkhut of the next higher world above it.

sod — "Secret." The innermost, hidden meaning of a biblical text or of any aspect of reality, revealing truths about the concealed realms of the *sefirot* and *partzufim.* To the kabbalist, *sod* is the most significant of the four levels of bibli-

cal interpretation—literal (*peshat*), allegorical (*remez*), sermonic (*drush*), and secret (*sod*).

ta'amim — "Cantillation marks." The marks inserted above, below, and between the Hebrew letters to indicate the melodic patterns used in chanting the text. Neither these marks nor the vowel points (*nekudot*) appear in the Torah scroll itself.

tagin — "Crownlets." Ornamentations on the tops of some of the Hebrew letters in the Torah scroll.

Tevunah — "Discernment." In *Etz Chayyim*, Tevunah constitutes the lowest *sefirah* (Malkhut) of the *partzuf* Imma, paralleling Israel Sava in the *partzuf* Abba. It is also the final *HeY* in the Name *SaG(63)* of Binah, the lowest part of which extends downward into Ze'ir Anpin.

Tiferet — "Beauty" or "Glory." The sixth *sefirah*, Tiferet harmonizes and balances the opposing forces of Chesed and Gevurah. As the central *sefirah*, Tiferet also stands for the six *sefirot* from Chesed to Yesod, and is used synonymously with the male *partzuf*, Ze'ir Anpin, who personifies these six *sefirot*. In the anatomical analogy of the ten *sefirot*, Tiferet is the torso.

tikkun — "Correction," "reconfiguration" or "adjustment." The process of restoration, repair, and reconstruction, especially of the ten *sefirot* after the shattering of the vessels in the World of Points.

tohu — "Chaos" or "formlessness." A term used together with *bohu* (emptiness) in Genesis 1:2 to describe the state of the world prior to the beginning of God's creative activity. In *Etz Chayyim*, *tohu* refers to the initial, diffuse state of disconnected, isolated *sefirot* in the World of Points,

prior to their shattering and reconfiguration as a group of interacting *partzufim* in the World of Emanation (*Atzilut*).

tzaddik — "Righteous." Used as a synonym for the male genital organ and the *sefirah* Yesod.

tzelem — "Image." Genesis 1:27 states that God made Adam "in His image (*b'zalmo*)." In kabbalistic terminology, the *tzelem* is the link between the body and the soul, a distinctly spiritual aspect, but one that has a shape like the body. (See *Zohar* III, p. 43a.)

tzimtzum — "Contraction." The withdrawal of the light of the Infinite away from its midpoint to create a void (*chalal*); an empty, open space into which the finite worlds could be emanated.

yanak — "Suckle." One of the primary modes of interaction between lower and higher *partzufim*.

yechidah — "One-ness." The highest of the five levels of the soul. In *Etz Chayyim*, *yechidah* is the final stage in the human developmental process, representing the ultimate level of consciousness of the Divine. Like the next lower level, *chayyah* (life force), *yechidah* extends beyond the boundaries of body, surrounding it like an aura. *Yechidah* is also the link between the inner soul and its divine source.

Yesod — "Foundation." The ninth *sefirah*. Yesod receives the energy flowing through all of the higher *sefirot*, channeling it into the tenth *sefirah*, Malkhut. In the anatomical analogy for the ten *sefirot*, Yesod represents the reproductive organ.

Yetzirah — "Formation." The World of Formation is the

third of the four worlds of Emanation, Creation, Formation, and Action. This is the realm of the spiritual forces that lie immediately beyond (and just beneath the surface of) the visible universe.

yosher "Straight line." The linear aspect of the emanation from the Infinite into the void, which developed into the form of the supernal human, Adam Kadmon. In their linear aspect, the "higher" worlds are inside the "lower" ones, with the innermost level being closest to the Infinite.

Ze'ir Anpin The name of the *partzuf* that personifies the six *sefirot* from Chesed through Yesod. Literally meaning "short face," or the Impatient One, in contrast to Arikh Anpin (the Patient One), Ze'ir Anpin is depicted in the *Zohar* (*Idra Rabba* and *Idra Zuta*) as having a black beard with nine curls, corresponding to the nine attributes of God mentioned in Numbers 14:18. (In a similar passage—Exodus 34:6,7—thirteen attributes are mentioned, which the *Zohar* associates with 13 curls in the beard of Arikh Anpin). Ze'ir Anpin is the supernal Bridegroom, whose Bride is Nukva, the personification of Malkhut, the tenth *sefirah*.

zivvug "Coupling." The primary mode of interaction between male and female *partzufim*. It is the marital union of male and female *partzufim* that enables them to receive and to transmit the flow of divine energy from the Infinite (*Eyn Sof*) to the finite worlds. Coupling occurs between the primary *partzufim* Abba and Imma, and Ze'ir Anpin and Nukva, and also between

the secondary *partzufim*: Israel Sava and Tevunah; Jacob and Rachel; and Israel and Leah. The supernal couplings are stimulated by our performance of the biblical commandments (*mitzvot*), prayer, study, and acts of kindness. From a kabbalistic viewpoint, one of the purposes of worshipping God in religious services is to facilitate the coupling of Nukva and Ze'ir Anpin, the supernal Bride and Groom. All of these actions on our part arouse the "female waters" (*mayim nukvim*) from below, which in turn stimulate the "male waters" from above, both of which are necessary for coupling to occur. This, in turn, brings about the abundant flow of energy and blessings from the Infinite into the finite worlds.

ZON — Acronym for "Male and Female" (*zakhar v'nekevah*) and "Ze'ir Anpin and Nukva."

B

An Outline of the Contents of Etz Chayyim *and of* Kitvei Ari

THE CONTENTS OF *ETZ CHAYYIM*

I. THE PALACE OF ADAM KADMON

Gate I.	Circles and a Line
Gate II.	The Development of the Ten *Sefirot*
Gate III.	A Summary of the Order of Emanation
Gate IV.	The Ears, the Nose, and the Mouth
Gate V.	Cantillation Marks, Vowel Points, Crownlets, and Letters
Gate VI.	The World of Bound Lights (*Akudim*)
Gate VII.	"Reaching and Not Reaching" (*Mati v'lo Mati*)

II. THE PALACE OF POINTS (*NEKUDIM*)

Gate I.	A Discussion of Vowel Points (*Nekudot*)

Gate II.	The Breaking of the Vessels
Gate III.	The Reconfiguration (*Tikkun*)
Gate IV.	The "Kings"

III. The Palace of Crowns (*Ketarim*)

Gate I.	Atik Yomin
Gate II.	Arikh Anpin

IV. The Palace of Abba and Imma

Gate I.	Abba and Imma
Gate II.	Coupling
Gate III.	The Birth of Ze'ir Anpin and Nukva

V. The Palace of Ze'ir Anpin

Gate I.	Ze'ir Anpin
Gate II.	The 248 Sparks
Gate III.	The Lights of the Sparks and the Vessels
Gate IV.	The "Brains" (*Muchin*)
Gate V.	Birth of the "Brains"
Gate VI.	The Lesser "Brain"
Gate VII.	The Brain of the Image (*Tzelem*)
Gate VIII.	The Parts of the Image
Gate IX.	A Discussion of the Image
Gate X.	The Image
Gate XI.	Gestation, Suckling, and Mental Development
Gate XII.	Gestations
Gate XIII.	The Fall, or "Miscarriage" (*Nefilah*)
Gate XIV.	The *Partzufim* (Personifications)
Gate XV.	The *Partzufim* of Ze'ir Anpin and Nukva

Gate XVI.	The Light of the Brains of Ze'ir Anpin and Nukva
Gate XVII.	Deception (*'Ona'ah*)

VI. The Palace of Nukva, the Female of Ze'ir Anpin

Gate I.	The Reconfiguration (*Tikkun*) of Nukva
Gate II.	The Moon
Gate III.	The Waning of the Moon
Gate IV.	Jacob and Leah
Gate V.	Leah and Rachel
Gate VI.	Female Waters and Male Waters
Gate VII.	Inner Lights and Outer Lights
Gate VIII.	The Electrum (*Chashmal*)

VII. The Worlds of Emanation (*Atzilut*), Creation (*Briy'ah*), Formation (*Yetzirah*), and Action (*Asiyah*)

Gate I.	A Discussion of the Four Worlds
Gate II.[1]	The Totality (*Klalut*) of the Four Worlds
Gate III.	The Form (*Tziur*) of the Four Worlds
Gate IV.	The Names
Gate V.	Surrounding Lights
Gate VI.	The Throne of Glory
Gate VII.	The Order of the Four Worlds
Gate VIII.	The Shells (*Klippot*)
Gate IX.	The Shell of the Planet Venus

---

[1]The first two Gates of the seventh Palace are counted as one in computing the total of 50 gates.

Gate 50: A Brief Summary of the Four Worlds

Contents of *Kitvei Ari*—"Writings of the Ari"

By Chayyim Vital:

Etz Chayyim (Tree of Life)

Mavoah She'arim (Entrance to the Gates)

Sha'ar haHakdamot (The Gate of Introductions)

Sha'ar haPesukim (The Gate of Verses)

Sha'ar haMitzvot (The Gate of Commandments)

Sha'ar haKavvanot (The Gate of Meditations)

Sha'ar Ruach haKodesh (The Gate of the Holy Spirit)

Sha'ar haGilgulim (The Gate of Reincarnations)

Sha'ar haMa'amerei R'Shimon bar Yochai (The Gate of the Sayings of Rabbi Shimon bar Yochai)

Likutei Torah (Torah Selections)

Sefer Ta'amei haMitzvot (Book of the Reasons for the Commandments)

Pri Etz Chayyim (Fruit of the Tree of Life)

400 Shekalim Kesef (A Discourse on the "Four Hundred Shekels of Silver")

By R. Meir Papirash, edited by R. Sar Shalom Mizrachi:

Likutim (Selections)

Index

REFERENCES TO BIBLICAL AND POST-BIBLICAL TEXTS

THE HEBREW BIBLE

POST-BIBLICAL TEXTS

About the Translators

Donald Wilder Menzi, a graduate of Oberlin College, holds a Master's degree in Sacred Theology from Bexley Hall Seminary and a Ph.D. from New York University. He studied Semitic languages and Rabbinic literature as a Levi Olan Fellow at Hebrew Union College, Cincinnati, and was introduced to Kabbalah by Lisker Rabbi Salomon Friedlander, *z"l*. A father of four, he lives in New York City with his wife, the former Jane Weprin.

Zwe Padeh has studied Kabbalah extensively, both at the Kabbalah Center and as a private student of Rav Gideon Lipovsky. Mr. Padeh is a devoted follower of Rabbi Shlomo Carlebach, *z"l*, and founded the Carlebach Yeshiva with Reb Shlomo. He currently serves as Dean of the Yeshiva and is involved in Jewish outreach work. He lives in Manhattan with his wife Naomi.

The Palace of Adam Kadmon

The following pages are a reduced-size reproduction of the title page of Menachem Heilprin's 1909 Jerusalem edition of *Etz Chayyim* (Tree of Life) followed by the complete Hebrew text of *Heykhal Adam Kadmon* (The Palace of Adam Kadmon), including alternative versions and footnotes, with hand-written comments and corrections by the renowned 20th Century kabbalist, Rav Shlomo Elyashev. Copying our reproduction on 8.5" x 13" paper at twice the present size will restore it to its original dimensions.

We have incorporated the page, column, and line numbers of this edition into the body of our translation to make it easier for readers to compare it to the original. The text of this edition of *Etz Chayyim* is printed in "Rashi" script, which is commonly used for non-biblical texts and commentaries. The following table is intended as an aid to readers who are not already familiar with this type face.

א ב ג ד ה ו ז ח ט י כ

א ב ג ד ה ו ז ח ט י כ

ל מ נ ס ע פ צ ק ר ש ת

ל מ נ ס ע פ צ ק ר ש ת

We invite readers to send us any comments, corrections or alternative renderings that they may wish to recommend by mail to Arizal Publications Inc., 5 East 10th Street (1-N), New York, New York 10003, or by e-mail to arizal@earthlink.net.

ספר

עץ חיים

חלק ראשון

זה ספר התורה אשר חיבר הרב הגדול האלהי הרב חיים ויטאל זללה״ה זי״ע כפי מה שקבל מפי רבו המקובל האלהי בוצינא קדישא הרב רבינו יצחק לוריא אשכנזי כפי הקבלה האמיתית שקבל מפי אליהו ז״ל ומה לנו לספר בשבחים, הוגה מכמה ספרי עץ חיים הן מאלה בדפוס והן מכמה ע״ה כת״י שונות מוגהים ומסודרים על נכון הנה״ה מדוייקת הדק היטב בכל מה דאפשר. ועוד עשינו מעלות בקודש מוסיף על הראשונים טובות כפולות פירושים יקרים והגהות מפז מסולאים אשר ממש פנים חדשות באו לספר הקדוש הזה.

ותקנות גדולות שנו כאן

א) מהרב הגדול רבן של ישראל מהר״ם מטראן זללה״ה טהליפי גרסאות ותיקון הלשון במקום הצריך תיקון וישמנו הכל במקום השייך.

ב) השמש ר״ת ישלום ימזרחי ישרעבי והוא הגהות וביאורים על ס׳ עץ חיים מהרב הקדוש המקובל האלהי מוה׳ שלום שרעבי זללה״ה והנם נדפסות בספרו הטהור הכי קרא שמו אמת ושלום וזאת עשינו דוכינו ששרא לבי הרי והדפסנו כל הנוסחאות כניא עם חצאי לבנה הכל במשנ״ד בעיר סאלוניקו שנת תר״ה לפ״ק וביתר שאת הדור כלול יופי בגוי להלפיות כאשר עיניכם לנוכח יביטו.

ג) ואף גם זאת לא מנענו הטוב מלהדפיס באחרונה תשלום הספר נהר שלום של מורינו הרש״ש זי״ע אשר לא הובא בפנים העץ חיים הלזה לא יחסר כל בו.

ד) ספר היקר במציאות יפה שעה והוא פירוש יקר על ס׳ עץ חיים מהרב הקדוש המקובל האלהי מוה׳ שלמה זללה״ה והוא כהן לאל עליון נדפס רק פ״א בסאלוניקו זה רבות בשנים כספר בפ״ע.

ה) ושליטות יקר הפארת קדושת הספר הזה הדפסנו בסופו הס׳ היקר חסדי דוד והוא קיצור מרוב עניני ע״ה הפלא ופלא.

ו) הגהות וביאורים אשר הבינותי בעניי לקטתי לקוטי בתר לקוטי הגהות ונוסחאות וביאורים מהספרים הקדושים המבוארים בהקדמה בעזר ה׳ עלי, אנכי הצעיר מנחם מענכין היילפרין.

נדפס פעם שנית כדמותו וכצלמו ממש לא יותר ולא פחות בהשתדלות והוצאות השותפים

מנחם מענכין היילפרין יצ״ו רפאל ן׳ דוד אפרימא יצ״ו משה ן׳ דוד אליגולא יצ״ו

משה חיים ן׳ ח׳ מאיר מנשרווי יצ״ו

יצא לאור בשנת ״עץ חיים היא למחזיקים בה ו׳תמכיה מאש׳ר

פעיה״ק ירושלים תובב״א

הוצאת מקור חיים

לזכרון עולם על שם הבחור הנפטר בק״יוש

הרב חיים עטייה נ״ע

נולד ר״ח חשון תרצ״ה, נלב״ע ה׳ תשרי תשכ״ג

תנצב״ה אמן



מן שבעה היכלות והוא היכל אדם קדמון ובהיכל זה יש שבעה שערים.

השער הראשון

דרוש עגולים ויושר ובו חמשה ענפים.

ענף א

(א) **בעני"ן** הכונה של בריאת העולמות נבאר עתה ב' חקירות שנתעסקו בהם המקובלים. החקירה ק"ב ע"ג. הראשונה הוא מה שחקרו חכמים ראשונים ואחרונים לדעת סיבת בריאת העולמות לאיזה סיבה היתה ונמנו וגמרו ונזרו אומר כי סיבת הדבר היה לפי שהנה הוא יתברך מוכרח שיהיה שלם בכל פעולותיו וכחותיו ובכל שמותיו של גדולה ותפארת וכבוד ואם לא היה מוציא פעולותיו וכחותיו לידי פועל ומעשה לא היה כביכול נקרא שלם לא בפעולותיו ולא בשמותיו וכינויו כי הנה השם הגדול שהוא בן ד' אותיות הוי"ה נקרא כן על הוראת הויתו הנצחית וקיומו לעד היה הוה ויהיה (ב) טרם הבריאה ובזמן קיום הבריאה ואחרי התהפכה אל מה שהיה. ואם לא נבראו העולמות וכל אשר בהם לא יוכל לראות אמיתת הוראת הויתו יתברך הנצחית בעבר והוה ועתיד ולא יהיה נקרא בשם הוי"ה כנ"ל. וכן שם אדנ"י נקרא כן על הוראת אדנות שיש לו עבדים והוא אדון עליהם ואם לא היה לו נבראים לא יוכל ליקרא בשם אדון ועד"ז בשאר שמות כולם וכן בענין שם הכנויים כגון רחום וחנון ארך אפים לא יקרא על שמם זולת בהיות נבראים בעולם שיקראו לו ארך אפים וכיוצא בזה בשאר הכינויים כולם. אמנם בהיות העולמות נבראים אז יצאו פעולותיו וכחותיו יתברך לידי פועל ויהיה נקרא שלם בכל מיני פעולותיו וכחותיו וגם יהיה שלם בכל השמות וכינויים בלתי שום חסרון כלל ח"ו. וענין טעם זה נתבאר היטב בס"ה פ' פנחס דרכ"ז ע"ב וז"ל פקודא תליסר וכו' דא ק"ש ואית למנדע דאיהו אקרי חכם בכל מיני חכמות ומבין בכל מיני תבונות וכו' (ג) אלא קודם דברא עלמא אתקרי בכל אלין דרגין ע"ש בריין דהוו עתידין להבראות דאי לאו איין בריין בעלמא אמאי אתקרי רחום דיין אלא ע"ש בריין דעתידין וכו' ובפ' בא דמ"ב וז"ל דאי לא אתפשט נהוריה על כל בריין איך ישתמודעון ליה ואיך יתקיים מלא כל הארץ כבודו:

החקירה ב' היא קרובה אל שאלת מה למעלה ומה למטה מה לפנים ומה לאחור במס' חגיגה פ' אין דורשין והנה לסיבת השאלה זו עמוקה מאד אשר כמעט מסתכן האדם בהעמיק הסתכלותו בחקירה זו. ועליו כאשר הזכירו חז"ל במשנה הנ"ל כל המסתכל בד' דברים אלו ראוי לו שלא בא לעולם [מה למעלה מה למטה מה לפנים מה לאחור וכל שלא חס על כבוד קונו ראוי לו שלא בא לעולם]. וע"כ לא נוכל להרחיב ולהעמיק בחקירתם. אמנם נבאר בע"ה ראשי פרקים כמליץ מן החרכים בלתי הסתכלות בדברים העמוקים והמשכיל על דברינו אלה ימלא טוב טעם ודעת אם יבינהו. והנה ענין החקירה הזאת אשר שואלים למה בריאת עוה"ז היה בזמן שהיה ולא קודם או אח"כ. ולכן צריך שתדע את אשר נבאר בחיבורינו. והוא כי הנה נודע כי האור העליון למעלה למעלה עד אין קץ הנקרא א"ס שמו מורה עליו שאין בו שום תפיסה לא במחשבה ולא בהרהור כלל ועיקר. והוא מופשט ומובדל מכל מחשבות והוא קודם אל כל הנאצלים והנבראים והיצורים והנעשים ולא היה בו זמן התחלה וראשית כי תמיד הוא נמצא וקיים לעד ואין בו ראש וסוף כלל. והנה מן הא"ס נשתלשל אח"כ מציאות המאור הגדול הנקרא א"ק לכל הקדומים כמ"ש בענף ג'. ואח"כ נשתלשלו ממנו כאורות הנתלין בא"ק הנה הם אורות רבים היוצאים ממנו ומאירין חוצה לו. מהם תלויין ממוחו ומהם מגולגלתו ומהם מעיניו ומהם מאזניו ומהם מחוטמו ומהם מפיו ומהם ממצחו חוצה לו ומהם סביבות גופו שהוא במי' ז' פתחים שלו ובסביבותיהם אורות רבים מאירים ונתלים בהם הנקרא עולם הנקודים ואח"כ נשתלשלו ממנו ד' עולמות אבי"ע הידועים ומפורסמים כנזכר בזוהר ובתיקונים. ואמנם אצילות א"ק הזה ומכ"ש שאר עולמות שתחתיו כנ"ל היה להם ראש וסוף והיה להם זמן התחלת הויתן ואצילותן משא"כ בא"ס כנ"ל. והנה מן העת וזמן אשר התחיל התפשטות והשתלשלות האורות והעולמות הנ"ל מאז התחיל הויות הנבראים כולם זה אח"ז עד שבא הדבר אל המציאות אשר הוא עתה וכפי סדר ההתפשטות והשתלשלות כסדר הזמנים זה אח"ז כך נעשה ולא היה אפשר להקדים או לאחר בריאת עוה"ז כי כל עולם ועולם נברא אחר בריאת עולם שלמעלה ממנו וכל העולמות היו נבראים ומתפשטים ומשתלשלים והולכים זה תחת זה בזמנים שונים ומאוחרים זא"ז עד שהגיע זמן בריאת עוה"ז ואז נברא בזמן שם הראוי לו אחר בריאת העולמות העליונים אשר עליו ודי בזה כי לא נוכל להרחיב ולהעמיק ביאור זה הענין ככל הצורך ואיך (ד) וכמה ומתי:

ענף ב

בענין א"ס ב"ה. איך היה התחלת אצילות העולמות הנאצלים ממנו וגם חקירה גדולה ומחלוקת עצום נחלקו בו כל המקובלים כולם כי יש מי שכתב כי הי"ס הם כסדר י' מדריגות זו אח"ז וזו למטה מזו. ויש מי שכתב כי סדר עמידתן דרך קוים ימין ושמאל ואמצע והם ג"ם חח"ן זו ע"ג זו בקו ימין וג"ם בג"ה זו ע"ג זו בקו שמאל וד"ת כתי"ם זו ע"ג זו בקו האמצעי ורבים יחכמו ויאמרו כי הם בצורת גלגלים עגולים זה תוך זה וזה מקיף וסובב לזה. והנה מי שיסתכל בדברי רשב"י בס' הזוהר והתיקונים וכן בספר הבהיר (לר' נחוניא בן הקנה) ימצא בדבריהם מאמרים שונים ומחולפים נוטים לכאן ולכאן והמקובלים האחרונים (נבוכו בזה) נלאו יוסר לחקור [א] ולא יכלו כי קושיא גדולה וחזקה הולכת ומסערת

הגהות וביאורים (א) עיין שס"ק הקדמה ג' כ"י מהרש"ם: (ב) עיין בס' דברי שלום ובס' אמת ליעקב (דכ"ג אות פ"ט) דהקשו בשלמא היה הוה רואה באלהות הויה. אבל יהיה שייכא למיתה. ותירצו דלעת לעת"ל שיהיה זו"ן במדריגת א"א שבהם יש כן יקראו וע"ש. א"כ הרי לעתה היה הוה ויהיה ע"ש. (ולמש"כ הגר"א ז"ל בספד"צ (ל"ג ד') שעיקר שם הויה הוא יהיה ע"ש אין כאן קושיא). אמנם העיקר בזה כמ"ש הגר"א בס' פ"א מ"א א"ר"ג ונכ"א כי אותיותיו ויהיה כם אותיות ג' הויות וכם כל' הויות דמלך מלך ימלוך שהוא מוד שם י"ב (פ"ד שב"א): (ג) אמר מליר מלשון הסר דקאמר אלא כו' שקודם בריאה עולם היה הקב"ה נקרא נ"כ חכם דיין רק שהיה בכח ע"ש שעתיד. אבל עתה הוא בפועל אחר שהאציל העולמות וז"ש בענף ב' לקמן שלימות פעולתו כי אז היה בכח לא בפועל ואין הדבר שלם גם היינו נ"כ בפועל ע"כ: (ד) ר"ל כמה זמן היה בין אצילות עולם לעולם ומתי ר"ל מתי היה אצילות הראשון והתחלתו. כ"מ מכ"י אשכנזי:

השמש

[א] וליישב הסברא ומאמרי הזוהר שחולקים זה על זה:

ומסתתרת עליהם באמרם מאחר שהא"ס שוה בכל בחי' בהשואה גמורה לא יצדק בו מעלה ומטה פנים ואחור כי כל הכינויים האלו מורים הם הויות קצבה וגבול ותחום ומדה באור א"ס העליון ח"ו וכן נודע שאור א"ס מקיף ועובר בעובי כל ספי' וספי' ומלבשן כל ספי' וספי' ואסחר לון מלבר לכל ספי' וספי' כנזכר בספר הזוהר פ' בהר ברע"מ דק"ט וז"ל אנת נשמה לנשמה כו' ובפ' פנחס דרכ"ה ורכ"ו [ב] וכן בהקדמת התיקונים ד"ז ח"א ועילא על כלא עלת על כל העלות לית אלהא עליה ולא תתותיה ולא לד' סטרי עלמא והוא ממלא כל עלמין ואסחר לון מכל סטרא כו'. וא"כ מאחר שכל הי"ס קרובות בהשואה אל הא"ס וכולם מקבלים ממנו אור בעצמו א"כ מה הפרש בין זה לזה ובמה תתעלה כל ספי' מחברתה כיון שמדרגות כולם שוים כנ"ל (מבו"ש ש"א ח"א פ"ד). והנה האמת הוא שאלו ואלו דברי אלהים חיים וכולם נכוחים למבין וישרים למוצאי דעת אמנם ההפרש שבין ב' הסברות הנ"ל אם הם כסדרן י' מדרגות זו למעלה מזו. אם הם בדרך קוים, זה הענין יתבאר לקמן בעז"ה בענין עולם הנקודים איך קודם תיקונם היו כסדרן זה למעלה מזה אבל אחר התיקון היו כסברא האחרת והיו בציור ג' קוים כנ"ל. ואמנם ההפרש שיש בין ב' הסברות אם הם בדרך קוים או בעגולים זה תוך זה נבאר בעז"ה בענף זה ושים לבך בדברים שיתבארו עתה ומהם תשכיל כל מוצא דבר כי ב' הסברות נכוחות ואמיתיות כי ב' בחי' הן בענין הי"ס א' הוא בחי' היותם עגולים בציור י' עגולים זה תוך זה וגם היה בהם בחי' אחרת והוא ציור י"ס ביושר דרך ג' קוים כמראה אדם בעל ראש וזרועות ושוקיים וגוף ורגלים כמו שאכתוב היטב כלו במקומו בעז"ה לקמן וזהו ביאורם:

דע כי טרם שנאצלו הנאצלים ונבראו הנבראים היה אור עליון פשוט ממלא כל המציאות ולא היה שום מקום פנוי בבחי' אויר ריקני וחלל אלא הכל היה ממולא מן אור א"ס פשוט ההוא ולא היה לו בחי' ראש ולא בחי' סוף אלא הכל היה אור א' פשוט שוה בהשואה א' והוא הנק' אור א"ס. וכאשר עלה ברצונו הפשוט לברוא העולמות ולהאציל הנאצלים להוציא לאור שלימות פעולותיו ושמותיו וכינוייו אשר זאת היה סיבת בריאת העולמות כמבואר אצלינו בענף הא' בחקירה הראשונה. והנה אז צמצם את עצמו א"ס בנקודה האמצעית אשר בו באמצע (א) אורו ממש (ב) (אמר מאיר בערכיט אמר הרב זה וק"ל) (ג) וצמצם האור ההוא ונתרחק אל צדדי סביבות הנקודה האמצעית ואז נשאר מקום פנוי ואויר וחלל רקני מנקודה האמצעית ממש כזה * והנה הצמצום הזה היה בהשואה א' בסביבות הנקודה האמצעית ריקנית ההוא באופן שמקום החלל ההוא היה עגול מכל סביבותיו בהשואה גמורה ולא היה בתמונת מרובע בעל זוית נצבת לפי שגם א"ס צמצם עצמו בבחי' עגול בהשואה א' מכל צדדים והסיבה היתה לפי שכיון שאור הא"ס שוה בהשואה גמורה הוכרח גם כן שיצמצם עצמו בהשואה א' מכל הצדדים ולא שיצמצם עצמו מצד א' יותר משאר הצדדים. ונודע בחכמת השיעור שאין תמונה כ"כ שוה כמו תמונת העיגול משא"כ בתמונת מרובע בעל זוית נצבת בולטות וכן תמונת המשולש וכיוצא בשאר התמונות וע"כ מוכרח הוא להיות צמצום הא"ס בבחי' עיגול והסיבה הוא בעבור שהוא שוה בכל מירוסיו כנ"ל. גם בפ' בא דמ"ב איתא מנא בעיגולא דאיהו י' ועיין בפ' פקודי דרנ"ח דקאמר כי היכלות ומה שבהם הם עיגולים (ד). עוד יש סיבה אחרת והוא בעבור הנאצלים אשר עתיד להאצילם אחר כך בתוך המקום החלל ההוא הריק ופנוי כנ"ל. והענין הוא כי בהיות הנאצלים בתמונת העגולים הנה אז יהיו כולם קרובים ודבוקים בא"ס הסובב אותם בהשואה א' גמורה והאור והשפע הצריך להם יקבלוהו מן א"ס מכל צדדיהם בשיקול א' משא"כ אם היו הנאצלים בבחי' מרובע או משולש וכיוצא בשאר תמונות כי אז היה בהם זוית בולטות קרובות אל הא"ס יותר משאר צדדיהם ולא היו מקבלים אור א"ס בהשואה אחת. ובסוף ענף ב' יתבאר טעם למה הוצרך ענין הצמצום הזה ומה ענינו. (מ"ב ענין הצמצום הזה הוא לגלות שורש הדינין כדי לתת מדת הדין אח"כ בעולמות וכח הזה נקרא בוצינא דקרדינותא כמו תמי קרדינותא) (ה) (ו):

והנה אחר הצמצום הנ"ל אשר אז נשאר מקום החלל ואויר פנוי וריקני באמצע אור הא"ס ממש כנ"ל הנה כבר היה מקום שיוכלו להיות שם הנאצלים והנבראים והיצורים והנעשים ואז המשיך מן אור א"ס קו א' ישר מן האור (ז) העגול שלו מלמעלה למטה ומשתלשל ויורד תוך החלל ההוא כזה. וראש העליון של הקו נמשך מן הא"ס עצמו ונוגע בו. אמנם סיום הקו הזה למטה בסופו אינו נוגע באור א"ס ודרך הקו הזה נמשך ונתפשט אור א"ס למטה. ובמקום החלל ההוא האציל וברא ויצר ועשה כל העולמות כולם וקו זה כענין צנור דק א' אשר בו מתפשט ונמשך מימי אור העליון של א"ס אל העולמות אשר במקום האויר והחלל ההוא. ונבאר עתה קצת ענין חקירת המקובלים לדעת איך יש ראש תוך סוף בספירות הנ"ל. אמנם בהיות כי הקו הזה ראשו נוגע באור א"ס מצד העליון וסופו אינו נמשך למטה עד מקום אור הא"ס הסובב תחת העולמות ואינו דבוק בו לכן אז יצדק בו ראש וסוף כי אם דרך ב' הקצוות היה מקבל שפע הא"ס היו ב' הקצוות בחי' ראשים שוים זה לזה ולא היה אז בחי' מעלה ומטה. וכן אם היה הא"ס נמשך מכל סביבות לצדדי המקום החלל ההוא לא היה לא מעלה ולא מטה לא פנים ולא אחור לא מזרח ולא מערב וצפון ודרום אך בהיות אור א"ס נמשך דרך קו א' וצינור דק בלבד יצדק בו מעלה (ח) ומטה פנים ואחור מזרח ומערב וכמ"ש בע"ה בענף זה בכלל דברינו:

והנה בהיות אור הא"ס נמשך בבחי' קו ישר תוך החלל הנ"ל לא נמשך ונתפשט תכף עד למטה. אמנם היה מתפשט לאט לאט ר"ל כי בתחלה התחיל קו האור להתפשט שם ותכף בתחלת התפשטותו בסוד קו נתפשט ונמשך ונעשה כענין גלגל א' עגול מסביב (ט) והעגול ההוא היה בלתי דבוק עם אור הא"ס הסובב עליו מכל צדדיו שאם יתדבק בו יחזור הדבר להיות כמו שהיה ויהיה מתבטל באור א"ס ולא יתראה כחו כלל ויהיה הכל אור א"ס לבד כבראשונה לכן העיגול הזה סמוך

סמוך

הגהות וביאורים (א) הרמ"ז דייק אורו לאפוקי עצמותו והוא כדרך הנשמה שאינה מחזקת מקום רק אורה מתפשטת בכל הגוף לפחיותו רק כל הדברים האלו הם באור המתפשט מעצמותו ע"ש : (ב) עיין גם במבו"ש (ד"א ב') ועיין רמ"ש (דכ"ד סוע"ב) : (ג) ונוס מסורך מה שכתבו אין נגלפי בעל תכליה שייך לומר אמצעי אלא בכ"א שיש אמצע יש ראש וסוף ע' אמת ליעקב (דפ"כ ד') ובס' דברי שלום ועיין מבו"ש ש"א ח"א פ"א בהגהות מהרי"נ נמה ז"ל : (ד) וגם כל הנבראים הם בבחי' עיגולים ואפילו העשבים וכל מין אילן ופירות הכל עגול לסבת החלל שהוא עגול מכ"י מיכדכ"ן : (ה) וכתב מוהרח"ו בפ"ב בס' כי של הספ"ס ז"ל ולעניד עם הכל נפ"א כי הנקודה האמצעי שהוא שרש העולם שדין נשאר שם במקומו. ואור החסד נסתלק ונתצמצם אל הצדדים. והנקודה האמצעית היא נעלה בבחי' אויר שאינו נתפס כנודע כי גם האויר נברא הוא. והוא ממש ואינו נפרד בלתי יח' ולא בסיומה יחידה בלי חסד לא נתגשמו שם הכלים ונחשו ואח"כ חזר האור החסד לתוכם ונעשה בחי' א"ק ושאר העולמות ע"ל : (ו) ולענ"ד כי נקודה האמצעית של הא"ס שם היה בחי' שורש הדין שנתגלה אח"כ לנוכח ושמע נעשה המקום שהוא דוגמת הכלי ומה שסובב על הנקודה ההיא נעשו חיצוניות העולמות והאור סובב נמשך פנימיות ודי בזה מלא נמפה והסדר של המאגב כי שם בנקודה ההיא היה גילוי דין ח"ו : (ז) העליון עיין דברי שלום דכ"ד ע"ד : (ח) עיין מ"ש הרב נמה ז"ל במ"ש ש"א ח"א ד"ס שעולם האלי' וכו' : (ט) כי אלא שם נכי' עיגולים מבחוץ שנשאר בחלל ולכן נמשך גם הוא בסוד עיגולים תחלה כדי לבחינתם. ע"ל מסכי' מבטא"ם :

השמש

[ב] וז"ל איהו סובב על כל עלמין ולית סובב לון מכל סיטרא עילא ותתא ולד' סטרין בר מיניה :

מתוך אל מיגול הא"ס ובלתי מתדבק בו . וכל עיקר ההקשרות ודביקות העגול הנאצל ההוא עם א"ס המאציל הוא ע"י הקו ההוא הנ"ל אשר דרך בו ירד ונמשך אור מן א"ס ומשפיע בעיגול ההוא והא"ס סובב ומקיף עליו מכל צדדיו כי גם הוא בבחי' עגול סביב עליו ורחוק ממנו כנ"ל כי הוא מוכרח שהארה א"ס בנאצלים תהיה דרך קו ההוא לבד . כי אם היה האור נמשך להם דרך גם מכל סביבותיהם היו הנאצלים בבחינת המאציל עצמו בלתי גבול ותכלה ולא עוד אלא אפי' גם הקו ההוא דק מאד ולא בהתרחבות גדול כדי שיהיה האור הנמשך אל הנאצלים במדה ותכלה אשר לסיבה זו נקראו הנאצלים י' מדות וי"ס להורות שיש להם מדה ותכלה ומספר קצוב משא"כ בא"ס וכמ"ש בס"ה פ' פנחס פקודא תליסר דא ק"ש כו' אבל דלא אית ליה מדה ולא שם ידיע כגוונא דספירן כו'. דכל ספי' אית לה שם ידיע ומדה וגבול ותחום ובהיות הקו דק ימשיך להם שפע כדי צרכם בלבד בערך היותם נאצלים ולא יותר מדאי בערך היותם מאצילים . והנה העגול הזה הראשון היותר דבוק עם הא"ס הוא הנקרא כתר דא"ק ואחר כך נתפשט עוד הקו הזה ונמשך מעט וחזר להתעגל ונעשה עגול ב' תוך עיגול הא' וזה נק' עיגול החכמה דא"ק . עוד מתפשט יותר למטה וחזר להתעגל ונעשה עיגול ג' תוך העיגול הב' ונק' עיגול בינה דא"ק ועד"ז היה הולך ומתפשט ומתעגל עד עגול י' הנק' עיגול מלכות דא"ק (א) הרי נתבאר ענין הי"ס שנאצלו בסוד י' עיגולים זה תוך זה וכ"ז הוא בחי' עשר ספירות הכוללות דרך סתם כל בחי' העולמות כולם . אמנם מבואר ופשוט הוא שכמה מיני עולמות נאצלו ונבראו ונוצרו ונעשו אלף אלפים ורבוא רבואות וכולם כא' הם תוך המקום החלל הנ"ל ואין דבר חוצה לו . והנה כל עולם ועולם יש בו י"ס פרטיות וכל ספי' וספי' פרטית שבכל עולם ועולם כלול מי' ספי' פרטי פרטיות וכולם הם בצורת עיגולים זה תוך זה וזה לפנים מזה עד אין קץ ומספר וכולם כגלדי בצלים זה תוך זה ע"ד המונח הגלגלים כנזכר בספרי תוכניים . והנה הבחי' המחברת כל העיגולים יחד הוא ענין קו הדק הזה המתפשט מן הא"ס ועובר ויורד ונמשך מעיגול אל עיגול עד סיום תכלית כולם כנ"ל ודרך הקו הזה נמשך האור והשפע הצריך לכל א' וא' מהם והרי נתבאר בחי' העיגולים של הי"ס :

ועתה נבאר בחי' הב' שיש בי"ס שהוא בחי' אור היושר כדמיון ג' קוים כצורת אדם העליון . והנה דרך הקו הנ"ל המתפשט מלמעלה למטה אשר ממנו מתפשטים העיגולים הנ"ל גם הקו ההוא מתפשט ביושר מלמעלה למטה מראש גג העליון של עיגול העליון מכולם עד למטה מתחתית סיום כל העיגולים ממש מלמעלה למטה כלול מי"ס בסוד צלם אדם ישר בעל קומה זקופה כלול מרמ"ח אברים מצויירים בציור ג' קוים ימין ושמאל ואמצע כלול מי"ס בכללות וכל ספי' וספי' מהם נפרטת לי"ס עד אין קץ ע"ד הנ"ל בענין הי"ס שהם בדרך העיגולים . והנה בחי' זאת הב' נקרא צלם אלהים ועליה רמז הכתוב באומרו ויברא אלהים את האדם (ב) בצלמו בצלם אלהים וכמעט כל ס' הזוהר והתיקונים רוב דבריהם כולם מתעסקים בבחי' ב' (ג) הזאת בלבד כמ"ש הסב במ"א והרי בזה יתקיימו ב' הסברות הנ"ל כי יש ב' בחי' דרך עיגולים ודרך קוים ושתיהם אלו ואלו דברי אלהים חיים . ובזה יתישבו לך כמה מאמרים הנראים כחלוקים זה עם זה בענין סדר ומצב הי"ס . גם יתבאר לך החקירה הנ"ל איך יהיה ראש וסוף מעלה ומטה בענין הי"ס והנה הוא מבואר בכל ב' בחי' אלו . הא' בחי' הי"ס בציור עגולים זה תוך זה וזו פשוט הוא שעיגול הסובב על כולם שהוא גלגל הכתר הנה הוא דבוק עם הא"ס יותר מכולם ולכן משובח. אמנם גלגל הב' הנקרא חכמה יש הפסק בינו ובין הא"ס . והוא גלגל הכתר לכן מעלתו למטה ממעלת הכתר . וכן גלגל הבינה הוא רחוק מן הא"ס שיעור ב' עיגולים ומעלתו למטה ממעלת החכמה ועד"ז כל עיגול ועיגול מכל העולמות כולם אשר בתוך החלל כל הקרוב אל אור א"ס יותר מחבירו הוא עליון מאד ומשובח מחבירו עד שנמצא כי העוה"ז הארציי החומרי הוא נקודה האמצעי התיכונה תוך כל העיגולים כולם בתוך כל המקום החלל והאויר הפנוי הנ"ל וגם הוא מרוחק מן הא"ס הרחקה גמורה יותר מכל העולמות כולם וע"כ הוא כ"כ גשמי וחומרי בתכלית הגשמיות עם היותו נקודה אמצעית בתוך כל העיגולים והבן זה היטב. ועוד יש סיבה ב' היא קרובה אל הנ"ל כי הנה נתבאר איך הקו הנמשך מן הא"ס היה מתפשט ואח"כ מתעגל ומתפשט יותר למטה ומתעגל עד סיום תכלית כל העיגולים ועיגול שמתהוה ראשון במקום ראשית הקו הנה הוא מעולה ומשובח מכל העיגולים אשר תחתיו כי הנה הוא נמשך מראש הקו . ועוד כי הנה הוא מקבל הארה בהיותו במקום גבוה יותר מכולם . וזה העיגול העליון שבכולם יהיה נק' מעלה והעיגול היותר פנימי הוא אמצעי ותיכון שבכולם אשר הוא תחתון שבכולם אשר הוא מקבל האור מתחתית הקו ההוא יהיה נק' מטה . ובענף ג' בענין יו"ד עיגולים דעולם הנקודים יתבאר איך גם בחי' י"ס של העיגולים יש בהם בחי' קוים ממש (ד) עם היותם עיגולים מלבד בחי' הי"ס של היושר הנעשה בציור מראה אדם ע"ש ושם תכלית דרוש העיגולים ושם יתבאר לך איך גם בי"ס העיגולים ידלק בהם ימין ושמאל ואמצע עם היותן כדמיון עיגולים זה תוך זה (ה) . והנה גם בבחי' ב' של יושר שהוא בציור אדם ידלק שם מעלה ומטה פנים ואחור כי פשוט הוא שהקרוב אל ראשית הקו יהיה ראש ושלמטה ממנו יהיה גוף ושלמטה ממנו יהיה רגלים וכיוצא בשאר פרטי פרטות . ובענף ג' יתבאר ג"כ בענין יו"ד עיגולים דא"ק ע"ש . והנה ענין זה שנתבאר בענף זה איך כל העולמות הם בבחי' עיגולים זה תוך זה כגלדי בצלים והוא בחי' א' נרמז בזוהר בהרבה מקומות ובפרט בפרשת ויקרא ד"ט ע"ד איך אפילו הרקיעים והארצות כגלדי בצלים זה תוך זה ע"ש וכן בפרשת בראשית די"ט וז"ל כולא אצטריך קוב"ה למברי עלמא בהו ולאתתקנא עלמא בהו וכלא מוחא לגאו וכמה קליפין חפיין למוחא וכל עלמא כגוונא ט' כולא איהו דא לגו מן דא ודא לגו מן דא כו' והרי מוכרח איך כל העולמות זה סובב לזה וזה סובב לזה. ואע"פ שמשם נראה להיפך שהיותר פנימית הוא מוח והחופף עליו הוא הקליפה הגרועה ממנו עכ"ז אם תפקח עיני שכלך תבין ותראה כי מאמר זה מדבר בערכנו אנחנו שוכני ארץ התחתונה אשר היותר קרוב אלינו הוא הנק' קליפה הסובבת בערכינו אל המוח אשר לפנים ממנו והוא גלגל הסובב עליו ואח"כ עוד גלגל אחר היותר פנימי ממנו בערכנו והוא המוח אל הגלגל האחר וכן עד"ז עד אשר נמצא כי הא"ס לפנים מכל הנאצלים והוא מוח פנימי לכולם וכל הנאצלים קליפין ולבושין אליו והגלגל היותר קרוב אלינו הוא החיצון שבכולם ונק' קליפה על כולם . האמנם בבחי' השלמות בעצמם אינו כך אלא הפנימי שבכולם הוא הקליפה והסובב על כולם הוא המוח . (ו) גם במאמר זה יובן הבחי' הב' הנק' ציור אדם ביושר שכולל כמה עולמות כנז' בס"ה פ' תולדות דף קל"ד וכמה דב"נ איהו אתפלג לכמה סייפין וכלהו קיימין דרגין על דרגין מתתקנין אילין על אילין וכולהו חד גופא ה"נ עלמא

ובענף

הגהות וביאורים (א) עיין בס' שתן שבון דבניה בשם דברי שלום דסדר העיגולים היה מלמטה למעלה בתחלה נעשה כלי עיגול ממל' דעתיק . ואח"כ נתהוה עיגול א"ק . וזאת דהכל היה ממולא מא"ס וכשעלה ברצונו לאציל צמצם עצמו בנקודה אמצעית . והיה מצומצם בהוואה מכל סביביו ומצומצם הוא הגורם לעשות הכלים . ומ"ש כאן בתחלה כשנצמצמו נמשך ונעשה כעין גלגל עגול סביב היינו בבחי' א"ס והאור הקף כי בכל מלא שם עיגולים בתחלה ושמה הוא כדי להחיותם עכ"ל : (ב) עיין ס' אקדמות הקדמה ד' ע"ש כוה : (ג) קול הרמ"ז הטעם הוא שכל עיקר כוונתנו בתורה ובמצות הוא להמשיך השפע מהדרגה למדרגה . והנה האור הנמשך מיושר ולכן התורה נגזרה מתרי"ג מצות כנגד תרי"ג אברי האדם שהוא מסוד היושר וצלם אלקים (כ"י) : (ד) עיין לקמן בשער התיקון הפ"ד בכתב ח"ל ונודע כי אין קוין אלא מיושר וגו' (תמל"י) : (ה) לא נתבאר זה ועיין שער מ"נ פ"ג ובמבו"ש בפ"ע ח"ג ש"ד ועיין בשער יו"ד סוף פ"ד בכתב דאין קוין אלא מיושר : (ו) א"ס ד"ת כ"ה בלשון הנבחר אותו השער בקדמות ומהיכן אבל עד תיבה מתוך הסוגה בספרי דפוס ליתנו שם וק"ל :

ובענף ד' נבאר איך כל הבחי' מלטיירין בציור אדם והם דא לגו מן דא ודא לגו מן דא פתיק לגו מן א"א וא"א לגו מן אבא ואמא ואו"א לגו וכו' ע"ש כל המדרגות ושם יובן היטב כפי [כ"א בחי'] כיומן דא לגו מן דא דא מוחא ודא קליפה ע"ש היטב הרי נתבאר ענין ב' בחי' שיש בי"ס א' בחי' עיגולים וא' בחי' יושר כמראה אדם :

מהדורא תנינא הקדמה

אחת סללא מן (א) הא"ס עד הוטיר אנפין. דע כי תחלת הכל היה כל המציאות אור פשוט ונקרא אור א"ס ב"ה ולא היה שום חלל ושום אויר פנוי אלא הכל היה אור א"ס וכשעלה ברצונו להאציל הנאצלים ולברוא הנבראים לסיבה נודעת והוא ליקרא רחום וחנון וכיוצא ואם אין בעולם מי שיקבל רחמיו ממנו איך יקרא רחום וכן עד"ז שאר הכנויים הנה צמצם עצמו באמצע האור שלו בנקודה המרכז האמצעי אל הסביבות והצדדים ונשאר חלל בנתיים. וזה היה מקום א' של המאציל העליון וזה המקום חלל עגול בשוה מכל צדדין עד שנמצא עולם האצילות וכל העולמות נתונים תוך עגול זה ואור א"ס מקיפו בשוה. והנה כאשר צמצם עצמו אז דרך צד א' מן החלל המשיך דרך קו א' ישר דק כמין צנור אור א' הנמשך מן הא"ס אל תוך החלל וממלא אותו אבל נשאר מקום פנוי בין האור שבתוך החלל ובין אור הא"ס המקיף את החלל (ב) שאל"כ יחזור הדבר לכמות שהיה ותחזור ותתחבר האור הזה שבתוך החלל עם הא"ס כבראשונה יחד וע"כ לא נתפשט ונמשך האור רחב אל תוך החלל רק דרך קו א' דק לבד ודרך קו הזה נמשך ויורד אור א"ס אל תוך החלל העגול שהוא הנאצל וע"י מתדבק המאציל בנאצל יחד. ולא עוד אלא אע"פ שכל האצילות עגול והא"ס מקיפו מכל צדדיו בשוה עכ"ז אותו המקום הנשאר דבוק בו ממש ונמשך ממנו ראש הקו הזה נק' ראש האצילות העליונה וכל מה שנמשך ומתפשט למטה נקרא תחתית האצילות ועי"כ נמצא שיש בחי' מעלה ומטה באצילות דאל"כ לא היה בחי' ראש ורגלים מעלה ומטה באצילות. והנה האור הזה המתפשט תוך החלל הזה הנה הוא נחלק לב' בחי' הא' הוא שכל האורות שבתוך החלל הזה מוכרח הוא שיהיה בבחי' עגולים אלו תוך אלו. והמשל בזה אור ספירת הכתר עיגול א' ובתוך עגול זה עגול חכמה וכיוצא בזה עד תשלום י' עגולים שהם י"ס דא"ק ואח"כ י' עגולים אחרים והם י"ס דעתיק ואח"כ בתוכם י' עגולים אחרים והם י"ס דא"א ואח"כ בתוכן י' עגולים אחרים והם י"ס דאבא אלו תוך אלו עד סיום כל פרטי אצילות וכל עגול מאלו יש אור מקיף אליו כמוהו ג"כ עגול אחר כמוהו נמצא שיש אור פנימי ואור מקיף וכולם בבחי' עגולים. והבחי' הב' הוא כי הנה באמצע כל האצילות העגול הזה מתפשט דרך קו ישר בחי' אור דוגמת העגול ממש רק שהוא ביושר ויש בו בחי' א"א ואו"א וזו"ן וכולם ביושר ולבחי' זו קראו בתורה את האדם בצלמו בצלם אלהים כמ"ש ויברא אלהים את האדם בצלמו וגו' כי הוא קו ישר ומתפשט בדרך קוים וכמעט כל ס"ה והתיקונים אינם מדברים אלא בזה היושר כמ"ש בע"ה :

ודע כי יש בזה האצילות מיני עולמות לאין קץ ואין עסק ביאורם אבל נתחיל עתה לבאר עוד פרט אחד הכולל כל מציאות החלל הזה וממנו מתפשטים כל העולמות כמ"ש בע"ה והוא בחי' מציאות א"ק לכל הקדומים הנז' בס' הזוהר ותיקונים ואחריו נמשך סדר כל המדרגות כולם. דע כי בזה החלל נאצל א"ק לכל הקדומים ויש בו מציאות י"ס והם ממלאין כל החלל הזה אמנם בתחלה יצאו י"ס דרך עגול אלו תוך אלו ואח"כ בתוך העיגולים נמשך דרך יושר כציור אדם א' בתוך כל העגולים הנ"ל בציור הזה ואין אנו עסוקים כלל בבחי' עגולים רק בבחי' יושר לבד ולקמן אבאר בע"ה עוד מציאות העגולים והיושר מה ענינם. והנה ע"י הצמצום הזה הנ"ל אשר נעשה האדם הנ"ל היה בו בחי' עצמות וכלים כי למעוט האור גורם מציאות הויות הכלים כמ"ש לקמן בע"ה ואין לנו רשות לדבר יותר במקום גבוה כזה והמשכיל יבין ראשית דבר מאחריתו כמ"ש בע"ה בדרושים אחרים הבאים לפניכו. ואמנם אינו כלי ממש אלא שבערך האור שבתוכו נק' כלי. אמנם הוא זך ובהיר בתכלית הזוך והדקות והבהירות. והנה הא"ק הזה מבריח מן הקצה אל הקצה מן קצה העליון עד קצה התחתון (פי' ולא עד בכלל) בכל חלל האצילות הנ"ל ובזה האדם נכללין כל העולמות כמ"ש בע"ה אבל בבחי' פנימית ועצמותו של אדם זה אין אנו רשות לדבר בו ולהתעסק כלל. אמנם נעסוק ונדבר במה שנאצל ממנו והוא כי הנה להיות אור א"ס גדול מאד לכן לא היו יכולין לקבל אם לא באמצעות הא"ק הזה ואפי' מזה הא"ק לא היו יכולין לקבלו אם לא אחר יציאת האור חוצה לו דרך הנקבים והחלונות שבו שהם אזן חוטם פה עינים כמ"ש בע"ה (ג) :

ענף ג

מ"ק עוד צריכים אנו להודיעך בענין אלו הב' בחי' שהם עגולים והיושר בציור אדם. כי הנה יש באדם התחתון ה' בחי' אורות (שהם הנרנח"י) והם (ה' מעלות) זו למעלה מזו והם סוד ה"פ ברכי נפשי את ה' כנז' במסכת ברכות פ"ק שהם כנגד ה' בחי' שיש לנשמה והם נרנח"י שהם ה' מדרגות זו למעלה מזו כמ"ש במ"א בענין אורות הפה דא"ק הנק' עקודים ע"ש. והנה בחי' הי"ס דעגולים כולם יש בהם כל הבחי' הנ"ל שהם אורות וכלים והאור נחלק לאו"פ ואו"מ והכלי נחלק לחיצוניות ופנימיות וכן בחי' י"ס דיושר בציור אדם יש בו כל הבחי' האלו בעצמם ג"כ. אמנם החילוק שיש בין העגולים ליושר הוא כי י"ס דעגולים הם בחי' האור הנק' נפש ויש בהם אור פנימי ואו"מ פנימי וחיצון שיש לה בחי' י"ס של כלים ובכל כלי מהם יש בו פנימיות וחיצונות וגם יש י"ס של אורות לכל אור יש בו או"פ ואו"מ אבל הי"ס דיושר הם בחי' האור הנק' רוח שהוא מדרגה גבוה על מדרגת הנפש כנודע גם הם כלולים מאו"פ ואו"מ. גם יש להם י"ס דכלים ובכל כלי מהם יש בו פנימיות וחיצוניות ופשיטא הוא שבחי' הנפש נאצלה תחלה ואח"כ נאצל הרוח שהוא מדרגה יותר עליונה כנודע באדם התחתון שבתחלה קונה נפש ואח"כ זוכה יתיר יהבין ליה רוח כמ' בזוהר משפטים דצ"ד וז"ל ת"ח ב"נ כד איתיליד יהבין ליה נפשא (ד) וכו' וכן היה באדם העליון שבתחלה נאצלו ונסגלו בתיכם העגולים שהם בחי' מדרגות הנפש והכלים שלהם ואח"כ נאצלו בחי' ב' דיושר בציור אדם שהם מדרגות אורות רוח והכלים שלהם כנודע כי הרוח נק' אדם והבן זה מאד. ודבר זה היה בכל העולמות כולם כי בכל בחי' ובחי' מהם בתחי' נאצל הי"ס שלהם בבחי' העגולים של הבחי' ההוא ואח"כ נאצלו הי"ס דיושר של הבחי' ההיא. אמנם ההפרש בין הכלים של הנפש והכלים של הרוח כבר נודע כי אבר הכבד הוא משכן לאור הנק' נפש וסימן לדבר כי הדם שהוא כבד שמלא דם הוא הנפש ואבר הלב משכן

מקב"ב

נ"ג :

הגהת הרש"ו כאן ואת הגהת הרמ"ז

צמח היינו כי תחלה נאצלו העגולים ובעת אצילותם ממש עלו הי"ס דיושר שהרי היושר הוא סוד העגולים כנראה בציור והכל נעשה בזמן א' דהיינו שבהתחיל העגול מלד א' וקודם שנשלם העיגול נעשה היושר וכן נעשה בכל עגול ועגול :

נ"ד. מקב"ב

הגהות וביאורים (א) תחלת האצילות היה: (ב) שנתמעט אל הצדדין שבקו למטה אינו נוגע ג"כ: (ג) בספר עמה"ל ד"ה ונבאר שם: (ד) עיין בספר תלמודי רשב"י הנדפס מחדש דף נ' ע"א בפרשה זו שכתב וז"ל אמנם צריך שתדע כי אין זה אלא בכוונת הדבור בעדיין לא נתגלגלו כלל ולכן הוא הולכת ונוספת בסדר המדרגות נפש ואח"כ רוח ואח"כ נשמה ואינו תלוי בענין הבנים רק בזכיות כנכד. אמנם מי שהיא מגולגלת מבחי' נפש אינו יכול ליקח עוד כל ימיו חלק ברוח ובשימות אחר שישלים בנפש יתחיל ויתגלגל. ותקן הרוח וכן בענין בנשמה בספר הגלגולים הנדפס מחדש ד"ג ע"א וד"ט ע"ב שיקה ל' באורכנו שם וע"ש פכ"ג (ועיין בספר מ"ן ומ"ד סוף דרוש ד') ;

משכן לרוח ואבר המוח משכן להאור הנקרא נשמה ואין זה מקום ביאור לדברים אלו. והנה עם הקדמה שהקדמנו לך בענף זה יתבאר כ"א וא' במקומו הראוי לו באורך ובפרטות. הכלל העולה כי התחלת האצילות בזה האופן הנז' כי תחלה נאצלו י"ס בבחי' עגולים והם י' כלים ובכל כלי מהם יש בו פנימיות וחיצון ובתוך הי' כלים אלו נתלבשו י"ס עצמות האורות הנק' נפש. ועוד יש י' אורות מקיפים על הכלים מבחוץ וגם הם בחינת נפש אלא שנקרא אורות מקיפים מבחוץ והאחרים נקראים אורות פנימית והכל הוא בבחי' עגולים כי אור פנימי הוא כעין גלגל והוא מתלבש תוך כלי א' מעוגל גם הוא ועל הכלי הזה יש אור מקיף עליו בעיגול כדמיון הגלגל הסביב לו. וכל הי"ס דעגולים הם עד"ז כתמונת הגלגלים והרקיעים הנק' אופנים והם הרקיעים שעליהם בעוה"ז השפל ואח"כ נאצלו י"ס בבחינת יושר כמראה אדם והם יושר מעולים במעלה מן העגולים כי הם בחי' רוח והם י' כלים בציור אדם א' כולל כל י' כלים ובכל כלי מהם יש בו פנימיות וחיצוניות ובתוך הכלים האלה מתלבשים י"ס בבחי' העצמות אורות הנק' רוח ועוד יש י' אורות אחרים המקיפים על הכלים מבחוץ וגם הם מבחי' רוח והכל הוא בדרך יושר עשוי כמראה אדם הנ"ל ועד"ז בכל העולמות הנאצלים והנבראים והיצורים והנעשים אשר נתקנו תוך המקום החלל והאויר הפנוי הנ"ל כי במקום הזה נתהוו כל העולמות כולם אין דבר חוצה לו ואור א"ס מקיף וסובב עליהם ומאיר לכל העולמות אשר בתוך המקום הזה מכל צדדיהם בהשוואה א'. מלבד מה שמאיר בהם עיקר הארה האמיתית גדולה וממשכת דרך קו המתפשט ממנו ונמשך בתוך כל העולמות האלו כנ"ל וכל עולם ועולם מהם וכל פרט ופרט שבכל עולם ועולם יש בו ב' בחי' הנ"ל שהם העגולים והיושר. והעגולים הם בבחי' א' כי כמעלה מחבירו סובב ומקיף על חבירו והעגולים היותר פנימים תוכיים מכולם הם היותר גרועים מכולם הלא המה הרקיעים והגלגלים הסובבים על עולם השפל שהם נתונים תוך כל העגולים באמצע כולם אבל היושר הוא להפך כי היותר פנימי הוא עליון ומעולה מכולם והחיצון שבכולם הוא יותר גרוע מכולם ויושר זה מלביש לזה וזה לזה עד שהגרוע שבכולם הוא מלביש לכולם והבן כל זה היטב. והנה אחר שהגענו לך הקדמות הנ"ל תוכל להבין עתה ענין סיבת ערך הצמצום אשר צמצם הא"ס א"ע באמצעית האור שלו להניח מקום חלל וריק כנ"ל בענף ב'. והענין הוא כדי לעשות בחי' כלים כי ע"י צמצום האור ומעוטו יש אפשרות אל הכלי להתהוות ולהתגלות ובהסתרתם האור יתגבל הכלי ממעוט כחו לקבל האור הרב והגדול כמ"ש בענין ז' מלכי אדום והם הנקרא עולם הנקודים איך מלכו ומתו ע"ש שיתבאר איך היה בחי' בריאת והויות הכלים כי בתחלה צריך צמצום האור ומיעוטו ועי"כ יתגלה הויות הכלי ואחר שכבר נתגלה ונתהווה אז חזר האור להמשך בו ויוכל הכלי להתקיים ולא ליבטל. וכן היה כאן כי צמצם בראשונה את האור ונתהוו הכלים ואח"כ חזר והמשיך הקו ההוא להאיר בהם. ובזה יתבאר טעם למה א"ס צמצם עצמו וסילק האור הרב ההוא מן המקום ההוא לגמרי ואח"כ החזירו במדה ובמשקל דרך הקו ההוא והיה יכול להניח אותו בחי' הקו ההוא במקומו ויסלק שאר האור הגדול בלבד כיון שהוא עתיד להחזירו אבל הטעם היה לסיבה הנ"ל כי לא יכלו להתהוות הכלים עד שיסתלק האור לגמרי ואחר שנתהוו הכלים חזר והמשיך האור (דרך הקו) במדה ובמשקל כפי שיעור המספיק להם להאירם להחיותן באופן שיוכלו לסבול ויתקיימו ולא יתבטלו ודי בזה:

ענף ד

אחר שכתבנו בענפים הקודמים לזה בדרך קצרה ודרך כלל ענין הי"ס בכל מקום שהם איך יש בהם כמה וכמה בחי' נדבר בענף זה בקיצור ג"כ בחי' מדרגות העולמות אשר נבראו תוך מקום החלל הריקני הנ"ל שאין דבר חוצה לו מן המקום הזה וכל העולמות כולם הם תוך המקום הזה. ואל יעלה בדעתך כי הי"ס הנקרא אצילות בס"ה י"ס דאצילות אל תטעה לחשוב שהם יותר ראשונים וגבוהים מכל מה שנאצלו כי כמה עולמות קדמו עליהם ולרוב העלמם לא שלטה בהם יד להזכירם בס"ה אלא ברמז נפלא כאשר עיניך לנוכח יביטו ג' מאמרים מס' התיקונים בענין א"ק לכל הקדומים כמ"ש בע"ה בענף זה. וכאשר כתוב בס"ה פ' בראשית דל"ג וגם בתיקונים דקל"ד וז"ל ת"ח כמה עולמות אינון סתימין דאינון מתלבשין ומתרכבין בספיראן כו' וגם מאמר א' הובא בפ' נח דס"ה גם בפ' פקודי דרל"ו ע"א ודף רס"ח ע"ב וז"ל ארים ידי בצלו לעילא כו' ומרזא דמחשבה עילאה דלעילא (א) כלהו איקרו א"ס כו' ואם תשים עיני שכלך לדייק היטב כל המלות המיוסרות והכפולים והרמזים הנרמזים אל המבין במאמרים הנ"ל תפליא ותשתומם בראותך כמה מדרגות על מדרגות לאין קץ ומספר קדמו להי"ס הנקרא אצילות בשם י"ס האצילות והמעיין בחיבורינו זה אם יזכה ידע ויבין ויעמוד על מתכונתם וכמ"ש בענף זה בסוף:

והנה הגאונים [א] הספירות במחק לשונם וקראום עשר לתלות על [גבי] כתר עליון וכוונה בדברים אלו ועם היות כי אין קצבה אל העולמות שבמקום הזה כי הם אלפים ורבבות עכ"ז נבאר קצת מה שיש בידינו יכולת לבאר במקום הזה דרך קצרה. ובראשונה נתחיל לבאר פרט א' אשר הוא כולל ותופס כל מקום החלל הזה אשר מן פרט זה מתפשטים כל העולמות כולם ובו נתלים ונאחזים וממנו הם יוצאים ונתגלים בתוך כמ"ש בע"ה. אמנם הפרט הזה הוא נק' בשם א"ק לכל הקדומים אשר הוא קודם לכל הנאצלים כמ"ש בע"ה ולרוב מעלות הא"ק לרוב גודל מעלתו והעלמו לא שלטה בו יד להתעסק בס"ה כ"א בקצת מקומות מועטים ואף גם זה היה בדרך העלם גדול ואזכיר קצתם בתיקונים סוף תיקון י"ט דמ"א ע"ב וז"ל א"ל אי הכי אשתמודע דאית א"ק לכל הקדומים ואית אדם אחר כו'. גם ריש תיקון ע' דקי"ט וז"ל (ב) אמון מופלא רקם וצייר צורה בהיכלוי דא"ק לכל הקדומים דאית אדם כו'. גם בתיקונים הנ"ל דקל"ב וז"ל אשכחנא ברזא דמתניתין בספרא דסתרין טמירא דטמירין דאדם דבריאה (ג) דאיהו קדמון לכל הקדומים:

ונתחיל לבאר הענין דע כי האורות הראשונים אשר נאצלו תוך המקום ההוא דרך הקו היושר המתפשט מן הא"ס הסובב את הכל כנז' בענף ב' הם בחי' הי"ס אשר מיטר כללותם נק' א"ק לכל הקדומים הנ"ל. והנה י"ס דאדם קדמון הכוללים כל בחי' הנז' בענף ב' ג' הלא הם אלו כי בתחלה יצאו ונתגלו י"ס אלו בבחי' עיגולים שהם בחי' נפש דא"ק הזה ויש להם בחי' י' כלים בצורת עיגולים ובכל כלי מהם יש פנימיות וחיצוניות והכל הוא בחי' כלים ובתוך כל כלי מהם יש בתוכו עצמות או"פ הנקרא נפש מתלבש בתוכו ממש ועוד יש בחי' או"מ סביבו וגם הוא בחי' נפש והכל בבחי' עיגולים והעיגול החיצון שבכולם אשר כל שאר העיגולים בתוכו הוא דבוק וקרוב אל הא"ס. וא"ס סובב עליו ומקיף סביבו והעיגול הזה החיצון מכולם הוא המעולה והגדול שבכולם כנז'

בענף

הגהות וביאורים (א) הגר"א בתקוני ז"ח (יח ד) הגיה שנ"ע ונעילא ע"ש וכן הוא העיקר ופשוט הוא. ס"ד שנ"א: (ב) ת"צ בספ"ש נ"ל אמון נימ' ט"ס וכ"ן עד היושר והעיגולים וג' אמון דכתיב בריש מד"ר רומזים לע"ב ס"ג מ"ה שבכולם יש בחי' זו. ואית דאמרי אף אמון וכו' נעלמי הבינוים ע"כ: (ג) וקרא כן לגבי הקו היושר המתפשט בו עיין לקמן בנקודות קדר אגולות ריש פרק א':

השמש

[א] הראשונים:

בענף ג' והוא בחי' עיגול כתר דא"ק ותוך עיגול זה מתעגל עיגול ב' הנקרא עיגול חכמה דא"ק וכן עד"ז י' עיגולים זה תוך זה עד עיגול הי' הפנימי שבתוך כולם והוא נקרא עיגול דמלכות דא"ק נמצא כי אלו הי' עיגולים דא"ק הם מקיפים כל החלל הזה בתוך הא"ס קרובים אליו והא"ס מקיף עליהם סביב. ואמנם באמצע י' עגולים אלו נשאר מקום חלל אויר פנוי לצורך שאר הנאצלים ושאר העולמות אשר גם הם בחי' עיגולים זה תוך זה כנ"ל בענף ג' וכבר נתב' ג"כ שם מציאות הויות הכלים איך היתה כי ע"י למטה שנעלם הא"ס עצמו נתמעט האור ונתגלו הכלים ואח"כ חזר האור להתפשט תוך הכלים ההם דא"ק ׳ ובזה אל תטעה חלילה כי בא"ק יש בחי' כלים ממש ח"ו כי הנה בחי' כלים לא נתגלו רק מן עולם הנקודים * ואילך כמ"ש בע"ה ומה שאנו מכנים אותם בשם כלים הוא בערך האור והעצמות אשר בתוכם. ואמנם הכלים בעצמן הם אור זך בתכלית הזכות ודקות והזהר ואל תטעה עוד בענין זה:

* (אע"פ שהעקודים הם בחי' כלי [שהוא בחי' פה ושם נק' כלי] כנודע עכ"ז בחי' י' כלים לא נתגלו אלא בבחי' הנקודים ודייק דקאמר בחי' כלים לשון רבים ולא א' כלי שבו האותיות (נ"א האורות) היוצאין מהפה והם הכלים רק שהם היו בכלי א' קשורים ועקודים כנזכר למה:

והנה אחר שנתגלו ויצאו בראשונה אלו הי"ס דא"ק בחי' נפש [בתמונת עגולים] עוד יצאו י"ס אחרות בבחי' רוח דא"ק הזה בבחי' יושר כמראה אדם בעל קומה זקופה כלול מרמ"ח אברים בציור קומה ראש חרועות וכפות ידים גוף ורגלים והוא מתחיל להמשך מן הא"ס המקיף דרך קו הנ"ל ומשם ולמטה בציור אדם כנ"ל כולל ג' קוים ימין ושמאל ואמצע ובהם נכללים י"ס יושר שבו כנ"ל בענף ב' והנה אע"פ שראשית קו הזה שהוא ראש יושר דא"ק מתחיל להתפשט מן הא"ס ונוקע ונכנס בין כל העגולים עד נגוחיהם העליונים אל תחשוב כי כן הקו הזה נמשך ונתפשט למטה עד סוף כל העגולים עד שתחתיהם המתעגלים מתחת רגלי א"ק דיושר. אמנם שיעור התפשטותו אינו רק עד תחלת קרקעית העיגולים דע"י שהוא בחי' פרצוף כתר דעולם האצילות כמ"ש במקומו אשר העיגולים הנ"ל דע"י מתעגלים תחת רגלי היושר א"ק עצמו בלבד כמ"ש. והנה נתבאר איך א"ק הזה ממלא בעיגול ויושר שלו את כל מקום החלל והאויר הפנוי שבתוך הא"ס כנ"ל. אמנם נשאר מקום פנוי בין או"מ של אור יושר שבו אל הכלים ואו"פ דיושר שבו ושם נעשו ונאצלו כל העולמות אשר שם נתלים ואחוזים בזה הא"ק וממנו יצאו כנ"ל:

מהרח"ו ז"ל נ"ע בדרוש העולמות (א) אם יוצאין העגולים ע"ב ס"ג מ"ה ב"ן בין בכללות ובין בפרטות כ"א מהם או אם הוא בקצתן לבד שהו' בב"ן דכללות ובן בב"ן דפרטות כ"א מהם או אם הוא גם בס"ג דכללות וגם בס"ג דפרטות יען כי ס"ג וב"ן הם נקבות בסוד נקבה תסובב גבר (ב):

צמח כאן אמר שרגלי א"ק מגיעים עד עיגולי עתיק בלבד מטה ולקמן אמר (שער א"א פ"ב) כי רגלי א"ק הם בגדלו א. ונ"ל כי כשנכנס דא"ק נאסף פנימיות' למעלה מן הפרסא כנודע כדי לעשות הנקודים או נשארו נכ"י דא"ק בנ"ר דעתיק שהרי הם למעלה מן הפרסא (ג).

והנה אבאר לך עתה דרך קיצור מופלג כללות כל העולמות אשר במקום החלל הזה שבין או"מ דיושר של א"ק ובין הכלים שלו דיושר כנ"ל והנה ענין זה נתבאר במ"א באריכות גדול כל דבר ודבר בפ"ע וגם במקומו יתבאר לך איך מבחי' היושר דא"ק יצאו ונתגלו אורות רבים אשר כללותיהם הם האורות הבוקעים ויוצאים מן האזנים שבו ולחוץ אח"כ יוצאים אורות החוטם ואח"כ אורות הפה הנק' עקודים וכל אלו האורות הם בדרך יושר לבד ואין להם בחי' עיגול כלל ואח"כ יצאו אורות עינים דא"ק הזה ואלו נקרא עולם הנקודים ויש בהם ב' בחי' עיגולים ויושר ׳ ומקום מלבן ומעמדן הן מהטיבור דא"ק הזה עד סוף רגליו שהמקום הזה נקרא כללות נה"י דא"ק. והוא סדרן כי בתחלה יצאו י' עגולים דנקודות ונתעגלו סביב הכלים דנה"י דא"ק בבחי' היושר שלו ובתוך הכלים מתלבש או"פ שלהם כנ"ל. ואלו העיגולים דנקודות שהם בחי' נפש הם סובבים על הכלים ואו"פ של נה"י דיושר דא"ק. ואלו העיגולים של הנקודים כבר נתבאר לעיל שהם כוללים או"פ דנפש וכלים ואו"מ של הכלים וכללות זה נקרא עגולים דנקודים ועל אלו הנקודים [נ"א העיגולים] עוד או"מ מבחי' דיושר דא"ק ועל או"מ דיושר דא"ק סובבים הי' עיגולים דא"ק עצמו הכוללים או"פ וכלים ואו"מ שלהם כנודע וזה היה בתחלה. אמנם כאשר נאצלו אח"כ גם הי"ס דיושר דעולם הנקודים שהוא בחי' רוח אז שלהם הלבישו הי"ס דיושר דנקודים הכוללים או"פ וכלים ואו"מ דיושר ע"ג הכלים ואו"פ דיושר דנה"י דא"ק ועל היושר דנקודים הלבישו אותם העיגולים עצמן שלהם ועל העיגולים דנקודים או"מ דיושר דא"ק ועליהם הי' העיגולים דא"ק עצמו והנה יתבאר למטה בחיבורינו זה בענין עולם הנקודים איך ז' מלכי אדום שמלכו ומתו ואח"כ נתקנו וכאשר נתקנו נעשו מהם בחי' ד' עולמות אבי"ע וכל עולם מהם כולל ה' פרצופים כוללים לבד מפרצופים אחרים פרטים שהם נעשים ענפים היוצאים מאלו הה' פרצופים ואלו הם עתיק וא"א ואו"א וזו"ן:

ונבאר עתה בקיצור מלבן ומעמדן ונתחיל מלמעלה למטה הנה הא"ס הוא סובב ומקיף ע"ג י' עגולים דא"ק בכל ג' מיני בחי' או"פ דנפש וכלים דנפש ואו"מ דנפש וכולם בצורת עיגולים כנ"ל. וכיוצא בזה בשאר כל העיגולים שבשאר הפרטים ולא נצטרך להזכיר ענין זה בכל המקומות וי' עיגולים דא"ק הם מקיפין וסובבין על או"מ דיושר דא"ק עצמו, ואו"מ דיושר דא"ק ע"ג י' עיגולים דעתיק וי' עיגולים דעתיק סובבים על אור מקיף דיושר דעתיק עצמו ואו"מ דיושר דע"י מקיפים על י"ע דא"א. וי"ע דא"א מקיפים על או"מ דיושר דא"א עצמו, ׳ ואו"מ דיושר דא"א מקיף על י"ע דאבא, וי"ע דאבא מקיף על או"מ דיושר דאבא עצמו, ואו"מ דיושר דאבא מקיף על י"ע דאימא (ד) וי' עיגולים דאימא סובבים על או"מ דיושר דאימא עצמה. ואור מקיף דיושר דאימא מקיף על י' עיגולים דז"א וי' עיגולים דז"א מקיפים על או"מ דיושר דז"א עצמו ואו"מ דיושר דז"א מקיף על י"ע דנוקבא וי"ע דנוקבא מקיפין על או"מ דיושר דנוקבא (ה) עצמה ואו"מ דיושר דנוקבא דז"א דאצילות מקיף על י"ע דבריאה וגם היא נחלקת לכל הפרטים הנ"ל וי"ע דבריאה סובבים על או"מ דיושר דבריאה עצמה ואו"מ דיושר דבריאה מקיף על י"ע דיצירה הנחלק גם הוא לכל הפרטים הנ"ל וי"ע דיצירה על או"מ דיושר דיצירה עצמה ואו"מ דיושר דיצירה על עיגולי העשיה הנחלקים גם היא לכל הפרטים הנ"ל ועיגולי עשיה על או"מ דיושר דעשיה עצמה. והנה נשלמו דרך כללות כל בחי' העיגולים והאורות המקיפים דיושר של כל העולמות אלו סולם מלמעלה למטה ומכאן ולהלאה (כנאמר) יצאו בחי' הכלים ואו"פ שלהם דיושר של כל העולמות אשר בחי' אלו הם הפוכים מן הנ"ל לפי שאלו כל מי שהוא גרוע

הגהות וביאורים (א) כתב בס' אור זרוע פי' דבחי' רבינו בך כוח כי זה כלל גדול אצלנו כי ע"ב ס"ג מ"ה ב"ן הם כלולים כ"א מד' בחי'. וי"ע אם לכל בחי' ובחי' יש עגולים דהיינו נה"י הבחי' או אינו אלא לד' בחי' ב"ן הרביעי לבדו. וגם לכל בחי' ב"ן שיש בע"ב ס"ג מ"ה שהם ד' בחי' לבד והע' מהם בלי עיגולים. או אם גם לכל ד' בחי' ס"ג ולכל ס"ג שיש בע"ב ומ"ה ושאר ע"ב דע"ב ומ"ה דע"ב בלי עיגול. וכן ע"ב דמ"ה ומ"ה דמ"ה לכל שאר יוסים עיגולים עכ"ל: (ב) עיין בשער הנסירה סוף פ"א ע"ב ד"ה ענין. ועיין דב"ש ד' כ"א ע"ד באורך: (ג) עיין דב"ש דכ"א ע"ד: (ד) א"ה מבואר בכר ידוע כי או"א כמדה נפקין ובריין ואין תמחוים נ"א בבחי' העיגולים עיין מבו"ש דל"ב פ"א. אמ"ה עיין לקמן שער מ"ב פ"ג ד"ה ונלע"ד כו': (ה) עיין מו"ם דע"ה פ"ב פיסס ס':

גרוע במעלה מחבירו מלביש את חבירו המעולה ממנו ומקיף אותו כנ"ל בענף ג'. וז"ס או"מ דיושר דעשיה מקיף על הכלים ואו"פ דיושר דעשיה עצמה ולא יצטרך לכפול זה בכ"מ לפי שנתבאר לעיל כי או"פ דיושר לעולם קשור ודבוק עם הכלים דיושר שלהם עצמם והוא בתוכם ממש. וכלים ואו"פ דיושר דעשיה על כלים ואו"פ דיושר דיצירה וכלים ואור פנימי דיושר דיצירה על כלים ואו"פ דיושר דבריאה וכלים ואו"פ דיושר דבריאה על כלים ואו"פ דיושר דנוקבא דז"א דאצילות וכלים ואו"פ דיושר דנוקבא על כלים ואו"פ דיושר דז"א וכלים ואו"פ דיושר דז"א על כלים ואו"פ דיושר דאימא וכלים ואו"פ דיושר דאימא על כלים ואו"פ דיושר דאבא וכלים ואו"פ דיושר דאבא על כלים ואו"פ דיושר דא"א וכלים ואו"פ דיושר דא"א על כלים ואו"פ דיושר דעתיק וכלים ואו"פ דיושר דעתיק על כלים ואו"פ דיושר דנה"י דא"ק וכלים ואו"פ דיושר דנה"י דא"ק על או"פ שהוא מאור א"ס המתלבש בתוכו דרך קו הישר המתפשט מן הא"ס להאיר ולהחיות כל העולמות כולם כנ"ל. והרי נתבאר היטב סדר התלבשות העולמות וראית בעיניך איך א"ס מלמעלה בתוך כל העולמות והמקבל ממנו תחילה הוא א"ק ואחר כך עתיק עד שנמצא כי כלים דיושר דעשיה הם יותר חיצונים ורחוקים מאוד מן אור א"ס הפנימי בתכלית הריחוק שאין ריחוק גדול ממנו וכן בערך א"ס הסובב מבחוץ על כל העולמות נמצאו כלים דעשיה רחוק ממנו בתכלית הריחוק שאין רחוק ממנו. לכן הכלים דיושר דעשיה הם היותר גרועים במעלה יותר מכל העולמות כולם ושם בעולם העשיה נתהווה עולם השפל החומרי בתכלית הגסות והעביות שאין כמוהו נמצא כי כדור הארץ שאנו עומדים בו הנה הוא הנקודה האמצעית שבכל העולמות כולם כמין גרעין התמרה שהוא באמצע האוכל והאוכל מקיפו מכל צדדיו. והנו בערכנו אנחנו בני אדם היושבים בו אבל בערך א"ס הסובב הכל אדרבה עולם העשיה הוא הקליפה החופפת על כולם וכל מה שנתקרב אל הא"ס הוא יותר פנימי עד שנמצא י' עגולים דא"ק קרובים אל הא"ס יותר מכל העולמות וכן בבחי' אור א"ס הפנימי נמצא כי עולם העשיה הוא קליפה לכל העולמות וכל מה שמתקרב אל הא"ס הפנימי הוא היותר פנימי עד שנמצא י"ס דיושר דא"ק הם פנימים מכולם הם מקבלים אור א"ס הפנימי ממש תחילת הכל:

והנה אחר שביארנו דרושי העגולים והיושר בקצרה בסדר התלבשות כל העולמות צריכים אנו לבאר עתה עד היכן הגיע התפשטות רגלי א"ק (נ"א האדם) (א) היושר שבכל עולם ועולם כאשר התחלנו לבאר ענין זה בתחילת ענף זה. והנה מוכרח הוא כי קו הישר יהיה דבוק ממש בא"ס הסובב וממנו מתפשט ויורד ומתלבש תוך פנימיות א"ק כנ"ל ונמשך ומתפשט עד סיום רגלי א"ק הישר כנ"ל שהוא ממש עד חצי עיגולי עתיק יומין הסובבים תחת רגליו עד שם מסתיימין רגלי היושר דא"ק. כי אם נאמר שרגלי א"ק הם מגיעים ומתפשטים עד למטה בתוך עיגולי עצמו עד סיומם וסופם נמצא שחוזר ומתדבק עם עיגול הא"ס בחצי התחתון אשר תחת רגלי א"ק ואם כך הוא נמצא כי הא"ס יאיר בו משם ולמטה דרך קו הישר ולא יהיה בחי' מעלה ומטה משפיעים ומקבלים וע"כ לא נמשך ראש הקו למטה כנ"ל בענף ב'. והנה הכלל העולה בקיצור הוא זה כי רגלי א"ק דיושר הנה הם מתפשטים ומגיעים עד חציים התחתונים של עיגולים דע"י מצד מטה באופן כי עיגולי ע"י מקיפים סביב רגלי יושר דא"ק. אמנם כל שאר הרגלים דיושר כגון רגלי עתיק ורגלי א"א ורגלי ז"א (ב) ורגלי נוקבא כולם מסתיימים בהשוואה א' והוא עד חצאי התחתונים של עיגולי א"א מצד מטה [א] באופן כי עיגולי א"א הם מקיפים וסובבים מתחת כל רגלי הנ"ל כולם. אמנם יש בחי' פרצופים שאינם גבוהים קומתם כגון או"א ששיעור קומתם מהגרון דא"א עד הטיבור של א"א בלבד וכן פרצוף לאה שהיא מתחלת מהדעת דז"א עד החזה שלו כמ"ש במקומו ואלו הפרצופים אין רגליהם נוטים עד רגלי א"א כי הם קצרי קומה וכל אחד יתבאר במקומו בפרטות:

והנה פעם אחרת (ג) שמעתי ממו"ר זלה"ה בענין דרוש תיקון אריך אנפין איך נולד ויצא וינק מב' פרקין תתאין דרגלי עתיק יומין והם ביארנו איך ב' פרקין תתאין הנקרא עקביים דע"י הם מתפשטים יותר למטה מרגלי א"א והם נכנסים בגבול עולם הבריאה כנזכר שם. ואפשר לומר כי לא היה כך אלא קודם תיקון אצילות ואחר התיקון לא הוצרך לזה שחזר העתיק לאסוף רגליו למעלה בהשוואה אחת עם רגלי א"א וצ"ע:

עוד דבר א' (ד) לא נתבאר לנו בעניני עיגולי א"ק וביושר שלו איך הם מתחברים יחד. אמנם בענין ע"י נתבאר במקומו כי אלו י' עיגולים שלו כולם נמשכים ומתפשטים סביב ג' ראשונות לבד דיושר שלו ע"ש. ואולי כך יהיה בעניני עיגולי אדם קדמון וצ"ע:

ואמנם

הגהות וביאורים (א) קורא אדם יבר לכל פרצופים העומדים ביושר לא בעיגול: (ב) פי' אף כי מתחבר סיום דז"א בעיגול או"א. ולפי הנ"ל בסוף רגלי א"ק קשה איך בחי' מעלה ומטה בזו"ן כי אם היוכר מתחבר בעיגולים יהיה הכל שוה לאור העיגול. וי"ל כי הפרצוף העליון מעמיד גבול שהתחתון בכח דמשחא מגא"ב בא"ק למעלה ממנו א"ס. כה' בעפיל רייניס: (ג) א"ב עיין מחל"ש שער א"א ושער ז"א פ"א: (ד) עיין שער מ"ג פ"א ובמב"ע סוף ענף ב' ותגו"ע מ"ב ח"ג פ"ד דל"ה כ' ובדל"ש דל"א א':

השמש

[א] (עיין תו"ח ד' ע"ב ע"ב וד' קמ"ט ודקנ"א סוע"ב) נ"ב נמצא כפי זה כי היושר של ז"א נמשך ונתפשט ונקע י' עיגוליו מצד מטה וגם נקע עוכי י' עיגולי אימא וי' עיגולי אבא ועמדו רגליו ע"ג עיגול א"א וכן טק' נקעו כל עובי העיגולים הנז' מצד מטה וגם עיגוליה ועמדו רגליה ע"ג עיגולי א"א א"כ איך יצדק מ"ש לעיל כי עיגולי אבא נתעגלו סביב היושר דא"א בין המקיף ליושר והלא לא היה מקום פנוי שם כי כבר ירד היושר שלו עם מקיפו ועמד ע"ג עיגוליו עצמם. גדולה מזו מ"ש כי עיגולי הנוק' נתעגלו סביב היושר דז"א בין המקיף ליושר והלא היושר דז"א ירד מקיפו ויצא מחוץ לעיגוליו ונקע עיגולי או"א ועמד ע"ג עיגול א"א. וכן מ"ש שעיגולי הבריאה נתעגלו בין המקיף ליושר דנוק' שהנה גם היא כבר ירד היושר שלה עם מקיפו ויצא מחוץ לעיגוליו ונקע עיגולי ז"א ועיגולי או"א ועמד ע"ג עיגולי א"א וצ"ע. ועוד נ"מ שכפ"ז שכל רגלי פרצוף האצילות עמדו ע"ג עיגולי א"א והוא קרקע האצילות א"כ נמצא שנשארו ג' עולמות בי"ע שם ועיגוליהם למעלה מסיום הרגלים הנז' בנקודה האמצעית דאציל' ואפי' העולם החומרי הזה שם היה. ויהיה חציו העיגולים של כל העולמות עם כל התפשטות הרגלים הנז' תחת העולם הזה החומרי ואיך אפשר זה והלא במבוא כתב כי רגלי ע"י נתפשטו למטה בגבול עולם הבריאה ואם כפ"ז הנז' הרי הבריאה מסתיימת למעלה מסיום הרגלים הנז'. וגם במיתת המלכים היו שברי הכלים נופלים ויורדים אל הבריאה משמע שכתר דבריאה מתחיל מתחת סיום כל עולם האציל' וכן בהרבה מקומות. אין מספר נראה שד' עולמות אבי"ע הם כד' תפוחים זו ע"ג זו ובפרט מ"ש בשער אבי"ע פי"ב וז"ל להבין הדבר אמשול לך משל והוא כי ד' עולמות אלו הם כדמיון ד' בתים זו למעלה מזו והנה קרקע הבית הראשון שהוא האציל' הוא עצמו גג של הבריאה כי בני העליה העליונה שהם זו"ן וכל פרצופי האציל' רגליהם דרוכים ע"ג קרקע שלהם שהוא גג בית הבריאה עכ"ל. הרי מפורש בהדיא באר היטב איך אבי"ע שהם זה ע"ג זה ואינם מלבישים זה את זה. ואין לומר כי גם יושרי בי"ע נתפשטו וירדו ונקעו עיגוליהם וגם העיגולים הנ"ל עד"ז הזו"ן והלבים היושר דבריאה ליושר דנוק' וגם יושר דיצירה לדבריאה ודעשיה לדיצירה וא"ש וקנה היושר דבריאה המלבישה מתחת רגלי היושר דנוק' עליו נאמר שהבריאה הוא תחת האצילות וכן שאר העולמות. זה אינו שהרי המלכות דאציל' היא למעלה מכתר דבריאה כנודע ועוד שהנה עינינו הרואות איך עיגולי העשיה שהם הרקיעים שעלינו מקיפים וסובבים עלינו אשר אינו מבחי' סוף היושר שלה. ואי אתמר לא אתמר אלא בבחי' פרטי ה' פרצופי העולמות ולא בבחי' כללותו כי לא מצינו שום בחי' יושר של עולם יוצא לעולם שלמטה ממנו. בכאן הפיסקא מתוכה עד תיבת ה' יאיר עינינו בתורתו. (עיין דכ"ש דכ"ע ע"ד ד"ה שם):

(א) וז"ל שער ההקדמות דף ה' ע"א.

ואמנם דבר גלוי הוא כי אין למעלה גוף ולא כח גוף חלילה. וכל הדמיונות והציורים אלו לא מפני שהם כך חס ושלום. אמנם לשבר את האוזן להשיג האדם להבין הדברים העליונים הרוחניים בלתי נתפסים ונרשמים בשכל האנושי לכן ניתן רשות לדבר בבחי' ציורים ודמיונים כאשר הוא שגור בכל ספרי הזוהר. וגם בפסוקי התורה עצמה כולם כאחד עונים ואומרים בדבר הזה כמו שאמר הכתוב עיני ה' המה משוטטים בכל הארץ. עיני ה' אל צדיקים. וישמע ה'. וירא ה'. וידבר ה'. וכאלה רבות וגדולה מכולם מ"ש הכתוב ויברא אלהים את האדם בצלמו בצלם אלהים ברא אותו זכר ונקבה וגו'. ואם התורה עצמה דברה כך גם אנחנו נוכל לדבר כלשון הזה עם היות שפשוט הוא שאין שם למעלה אלא אורות דקים בתכלית הרוחניות בלתי נתפסים שם כלל וכמו שאמר הכתוב כי לא ראיתם כל תמונה וכאלה רבות ואמנם יש עוד דרך אחרת כדי להשכיל ולצייר בה הדברים העליונים והם בשינוי כתיבת צורת אותיות כי כל אות ואות מורה על אור פרטי עליון וגם תמונת זו דבר פשוט הוא כי אין למעלה לא אות ולא נקודה וגם זה דרך משל וציור לשבר את האוזן כנזכר ולכן כאשר עשה הקדמה הנזכר על דרך ציור האותיות גם כן ובבחי' ציורים אלו כן ציור האדם וכן ציור אותיות שהיו מוכרחים להבין מנין האורות העליונים כאשר תראה ספרי הזוהר בנוים על שתי בחי' הציורים האלה עכ"ל:

ענף ה

רצוני בענף זה להקדים קצת הקדמות אל כל הבא למלאות את ידו ולהתעסק בחכמה זאת והוא כי כבר ביארנו לעיל כי פרצוף אדם כלול מרמ"ח אברים בי"ס פרטיות שבו באופן זה כי כתר הוא גולגלתא וחב"ד הם ג' מוחין וחג"ת הם ב' דרועין וגופא ונה"י ב' שוקין ואמה ומלכות היא נקבה שלו (ב) אמנם אם תרצה לחלק ולפרט אלו הי"ס הכלליות בפרטים רבים הנה אינם נחלקות רק לה' בחי' לבד אשר כל בחי' מהם הוא פרצוף א' שלם כמראה אדם וזה סדרן הנה הכתר הוא פרצוף א' שלם מי"ס ונקרא א"א וחכמה הוא ג"כ פרצוף א' מי"ס ונקרא אבא ובינה היא ג"כ פרצוף א' מי"ס ונקרא אמא והו"ק מחסד עד היסוד הוא פרצוף א' מי"ס ונקרא ז"א וספירה עשירית שהיא מלכות היא פרצוף א' מי"ס ונקרא נוקבא דז"א. עוד נ"ל כי בחי' המלכות שבכל פרצוף ופרצוף מאלו הה' פרצופים הוא באופן זה כי מלכות אשר בפרצוף זכר כגון אבא וז"א הנה המלכות שבו הוא בחי' העטרה שעל הגיד הנקרא יסוד בסוד ברכות לראש צדיק הנזכר בס"ה פ' ויצא דקס"ב וז"ל ר' ייסא זעירא הוה שכיח קמיה דר"ש א"ל מהו דכתיב ברכות לראש צדיק לצדיק מבעי ליה וכו' ואם הוא מלכות בפרצוף נקבה כגון אימא ונוקבא דז"א הנה המלכות שבה הוא ג"כ בחי' עטרת היסוד שבה כי היסוד שבה הוא הרחם והעטרה שבה הוא בחי' בשר התפוח שעליה הנקרא בדברי חז"ל שפולי מעיים בענייני סימני אילונות כנודע:

ואמנם ספירת המלכות הכללית שהוא פרצוף אחרון שבחמשה פרצופים הנקרא נוקבא דז"א הנה היא (נקבה גמורה) בפרצוף גמור (ג) כשאר כל הפרצופים וחסר זה. ונמצא קושיא חזקה וגדולה שנתקשו בה חכמים גדולים ולא ירדו לסוף עומקה כי בהקדמת הזוהר ד' א' אמרו שם על פי שאו מרום עיניכם וראו מי ברא אלה כו' כי בכתר ובחכמה לית תמן שאלה כלל ומבינה ואילך קיימא לשאלה אבל איהו בארח סתים ולא אתגלייא כלל כיון דמטי עד מל' הנקרא מ"ה מה פשפשת ומה ידעת הא כולא סתים כדבקדמיתא ובמקומות אחרים ע"פ כי שאל נא לימים ראשונים (ד) אמר שהם מחסד ואילך אבל למעלה משם אין שאלה בג"ר. גם אמרו בתיקונים תיקון כ"ב דס"ב כתר עליון. דא איהו שלימו דכ"ב ודא איהו דלא אתייהב למשה דעליה נאמר נתיב לא ידעו עיט ועליה אמרז"ל במופלא ממך אל תדרוש ובמכוסה ממך אל תחקור אין לך עסק בנסתרות כמה שהורשית התבונן ובריש האי תיקון כ"ב קאמר הנסתרות דא איכון א"א וכו' הרי כי בג"ר אסור לדרוש ולחקור בהם כאשר תמצא בפסק הגאון ר' יצחק דלטאש בתחלת ס"ה ע"ש בישוב זה המאמר וכאלה רבים והרי בכל ס"ה ובפרט בב' האדרות ובתיקונים הפליגו לדבר בג"ר ואיך בהקדמה הזוהר אמר בהיפך שאפי' החקירה במלכות אחרונה עליה אתמר מאמרז"ל מה פשפשת ומה ידעת וכו'. אבל הענין הוא כך ותבין במ"ש בענף ד' ענין א"ק ואיך כל העולמות הם ענפים ומסתעפים ממנו עד שנמצא כי עולם האצילות איננו רק לבוש אל נה"י דא"ק שהם בחי' רגליו לבד וכבר ידעת כי עולם העשיה הוא נגד המלכות [דא"ק] אשר מקומה היא אבי"ע עם ז"א (ה) בתנה"י שלו לבד נמצא כי עולם האצילות איננו [אלא] (אפי') בערך עולם עשיה שהוא מלכות דא"ק נמצא כי כל עסקינו בס"ה בעולם האצילות אפי' בג"ר איננו [רק] (אפי') בחי' עולם עשיה דא"ק שהוא מלכות דא"ק אבל בג"ר דא"ק (ו) אסור לעשות כן (ז) ואפי' במלכות דא"ק שהוא בחי' עשיה:

עוד צריך שנקדים לך הקדמה א' והוא כי כל הי"ס הכוללות כל עולם ועולם הנה בכללות יחד כולם הם בחי' הוי"ה א' בכל מקום שהוא בין בכללות בין בפרטות כנ"ל יוצא מכל אות ואות מהם הוי"ה א' והנה קוצו של יו"ד שבאות' הוי"ה הוא ספי' כתר ויו"ד עצמה הוא בחי' חכמה וה' ראשונה בינה והו' הוא הת"ת כולל ו' ספירן אשר כללותם נקרא בשם ז"א כמ"ש במקומו בע"ה והה' אחרונה מל' הנקרא אצלינו נוק' דז"א וכ"ז הוא בדרך הוי"ה הכוללת הה' פרצופים יחד כנ"ל. וכן אם נחלק הי"ס בכל פרצוף ופרצוף תהיה גם הוי"ה שבפרצוף ההוא בפרטות ע"ד הכללות כי קוצו של יו"ד הוא הכתר שהוא גלגלתא שבפרצוף ההוא וי' חכמה וה' בינה שבפרצוף והם ב' מוחין ימין ושמאל וו' הוא עיקר הגוף ו"ק שבפרצוף ההוא וה' אחרונה הוא מל' שבאותו פרצוף. עוד צריך להקדים בחי' אחרת קרובה אל הנ"ל והוא כי מכל אות ואות מאלו הוי"ה יוצא הוי"ה א' ואין חילוק ביניהם רק באופן מלואיהן ואו ענינם. כי י' שהוא רומז באבא שהוא ספי' הנק' חכמה יש בו הוי"ה א' במילוי יודין והוא גימ' ע"ב. והה' נרמזת באימא שהיא הספי' הנקרא בינה יש בה הוי"ה במילוי יודין ואלף כזה יו"ד ה"י וא"ו ה"י והוא גימ' ס"ג. והו' שהוא רומזת בז"א שהם ו"ס אשר מחסד עד יסוד יש בה הוי"ה א' במלוי אלפין והוא גי' מ"ה. והה' אחרונה שהיא רומזת במל' נוק' דז"א יש בה הוי"ה א' במילוי ההי"ן והוא גי' ב"ן. ועד"ז ג"כ בפרטות כל פרצוף ופרצוף שבה' פרצופים כנ"ל אשר בכל א' מהם יש הי"ס בפרטות כנ"ל יש בה שם הוי"ה דע"ב בחכמת פרצוף ההוא והוי"ה דס"ג בבינת פרצוף ההוא והוי"ה א' דמ"ה (בז"א) בו"ק שבפרצוף ההוא והוי"ה דב"ן בנוקבא (ח) דז"א שבפרצוף ההוא. וכמו שכל ספי' וספי' נפרטת לי"ס ומי"ס לי"ס עד אין קץ ותכלית כנ"ל כך הוא חילוק מילוי (פרטי) ההויות שהם מתרבים ומתחלקים עד אין
קץ

הגהות וביאורים (א) הקדמה זאת היא יקרת הערך והנחנו פה אנו עצמנו מתוודים לטעותנו כאן: (ב) א"ש בכל ספרי דפוס הגיהו כאן הגה"ה מוכרחת דמ"א זלנע"ד הציבה לקמן כמ"ש ענף ג' ומדפסה שם וכמ"ש הרנ"ש כדלעיל ואילך נלע"ד שוכן כנסה ט ואח"ש את"ס: (ג) מ"ש הנה היא וכו' נ"ל כך היא גירסת שער ההקדמות ועיין בדרכ"ש דף ל"ב: (ד) בכה"י ליתא מילה אחר. (ה) מהר"ש הירשלן ז"ל בפי' כ"י בנה"י שלו לבד נמצא כי כל עולם האצילות הוא בחי' עולם העשיה בערך מל' דא"ק ונמצא כי כל עסקינו בס"ה בעולם האצילות אפי' בג"ר שבו איננו רק בחי' עולם העשיה בערך א"ק וד"ל כי הדברים עמוקים ומעוטים וכן ראיתי כתוב בספר ההקדמות א"ה דהי"ל: (ו) נ"א לדרוש ולית שום שאלה כלל: (ז) מן ואפי' במלכות עד עשיה ליתא בכ"י: (ח) במלכות. כך הגיה מוהרש"ם ז"ל ועיין דרכ"ש דל"ע ע"ש:

קץ כפי חילוק פרטיות הספי' עד אין קץ. והנה אחר שהקדמנו לך כל ההקדמות האלו צריכים אנו לעורר אל המעיין הבא לעיין בס"ס שימצא מאמרים רבים שונים ורחוקים זה מזה בתכלית הריחוק ואם לא יהיה לו הקדמות אלה יסתר מעיוניו כי לא ידע להבחין באיזה מציאות (בחי') הוא מדבר המאמר אשר הוא בו ולא ידע להבחין באיזה בחי' הוא מדבר המאמר ההוא אם הוא בא"ק עצמו. ואם בכל אוזן האורות שיצאו והאירו ממנו. אם בבחי' אורות האוזן. אם בבחי' אורות החוטם. אם בבחי' אורות הפה הנקרא עקודים. ואם בבחי' אורות העין הנקרא עולם הנקודים שהוא עולם האצילות טרם הקונו. ואם בבחי' אורות המצח שהוא בחי' עולם האצילות אחר שנתקן. ואם בעולם הבריאה. ואם בעולם היצירה. ואם בעולם העשיה. וכ"ז דרך כללות. והנה יש עוד להבחין בדרך פרטות אם מדבר בפרצוף עתיק שבכל עולם מהם. או בפרצוף א"א. או באבא או באימא * או בז"א [א] או בנוק' [ב] או בישס"ת. או בתבונה. או ביעקב או בלאה:

* **צמח** גם אם מדברים בישסו"ת שבגרון דא"א (א) וכמו בפרשת פנחס דרמ"ת דקאמר יש"ס סתימאה קדישא (ב) וגלע"ד שלא נזכר פה מפני שהוא מדבר עתה כאן בפרצופים:

עוד צריך להבחין פרטי פרטים אם מדבר בי"ס דעגולים או בי"ס דיושר ואם במקיף ואם באו"פ. ואם בעצמות או בכלים וגדולה מכולם צריך להבחין כי אופני ס"ס ומלבן ומעמדן (ג) חסרונם ומילואם (ד) עצמו מספר. אם בעת שנאצלו. אם בעת קטרוג הלבנה. אם בעת בריאת אדה"ר. ואם בעת חטאו שנפגמו כל העולמות. אם בדור המדבר. אם בבית ראשון ואם בעת חורבנו ואם בבית שני. ואם בעת חורבנו. גדולה מכולם אם בחול אם בשבת או ביו"ט. אם ביום ואם בלילה. ולא עוד אלא שבכל (ה) שעה ושעה משתנים העולמות ואין שעה זו דומה לשעה זו ומי שמסתכל בענין הילוך המזלות וכוכבים ושינוי מלכן ומעמדן ואיך ברגע אחד הם באופן אחר והנולד בו יקרה לו מאורעות שונות מהנולד ברגע שקדם לזה. ומזה יסתכל ויבין בעולמות העליונים שאין להם קץ ומספר. ואם תפקח עיני השכל תדע ותשכיל זו ממולא דבר כי אין שכל בלב אדם לעמוד ע"כ פרטים וע"ז אמר דהע"ה גל עיני ואביטה נפלאות מתורתך. והשע"ה שכתוב בו ויחכם מכל אדם אמר אמרתי אחכמה והיא רחוקה ממני. ולך וראה מ"ש בספר התיקונים תיקון ל"ב דס"ס במ"ש קם ר"ש ואמר סבא סבא כו' ולבושין דאיהו לביש בצפרא לא לביש ברמשא ולבושא דלביש ביומא דא לא לביש ביומא תניינא. ובזה תבין איך משתנה מעמד ומצב העולמות שהם הלבושין של א"ס לכמה שינויין בכל עת ורגע וכפי השינויין ההם כך נשתנו בחי' המאמרים של ס"ה. וכולם דברי אלהים חיים גם שמצא מוזכרים בחי' הויות במילויים שונים או במלוי ע"ב או במלוי ס"ג או מ"ה או ב"ן כנזכר בהקדמת התיקונים שלא נדפסו וכן בסוף תיקון י"ג וכן בתיקון ע"ט וכיוצא בתיקו' אלו כי שם הזכיר מילוי של אלו ההוי"ת וצריך שתדע באיזה בחי' מתעסק מאמר ההוא כדי שתדע אותם הוי"ה באיזה מקום היא רומזת (ו) והנה בהיותך מעמיק ומעיין ועומד על בירורים של דברים אלו אז הספר שתוכל להבין מאמרים אלו אם יהיה אלהים עמך בהיותך תמים לו כי לא ימנע טוב להולכים בתמים. עוד ראיתי לעוררך על ענין אחד הלא צריך לדעת כי רוב מאמרי הזוהר וכמעט כולם אינם מדברים מענין ע"ס של העיגולים רק בבחי' יושר כמראה אדם וענין זה כולל בכל העולמות הן בהיותו מתפשט בא"ק או בעתיק או בא"א או באו"א או בזו"ן דאצילות או בשאר עולמות בי"ע ואם יהיו דברים אלו נוכח פניך ואל יליזו מעיניך אם תבין לא תכשל ואז תלך לבטח דרכך:

השער השני

השתלשלות הי"ס תוך [ג] העיגולים ובו ג' ענפים [ד].

ענף א

השתלשלות הי"ס דרך עיגולים ענינם הוא שכבר נודע שהחלק התחתון שבכל מדריגות הנשמה שהיא הנפש כנודע ממנה נתפשטו הי"ס דעיגולים בראשונה דרך הקו והנטור מפאת הא"ס כדמיון אדם שהאמרו החומרי שבתחלה יש לו בחי' נפש ואח"כ זוכה וקונה בחי' רוח אח"כ מדריגת נשמה וכו' והסדר הזה היה למעלה ג"כ כי בראשונה נאצלו י"ס דעיגולים בבחי' כלים ובבחי' עצמות ורוחניות שבתוכם מבחי' מדריגת נפש לבד ואח"כ חזרו ונאצלו בחי' י"ס דרך קו היושר כמראה אדם כנ"ל וגם הם כוללים ב' בחינות כלים ועצמות הרוחניות שבתוכם בבחי' מדרגה יותר עליונה הוא הנקרא מדרגת רוח שהוא למעלה ממדרגת הנפש ונמצא שבחי' י"ס דעיגולים הם מדרגת נפש עם הכלים המיוחסי' להם ובחי' י"ס דיושר כמראה אדם שנאצלו אח"כ הוא מדרגת הרוח עם הכלים המיוחסים להם. והנה בחי' הכלים הנ"ל כבר נודע שאמר שהכבד הוא משכן הנפש והלב משכן הרוח והמוח משכן הנשמה ואין כאן מקום ביאור פרטים אלו:

עוד צריך להודיע כללים אחרים הלא הם אלו דע כי בחי' עצמות ורוחניות אשר מתלבש תוך הכלים הנ"ל הלא הוא המכר תמיד אצלינו בחיבורינו זה בחי' אורות נעלמים. והנה האורות האלו הם ב' בחי' א' נקרא או"פ המתלבש תוך הכלים. והב' נקרא או"מ וסובב עליו שמרוב גודל הארתו אין הכלי יכול להלבישו ולקבל כחו בתוכו ונשאר אור ההוא מקיף וסובב עליו מבחוץ ואין לך שום אור בעולם שאינו כולל ב' בחי' אלו שהוא או"פ ואו"מ וכמו כן בחי' הכלים אין לך שום כלי בעולם שאין לו ב' בחי' ע"ד הנ"ל הלא הוא בחי' פנימיות הכלי שבה מתדבקות ומתלבשות או"פ הזה בתוכו ועוד יש לו בחי' חיצוניות הכלי אשר עליו מבחוץ סובב ומקיף או"מ הנ"ל נמצא דרך קצרה האור שהוא בחי' עצמות הרוחניות מתחלק לב' מדרגות והם או"פ ומקיף ועד"ז בחי' הכלים גם הוא מתחלק לב' מדרגות והם פנימיות הכלים וחיצוניות הכלים וכבר נתבאר כללים אלו. הכלל העולה שמתחלה הכל נאצלו הי"ס דרך עיגולים הלא הם מתחלקים וכוללים בחי' י"ס דכלים מעוגלים בציור עיגולים ובכל כלי מהם יש פנימיות וחיצוניות ובתוך הכלים האלו מתלבשים י"ס רוחניות הנקרא אורות של בחי' הנפש. ועוד י' אורות מקיפים עליהם באופן שבכל אור מהם יש בו או"פ ואו"מ והכל הוא דרך עיגולים כי או"פ הוא עגול כעין גלגל והוא מלובש תוך כלי א' מעוגל גם הוא ועל כלי זה או"מ עליו וגם הוא עגול כדמיון גלגל הסובב וכן כל י"ס דעגולים עד"ז כדמיון הרקיעים והגלגלים כנודע. אח"כ נאצלו הי"ס דיושר כמראה אדם ישר והם יותר מעולים מהם וגם הם כוללים בחי' י"ס דכלים ובכל כלי מהם יש בו פנימיות וחיצונות ובתוך אלו הכלים מתלבשים י"ס רוחניים ונקראים אורות של בחי' רוח ובכל אור מהם יש בחי' או"מ על הכלי מבחוץ

הגהות וביאורים (א) כמבו' בספר הזה: (ב) א"ס עיין בשער אנ"ך פ"ח כענין יש"ס שבגרון דא"א: (ג) פי' כמ"ש בשער התיקון פ"ג ובמבו"ש דף ל"ס פי' דקודם התיקון לא היו מתפשטין כל אורך אצילות עד למטה לא כן אחר התיקון. ט"ש: (ד) פי' דקודם התיקון יצאו חסרים וכו' ואחר התיקון באו הג"ר ונשלמו כ"א פי"ס ועיין שער האצלים פ"ס ופ"ו ושער התיקון פ"ס. ט"ש: (ה) עי' תו"ח דף מ"ג ע"ב: (ו) ובזה תבין איך לפע"ס שמדר' המדריגות הם פ"ב ואח"כ ס"ג ואח"כ פ"ט ואח"כ בין פנ"ה יש נחי' בין גדול פע"ב וכן כיוצא בזה מהרב שר שלום ז"ל ועיין דרמ"ש דל"ב ע"ב:

השמש

[א] הנקרא ישראל: [ב] הנקרא רחל. כך הגיה הרש"ש ז"ל ועיין דרמ"ש דף ל"ב ע"א: [ג] דרך העיגולים נקודה: [ד] כל הכתוב בהענפים הפלו

מבחוץ סביביו ובחי' או"פ מתלבש תוך הכלי הנ"ל והכל בדרך יושר כתבנית אדם והנה הקדמה שהקדמתי לך בענף שזה הכלל היא כוללת לכל הנאצלים והנבראים והיצורים והנעשים שבכל העולמות:

ענף ב

אחר שנתבאר לך דרך כללות ענין י"ס בכל מקום שהם איך מתחלקים לכמה בחי' נתחיל לבאר בענף זה בחי' מדרגות העולמות אשר בתוך החלל הנ"ל וסדרן איך הם דע שהנה האורות הראשונים אשר נאצלו דרך קו הדק וציור הנ"ל וכל בחי' מה שנאצלו בזה המקום החלל הם כמה אלפים ורבבות מיני עולמות ואין אנו עתה בביאורם שהזמן לא יספיק לפרש את כולם אמנם עתה נבאר פרט א' אשר הוא כולל את כל החלל הזה אשר ממנו מתפשטים כל העולם הנ"ל. האור הא' קודם לכל אשר נתפשט מן הא"ס הסובב את הכל הם י"ס אשר בחינת כללותם נקרא א"ק לכל הקדומים ס ועניין א"ק זה נרמז ברמזים נעלמים בס"ה ובתקונים ולרוב העלמתו וגודל מעלתו לא שלחו בו יד להתעסק בו בגלוי כי אם בהעלם נמרץ ולא הוזכר אלא בדרך רמז והעלם גדול ברוב מקומות ואנו נזכיר קצתם. הלא אחד מהם הוא בספר התיקונים תי' י"ט דמ"ה וז"ל אי הכי אשתמודע דאית א"ק לכל הקדומים ובתיקון ע' דקל"ב אשכחנא במתני' בספרא דספרין סמיכא דממירין דאדם דבריאה דאיהו א"ק לכל הקדומים דאית אדם וכו' ובתיקון ע' דקי"ט וז"ל אמן מופלא רקם ומייר ציורא בסכלא דא"ק לכל הקדומים דאית אדם ואית אדם וכו' ואל יפלא בדעתך שי"ס הנק' אצילות י"ס דאצילות הם יותר גבוהים וראשונים במעלה מכל מה שנאצל כי כמה וכמה עולמות לאין קץ קדמו אליהם ולרוב העלמם לא הוזכרו בס"ה אלא ברמז נפלא כאשר עיניך תחזנה מסרים ג' מאמרים הנ"ל והאלה רבים כאשר כתבו כמה מאמרים רבים בסוף פ' פקודי דרכ"ז ורס"פ ופ' נח דס"ה. וז"ל אר"ש ארימת ידי בצלו לעילא דכד רעותא עילאה לעילא כו' ומרזא דמחשבה עילאה דלתתא כלהו איקרו א"ס. גם בפ' בראשית דכ"ג ע"א והובא נ"ל בתיקו' תיקון ע' דקל"ד וז"ל ת"ח כמה עלות איהו סתימין דאינון מתלבשין ומתרכבין בספירן כו' ואם תפקח עיני שכלך לדייק כל מלות ורמזים הנחמדים הנרמזים למבין במאמרים הנ"ל תפלא ותשתומם בראותך כמה מדרגות על מדרגות לאין קץ ומספר קדמו לאלו י"ס הנקרא אצילות י"ס דאצילות והמעיין בחבורינו אלה אם יזכה יבחין וידע ויעמוד על תכונתם. גם בפרשת בראשית די"ט ח"ל וכלא אצטריך קב"ה למברי בעלמא ולתקנא עלמא בהו וסלקא מוחא מלגאו וכמה קליפין כו'. ובזה תבין מ"ש למעלה איך כל העולמות זה תוך זה וזה תופס לזה ואח"כ סובב על כולם כנ"ל ולא אוכל להאריך בזה. ואחזור לבאר ענין הנ"ל הנה הי"ס הראשונים שנאצלו קדם כל הנאצלים הם י"ס הנקרא א"ק לכל הקדומים וי"ס אלו יש בהם י"ס כלים בצורת עגולים ובכל כלי מהם יש פנימיות וחיצוניות והכל נקרא כלים כנ"ל בענף א' ובתוך כלי הנ"ל יש בו י' אורות פנימיות מתלבשים תוך י' כלים ועוד י' אורות אחרים מקיפים סביב י' עיגולי הכלים הנ"ל והכלי העליון הסובב על כל ט' כלים הוא הנקרא כתר דא"ק. וכלי הב' אשר בתוכו הסובב על הכלים הנשארים נק' חכמה דא"ק וכן עד"ז עד כלי העשירי הפנימית שבכולם שהיא נקרא מלכות דא"ק וכולם בצורת עגולים זה בתוך זה כנ"ל והנה אלו הי"ס דעגולים דא"ק הזה הם ממלאים כל מקום החלל הנ"ל [א] שבתוך אמצעות הא"ס כנזכר בענף א'. והנה הם מקיפים כל החלל הזה אמנם נשאר באמצע אלו העיגולים מקום חלל ופנוי לצורך שאר הנאצלים שהם ג"כ בצורת עיגולים זה בתוך זה והם בחי' אורות הנמשכים מן הפנימים דא"ק זה מבחי' היושר שבו שהוא כתבנית אדם כמ"ש בעז"ה והם הנק' עולם הנקודים אשר גם בהם יש ציור עיגולים זה בתוך זה [ב] וכולם עומדים תוך אלו י' עיגולים דא"ק. באופן שי' עיגולים דא"ק הם מתעגלים ומקיפים וסובבים כל שאר עיגולים אשר בכל העולמות וכל שאר העיגולים הם מוקפים תוך אלו כי כל עיגול המסיבת מחבירו הוא מקיף את חבירו וסובב אותו והיותר תחתון במעלה מחבירו הוא יותר פנימי והוא מסובב מחבירו עד שנמצא היותר פנימי מכולם הוא גרוע מכולם והם בחי' הרקיעים והגלגלים של עולם העשיה שהם י' גלגלי הרקיע הנזכר בהקדמת התיקו' והם נקראים אופנים אשר הם הרקיעים הסובבים עלינו בעולם השפל ובעולם החומרי הזה. ומבואר הוא שמאחר שהם יותר פנימים ותוכיים שבכל העיגולים א"כ פשוט הוא שיהיו יותר תחתונים מהם כגלדי בצלים זה בזה שהגלד החיצון העליון מכולם הוא יותר גדול (א) ועד"ז הם כללים ומתלבשים זה בתוך זה. ובענין הי' עיגולים דעולם הנקודים יתבאר במ"ה ענין דרוש העיגולים בפרטות ובמקום הזה לא נוכל לבאר בפרטות רק בכללות ובקיצור גדול וע"ש. ואחר שאלו י' עיגולי א"ק הזה שהם בחי' נפש שבו עוד נמצא וילאו בא"ק זה י"ס שהם בחי' י"ס אחרות ביושר בציור אדם בעל רמ"ח איברים בראש וחוטם ושוקים כו' והם בחי' רוח שבו והוא נמשך ונתפשט ביושר מלמעלה למטה מראש גג העליון של עיגול עליון שבכל י' עיגולים עד קרוב אל סיום תחתית י' עיגולים אלו שלו:

וז"ע דלעיל אמר רגלי א"ק דיושר מגיעים למטה עד חצי עיגולי עתיק וכאן אמר עד סיום תחתית י' עיגולים שלו(ב):

ענף ג

אחר שנתבאר לעיל היות בכל העולם כולם ב' בחי' א' בחי' הי"ס בצורת גלגלים עגולים וא' בחי' י"ס בצורת אדם ישר בקומה זקופה וישרה. נבאר עתה בקיצור קצת פרטים ובחי' אחרות שיש בהם. הנה נתבאר בס"ה פ' בא דף מ"ב ע"ב בר"מ וז"ל אבל לבתר דעביד האי דיוקנא דמרכבה דאדם עילאה נחית תמן ואתקרי בהאי דיוקנא כו' נקרא אל אלהים ולא איסבר אומנא אלין מאין דתקין יהדרון מיא למקורים כו' ולבתר עביד מאנא רברבא והוא קרי לגרמיה בה מבין כו'. וכבר הארכנו בזה בענף ב' ע"ש היטב. הרי מפורש היות י"ס בצורת אדם בעל רמ"ח אברים הנקרא כלים ובתוכם העצמות של האורות הנקרא נשמה אדם והכל כדמיון אדם התחתון שיש בו גוף ונשמה כך אדם העליון כלול מי"ס שהם עצמות וכלים. והנה ענין בחי' העצמות הזה הם בחי' אורות פנימיים המאירים תוך הכלים כדמיון הנשמה אשר תוך הגוף של האדם ומאירה בו כמ"ש נר ה' נשמת אדם וחזור כלל זה כי בכל מקום שתמצא בחבורינו זה לשון אורות הכוונה על הנשמה הפנימית שבו ולא על הכלים עצמן ואל תשכח ענין זה כי לא נוכל להזכירו בכל פעם:

ואחר שביארנו ענין ב' בחי' הנ"ל שהם אורות וכלים, נ"ל עוד פרטים אחרים:

מוהרח"ו ז"ל(ג) נ"ע או"מ דיושר (נ"א ואור

הגהות וביאורים (א) וזהו מלביש ומכסה את כולם: (ב) א"ס עד קרוב אמר וכוה מתייבב הכל וה"ס לא"ס עיין שער הכקדמות הקדמה ה': (ג) פי' דיש ב' בחי' מקיפים אחד נקרא מקיף חיה והשני נקרא מקיף דיחידה המקיף יותר לכל ד' בחי' כנזכר בשער עקודים סוף פ"ט ובשער אח"פ יע"ש. ומה שורשו אם מן הזכר אם מן הנקבה. פי' בכ"ש בשער עתיק פ"ד בענין ספיקות דע"י אם לא בהו רק א"ס לבד של שם ב"ן ונעשה או"מ אל או"פ דלד המ"ה הזכר או אם נאמר דשם או"מ נ"ל במ"ה יע"ש ועיין בשער אל"ך פ"ה ורלש פ"ז דשם נסבם בספק דיש פנימי ומקיף מפנים ולאחור דמ"ה ופנימי ומקיף מפנים ולאחור דב"ן יע"ש וכזה א"ש מ"ש רבינו כאן. ומה שורשו כו' אם מן הזכר אם מן הנקבה וכן כתב בלוד ורוע דרוה מתיישב דברי רבינו קצת. בכללות וכן בפרטות פי' בב"ן דכללות וכן בב"ן דפרטות כנזכר בהגהות מהרח"ו לעיל שער עיגולים ענף ד' ובשער סמח"ה ספ"ח ומ"ש ויש מקיף יותר ויש מקיף אחר ומה שכתב כו' ע"כ כוונ על בחי' הב' מקיפים אחרים שהולכים כסוד יושר של פרצוף העליון דרך היסוד ומשם מקיף ויורד עד למטה וחוזר נכנס לתוך הפרצוף שתחתיו כסוד או"פ ואו"מ דרך הספרות כמ"ש. ע"כ:

השמש

שאלו כפולים ויש בהם הפת עיקר ויתבאר בהענפים הקודמים: (א) אשר בתוכו ולמעלות. (ב) וכן כל שאר הנאצלים אמרי עולם הנקודים שגם נס גם

אחרים דרך קרה. והנה כי בחי' האורות שהם עצמות הנשמה הפנימית שבתוך הכלים כנ"ל הנה אלו האורות מתחלקים לב' בחי' והם או"פ ואו"מ. והענין הוא כי הנה האור המחיה והמאירה בתוך הי"ס הנקרא כלים הנה יש בו בחי' שמתלבשת תוך הכלים

ישר) מה ענינו ומה שורשו אם מן הזכר אם מן הנקבה הכללית וכן הפרטית (נ"א הכוללים וכן הפרטים) ויש מקיף ישר ויש מקיף חוזר (נ"א ישר ומקיף חוזר) ומה ענינו וכן ענין או"פ מה ענינו ול"ע :

כדמיון נשמה הנכנסת תוך אברי הגוף ומתלבשת תוך איברי האדם ומחיה אותם ומאיר בהם בפנימיותם וזה יקרא או"פ. אמנם אור זה מתמעט להיותו יכול להצטמצם ולהתלבש תוך הכלים. ויש בחי' ב' אור גדול ממנו אשר אין כח בכלים לסובלו ולהכניסו תוך פנימיותם ונשאר בבחי' או"מ עליהם מבחוץ ומאיר להם בהיותו אור מקיף עליהם. וגם ענין זה הוא באדם התחתון כמ"ש במקומו בע"ה כי אין לך שום אור שבכל העולמות כולם שאין בו ב' בחי' אלו שהם בחי' או"פ קטן ואו"מ גדול זה בפנימיות הכלי וזה מקיף סביב מבחוץ לכלי. והנה כמו שבחלק האור יש בו ב' בחי' כן בחלק הכלים יש בהם ב' בחי' כיוצא באלו כי אין לך שום כלי בעולם שאין בו ב' בחי' והם בחי' פנימיות הכלי אשר שם מתלבשים ומתדבקים האו"פ בו בעצמו בתוכו ועוד יש בחי' ב' חיצוניות הכלי אשר עליו מבחוץ סובב ומקיף אור הנ"ל :

והנה כמ"ש שאו"מ גדול מאו"פ כן חיצון הכלי יותר מעולה מפנימיות הכלי ואעפ"י שבחוש הראות אנו רואין שפנימיות הכלי הוא יותר זך ומעולה מחיצוניות הכלי הענין הוא באופן שנבאר עתה:

דע כי הנה האור כולו שוה (א) וכאשר נכנס ומתלבש תוך הכלי אין הכלי יכול לסובלו כלו אז בחי' אור שלא יוכל ליאחז בפנים נשאר בחוץ בבחי' או"מ [ב] עליו ואז ב' אורות אלו מאירים בכלי כי או"פ מאיר אל עובי כותל מצד הפנימי ואו"מ מאיר אל עובי הכותל מצד החיצון ועי"ז ב' אורות אלו מאיר ומזדכך הכותל של הכלי מבית ומחוץ. והנה האו"פ להיותו מצומצם ונדוחק תוך הכלי ומתדבק בו הנה

מוהרח"ו ז"ל ענין חיצוניות ופנימיות (בכ"מ הוא כיתי בספי') כתוב בספי' כי חיצוניות הוא בשר גוף אדם ועצמות וגולגלת וכו' ופנימיות הוא בחי' המוחין המתפשטים בתוך כל הגוף כנודע כי גם במוחין יש י"ס כנזכר במ"א שהם הפנימית גם נאמר כי בכלים הראשונים שהם אחור ואמצע שניהם נקרא חיצוניות והפנימי לבד נקרא פנימיות כי כן נאמר שבחיצון אין בו דעת כלל ובב' דהיינו אמצעי יש בו דעת אלא שהוא דעת אליו ובפנימי שהוא הג' יש בו דעת הפנימי שלם וכן נאמר כי מוחין דעיבור ויניקה הם אלהים ונמשכי' מב' חיצוניות דאו"א אך המוחין דגדלו' הם מפנימיו' דאו"א[א]:

הנה הוא נכנס ובוקע בחי' הכותל של הכלי מצד פנימיותו ונבלע בו ועובר בתוכו ועי"כ מזדכך הכלי ונעשה זך אבל אור החיצון להיותו רחוק ובלתי דבוק בכלי ובפרט שאינו מצומצם אינו בוקע בכותל הכלי מצד חיצוניותיו לעבור ולכנס בתוכו ולהאיר בו ולזככו. ולתקן הענין הזה הוצרך להיות חיצוניות הכלי יותר מעולה וזך וגם האור המאיר בו הוא אור המקיף שהוא יותר גדול ומעולה מן או"פ ועי"כ יוכל לקבל חיצוניות הכלי הארה גדולה אעפ"י שאינו דבוק בחוזק באו"מ ויהיה מקבל כ"כ הארה מן או"מ עם היותו רחוק ממנו כהארת או"פ בפנימיות הכלי בהיותם יחד דבוקים ועי"ז ישתוו פנימיות הכלי שהוא יותר גרוע עם או"פ הגרוע ויאיר זה בזה היטב מאד להיותם דבוקים אעפ"י שהם גרועים. וכן חיצוניות הכלי שהוא יותר מעולה בהיותו מאיר בו גם או"מ המעולה יאיר בו היטב מאד עם היותם רחוקים זה מזה. עוד יש סיבה אחרת גדולה והוא כי הנה או"מ מבחוץ חשקו ורצונו וחפצו להתדבק ולהתקרב עם האו"פ ולהאיר לו. והנה אם חיצוניות הכלי לא היה זך מאד לא היה יכול או"מ לעבור ולבקוע וליכנס באו"פ להאיר לו והיה האו"פ בלתי מקבל הארה הזאת הגדולה לכן הוצרך להיות חצי עובי הכותל מצד חיצון יותר זך מפנימי ועי"כ יוכל האו"מ עם היותו בלתי מתדבק בו לעבור ולבקוע וליכנס עד חצי עובי של הכותל מצד חוץ. ואו"פ להיותו מצומצם תוך הכלי בכח יכול לעבור חצי עובי של הכותל מצד הפנימי ולהאיר בו חצי עובי הפנימי אעפ"י שאינו זך כ"כ כמו החיצוני ואז מתדבקים יחד או"פ ואו"מ ומאיר או"מ באו"פ. וגם הכלי עצמו מקבל הארה משניהם ומזדכך מאד. אמנם אם אנו רואים בחוש הראות שהפנימי הוא יותר זך כנ"ל הטעם הוא כי או"פ אעפ"י שהוא קטן מאור מאו"מ עכ"ז להיותו מצומצם ומוגבל בכח תוך הכלי הוא מאיר הארה גדולה ושלימה בפנימיות הכלי משא"כ באו"מ אעפ"י שהוא גדול מאד כיון שהוא בלתי דבוק בחיצונות הכלי וגם הוא אינו מצומצם ומוגבל בתוכו בכח לכן אינו מאיר בו בשלימות הארה שלימה ועי"כ יראה שפנימיות הכלי יותר זך מחיצוניות ויתבאר זה לקמן בהארת פה דא"ק :

שער השלישי

מ"ב סדר אצילות בקיצור מופלג למוהרח"ו.

פרק א

ראשונה הוא הא"ס ב"ה מקיף את כל העולמות וגם הוא מוקף מהם מק"ב נ"ה,

צמצם הייט הקו היושר ומתלבש בתוכם עד סוף הנמשך מן הא"ס עולם האצילות (ב) ואינו נוגע לתוך העיגולים. ודבוק זולתי בעולם אצילות לבד ולא בבי"ע ולכן משם ולמטה ישתנה מהותם ויקראו בי"ע. אך בחי' המקיף (ג) דבוק ונוגע בכל הד' אבי"ע (ד) והנה מתלבש ממנו בתחלתו א"ק שם הנזכר בתיקו' ת' ע' דקל"ב ובבחי' היותו שהיום לא"ם (ה) נק' אדם דבריאה עם שהוא קודם אצילות. גם נרמז אדם זה בס' פקודי דרס"ח במאמר אר"ש ארימית ידי בצלותין לעילא ס' ט"ס הכלין ט' טלהו איקרון א"ס עכ"ל. כי זה האדם כלול מי"ס וכולן נקרא א"ס בערך עולם האצילות שלמטה הימנו. וזה הא"ק נחלק לאלפים ולרבבות עולמות ותחלת התחלקותו הם ד' עולמות הנקרא רא"ש שמיפה ריחא דיכור הנזכר בתיקונים ת' ע' דקכ"ת. ומהם מתחלקים עולמות לאין קץ וכל אלו הבחי' נרמזו במאמר פקודי הנ"ל לתבין. וזה האדם נרמז בקוצו של יו"ד דשם הוי"ה כי הוא בחי' הכתר של כללות העולמות ואור א"ס בכח התלבשותו (ו) בחכמה דא"ק זה. האציל תחתיו עולם האצילות וז"ם כולם בחכמה עשית

הגהות וביאורים (א) פי' נכמות ולא באיכות כי באיכות יש הפרש בין או"פ וכין אור מקיף כידוע. ש"ש: (ב) עיין לעיל דרוש עיגולים ויושר ענף ד' ד"ה וסנה דהקו נמשך עד האמצע קרקעית עיגולו' שהיה שהוא הכתר עולם האצילות ול"ע. אמל"י: (ג) אך בבחי' המקיף הוא מגלוי' כ' [illegible] בבחי' הא"ס אשר נכנס תוך העיגולים שבבחי' זו נוגע הא"ס גם בבי"ע: (ד) אבי"ע. פי' כמ"ש לעיל בשער א' פ"א דא"ק מגלה בעיגול ויושר שלו כל מקום החלל והאויר הפנוי שבתוך א"ק ואמנם נשאר מקום פנוי בין או"א של אור יושר שלו אל הכלים אורי"ם דיוקר שבו ושם נאצלו ונתלבשו כל העולמות אשר כולם [illegible] ונתהוו כוס [illegible] ומשם יצאו. נמצא כזה דבחי' המקיף דיושר דא"ק הוא המקיף הדבוק ונוגע בכל ד' עולמות אבי"ע [illegible] דבר הוגס לו. אמן שמון: (ה) נ"ב דהיינו נקי היושר [illegible]: (ו) א"ס עיין בשער ח"ז שער סדר אבי"ע ועיין כנס"ם [illegible] ע"ב [illegible] ע"ב: [illegible]

השמש

גם הם יש בהם ציור עיגולים זה תוך זה: [א] עיין בשער העקודים פ"ב מבוכן נעשה חיצוניות הכלים: [ב] פי' בחי' חיה ועיין בספ"ג משער

פנית (א) וחכמה הנ"ל נתלבשה במלכות דא"ק וזה המלכות ירדה ונתלבשה בסוד ז"ת שלה תוך י"ס דעולם האצילות והיה זה כדי לקשר א"ק בעולם האצילות ומד"ז בכל עולם ועולם כמ"ש בע"ה. ודע זו המלכות שהם נ"ר שבה נשארו במקומם. ח"ס שהם גופא דילה ישל ז' ימי בראשית *הם נתלבשו בי"ם דאצילות. וזה הנקרא עתיק יומין שהם ז' ימים הנעתקין מן מלכות דא"ק והג"ם נחלקים לי"ם כי ראשונה כלולה מג' ע"ד היכל ק"ק שכולל ג'. וזה העתיק נעשה בחינת לא"א שהוא כתר דאצילות וגם הוא מפסיק בק"ם אמרתם דאצי' ואור א"ם [ב] תוך (א"ק דא"ק) תוך העתיק וא"א מלביש לו"ם לזה העתיק וזו"ב דאצי' מלבישים לא"א* הו"ם שלו לבדו (כהתפשטותם בו"ה) על דרך הנ"ל ונקראי' או"א. ח"א כאל ו"ס דאצילות מלבים לא"א אם ז"ס שלהן וכל הגם האו מדם ו' הם ו"ק וס"ו גימ' אל"ה (ג) ונכנס מתלבש בבינה הנקרא מ"י ונעשה אלהים מ"י ברי"א אל"ה (ד) ונקבא דז"א סוד המלכות דאצילות מלבשת לז"א ז"ס שלו בסוד נקבה תסובב גבר ובבת הזווג שוה היא אליו פב"פ ודי בזה. כי כשתעריך בדמיה יתירה נמצא סוף כל קומת מלכות שיעור ספי' א' לבד כערך כלנות כל עולם האצילות. ח"א יהיה ו"ק של כללות עם שהוא בעצמו י"ס. ואו"א נגוזים ממנו ורחם הכתר נגוס מפליסם. האמנם רגלי הלן עוד עד סוף האצילות רגלי עתיק ורגלי א"א ורגלי או"א ורגלי זו"ן כולן *שוין* אכן יתפרדו בראשם זה למעלה מזה באופן כי ישו כולם מלובשים זה מלבוש לזה וזה מלבש לזה. והעתיק שהוא מלי' דא"ק ובתוכו חכמה דא"ק בסוד ה' בחכמה יסד ארץ ובתוכו הא"ם עצמו. כל ג' אלו מתלבשים תוך האצילות וזה נרמז באדרא האזינו דרפ"א ח"ל כד אתתקן אפיק ט' נהורין דלהטין מניה מתיקוני ואינון נהורין מניה מנהרן ומתלהטן ואזלין ומתפשטים לכל עיבר כבוצינא דמתפשטין מניה נהורין לכל עיבר ואינון נהורין דמתפשטין כד יקרבון למנדע לון לא שכיח אלא בוצינא בלחודוי כך הוא ע"ק בוצינא עילאה סתימא דכל סתימין ולא אשתכחא בר אינון נהורין דאתפשטן דמתגלין וטמירין ואינון איקרון שמא קדישא ובג"ד כלא חד. באופן כי אין ניכר מכל א' מהם כ"א הראשים אבל גופם מתלבשים אלו תוך אלו ואינם ניכרים רק בחי' ראשיהם לכן יכנס באדרא האזינו בבחי' הראשים וד"ל:

צמח היינו שאדם ז"ת לבד ולא הם עצמן כנזכר סוף דרוש ב'.

צמח ז"ס ראשונות שהם לגבם שם ספירות (ב).

צמח ר"ל תו"ב דנקודות נעשו פרצופי או"א:

צמח אנ"פ שא"א עד טיבורו דא"א (ה)

צמח פי' כשהם מתפשטין בנה"י שלהם לקוי ז"א הנה אז כולן מגיעין לקרקע דאצילות גם שם ב' פרקי דעתיק שהוא דנה"י הם עודפים מקרקע דאצי' ועיין לעיל דף יד ע"ב

והנה כל ס"ם דאצילות מחלקים לה"פ כח"ב ז"ן כ"א כלול מרמ"ח אברים והם בחי' ד' אותיות הוי"ה הכולל עולם אצילות לבדו ועם קוצו של י' הרי הם ה' פרצופים. אכן בערך ההוי"ה הכולל כל העולמות כנ"ל נמצא כי א"ק קוצו של י' וי"ס דאצילות הם יוד דהוי"ה הנרמזת בחכמה והוא אצילות כנודע ואח"ז כולם תוך הא"ם בבחי' פנימיותו הנ"ל

ואז נתעבה כאור ונעשה שם מסך ודרך המסך ירדה שם במל' דאצילות ז"ת שבה והיתה ראש לשועלים לי"ם דבריאה וכ"ז אחר התעבותה והתלבשותה דרך מסך הנ"ל. גם הבינה דאצי' נתלבשה אור ז"ת שלה במל' דאצי' וירדה דרך המסך ונתלבשה בי"ם דבריאה. ח"ס בינה מקננה בכורסי'* ואלו הז"ת דמלכות נעשו לפ"י דבריאה וס"י דבריאה בא"א דבריאה וכו' על סדר הנ"ל באצילות. וגם הוא כ"ס דבריאה ועולם בחי' ס' דהוי"ה הכוללת כל העולמות. ואח"כ נפרש מסך ב' וירדו ז"ת דמלכות דבריאה ובסוכה מתלבשת אור ו"ק דז"ת דאצי' (ו) ונתהווה בחי' ע"י דיצירה ח"ס ז"א מקנן ביצירה וזה העתיק מתלבש בא"א דיצירה כו' ע"ד הס' בבריאה כנ"ל וגם הוא כ"פ דיצירה ועולם בחי' ו' דהוי"ה הכוללת כל העולמות. ואח"כ ירדו ז"ם דמלכות דיצירה ובסוכה מלכות לבדה דאצי' מתלבשת (כ"א היא לבדה מתלבשת) תוך א"א דעשיה וגם זה דרך מסך שבין יצירה לעשיה. ח"ס מלכות מקננא באופן ונקרא ע"י ומתלבשת תוך א"א דעשיה והכל ע"ד הנ"ל ביצירה וגם הם כ"פ ועולם בחי' ה' תתאה דהוי"ה הכוללת כל העולמות:

צמח בינ' ז"א מל' המקננין בבי"ע נתבאר במ"א בבחי' בינה ז"א מל' יוסף תחתונים מן הנ"ל וכאן גילה בחי' התחתון שורשם בא"ק עצמו וזה כלל לכל השער שלא נתפרשו כאן:

פרק ב

אמנם דע כי כל בחי' ה' פרצופים שבכל עולם ועולם הנ"ל הנה כל א' כלול מרמ"ח אברים ושס"ה גידין וצריך המעיין לחקור על ניצוח אברים שבכל פרצוף ופרצוף איך יתנשו אבר פרצוף זה באבר פרצוף המלבשת אותו כי אין שומרים כל הפרצופים בשוה ובקומה א' נמצא כי ראש המלכות דעשיה נעשה בתחתית העקב דא"ק וכעד"ז בכל שאר הבחי' לא יכילם הענין כ"א נעלו כספר השמים וכפי דבוק זה האבר שבזה הפרצוף באבר הפרצוף שכנגדו לפעמים יתנשו עין בחוטם ואזן בעקב וכיוצא בזה לאין קץ. וזה ענין חכמת הצירוף כ"ב אותיות א"ב אל"ף עם כולם וכולם עם אל"ף וכיוצא בשאר האותיות והם הם גורמים השינוי שאין לך יום שדומה לחבירו ואין לריק דומה לחבירו ואין בריה דומה לחבירתה וכל הנבראים כלם לצורך גבוה כי אין יניקת כולם שוה אף לא תיקון כלם שוה ותתקן התלבשה בקטורת מה שלא תתקן הלבונה לכן היה צריך באלו העולמות עו"ר וביטוי ובכ"א מינים לאין קץ. והנה אלו הה' פרצו' של עולם האצילות נזכרו במר"ר ובאד"ז ח"ס בהבראם בה' בראם כי כל הנבראים היו בחי' ה"פ הן באצי' הן בבי"ע ח"ס ה' זעירא כי כולם יצאו מה' זעירא דמלכות דא"ק (אחר שנתמעטה) [אחר שנתפשטה] בסוף ז"ת שלה לבד ואז היתה ראש לשם כנ"ל לכן נרמזו בה' זעירא והנה הי"ם דאצילות להיותם לבושים למלכות דא"ק המתחלו בשם השניים ונרמזו באלה המלכים כנזכר בראש אד"ל כי כולם בני מלכים הם *בראשית

צמח י"ס דאצי' שהתחילו ברא אלהים [שהיא מלכות דא"ק הנקראת אלהים ומכחה] בשם השניים כנ"ל ע"ד נרמז שנים בעצמה בכתר נבראו שמים וארץ דאצילות [נ] וביטול כמ"א ומיתה ומתחלה לא נתקנו עד שילה בז"ת כי בזה הם י' וזה נודע סדר מלך המ' (ממ"ש שם

הגהות וביאורים (א) נ"ב כי באצילות לגבי[א] א"ק כהשים לגבי סגולה: (ב) נ"ב ר"ל ז"ס הראשונות שהיו באצילות שנקראים ספי' לא ראשונות ממש כי הם ו"ק (ג) בכל שאר מקומות כתב (כ"א נה"ב) מכחוס ולפעמים כסדר שאר הפרצופים כי ע"א של זה הוא הכתר של זה אלא א"א מלבישים ודומם א"א א"א הנ"ל כשאר הפרצופים. (ואלך אחר גרך לם שהוי ז"א כנגדות כ' מלכות לתג"ס דהוי"ה וכן כולם): (ד) עיין מ"א דקל"א ע"ג: (ה) ע"ל כוף נשף ד' (ו) ג"א דבריאה א"ם ועיין בשער מ"ז שער סדר אבי"ע ובגה"ם דל"ד ע"א:

השמש

משפר הפקודים מ"ב: [א] שער א' ענף ב' ונ"ל נגבי הא"ם כמ' לקמן בס"ג: [ב] כערך האצילות שלמעלה ממנו; [ג] ביטול ר"ל שבתחילה נק' תו"ב ועהם נק' דעת ועתן הכר עם ראשון כלל משא"כ א"א שלפעמים נק' ג"כ תו"ב; נק' א"א אבל אינו כמו הדיק שבהם היה בחי' מיתה שבתחלה נק' בלע ועהם

סא"ה) בם הוי"ה הוא תולדות היסוד דא"ק מילה שהסכה בח' והוא הדרת פני [נ"א פנים] זקן והוליד טיפת הלובן הנקרא חסדים והטיל בח"ן דמל' שבו (נ"א מ"ד במ"ן במל' שבה) שהוא טיפת אדם ארץ אדום ובדין סלמין אתתקנו שהם ז' מלכים הטללים ס"ם דאצילות כי ראשן כולל נ"ר ובדין עלמא אתבסס בזוג יסוד ומל' דא"ק. וזהו ביום עשות ה' אלהים ארץ ושמים שיתף רחמים בדין. ואז נתקן האצילות גם המלכות עלמה דא"ק שהיא ראשים דאצילות והיא עתיק יומין נתקנה טיפת אדם שלה [היינו אור ז"ת שלה המתלבשת בי"ם דאצילות] ועלי' נאמר באד"ר דקל"ה ע"א כל רישא דעמא דלא אתתקן איהו בקדמיתא לית עמא מתתקן ואין הכוונה ח"ו עליה עצמה רק על האדם

בדרושים. ואמר סיגים דהך כלל לבד שסרי' פגם וביטול ומיתה אינם בחי' שוות כנודע וג' אלו נרמזו בזה. כי פגם בעלמא נרמז בכתר דהיינו השערות והכפפים במקומן לכן נקרא תיקונים להורות שהיה בהם הקילקול וזהו נרמז כאן דקאמר והדרת פני זקן דהיינו בלאת המלך הדר דהיינו זהו זקן. לכן שערות הרא"ש דהיינו דיקנא נק' תיקו' כנ"ל וביטול אחורי או"א נרמז כי נפלו בפנים ואחור דנוקבא דז"א דאצילות ולא נקרא או"א אלא ע"ש נוק' דז"א ונתבטל שמם (נ"א ונתבטלו שמה) ומיתה נרמזת כי לא נקרא בלע אלא דמת ס' וככר נתבאר בדרושים פגם וביטול ומיתה וזה שכתבתי נרמז לבד במילת סיגים בי"ם דאצילות כנ"ל וכלל י"ם דאצי' הוא א"א או"א זו"ן :

ז"ת שבה המתלבשים בי"ם דאצילות אך עצמות ממש ז"ת שבה נשארו למעלה במקומו רק גילוי אורם הם היורדין להתלבש באצילות ונק' רישא דעמא ולכן נקרא א"י ונק' אי"ן ודא מל' דא"ק וכתר דאצי' והבין וז"ש באדר"ז דרפ"ח ובג"כ אקרי ע"ק אין דבי תליא אי"ן. בגין דהאי חכמתא סתימאה אקרי אי"ן דביה תליא דביה מתפרש אלא זמין סו' שהוא חכמה דא"ק המתלבש' בעתיקא שהוא כתר דאצילות ואז נקרא אי"ן. הרי אם ירצה המעיין להעמיק בדברינו אלה יסתכל היות א"ס פנימי' לעולמו' ומקיף כל העולמות ורגלי קומת א"ק המלבישו את א"ס מבריח עד סיום כל העולמות אבי"ע. ואצילי' לבוש לז"ם דמלכות שבו וכל בריאה לבוש לז"ת דמל' דאצילי' וכל היצירה לבוש לז"ת דמל' דבריאה וכל עשיה לבוש לז"ת דמל' דיצי' והיה (נ"א כי) עקביים (א) דא"ק מתלבשים בי"ם דעשי' וכ"א כלולה מק' הרי אלף יומין דחול כי שם הקלי' טלם ובהשתלם להזדכך ולהתברר האור מעולם העשיה שהוא יסוד יעקב (ב) י' עקב כי הם עשר גילוי אורה הניתנין בעקב שהוא עולם העשיה כי אז בעקבתא משיחא היא א"ק חולפא יסגא (ג) ואח"כ יעמדו רגליו על הר הזתים דכתיב ועמדו רגליו וגו' וישתלם קומתו ועליו נאמר הנה ישכיל עבדי ירום ונשא וגבה מאד. ישכיל מעשיה בסוד ונחמד העץ להשכיל עץ הדעת. ירום מיצירה. ונשא מבריאה. וגבה מאציל'. מא"ד אותיות אדם. הוא א"ק. אז יבוא משיח בע"ה ומחת לגלמא על רגלוהי הם הקלי' שכנגד ג' עולם בי"ע. כי על האציל' נאמר אני ה' הוא שמי וכבודי לאחר לא אתן. והבריאה היא רישא [illegible] כי היא בחי' זהב מגשן וזהב יאתם שהיא בינה עלמא דאתכסיא המתלבשת ומקננת בבריאה כנ"ל וקלי' דיצירה כסף ונחושת. וקלי' דעשיה פרזלא וחספא. ואבן מל' האחרונה שבכל העולם הוא עקב א"ק ואתה תשופנו עקב. בהאי אבן רצין מותא דנחש ומחא לגלמא על רגלוהי שבעשיה ואז שמים דעשיה וארץ דעשיה נאמר עליכם שמים כעשן כו' והארץ כבגד תבלה כי

בהגלות רגלי א"ק על הר הזתים אשר בתוכם הא"ס מתלבש כנ"ל ואז יהיה אור הלבנה כאור החמה ואור החמה יהיה שבעתים כאור ז' הימים הראשונים ז"ת דמלכות דא"ק כנ"ל הנקרא ע"י דאצילות:

פרק ג

כלל העולה כי הא"ס הוא נשמה לנשמה (ד) והאציל ממנו אדם אחד הכולל כל העולמות כולם שבחי' עלמות שבו שהם בחי' נרנח"י נקרא א"ק. ובחי' הגוף שבו הוא עולם האצילות. ובחי' המלבושים הם ג' עולמות בי"ע שאינם רק עולם א' לבדו והוא לבוש האצילות כולו שבין שלשתם אינם רק י"ם דוגמת י"ם דאצילות הנקרא גוף. וכ"מ בתיקונים די"ת אימא בג"ם עילאין מקננא בבריאה וכבר ידעת בר"מ פ' בא דמ"ב כי הי"ם דאצילות נקרא מאנין ר"ל אברי הגוף כי הגוף שהם הכלים שם נגלו באצילות ולא יותר למעלה כנודע. וכבר ידעת כי הנרנח"י אינם מתלבשים בגוף זולת ע"י אמצעית מלבוש זך לכ"א מהם. והכל נקרא עצמות כי כן א"ק שהוא בחי' כל העצמות יש לו גוף זך שבו מתלבש עצמותו כדי להתלבש אח"כ בגוף האמיתי שהוא אצילות. לכן אפי' הכלים דא"ק נקרא עצמות וכמו שהעצמות מלבד היות עקריותו בפנימיות הגוף עכ"ז מפלא פארות מאורו בכל איברי הגוף מבית ומחוץ ובתוך עובים להמשיך בו חיות. כן א"ק מאיר עצמותו בכל איברי הגוף דאצילות ואותו אור נקרא א"ס בערך האצילות ונקרא עילת העילות של האצילות. אך במלבושים אין אור עצמות מתגלה לכן בי"ע אינם מבחי' אלהות אלא נקרא נבראים נוצרים נעשים וכעד"ז בא"ק שנעשה בחי' גוף אל הא"ס הזה העליון אור א"ס מתגלה בו אך לא במלבוש (הא"ס העליון) שהם י"ם דאצילות כי הא"ס הנגלה בי"ם דאצילות הוא הנק' א"ק כנ"ל. אמנם אחרי התלבשות אין סוף עליון בא"ק בחכמה שבו שאז מאיר על ידו בי"ם דאצילות וזה אומרו כולם בחכמה עשית וזה אומרו עשית כי הי"ם דאצילות הם בחי' עשיה אל הא"ס העליון כי הם מלבושים כנ"ל. וכעד"ז א"ק כדי להאיר במלבושיו שהם בי"ע מתלבש בבינה דאצילות ועל ידה מאיר בבריאה כמ"ש אימא מקננא בכרסייא. וכ"ז שאמרנו תדע מהקדמה ב' של מרכבת יחזקאל. ותוך לאלו המלבושים שהם בי"ע הם הקלי' ולכן תראה שאפילו הקליפות שכנגד האצילות אינם שם אלא בבריאה כנודע אצלינו. נמצא כי אף שנאמר כי אצילות הוא גוף דא"ק הנה האור שמאיר בא"ק בגוף הזה נקרא נר"ן של אצילות ובתוך כולם מתלבש האור עצמו דא"ק וכן עד"ז בא"ק נגד א"ס העליון וכן עד"ז בבי"ע נגד אצילות הנקרא גוף. וז"ש בתיקונים ובס' הזוהר דכורסייא דאיהו אמה כגופא לגבי שכינתא דאצילות נמצא כי הקליפות יהיו לבושים באצילות בכללות עם היות שבפרטות יש גוף באצילות עצמו ובי"ע הם לבושים אליו (ה). והנה כל בחי' הכלים של כל העולמות יש בהם חיצוניות ופנימיות. וכבר הודעתיך איך כל העולמות אלו זה נעשה גוף לזה וזה לזה ונמצא כי כל העולמות כולם כאחד אפילו א"ק כל הכלים שלהם יש בהם בחי' פנימיות וחיצוניות (ו). ודע כי כל בחי' זו"ן שיש בעולמות כולם נקרא ז"ק [נ"א ו"ק] של גוף של אותו עולם כי כן ילאו בעת אצילות הראשון שאצלו חסרים ג"ר לז"א וט"ר לנוק' (ז) ואלו הב' צריכים ג' זמנים שהם עיבור יניקה ומוחין להשלימם. נמצא כי כל עולם ועולם אינם צריכים עיבור יניקה ומוחין רק זו"ן של אותו עולם בערך א"א ואו"א של אותו עולם שהם שלימים כפי אותו עולם. אמנם בבחי' הכלל יהיה כל הה"ם שבאותו עולם נקרא זו"ן אל עולם שלמעלה ממנו ויהיו חסרי

הגהות וביאורים (א) עיין בשו"ת דקמ"ש הנ"ח: (ב) נלמנ"ד ש"ם וידו אוחזת בעקב ענו ר"ל וידו שהוא אות יו"ד של יעקב אוחזת בעקב דא"ק שאוחז בו ענו שהוא כחולם עשיה עולם הקליפה וכהכנסם שבירור של עקב זה יבוא המשיח ואז יגלה נתון היו"ד עם עקב ואז נאמר והיה בית יעקב אש כו' וכיון ענו לקח שילה יעקב כמכר ויסרוף כל הקלי' ואז בלע המות לנצח: (ג) כי בעקביה דמשיחא חוצפא יסגא [illegible] ... (ד) אמין למדין שא"ס הנוכל כאן הוא א"ק שהם חכמה חיה דא"ק שהחיהו הוא אדם דבריאה שהוא נשמה. הרב מקל"ג דג"ז ע"ש: (ה) פי' דס אני"ע דאצילות ובי"ע שמתאחדים ודי בזה: (ו) עיין זה"ם דג"ז ע"ב ע"ש יע"ש ועיין הו"ת דקל"ג סע"ב: (ז) נ"א פי' אחרונות ובכל אחד עיין ע"ם בנ"א (עיין שער רח"ו פ"ב ח"ב) כי כל נקודת דמלכות דנקודות הוא בסוד כתר ... [illegible] בנקודות (עיין שער תיקון הנוקבא פ"ב) מלכות שבנקודים [illegible] כי אם אחד בעולמות שנה :

חסרי מוחין בבחי' הכלל כנ"ל והבן זה היטב. נמצא כיון שיש ב' בחי' בכל מיני כלים שהם חיצוניות ופנימיות א"כ מוכרח הוא שיהיה מ"מ בכלים חיצוניים ומ"מ בכלים פנימיים. הנה בר"ה (א) בתחלה נעשה כלים פנימים אך בקבלת שבת ובתפלה של שאר ימי החול תחלה נתקן מוחין כלים חיצוניים (ואח"כ) פנימים ולכן כשתעיין בספרינו אל תתמה אם פעמים יראה שכבר יש מוחין ופעמים נראה שהם עדיין ביניקה וכיוצא בזה כי זה בפנימיות וזה בחיצוניות. ועיין לעיל איך כל פנימיות נקרא מוחא בערך חיצוניות הנקרא גופא:

השער הרביעי

שער אזן חוטם פה ונחלק לה' פרקים:

פרק א

כבר ידעת כי אין כח לפסוק קודם אצילות י"ס ולא לדמות שום דמיון וצורה כלל ח"ו אך לשכך האוזן אנו צריכים לדבר דרך משל ודמיון לכן אף אם נדבר במציאות ציור שם למעלה אין כדבר רק לשכך האוזן. אמנם דע כי י"ס דאצילות הם ב' פנויים הא' הוא ההתפשטות הרוחניות והב' הוא כלים ואברים אשר העצמות מתפשט בהם. והנה צריך שיהיה לכל זה שורש למעלה לב' בחי' אלו ולכן צריכין אנו לדבר בסדר המדרגות מראש עד סוף והנה נתחיל ונאמר כי הלא הא"ס ב"ה אין בו שום ציור כלל ח"ו כמבואר. ואמנם כשעלה במחשבה לברוא העולמות לי' מדרגות (ע"י סדר) האציל והמשיך ממנו התפשטות אורות רבים להיותם שרשי האצילות (כ"א שרשים ומקוריים) להתחלת האצילות אח"כ. והנה כאשר נעריך ונמשיל לענין זה. כבר ידעת היות ד' יסודות לכל והם ראיה שמיעה ריחא דבור. והם ד' אותיות הוי"ה. והם סוד נשמה לנשמה ונר"ן. ונתחיל לבאר מסוד הנשמה והלאה ואח"כ נחזור לקודם אליה ונאמר כי הלא נמשיל ונצייר האדם כי יש בהם רוח דק בתוכם והנסיון לזה כאשר יסתום האדם אזניו ישמע בתוכו קול הברה מחמת הרוח הנגרר בתוכו. אח"כ מחוטם יוצא מתוכו הבל יותר נרגש מאזן. ואח"כ מן הפה יוצא הבל יותר נרגש מכולם וכפי ערך הדברים ובחינתם כך יהיה דקותם כי אוזן להיותו סוד בינה ההבל היוצא ממנו הוא יותר דק מהבל היוצא מחוטם. וכן הבל החוטם הוא יותר דק מהבל הפה שהוא למטה ממנו במעלה. אמנם אם נמשיל ונאמר דרך משל כי מסוד האוזן נמשך ממנו הבל ורוח מתוכו ולחוץ והוא סוד נשמה והבל היוצא מחוטם סוד רוח והבל היוצא מהפה הוא סוד נפש:

ועתה נבאר הענין כי הבל האוזן נחלק לב' אזנים. והענין הוא כי הלא יש בינה ותבונה כנודע לכן אזן ימנית הבל שלו הוא שורש נשמת בינה והבל אזן שמאלית שורש נשמת תבונה. גם הבל החוטם נחלק לב' בחי' בסוד שורש יעקב וישראל סימן ישראל ושמאל יעקב אך הבל הפה הוא א' כי הוא נגד הנוק' דז"א ואע"פ שיש לאה ורחל עכ"ז עיקר לאה מבחי' מל' דתבונה (כ"א זאת היא ו"ק דכ"ן דז"א ממלכות דתבונ') שמתלבשת תוך ז"א כנודע. ולכן אינו נחשב רק לא' אך עכ"ז כיון שהם ב' בחי' גם הבל הפה נחלק לב' עם שההבל הוא מקור א' שלא כדמיון האזנים והחוטם. והוא כי בהיות הבל זה בגרון הוא סוד קול וכשיוצא מחוץ לפה הוא סוד דבור בחיתוך אותיות. הקול נגד שורש לאה והדבור נגד שורש רחל אע"פ שקול הוא בת"ת שהוא הז"א (כ"א בת"ת ז"א) עכ"ז שורש של שניהם הוא במל' דתבונה (כ"א עכ"ז שורשו במל' בינה) רק שקול נעשה נשמה לז"א (נ"א לו"ק דכ"ן דז"א) והדיבור נעשה נשמה למל' (שהיא רחל) והיכן מלך הפה שהוא סוד המלכות דתבונה. והנה הפנים שהם סוד ראיה (ב) שהיא בחכמה הוא סוד נשמה לנשמה בסוד חכמה. ודע (א) כי נר"ן מתלבשים תוך פנימיות הכלים שהוא הגוף. אך הנשמה לנשמה אין יכולת בגוף האדם לסובלה ונשארת מבחוץ בסוד או"מ. וכשהוא מקיף את המוח מדור הנשמה אז הוא בחי' מקיף אל הנשמה וכשהיא מקפת את הלב שהיא מדור הרוח אז הוא בחי' מקיף אל הרוח וכשהיא מקפת לכבד מדור הנפש אז הוא מקיף לנפש כי כמו שיש ג' בחי' אלו שהם נר"ן כך הנשמה לנשמה צריך שיהיה בה בחינת ג' אלו כולם בסוד אור מקיף. אמנם הגלגלת שהוא סוד הכתר משם שורש לנשמה עליונה הנקרא יחידה. וטעם קריאתה יחידה לפי שהיא מקפת כל העולמות בבחי' נשמה (לנשמה) לבדה ולא בחי' נר"ן כמ"ש בנשמה לנשמה כנ"ל. [א] (כי הלא לא יש רק ג' בחינות נר"ן וכנגדם יש ג' בחי' אלו בנשמה לנשמה) אבל דוגמת הנשמה העליונה הנקרא יחידה אין למטה דוגמתה כנ"ל וכולה היא מאצילות א' ח"ס הנקרא יחידה (ג) לפי שאין דוגמתה למטה כנ"ל (ד):

הגה"ה דרוש להר"ר גדליה הלוי

דרוש שכתבתי מענין שרשי אצילות של עצמות וכלים שנעשו מאח"פ ועינים בסוד ראיה שמיעה ריחא דבור

הגהות וביאורים (א) עיין לקמן בשער אנ"ך פס"י: (ב) עיין נה"ש וכ"ש ע"ב סי' ד' ושו"ת ד' קמ"ט ע"א: (ג) עיין לקמן בפ"ט בשער העקודים פ"ק מטעם אשר למה נקרא יחידה: (ד) עיין שער הקדושות דף ל"א סוף ע"א בלשון מתוקן יותר:

יפה שעה

(א) ודע כי נר"ן מתלבשת תוך פנימיות הכלי שהוא הגוף אך הנשמה לנשמה אין יכולת בגוף לסובלה ונשארת בחוץ כו' אבל דאמת שנשמה העליונה הנקרא יחידה אין דומיא דוגמתה למטה וכולה היא מאצילות א' ח"ס שנקרא יחידה לפי שאין דוגמתה למטה ע"כ. דברי רבינו ז"ל אלה קשים מאוד וכיה בכפ"ס משער המוחין כתב רח"ו ז"ל אמנם החיה מתלבש פנימיותה תוך הנשמה. ואו"מ שלה נשאר בסוד או"מ על ז"א מבחוץ. ג' בחינות מקיפין כנגד נר"ן הפנימים. והיחידה פנימיותה מתלבש תוך החיה. ואו"מ שלה נשאר בסוד או"מ על ז"א מבחוץ. והיה אפשר לומר שמתחלק לד' מקיפין כנגד נרנ"ח הפנימים וא"כ יהיו ד' בחי' היחידה מקיפין מ' דצלם יע"ש. ואשר אחזה לע"ד הוא כי הנה רח"ו שם באותו פרק דשער המוחין הוא ז"ל אשמיענו להועיל היות ה' בחי' שהם נרנח"י. וכל אחד מן הה' בחי' הנז' הוא כלול נרנח"י שלם. הוא לבדו והם נרנח"י דנפש. נרנח"י דרוח. נרנח"י דנשמה. נרנח"י דחיה. נרנח"י דיחידה. והרי הם נפרטים לכ"ה בחינות. וכן עזה"ד נפרטים יותר ויותר יע"ש. ועוד בפ"ג דשער העקודים כתב רח"ו ז"ל והענין הוא בהקדמה א' שצריך שתדע והוא כי הרי נתבאר לעיל כי כל בחי' ובחי' ובכל עולם ועולם ובכל פרצוף ופרצוף כו' אך מן הפה של א"ק ולמטה עד סוף העולמות לא יש רק ה' אורות פנימים וה' מקיפים עליונים. שהם כנגד החיה והיחידה לכל פרצוף ופרצוף מהם. ולא עוד כי האור נתמעט מהם ולמטה יעויין שם. וכן כתב עוד שם ס"ה נמ"ב יעויין שם. נמצינו למדין מדברי רח"ו היות בחי' חיה ויחידה פנימים מלבד החיה והיחידה המקיפים הכוללים. וא"כ נוכל לומר שמ"ש רח"ו בשער המוחין שהחיה מתחלק או"מ שלה לג' מקיפין. וכן היחידה מתחלק או"מ שלה לד' מקיפין והכל מ' דצלם. מיירי בבחינת חיה ויחידה הפנימיים. והם החיה והיחידה דכל פרט. ומ"ש רח"ו בפרקין שהיחידה לא נכנסת כלל עיקר בפנים וכי היא מקפת כל העולמות בבחי' נשמה לבד ואינה מתחלק לבחינות רבות כי אין דוגמתה למטה. כל זאת מיירי בבחינת היחידה הכוללת שלא נכנסה כלל בפנים. ועיין מ"ש רח"ו בפ"א משער המקיפין שכתב וז"ל וכבר נודע מדרוש א"ק כי כל הפרצופים שמן הטיבור דא"ק ולמטה אי אפשר להיות רק ב' מקיפין ומפרש אתם היות החיה נכנס ואחר נשאת לדרך התפשטות וקרא או"מ אחד מקפת לאותו פרצוף לבדו. והיחידה אינה נכנסת כלל אלא היא מקפת מבחוץ לכל הפרצופים שממנו ולמטה ולכל העולמות. ולכך אינה מתחלקת לבחינות רבות כי היא מקפת לבחי' אין מספר. והוא מ"ש רח"ו בפרקין ואין דוגמתה ל' ע"ז: כן נראה ועיין בפ"ע משער הו"ש:

השמש

[א] נ"ב עיין בשער המוחין פ"ט שכתב שם ובאשר שמתחלקת ומקפת כל בחי' נרנח"י ועיין ביאור ענין זה בספר מבו"ש בדרוש פנימי ומקיף לדרוש א':

ולא

דיבור. זה מצאתי להר"ג הלוי. כאשר האורות נתפשטו מאזן וחוטם עד נגד הפה שם התחברות כל ההבלים ואז (א) במקום שמתחברים יש לכולם בחינת נפש לפי שאין הבל האזן יכול להתחבר להבל פה אלא בריחוק מקום וכן הבל החוטם. אלא שא"צ ריחוק מקום כ"כ כמו הבל האזן כדי להתחבר להבל הפה (ב) ועל ידי הסתכלות העינים וההכאה שהכה בהבל הזה נעשה הכלים וההסתכלות זה יש פנימי וחיצון כי יש בכל איברים פנימיות וחיצוניות ונעשה כללות כליהם. ולפי שאין בראיית עינים הבל היוצא אלא הסתכלות לבד אינו נעשה אלא הכלים וההסתכלות ההוא גדול מכל הג' הבלים הנ"ל כי הראיי' היא י' שמיעה ה ריח ו דיבור ה הרי ד' אותיות הוי"ה שהם חבת"ם שהם נר"ן [נ"א נרנ"ח] (ג) והראיה היא היו"ד של השם הנקראת חכמה כי חכמה עליונה מאירה דרך עינים אלא שאם היה יוצא הבל ממש דרך העינים לא היה אפשר למטה לקבלה. לכן לא נמשך ממנו אלא הסתכלות לבד והיה (ד) בו כח לעשות כלים לג' בחינות אלו. י' דנשמה בהבל אזן. ה' דרוח בהבל חוטם י' דנפש בהבל הפה ח"ס מרחוק ה' נראה לי ומאחר הבלים אם היה יוצא מהם הסתכלות לבד דרך מסך כמו העינים לא היה כח בהם לעשות כלים. (ה) וכ"ז הוא דין בין בבחי' התפשטות ההבל בין בהסתכלות הראות ורא' (א) זו גימ' גבור"ה ודבור גימ' ר"ו עם ד' אותיות והסתכלות זה בא ומכה במקום שמתחברים ג' הבלים ביחד שהוא בחי' נפש וזהו וירא אלהים את האור כי האו"ד הוא בחי' הבל אזן וחוטם. שהוא בחי' נשמה ורוח. את הוא בחי' הפה שהוא נפש. ואז כשראה את הנפש אז ויבדל אלהים שהוא עשיית שרשי הכלים וההסתכלות זה בדרך ישר עשה רושם (נ"א רשימו) בכל בחינה ובחי' כי פגע בכל בחי' ובחי' מן ההסתכלות לבחי' הבל כתר בכתר. וכפד"ז נעשה כל רושם (נ"א רשימו) הכלים. החיצונים באברים חיצונים. ופנימיים באברים פנימיים ולא נגמר זה עד שהכה ההסתכלות במקום שמתחברים ההבלים שהוא התפשטות ההבלים שהוא חיצונות (ב) שלהם ומהכאת אור ההבל אל אור ההסתכלות חזר אור ההסתכלות בדרך אור חוזר ונעשה כלי בכל בחינה ובחינה לאחר (נ"א לזה) הגוף. החיצונה לאברים חיצונים ופנימים לאברים פנימים. והטעם שההסתכלות כל הדבוק יותר אל שורשו הוא יותר עליון (ו) כי כתר (נ"א ככתר) סמוך לעין יצאה אחרונה ומל' יצאה ראשונה (נ"א הוא יותר סמוך למין ט' כי המל') וכשמכה וחוזר אז כל בחינת הכלים שוין (ג) שאם היסוד (ד)[נ"א שאף שהיסוד] היה מתפשט לפנים יותר מן המל' היה שוה אל המל' אף (שהוא) יסוד שהרי נתפשט יותר כי היסוד מרוב אורו על המלכות היה בו כח להתפשט יותר ואין בו מעלה יותר אל המל' (נ"א כי היסוד למעלה אל המל') אלא מפני שזה התפשטות הוא בסוד אור חוזר שהוא חוזר ומתקרב אל מקורו אבל בבחי' הכלים עכשיו הם שוים. (ה) וכשחוזר האור ומלביש ההבל נמצא כשהוא סמוך לפה גדול הבל הפה מהבל האזן כי הבל הפה הוא עבה סמוך לפה בבחי'

הגהות וביאורים (א) מלה זו ליתא בכת"י: (ב) ר"ל כי ההתפשטות נקרא חיצוניות. ע"ש כת"י: (ג) א"ס מצאתי בהגה"ה אחת כת"י של הספר מו"ה אלכסנדר זיסקינד ז"ל בעל המחבר יסה"ע וז"ל ר"ל כי למעלה בדרך יושר עשה רשימו מכל בחי' ובחי' מהסתכלות אל ההבלים. אבל בכאן בדרך אור חוזר שנעשה כלים אל הגוף הי' שוים (מל') שבג' ראשונות כ"א יש לו מעלה מחבירו אבל בא"ק אין אחד מעלה מחבירו שאין כל א' גדול מחבירו: (ד) א"ש זה הוא קיים שכן היה בלמה שבחזרת המלכות בהכאתם בפה היה מתפשט היסוד במקום המלכות לכבות נשא וכן כולם ולכן נמצא שבחי' הכלים עכשיו הם שוים שקבו הויים מהכאת האור אף שהוא עליון בדרגו למטה כנגד הפה והיה בסוד מ' כלים ומ"ש בגורה כ"ב וכשחוזר האור הוא ענין בפ"ע וחוזר למין ראשון והבן זה. מכי' מקום ביגה: (ה) מצאתי בע"א כת"י זה הלשון שאף שבהתפשטות היה היסוד מתפשט לפניו יותר מן המלכות כי היסוד מרוב אורו על המלכות היה בו כח להתפשט יותר מן המלכות אלא מפני שזה היה בסוד אור חוזר שחוזר ומתקרב אל מקורו לא היה מתפשט יותר והיה שוה אל המלכות ולכן נמצא כל הכלים שוים וכשחוזר וכו':

יפה שעה

(א) ואז במקום שמתחברים כל ההבלים יש לכולם בחי' נפש כו' פירוש כי בחי' הבל האזן היא בכללות בחי' נשמה. וכוללת נרנח"י דנשמה וכן בחי' הבל החוטם בכללות בחי' רוח. והיא כוללת נרנח"י דרוח. וכן בחי' הבל הפה בכללות בחי' נפש. וכוללת נרנח"י דנפש. ובמקום שמתחברים יש לכולם בחינת נפש. כי בחינת נפש דנשמה שהיא הבל האזן מתלבש בהבל החוטם. ונפש שבהבל החוטם מתלבש בכללות הבל הפה. ונמצא היות ג' בחי' נפש. שהם נפש דנשמה. והיא מלובשת תוך נפש דרוח. ושניהם מלובשים תוך הבל הפה שכללותה נרנח"י דנפש. והוא ממש כסדר התלבשות כל פרצופי האצילות זה בזה. וכסדר התלבשות כל חמשה פרצופים לכל פרצוף ופרצוף מהם וכיו"ב. ועיין בפ"ה משער פרצופי זו"ן ועקבה ובפ"ה דשער דרושי אצילות בריאה יצירה עשיה:

(ב) ועל זה בא הסתכלות העינים וההכאה שהכה בהבל הזה נעשו הכלים כו' עיין בשער עתיק פ"ד שכתב רח"ו ז"ל גם צריך שתדע הקדמה אחד והוא כי אי אפשר להיות בחי' כלים אלא ע"י הכאת או"פ באו"מ ומשם נעשה בחי' כלי ישיין שם. ואם כן גם בדרושינו ז"ל אור הסתכלות העינים היא בחינת חיה. כמו שאמרו רז"ל בהדיא. והוא בחי' אור מקיף. ואורות אזן חוטם פה שהם בחי' נר"ן בחינת או"פ. והרי הם מכים זה בזה ועל ידי הכאתם נעשה הכלי כן נראה:

(ג) והראיה היא היו"ד של השם ונקראת חכמה כי חכמה העליונה מאירה דרך העינים כו'. הנה לא פירש בדברי רח"ו זאת החכמה העליונה המאירה דרך העינים מהו בחינתו. שהרי לקמן פ"ב משער הנקודים כתב רח"ו שמע"ב הכולל שבפנימיות א"ק לא הוציא לחוץ אלא בחינת אורות שערות הראש. והוא בחינת ע"ב דע"ב הכולל. ועוד כתב ז"ל ואחר כך הוציא שערות הזקן ונתגלים מס"ג עצמו הכולל הנקרא נקודות שמהם נעשה כללות ג' מוחין שבו יע"ש. ולפ"ז נמצא שמוחין דא"ק נעשו משם ס"ג. ואורות אח"פ גם הם משם ס"ג וא"כ במה תתעלה אור החכמה העליונה המאירה דרך העינים. ואיך תהיה הראיה גדולה מאורות אח"פ. אחר היותם שוים מס"ג דס"ג הכולל. ועוד יש להעיר כי נמצא שע"ב דס"ג הכולל לא הוציא לחוץ אלא ג' בחינות שהם אורות אח"פ. והיה צריך להוציא ד' בחינות שהרי כל בחינה ובחי' כוללת טנת"א שלה. כמ"ש רח"ו בפ"ב משער התיקון גבי ס"ג דס"ג שהיא כוללת טנת"א שלה. ואם ס"ג דס"ג כוללת טנת"א שלה. כ"ש וק"ו ע"ב דס"ג שצריך להיות שהיא כוללת טנת"א שלה. ועיניך הרואות שלא הוציא לחוץ אלא שלשה בחינות אח"פ והראייה היכן הוא. ולקמן שער שבירת הכלים פ"ג כתב רח"ו א"ק כולל עשמ"ב בעצמותו. וכל אשר מאלו שדי כלול מארבעתם ויוצאים ממנו נ"ב אורות לחוץ שהם ענפיו. והע"ב הוא במוחין דליה יע"ש. ואם כן שהמוחין דא"ק נעשו מע"ב הכולל. ניחא מ"ש רח"ו בפרקין כי חכמה העליונה מאירה בהם. כי קאי על החכמה שבמוחין הנעשית מע"ב הכולל ולהכי קרי לה חכמה העליונה. אלא שקשה מפ"ב משער טעמים נקודות תגין אותיות שמתבאר בדבריו כי מוחין דאדם קדמון נעשו מע"ב דס"ג הכולל:

(ד) והיה בו כח לעשות כלים לשלשה בחינות יו"ד דנשמה להבל האזן ויו"ד דרוח בחוטם ויו"ד דפה בנפש כו' נמצא לפ"ז שהם ג' כלים עטרה דנשמה בתוך עטרה דרוח. ועטרה דרוח בתוך עטרה דנפש. ומתבאר לקמן כי כל הכלים לא נעשו אלא כאשר פגע אור ההסתכלות באור הנפש שהם אורות הפה כמ"ש וירא אלהים את האור כי טוב ויבדל וכו' שאע"פ אינם שוים הכלים. שהרי לקמן בשער טנת"א פ"א מתבאר שאורות האזן לא נתפשטו אלא עד שבולת הזקן. והפ"ב שם מתבאר כי אורות החוטם לא נתפשטו אלא עד החזה. ובפ"א מע"ב מתבאר שאורות הפה נתפשטו עד הטבור. (ולא קשה מידי דהכן הוא האמת דכולם מתפשטים עד רגלי אדם קדמון אלא שאין נראה מכל זה רק ראש התפשטותו. עיין חסדי דוד אות פ'. שמן ששון): (ה) וכל זה הוא דין בין בבחינת התפשטות ההבל בין בהסתכלות וראיה גימ' רי"ו גבורה ודבור ג"י רי"ו עם ד' אותיות כו'. לפ"ז צריך לומר שגם אורות אח"פ היוצאים מפנימיות א"ק. אחר שמתפשטים בו כיושר מעילא לתתא חוזרים ועולים בבחי' או"ח. כדי לצאת דרך נקבי אח"פ. ועיין בשער א"א באורות היוצאים דרך ריש' דא"א כי כולם הם באו"ח וכן בפ"א משער המקיפין כתב רח"ו כי כל בחי' שערות היוצאים מרישא הוא בחי' או"ח. אלא שבמקום גבוה כזה לא רצה רח"ו לדבר ולהאריך. ומ"ש רח"ו לקמן פ"ג ז"ל ונתגם בסוד ראיה זו יש בה אור ישר ואו"ח יע"ש. התם מיירי אחר יציאתו לחוץ. שאחר שיצא ובא לו לחוץ מתפשט בבחי' אור ישר מעילא לתתא עד הטבור. ואחר כך חוזר באור חוזר מתתא לעילא כמ"ש רח"ו. ומהכאות אור ההבל אל אור ההסתכלות בדרך אור חוזר נעשו כלים לכל בחי' ובחי' לאחר הגוף. נמצא אורות אזן חוטם פה אחר שיצאו לחוץ אין בהם אלא בחי' אור ישר. ואור ההסתכלות יש בו שתי בחי' אור ישר ואור חוזר:

(ו) ומ"ש רח"ו וכאשר ההסתכלות כל הדבק יותר אל שורשו עד יע"ש בביאורינו כל זה הלשון ק' נכבים וצריך לפרשו איש איש לפי השגתו כאשר חננו ה' כי הוא יאיר עינינו:

בבחי' ראש והבל האזן עדיין הוא בבחי' שאר הגוף עד שיעלה עד האזן וע"ש בביאורינו ענין היות ב' נקבי האזן וב' נקבי החוטם וב' בחי' פה קול ודבור. שהם גרון ופה. והם בחי' לאה ורחל. ואע"פ שקול הוא בס"ה הענין הוא שמאזן נמשך מקיף אל הדבור (נ"א) מהקול אל הת"ת ומהדבור אל המל' ומה שלפעמים עלה ישראל לחכמה אע"פ ששרשו הוא באזן (הוא של ישראל הוא ת"ת) בחוטם והעינים הוא בחכמה עכ"ז עולה. כמאן דאמר שעולה ריח ניחוח עד המוח. כי שם הוא חכמה ע"כ (א):

פרק ב

אמנם סוד הקפה זו שביארנו בפ"א אינו מתפשט למטה רק ממקומה היא מקפת מלמעלה למטה כמ"ש בסוד או"מ. לכן הראיה שלא נזכיר אנחנו רק מסוד הנשמה ולמטה לבד אמנם הראיה אף היותר עליון עתה מן המתפשטים הוא סוד הבל אזן כי הוא מתפשט למטה בסוד הנשמה לכן אנו אומרים תמיד משל א' כדי לשכך האזן לבד לפי שאין אנו מגיעים אפי' דרך משל רק עד האזן לבד ולא יותר למעלה ואפי' שם אינו רק לשכך האזן לכן אין אנו אומרים לשכך את העין וכיוצא בזה:

ודע כי בחי' אלו ג' הבלים כולם נמשכו עד כנגד הפה ושם מתקבלים כולם כי הבל היוצא מהאזן הוא מתקבץ עד הפה והוא נמשך מלמעלה למטה כנגד הזקן מב' צדדיו ונמשך עד כנגד הפה. וכן הבל החוטם נמשך דרך אותו אורחא שיש על הפה עד החוטם שהוא תיקון ג' מי"ג תיקוני דיקנא. וכן הבל הפה נמשך דרך אותו אורחא ב' לשר אפו (ב) וג' הבלים אלו מתחברים למטה נגד הפה והם מתחברים בסוד נר"ן. אמנם דע כי טבע של הבל היוצא מפה וחוטם וכיוצא דרכו להמשיך באורך לחוץ בכח ואחר שהוא יוצא בקילוח אח"כ מתפרש לצדדין כנודע בחוש הראות ובודאי (ה) אע"פ שהכל הוא הבל א' עכ"ז יש (קצת ל"נ) חילוק בין קצת ההבל אשר הוא נגד הפה עצמו או החוטם אל שאר ההבלים המתפשטים לצדדין. וטעם שההבל שהי' נגד הפה ממש הנה הוא דבק במקורו קשר אמיץ (דבוק קשור ואמיץ ל"נ) ותמיד מגיע השפע אליו וזהו הנזכר בס"ה דא"ס מטי ולא מטי כי הוא תמיד נדבק בא"ס ע"י אותו קיום ההבל היוצא מפה במזוק ומכה תמיד וזה קצת ההבל נקרא פנימי ושאר ההבל המתפשט נקרא חיצון. נמצא כי הבל (ג) (זה הבל) היותר קרוב למוצא הפה וחוטם נקרא פנימי והיותר רחוק נקרא חיצון. נמצא כי הבל זה הראשון הוא עצמות האור הא"ס ממש המתפשט לחוץ ואפי' הבל המתפשט לצדדין אשר נקרא חיצון גם הוא מההתפשטות עצמו רק שאינו דומה לראשון שהוא יותר פנימי עם שהכל הוא הבל א' וענין זה הוא בג' הבלים הנ"ל. ודע כי מהבל פנימי של האזן נעשה ממנו בחי' ראש לנשמה להיותו עליון קרוב יותר אל מוצא מקור ההבל. והבל החיצון המתפשט הוא בחי' הגוף לנשמה כי כמו שיש בגוף עצמו התוארי בחי' גוף וראש גם בנשמה עצמה יש לה בחי' ראש וגוף כי קצת מהנשמה מתפשט בראש אדם וקצת אחרון היותר עב מתפשט בגוף אדם. גם מהבל החוטם נעשה ב' בחי' אלו ראש אל הרוח וגוף אל הרוח מפנימית וחיצונית. היותר קרוב אל החוטם הנקרא פנימי נעשה ראש. וחיצונית נעשה גוף. גם מהבל פה נעשה עד"ז בחי' נפש של ראש ובחי' נפש של גוף הרי ביארנו ענין נר"ן (ד):

פרק ג [א]

(ה) (א) **הנה** אחר שדברנו בפרק העבר איך נאצל מציאות נר"ן מאח"פ הנה עתה נבאר מציאות הכלים שלהם שהם בחי' גוף אליהם. אמנם כבר בארנו כי מבחי' הראיה עצמה נעשה נשמה לנשמה אך אין הראייה סוד הבל הנמשך למטה כמו אח"פ. והטעם כי נר"ן שהם אורות אח"פ הם מתפשטים למטה אבל הנשמה לנשמה שהוא הסתכלות העין איננה מתפשטת רק נשארת במקומה בסוד או"מ כנ"ל ואין בה זולתי הסתכלות דק מאד והוא סוד הראייה והסתכלות אכן איננה דומה כמו הבל אח"פ אשר עצמותו נמשך למטה. לכן מסוד ראייה זו נעשה ל' כלים שהוא הגוף י' כלים להבל האזן הנקרא נשמה וי' כלים להבל החוטם הנקרא רוח וי' כלים להבל הפה הנקרא נפש (ו) אבל ההבל עצמו שהוא האור הפנימי אי אפשר להתפשט למטה לפי שבחי' הראייה נמשך מהעינים שהם יותר עליונים מכולם לכן בראייה זו לבדה יצאו הכלים משא"כ מאח"פ כי לא היה אפשר להאציל מהם שום מציאות

שער הקדמות דף ט"ו

הגהות וביאורים

(א) א"ס ז"ל בשער ההקדמות (דף ר') ואמנם בחי' המלכות יצאה כלאחורים וכשאלו חזר ומכה וחוזר אל כל בחי' הכלים כולם היתה שוה שלא היסוד היה מתפשט לפנים יותר מן המלכות היה שוה אל המלכות אע"פ שהוא יסוד. שהרי מה שנתפשט יותר רק לפי שהיסוד קרוב אורו יותר מן המלכות ולכן היה בו כח להתפשט יותר. ואין בו מקום של המלכות אלא מפני שהתפשטות כזה היה דבחי' אור חוזר שלא היה היסוד חוזר ומתקרב אל מקורו שלאגם בבחי' הכלים עצמם כה שרים שכ"ל: (ב) א"ס רחוי בכתבי מהרי"א ור"ו דכתב דבנ"ל הנקרא לא כמדיק לגבי אפו שום כוח תיקון הס' מי"ג מ"ד כמשוך נגד אדם של' הנקרא ועובר ע"ש: (ג) ליתא בכתבי: (ד) והמבין ומשכיל יבין דבר מתוך דבר: (ה) עיין שער הקדמות דף ל"ו דרוש ג' עורות א"ק שבבית רבינו דרוש זה בתוספת ביאור וכוה דברי עצמו ובלשון יותר מתוקן שם ועיין עוד שם דרוש ג' בענין האזן. ע"ש: (ו) עיין תו"מ דקמ"ט ע"א:

השמש

[א] כתב הרח"ו ז"ל שדרוש זה הוא מוצאו ממש הרב ז"ל:

יפה שעה

(א) והנה אחר שביארנו בפרק שעבר כו' הנה עתה נבאר מציאות הכלים שבהם שהוא בחי' הגוף שעליהם כו'. הנה מתבאר כי כל אלו הכלים שכתב רח"ל לא נעשו אלא באורות הפה המתפשטים עד הטיבור דא"ק כלדרים קרא את האור כי טוב ויבדל. והנה האור שמתפשט מן הפה דא"ק עד הטיבור שלו אינו אלא עולם העקודים. ואע"ג שגם בשער העקודים כתב רח"ל שהכל אינו אלא כלי אחד וגו עשרה אורות עקודים בתוכו מלבון ויעקוד את יצחק בנו וכאן הוא אומר שהם עשרה כלים. ועוד לעיל פ"ב פרש עד י' כלים. כל זה לא קשה מידי כי כולם קשורים ומדובקים זה בזה עד שכולם אינם אלא כלי אחד. אמנם זו היא שק' שמכל דרושים אלו מתבאר שהכלי של העקודים נעשה על ידי הסתכלות אור העינים באורות אח"פ ולקמן בכל שער העקודים העמיק הרחיב רח"ל לבאר אופן עשיית כלי העקודים ואור ההסתכלות לא הוזכר כלל כלל (אמו תנא כרוכלא ליתני וליזיל ועניות במקום אחד ועשירות במקום אחר חס וחס גורם לעשות כלי העקודים. ממן שמון) ויותר מה מאד קשה שלפי המתבאר לקמן בשער הנקודים נראה שאור ההסתכלות לא יצא אלא אחר נגמר שנתקן עולם העקודים. וז"ל שם בפ"ב וכבר נתבאר כי כאשר רצה המאציל להאציל בחי' הנקודות כו' ולכן מה עשה א"ק פרס שהוציא האורות אלו דרך העינים. נמצא עצמו לגמרי אחר כו' אז נתרבה אור גדול ורב בחי' העליון של הגוף יעו"ש כל הפרק כולו באופן שכדי להוציא אור העינים דא"ק לחוץ היה שם פרסא וצמצום. ועליית האורות למעלה בבחי' מ"ן חוזת. וכל זה אחר שנגמר עולם העקודים כמ"ש רח"ל בס"ה דשער העקודים ז"ל וכן במלכות של עקודים יש עשרה והם שרשים אל עשר ספירות הנקודים. וכיון דמל' דעולם העקודים נעשה שורש אל עולם הנקודים ודאי שעולם העקודים נגמר מקודם יציאת עולם הנקודים. וכן לקמן בשער סנת"א במ"ב כתב רח"ל והנה רצה להוציא ג"כ מ"ה וב"ן הפנימים שלו לחוץ ואז עלו כל בחי' ס"ג הפנימים כו' יעו"ש ותראה מפורש שכדי להוציא עולם הנקודים שהם אורות העינים היה שם כל אלו הענינים של צמצום ופרסא. ועליית מ"ן חוזת מה שלא היה כן כלל בהוציאו אורות אח"פ לחוץ. וא"כ איך מאור הסתכלות העינים נעשה הכלי דעקודים ואני בעניי מכתפינא למימר מה שלא שמעתי וקבלתי וצ"ע. (ולמנ"ד לא קשיא דכל אותם האורות שנתבאר בשער הנקודים פ"ב שיצאו דרך העינים. וכן ההסתכלות העינים הנזכר דרך אורות אח"פ לצורך עשיית הכלים דנקודים. אינו אלא מבחי' אורות הפנימיים נה"י דא"ק היוצאים בדרך אור אחר דרך עינים דא"ק והוא תולדות מאורות אח"פ לצורך עשיית הכלים דנקודים. אמנם תבחינת אור עצמות העינים הנקרא בשם חכמה יו"ד שבשם אשר הוא אור מקיף כמוכר בפרקין אין יכולת בתחתונים לקבל. זולת מאיר ממקומו ומשם נעשה הכלי דאח"פ והוא מעלת אח"פ על הנקודים והיה מספיק בזה ולא היה צריך לא לצימצום ולא לפרסא ודי בזה. ממן שמון):

יסענין

מציאות אם לא מהכל היותה מהם ממש. ואמנם ההתכללות זו הוא רק כי נמשכה הראייה זו בנר"ן הנ"ל ומחמת ההתכללות הזה בהם נעשה שרשי הכלים. וזהו וירא אלהים את האור כי טוב ויבדל כי נסתכל המאציל הנקרא אלהים (א) שהוא א"ק באור הנפש הנקרא את. כי המלכות נקרא א"ת. וז"ס הנפש הנעשה מהבל הפה [שהוא עקודים] אור א"ת האור הוא הנפש (ב) עם נשמה ורוח. וכאשר הסתכל המאציל וראה בנפש הנקרא את (עם האור ל"נ) אז יצאו שרשי הכלים. וזהו ויבדל כי סוד הגוף (הוא שהגדיל ועושה הבדלה ל"נ) שהוא הכלי הוא הטמון ועושה הבדלה וגבול וקצבה אל האורות. ואמנם בסוד ראייה זו יש אור ישר ואור חוזר כי מתחלה נמשך הראייה עד סוף בחי' עשיריות של הנפש ואח"כ בחזרה למעלה היה מבדיל ונעשה בחי' הכלים (ועושה בה ל"נ) ומלביש את הנפש בכל חלקיה. ואמנם זה האור הישר היה בו כח לעשות כלים בסוד הראש שהם ג"ר עכ"ז לא היה יכול להיות ניכר עד שפגע ראייה זו בנפש עצמו ובהפגעם שם (היה עושה ל"נ) הנה נגמר עשיית הגוף אל הראש שהם ג"ר. אך כלים אל הגוף שהם ז"ת עדיין לא היה כח בראייה זו עד שהפגע בנפש הנפש עצמה וע"י ההסתלקות ב' מלמטה למעלה שהם אור העקודים ואור הפנים היה האור חוזר ומלביש את ז"ת:

ונחזור עתה לבאר לבחי' נשמה הנה כבר בארנו כי הנשמה מן האזן שהיא בינה. והנה שמיעה גימטריא תכ"ה ר"ת כ"ל הנשמ"ה תהלל יה כי מן האזן סוד הנשמה והנה אזן גימט' נ"ח והענין כי כבר בארנו (ג) כי יש בינה ותבונה בינה אהי"ה דיודין אל"ף ה"י יו"ד ה"י ותבונה היא שם ס"ג אך עכ"ז ודאי כי גבוה מעל גבוה שומר כי יש ס"ג הכולל בינה ותבונה למעלה (ד) מאהי"ה דיודי"ן (א) כנ"ל. אשר משם ס"ג זה ולמטה (נ"א ימשכו למטה) בינה אחרת של אהי"ה דיודי"ן ותבונה בשם ס"ג. וכ"ז למטה (ה) (נ"א למעלה) משם ס"ג העליון כנ"ל. ונדבר עתה במציאות שם ס"ג זה אשר עם היותו למטה (נ"א למעלה) מאהי"ה דיודי"ן הוא כולל בינה ותבונה. (ב) ודע שיש חילוק בין בינה ותבונה ללאה ורחל כי הלא או"א כחדא נפקין ושריין ואח"כ הוא מוכרח כי התו"ב יהיו שוין בקומתן נמצא כי התבונה אינה מתחלת אחר סיום בינה רק יוצאת מהחזה של בינה עצמה כמו רחל שיוצאת מהחזה דז"א גם התבונה יוצאת מחזה דבינה כי הבינה ארוכה בכל שיעור החכמה משא"כ למטה כי לאה מסתיימת בחזה דז"א ומשם מתחלת רחל נמצא עתה כי כמו שז"א הוא סוד יהו"ה שהם חו"ב שלו י"ה והגוף ת"ת שלו הוא ו' הרי כי ז"א הוא יהו"ה ואח"כ המלכות נמשכת מקלה הס"ת שלו שהוא בנה"י שלו ושם הוא סוד ה' אחרונה שבשם שהיא הבחי' ד' שלו כנודע כן התבונה אות ד' של הבינה והיא ה' אחרונה שבשם כי גם היא אין בה רק כללות נה"י דבינה אשר שם הוא ה' אחרונה נמצא כי יהו"ה הוא ראש והגוף של הבינה והתבונה היא ה' אחרונה של ס"ג שאחוזת בנה"י דבינה:

והנה נמצא כי שם ס"ג שכולל בינה ותבונה הנה אותיות יו"ד ה"י וא"ו הם בבינה ואות ה"י אחרונה היא בתבונה. וגם דע כלל אחר כי כפי האמת בענין הכמות כ"כ גדול שיעור מהחזה ולמטה כמו החזה ולמעלה א"כ היה ראוי שהתבונה תהיה מחצית הבינה אבל בענין האותיות אינה רק רביעית שהרי ג' אותיות יה"ו מהחזה ולמעלה ואות ה' אחרונה הוא מהחזה ולמטה נמצא עתה כי יש ב' בחי'. כי בערך האותיות נמצא התבונה היא רביעית של בינה ובערך הכמות היא מחצית של בינה. גם יש מציאות אחר ג' והוא שכמו שלפעמים עולה רחל להיות בכל פרצוף ז"א כך זאת התבונה היא שוה בארכה כמו הבינה עצמה ומתלבשת בינה בתבונה והם שוות הרי שלשה מציאות או שוה כמו הבינה (ו) או מחציתה (ז) או רביעית (ח):

והנה התבונה מתפשטת בז"א שהיא מן האזן אל החוטם. וכבר ביארנו שתבונה היא ה' אחרונה שבס"ג ושיעור סוד התבונה שלשה הוי"ן שהם ה"י אחרונה דס"ג וה"י גימ' ג' הוי"ן כמנין ה"י וה' הג' מהג' הוי"ן אלו מתפשטת בז"א. והענין כי הנה נה"י דתבונה מתפשטת בז"א ונה"י הם שליש שהם ג' חלקים כמ"ש חג"ת נה"י. והנה נה"י הוא שליש של התבונה שהיא ה' הג' מג' הוי"ן הנ"ל נתפשטה בז"א ונשאר למעלה ב' הוי"ן ומה שהיא תחלה ה"י במילוי יו"ד עתה נחלק המלוי לב' הוי"ן. ונשאר חצי למעלה וחצי למטה ונשאר שם של ס"ג למעלה שלם, רק שה' אחרונה מלאה ה"ה כזה יו"ד ה"י וא"ו ה"ה. ואמנם סוד ה' הג' הם ג' קוים נה"י שצורתה כזה ה המתפשטים בז"א ח"ס ה"ס היא בנוקבא דפרדשק' שירדה מן האזן אל ז"א שהוא החוטם. והנה מבין ה' זו שירדה היא בחינת ס"ג לפי שה' זו מתפשטת בו"ק דז"א שהם כחב"ד חג"ת הרי ו' ספי' וצורת ה' זו הוא ד"ו שהם גימטריא י' הרי יפ"ו גימטריא ה' ועוד לוקחת יסוד שלה שליש של הס"ת דז"א עד החזה ושיעור שליש מן י' הוא ג' הרי בין הכל ס"ג הרי מבואר ה' זו שהיא מתפשטת בז"א היא מציאות ס"ג עצמו. ולעולם יהא בידך זה הכלל כי לעולם בדבר רוחני כאשר עולה או יורד למטה נשארה הבחי' שלימה במקומו' ואין שום דבר נגרע למעלה וגם למטה יש לה כל הבחי' שלמה וכמ"ש בע"ה. והרי כי אות ה' זו שירדה למטה שהיא מציאות התפשטות של ס"ג למטה כנ"ל לכן יש בז"א דהיינו חוטם שם של מ"ה שיש בו ג' אלפי"ן שהם ג' אהי"ה שהם גימ' ס"ג. גם דע כי הלא ה' זו צורתה ד"ו כנודע כי הלא תבונה זו התפשטותה בו"ק דז"א כנ"ל וכנגד הד' של ה' יצאה מכח זאת התבונה לאה מאחורי ז"א סוד ד' קשר של תפילין וכנגד ו"ק של ה"א. הרי כי ה' זו משתה סוד ו' וסוד ד' שהיא לאה

הגהות וביאורים (א) עיין היכל נקודים פ"א מ"ב: (ב) היינו עם נשמה ורוח ליתא בכת"י: (ג) א"ה עיין שער או"א פ"ט: (ד) פי' הדברים כי למעלה הבינה כתמידים העליונים היא אהי"ה דיודי"ן ולמטה ממנה יש שם ס"ג וכל בחי' שם ס"ג נקרא תבונה אך לפעמים מתחלקת תבונה זו שהוא שם ס"ג הנזכר לג' ונעשה בינה ותבונה כנזכר בהם כל"ג חלקים כלתתונים של הס"ג והכ"מ (נ"ל והנ"ת ע' כתבו"מ) חלקים שהם בינה ותבונה ואז בינה דתבונה ג"כ נקרא שם אהי"ה דיודין והתבונה נקרא שם ס"ג. והנה מזה שם דס"ג הכולל בינה ותבונה שהם אהי"ה וס"ג כנזכר יתבאר סוד וכו' מבו"ש דפ"י ע"ב (א"ה ועיין ספ"י מג' כפוחין): (ה) א"ה עיין שער או"א פ"ט ויותר מפורש בס' מבו"ש דפ"ז ע"ב: (ו) פי' בעת הזיווג: (ז) פי' בכתוב ונח בליכות: (ח) פי' בליכות:

יפה שעה

(א) והענין כי הנה בארנו כי יש בינה ותבונה כו' עד נדבר עתה במציאות שם ס"ג זה עם היותו למטה מאהי"ה דיודי"ן כו' פירוש שנודע שיש אימא עילאה ותבונה. ואימא עילאה בכללותה נקרא אהי"ה דיודין. ותבונה בכללותה נקרא שם ס"ג. ויש שם ס"ג גבוה על אהי"ה דיודין דאימא עילאה. וגם ס"ג הזה כולל את שתיהם אימא עילאה ותבונה וכמו כן בתבונה לבדה בפרטות גם היא נחלקת לבינה ותבונה שבה ובינה שבה היא שם אהי"ה דיודין. ותבונה שבה היא שם ס"ג. ועוד יש שם ס"ג הגבוה וכולל את שתיהם. בינה ותבונה שבתבונה. והוא מתחלק בהם בזה האופן יו"ד בחכמה שבה שבתבונה ה"י בבינה שבתבונה. וא"ו בחג"ת שבה ה"י בנה"י שבה. ועד התג"ת שבה נקרא בינה שבתבונה. ומנה"י שלה ולמטה נקרא תבונה שבתבונה. אם כן שם ס"ג הכולל בינה ותבונה שבתבונה הוא למטה מאהי"ה דיודין דאימא עילאה. ועיין בשער לאה ואימא פרק ט': (ב) ודע כי יש חילוק בין בינה ותבונה ללאה ורחל כי הלא אבא ואימא כחדא שריין ואם כן מוכרח הוא כי החכמה ובינה יהיו שוין בקומתם ונמצא כי אימא אין זו הכרח. כי כמו שיש בינה ותבונה כמו כן יש אבא וישראל סבא. ואם כן יהיו בינה ותבונה פרצופים נפרדים כמו לאה ורחל. ויהיו אבא ואימא עילאה שוין בקומתם כחדא נפקין וכחדא שריין. והנה בפ"ג משער או"א כתב רח"ו ועבאר ענין אימא ומשם תקים אל אבא יעויין שם. מתבאר מזה שגם אבא עילאה וישסו"ת אינם פרצופים נפרדים זה מזה. אלא כמו מ"ש רח"ו בבינה ותבונה:

נאה שהיא ד' אחורי ו' שהם ו"ס ראשונים דז"א. אמנם בסוף ו' שבתוך הד' יש הפסקה לבד ואותו הפסקה הוא כנגד אותו שליש של כת"ם הרי כי ו' עם הפסקה לבד הם ס"ג שהם ו"ס כחב"ד ח"ג הרי ו', ושליש ת"ת עד החזה הוא הפסקה לבד. הנה כשתסיר ה' זו מהם ס"ג ישאר למעלה יו"ד ה"י וא"ו ה"ה גימטריא נ"ח גימ' חן :

פרק ד

אמנם כל נ"ח זה הוא בסוד התבונה שהוא סוד חן כנ"ל. והענין שכבר ידעת שלעולם יש בחי' פנימיות וחיצו' (א) והנה ה' זו שירדה מס"ג הוא מהחזה ולמטה דתבונה עצמה וכאשר נתפשטה וירדה למטה הנה חצי עליון דתבונה בכמות ולא באיכות כנ"ל ירדה במקום שהיה חצי תחתון של תבונה וחצי תחתון של בינה עצמה ירדה במקום אשר (ב) (היתה) מתחלה התבונה שהוא חצי עליון דתבונה וחצי עליון דבינה ירדה במקום חצי תחתון של בינה עצמה הרי כי הכל ירדו למטה. נמצא שכל כללות שם ס"ג שהיתה תחלה בבינה ותבונה עתה ימצא הכל במקום שהיתה מתחלת ראש התבונה שהוא מחצי בינה ולמטה לפי שעתה בינה ותבונה הכל נמשך במקום הזה ונמצא שכל זה יקרא תבונה וצריך שימלא בה' זו עתה כל שם ס"ג שהוא נ"ח כמנין חן וזה וה' שירדה בתוספת הרי ס"ג:

אמנם נבאר עתה איך הם נ"ח במספרם. דע כי כשאנו אומרים שה' נתפשטה למטה בתוספת. אינו רק בחי' חיצוניות שלה כמבואר אצלינו בסוד עליית התפילות. והנה נשאר למעלה פנימיות ה' זו. וחיצוניות ופנימיות הב' ההי"ן האחרים שבאלפ"ט. כי סוד התבונה הוא ג' ההי"ן שהם ה"י אחרונה דשם ס"ג וחשבון ה"י זו היא ג' ההי"ן. והנה חיצוניות ה' ג' ירדה בז"א ונעשה פנימיות אליו, ופנימיות ה' זו נשארה למעל' ונשארו גם ב' ההי"ן אחרי' בסוד חיצוני' ופנימיו'. והנה זו הפנימיות שנשאר מן ה' זו שירדה צריך שתחזור להיות חיצוניות אל חיצוניות של ב' ההי"ן העליונות אחרות שנשארו, ועתה עולה ה' זו שיעור ב' ההי"ן כדי להלביש אל ב' ההי"ן העליונים. נמצא כי ההי"ן אלו נעשו ד' ההי"ן, ב' בתוך ב' הרי ארבעה. נשאר עתה פנימיות ב' ההי"ן העליונה הנ"ל והם נעשו חיצוניות לחיצוניות אותיות וא"ו העליונה כנ"ל כי הכל הולך אחר המתחלה שכיון שירדה תחלה החיצוניות דאות ה' בז"א, עתה כל המדרגות צריכין לילך אחריה ולעשות התלבשות אחר חדש. והנה (ג) חיצוניות אות וא"ו נעשה פנימיות לפנימיות ב' ההי"ן, וא"כ צריך שיוגדלו הב' ההי"ן אלו שהם מספרם י' שיהיו במספר י"ג כמנין וא"ו להלביש אותם הרי י"ג וי"ג כ"ו, וכ' הראשונים הרי מ"ו, נשאר עתה פנימיות וא"ו זו מגולה. והנה אעפ"י שמן אות ו' ולמעלה נקרא הכל בינה כנ"ל. עכ"ז כיון דחיצוני' וא"ו ירדה להתלבש בב' ההי"ן שהם של תבונה, ובסיבה זו נשארה אות וא"ו פנימיות לבדה מגולה (נ"א אותיות פנימיות לבדן מגולין) לכן עדיין כ"ז נקרא בסוד תבונה ולא נעשה פנימיות של וא"ו זו, חיצו' למעלה, ויורדין ב' חלקים מן י' חלקים של י' דמלוי ה"י. ראשונה של בינה, ויורד הפנימיות והחיצוניות (נ"א החיצוניות) שלהם ונעשה פנימיות לי"ג אלו. כיצד הנה ג' מי"ג אלו של הוא"ו הג' עליונים מהם עולים ונעשו חיצוניות אל פנימיות ב' חלקי י' היורדין למטה להתלבש. ונשאר ה' של הוא"ו הלבישו לחיצוניות בחי' ב' חלקי י' זו היורדין למטה. כי כך הוא שיעור ב' העליונים כג' חלקים של וא"ו הפנימיות, ונשאר עתה חיצוניות הב' חלקים של י' כי' חלקים (ג' עליונים כי' חלקים) של וא"ו הפנימים, וכל ה' נעשו שלפחיצוניות אל הב' חלקים, הרי הם י"ג ועם הא"ו ראשונים נעשה נ"ח, וכ"ז הוא מכלל התבונה כנ"ל כי כל הורדת וא"ו הוא לצורך ההי"ן לכן גם פנימיות וא"ו הנעשה חיצוניות אל ב' חלקים [עליונים] גם הם יקראו תבונה ע"ד הנ"ל, הרי מבואר איך כללות זה הוא נ"ח במספר חן ועם ה' תתאה שנתלבשה בתוספת הרי ס"ג בתבונה לבדה. והטעם שאלו הב' חלקים עליונים של יו"ד החיצו' היו פנימים אל כל ה' של הוא"ו, הטעם הוא כי הלא כל מה שהיו שיעורם להלביש (נ"א לא) היו רק ב' לבד כתוספת ונמצא שמה שנתוספו הוא ח' אחרים להשלים מנין י' של הוא"ו הנשארת כי כל דבר עליון הוא גדול מכל מה שלמטה ממנו והנה מה שנתגדל בתוס' שלמטה ממנו היה ח' חלקים לכן גם היו"ד (נ"א היא תוספה) (נ"א הם הוספו) כמו כולם יחד ח' חלקים של תוס', שהנה למטה פנימיות ה' תתאה גדלה ונעשה ב' ההי"ן הרי תוס' ה'. ואח"כ פנימיות ב' ההי"ן גדלו ונעשו י"ג כמו הו' הרי שגדלו ג' חלקים. וה' ראשונים הרי ח'. וכנגדם היה כח בכאן להוסיף ח' אחרים. ואל תקשה למה גם הוא"ו שהיא למעלה מן ההי"ן למה לא הגדילה והוסיפה כב' ההי"ן ה' חלקים אחרים כמו שהגדילו הב' ההי"ן בה' תתאה כי התשובה מבוארת כי לא היה צורך רק אלו הב' לבד כדי שיעשו י"ג כמנין וא"ו ולא הוצרכו להגדיל יותר אמנם אלו הח' חלקים עליונים הם סוד א"ז מחו"ן. והענין כי הנה ב' חלקים עליונים של וא"ו המלבישים לב' חלקי יו"ד הנה הם ב' כנגד ב' אך התוס' הם ח' והנה אלו הב' כאשר תמשיך אורם בח' אלו הנה החלק העליון ממשיך עד הז' והחלק הב' ממשיך עד הח' כי להיותו למטה מן הראשון יש לו כח עוד להמשיך חלק א' יותר ממה שמתפשט העליון נמצא כי ז' חלקים הראשונים של התוס' הם כלולים מאור (ראשון של ל"ג) ב' חלקים העליונים אך חלק הח' אינו נמשך רק מן חלק הב' המתפשט עד שם לכן אלו הח' נחלקים לב' חלקים והם א"ז מחו"ן והם ממטה למעלה כי א' פתוחה מן ז' וכן ז' מן הט"ן בערך (נ"א בבחינת) אחר כמ"ש כי הט"ן הוא עיקר (עיין תחלת פרק הבא) שהם כ"ה כ"ה דיחודא דשמע ישראל. והנה כבר נתבאר איך כל זה הוא מכלל התבונה ולכן צריך שימלא בה עתה סוד שם ס"ג שהוא נ"ח עם ה' אחרונה ס"ג. אמנם ג' עליונים של וא"ו מהפנימיות שלו אשר נעשו חיצו' אל הפנימיות ב' חלקים שירדו למטה בג' של הוא"ו כנ"ל אינם מכלל התבונה כיון שנפרשו מן וא"ו שאינה מן התבונה וגם נכנסו ביו"ד דמלוי ה"י דבינה עצמה ולכן אינו מצטרף עם הס"ג. אמנם עכ"ז יש בחי' א' והוא כי עכ"ז חיצוניות של וא"ו זו נתלבשה בב' ההי"ן של התבונה כנ"ל לכן הם עדיין בכלל התבונה בבחי' א' והוא כי ג' חלקים אלו הנעשה חיצוניות לפנימיות ב' חלקי העליונים של הי' הנה הם במספר ה' חלקים והם סוד ה' אחרת דוגמת ה' תתאה המתלבשת בז"א וה' זו אינה לא מבינה ולא מתבונה ונשארת בסוד מקיף אל כל התבונה שהם נ"ח וה' תתאה מכולם הרי ס"ג והרי עתה הם ה' למעלה וה' למטה נ"ח באמצעיתא ואם תחבר נ"ח עם ה' תתאה יהיה ס"ג וכן אם תחבר ה' עילאה עם נ"ח יהיו ג"כ ס"ג וא"ם אלה תולדות נ"ח נ"ח ודרשו רז"ל ניחא בעלאין ניחא בתתאין. והוא מ"ש בענין זה כי בהתחברות נ"ח למעלה בה' עלאה יהיה ס"ג ובה' תתאה ס"ג והכלל בעצמו שורש ס"ג הרי ג' מיני ס"ג ובפ' בתרא נבאר ענייהם :

פרק ה

והנה לעיל פירשנו כסדרן והוא ממטה למעלה חו"ן וכבר ביארנו טעם של א"ז מחו"ן ועתה נבאר ז' מחו"ן

שער הקדמות לב' ע"ב ד"ה "והחיור לא ישגחו" אך

הגהות וביאורים (א) נ"ב ס"א ונשארה שם יסו"ת למעלה לבינה וג"כ נכאן בתבונה יכו"ן למעלה וכי זו ירדה כי ההי"ן כולם נתבונה תם תשלים התחתון שירדה מתוך ס"ג : (ב) תיבת היתה כתב ס"ם ונ"צ אשר מתחלה כי הלא לעיל בסמוך וכן לעיל פ"ג אמר שהחצי התחתון של בינה הוא לעולם כמקום החצי עליון והתבונה שהרי הוא מתחלה מכתנה דבינה. ובע"א כת"י ליתא שהיתה שנפורס הקודמות שהיתה. חצי כו' אבל עתמא הוא כי שם הוא דקאי אבל בכאן הוא ט"ס ונ"ל ג"ל כסדר הקודם ע"ש נ"א ד' שורש מ"ס מ"צ (ס"ל שב"ם) : (ג) עיין שער הו"ל פ"ט ד"ה ונלע"ד :

אך הוא עיקרית הכל . והנה הלא כאשר נמנה עיקר כל אלו אינם רק כ"ה והוא כי ה' אחרונה כבר ירדה למטה ולא נשאר בה רק ב' ההי"ן למעלה ואותיות וא"ו הרי כ"ג וב' חלקים מן י' דה"י עילאה שירדה תוך וא"ו הרי כ"ה הוא כ"ה אתוון דק"ש לכן שמע הם לשון שמיעה לאורח שהוא מלייס באזן לכן הקורא את שמע צריך להשמיע לאזניו (א) כי משם מציאותה . אמנם כ"ה אלו מוכרח שיהיו בהם פנימיות וחיצו' שהם ך' וח"ס ויפן כ"ה וכ"ה (ב) והם ב' יחודים שמע ובשכמל"ו של ק"ש כנודע והנה אלו הם הכ"ה פשוטה של אזן שהוא עיקרית וה' אחרים הם דרך תוס' וגם הם נחלקים לב' שהם א"ו מאזן . ואמנם כבר ידעת כי הבינה היא י' [נ"א היא ד"ן] ספירות וכ"א כלולה מי' הרי ק' סוד אותיות מ"ם שהם בבינה ותבונה סוד ק' בנימ"ס אמנם כאשר תחבר כל החלקים אלו יהיה ק' כיצד ה' לתתא וכ"ה בתתא וה' עלאה הרי ס"ח . ואמנם נשאר למעלה בסוד הבינה חשבון ל"ג כי הורדנו מן יו"ד של ה' עלאה ב' חלקים ממנו לפנימיות ג' הנשארים מן הוא"ו ונעשה ה' עלאה כנ"ל ונשאר למעלה בבינה יו"ד ה"י גימ' ל"ה והאשר חסר ב' חלקים מהם נשארו ל"ג . ל"ג וס"ח הרי ק"א הרי שכל בחי' אלו הם ק' עם הכולל . ואמנם כמו שביארנו שיש ס"ג א' למעלה בכללות הבינה ותבונה ועבדה הוא בתבונה לבדה לפי שהיא נפקת אח"כ כל מציאות הבינה כנ"ל הנה גם בתבו' צריך שיהיו כל הק' ברכאן כנ"ל עד"ז והוא שכבר ביארנו סוד הנ"ח מה עניינם והנה הה' המתפשטת בז"א הוא מ"ב ונ"ח הרי ק':

ועתה נבאר איך ה' זו מתפשטת למ"ב והוא כי כבר הודעתיך כי נרשמה ה' לפעמים בצורה זו ה שהם ג' קוים נה"י . וה' בכל א' שצורתה ד"י הרי ג"פ י"ד בגימטריא מ"ב וגם סוד הענין הוא מ"ב אתוון שיש בשם ס"ג שהוא פשוט ומלא ומלא דמלא כזה יהו"ה , יו"ד ה"י וא"ו ה"י , יו"ד וא"ו דל"ת , ה"י יו"ד , וא"ו אל"ף וא"ו , ה"י יו"ד וכל שם ס"ג נרמז בה' זו לבדה הרי שהוא מ"ב אתוון ועם הנ"ח הרי ק' (ג) גם יש סוד אחר בענין ה' הנעשה צורת ד"י והוא כי כאן היה סוד שאמר לעולמו די והוא כי הנה שד"י שהוא יסוד דבינה הוא מתפשט בז"א עד החזה שלו לבד ושם הוא שאמר לעולמו די לכן ה' זו צורת די . וגם טעם אחר כי עד נה"י דבינה יגלה לאה עד החזה לבדו והו טעם שאמר לעולמו די ע"י יסוד דבינה שנפסק שם . (ד) ונחזור עתה לבאר ל"ג הנשאר משם ס"ג דבינה ודע כי אלף צורתה ל"ג כזה א י"ו למעלה י"ו למטה כמבואר אצלינו בסוד ל"ב שבילים וכללותם הרי ל"ג . נמצא כי בינה הוא ל"ג והוא אלף ח"ס משרז"ל אלף בינה . והנה אלף במלואה אל"ף למ"ד פ"א גימ' רס"ז והמתחלקים לג' חלקים יהיה פ"ט פ"ט פ"ט והנה פ"ט עולה ס"ג עם השם עצמו שעולה כ"ו גימט' פ"ט הרי כי ברס"ז שהוא אל"ף במלואו יש ג' שמות ס"ג וג' שמות הוי"ה והנה נגד ג' מיני ס"ג אלו הם ג' מיני ס"ג שיש למטה בתבונה בסוד ב"פ נ"ח וה' כנ"ל . וכן בכללות הם ס"ג הרי ג' ס"ג . והנה ידעת כי ג' שמות הוי"ה הם ג' אלפין כי אות א צורתה כ"ו כזה יו"י א הרי שברס"ז הנ"ל יש ג' ס"ג וג' אלפין וכבר אמרנו כי כל אלף גימ' ל"ג וג"פ ל"ג ל"ג ל"ג גימ' ק' (ע"ה) הוא סוד הק' בבינה עליונה כמו הק' שביארנו בתבונה . ואמנם ק' זו עם רס"ז כנ"ל הם שס"ז והם שס"ה מנין ימות החמה . וכבר הודעתיך כי אל"ף הוא בינה וגם ידעת כי בינה היא אוזן גם ידעת מ"ש בספר הבהיר כי אזן צורת אל"ף והוא מובן עם הנ"ל . ואמרנו איך מן הל"ג הזה נמשכו ג' אלפין שהוא ק', וק' זה הוא שורשו מאדנ"י העליון אשר באזן והם סוד מאה אדנים אשר ידעת ביאורם שהוא אדנ"י גי' ס"ה ועם מילוי המלוי שלו שהן ל"ד אותיות הן נ"ט כמנין ג' ל"ג כנ"ל ועם כללותם הרי ק' . והנה ידעת סוד אדנ"י שמשם ט' כי השמיעה באזן והיא בינה לכן ר"ת ש' מעם ס' לחם ה' קדיבה שס"ה כמנין הנ"ל שהם ימות החמה שמרשם בבינה לכן מתחילין משמיעה וגם ביארנו איך שייך שם אדנ"י באזן ולכן עיקר אמירה א ביוה"כ הרומז על הבינה . (ה) גם בזה תבין איך כל סוד הבינה הם קולות הנשמעים באזן ואלו הם מ"ש בסוד ה' עינוים דיוה"כ שאז אין מלכות וז"א נזונים אלא מסוד קולות לא מסוד אכילה ושתיה . גם תבין כי הלא התבונה היא ה' אחרונה של בינה ותבין בזה מ"ש בתקו' מל' נפש תבונה כי תבונה היא בחי' מל' ובחי' נפש של הבינה . גם תבין בתבונה ענינה שהם בן ובת אך בבינה לא נרמז רק הבן לבד והוא"כ הבינה עצמה עדיין לא יש חשבון אדנ"י (ו) רק חשבון של שם הוי"ה (ז) אך בהתחברותה עם התבונה אז שם הוי"ה אדנ"י הוא בן ובת והוא כי ל"ג דבינה עם נ"ח דתבונה הם צ"א כמנין הוי"ה אדנ"י . גם תבין (ח) כאן ענין ש"ע נהורין דא"א כי הלא ביארנו כי יש באזן זה ג' מיני ס"ג שהם ה' עליונה ונ"ח הרי ס"ג א' וה' תתאה ונ"ח הרי ס"ג ב' וכל כללותם הם ס"ג הרי ג"פ ס"ג בימין וכן ג' מיני ס"ג באזן שמאלית הרי ו"פ ס"ג גימ' שע"ח נהורין ש"ע נהורין הנמשכין אל הפנים עם ח' אותיות של ב' הוי"ת דתורתי דבריתא דאורייתא מלך פני הרלם הנמשכין אל הפנים .

גם (ט) תבין ענין שם מ"ה דאלפי"ן (י) שהוא בחוטם דז"א כי שם מ"ה הוא בז"א וגם בחוטם גי' ס"ג נגד ה' תתאה דאתלבשת כאן ונעשה ס"ג כנ"ל והוא ג"כ ענין גימ' אזן שהוא נ"ח הנמשך עם ה' זו ונעשית ס"ג כמנין חוטם :

השער החמישי

שער טנת"א ויתחלק לז' פרקים .

פרק א מ"ת

ונבאר (יא) עתה ענינים דע כי אין מציאות ציור קומת אדם בעולם שלא היה בו כללות ד' בחי' אשר סוללים כל האצילות וכל העולמות כולם ואלו הם ע"ב יו"ד ה"י וי"ו ה"י . ס"ג יו"ד ה"י וא"ו ה"י . מ"ה יו"ד ה"א וא"ו ה"א . ב"ן יו"ד ה"ה ו"ו ה"ה . והנה אלו הד' הוי"ת נחלקים לד' מלואין כאלו הם ד' בחי' אלו הטעמים שם ע"ב . הנקודות שם ס"ג . התגין שם מ"ה . האותיות שם ב"ן . וכל אחד מאלו הד' הויות כלול מכולם (א) ויש בכל הוי"ה מהם בחי' טנת"א . והנה בחינת קרקפתא של זה הא"ק שהוא ראשו עד בחי' מקום האזנים שלו נקרא בחי' שם ע"ב והוא סוד

הגהות וביאורים (א) עיין ספר הקדמות ל"ג ע"ב : (ב) עיין זוהר במות ד' י"ב ע"ב ה"ל ויפן כה וכה מאה בליגון המישים אתוון דמיחדן ליה ישראל בכל יומא שמע ישראל פעמים דהיום בהן כ"ה כ"ה הרי זימני ונא תמה ליה ע"כ . ע"ש: (ג) עיין בשער הקדמות ל"ג סוף ע"א הלשון מתוקן יותר : (ד) עיין בשער הקדמות דל"ב בתוספת ביאור וז"ל גם סוד אחר יש בענין הה' זו שהיא בנתלבשת בתוכם הנעשה ציור ד' והוא כי במקום זה נרמז כמאמר חז"ל למה נקרא שמו שדי שאמר לעולמו די והענין הוא כי היסוד של בינה הוא שנקרא שדי כנודע והנה היסוד של ה' תתאה שנתלבשה בתוכם שהוא ז"א נתפשט עד מקום החזה שבו לבד ולא אמר די ולא נתפשט יותר ולכן הוא ציור די . עוד יש טעם אחר למה ה' זו היא בציור די והוא כמה שנודע כי פרצוף לאה יוצאה מאחורי ז"א כנגד נה"י של תבונה המתפשטת תוך ז"א ואין לאה מתפשטת רק עד כנגד החזה של ז"א באחוריו וגם על לאה זו רמזו בלומרם שאמר לעולמו די ולא נתפשט יותר כי גם היא נקרא שלם כנודע ולה נאמר די ע"י יסוד דתבונה שגם הוא נפסק שם ולא נתפשט יותר . ע"ש : (ה) דע כי בזוהר קרא לבינה ממש וכן בתיקונים תיקון ד' וי"ל תיקונים אחרונים שאמם נקרא בינה וכו' . אור זרוע : (ו) לאו דוקא שם לגמרי הלא גם בבינה יש חשבון אדנ"י כנ"ל וק' זה שרשו אדני כו' מבואר די"ל דלא נהגגו בבינה רק שרשי אדני ולא תגלי מבחב: (ז) מהיכה רק עד הוי"ה ליפה בכה"י: (ח) עיין בשער כ"ה פ"ג כלל י"ו: (ט) הוא ע"פ מ"ש לעיל פ"ג מכוון לשמים וכן יש כוונה כר' בס של מ"ה . ע"ב בג"ח . (י) א"ש מאני שו"ין במילוי ס"ג הם אלפין דמי"ד ציור יו"ד כזה א עיין בשער מ"ן דרוש ב' : (יא) כל זה עמ' תוכנות היש :

יפה שעה

(א) וכל אחד מאלו הויות כלול מכולם כו' . לאו דוקא אלא כל אחד וא' ע"ב עצמו כלול מכולם . באופן שהם י"ו בחינות בשם ע"ב הכללי . וכן מהם כלול מכולם . ונמצא ע"ב דכללות כלול מכולם . וכל אחד מהם בשם ס"ג הכללי . וכן במ"ה הכללי . וכן בב"ן הכללי . ורא"ה מע"ב

[illegible]

סוד הטעמים שבו כנ"ל עם היות שגם בבחי' זו לבדה כלולה סנת"א אלא שאין לנו רשות לדבר בזה . והנה אע"פ שאנו מכנים וקוראים כאן כנויים אלו כגון אדם ראש אזנים וכיוצא אינו רק לשכך האזן לשיובנו הדברים לכן אנו מכנים כנויים אלו במקום גבוה כזה אמנם עיקר כנויים אלו הם מעולם האצילות ולמטה שהוא מן א"א דאצילות ולמטה כי משם והילך יש בחי' פרצוף אבל מא"א ולמעלה אין שם בחי' פרצוף כלל רק לשכך האזן אנו מכנים כנויים אלו . (א)והנה מבחי' האזנים ולמטה נתחיל לבאר בקיצור נמרץ דע כי מהאזנים ולמטה מתחיל שם ס"ג שבו (ב) וכבר נתבאר כי גם הוא כלול מטנת"א ונודע כי לעולם הטעמים והנקודות נחלקים לג' חלקים כי יש בחי' טעמים ונקודות למעלה ע"ג האותיות וכן יש למטה מן האותיות וכן יש באמצעית האות והנה או"פ שבזה הא"ק יצא לחוץ דרך הנקבים הנ"ל והנה ההבל יוצא מן הראש יוצאים דרך נקבי שערות וכבר אמרנו לעיל שאין אנו רשאין לדבר ולהתעסק בו ולכן נתחיל לדבר מן הבל היוצא מבחי' האזנים ולמטה (א) (ההבל היוצא מהם) שהוא בחי' ס"ג . ונאמר כי הנה דרך נקבי אזנים שבו יצא אור מפנימיות הא"ק הזה (ב) ופשוט הוא שבצאתו לחוץ מתעבה קצת ונמצא כי אור שנשאר בפנימיות א"ק גדול מזה האור היוצא לחוץ ממנו אבל ודאי שזה האור היוצא הוא יותר גדול מבחי' כלים והגוף של א"ק הזה וזה פשוט ׃ והנה כאשר יצא האור דרך נקבי האזנים ימנית ושמאלית נתפשטו האורות האלו מבחוץ ממקום האזנים עד מקום שבולת הזקן ונמשך בהתפשטותו מנגד התפשטות שער הזקן הצומח בלחיים בצדדי הפנים וכנגדו נתפשט ונמשך אור הזה עד שמגיע למטה בשבולת הזקן ושם מתחברים האורות היוצאים מב' נקבי האזנים אמנם לא נתחברו בחבור גמור אבל נשאר ביניהם חלל מעט . (ג) ודע כי אור הזה אינו דבוק ונוגע בפנים עצמם אבל חופף וסוכך עליהם (ג) ולא נתפשט האור הזה לא לאחורי הפנים ולא בכל הפנים רק בצדדי הפנים לבד כנ"ל . ובזה תבין הקדמה א' והוא כי בבחי' הראש אין אנו מזכירין לעולם בחי' אחור ובחי' פנים לפי שבמקום שאין שם נקבים ותלונות אז יוצא האור שוה מכל צדדיו ומאיר בשוה . אמנם כשמתחיל בחי' הנקבים כגון מהאזנים ולמטה אז יש בחי' פנים ואחור כי הצד נקרא פנים והעורף נקרא אחור לפי שכל הנקבי' הם ממשיכי' האור לחוץ דרך הפנים ומה שאין בו נקבים יקרא אחור אבל עכ"ז מן הארת האור הזה מתפשט ומאיר בכל סביבות א"ק הזה (ד) אבל עיקר האור אינו רק מה שכנגד האזן כנגד דרך הפנים עד שבולת הזקן . והנה בזה האור יש בחי' י"ס שלימות (ר) באופן זה . כי מאזן ימין נמשכת י"ס מבחי' או"מ ומאזן שמאל י"ס מבחי' או"פ וב' בחינות אלו הם י"ס שלימות . והנה אזן גימטריא נ"ח שהוא שם ס"ג חסר ה' אחרונה כי מכאן מתחיל השם ס"ג כנ"ל וענין זה יתבאר בע"ה . והנה האורות אלו הם בחי' טעמים של שם ס"ג עליונים אשר הם למעלה על האותיות כנ"ל. והנה עדיין באלו האורות לא נתגלה בהם בחי' כלי כלל וכלל . גם דע כי י"ס אלו יצאו מקושרים בתכלית התקשרות ולא ניכר מהן רק שכולן בחי' ה' אחת כי אות ה' כשתתחבר עם אזן גימטריא ס"ג ומציאת ה' זו היא בחי' הי"ס שנכללין בה' ושרשם הוא ה' פרצופים א"א או"א זו"ן ועדיין לא ניכר בהם בחי' י' רק שהם בחי' ה' פרצופים האלו לבד ואפילו אלו הה' לא היו ניכרות ונפרדות זו מזו אלא כולם היו קשורים באות שהיא ה' כי צורת ה' זו היא צורת ד"ו גימטריא י' להורות על שהם י"ס כלולים בה' הנ"ל ועדיין כולם נקרא אות ה' לבד ואלו הי"ס באו מרוחקים או"פ מן או"מ שלו הרחק גדול והטעם לפי שאם היו קרובים יותר לא היו יכולים לקבל האור כלל (ה) ולסיבה כי באו או"פ ואו"מ מרוחק זה מזה לכן לא היה בהם מציאת כלי כלל כמ"ש למטה בבחינת הפה :

מ"ב (ו) **ודע** כי ד' בחי' כוללים כל ד' עולמות והם ע"ב ס"ג מ"ה ב"ן והם עצמם נקראו טנת"א

וכל

הגהות וביאורים (א) הנה כל מציאות הנקודים הם נוקבא והענין כי הם כאלים מכח אור המלכה וזונן וחוזר מתתא לעילא והטעמים אור השבוע והם נוקב' בכל ענין האצילות (ועיין לקמן שער העקודים פ"ב) : (ב) פי' ע"ב דס"ג כנזכר במ"א . (ונראה דהאמת שגם הע"ב הוא נתקן ג"כ עד סיומו כולו אלא שמאזנים שהתחיל הס"ג ולמטה ונקרא ע"ש ס"ג . וכן הוא עד"ז בא"ב וכ"ן שמהטבור ולמטה כי משם פלגיהם הם ונקרא על שמם והוא העולם האצילות כ"ד שנ"ח) א"ה עיין בחסדי דוד אות ס' : (ג) הנה המדקדק בדברי רבינו יראה דמע"ב ס"ג המגולה יצאו ג' בחי' היינו אח"פ וגם שערות הזקן וכן נראה ממ"ש כאן וז"ל כי האור הזה אינו דבק ונוגע בפנים עצמן אבל חופף וסוכך עליהם ע"כ ואי"ה דהם הם אורות אח"פ ושערות הזקן כיצד כתב דהם חופפים הרי הם הם עצמן ע"ש דהכי פירושו יכנו אורות אח"פ ושערות הזקן וכ"כ בהדיא בגו חסדי דוד (אות ס) וז"ל א"ק וכו' ומע"ב דס"ג המגולה יצאו אורות אח"פ ושערות הזקן ולבושו מלהון עד הטבור ע"ש נמצא דהם ג' בחי' . ומ"ש מן ס"ג עצמו הכולל האקרא מקודים כו' ומהבכים תהלה סוד הטעמים דס"ג שהוא אח"פ עד טבורו ע"כ . לא משרא דאורות אח"פ זקן קרי לכו וכמו שהבין הרב יפה"ש בפירקין יעו"ש דאינו כן אלא שם ס"ג הוציא ג' בחי' אח"פ והזקן לבדי קאמר והוציא שערות הזקן וכו' ומבכים תהלה סוד הטעמים דס"ג שהוא אח"פ חוץ סבוס . ע"ש : (ד) וכודאי שגם דרך כותלי הופעי הגוף כוקא דיוצא האור כמאיר כמה תמיד כמ' להמן שע"א פ"ב במחילתו מכח"ס ו"ל : (ה) בשער ההקדמות מ"ל כזה והקנה בזה כי אם היו מתקרבים יותר לא היו יכולין בהתהוותם לקבל האורות כולנו כלל ומזה נמשך ענין האחד והוא כי הנה עיקר הויית הכלים הוא ע"י הכאת וכניסת ב' האורות האלו שהם המקיף והפנימים יחד זה בזה ומכן ב' נולד הויות הכלים ולפי שכאן באו מרוחקים זה מזה כמבר לא עוד אלא שאפילו כשום התפשטותם בשבולת הזקן לא נתחברו יחד לגמרי כנ"ל לכן נשארו האורות האלו בלי כלים כלל עכ"ל : (ו) זו כמ"ב שייך לקמן פ"ב משער הנקודים ד"ה והנה אחר שנאצלו :

יפה שעה

רח"ל בפ"ב משער התיקון כי ס"ג דס"ג לבדו הוא כולל סנת"א שלם . ועיין מ"ש רח"ל בהגהה לקמן שלהי פ"ב : (א) לכן נתחיל מן האזנים ולמטה כו' . הנה יציאת אורות הב"ן וכן יציאת אורות הת"ס . לקמן כל הספר מלא ומתבאר בדבר רח"ל על ידי מה הוכרחו לצאת אורות הב"ן ע"י הצמצום והפרסא ועליית מ"ן והזווג . וכן אורות הת"ס לא יצא אלא על ידי עליית מ"ן חוזר . לא כן ביציאת אורות אח"פ לא שמעינן מדברי רח"ל שהיה על ידי שום ענין מאלו . והוא ז"ל בשער הנקודים פ"ב כתב ז"ל גם תבין כי בכל בחי' הוצאת אורות חדשים היה קודם להם ענין הצמצום יע"ש . והרי אורות אח"פ בודאי בתחילה יציאתם אורות חדשים היו . ומאן דיהיב חכמתא לחכימין יאיר לנו עינים ביר"א . (ולענ"ד כבר כתבו לעיל בשער אח"פ ס"ב [עיין לעיל בהגהות] דבאורות אח"ס אין צמצום ואין פרסא ואין שייך שם כל זה . ע"ש) : (ב) ופשוט הוא שבצאתו לחוץ מתעבה קצת ונמצא כי אור שנשאר בפנימית א"ק הוא יותר טוב וגדול מזה האור היוצא לחוץ ממנו כו' . ואע"ג שבכל מקום אור המקיף הוא יותר גדול מאור הפנימי כמ"ש רח"ל בכ"מ ולקמן שער העקודים פ"ב יע"ש . יש לומר דהיינו דוקא כשהמקיף הוא מקיף בבחי' חיה . שנר"ן פנימים . וחיה בבחי' מקיף . אבל אורות אח"ס הנם מקיפים בבחי' חיה כנודע : (ג) ודע כי האור הזה איננו דבק ונוגע בפנים עצמן אבל חופף וסוכך עליהם כו' ואע"פ שרח"ל לקמן במ"ב כתב ז"ל ואחר כך הוציא שערות הזקן הנמשכין מס"ג עצמו . אלמא אורות אח"ס זקן קרי להו שהוא סוד זקן [עיין חסדי דוד אות ע' דס"ג הפנימיים שהוא טעמים דס"ג הוציא ב' אורות לחוץ היינו אורות הזקן וג"כ הוציא תחילה אורות אח"פ עד טבורו . ומ"ש בספר הסבירה ח"ל ושערות הדיקנא הם מאח"פ כו' פי' דמשם הוא מתחיל לצמוח אבל באמת הם שני בחי' . ע"ש] . ואנו רואים בעינינו כי הזקן גדל וצומח בלחיים . ואין לך דבקות גדול מזו . ומ"מ עיקר הזקן אינו אלא מאורות מוחא בתימא דבגו רישא כאשר מרחיב רח"ל ביאורה בשער א"א יע"ש . ויש בה י"ג תיקוני דיקנא קדישא . וכנראה שגם פה בדיקנא קדישא דא"ק איתנהו לאותם התיקונים שהרי לעיל בשער אח"פ פ"ב כתב רח"ל שאורות החוטם נמשך ויוצא לחוץ דרך שהוא אורחא שבשפה העליונה שהוא תיקון הג' . ושאורות הפה נמשך ויוצא לחוץ דרך ההוא ארחא שבשפה התחתונה . שהוא תיקון ה' . מכל זאת מתבאר בהדיא היות י"ג תיקוני דיקנא קדישא גם בא"ק . מ"מ אורות האזן הוא נמשך דרך הדיקנא עד שבולת הזקן ואינו עצמות הדיקנא . לכך אינו דבק ונוגע בפנים עצמן . ודיקנא קדישא דא"ק אם רח"ל לא הורגם לדבר אנן יתמי דיתמי מה נעניה בתריה אלא רחמין למבעי . ועיין מ"ש רח"ל בשער מ"ד ומ"ן פ"א בדיקנא קדישא דא"א מעיקרא מאיזו בחי' נתקנה . ומהו פי' ממוחרי מוחא . ובמקום נגוה כזה באמת אמרו שתיקותיך יפה מדבוריך ודי בזה : (ר) בזה האופן כי מאזן ימין נמשכו י"ס מבחי' או"מ ומאזן שמאל י"ס מבחי' או"פ כו' . לדעתי הוא לשון מוסגר. כי מקיף ופנימי שייך להקרא כשמקבלת האור תוך הכלי ומקצתה חוץ לכלי אז שייך להקרא לאור שבתוך הכלי או"פ . והאור שחוץ לכלי או"מ . משא"כ כאן כי הרוייהו ממקום א' חוצבו ויוצאים מאור פנימי שבתוך גוף א"ק ומקיפים לו בשני צדדי הפנים וא"כ במה תתפלא זה

מחברתה

וכל אחד כולל ארבעתן . ע"ב יש בו ע"ב וטעמים . ס"ג ונקודות . מ"ה ותגין . ב"ן ואותיות . וכולם נקרא ע"ב טעמים. וכן בס"ג . וכן במ"ה . וכן בב"ן .(א)גם דע כי ע"ב הוא כתר (א) וטעמים . ס"ג הוא חכמה ונקודות . מ"ה הוא בינה ותגין . וב"ן ז"א ואותיות . והנה מתחלה היה בא"ק כך . ג"ר שבו שהם ע"ב כתר . ס"ג חו"ב . (ד) וזה הס"ג היה מחליו ולמטה שהם הנקודות שבו . מלובש מטיבור ולמטה דא"ק תוך מ"ה וב"ן דא"ק וכ"ז הוא פנימיות א"ק עצמו אורות וכלים . ואח"כ הוציא בחי' החיצוניות להלבישו והתחלה הוציא אורות מן ע"ב הכולל הפנימי שהוא השערות של הכתר מקיפים ראשו מבחוץ עד המצח ועד האזנים כנודע .

(צ) נ"ב מזל"ן דהכא איירי במדרגת מעלת העצמות המתפשט בפרצוף כי של הכתר הוא ע"ב ובחכמה הוא ס"ג כו' ולכן בא"ק ס"ג הוא חכמה כדאמר כאן בסמוך . אבל במאי דנקטינן סגיין בכל מקום כי ע"ב ס"ג מ"ה ב"ן הם בחו"ב וזו"ן או או"א תו"ג איירי במוחין המושפעים לגם להזדווג . ואלו ארבעתן בסוד ע"ב סמ"ב דהייגו תנר"ן הנגר"ן להולד' הבני' כידוע(ג).

ואח"כ הוציא שערות הזקן(ב) הנמשכין מן ס"ג (עצמו) (ה) הכולל הנקרא נקודים שמהם נעשו כללות ג' מוחין שבו ונמשכין תחלה סוד הטעמים דס"ג שהוא אח"פ עד טיבורו. (ג) ואח"כ לא הוציא שאר בחי' לחוץ יען כי הם מלובשים תוך מ"ה וב"ן ככ"ל כדרך האורות ע"ב הכולל שלא נתגלה ממנו רק השערות הנמשכים מע"ב של ע"ב הכולל ושאר חלקם עומד תוך ס"ג הכולל . (ו) והנה רצה להוציא גם מן מ"ה וב"ן שלו הפנימים חיצוניותם לחוץ ואז עלו כל בחי' ס"ג (ז) הפנימים הטמונים תוך מ"ה וב"ן הפנימים ועלו עמהם מ"ה וב"ן הפנימי' ואז אלו מ"ה וב"ן הם מ"ן שלהם אל (ד) הטעמים עצמן דס"ג שאינם מלובשין תוך מ"ה וב"ן והם בערך או"א אל ישסו"ת כי כמו שצריך עיבור זו"ן מזדווגין או"א עלאין (ח) וישסו"ת נכללין עמהם כן הכא הטעמים דס"ג מזדווגים עם כל ע"ב ומכ"ש שנקודים תגין ואותיות דס"ג מתחברים עמהם וטפלים להם ולכן אינם עולין בשם. דוגמת ישסו"ת (ט) ככ"ל ואז מולידין בחי' ב"ן דחיצוני' ולבושם לחוץ (ת) הרי נולדה הנקבה עתה תחלה. (ו) ואמנם בחי' מ"ה וב"ן הפנימית של א"ק חזרו לירד ולהתפשט בתוכו למטה מהטיבור

אחר

הגהות וביאורים (א) הקושיה מפורסמת והכל פה[ו] לזה כל המפרשים . ויש לי בזה דברים ארוכים ואכ"מ אך העיקר הוא בקצור נמרץ (ע"ד שכתב הגר"א בספד"צ פ"א) כי התחלת האצילות בעולם הוא מהכתר . ונגלה הוא החכמה אבא . ולכן בעולם הוי שם ע"ב בכתר , כי בעולם ובתורה יש גם בכתר התחלה ושם והוא בשם ע"ב . והס"ג הוא בתבונה אבא משום שבורכו הוא בעולם בהרישא סתימאה דא"א לגבי שם הוא בבה מ"ג כמ"ש בא"א פ"ד . והשם ע"ב הוא בכתר משום שבורכו בעולם הוא בהרישא בגולגלתא דא"א אשר שם הוא השם מ"ה כמ"ש בא"א פ"ד שם . והנה הד' בנינים בשם ב"ן משום שכן הוא בשרש שרשם ביחד בשם ב"ן שבאמא וכמ"ש גרונו מ"ן (דרוש ח') דלכך הוי השם ב"ן ב' כוחות כפולות א' עד ז"א וא' נגד מל' . ואמר שם כי עיקר השם ב"ן נוטל ז"א ולכן נקרא ב"ן ע"ש הכרוכה . אך כ"ז הוא רק בשרשם שבעולם . אבל גילויים הוא אינו כן . כי הכתר אין לו גילוי שם כלל כי הוא אינו נרמז רק בקוצו של יוד . והגילוי הראשון דע"ב הוא רק בחכמה אבא . כי קן ממנו הוא ההתחלה והגילוי דבחי' דוכרא וגילוי הס"ג הוא רק באמא כי ממנה הוא התחלת הגילוי דבחינת נוקבא . וכן הגילוי דמ"ה וב"ן הוא בזו"ן כי הגילוי הם ב' פרצופים בפ"ע והוי ז"א בשם מ"ה שהוא עיקר הגילוי דבשמות והאצילות . והנוק' בשם ב"ן שהוא עיקר הב"ן ולה דשולה כנודע . כלל הדברים הוא כי בבחי' השם ותליית הפרצופים בשרשם הוי ע"ב כתר . וס"ג חכמה . ומ"ה בינה . והב"ן זו"נ . אבל בגילויים הוא אינו כן . שהכתר אינו נגלה כלל ובהתחלה הוא רק החכמה והוי ע"ב חכמה . ס"ג בינה . מ"ה ז"א . ב"ן נוקבא . ואין הרי מדבר הרב בשרשם שבא"ק לכן אמר כי ע"ב כתר כו' . (ס"ד ס"ה) : (ב) עיין לקמן בשער עתיק פ"ה . ועיין מבו"ש בדף ל"ג ע"ב ודף ל"ו ע"א : (ג) ח"ס עיין בס' מקום בינה דכ"א ע"א ופ"ב שכתב עוד ג' מיהולים ע"ש יעו"ב : (ד) נוסח הכבוד הלך ע"ב כתר ס"ג חכמה מ"ה בינה : (ה) ליתא בכ"י : (ו) עיין לקמן בשער העיקון פ"ד וכמ"ש הרא"ש שם ועיין עוד בשער הנקודים פ' ב' ובשער הסבירה פ"ו מ"ב בסוף הפרק ועיין דכ"ש דף ל"ב ספ"ע וד' ע"ד ע"ד ד"ה שם : (ז) עיין בשער הקדמות די"ד בהדפסי א"ק . ועיין סו"ס ד' נ"ו ע"ב ד"ה חהו וכו' עד דנ"ח ע"ג : (ח) עיין שו"ד פ"ח והי"ט פ"ד : (ט) הטפלים באורה . כפ"י :

יפה שעה

מחברתה להקרא זאת בחי' פנימי וזאת בחינה מקיף אלא נחמה שיש נהדא עדיפות על חברתה כי זאת מצד ימין וזאת מצד שמאל ולעולם הימין עדיף כנודע בפרקין הבאים . ואורות לא שייך תואר אחר אלא פנימי ומקיף . לכך קורא לזאת פנימי [ולזאת מקיף]: (א) גם דע כי ע"ב הוא כתר וטעמים וס"ג הוא חכמה ונקודות ובינה תגין ומ"ה וז"ת ב"ן ואותיות. מזל"ן דהכא איירי במדרגת מעלת העצמות המתפשט בפרצופים כי של כתר הוא ע"ב והחכמה הוא ס"ג כו' והוקא בא"ק ס"ג הוא חכמה כדאמר כאן אבל מאי דרכינן סגיין בכל מקום יע"ש . לא ידעתי איך פה קדוש יאמר כדבר הזה שהרי בפרקין עצמו לקמן כתב ז"ל כי עתיק לקח ה' ראשונות הטעמים דב"ן . וג"ר מנקודות ב"ן . וד"ר מתגין דב"ן . וכתרים דאותיות דב"ן כו' . ואמנם תגם מ"ה . עתיק לקח טעמים מ"ה . וא"א נקודות מ"ה . ואו"א תגין מ"ה . וזו"ן ז"ת אותיות מ"ה . יע"ש הרי שכשבא לחלק שם מ"ה הכולל ושם ב"ן הכולל בין ה' פרצופים הכוללים כל האצילות . עשה לכתר טעמים . ולחכמה נקודות . ולבינה תגין . ולזו"א אותיות וכזאת כתב רח"ל בשער הנקודים פ"ה ז"ל ונאמר כי הנה הם טעמים בכתר ע"ב . וס"ג נקודות בחכמה . ומ"ה תגין בבינה . וב"ן אותיות בז"ת יע"ש . ועיין בשער בריאת העולמות בנף ה' שכתב רח"ל שע"ב הוא באבא והוא חכמה . וס"ג באימא והוא בינה . מ"ה בז"א והוא ו"ק . ב"ן במלכות כו' וכבר רח"ל עצמו כתב בריש שער עתיק ז"ל דע כי בזוהר אמרו שהטעמים בכתר והנקודות בחכמה ותגין בבינה . והאותיות בז"ת דאצילות שהם נקרא זו"ן . אבל דע כי זה ההסתלקות הוא בענין הי"ס עצמם של שם מ"ה שהם מתחלקים כסדר הזה . אמנם כאשר בחינות אלו מתחלקים בעתיק וא"א אנסין כו' אין כסדר כן . אלא באופן אחר וחטר הקדמה זו עכ"ל באופן שרח"ל עצמו כבר תריץ ליה לקושייתיה . (ולענ"ד עדיין יש לנמנם דמפשט דברי רבינו נראה דכל זה מדבר קודם התיקון ועדיין לא יצא שם מ"ה החדש . ס"ש) : (ב) הנמשכים מס"ג עצמו הכולל הנקרא נקודות שמהן נעשה כללות ג' מוחין שבו כו' כבר כתבתי לעיל כי זה סותר מ"ש בכ"מ . חדא שמוך ונראה שלהי פרקין דלעיל ז"ל אך המשכיל יבין כי אור של המוחין נקרא ע"ב וזה נקרא ס"ג ודי בזה עכ"ל. ובריש שער הנקודים כתב רח"ל ז"ל והנה המוחין של א"ק הם הויה דע"ב . ומן בחי' האזנים ולמטה מתחיל שם ס"ג . אמנם בשער התיקון מבואר שכדי להוציא שם מ"ה החדש היה הזווג על ידי ע"ב הכולל . וע"ב דס"ג הכולל בפנימיות א"ק . והוא זווג המוחין . אלא שפה כתב בפ"ב ז"ל והנה לפי שבחי' הע"ב הוא בראש א"ק שהם בחי' המוחין ומקומם הוא בפנים כנגד מקום המצח . ושם נזדווגו המוחין שהם בחי' הע"ב עם בחי' הס"ג שהם אח"פ . הטעמים של ס"ג שהם למטה מן המוחין בסוף הראש יע"ש הרי נהדיא כי הטעמים דס"ג הפנימים הם לנוטה מן המוחין . ואינם מוחין וצריך להתיישב . (עיין בספר חסדי דוד אות ס' כי נקודין תגין אותיות דע"ב הוא מלובש בתוך טנת"א דס"ג ומזה נדקו ג' המאמרים דיש במוחין ב' בחינות חלק מע"ב ומס"ג . ס"ש) : (ג) ואח"כ לא הוציא שאר בחי' לחוץ יען הם מלובשין תוך מ"ה וב"ן כו' פירוש הענין כי הנה א"ק כולל עסמ"ב . וכל א' כלול מעסמ"ב . באופן שהם י"ו בחינות בפנימיותו . והם מלובשים אלו בתוך אלו . בזה הסדר ע"ב הכולל . ע"ב דע"ב הוציא לחוץ שערות הראש . והוא בפנימיות עומד בראש עד האזנים . וס"ג דע"ב זה נתפשט מן האזן עד הטיבור . ומ"ה וב"ן נתפשטו מן הטיבור עד סוף רגלים . ואח"כ ס"ג הכולל ע"ב דס"ג . מתפשט מן האזן עד הטיבור . ומלביש על ס"ג דע"ב והמ"ב"ן . שהם ג' בחינות דס"ג הכולל נתפשטו מן הטיבור עד למטה מלבישים על מ"ה וב"ן דע"ב הכולל ואחר כך ד' בחינות דמ"ה הכולל . שהם עסמ"ב דמ"ה נתפשטו מן הטיבור עד למטה מלבישים על ג' בחינות שהם במ"ב דס"ג הכולל ואחר כך ד' בחינות דב"ן הכולל שהם עסמ"ב דב"ן . גם הם נתפשטו מן הטיבור ולמטה . מלבישים על כל ד' בחינות דמ"ה הכולל . ונמצא כדרך הוא כך ממטה למעלה . ב"ן בכללות מלביש על מ"ה דכללות בכל ד' בחינותיו . ומ"ה בכללות מלביש על ג' בחי' דס"ג הכולל שהם סמ"ב וג' בחי' דס"ג האמורים . מלבישים על שני בחינות דע"ב הכולל שהם מ"ב וכל זאת מן הטיבור ולמטה . ומן הטיבור ולמעלה עד אזנים ע"ב דס"ג הכולל מלביש על ס"ג דע"ב הכולל . ומן האזן ולמעלה אין שם כי אם ע"ב דע"ב הכולל : (ד) אל הטעמים עצמן דס"ג שאינם מלובשים תוך מ"ה וב"ן והם בערך או"א אל ישו"ת פירוש שמ"ה וב"ן הכוללים בכל כללות שבהם . שהיו מתפשטים מן הטיבור ולמטה עלו מן הטיבור ולמעלה . והם סוד הבנים . ובעלייתם עלו מ"ן וס"ג מ"ה ב"ן שהם שלשה בחינות דס"ג הכולל שגם הם היה התפשטותם מן הטיבור ולמטה . עלו גם הם והיו בסוד וערך ישראל סבא ותבונה אל אבא ואימא עלאין . שהם ע"ב דס"ג הכולל עם כללות כל ארבע בחינות דע"ב הכולל . ובהם ועל ידם נעשה הזווג הקדוש ההוא : (ה) והרי נולדה הנקבה עתה תחלה כי בכל מקום הוא אומר שהנולד הוא ס"ג דס"ג . והוא הוא היוצא דרך העינים . ובו היה השבירה בכוד כלי ס"ג כמ"ש רח"ל בשער הנקודים . וכאן הוא אומר שהנוקבא הנולדת היא חיצוניות שם ב"ן באמת שהכל היה בדבר וזולד יצא לחוץ בדרך העינים חיצוניות ס"ג דס"ג מלובש בחיצוניות ב"ן הכולל ועיין : (ו) ואמנם מ"ה וב"ן הפנימיים של א"ק חזרו לירד כו' לאו דוקא שוין אלא המ"ה ירד כולו

בכללות

אחר שנתגלה שם הוא פרסה באמצע מהפנים ומשם היתה מאירה בחי' ב"ן פנימית לב"ן שיצא לחוץ הנקרא עולם הנקודות. נמצא כי י"ס של עולם הנקודות היושב בתוך מסבב לא"ק מטיבורו ולמטה יש לו ב' מיני אורות אחד מלמטה למעלה בפנימיות מן הטיבור עד הרגלים ומשם יוצא עיקר האורה לערך הנקודים שהוא שם ב"ן נקבה אבל נעשה מאור חוזר כנ"ל וגם יש לו אור ישר שהוא עקב ועובר דרך העור מן הטיבור ולמטה ומאיר בנקודים דרך נקבי העור ודרך פי היסוד ודרך טבור ודרך נקב האחור. והנה עיקר הנקודים הם מאורות עינים, והכתר (א) שבהם לוקח האורות והכלים מבחי' אזן הכללות גם שם כנודע, ואו"א לוקחים מחוטם ופה ושיעור מעט מאזן, אך ז"ת לוקחים מעט מחוטם ופה, ואינם לוקחים כלל מאזן ומהעקר הוא דרך פי הטבור והאמת. הנה מהטבור לקח כתר. ומהיסוד לוקחים או"א. וז"ת מהם ד' אחורים דאו"א והשאר לוקחים מן אצבעות הרגלים בסוד נתן לפורניו בקרקע(א). ואח"כ חזרו(ב) לזווג ע"ב הכולל עם טעמי' דס"ג הכולל בסוד פנימיות, וכל שאר הבחי' טפלים להם ואז הולידו הזכר והוא שם מ"ה ואז נתחברו מ"ה וב"ן ונעשה מהניקן עולם אצילות באופן זה כי עתיק לוקח ה' ראשונות מטעמים דב"ן. וג"ר מנקודות דב"ן. וד"ר מתגין דב"ן. והתגים של אותיות דב"ן. ואו"א לקח ה' אחרונות דטעמים דב"ן. אבא לקח ז"ת דנקודות דב"ן. ואמא ו"ת דתגין דב"ן. וז"א ו"ת (ו"ת שהם אותיות דב"ן) (נ"א ז"ת) דאותיות דב"ן. ונוקבא עשיריות אותיות דב"ן (נ"א העשירי דאותיות) ואמנם משם מ"ה לקח עתיק טעמים דמ"ה. וא"א נקודות דמ"ה. ואו"א לקחו תגין דמ"ה ז"א ו"ת אותיות דמ"ה. ונוקבא עשיריות אותיות דמ"ה:

מוהרח"ו

(ב)ענין ה' בחי' נרנח"י פנימי' והמקיפים הם ב' חיה ויחידה צריך לדעת כי גם בה' בחי' פנימיות יש מקיף בכל א' כנפש כדב' אביהו ואליהו ז"ל אבל אלו הב' מקיפים הם אחרים כוללים אלה ה' מקיפים

ענין (ג) מ"ה וב"ן אפשר (ד) כי בן דע"ב סמ"ג (נ"א) דב"ן נעשה עגולים לעס"מ (דב"ן ל"נ) (נ"א) דע"ב ס"ג מ"ה ב"ן דב"ן ועס"מ שיש בכל בחי' מעסמ"ב דב"ן וכ'

נשאר ביושר עם שם מ"ה החדש וב"ן בא בסוד נוק' וב"ן נעשה נקבה דיושר ומ"ה נעשה זכר ר"ל (ס) כל הנקבות מב"ן דיושר (וכל) הזכרים ממ"ה דיושר ולכן יהיה הב"ן לעתיד גדול ממ"ה כי הוא מבחי' ס"ג (ה) ואפשר נ"ל להוסיף (ו) כי מ"ה דשם מ"ה יושר והוא חדש והוא מ"ה קמא גם למ"ה דבכל ד' בחי' ב"ן כנ"ל וכמו שזה המ"ה יש בו עסמ"ב כן בזה המ"ה דב"ן יש בו עסמ"ב כנודע והפנימי נקרא רוח ויושר והעיגולים נקרא נפש לבד

שבפנימיות ואלו לזה שבחלט המקיפים הפנימים יש יותר מה' שהוא מקיף ומקיף למקיף ומקיף לב' המקיפים כנזכר בפרשת ברכת כהנים (בלה"ר) א"כ כל אלו אלה אותן הב' כוללים: * בהגהות (ט)א"ק יש היה אחת אשר א"ק הוא לבוש אליה ומד' אותיותיה יוצאים ד' הויות ועולים לחוץ של א"ק והם הוי"ה דע"ב ס"ג ב"ן מ"ה והם במלוי אח"פ(ג)ומה שקדם הוי"ה דב"ן, להוי"ה דמ"ה הוא סוד תפלין דר"ת והוא סוד נקבה תסובב גבר:

והב"ן שבב"ן (ז) ודמ"ה דיושר נקרא נפש דיושר (ח) *:

פרק ב

מ"ת אח"כ באו הטעמים האמצעיים והם בחי' אור היוצא מחוטם דא"ק וחוטם גימטריא ס"ג גם מכאן נמשך ויוצא אור דרך ב' נקבי החוטם ימין ושמאל ימין מקיף ושמאל פנימי ע"ד הנזכר באזן ונמשכו ביושר עד החזה של זה הא"ק והוא עיקר האור. אמנם האריכו ג"כ הוא מתפשט אל צד האחור ומסבב בכל סביבות א"ק והנה כאן נתקרבו האורות אלו הפנימים במקיפים שלהם יותר מאורות האזנים כי נקבי החוטם סמוכים הם אבל עכ"ז נחלקו לב' (נ"א נחלקים הם) ואין מתחברים ביחד ועכ"ז גם באורות אלו לא היה בחי' כלים ומה שנתוסף באלו יותר (מבחי' אזנים דע כי החוטם הוא אות ו' ל"ג) מבאורות האזנים הוא כי צורת אות ו' שבתוך אות ה' אשר באזן היתה כלולה עמו (נ"א באורות חיים עמה) נתגלה עתה ומה שהיתה אז בחי' ה' נעשה עתה בחי' ב' אותיות ד"ו להורות יציאת אות ו' לחוץ וגילויה והוא סוד ז"ת שבכאן נתגלה (נ"א ויצא ממעי אמו). ואמנם לא נעשית

הגהות וביאורים (א) נ"א שבהם ר"ל כתר של הנקודים כצ"ל: (ב) לכן נשברו ואחר שנשברו חזרו כו' נוסח כת"י: (ג) ועיין שע"ח שער ד' ד"ס מהרח"ו עיין שע"ח פ"א ובע"ש פ"ח ובי"ע פ"ג: (ד) נ"ע כנ"ל כי ב"ן דעסמ"ב דב"ן נעשה תוך עגולים לעס"מ דעסמ"ב דב"ן ונמלא דעס"מ שיש בכל בחי' מעסמ"ב דב"ן זה נשאר ביושר עם שם מ"ה החדש וכו'. וזה מפורש למעיין היטב (עמן שבין): (ה) א"ס עיין לקמן בשער התיקון פ"ג: (ו) כוונת דבריו מבואר דמתחלה כתב דעס"מ דעסמ"ב נעשה יושר גם ב"ן וכן עסמ"ב דמ"ה החדש כל ד' בחי' נעשה יושר ג"כ אלו ולבסוף בא למדנו ולהוסיף דהוא כן בהתחלה יצא ב"ן דעסמ"ב דב"ן ונתקנו ע"י ב"ן דעסמ"ב דמ"ה ואח"כ יצא המ"ה דעסמ"ב דמ"ה. ותיקן המ"ה דעסמ"ב דב"ן. וכמו שזה המ"ה יש בו עסמ"ב כן בזה המ"ה דב"ן יש בו עסמ"ב כנודע והפנים נקרא רוח דיושר והעיגולים נקרא נפש שהוא הב"ן הכולל דפנים. עמן שבין: (ז) פירוש הוא שהרי כתב שכמו שזה המ"ה יש בו עסמ"ב כן בזה המ"ה דב"ן יש בו עסמ"ב וכם יושר. א"כ לפ"ז נמצא דהב"ן דמ"ה שבב"ן והב"ן דמ"ה שבמ"ה דיושר נקרא נפש דיושר זה נלע"ד בכוונת רבינו ז"ל. עמן שבין: (ח) עיין בשער הגלגולים כדפוס מחדש דף ל"ג ע"ג הקדמה ל"ב וגם לקמן בשער מ"ן ומ"ד דרוש י"א כלל ב' דנר"א הוא בחי' מקיף ואליהו פנימי וכו"ש עי' לקמן בשער עקודים פ"ה קודם כמ"ק: (ט) א"ס המאמר הזה לא היה בדפוס הסולם בשום ע"ח הנדפסים עד היום ומצאנו אותו בע"ח כת"י. ולהרב יפה שעה היה המאמר הזה כנראה שמסרת אותו גם הרב עמן שבין מכ"ח זה המאמר. ומדפיסי ירושלים לא ינקו ידי חובתם בזה שלא הביאו אותו:

יפה שעה

בכללות חיצוניות שבו והב"ן ירד פנימיות שבו לפי כי החיצוניות כבר יצא לחוץ דרך העינים ולא פורש בדברי רח"ו ג' בחינות דס"ג שעלו ס"ג מ"ה ב"ן דס"ג הכולל והיו נבחי' וערך יסו"ת של אבא ואימא עלאין אם ירדו אחר כך כמו כמ"ה והב"ן דכללות או נשארו שם. (עיין בשער הקדמות דף י"א דכתב מפורש דמ"ה וב"ן דס"ג לא ירדו עיי"ש. ולא ראה הרב המחבר את שער הקדמות הנ"ל: (א) חזרו לזווג ע"ב הכולל עם טעמי ס"ג הכולל בסוד פנימיות וכל שאר הבחי' טפלים להם ואז הולידו הזכר כו' מ"ה וכל שאר הבחי' טפלים להם מסתפקא לי על מה קאי אם נאמר שקאי על שלשה בחינות דס"ג הכולל שאמר לעיל שבזווג ראשון כדי להוליד הבת עלו והיו בערך יסו"ת טפלים לאו"א עלאין שהם ע"ב דכללות עם ע"ב דס"ג והוא מ"ש רח"ו וכל הבחינות טפלים להם. או אפשר דקאי גם על מ"ה הכולל וב"ן הכולל שבפנימיות א"ק שגם הם עלו גם זאת הפעם בזווג שני והיו טפלים לאו"א שבזווג שני אין צורך למ"ה וב"ן שבפנימיות א"ק שיעלו בסוד מ"ן כי כבר יש בתוך עליית מ"ן כמ"ש רח"ו בספר התיקון יעו"ש. (עיין שער הקדמות דף פ' ד"ה עוד נלענ"ד): (ב) מ"ש ענין ה' בחי' נרנח"י וב' מקיפים חיה ויחידה צריך לדעת כי גם בה' פנימים יש מקיף לכל אחד ואחד אבל אלו השנים מקיפים הם אחרים כוללים אלה ה' מקיפים שבפנימים

ורצה לזה כו'. לא ידעתי למה לן לאמרוחי כולי האי לאות ולשוטה שלא ממקומו הוא מוכרח שהרי כתב רח"ל לעיל פ"א ז"ל ונתחיל בעקודים שהם אורות היוצאים מן הפה דא"ק אשר בהם התחיל גילוי הויות הכלים כו' הנה אורות הפנימים עם אורות המקיפים מחוברים יחד בתוך הפה לכן בצאתם יחדיו מחוץ לפה קשורים יחד הם מכים זה בזה ומכשפים זה בזה ומתוך ההכאות שלהם מתיילדים בחי' הויות הכלים יעו"ש. הרי בהדיא כי משעת ראשונה מעת שיצאה המלכות שהיא ראשונה מן היוצאים כבר היתה כוללת או"פ ואו"מ וכבר נמצא שם ד' בחינות שהם או"פ ואו"מ פנימיות הכלי וחיצוניות הכלי וכן כשיצאו כל השאר מן המלכות ולמעלה וכשיצא ז"א הרי יצא בחי' נפש ומקיף לנפש לעצמו ובחי' רוח ומקיף הרוח למלכות וכן כל השאר. באופן שמשעה ראשונה ליציאתם כל אחד כפי בחינתו יצא הוא ומקיפו עמו ונמצאת המל' בנרנח"י שלה ומקיפיהם ת"ל בנרנ"ח שלה ומקיפיהם ואחר כך כשחזרו זו"ן במאציל כדי לקנות חיה ויחידה מוכרח שהיא חיה ויחידה מלבד המקיפים של הפנימים. באופן שמן הדרוש והענין מוכרח להיות נרנח"י שלה ומקיפיהם והכל בבחינת פנימיות ועוד בחינת חיה ויחידה מקיפים כוללים על כולם: (ג) ומה שקדם הוי"ה דב"ן להוי"ה דמ"ה הוא סוד תפילין דר"ת יעו"ש פירוש כי בדרוש התפילין בספר הכוונות כתב רח"ל

דהיינו

י' נברא (א) אמנם היא נחלקת ג"כ לשתי חלקים והם ו' אלפין וטעם הדבר (א) כי הה' פרצופים הנכללין באות ה' שהם א"א או"א זו"ן והם נקרא יחידה נשמה כי ז"א הוא בחי' רוח כנודע והנה ג"כ שהם האורות הראיים לששה כלים והם רמז לשיתא אלפי שנין דהוי עלמא בסוד טוב עולמות ומחריבן:

הכתוב אומר כל אשר נשמת רוח חיים באפיו להורות כי בחי' רוח נתגלה באפו שהוא החוטם לכן בזה החוטם נתגלה בחי' ז"א ונתחלק לו"ק שבו (ב) אבל אות ד' נשארת אות א' מחוברת ואות ו' נחלק לו' אלפי"ן וכמו שנחלקה אות ו' שבנקב החוטם הימיני כך נחלקה אות ו' שבנקב החוטם השמאלי ובין כולם הם י"ב אלפי"ן ועם תוספת הם י"ג כמנין אח"ד וכן ב' ווי"ן אלו (הם) עם החוטם (נ"א עצמו ל"ג) שצורתה **א** כנודע כי ב' נקבי החוטם הם ב' יודי"ן והכותל המפסיק ביניהם הוא צורת ו' הרי צורת **א** ועם ב' ווי"ן הנ"ל הרי ח"י והוא להורות כי למעלה בבחי' ראש ששם מקום מוחין הוא שם ע"ב הוי"ה דיודי"ן וכאן הוא שם ס"ג כי אין הפרש בין הוי"ה דע"ב להוי"ה דס"ג רק במילוי דאות ו' כנודע. ואלו הב' ווי"ן הם בחי' טעמים אמצעים שבאמצע התיבה והם פסק ומקף כנודע כי הוראת הפסק הוראת ו' של הה' שנפסק ונעשה ו' אלפין כנ"ל ולכן נקרא פסק וכאשר תחבר זה הפסק עם המקף הוא ד' אחד והוא הוראה על אות ד' של אות ה'. והנה ד' זו כבר אמרנו לעיל שאינה נפסקת אבל יש הוראה אחרת אליה והוא כאשר תקח הה' שבאזן ימין שמספרה י' ספירות כנ"ל והרי היא בחי' י' אחת ותצרפנה ותחברנה עם הה' שבנקב ימיני של חוטם שצורתה ד"ו כנ"ל הרי הכל הם צורת יו"ד והוא ציור כזה **א** י' למעלה ו' באמצעיתא ד' למטה(ג). גם אם תקח י' שבנקב אזן שמאל ותחברנה עם ו"ד שבנקב חוטם שמאל הרי אלף ב' שצורתה יו"ד והרי ב' אלפין בציור יו"ד. ואם תצייר ציור א' והוא שתצרף י' של אזן שמאל עם ו' של חוטם שמאל וי' של (ג) אזן ימין הרי **א** צורת יו"י. גם אם תצרף י' של אזן ימין ו' של חוטם ימין י' של (ד) אזן שמאל הרי ד' אלפין עם הנ"ל. ואלו הם אורים קצת גילוי על ד' של ה' שבחוטם שנגלית מעט אבל לא עלית לגמרי כמו הו' של הה' אבל עיקר גמר גילוי הד' הוא למטה באור הפה כמ"ש בע"ה:

ודע כי י"ס אלו של אורות האזנים כל זמן שהם נמשכין עד גבול החוטם אז הוא יחידה בס"ע. אבל כשנמשך מגבול החוטם ולמטה כמ"ש עד שבולת הזקן אזי מתלבש אור האזן בתוך אור החוטם ונעשה (אליו ל"ג) בחי' (פנימיות ל"ג) נשמה פנימית אליו וכן אור החוטם כשנמשך מגבול הפה אז מתלבש באור הפה ונעשה החוטם בחי' נשמה ופנימיות אל אור הפה. גם דע כי אותו האור יוצא מתוך א"ק הזה הנה הוא כולו אור אחד שוה רק כי על ידי התרחקותו וירידתו הוא מתעבה עיבוי אחר עיבוי. כיצד האור הנמשך ויוצא דרך האזן הוא זך מאד וכאשר נמשך האור הזה בפנימיות הא"ק עד הגיעו אל החוטם ויוצא דרך שם הוא מתעבה וקונה איזה עביות וגסות ואעפ"י שהוא (אורות ל"ג) אור א' שוה עכ"ז מחמת הריחוק שנתרחק ונמשך יותר למטה מתעבה יותר בצאתו משם ועד"ז בהתפשטותו יותר למטה בצאתו (ה) עד הפה ויוצא דרך שם מתעבה יותר בצאתו משם בהתרחקותו מהמקור העליון אבל לא לסיבת בחינת האור בעצמו כי כולו שוה כנ"ל. אך המשכיל יבין כי אור של מוחין נקרא ע"ב ואח נקרא ס"ג ודי בזה (ו):

פרק ג

(ז) **כל** העולמות נבראו ע"י כ"ב אותיות שבמלכים אשר מהם (עבר הולך וגם יש בהם ל"ג) עטרה וגם יש בה ה' אותיות מנצפ"ך שהם ה"ג סיומין מז"א אליה ועיין בשער פרצוף רחל. והה"ג הם וכנגדם יש ה' מוצאות הפה והם גרון וחיך וכו' וכמו שהם ה' אותיות מנצפ"ך שהם ה"ג כנודע ונקרא אותיות סתומות ועגולות כן הפה עגולה כמותם וח"ש בתיקונים דף ד' ע"ב כי ה' מוצאות הפה נקרא פתוחי חותם דאמא עלאה (ח) והטעם כי ה' נקודות יש (נ"א שיש) **כפתוחי חותם** הם נגד ה' מוצאות הפה שהם פתוחים ונפתחים (נ"א נפתחים ופתוחים) ע"י אימא עלאה הנקראת חותם שהוא יסוד שבה שנקראת חותם כנודע כי שם נחתמים ונצטיירין כל הציורין ומכח ה"ג שבחותם דילה נפתחו אלו ה' מוצאות הפה הנקראת פתוחי חותם נמצא כי שורש ה' מוצאות נעשה מה"ג דמנצפ"ך ואח"כ יצאו מה' מוצאות כל הכ"ב אותיות בסוד **אחע"ה** כו' הנחלקים לה' חלקים ויען הם נמשכין מגבורה שהם בחינת מל' הנקראת נפש ולכן האותיות נקרא נפש כנודע *

*__צמח__ מליץ בתיקונים וכנזכר בתיקונים דע"ח גם דע"ח דאמר דנפשא בזה מבין איך כל המקיפין איהי כללא דאתוון ובדק"ז נמשכין מבינה כי היא נקראת כתוב ואתוון מספרא דבינה. פום ממלל רברבן. גם נתבאר ו"ל דהכא מיירי באותיות בזה מ"ע בפ' משפטים דקכ"ג גדולות (ט) וכאן בקטנות(י): דעת גניז בפומא דמלכא כי ה' גבורו' של דעת, גנוז' בפה

בסוד ה' מוצאות הפה כנ"ל וכללות הפה נעשה מהם והם עצמו שם. גם אמרו גנוז, הוא כי ברצונו מוציא גבורת האותיות כנ"ל בסוד קול ודבור מהפה ולחוץ והגבורה נשארים גנוזות בפנים בסוד נאלמתי דומיה. גם בזה יובנו ב' המאמרים מחולקים בתיקונים אחד אומר שאותיות יצאו מבינה מחותם שלה בסוד פתוחי חותם והב' אומר שיצאו מפומא דז"א וכו' ודקו

הגהות וביאורים (א) (בשער הקדמות דף י"ב א' [illegible]) וקאי על לעיל שהשם שבחי' ז"א נתגלה בחוטם: (ב) והנה הציור של ד' אלפין כי יו"י וב' יו"ד גימטריא ל"ג ועם כללות הפה שיוצאים ממנו הרי ל"ג וע"ד הסוד היו [illegible] ל"ג כלים [illegible] בחי' הכלים בעולם האצילות זו עד שנגלו הד' אלפין מתוך נקב דא"ק שמספרן ל"ג. מע"ח כ"י של בעל יוה"כ: (ג) חוטם ימין בכת"י: (ד) חוטם שמאל כת"י: (ה) בע"ח כת"י ליתא מילת בצאתו: (ו) עד כאן מס' אוצרות חיים: (ז) עיין בשער כ"ס דרוש ב' מהיכן נחצבו אלו הכ' מוצאות: (ח) עיין בשער הכוונות דרוש ס' [illegible]: (ט) [illegible] (י) ועיין בשער [illegible] פרק ס':

יפה שעה

דהיינו מעמא דהויות באמצע משום שעיקרא דגבורות קודמת לגלות קודם עיקרא דחסדים יע"ש: (א) ואמנם היא נחלקת ג"כ לי' חלקים והם ו' אלפין כו' אלפין ולא אות אחרת. יען הוא בחי' ז"א שהוא שם מ"ה כנודע. וק"ק למה לא נחלק לומר ווין שהוא אות העיקר השם. והוא בחי' ז"א כנודע והוא אתי שפיר דרוש דלקמן ד' אלפין ולמה הניח אות מעיקר השם ולקח אות המלוי. (והעמק שאון כתב יען דז"א יש בו ב' שמות מ"ה שבהם ו' אלפין. ועיין שער לאה ורחל פ"ט בענין ו' אלפי שנין דהוי עלמא עיי"ש). ואפשר לרמוז ג"כ כי כל אלו האורות דא"ק הם בחי' דין כמ"ש רח"ו לעיל בפ"א דשער א"ח"ס. ומילוי בגימטריא אלהים מורה על דין כנודע. ועוד אפשר שהאורות נתן שאור האזן המתלבש בחוטם היא שם ס"ג שלם. ומשם ס"ג דאימא המתלבש בז"א אלפין נעשה בז"א שם מ"ה כמ"ש רח"ל בפרקין דלעיל דשער א"ח"ס: (ב) אבל אות דלת נשארת אות א' מחוברת ואות ו' נחלק כו' וא"ת והלא המל' לעולם היא אחרונה מז"א והיא תחתיו כנודע. ואם נחלק ז"א הפרצופים העליונים ממנו צריך שגם המל' תחלק עמו. והיותר היא אפשר דבוקה בפרצופים העליונים למעלה ממנו. ואפשר כי לפעמים מגיע כי היא אשת חיל עטרת בעלה. וגם כי לפעמים עולה עמו ולפעמים יורדת עמו כנודע. ותבא טרפן מכאן:

לדקן . כי היסוד דאמא הוא בפומא דז"א (א) *ומשם יצאו האותיות . ודע כי מוחין דף כא ואימא (ג)הם בחי' כ"ב אתוון ומהם נעשו כל הכלים דאו"א וזו"ן כמ"ש בע"ה והנה (ד) תראה כי או"א להיותן יותר גדולים עד מאד מזו"ן לכן נטלו כ"ב אותיות ונעשו כלים להם כמ"ש במ"א והענין הוא שאו"א הם ב' אותיות י"ה משם הוי"ה גימטריא ט"ו אך הזו"ן נטלו ז' אותיות לבד כי הם ז' מלכים כנזכר במ"א (ה) : והנה הזווג שבסוד האותיות (והוא חס) הוא להוות העולמות ובסוד הנקודות (והוא חה) הוא לנשמות והענין כי זווג הנקודות הם חכמה (ו) דאבא עם חכמה דאמא, והאותיות הוא בינה דאבא עם בינה דאמא (והנה נ"ב) כי ב' מיני זווגים הם, א' להוות העולמות, וא' לנשמות. וגם (המיום נ"ב) אותו זווג דאות יועיל לחדש הנשמות ישנות שנאצלו בבריאת עולם (ז) :

*גם תירוץ אחר כי כשאומר מפה דז"א היינו אותיו' בינונית אשר בכל התורה הנקרא ז"א כנודע (ב) נמח :

פרק ד

הנה (ח) כתר דאבא הם טעמי' (ט) וע"ס אתרו' הם נקודו' וכתר דאמא הם תגין וע"ס אתרות הם אותיות ופי' ענין זה הוא . דע כי כל ד' בחי' אלו של טנת"א הם כולם צורת אותיות נ"כ אלא שאותיות כתר דאבא הם צורות טעמים וע"ס אתרות הם צורות נקודות ואותיו' כתר דאמא הם בצורת תגין וע"ס אתרו' הם צורו' אותיות ממש כמו שהם ידועים באלפא ביתא . והמנהג ודאי שכולם הם בחי' אותיות ממש כילד הרי טעמים הם אותיות בצורת טעמים שהם עגולים והאות מחוברת ומורכבת מעגולים רבים כזה ועד"ז הם הנקודות שבע"ס דאבא שהם אותיות מורכבים ומחוברים מנקודות כזה ועד"ז הם התגין שבכתר אמא שהם אותיות מורכבי' ומחוברי' מתגין רבים כזה וכבר כתוב ענין זה בתיקונים דקכ"ו ע"ב וז"ל אלין נקודין דאתוון מלאים עינים וגבותם מלאות עינים מנייהו כגוונא דא כו' ע"ש לגרס והבן זה היטב וביאור ענין זה כך היא . כי הנה כל מדריגה התחתונה היא מגלה את העליונה כי הנה הבינה יש תגין בכתר שלה והאותיות יש בתשעה ספי' שלה הם אותיות של השמות של טהרה תגין העליונים וכן צורת תגין שבכתר אמא הם אותיות של שמות הנקודות שבע"ס דאבא ואלו האותיות נקראו תגין והמשל בזה נקודות ח"ג של חכמה שב"א סגו"ל . והאלו רוצים להזכירם בשמות הנ"ל בהכרח

מ"ק סוד התגין הם אהי"ה באלפין וביודי"ן שהם קמ"צ וקמ"א הרי ש"ד . הוי"ה אהי"ה מ"ז . והוי"ה דההי"ן ב"ן הרי ב"ן ומ"ז גימ' נ"ט . ול"ם וש"ד גימ' ס"ג :

הוא להזכיר ע"י אותיות והנה האותיות הסם הם הכתר דאמא והם אותיות מחוברים מתגין הרבה . והנה דע כי האותיות אשר בצורת תגין אשר בכתר בינה שהם צורת אותיות של שמות הנקודים שבחכמה כנ"ל אינם אלא ז' אותיות אלו שהם שב"א סגו"ל ושטנם גימ' ח"ג ועי"כ (י) כתר הבינה נקרא תגין והבן זה . מקב נח. הגהה כאן והטעם אל הנ"ל הוא כי כבר נתבאר כי כתר דאמא הוא בח"ס דאבא* . ונשארו ח"ג דאבא (יא) בבחי' תגין על הכתר דאמא ואינם נכנסין בה רק מאירים מרחוק כדמיון התגין על האותיות לכן לא נזכר בכתר דבינה רק ז' אותיות אלו שהם סגו"ל ושב"א בצורת תגין לרמוז אל הנ"ל שח"ג דאבא שהם סגו"ל שב"א הם בצורת תגין על אותיות דאמא גם כי מספרם עולה ח"ג כנ"ל נמצא כי בחי' אותיות של ח"ג דאבא שהם שב"א סגו"ל הם נעשים תגין על כתר דבינה והבן זה מאד . שם וכפי שהבינה היא נקבה לכן גברה הגבורה וקדמה נקודתה אל נקודת החסד שהוא זכר לכן הוא כסדר הגהה כאן זה שב"א סגו"ל ולא סגו"ל ושב"א* . וכן הענין בנקודות של (ז"ס נ"ב) ט"א דאבא שהם אותיות של טעמים שבכתר דאבא . המשל בזה כי ז' זרקא הוא כזה וכן הענין בטעמים שבכתר דאבא שהם אותיות בציור עגולים והם אותיות של בחינה אחרת שלמעלה ממנו ודי בזה כמ"ש בשער היחודים (יב) :

*צמח היינו כשאמא רובצת על האפרוחים או כתר שלה בח"ס דאבא ובשאר הזמנים או"א כחדא נפקין וכחדא שריין :

*צמח ר"ל כי כשהשתי נקודות הנ"ל באים יחד ,תחת אות אחד כגון באֱלֹהִים או בהוי"ה או מקדים שב"א לסגול כי ב' שמות אלו אלהים הוי"ה מורים על אמא:

פרק ה בל"ב נתיבות פליאות (יג) חכמה וכו'.

הנה העולם הוא משוך קוים שהם מעלה ומטה וארבעה רוחות והם סוד זעיר אנפין הכולל ו' קצוות והתחלתם מחסד כמ"ש אמרתי עולם חסד יבנה וגו'. שם כי העולם הוא מחסד ולמטה יען היות העולם גוף אל הראש המתלבשת בסוד מוחין דזעיר אנפין בתוך מוחותיו והנה הבורא עולם זה הוא חכמה ע"י שמזדווג עם אמא . ואבא נותן בה טפה שכלולה מחומר וצורה וצריך שהחומר והצורה יהיה כ"א כלול מי' כי אין דבר פחות מי' . וז"ס זרע יעבדנו שהטפה שהזרע נותן בה הצורה השכלית (כ"א שהזרע נתנה הצורה בה) שהוא הנפש אשר בכחה מצייר החומר ונעשה אברים שהוא בית קיבול אל הנפש . דוגמת אומן המנפח בכלי זכוכית וע"י הרוח הנכנס בתוכו מתפשט חומר הזכוכית ונעשה כלי . וז"ס ויפח באפיו נשמת חיים כאומן המנפח בנפיחתו תוך האפר והחומר . לכן הנפש משפעת וריעה אינה נפרדת לעולם מהחומר ואף כי אמרו מותו נפשו עליו תאבל עד סקיית המסים . וז"ש בתיקונים די"ב ע"א ונפשא איהי כלולא דאתוון ואיהי שותפא דגופא

הגהות וביאורים [illegible]

דגופא ורוחא איהי כללא דנקודין דנהרין בעיינין. ובענין זה יובן מאמרי (א) התיקונים כי פעם יאמר שאותיות הם גופין כנזכר שם קודם לזה וז"ל יזהירו אלין נקודין דנהרין באתוון וכו' וכלהו נהרין בעיינין דגופא בגנתא דעדן וכן בתיקונים די"ו אמר כפי' דאתוון אינון לגבי נקודים כגופא לגבי רוחא ובמקומות אחרים מצינו כי אותיות נפש ונקודות רוח כנזכר די"ג. ולהבין הענין ג"כ נדקדק בדבריהם באומרו דאתוון לגבי נקודין כגופא לגבי רוחא והרי הנפש מדריגה ממוצעת בין הגוף והרוח והל"ל כגופא לגבי נפשא. אך הענין דע כי הטעמים הם מן הכתר ונקודות מן החכמה ותגין מג"ר דבינה ואותיות מז"ת שבה וגם בזו"ן (ב) כמנהג כי אותיות אחר שהם בזו"ן אקרא גוף יען שהם כללות ז"ס דאצילות בכללות כמנהג כי [מקבנו.] אותיות נקרא גופא לעולם שהם הכלים והתגין הם ג"ר דאמא והם הנפש דאותיות וכמו שהנפש אינה נפרדת לעולם מן הגוף כן התגין אינם נפרדין (ג) מאותיות בס"ת לעולם משא"כ הנקודות וטעמים שאינם בס"ת רק ע"י קריאת אדם בס"ת וכבר זכ' ח"ש לעיל [שם] ונפשא איהי כללא דאתוון ושותפא דגופא. והענין כי התגין הם משתתפין ומתחברין בעצמות האותיות שהם גוף והתגין הם כללות האותיות כי ג"ר דאמא הם (ד) כלולים מז"ת שהם האותיות וכללות הז"ת נשרשין ונכללין בג"ר שהם התגין. ובעבור זה אין התגין רמוזין ונזכרין בתיקונים יען כי הם והאותיות משתתפין יחד לכן לזמנין נקרא אותיות גופא כי כן הוא האמת ולזמנין נקרא נפש בבחי' התגין שבהם. והנקודות הם רוח האותיות. וז"ש דל"ל דאתוון לגבי נקודין כגופא לגבי רוחא והו"ל כאלו אמר כגופא ונפשא לגבי רוחא כי בהזכיר את הגוף ממילא הנפש בכלל כי שותפין הם כנ"ל. ויובן ג"כ מה שכתב (ה) כי אתוון (ו) מבינה והוא מז"ת שבה אך תגין נפשא והוא מג"ר שבה ולהיות התגין בחי' נפש וכל נפש בחי' מלכות ולכן אמרו שם דפ"ע דמלכות אתעביד כתר דז"א בסוד התגין שע"ג אותיות שכבר ידעת כי נפש יחידה דז"א היא כתר ברחם ז"א בסוד כתר יתנו לך יי' אלהינו כנזכר בזוהר בפ' פנחס דרמ"ב:

ועתה נבאר ענייניהם דע כי הכלים שהם גוף דז"א הנקרא עולם הם בחינת אותיות ובהם נכללין התגין שהם הנפש. אמנם מן הכ"ב אותיות נעשה הגוף כולל י' שלימים שהם כחב"ד חג"ת נהי"ם כנזכר בהקדמה ב' די"ב וכן בדי"ג ח"ל וכמה גופין תקינת לון דאתקריאו גופין לגבי לבושין דמכסין עליהון ואתקריאו בתיקונא דא חסד דרועא ימינא וכו' ואח"כ נבאר איך מכ"ב אותיות נעשין י' תקונין. והנה להיות שהתגין משותפין באותיות לכן נכללין נפש וגוף יחד בכ"ב אתוון וכולן נקרא כ"ב בחי' אתוון והנקודות הם י' כמ"ש בע"ס והם בחי' רוח והם נקראו י"ס באמת בסוד השמים מספרים כי השמים הוא ז"א בחי' רוח הכולל י"ס המספרים ומזהירים למלכות הנקרא כבוד אל, כנזכר בפרשה תרומה דקל"ו ע"ב מאי מספרים כו' אלא דנהרין ונצצין בנצוצי דנקודה עלאה כו' הרי כי הספי' הם מחכמה נקודה עלאה. *גם ידעת מפסוק מונה מספר לכוכבים כי ע"ס נקרא מספר והוא רוח כמ"ש די"ז וקרינן לון י"ס ואח"כ אמר לבושין תקינת לון וכמה גופין תקינת לון ס' הרי כי י"ס הם עצמות שהם הנקודים שבתוך האותיות הנמשכין מחכמה עלאה (נמא אבא כנ"ל ') הנקרא נקוד' עלאה ג"כ ועל שמה נקרא

*צמח (ז) בתיקונים מספר הוא יסוד ע"ס. ה"ו, וה"ג השלים מספר (כ"ב פי' כי ה"ח וה"ג הם י' הויו"ת הם מ' אותיות הוא מ' של מספ' ואותי' שווים במילוי הם ק"ס מ"ס של מספר ומילוי דמילוי הוי"ה הם כ"ח אותיות י"ס כ"ח הם פ"ד של מספר סכום

מהר"ש מפראג ז"ל) ועתה נדרש נקודות ח"ש אח"כ מלגאו בת"ת כי הוא כולל אותן: איהו שם יו"ד ה"א וא"ו ה"א דאיהו בהורת אצילות וידוע כי שם זה גימ' אד"ם הרמוז בחכמה כ"ח מ"ה כי הי"ם הן הן הה' אותיות דשם מ"ה. וז"ש בזוהר והמשכילים אלין אתוון דכלילן בב' דברא-שית ראשית נקודה בהיכליה ט' נקודין תלין מניה ואתקרון י"ס בלימה. וידוע כי ב' היא בינה דתמה אתוון ורא-שית דא חכמה דתמה נקודין והם י"ס. והנה בתחלה הזריע השלג והוא חכמה טפה תימר והוא האותיות שעליה נאמר והארץ היתה תהו ובהו כי מעבירת המים יצא חומר הראשון הנקרא תהו כמ"ש בס"י שלג מים מרוח חקק וחצב בהן כ"ב אותיות מן תהו ובהו ורפש וטיט. עשאן כמין ערוגה. הציבן כמין חומה. סבבן כמין מעזיבה. הרי כי חומר האותיות מן מים שבחכמה יצאו ותחילה נעשה תהו ואח"כ בהו ואח"כ נרשמו ונצטיירו. ויש אותיות עגולות כמין חומה ויש פרוסה וארוכה כמין מעזיבה ויש של בית קיבול כמין ערוגה שעושה המים בטיט. וז"ש כי לשלג יאמר הוי ארץ כמאמר כי מעבירת המים שבחכמה יצא חומר (האותיות) הראשון הנקרא תהו ואח"כ ניתן בבינה ונצטיירו במעי אמא ע"י חומר שבה ג"כ שהוא אפר של אש כי (כמו ל"נ) כמים מימין שהוא חכמה וממנו יצא מעבירותיו הכ"ב אתוון ובהם ה"א של [ה' תס] מנצפ"ך הפשוטים הראשונים ונעשה עפר לובן מעבירות השלג לובן שבלבנון שהוא חכמה בסוד כי לשלג יאמר הוי ארץ. אך האש הוא בבינה ומעבירותה ושמריה יצא חומר הנקרא אודם והם ה' אותיות מנצפ"ך כפולים שהם ה"ג גימ' אפ"ר כי אפר עבירות שמרי האש הוא ואז נצטייר גוף הולד ז"א במעי אמא בכ"ב אותיות דלובן וה' אותיות מנצפ"ך הכפולים נוקבין ומהם טפה הולד. וגם בכ"ב אותיות דכורין יש בהם נוקבין כי שהכתב יש בה לד שמאלי שכולה נקבה כגון בג"ה מלכות לכן יש בשאר הכ"ב בחינת נוקבין אך בערך הכפולים נקרא כולן זכרים. ובזה תבין איך כל רמ"ח איברים שהם בחינת רמ"ח עצמות שלם מוכר המדיים לובן אך מאודם האשה אינו רק השחור-שבעין והדם שבתוך הגידין כו' אך כל העצמות שהם הגרמים של רמ"ח איברים הם מאבא. והנה באותיות אלו משותפת הנפש הם תגין ובית מאימא כי אין הנפש נכנסת בחומר רק אחר שגורע שהוא במעי אמא אך אבא לא נתן בו רק החומר הכ"ב אתוון שהם העצמות אך בהכרח היה בתוכם הבל דגרמי הנז' פ' שלח דף קס"ט כי ודאי טפה אבא לא היה רק חומר יבש רק קלא חוות בתוכם הנקרא הבל דגרמי והם סוד הס"ך ניצוצין דנפקי מחכמה דהיינו אבא כנודע אצלינו כי זה הוא מחובר חיבור גמור בעצמות אחר המיתה אך הנפש שהוא מצד אמא חופפת עליהם מלמעלה בסוד ונפשו עליו תאבל עליו דייקא כי כמו כשהזריע (נ"א שמזריע) אבא יצא חומר עם הבל דגרמי משותף יחד (לכן לא נפרדין לעולם ל"נ) כן לעולם אינן נפרדין אך הנפש באה אח"כ מאמא וחופפת על ההבל ואז בזמן אשה יכנסה הנפש בט' חדשים מעט מעט וכשנגמר הולד לכן גם אחר מיתה חופפת על עצמות ולא בתוכם כמו הבל דגרמי דאשתאר בקבורה גו גרמוי כנזכר בפ' שלח דקס"ט. ואע"פ שבדף ק"ע אמר זה על הנפש שהוא על הבל דגרמי וע"ש ואולי דגש ורפה (ח) הוא הבל דגרמי שאינם לא טעמים ולא נקודות ולא תגין כנזכר בתיקונים סוף תיקון ה' ולא קבלתי זה ממורי זלה"ה ועיין מה שאמר בסוף תי' כ"ח של כת"י שאמר כי הדגש והרפה הם הנפש ואפשר שהוא הבל דגרמי שהוא מכלל נפש וע"ש היטיב בענין דגש ורפה ואותיות ונקודות וטעמים שהם גוף ונר"ן. והנה הנקודות הם הי"ס שבתוכם שהם בחי' רוח

וכרי

הגהות וביאורים (א) עיין בשער מאמרים ופירושים שע"מ פ"ד וס"ו: (ב) פי' כי אותיות דברכות הם בבינה ובינה וקשות במלכות נמצא שבלשון בחי' אותיות ודוק (אור זרוע): (ג) עיין לקמן שער הנקודים פ"ו וה"ש בתו"ח בס ועיין מבו"ש דל"ו ע"א: (ד) כוללים ה"ת כת"י: (ה) בזוהר ד' ל"ו כ': (ו) עיין דב"ש דף ל"ג ע"ג: (ז) עיין שער הפסוקים כל"ם דף קנ"ד ע"א בפסוק מונה מספר כו'. תהלים קמ"ז: (ח) עיין לקמן בשער הנקודים פ"ו תשר כ"ם פ"ע:

והרי כ"ב אתוון והי"ס הם ל"ב נתיבות נמשכין מהחכמה שבהם נברא העולם שהוא ז"א ח"ס בל"ב נתיבות פליאות. חכמה חקק והם י"ס בלימה וכ"ב אותיות יסוד כו' ונקרא ישון לרמז לשפת אומר הזכר שהוא ראשון ויסוד שהם עלמות ואחר כך מלטייר באימא בה' אותיות מנצפ"ך הנקרא שפת אודם והבן זה למה זה נקרא תמיד בס"י לבחי' כ"ב אותיות יסוד (א):

מקב' נה. ע" **והנה** אלו הל"ב נתיבות הם זכרים מחכמה ותגוים באימא תוך מנצפ"ך שהם נ' שערים שבה כי כ"א כלולה מי' הרי נ' ולכן נקרא שערים יען הם פתחים פתוחים ונקבים של אימא הנקרא נקבה כי הנקבה שעריה פתוחים לקבל בתוכה נתיבות חכמה. ובזה תבין (ב) סוד גבורות מנצפ"ך נקבות וגבורות ש"ך ניצוצין שהם הכל דגרמי דכורין. והנה יש ב' בחי' של י"ס א' י"ס דבחי' נפש וא' י"ס דרוח והנה כשאנו מזכירין האותיות שהם הגופין כלי הנפש (ג) נמצא כי הנפש הם י"ס שלהם ובין כולם הם ל"ב בחי' שהם ל"ב אלהים דקטנות שהכבר ידעת כי כלים ונפש הם כולם בחי' אלהים דקטנות. אך יש הפרש כי י' אלהים שהם כנגד הנפש הם יותר מעולים ונזכר בתיקונים כמ"ש החבר והכ"ב אחרים הם כנגד הגוף שהם כ"ב אתוון ומאלו הל"ב אלהים מתקבץ האדם בלאהם מהחכמה (ד) שהוא מוחא לגבי לבא ונפשה. ל"ב כמנין ל"ב נתיבות החכמה ולכן הלב הוא אם שורף כי הוא האלהים דקטנות אך הקול שבתוכו הוא שם הוי"ה שהוא בחי' הרוח השורה בלב שהוא הנקודות הטעמים דפיקו מכח הנקודות כנזכר דס"ם ופ"ס וכד ייתי רוחא לגבי לבא דאמן נפקא אחמר ביה קול דודי דופק. והבן זה היטב כי הנפש והרוח הם שניהם בלב זה רוח וזה דם בסוד כי הדם הוא הנפש טיפת אודם דנוקבא והכלי הוא בשר הלב עצמו שהוא האותיות ובבוא הרוח אזי הם הוי"ה דגדלות ולא אלהים דקטנות. והנה אז נשלם שם מ"ב שהם ל"ב נתיבות גוף ונפש וי' אמירן שהם י"ס דרוח דגדלות כנזכר דכ"ב ע"ש. היטיב איך (הנקודות

שם ע"ב והאותיות ל"ג) הנקודה (ה) והתוס. (תגא דעל חומא) הם ל"ב שבילין ותגא דעליה י' הרי מ"ב. וזהו סוד י"ס הרוח שהם נק' באמת י"ס אך י"ס דנפש הוא שם מושאל כי עיקר י"ס הוא הרוח והוא שם מ"ה. *כידוע

כי שם ב"ן נפש ושם מ"ה רוח כנזכר די"ב כי מלגאו איהי שם מ"ה. ובזה תבין מ"ש בזוהר דכ"ז ע"ב וכד

***צמח** ורמז בתיבת בלימה מ"ב מ"ה בגימטריא.

שם אית בישראל משכילים בחכמה דאינון יו"ד מחשבה עלאה ידעין לזרקא לההיא אבנא לההיא אתר דאתגזר. והענין כי כשעולין זו"ן בסוד מ"ד ומ"ן לגבי או"א ז"א כאבא ונוקבא כאימא אין עולה רק בחי' הרוח שבהם (ו) שהם אלו הנקודים שהם י"ס דרוח כי בחי' הגוף והנפש שלהם נשארין במקומן לעולם ולהיות כי אלו הנקודות שרשם מחכמה כמ"ש שם ידעין לזרקא לההי' אתר דאתגזרת (ז) וידוע כי הנקודות נקבות נקרא אור חוזר אף שהוא בחי' ז"א מפני שהוא אור חוזר שבו. לכן נקרא אבנים נקבות עם שהם בחי' ז"א שהוא זכר. ח"ם כידך אפקיד רוחי כי הרוח עולה בסוד מ"ן למעלה אך הנפש נשארת למטה עם הגוף. אמנם מה שסיתה הנפש מתפשטת תוך הגוף בשס"ה גידין שהוא דם בסוד כי הדם הוא הנפש עתה מסתלק משם ואומר אני ישנ"ה בגימ' שס"ה כי השס"ה גידין של דם הוא המקננים הנקרא אני והם ישנים ומסתלק כל כח הנפש בתוך הלב לבדו. ובזה תבין למה האדם משתדל הכף מתוך

שינתו כי אין לו צורך רק שיתפשט מן הלב בתוך הגידין אחר שינת אדם המנוסער כשידו מונחת על לבו בשינתו כי הנפש אינה יכולה לדפוק ע"י הדם בשאר אברים ואז האדם צועק ואינו יכול לקום מאליו עד שיקראוהו ויעורר נפשו ואז יכול להתפשט באיברין בכח חוזק הקריאה. וז"ס פ' פגמם דף רכ"ב כי בלילה תרעין דג"ע סתימין דאינון עיילין דלבא כגוונא דתיבת נח דכל יהורין סתימין בגווה ואינון מלאכין דמתפשטין בכל איברי דגופא טלהו סתימין בלבא כי הנפש יש בה אחיזה להקליפות. בהיותן בלי רוח בסוד גם בלא דעת נפש לא טוב לכן נסגרת ונסתמת היא וכחותיה תוך הלב מפני מי המבול הם המזיקין. והענין כי בהיותה מתפשטת כאחוזים בה ובהסגירה אין מי שיוכל לינק משם בסוד גן נעול אחותי כלה גל נעול מעין חתום והבן זה בסוד חותם בתוך חותם שצריך ליין כדי שלא יתנסך. והבן איך קרא לכחות דנפש מלאכים שהם ורידי הדם שנותן הנפש להחיות הגוף. והם בחי' האותיות כנזכר בתיקונים דכ"ג אית מלאכין דמשמשין לאילין נקודין ואינון אתוון. והנה כמו שהי"ס נעשין ז' היכלות כי היכל הא' הוא נקרא ק"ק כולל נ"ד כך אלו הי"ס של הרוח (שהן הוי"ה) הן י' הוי"ה בנקודות מחולפין כנזכר בתיקונים דף קכ"ח ולפעמים נקרא ז' הויות ע"ד ז' היכלין וכן הן ז' הויות ז' קולות דנפקי מלבא הנזכר במזמור הבו לה' בני אלים וכו' ז' הבלים דנפקי מלבא והם בחי' י' אמירן כי הנפש בחי' דבור והרוח בחי' אמירה לכן נקרא אלו י"ס דבחי' רוח בחי' י' אמירן הנזכר דס"ג בסוד אומר ועושה. אומר אבא בסוד הוי"ה. ועושה אמא בסוד אלהי"ם הנזכר (ח) בדקפ"ד ודק"ד פ"א ע"ש בב' נוסחאות ותמצא כי שם מ"ב הוא ל"ב אלהי"ם וי' אמירן שהם הוי"ה:

פרק ו

הכלל העולה כי כ"ב אתוון הם רמ"ח איברים של הגוף וה' דמנצפ"ך הוא הדם שהורה בו הנפש שהם חגין ועיקר ישיבתה בלב. ורוח הוא נקודות וגם הם נקבות כנ"ל כי הם אור חוזר והטעמים הם הנשמה זכר. והל"ב נתיבות הוא כללות הגוף והנפש. וי' אמירן הם י"ס דרוח. והנה נקודות הם ט' לפי שכבר ידעת כי ז"א אינו רק ט"ס כמנין א"ת והמלכות אין בה נקודה כי היא בחינת נפש לבד (ט) לפי שכבר ידעת כי הזעיר אנפין אין לו רק ט"ס ובין כלם הוא אחד. ואמנם הטעמים צריכין לחלק לי' חלקים וכן האותיות אף על פי שהם כ"ב נחלקים לי' ספירות כי הכתר של רוח נקודות יש לה אות א' כלי שלה וכן בכל שאר י"ם דרוח כי כ"א יש לה אותיות ידועות שהוא הגוף וכלים שלהם ויש ספי' שיש לה אות א' ויש ספי' שיש לה ב' אותיות וכנזכר פ' אחרי דע"ח ע"ב ח"ל אר"ש לר"א ת"ח הנהו כ"ב אתוון סלהו מתפרשן בהנהו י' אמירן כו' וע"ש ושם נאמר כי הא אוליפנא בן כל אינון אתוון דרשימין וידעין בכל כתרא וכתרא ואנו לא זכינו בהן אמנם ממולא דבר נוכל להבינם מס"י ומזוהר שיר השירים כמ"ש בע"ס:

והנה נאמר בס"י כי **אמש** הם כאופן זה כי ג"ד הם ג' קוים של (י) **ש** כי ראש נברא מאש **וא'** טלנס ג' אמצעיות תג"ם כי נויה נבראת מרוח והם ת"צ ב' יודין דא'. ו' מן **א'** דא ת"ת באמצעיתא. כנזכר בס"ס בכמה מקומות. **מ'** פתוחה ביסוד בכללות נ"ח כי בטן נברא ממים ט' ואותיות **בג"ד כפר"ת** הם (כו' אותיות דנ"ל כי הם

הערות וביאורים (א) ידוע כי יסוד דאבא הוא הנקרא שלחוק הכולם הוא שער הראשון מן' שערי בינה הכלולים ביסודה ואכן: (ב) עיין מבוא שערים
פ"א פ"ג ובשער רפ"ח פ"ה (והם איקא דהפ"ד הם דוכרין והב"ן הם נוקבין וכלאת אימא כמנו"ש שע"ה ה"ל פ"ג שטט מוחות חלוקות ח"ע
סכאי"ת סם אין לנקבות מה שנפשם אמה קורא לגבי"ה דוכרין ולפ"ד נוקבין ובא"ה לכיפך כי לפי ושורש שבי"ה אחבא לכן נקראו זכרים ולפי שהם מלכות שבו דסיט
ממסרה שלו לכן נקרא נוקבא וגם לפי שאמא יסד בהלה שגילוי מלכותו ליסוד במלכות. הגל ספל' שבוכם הוא במלכות דאימא הם נוקבא ולפי שעיקר אור אימא
הוא לוא"ת כאב"ס כוק שבים מהבונה לכן נקרא דכורין ע"כ. ועיין בשער האמת פ' בוספים נמוח ולא ירכה לו נשים דסליע הסע"ך עם דכורין. אמא ליסקא).
[illegible]

מקבגת: הס) בז' נקבי הראש ב' אזן ימין (א) חכמה . ג אזן שמאל בינה . ד"כ עיינין נ"ה . פ ר חוטם ח"ת דעת . ת פה

נה: מלכות . שבראש י"ב פשוטים ה' בחסד ז' בגבורה (נ"א ו' בגבורה) (ב) ב' ידים . ובעד"ז כל הי"ב פשוטים בו"ק הגוף . ודע כי הרוח שהם י"ם אינם כסדר הכלים כי החסד של הרוח הוא בכלי הגבו' וגבורת הרוח הוא בכלי החסד וז"ס התכללות שמאלא בימינא וימינא בשמאלא הנזכר בזוהר ובתיקונים ע"ש וכן בפ' ויקרא דכ"ד ובסוף שיר השירים בסוד הנקודות בפ' יהי רקיע בתוך המים חבור זה היטב . נמצא כי הם ב' בחי' א' ד' רוחות דרום לפון מזרח מערב . בחי' ב' היא ד' יסודות ארמ"ע והם בחי' רוח וגוף דרום אש ויבש וכו מים קרים לחים וכן כולם ע"ז הסדר (ג) גם דע כיון שכללות ז"א איננו רק ו"ק בחי' גופא אלא שבבחי' רוח נשלם לי' לכן גם האותיות אינם רק בו"ק . לכן אות א' מתחיל בחסד כנזכר בתרומה דקנ"ע גם בזוהר שיר השירים גבי הביאני המלך חדריו באדרא סבייתא וז"ל כ"ב אתוון מתפשטים ושריין לאתגברא מרישא דנהורא קדמאה וכו' כי כבר ידעת כי רישא דמלכא בחו"ג אתתקן וכו' פ' מתפשטים דקכ"ב נמצא כי כל הכ"ב אתוון הם בי"ם (ד) ועצמותם אינם רק ו"ק נמצא כי האותיות הם נפש ואז ז"ן הם שמות אלהים לכן הם ד"ו פרצופים נדבקין יחד אלא שזה אחור וזה קדם אך בבא הויות שהם רוח והם סוד המוחין דז"א כידוע אז נגדל ז"א ואז נעשו בן י"ם גמורות אף בבחי' הכלים ואז נגסרת הנקבה ממנו ולקחה הדין של אלהים והזכר הויות ואז נקרא הוי"ה (ה) אלהים שמא שלים והבן ולכן נגסרת ממנו כי הויות דוחין אלהים ויתכן (ו) לנקבה ומה שאנו אומרים תמיד חיצוניות העולמות הם הכלים האלו הגוף ונפש ופנימי' העולמות הם י"ם דרוח שהם מלגאו באדרא (נ"א בתורות) אצילות כנזכר די"ז כי הנשמות של אדם באים מזה האדם דאצילות שם מ"ה מלגאו הנק' י"ם דרוח והמלאכים מן החיצוניות שהם הגוף ונפש וזה הגוף של אלהים יורד לפעמים בבי"ע (ז) ושם מתקשטת ומתלבשת באותן הלבושי' להתגלות בהם בפני בעלה לומר ראה גידולים שגדלתי ולהיות כי אור הנקודות הם אור החוזר לכן שלה תמיד בסוד זרקא (ח) :

וזהו כת"י הרב ז"ל ומזכיר בו דרוש דלעיל ,

פרק ז (ט) אמ"ש בג"ד כפר"ת

הנה נודע מן הכתוב לעיל כי אמ"ש הם ג"ר שהם יסודות אל ז"ת ובג"ד כפר"ת הם ז"ת יען שיש בהם דין (י) ורחמים שהם אור ישר ואור חוזר שהם בחי' עצמן רחמים ובחי' מלטת שבכל אחד וא' הוא דין לכן הם כפולות וי"ב פשוטות הם ספי' ת"ת לבד שהוא א' מז' כפולות עצמן נחלקת לי"ב חלקים שהם י"ב פשוטות . והטעם י"ב הוא כי כל ז"ת נשרשים בגוף שהוא הת"ת והז' כפולות עם ת"ת בעצמו יהיה י"ד אך הז"ת זולת ת"ת בסוכן כפול הם י"ב נמצא כי הת"ת בעצמו הוא מב' בחי' שהוא אות (א') ר' מבג"ד כפר"ת (יא) והיא כפולה . עוד יש בו י"ב שרשים של ו"ת שהם כפולות והם י"ב ונכללין בת"ת ואלו י"ב פשוטות נקרא י"ב גבולי אלכסונים בס"י כי מאחר שהם עצמן בחי' ו"ת כפולות אשר בת"ת נשרשים א"כ צריכין להיות מצויירין שם בציור גבולי (יב)

שם אלכסוני' כי חלק א' גבול א' שבו יהיה נוטה באלכסון נגד ספי' החסד וחלק גבול הב' יהיה עומד ונוטה נוכח ספי' הגבורה ועד"ז כולם כדי שאלו י"ב חלקי הת"ת יהיו נוטים פניהם נגד הו"ם שהם שרשים לאלו י"ב חלקי' שבת"ת לינק מהם כי הרי בחי' חסד שבת"ת צריך שיהיה בקו ימין הת"ת ברחבות הקו ויהיה נחלק לב' חלקים כאלים דנש ורפה ובסוף קו הימין דת"ת יהיה בו ב' חלקים דגלה וגיולת בזה בשאר . ודע כי גם ביסוד יש בו שנים עשר בחי' גבולי אלכסונים אלו כי כל הו"ם צריך שיהיו נרשמים בו בסוד אלה תולדות יעקב יוסף ח"ס וקרא זה אל זה י"ב בי"ב דת"ת ודיסוד ואלו הי"ב (יג) גבולי אלכסון דיסוד הם בחי' (יד) י"ב מזלות עצמן ובחי' ז' ככבי לכת הם הז"ת מצד עצמן ולא מבחי' התכללותן ביסוד ומנין היותם י"ב פשוטות הוא שהרי הם בחי' ז"ת כרומזים בת"ת או ביסוד בהיותם כפולות ולכן עלו בחשבון י"ב וע"כ הם י"ב פשוטות כי ו' כפולות הם י"ב פשוטות וע"כ הי"ב אינם כפולות רק פשוטות לבד :

הכלל העולה כי י"ם יש בהם י' אותיות אות א' בכל ספי' על סדר זה והם י' אותיות כסדר **אמ"ש בג"ד כפר"ת** א' הוא כתר שהוא א' יהוא אות א' (טו) מן אל"ף בי"ת ות' במלכות שהיא אחרונה וכן ת' היא אחרונה בא"ב נמצא כי ד' שהוא בח"ס וכת"ת זה יש בו י"ב אותיות פשוטות שהם בחי' ז' אותיות **בג"ד כפ"רת** כפולות ועתה הם י"ב פשוטות ח"ס מ"ש בפ' פקודי בהיכל רצון שהוא טלל שית היכלין אחרנין בגווה שהם ו' כפולה וגעשין י"ב בסוד ו"ו כי ס"ס נק' ו' ככ"ל בענין ז' כפולות וי"ב פשוטות . והנה האותיות הם כחות אצילות ועצמות הספי' וסוד המלכות והצירופים (נ"א כח אצולים מעצמות הספי' וסוד ... המלכות והצירופים) שבהם . הענין הוא שכל הכחות לא יפעלו אלא בסוד חזרתן וצירופם אל מקוריהם ואז יושפע עליהם שפע רב וחזק לשיוכלו הם לפעול פעולתן בחוזק . וז"ס המליך אות פלוני הנזכר בס"י כי יחדה וקשרה אל שרשה ואז פועלת פעולה אחת ממנה וי' אותיות הנ"ל טוללת כל הכ"ב והם אמ"ש בג"ד כפר"ת כנזכר בס"ד י"ם כסדרן מלמעלה למטה (נ"א מלמטה למעלה) י"ב פשוטות הם י"ב גבולין וסוד **אמ"ש וי"ה** (טז) הם ג"ר וטעם (יז) הקדמת א' באמ"ש כי גם (כ) כל הדברים מורכבים מאש מים ורוח ועכ"ז עיקר הכל הוא ע"י הרוח שהוא אות א' לכן בזכר **וי"ה** רוח מים אש כי הרוח שולט על הכל ואחריו מ' מים שהוא חסד ואחריו ש' אש שהוא דין וזהו אמ"ש . והנקבה בהפך ממש כי בא ממטה למעלה והוא **אש"ם וה"י** וכשמליך אות מ' תחלה זכר **מא"ש וא'** קודם אל **ש' יו"ה** והנקבה **משא יה"ו** וכשהמליך **ש'** בזכר **שמ"א** כי להיות שעיקרו **ש'** שהוא דין הקדים **ש'** אל **מ' ה"ו** . אמנם להיות כי המים רחמים גמורים מן הרוח שהוא ממוזג לכן הקדים **מ'** אל **א'** . אך הנקבה **שא"ם ה"י** :

השער הששי

שער העקודים ויתחלק לח' פרקים .

פרק א מ"ת (יח)

את ב כאו הטעמים התחתונים שתחת האותיות והם בחי' אורות היוצאים דרך הפה של א"ק משם ולחוץ והנה בכאן נתחברו האורות מיטר גמור כי הלי הם יוצאים דרך

מקב ניטר א' לבד . והטעם כי כל מה שהאורות מתרחקים ומתפשטין

נה: למטה כך יש יכולת להבינם ולקבלם לכן אין משם אם נתחבר המקיפים

הגהות וביאורים (א) ומ"ש נמ"ל כי ב' אזנים הם בינה ותבונה לינו כותל לזה כי בינה עלאה נקרא חכמה בערך התבונה שהתבונה כסוד כבין נחכמם והכם בבינה כי כבינה נקרא חכמה והחכמה נקרא בינה עם היות דכוין : (ב) נה"א (בכה"י) : (ג) עיין בזוהר פרשה ולרא דף כ"ד : (ד) ובסדר חילוקם הוא כך ז' אותיות בימין ז' לאותיות בשמאל וא' באמצע כנזכר בספ"י בברכת הנוח דרוש ב' : (ה) עיין שער הזווגים פ"ב : (ו) עיין בעל מ' שער חו"ס פרק ד' : (ז) עיין שער המלכים סוף פרק ו' : (ח) כוונתו כמ"ש ע"כ ידעין לארקא לבהלי אבנא כו' והיינו כארקא כנזכר כאן . ויתכן ענפבי"י : (ט) עיין בספר הליקוטים פ' ויצא ופ' וישב : (י) נמצא שע"י הרפה מוחין דאור ישר שהוא דגדלה בם מ"ה . ועל ידי הדגש . מוחין של שם ב"ן שהוא בנקרא נוקבא ואור חוזר . ע' הו"א דמ"ג פ"א : (יא) ד' מבג"ד הכ"י : (יב) א"ה עיין במבו"ש דף קכ"ד ע"א : (יג) עיין דב"ש ד"ג פ"ד ודל"ג פ"ד : (יד) עיין שער פ"ע פס"ו ושער ל"ח פ"ג ושער מ"ג פ"ב : (טו) עיין לעיל שער התי"ם ס"ב דאלף הוא בינה ול"ע ועיין לקמן שער מ"ג ומ"ד דרוש ה' והייבנ לך (ולאם ליעקב) : (טז) ויבו הכ"י : (יז) לעיל פ"ז ובפ"ג מכשר ב"ד : (יח) דע דפרק זה שייך לאחר פ"א ופ"ב משער שעג"ש ועליו קאי הסדר וכן הוא בשער בקדמתם :

המקיפים עם הפנימים יחד והנה כיון שכבר נתחברו האורות המקיפים ופנימים יחד לכן מכאן התחיל להתהוות בחי' כלים אלא שהם זכים בתכלית הזכות כמ"ש לפיכך עדיין לא נתגלה כאן רק בחי' (א) כלי א' לבד אבל האורות הם נחלקים לי' ואלו האורות נקראו עקודים. ופי' הענין כי הנה כתיב ארא בחלום והנה העתודים העולים על הצאן עקודים נקודים וברודים וגם כתיב כי ראיתי את כל אשר לבן עושה לך ובפ' זה רמוז כל בחי' אלו שאנו מדברים בכאן כי לבן הוא סוד לובן העליון (ב) אשר הוא קודם כל האצילות כזה. והוא (היה) העושה כל אלו הבחי' שהם עקודים נקודים ברודים · לצורך האצילות שיהיה אחריהם אשר הוא נקרא בשם יעקב (ג) והתחיל בעקודים כי הם האור היוצאים מפה דא"ק אשר בהם התחיל גילוי הויות הכלים לסוד י' אורות פנימים ומקיפים מקושרים ומחוברים יחד בתוך כלי א' אשר לסבה זו נקרא עקודים מלשון ויעקד את יצחק ר"ל ויקשור וכמ"ש בע"ה אבל האורות עליונים של אזנים וחוטם לא נתבארו בפ' כיון שעדיין לא נתגלו בהם הויות הכלי ואח"כ נבאר בע"ה נקודים וברודים. והנה בהתחברות האורות פנימים עם האורות מקיפים מחוברים (ד) תוך הפה לכן בצאתם יחד חוץ לפה קשורים יחד הם מכים זה בזה ומבטשים זה בזה (ה) ומהכאת שלהם אתייליד הויות בחי' כלים לכן נקרא המקום הזה פה כי פה גימ' ס"ג וכ"ב אתוון. והנה בחי' אותיות הם הכלים כנודע לכן נרמז בפה שם ס"ג ועוד כ"ב אותיות לרמוז על (ו) מ"ש שנתחדש במקום הזה ענין גילוי הויות הכלים שנתגלה בכאן ע"י הכ"ב אותיות:

והנה מן הפה הזה יצאו י"ס פנימים וי' מקיפים ונמשכין מנגד הפנים עד נגד הטבור של זה הא"ק וזה עיקר האור אבל ג"כ מאיר דרך צדדים לכל סביבות זה האדם ע"ד הנ"ל באורות אזן חוטם. והנה באזן וחוטם לא היה רק ב' בחי' של אור והם פנימי ומקיף אבל כאן בפה נכפלו הבחינות והיו ב' שהן ד' כי הנה הם (ז) הן בחי' אורות וכלים והאורות נכפלו לב' בסוד פנימי ומקיף והכלים ג"כ פנימי וחיצון ואלו ד' בחי' הם בחי' גילוי אותם ד' אלפין הנ"ל שהיו בהעם כי האור עבר ונמשך דרך פנימיות האדם הזה ויצא דרך הפה. והנה הב' אלפי"ן (ח) שציורם יו"י הם אור פנים ואור מקיף והב' אלפי"ן שציורם יו"ד הם ב' בחי' הכלי פנימי וחיצוניות ואלו הד' בחי' הם עצמן בחי' ב' אזנים וב' נקבי החוטם שנתגלו כאן בפה כי מן אזן ימין נמשך האור ויצא דרך הפה בסוד או"מ ומן החוטם ימין נמשך ויצא דרך הפה או"פ (וב' אלפין שציורם יו"ד הם בחי' הכלי פנימי וחיצון) ומנקב חוטם שמאל נמשך ונעשה פנימיות הכלי ומן אור אזן שמאל נמשך ונעשה חיצונות הכלי (א) ואלו הד' בחי' נכנסו בפה כי הנה בפה יש בחי' הבל ובחי' דבור והנה ההבל הוא בחי' אור והדבור הוא בחי' הכלי. והנה יש הבל ודבור העליון בלתי העליון סוד ניכ"ק שהוא בחכמה והבל ודיבור תחתון בלתי תחתון סוד אהה"ע שהוא בבינה ונמצא כי הבל עליון הוא או"מ והתחתון הוא פנימי ודבור עליון כלי חיצון (ר"ל פנימיות הכלי וחיצוניות הכלי) ודבור תחתון כלי פנימי (ב) והאורות שהם ההבלים הם בימין הפה והדבורים שהם הכלים הם בשמאל הפה:

פרק ב מ"ת

הנה אותן הד' אלפין שציירנו לעיל בחוטם הם נכנסין בפה ונעשים שם ד' (ט) הבלים והנה ד"פ הבל גימ' קמ"ח כי ע"י השינים שבתוך הפה נטחנים אותן הד' הבלים ונעשים קמח (י) ונגמרת פעולתן ואל יקשה בעיניך מ"ש לעיל (יא) כי (יב) מן אור אזן שמאל הנכנס בפה נעשה ממנו חיצוניות הכלי· ומן נקב חוטם שמאל נעשה פנימיות הכלי ועם היות כי אור מקיף גדול ומעולה (יג) מאור פנימי (יד) עם כל זה פנימיות הכלי גדול מחיצוניות הכלי כנראה בחוש הענין מה שאין כן בחינת האורות (טו) כי אור הגדול שלא יוכל הכלי להגביל ולקבל בתוכו מאיר מבחוץ בסוד אור מקיף ואור המועט נשאר בפנים מש"כ בכלים וא"כ איך מבחי' אזן שהוא עליון יהיה חיצוניות הכלי ומן החוטם שהוא יותר תחתון יהיה

הגהות וביאורים (א) סוד כלי לעולם הוא ו"ק בסוד מלכא ומשם וד' רוחות בכל בחי' שיהיה וכן כלי גי' ס' והכתוב כי אות כ' הם כי גרזות ול' הם נו"ס שהוידים בנוקבא דו"ד הוא יסוד. רפ"ו כ"י: (ב) השע"ן ז"ס הקיקסתא דא"ק שבזה ע"כ וי' אותיות גימ' גנ"ך. א"א מנאתי לדברים אלו סמך בדברי הרמ"ע מפאנו ז"ל כי אברהם הא' שבאבות כנקרא אחד היה אברהם כן הוא א"ק האדם בגדול בענקים וכנגד יצחק סוד עקידה שלימה כנגדו עולם העקודים ולא נחש הבית הרב ס' ויעקד את יצחק. ועולם האצילות כנגד יעקב (עיין לעיל סדר אצילות למהרח"ו פ"ב א"ע). שהיה לו י"ב שבטים י"ב פרצופים. א"א אל ההפס ע"ז כי כן אחז"ל בכל' כידעתם את לבן בן נחור אם ידעתם יהידו של עולם שמלבן פונוקיהם של ישראל ע"ש א"כ דברי הרב צדקו מגד הדיוק הגמור: (ג) כי האצילות הוא מנקודים שהם מן הסיבור דא"ק ולמטה וכן הוא סוד יעקב עבי ז"א ולכן נקרא יעקב. וגו"ש לא יבקע כבתר אורך שקו סופל הנקרא יעקב שם בוקע הענגלים מעט מעט כבתר שטולה מעט מעט כך יהיה אורך: (ד) תיבת מחוברים ליתא בכת"י: (ה) כמיהם הנ"ל הוא סוד זווג יסוד דאבא תוך יסוד דאימא ועי' הכאת יסוד זה בזה יוצא ז"א והוא כלי נאו"א שאח"כ מתלבשים נסי' דאו"א תוך ז"א וכמו כן הוא כאן במקום העליון וגבוה. מכרנ"ש: (ו) מה שנתחדש בע"א כמ"י: (ז) תיבת היו ליתא בכת"י: (ח) א"א כאן סוד גדול והוא כי כב' אלפין שציורם יו"י הם ב' כוונות ולכן הם בחי' אור כי דכורא אור וב' אלפין שציורם יו"ד הוא בהי' מהכן ולכן הם בחי' כלי כי שם אהיה נוקבא תמך בערך הזכר והנוקבא כלי לזכר כנלה ולכן הזכרים בימין והנוקבא בשמאל דוק: (ט) נלענ"ד שה חוטם גי' קמח שעיקר גילוי האור הד' הוא מן החוטם ופי' הבל נאמן היה נפלם גם ד' הבלים גימ' נ"ב ע"ה כנגד ד' ציורים של ב' אלפין. גם נלענ"ד ש"ש אם אין קמח אין תורה ר"ל אם אין ד' הבלים נטחנים ע"י שינים לקמח א"א שיוכל לאצלות הכ"ב אתוון שהוא תורה בע"י פתיחת הפה יוצאין ה' מוצאות הפה שהם כ"ב אתוון. אם אין תורה אין קמח ר"ל אם אין הכ"ב אתוון כדי לעשות מהם כלי אין קמח ר"ל א"א שיוכלו להתגלות הד' הבלים מחוץ לפה כי כלמעות הכלי שהם כ"ב אתוון מקבלים הד' הבלים שהם ס"ס לכן אין קוים זה בלא זה וזה בלא זה. מאלוהות קיים. (עיין הב"ש דל"ג מה שהקשה לפי מ"ש לעיל סוף פ"א): (י) א"א נ"ל ש"ש אם אין קמח אין תורה כי פילה ד' אלפין שבחוטם שהם שרש ז"א הנקרא תורה מתגלים בפה שהוא קמח וכן תורה שבכתב פרושה וגילויה ע"י תורה שבע"פ שהוא סוד המלכות וכבן (יא) לקמן בפ"ב מטע"ח: (יב) עיין מו"ח דל"ד ע"א: (יג) כ"א גדול הוא לתעלה ל"ג: (יד) מש"כ כעתיק יומין כמ"ש בשער י"א פ"ב שי' שהפנימי גדול מאו"א: (טו) דגבי האורות אע"פ שמקיף גדול מהפנימי זה ניתא:

יפה שעה

(א) ומן אזן שמאל נמשך ונעשה חיצוניות הכלי ומן חוטם שמאל נמשך ונעשה פנימיות הכלי כו' יש להקשות שהרי בחי' אור הבל האזן גדול מאד מן הבל החוטם לאין ערך כמ"ש רז"ל בפרקים דלעיל שהבל האזן בחי' נשמה והבל החוטם בחינת רוח ובסבירת הכלים הבחר שלקח מאור האזן לא נשבר הכלי שלו ובשאר שלא לקחו אור האזן נשברו הכלים שלהם כל זה מורה מעלת אור האזן עד אין תכלית על אורות חוטם ופה וא"כ איך מאור האזן עליונה נמשך ונעשה חצורית כלי ומחוטם ימין נעשה אור פנימי והיה צריך להיות הסורות שיהיה פנימי ומקיף מאורות האזן והכלי חיצוניות ופנימיות מאורות החוטם. ומה שנראה לע"ד לומר שהרי כל האורות האלו כולם בחי' אחד היא והכל שם הוא בהיותו בפנימיות דא"ק אלא שבצאתו לחוץ ובירידתו יותר לממה הוא מתהוה להיותו גרוע במעלה כמ"ש רז"ל לעיל בפ"א משער עה"ח ז"ל גם דע כי אותו האור היוצא מתוך א"ק הזה הנה הוא כולו אור אחד יע"ש והנה כאשר יוצאים האורות מתוך פה דא"ק יוצאים שני מדרגות אור פנימי ואור מקיף והם שתים שהם ד' שאור פנימי נמשך מאור פנימי דאזן שמאל ומאור פנימי דחוטם שמאל ואור מקיף נמשך מאור מקיף דאזן ימין ומאור מקיף דחוטם ימין. וכאשר יוצאים האורות מפה א"ק ואזן כיון שהם פוגעים זה בזה מכים ונפשין זה בזה כל אחד כנגדו או"ת דאזן ימין מכה באו"פ דאזן שמאל ונעשה אור דאזן שמאל כלי בערך או"מ דאזן ימין וכן מכים ומבטשין אורות החוטם זב"ז ונעשה אור פנימי דחוטם שמאל בחי' כלי נערך אור מקיף לחוטם ימין. והרי עתה עלה בידינו שני כלים ושני אורות ונתלבשו השני כלים זה בתוך זה והשני אורות זה בתוך זה וכלי האזן שמאל הוא חיצוניות הכלי שהוא עדיף וכלי חוטם שמאל הוא פנימיות הכלי הגרוע וזה נכון עד מאד. אמנם היותר ק' מ"ש רז"ל שהשני אלפין שציורן יו"י הם בחי' האורות והשני אלפין שציורן יו"ד הם בחי' הכלים והלא אי אפשר לצייר שום חד מד' אלפין הללו אם לא בהתלבשות כל הבחינות מעורבין יחד שהרי אם תקח אלף חד שציורה יו"י שהוא אור צריך לקחת יוד מאזן ואו מחוטם ויוד מאזן שנית והרי נתערבו הכלים והאורות וכן בשאר: (ב) והאורות שהם ההבלים בימין הפה והדבורים שהם הכלים הם בשמאל הפה ע"כ. וק' שלעיל פ"א דשער אח"פ כתב רז"ל וז"ל והוא כי בהיות ההבל הזה בגרון הוא סוד קול וכשיוצא מן הפה הוא סוד דיבור

בחיתוך

יהיה פנימיות הכלי. התשובה בזה דע כי האור כולו הוא שוה בהשוואה א' וכאשר רצה לכנוס ולהיות מוגבל תוך הכלי אז האור ההוא שאינו יכול ליכנס בכלי נשאר מבחוץ בבחי' מקיף ואו"פ הוא מאיר מבפנים בכלי ועובר האור עד חצי עובי דופני הכלי מצד פנימיותו ואור המקיף הוא מאיר מבחוץ לכלי ועובר עד חצי עובי דופני הכלי מצד חיצוניותו וע"י ב' אורות אלו מאיר הכלי ומזדכך. והנה אנו צריכין שחצי הכלי שמבחוץ יאיר מחמת אור המקיף והנה או"מ גדול מאד ולא היה עובר הארתו להיות נבלע ומאיר תוך הדופן של הכלי כי יש הרחק והפרש והבדל גדול ביניהם ולכן הוצרך שפנימיות הכלי הגרוע ישתווה עם או"פ הגרוע ויאיר זה בזה (א) וכן חיצוניות הכלי המעולה יאיר בו או"מ המעולה דאל"כ היה נשאר חיצוניות הכלי בלי הארה. גם יש סיבה אחרת והיא קרובה אל סיבה הראשונה ממש והוא כי הנה אוה"מ חשקו ורצונו הוא להתחבר עם או"פ ולכן אם חצי הדופן של הכלי מצדו החיצון לא היה זך יותר לא היה עובר בו אור המקיף והיה או"פ חסר מלקבל בו אוה"מ אמנם בהיות חצי הכלי של הדופן החיצון זך אז יש יכולת באור המקיף לעבור עד חצי עובי הפנימי של הדופן ואז מאיר זה בזה אע"פ שחציו הפנימי של הדופן לא יהיה זך אין בזה חשש כי האור פנימי עובר (נ"א עבה) ומאיר בו עד חצי עוביו הפנימי אע"פ שאינו זך יותר. וא"ת כי עדיין יש להקשות ולומר שהרי בחוש הראיה אנו רואין שפנימיות הכלי זך יותר מחיצוניות. התשובה בזה הוא כך כי אע"פ שאו"פ קטן מאו"מ עכ"ז להיותו מוגבל תוך הכלי לכן הכלי מקבל הארה שלמה ממנו אבל אוה"מ אע"פ שהוא אור גדול עכ"ז כיון שאינו דבוק ומצומצם עם הכלי אינו מאיר כ"כ בחיצוניות הכלי כמו שמאיר הפנימי בפנימיות הכלי ובזה יבא הכל על נכון:

מ"ב (ב) דע כי אין לך שום בחי' פרצופים שבעולם שאין לו ה' חלקים נרנח"י והם כפולים, כי הם ה' בחי' פנימים וה' בחי' מקיפין, וכ"א מאלו יש לו ב' בחי' א' אורות פנים וגדולים ב' בחי' אורות אחוריים ומתמעטים, וכ"ז הוא באורות, וכעד"ז הם בכלים. כי יש בחי' כלים דפנים, ויש בחי' כלים דאחוריים (והכלים ג"כ פנימי וחיצון). ודע כי כל הנ"ל הוא הן בכללות העולמות הן בפרטותיהן בכל פרצופים בפ"ע. והנה ענין הכללות גם הוא נחלק לכמה בחי' אם כללות כללי ואם כללות פרטי ועד"ז מדרגות רבות פי' כי הנה היחידה לעולם אינה נכנסת בחשבון הפרצוף כי הוא נמנה אליו לבחינה עליונה ונפרדת ממנו יען הוא סוף המדרגה עליונה וראש המדרגה התחתונה דוגמת מל' דאצילות שנעשית מל' אל אצילות ועתיק אל הבריאה והבן זה ולכן נמצא עתה ד' בחי' דרך כללות ונאמר כי הנה ע"ב טעמים בכתר, וס"ג נקודות בחכמה, ומ"ה תגין בבינה, וב"ן אותיות בז"ת (נ"א בז"א) וכבר ביארנו כי ע"ב הוא בכתר יש בו אריך ונוקבא, וכן ס"ג בחכמה או"א, וכן מ"ה ישסו"ת, וכן ב"ן זו"ן, כי הם הבנים וישסו"ת מ"ה נימ' אר"ס כי הם האבות של הבנים דב"ן ועד"ז פרטות כל א' מאלו יש לו ד' בחי' הנ"ל. אמנם דע כי כ"ז בהשלמתן (ג) אך להיות שהעולמות אינם לגמרי בשלימות עד שיושלם הבירור ותיקון כל העולמים לכן אינם שלמים אמנם יש זמן שנשלמים הו"ק אך לא לגמרי כנ"ל:

ודע כי העולמות העליוני' כל מה שהם יותר תחתונים במדרגה זה מזה הם יותר מחוסרי השלימות זה מזה לכן תמצא עד עולם העקודים היו ה' בחי' או"פ ומקיפים עגלים (ד) אלא שהשינוים ביניהם הוא כי באלו היו מתקרבים המקיפים עם הפנימים (ה) ובאלו יותר מתרחקים ואמנם מעולם העקודים ולמטה עד סוף העולמות היה חסרון א' שלא נתגלה להם (נ"א בהם) בכל פרטיהם יותר מה' אורות פנימים (ו) וב' מקיפים שהם מקיף ליחידה ומקיף לחיה אך לשאר הג' פנימית לא יש להם בחי' מקיפים מבחי' נר"ן רק מבחי' יחידה וחיה אשר מקיף כולם ולא מצאת עלמן אמנם יש בהם שינוים וגירעונות עוד אחרות כפי סדר הפרצופים והעולם אך הכלל שבהם כי אי אפשר להיות פחות (נ"א יותר) מה' פנימים וב' מקיפים עליונים:

ודע כי כאשר לא יש בפרצוף בחי' חיה פנימים שהיא בחי' הטעמים שנקרא מוחין כי כל המוחין בסוד חכמה (ז) הוא שם ע"ב א"א להזדווג ועדיין שאר האורות שיש לו שהם נר"ן פנימים נקרא אורות אחורים ואז עומדין אב"א והטעם כי כאשר אין לו בחי' הנ"ל עדיין הם דינין ונקראו נקודות שהוא ס"ג שהוא הנשמה דינין ולכן כדי שלא יהיה בהם אחיזה אל החיצונים הם מוכרחים להיות אחוריים היותר חיצונים שהם בחי' אותיות ותגין שהם נפש ורוח להיות דבוקים יחד ואינם נגלין רק או"פ שהם נשמה בינה, אך בבא חיה פנימי שהם המוחין אז אין הקליפות יכולין להתאחז כלל אפילו באחוריים כי אור החיה מאיר עד שם אך בעוד שאין בה אלא נשמה בינה, אמת הוא שאין כח בקלי' להאחז בנשמה עצמה שהוא בפנים אך באחוריים שולטין לכך עומדין אז אב"א ובבוא חיה אין יכולין אז לאחוז החצונים אפי' באחוריים [א] מרוב האור שמאיר החיה באחוריים ונגדלים יותר ואז חוזרים פב"פ ומזדווגים ביחד. וביאור הענין זה יותר הוא כי בעוד שאין בו אלא נשמה עדיין יש פחד מהחיצונים שלא יתאחזו באורות האחוריים שהוא נפש לבד (ח) כיון שצריכין שמירה לכן צריכין להיות אב"א, אך יש עדיין פחד שמא יכנסו החיצונים בין הדבקים בין אחור לאחור וינקו משם. ולכן בעוד שעדיין אין בהם רק בחי' נשמה לבד עשה המאציל סדר א' שגם אורות של הנקבה לא ימשכו רק ע"י הזכר ואז הזכר יקח ב' בחי' שלו ושלה ויצאו אורות ממנו אליה דרך נקב אל אחוריו ושם תדבק ותקשרת עמו הנקבה לגמרי כאלו א' לבד ואין שם מקום פנוי בין הדבקים לכנוס שם זרים. והבן ותראה כי כן כוונה בזה בהיות האדם התחתון בסוד נפש אז הוא דבוק ונאחז עם היצה"ר שהוא הקליפות בסוד ונפש כי תחטא ובהיותו בסוד רוח אינו כ"כ חוטא בסוד לב טהור ורוח נכון וגו' ובהיותו בסוד נשמה הוא רחוק מן החטא אך צריך שמירה מן האחוריים ובהיות נשמה לנשמה אז אינו חוטא כלל ועיקר ודי בזה:

ונחזור (ט) לענין כי בהיות זו"ן בסוד נפש לבד הוצרכו להיות

הגהות וביאורים (א) קשה שהרי כלל גדול בידינו שהחיצון גרוע מפנימיים אך הענין כמ"ש בענף ד' שבאצילות העולם נתרחק המקיף מהפנימי יעו"ש א"כ נ"ל כמו קושיא שבמקום שהמקיף דבק לכלי כגון באורות אח"פ לא צריך החיצון להיות מעולה כדי שידבק בו המקיף המעולה. אך בשאר הבחי' שהמקיף רחוק מהכלי בודאי או הפנים מעולה מהחיצוניות וכן הענין בראשין של כל הפרצוף שבכולם המקיף דבק עם הפנים כי הריחוק אינו רק מהחזה ולמטה שמשם מתחיל פרצוף הרחבו שמגו כעומד בין המקיף לפנים וא"כ בחי' הראשין החיצון מעולה לדביקות המקיף עם הפנימי אך מהחזה ולמטה שהוא רחוק מהכלים או החיצון גרוע מהפנים כנזכר בדע"ה עכ"ל הרש"ז נ"ע: (ב) א"ה זו הפ"ג הביאה הרב החסיד זצ"ל בפ"ב: (ג) פי' דכל זה שהם ה' חלקים נרנח"י פנימיים וה' חלקים מקיפים כמ"ש הוא בהשלמתן אך כו' אמנם כו' כמ"ש לקמן. פי' לקמן סוף פ"ג דהפילו הו"ק לא היה להם רק ה' פנימים וב' מקיפים ולא כל הה' מקיפין: (ד) א"ה עיין לקמן סוף פ"ג וז"ל שער הבקודים ונודע כי ה' בחי' יש באדם והם יחנר"ן אבל באוא"ק אין בו רק ב' בחי' העליונות לבד והם מקיף א' עליון כנגד יחידה ומקיף ב' כנגד חיה שהאמת אין ענין זה אלא בכל האורות וכספרי שהם מבחי' אורות העקודים שיוצאים מפה א"ק ותחתם ולמטה והם כלל אבל בכל בחי' האורות אשר מן החוטם דא"ק ולמעלה והאורות החוטם בכללם הנה בכולם יש ה' בחי' אורות פנימים שהם יחנר"ן וכנגדם ה' בחי' כיוצא בהם [?] חבור שקודם זו עכ"ל: (ה) נ"ל כדלעיל שהכל כהוטם ואוזן המקיף רחוקים מהפנימיים. ינח"ק: (ו) אלו הב' מקיפים הם לבד ה' מקיפים נגבחיי שיש לכל פרצוף והם כוללים הבאים לו כנ"ל וכם למעלה מן הה' פנימים וה' מקיפים דפרטיים וכם בג"ד וכם כל"מ הכוללים שאינו מלבים אותם ונשארים בסוד מקיף. עיין הו' מ דמ"ב ה': (ז) א"מ אף שלעיל כתב שע"ב בא"א וס"ג בחכמה (בהו"ח) דאו"א נ"ל דאיירי בכה בפ"ב דס"ג דהיינו בטעמים דס"ג: (ח) ד"ה עיין לה"ל [?] בחסיד זצ"ל בשער הפרצופים פ"ט [?] ורחל שאלם שכינגו שיא הוחם הם החיצונים אמנם אין כח לדהותם אלא א"כ יהיה יחד עם הנקבה אמנם בנפול לבדה אין כח בם לנוחם: (ט) א"ה עיין שער הכללים פ"ב:

השמש

א] נ"ב עיין שער ל' שער הפרצופים דרוש א' ד"ה ודע כי בבא אחוריים כו' על שמו שכם כתב שבבוא המוחין דנשמה שהוא הפרצוף הג' אז חוזר

להיות שם בסוד עיבור במעי האם שלא יאחזו בהם זרים ואפי' שם עומדים אב"א ובלאחם בזמן שבא להם הרוח בזמן טיניקה ואז האם ריבלה עליהם בסוד על גוזליו ירחף (א) ועכ"ז הם אב"א ואח"כ בגדלות בא להם הנשמה דגדלות והם מוחין מצד אמא (א) ועדיין חסר להם המוחין מצד אבא שהוא חכמה הנקרא חיה להכנס בהם אבל עכ"ז כבר הם פב"פ (ב) [א] ומזדווגים ועדיין הוא חסרון אמנם (ג) אח"כ בבוא להם גם החיה דחידה ואח"כ מקיף חיה ואח"כ מקיף יחידה אז הם שלימים ואין זה אלא בעלותם בדיקנא דא"א ודי בזה (נ"א אח"כ יבא להם גם החיה ויחידה פנימי ומקיף חיה ואח"כ מקיף יחידה ואז הם שלמים ואין זה וכו') :

פרק ג מ"ת

(ב) **והנה** נתבאר ג' בחי' הטעמים אמנם גם ג' בחי' הנקודות ותגין ואותיות כלולים בהם אלא שאינם נגלים כלל כאן עד למטה באורות עינים כמ"ש במקומו בע"ה ונבאר יציאת אורות אלו הנקרא עקודים. דע כי בעת שיצאו לא יצאו שלימים וכמ"ש בע"ה וטעם הדבר הוא כי כוונת המאציל היה לעשות עתה התחלת הויות הכלים (נ"א בתחלה הויות הכלי) להלביש האור לצורך המקבלים שיוכלו לקבל ולכן בהיות שיצאו בלתי שלימים וגמורים חזרו לעלות לשורשן להתתקן ולהשתלם ועי"כ נעשה כלי כמ"ש. והענין הוא כי בודאי שבחי' הכלים היה בכח אף כי לא היה בפועל בתוך האור כי היה בבחי' האור היותר עב וגם רק שהיה בו מחובר בעצם היטב ולכן לא נגלה בחינתו כי (נ"א אבל) כאשר יצא האור דרך הפה ולחוץ יצא הכל מעורב יחד וכשחזרו לעלות ולהשתלם כנ"ל אז ודאי ע"י יציאת האור חוץ לפה הנה אותו אור בחי' הכלים שהוא יותר עב קנה עתה עביות יותר ועי"כ לא יוכל לחזור גם הוא למקורו כבראשונה ונתפשט האור הזך ממנו ויעלה למקורו כנ"ל ואז נתוסף באור עב כנ"ל עביות יותר על עניו ואז נעשה ונשאר בחי' כלי. וא"ת כאשר יחזור האור הזך לירד ולהתפשט בכלי יחזור וידבק הכלי כבראשונה ויתבטל מלהיות בחי' כלי (נ"א ויתבטלו מלהיות בחי' כלים) התשובה בזה הוא כמ"ש במ"א כי לא חזרו כל הי"ס שנתפשטו למקורם לחזור ולירד כולם. אמנם הט' תחתונים לבדם ירדו והעליונה (ד) שהוא הכתר נשארה תמיד עם המאציל ובזה נמצא שאור החכמה הוא שחזר להתלבש בכלי הכתר וכן כל שאר הספירות ויכולין הכלים לקבל האור הממועט ממנו עתה ממה שהיה להם בתחלה :

(ג) **והנה** דע כי כולם יצאו בבחי' נפש לבד וז"ס פי' נשבע ה' בנפשו כי האצילות הנקרא נקודים כמ"ש והוא הנקרא הוי"ה נשבע במי שגדול ממנו והוא עולם העקודים אשר

הגהות וביאורים (א) נ"א ויונקת בזמן שבא להם רוח בזמן טיניקה ועדיין האם רובצת על הבנים וכאשר יעיר קנו על גוזליו ירחף: (ב) א"ה עיין לקמן בש"ע פ"א ד"ה והנה ע"ש ע"ב ומ"ש בגליון שם: (ג) עיין הג"ה דע"ה פ"א: (ד) ראי"ז כל מציאות זהר בזוהר אינו יכלנו העולם שבא רק מעולם העליון וכן בפרצופים שבהר דז"א מה"ש דאימא. ואפשר גם כאן חזר הכתר אל המאציל ונשאר שם תמיד כי הוא שרשו ולא מן האורות שיצאו עכ"ל :

יפה שעה

בתיחוך אותיות יע"ש שלמא קול ודיבור הם גרון ופה וכאן הוא אומר שהבל הוא בפה. (ולענ"ד י"ל דהנה בספר היחודים בתחילה נתבאר שם דהלא בחי' הם. הבל. וקול. ודיבור. וזהו מתורץ ועיין בשער הכוונות דרוש ר"ה פ"ז בסוד קול השופר (ע"ש): (א) ועדיין חסר להם המוחין דאבא שהוא חכמה הנקרא חיה להכנס בהם אבל עכ"ז כבר הם פב"פ ומזדווגים ועדיין הוא חסרון כו'. קשה דלעיל סמוך ונראה כתב ז"ל אך בעוד שאין בו אלא נשמה בינה אמא הוא כו' לכן שעדיין הם אב"א יע"ש. לע"ד ג' תשובות בדבר כי נודע שהו"א עלאין נקראין נפש אבא דכללות האצילות וישסו"ת נקרא אמא דכללות. ומ"ש לעיל שבמוחין דאמא עדיין הם אב"א איירי במוחין דתבונה לבד הנקרא אמא. ומ"ש כאן עכ"ז כבר הם פב"פ מיירי במוחין דישסו"ת כי מוחין דיש"ס הם בערך חיה והוא חיה בבחי' נרנח"י דנשמה. והעד על זה שהרי כתב רח"ל בשער המוחין דז"א פ"ט שבעמידת דחול נלחם נמשכים המוחין מבינות דישסו"ת יע"ש ובעמידה נלחם במילת באהבה כבר חוזרים פב"פ כמ"ש רח"ל בשלהי הספר הזה שכל המוחין דישסו"ת אינם נקראים מוחין דפנים ואינם כדאים להחזיר פב"פ אלא יעקב ורחל שהרי בחול כל הזווגים אינם אלא דיעקב ורחל אבל זו"ן הגדולים צריכים מוחין דאו"א עלאין כדי לחזור פב"פ יע"ש. והוא מ"ש רח"ל וכבר הם פב"פ ומזדווגים והוא זווג יעקב ורחל הנעשה על ידי ישסו"ת ועדיין הוא חסרון שאין זה כדי להחזיר זו"ן הגדולים פב"פ. ועוד יש לומר שהרי כתב רח"ל בשלהי השער הזה ובפ"א משער מ"ד ומ"ן שקודם שנברא אדה"ר היו זו"ן בגדלותם בבחי' מוחין דאימא והיה צריך לברא אדם ולזה צריך זווג ואדם אין כדי להעלות מ"ן וגרום הנסירה ולהחזירם פב"פ מה עשו אבא

השמש

חזר פב"פ ואין שוד אחיזה לחיצונים בפרצוף החיצון וגם לקמן בסוף הפרק הזה עצמו כתב כן ועי"ש במ"ש: [א] נ"ב צ"ע והלא כבר לעיל כ' כפ' זה שאינם חוזרים פב"פ עד בא להם החיה שהם מוחין דאבא ולע"ד לומר כי לעיל מיירי בזמן שבאים לזו"ן מוחין מצד בינה דאימא לבד שאז אינם חוזרים פנים בפנים עד בא להם מוחין מצד בינה דאבא וכאן מיירי בזמן שבאים להם מוחין מצד בינה דאמא ובינה דאבא שהם בחי' נשמה דנשמה ונשמה דחיה ואז חוזרים פב"פ ומזדווגים ואשמועינן בכאן כי אע"פ שעדיין לא נגמר כניסת המוחין לא דאבא ולא דאמא כבר הם יכולים לחזור פב"פ ולהזדווג. ואל תתמה על כדר כניסת המוחין באופן הנזכר שאיך נכנס בינה דאבא קודם נגמר כניסת בחכמה וכתר דאמא כי כך הוא הסדר בכ"מ כנודע ואין מקום להאריך. וראיה לכל זה היא תפלה לחש דשחרית דחול שבה נכנסו המוחין מצד בינות דישסו"ת ועי"כ חזרו פב"פ ונזדווגו ובחזרה נכנסו המוחין מצד חכמות דישסו"ת ועי"כ עלו יעקב ורחל לתג"ת ושם חזרו פב"פ ומזדווגו ואע"פ שבכ' הכוונות כתב שאין זווג אלא בנ"ע ומשמע שכיון שעדיין לא נכנסו המוחין דחכמות דישסו"ת אין זווג. כבר כתב בשער אר"ה דאין זה אלא בזווג הגדול דחב"ד אבל לא בזווגים הקטנים דנה"י והג"ת שאז כבר היו בלחש ובחזרה כנ"ל. עוד י"ל כי לעיל מיירי בזווג דזו"ן הגדולים הכוללים שאין זווגם רק בשבת אחר שמקבלים מוחין דאו"א עלאין שהם חיה דכללות והכא מיירי בזווג דיעקב ורחל שמזדווגים בחול כי בערכם המוחין הנמשכין מישראל סבא ותבונה לזעיר ונוקבא בחול בערך זו"ן הם נשמה ובערך יעקב ורחל הם חיה כי הם מדרגה שלישית שלהם :

זו

ואימא נסרו את הנוקבא והגנו אותם למעלה בחיק או"א ושם חזרו פב"פ ונזדווגו והולידו נשמת אדה"ר והוא הנקרא לעולם וג דבחי' אב"א שאם היו למטה לא היה אפשר להם לעמוד אלא אב"א ישרין שם ועיין בפ"ט דשער המוחין דזעיר אנפין. וזהו מה שכתב רח"ל כאן שהע"ס שעדיין חסר להם מוחין דאבא על כל זאת כבר היה מילואם שהם פב"פ ומזדווגים ועדיין הוא חסרון כי זווג זה דבחי' אב"א כי היה למעלה כאמור: (ב) והנה נתבאר ג' בחי' טעמים ואמנם גם בחי' נקודות תגין ואותיות כלולים בהם אלא שאינם נגלים כאן עד למטה באורות העינים ע"ג. לא הבנתי לע"ד ההכללות זה מה מפרש בו. והלא י' בחינות טעמים שהם ע"ב דס"ג כבר יצאו ושוב מס"ג לא הוציא כלום ואם כן מהו ההכללות זה. ואפשר דהא קמ"ל שלא נאמר שעד עיבור דא"ק שעד שם הגיע התפשטות הטעמים התחתונים שהם אורות הפה שאין שם עוד שום אורות אחרים. קמ"ל שאינו כן רק כי יש שם כל האורות כולם נקודות שהם ב"ג דס"ג ותגין שהוא שם מ"ה החדש שיצא אח"כ ואותיות שהוא בם ב"ן כולם בגלותם עוברים כל עולם העקודים ומתערבין עמהם אלא שאינם חשובים נערכם כמ"ש רח"ל בשער הנקודים פ"ג. והנה כל האור הנמשך עד העיבור הכל הוא נכלל ונכלל בעקודים ולכן אינו נזכר אבל האור הנמשך תחת העיבור עד הרגלים הוא לבדו יע"ש: (ג) והנה כולם יצאו מבחי' נפש ח"ס פסוק נשבע ה' בנפשו כי עולם הנקודים שהוא הוי"ה נשבע במי שגדול ממנו והוא עולם העקודים אשר כולם יצאו מבחי' נפש לבד. וא"ת והלא מה שלא היה להם זולת בחינת נפש היה לפי שעה שכך עלה רצונו ית' שמתחלה יצאו חסרים כדי שיחזרו כולם במאצילם להשתלם ועל ידי כן יתהווה הוית הכלי כמ"ש רח"ל ואחר שחזרו במאצילם כבר נשלמו ואפי' קודם שחזרו כבר היו זו"ן של עקודים שלמים כנרנח"י שלהם חוץ של עקודים ודאי שהם גדולים מכל עולם האצילות וכבר הם שלמים והיאך נשבע בנפשו. ועוד שבודאי קודם שיצא עולם האצילות כבר נתקן עולם העקודים כ"ש וק"ו עתה בזמן הזה בזמן קיום כל העולמות ואם כן לא נפש בלבד היא דאיכא והכתוב נדבר בזמן הזה בזמן קיום העולמות. ואפשר לומר שנשבע בעיקר השורש כי כל שאר הבחינות שבהם קיימי בבחינה מפי ולא מפי נכנס ויוצא כמו שאמרו רח"ל לקמן. (וז"ל הרב שמן ששון פסוק זה הוא נעמוס סי' ו' ועיי"ש שהיה מתנבא בפורענויות של ישראל וגם על חורבן בית המקדש בעוה"ר ונודע דעי"י העונות התחתונים מסתלקים המוחין מזו"ן כו' ולא בזו"ג בלבד כביכול מגיע הפגם אלא בכל העולמות העליונים אפילו

באורות

אשר יצאו בבחי' נפש לבד (א) ובזה תעמיק ותראה כמה עמקו מחשבותיו יתברך כי אפי' עולם עליון של העקודים אינו רק בבחי' נפש לבד. והנה כל הי"ס יצאו אבל לא יצאו יחד כולם רק תחלה יצאה בחי' מלכות מעולם העקודים היפך מעולם הנקודים וכמ"ש במקומו בע"ה ומל' זו יצאה בבחי' נפש לבד כי אין לך ספי' שאין לה בחי' נר"ן כנודע ואמנם לא יצאו עתה רק בבחי' נפש לבד (א) והנה תחלה יצאה מלכות בבחי' נפש (ב) ואח"כ כאשר יצאה בחי' היסוד לא נתגלה (בחי' היסוד) ביסוד רק בחי' נפש לבד לעצמו אבל נתוסף הארה במלכות שנתגלה בה בחי' רוח וטעם הדבר הוא לפי שסוד הרוח הם ו"ק כנודע ולכן בבא היסוד התחיל להתגלות במל' בחי' הרוח ואינו נשלם לגמרי עד שיצאו כל הו"ק שהוא מיסוד עד החסד ואז נגמר בחי' הרוח כולו של מלכות ובבא כ"א מהם היה מתגלה במל' קצה א' מבחי' רוח כמ"ש בזוהר תרומה וכבר נודע כי היסוד אינו מכלל הו"ק כי אינם רק ה' חסדים (נ"א קצוות) מחסד עד הוד אך היסוד אינו לוקח חסד פרטי לעצמו רק שנכללין כל הה' קצוות בו (נ"א הו"ק בו) נמצא (שכל) כי בחי' כללות של הרוח זה הוא שנתגלה במל' כאשר בא יסוד אבל בבאת ההוד או הנצח וכיוצא משאר ספי' אז היה מתגלה בחי' הקצוות ממש של הרוח במל'. והנה כל זה הוא מה שנוגע אל בחי' המל' אמנם מה שנוגע אל הו"ק דז"א הוא באופן זה כי בבאת היסוד אז מתגלה בחי' כללות ה"ק דז"א בבחי' נפש לבד (ג) אך בבא ההוד אז מתגלה קצה א' דנפש דז"א וכן עד שנשלמו כל הו"ק. עוד יש הפרש א' בין היסוד לה"ק אחרים והוא כאשר בא ההוד נתן כח כללותו מחדש ביסוד בחי' נפש לבד וכן כולם עד שיצא החסד וגם הוא נתן בבאתו כח כללותו ביסוד משא"כ בשאר ה"ק כי בבא אחד לא היה מוסיף שום תוס' בחבירו כלל ועיקר כי כולם שוים רק כאשר נשלמו כל הששה אז נמצא שנגמר כל הז"א בבחי' נפש ואח"כ יצאה הבינה בבחי' נפש לבד לעצמה ובחי' רוח לז"א ובחי' נשמה למלכות ואח"כ יצאה החכמה בבחי' נפש לעצמה ובחי' רוח לבינה ובחי' נשמה לז"א ובחי' חיה למלכות ואח"כ יצאה הכתר בחי' נפש לעצמה ובחי' רוח לאבא ובחי' נשמה לאמא ובחי' חיה לז"א ובחי' יחידה למלכות והרי כי בבוא כתר שהוא אחרונה מכולם לא יצאה כי אם בבחי' נפש לבד וז"ס הפי' נשבע ה' בנפשו ע"ד הנ"ל ואפי' בחי' זו של נפש הכתר לא נשארה בעולם (הנקודים) עקודים כנ"ל כי חזרה להתעלם ונשארה דבוקה במקומה במאציליה (ד):

ואמנם בבוא כתר נמצא המל' שלימ' מכל ה' אורי' פנימ' שהם נרנח"י ועתה היו חסרים עדיין כל הספי' כנ"ל שיצאו חסרים בלי תשלומין וכו' זה ממש כוונה נמר' כנ"ל ולכן הוצרכו לחזור ולעלות אל המאציל לקבל ממנו תשלומיהן. ואמנם עתה בחזרה היה הכתר חוזר בתחלת כולם נמצא שיצא אחרון ונכנס ראשון והמל' היה להיפך כי יצאה ראשונה ונכנסה אחרונה וז"ס הפ' אני ראשון ואני אחרון וביאור זה הפ' ילדק בין בספי' הכתר בין בספי' המלכות אלא שזה היפך זה וזהו כמו שנודע כי אנ"י הוא כינוי אל המלכות ובהפוכו אי"ן כנוי אל הכתר והנה בהתעלם הכתר במקומו (נ"א אל מקורו) עלתה החכמה במקום הכתר ובינה במקום חכמה וכן על דרך זה כולם עד שנמצא המל' במקום היסוד וע"י עליה זו במקום היסוד ניתוסף בה האור והיה לה בחי' מקיף א' אשר כנגד בחי' חיה הפנימי. גם ז"א עלה במדרגה א' וניתוסף בו בחי' יחידה מן אורות פנימים ועתה נשלם לו ה' אורות פנימים. ובינה ניתוסף בה בחי' חיה הפנימי וחכמה ניתוסף בה בחי' נשמה הפנימי. ואח"כ עלתה החכמה במאציל ועלתה בינה במקום הכתר וניתוסף בה בחי' יחידה הפנימי ונשלמה בכל אורות ה' פנימים. וז"א ניתוסף בו מקיף א' נגד חיה הפנימי ומלכות נתוסף בה מקיף יותר עליון אשר כנגד יחידה הפנימי ואח"כ עלה חסד במקום כתר כי בינה עלתה במאצילה ואז ניתוסף בז"א גם בחי' מקיף ב' עליון שכנגד יחידה הפנימי ומשם ואילך לא הרויחו ז"א ומלכות ולא ניתוסף בהם עוד תוס' אור (ב) והענין הוא בהקדמה א' שצריך שתדע והוא כי הרי נת"ל כי

הגהות וביאורים (א) ונלע"ד לקשר דרוש זה עם דרוש שכתבנו במ"א כי בחי' הן"הוא הנשמה והתוספת הוא הרוח והנפש הוא הנפש וכמ"ש למטה בדרוש זה עצמו והנל"אמי תושב שמחכמי ממורי זלה"ה כי ודאי הוא שהאור יצאו כל הי"ס האלו באו כל בחי' של נרנח"י (נ"א נר"ן) (כלולים בהם אלא לא נתגלה בתחלה) אלא שבתחלה לא נתגלה בהם רק בחי' נפש בלבד וכמו שביארנו בדרוש נשמת האדם התחתון שבתחלה באים כלולים יחד והה"כ מתגלה כ"א וה' בפ"ע נפש והח"ל ר"ן: (ג) נשאלתי טעם קריאתה יחידה לשון נקבה כיון שהכתר זכר וכן אבא נקרא חיה ולא חי וכן הבינה למה נקרא נשמה לשון נקבה ואין כאן זכר רק ה"א לבד בנקרא רוח וגם רוח לשון נקבה ורוח אלקים מרחפת אכן רוח היא באותו וכמותו רבים. והנראה בעיני שאמר שאמינו כל פרצוף מעילמו להאיר בו אינו רק בחי' אלכנה שבעליון. ולכן כולן נקראו לשון נוקבא נרנח"י ונפש משום שהוא לשון נקבה נפש כי ההקשה ולא אמר יתפשט עכ"ל בספרי אחד מן קדמונים ז"ע"א: (ג) א"ה עיין לקמן שער ח' פ"ט: (ד) בס' כ"י כאן מתחיל פ"ג:

מקב"ג נ"ע! עין ארוכה ד"ג ע"ג אות מ"ב ושם בהגהת הרש"ש שנדפס בסוף הספר

יפה שעה

באורות עקודים מגיע הפנס כו' וידוע כי כל פרצופי העולמות הם ע"ץ למה שלמעלה מהם דאפילו הא"ק נקרא ז"ג למה שלמעלה ממנו כנזכר בשער ההקדמות והובא בהקדמת נכר שלום דף נ"ז ע"ב ועיין שער סדר אצילות פ"ג ובכ"מ. ואע"כ הפנס מגיע ח"ו מא"ק עד סוף עולם העשיה והוא מה שדיבר הנביא נשבע ה' בנפשו במי שגדול ממנו והוא עולם עקודים אשר היה אז כמו סעת שיצאו בבחי' נפש לבד מתון פנס התחתונים. והוצרכתי לכל זה יען שראית לסרב יפה שעה ובס' או"ח ז"ל קשה איך נשבע הנקודים עתה בעקודים שהוא הנפש והרי עתה אחרי נאתם שנית כולם שלמים בנרנח"י ואפשר דבתר מעיקרא אזלינן פ"כ נשבע בכתר שאינו אלא בחי' נפש אפילו אח"כ יעו"ש. ולענ"ד כמ"ש דחזרו אז כולם בסוד נקודות ובזה היה השטעה ודוק ופשוט עכ"ל): (א) ומזה תעמיק ותראה כמה עמקו מחשבותיו יתברך כי אפילו עולם העליון של עקודים אינה רק בחי' נפש לבד כו' לא ידעתי מה מלמדנו והלא בחי' נפש של עליון גדול מאד מאד מכל בחי' דנרנח"י שלם דעולם שתחתיו ואין צ"ל מעולמות אחרים שלמטה ממנו. ומלכות דעולם האצילות נעשה עתיק דעולם הבריאה וכן מל' דא"ק נעשה עתיק דאצילות כמ"ש רח"ל בשער סדר האצילות פ"א וכ'. וא"ק בעצמו אינו אלא עיגוליו בחי' נפש. ויותר שבו בחי' רוח כמ"ש רח"ל נמצא לא עלה למעלה ממדרגת הרוח ואעפ"כ ממנו יוצאים אורות ומדרגות ומתפרטים לנרנח"י ונרנח"י מנרנח"י עד אין קץ וסוף. אם לא שכונת רח"ל לאשמועינן דבשלמת שאר המדרגות של למעלה מעולם העקודים כל אחד ואחד מתחילה משעה ראשונה שנאצל נאצל כפי בחינתו הראוי לו כרצון המאציל העליון ברוך הוא ולא הוצרך להעלות פעם אחרת כדי להשתלם כמו עולם העקודים שישתבח ויתבאר שמו בכוונה מכוונת האצילם והוציאם מחוסרי המדרגות הראוי להם. והיה זה כדי שיצטרכו לבעלות פעם אחרת במאצילם להשלים מדרגותיהם הראוי להם. ונמצא כל אותו שלמות שקונים אחר כך אינו בא להם אלא בסוד תוספת עומד וקאי כל ימות עולם בסוד מסי ולא מסי. וכי יש רצון וכתרון מעטים בשלם קאי בסוד התפשטות האורות. ולא יעלה ולא יבוא להפסק קיימי האורות בסוד הסתלקות כמ"ש רח"ל לקמן בסוד כי רגע באפו. והרי זה דומה לסוד הסתלקות המוחין שמסתלקין מזעיר אנפין שלא בעת רצון. ונמצא שורש ההסתלקות מתחיל מכאן ממקום גבוה כזה כל שכן וק"ו מן כל פרצופי האצילות ודבר גדול פסוק מאד דיבר הנביא וצריך לעיין בעיון נמרץ ועמוק כמ"ש רח"ל בפ"ג דשער סדר האצילות כן נראה: (ב) והענין הוא בהקדמה א' כו' לא יש רק ה' אורות פנימיים וב' מקיפים כנגד חיה וכנגד יחידה לכל פרצוף ופרצוף מהם ולא עוד כי האור נתמעט משם ולמטה כו'. דבר קשה הוא אומרו כי האור נתמעט כי ממה נפשך אם היה צורך להיות ה' מקיפים כביכול הקצור קצרה השגחתו יתברך להנ"ל. ואם אינו צריך בלאו הכי אע"ג שלא נתמעט האור. על כן נ"ל בכוונתו לומר כי האור נתמעט משם ולמטה אל המקבלים שלא היה להם כח לקבל כ"כ אורות מקיפים. וא"ת אם נתמעט האור למה יצאו אלו המקיפים שהם היותר גדולים מכולם ולמה לא יצאו במקומם בחי' היותר קטנים כגון מקיף הרוח ומקיף הנפש. יש לומר במ"ש רח"ל לעיל פ"ב ז"ל. והנה האדם יש לו היות בפנימיות שהוא נר"ן ולא היה מספיק זה להאיר החומר הגופני לו לכן הוצרך שיהיה ג"כ נשמה לנשמה מקיף בחוץ. כי בהיות הנשמה בפנים בחינת אימא והנשמה לנשמה מקיף בחוץ בחינת אבא הם בחי' אבא ואימא דלא מתפרשין לעלמין. הנה האור הפנימי דאימא מרוב חשקו להדבק בכל אבא כו' וכן להפך אור אבא נוקב ונכנס בפנים ועל ידי כן יעש"ב וע"ע לעיל מ"ה כשנתן רח"ל טעם לסבת למה פנימיות בכלי נראה יותר זך יע"ש. נמצא שמוכרח להיות שיהיה

אור

כי בכל בחי' ובחי' מכל עולם ועולם ובכל פרצוף יש בו י"ס לא פחות ולא יותר והם או"פ עשרה ומקיף עשרה. אמנם י' פנימים נכללין בה' לבד שהם כנגד הה' בחי' פרצופים שיש להם כמ' במ"א והם א"א ואו"א וזו"ן והם עצמן נקרא נרנח"י של כללות של כל עולם ועולם לבדו וכמו"כ במקיף שהם י' ונכללין בה' (נ"א ובהם נכללין) כנ"ל. אמנם דע כי בכל האורות והעולמות והפרצופים שיש מן החוטם של א"ק ולמטה בכל פרצוף יש תמיד כל הבחי' האלו שלימות שהם ה' או"פ הכלולים מי"ס פרטיות כנ"ל וה' מקיפים הכלולים מן י"ס פרטיות כנ"ל אך מפה דא"ק ולמטה ע"ס כל העולמות לא יש רק ה' או"פ וב' מקיפים העליונים שהם כנגד (א) יחידה וחיה ולא עוד, כי האור נתמעט משם ולהלאה לכן בעולם (נ"א העקודים) הזה שהם אורות היוצאין מפה דא"ק ולחוץ לא היה בו רק ה' אורות פנימים וב' אורות מקיפין ואין עוד וזכור הקדמה זו:

והנה כאן בעולם העקודים היו זו"ן גדולים מאו"א כי זו"ן היו פב"פ ואו"א היו אב"א והענין כי הנה זו"ן השלימו כל צרכם שהוצרך להם שהם ה' או"פ וב' מקיפין קודם שחזרו לעלות במאצילם משא"כ באו"א כי עדיין לא היו שלימים שהרי לאבא לא היו רק ג' פנימים לבד ובלי שום מקיף ולאימא לא היה רק (ב) ארבע פנימים ובלי שום מקיף ועוד כי אפי' קודם שחזר שום אחד להתעלות במאצילה כבר היה מה שצריך להם אל זו"ן לצורך הזווג. והענין הוא כי כבר ידעת כי הזווג הוא נמשך מן המוחין שהוא מחכמה ולמטה וכבר היה לז"א בחינת חכמה שהוא חיה פנימית קודם שיעלה כתר במאציל שהוא הראשון שחזר קודם כולם ואע"פ שהמלכות היתה גדולה ממנו שהיה לה יחידה פנימית אין בזה טעם משא"כ באבא שאין לו בחי' חיה אפי' אחר שמתעלה הכתר אל המאציל. וא"ת למה עלו זו"ן במאצילם אחר שכבר היו שלימים, והתשובה כי כל חוזק הוא מאו"א וכיון שנסתלקו או"א למעלה אין זו"ן רוצין להפרד מהם ותשוקתם להדבק ולהתקשר בהם ועולין אחריהן לקבל מהם וגם סבה אחרת כנ"ל כי עיקר חזרה הוא כדי לעשות בחי' כלים לכן (ג) גם הם עלו לסבה זאת:

פרק ד מ"ת

ודע כי כאשר עלה הכתר אל המאציל אז באותו שיעור והמשך הזמן שהיה עולה אז המלכות נסתלקה ממנה בחי' גילוי יחידה שהוא א"ר שהיה נמשך לה מן הכתר שכיון שהכתר היה עולה ומסתלק לא היה כוונתו להאיר בה אמנם נשאר בה הרשימו לבד וכאשר סיים הכתר להתעלות וסיימה המלכות לעלות עד סיום היסוד אז חזר להאיר בה בעלות (המאציל) כבתחלה בחי' יחידה שבה כי אחר שעלה הכתר במאציל גם היא עלתה ביסוד והיתה מדריגה אחת קרובה יותר אל המאציל והיתה מקבלת עתה ממנו (ד) (נ"א יותר ממה) מה שהיתה מקבלת מקודם מן הכתר אך כל זמן שלא סיים הכתר לעלות אז היה הכתר מפסיק בין מאצילה וביניה והכתר עצמו ג"כ לא היה מאיר בה וכעד"ז הוא (נ"א גם הו"א) בבחי' חיה שמקבל מן הכתר וכעד"ז התו"ב וכיוצא בהם וכן כשעלה חכמה למעלה במאצילה נסתלקה מן המלכות החלק שהיה מגיע אליה ממנו ולא נשאר בה רק רשימו לבד עד שהשלימה החכמה לעלות למאצילה ואז חזר האור כבתחלה (אליהם) וכן תקיש מזה אל כל השאר כי הם חלוקות רבים כי כשעלתה (כשהתחילה) החכמה לעלות בכתר נסתלקה הארתה (נ"א תסתלק הארתו) מכל אשר למטה ממנה (נ"א ממנו) וכשכבר עלתה בכתר אז חזר כבתחלה וכשחזר פעם ב' לעלות במאציל נסתלק האור פעם שני וכשנגמר לעלות חזר האור לאיתנו והמעיין מעצמו יבין שאר חילוקים עד"ז בענין המקיפים דזו"ן שלוקחים בעת חזרתן והסתלקותן למעלה:

פרק ה מ"ת

ונבאר עתה ענין חזרתם והסתלקותם למעלה אך עי"כ נעשו הכלים והענין הוא כי כאשר נתעלו האורות למעלה נשאר למטה האור העב והנה שהוא בחי' הכלי כנ"ל והנה יש בטבע האורות להשאיר רושם שלהם למטה במקום שהיו שם בראשונה ולכן כל האורות האלו (א) בעת עלותם הניחו רשימו למטה במקום שהיו שם בראשונה כילד הנה הכתר הניח רשימו להאיר אל החכמה וכן חכמה לבינה ובינה לז"א וז"א לנוקבא כי לעולם בטבע העליון להאיר לתחתון ויש לו חשק להאיר בו כמו חשק (ה) אמא לבנים ולכן מניח ומשאיר רשימו בו (ב) ונמצא שכולם מניחין רשימו חוץ מן המלכות כי אין ספי' אחרת תחתיה להאיר בה ולכן אין המלכות משארת רשימו למטה:

ונתחיל לבאר מן היסוד שהוא אחרון מן המניחים רשימו

ונאמ ר

הגהות וביאורים (א) בספר אדם ישר הקשה למה המקיפים הם כנגד חיה יחידה והיה ראוי להיות כנגד נ"ר שהוא ממטה למעלה עיין דרוש דל"ע א' פרק פ"ז: (ב) באוצרות חיים דף ס' ע"ד שורה ג' איתא ב' פנימים: (ג) לכן היתה כוונתו להוציאם חסרים ממקומם כדי שיהיה להם תשוקה לעלות ולקבל ואז יעשו הכלים ולכן עלו עיין סוף פ"ז: (ד) ר"ל מן המאציל עיין בפ"ו: (ה) נ"א אב לבן:

• עיין אמ"ל ד' ד' ט"א אות ע"ז

יפה שעה

אור פנימי בחי' אימא. ואו"מ בחי' אבא דלא מתפרשין לעלמין ותשוקתם ותאותם להאיר זה בזה ולהתדבק זב"ז ועל ידי כן נמצא כלי הגוף מקבל האורה מזה ומזה מבית ומחוץ ומזדכך בין שניהם. משא"כ אם היו המקיפים בחינות אחרים שאם היה מקיף הנשמה או מקיף דרוח אע"פ שאורות הפנימים הם נ"ר מבחינתם מ"מ לא היה להם כל כך חשק ותאוה להדבק זה בזה ולהאיר זה בזה. ואדרבא בגלל שהוא אור פנימי ואו"מ השפיים זה מזה ומכים ומבטשים זה בזה כמ"ש רח"ו בכ"מ לעיל בפ"א וגם לקמן. וכיון שמוכרח להיות נר"ן פנימים מוכרח מזה שבחי' המקיף אחד יהיה בחי' חיה כדי שיהיו בחי' נשמה בפנים. ובחי' חיה מקיף בחוץ שהם בחינת או"א שחשקם ותאותם להאיר זה בזה ועי"כ בין שניהם מזדכך הכלי ומקבל האורה בטוב משניהם. ומאחר שמוכרח להיות מקיף התחתון בחינת חיה, ממילא מוכרח הדבר שמקיף עליון ממנו יהיה בחי' יחידה ועיין בפ"א משער המקיפים: (א) בעת עלותם היו מניחים רשימו למטה כילד הנה הכתר הניח רשימו כדי להאיר אל החכמה וכן החכמה לבינה והבינה לז"א והז"א לנוקבא כי לעולם טבע העליון להאיר בתחתון ויש לו חשק להאיר לו כו'. וק' לפי"ז למה לא נאמר שהרשימו שמניחים הוא להאיר הם בכליהם. והסבה שהנה שיותר רוצים להאיר בכליהם מאלהם שכן מצינו בעולם העקודים שכל הכלים ירדו לבריאה והאורות היו יורדים ממקומם באצילות עצמו כדי להיותם קרובים להאיר בכלים שבבריאה כמ"ש רח"ו בפ"ג משער השבירה. ואין לומר שכאן לא היו צריכים להאיר לכליהם שהרי אע"פ שהאור דכל א' מסתלק מן הכלי שלו הרי היה עולה ונכנס אור אחר שתחתיו במקומו ואין הכלי נשאר ריקן. חדא שאם כן למה להם להניח רשימו כלל כתר לחכמה וחכמה לבינה כו' הלא בעלות אורותיהם מתוך כליהם אורות אחרים באים תחתיהם. ועוד שהרי סוף שכל האורות עולים במאציל העליון ונכנסים בתוך פה דא"ק כדי להשתלם ואפילו אור המלכות כמ"ש רח"ו בפרקין לקמן ח"ע וא"ת א"כ למה עלו זו"ן יע"ש. וא"כ כשעלה גם המל' נמצא נשארו כל הכלים רקניים בלתי שום אור. ויש לומר שאם מה שמניחים רשימו היה כדי להאיר בכליהם כל אחד בכלי שלו היה צריך גם המל' להשאיר גם היא רשימו להאיר בכלי שלה כמו כל השאר. ומדה המלכות לא הניחה רשימו מוכרח שעיקר הנחת הרשימו הוא כדי להאיר כל אחד בכלי שתחתיו ומפני"ה המלכות לא הניחה שאין כלי תחתיה כדי להאיר לו. אלא שקשה לזה שהרי לקמן כתב רח"ו ז"ל וזהו הטעם שנקראת המלכות איספקלריא דלית לה מגרמה כלום כי לא השאיר גם שום רשימו אך מן הרשימו שנשאר ביסוד לבד מאיר ג"כ אליה יע"ש. ומדקאמר מאיר ג"כ אליה משמע דמלבד מה שמאיר רשימו דיסוד ביסוד עצמו ג"כ אליה מאיר. ויותר מזה כתב עוד שם ז"ל וכשעלה היסוד הניח רשימו במקומו וכשבא לו האור דרך אחוריים הכה בזה הרשימו ונפלו ממנו ניצוצות ומהם נעשה בחי' כלי של היסוד ואז אותו הרשימו היה מחיה את הכלי ההוא מרחוק יעויין שם. ולפי זה מתבאר שהנחת הרשימו היה להחיות כליהם כל אחד כלי שלו: (ב) נמצא שכולם מניחין רשימו חוץ מן המלכות כו'

ק'

ונאמר כי בעת עלייתו (נ"א עלות) מן היסוד אל מקום ההוד עד למעלה מניח רשימו במקום שהיה היסוד לצורך המלכות ואותו הרשימו אינו מסתלק לעולם משם אפי' כאשר המלכות חוזרת ועולה למאציל וכן עושין כל שאר הספי' חוץ מן המלכות כנ"ל. והנה זה הרשימו הוא מן האור הראשון שהיה יורד דרך יושר ואור הבא ביושר הוא רחמים והאור הבא בדרך חוזר למעלה הוא אור חוזר והוא דין והנה הרשימו זה הוא דרך יושר והוא רחמים. והנה נודע כי כשבאו הספי' של העקודים היו פניהם למטה כי כוונת ביאתן היה להאיר למטה לכן פניהם היו דרך המקבלים אבל בחזרתן לעלות למעלה אז הפכו פניהם למעלה נגד המאציל ואחוריהם למטה והנה בעלות הכתר אל המאציל אין ספק כי לעולם אין אור המאציל נפסק אפי' רגע א' מן המקבלים הנאצלים רק ההפרש הוא כי בעת ההיא אשר הכתר היה עולה למעלה אז הא"ר ההוא שיורד מהמאציל יורד ממנו אל הספי' (נ"א האחרת והיה בא) דרך אחוריו שהרי הוא הפך פניו למעלה ואחוריו לנאצלים והי' דינין כנ"ל (נ"א וא"כ אותו האור הבא אל הספי' הוא בא דרך אחורי הכתר והוא דין) ועד"ז בשאר ספי' בעת שהיו חוזרין ועולין. אמנם יש הפרש א' ביניהן והוא כי החכמה אינה מקבלת אלא מאחוריים אחד דהיינו מן הכתר לבד והבינה מקבלת מב' אחוריים דהיינו דכתר ודחכמה והוא יותר דין ועד"ז עד המל' נמצא שהמלכות קבלה מט' אחוריים. ועוד יש הפרש א' כי מלבד חלוק תוס' ריבוי או מיעוט בחי' אחוריים יש בהם עוד שינוי והוא כי הנה הת"ת מקבל מן אחוריים דגבורה שהם אחוריים קשים עד מאד אמנם הספי' שלמעלה ממנו אינו באופן זה וכפי הבחינות כן יהיה שינוי באותו אור הנמשך להם או דין גמור או ממוצע או חלוש ואין כח בקולמס להרחיב בפרטות חלקים אלו כי הם רבים והמ"י:

מהרח"ו ז"ל כל מלאות הנקודות עינים

(א) בסוד נוקבא והענין כי הם באים מכח אור המכה וגולן וחוזר ממטה למעלה אך הטעמים הם אור פשוט וזה הענין נודע (הוא) בכל האלי'.

נמצא שיש כאן ג' מיני אורות א' האור הא' שבכולם והוא נקרא עקודים כנ"ל ב' הוא הרשימו שנשאר מזה האור שבא דרך יושר והוא רחמים ג' הוא האור הבא אליו דרך עליית הספי' שאז הוא דרך אחוריים שהוא דין והנה בבא אור הג' שהוא דין פוגע באור הרשימו הנשאר שהוא רחמים ואז מכים ומבטשים זה בזה משום שהם ב' הפכים זה אור ישר והוא רחמים וזה אור חוזר והוא דין וזה חפץ לעלות אל מקורו והוא אור הרשימו אע"פ שאינו עולה ממש עכ"ז חשקו וחפצו הוא להדבק ולקבל ממנו והאור חוזר הוא חפץ לירד נמצא ששניהם אינם שוים בטבעם לכן מכים זה בזה כנודע כי כל בחי' הכאות ובטישות אורות זב"ז הוא כאשר אינן שוין ואז נופלין ניצוצין מאור היורד שהוא דין והוא גרוע מאור הרשימו וזהו אור אחר רביעי והרי הוא ד' בחי' אור והם סוד ד' (ב) בחי' טנת"א כנ"ל שהיו כולם כלולין כאן בענין העקודים וזה פרטן אור א' טעמים אור אחוריים נקודות כי הנקודות הם לעולם דין ואור רשימו תגין ואור של ניצוצין הנופלין ע"י הכאות האורות (ג) זה בזה כנ"ל הוא אותיות אשר מהם נעשה בחי' הכלים והרי נתבאר איך נעשו בחי' הכלים והוא מהכאות ובטישת האורות כנ"ל ונלע"ד ששמעתי ממורי זלה"ה כי כבר היו בחי' כלים בעולם העקודים רק שאלו הניצוצין הנ"ל נתערבו עמהן והוא בדוגמת הרפ"ח ניצוצין שנשארו בכלים של עולם הנקודים כמ"ש במקומו בע"ה ודוגמא לזה כי הרי נתבאר למעלה כי כשהיה האור חוזר ועולה למעלה היה נשאר הכלי בבחי' אור עב וגס (ד):

כאן א"צ הגהה מהרח"ו מ"ב ט'.

ונתחיל לפרש הענין הנה אור המלכות לא השאיר רשימו וכל בחי' נסתלקה כולה ועלתה וזה הטעם שנק' מלכות אספקלריא שאינה מאירה דלית לה מגרמה כלום כי לא השאיר בה שום רושם אך מן הרשימו שנשאר ביסוד לבדו מאיר ג"כ אליה. עוד יש טעם אחר אל הנזכר והוא מש"ל כי כאשר חזרו האורות לירד נשאר כתר דבוק במאציל ולא ירד כלל נמצא שחכמה חזרה למקום הכתר ט' ומלכות במקום היסוד ונשאר כלי של המלכות בלתי אור כלל ולכן נקרא כלי של מלכות אחר"ריא דלא נהרא וכבר נתבאר זה כמ"א באורך בדרוש עקודים (א) והנה כשעלתה המלכות במקום היסוד הלא היסוד היה מאיר בה דרך אחור כנ"ל ואז אותו אור היסוד הכה באור הזה של המל' ונפל מן האור היורד דרך אחוריים ניצוצין אל (ה) כלי המלכות. (ו) וכשעלה יסוד הניח רשימו במקומו וכשבא האור לו דרך אחוריו הכה בזה הרשימו ונפלו ממנו ניצוצין ונעשה ממנו בחי' כלים של היסוד ואז אותו הרשימו היה מאיר בכלי זה מרחוק ולא נכנס בתוכו והם סוד התגין וכמ"ש בע"ה בדרוש הנקודים ע"ש וכן עשו כל הספי' חוץ מכתר שהניח הרשימו לצורך החכמה אבל לא עשה בחי' כלי לפי שבשלמא שאר הספי' בעלותם למעלה [א] ע"י הכאה במה שלמעלה מהם (נ"א הכאה של הרשימו) היה נעשית בחי'

הגהות וביאורים (א) עיין בשער פנה"א ס"א בשונה נ"כ הנכה זו ופי' הוא על בחי' אור אחוריים כמ"ש הנקרא נקודות נוקבא אור חוזר אך הטעמים אור שבוש כו' והוא אור הראשון כהתפשט דרך יושר הזוך כיטב. ועיין יפה שעה שרצה להקשות כאן ולא קבל עליו. שמן ששון: (ב) עיין שער"ת ספ"ב: (ג) האורות הנקודין והענין כ"י: (ד) אבל גם אפשר לומר כי בכל דבר אחד ואלו האורות הנפים הם הניצוצות עצמן שנחסבטו וירדו למטה ע"י הכשיפה וההכאה אור הרשימו באור החוזר כנזכר ואין בידי להכריע איך באמת ועיין כת"ם לקמן כי יש רפ"ח והכ"ה. ונלע"ד כי יש ניצוצי אורות וניצוצי כלים וכל בחי' המשים יש שכ"ס ורפ"ח כי זה לעומת זה הם. נחזור לענין הנזכר וגו נראה כי כבר היה כלים נעולם מלבד הניצוצים דע כי כל ס' אורות כבחזרו ועלו כשאירו רשימו במקומם אבל המלכות לא. כך היה הלשון בשער ההקדמות בדרוש העקודים דרוש כיצד נעשו הכלים והוא כנדפס מהדב דו"ג רע"ד: (ה) אמר הכותב חיים הנה רא"ה כי הניצוצים הם בחי' האחרת וזולת בחי' הכלים כנ"ל בשער הקדמות שם. ועיין גבר בלוס דף ל"ה בד"ה הנה: (ו) א"י יש לתמוה למה בכולן נכנן הכלי מן הכאת הרשימו (בהכאת כדול) הכא דרך האחוריים ולמה לא נעשה מן האור העולה בעלמו כמו שנכנס נכלי כמל' מהכאת האור העולה דרך האחוריים באור העולה. ואפשר ליישב דלעולם הכלים אין נעשין אלא מהכאת האור ברשימו והא דנעשים כלי המל' מן האור העולה מן המל' פ"ש מבוס דרשימו נ"כ עלה וה"כ בהכאה היה נ"כ בבחי' ההוא לסוד רשימו והוק:

השמש

[א] נ"ב נ"ע כי לא מצינו זה רק בכלי של המל' לפי שלא הניחה רושם אבל שאר הספי' כולם הכלים שלהם נעשו מבחי' אור האחוריים של אותה הספי' העולה עד שלא הגיע למקום הספירה שלמעלה ממנה אבל משהגיע היא הופכת פניה למטה ואותו אור האחוריים שלה שהיה יורד הוא יורד ומכה ברושם שלה עצמה ומהניצוצות נעשה לה כלי וכעד"ז כולם. וא"כ נ"ע למה הכתר לא עשה כלי כי הוא מן המניחים רשימו ואל תשיבני לאמר כי בשלמא שאר הספי' שהיה להם המסך זמן מה בין ספי' לחברתה ובאותו המסך הזמן היה יורד מהם אור האחוריים והיה יורד ומכה ברשימו אבל הכתר לא היה הפסק בינו למאציל ובאותו זמן שרצה לעלות הכף באותו רגע נכנס במאציל ולא ירד ממנו אור האחוריים לפיכך לא היה מי שיכה ברשימו שלו להוציא ניצוצות. זה אינו ט' בפירוש אתמר למעלה בפי"ז כי גם ממנו ירד אור האחוריים כו' ונ"ע:

יפה שעה

ק' לע"ד דבשלמא כתר מניח רשימו לצורך החכמה והחכמה לצורך הבינה והבינה לצורך ז"ת וז"ת לצורך מלכות כל אחד לצורך פרצוף שתחתיו. אבל הו"ק למה מניחין כל חד לצורך חבירו חסד לגבורה וגבורה לת"ת הלא הו"ק אינם צריכים זה לזה וכל אחד כחבירו הוא גדול כמ"ש רז"ל בלבי שער אנ"ך ז"ל הם כל אחד במקומו יען כי כל הו"ק כל א' גדול כחבירו יע"ש. וכן כתב בשער תו"ס פ"ע ז"ל אך הו"ק עצמן נפרדים וכולם שוין במעלתם ואין זו גבוה מזו לאחרת יע"ש. וכיון שכן כיון שכבר נשאר רשימו ביסוד שהוא כלול מכל הו"ק לצורך המלכות למה נשאר בהם מינם. וגם כיון שאינם צריכים זה לזה. ואם נאמר שרשימו שבבינה אינו מגיע להאיר עד כלי היסוד זה אינו כי אימא עד הוד מתפשטת כנודע ונפרש כאן שכל הכלים נחשבים כלי אחד כמ"ש רז"ל מלשון ויעקוד את יצחק: (א) והנה כשעלתה המלכות אל היסוד הלא היסוד היה מאיר בה דרך אחור כנ"ל ואז אותו האור דיסוד הכה באור זה של המלכות העולה כו'. ואת"ה ולמה לא עשו כן כל הספירות כולם כגון כשהיה אור הגבורה עולה בחסד והיה אור החסד מאיר בה דרך אחוריו. והיו מכים אור אחורים דחסד בהוא או"ח באור הישר העולה מהגבורה והיו נופלים ניצוצות מאותה הכאות והיה נעשה כלי

הגבורה

בחי' הכלים אך הכתר לא יש מי שיכה ברשימו שלו (נ"א אותו בעלייתו) לכן לא נעשה עדיין הכלי שלו והרי כי הכתר הניח רשימו ולא כלי. ושאר הספי' הניחו רשימו וכלי. ומלכות הניח כלי ולא רשימו :

אמנם אחר קבלת אלו הספי' מן המאציל חזרו למקומם חוץ מן הכתר כנ"ל ואז הכלי של הכתר לא נעשה רק בחזרה כי כשחזרה חכמה ונכנסה בו אז הכה אור החכמה ברשימו שהניח בו הכתר במקומו והיו אלו הכאות כפולות שלפי שרשימו של כתר להיותו בחי' עליונה מן החכמה לכן הוא מכה בחכמה ומוציא ניצוץ וגם החכמה להיותו בא עתה מלמעלה ומצאה עומדת על הרשימו והוא גבוה ממנו לכן הכה עתה ברשימו והוציא ניצוץ אחרים לכן נעשה עתה ב' כלים אחד לרשימו של הכתר וא' לחכמה שבא עתה. וכבר הארכנו בזה במקום אחר (א) איך יש בכתר זכר ונוקבא והמה אלו הב' שוברים שהם הרשימו והחכמה וע"ש היטב. והנה מכאן תוכל להבין איך יש ג"כ בעולם העקודים מציאות ביטול מלכים בלד מה כמו כדמיון אותם מלכים שמלכו בארץ אדום שמתו ונתבטלו כנזכר בדרוש עולם הנקודים שהרי ענין הסתלקות האורות של העקודים ועליתן במאציל הוא ג"כ ביטול מלכים בכאן (ב) דוק ותשכח. אמנם ההפרש אשר ביניהן הוא זה כי כאן בעקודים היה הקלקול ע"מ לתקן וסותר ע"מ לבנות כי זה היה עיקר הכוונה לעלות כדי לעשות בחי' כלים אבל בנקודים היה ביטול ומיתה גמורה ממש. ואמים לפי שמן העקודים התחילו הכלים להתגלות קצת לכן גם בכאן היה קצת ביטול והמ"י כי גם (נ"א כאן) בא"ק היה כל אותו נמלום שביארנו למעלה. גם אותם שנבאר לקמן בע"ה בענין נאת הנקודים ממנו איך ניצלם עצמו ופרים חד פריסה בטיבורא דיליה כ"ז קרוב לביטול המלכים ודברים אלו אסור להרחיב בהם ולהוציאם בפה והמ"י. ודע כי במל' של עולם העקודים נשארו בה י' שרשים של י' הנקודים כמו שנבאר בע"ה ועד"ז בכל אצילות כי המלכות של השרשים אשר בפה א"ק היא כלולה מי' והם י שרשים אל י' דעקודים ובמלכות דעקודים יש י' שרשים אל י"ם דנקודים (וכן במלכות דנקודים יש י' שרשים והם שרשים די"ם דברודים) (ג) ועד"ז בשאר העולמות (ד) :

מ"ק (ה) **בכל** בחי' ובחי' יש ד' מציאות שהם א' כלים. ב' נר"ן פנימים. ג' חיה מקיף. ד' יחידה מקיף אל מקיף. וב' בחי' אלו האחרונים הא' נקרא חיה שהוא מקיף א' ונקרא נשמה לנשמה והוא מן החכמה בסוד והחכמה תחיה את בעליה וכן חיי"ם גימטריא חכ"ם והב' שהוא מקיף הב' נקרא יחידה והוא מן הכתר לפי שאין נוקבא לאריך (ו) כמו שיש לשאר,לכן נקרא יחידה ואין שני דעליה אתמר כי אחד קראתיו וגו' וז"ם מ"ש רז"ל ה' שמות יש לנשמה והם נגד ה' פרצופים נפש מלכות. רוח ת"ת. נשמה בינה. חיה חכמה. יחידה כתר. והמלכות יש בה כל הה' בחי' אלו כי היא עצמה נפש ומאיר בה נפש של הת"ת והוא רוח אל המלכות. ובינה נפש שלה נשמה למלכות. וחכמה נפש שלו נשמה לנשמה למלכות. ונפש כתר יחידה למלכות (א) וכן בת"ת יש בו בחי' רוח של מלכות נפש אליו והוא עצמו רוח. ורוח בינה נשמה אליו

הגהות וביאורים (א) סוף דרוש ג' מן מסי ולא מסי : (ב) נ"א וכפי מ"ש בסוד הנקודים ענין טנת"א איך מורים על מיתת המלכים מהם ג"כ תבין מליוהם בכאן : (ג) אלו הדברים אין להם הבנה. כי ידוע הוא שקודם התיקון היו נקראים נקודים והיו אז המלכיות והב"ן לבד. ולאחר התיקון ניתוסף בם מ"ה ונתחבר עם הב"ן ואז נקראים ברודים ואצילות ולא שייך נומר כלל כי יש במלכות דנקודים י' שרשים לי"ם דברודים. כי במלכות דהנקודים שם היה כל הבחינה ואינה מסם מה שיונא. וכמ"ש הוא גבוה במעלה ... מאד. והאמת כי בספר אוצרות חיים אשר משם נלקח כל הפרק הזה ליתא בם אלו התיבות מן וכן במלכות דנקודים כו' עד דברודים. וכן בס' שער ההקדמות (דף י"ח ה') ליתא בם נ"ב (הי"ל טכ"א) : (ד) כאן שייך אותה ההגהה דסוף פ"א מ"ב דשער טנת"א ד"ס ענין בחי' דכ"א ע"ש : (ה) עיין שער הקדמות פי"ב מדרושים חני"ע דף ע"ה ע"ד : (ו) נ"א לא"ק א"ה עיין בהקדמת למוגות הגהר דק"א רע"ח :

יפה שעה

הנטרם וכן עד"ז כל השאר והוא ממש כדרך שכתב רז"ל בעשיית כלי המל'. ונלענ"ד לומר שאינם יכולים להכות אור אחוריים דספי' העליונה היורד כאור ישר דספי' התחתונה העולה כיון שאין מקום פנוי ביניהם. שהרי אור דכל ספי' וספי' כשעולה אין הכלי שלה מתרוקן רק אור אחרת שבספי' שתחתיו נכנס בו והם הכי קיימי זה יצא להעלות בספירות שלמעלה ממנו תה נכנס אור ספירה אחרת שתחתיה שגם היא עולה ונכנס בו ואין שום ספירה מתרוקן לגמרי עד שיגמרו כל האורות בספירות שתחתיו לעבור בו לא כן ספי' המלכות שאין ספי' אחרת תחתיה שיכנס בה וכל כמה שעולה אור שבה ליסוד הכי הולך ומתרוקן הכלי שלה שילכך אור חוזר שמאיר בה היסוד דרך אחוריו מכה באור הישר שלה העולה והרי יש מקום רקני להכות ולכפש זה בזה וניצוצות הנופלות מוציאים מקום ריקן לנוח ומבין הכאות שלהם נעשה כלי המל' ועיין מ"ש לקמן : (א) וכן בת"ת יש בו בחי' רוח של המל' נפש אליו והוא עצמו רוח ורוח מבינה הוא נשמה אליו ורוח מאבא הוא חיה אליו ורוח מא"א הוא יחידה אליו וכן בבינה יש בה נר"ן מצד עצמה ונשמה מאבא הוי בה חיה כו' כל אלה דברי רז"ל אינם מתיישבים לפי הדרוש שהרי לפי הדרוש גם בהיות באבא נפש לבד שהוא לא יצא אלא בבחי' נפש לעצמו היה נותן לכל פרצופים שתחתיו לכל אחד כפי מה שצריך לו נתן לאימא בחי' רוח ולז"א בחי' נשמה ולמלכות בחי' חיה אלמא כל אחד לקח כפי מה שצריך לו ולפי דברי רז"ל אלה נמצא שאבא נותן לכל הפרצופים בחי' חיה ולא אחרת. וכן א"א לפי הדרוש כשיצא יצא בבחי' נפש לעצמו לבד ונתן לכל פרצופים שתחתיו בכל אחד ואחד כפי מה שצריך בחי' רוח לאבא ונשמה לאימא וחיה לז"א ויחידה למלכות. ולפי דברי רז"ל אלה אינו נותן לפרצופים שתחתיו אלא בחי' יחידה לכולם בשוה. וכן יש להקשות מאימא וז"א. ועוד קשה שלפי דברי רז"ל אלה נמצא כל פרצוף ופרצוף נותן מבחינתו לכל הפרצופים בין שלמעלה ובין שלמטה וגם הוא נוקח מהם כמבואר ולפי דרושינו בצאת החכמה היה נותן לכל פרצוף ופרצוף שתחתיו כפי מה שצריך לו והוא לא היה לוקח מהנהם כלום. אמנם הדבר הזה תלוי בהקדמה א' שצריך לדעת והוא כי הנה נודע כי א"א דאצילות נקרא בחי' יחידה. ואבא נקרא בחי' חיה. ואימא בחי' נשמה. ורוח ז"א. ונפש מלכות. כמ"ש רז"ל בכמה מקומות. וצריך לדעת למה א"א נקרא בחי' יחידה והלא הוא כלול נרנח"י שלם שבו כמו שאר כל הפרצופים. וכן אבא הנקרא חיה דכללות למה נקרא חיה מאחר שכולל נרנח"י שלם כו' וכן במה תתעלה מעלת א"א שהוא נקרא יחידה דכללות האצילות וכן אבא במה הוא גדלה מעלתו שנקרא בחי' חיה דכללות האצילות. אי משום מעלת המקום שהוא קאי למעלה מפרצופים שתחתיו אין זה כדי לגדל מעלתו כי אין המקום מכבד את האדם אדרבא האדם מכבד את המקום כנודע. ומאחר שכל פרצופי האצילות כל אחד ואחד כלול מנרנח"י שלם ונרנח"י דנרנח"י כמ"ש רז"ל בפ"ט דשער המוחין במה תתעלה מעלת כל אחד על חבירו שזה נקרא א"א בחי' יחידה וזה אבא בחי' חיה. אבל סוד הענין צריך שתדע שברצון המאציל העליון כשנתקן עולם האצילות אז נעשה בחי' התחלפות כי כל אחד לקח בחינתו מפרצופים שתחתיו ושעליו ונתן להם מחלקו לכל חד כפי מה שראוי לו ועל ידי כן נמצאו כולם כלולים זה בזה. הנה א"א נרנח"י שבו נעשו בזה האופן. יחידה שבו הרי היא בחינתו עמדה לו ובחי' יחידה דאבא נעשה לו בחי' חיה. ובחי' יחידה דאימא נעשה לו בחי' נשמה. ובחי' יחידה דז"א נעשה לו בחי' רוח. ובחי' יחידה דמל' נעשה לו בחי' נפש. והרי נמצא נרנח"י שבא"א נעשה מיחידות דכל ה' פרצופים הכוללים כל עולם האצילות וכל ד' בחינותיו נתן להם ונעשה בחינת יחידה לכולם. וכן אבא יחידה שבו נעשה מבחי' חיה שלקח מא"א וחיה שבו היא בחינתה עמדה לו וחיה דאמא נעשה לו בחי' נשמה. וחיה דז"א נעשה לו בחי' רוח. וחיה דמלכות נעשה בו בחינת נפש הרי נמצא נרנח"י דאבא נעשה מחיות דכל ה' פרצופים הכוללים ובחינותיו נתן להם. וכן אימא נשמה דא"א נעשה בחינת יחידה אליה ונשמה דאבא נעשה בחי' חיה אליה ונשמתה היא בחינת עצמה עמדה לה ונשמה דז"א נעשה רוח אליה. ונשמה דמלכות נעשה בחינת נפש אליה. וכן בז"א רוח דא"א נעשה בחינת יחידה אליו. ורוח דאבא נעשה בחינת חיה אליו. ורוח דאימא נעשה נשמה אליו ורוח שבו הוא בחינתו עמדה לו. ורוח דמל' נעשה נפש אליו. וכן המלכות נפש דא"א נעשה אליה בחי' יחידה. ונפש דאבא נעשה אליה בחינת חיה. ונפש דאימא נעשה אליה בחי' נשמה. ונפש דז"א נעשה אליה בחי' רוח. ונפש שלה היא בחינתה עמדה לה. ועל ידי זה נדלה מעלת כל פרצופים על הפרצופים שתחתיו שהרי א"א בחי' נרנח"י שבו נעשה מיחידות דכל ה' פרצופים הכוללים. וכן אבא נרנח"י שבו נעשה מחיות דכל ה' פרצופים. וכן באימא וכן בז"א וכן במלכות. ומ"ש רז"ל גם בבינה יש בה נר"ן מצד עצמה כו' גם באבא יש כל ד' בחינות אלו כו' לא חש להאריך לבאר שהם מבחינות שלוקח מפרצופים שתחתיו ודברי אלה כתבם רז"ל בפ"ח משער הו"פ וז"ל וכן עד"ז באורות מה שהוא

אליו ורוח מאבא חיה אליו ורוח מכתר והוא יחידה אליו. גם בבינה יש נר"ן מצד עצמה. ונשמה דאבא הוא חיה ונשמה דא"א היא יחידה אליה. גם באבא יש לו כל ד' בחי' אלו חוץ מיחידה שנוטל מן חיה דא"א (א):

והנה באדם יש לו חיות פנימי שהוא נר"ן ולא היה מספיק זה האור להאיר בחומר הגופני שלו ולכן צריך שיהיה לו ג"כ נשמה לנשמה מקיף מבחוץ כי (ב) בסוד הנשמה שנכנסים בחינת אמא והנשמה לנשמה (נ"א והמקיף (ג) עצמה) מקיף אותה מבחוץ בחי' אבא שניהם הם בחי' או"א דלא מתפרשין לעלמין הנה כאו"פ דאמא מרוב חשקו להדבק בשל אבא מכה ויוצא בחוזק ועובר דרך הגוף החומרי ומאיר בחוץ (נ"א ומשם) ושם נדבק באבא. וכן להיפך אור אבא עובר ונוקב ונכנס מבפנים ושם נדבק באמא (ד) וע"י זה הגוף מתקיים שמאירין בו מכל צדדיו. והנה מקיף זה הוא נשמה לנשמה הנקרא חיה והנה הוא מקיף לכל הגוף בכללות אבל הוא מקיף ומאיר בכל חלק כפי מה שהוא כי בחלק הנשמה מקיף לה בבחי' אור נשמה. ולרוח מקיף בבחי' רוח ולנפש מקיף בבחי' נפש. אבל המקיף הגדול שהוא יחידה שהיא בבחי' (נ"א מבחי') א"א אינו מקיף בלב חלקים רק מקיף את הכל בהשוואה א' ולכולם נותן אור של בחי' נשמה. ולכן נקרא יחידה מפני שאין לה אלא בחי' א' לבד בהשוואה א'. והנה נר"ן שהם פנימיות דאדם כנ"ל הנה הנשמה מאירה בראש האדם במוח ורוח בלב ונפש בכבד ובבשר ודם. ודע כי גם בראש עצמו יש כל ג' בחי' רק שגובר בראש הנשמה ועיקרה במוח. ורוח בחוטם. ונפש בפה. וכן בכל בחי' ובחי' יש כל הנזכר:

פרק ו מ"ת

והנה בעולם העקודים בעת ירידת האורות של הי"ס שבו למטה היה אור נמשך להם מן המאציל בבחי' אור ישר ואח"כ בחזרתן לעלות למעלה הנה נמשך להם האור בבחי' אור חוזר. וצריכים אנו להודיעך עתה בהקדמה אחרת כוללת כל העולמות (נ"א כוללת בכל המקום) והוא בענין חזרת האורות אל המאציל כי זולת מה שביארנו במ"א כי אע"פ שהם עולין ומסתלקין הנה הם ממשיכין מלמעלה למטה מן המאציל בחי' אור הנקרא אור חוזר עוד יש בחי' אחרת גדולה ורב התועלת והוא כי לעולם אפילו כשמסתלקין אינם מסתלקין לגמרי בכל בחינותיהן עצמן ועולין אמנם מניחין מכחן ומבחי' עצמן קצת הארה למטה במקום אשר עמדו שם בראשונה וזה הארה אינה נעקרת משם לעולם ועד אף גם בעת עלותן למעלה הארה הזאת נקרא רשימו בסוד שמני כחותם על לבך הנזכר סוף פ' משפטים בסבא דקי"ד ע"א. והטעם הוא כי האורות העליונים הם לאורות התחתונים בבחי' האב על הבנים אשר חשקו תמיד להשפיע בהם כמבואר אצלינו בכבוד אב ואם כי ניצוץ א' מהאב נמשך אל הבן ואינו זז ממנו לעולם וכן הענין בכאן בי"ס כי העליונים מניחין במקום הא' קצת הארה הנקרא רשימו כדי שמשם יומשך הארה לתחתונים ונמצא כי בהעלות הכתר ובהסתלקותו מניח רשימו אחד במקומו בכלי שהוא שלו כדי להאיר ממנו לחכמה אשר תחתיו אחר שהוא עלתה יעלה ויסתלק (נ"א אחרי שיעלה ויסתלק) ואחר שהוא עלה ונסתלק אז נמשכת הארה אל אור החכמה מאותו הרשימו שהניח הכתר בכלי שלו ואע"פ שאח"כ יתעלה ויסתלק ג"כ אור חכמה אל המאציל אעפ"כ כן אותו רשימו שנשאר בכלי של כתר אינו זז ממנו אף אחר שעלה החכמה אל המאציל. וכן אח"כ כשעלה החכמה למאציל מניח רשימו בכלי שלו להאיר ממנו לבינה אחר הסתלק עצמו ואף גם אחר עלות בינה למאציל אין רשימו של חכמה מסתלק מכלי החכמה ועד"ז כולם עד היסוד (ה) אבל אור המלכות כאשר מסתלקת אינה מנחת רשימו בכלי שלה לפי שאין שום ספירה תחתיה לקבל הימנה ואע"פ שעתיד להיות עולם אחר (נ"א שיש עולמות אחרות) תחתיה מקבלים מינה היא מסוג שלהם (ו). ואין לה דביקות עמהם כמו שיש דביקות אל הי"ס דבכל עולם ועולם בפ"ע נמצא כי כל אותן הספי' הם מניחין רשימו במקומן בכלי שלהן כאשר רוצין להסתלק ולעלות. אמנם אור המלכות אינו מניח רשימו בכלי שלה רק מן הרשימו שנשאר אור היסוד בכלי שלו משם נמשך הארה אל כלי של המלכות אחר הסתלקות האור שלה וזה סבה אחרת למה נקרא מלכות עניה דלית לה מגרמה כלום וגם נקרא אספקלריא דלא נהרא והטעם הוא כי הכלי שלה בהעלותה והסתלק האור ממנה לא נשאר כלום כי לא נשאר בה שום אור אפי' בבחי' רשימו ואפי' חיות הכלי ההוא אינו מבחי' אור שלה רק מבחי' הרשימו שנשאר בכלי יסוד כנ"ל ומשם מחיה ומאיר בכלי המלכות וזה אומרו דלית לה מגרמה כלום:

והנה נתבאר לנו ע"י ב' הקדמות אלו איך הכלים של הספי' אף בעת חזרת אורותיהן והסתלקותם אל המאציל עכ"ז יש בהם ב' מיני אורות א' הנקרא אור חוזר והוא דין והב' הוא אור שנשאר בכלי הנקרא רשימו אשר הוא אור ישר והוא רחמים כי הרי (נ"א גם) הוא נשאר שם מבחי' האורות אשר ירדו למטה בבחי' אור ישר. ונמצא כי בעוה"ז של העקודים אע"פ שעדיין בעת הזאת לא נגמרה מלאכת הכלים עכ"ז בחינותיהן ומציאותן שמשם נעשו (נ"א נתהוו) שהוא אור העב (נ"א שהיא כלי מחובר עם אור) המחובר עם האור הזך כנ"ל במקומו כבר היה שם ובחזרת האור הזך למעלה נשאר אור העב למטה שהוא בחי' הכלים עצמן וגם בזה האור העב שהוא הכלים שם הניחו האורות הזכים ב' בחי' (נ"א וגם הניחו האורות מהם) כנ"ל א' אור ישר רשימו וב' אור חוזר. וכבר ביארנו במ"א כי בהעלות האורות למעלה ניתוסף בהם איזה בחי' ובעלות אור הכתר במאציל ניתוסף באור המלכות או"מ התחתון שהיא בחי' חיה וניתוסף באור הז"א ג"כ בחי' אור א' יותר על מה שהיה לו בתחלה טרם חזרת עליית האורות והוא יחידה פנימית ובאור בינה ניתוסף חיה ובאור חכמה ניתוסף נשמה. ואח"כ עלתה אור החכמה במאציל וחזרו אורות שאר הספי' שתחתיה לנסוע נסיעה ב' עד שנמצא, אור של בינה במקום כתר, ואור המלכות במקום הוד. ועתה ניתוסף באור המלכות מקיף עליון של יחידה, ובאור ז"א מקיף תחתון של חיה, ובאור בינה יחידה פנימית, ועתה המלכות כבר נשלמה בכל בחינותיה. ואח"כ אור הבינה עלתה במאציל

הגהות וביאורים (א) פי' חיה דמלכות נפש אליו וחיה דז"א רוח אליו וכן עד"ז בבינה: (ב) עיין תורת הקנ"ז ע"ב: (ג) ק"ה לפי' שמשמע כאן שאין חיה ויחידה [illegible] כ"א מקיפים ונפירות כמ"ש לעיל שיש בחי' חיה ויחידה פנימיים ג"כ. והמשך [illegible] שם חיה ויחידה פנימיים ג"ל ומ"ש כאן מקיף להמוקי נר"ן שאין בהם בחי' מקיף כ"א בשני אלו. אבל זה דוחק [illegible] יש בזה המקיף בפנימי ע"י בחי' או"א שהם לא מתפרשין כנ"ל [illegible] מקיף ע"י חיה ויחידה פנימיים [illegible] (מ"א בחי' כנ"ל): (ד) באותן שהוא הפרנסה כפול. שער הקדמות שם: (ה) עיין לעיל פ"ט: (ו) והבין איך רבינו [illegible] ספירה אחת תחתיה לקבל הימנה [illegible] עולם אצילות [illegible] להיות [illegible]. בכן [illegible]:

יפה שעה

שהוא רוח לזה הוא נשמה לתחתון. ומה שהוא נפש לעליון נעשה רוח לתחתון עכ"ל. ר"ל מה שהוא רוח לאימא נעשה נשמה לז"א שהוא תחתון אליה. ומה שהוא נפש עליון ר"ל בחי' נפש דז"א נעשה רוח למל' שהיא תחתיו יע"ש. ועיין עוד בשער דרושי אבי"ע פ"ה וכל זאת אינו אלא בשעת הזמן שהיו מתתקנים כל פרצוף האצילות אבל עתה בעולם העקודים בעת יציאתם בראשונה מן המאציל שהיו כולם יוצאים מחוסרי התשלום עד שצריכים לחזור פעם ב' במאציל כדי להשתלם ולא היה יוצא כל אחד ואחד אלא בבחינת נפש לעצמו דהיינו שהיה בו כח להשלים לכל פרצופים שתחתיו לכל אחד מדרגה אחת כפי הראוי לו באותה פעם:

במאציל ואז עלה אור החסד דז"א במקום כתר ואור המלכות במקום נצח ואז נתוסף בז"א לבדו או"מ העליון של יחידה ועתה כבר נשלם גם הוא בכל בחי' ומכאן ואילך בעלות שאר אורות התחתונים לא היתה עוד תוספות לז"א ולא לנוקבא כי כבר נשלמו כנ"ל כי מעולם העקודים ואילך לא יצאו רק ב' מקיפים עליונים לבד שהם מקיף של חיה ומקיף של יחידה. ודע כי זה שאמרנו כי בחזרת כל אור ואור להתעלות במאציל היה ניתוסף הארה ושלימות גמור באורות שתחתיו אין הדבר כזה (נ"א אין זה מדבר) בהיותן עולין ומסתלקים כי אדרבא אז היה חסרון אור בכל האורות שתחתיו (א). לפי שכיון שאורות ראשונים הפכו פניהם לעלות ולידבק במאציל אין רוצים להאיר למטה וגם המאציל אינו מאיר באורות תחתונים כי באמת אורות עליונים בהיותם מסתלקים הם מפסיקים בין המאציל אליהם כי העליונים אינם רוצים לקבל הארה לתת לתחתונים בעודם חשקם ותאבים לעלות להדבק במאציל ואדרבא יש חסרון באורות התחתונים ממה שהיה להם בראשונה אמנם תוס' אורות כנ"ל אינם אלא לאחר שגמר האור העליון להתעלות בשורשו:

ונבאר סדר ענין זה איך הוא כי הנה כאשר התחיל הכתר לעלות בראשית כל שאר האורות ולהתעלם בשורשו ובמאצילו אז בעודו עולה ומסתלק גם יחידה פנימית שניתן למלכות בעת ירידת הכתר היתה עתה מסתלקת ממנה וכן בחי' חיה פנימית שבז"א שנמשכה לו בעת ירידת הכתר היתה עתה מסתלקת ממנו ומן הבינה מסתלק הנשמה ומן החכמה הרוח. ואמנם עדיין נשארו בכולם רשימו של אותן האורות שהוא רשימו דנשמה ורשימו דרוח וכיוצא בזה כי אף על פי שנסתלקו האורות לא היתה כוונתן להסתלק לגמרי לעולם לכן רושם האורות שהיו באלו אורות תחתונים נשאר במקומן כי אפי' בהסתלקותן בהכרח מאירין קצת הארה בתחתונים דאל"כ יתבטלו לגמרי כמ"ש בע"ה ואחר אשר השלים אור הכתר להסתלק ולהתעלם במאציל לגמרי אז כל האורות שתחתיו חוזרים להאיר כבראשונה ממש וגם ניתוסף בהם אורות הנוספות כנ"ל. וטעם הדבר הוא כי הנה כאשר נשלם הכתר להתעלם במאציל גם שאר אורות עלו במדריגה א' יותר ממה שהיה להם בתחלה ועולן שלו וא"ז עד שנמצאת אור המלכות במקום שהיה בו בתחלה אור היסוד והיא יותר קרובה מדריגה א' אל המאציל ממה שהיה בתחלה והיא מקבלת עתה מן המאציל כל מה שהיה בה בתחלה והיא יחידה פנימית ועוד אור הניתוסף שהוא מקיף התחתון דבחי' חיה כנ"ל וכן היה הענין בז"א ובחו"ב שכולם חזרו לקבל הארה א' עם תוספות באורות. וכן כאשר גם אור החכמה היה מסתלק לעלות אל מקום אור הכתר אז מסתלק מאור (נ"א מתוך) המלכות מה שקבלה ע"י אור החכמה וכן מכל שאר האורות והוא בחי' חיה פנימית מן המלכות וכעד"ז בשאר אורות ז"א ובינה ולא נשאר בהם רק בחי' רשימו בלבד כנ"ל וכאשר נגמרה עליית אור של חכמה במקום כתר אז חזר בחי' האור כבראשונה להאיר להם כל הבחי' שהיו בתחלה ועוד אורות נוספים כנ"ל. ואח"כ כאשר התחיל אור החכמה להסתלק עוד מן מקום הכתר לעלות אל המאציל אז חזרו כל האורות התחתונים לגרוע כל האורות שהיו נמשכין להם על ידי אור החכמה ולא נשאר בהם רק הרשימו לבד וכאשר גמר להתעלם במאציל אז חזרו בהם כל האורות ועוד הארה נוספת לפי שגם הם נתקרבו אל המאציל יותר מבראשונה. וכעד"ז היה בעליית שאר אורות תחתונים כי כשהיה אור העליון עולה היה אור התחתונים גורע ואחר גמר הסתלקות העליונים היו חוזרים כל האורות התחתונים כבראשונה וגם בתוס' אור כנ"ל. אלא שיש הפרש ביניהם והוא כי בעת הסתלקות אור הכתר לא היה רק הסתלקות אור א' לבד שעלה ונסתלק במאציל ועי"כ לא נמצאו בו רק ב' בחי' אחד בעת הסתלקותו שאז נגרע (נ"א נגמר) אור התחתונים והב' אחר גמר הסתלקותו במאציל (אז חזרו האורו' כנ"ל נ"ב) כי אז חזר האור אל האורות שתחתיו. אבל בחכמה היו ב' בחי' הסתלקות א' בהסתלקותו עד מקום הכתר והב' בהסתלקו במאציל ובכ"א מב' הסתלקות אלו היה לה ב' בחי' שהוא גירעון ותוס' האור. וכעד"ז היה בבינה ג' מיני הסתלקות ויוכפלו לו'. וכעד"ז עד שנשלם חזרת כל י' אורות בשרשם שהוא במאציל והוא (נ"א והנה) בחי' הפה דא"ק כמ"ש כי הוא (ענין) השורש שלהם. והנה (נ"א והנה) שינוי א' שיש בעולם העקודים משא"כ בעולם אצילות כי בעולם האצילו' היו או"א יותר שלמים מזו"ן שאינם כ"כ שלמים בבחי' עצמן כמ"ש במקומו בע"ה אבל בעולם העקודים זו"ן נתקנו יותר מאו"א ונשלמו בחינותן יותר מהם והוא כי זו"ן היו פב"פ ואו"א היו אב"א כי הנה נודע כי טפת זווג של הזכר היא נמשכת מן המוחין שבו והוא נשמה לנשמה. והנה קודם שחזרו כל ספי' וספי' אפי' כתר העליון לעלות במאציל כבר היו לזו"ן כדי צורכם אל הזווג שיוכלו להזדווג כי הנה ז"א כבר היה לו בחי' חיה כנ"ל שהוא חכמה שבו גם המלכות כבר היתה בה עוד יתרון אחר שהיתה בה בחי' יחידה וע"י כן היו יכולין להיות מאז פב"פ. ואע"פ שהיה יתרון למלכות מן הז"א אין בה חשש ולא עוד אלא שאפי' קודם שזו"ן (ב) עצמם יעלו אל המאציל כבר היו זו"ן שלימים בכל בחי' הראוי להם המצטרכים להם שהם ה' בחי' פנימים וב' מקיף דיחידה וחיה ומכ"ש שהיה להם כל מה שצריכים להם שיוכלו לחזור פב"פ שהם מבחי' חיה ולמטה כנ"ל. אמנם או"א אפי' שכבר אור הכתר חזר לעלות במאציל לא היה באבא בחי' חכמה שבו שהוא חיה (נ"א נמלא) ומכ"ש שלא היו שלימין בכל בחי' המצטרכים להם שהם ה' פנ' מי' וב' מקיפים כי לאבא אחר הכלית שלימותו היה לו רק ג' מהם כר"ן פנימים ולאימא היו ד' פנימים וחסר ממנה בחי' יחידה הפנימית וב' מקיפים וכיון שעדיין אבא לא היה לו בחי' חיה להוציא טפת המוחין לזווג לכן נשארו אב"א. ואם תשאל ותאמר מאחר שזו"ן היו אורותיהן שלמין בכל בחינותם למה עלו אח"כ אל המאציל ללא צורך. והענין הוא שכל חיותם ושלימותם הוא נמשך להם מאו"א כנודע. וכיון שנתרחקו מהם או"א ועלו למעלה עלו גם הם אחריהם כי החשק במקבלים לרדוף ולהדבק במאצילם ורוצים להתקרב ולקבל מהם ולא רצו להפרד מן או"א שעלו למעלה כדי שלא ישארו רחוקים מהם. עוד טעם אחר כנ"ל כי סיבת חזרת האורות האלו במאצילם היו כדי שבעודם מסתלקים יוכלו הכלים להתעבות (נ"א להעשות) ולגמור מלאכתם וע"כ גם אורות זו"ן גם הם עלו לצורך בנין כליהם:

פרק ז מ"ת

וצריך עתה לבאר מה הארה היתה נמשכת אל האורות התחתונים בעת עליית אורות העליונים מהם כמו שהתחלנו לבאר למעלה ענין זה. וכדי לבאר ענין זה יתבאר לך כלל גדול שיצטרך לך בכל שאר מקומות והוא ענין אור ישר ואור חוזר מתתא לעילא כנזכר בתיקונים ובזוהר במקומות רבים. דע כי אין ספק כי לעולם השגחת השפעת המאציל בנאצלים אינה נפסקת אפי' רגע א' ואף גם בהיות פגם בתחתונים שאז (נ"א נמצא מילוי) האורות העליונים מחזירין פניהם מן התחתונים ומסתלקין מהם ועולין למעלה עכ"ז השגחת הארה עליונה מוכרחת לחיות התחתונים די ספוקם אינה נפסקת כלל כמ"ש ע"פ כי רגע באפו חיים ברצונו. ובודאי הוא שלא תהיה הארה זו הנמשכת מן המאציל המאיר בתחתונים בעת הסתלקות האורות למעלה דומה אל הארה הנמשכת בתחתונים בעת ירידת אורות העליונים למטה להאיר בתחתונים

הגהות וביאורים (א) פי' האורות דפנים אבל באורות דאחור היו מאירים כאשר לקמן פ"ז ולעיל פ"ה : (ב) א"ב נפכ"י כתוב הו"א במקום זו"ן וכמעט הקדושה הוא בכתוב בפנים :

בתחתונים . ונמצא עתה ב' בחי' אורות נמשכין מן המאציל לתחתונים א' הוא בעת ירידת האורות למטה . והב' הוא בעת הסתלקות האורות למעלה זאת דרך עליה וזאת דרך ירידה . ואמנם (נ"א כשרצון בעליונים) כאשר יש רצון ויש כח בתחתונים ושלימות לקבל אור העליון של המאציל אז האורות העליונים מעשקם ותפלם להאיר למטה ועי"כ הופכים פניהם למטה להמקבלים לירד להאיר בהם דרך פנים בפנים מאירים ואמנם כשאין שלימות בתחתונים והאורות מסתלקים הם הופכים (נ"א והופכים) פנים אל המאציל אשר כוונתן לעלות בו ומחזירין את אחוריהן נגד המקבלים התחתונים ואז אותו האור שמאיר בתחתונים בעת ההיא בא דרך אחוריהם ומאחוריהם מקבלים התחתונים הארה המוכרחת להם כדי קיומם ולא יותר :

והנה האור הנמשך דרך ירידה הוא אור ישר ורחמים ונק' אור פנים . והאור החוזר דרך עליה נק' אור חוזר ואור אחור ודין. והנה ב' בחי' אלו נמצאים בכל הי' ספירות . אמנם יש חילוק ביניהן בבחי' אור חוזר והוא זה כי הנה כאשר אור הכתר מסתלק ועולה והופך פניו למעלה כנגד המאציל ואחוריו למטה כנגד החכמה הנה אז החכמה מקבלת אור חוזר ההוא הנמשך מן המאציל ע"י אחור א' לבד שהוא אחור הכתר . אמנם בעלות החכמה גם היא אל המאציל וגם היא מתהפך אז אחוריה למטה אל הבינה אז מקבלת הבינה אור החוזר הנמשך מהמאציל דרך ב' אחוריים שהם אחור הכתר ואחור החכמה . וכמד"ז בכל הספירות עד שנמצא כי המל' מקבל אור הנמשך לה מן המאציל דרך ט' אחוריים . וכבר נתבאר כי אור האחוריים הם דינין א"כ כל מה שנתרבו האחוריים יהיה האור הנמשך דין קשה ויותר חזק והרי זה חילוק א' בענין ריבוי אחוריים או מיעוטן . והנה עוד יש חילוק אחר בענין איכות אחוריים בעצמן שאין כולן שוין שאין אחוריים של חסד דומין לאחוריים של גבורה כי האחוריים של גבורה הם דינין קשים עד מאד וכמד"ז בכל ספי' בחי' הדינין אשר באחוריהם אינם שוין זה לזה . כי ספי' הת"ת אשר מקבל האור דרך אחוריים של הגבורה יהיה אור ההוא דין קשה עד מאד יותר מאשר למעלה ממנו . ונמצא כפי החילוקים שיהיו באור החוזר ההוא הנמשך לו אם נמשך דרך אחוריים רבים או מועטים או אם יהיה דרך אחוריים ממותקים או קשים בערך ההוא יהיה אור החוזר ההוא או דין קשה או דין רך או דין ממוצע וכיוצא בזה פרטים אחרים רבים מובנים מעצמן . והנה כל הענינים האלו היו באלו הי"ס בעולם העקודים (נ"א הטעמי' האלו היה בערך ההוא באלו בעולם העקודים) והנה כדי שתבין היטב בחי' אור ישר וחוזר פנים ואחור אבאר לך למציאות זה בזו"ן ומשם תקיש אל השאר :

פרק ח

ענין אחור ופנים וחיצוניות ופנימיות כפי (מה שמוכרח) הכרחה (א) מוכרח שהכל דבר א' . והענין שבהתפשט האור להאיר למטה הוא שיש לו חשק להשפיע תוספת (נ"ב לתועלת) נשמות חדשות בתחתונים מה שלא היה עד עתה וא"כ יהיה האור רחמים [א] גמורים כי לולי שהתחתונים ראויים אל הרחמים לא היה יורד ומתפשט למטה להאיר תוס' נשמות שלא היו עד עתה ולכן נקרא אור זה אור ישר שבא ביושר מעילא לתתא כי כן דרכו ויושרו להאיר בתחתונים ומטבע החסד והרחמים הוא להיות מטיבים בעולם ונקרא אור של רחמים ג"כ לסיבה הנ"ל ונקרא אור זכר כי כן דרך הזכר להשפיע לזולתו שהיא הנקבה . ועוד כי טבע של הזכר הוא להשפיע נשמות חדשות ממש ונקרא אור הפנים כי הוא מביט בעין יפה ובפנים מאירים אל התחתונים וע"כ הופך פניו אליהם ונקרא אור של פנימיות שהרי הנשמות מזווג הפנימי' של המוחין באים והם שמות של הוי"ה המורים רחמים ולא שמות אלהים המורים דין . אמנם כשאין התחתונים ראוים האורות מסתלקים וחוזרין למעלה שאינם רוצים להאיר למטה . אמנם עכ"ז לא יתפרק המאציל ב"ה בהשחתת העולם ומאיר לתחתונים שיעור חיות ומזון ושפע הראוי לעצמן בלבד ולא להוציא תוס' נשמות חדשות וכיון שבשפעת אור זה בלתי רצונו הנה הוא ממשיך אליהם אור מחיצוניותו בלבד שהוא אור מספיק לחיות העולמות די הכרחן ולא יותר ע"כ נקרא אור חיצוניות ונקרא אור האחור שהוא הופך פניו בכעס עמהם בסוד דומה דודי לצבי (ב) ומאיר להם אור ההכרח עם היותו מסתלק ואינו נותן להם האור אלא בבחינת האחוריים אל התחתונים ונקרא אור דין לסבה זו ונקרא אור חוזר כי בעת חזרתו והסתלקותו למעלה שלא להשפיע בהם שפע גדול אז נמשך להם אור ההכרחי הזה . ונקרא אור נקבה לב' סבות ע"ד הנ"ל אם לפי שהוא כדרך טבע הנקבה שמקבלת ואינה משפעת ואם בסיבה שאין בה כח להוליד נשמתין כמו הזכר אלא בחי' המזון לבד כמ"ש ותתן טרף לביתה וגו' והם שמות אלהים שהוא דין . גם יש עוד חילוק אחר שאור ישר כמעט שהוא נפרד ממקומו כדי לרדת ולהשפיע לתחתונים לכן הוי"ה שלהם פשוטות ומלאים שלם הם הוי"ה באותיות נפרדות זו מזו . אמנם אור החוזר הוא רבוע (ג) כזה א' א"ל אל"ה אלה"י אלהי"ם שתמיד האותיות הם מחוברים לטורות שהם שלין ומחוברים זו בזו עד שמתחברין עם שרשם ומאצילם כי רצונם להסתלק (ד) מן התחתונים . גם יש חילוק אחר (ה) כי המוחין של בחי' חיה אשר בז"א הבאים מחכמה הם הגורמים זווג זו"ן כדי להוציא נשמות חדשות והם בחינת פנים כי הוא זכר והמוחין דז"א מצד אימא הנקרא נשמה הם ענין אחור והם נקבה (ו) :

הגה צריך להבין מאד אמיתות ענין פנים ואחור כי באורות יקראו ההתפשטות והסתלקות ונקרא יושר וחוזר . ובכלים נקרא פנים ואחור דהיינו שבאור לא שייך פנים ואחור שהכל פנימית . אמנם ודאי שהוא כלל דין ורחמים ובהיותו מתפשט ויורד למטה ונכנס במקום הראוי לו נקרא אור יושר כי הוא מאיר בבחי' הרחמים שבו וכשהוא חוזר לעלות או מאיר במקומו בהיותו שם למעלה בבחי' דינין שבו הנקרא אור חוזר ואז הכלי לא יקרא כלי דפנים כמו בהיותו מקבל אור יושר רק יקרא כלי דאחור . נמצא כי מ"ש בענין זו"ן שעומדים בפב"פ או אב"א אז הענין הוא שכשבאו המוחין דז"א שהם בחי' חיה לחכמה שבו אז האור ההוא נקרא יושר שהם אלו המוחין עצמן שהם נשמה לנשמה ואז הכלים שלהם נקרא פב"פ . אך כל זמן שאין לו מוחין בבחי' חכמה שהם עיקר אור יושר שלו ומסתלק למעלה וההכרח שמשם מאיר בו בבחי' נ"א

הגהות וביאורים (א) במבו"ש שע"א מ"ב פ"ג : (ב) כמ"ש בזוהר במות ידי ה' אלהי כנוד : (ג) בס' כשנות ס' ולמתן כתב ענין הוא בדינות אשר תמיד מתחברות עם כל האותיות של הוי"ה בטעם הוא כי הקליפה הוא נאחז באחוריים וכדי שלא יקלתו בהם חוזרנו האותיות להתחבר וע"ז כו' יחו"ס ואפשר בטעם זה הוא נ"ב כהם אלהים : (ד) קול כתמ"ז ענין זה הוא סוד עליה האורות שיסתלקו לעלות למעלה זוכן במ"ש בס' הלקוטים כי שם אלהים מהחלק כדרך זה א' ככהר ל' כתב"ד ה' בתג"ש נ"ב י' כיסוד מ' מלכות ונתלה שנחי' אלהים עולה רב בינה אלה . ואלהי עולה לאלה ואלה עולה לאל ואל עולה לא' או כלך כדרך זה כי הא' שהוא הכתר הוא הראשון להסתלק ואח"כ עולה חג"ד שהוא ל' ואח"כ עולה תנ"ה נ"ה שהוא ה' של אלהים ואח"כ יסוד שהוא י' ואח"כ מלכות שהוא מ' כל אלהים . אמנם בסוד ירידת ההוראה בסוד ריבוע הוא שם שבהלה מתגלה א' ואח"כ א"ל ואח"כ אל"ה ואח"כ אלה"י וכו' דהיינו שבא האור מעט מעט בגבולם מבפים כבר מגע וה"ל בסדר כתדרגות שכ"ל : (ה) כמבר במבו"ש ש"ו פ"ג פ"ד : (ו) ח"כ הבלוס בענין וכן הוא בכה"י :

השמש

[א] אחור ני' אלהים ברבוע בס"ז אותיות שט . וכ' פעמים אחור ני' מ"ל שהם ה' פעמים אלהים ופנים גימ' ע"ב ס"ג מ"ה שהם אורות זכרים וכן פנים בפנים גימ' ש"ם ה' פעמים ע"ב נסוד ה' חסדים וזה כוד פנים בפנים. שמש כת"י:

(נ"א או מאיר בו) אור חוזר שהם הדינין שהוא שאר חלקי האור ז"א שמתחת מדריגת חיה ולמטה ואז הז"א עומד אב"א ומקבל בכלי של אחוריים שלו ואז אינו יכול להזדווג. ומ"ש בזוהר שהנשמה של אדה"ר יצא מזווג אב"א ר"ל שעלו זו"ן למעלה במקום או"א ושם קבלו המוחין (א) אור ישר ושם חזרו כליהם בבחי' פב"פ ונזדווגו. אמנם אין בהם כח לקבל אור המוחין בסוד התפשטות למטה במקומו שאז נקרא אור ישר כי בעמדם למטה אינן מקבלים רק אור חוזר וע"כ למטה אינם רק אב"א וכשעלו אז הם פב"פ (א). ואמנם מה הם ג' בחי' (נ"א מה שהם בבחי' הללו) שלש בין באורות בין בכלים צ"ע מה ענינם [א]:

ואפשר לומר שג' בחי' אלו שהם נר"ן שבמוחין דז"א הם ג' בחי' הפנימים שהם עיבור יניקה ומוחין וכולם פנימים כנודע כי המוחין הם פנימים. אלא שקשה לזה אם כן לא נשאר לחיצוניות רק אלו ב' בחי' שהם עיבור ויניקה לבד. או אפשר לומר שבחי' הפנים הוא כשבאין לז"א מוחין מבחי' חיה שהוא חכמה (נ"א בחכמה) כנ"ל שאפי' בינה נק' אחור בערך החכמה שאינה יכולה להוליד נשמות חדשות אלא בחכמה שהוא הזכר וא"כ אין בחי' פנים לז"א רק אחר היות לו בחי' חיה שהם מוחין דאבא ואז יכול להוליד. וראיה לזה מענין ברכת כהנים שהם מקיפים (ב) דצלם אבא קודש ועבור שהוא זווג ז"א ולאה ואח"כ בא הזווג דיעקב ורחל בנפ"א (ג) ועוד ראיה גדולה מזה כי אפי' שזכרנו כי החיצוניו' והאחוריים של עליון הם הפנים של תחתון ואז אינו זווג בז"א עצמו אלא ביעקב ורחל. עכ"ז יש צלם דאבא ג"כ בברכת כהנים (ד) וה"ל הטעם שאלו היה הזווג דז"א עצמו אז היה כענין שבת שעולה בצלם דאו"א למעלה בבחינותיהן ובמקומם האמיתי אך עתה יורד (ה) הצלם למטה ואינם מוחין גמורים לז"א ומכ"ש בערך יעקב הם גמורים ונקרא פנים (ו) ועיין בדבר זה שהרי ידע מהמקובלים שנשמת ז"א הפנימיות (נ"א הפנימים) אשר עליו (נקרא אדם) הוא שם מ"ה דאלפין והוא בחכמה כ"ח מ"ה והוא בחי' חכמה דז"א כי חכמה עילאה דאבא הוא ע"ב דיודי"ן (ז) גם בזה תבין ענין העלאת מ"ד ע"י שם מ"ה בז"א כנודע (ח) והענין שמ"ד שהוא (נ"א הוא) כספה בהעלאות נשמות חדשות אינו מוריד אותם אלא ע"י הזכר שהוא החכמה דז"א (נ"א ע"י שם הנ"ל דמ"ה שהוא שם החכמה בז"א) שהוא החיה שבו ואינה זו החכמה בבחי' עיבור או יניקה רק החכמה הנזכר בבחי' חיה דז"א (ט) והנה נודע כי שם ב"ן המעלה מ"ן הוא בנימין (י) ושרשו דסרא משם ע"ב דיודי"ן שהוא חכמה והוא כמנין אסד וכנגד החסד שבע"ב יוכל להעלות מ"ן לצורך זווג אבא ואמא וזה נמשך אל הז"א מאבא שהוא חכמה לכן נקרא רוחא כי הוא זכר ממש שהוא בחי' רוח שהוא ז"א.

והנה

הגהות וביאורים (א) עיין שער פ"ע פ"ח ובמ"ע פ"ח שכ"י: (ב) דצלם או"א אצלן: (ג) ר"ל כי בנשלם אחיים יש ג"כ ב"ן כמעלה מ"ן עיין לקמן שער פ"ז פ"ה ונ"ע ועיין בספר י"ם פ"ט וק"ל: (ד) כאו"א פי' פנה רחוס אמרה שאין נקרא פנים אלא בבוא מוחין דאבא שהרי בשתים דהול דזוג יעקב ורחל והם מספיק שיהא בו חיצוניות ת"י שהוא אחור שבו שהרי הרק הוא כן שהאחוריים של עליונים נעשה פנים בתחתונים ובכ"ז אין די להחזירם פנים של יעקב ומריכים לבחינת מקיפי אבא אבא שאין נקרא פנים אלא בבוא מוחין דאבא זהו סיום הדברים: (ה) א"ה עיין בספר הכוונות כנ"ע ד' נ"ע פ"ל ד"ה וכפי זה וכו' והס' עורם דס"ה פ"ג ד"ה כנס וכו' ודפ"ז פ"ה: (ו) נ"ע עיין נכוונות ר"ס מוקפת ס' עבי יוד'. שלא יש סורים שם מ"ה מזוג או"א שבוא חדה שמעמדת בז"א בנחי' סיה צ"ט והוא פנימי: (ז) פי' דבא לאסכים כי בזוות הוא כשבא נחי' החיה חכמה והוא שם מ"ה כח מ"ה ועיין (שער מ"ב פ"ז) דשם שם מ"ה מאירין א"ל פנים בפנים: (ח) בספר מ"ן: (ט) נ"ע כנודע לדרושי מ"ן כי שרשו הוא שם ע"ב דיודי חסר שמשם רוחא דאבא דשביק גם אבא וכמם שורש ברוחא דשביק ז"א בנוקבא: (י) ר"ל בנימין פי' בן ימין כי ב"ן הוא בן הפל' והוא ימין כי בא מלד הזכר בבריאתם קדמאה כי הדכורא נקרא ימין סוד החסד והנוקבא נקרא שמאל סוד הגבורה. ואמנם כל הצדיקים שסוד מעלים מ"ן נקראים בנימין שהוא צדיק מתתון ויוסף נקרא צדיק עליון (ע"ש כמ"ש):

יפה שעה

(א) ואמנם מה הם ג' בחינות שלש בין באורות בין בכלים צ"ע. ואפשר לומר שג' בחי' אלו שהם נר"ן דמוחין דוחיר שאפין הם שלשה בחינות הפנימיים שהם עיבור יניקה ומוחין וכולם פנימים כנודע כי המוחין הם פנימיות. אלא שקשה לזה א"כ לא נשאר אל החיצוניות רק שתי בחינות שהם עיבור ויניקה לבד או אפשר לומר כנודע כו'. כל דברי הר"ל אלה אין אתנו יודע עומק כוונתו ואין בידינו אלא רחמין למבעי פוקח עורים יאיר עינינו בהם מה נוכל לומר שכונתו להקשות לו לעצמו לפי מאי דהכמן סוגיין של דרוש שאין מוחין דאבא נכנסין בז"א עד שיכנס בו מוחין דאבא שהם בחינת חיה שבו ומעולתם אין מגיעות לז"א לאור פב"פ שמבחי' חיה ולמטה כולם הם מוחין דאב"א וקשיתיה לזה שהרי לעיל פ"ה כתב הר"ל בה"ג ז"ל דע לך שאין בחי' פרצוף בעולם שאין לו חמשה חלקים שהם נרנח"י והם כפולות כי הם ה' בחינות פנימים וה' מקיפים וכל בחי' מאלו הה' יש לו שתי בחינות א' בחינת אורות פנים וגדולים ב' בחינות אורות של אחורים והם מתמעטים וכל זה הוא באורות וכמוכ"ד הוא בכלים כי יש בהם בחי' כלים דפנים ויש בהם בחי' כלים דאחוריים יע"ש. לפי"ז נמצא היות ד' בחי' שהם באורות שהם אורות דאחור ואורות דפנים וב' בכלים שהם כלים דפנים וכלים דאחור וכל ד' מדרגות האלו ישנם בכל אחד ואחד מן הה' שהם נרנח"י נמצא שאפילו בבחינת הנפש שהיא הקטנה שבכולם יש בה כל ד' בחינות אלו וא"כ במה תתעלה החיה שהיא בחי' פנים וכל הנשאר הם בחי' אחור. והו שכתב ואמנם מה הם ג' בחי' האלו בין באורות בין בכלים צ"ע כי נמצא שאפילו באורות דבחי' נפש ובכלים דבחי' נפש יש בהם בחי' פנים ואין הדבר תלוי עד עת בא מוחין דאבא שהם בחי' חיה. לזאת תרין יתיב ואפשר לומר שג' בחינות אלו שהם נר"ן דמוחין דז"א הם שלשה בחינות הפנימיים שהם עיבור יניקה ומוחין וכולם הם פנימים כנודע כי המוחין הם פנימיות. פירוש תירוצו כי נודע שז"א כולל שלשה פרצופים שהם פרצוף נה"י ופרצוף חג"ת ופרצוף חב"ד וכל אחד כלול ג' פרצופים פרצוף נה"י ופרצוף חג"ת ופרצוף חב"ד וכולם דנה"י. וכן בחג"ת וכן בחב"ד והם ט' פרצופים כמ"ש הר"ל בכמה מקומות. ומהם בש"ז משער חו"פ ולעולם פרצוף החב"ד דכל אחד הוא נקרא פרצוף דמוחין דכל אחד והוא נקרא פנימיות דכל אחד והוא בחי' צלם דמוחין שהם נר"ן כנודע כי בפרצוף העליון הם מוחין דנפש. ומוחין דפרצוף האמצעי הם דרוח ופרצוף התחתון הם מוחין דנשמה והם צלם נר"ן דמוחין דפנימיות. ולבחי' הפנימית שהוא פרצוף חב"ד דכל אחד ואחד הוא דקרי ליה אורות דפנים וכלים דפנים. ולעולם שאין ז"א חוזר פב"פ ממש אלא דוקא עד שיכנס בו מוחין דאבא שהם בחינת חיה. ומה שאמרנו שבכל בחי' ובחי' יש אורות וכלים דפנים היינו שכלים של הפנימיות והאורות שבתוכם נקראים פנים בערך פרצופים החיצונים שהם פרצופי נה"י וחג"ת. אלא שקשה לזה א"כ לא נשאר אל החיצוניות אלא שני בחי' שהם עיבור ויניקה לבד כי לפי מה שאמרנו שפרצוף חב"ד לעולם בכל מקום שהוא נקרא פנימיות ונקרא פנים א"כ לא נשאר אל החיצוניות אלא שני פרצופים שהם פרצופי נה"י וחג"ת עיבור ויניקה ואנן קיימא לן עיבור יניקה ומוחין אל החיצוניות מלבד הפנימיות ונמצא שפרצוף החב"ד נמי נקרא חיצוניות והיא היא הקושיא עצמה שהקשה הר"ל בפרק ראשון משער חו"פ יע"ש ומכח קושיא זאת חזר בו מתירוץ ראשון וכתב או אפשר לומר כי בחינת הפנים הוא כשבאים לז"א מוחין מבחי' חיה שהם החכמה כנ"ל שאפילו הבינה נקרא אחור בערך החיה החכמה שאינה יכולה להוליד נשמות אלא בחכמה כל מה האמת הוא שבחינת החיה דכל בחי' ובחי' היא אורות הפנים שבה כגון נרנח"י דנשמה בחינת החיה שבה וכן בנרנח"י דרוח. וכן בנרנח"י דנפש לעולם בחי' החיה לאותה בחינה הם אורות דפנים לאותה בחי'. אלא שאין שום אחד מחזיר לזו"ן פב"פ כדי להוליד נשמות אלא נרנח"י דחיה הכוללות עולם האצילות. שהרי אפילו מוחין דנשמה שהם מוחין דישסו"ת שמחזיר אותם פב"פ ועל ידם נעשה הזווג כל השבוע כולה אינו אלא מוחין דפנים ליעקב ורחל. באופן שלישראל ורחל הגדולה שהם זו"ן הגדולים מוחין דישסו"ת אינו כדאי להחזירם

פנים

השמש

[א] ר"ל מה שלא מנינו בכאן רק ב' בחי' באורות שהוא ישר וחוזר ובכלים פב"פ ואב"א והם הם פנימיות וחיצוניות. צ"ע איך לא הזכיר ג' בחי' באב"א וג' בחי' בפב"פ כמבואר אצלינו בשער פנימיות וחיצוניות כי ג' הם עיבור יניקה ומוחין בחיצוניות ונקרא אב"א וכנגדם בפנימיות ונק' פב"פ. ומש"ל בא כמתרץ ולומר שג' בחי' נר"ן דצלם הם בחי' עיבור ויניקה ומוחין דפנימי' אלא שקשה לזה שלא נשאר לחיצוניות רק ב' בחי' עיבור ויניקה כי הצלם דנר"ן שהוא המוחין הוא מצלינו נ"ם. ולפי מ"ש כי הצלם דנר"ן הוא ג' בחי' דפנימיות א"כ לא נשאר לחיצוניות רק ב' בחי' עיבור ויניקה. ואח"כ תירץ תירוץ הב' באומרו או אפשר לומר שבחי' הפנים הוא כשבאים לז"א מוחין דחיה וכו' ר"ל לעולם הצלם דנר"ן הוא בבחי' הג' דחיצוניות שהוא המוחין ומבחינת החיה נעשו כל הפנימית וראיה לזה וכו' ועוד ראיה גדולה מזה וכו'. כי לא מבעיא כי צלם דנר"ן מוחין דחיצוניות והם אב"א אלא אפילו צלם החיה אם לא יקבלוהו למעלה במקומה האמיתי כגון בחול לא נצלם הפנימיות ח"ש לגמרי עד עליתו לקבלה במקומה למעלה כגון בשבת ואז הוא זווג דזו"ן גמור:

והנה הזכיר במקום אחר מק"ב סא.

בחי' חיה שהוא ג' מקיפי נר"ן והאפשר שהוא ג' אותיות נלם דאבא כנ"ל :

הגהה (ב) חוזר אבא"א אינו כפשוטו רק דע פירושו כי הזווג היא שהזכר מוליד ומוריד מ"ד והנוק' מעלה מ"ן של הברורין וכשהם עדיין אבא"א אין בה עדיין כח לברר מ"ן ואין ביסוד (נ"א בהיסוד) שלה מ"ן להעלות וא"כ איך יהיה הזווג ולזה צריך שיהיו שניהן עולין זו"ן למקום או"א עילאין ואז היא מעלה מ"ן עצמה (נ"א עלמן) דבינה והוא מוריד מ"ד ובהיותם שם ודאי שחוזרין שניהם פב"פ (נ"א פניהם) לצורך הזווג (ג) שלהם כי א"א להזדווג אם לא פב"פ ובהיותן למטה עדיין אין להם תיקון גמור להיותן עומדין פב"פ מחמת הקליפות שלא יתאחזו בהם החיצונים באחוריים כנזכר לכן עלו למעלה עד או"א ושם חוזרים פב"פ כי אין שם פחד הקליפות ואז שם מיד וגיס ע"י מ"ן דבינה עצמה שלקחה היא ביסוד שלה ומעלה אותן בם ד מ"ן נמצא כי כמעט זווג זה הוא עליון ואינו נקרא על שמם רק ע"ש או"א שהרי ע"י כח מ"ן שלהם עצמן הם נזדווגים ואחר שנגמר התיקון בבחי' פב"פ יכולין להיות למטה במקומם פב"פ אז יש בה יכולת להעלות מ"ן וזה נקרא זווג פב"פ :

שער השביעי

שער מטי ולא מטי ובו ה' פרקים (ד) .

פרק א

כבר בארנו באורך בכ"מ כי האצילות העליון בתחילה היות עקודים נקודים ברודים ועתה נחזור לבאר הענין באורך ונבאר מציאות העקודים מה ענינם :

הנה קודם מציאות העקודים לא היה האור העליון יכול להתלבש בשום כלי כי לא היה יכולת בכלים לסובלו וגם היה האור בלתי מתלבש בכלי עד שהגיע התפשטות האור הגדול ההוא אל בחי' העקודים וגם נעשה מציאות כלי א' אל האור הגדול ההוא (ה) ואז התחיל האצילות [א] להיות בו איזה מציאות הגבלת האור מה שלא היה יכול להיות הדבר עד עתה. אמנם תחלה היה האור כולו של החלקים המגיעים לאצילות כולם נעלמים תוך כלי א' לבד (ו) והוא הכלי היה בו בחי' כלי של כתר העליון (ז) אח"כ נתפשט האור יותר למטה מבחי' הנ"ל הנקרא עקודים ואז נעשית י' כלים (ח) אך עולם עדיין בסוד בחי' כלים דכתר. פי' שידוע הוא כי כל ספי' מהי"ס היא נכללת מי"ס ויש בכל א' בחי' כתר ואותו (נ"א אמנם) חלק של הכלים שנעשין למציאת הי' כתרים של

היה בבחי' כלי' כן הוא במכתב

הי"ס היה בהם יכולת להעשות בהם כלים וגם היו נעשים כל הי"ס כולם כי שאר חלקי הספי' לא היו יכולים להעשות בהם כלים כי הכלים שלהם לא יכלו לסבול האור ההוא עדיין אב (ט) הנק' נקודים והוא מה שאני קורין יו"ד נקודות קודם האצי' ובחי' העקודי' (נ"א לי' נקודו' אצי' בבחי' העקודי') בראשו' נקרא נקודה א' לבדה ואח"כ נעשה סוד האצי' (י) כמ"ש בע"ה :

ונתחיל לבאר מציאות העקודים מה ענינו. דע כי האור העליון אשר הוא חלק הראוי להתלבש באצי' (יא).

אשר יש בו כח הי"ס אע"פ שעדיין לא ניכר היותם י' אורות רק אחר גמר העקודים וכמ"ש בע"ה. אמנם ודאי שהכח של י' אורות אלו היה בהם תחלה רק לפי שלא היה האור נגבל תוך הכלי לא היה ניכר עדיין מציאת היותן י'. והנה כאשר רצה המאציל העליון להוציא בחי' הכלי ההוא הנקרא עקודים מה עשה המשיך האור שלו למטה עד מציאות סיום שיעור הראוי להיות נעשה ממנו בחי' עקודים שהוא עד הטבור ואחר שהמשיכו חזר ונסתלק האור ההוא למעלה במקורו בפה ונודע הוא כי האור העליון כשהוא מתפשט וחוזר ונעלם מניח רושם תוכם למטה בהכרח. והנה אותו האור שהוא הרשימו הנשאר למטה כאשר נסתלק אור עליון ונעלם במקורו אז נשאר אור רשימו ההוא למטה בלתי אור עליון ההוא (כשנסתלק) ואז ע"י התרחקו ממנו אור עליון אז נעשה אוהו (נ"א בתוהו) אור הנשאר ונתהווה בחינת כלי כי סיבת התפשטות האור והסתלקותו אח"כ גרם להעשות מציאות כלי (א) ולפי שכאשר האור הא' חזר ונסתלק היה מסתלק בבת אחת וברגע א' לכן כל מציאות אור הנשאר (מהם) נעשה (רק) מציאות כלי א' והוא נקרא בחי' כלי הנקרא כתר [ב] כי עדיין האור עליון לא היה נגדל בי"ס כי עדיין לא היה ניכר היותן י"ס ומה שנקרא כתר ולא ספירה אחרת הטעם הוא כי לעולם הכתר קרוב אל המאציל [ג] :

והנה הכלי הראשון אשר האציל המאציל נקרא כתר בודאי אך מה שהאציל אח"כ עי"ז הכלי הנקרא כתר אז יקראו חו"ב כו' [ד]. אך עתה עדיין כולם בסוד י' כתרים ואחר התפשטות הב' (יב) אז נעשה שאר חלקי הספי'. [ה] סוף דבר הכלי שהאציל המאציל העליון לא יקרא אלא בחי' כתר לבד. ונבאר עתה מציאות זה ההסתלקות של האור העליון כי הנה כאשר נעריך שמציאות זה הכלי שכולל כל האור הנה בהכרח הוא כאשר מסתלק האור ממנו יהיה בו חלקים הראויין להביט אל האור ההוא [המסתלק מהם] ובהתרחקו מהם יתרחק מהם הבטת פנים אל פנים כפי שיעור התרחקו. והמשל בזה

כי

דנהו . וביאורים (ה) ט"ס וכצ"ל וכנה במהרש (ש"א ח"ב פ"ב) הזכיר בחיה שהוא ג' מקיפין נר"נ כו' כיון בשער הה"ש ס"ו: (ב) עיין בעה"ל ס"א הכ"ל: (ג) בלהם ליפת בכתי' וכצ"ל שלכן פנו: (ד) ח"ב אם הרצה להבין הפרקים כללו על נכון תלמוד מקודם בשער הקדמות כדך ע"ז התחבה פרקים כל מטי ולא מטי וגם תעיין בשער הקדמות דף י"ד והוא דרוש ב' בעולם העקודים ושם מבואר יותר ומה"ם תבין ראש פרק זה: (ה) נ"ב הרמ"ע פי' כפי שהוא הכ"ל להבין מאוכו והכי נתגלו מליאות הלוהיות בהם בכלים: (ו) והוא עולם העקודים: (ז) פי' כתר שבכתר כך כתוב בשער ההקדמות שם (במן שבון): (ח) נ"ל י' כלים דעולם הנקודים. שער הקדמות שם: (ט) בכתי' היתה במליאות: (י) פי' לאחר התיקון כנזכר במקום אחר דאז אצילות נקרא בשם זה וזה נקרא נקודים וקודם התיקן נקרא עקודים (במן שבון): (יא) וכבן דאצילות זו הוא עקודים (במן שבון): (יב) אז נעשה שאר חלקי הספירות נמתק ככנ"י :

השמש

[א] נ"ב זה האצילות אמנם הוא עולם העקודים : [ב] נ"ב וזה נקרא עולם העקודים [ג] נ"ב יותר משאר הספי' : [ד] נ"ב וזה נקרא נקודים : [ה] נ"ב כשיחזרו אח"כ להתאציל כלים אחרים ע"י הי' כתרים האלו אז יתהוו כלים לשאר חלקי הי"ס שהם הט' חלקים התחתונים שבכל ספי' וספי' כנז"ל :

יפה שעה

פנים בפנים כדי להוליד נפשות ואינם מוחין דפנים אלא בערך יעקב ורחל :

(א) ולפי שהאור הראשון היה מסתלק בבת אחת וברגע א' כו'. ועוד למטה כתב רז"ל כי האור נסתלק ביחד כו' ועוד לקמן ואז מסתלק האור כולו בפעם אחד כו' ואע"ג שלעיל בשער העקודים כתב רז"ל בפ"ג אלא שיש הפרש א' ביניהם והוא כי בעת הסתלקות הכתר לא היה רק הסתלקות א' לבד כו' אבל בחכמה היו ב' מיני הסתלקות כו'. וכן עוה"ד בבינה היו שלשה מיני הסתלקות כו מכל זה נראה שלא היה כולו מסתלק ברגע א' ובפעם א'. ומה גם שכתב שם וכאשר נגמר עליית אור החכמה במקום הכתר אז חזר האור כבתחלה יע"ש. אבל הענין הוא שההסתלקות היה כאחד וגם היה בפעמים הרבה שלא תאמר כאשר נסתלק אור החכמה ועלה אל הכתר שאר האורות שתחתיו ישבו במקומם. וכן כאשר חזר אור החכמה להסתלק מן הכתר אל המאציל באופן שלא התחיל ההסתלקות אור הבינה להעלות עד אחר שכבר נגמר כל שתי בחינות של הסתלקות אור החכמה. וכן לא התחיל עליית והסתלקות אור החסד עד אשר כבר נגמרו כל שלשה בחי' אור הבינה לא כך היה אלא תכף כשהפך פניו אור הכתר כדי להעלות במאציל גם החכמה הפך פניו להעלות בכלי הכתר וגם הבינה הפכה פניה כדי להעלות בכלי החכמה וכן כל שאר ז' אורות התחתונות כולם הפכו פניהם כדי לעלות כל בשלמעלה הימנה ולא עבר שום זמן משהפכו פניהם עד שהתחיל להעלות אלא ברגע שהפכו פניהם והתחילו להעלות והכתר עולה במאציל והחכמה בכתר והבינה בחכמה וכן כל ז"ת כל חד שלה בשלמעלה הימנה וכשנגמר הכתר להעלות במאציל נגמר החכמה להעלות בכלי הכתר והבינה נגמרה להעלות בחכמה. וכן ז"ת עד המלכות נגמרה להעלות בכלי היסוד. והוא מ"ש רז"ל שהעלייה וההסתלקות היה ברגע א' ובפעם א' ואחר שנתיישבה החכמה בכלי הכתר והבינה בכלי החכמה וכן כל ז"ת בשלמעלה הימנה חזרו להתפשט חלקי האורות שהיו מתפשטים מן החכמה לכל ספי' וספי' כפי בחינתה כבתחלה וכן מן הבינה. וכן

בשאר

כי כאשר האור מסתלק מהתלק הי' של הכלי הזה אשר יקרא אח"כ בשם בחינת מלכות כמ"ש הנה אותו החלק הי' מן הכלי ההוא אשר ממנו נסתלק מהם האור ההוא שעי"כ נעשה כלי כנ"ל ואז הכלי הפך פניו למטה כי כיון שנעשה עתה בחי' כלי בהפרדו מן שורש האור שלו אין בו יכולת להסתכל בו פנים בפנים ואז הופך פניו אחור שנעשה בחי' כלי ואז אינו מסתכל באור עליון שנתרחק ממנו אלא דרך אחור. (א) והנה גם האור העליון יקרא עתה אחור בעת הסתלקותו ויהיה הכלי עם האור ההוא אב"א ואחרי אשר נסתלק האור ההוא ג"כ עוד שיעור חלק א' אשר יקרא אח"כ בחי' היסוד ונסתלק מכלו אז גם החלק הזה יהפוך פניו מן האור העליון כי לא יוכל לקבלו ואז גם בחי' [כלי] ראשונה הנקרא מלכות כיון שהאור נתרחק ממנה תוכל להפוך פניה למעלה ואז יהיה המלכות ויסוד פנים בפנים רק היסוד יהיה עם אור עליון אב"א. וכן כאשר יסתלק בחי' אור של ההוד אז ההוד יהיה אב"א עם האור העליון ואז היסוד הפך פניו אל ההוד ויהיה ההוד ויסוד פנים בפנים ומלכות תהיה פנים באחור פני המלכות באחורי יסוד כי אחורה ותשוקה הספי' להחזיר פניהם אל האור אך הספי' הקרובה אל האור [אשר מסתלק ממנו] לא תוכל להחזיר עדיין פניו אליו עד שיתרחק מהאור שיעור ספירה אחת. וכן כאשר יסתלק האור מבחי' הנצח אז הנצח יהיה אב"א עם אור העליון ופנים בפנים עם ההוד ויסוד יהיה פנים באחור עם ההוד ומלכות ג"כ פנים באחור עם היסוד וכן עד"ז עד שנסתלק האור מכל י' חלקי הכלי ואז יהיו כל הספירות פנים באחור פני התחתונה באחור עליונה אך הכתר עם החכמה יהיו פנים בפנים כי הכתר עם האור [העליון] הם אחור באחור לטעם הנ"ל ובזה מוכרח שהכתר והחכמה יהיו פנים בפנים:

דרוש ד' ביארנו סוד הסתלקות ואיך נתהוו הכלים ע"י. אמנם אע"פ שביארנו היות בכלי זה מלאות כלי מלכות ויסוד וכו' לא מפני זה יקראו י' כלים כיון שעדיין לא יש היכר להיותן י"ס וג"כ כי האור נסתלק ביחד רק הענין הוא כדמיון כלי ארוך אחד אשר חלקים שלו אינם שוים כפי שמתרחקות של החלקים ההם מקומם אל קצתם והרי ביארנו מציאות האור והתפשטותו והסתלקותו והם ב' בחי' כמ"ש בעזרת האל (א) ועתה יש התפשטות והסתלקות אחר כאשר יתבאר בע"ה ואז ישלימו ד' בחי'. והענין הוא שכאשר נשלם בחי' הכלי הזה ונעשה כלי ע"י הסתלקות האור אז כאשר יחזור האור להתפשט בו אז ישאר בחי' אורות וכלים. אמנם כאשר נתפשט האור בכלי זה פעם ב' אינו מתפשט כסדר הא' אך עולה ונעלם ח"ש בזוהר מטי ולא מטי ואלו הב' בחי' נקראו התפשטות והסתלקות (נ"א בחי' שניים יקראו הסתלקות והתפשטות) הנ"ל שבהם ישלמו הד' בחי'. והענין כי עולה מטי האור תוך הכלי של הכתר ואח"כ מסתלק ממנו ואח"כ מטי האור בכלי של חכמה וחוזר אח"כ להסתלק וכן עשה בכל י' כלים וזה (נ"א

ואז) נקרא מטי ולא מטי הנזכר בזוהר תמיד ולעולם יש בטבע האור ההוא לבא (נ"א להביא) ולהאיר ואח"כ מסתלק (ב) כמו שיש בטבע שלהבת הנר שהיא מתנועעת וכן נשאר תמיד האור ההוא להיות מול"מ בכלים האלו הנקרא עקודים (ב) כי לסבת היותן בכלי א' אין כח בכלי הזה לסבול האור אם לא בהיותו מטי ולא מטי והרי באורנו בזה ד' בחי' שהם התפשטות הא' והסתלקותו והתפשטות הב' והסתלקותו. וגם באורנו שזה התפשטות והסתלקות הב' נקרא מטי ולא מטי ולכן נקרא הכלי ההוא עקודים לפי שהוא כלי א' והוא מקשר ועיקד י' אורות בתוכו. ובזה ג"כ נתבאר איך הכלי נקרא כלי א' לבדו והאורות נקרא י' לפי שכשנסתלק האור (ג) (יש סילוק א' לעשות הכלי כנ"ל (נ"א הסתלקות ההוא נעשה כליה כנ"ל) ואז נסתלק האור בבת אחת) ולכן הכל נקרא כלי א' לבד ולא י' כלים משא"כ באורות שבתוכם שכאשר יחזרו להתפשט התפשטות השנית שהוא התפשטות הב' הנה אינו מתפשט בפעם א' בתוך הכלי כמו שנסתלק אלא נכנס ויוצא י' יציאות וי' כניסות נכנס ויוצא י' פעמים א' בכתר וא' בחכמה וכן בכולם ולסיבה זו נקרא י' אורות אבל הכלי בבת א' נעשה ע"י הסתלקות א' שנסתלק בפעם אחת ולכן יקרא כלי א'.

(ג) והנה ד' בחי' אלו הם מציאות ד' אותיות הוי"ה כי י"ו הם ב' בחי' התפשטות וה' ה' הם ב' בחי' הסתלקות וכבר ידעת כי שם הוי"ה אינו מתחיל אלא מחכמה ולמטה. והטעם לפי שד' בחי' אלו לא שייכים אלא מחכמה ולמטה אבל בכתר לא יש בו רק ב' בחי' בלבד וכנגדן נקרא י"ה יאו"ה. וז"ש כי ביה ה' צור עולמים לפי שבהם התחיל לצייר ולברוא את העולם מתחלה שהוא סוד עקודים אשר הם סוד י"ה הוי"ה כי י"ה בכתר והוי"ה בשאר (ד) פרצופים כולם. והטעם כי הנה למטה בע"ס יש בהם ד' חסרונות (האור אשר זה עצמו יגרום כינוי [נ"א שינוי] השם באור העליון שיוכל לקרות בשם הוי"ה לד' חסרונות אלו אשר) (ה) ואלו הם הא' הוא התפשטות האור פ"א כי אז התחיל האור להתפשט בכתר ראשון מכולם ואז כל הט' שלמטה ממנו היו חסרים מאותו אור באופן זה כי בעת שנתפשט האור במציאות הכתר עדיין כל השאר היו חסרים והרי זה חסרון א' בהתפשטות הא' בט' כלים ואין חסרון זה נוהג בכתר. גם בהתפשטות הב' יהיה חסרון זה פ"ב בט"ס ולא בכתר הרי שיש ב' חסרונות בט"ס ולא בכתר כי כאשר לא נאצל שום אור לא יקרא זה חסרון אך אחר שהתחיל כבר זה האור להתפשט ונתפשט בכתר תחלה אז ט"ס יקראו חסרי האור ההוא לפי שקדם אור הכתר אליהם. אך הב' חסרונות אחרים (היו טהגים) הם בין בכתר בין בט"ס והוא ב' בחי' הסתלקות כי זה נקרא חסרון אמיתי בין אל הט"ס ובין אל הכתר עצמו. ובבאר ענין זה מ"ש כי בחי' אלו נקראו כי בי"ה ה' צור עולמים והענין כי ז"ס הפ' שלו לרוכב בערבות בי"ה שמו ויש לדקדק בפסוק דהול"ל י"ה שמו מאי בי"ה שמו אך הענין

(handwritten in the margin: לקמן דף ... פ' ... פרק ...)

הגהות וביאורים (א) ואמנם יש. כן איתא בכת"י: (ב) נ"ב נ"ל שיש והחיות רצוא ושוב אל מקרי והחיות אלא והחיות כבורק כנ"ל: (ג) כסילוק א' אשר לסיבת כהסתלקות ההוא נעשה כלי ממנו אז היה הסתלקות האור ההוא כולו בפעם אחד ולכן וכו': (ד) בכת"י איתא ספירות: (ה) נ"א לא גרים כל זה:

יפה שעה

בשער ז"א ואחר כך היה כל זה הדרך בהסתלקות שני שנסתלקה החכמה מן הכתר להעלות כמאז"ל וכן בבינה שלשה פעמים ודוק: (א) והנה גם האור העליון יקרא עתה בעת הסתלקות אחור ויהיו הכלי עם האור ההוא אב"א כו' צריך לומר שכל הספי' לא היו הופכים פניהם להיותם אב"א עם האור העולה עד שהיו מתרחקים מכל אור שנהנו אסי' מן האורות של הספי' שתחתיהם העוברים בתוכם. כגון בנצח כשעולה האור שלו בת"ת לא הפך פניו עדיין להיות אב"א עם הת"ת שהרי האור דיסוד עומד בתוכו. וכן עד"ז כל הספי'. תדע שהרי כתב רח"ל ח"ל וכן כאשר יסתלק האור מבחי' הנצח אז יהיה הנצח עם האור אב"א ופב"פ עם ההוד כו' ואם נאמר כשנסתלק אור הנצח ממנה כבר היא הפכה פניה והיא אב"א עם הת"ת א"כ כיצד היא פב"פ עם ההוד והלא האור דכפי' ההוד קאי ועומד בספי' הנצח ואיך כלי כפי' ההוד יכולה לעמוד עם האור שלה דקאי בספי' הנצח פב"פ. א"ו כאתור שאין שום כפי' היתה הופכת פניה לעמוד עם האור אב"א עד שתהיה הספי' ריקנית לגמרי אפילו מכל אורות שתחתיה העוברות בתוכה לעבור בעלמא: (ב) כי לסיבת היותם בכלי א' אין כח בכלי הזה לסובלו לסבול האור אם לא בהיותו מטי ולא מטי כו' ק' לע"ד דבעלמא אם כשהוא בחינת לא מטי אז היה שהאור יוצא מן הכלי לחוץ הוה ניחא הטעם. אבתן שאין כח בכלי לסבול האור ולכך יוצא האור מתוכו ועומד בחוץ. אבל לפי האמת שבחי' מטי ולא מטי הכל הוא בתוך הכלי שכשהוא מטי בחכמה אז הוא לא מטי בבינה שאור הבינה עולה לכלי החכמה. וכן כשהוא מטי בחסד אז הוא לא מטי בגבורה. שאור הגבורה עולה לכלי החסד. נמצא כל הבחי' דמטי ולא מטי הכל הוא בתוך הכלי: (ג) והנה אלו ד' בחינות הם מציאות ד' אותיות הוי"ה כי י"ו הם בחינות התפשטות וה"ה הם בחי' ההסתלקות כו' פירוש כי באורות לבד יש מציאות ד' בחינות כנגד ארבע אותיות הוי"ה שני התפשטות וב' הסתלקות ואין זה דומה למה שאמרו רח"ל בשער העקודים פ"ה ז"ל. והנה הם ד' בחינות אור והם סוד ד' בחינות טנת"א יע"ש כי שם מנה פרצופו

הענין הוא כי כל השם כלול בי"ה וזהו בי"ה שמו כי י"ה במילואו הוא יו"ד ה"א גימטריא כ"ו שהוא הוי"ה הרי כי בי"ה הנה שם הוי"ה ממש ושם י"ה בכתר (א) לרמוז איך ממנו יצא שם הוי"ה ובו כלולין כל ד' אותיות הוי"ה :

פרק ב

אמנם (ב) מציאות מטי ולא מטי צריך לבאר היטב (ג) מה ענינו ונאמר כי תחלה מתחיל האור לבא בכתר וכל הי' אורות כלולים בו ואח"כ חזר להיות בחי' לא מטי (נ"א בחי' מל"מ) שחזר ויצא משם אור המגיע אל הכתר אך הט' אורות אחרים הן נשארים בכתר כי יש כח בכתר לסובלם ואז בעת אשר לא מטי בכתר האור אליו אז ממשיך כתר אל החכמה פב"פ כנ"ל את הט' אורות (א) ונכנס בחכמה (ד) ואז החכמה הפכה פניה אחר שקבלה הט' אורות ומאירה לבינה פב"פ כאשה לבדה אבל אינה נותנת לה עדיין את הח' (נ"א את הז') אורות. אח"כ חזר אור הכתר להיות מטי בכתר ואז אור החכמה חזר להסתלק בכתר מחמת החשק שיש לה להתחבר עם הכתר ואז כלי חכמה הפך פניו אל הכתר ונתן לו את האור שלו אך אור הבינה שהוא [שהיה] בחכמה אינה עולה עמו בכתר מחמת חשק הבנים שהיא אמם. וכבר ביארנו כי אין מציאות אחור פנים ואחור רק בבחי' כלים אבל באורות עצמן לא ידבק בהם פנים ואחור רק התפשטות והסתלקות. ואמנם אחרי הפכו כלי של חכמה פניו עד הכתר ועלה שם האור שלו הנה אח"כ חזר והפך פניו למטה נגד הבינה ונתן לה את הח' (נ"א הז') אורות. ודע כי כל נתינת אורות הוא לעולם בבחי' פב"פ. ואמנם הבינה לא הפכה פניה להאיר למטה בחסד כי לא היה כח בחסד וז"א לקבל אור גדול כזה פב"פ רק אב"א (ה) כי הלא יש כאן אור של הו"ק ועוד אור הבינה שהיא יותר גדולה מכולם יחד. אך תחלה כאשר לא היו עדיין אורות בבינה רק שנתנה לחכמה אז הפכה חכמה פניה והאירה אל הבינה כאשה לבד (נ"א יחד והם) פב"פ משא"כ בחסד לפי שיש בבינה כח לקבל האורות ההם לפי שז' אורות התחתונים הם בטלים לגבי האור שלה וגם האור שלה ודאי שתוכל לקבל והאור של החכמה אף על פי שהאור שלו גדול מהאור שלה עכ"ז כבר ידעת כי אבא ואמא כחדא שריין וכחדא נפקין ויכולה היא לקבל אור החכמה מה שאין כן בחסד כי יש הפרש גדול בינו לאור בינה ואינו יכול לקבלו פב"פ :

ונחזור אל הענין כי כאשר חזר להיות לא מטי בכתר הנה אז הוא מטי בחכמה ויורד אור של חכמה בה ואז כבר הז' בנים שיש בבינה הם גדולים ואינם צריכין לאמם ואז בינה עולה לחכמה מחמת חשק שיש לה להדבק עמה וזה נקרא לא מטי באור הבינה ואז כלי הבינה הפכה פניה למטה ויורדין הז' אורות שבה ויתנין כולם אל חסד פב"פ. ואח"כ חוזר להיות מטי האור בכתר ואז אור חו"ב שניהם עולין שם מחמת חשק שיש להם ואז נמצא שיש הרחק גדול בין הבנים לבין אור הנ"ל כי יש ביניהם ב' מרחקים בינה וחכמה שאין בהם (נ"א ביניהם) אור לכן אור החסד עולה אז לבינה ונקרא לא מטי בחסד ואז הופך כלי החסד את פניו ומתן הו' אורות למטה בגבורה. אח"כ חזר להיות לא מטי בכתר ואז הוא מטי בחכמה אז הבינה היה ראוי להיות נשארת שם בחכמה כבתחלה אך מחמת אור החסד אשר במקומה לכן יורדת להיות שם עמו וזהו כי חפץ חסד הוא וכבר ידעת כי בינה נקרא הו"א וכאשר ירדה הבינה במקומה אז החסד א"ל אליה ויורד למקומה ונקרא מטי בחסד ואז עולה אור הגבורה בחסד וזה נקרא לא מטי בגבורה ואז הופכת כלי הגבורה פניה למטה ונותנת הה' אורות למטה בת"ת וזה נקרא מטי בת"ת. אח"כ חזר להיות מטי בכתר ואז לא הוי מטי בחו"ב כי ב' עולין שם ביחד לכתר ואז הוי לא מטי בחסד כי הוא עולה למקום הבינה כאשר בתחלה מפני ב' מרחקים שביניהם כנ"ל ואז הוי מטי בגבורה ואז לא הוי מטי בת"ת כי אור הת"ת עולה בגבורה מחמת החשק ואז כלי הת"ת הופך פניו ונותן הד' אורות בנצח וזה נקרא מטי בנצח. אח"כ חזר להיות לא מטי בכתר ואז הוי מטי בחכמה גם בבינה הוי מטי מחמת חסד אשר שם כנ"ל כי חפץ חסד הוא ואז הוי ג"כ מטי בחסד כי אז החסד יורד למקומו ואז הוי לא מטי בגבורה כי הגבורה עולה עם החסד ואז הוי מטי בת"ת ויורד אור בת"ת ואז הוי לא מטי בנצח כי אור הנצח עולה עם הת"ת ואז הוי מטי בהוד כי אז הופך כלי הנצח פניו ונותן הג' אורות להוד ואז ההוד הופך פניו (ו) אל היסוד ומאיר בו [נ"א בחכמה]. וכן הענין בכל הו"ק כי כאשר האורות נתונין בהם הם הופכים פניהם ומאירים למטה כי דוקא הבינה היא שלא הפכה פניה לחסד כי אין כח בחסד לקבל אור הבינה אך הו"ק הם בעצמם יש להם יכולת לקבל אחד את האור חבירו זה מזה כי כל הו"ק הם שוין. ואח"כ חוזר להיות מטי בכתר ואז לא מטי בחו"ב כי שניהן עולין שם גם בחסד לא מטי כי עלה לבינה והוי מטי בגבורה ואז הוי לא מטי בת"ת ואז הוי מטי בנצח ולא מטי בהוד ואז הפך ההוד פניו ונותן הב' אורות ליסוד ואז הוי מטי ביסוד ואז היסוד הפך פניו ומאיר למלכות כנ"ל בכל הו"ק. אח"כ חוזר להיות לא מטי בכתר ואז הוי מטי בחו"ב וחסד ואז הוי לא מטי בגבורה ומטי בת"ת ולא מטי בנצח ומטי בהוד ולא מטי ביסוד כי עלה בהוד ואז הופך פניו ונותן אור למלכות למטה במקומה ואז הוי מטי במלכות (ז):

והרי עתה נשלם בחי' הראשונה שהיא מציאות התפשטות והנה הגיעו כל י' אורות עד המלכות ועתה הבחי' הב' היא פשוטה כי עתה חוזר להיות מטי בכתר ואז לא מטי בחו"ב

הגהות וביאורים (א) סוד י"ה בג' מילואין יוד ששם כ"ו הוא ב' יוד ששם ס"ה הוא ר' יוד ששם ס"א הוא ק"ן בגי' כתר עמ"ש שע"ג מ"כ פי"ז אמת ליעקב : (ב) עיין שער הקדמות דף פ"ז סוף ע"ב : (ג) אמר מאיר מה שנלענ"ד בכל ענייני מציאות מל"מ הוא כשן העלם מ"ן חיותם כי בעת שעלה חכמה בכתר אז הוא מעורר מ"ן ופנימיותן שעולה ברי יחודא דכר ונוקבא דכתר ניתן החכמה לו להאיר בבינה וכמו שנותן הח' אורות פב"פ הוא זיווג כמעשר איש ואשה וזה היה בשיכנס שכים אחר מיתת המלכים והתפשטות והסתלקות הראשון היה בענין אצילות המלכים קודם התיקון שכ"ל והבן : (ד) א"ס עיין שער הקדמות פ"ז ע"ב סוף דרוש מטי ולא מטי וצ"ל מה שבארנו לעיל וגם יתבאר לקמן כי בעת תורת הנקודות שגם כ' ויכנסו ט' אורות בכלי החכמה ולא בכתר נשאר במקומו אינו רק שמונה אורות לנגד בכלי החכמה. אבל כאן יובן עם מה שבארנו כי עם אור זה נכדש הנקרא ד' בנכנס בכלי המלכות נשלם מספר עשר ספירות דעקודים שכ"ל. ועם זה תבין מה שכתב לקמן ונותן אור למלכות פי' ביינו אות ד' והדק. וכנה א"ל לנקבות סגורם נער"ח יוצאים ממם כפ' ח' ותובן : (ה) כרה"ש מסגודיי הגיה אכות נפאים : (ו) ר"ל קודם נתינת האורות שהיה הסרט כלנגד כנ"ל בחכמה כן נראה לפענ"ד יצחק : (ז) צ"ל כשער הקדמות ואח"כ הופך כלי היסוד פניו למטה ונותן במלכות אור שלה שהוא אות ד' שנשאר מזיוג וכו' ונקבה שבכלי הבינה כמ"ש לקמן פ"ג ואז הוי מטי במלכות. ממני שמעון :

יפה שעה

הרשימו בסוד תגין וט"ז דהוי"ה וההכלי בסוד ה"א אחרונה : (א) ואז החכמה הפכה פניה אשר קבלה הט' אורות ומאירה לבינה פב"פ כו' לעיל כתב רח"ל שבעת ההסתלקות כאשר האור היה מסתלק מתוך הכלים היה הכלי הופך פניו למעלה. כי כיון שנעשה בחי' כלי בהפרדו מן האור שלו אין בו יכולה להסתכל בו פב"פ. וכן כשבאו האורות [redacted] שכתב רח"ל שלא הפכה פניה להאיר למטה בחסד כי לא היה כח [redacted] לקבל אור הגדול הזה פב"פ רק אב"א. משמע דאי לאו האי [redacted] היה כלי החסד עומד עם הבינה פב"פ אחר ביאת האורות בכלי הבינה. ועוד כי בעת ההסתלקות היה אור א' בכלי כגון החכמה לא היה בו אלא אור א' ואפ"ה לא היה כח לכלי הבינה לעמוד עמו פנים בפנים וכן כל השאר. והשתא שחזרו ובאו כל האורות כולם כלולים בכלי החכמה איך כלי הבינה יכולה לעמוד עם החכמה פב"פ. וצריך לומר לפי מ"ש רח"ל לקמן שהכלים לא היה נגמר להעשות בחינת כלי גמור עד שיתרחק האור ממנו שלשה ספירות גמורות זולת כלי הבינה שלא יש בכלי שלה הרחק שלשה ספירות גמורות אבל יש שני ספירות גמורות מהרחק א"כ לא דמי עת זמן הסתלקות האורות לעת חזרתם בהתפשטות שני שבעת ההסתלקות עדיין לא היו הכלים כלים גמורים לכן לא היה כח בהם לעמוד עם האורות פב"פ. וכשבא בהתפשטות השני כבר היו כלים

בתו״ב ובחסד ומטי בגבורה ולא מטי בת״ת ומטי בנצח ולא מטי בהוד ומטי ביסוד ולא מטי במלכות ואח״כ חוזר כמתחילה (א) והרי עתה כמה בחי׳ הא׳ כי לעולם חשק אור התחתון לדבק בעליון וכאשר הוי מטי ביסוד הוי לא מטי במלכות כי אז אור המלכות עולה אל היסוד מחמת החשק וכן בכל שאר הספי׳ חוץ מן החסד עם הבינה כי כאשר הוי לא מטי בבינה אז הוי לא מטי בחסד מפני ב׳ מרחקים וכשהוא מטי בבינה אז הוי ג״כ מטי בחסד כי אין שום אור חסד לכל אור בינה אמנם אותו רגע לבד שיורד בינה במקומה אז מולאת החסד במקומה וברגע יורד החסד למקומו וזה ענין שהא״ק הם בפ״ע מדריגה א׳ ואינם יכולים להדבק בבינה שהיא מנ״ר. גם כענין מטי ולא מטי נב״ר הוא בענין אחר כי כאשר הוא מטי בכתר אז עולין שניהן חו״ב למעלה בכתר. ולטעם זה נקרא נ״ר חשובים כאחד וכשלא מטי בכתר אז הוי מטי בחכמה ומהראוי שתשאר עם הבינה ותהיה לא מטי בבינה רק משום כי חפץ חסד הוא כנ״ל הוי מטי גם כן בבינה. (א) גם דע כי שיעור הזמן אשר לא מטי האור בספי׳ הוא רגע אחד לבד ח״ס כי רגע באפו כי בהסתלקות האור שהוא לא מטי היה מחמת זעם ואף מחמת התחתונים שאין בהם כח אל המשך בחינת מטי שהוא חוזר האור למטה להחיות העולמות אין בהם שיעור כי כפי מעשה התחתונים כך יהיה וזהו חיים ברצונו כפי הרצון שיהיה אז ר״ל כפי מעשה בני אדם כך ימשך זמן החיים ההם. ואמנם לעיל ביארנו כי הסתלקות הא׳ של האורות היה כדי לעשות כלי והנה כאשר חוזרו האורות לבא פ״ב בהתפשטות ב׳ הנה היו חוזרים הכלים להתבטל כעת הראשון לכן הוצרך שישאר אור הראשון שבכולם שהוא אור הכתר למעלה ולא יכנס בכלים אלו ולא באו רק ט׳ אורות לבדם על הסדר זה אור החכמה בכלי של הכתר ואור בינה בכלי של חכמה וכן עד״ז (ב) עד שנמצא שאור מלכות נכנס בכלי יסוד ועתה אחר שלא אור בכלי אותו אור הראשון הנוגע אליו אשר תחלה נסתלק ממנו

הגהות וביאורים (א) ר״ל לא מטי בכתר על זין הנ״ל:

יפה שעה

כלים גמורים נגמר עשייתם אשר כח בהם לעמוד עכ״פ עם האורות: (א) גם דע כי שיעור הזמן אשר לא מטי האור בספי׳ היא רגע אחד לבד והוא סוד כי רגע באפו חיים כו׳ כי הסתלקות האור שהוא לא מטי הוא מחמת זעם ואף מחמת התחתונים שאין בהם כח אל המשך בחי׳ מטי שהוא חוזר האור למטה להחיות העולמות אין בו שיעור כי כפי מעשה בני אדם כך יהיה וזהו חיים ברצונו כפי הרצון שיהיה אז ר״ל כפי מעשה בני אדם כך ימשך זמן החיים ההם יע״ש. הנה כמה מאד יש להעמיד על כל דברי רח״ו אלה חדא שהרי כתב כי בחינת מטי ימשך זמן ארוך כפי הרצון מעשה התחתונים ח״ס חיים ברצונו. ובחי׳ לא מטי הוי רגע ח״ס כי רגע באפו שבחי׳ לא מטי הוא מחמת זעם ואף מחמת התחתונים א״כ שהכל תלוי ביד בני אדם התחתונים צריך להיות כפי מה שיהיו בני האדם. הגע עצמך אם יהיו בני אדם צדיקים חסידים יום א׳ ולא יותר ואחר כך יהיו זמן גדול וארוך רשעים ח״ו צריך להיות בחי׳ מטי רגע או יום אחד ובחינת לא מטי כל אותו זמן שהם רשעים ח״ו והיאך יתקיים כי רגע באפו חיים ברצונו. אדרבא צריך להיות בהפך רגע ברצונו. שנית נחזי אנן היכי משכחת לה להיות בחי׳ מטי בלא בחי׳ לא מטי. או בחי׳ לא מטי בלא בחי׳ מטי הא בלא הא לא אפשר על כרחין כשהוא בחי׳ מטי בכתר צריך להיות לא מטי בחו״ב ובחסד כי שלשתן שלים. וכשהוא לא מטי בכתר צריך להיות מטי בחו״ב ובחסד. כי שלשתן יורדים כל א׳ למקומו כמ״ש רח״ו. וכן בת״ת כשהוא מטי בחסד צריך להיות לא מטי בגבורה. וכשהוא לא מטי בחסד צריך להיות מטי בגבורה כי צריך אור הגבורה לירד בכלי שלו כמ״ש רח״ו. באופן דבחי׳ מטי בלא בחינת לא מטי לא משכחת לה כלל. וכן בחי׳ לא מטי בלא בחי׳ מטי. וא״כ איך הדבר תלוי בכשרון מעשה התחתונים או להפך ועוד שרח״ו כתב לעיל ז״ל ולעולם יש בטבע האור הזה לבא ולהאיר ואח״כ מסתלק כמו שיש בטבע שלהבת הנר שהיא מתנענעת וכן נשאר תמיד בטבע האור הזה להיות מטי ולא מטי בכלים אלו הנקרא עקודים כי לסיבת היותם בכלי אחד אין כח בכלי הזה לסובלו אם לא בהיותו מטי ולא מטי יע״ש. ואשר נראה לע״ד הוא שלעולם לסיבת חולשת הכלי כי הוא כלי אחד ובו עקודים עשרה אורות אין הכלי יכול לסובלם. ואם יעמדו בתוכו תמיד יש לחוש שמא ח״ו ישבר הכלי. לכן עלה ברצון המאציל העליון כמו שעלה ברצונו שיעמדו כולם בתוך כלי א׳ כך עלה ג״כ ברצונו והטביע בטבע האורות האלו למען יעמדו בבחינת מטי ולא מטי כל הימים. וזה אינו תלוי בכשרון מעשה התחתונים או להפך ח״ו כי היותם כל הימים גם הלילות בסוד זה דמטי ולא מטי הוא מגד הטבע כי כך עלה ברצון המאציל והטביע להם מדרגתם בכך חק וזמן שלא יעברו את תפקידם. ומה שתלוי ביד בני אדם הוא אם יעמדו האורות בסוד התפשטות למטה בחי׳ מטי ולא מטי. או אם יעמדו בסוד הסתלקות למעלה והכל הוא בבחי׳ מול״ע. שאם התחתונים מטיבים מעשיהם ויש בהם מצות. באופן שראויים להתפשטות האורות אז האורות עומדין על זה הדרך מטי בכתר ולא לא מטי בחו״ב ובחסד כי חו״ב עולים לכתר וחסד עולה לבינה כמ״ש רח״ו מטי בגבורה לא מטי בת״ת מטי בנצח לא מטי בהוד מטי ביסוד לא מטי במלכות. הרי הגיע התפשטות האורות עד היסוד ואחר כך חוזר להיות לא מטי בכתר ומטי בחו״ב ובחסד כידוע כמ״ש רח״ו בסוד כי חפץ חסד הוא. לא מטי בגבורה מטי בת״ת לא מטי בנצח מטי בהוד לא מטי ביסוד מטי במלכות. הרי הגיע התפשטות האורות עד המלכות. ואלו השני צדדים נקראים התפשטות כי פעם מתפשטים עד היסוד ופעם מתפשטים עד המלכות. פעם ראשונה מטי בכתר ובגבורה ובנצח וביסוד ופעם שנית מטי בחו״ב ובחסד ובת״ת ובהוד ובמלכות. וכל זמן שהתחתונים ראויים להתפשטות האורות קיימי האורות בבה״ע. פעם מתפשטים עד היסוד. ופעם מתפשטים עד המלכות. כטבע שהטביע להם המאציל להיותם בסוד מול״ע. ואם ח״ו גרמין עונותיהם של תחתונים אז האורות קיימי בבחינת מול״מ והוא בסוד הסתלקות האורות למעלה במקורם ושורשם המאציל העליון תוך פה א״ק והוא על דרך זה מטי בכתר מטי בגבורה מטי בנצח מטי ביסוד ונסתלק אור המלכות ונשאר ביסוד. ואחר כך לא מטי בכתר ומטי בחו״ב ובחסד ומטי בת״ת ומטי בהוד והרי עלו אורות דיסוד ומלכות בהוד. חוזר להיות מטי בכתר מטי בגבורה ומטי בנצח ונשארו שם האורות. חוזר להיות לא מטי בכתר ומטי בחו״ב ובחסד ומטי בת״ת ונשארו האורות בת״ת. חוזר להיות מטי בכתר ומטי בגבורה ונשארו האורות בגבורה. חוזר להיות לא מטי בכ..ר ומטי בחו״ב ובחסד ונשארו האורות בחסד. חוזר להיות מטי בכתר לא מטי בחו״ב ובחסד. הרי נשארו כל האורות בכתר לבדו חוזר להיות לא מטי בכתר כי עלה במאציל תוך פה א״ק ועלו כלולים עמו כל האורות כולם והרי נסתלק האור מכולם. ונמצא בהיותם בסוד מטי ולא מטי הי׳ מסתלקים האורות אחד לאחד כל אחד בלמעלה הימנה עד שנסתלקו כולם ונשארו כל הכלים כולם רקים מאורות. וכל זאת מסיבת עונותיהם של תחתונים חס לא נשאר כך כלל כי אם רגע כי רגע באפו ותכף ומיד חוזרים לבאת האורות שנסתלקו מתוך פה א״ק וחוזרים להיות בסוד התפשטות. וא״ת איך מעשה התחתונים שוכני בתי חומר מגיע מעשיהם אשר לא סוכים לפעום ח״ו במקום גבוה כמו זה שהוא קודם לכל האצילות. והשי׳ באצילות עצמו כתב רח״ל שאין אנו מגיעים כי אם עד זו״ן בסוד בנים אתם לה׳ אלהיכם. ואפילו באו״א דאצילות אין אנו מגיעים ואיך הוא אומר שמעשה התחתונים גורם לא תמי בסיבת זעם ואף כו׳. וי״ל שמ״ש רח״ל שאין אנו מגיעים כי אם עד זו״ן דאצילות ולא יותר היינו ח״ו להרע או להטיב להמשכת המוחין בזו״ן או להסתלקות המוחין מזו״ן. אבל כשיש רוגז בעולם ומסתלקין המוחין מזו״ן וע״י כן אין או״א משפיעין בזו״ן וכן א״א אינו משפיע באבא ואימא ועולמות העליונים אינם משפיעים בא״א. באופן כי מניעת השפע הוא בעליונים מרוב המעלות. ועיין מ״ש רח״ל לקמן פ״ד גבי עקודים אבד יע״ש והוא עצמו כאן כי בעולם העקודים האורות הם בסוד הסתלקות שלא להשפיע בעולם הנקודים שהוא עולם האצילות: (ב) עד שנמצא שאור המל׳ נכנס בכלי היסוד ועתה אחר שלא חזר בכלי אותו האור הראשון הנוגע אליו כו׳ אלא הגיע אור אחר זולתו קטן ממנו עם זו נשארו הכלים בבחי׳ כלים ולא חזרו להיות אור כבתחלה כו׳. וא״ת כל זאת ניחא בכלים שג״ר שאין שוים בערכם ובכל אחד נכנס אור אחר קטן מערכו. אבל בו״ק שכולם שוין בערכם כמ״ש רח״ל בפרקין לעיל אך הו״ק הם בעצמם שיש בהם יכולת לקבל א׳ את אור חבירו זה מזה כי כל הו״ק שוים יע״ש. א״כ מה הרוחנו ומה יועיענו מה שלא נכנס כל א׳ בכלי שלו. וכלי החסד אם היה אור החסד נכנס היה מתבטל מתורת כלי וחוזר להיות אור בתחלה שנכנס בו אור הגבורה הרי הוא שוה לאור החסד ממש׳ אינו חוזר להיות אור כבתחלה. (ולענ״ד דיש שינוי גדול דאפילו שהם שוים בכמות האורות מ״מ אינם שוים בטבע האורות דזה רחמים גמורים וזה דין וזה ממוצע וכיוצא וא״כ כאשר נכנס הגבורה בכלי החסד יכול לסבול ואינו חוזר להיות אור כבתחלה וכן כולם (ע״ש). וכן אמת שרח״ל צריך לזה עוד טעם שני שכתב לעיל שלכן האורות עומדות בתוכו בסוד מטי ולא מטי שבלאו הכי אין כח בכלי לסבול האור. וכן עוד לקמן כתב רח״ל שלכן לא יצא אור הכתר מתוך פה א״ק והוא נשאר למעלה לכן עתה יש כח בכלי לקבלם

ממנו אלא שהיא לו אור אחר אלא קטן ממש ע"כ נשארו הכלים בבחי' כלים ולא חזרו להיות אורות כבראשונה. והנה כאשר התחילו האורות לכנוס בכלים אז נכנסו הס' אורות בכתר וזה נקרא מטי בכתר כנ"ל ואחר כך נסתלק אור המגיע לכתר שהוא אור החכמה וזה נקרא לא מטי כנ"ל ואין להאריך בזה כי כבר הארכנו לעיל בחי' מטי ולא מטי די הספק.
(א) ואמנם טעם למה עתה נכנסו כל הט' אורות יחד בכלי הכתר משא"כ בהתפשטות א' כי נכנסו א' לא' כנ"ל שנכנס אור המלכות בכלי של כתר ואח"כ נדחה אור הזה למטה במקום החכמה ואח"כ נכנס אור היסוד בכתר וכעד"ז עד שנכנסו כל י' אורות כשיעור הי' כלים הטעם הוא מובן עם הנ"ל כי מתחלה שהיה אור הכתר עמהם וגם כולם היו מאירים מלדו לכן לא היה כח בשום כלי מהם (ה) לקבל בתוכו רק אור א' לבד אבל עתה שאור הכתר אינו נכנס עמהם תוך הכלי והוא נשאר למעלה והופך אחוריו למטה כמ"ש בע"ה לכן עתה יש כח ליכנס כל האורות ביחד תוך כלי א' כי כל הט' אורות הנכנסים עתה בכתר הם קטנים מן אור הכתר הראשון ויש כח לקבלם וכן כשנכנסו כל הח' אורות בתוך כלי של חכמה יש בה כח לקבלם כי כולם קטנים מאור החכמה (נ"א הראשונה) ועד"ז בכולם:

פרק ג

(נ) **והנה** דע כי הלא קודם בחי' העקודים אלו יש למעלה מהם שרשי אלו (ג) הי' כתר חכמה בינה ס' עד הת"ת ולמטה משורש מלכות ז שם הוא התחלת אור הכתר הנ"ל פניו למעלה נגד השורש שלו ואחוריו למטה נגד כלי הכתר של בחי' העקודים. והנה כל החיות הצריך אל העקודים האלו כולם נמשכין אליהם מהשרשים אלו העליונים ושוברים דרך אור הכתר הנ"ל וכ"ז בחי' חיות לבד אך לא בחי' שפע ממש רק כאשר יהיה אור הכתר (ד) לא מטי בכלי שלו כי אז יפלו ויקבלו שפע גדול משרשיהם כמ"ש בע"ה:

ונחזור אל הענין כי הלא ביארנו לעיל (ה) כי כאשר האור מטי בכתר אז ניתנין ט' אורות בכלי של כתר וכשחזר לשות לא מטי אז ניתנין ח' אורות אל החכמה וגם החכמה הופכת פניה למטה לבינה ואחוריה בה אך אינה עושה אל הבינה עד היות פ"ב מטי בכתר. וצריך להבין א"כ מה ענין הסיבה שב"פ אלו להאיר אל הבינה כיון שעדיין אינו נותן הז' אורות בה. והענין כי הלא צריך שתבין כי אחר שבארנו שבאלו עתה האורות מתחלפים נמצא כי אור החכמה ניתן בכתר ואור הבינה ניתן בחכמה ואור החסד ניתן בבינה א"כ קשה כי השלמות נעשה כי במקום דעת נכנס הטוקבא ובמקום הטוקבא נכנס דעת. והענין הוא כי ראוי שתדע שכאשר היה הסתלקות הא' לנעשות כלי לא היה החלק ההוא נעשה כלי ונגמר להקרא כלי עד שנתרחק ממנו האור ג' מקומות פי' כי האור היה מתחיל להסתלק מחלק אשר אח"כ יקרא מלכות ולז היה מתחיל להתחשך ואחר שהיה מסתלק האור מן הכלי אשר אח"כ יקרא בשם כלי יסוד אז היה החלק הראשון מתחשך יותר (ב) עד שנמצא שכאשר היה האור הטענו אל המלכות רחוק ממנו

הגהות וביאורים (ה) סלומת הוא כי לא היה לו עדיין כלי כלל אך הכוונה הוא על עביות אשר היה כלול באור אשר מלומה העביות נעשה אח"כ הכלי אחר הסתלקות האור מהם וכמ"ש בשער העקודים פ"ג ופ"ה הנה אלו שהיו יוצאים אז ג"כ כל הי' אורות ביחד היה נתבטל העביות בהוקף האור הגדול והיה נסתלק גם הוא עם האור היסוד ולא היה נעשה הכלי וזה מ"ש כי לא היה כח בשום כלי מהם לקבל בתוכו ור"ל שלא היה אפשר להכלי להתהוות כלל לכן הוכרח שיצאו האורות מהמעלה רק אחד לאחד דווקא (ס"י שנ"ח): (נ) כל פרק זה בתוספת ביאור הוא בשער הקדמות דרוש עשר ולא מטי פ"א ופ"ג דף ע"ז ובדרוש ב' מ הב עקודים פ"ש דף י"ד: (ג) נ"ב נהגו מל' שבספירות האור בהוספת בפנימי (ובהורה אינו כן רק עיין לעיל בשער עקודים סוף פ"ב כי נפש דא"ק יש שרשים אל עולם העקודים וכן הוא בשער הקדמות דרוש כ' דמטי ולא מטי): (ד) פי' אור החכמה שנתנוך הכתר שהרי הכתר שוב לא יהיה בכלי הכתר נסתר (שמן שבון): (ה) לעיל פ"ב:

יפה שעה

ליכנס כל האורות ביחד בתוך כלי אחד. נמצא ג' טעמים בדבר הלא עלא נכנס כל אחד בכלי שלו אלא נכנס אור קטן מערכו. ועוד שאין אור הכתר מאיר בהם השתא כבתחלה. ועוד שאין עומדין האורות תדיר בתוך הכלים אלא נכנס ורוצא בבחי' מול"מ. ובזכי ניחא מה שיש להקשות עוד שהרי לקמן בפ"ט דשער העקודים כתב רח"ל ח"ל והנה נודע כי י' מלכים אלו הם נו"ק דז"א וכל אחד אינו גדול מחבירו כי כל א' הוא קטן אחד גדול כחבירו ולכן לא היה כח בשום כלי אחת מאלו הי' כלים התחתונים לסבול בתוכו יותר מחלק האור המגיע לחלקו בלבד יע"ש. והלא בעולם העקודים היו נכנסים כל האורות בקנה א' שהרי בפעם ראשונה כשהיה מטי בחסד ונתנה הבינה האורות לכלי החסד היו אורות כל הו"ק כלולים בחסד. וכן כשהיה לא מטי בחסד ומטי בגבורה ונתנה החסד כל האורות שתחתיו לכלי הגבורה כמ"ש רח"ל לעיל והיה כל אחד מהו"ק סובל בתוכו כל אורות שבו"ק ממנו ולמטה והיאך היה יכול לסבול אם לא עם הטעמים האמורים. דע כי בחי' מול"מ האמור בדברי רח"ל בדרושיו הוא בעולם העקודים שהוא אורות הפה היוצאים מפה א"ק. אבל לא מכר בדבריו בחי' זו באורות האזן והחוטם. אלא שלעיל שער א"ח פ"ב כתב רח"ל ומדמי כי אע"פ שהכל הוא הבל א' פכ"ז יש חילוק בין קצת ההבל אשר הוא נגד הפה עצמו או החוטם אל שאר ההבל המתפשט אל הצדדים כו'. והנו הנזכר בזוהר דא"ס מטי ולא מטי כי הוא נדבק תמיד בא"ס על ידי אותו קיוח ההבל יעויין שם. מתבאר שגם באורות אזן וחוטם שייך זאת הבחי' דמול"מ: (א) ואמנם טעם למה עתה נכנסים כל הט' אורות ביחד בכלי של כתר משא"כ בהתפשטות אחד כי נכנסו אחד לאחד כנ"ל כו' הטעם הוא מובן כם האמור כי תחלה שהיה אור של הכתר עמהם וגם כולם היו מאירים מלידו לכן לא היה כח בשום כלי מהם לקבל בתוכו רק אור א' לבדו אבל עתה שאין אור הכתר נכנס בתוך הכלים והוא נשאר למעלה והופך אחוריו למטה כו' לכן עתה יעיין עד סוף הפרק. דע שהחילוק הגדול הזה יש בין התפשטות שנתפשטו אורות דעולם העקודים בפעם ראשונה לפעם שניה. כי בפעם ראשונה לא היה בסוד מול"מ אלא התפשטות שמונה אחד לאחד. מלכות ואחר כך היסוד וכן השאר ויצא עמהם הכתר והיו כל התחתונות מקבלות האורות נדולות מן הכתר כמ"ש רח"ל לעיל בשער העקודים פ"ד ופ"ז. לא כן בהתפשטות פעם שנית שהיה בסוד מול"מ ויצאו כל האורות כלולים כאחד חוץ מן הכתר כי לא יצא עמהם וגם לא היה מאיר בהם. שהרי כשהיה מטי בכתר הוא מכינה מתחת שהכתר דעקודים הנשאר בתוך פה דא"ק היה הופך פניו ולא היה פונה לאורות שבכלי דכתר שהעו יונקו מן השרשים ועל כרחם יורדים למטה וזה נקרא מטי בכתר. וכשהוא לא מטי בכתר והוא שהעו אורות לכלי הכתר למעלה לינק מן השרשים כתר דעקודים היה עולה במקום מל' דשרשים והיה מתרחק מן התחתונים עוד מדרגה אחד כמ"ש רח"ל לקמן פ"ד. באופן שבהתפשטות שני לא היה אור הכתר מאיר בהם. וזה טעם העיקר שנתן רח"ל שבהתפשטות אחד יצאו האורות אחד לאחד ובהתפשטות שני יצאו כולם כלולים יחד ובכל כלי וכלי היו נכנסים כל האורות שממנו ולמטה. אלא שק' לזה שהרי כשיצאו האורות בתחלה בהתפשטות הראשון לא יצאו אלא כולם בבחינת מעט לעצמם כמ"ש רח"ל בכל שער העקודים ואחר כך היה הסתלקות ראשון שחזרו כולם במאציל כדי להשתלם. ונמצא כשבא התפשטות שני בסוד מול"מ יצאו כל האורות שלימים בנרנח"י פנימים וחיה ויחידה מקיפים ולא נביות שלא היה בהם אלא בחי' נפש בכל אחד ואחד לעצמם מפני אור הכתר המאיר בהם יצאו אחד אחד. בהתפשטות שני שכבר יצאו שלמים בנרנח"י [פנימים וחיה] ויחידה מקיפים אחר היות בכל אחד ואחד כל האורות הגדולים בהם יצאו כולם כלולים יחד: (ב) עד שנמצא שכאשר היה האור הטענו אל המל' רחוק ממנו ג' מקומות שהוא כאשר נתעלה נחלק הטענו אל הת"ת אז נגמר כלי של המל' להעשות כו' עד שנמצא כי בהתרחק אור החסד על הכתר שהם ג' מרחקים כו'. ולא"ת קשיא דיוקא אדיוקא דלפי מ"ש דבעינן שיתרחק אור המלכות על הת"ת כדי שיגמר כלי המל' להעשות אלמא בעינן שיהיו ג' ספירות ריקניות לגמרי גם מאורות אחרים העוברים בהם. וממ"ש שכלי החסד נגמר כשעלה אור החסד על הכתר אלמא לא בעינן שיהיו ג' הספירות ריקניות לגמרי שהרי כשאור החסד עלה על הכתר נמצא ג' אורות הגבורה ת"ת נצח עומדות בכח"ב והנשאר אורות הוד יסוד ומלכות עומדות בחג"ת. (אמנם אמיתת הענין מפורש בשער הקדמות דף י"ד בדרוש העקודים ושם מבואר יותר ענין עשיית כל הכלים אלו ובפשט כתב ונמצא כי אחר הסתלקות אור דמלכות ונתעלה בשרשם שהוא תוך הפה דא"ק אז נגמר מלאכת ז' הכלים התחתונים שהם מחסד עד מלכות ונמצא כי גמר מלאכתם היה ע"י הסתלקות האורות ובעת הסתלקותם נעשו כלים שלהם אבל ג' כלים עליונים של כח"ב לא נגמרה מלאכתם לפי שעדיין לא נתרחקו

ממנו ג' (א) מקומות שלימות שהוא כאשר נתעלה בחלק הנוגע אל הת"ת אז נגמר הכלי דמלכות (ב) להעשות כלי כי כל פחות מג' כלבוד דמי עד שנמלא כי בהתרחק אור החסד (ג) אל (נ"א על) הכתר שהם ג' מרחקים אז נגמר הכלי של חסד לעשות כלי של חסד נמלא כי הכח"ב (נ"א החו"ב) עדיין לא נעשו כלים לפי שעדיין לא נתרחק האור מהם ג' מדריגות שלמות וכל פחות מג' כלבוד דמי ולא היה עדיין נעשה כלי גמור בכל א' מאלו הג"ר. אך עכ"ז בודאי שיותר יקרא חלק בינה כלי גמור מב' הראשונים לפי שכבר הם ג' רחוקים ממנו אל האור שנסתלק והוא למעלה מן הכתר נמלא שיש הפרש בין בינה אל החכמה והכתר כמ"ש בע"ה. ובזה יתורץ קושיא א' והוא שהרי בעת הסתלקות אורות לעשות מלאות כלי היה אור הכתר מאיר בהם ואיך היו יכולים להעשות כלים ועתה בעת התפשטות האור אשר לא היה אור הכתר מתפשט בהם כנ"ל איך היו נקראין אורות. אך התשובה הוא כי לא נגמר לעשות כלי עד שנתרחק האור ממנו ג' בחי' גמורות אך כאשר יכנס בתוכם ממש אע"פ שאין אור הכתר נכנס בהם עכ"ז האור שבתוכם נקרא אור. וקושיא הנ"ל שהקשינו תלדק היטב בג"ר אשר עדיין אור הכתר קרוב אליהם איך הם נעשים כלים והא"כ בעת שיחזור האור ליכנס איך נקרא אורות ואדרבה אור שלהם מועט יותר מבתחלה כי בא"ם אלו אורות חסרים מן אור הכתר (ד). אשר היה מאיר בעת הסתלקות אך הענין כי לעולם סוד הסתלקות עושה כלי בהפיכתן פנים מהכלי (ה) והנה כאשר חזרו האורות ליכנס נכנס אור החכמה בכתר ואז אור הכתר שבתוכו שנשאר בעת הסתלקות כנ"ל כי אין הכלי נגמר עד התרחק ממנו האור ג' מדריגות וזה לא שייך בג"ר כנ"ל אז נכנס לאור הכתר שנשאר שם תוך אור (ו) החכמה נכנס עתה ומתלבשת בתוכה ונעשית נשמה אליה לפי שהוא אור הכתר ונעשה דכורא והחכמה שסביבותיה נעשית נוקבא (ז) ואז אור המובחר יותר מתלבש תוך החכמה ומה שנמשך מעט מחמת ריחוק האורות משם זה ישאר בחי' כלי לב' טעמים א' מחמת התרחקות אור משם וגרם לו גרמת חשך ועוד כי אפי' המובחר ממנו מסתלק ומתלבש תוך אור החכמה שנכנס שם ואז נגמר (נ"א נגרע) אור הראשון הנשאר מן הכתר ונעשית כלי לכתר כי אור החכמה מפסיק ביניהן באופן כי אדרבה ביאת האורות בהתפשטותן עתה הוא הגורם בג"ר אלו להעשות כלי ולא נעשו כלים בעת הסתלקותם כנ"ל. ועוד טעם א' כי הלא כאשר אור בחי' הכתר נשאר למעלה כנ"ל כי מעולם לא נכנס עוד תוך הכלים אלו רק נשאר בסוף סי' שרשים של האורות למעלה והפך אחוריו למטה (ח) לכן האורות עתה הם מועטים יותר מבתחלה ואפי' בעת הסתלקות וכעד"ז בכלי הב' של חכמה שנכנס בתוכו אור הבינה ואז אור החכמה מתלבש בתוכו והאור הנשאר נחשך ונעשה כלי מחמת התרחקו אע"פ שאינו הרחק גמור והרי עתה יש זכר ונקבה ביחד בכתר (ט) וזכר ונקבה בחכמה (י). נמלא כי מעולם כתר וחכמה אינם מתבטלים ממציאותם להעשות מזכרים נקבות (יא) כי הרי האורות שלהם עלמן נשארים במקומן (יב) אע"פ שאינם גמורים כמו מתחלה ואדרבא שאר האורות שבאו עתה נתוספים עליהם ונעשים נקבות עליהם (נ"א אליהם) (יג) וכן הענין ג"כ בבינה רק שיש בה הפרש והוא שנשאר בה אור הבינה מועט בעת הסתלקות כנ"ל ועתה נכנס בה אור החסד והנה חסד בן הבינה כנודע ולא יתכן שיהיה הוא הזכר ואור הבינה עלמה נקבה אליו ואם נאמר שאור הבינה יהיה זכר ואור החסד יהיה נקבה גם זה לא יתכן ולזה נריך אותו הפיכת פב"פ שביארנו למעלה (יד) שהופכת חכמה פניה למטה בעת שניתנין אליה (נ"א קודם שניתנין) הח' אורות (א) ואז מזדווגים שם במקומן זכר ונקבה של חכמה ומולידין ע"י זווגם אור אחד הנקרא יו"ד ואז ניתן למטה בהפיכת פניהם לבינה ואז אותו היו"ד מתלבש תוך אור הבינה ע"ד (נ"א בדרך) האלהות ונעשה הי' זכר והבינה נוקבא (טו) ואח"כ כאשר נתנו הז' (טז) אורות בכלי של בינה אז ניתן בה אור של החסד ונשאר בה אור החסד תמיד בבחי' מ"ן (בס"א כמן בלגלגת) ואע"פ שאור זה של הבינה היא מן האורות הראשונים שנשארו שם וזו היו"ד שבא לתוכה מזוג דזו"ן שבתוך החכמה הוא מחודש וא"כ איך תעשה הבינה שהיא השורש נקבה אל זה אור המחודש שהוא מחכמה. והתשובה הוא שכבר באנו שזה האור של הבינה

הגהות וביאורים

(א) עיין לקמן שער ה' פ"ז מ"ק ושער ט"ז פ"ב שמחשב כנו"ה לאחד. ועיין דברי שלום שמתרץ שכאן מדבר בפנימיות ועי"ז נחשב לשנים ושם מדבר בחיצוניות וכמ"ש בשער הכמות שער מ"ד שבחיצוניות נחשב לאחד ובפנימיות לשנים ודי בזה: (ב) א"ה עיין בספר הקדמות דרל"ד פ"ב שכל שנתרחק אור המל' מכלי הכוה (ר"ל שעלה אל גג ע"ש ונכח"י איתא בכלי כגלת). נגמר כלי המלכות: (ג) ר"ל אור המלכות שהיה בחסד עיין בספר הקדמות הרל"ל. ובזה נסתלק הקושיא של הרב יפה שעה פ"ש דף י"ג: (ד) וקשה דעדיין לחלותיה דיו קושית דכן תירץ לעיל מזה כי אע"פ שאין אור הכתר נכנס בהם עכ"ז האור שבתוכם נקרא אור. ודינו לא תירץ זה כלום והספר יסמך על מה שתירץ לעיל דכאן נמי שייך לזהו מתירק צ"ע: (ה) א"מ רמוז זה בעיני כפן מגילות פ"ב וכן שיהיה בעולם הנקודים שכל ספי' יהיה בה דו"ן פ"ם וכ"ן כן בכאן האור הראשון מתפשטות הלשון ואור הב' מתפשטות השני ונמצא שגם כתר זה כפין דו"ן בח"ס דביה כמו באצילות הז"ק: (ו) פי' אור זה דהכתר הוא רשימו שנשאר מהכתר כמבר לעיל ועיין בשער הקדמות: (ז) וכל זה הוא שורש להני' ריבין דא"א דהאצילות אוירא ומוחא שבימינה הכל שם בנהי' דו"ן אוירא זכר ומו"ס נוקבא וכמ"ש בשער מאמרי רשב"י פ' בהומה דף ס' ע"ב וכן הוא בזו"ח כם וכמו שהאריך מה הגר"א בספד"צ פ"ב (כ"ל שב"ח): (ח) לאו דוקא אחוריו ממש דהא כתב לעיל אין מגילות חורה פנים ואחור רק בכלים ע"ש אלא ר"ל הסתלקות האור ע"כ הנה"ב: (ט) א"מ דומה זה למני"זה וזה (מ' ספירות כח"ז) שיש בו דו"ן נ"כ: (י) וכ"ז הוא שורש לג"ר עילאין דאצילות אשר נכללין שניהם בלוח * ונקראין שניהם בשם חכמה ובימא הוא סתירא ומלובשת בגו אבא וכמ"ש בלק"ז פ"ח וכן הוא כאן שאור הבינה היא מלובשת בכלי החכמה ונקראת על שם החכמה. אמנם הנה לנו הוא"ס שזהו רק בכלי אבל באורות הוא להיפך כי כאן אור החכמה הוא מלובש בתוך אור הבינה וה"צ הרי באורות אבא סמיל יתיר וכן יסיס נ"כ בא"א עילאין דאצילות. ומתורק בזה קושיות המפרשים בה בהלק"ך פ"ח ע"ש והבן (הי"ד שב"ח): (יא) פי' מנקודי' הרשימו שנשאר כ"א במקומו: (יב) פי' הרשימו: (יג) א"מ דומה זה לבינה דגרון דא"א שיש בו דו"ן הו"ה נ"כ: (יד) פי' שב"ם היינו הזווג שנעשה בכלי החכמה: (טו) וכ"ז הוא שורש ליסוס"ת דאצילות בנוקבין. שניהם בשם בינה ונכללין שניהם כלות כי דכ"ם הוא כי' דמילוי כ' ונעתק של אחורי הה' כנודע ושם הוא אבא סמיל ונגה יחיד וכמ"ש בלק"ך פ"ח וכן הוא כאן הוי הוא מלובש בתוך אור הבינה ובכלי הבינה וכן מה שנשאר אור החסד שבוה יומת דכולה יומין בבינה בבחי' מ"ן הוא שורש ג"כ להאצילות אשר נשארו תמיד עיקר המוחין דז"א באו"א וכמ"ש בשער האסירה דפ"ז וכמש"ל ג"כ בהדרה זוטא דף רנ"ו ורנ"א דבינה הוא אהיה י"ה ב"ן משום דהוא אהכלול מכולא. אמנם האמת הוא כי יש בכל זה חילוק גדול בין הנקודים לאצילות ולפי גודל מעלת הנקודים על האצילות. והדברים בזה כם עמוקים וארוכים למאד ואין עתה המקום לזה. (הי"ד שב"ח): (טז) מוסח מפיד מסגב כח' אורות:

יפה שעה

נתרחקו ג' מדרגות גמורות מן אור המלכות שעלתה במאציל כמבר לעיל אמנם נגמר מלאכתם היתה אח"כ בעת שחזרו האורות לירד ירידה שניה להוך הכלים הנזכרים כמו שנבאר בעזה"ש עכ"ל ולשתמיטתיה להרב יפה שעה דברי רבינו אלה. שמן ששון). וז"ל חדא מתרתי דלא דק רז"ל ולדמיון בשלמא נקט כשעולה אור המלכות בכלי ח"ת ולא בעינן שלשה ספירות ריקניה. אלא כיון שהאור שלה נתרחק ממנה שלשה ספירות אע"פ דאורות אחרות עוברות בתוכה כיון שאינם מבחינתה אינם מעכבות בשיית הכלי שלה. או אפ"ל דלעולם מעכבות ומ"ש בעלה אור החסד על הכתר לאו דוקא ועיקר כוונת רז"ל לאשמועינן דלא נעשו כלים גמורים אלא מן כלי החסד ולמטה ודוק: (א) ואז מזדווגים שם במקומו זכר ונקבה שבחכמה ומולידים ע"י זווג כו' וק' לזה כיון שדבר שבחכמה נעשה מאותו רשימו שהניחה החכמה קודם הסתלקותה במאציל כמ"ש רז"ל. אותו הרשימו היאך יכול להזדווג מאחר שהחכמה קודם הסתלקותה במאציל לא היה בה כי אם בחינת נר"ן הפנימים וחכר ממנה אפי' בחי' חיה דפנימיות שהיא בסיבת המוחין המאסרכות אל הזווג כמ"ש רז"ל לעיל בשער הנקודים פ"ג ופ"ז אשר לסיבה א' חו"ב שבנקודים היו בבחי' אב"א כמ"ש רז"ל שם. וא"כ היאך יכול אותו הרשימו להזדווג והלא אין בו אלא בחינת נר"ן אשר אינם מועלים להזווג. ואם כשחזרו האורות להכנס בכלים ונכנסה אור הבינה בכלי החכמה ונעשית היא נוק' ורשימו הראשון דחכמה נעשה דכר אליה והאור של הבינה באחה בכל תשלימותה בנרנח"י ומקיפים שלמים. מה יושיענו ומה יועיל זאת לרשימו דחכמה הנעשה דכר אליה שלא עלה כלל עדיין. (יש לומר כשעלה החכמה במאציל וקנה יותר מעלה שהיא חיה שבו גם הרשימו שבו בירידת החכמה בכלי הכתר נעשה למעליותא לקנות במקומו מדריגה אשר יוכל להזדווג עם אור הבינה חב נלענ"ד שמום מכיון דאין זווג זה נעשה אלא בחזרת האורות ולא קודם עלייתם ודו"ק

הבינה אינו אור גדול אחר שיש ג' מרחקים ביני ובין האור הנ"ל אע"פ שאינם ג' מרחקים גמורים משא"כ בחכמה שלמעלה ועוד כי אור הבינה הזו נשארה כאן בעת הסתלקות אשר לא היתה כוונתו להאיר (א) אך הנוקבא (נ"א אשר נשארה כאן בעת ההסתלקות לא היתה כוונתה להאיר רק הנוקבא) העליונה שבחכמה באתה בעת התפשטות שכוונתו להאיר. לכן הבן שואלת מבין שאינן יכול להיות יותר פנימי מבינה זאת מכ"ש מן החסד שבא עתה אע"פ שבא גם הוא מבחי' של התפשטות אבל עכ"ז הנה הוא ג' מדריגות למטה מהחכמה. כלל הדברים כי בכ"ע יש שם י"ה שהוא זו"ן כתר וחכמה ובחכמה (ב) יש זו"ן והוא שם י"ה אחר והוא תו"ב ובינה שם י"ה אחר שהוא זו"ן והוא החכמה (נ"א י' מן חכמה) המתחדשת מן הזווג העליון שבזו"ן שבחכמה י' ובינה היא נקבה (ג) אליו והיא אות ה' הרי שם י"ה ג"כ בכאן ועוד יש בה אור החסד שהוא בחינת (ד) בן גם כל א' מאלו ג"ר נקרא אות יו"ד במילוי כי הכתר יש בה זו"ן י"ו והכלי שלמו אות ד' של היו"ד גם חכמה יש בה יו"ד שהוא י"ו זו"ן והד' הוא הכלי אך הבינה נק' יו"ד בבחי' ג' אורות שבה ושדרן יד"ו והם חכמה. בינה. חסד. אך הכלי אינו נזכר עתה (ה) גם טעם אחר למה שפה י' מזווג חכמה הוא בשלמה של בינה הא התחתונה לפי שכשמזדווג זו"ן שבחכמה אינן מוציאין טפה היא משלמותה רק מלמעלה שהוא מן הכתר לכן גדול כחו מאור בינה התחתונה:

פרק ד

(ו) **אמנם** בשאר ספי' לא היה בהם שום מציאות זו"ן כי כולם זכרים וגם שהם כלים גמורים ואין בהם אור רק אותו שנכנס מחדש נמצא אור הגבורה נכנס בחסד וכעד"ז עד שנמצא כי אור המלכות בכלי של יסוד. וכאן יש קושיא ראשונה ג"כ איך יעשה מזכר נקבה (א) אך דע שלכן הוצרכו זו"ן שבבינה להזדווג להוציא ה' אחד דוגמתה ונחלק לב' שהם ד"ו ואות ו' נכנסה בכלי יסוד בסוד זכר של (ז) מל' אשר שם כי יותר גבוה כמה מדרגות הוא אות ו' זו מן אור המלכות שביסוד לכן הם זו"ן ואח"כ אות ד' ירדה במלכות והשלימה שם במקומה הרי כי בד' בחי' יש בהם זו"ן והם כח"ב יסוד והוא לטעם קושיא הנ"ל שיש באלו הד' משא"כ בשאר. ועתה צריכין אנו לבאר מציאות לא מטי בכתר מה ענינו והענין כי אחר שבארנו שיש בכלי של כתר זו"ן והם כתר חכמה ואלו צריכין לעלות אל שורשם לינק משם. ואמנם חשק הזה שיש להם ליקח אור מן השורש שלהם הוא הגורם להם לעלות שהרי כל ט' שרשים שלם פניהם למטה להאיר בעקודים הללו ואמנם אחר שעולין ויונקים משם אז אותו הכתר דעקודים הנשאר בסוף השרשים הוא הופך אחוריו להם ואז אינם יכולים עוד לינק ולכן חוזרין ויורדין ונכנסין בכלים שלהם כמ"ש בע"ה. והענין כי הנה כל השרשים העליונים הופכין פניהם למטה להשפיע אור בסוד חיות לבד שלהם ולא לצורך זווג. אמנם גם שורש הכ"ע יש לו חשק להשפיע למטה כי לשלם השרשים רוצים להאיר בענפים אך סיבת הדבר הוא היות אור הכתר בסוף אותן השרשים כולן הופך אחוריו למטה ואז כראות השורש העליון בכ"ע כי אור הניתן שם אינו משפיע למטה אז הוא אוסף חלקו למעלה כמ"ש הצדיק אבד כי כאשר אינו מזדווג עם המלכות גם הוא מפסיד כי אין נותנין לו או"א רק כאשר ישפיע למטה וכעד"ז בכאן (כי) כאשר הכתר אינו משפיע למטה אז גם השורש של כתר עליון אוסף חלקו ולא ברצונו כי רצונו להשפיע רק בשביל חסרון התחתונים שאינן יכולין לקבל. וגם טעם הדבר שאם ימשך האור ההוא תמיד הנה יחזרו הכלים אל בחי' אורות כבתחלה ויתבטלו כבתחלה אבל עתה שאין אור נמשך בכלים רק אחר עליית אור הכלים למעלה לינק ובזה אין הכלים בטלים והנה אחר שינקו אלו האורות למעלה אז אחר הכתר הוא להפך פניו למעלה ואז יורדין למטה בע"כ כי אין להם מה לינק. ועוד ט"א לפי שגם אלו האורות יש להם חשק לחזור אל הכלים דוגמת הנשמה כשיוצאת מן הגוף לכן אחר יניקתן חוזרין לירד ואז אין אותו כתר דעקודים שבסוף השרשים יונק מן השורש של כתר עליון של השרשים רק חיות לבד שצריך לו ולא יותר:

ונבאר עתה מציאות עליית זו ונאמר כי הנה כאשר לא מטי בכתר הוא לפי שעולין זו"ן של הכתר למעלה במקום זה הכתר שבסוף השרשים העליונים ואינם יכולין להיות שם ביחד כי הוא גדול מהם ולכן הם נשארים במקומו והוא עולה במקום השורש של המלכות ואז גם השורש של המלכות עולה בשורש של היסוד ושם נשארים שניהם בסוד היסוד שהוא זו"ן ואז שורש כתר עליון משפיע למטה אחר שהכתר יש הכנה לתחתונים לקבל ואז הנוקבא (ח) של הכתר נכללת בזכר. ופירוש הענין כי הנה יש כמה כללות א' כאשר יהיו ב' אורות בב' כלים כל א' בפ"ע ואח"כ כאשר יכנסו ב' האורות בכלי א' זה יקרא כללות שנכלל זה בזה בכלי א' (ט) ועוד יש מציאות אחר והוא בהיות בחי' ב' אורות (אלו) זו"ן (י"ל בב' כלים) שאז אירע להם מ"ש בס' תרומה דקמ"ז כי אז יש בהם סוד אהבה פי' כי נכלל האחד זכר בנקבה ושניהם בכלי א' וכן אחר האחד נוקבא להכלל בכלי של הזכר הרי הם ד' אורות ב' בכל כלי כלולים זב"ז והם סוד ד' אותיות של אהב"ה. ועוד יש מין כללות אחר והוא זה המציאות שאנו בו שהם ב' אורות בלתי כלים שהם זו"ן של הכתר שעלו למעלה ואינם בכלי כי כללותם אז יהיה בבחי' שיקבל האחד זו מזה והוא כללות שלהם. והנה עתה

הגהות וביאורים

(א) פי' כשאנו אומרים דמטי בחכמה הוא לא כדי מטי בבינה ומצא אז דאור הבינה בסוד ההסתלקות ואור החכמה בסוד ההתפשטות (שמן ששון) : (ב) ה"ס עיין שער הקדמות דרוש ע"ד דרוש ה' : (ג) פי' והוא רשימו דבינה והיא ה' והיו"ד שבא מחדש הוא הזכר ומצא י"ה [illegible] בינה : (ד) בחי' בן ס"א פ"ז : (ה) יען דכאן הרשימו בעצמו נעשה נוקבא היפך הכתר והחכמה : (ו) ראש פרק זה עיין שער הקדמות ספ"א דמטי ולא מטי ובספ"ה שם באריכות כל פרק זה : (ז) נ"א אל : (ח) גירסת ע"ח כתי' אחר שהכתר שבסוף השרשים עלה במקום שורש המלכות ואינו הופך אחריו למטה ואז הנוקבא פי' : (ט) עיין שער הקדמות דרוש מטי ולא מטי פ"א כי שם נתבאר שהיה הכלים אלו דכח"ב [illegible] והוא שהיה ב' כלים אחד אל הרשימו דכתר ואחד אל האור החכמה שבו ונעשה בהופן זה וז"ל שם גם הודעתיך שם כי להיות אור של כתר גדול מאור של חכמה [illegible] כיון שאור הכתר אשר פה אינו רק בחי' רשימו מועט לגבי אור החכמה עם היות גרוע מאור הכתר הנה הוא אור שלם בשלימותו ולכן מלד כ' נגדי' אלו זה מכה בזה וחב"ח ומוציא ממנו ניצוצות ואז נעשים ב' כלים אחד לרשימו ואחד לחכמה ואז נעשה אור הרשימו בחי' זכר הנוקבא כנגד ואור החכמה נוקבא כו' וכן פרש"י היטב בתוכ"ב ועיין לקמן פ"ה ושם כתב בהיותם בכלי אחד הוא בכלי דנוקבא יעו"ש :

יפה שעה

ודו"ק. שמן ששון) : (א) אך דע שלכן הוצרכו דזו"ן שבבינה להזדווג והוציאו כו' תימא ולמה לא נעשה רשימו של היסוד הנשאר בו מתחלה בעת הסתלקות האורות בחינת דכר ואור המלכות הנכנס בו בחינת נוק' אליו. והוא ממש כדרך הנעשה בכתר שרשימו הכתר הנשאר מבראשונה נעשה דכר ואור החכמה הבא מחדש נעשה בחי' נוקבא אליה. וכן בחכמה רשימו דחכמה הנשאר מבראשונה נעשה דכר ואור הבינה הבא מחדש נעשה בחי' נוקבא אליו. דכוותא היה יכול להיות בכאן שרשימו היסוד נעשה דכר ואור המל' הבא מחדש ונכנס בו יעשה נוק' אליו ולא יצטרך לזה זווג שבבינה. ואם בשביל כדי להוליד אור למל' הרי יכולים להזדווג דזו"ן שביסוד. (ולענ"ד לא קשיא שהרי אין ענין זה נעשה בכח"ב אלא מכח שלא היה עדיין כלים להם לזה הוצרך הרשימו הנזכר דכתר וחכמה להיות נכנסים תוך אור החכמה העולה תוך כלי הכתר כנזכר לעיל פ"ג ח"ל דמחמת התרחקות אור משם וגרם לו גרמת התפשטות ועוד כי אפילו המובחר ממנו מסתלק ומתלבש תוך אור החכמה הנכנס שם ואז נעשה אור הראשון הנעשה מן הכתר ונעשה כלי כי אור החכמה מפסיק ביניהם יעו"ש. ולהיות דאין כלי בכתר עדיין לזה הרשימו דכתר נכנס תוך אור החכמה ונעשה שם דכר ונוקבא וכן בחכמה לא כן ביסוד דאופן הכלי שלו הוא בהתרחק האור משם ג' מרחקים כנזכר לעיל שם לזה אין מבחי' רשימו דיסוד נכנס תוך אור המלכות. וכן נראה מדברי רבינו דכתב בריש פרקין ח"ל אמנם בשאר הספירות לא היה בהם שום מציאות זו"נ כי כולם זכרים וגם שהם כלים גמורים ודו"ק ופשוט. ועוד דאין לפרש ביסוד להיות הכח ברשימו דהוא בעצמו אין בו אור אלא רשימו שבח"ק היורדים בו ומשם הוא עיקר עשיית היסוד ועיין שער העקודים פ"ג ושער הנקודים פ"ה ועיין במבו"ש בסוף דרוש סוכות. שמן ששון) :

עתה הנוקבא נכללת בדכורא כי להיות שהנוקבא הוא אור של החכמה כנ"ל והזכר הוא אור של הכתר שנשאר בכלי א"כ הזכר הוא שמקבל עתה מן השורש שלו שהוא שורש הכתר הם נמשך לו ע"י שמודבק אותו הכתר שנשאר למעלה בסוף השרשים וע"י הארה העליונה של שורש הכתר הוא מודבק מאד ולזה מאיר אור רב בזה הזכר של הכתר ולזה נכללת הנקבה בזכר ומקבל הארה ממנו עד שנמלאים עתה ג' בחי' אלו (הם שיש בהארתן והם ז"ן של כלי הכתר ואותו הכתר שעליהם ואחר שכן שאין יקבלו האור שלהם מאד שורש כתר עליון ולזה צריך שהנוקבא של הכתר מקבל גם היא משורש עליון שלה שהוא חכמה עליונה לכן השורש של החכמה העליונה יורדת בבינה וביחד בחסד הי' עד שיורד יסוד במלכות ולזה אותו הכתר שלה במקום שורש המלכות יורד במקומו כי אינו יכול להיות שם כי אין לו דמיון עם שורש המלכות וגם הוא עקף והמלכות הוא שורש לכן הוא גרוע ממנה אע"פ שהוא מקבל מן הכתר אמנם יורד במקומו והם יוכל להיות ביחד עם זו"ן שהיה (א) במקומו כי אז שלשתן שוין אחר שכלן שוין בקבלתן משורש הכתר עליון ולזה נמשך הארת שורש חכמה למטה ולזה הזכר נכלל בנוק' שהנוקבא מקבלת תחלה לפי שהוא נשתוה במעלה עם הזכר כי שניהן שוין וקבלו משורש הכתר עליון ולפי שעתה מקבלים משורש חכמה לכן הנוק' מקבלת תחלה מכל הב' שבכלן וכן מקבלין ממנה ונכללין בה בסוד אשת חיל עטרת בעלה. אמנם טעם ירידת שורש חכמה למטה במקום שורש הבינה וכו' הוא לכמה טעמים הא' הוא לפי שהשפעת קרובה לשורש כתר אינה יכולה להאיר והורה מתבטל באור הנמשך מן הכתר. ועוד כי צריכה היא להתקרב למטה כדי שתוכל הנוקבא שבכתר לקבל תחלה ממנו כנ"ל וזהו גורם קריבת השורש אליה מדריגה א' יותר מקורבת הזכר שבכתר אל שרשו. ועוד כי בארנו כי לעולם השרשים אינם נמנעים מלהשפיע למטה בסוד התחתונים רוצים לקבל לכן שורש הכתר אינו נמנע מלהשפיע למטה כל זמן היותן ז"ן תוך מן הכלי שלהם וא"כ אין החכמה יכולה להשפיע ולכן כאשר נתרחק החכמה ויורד למטה במקום הבינה אז ישאר המקום שלה פנוי ולזה בסוד שהשפע ההשפע משורש הכתר ממלא אותו מקום החלל הפנוי אז החכמה היא משפעת למטה נמצא כי אז גם אם הכתר משפיע אינו מבטל הארת החכמה. ואמנם ירידת החכמה למטה לא הפסיד הארתה בהתרחק מן המאציל מדריגה א' כנ"ל הוא מזה הטעם אחר היות הכתר עליון ממלא אותו מקום החלל כי בעלמא אם היה נשאר שם מקום פנוי וחלל היה נפסק האור מן המאציל לחכמה ואדרבא היתה מפסדת החכמה ויותר טוב היה להשאר במקומה אמנם עתה שאור הכתר ממלא מקום החלל הוא יש דרך ומעבר אל האור המאציל להשפיע בשורש החכמה ואינה מפסדת כלל. והנה אחר שקבלו ז"ן מן השורש החכמה ג"כ אז אין צריכין לינק עוד ולזה יורדין ז"ן בכלי שלהם ולזה שורש החכמה נתעלה (נ"א נתגלה) במקומה וגם שורש הכתר אוסף חלק אור אליו ואותו הכתר שבסוף השרשים אינו מקבל רק חוט הצריך לו לבד ועתה נקרא בחי' מטי בכתר אל הכלי כי חוזר האור בכלי שלו אמנם שורש כתר עליון (ב) נקרא לא מטי למטה במקודים. הרי העולה מכל זה שהאור שבכלי ראשון נק' כתר ואין בו רק אור החכמה כי אור הכתר נשאר למעלה בסוף השרשים ח"ס כלה בחכמה הי' (ג):

פרק ה

מקב"א עא: ועתה אחר שהוא מטי בכתר צריכין אנו לבאר מליאות לא מטי בחכמה ובינה. נדע כי כל האורות שבחו"ב הם עולין בכתר בסוף הז"ן שבכתר במקומם (ד) כנ"ל (נ"א במקום הנ"ל) הנה כבר ביארנו שיש ה' אורות בב' כלים כי בכלים של חכמה יש ז"ן ובכלי של בינה יש ז"ן וב"ן [הם חסד הנ"ל] ועליית אלו תלוי במעשה התחתונים לפעמים יעלו כל ה' אורות ופעמים לא יעלו כי אם ד' ואור החסד שהוא ב"ן נשאר למטה בכלי של בינה והנה ביארנו למעלה כי יש ז"ן בכל א' מאלו הנ"ר ונקרא י"ה י' בזכר ה' בנוקבא ודע כי כל אלו הה' אורות כשעולין בכתר לפעמים נכללין בנוקבא ולפעמים בדכורא ולפעמים קצתם בנוקבא וקצתם בדכורא ודע כי לעולם כשאין עולין אלא ד' אורות אינם נכללין רק בנוקבא:

ונבאר עתה חלוקה זו ונאמר כי קודם שיעלו אלו האורות למעלה להכלל בכתר אז שם י"ה שבכתר הוא פשוט ואינו במילוי אך בעליית אלו האורות למעלה אז יהיה בהם מילוי והנה ג' מלואים הם או ביודי"ן או בההי"ן או באלפי"ן (ה) והנה כשאין עולים רק ד' אורות הם כולם נכללין בנוק' שהיא ה' של שם י"ה שבכתר ולזה מילוי אותו ה' הוא ביו"ד כזה הי. והענין כי ד' אורות כשעולין בנוקבא הנה ג' מהאן בטלין בראשון כי לעולם אור החכמה הוא המבטל את האחרים ולזה שלשתן מתבטלין באות י' שהוא החכמה לכן מילוי ה"א הוא בי' אך דע כי כאשר ז"ן שבכתר עולין (נ"א עליון) למעלה בשרשיהן שהוא סוד לא מטי הנה ע"ס שבכל א' מהם הם כשעולין ונשארים למטה במקומם ב' מלכיות מלכות הזכר ומל' הנקבה בב' כלים שנקרא י"ה כנ"ל בהיותן פשוטים בלי מילוי. ואמנם דע כי אלו ב' (ו) מלכים אלו שוין כי אע"פ שהזכר הוא גדול מהנוקבא עכ"ז עתה הם שוין לפי שבחי' אור הזכר הוא בסוד הסתלקות כנ"ל כי כאשר רצו להסתלק אותן האורות כדי לעשות כלי אז נשארו אותן אורות בכה"ב כנ"ל ר"ל הרשימות נמצא כי אור הזכר של הכתר הוא בסוד הסתלקות ואור הנוק' שבכתר הוא בסוד הפנים כנודע לכן אור הזכר ואור הנקבה הם שוין בפעם הזאת. ועוד שלפי שהזכר היה אם עצמו מכתן תחת השרשים לכן עלות של הזכר שבכתר הוא גדול לאור ולמעלות מאח"כ בנוקבא ולכן כמעט שכל אור הזכר עולה למעלה ולא נשאר רק מיעוט מהאור אך הנוקבא שאין לה למעלה שורש כנודע כמו הזכר שבכתר לכן אין לה כ"כ עליה ותשוקה למעלות ונשאר האור הרבה ממנה בכלי שלה לכן יוכלו להיות שוין אז ב' המלכות ביחד זכר ונקבה אך כאשר חוזרין הז"ן לבא אז בא הזכר בכל אורו וגם כי הוא לוקח אור גדול משורש הכתר שלמעלה ממנו ולזה כשחוזרין אין יכולה הנוקבא לקבל אור הזכר שלו רק מסוד ו"ק לבד:

והנה כדי שיתבאר לך זה צריך לדעת בקדמה א'. והוא כי יש חילוק בין פעם א' בעת עליות לזמן שאחריו כי בפעם א' שבכולם שהוא כאשר עלה אור הזכר של הכתר בעת הסתלקות הא' ואח"כ בהתפשטות ב' שנכנס החכמה בכלי הכתר אז לא נכנס בכלי של הזכר רק נכנס בכלי הנוק' שלמה שהוא בסוד ה' של י"ה והיה ז"ע בב' כלים אך בהסתלקות ב' אשר היו עולין ז"ן שניהם למעלה ולזה נשאו שניהן יחד וקבלו כלם ביחד הארה מן כתר עליון ולכן כאשר באים וחוזרין בכלים שלהם אז נכנסין שניהן בכלי של הזכר והמלכות של הנוקבא נשאר (נ"א אשר) בכלי של הה' שלה כנ"ל. וכן הענין תמיד אחר הפעם הראשון כי לעולם הז"ן נשארין בכלי הזכר והם מזדווגים ביחד נמצא כי הו"ד שהוא הכלי (נ"א בכלי) של הזכר שם הם שניהן ז"ן ולזה כאשר הם מזדווגים אין הנוקבא סובלת אור הזכר רק מן הו"ק שלו ומזווג ז"ן אלו אשר נכללו באות י' פשוטה אז יוצא מהם דוגמתן ב' בנים ז"ן והם סוד ו"ד מילוי יו"ד. (ז) והענין הוא לפי שהזכר אינו מזדווג בנוקבא רק בסוד ו"ק שלו לבד לכן גם הבן שלו הוא צורת ו' ג"כ אמנם הנוקבא היא צורת ד' לפי שיש לה כל הי' (ח) כלים

הגהות וביאורים (א) שהיה במקומו נ"א שהם במקומם: (ב) פירוש שורש הוא ע"ס וז"ל אמנם כתר עליון (ע"ד ארוך): (ג) נ"ב פי' בכולם מתחלים מחכמה ולמטה. כי בחכמה זו נתגלו כל העולמות אשר למטה ממנו כי הוא הגירסא בבעל הקדמות: (ד) פי' בסוד הז"ן בכם הרשימו דכתר ואור החכמה בכלי הכתר: (ה) הנה מה שהוצרך לבאר זה לומר דכאן בכתר שייך בו ביוד [דקראו] הו"ס דע"ב בכתר כנודע בכמה מקומות ע"ב בכתר: (ו) נ"א ב' מלכיות: (ז) והוא שכמו שז"ן שהאות היו"ד שבשם הם סוד ו"ד גם אלו הבנים הם סוד ו"ד הנ"י: (ח) נספ"י כולם:

בלים רק שהאור וי"ק שלה בכלים בה' ראשונים שלה לכן נקרא ד' הרי מילוי יו"ד שהוא ו"ד וכל זה נקרא יו"ד שהם אי"ן (כ"א שהוא דו"ן) ואח"כ ה"א אות ה' של י"ה שהוא הכלי של הנקבה והם נשארים שלמים של הנוקבא כנ"ל. והנה

כאשר עולין הד' אורות התחתונים (א) באות ה' א' (ב) אז היה מסתלקת באות י' ונעשים ה"י כנז"ל אמנם עדיין ה' א' כזה ו"ד לפיכך הוא עשרה :

(לא נמצא יותר מכאן ואולי גם בע"ס לא יש יותר) .

נשלם היכל ראשון

היכל שני

היכל זה הוא הנקרא היכל נקודים ובו ד' שערים .

השער הראשון

שער דרושי נקודות ובו ו פרקים .

פרק א מ"ת

ונבאר עתה עולם הנקודים והם בחי' אורות היוצאין דרך נקבי עינים דא"ק. והנה כבר ביארנו לעיל כי ד' בחי' יש והם ד' הויות ע"ב ס"ג מ"ה ב"ן ובכל בחי' מהם יש טנת"א(א) והנה במוחין של א"ק הם הוי"ה דע"ב (ג). ומן בחי' האזנים ולמטה עד הטבור כל סיום א"ק הוא בחי' ס"ג עד סיום הרגלים שלו. אמנם ענין זה היה בתחלה קודם מיתת מלכים בעולם הנקודים ואח"כ היה בחי' מ"ה וב"ן ממקום הטבור שלו עד למטה בסיום הרגלים כמ"ש בע"ה. והנה כבר ביארנו כי גם הס"ג יש טנת"א והטעמים נחלקים לג' חלוקות שהם אח"פ. ואמנם הנקודות הם בחי' אורות הנמשכים מן העינים שלו והענין הוא כי הנה ההבל היוצא מנקבי אזנים הוא הבל מועט כי אם ישים אדם אצבע על נקב האזן ויסתום אותו בחוזק ירגיש קול הברה בתוכו וזה מחמת מיעוט ההבל שבתוכו שרוצה לצאת לחוץ ואינו יכול אמנם בהסיר האצבע אינו נרגש. והנה מן ההבל הזה יצאו י"ס מבחינת האזנים כמבואר למעלה. ואח"כ בחוטם יש הבל יותר מורגש ויצאו בחי' י"ס של חוטם כנ"ל ואח"כ בפה יש הבל יותר נרגש מכולם לפי שכל מה שהאור יורד למטה הוא ניכר ונרגש יותר ומתגלה שם ומשם יצאו הי' דעקודים ואלו השלשה מקומות הם בחינת הטעמי' דס"ג. (ב) ואח"כ מן העין יצאו הנקודו' דס"ג (ג) ולכן

אין כ"כ הבל בעין כמו בג' מקומות הנ"ל כי אין דומה אור הנקודים שהם קטן (ד) כמו הטעמים אבל הבל"ה מ"מ יש קצת כח בהסתכלות העין כנראה בחוש העין בטבע המין בילת בת היענה שמוליד האפרוח על ידי הסתכלותה ומן מה בלתי שתשב על הביצים לחממם כמו שאר העופות וזה יורה היות כח ממשי בהסתכלות העינים. והנה מבחי' הסתכלות הזה של העינים יצאו הנקודות. וזה סבת מ"ש בתיקונים תיקון ע' דקכ"ו שמצייר צורת הוי"ה של בן ד' אותיות בציור עינים בנקודים כסוד ובכוחם מלאים עינים כזה כי כל בחי' עינים הם נקודות כנ"ל. והנה כשתמנה מן ע"ב יהיה כל בחי' ע"ב י' מן הוי"ה וס"ג אות ה' ראשונה של הוי"ה ומ"ה אות ו' וב"ן אות ה' אחרונה והשכמנה הגם מבחי' ס"ג לבדו יהיה הטעמים של ס"ג אות י' והנקודות אות ה' ראשונה והתגין אות ו' ואותיות ה' אחרונה וכאשר נחלק גם את הטעמים תהיה אות י' באזן ואות ה' ראשונה בחוטם ואות ו' בפה ואות ה' אחרונה בעינים. הרי כי הענין יש לו בחי' ה' אחרונה וה' ראשונה וה"ס מ"ש בתיקונים אני ישנה עד ה' אחרונה כי בביטול אור הנקודים אני ישנה בסוד השינה (פי' בסוד המיתה שלהם אחר שנתבטלו כי שינה א' מס' במיתה) גם אני ישנה אותיות שניה כי חכמה היא ה' ראשונה והיא שניה לכתר כי נודע שהטעמים הם כתר (ה) והנקודות הם חכמה והתגין הם בינה ואותיות ז"ת נמצא כי הענין הוא בחי' חכמה שהם הנקודות וזהו הטעם שחכמי העדה נקראו עיני העדה כמ"ש והיה אם מעיני העדה וגו'

 (א) שכאשר אינם עולם רק ד' אורות אינם נכללים רק בנוקבא. (ב) ואז אינן נכללין רק בנוקבא הכ"י : (ג) בספר הקדמות דרוש מ"ג והמ"י מ"ב. וז"ל כוה נלע"ד כי אור רחם א"ק הוא ע"ב חכמה דס"ג ואור של א"ח ביום דס"ג נכ"ן ומספ"ה ירדו עד הרגלים ואח"כ עלו ומפרו מתוך המיבור ולמעלה ושם מ"ן לארח והולידו אור חדש וע"ן וירדו מהטיבור ולמטה ושם מ"ה וב"ן שבס"ג לפנים וכנגד זה פנחק אור שלם ויוצא מן העינים הם לניקודים ואור היוצא מאור הקדם דרך נקבי העור הם לו"ן שבתון. והרי נתבאר שבס"ג שבכד"ם דס"ג כוללם. או אפשר כי אור שלא למעלה מן הנקודות הוא מ"ה וב"ן דס"ג ואור סתום הוא מ"ה וא"ן הכוללים הכל פרטיהם אם יותר גמן כי נכללו ד' הויו"ת כוללם ע"ש [illegible] לו"ה וב"ן דס"ג מבפנים ואור היוצא דרך נקבי השער מן הטבור ולמטה ושאר הנקודים הוא (פ"ה וב"ן הכוללות וכל מ"ה וב"ן שבכללים נקרא בחי' נקודים יען כולם ספלים אל נקודות ס"ג והפרים יצאו נכללים בהם בהתגלות יניקתם. אפשר כי עולם הנגלות אינו רק ע"ב וב"ן שאם הדר ושביעית ונקודות ס"ג [illegible] כנ"ל. ועיין הו"ח דף ל"א ע"א שם זה הלשון היטב ע"ש : (ד) א"ה עיין ככר שלם. דף כ"ד ע"ב ס"ד ועיין דע"ש דל"ג ע"ד ד"ב ואח"כ. ועיין מ"ב דף קמ"ס ע"א ד"ה עוד : (ה) מ"ש בהתחלקות מ"ש בס"פ יהיה יו"ד בכתר ס' [illegible] ועיין לעיל שער עמ"א ס"ב. ע"ב והגהה שם. ועיין בספר מבו ש דל"ג ע"ע ד"ה ובאור :

יפה שעה

(א) והנה התוחין דא"ק הם הוי"ה דע"ב כו'. עיין מ"ש בהגיוהין לעיל שער אח"פ : (ב) ואחר כך מן העינים יצאו הנקודות דס"ג לכן אין כ"כ הבל ניכר בעין כמו בג' מקומות כי אין דומה אור הנקודות הקטן כמו הטעמים כו' עוד כתב רח"ל לקמן ח"ל כי נודע שהטעמים בכתר והנקודות בחכמה והתגין בבינה והאותיות בז"ת. נמצא שהעין היא בחינת חכמה שהם הנקודים כו' ממבואר מדברי רח"ל היות בחינת אורות העינים קטנים מאורות אח"פ. והוא הפך ממ"ש בשער אח"פ פ"א ח"ל והסתכלות הזה גדול מכל ההבלים האמורים כי הראיה היא יו"ד והמיעם היא הראשונה וא"ז היא ריח דמור היא ה' אחרונה. הרי ד' אותיות הכת"ש שהם גרון ורחש היא מכחם יו"ד של השם כי חכמה העליונה מאירה דרך העינים יע"ש. ולע"ד אפשר לומר שהענין יש שתי בחי' חדא היא הענין בעצמו מה שמאיר מהם וניס עניה מה שמתפשט ממנו ולחוץ הוא ההסתכלות למרחוק שיש בו ממשות אע"פ שאין בו הבל כמ"ש רח"ל והביא ראיה מבת היענה ומה שמאיר מהם והיא האור גדול מאד יען חכמה העליונה מאיר בו אבל מה שמתפשט ההסתכלות ומאיר למרחוק הוא קטן מאור ההבל דאח"פ. (עיין שער הקדמות בסוף דרוש ב' מדרוש א"ק שהאריך הי"טב זה בהדיא ע"י בדג"ס ל"ג ע"ב עוד תירוץ ע"ש. עמן עמון) : (ג) ואח"כ מן העין יצאו נקודות דס"ג לכן אין כ"כ הבל ניכר בהם כו' וא"ת והא בשער [טנת"א] כתב רח"ל ח"ל ואחר כך לא הוציא שאר בחינות לחוץ יען הם מלובשים תוך מ"ה וב"ן כנ"ל כדרך אורות ע"ב הטבור שלא נתגלו ממנו רק שערות הנמשכים מע"ב דע"ב הטבור ושאר חלקיו סתורים תוך ס"ג הטבור והנה רצה להוציא גם מן מ"ה וב"ן שלו ואז עלו כו' ואז מולידים בחי' ב"ן דחיצוניות ולבושין לחוץ והרי נולדה עתה הנוקבא מאלה יע"ש. הרי בהדיא שעולם הנקודים שהם האורות שיצאו מן העינים בסוד ההסתכלות היא בחי' חיצוניות ב"ן והיא היא הבת שנולד תחלה. וי"ל שלעולם אלו ואלו דברי אלהים חיים ותרוייהו איתנהו דגם חיצוניות ס"ג דס"ג מלובש בחיצוניות ב"ן הכולל ולכן עולם הנקודים נקרא על שם ס"ג כי הוא הגדול. ובהכי ניחא מ"ש רח"ל לעיל בפרקין כי אורות העין הם בחי' ה' ראשונה עצמה ובחי' ה' אחרונה יע"ש ונתיחה ה' ראשונה הוא מצד חיצוניות עם ס"ג שבו ובסי' ס'

> "Rabbi Isaac Luria's *Tree of Life* is among the most revered and least understood texts of the Jewish mystical tradition. This first English translation is a most welcome step toward opening this important book. Its translators are most worthy of our thanks and praise."
>
> — Arthur Green
> Professor of Jewish Thought
> Brandeis University

About the Translators

DONALD WILDER MENZI, a graduate of Oberlin College, holds a Master's degree in Sacred Theology from Bexley Hall seminary and a Ph.D. from New York University. He studied Semitic Languages and Rabbinic literature as a Levi Olan Fellow at Hebrew Union College, Cincinnati, and was introduced to Kabbalah by Lisker Rabbi Salomon Friedlander, *z"l.* A father of four, he lives in New York City with his wife, the former Jane Weprin.

ZWE PADEH has studied Kabbalah extensively, both at the Kabbalah Center and as a private student of Rav Gideon Lipovsky. Mr. Padeh is a devoted follower of Rabbi Shlomo Carlebach, *z"l,* and founded the Carlebach Yeshiva with Reb Shlomo. Currently he serves as Dean of the Yeshiva and is involved in Jewish outreach work. He lives in Manhattan with his wife Naomi.

SHA'AR HAGILGULIM

GATE OF REINCARNATIONS

An English Translation of the Arizal's
work on reincarnation
Chapters 1-35

Gate Of Reincarnations
An English translation of the Arizal’s work on reincarnation, Chapters 1-35

ISBN 978-1-927084-12-0 (Digital Book)

Published by: **Thirtysix.org,** Telzstone, Kiryat Yearim, Israel, 90838

Sha'ar HaGilgulim

Introduction

Sha'ar HaGilgulim is the eighth gate, or section, from the writings of the Arizal.[1] As the title makes clear, it is a work about reincarnation and personal rectification, describing, often in detail, processes that affect everyone, but of which so few are aware.

However, they should be aware of them, because knowing such principles increases a person's opportunity to make better use of his or her life by increasing the chances of personal rectification. Furthermore, such knowledge puts the events of history, past and present, personal and national, into perspective, allowing people to learn from past mistakes and to be better prepared for the future.

Another important aspect of the teachings of *Sha'ar HaGilgulim* is that it also allows for a more generous appreciation of other people and the way they act. It makes judging others to the side of merit easier[2] since it become clearer, after learning this *sefer*, that our physical eyes are not the most reliable sources of information when it comes to analyzing other people and the way they behave.

One thing becomes perfectly clear: Every individual is on a personal journey to personal rectification, and the journey of one person is never the same as that of another. This alone makes the wisdom of this work invaluable to even the average person, not just the learned Kabbalist.

Nevertheless, there is always reason for concern when translating any Torah *sefer* into another language, even more so when it belongs to the realm of Kabbalah, and even more so when it is a work such as *Sha'ar HaGilgulim*. There is the concern of mistranslation, or misunderstanding by the reader, especially when it comes to such deep and often complicated concepts.

Furthermore, *Sha'ar HaGilgulim* was obviously written for those who are already well-versed in Kabbalah and the writings of the Arizal. In some cases it became imperative to cross-reference material and to provide details from other works for what is just mentioned "in passing" in this one.

In some cases the subject matter is just too complex and too complicated to explain meaningfully in a translation such as this one, leaving it up to the reader to continue the research on his own.

However, these are unique times. The explosion of knowledge and increasingly greater accessibility to all aspects of it often results in ever more confusion and misdirection. It is the hope and prayer that this translation of *Sha'ar HaGilgulim* accomplish just the opposite, leading the reader instead down the true path to personal rectification and the service of God.

Hebrew Text

To this end the original Hebrew text has been included side-by-side with the translated English text, which is true to the Hebrew text as much as is grammatically possible without sacrificing clarity. It should also be kept in mind that connections mentioned in the text between different Hebrew words and concepts may not be clear after translation into English. In such cases the Hebrew text should be consulted for clarity if it is not pointed out in the footnotes.

Annotations & Diagrams

Some of the material has been annotated (in book and PDF format), and some diagrams have been included to help clarify important concepts. It would also be wise for the reader to seriously contemplate all of the information within the *sefer*, take little for granted, and avoid hasty conclusions as he delves deeper into what is an extremely holy and revealing work.

Format

Though in this translation each chapter is called "chapter," in the Hebrew version of the work they are called introductions (e.g. Introduction One, Introduction Two, etc.). This indicates that as thorough as the information presented may be all of it is still only an introduction, necessitating the reader to assume that a complete understanding of the topic requires much additional background and learning.

As the great Dovid HaMelech warned:

> *The secrets of God to those who fear Him.* (*Tehillim* 25:14)

To learn something one need only access the information and comprehend its meaning. To know the secrets of God, which are the basis of works like *Sha'ar HaGilgulim*, one must also have fear of God. There is no substitute.

Before beginning I wish to thank and praise the Creator from the depths of my being for allowing me to learn His holy Torah, especially works such as *Sha'ar HaGilgulim,* and for forgiveness if I have misconstrued its meaning in any way or form.

I also wish to greatly thank Rav Michael Baruch for the countless hours spent reviewing my translation, and for the invaluable editing he has provided. I consider his involvement in this work to be a wonderful example of Divine Providence, of how "God creates the remedy before the illness" (*Megillah* 13b).

I am also very grateful to all those who have supported this project and made its publication possible. May your involvement always be a source of blessing for your and your families.

Chapter 1

Five Levels Of Soul

We begin with what Chazal[3] have written,[4] that the soul has five names.[5] Their order, from bottom to top, is: *Nefesh*, *Ruach*, *Neshamah*, *Chayah*, and *Yechidah*.[6] Undoubtedly, they are not called these by chance.

However, know that the person himself is the spiritual [element] within the body. The body is only 'clothing' for the person and is not the person himself, as it says, "*On the flesh of man do not anoint"* (*Shemos* 33:32), and as it is mentioned in the *Zohar, Parashas Bereishis,* page 20b.

As it is known, man unifies all four worlds of *ABY"A*.[7] Therefore, by necessity, sections from each of the four worlds must exist within him,[8] each section being called one of the five names: *Nefesh Ruach, Neshamah, Chayah, and Yechidah*, as we will explain.

Two. **Level By Level**

He does not acquire all of them at once, but rather, [he acquires each level] based upon his merits. At first he takes the lowest of them all called '*Nefesh*.' After that, if he merits more, he also takes *Ruach*, just as it is explained in many places in the *Zohar*, such as in *Parashas Vayechi*, *Parashas Terumah*, and especially at the beginning of *Parashas Mishpatim* (94b), where it says: "Come and see: When a person is born, they give him a *Nefesh*, etc."[9]

Having explained this, a short introduction regarding the discussion mentioned is necessary.

The matter of *Nefesh, Ruach, and Neshamah*, etc., and *Chaluka d'Rabbanan*,[10] are discussed at length in *Sha'ar* 4, of *Sha'ar HaPesukim*[11] on the verse, "*His mother would make him a small robe, etc.*" (I *Shmuel* 2:19). It is also explained in *Sha'ar* 5 of *Sha'ar HaMitzvos*, *Parashas Vayechi*, in the *Laws of Mourning;* see over there. We will add something new.

Know that all *Nefashos*[12] originate from the World of *Asiyah* only, all *Ruchos* from the World of *Yetzirah*, and all *Neshamos* from the World of *Beriyah*.[13] The majority of people, however, do not access all five parts called *Nefesh, Ruach, and Neshamah*, etc., just the section of *Nefesh* from *Asiyah*.

However, even this has many levels; *Asiyah* itself is divided into five *partzufim* called: *Arich Anpin, Abba v'Imma, Zehr Anpin v'Nukvah*[14] (*see Digram #1)*. Before a person can merit to reach his *Ruach,* which is from the world of *Yetzirah*, he must already be complete with respect to all of the five *partzufim* of the *Nefesh*- *Asiyah*.[15]

Three. **Personal Rectification**

Even though, as it is known, there are people whose *Nefesh* is from the *Malchus* of *Asiyah*, and those whose [*Nefesh*] is from the *Yesod* of *Asiyah*, etc.,[16] nevertheless, each person must rectify all aspects of the overall *Asiyah*.[17] Only after this can he receive his *Ruach* from *Yetzirah*, since *Yetzirah* is greater than all of *Asiyah*.

Likewise, in order to reach his *Neshamah,* which is from *Beriyah*, he needs to rectify every level of his *Ruach* in all of *Yetzirah*. Then he can then receive his *Neshamah* from *Beriyah*.

Hence, it is not sufficient to rectify only the particular level onto which the root of his soul latches. Rather, he must rectify [all the levels] as mentioned, until he is fitting[18] with respect to all of *Asiyah*, after which he can achieve the *Ruach* of *Yetzirah*. The same applies for the rest of the worlds.[19]

This is the explanation: He should learn Torah and perform *mitzvos* with respect to all of *Asiyah;* it is not enough to do so only with respect to the level to which his soul is attached.[20] This is the level of fulfilling the Torah and the *mitzvos*.

Likewise, if a person sins and blemishes[21] a particular place in *Asiyah*, even though it is not the place to which his *Nefesh* is attached, he must rectify it.[22] However, if another *Nefesh* did not perform a specific *mitzvah* from the world of *Asiyah*, or sinned and caused a blemish in it, this one is not obligated to rectify the missing *mitzvah,* or the blemish from the sin of another,[23] unless they are both from the same place,[24] as will be explained later, *with the help of God*.

Or, it is possible,[25] that the name rectification only applies to the *tikun* of a blemish that results from a sin, and not to the performance of all of the 248 Positive *Mitzvos*.[26] Or, it is possible, and this is correct, [and it can be explained] with an analogy: Someone who is from the *Malchus* of the *Nukvah* of *Asiyah*, called *Nefesh* of *Asiyah,* must rectify all of the *Malchiyos,*[27] of the *Ruach*, *Neshamah*, *Chayah*, and *Yechidah* of *Asiyah*.

Someone who only rectifies the *Malchus* of *Asiyah*[28] only has the *Nefesh* from the *Nefesh* of *Asiyah*. Someone who also rectifies the *Z"N*[29] of *Asiyah*, will have the *Nefesh* and *Ruach* of *Asiyah*. If he rectifies the *Imma*[30] of *Asiyah*, he will have the *NR"N*[31] from *Asiyah*.

Likewise, if one rectifies all five *partzufim* of *Asiyah,* then he will have the *Nefesh, Ruach, Neshamah, Chayah,* and *Yechidah* [of *Asiyah*], all five of these levels, and all the levels of the five of them,[32] complete in all three divisions, which are *Ibur, Yenikah*, and *Mochin,*[33] as mentioned with respect to the verse, "*His mother would make him a small robe, etc.*" (I *Shmuel* 2:19).

This is called the *Complete Nefesh of Asiyah*,[34] after which he merits the *Ruach* from *Yetzirah*.[35] Also, with respect to this level called *Ruach*, there are the five levels mentioned, and all of them are called the *Complete Ruach of Yetzirah*. It is similar with respect to *Nishmas Beriyah*, and likewise *Chayah; Yechidah* as well. Now is not the time to elaborate on this.[36]

Four. ***Nefesh*** **Uniqueness**

It is now necessary that a distinction between the *Nefesh* of *Asiyah* and the rest of the divisions of *Yetzirah*, *Beriyah*, and *Atzilus,* be explained. With this a big question will be clarified: How is it possible for someone whose root is in the *Malchus* of *Asiyah* to ascend to the *Keser* of *Asiyah*, as mentioned? If so, since every Jew must reincarnate until he has completed

the entire *Nefesh, Ruach, Neshamah, Chayah,* and *Yechidah,* everyone will have to ascend to the *Keser* of *Asiyah*, to the *Keser* of *Yetzirah*, and to the *Keser* of *Beriyah.* The rest of the levels will cease to exist![37]

However, this does not make sense because simply, there are Jews from the level of *Malchus*, and some from the *Yesod*, etc, as mentioned at the beginning of *Sefer HaTikunim:*[38] There are leaders of thousands of Jews from the side of *Keser*, wise men from the side of *Chochmah*, and men of understanding from *Binah*.[39]

The explanation of this matter is based upon what will be explained, that there is a difference between *Asiyah* and the other three worlds, the three of them together. It is in this manner: Know that it is only with respect to *Asiyah* in this way: Someone whose root is in the *Malchus* of *Asiyah*, obviously his *Nefesh* is specifically in the *Malchus* of *Asiyah.*[40] Nevertheless, by rectifying his actions he can purify his *Nefesh,* level after level, until it ascends to the *Keser* of *Asiyah* itself*,* and it will become incorporated in, and actually ascend to there. Even after ascending to the *Keser* of *Asiyah*, however, he still will only have the level of the *Malchus* of the *Keser* of *Asiyah*, since his root is only on the level of *Malchus*.[41]

He must, however, become refined until he ascends to the level of the *Keser* of *Asiyah*, even though it will still only be called the level of the *Malchus* of the *Keser* of *Asiyah*. It is similar for the rest of the levels of *Asiyah,* that it will only be called the *Malchus* of that level.[42]

Five. **Ascending Through *Y"BA***

It is not like this, however, in *Yetzirah*, *Beriyah*, and *Atzilus*. If the root of someone's *Ruach* is in the *Malchus* of *Yetzirah* and he rectifies and completes this level, when he refines and rectifies the *Yesod* of *Yetzirah,* he will also receive a *Ruach* from the *Yesod* of *Yetzirah*, and leave behind the *Malchus* of *Yetzirah*, because that is its place.[43]

Likewise, when he rectifies the *Hod* of *Yetzirah* he will also leave behind the second *Ruach* from the *Yesod* on [the level] of *Yesod* of *Yetzirah,* and receive a *Ruach* from the *Hod* of *Yetzirah.* It will be the same [all the way up] until the *Keser* of *Yetzirah*.

Since he will have rectified his *Nefesh* on all levels of *Asiyah* he will be able to receive his *Ruach* from all the sections of the entire *Yetzirah*, and it will be likewise on the level of *Neshamah* which he has from *Beriyah*.

Six. ***Nefesh* At Risk**

The reason for what has been said requires explanation. Since *Asiyah* is the lowest of all the worlds, it is amongst the *Klipos*[44] which encompass it. Therefore, even though a person has already rectified his *Nefesh* according to the level of the place of his root in *Asiyah*, if it was left there,[45] there is the fear that perhaps the *Klipos* will latch on to it there.[46] Therefore, he must constantly refine his actions, so that it will be elevated higher and higher, as much as possible, until the place of his root in the *Keser* of *Asiyah*.[47]

However, [on the level of] *Yetzirah*, and even more so the rest of the worlds above it,[48] there is no fear of the *Klipos* from the world of *Asiyah* latching on. Hence, once a person has rectified his *Ruach* on [the level of] its root in *Yetzirah,* if he rectifies more, the first *Ruach* will remain in the place of its root and he will acquire a second, more elevated *Ruach*. It is not necessary to elevate the first *Ruach* higher, since there is no such concern.

This is the *sod*[49] of the verse, *"God spares no one.*[50] *[Let the king, therefore,] ponder thoughts so that no one be banished from him"* (II *Shmuel* 14:14). For, all such considerations are only for the level of the *Nefesh*[51] since it is in *Asiyah*, and there is a fear that perhaps he will be "*banished from him*" because of the *Klipos* which are there.[52]

However, the rectification that He does for the *Nefesh* because of the mentioned fear is, *"God spares no Nefesh."* The explanation [is]: God, *may He be blessed,* does not lift up or elevate a person in order to give him a level of *Nefesh* higher than his root, because if this was the case, he would have to leave his first *Nefesh* below in its place, and the banished[53] would be banished amongst the *Klipos* there. Therefore, He does not give him another *Nefesh* that is more elevated and higher, only the first *Nefesh,* which itself ascends upward according to his deeds to the *Keser* of *Asiyah,* and not another *Nefesh* other than it.

This is not the case in *Yetzirah* and the rest of the worlds; since his *Ruach* or his *Neshamah*, etc., remains below in the place of its root, he is endowed with another *Ruach* that is more elevated, according to the rectification of his deeds, as mentioned. This is the *sod* of a well-known introduction, because every person can be like Moshe Rabbeinu. If he is willing to refine his actions, he can take another *Ruach* that is higher until the heights of *Yetzirah*, and a *Neshamah* from the heights of *Beriyah*, etc.[54]

Seven. ***Ibur***

With this[55] another well known concept in the words our rabbis, *z"l*,[56] can be understood, that the *Ruchos* or the *Neshamos* of righteous people come and impregnate[57] a person *b'sod* what is called *Ibur*[58] to assist him in the service of God, *may His Name be blessed,* as it says in *Midrash HaNe'elam,*[59] from handwriting, regarding, "One who comes to purify himself, they help him";[60] Rebi Noson said: "The souls of the righteous come to help him." And, as it says in the Zohar, in the introduction to *Parashas Bereishis*, regarding Rebi Hamnuna *Sabba,*[61] that he came to Rebi Elazar and Rebi Abba in the form of a donkey loader, etc.

Without doubt, the *Ruchos* and *Neshamos* of righteous people are hidden away, bound up *"in the bundle of life"*[62] (I *Shmuel* 25:29), each one in the place of its root as fitting, with their God and they do not descend from their place at all. However, the original *Ruchos* which remained behind on each level of *Yetzirah,* and which did not ascend upward as mentioned, descend and impregnate a person, to assist him as mentioned. The main *Ruach,* which is the most elevated of all of them that he acquired as a result of his actions, is the one that is bound up with the "bundle of life" and does not move from there. It is similar with respect to *Neshamah*, *Chayah*, and *Yechidah*.[63]

Eight. **Single *Sefirah Asiyah***

There is second reason regarding what was written earlier about the difference between *Asiyah* and the rest of the worlds.[64] As it is known, each of the worlds contain 10 *sefiros*, but all of *Asiyah* is only one *sefirah*, the *sefirah* of *Malchus*.[65] Therefore, the *Nefesh* from there is able to ascend itself as high as the *Keser* of *Asiyah*, since it is all one *sefirah*.

However, *Yetzirah* is the level of six *sefiros*: *Chesed, Gevurah, Tifferes, Netzach, Hod*, and *Yesod*, as it is known, and each level is distinct from the other. Therefore, if someone's root is from the *Malchus* of *Yetzirah,* even though it is rectified, it cannot ascend and become part of, and remain above [on the level of] *Yesod* of *Yetzirah*. Therefore, it must remain below, and he must acquire a new *Ruach* from *Yesod* of *Yetzirah* if he wants to ascend to there as a result of his good deeds. This will be true for the rest of the "Six Ends,"[66] as mentioned.

Nine. **Source of Soul Levels**

Know, as it has been explained, each world has five *partzufim*: *Arich Anpin, Abba* and *Imma*, *Zehr Anpin* and *Nukvah*. They correspond to the five levels of a person's soul, which are, from the bottom to the top: *Nefesh, Ruach, Neshamah, Chayah*, and *Yechidah.*

The *Nefesh* is from the *Nukvah*[67] of *Zehr Anpin*.[68] The *Ruach* is from *Zehr Anpin* and the *Neshamah* is from *Imma*. *Chayah* is from *Abba,* which is *Chochmah*, because that is the level of life as it is known *b'sod*, "*Wisdom preserves the life of its possessors*" (*Koheles* 7:12).

The *Yechidah* is from *Arich Anpin,* which is called "*Keser*," because it is singular and unique compared to the rest of the *sefiros.* It doesn't have a female [counterpart], as it is known from the verse, "*See now that I, I am He*" (*Devarim* 32:39),[69] as elucidated in the *Zohar* in *Parashas Bereishis*.[70]

Ten. **Surrogate Levels of Soul**

Know that after a person merits to take *Nefesh, Ruach*, and *Neshamah* and then blemishes [all three of] them through sin, he must reincarnate to rectify what he distorted. When he returns as a reincarnation and his *Nefesh* comes to him, even though he rectifies this *Nefesh*, his *Ruach* will not come and enter him since it is blemished.[71] How can it dwell and rest upon a rectified *Nefesh?* Therefore, his *Ruach* will reincarnate in a[nother] person, joined with the *Nefesh* of a convert.[72]

It will be likewise for the *Neshamah* in this manner. The completely rectified *Nefesh* will receive a rectified *Ruach* from a righteous person like him in specific and similar good deeds. He will be in place of his *Ruach*.

Similarly, if he completely rectifies his *Ruach*, the *Neshamah* from a righteous person will come, as mentioned, and it will actually be in place of his own *Neshamah*. This is the *sod* of what *Chazal* say: Righteous people are greater in death than during their lifetimes, etc. (*Sanhedrin* 47a).

When this person dies his *Nefesh* will go with this *Ruach*[73] and because of it receive the blessing fitting for it. When his *Ruach* itself that reincarnated in another person and combined with the *Nefesh* of a convert, as mentioned, is also completely rectified, the original *Nefesh* will say, *"I will go and return to my first one since it is rectified"* (*Hoshea* 2:9).[74]

It works the same way for the *Neshamah* with respect to the *Ruach,* after the person dies when they return in a reincarnation to become rectified

together.[75]

Chapter 2
Rectification

This chapter discusses the order of the entry of *Nefesh, Ruach and Neshamah* into the person, at the beginning of their reincarnations, the first time, while new,[76] as will be explained.

When a person is born and emerges into the "air of this world," his *Nefesh* enters him. If his actions are appropriate,[77] he will merit his *Ruach* which will enter him at the completion of his thirteenth year when he is called a "complete person,"[78] as it is known.[79] If henceforth his actions are again appropriate, then his *Neshamah* will enter him at the completion of his twentieth year, as mentioned in *Sabba* of *Mishpatim*.

However, if he does not completely rectify his *Ruach* then the *Neshamah* will not enter him and only his *Nefesh* and *Ruach* will be in him. Likewise, if he doesn't completely rectify his *Nefesh* then he will only have his *Nefesh;* he will remain without *Ruach* and *Neshamah*. The *Ruach* and *Neshamah* will remain in a place known to The Holy One, Blessed is He;[80] there a place is prepared for each one of them.

However, if a person does not completely rectify his *Nefesh* the first time[81] and leaves this world, the *Nefesh* will have to reincarnate, even many times, until it is completely refined as required. Then, even after it is completed its *Ruach* will not enter it,[82] since the *Nefesh* was rectified only through reincarnation, if the circumstances are not pressing, as will be explained, *with the help of God*.

Therefore, he will have to die and the *Nefesh* will have to return and reincarnate, and then it will merit its *Ruach*. If he also rectifies the *Ruach* he

will have to die, after which he will reincarnate and the *Neshamah* will come into him in the same way as mentioned regarding the *Ruach*.

If the *Ruach* is not rectified they will have to reincarnate many times, the *Nefesh* with the *Ruach*, until the *Ruach* is rectified. Then the person will die and the *Nefesh* and *Ruach* will reincarnate with the *Neshamah* as well until the three of them are rectified, after which there will no longer be any need to reincarnate. Once the *Neshamah* is rectified, he will be a complete person, as it is known.

Two. **Post-Rectification**

However, you need to know that once the *Nefesh* is rectified and comes as a reincarnation in order to take its *Ruach*, as mentioned, in order to rectify it as well, and the person commits a sin in that particular reincarnation, the blemish will not affect the *Nefesh* that it can be said that it is required to reincarnate another time by itself to become rectified in the manner previously mentioned. Since the *Ruach* is within him, the blemish only affects the *Ruach* until it gets rectified.[83]

Therefore, if additional reincarnations are necessary to rectify the *Ruach*, the *Nefesh* and the *Ruach* will come together and the two of them will reincarnate until the *Ruach* is rectified. Then the person will die and the *Nefesh* and *Ruach* will again reincarnate [with] the *Neshamah* as well, the three of them together, until the rectification of the *Neshamah* will also be completed. If during these reincarnations the person sins, the blemish will only affect the *Neshamah* in the same way as was explained regarding the rectification of the *Ruach*.

It can happen that the *Nefesh,* during its rectification, becomes completed and refined to a great extent. Then it will not need to come back again and reincarnate with the *Ruach* at its time of rectification. Rather, the Nefesh will remain Above in a place fitting for it, "*bound up in the bundle of life,*"[84] and the *Ruach* alone will descend and reincarnate to rectify itself.

However, it[85] cannot come alone but rather clothed within a *Nefesh*, and therefore it is clothed within the *Nefesh* of a convert, as mentioned in *Sabba* of *Mishpatim*; the two of them[86] reincarnate together until this *Ruach* is rectified. Then he will die and again reincarnate and join with his original *Nefesh* will join with him*,*[87] and the two of them[88] will reincarnate together in order to receive their *Neshamah* until this *Neshamah* is also rectified.

And sometimes the *Ruach* will also come by itself[89] in a reincarnation with the *Neshamah* until the *Neshamah* is rectified. Then this person has no

additional reincarnations and the three of them will join Above, "*bound up in the bundle of Life,*" as befits them.

And know that this *Nefesh* of the convert, since it combined with this *Ruach* in this world, helping it to refine its deeds and acting as a chariot[90] for it in this world, the result of which was that this *Ruach* merited to become rectified; therefore this *Nefesh* of the convert will ascend with the main *Nefesh* of this *Ruach*, and the two of them will be on the same level in the World-to-Come, "neighbors," and it[91] will never separate from it.[92]

Also know[93] that it can happen sometimes, when a *Nefesh* reincarnates alone to rectify itself and perfects its deeds until it merits the level of its *Ruach*, that the *Ruach* cannot come with it, as mentioned before. [This is] because of the rule that the two of them, or the three of them, cannot join together in a single reincarnation, if the circumstances are not pressing, as will be explained in another discussion.[94] Rather, each one will reincarnate by itself, as mentioned before.

First the *Nefesh* must be rectified, and even after rectification it is not possible for the *Ruach* to come with it. Rather, he must die and after that the *Nefesh* will return to reincarnate and then merit the *Ruach*. Likewise, after the two of them combine, *Nefesh* and *Ruach,* and they are rectified, they cannot receive their *Neshamah* until they reincarnate another time. Then they will merit their *Neshamah*.

Three. **Ibur**

It should be known what happens to the *Nefesh,* that alone was already rectified, without its *Ruach* as mentioned.[95]

However, the *sod* of the matter is that according to the level of refinement and the level of rectification of this *Nefesh,* on that level itself [a soul] will reincarnate into the body of this person while he is alive.[96] The *Nefesh* of a righteous person who has already completed his rectification and reincarnations, having no further need to reincarnate, will enter [and become] the *Nefesh* of this righteous person will and function in place of the *Ruach* for the *Nefesh* of this person.

Sometimes it is possible that *Nefashos* of earlier generations will reincarnate there, going back to Avraham Avinu, *peace be upon him*, or similar. It will be based upon the rectification and refinement of the *Nefesh* of this person.

The matter of reincarnating during a lifetime is called by the rabbis, *"Sod* of the *Ibur,"* and this is the basic difference between a regular

reincarnation and *ibur*. Sometimes it is possible for an actual *Ruach* of a righteous person to be an *ibur* in a person; it can even be from the *Ruchos* of earlier righteous people including the Forefathers, *their souls are in Eden*,[97] even in our late period in history.[98] It all depends upon the level of the *mitzvos* performed by this person, because some *mitzvos* have the inherent ability to draw down the *Nefesh* of a righteous person *b'sod ibur,* and some mitzvos can draw down the *Ruach* of a righteous person, as mentioned.[99]

It is also possible that sometimes it will occur that the *Nefesh* of a righteous person will be an *ibur* in him, and after that he will merit an *ibur* of another *Nefesh* from different righteous person greater than the first. Thus, having his own *Nefesh,* the *Nefesh* of the righteous person who first came to him will be [the level of] *Ruach* for him. The second *Nefesh* of the greater righteous person which came to him last will be the level of *Neshamah* for him.

Sometimes the *Nefesh* of a person will be rectified so much that he will merit to achieve the *Nefesh* of a particular righteous person. After that, he will reach the level of an actual *Ruach* of a particular righteous person greater than both of them, until it is possible to reach the *Ruach* of Avraham Avinu, *a"h*.

This is the *sod* of what they,[100] *z"l,* have written in the *midrashim*,[101] and specifically in *Midrash Shmuel*:[102] There is not a generation in which there is not someone like Avraham, Yitzchak, Ya'a-kov, Moshe, Shmuel, etc.[103]

Regarding the divisions of these details, the pen is too weak to put them into a book. The discerning person will understand and make connections on his own regarding the rest of the divisions and the details.

However, the principle is that, according to the level of the rectification and the refinement of the actions of the *Nefesh* of a person will he reach a soul from the souls of the earlier ones, until the highest of all. Even in this generation of ours it can be so.

The connection can also be made in this way: When a *Nefesh* and *Ruach* reincarnate together and have been rectified, but are unable to acquire their *Neshamah* until another reincarnation, as mentioned, what was discussed above can happen to them while still alive. A *Nefesh*, or *Ruach*, or *Neshamah* of a particular righteous person can enter with them and serve as the level of *Neshamah* for them.

It can also occur sometimes that, after his three parts have reincarnated together, his *Nefesh*, *Ruach*, and *Neshamah*, and all of them have been rectified, a *Nefesh* or *Ruach* of a righteous person, as discussed, will then become an *ibur* within him. When he dies, he will be able to ascend according to the level of this righteous person that was an *ibur* in him, and there, in the World-to-Come, they will both be at the same height and level.[104]

This is the *sod* of what is written in the introduction to *Bereishis* in *Sefer Zohar,* on page 7b: Rebi Shimon bar Yochai fell on his face and he saw Rav Hamnuna *Sabba*. He said that in that world they would lie together—both he and Rav Hamnuna *Sabba*. This is enough.[105]

Four. **Reasons For *Ibur***

This matter of *Ibur* occurs for two reasons. The first is, as a result of the *ibur* of the righteous soul in this person, the *Nefesh* of this person will be rectified and refined corresponding to the *Nefesh* of the righteous person. As a result, he will be able to ascend in the World-to-Come to the level of the height of the righteous person, as discussed, since this righteous person helped and assisted him to add *mitzvos* and additional holiness. According to this reason, it is for the benefit of the [host] person himself.

Another, second reason is [that it is] for the benefit of the righteous person himself, the *ibur* within him. Since he helps to add *mitzvos* and their rectification he will receive a portion in them.[106] This is the *sod* of what they, *z"l,* wrote: "Great are righteous people, because even in death they merit child-ren" (*Sanhedrin* 47a): By causing the person to merit, he becomes like a father who guides and assists, and [himself] merits for this reason, as mentioned.

And know, this righteous person, since he entered this person to assist him during his life *b'sod ibur,* as discussed, and not *b'sod* reincarnation, he is "close to reward and distant from loss."[107] For, if this person does a *mitzvah* he will receive a portion of the reward. This is the *sod* of what they, *z"l,* have written: "A righteous person receives his portion and the portion of his friend in the Garden of Eden"[108] (*Chagigah* 15a). Understand this deep *sod*, but now is not the time to expand upon it.

However, if the person becomes evil, this righteous soul will not [experience] any punishment or loss with him, since he only came as an *ibur* in him to cause him good, not to cause him evil. On the contrary, if this

person negates what he had rectified for good, then the righteous soul will separate from him and leave him.

The reason for this, for what has been explained, is that the *sod* of *ibur* is that it occurs during the life of a person, and it is not stuck or connected to the body of the person, as is the *Nefesh* of the person himself with which he reincarnates and which enters him at birth. This [*Nefesh*] is connected and clings there with a profound clinging, and is not able to leave there until the day of his death.

This is unlike the *Nefesh* of the righteous person that enters *b'sod ibur,* because it enters willingly and leaves willingly. If the person continues to act righteously, the righteous soul will remain his "neighbor"[109] in order to take a portion from the actions of this person. It will remain there until this person dies, when the two of them will ascend together to the same level, as mentioned previously.

However, if the person will act in an evil manner, then the righteous soul will become disgusted with him and leave. He is not there permanently, but "borrowed," like a guest who remains with his host as he sees fit, leaving if it becomes unpleasant. For this reason if suffering occurs to this person, the righteous soul will not feel the pain at all or bear it with him, because he does not cling there and is only on loan.

The principle that emerges is that sometimes a person will perform a great *mitzvah* and as a result merit the *ibur* of a *Nefesh* of a righteous person from earlier generations. Consequently, it becomes possible to become rectified and refined to such an extent that the *Nefesh* of this person actually returns on the same level of the *Nefesh* of the righteous person.[110] Then the person must complete his *Ruach* and *Neshamah* as well, refining them tremendously until they become fitting to be clothed by such a refined *Nefesh*.[111]

After this, he will literally be on the same level of this righteous person, and will ascend to Above to the place from which the root of his soul from had been "hewn."[112] All of this is because of the help and assistance of this righteous soul.

Five. **Different Soul Origins**

And know that sometimes it is possible for the *Nefesh* of a person to ascend until his *Nefesh* is from the World of *Atzilus*. The general rule is that the *Nefesh* is from *Asiyah*, the *Ruach* is from *Yetzirah*, and the *Neshamah* is

from *Beriyah.* However, in a more detailed manner, there are levels of *Nefesh, Ruach* and *Neshamah* even in each world.

Hence, sometimes the *Nefesh, Ruach* and *Neshamah* of a person are from *Asiyah*, *Yetzirah* and *Beriyah*, and sometimes his *Nefesh, Ruach* and *Neshamah* are from the *Malchus, Zehr Anpin* and *Imma* of *Asiyah*.[113] Sometimes the three of them are from *Yetzirah*, or the three of them are from the world of *Beriyah.*

Sometimes, all of them are from *Atzilus: Nefesh* from *Nukvah* of *Zehr Anpin;*[114] *Ruach* from *Zehr Anpin;*[115] *Neshamah* from *Imma;*[116] *Chayah* from *Abba*.[117]

Sometimes *Nefesh* is from *Asiyah*, and *Ruach* and *Neshamah* are from *Yetzirah.* Sometimes *Nefesh* is from *Yetzirah* and *Ruach* and *Neshamah* are from *Beriyah*. Sometimes *Nefesh* is from *Beriyah* and *Ruach* and *Neshamah* are from *Atzilus*.

It is likewise with respect to each detail in the four worlds of *Atzilus, Beriyah, Yetzirah* and *Asiyah*, as it is known. This is because each of the four worlds of *Atzilus, Beriyah, Yetzirah* and *Asiyah* incorporates the four worlds of *Atzilus, Beriyah, Yetzirah* and *Asiyah,* and from the 10 *sefiros*, and likewise, 10 within 10 infinitely. The pen is not able to expand upon all of these details because their number is uncountable. The understanding person will comprehend and make connections on his own.

However, you should know that when it says that sometimes the *Nefesh, Ruach* and *Neshamah* are from *Yetzirah*, or from *Beriyah*, etc., this is not to say that he does not have a *Nefesh* from *Asiyah* at all. As it is known, even the *Shechinah,*[118] which is called "*Malchus,*" nests[119] in *Asiyah*, how much more so the *Nefesh* of a person.[120]

Rather, the intended meaning is to say that the *Nefesh* of person that comes from *Asiyah* can become so refined that it cannot be sensed relative to the light of the *Nefesh* of *Yetzirah* in him. At that point, it is all called the *Nefesh* of *Yetzirah*.[121]

It is the same for the rest of the divisions, so that when it is said that he has a *Nefesh, Ruach* and *Neshamah* from *Atzilus*, [it means] clothed within the *Nefesh*, *Ruach*, and *Neshamah* of *Asiyah*, *Yetzirah* and *Beriyah.*[122] Rather, they[123] are not referred to by name since all of them are secondary and [therefore] referred to in terms of *Atzilus*. From this you may derive the rest of the details mentioned.

Six. ***Yibum***

There is another distinction with respect to reincarnation itself, between reincarnation into an entire, designated body, and reincarnation through a brother, called the *sod* of *Yibum*.[124]

When a person comes on the level of reincarnation, the three of them, the *Nefesh*, *Ruach* and *Neshamah* are not revealed at once, and not two of them together. Rather, only the *Nefesh* until it is rectified, and after that, in another reincarnation, the *Nefesh* and the *Ruach* together until the Ruach is rectified. After that, in another reincarnation, the entire *Nefesh*, *Ruach* and *Neshamah* until the *Neshamah* is rectified. Then he will have completed his reincarnations, as discussed previously. Or, sometimes each from the three of them can reincarnate on its own, as mentioned above.

However, when a man reincarnates through his brother and comes *b'sod yibum*, the three of them, the *Nefesh*, *Ruach* and *Neshamah* can reincarnate together.

Chaim[125] the author says: From the *Sabba* of *Mishpatim,*[126] it seems that even *b'sod* y*ibum* they do not come back together, only the *Nefesh* and the *Ruach,* and not the *Neshamah*. This requires investigation.

Chapter 3

Types Of Rectification

I have decided to expand upon the matter of reincarnation, *yibum*, and *ibur*.

The level of *ibur* is during [a person's] life, as mentioned previously. This means that sometimes, after a certain *mitzvah* occurs to a person and he performs it properly, that the *Nefesh* of a certain earlier righteous person will be arranged for him who [also] had performed this *mitzvah* correctly. Since they are similar with respect to this *mitzvah*, the *Nefesh* of the righteous person will become an *ibur* within him.

Not only this, but it is also possible that the righteous person is with him during his lifetime, and yet be an *ibur* within him for the reason mentioned.[127] When this person will do a *mitzvah* or *mitzvos* that are relevant to this righteous person, who also performed them correctly, then the *Nefesh* of the righteous person will come as an *ibur* in him, even though they are alive at the same time. This is the *sod* of the verse, "*The Nefesh of Dovid became attached to the Nefesh of Yehonason*" (I *Shmuel* 18:1); while they were both alive together, the *Nefesh* of Dovid was an *ibur* within Yonason.

Two. **Souls Into The *Klipos***

However, regarding reincarnation, the matter requires some elaboration. Therefore, we will begin the discussion with Adam HaRishon, in order to more easily understand the matter.[128]

Know that when Adam HaRishon sinned he blemished all the sparks[129] of his *Nefesh*, *Ruach*, and *Neshamah*. The matter is as it is known, that just as a person's body contains many sparks in his 248 limbs and 365 tendons—there are many sparks in his head, in his eyes, and in every limb—likewise does the *Nefesh*.

They elucidate in *Midrash Tanchuma*[130] and *Midrash Rabbah* on *Parashas Naso,* regarding the verse, "*Where were you when I founded the earth?*" (*Iyov* 38:4): This teaches that while Adam HaRishon was still a *golem*[131] . . . and this one depended on his head, etc.[132] In a similar manner, his *Ruach* was also divided, as is his *Neshamah* as well.[133]

When he sinned, he blemished the majority of the sparks of his *Nefesh*, *Ruach*, and *Neshamah*, causing them to become mixed together with the *Klipos*.[134] This is the *sod* of what is written in the Introduction of *Sefer HaTikunim* on the verse, "*like a bird that wanders from its nest*" (*Mishlei* 27:8): Just as the Divine Presence is exiled amongst the *Klipos,*[135] so too are the righteous people exiled with It, wandering after It from place to place.[136]

And, according to the level of the sparks, that is how they were exiled, to the corresponding place among the *Klipos:* the head to the head, the eyes to the eyes, etc. This is the *sod* of the matter of the exile of the souls that is mentioned there. Kayin and Hevel, his sons, also committed another sin, other than the sin of Adam their father, and also caused their sparks to become immersed in the depths of *Klipos* after that.

Three. **Rectified And Non-Rectified**

However, in each generation some of the sparks leave, and come to reincarnate in this world. It all depends upon the level of the "quarry" of the souls of a particular generation, which can be sparks from the head, or the eyes, etc., to be rectified in this world.

There are some who, though they reincarnate in order to become rectified, are not careful and sin. Again he is immersed in the *Klipos* as in the beginning, together with all the sparks that are drawn from him and depend upon him.[137]

This is an in-between state, which includes reincarnation and *ibur.* All of the sparks of the *Nefesh*, even those which had already been rectified, come in a complete reincarnation from the time of birth with the individual spark that was damaged, and do not separate at all until the day of death.

However, the reincarnation of the rectified sparks is called *ibur* since they do not have a share in the sins of this body, only in the merits. This is in the same manner explained regarding souls of righteous people who have died and actually come *b'sod ibur* during a person's lifetime, and not from birth.[138]

Thus a spark that has not been rectified at all through the fulfillment of *mitzvos* related to it,[139] or if it transgresses one of the sins for which there is no resurrection,[140] will reincarnate into a second body[141] which will be named after it.[142] The sparks that were rectified through *mitzvos*, but which were blemished through a light sin,[143] will come as an *ibur* as mentioned, even though this is also reincarnation.

However, sparks that have not been blemished through sins after having been rectified by *mitzvos*, do not come at all, except as an *ibur* during the lifetime, and also only if he will merit it.

What comes out of this is that when the *Nefesh* reincarnates in this world, the main part of the reincarnation is for the specific part that had been blemished, related to that body. The rest of the parts, already having come in other bodies in which they were rectified, only return as on the level of *ibur*.

Therefore, when the part that is related to that body does a *mitzvah* in this world, then the rest of the parts of the *Nefesh* that are an *ibur* in him, receive a portion in this *mitzvah* since they assisted him in the performance of the *mitzvah,* in a similar manner mentioned previously, *b'sod ibur* of a righteous person. This is not the case when this specific part sins; the rest of the *Nefesh* will not share in the punishment, because they help for the good, not for the evil.

Thus, when a person is born in a reincarnation, all parts of the *Nefesh* return there. However, the main reincarnation is only for the specific part that is relevant to the body that came to rectify what had been blemished in the previous body; reward and punishment depends only upon it. The rest of the *Nefesh* will receive reward, but not punishment, as mentioned. The rest of the sections of the *Nefesh* take a portion in the reward, but not in the punishment as mentioned.

Thus, this *Nefesh,* as a whole, now that it undergoes suffering and punishment that comes to the body during its life, aside from that which it

had suffered by the rest of the sparks in previous bodies, and bears the pain of death [in] this [body] and the suffering that comes after death, consequently will atone for its previous sins.[144] However, for the *mitzvos* that it did in previous reincarnations, as well as for the *mitzvos* performed by this spark, it will receive a portion, as mentioned. In this manner, its rectification and perfection will become completed.[145]

However, if it[146] had a portion in the current sins of this spark [currently undergoing rectification], there could never be rectification for the *Nefesh* throughout all of its reincarnations since a person always sins, and would add [new] transgressions to previous sins from other reincarnations; there would be no end to this. Since the rest of the portions of the *Nefesh* do not have a portion in the evil of this spark, only in its merits, sins can be completed and atoned for, and not accumulate. Merits will be renewed and increased in every reincarnation of each spark, which will result in an end to the stage of reincarnation and for the rectification of the *Nefesh*. Understand this well.

In this way, the *Nefesh* will become completed, with all of its sparks through reincarnations, until they no longer need to reincarnate to rectify any of the sparks from the head of the *Nefesh* to its feet.[147] Once the feet are completed, then Moshiach will come, as mentioned in the *Zohar*, in *Parashas Pekuday (*258a),[148] and at the end of *Parashas Vayakhel*.

Four. ***Yibum* vs. Reincarnation**

However, the level of *yibum* is not like this, the reason being that he reincarnates for a different reason.

When it comes to the rest of the sins of the Torah, rectification can be achieved through suffering in this world, or *Gihenom*.[149] Therefore, all of the sparks of the *Nefesh* to not need to reincarnate except as an *ibur,* as mentioned; the specific spark [alone] reincarnates.[150]

However, someone who comes *b'sod yibum* does so because he died childless. He is like someone who was completely unsuccessful, as if he was never in the world and the first body never existed, as it says in *Parashas Vayaishev*.

Therefore, it is necessary that the *Nefesh* from the first body, with all of its portions, return and reincarnate completely at that time anew for its own sake. This second body [born from *yibum*] will be his main body, and after

rectification and death from this world, at the of the resurrection of the dead, the *Nefesh* will return only in it. He will not enter the first body, only the "spirit that he left in his wife,"[151] as mentioned in *Sabba* of *Mishpatim*.

The difference has now been explained between someone who died childless and returns *b'sod yibum*, and one who dies because of the rest of the sins of the Torah, and reincarnates as arranged, and not through *yibum*. All the details mentioned also apply to *Ruach* and *Neshamah,* in the same manner as explained regarding the sparks of the *Nefesh*.

There is another difference between *yibum* and reincarnation, which was mentioned at the beginning of this discussion.

Since for someone who reincarnates *b'sod yibum* the first body is considered as if it never existed at all, as mentioned, and for this reason the *Nefesh* must reincarnate with all of its parts, as discussed, it is literally like a new creation. Therefore, the *Ruach* and *Neshamah* will reincarnate with it, the three of them together.[152]

However, this will not occur at one time; only when he merits to perform *mitzvos* appropriate for the *Ruach* will the *Ruach* enter him; it is likewise for the *Neshamah*. It is like what was mentioned above at the beginning of the discussion regarding the first time a person comes into this world, as spoken about in *Sabba* of *Mishpatim:* If he merits more they give him a *Ruach;* if he merits more they give him a *Neshamah*, etc. This is not the case in a reincarnation, as will be explained.

Thus, someone who returns *b'sod yibum* is like a new creation, and he is able to achieve the three of them, *Nefesh, Ruach* and *Neshamah,* at one time, according to his actions.

This is the *sod* of the verse, "*If He were to set his heart against him, He would [simply] gather in his Ruach and his Neshamah to Himself*" (*Iyov* 34:14), which is elucidated to be about the matter of *yibum* in *Sabba* of *Mishpatim.*[153] The explanation is as stated: Just as the brother-in-law has the ability to return a portion of the *Nefesh* of his father in this world through y*ibum*, so too does this brother-in-law have the ability to return the entire *Nefesh to him,* together with the *Ruach* and the *Neshamah*. However, it will be based upon good deeds, as it written, "*If He were to set his heart against him*."

However, reincarnation that is not through *yibum* does not have the ability to draw the three of them, only one at a time as mentioned previously. In the beginning the *Nefesh* will reincarnate alone until it becomes completely rectified and he dies. After that, the *Ruach* alone will reincarnate into a different body until it is rectified; the *Nefesh* will only reincarnate with it *b'sod ibur* since it is already rectified and it only comes to help it and for the good, not for the evil.

Therefore, it receives a portion of the good deeds of the *Ruach* and not of the bad ones, in the manner written above referring to the *Nefesh* itself when all of it reincarnates with a specific part and dwells with it *b'sod ibur, etc.* This explains how there can be an end to the reincarnations of the *Nefesh* and it can become rectified, since it has no part in the sins of the *Ruach*, as mentioned.

After that he will die, and then the *Neshamah* will reincarnate to rectify itself. The *Nefesh* and the *Ruach* will come with it only *b'sod ibur*, as mentioned, until it is refined. Then there will no longer be any need for this person to reincarnate in this world at all for his own sake, though it is possible for him to return *b'sod ibur* in this world in another person during his lifetime, to help and to [cause him] merit, and receive a portion with him, as mentioned above at length.

Five. **Sleep: An Alternative**

It will now be explained what was known at the beginning of the discussion, also *b'sod gilgul.* If there is a very pressing need[154] that the new [reincarnation] has some merit to achieve the three of them together, *Nefesh*, *Ruach* and *Neshamah* at one time in a single body, he will not require many reincarnations. He can complete the three of them in only one reincarnation.

The matter is like this. When the *Nefesh* first reincarnates alone, if it is rectified to the extent of complete refinement, the *Ruach* cannot come with it, as mentioned previously, since it is complete, and the *Ruach* lacks rectification. There is, however, a solution, since the *Nefesh* is already completely rectified, as mentioned, namely when a person sleeps at night and deposits his *Nefesh* in His hand,[155] *may He be blessed*,[156] as it is known, it is possible for his *Nefesh* to remain Above, clinging to the Upper Well,[157]

b'sod Mayn Nukvim,[158] as explained in *Sha'ar HaTefillah,* "Lying Down At Night";[159] see there.

When he awakens from his sleep in the morning, the *Ruach* alone will enter him, as if it reincarnated another time into a different body. It will continue until it is completely rectified, when the *Nefesh* will be able to return into the body as in the beginning, since both are rectified. The *Ruach* will be clothed by the *Nefesh*, and the *Nefesh* will be a chariot for it.[160]

After that, if the *Ruach* is completely refined, it is possible for both the *Nefesh* and the *Ruach* to leave the body at night during sleep and *b'sod* a deposit, as mentioned, and remain Above. Then, in the morning when he awakens from his sleep the *Neshamah* will enter him and become rectified within him.

Once it has completed its rectification, the rectified *Nefesh* and *Ruach* will return and the three of them will join together in a single body. This will become a chariot for the other,[161] as it is known, and there will be no need for further reincarnations.

The matter of this rectification is alluded to in the verse, "*My soul*[162] *desired You during the night; as long as my spirit*[163] *is within me I seek You out"* (*Yeshayahu* 26:9). [This is the] explanation: The level of my *Nefesh*, once it becomes completely refined, *b'sod "and cling to Him"* (*Devarim* 11:22),[164] then I will desire You, and greatly yearn to cling to You.[165]

The matter of this desiring and yearning is at night, at the time of the deposit of the souls which ascend *b'sod Mayn Nukvim* to arouse an upper *zivug*.[166] By force of this desire, since it[167] is refined, it is able to cling there with a complete clinging, remaining there and not descending. When morning arrives, the time for the souls to descend, it will not go down. Rather, my *Ruach* will descend and enter me then in the morning.

Therefore, *"I seek You out"* is not on the level of "my Nefesh," but rather on the level of "my *Ruach"* which then enters "within me" to become rectified, as mentioned. Hence, the *roshei teivos*[168] of the words "night," "even," "my *Ruach*"[169] spell "well,"[170] to allude to what was mentioned earlier, that *"my Nefesh desired You,"* to ascend to the Upper Well, as mentioned.

Thus, a person who knows on his own that he completed the level of his *Nefesh*, it is correct for him to say the verse, "*My soul desired You*

during the night," with all the intention mentioned above, when he lies on his bed. This way he will reach the *sod* of the *Ruach,* and likewise, the *Neshamah*, and will not require other reincarnations. Understand this hidden secret, and be careful with it.[171]

The verse that we say, however, "*In Your hand I will deposit my soul*" (*Tehillim* 31:6),[172] does not help for what was mentioned, because we only intend that our souls should ascend to the level of deposit only, and return and descend the next morning. The verse, "*My soul desired You"* serves for the *Nefesh* to remain above, and for the *Ruach* or the *Neshamah* to descend, as previously mentioned.[173]

Chapter 4

Details Of Reincarnation

As part of the] issue of reincarnation, the matter of "double reincarnation" will be explained, what it involves.

This is what he[174] said: There are two other distinctions that apply only to reincarnation. One is that someone who is new and in this world for the first time, who merited to achieve *Nefesh*, *Ruach* and *Neshamah* after which he sinned and blemished them; this person, when he returns to reincarnate and become rectified[175] will not be able to achieve *Nefesh, Ruach* and *Neshamah* at one time, if not through the rectification explained previously (on the previous page), reciting when going to bed the verse "*My soul desired You during the night."*[176]

The second is, someone for whom it is the first time and is new, and has only merited the *Nefesh* and has sinned and blemished it, when he will reincarnate he will be able to achieve *Nefesh, Ruach,* and *Neshamah* in that reincarnation itself. Since from the beginning he did not blemish his *Ruach* and the *Neshamah,*[177] they are able to join with the *Nefesh* after it is rectified, as if it is the first time, as it says, "If he merits it they give him more," as mentioned above.[178]

This is not so when they all came together at the beginning and he blemished all of them.[179] How can a rectified *Nefesh* be a chariot for a blemished *Ruach*, and likewise, for the *Neshamah?* However, if at the beginning only the *Nefesh* was blemished, the three of them can come after that in one reincarnation, as mentioned.

It seems, in my humble opinion, that [with respect to] all levels of rectification—that is, the fulfillment of *mitzvos* corresponding to the limbs of the *Nefesh*, and the levels of blemish, which are the transgression of negative *mitzvos,* as it is known—the completion of the entry of the *Nefesh* into the body, called "Rectification of the *Nefesh*," is only through the performance of *mitzvos*. Sins [only] blemish the *Nefesh*, and do not prevent its sparks from entering.[180]

Two. **Rectification & Resurrection**

However, there are two other distinctions in this matter. If during the first time when he only achieved his *Nefesh* he did not merit to completely rectify it and dies, since this first body did not completely rectify the entire level of *Nefesh*, at the time of Resurrection of the Dead[181] the first body will only have the specific parts rectified during its lifetime.

Therefore, when this *Nefesh* reincarnates into another body to complete its rectification and it is able to achieve *Nefesh, Ruach* and *Neshamah*, then the aspects of the parts of the *Nefesh* that were rectified in this second body, together with all of the *Ruach* and *Neshamah*, will be for the second body at the time of resurrection. The first body will have no portion in the *Ruach* and *Neshamah*, but it will share with the second [body] some of the *Nefesh*, according to what has been rectified of it. The rest will belong to the second [body].[182]

This is according to what was mentioned earlier in *Sabba* of *Mishpatim* regarding the matter of *yibum*. The first body, which was not successful at procreation, only merits the individual spark of this *Nefesh*, the spark that was left in his wife from the first relations. The remaining parts of the *Nefesh,* together with the *Ruach* and the *Neshamah,* are for the second body. This is the *sod* of what is written in the *Zohar* in *Parashas Chaye Sarah,* page 131a: Those bodies which were unsuccessful[183] are as if they never existed.

This thing is remarkable because "there isn't a Jew who is not filled with *mitzvos* like a pomegranate";[184] why will it be completely eliminated at the time of resurrection?

This alludes to what is said, that the main pleasure in the Time-to-Come[185] is on the level of the *Ruach* and *Neshamah*. The first body that doesn't even have a complete *Nefesh,* only specific sparks, the spark that

was left in his wife,[186] etc., will have no pleasure. Relatively-speaking, it will be as if he never existed.

Three. **Double Reincarnation**

However, if the first body merited to rectify the entire *Nefesh* but later blemished it,[187] when this *Nefesh* reincarnates with the *Ruach* and *Neshamah* in a second body as mentioned, they will reincarnate with the spark of another *Nefesh* in order to help them with *mitzvos*.[188] This is called a "Double Reincarnation";[189] remember this matter well.

After that, at the time of resurrection, the *Nefesh, Ruach* and *Neshamah* will return in the first body.[190] The second body will only merit the spark of the additional *Nefesh* that came to it since it was its main one, being that the original *Nefesh* has already been completely rectified in the first body.

Thus, it will be that it will have worked for others,[191] as alluded to by Rav Sheishes who said, "Rejoice My *Nefesh*! Rejoice my *Nefesh*! For you have I read . . . for you have I learned . . ."[192]

Four. **Rectifying Blemished Souls**

It is necessary to know that if a person merited his *Nefesh*, *Ruach* and *Neshamah,* and then blemished them, as it has been explained, when they return in a reincarnation, the three of them will not come together. Rather, each will reincarnate on its own, and the judgment of this *Nefesh, Ruach,* and *Neshamah* needs to be known.

Know that when the *Nefesh* reincarnates in another body to become rectified, and it is rectified, the *Ruach* is unable to enter, as mentioned. How can a blemished *Ruach* be clothed within a rectified *Nefesh?*

If we say that the blemished *Ruach* should enter the *Nefesh* before it is rectified, this is also not possible since a *Ruach* cannot enter until the *Nefesh* has been rectified, since [the *Nefesh*] is lower than its level. Rather, the *Ruach* will come in another reincarnation by itself, attached to the *Nefesh* of a convert in place of his [own] *Nefesh*, and become rectified.

This is the *sod* of what is written in *Sabba* of *Mishpatim,* page 98b: "Their souls bump into the souls of converts . . . and they merit . . ."[193] This is because a *Ruach* by itself, or a *Neshamah* on its own, cannot be clothed within a body without a *Nefesh*. Therefore, they use the *Nefesh* of a convert as its replacement, and with it become rectified.

With this a big wonder can be clarified, from what can be found in our words.

The majority of people only merit their *Nefesh*, and only a small number in these later generations will ever merit *Ruach* and *Neshamah*. Yet, we know that Ben Dovid[194] will not come until the *Ruchos* and *Neshamos* have completed rectification.[195]

However, it can be understood from what has been said that the *Ruach* and the *Neshamah* can reincarnate into other bodies with the *Nefesh* of a convert and also become rectified.[196] The main *Nefesh,* once it achieves rectification, can receive the *Ruach* of a righteous person who was similar to him in behavior, and literally replace his *Ruach*. Similarly, in this way he will be become rectified to the point that he can also gain the *Neshamah* of a righteous person.

When this *Nefesh* leaves the world, if its main *Ruach* has still not become rectified, then in the meantime this *Nefesh* will go with the *Ruach* of the righteous person to the World-to-Come, and because of it receive [Divine] flow[197] befitting it.[198] Once the *Ruach* completes its own rectification in another body, as mentioned, then the *Nefesh* will say, "I will return to my original person," and join with its *Ruach*. It is the same with respect to the *Neshamah* once it is rectified: the *Nefesh* and *Ruach* will return together with it, as mentioned before.

Five. **The Righteous & The Evil**

Now the difference will be explained, regarding the issue of reincarnation, between a righteous and evil person. With this a distinction will be understood, found with respect to certain verses, in the words of our rabbis, *z"l.*

Sometimes, it has been seen, that a person only reincarnates three times, *b'sod "[Behold, God does these things] three times with a man*" (*Iyov* 33:29), and *b'sod, "For three sins of Israel, and for four I will not return"* (*Amos* 2:6), and *b'sod*, "*Punishes the sins of the fathers on the children for three and four [generations]*" (*Shemos* 20:5). [Yet,] it has been found in *Sefer HaTikunim, Tikun* 69, that a righteous person can reincarnate up to 1,000 generations, or similar.

The verse itself provides the answers: the matter of four generations is for an evil person, as it says, *"Punishes the sins of the father, etc., to those*

who hate Me." However, He does kindness for a 1,000 generations to those who love Him and guard His *mitzvos.*

This is the explanation. Know that the *Nefesh* of a person, after it comes into the world, new, the first time and sins and is blemished, it must reincarnate in a body to become rectified; this is called the first reincarnation. If it does not become rectified then, it will return in a second reincarnation,[199] and if then it does not become rectified, it will return in a third reincarnation.[200] Henceforth, he will not be able to reincarnate again, and with respect to this it says, "*the Nefesh will be cut off from his people*," completely (*Bereishis* 17:14).[201]

However, this is only if the person failed to accomplish any rectification during any of these lives. If, during any of the three times he started to become rectified a little he will be not cut off. Rather, he will be able to return and to rectify even for 1,000 generations if necessary.

Hence, the first one who did not rectify at all is called evil, and the latter who rectified a little is called righteous.[202] All subsequent reincarnations will continue and complete his rectification.

It seems to me, in my humble opinion, that I heard from my teacher, *z"l*, that this only applies to the *Nefesh,* since it is from *Asiyah* which is immersed in the depths of the *Klipos*.[203] Therefore, the Torah only mentions excision[204] with respect to the *Nefesh* since it is "cut off" from holiness and immersed in the *Klipos*.

Ruach and *Neshamah*, from *Yetzirah* and *Beriyah*, to which the *Klipos* are not strongly attached he will certainly rectify completely. However, there are some who rectify quickly and some who do so over a longer period of time and many reincarnations.

Six. **"Elisha-Acher" Difference**

Another reason will be explained for the difference mentioned between a righteous and an evil person, and what they, *z"l,* have written regarding Elishah, Acher, will be understood:[205] "He cannot be punished because he learned Torah, etc." (*Chagigah* 15b).

A righteous person who learns Torah, especially from the earlier generations, is not punished with *Gihenom.*[206] Yet, it is essential that his sins be cleared so that he will be able to enter the Garden of Eden.

Thus, there is no other rectification for him except reincarnation. For every sin for which he does not atone through suffering during his lifetime, and for which he cannot go to *Gihenom* to receive his punishment for them, he will require another reincarnation, to rectify it. Hence, he will have many reincarnations to atone for and rectify his sins, unlike an evil person who can go to *Gihenom* and empty out his sins at one [time], and not be required to return [in many] reincarnations.

A question could be asked. It appears, seemingly, that it is better to go to *Gihenom* and immediately become clear of all one's sins instead of returning in many reincarnations.

[The following] seems to me, Chaim, in my humble opinion, [a way] to answer [the question].

The Holy One, Blessed is He, Who foresees [the future] and looks [ahead], [knows] that if this evil person will return in reincarnations he will add to his sins and transgressions, and his sins will increase over his merits. Therefore, seeing that he has already completed the few *mitzvos* essential for him based upon the root of his *Nefesh,*[207] he removes him from world and placed him in *Gihenom*, to clear him of his sins, leaving his merits intact, because He is desirous of kindness.[208]

However, for a righteous person, whose sins are less than his merits, they can be eliminated through suffering during reincarnations, leaving his many merits intact, added to in each reincarnation without limit. His reward will likewise be wondrous in the manner that our rabbis, *z"l,* have said: "The Holy One, Blessed is He, wanted to increase the merits of Israel, and therefore, He gave them much Torah and *mitzvos"*[209] (*Makkos* 23b).

Seven. **Rav Sheishis**

The reincarnation of Rav Sheishes[210] was explained in earlier discussions regarding the matter of a double reincarnation.

This also is the matter of what is written in the Talmud regarding Rav Sheishes, that he was blind, and that when he learned Torah he was joyous and would say, "Rejoice My Soul! For you have I read . . . for you have I learned!"

Seemingly this is not understandable since this was for his personal benefit and not for that of another, as it says, "If one becomes wise, it is for

himself that he becomes wise" (*Avodah Zarah* 18b). Also, we should be precise that he said "My *Nefesh,"* and why this is with respect to Rav Sheishes as opposed to another?

To understand this we will begin with the matter of Rav Sheishes and his reincarnation.

Know that Babba ben Buta the Pious, a student of the Shammai the elder and who brought a Doubtful Transgression-Offering all of his life,[211] returned and reincarnated in Rav Sheishes to complete some rectification that he still required. Since Herod blinded him Rav Sheishes was also blind,[212] as it is known. Thus, the letters *Bais-Bais-Aleph*[213] are the same as *Shin-Shin-Tav*[214] in *As-Bash*.[215]

This brings us to the explanation. Know that someone who does not complete his rectification during his first reincarnation must reincarnate a second time to complete [it], even he [only] lacks something small. If in his first reincarnation he completed his *Nefesh* and lacked only something minute, when he returns in a second reincarnation all the reward for the Torah and *mitzvos* from the second reincarnation will be for the sake of his *Nefesh* that came in the second body to become completed. When he gets up at the time of resurrection the *Nefesh* will return to the first body in which he learned Torah and the majority of *mitzvos* he needed [to perform were done]. It only came to the second body "on loan."

Rav Sheishes knew that his *Nefesh,* which had first been in the body of Babba ben Buta, a man of great learning and piety, only reincarnated in a second body for something small that was lacking. Therefore his body was sad about this because all of his efforts would be taken by this *Nefesh*, which in the end would return to the first body at the time of resurrection.[216]

In this way all of his Torah learning and *mitzvos* were for the sake of his *Nefesh*, and not his body. Therefore, it was fitting for the *Nefesh* to rejoice, and not the body. Thus it says, "Rejoice my *Nefesh*! etc.," and not me, because for you I read, and for you I learn, for your benefit and not for my benefit.

Chapter 5

Differences

Regarding the difference between reincarnation and *ibur*, there are two kinds of reincarnation and two types of *ibur*.

The first [kind of] reincarnation is a single *Nefesh* entering the body of a person from the day he is born and enters the world. The second is that sometimes it is possible that two *Nefashos* will reincarnate together, [entering a body together] also at the time the person is born. This is called a "Double Reincarnation," as mentioned in the previous discussion and in other places. These two *Nefashos* reincarnate together and enter the world at the time of birth in a single body and do not separate until the day of death.

The two are called one *Nefesh* and become one *Nefesh*, bearing the pain and suffering that comes to the body throughout its life, [including] the pain of death.

However, *ibur* does not occur at birth, as explained earlier, and there are two types of ibur. The first is when it comes for the benefit of a righteous person, entering a person to complete something he[217] is missing, as will be explained in its place. The second is when it comes for the sake of the person, to assist him with Torah and *mitzvos*.

When it comes for his own sake then it does not enter the person until he becomes 13 years of age and one day, when he is obligated in Torah and *mitzvos*. He is also able to rectify himself through Torah and *mitzvos* of the

person and therefore he does not enter before this time, only after he is obligated in *mitzvos*.

Then it enters and spreads throughout the body just as the person's *Nefesh* itself does, and the two of them bear the suffering that comes to the body equally. It remains there until it completes the time established for it to rectify and complete what it requires. Then it leaves during his lifetime and returns to its place Above in the Garden of Eden.

However, when it is for the sake of the person himself, and not for itself, then it comes by choice and not by force. Therefore, it is not forced to bear the pain of this body at all; it does not feel the pain and suffering that comes to him. If he finds the person appropriate he will remain with him. If not, he will leave from him, as it says, "*Leave the tents of these evil people*" (*Bamidbar* 16:26).[218]

Two. **Multiple Souls**

Now we will explain that with which we began.[219] The verse says, "*Punishes the sins of the fathers on the children for three and four*" (*Shemos* 20:5), the explanation being that up to three, old reincarnating *Nefashos* can reincarnate together with a new *Nefesh* in one body, from birth, in a way that they are four souls altogether.

This is the *sod* of *"[Punishes the sins of the fathers on the children for three and] four [generations]*," and the *sod* of, "*three times with a man*" (*Iyov* 33:29);[220] three reincarnating *Nefashos* are able to reincarnate within one person, who is the new *Nefesh.* However, more than this is not possible at one time.

However, it is possible for there to be less since it is possible for one *Nefesh* to reincarnate alone in a single body, or a reincarnating *Nefesh* with a single new *Nefesh* in the same body. Or, two reincarnating *Nefashos* [can come] with one new one, or three reincarnating *Nefashos* [can come] alone. Or, three reincarnating *[Nefashos* can come] with one new one, but more than this amount cannot enter a single body, as mentioned.

Know that the *[Nefashos]* that reincarnate in a single body, as mentioned, only do so when they all latch on to the same root, *b'sod* "*redeem the sold property of his brother*" (*Vayikra* 25:25).[221] And, even though the new reincarnation has not committed the sins of the other reincarnating souls, nevertheless, if it is from a level more internal[222] than

the rest of them, for example, it is from the level of the tendons[223] in the limb of Adam HaRishon, and they are from the levels of the flesh, which is [spiritually] lesser than the tendons, the new one needs to cleanse the blemish and filth that resulted from the earlier sins, in order for life to flow to this root.

On the level of *ibur* it is also possible to become an *ibur* in a person in this way. Up to three *Nefashos* can reincarnate and come to help the *Nefesh* of this person itself. With him they are four, but [there can] not [be] more than this, though less than this is possible. Those which come *b'sod* an actual reincarnation, however, all come for their own needs, to rectify what they distorted or to complete some *mitzvah* that they are missing.

Three. **Order of *Ibur***

I will inform you of the matter of the order of *ibur* in more breadth, and with an analogy you will see for yourself that this person now reincarnating in this body to rectify himself has 10 other *Nefashos* higher than him in his root. If this person merits it then the tenth lowest *Nefesh* will become an *ibur* in him. It is the lowest of all the 10 but higher than him, and can therefore help and assist him to become rectified.

If he merits more then the ninth *Nefesh* will be an *ibur* in him; if more, the eighth *Nefesh* will be an *ibur* in him. Three *Nefashos* will be in him *b'ibur*, and with him there will be four. It is not possible for more to be an *ibur* in him.

However, if he merits more then the seventh *Nefesh* will also be an ibur in him, and the light of the tenth *Nefesh* will be eliminated in this *ibur* among the light of the three *iburim* higher than it.[224] In this manner it continues until the three highest *Nefashos* of the ten are an *ibur* in him, the first, second, and third.

These three will reveal their light for the one they are helping while the light of the other seven is eliminated. Relative to the light of the three upper *Nefashos* they are considered as if they do not exist, to the extent that it is impossible to be revealed *b'sod ibur,* only the three *Nefashos* alone, and with the *Nefesh* of the person himself they are four. More than this is not possible, as mentioned.

The verse says, *"all these God does, three times with a man,"*[225] the explanation is that in the first three reincarnations, the *Nefesh* of a person

reincarnates by itself, without the partnership of another *[Nefesh]* inside the body. However, if it is still not rectified after these three times, then it must come back a second [set of] three times, though it does not come alone since it lacks the ability to rectify.[226]

Therefore, it comes in partnership with a person; a righteous person becomes an ibur in him to help and direct him for the good. Hence, it does not say "*three times*," which would seem to refer to the first three times, but rather, "*twice three*," to indicate a second time which includes a second [set of] three reincarnations. Then he will have someone else as a partner with him, as mentioned.

Four. **Single Soul, Many Parts**

An intriguing concept is explained in *Sabba* of *Mishpatim* concerning someone who has reincarnated many times, regarding in which body he will resurrect.

Know that it has already been explained,[227] what is written in the Introduction to the *Tikunim*[228] regarding the verse, "*like a bird that wanders from its nest*" (*Mishlei* 27:8), and likewise, what is written in the *Zohar, Parashas Pekuday*[229] regarding the matter of the *Shechinah*, how it is exiled in the *Klipos* until its feet reach the feet [of the *Klipos*].[230]

It was mentioned how souls of the righteous are also exiled in the *Klipos with the Shechinah.*

However, in earlier times, the souls that were exiled with it were the level of those sparks and sections from the level of the *Shechinah* in exile at that time, and similarly in subsequent generation.[231] Now, in these later generations, the *Shechinah* has already descended until the legs, and likewise the souls of these generations are from the level of the legs. Since in the beginning all the souls were exiled with the *Shechinah*, therefore the earlier and elevated souls that have already ascended and have been rectified descend to direct and straighten the lower souls in order to guide the lower souls, in order to rectify them.

Thus every soul has many parts and sparks, and all of the parts are named according to the name of a single soul.[232] Likewise, regarding all souls, when the time comes for resurrection, every body will take its section of the soul, according to its portion of time that it had been on a particular level.

Five. **Soul Exchange**

Sometimes it can happen that, even though a person has a single pure and elevated *Nefesh,* he will come to anger and it will leave him and be replaced by a lesser one. Or, he may become unwell from a great illness, and his *Nefesh* will be exchanged for another *Nefesh.* Or, he may become epileptic, and his *Nefesh* will be replaced and go to another person, while another *Nefesh* enters him. This is the *sod* of, "A righteous person all of his life, only to become evil in the end" (*Brochos* 29a).[233] Or, just the opposite.[234]

Since it is this way, it is possible to infer from this something else, which is: If until now a certain woman was set aside for him, since his *Nefesh* was switched with another person, this [other] person will take her.[235]

Six. **Soul Elevation of Sparks**

Know that the *Nefesh*, *Ruach*, or *Neshamah* of a person has the ability to gather its sparks immersed in the depths of the *Klipos,* and elevate them from there. They will become rectified because of [the *Nefesh*, *Ruach* of *Neshamah*], in a similar way to what has been explained regarding the reason for the deaths of the Ten Martyrs; see there.[236]

Know that there is a difference between someone who reincarnates because of the rest of the sins, or because he has no children and did not perform the *mitzvah* of procreation. Someone who reincarnates for not procreating, even if he is like Shimon ben Azzai[237] who did not need to reincarnate to have children, when he reincarnates in a body at birth for his [own] need or to rectify another blemish, or he comes to help others and likewise if he comes *b'sod ibur* during a lifetime, as it is known, it will not be possible to return alone, but in partnership with another. Since he is half a body he cannot come alone.[238]

It is possible that this is also called a double reincarnation, as mentioned in earlier discussions. This reincarnation is not by way of *yibum*, it seems to me, in the humble opinion of Chaim.

Chapter 6

Soul Roots

Regarding the difference between reincarnation and *ibur*, there are two kinds of reincarnation and two types of *ibur*.

The first [kind of] reincarnation is a single *Nefesh* entering the body of a person from the day he is born and enters the world. The second is that sometimes it is possible that two *Nefashos* will reincarnate together, [entering a body together] also at the time the person is born. This is called a "Double Reincarnation," as mentioned in the previous discussion and in other places. These two *Nefashos* reincarnate together and enter the world at the time of birth in a single body and do not separate until the day of death.

The two are called one *Nefesh* and become one *Nefesh*, bearing the pain and suffering that comes to the body throughout its life, [including] the pain of death.

However, *ibur* does not occur at birth, as explained earlier, and there are two types of ibur. The first is when it comes for the benefit of a righteous person, entering a person to complete something he[239] is missing, as will be explained in its place. The second is when it comes for the sake of the person, to assist him with Torah and *mitzvos*.

When it comes for his own sake then it does not enter the person until he becomes 13 years of age and one day, when he is obligated in Torah and *mitzvos*. He is also able to rectify himself through Torah and *mitzvos* of the

person and therefore he does not enter before this time, only after he is obligated in *mitzvos*.

Then it enters and spreads throughout the body just as the person's *Nefesh* itself does, and the two of them bear the suffering that comes to the body equally. It remains there until it completes the time established for it to rectify and complete what it requires. Then it leaves during his lifetime and returns to its place Above in the Garden of Eden.

However, when it is for the sake of the person himself, and not for itself, then it comes by choice and not by force. Therefore, it is not forced to bear the pain of this body at all; it does not feel the pain and suffering that comes to him. If he finds the person appropriate he will remain with him. If not, he will leave from him, as it says, "*Leave the tents of these evil people*" (*Bamidbar* 16:26).[240]

Two. **Multiple Souls**

Now we will explain that with which we began.[241] The verse says, "*Punishes the sins of the fathers on the children for three and four*" (*Shemos* 20:5), the explanation being that up to three, old reincarnating *Nefashos* can reincarnate together with a new *Nefesh* in one body, from birth, in a way that they are four souls altogether.

This is the *sod* of *"[Punishes the sins of the fathers on the children for three and] four [generations]*," and the *sod* of, "*three times with a man*" (*Iyov* 33:29);[242] three reincarnating *Nefashos* are able to reincarnate within one person, who is the new *Nefesh.* However, more than this is not possible at one time.

However, it is possible for there to be less since it is possible for one *Nefesh* to reincarnate alone in a single body, or a reincarnating *Nefesh* with a single new *Nefesh* in the same body. Or, two reincarnating *Nefashos* [can come] with one new one, or three reincarnating *Nefashos* [can come] alone. Or, three reincarnating *[Nefashos* can come] with one new one, but more than this amount cannot enter a single body, as mentioned.

Know that the *[Nefashos]* that reincarnate in a single body, as mentioned, only do so when they all latch on to the same root, *b'sod* "*redeem the sold property of his brother*" (*Vayikra* 25:25).[243] And, even though the new reincarnation has not committed the sins of the other reincarnating souls, nevertheless, if it is from a level more internal[244] than

the rest of them, for example, it is from the level of the tendons[245] in the limb of Adam HaRishon, and they are from the levels of the flesh, which is [spiritually] lesser than the tendons, the new one needs to cleanse the blemish and filth that resulted from the earlier sins, in order for life to flow to this root.

On the level of *ibur* it is also possible to become an *ibur* in a person in this way. Up to three *Nefashos* can reincarnate and come to help the *Nefesh* of this person itself. With him they are four, but [there can] not [be] more than this, though less than this is possible. Those which come *b'sod* an actual reincarnation, however, all come for their own needs, to rectify what they distorted or to complete some *mitzvah* that they are missing.

Three. **Order of *Ibur***

I will inform you of the matter of the order of *ibur* in more breadth, and with an analogy you will see for yourself that this person now reincarnating in this body to rectify himself has 10 other *Nefashos* higher than him in his root. If this person merits it then the tenth lowest *Nefesh* will become an *ibur* in him. It is the lowest of all the 10 but higher than him, and can therefore help and assist him to become rectified.

If he merits more then the ninth *Nefesh* will be an *ibur* in him; if more, the eighth *Nefesh* will be an *ibur* in him. Three *Nefashos* will be in him *b'ibur*, and with him there will be four. It is not possible for more to be an *ibur* in him.

However, if he merits more then the seventh *Nefesh* will also be an ibur in him, and the light of the tenth *Nefesh* will be eliminated in this *ibur* among the light of the three *iburim* higher than it.[246] In this manner it continues until the three highest *Nefashos* of the ten are an *ibur* in him, the first, second, and third.

These three will reveal their light for the one they are helping while the light of the other seven is eliminated. Relative to the light of the three upper *Nefashos* they are considered as if they do not exist, to the extent that it is impossible to be revealed *b'sod ibur,* only the three *Nefashos* alone, and with the *Nefesh* of the person himself they are four. More than this is not possible, as mentioned.

The verse says, *"all these God does, three times with a man,"*[247] the explanation is that in the first three reincarnations, the *Nefesh* of a person

reincarnates by itself, without the partnership of another *[Nefesh]* inside the body. However, if it is still not rectified after these three times, then it must come back a second [set of] three times, though it does not come alone since it lacks the ability to rectify.[248]

Therefore, it comes in partnership with a person; a righteous person becomes an ibur in him to help and direct him for the good. Hence, it does not say "*three times*," which would seem to refer to the first three times, but rather, "*twice three*," to indicate a second time which includes a second [set of] three reincarnations. Then he will have someone else as a partner with him, as mentioned.

Four. **Single Soul, Many Parts**

An intriguing concept is explained in *Sabba* of *Mishpatim* concerning someone who has reincarnated many times, regarding in which body he will resurrect.

Know that it has already been explained,[249] what is written in the Introduction to the *Tikunim*[250] regarding the verse, "*like a bird that wanders from its nest*" (*Mishlei* 27:8), and likewise, what is written in the *Zohar, Parashas Pekuday*[251] regarding the matter of the *Shechinah*, how it is exiled in the *Klipos* until its feet reach the feet [of the *Klipos*].[252]

It was mentioned how souls of the righteous are also exiled in the *Klipos with the Shechinah.*

However, in earlier times, the souls that were exiled with it were the level of those sparks and sections from the level of the *Shechinah* in exile at that time, and similarly in subsequent generation.[253] Now, in these later generations, the *Shechinah* has already descended until the legs, and likewise the souls of these generations are from the level of the legs. Since in the beginning all the souls were exiled with the *Shechinah*, therefore the earlier and elevated souls that have already ascended and have been rectified descend to direct and straighten the lower souls in order to guide the lower souls, in order to rectify them.

Thus every soul has many parts and sparks, and all of the parts are named according to the name of a single soul.[254] Likewise, regarding all souls, when the time comes for resurrection, every body will take its section of the soul, according to its portion of time that it had been on a particular level.

Five. **Soul Exchange**

Sometimes it can happen that, even though a person has a single pure and elevated *Nefesh,* he will come to anger and it will leave him and be replaced by a lesser one. Or, he may become unwell from a great illness, and his *Nefesh* will be exchanged for another *Nefesh.* Or, he may become epileptic, and his *Nefesh* will be replaced and go to another person, while another *Nefesh* enters him. This is the *sod* of, "A righteous person all of his life, only to become evil in the end" (*Brochos* 29a).[255] Or, just the opposite.[256]

Since it is this way, it is possible to infer from this something else, which is: If until now a certain woman was set aside for him, since his *Nefesh* was switched with another person, this [other] person will take her.[257]

Six. **Soul Elevation of Sparks**

Know that the *Nefesh*, *Ruach*, or *Neshamah* of a person has the ability to gather its sparks immersed in the depths of the *Klipos,* and elevate them from there. They will become rectified because of [the *Nefesh*, *Ruach* of *Neshamah*], in a similar way to what has been explained regarding the reason for the deaths of the Ten Martyrs; see there.[258]

Know that there is a difference between someone who reincarnates because of the rest of the sins, or because he has no children and did not perform the *mitzvah* of procreation. Someone who reincarnates for not procreating, even if he is like Shimon ben Azzai[259] who did not need to reincarnate to have children, when he reincarnates in a body at birth for his [own] need or to rectify another blemish, or he comes to help others and likewise if he comes *b'sod ibur* during a lifetime, as it is known, it will not be possible to return alone, but in partnership with another. Since he is half a body he cannot come alone.[260]

It is possible that this is also called a double reincarnation, as mentioned in earlier discussions. This reincarnation is not by way of *yibum*, it seems to me, in the humble opinion of Chaim.

Chapter 7

Levels Of Soul & Repentance

This is what it says: We will further expand in this discussion upon the matter of new and old souls, as to who they are.

It has already been explained that there are some souls that were not part of Adam HaRishon's soul when he was first created, and they are called new souls, [and are] in truth completely [new]. However, all of the souls that were already included in the soul of Adam HaRishon, are called old souls, relative to the truly new souls mentioned. They have, however, within them two distinct levels.

Now the matter of these souls will be explained, because there are three levels, and the first is those souls that were not included in the soul of Adam HaRishon, and they are called completely new souls.

The second is, when Adam HaRishon sinned, as it is known his limbs fell off and he was reduced until he was no higher than 100 *amos*,[261] *b'sod, "and laid Your hand upon me"* (*Tehillim* 139:5). Just as it happened on the level of his body, so too did it happen on the level of his soul (*Chagigah* 12a).

The sparks of his soul which remained in him after the sin, they were essentially the portion left for Adam HaRishon himself. When, after the sin, he fathered Kayin and Hevel as our rabbis[262] and the *Zohar* say, it was from these sparks that Kayin and Hevel came. These are called the second level.

The third is those sparks of his soul that left him when he sinned, and which returned to descend and fall into the depths of the *Klipos,* to which *Chazal* alluded, referring to them as “the falling off of the limbs.” Know that it was from this third level that the soul of Shais, the son of Adam HaRishon, came.

The first level is considered to be a completely new soul. Thus, when this soul descends into this world into a body that has been born,[263] to which our rabbis, *z”l*, hinted at the beginning of *Parashas Mishpatim,*[264] page 94b, when they said: “Come and see: When a person is born they give him a *Nefesh*, etc., If he merits more, etc.” For, the first time he comes into the world he is able to achieve the *Nefesh* of *Asiyah* until the *Neshamah* of the *Neshamah* of *Atzilus*, level after level, as it says, “if he merits more, etc.,” All of this is quite easy, without much effort, as previously explained regarding the matter of this first level.

However, if during that time he sins, causes a blemish, and dies, he will need to return to this world. Then he will be called a reincarnation and old. As explained above, the *Nefesh* comes to him at birth, but the *Ruach* cannot come to him until he is 13 years old and a day; the *Neshamah*, from 20 years and on. In this way he advances and becomes elevated according to his deeds until achieves the *Nefesh, Ruach* and *Neshamah* of *Atzilus*, according to his age.

Two. **First Advantage of Level One**

The second level is the sparks of the soul that remained with Adam HaRishon after he sinned, from which he later bequeathed to Kayin and Hevel when they were born. They are considered to be new in some respect, but not completely. When they will be rectified they will be on a higher level than the rest of all the souls that fell off of Adam HaRishon and descended, as mentioned, since they had the ability to remain in Adam and they did not fall into the *Klipos*.

They have a specific advantage, which is, when they were bequeathed to Kayin and Hevel his sons, it was not considered to be an actual reincarnation like the rest of reincarnations when the first body dies, and his soul reincarnates in a second body. They lived during the lifetime of Adam HaRishon, and he bequeathed them to his sons when they were born. Therefore, all the sparks that are included in Kayin and Hevel are

considered as if they were still included in Adam HaRishon himself, and did not fall off him.

Thus, when these sparks came as part of Adam they did not come for their own rectification since they were not his. They were only included in him, but it was as if they hadn't come at all. Likewise, when they later came as part of Kayin and Hevel during the life of Adam, this was also not considered an actual coming at all, since they did not come for their own sake, because they had yet to be divided into individual sparks in their own bodies.[265] They had only been included in the bodies of Kayin and Hevel, so it was still as if they had not come [into the world] at all.

Therefore, once one of these sparks will separate and enter the world in someone's body, it will be considered a 'first' and 'new' coming [into the world], in some respect, though not completely, since coming in Adam, Kayin, and Hevel was also a coming [into the world], as will be explained. If the person sins and causes a blemish, then he will die and return in a second body, which will then be called an "old reincarnation."

The first time it comes into the world it is called a new soul in some respect, as mentioned. That is, since it is the first time he can achieve, according to his actions, the *Nefesh* of *Asiyah*, the *Ruach* of *Yetzirah*, the *Neshamah* of *Beriyah*, and the *Nefesh* of *Atzilus*, but not more, like a truly new soul which can achieve the *Neshamah* of the *Neshamah* of *Atzilus*, as mentioned previously. This is one distinction between the first level and this second one.

The reason is, as it is known, that when Adam HaRishon sinned, the *Zihara Ila'a*[266] left him, as mentioned in the *Zohar,* in *Sisrei Torah*,[267] *Parashas Kedoshim* page 83a, which is the levels of *Ruach, Neshamah, Chayah* and *Yechidah*[268] from the World of *Atzilus*, all of which is called the *Zihara Ila'a,* and which did not fall into the *Klipos*,[269] *God forbid.* As it is known, the *Klipos* are only on the levels of *Beriyah, Yetzirah* and *A*siyah, but they were removed to their places.[270] From all the levels of *Atzilus* called *Zihara Ila'a*, only the *Nefesh* of *Atzilus* remained within him.

Thus, also now, when these sparks that were included in Kayin and Hevel come into the world for the first time they can reach, as a result of their deeds,[271] until the level of the *Nefesh* of *Atzilus,* but not more, since that is what they had in the beginning.[272] However, completely new souls

from the first level can, the first time, go from the *Nefesh* of *Asiyah* to the heights of *Atzilus* called the entire *Zihara Ila'a*.

This is an advantage of the sparks of the first level over the second [level].

Three: **Second Advantage**

There is another advantage, which is, someone, who has a completely new soul from the first level and comes into the world for the first time, can easily go from the *Nefesh* of *Asiyah* until the *Neshamah* of the *Neshamah* of *Atzilus*, as mentioned. He make the *Nefesh* a dwelling and throne for the *Ruach*,[273] and the *Ruach* for the *Neshamah*, etc.

This is not so for the second level, which are the sparks that were included in Kayin and Hevel. These, even though it has been explained that they can reach, the first time, until the *Nefesh* of *Atzilus*, inclusive, it will not easy as it is for the first level. Rather, it will be after great effort, as explained in earlier discussions.[274] It was mentioned there *b'sod yibum*, at night regarding the verse, "*My soul desired You during the night"* (*Yeshayahu* 26:9).

For, after the *Nefesh* has been completely rectified it leaves a person at night while he is sleeping and goes away. After that in the morning the *Nefesh* of a convert enters him, as well as the *Ruach* of the person himself, until the *Ruach* is completely rectified. Then his first *Nefesh* will return to his body, and they will remain there together, his *Nefesh* [becoming] a throne for his *Ruach* itself.

If he merits more after that, then his *Nefesh* and *Ruach* will leave him at night as mentioned, and in the morning his *Neshamah* will enter him and remain there until it is completely rectified. After that, his *Nefesh* and *Ruach* will re-enter him and the three of them will remain there together.

All of this is only after a lot of effort and in a pressing circumstance, as well as tremendous intention, *b'sod* the verse, "*If He were to set his heart against him, He would [simply] gather in his breath and soul to Himself*" (*Iyov* 34:14).[275] This means: If he is a wise person who understands the intention mentioned, *b'sod yibum* at night, and focuses his heart, he can gather his *Ruach* and *Neshamah* to himself, that is, to his body, and not require additional reincarnations.

Four. **Righteous Who Die Young**

Sometimes, if the person mentioned will completely rectify his *Nefesh* but not know how to intend, as mentioned, to draw his *Ruach* to him in order to rectify it through the leaving of his *Nefesh* at night, using the verse, "*My soul desired You during the night,"* as mentioned in previous discussions, this person will die. This is in order for his *Ruach* to come and become rectified in a second body.[276] When it will be rectified his *Nefesh* will come to him with it, as mentioned.

If he also does not know how to intend to send his *Ruach* away at night in order to bring his *Neshamah* to become rectified, by intending as mentioned, then he will die a second time so that his *Neshamah* can enter a third body and become rectified. After its rectification, his *Nefesh, Ruach*, and *Neshamah* will enter him together, [the *Nefesh* and *Ruach*] with the *Neshamah*, as discussed.

This is a wondrous reason why some completely righteous people die young. Since they completely rectified their *Nefashos* after [only] a few years, but do not know how to draw their *Ruach, and* send away their *Nefesh* with the intentioned mentioned, they die early.

For, their *Nefashos* do not need be detained in this world; just the opposite, they will die so that afterwards the *Ruach* will come into the second body and be rectified as well. It will be similar for righteous people who have merited *Nefesh* and *Ruach* and rectified them, but do not know how to send them [away] and draw [down] the *Neshamah,* as mentioned.

This is the *sod* of the verse, "*They died, but not with wisdom*" (*Iyov* 4:21), meaning that sometimes people die due to a lack of wisdom, not knowing how to draw down their *Ruach* or their *Neshamah*, as mentioned.[277]

However, know that this procedure does not apply except for someone who has rectified his *Nefesh*, but whose *Ruach* and *Neshamah* still remain blemished from the first time. For someone whose *Ruach* and *Neshamah* are already rectified, when he completes the rectification of the *Nefesh*, the *Ruach* can come, or the *Neshamah* as well, and enter and become clothed by this *Nefesh*, since they are already rectified like it.

Two advantages of the first level over the second level have been explained.

Five. **Level Two Advantage**

Another advantage will be explained, [this time one that] the second level has over the first.

[Souls] from the first level are unable to achieve their *Nefesh, Ruach* and *Neshamah,* etc., the first time,[278] even though they merited them based upon number of years. This is the explanation: At birth they merit *Nefesh.* When they will be 13 years old and a day, if their actions will warrant it, the *Ruach* will also enter them. If they will merit more, when they are 20 years old, then the *Neshamah* will also enter them. This is the way [it continues] until the completion of everything.

However, the second level can achieve up until the *Nefesh* of *Atzilus* before the age of 13 years and a day. Since these sparks were included in Kayin and Hevel and together they merited all of the levels mentioned, they are now able to also achieve all the levels fitting for them at one time. It will not depend upon age but deeds, and the intention already discussed.[279]

With this two differing statements can be resolved. The statement mentioned at the beginning of *Parashas Mishpatim* on page 94b which says: Come and see: When a person is born they give him a *Nefesh*, etc. if he merits more, etc., [making] it depend upon his actions and not number of years, is talking about souls from the second level that were included in Kayin and Hevel, considered to be new some respect. The statement mentioned in *Sabba* of *Mishpatim* on page 98b, [making] it depend upon years, as it says: When he reaches 13 years of age, regarding which it says, "*Today I have given birth to you"* (*Tehillim* 2:7), they give him a *Ruach*. When he merits [to reach] his twentieth year, they give him a *Neshamah*, regarding which it says, "*A son I was to my father"* (*Mishlei* 4:3), etc. is talking about the first level, which are completely new souls, never having been included in Adam HaRishon

Six. **Level Three Souls**

The third level, the souls that fell into the *Klipos* after Adam HaRishon sinned and from which the soul of Shais, the son of Adam and others came, called old souls on all levels, are the least of all of them[280] since they fell off from Adam and splintered into many sparks and many sections because of the sin of Adam. Therefore, the time that they were in Adam they were considered to be old from another reincarnation only.[281] From that point

onward, when any of these souls comes the first time in a person who dies, [the next time] is called the second reincarnation. It will be likewise from that time onward.[282]

Therefore, when a soul comes from this level in the body of some person for the first time, it is not able to become rectified,[283] only a portion in each reincarnation. At first, only the portion of the *Nefesh* will come to be rectified. How? [For example, if] this *Nefesh* is from the *Malchus* of *Asiyah* it will have to rectify until the completion of the *Keser* of *Asiyah*. When this rectification is complete, the person will die[284] and then his *Ruach* will come in a second body. When he completes its rectification, he will also die,[285] and after that the *Neshamah* will come in a third body. After its rectification is complete, he too will die.

It has been explained previously that when the *Ruach* comes to be rectified it comes together and within the *Nefesh* of a convert,[286] and similarly for the *Neshamah* as well.[287] However, if the first time the *Nefesh* comes it does not complete its rectification, it will have to reincarnate many times until it achieves rectification by itself. After that, the *Ruach* will come into a different body with the *Nefesh* of a convert and will reincarnate by itself many times until it is complete. After that, the *Neshamah* will come by itself in another body, and it will reincarnate, if necessary, many times, until it is complete, as mentioned previously.

You also need to know that even if a person rectified his *Nefesh*, *Ruach*, and *Neshamah*, and then sinned and blemished them, he will need to reincarnate, and it will happen for him also in the manner described. Each time he will only be able to rectify either the *Nefesh*, the *Ruach*, or the *Neshamah*, as mentioned above.[288]

However, if a person rectifies his *Nefesh, Ruach* and *Neshamah,* etc., until the heights of *Atzilus* or similar, and he needs to reincarnate for reason of the rectification of another person, and not for himself;[289] since he did not sin and did not blemish, such a person can attain, in this reincarnation, all that he had previously achieved, at one time, even during his childhood.

This is the *sod* of the son of Rav Hamnuna *Sabba* mentioned in *Parashas Balak*, and the rest of the other children spoken about in the Zohar, who were wondrous in action and wisdom. The reason is because

they were complete in all parts of their *Nefesh, Ruach* and *Neshamah*, etc., according to what they had prior to their present reincarnation.

I, Chaim the writer, am in doubt if he also reincarnates for his own need, not to rectify the blemish of a sin but to complete a missing [*mitzvah*], what will his judgment be.

Seven. **Levels Two & Three**

We will now explain the matter of the distinctions that exist between the second level and the third level, which is that for the second level of the sparks of Kayin and Hevel, the *Ruach* cannot leave the depths of the *Klipos* until the rectification of their *Nefashos* are rectified, after which it will leave.

Since this is so, the rectification of his *Ruach* cannot be through someone else, only himself. Either the person will die, after which his *Nefesh* and *Ruach* will come back in a single body, as mentioned previously, or it is possible that this person himself [will bring down his *Ruach*] through the intention mentioned above, *b'sod* "*My soul desired You during the night."* After the rectification of the *Nefesh* is complete it will leave,[290] and the *Ruach* will come alone[291] to be rectified, as mentioned earlier. It will be similar for the matter of the *Neshamah*.

However, the sparks of the third level have a different advantage: even though they cannot achieve all their parts at one time, they can become rectified by having intention during the putting down of the head[292] while praying, to bring out their *Ruach* from the depths of the *Klipos*—even though they have yet to complete the rectification of the *Nefesh*—*b'sod* the elevation of *Mayn Nukvin*[293] and on the verse, "*To You, God, my soul I lift up, etc.*" (*Tehillim* 25:1).

His *Ruach* will then come, while he is still living, in the body of someone being born, together with the *Nefesh* of a convert.[294] If he really merits it, then it will possible to draw it into his own son born to him.[295]

You need to know that this rectification is not relevant except to the *Ruach* alone, which can leave the *Klipos* through [the proper] intention while putting down the head, before the rectification of the *Nefesh* is complete. The *Neshamah*, however, will not leave in any way from the depths of the *Klipos* until the rectifications of the *Nefesh* and *Ruach* have been completed, and the people who had the *Nefesh* and *Ruach* have died.

After that the *Neshamah* will leave [the *Klipos*] and come in a reincarnation to become rectified.

Eight. **Race To Rectification**

We return to clarify the matter of the *Ruach* and the *Nefesh* as discussed. Even though both [souls] come into the world in two distinct bodies as a result of intending during the putting down of the head, and both can become rectified, these people stand in a great consideration, in the pan of a scale, [296] [to determine] which one will defeat the other. If the person who received the majority completes his rectification before the other rectifies the *Nefesh*, then the one with the *Ruach* is primary. Therefore, during the Resurrection of the Dead*,* the *Nefesh* and the *Ruach* will enter, the two of them into the body of the one who had the *Ruach*.

Regarding if the one with the *Nefesh* completes his rectification first, however, I do not recall what I heard. It seems to me, in my humble opinion, that I heard that the two of them, during the Resurrection of the Dead*,* enter the body of the one who had the *Nefesh*, because he is primary.

Nine. **Exchanging Soul Elements**

There is another distinction, an important consideration regarding the person who received a *Ruach* that came out during the putting down of the head in advance of the rectification of the *Nefesh,* as discussed. It is that, if this person will merit it through his deeds, he can draw all the good of this *Ruach* to him and leave the other[297] entirely evil. This is the *sod* of the verse, "*Let the evil of the wicked destroy them, but You will sustain the right-eous*" (*Tehillim* 7:10), because someone whose actions are evil will take all of the evil to himself.[298]

Thus it is said, "*Let the evil of the wicked destroy them,*" because then all the good [in the evil person] is taken by the righteous person who refined[299] his deeds, and as a result he becomes finished and completely sustained. This is [what it means,] "sustain the righteous," as it is known, a person is a combination of good and evil, purity within *klipah*. Sometimes the minority is good and the majority is evil, etc., and he needs to refine the evil within him until he remains completely good.

The Writer said: These are the things that I heard from the mouth of my teacher, *z"l,* and I do not remember their meaning well. However, the explanation seems to me to be that it is possible for the evil of the *Nefesh*

and the *Ruach* to come together in one person who corrupted his actions, and for the good of the *Nefesh* and the *Ruach* to go to the body of a person who has purified his actions, as mentioned above.

Ten. **Dovid HaMelech's Concern**

With this you can understand what concerned Dovid HaMelech when he said, *"Many have said that for my soul, 'There is no salvation for it from God.' Selah!"* (*Tehillim* 3:3). It is remarkable that they spoke so derogatorily about a person as great as Dovid HaMelech!

To understand this we must be precise in that it says, *"there is no salvation for it—lo*[300]*,"* when it should have said, "*there is no salvation for it—lah*[301]*,"* which would have referred to the word *"my Nefesh"*[302] first mentioned. Based upon what has been mentioned, it is understandable.

Know that Dovid HaMelech, *a"h,* had a very elevated *Nefesh*. However, as a result of the sin of Adam HaRishon who preceded him, it descended into the depths of the *Klipos* on the side of the *Nukvah* of the *Klipos*.[303] When Dovid was born, it was the first time it left the *Klipos,* and therefore, its rectification began on the level of *Asiyah* called *Nefesh,* since he reincarnated from the third level, as previously mentioned.

This is the *sod* mentioned in *Sabba* of *Mishpatim,* page 103a, and in many other statements as well, that Dovid was from the side of the female[304] and not from [the side of] the male,[305] rather [from] the World of Death which is called *Nukvah*.[306] Understand this.[307]

It explains there why he[308] was called Oved:[309] He dug [and rectified the main part and the root of the] tree and rectified it.[310] That is, since it had been immersed in the depths of the *Klipos* of the female*,* and being so, it was impossible for Dovid to acquire [anything] except his *Nefesh* alone; his *Ruach* had to come in another body that would be born.

When Dovid sinned with Bas Sheva[311] and blemished his *Nefesh*, [he worried that] the one who possessed his *Ruach* would merit to complete his *Ruach* first before Dovid could rectify his *Nefesh*. Consequently, in *Techiyas HaMeisim*, there would be no salvation for Dovid, the body [with the *Nefesh*], since the body of the other [person], owning the *Ruach*, would take both of them, the *Nefesh* and the *Ruach*. No damage, however, would occur to the *Nefesh* itself, just to the body.

Thus he said, "*there is no salvation for lo*," and not, "*there is no salvation for it lah.*"[312] This is flow of the verse: *"Many have said [that for my soul] . . ."* because I only have the *Nefesh* within me. Reading it like this, there is no salvation for the body of Dovid in *Techiyas HaMeisim.*

Eleven. **Good to Good, Evil to Evil**

There is another explanation of the verse mentioned above, "*Let the evil of the wicked destroy them.*"

Sometimes it can happen that a person's *Nefesh* will not enter him complete and finished, only a majority good and a minority evil, while the minority of good of it and the majority of evil of it enter into a single body [of another person]. Then these two are friends, and the one with the majority of good has the ability to draw the entire portion of good [in the other] to him, and to push his portion of evil to the person whose majority is evil.

Regarding the second person it says, "*Let the evil of the wicked destroy them."* Regarding the first one it says, *"and sustains the righteous,"* in the manner mentioned in the first explanation.

It is also possible that both of them were balanced half-and-half[313] until one of them sinned, and even more so if one of them performed a *mitzvah*, at which point he will overcome his friend. Then he can begin to draw the good toward him little-by-little until he is completely good and the other completely evil, in the way mentioned.

With this what *Chazal* said can be understood, and this is what they said: Achav was balanced.[314] As the verse says, "*All the hosts of Heaven stood by his right and his left*" (I *Melachim* 22:19), which was said regarding Achav HaMelech. This is wondrous since the verse says that the lightest [sin] of Achav was like the most severe of Yeravam, so how could they say he was balanced?

Rather, this is the matter. His actions were not balanced, leaning in the direction of guilt. However, on the level of his *Nefesh* he was balanced, being half good and half evil. And, even though sometimes the level of *Ruach* overcame him and he committed idol worship, the *Nefesh* itself remained half good and half evil.

Therefore, God, *may His Name be blessed*, did not reject him completely, but rather wanted him to return in repentance, and perhaps become good. Hence, Eliyahu the Prophet constantly ran after him to cause him to repent, until he sinned in the incident of Navos HaYizraeli (I *Melachim* 21:2).[315]

Chapter 8

Reason To Reincarnate

This concerns the matter of reincarnating soul, as to why they reincarnate.

Know that souls reincarnate for several reasons, the first being that a person transgressed one of the laws of the Torah and returns to rectify it. The second is to rectify a *mitzvah* that it is missing,[316] and the third is that it comes for others, to guide and rectify them.[317]

In the first [situation], it can easily sin since it originally sinned. In the second [case], it is unlikely to sin, but in the third [scenario], it certainly will not sin.[318]

There are other reasons, which are: Sometimes he will reincarnate to marry his soul mate because he did not merit the first time to marry her.[319] Sometimes he has already married his soul mate but committed some sin, and must return to rectify it, as mentioned previously. Then he will only return alone, as *Sabba* of *Mishpatim* has written on the verse, "*If he came by himself, etc.*" (*Shemos* 21:3).[320]

Sometimes he is someone who has merits. Therefore, even though she does not need to reincarnate, she returns in a reincarnation, *b'sod*, "*and his wife will go out with him*" (*Shemos* 21:3).[321]

Sometimes he did not merit, the first time, to marry his soul mate. However, [instead] they arrange a wife for him based upon his deeds,[322] and from all the souls of the women in the world none will be closer to him than

this woman, even though she is not his actual soul mate. When he sins and reincarnates he will do so with this woman, even though she is not his actual soul mate.

Two. **Soul Mates In The *Klipos***

Also know that there are many roots of souls that fell into the *Klipos*, they and their wives, their soul mates. The males are able to leave the *Klipos* while in this world, but the females are not able to leave at all until the arrival of Moshiach. They are, at this time, immersed and given over amidst the female *Klipos*.[323] I have forgotten her name, if it is Agras daughter of Machalas,[324] or Na'amah the mother of the demons.[325]

All of the female souls from the entire root of Chur, the son of Miriam, will not leave until Moshiach arrives. It seems to me, in my humble opinion, that I heard from my teacher, *may he be remembered for life in the World-to-Come*, that Aharon HaKohen did not marry his soul mate,[326] being close to the root of the soul of Chur, the son of Miriam his sister.[327]

Chapter 9

Who Reincarnates

It is one of the 400 questions[328] that Doeg[329] and Achitophel[330] asked in reference to the tower that floats in the air.[331]

Know that the attribute of reincarnation applies to men and not to women. This is the *sod* of the verse, "*A generation goes and a generation comes and the land remains forever"* (*Koheles* 1:4), that is, "a generation goes and a generation comes" refers to men who reincarnate, but "the land," which are the women who are called "land,"[332] as it is known, "remains forever," and do not return in a reincarnation.

There is another reason, which is that men, because they fulfill the *mitzvah* of being involved in Torah study, cannot enter *Gihenom* because the fire of *Gihenom* has no power over them.[333] As it says regarding Elishah, the son of Abuyah:[334] He was not punished because he learned Torah, but he did not go to the World-to-Come because he sinned.[335]

Therefore, they[336] must reincarnate to cleanse their sins in lieu of *Gehinom*. Women, however, who are not involved with Torah can enter *Gehinom* and cleanse their sins there, and therefore do not need to reincarnate.

However, even though they do not reincarnate, they do come sometimes *b'sod ibur,* with soul sparks that are new and female, in women. Also know that it is possible, after she comes *b'sod ibur* in a woman, that if that woman becomes pregnant and gives birth to a daughter, the one who came *b'sod ibur* can now reincarnate as an actual reincarnation in the daughter that is now being born to her.[337]

Two. **Male Soul, Female Body**

Also know that sometimes a man will reincarnate into the body of a woman because of some sin, such as homosexuality, or something similar. This woman, the reincarnation of a male soul, will not be able to conceive and become pregnant, lacking the level of *Mayn Nukvim*[338] to ascend and receive drops of *Mayn Duchrin*.[339]

This women requires great merit to be able to become pregnant and give birth. There is no other way except for the soul of a woman, of another female to go into her *b'sod ibur.* With the strength of this partner with her, she will be able to elevate *Mayn Nukvin* and conceive and give birth.

However, she will not be able to give birth to sons for two reasons. The first is because the verse says, "*When a woman will conceive and give birth to a male*" (*Vayikra* 12:2), and in this case, the woman is a male like her husband.]Therefore,[she cannot give birth to males, only to females.[340]

The second reason is because since this female soul that entered her did not enter her *b'sod ibur* except to help her to become pregnant and give birth. Therefore, since this woman gave birth and this soul does not need to remain there *b'sod ibur* for no reason,[341] at the time of birth it, the one that was *b'sod ibur*, will enter it[342] and a female, not a male, will be born, It will be an actual reincarnation and not an *ibur*, as in the beginning.[343]

Thus, for every woman whose soul is a male soul, as mentioned above, it is impossible to give birth to a male, only to a female. The female to which she will give birth will be the actual soul of the female soul that entered her[344] originally *b'sod ibur,* to help her, as mentioned.

However, sometimes, as a result of a great and wondrous merit it is possible that at the birth of this child the female soul that came to her *b'sod ibur* will leave,[345] and that a male soul will enter this baby and it will be male. If so, after this it will be impossible for this woman to give birth again, other that if the female soul returns to her *b'ibur* as in the beginning.

Hence, if the first child was a girl then the daughter will have to die,[346] so that maybe the soul will return to the [original] woman mentioned, as an *ibur* as before. [Then] she will [able to] conceive and give birth to a daughter, a female, whose soul will be that of the female that came into her *b'sod b'ibur*, as mentioned. In this manner *ibur* and reincarnation can occur many times, and this will always be her procedure.[347]

However, if she gave birth to a son he will not need to die since the female soul that came *b'sod ibur* in the beginning left at the time of his

birth, as mentioned.[348] It will have to return a second time to enter her *b'sod ibur,* conceive a daughter and give birth to a female. This also requires great merit.

It is also possible sometimes, that even though she gave birth to a female, that the daughter does not have to die,[349] because it is possible for the soul of another female to come and enter the woman mentioned *b'sod ibur.*[350] Then she can conceive and give birth to a[nother] daughter and this [new] soul can reincarnate into her as an actual reincarnation. Similarly, every time this woman conceives, it will be possible to exchange within her all the levels mentioned.

However, in the final case, a tremendous merit will be necessary as well as an awesome miracle, because a precursor to the *sod* of *ibur* is that no soul enters the body of a man or woman *b'sod ibur* during their lifetimes unless there is a tremendous closeness between them. Therefore, for this woman, whose root is a male soul and who requires the *ibur* of a female soul, to find a female soul that fulfills all of the conditions, that needs to come as an ibur for her own sake, as well close to her or similar to her, requires a great merit. How much more so if it must come *b'ibur* once or many times, as mentioned. Even more so to find many female souls that will fulfill the conditions mentioned.

Also, for each one to come *b'sod ibur* at one time requires great merit and many miracles.

Chapter 10

Parents & Their Children

This is regarding the types of children that a man can father, and also about students and their teacher.

Now, the types of children that a man can father will now be discussed.

Know that whether a man marries his soul-mate or he marries a woman that is not his soul mate, there is no difference in this matter, that is, he can father children from the sparks of the souls of his root itself, or father from the souls of other roots. Further know that a father gives a portion of his soul to his sons, and this portion becomes clothing[351] for the soul of his son, helping him and guiding him for the good. For this reason, a son is obligated to honor his father.

However, if there is no difference between the soul of the father and the soul of the son other than less than 500 levels,[352] then the portion of the father's soul will remain the son's soul even in the days of Moshiach. However, in the Resurrection of the Dead, or in the World-to-Come, everything will return back to its root and be separated completely. If, however, there is a difference between the two of them of 500 levels, or more than 500, then the lesser one will be annulled by the greater one and they will completely bind together forever to the extent that they will never separate, and the two of them will be one root.

Two. **Teacher and Student**

That was the level the father with the son. Regarding the matter of the teacher[353] with the student, it has already been explained that the teacher puts spirit into his student,[354] like a father does to his son. However, it is a more intense connection since it is forever that the spirit remains with the student and never parts, *b'sod,* "*The Nefesh of Dovid became attached to Yehona-son*" (I *Shmuel* 18:1). This is why respect for the teacher is greater than respect for the father.[355]

If the teacher of the student is actually his son, then there are two bonds, one because he is his teacher and one because he is his son. Therefore, if there is between them a different of more than 500 levels,[356] then the two of them will bond together, the father with his son because he is his teacher, and the son with his father because he is his father. The two of them will cling together, this one with this one and "this one with this one," because of these two levels as mentioned.

Three. **Parental Impact on Child**

Another matter regarding sons born from the father will be discussed.

Know that when a man joins with his wife to give birth to children, it is from the energy of the father that the level of "Encompassing Light"[357] flows to the son, and from the energy of the mother the level of "Inner Light"[358] also flows into the son.

It is possible that if at the time of their intimacy that they will sanctify themselves, the two of them by intending for a *mitzvah* and holiness. Or, the intention of the two of them will not be for the sake of *mitzvah*, but for self-gratification, and for evil. Or, the intention of the father will be for good, but that of the mother, for evil, or the opposite.

If the two of them intended for a *mitzvah* then the child will be completely righteous with respect to the Encompassing Light and the Inner Light. If both intended for evil, the child will be completely evil with respect to the Encompassing Light and the Inner Light.

If the father intended for good and the mother for evil, then the Encompassing Light of the son will be righteous, but the Inner Light, evil. Over time the Encompassing Light will overcome the Inner Light and make it completely righteous, since the Encompassing [Light] incorporates the Inner [Light] within it[359] and will change it to meritorious.

If the father intended for evil and the mother for good, then the Encompassing [Light] will be evil and the Inner [Light] will be good. Over time the Encompassing [Light] will overcome the Inner [Light] and make it evil as well.

If you want to know which prevailed in him, the energy of the father or of the mother, it is recognizable by his agility or his lethargy. The Inner Light is contained and unable to move, but the Encompassing Light on the outside is able to move, and brings a person to where he desires.

Hence, if you see that a person is as "light as an eagle" and "runs like a gazelle" in all that he does, being quick at his work, the Encompassing Light, from the energy of the father, has prevailed in him. If he is lazy and lethargic, it indicates that the Inner Light, from the side of the mother, overcame. It is all based upon their actions.

In other word, if the father had intention for a *mitzvah* at the time of relations, the the son will be quick to do the work of Heaven and very great in Torah. If the father intended for self-gratification, then the son will be quick do work in this world.[360] Likewise, the opposite: If he will be lethargic, [and] the mother had intention for a *mitzvah,* then he will be lazy regarding work in this world.[361] If she did not intend for the *mitzvah*, then the boy will be lazy with respect to the work of Heaven.[362]

With this the reason can be understood why there are children who are sharp and cannot remain quiet, and there are children who are lazy and very lethargic. This is the *sod* of what is said regarding Assa'el, the brother of Yoav, who was extremely light on his feet without limit (II *Shmuel* 2:18). As it was known to our rabbis, *z"l,* he was able to run across the tops of the stalks without causing them to bend.[363]

Certainly a *midrash* of *Chazal* does not depart completely from its simple explanation,[364] and the matter is understandable from what has been said. All of his ability was because the energy of his father prevailed, and there was no energy from the mother at all. The Encompassing Light increased in him completely, until he was able to fly through the air.

Shmuel[365] says: I found another new discussion about reincarnation. It appears to me to be a short version of all that has been said, so I said to include it [here], after the previous discussions. It is in a way refined wheat[366] from all that has been said.

Chapter 11

Mitzvos & Rectification

This is a brief [discussion] regarding the matter of reincarnation. This is what he said: Regarding the matter of reincarnation, briefly, this is what every person needs to know, and how to behave in order to rectify himself.

Two. **Difference Between Worlds**

As it is known regarding the four worlds of *Atzilus, Beriyah, Yetzirah* and *Asiyah*, each world has within it five *partzufim*: *Arich Anpin, Abba v'Imma*, *Zehr Anpin* and *Nukvah.* However, the situation is not the same for each [world].

The three worlds of *Beriyah, Yetzirah* and *Asiyah* are somewhat like *Imma*, *Zehr Anpin* and *Nukvah* of *Atzilus*. However, regarding the semblance to *Arich Anpin* and *Abba* of *Atzilus*,[367] there are not two worlds that are like them higher than *Beriyah*, *Yetzirah* and *Asiyah,* since they are totally hidden.

It is also known that, from all the levels included in the four worlds of *Atzilus, Beriyah, Yetzirah* and *Asiyah*, come all human souls, *b'sod, "You are children to God, your God"* (*Devarim* 14:1). If so, we find the souls are literally like the worlds themselves in general and in detail.[368]

Three. **Soul Levels**

How? Souls that come from *Atzilus* divide into five levels corresponding to the five *partzufim* of *Atzilus*. Those which emanate from *Arich Anpin* are called *Yechidah,* from *Abba* are called *Chayah,* from *Imma*

are called *Neshamah,* from *Zehr Anpin* are called *Ruach*, and from *Nukvah* are called *Nefesh*. All of them are sections of *Atzilus*.

After that there are those that are lower. All those that come from the World of *Beriyah* are call called *Neshamah* of *Beriyah;* from *Yeztirah* they are all called *Ruach* of *Yetzirah;* from *Asiyah*, they are all called *Nefesh* of *Asiyah.*

This is generally speaking. More specifically, souls that emanate from the *Arich* of *Atzilus* divide into five sections. [Those souls which come] from the *Keser* of *Arich* are called *Yechidah* of *Yechidah,* from *Chochmah* of it are called *Chayah* of *Yechidah*, from *Binah* of it are called *Neshamah* of *Yechidah*, from its Six Ends[369] are called *Ruach* of *Yechidah*, and from the *Malchus* of it, *Nefesh* of *Yechidah.* All five levels mentioned are considered to be incorporated in *Yechidah*.

In this way do the five levels of *Chayah* divide, from *Abba* of *Atzilus,* and all of them are called *Chayah*. It is likewise with respect to the five sections of the *Neshamah* from the side of *Imma,* that all of them are called *Neshamah*. The same applies to the five sections of *Ruach* of *Zehr Anpin,* that all are called *Ruach*, as well as the five levels that are from the *Nukvah,* all of which are called *Nefesh* of *Atzilus*.[370]

It is similar with respect to the three worlds of *Beriyah, Yetzirah* and *Asiyah*, each of which with all of its five sections is only similar to a particular *partzuf* of *Atzilus*, as mentioned.[371]

How [is it similar for them]? The souls that are from *Arich* of *Beriyah* are called *Yechidah* of *Beriyah*. From *Abba* they are called *Chayah*, and from *Imma* they are called *Neshamah*. From *Zehr Anpin* they are called *Ruach*, and from the *Nukvah* of *Beriyah* they are called *Nefesh* of *Neshamah* of the *Beriyah,* [and are] called *Neshamah of Beriyah.*

It is likewise for the souls from the five *partzufim* of *Yetzirah*, *Yechidah, Chayah, Neshamah, Ruach*, and *Nefesh*; all of them are called *Ruach* of *Yetzirah*, and similarly for the souls of the five *partzufim* of *Asiyah*, *Yechidah, Chayah, Neshamah, Ruach*, and *Nefesh*; all of them are all called the *Nefesh* of *Asiyah*. Hence, the matter of the souls has been explained in general and in detail.

Four. **Soul Divisions**

All the levels of souls mentioned were included in Adam HaRishon. Adam was composed of 248 limbs and 365 tendons, on the level of the soul within him as well,[372] in a way that every section from that which was mentioned divided according to the order mentioned.

How? The *Yechidah* of *Atzilus* divided into 613 limbs and tendons, and each limb and tendon is considered to be a root.[373] It was likewise for the *Chayah*, or the *Neshamah*, or the *Ruach*, or the *Nefesh* of *Atzilus:* each level divided into 613 roots.

It was similar for all levels of the five *partzufim* of *Beriyah,* that they divided into 613 roots, and all of them are considered to be the soul of *Beriyah*, as mentioned earlier. It was likewise for all levels from the five *partzufim* of *Yetzirah,* in the manner discussed, and all of the five *partzufim* of *Asiyah,* also in the same manner, as discussed above.

It is also possible for each section to further divide into more details as a result of the sin Adam HaRishon and other creations. To understand the matter, a section from them will be explained from which you will be able to infer the rest. We will begin with the *Nukvah* of *Asiyah.*

The *Nukvah* of *Asiyah* incorporates 613 limbs and tendons considered to be 613 main roots, meaning that there cannot be less than this. Each of these roots does not have less than 613 sparks, and each spark is a single complete soul; they are called 613 main sparks.[374]

As a result of the blemish, they can divide into more specific divisions, that is the 613 main roots can divide up until 600,000 small roots,[375] but not more. However, less than this is possible.

It is also not imperative that each large root divide into a number equal to the root of its counterpart, because everything depends upon [the extent of] the blemish. There are main roots that will divide into a thousand small roots, some into a hundred, etc. Nevertheless, the combined total from the 613 main roots cannot divide into more than 600,000 small roots.

It is similar with respect to the 613 sparks in each root from the 613 main roots, because each spark from them divides into many sparks. However, there are large sparks that will divide into a thousand small sparks, some into a hundred, and similarly. However, all the 613 main sparks collectively cannot total more than 600,000 small ones.

Five. **Further Division Of Souls**

It should further be known that, just as all general 613 main roots of the *Nukvah* of *Asiyah* subdivide—in the beginning there is one soul that is the father to all of them (and it is in this manner, because in the beginning there is one soul that is father to all of them[376]), Adam HaRishon who included all of them; after that all of them were included in the three *Avos*, Avraham Yitzchak and Ya'akov; after that all of them were included in the 12 Tribes, and after that they divided into 70 souls, after which these 70 souls divided up to 600,000 main sparks—likewise is every root from the 613 main ones a *partzuf* that incorporated 613 that divides in the manner mentioned, up until 600,000 small sparks.

How? Adam incorporated all the 613 main roots in the complete *partzuf* of the *Nukvah* of *Asiyah*. The left shoulder of Adam HaRishon[377] is one main root and complete *partzuf* that divides into 70 small roots, but not more. These 70 small roots include all of the 613 limbs and tendons in this *partzuf*, and all of these 70 small roots divide into 600,000 small sparks.

However, Kayin incorporates this entire main root that includes the 70 small roots, from the 600,000 small sparks, which is similar to Adam HaRishon. In this main root there are three forefathers that incorporate everything, and after that 12 tribes, and after that, 70 souls. Then they divide into 600,000 small ones.

Six. **The 70 Small Roots**

Now the details of the 70 small roots [of the left shoulder limb] will be explained.

It has been mentioned that all of them together will divide into 600,000 small sparks, but that each root of them does not necessarily have the same number of sparks as another. What they have in common is that each root will divide into 613 inner and essential sparks, which are the Torah scholars of that root. Around them emanate branches, the "home owners"[378] and the "simpletons"[379] of which there are no fixed amounts as mentioned.

This is the explanation. One of the 70 small roots in the left shoulder limb named after Kayin, all of which comprise a single main root in Adam HaRishon; one of the roots from these 70 is the heel limb in the left leg of the *partzuf* that incorporates the entire root of Kayin.

In this small root there are 613 sparks and all of them are Torah scholars. Surrounding them emanate the rest of the soul sparks of people: *"mitzvah* masters,"[380] merchants, and simpletons*,* of which there are no fixed amount as mentioned. All that is imperative is that all of the sparks of the 70 small roots in one main root should not exceed 600,000 small roots

Also know that every limb includes [the spiritual equivalent of] flesh, small tendons, and bones, [though] the tendons of the limbs are not part of the 365 main tendons. Thus, the 613 sparks in this heel, which are the sparks of the Torah scholars, divide into three parts mentioned: flesh, tendons, and bones.

In this manner the rest of the sparks, "master of actions,"[381] etc., as mentioned above, divide into the three sections mentioned, and the order of the levels is: first the flesh, above that the tendons, and above both of them the bones on the level of marrow within them, but not they themselves.[382]

The *partzuf* of the *Nukvah* of *Asiyah* has been explained, all of which was included in Adam. From this you can infer the rest of the details until *Arich* of *Atzilus*.[383]

Seven. **The Soul's Grasp**

Now, the matter of the latching of an individual person's soul to all of the worlds will be explained.

As the rabbis have written with respect to the verse, "*Where were you when I founded the earth?*" (*Iyov* 38:4), someone who has a soul spark from the individual sparks in the left heel limb—which is one small root of the 70 small roots of the main root, which is the left shoulder of the *partzuf* of Adam HaRishon from the level of the *Nukvah of Asiyah*—will latch on to that very place in [the] *partzuf* of *Zehr Anpin* of *Asiyah* and in [the] *partzuf* of *Imma* of *Asiyah*, up to the upper heights of the heel of the left leg, which is one small root of the 70 small roots, in one main root, which is the left shoulder limb of *Arich Anpin* of *Atzilus*.[384] All of these sections are considered to be a single soul.[385]

This person ascends and takes all of his portions from their bottom to their top as mentioned. In the beginning he takes his portion in the *Nukvah* of *Asiyah*, the heel mentioned and which is called the *Nefesh* of the *Nefesh*. Likewise, he ascends and takes his portion in the *Arich* of the *Nefesh* on the

level of the heel, mentioned above. Then he will have completed all of the portions of his *Nefesh* in *Asiyah*.

It is similar with respect to the *Ruach* from *Yetzirah*, etc., until he ascends and takes his portion in the *Arich* of *Atzilus* on the level of the heel, as discussed. Thus his *Yechidah* within him from the world of *Atzilus* will be completed, finishing and completing his soul in all its portions. This is the purpose of the specific latching on of the section of his soul in detail.

However, generally-speaking, there is another matter. Even though it has been explained that the spark of a person's soul alone is considered to be the soul of the person, specifically and essentially, the individual soul sparks resulting from the division of this heel mentioned—the general heel of the entire *partzuf* that is in the main root called Kayin, which is the left shoulder of Adam HaRishon—all of them together are considered to be a single, complete main soul. As mentioned there are 613 main souls in each root of the large ones, because the entire heel mentioned is one of the 613 main souls that are in the root of the shoulder limb that is considered to be a main root. Later, the purpose of this matter will be explained.[386]

Eight. **Personal Completion**

Having explained well the levels of the souls and the place to which they latch on, their procedures will now be explained.

Know that a person is not considered to be complete until he has rectified himself during his lifetime and merited to attain [up until] the *Yechidah* of the *Arich Anpin* of *Atzilus,* as discussed. However, someone who has not merited to achieve [all these levels], only all the levels of *Asiyah,* has acquired a complete *Nefesh* that incorporates the entire world of *Asiyah.* It will be likewise for the rest of the divisions,[387] until he will be complete, as mentioned.

The rectification of a person depends upon many things, like the performance of all the Positive M*itzvos,* learning Torah, etc., as will be explained. To the extent that one increases them, that is the extent to which he will complete his rectification and merit to acquire all the sections of his soul.

When, *God forbid,* he will sin, and transgress [any of the] 365 Negative *Mitzvos*, [to the extent that he does] that is the extent to which he will

blemish the sections of his soul, even if he performed many Positive *Mitzvos*.[388]

Know that the matter of rectification, or the opposite, the blemish, is to the place to which his soul latches on, and not in the rest of places. This is also in a similar manner to what was previously mentioned, because the main rectification or blemish is only to the place to which his soul latches on, which is an individual spark.

However, all of the sparks that are his relatives he also rectifies or blemishes. How? Someone who is from the left heel that is in the *partzuf*[389] of the left shoulder called the *Root of Kayin;* if he rectifies then he causes rectification for all the sparks of the heel mentioned. If he blemishes then he causes blemish to all of them, even though they have already completely rectified all that was necessary for them, all that was relevant to the individual sparks, to each of them.

They are not called complete and fully rectified until not one main or small spark, from all of the sparks of the heel, remains [incomplete]; only complete. This is because this entire heel is considered to be one main soul, as mentioned before. Therefore, all these sparks, even if [someone like] Shmuel the Prophet, *a"h*, is one of them, will not be considered complete until all the sparks of this heel complete rectification, even the least of them.

Therefore, they all come to help the blemished spark in this world to become rectified. However, the rest of the sparks of the left shoulder limb cannot be rectified or blemished as a result of the sparks of the heel at all.[390]

The principle that emerges is that every root of the small roots in every limb, called a main root of the 613 large roots in the *partzuf* of Adam HaRishon; each small root, called one main soul, all of them help each other, as mentioned.

However, no [single] blemish can blemish all of the sections that are in each world,[391] as previously mentioned. However, there is a [light] sin that blemishes his *Nefesh* from *Asiyah*, and there is a [more serious sin] that blemishes the section of his *Ruach* which is in *Yetzirah*, etc., as it is known.

When a specific spark blemishes in *Asiyah*, all of the sparks of the heel in *Asiyah* mentioned will have a similar blemish, and [the collective impact of a blemishing spark will be] similar in all the worlds. Obviously, though,

the main punishment or reward is not [to all of them] but to this specific spark, though the light flow to this heel will be reduced for all of its sparks as a result of the blemish of this specific spark.

Nine. **Rectification & Blemish**

Now, rectification and blemish will be explained in detail, beginning with the rectification of the *Nefesh* from the world of *Asiyah* because it is the lowest of all levels, and it enters a person at birth preceding all [of them]. As it is already known, a higher section does not enter [a person] until the completion of the rectification of the lower one. Thus, in the beginning, he must complete the rectification of the entry of all of the sections of *Nefesh* of *Asiyah*, and after that will begin to enter into him the sections of the *Ruach* of *Yetzirah*. Once they are completed then the *Neshamah* of *Beriyah* will enter, etc., until he completes everything. The conditions regarding this matter will be explained in this "gate," the eighth gate, *Sha'ar HaGilgul*.[392]

Know that the entire rectification of a person, so that he will merit the *Nefesh* of *Asiyah* is through the fulfillment of Positive *Mitzvos*, of which there are 248. All blemishes are either because of the lack of their fulfillment or because he has transgressed one of the 365 Negative *Mitzvos*. Learning Torah is in order to acquire the *Ruach* of *Yetzirah*, as will be explained.

Ten. **Positive *Mitzvos* & *Tikun***

Know that a person must fulfill all 613 *Mitzvos*. If he lacks one of them his *Nefesh* remains incomplete to the extent that he is missing them.

The 248 Positive *Mitzvos*, however, divide into five categories. The first is the *mitzvos* which a person is prevented from fulfilling, for example *mitzvos* that are dependent upon the time that the Temple exists, such as sacrifices and similar. For these a person does not reincarnate to fulfill them, because what would be the purpose of such a reincarnation? When the Temple will be built he will fulfill them.

The second [category] is the *mitzvos* that a person can perform, such as *Tzitzis*[393] and *Tefillin*,[394] etc. for which, if he did not perform them, he will have to return in a reincarnation, [even] many times, until he completes them all. It will be in way though that if the person has already reincarnated and fulfilled some *mitzvos,* the [pre-sent] reincarnation will be sufficient for

him once he fulfills the *mitzvos* he was lacking and previously had never performed.[395] Know that when he reincarnates for this [reason], it is possible for him to sin and come to commit many transgressions.[396]

[The] third [category] is the *mitzvos* which a person is not obligated to fulfill except if they occur to him, for example, gifts and tithes,[397] and the sending away of the mother bird,[398] which a person does not have to chase after. These also necessitate that a person reincarnate to fulfill them. However, since he must reincarnate only for this reason, he will certainly not sin in this second reincarnation.[399]

The fourth [category] is the *mitzvos* that he cannot perform unless God brings them before him, such as redeeming a [first born] son, *yibum, chalitzah*,[400] or [giving a] *Get.*[401] A man has no obligation to divorce [his wife] unless she does not find favor in his eyes, as it is known, because, "Divorce is difficult . . . the altar weeps for him" (*Gittin* 90a).

[With respect to these] and others like them there is a distinction. If the opportunity did not occur for him then he will not reincarnate. He will, however, come *m'sod ibur* for a short time until he fulfills them, immediately after which he will be removed from the world and go.[402]

However, if he had the chance to perform such a *mitzvah* and didn't, then he will have to reincarnate. I did not learn from my teacher, *z"l*, though, if it is certain that he will not sin, as in the third division, or not.

I am also in doubt regarding the rest of the *mitzvos*, especially those after which one is not obligated to run, such [as the building of] a parapet,[403] sending away the mother bird, and similar. If he wanted to fulfill them but was unable to, for example he was poor and unable to buy a house to make a parapet, is he called "compelled"[404] and therefore *ibur* is enough, or does he require another reincarnation?

Elsewhere we wrote that it seems that he would be exempt from reincarnating, and that it was enough for him *b'sod ibur.* [This is doubtful because] it is possible to say that maybe he will reincarnate and that God, *may His Name be blessed,* will for certain arrange the *mitzvah* for him and give him the ability to do it.

The fifth [category] is a specific *mitzvah*, procreation, which is one of the *mitzvos* that a person is obligated to pursue and fulfill, and which he also has the ability to fulfill.

This is the strictest of all the *mitzvos* because for someone who dies childless and did not fulfill [the *mitzvah* of procreation], reincarnation is not enough. With respect to the rest of the reincarnations because of missing *mitzvos*, as mentioned above, each body [from each reincarnation] will arise and live [again] at the time resurrection, and into each will go the sparks of his soul based upon the *mitzvos* that were fulfilled while in the particular body.

For someone who died childless, however, all portions of the sparks of his soul will enter the second body into which it reincarnated *b'sod yibum* and in which it fulfilled the *mitzvah* of procreation. For the first body, however, nothing will enter it except for the first spirit that he gave to his wife after marriage and during their first relations.[405]

Eleven. ***Pardes***

The sixth [category][406] is [also] a specific *mitzvah,* the learning of Torah which is equivalent to all the rest of the *mitzvos,* [as it says], "the learning of Torah is equivalent to all of them."[407]

There are four levels [of] interpretation,[408] and their sign is *Pardes:*[409] *Pshat*, *Remez*, *Drush*, and *Sod*. He must work hard in all of them to the extent that he can, and seek a teacher who can teach them to him. If he lacks one of the four of them relative to what he could have grasped, he will have to reincarnate because of this.

It is also necessary to know that a person must fulfill all 613 *mitzvos* in action and in speech, in the manner that *Chazal* say: One who is involved with the section dealing with the Burnt-Offering is considered as one who has offered it, etc.,[410] and likewise with respect to thought.[411] Someone who has not performed all of them on these three levels will have to reincarnate until he has fulfilled all of the 613 *Mitzvos* on these three levels.

Know further that the 613 *Mitzvos* divide into 613 limbs and tendons of Adam HaRishon, called 613 main roots, and each limb of them consists of specific *mitzvos* as mentioned. [For example,] in every every left shoulder limb there are 11 Positive *Mitzvos* and 15 Negative *Mitzvos*, and anyone who emanates from this shoulder must complete these *mitzvos* more so than all the rest of the 613 *[Mitzvos]*.[412]

This matter was not clarified well for me, since a person is obligated to fulfill all of the 613 *Mitzvos*, as mentioned above. Therefore, what

difference is there in obligation between the *mitzvos* of a specific limb and the rest of the 613 *[Mitzvos]?*

I also heard from my teacher, *z"l*, that it is not the same for someone for whom the rest of the sparks from the root of his soul that preceded him [in this world] fulfilled all the *mitzvos,* and someone whose sparks that came before him did not fulfill those *mitzvos* that he also has not fulfilled. I do not know the distinction between this one and the other. We have explained the matter of the fulfillment of the Positive *Mitzvos*.

Twelve. **Negative *Mitzvos* & *Tikun***

Explaining the Negative *Mitzvos,* know that there are some Negative Mitzvos for which *teshuvah* and Yom Kippur atone, and some which require suffering to atone for them. However, there are more severe transgressions, like excision[413] or Court-ordered death, or similar, for which atonement is only when he dies.[414]

There is among these a distinction. If it was a transgression that is not from those for which their bodies are destroyed and they do not arise in the Resurrection of the Dead, as they, *z"l*, said: These have no portion in the World to Come: Apostates, heretics, etc." (*Sanhedrin* 90a), [because if it was then] this *Nefesh* would reincarnate to rectify what it sinned while the first body ends and is destroyed, as mentioned. If [the sin] is not from this level then the first body will not be destroyed, though this *Nefesh* will reincarnate into the second body and join with a spark from his root that entered it, the owner of that body. There the reincarnated will be rectified with him; he will be considered a guest and not the owner.

Also know that someone who causes another to [perform a] sin that requires reincarnation, though he himself did not sin he will come *b'ibur* with the one reincarnating until the sin is rectified. Then the one who caused the sin will be removed from there.

And know that it is not enough for a person to rectify the specific place to which his *Nefesh* latches on above.[415] Rather, he [must rectify] all portions of *Asiyah* and *Yetzirah*, etc. This supports what I have written here, that even though there are specific *mitzvos* in each limb, he must still complete all of the 613 *Mitzvos*.[416]

However, it seems to me, in my humble opinion, that the matter may be explained in another way, which is that if a person's *Nefesh*, for example, is

from the *Nukvah* of *Asiyah*, it will not be sufficient for him to only rectify this level and then have the level of his *Ruach* enter him, which is from the *Nukvah* of *Yetzirah*. Rather, he will have to rectify all parts of the *Nefesh* which are his portions in *Asiyah,* like the *Nefesh* of the *Malchus* of *Zehr Anpin* of *Asiyah*, the *Malchus* of *Imma* and *Abba*, and of *Arich Anpin* of *Asiyah.*[417]

All of these are the divisions of his complete *Nefesh*, which are the *Nefesh, Ruach, Neshamah, Chayah* and *Yechidah* in *Asiyah;* all of them are considered a complete *Nefesh* of *Asiyah.* Then he will begin to acquire the *Nefesh* of the *Ruach* of *Yetzirah* of his portion.

If it wasn't like this, but instead he had to acquire the entire *Asiyah* and all it includes, there would not be in the world [anything] other than one *Nefesh* only.[418] This is also proven [from the way that] a person does not have to rectify [anything other than] the small root from which he was hewn.

Thirteen. **Means of Rectification**

Now the matter of the *Ruach* and *Neshamah* will be clarified, even though they were previously explained.

The rectification of the *Ruach* of *Yetzirah* comes from being learning Torah properly, for its own sake,[419] the Oral Law,[420] [which is] Mishnah and Talmud, etc. The rectification of the *Neshamah* of *Beriyah* depends upon the knowledge of secrets[421] and inner Torah mysteries from the wisdom of the Zohar.[422]

In another place we wrote that one who does a Positive *Mitzvah* without [the proper] intention[423] rectifies the World of *Asiyah,* which is the *Nefesh*. One who learns Torah without [the proper] intention rectifies *Yetzirah,* which is the *Ruach*. One who performs a *mitzvah* or learns Torah with [the proper] intention rectifies *Beriyah*, which is *Neshamah*.

Elsewhere I wrote that the *Machshavah*[424] and the bonding on [the level of] *Hovayah*[425] of *S"G*,[426] and [the level] of *Eheyeh*[427] *Yud-Heh-Vav*,[428] and *Eheyeh asher Eheyeh,*[429] are for the benefit of the *Neshamah* that comes from *Beriyah*.[430]

Learning Torah verbally is the purpose of the *Ruach* from *Yetzirah*, whereas the fulfillment of *mitzvos* that involve action, specifically those that

require walking, such as visiting the sick, the accompanying of guests and the dead,[431] is the purpose of the *Nefesh*[432] from *Asiyah*.

Fourteen. **Conditions of *Tikun***

The writer, Chaim, says: In my humble opinion, in truth, the matter of reincarnation is [as follows]. For the *Nefesh* to become complete and ascend to its place, two conditions must be fulfilled. The first is called "Rectification of the Completion of the *Nefesh*," which is the result of the fulfillment of all 248 Positive *Mitzvos*. The second is the "Rectification of Blemishes of the *Nefesh,"* if he transgresses any of the 365 Negative *Mitzvos*.

It is known that the *Ruach* will not enter the body until the *Nefesh* is complete with respect to the two areas mentioned.

Case One: Positive *Mitzvos:* Completed, Negative *Mitzvos:* Sinned

If this *Nefesh,* which is a single individual spark that cannot be further divided since it will no longer be considered a complete *Nefesh*, completes the two conditions mentioned, it will already be considered to be a complete *Nefesh,* ready to receive the *Ruach*. After that, if the person will sin, the blemish will not blemish the *Nefesh*, only the *Ruach*.[433]

Case Two: Positive *Mitzvos:* Completed, Negative *Mitzvos:* Excision

With respect to the second [condition], even though he has completed all of the 248 Positive *Mitzvos*,[434] if he commits a sin of those that prevent resurrection of the dead in that particular body,[435] this *Nefesh* will reincarnate into a second body by itself, where it will rectify the blemish of the sin mentioned. The *mitzvos* that were previously performed[436] at the time of resurrection will go to this second body, while the first body will be extinct from the world. How much so will this be so if he did not complete all of the 248 Positive *Mitzvos* in the first body.

Case Three: Positive *Mitzvos:* Completed, Negative *Mitzvos:* No sins, or only that do not result in excision

The third [case] is when he did not complete all the 248 Positive *Mitzvos* in the first body, but he also did not become blemished through any transgression, or if he became blemished because of a sin, but not one of those for which the body becomes extinct [before] Resurrection of the Dead. The entire *Nefesh* will reincarnate by itself in the second body in an

actual reincarnation,[437] and after that, at the time of resurrection this *Nefesh* will divide into sections.

Each section will not be considered a complete *Nefesh*[438] as mentioned previously,[439] and the parts that did the correct Positive *Mitzvos* in the first body will return there at the time of the resurrection, because that is where those *mitzvos* were fulfilled. Nevertheless, these parts need to reincarnate into the second body because they are not a single complete *Nefesh* [on their own], and thus need to be in the second body for the fulfillment of the *mitzvos* that are lacking.

If a sin was committed in the first body, it will be rectified in the second body, and [the reincarnated] will undergo suffering and the pain of death with him.[440] The sections [of this *Nefesh*] that fulfilled the missing *mitzvos* in the second body will arise in the second body during resurrection, because that it is where they were done.

If a sin blemishes the second body, punishment will not affect the first parts.[441] If the second body completes the 248 Positive *Mitzvos* and is not blemished from of any sin, then the entire *Ruach* will enter him during his life.[442] Likewise, after resurrection, the entire *Ruach* will enter, with some of the sections of the *Nefesh*,[443] the second body.

Case Four: Positive *Mitzvos:* Completed, Negative *Mitzvos:* Light sin

The fourth possibility is that the *Nefesh* completed all 248 Positive *Mitzvos* in the first body, but became blemished because of a light sin, as mentioned. In this case he will reincarnate in a second body with another *Nefesh* that is new,[444] and this is called a "Double Reincarnation.[445]"

If it undergoes the pain of suffering and death, it will be for its own sin, and not as punishment for sins committed in the second body, though regarding *mitzvos* performed in the second body, it receives reward. At the time of resurrection it will return to the first body, and the second body will receive the new *Nefesh*, since that was its main one.

And know that this new *Nefesh*, if it is not actually from the root of this first one, will not reincarnate with it, unless if the two sparks are actually from one root.

Also know that the reincarnation of the first *Nefesh* [into the second body] is considered to be an *ibur* in some respect since it does not receive

punishment for sins committed by the second body, and because it returns at resurrection to the first body. This itself is the matter of the third category, the reincarnation of some sections of the *Nefesh* that were already rectified reincarnate with the rest of its sections in the second body. With respect to the rectified sections it is considered to be an *ibur*, for the reasons mentioned, in some respect.

It seems to me, in my humble opinion, that in the fourth category it is not a complete reincarnation[446] for the first *Nefesh,* only as long as it needs to stay there, until it completes the [rectification of the] blemish of the first body, because then it would be suffering the pain of the second body.[447] Once it is finished, it will leave during his lifetime and go to Above.[448]

If it cannot complete its punishment except through death, it will remain there until it suffers the pain of the death of the second body. Therefore, this situation is called an *ibur* that is similar to reincarnation.

It is similar with respect to the third category, because the first sections remain there *b'sod* a complete reincarnation until the missing *mitzvos* are fulfilled.[449] Once he completes them they will leave while [the second person is] still living. If they will not be completed, they will remain there until death.

From another place it seems that there is another division in the two mentioned. When these *mitzvos* that are missing from this *Nefesh*[450] [in the third category] were not fulfilled by any sparks of the sparks that preceded him,[451] which are from the root of his *Nefesh*, they will need to come in a complete reincarnation until the day of death.[452] If they were fulfilled by the sparks that preceded him, it will be sufficient for him [to return in] the [type of] reincarnation mentioned called *ibur*.[453] In another place it was explained that also when it is necessary to fulfill a *mitzvah ibur* is sufficient.[454]

(Shmuel said: All of this I gathered from compilation after compilation, from the stacks that my father, my master, collected. It is sifted wheat from all the expositions about the reincarnation of souls, well explained.)

Chapter 12
Leaving The *Klipos*

Regarding the matter of old and new souls, it was already explained previously that all souls were, in the beginning, part of Adam HaRishon, and that when he sinned his limbs fell off and his height was reduced. We explained this matter to mean that the souls descended to the Depths of the *Klipos,* and only a few of them remained within him. This is the *sod* of the 100 *amos* in the statement of our rabbis, *z"l,* in reference to the verse, "*And You have laid Your hand upon me*" (*Tehillim* 139:5).[455]

Adam HaRishon included some new souls which had not yet come into the world, and these were considered to be truly new souls. Below them was another level, the souls that remained included in him and which did not fall off of him. These are also considered to be new, but not in comparison to the first level mentioned above.

When the souls from the second level come into a body in a reincarnation [of their own for the first time] after Adam HaRishon died and they separated from him, they are still considered to be new.[456] The reason is because the formation of the first man was on the level of an upper pairing that was back-to-back.[457] Therefore, until it returns and comes on the level of [a pairing that is] face-to-face,[458] it is considered to be the first time [for a soul] coming into the world, and it is thus considered new.

If also after the death of Adam HaRishon this soul did not merit to come into the world again except on the level of a pairing that was back-to-back, it is nevertheless considered to be the first time coming into the

world, even though it did not come through a face-to-face pairing. This is because it is now coming into the world after the death of Adam HaRishon.

Two. **Levels Three, Four & Five**

After this level there is a third one below it, which is the souls that remained with Adam HaRishon, of which Adam gave to his sons Kayin and Hevel when they were born. This level is equal to the second level because they were also in Kayin and Hevel and are therefore not considered to be on the level of [having come for] the first time, since they did not come in Kayin and Hevel after the death of Adam, rather they inherited them during his lifetime.

Therefore, their inclusion in Kayin and Hevel did not count as a first time but rather, it was as if they had still been included in Adam. Once Kayin and Hevel died, [then] if these souls will return to the world even if on the level of a back-to-back pairing, it will count as their first time, and they will be considered to be new.

From then onward, if they died return to the world, it is considered to have reincarnated. However, even though their status is like that of the second level, nevertheless, on another level they are lesser, these souls that were included in Kayin and Hevel, than the souls that remained in Adam himself, and are not as new as they are.

After it there is a fourth level that is lesser than all of them, these are the souls which fell from Adam himself into the depths of the *Klipos,* and they are considered to be old souls. Even the first time they came into the world after they fell into the *Klipos*, they are considered to be old souls that have reincarnated.

After this is the fifth level, the least of them all, and they are the souls than go into the bodies of converts.

However, all of the souls mentioned above fell into the *Klipos* with the exception of the first level, which are truly new souls. However, the rest of the levels descended into the *Klipos*, which is their common denominator, though there is difference in terms of the level to which they fell.

The ones that remained with Adam and which are considered to the second level only have one blemish, having been blemished by the sin of Adam. Those which he gave to Kayin, and Hevel his brother, the third level,

have two blemishes, the blemish from Adam's sin and the blemish of Kayin and Hevel themselves, who also sinned, as mentioned in S*efer HaTikunim, Tikun* 90.

Three. **Leaving The *Klipos***

Know that when the time comes for a soul to ascend from among the *Klipos* to come to this world, they must first come as an *ibur* in the "stomach" of the *Malchus,* [which is] the upper female, in order to become purified and cleansed there from the filth of the impurity of the *zuhama* of the *Klipos*, in which they had been detained.[459]

However, the time they stay there is not the same [for all of them]. The quality of the soul will determine its ability and merit to remain there inside the pregnant stomach [of the *Malchus*], until it is completely refined and renewed.

Four. **Duration of Renewal**

The order of the five levels mentioned will be explained.

The first level, the ones considered to be actual new souls, can remain *b'sod ibur* inside the stomach of the *Malchus* for 12 months, after which they descend into a body in this world. An example of this is found [with respect to the] pregnancy of a woman [that lasts] 12 months, as mentioned in the Talmud [regarding] a case [in which the pregnancy] lasted 12 months, and Rava Tosfa'a declared it *kosher*.[460]

The second level, the souls which remained in Adam and are considered to be new, but not completely, have the ability to remain in the stomach of the *Malchus* for nine months, after which they come into the world.

The third level, the souls of Kayin and Hevel, considered to be new in some respect though not like the first or the second [level souls] since they have two kinds of blemishes, can remain in the stomach of the *Malchus* for seven months only.

The fourth level, the rest of the souls that fell off Adam HaRishon and descended into the *Klipos*, even though they have left there and have descended into this world for the first time, are nevertheless like the rest of the previous levels that have come a second time. All of them are considered to be old souls that have reincarnated souls, as mentioned.

Therefore, whether [the souls are] from the fourth level which have come for the first time, or from the previous levels which have come for the second time, from that point onward all of them do not remain in the stomach of the *Malchus* other than 40 days, corresponding to [the time necessary for] the formation of the fetus. After that, they immediately descend into this world.

The fifth level, the souls of the converts, are unable to remain in the stomach of the *Malchus* other than for three days only, in order for the seed seed to be received, after which they come into this world.

And know that according to the amount of time they remain there, *b'sod ibur*, within the *Malchus*, that is the extent of the greatness of their light and their refinement from the filth of the *Klipos*.

Chapter 13

Methods Of Departure

This is also connected to what has been spoken a-bout, and this is what he said: Also know another introduction,[461] which is that all these souls, when they leave the *Klipos* to ascend to holiness *b'sod ibur* as mentioned, leave only as a result of the prayers of the Jewish people, because they then leave and ascend to holiness *b'sod M"N*[462] as it is known, or as a result of a *Yichud* that a righteous person has unified,[463] as explained in *Sha'ar Ruach HaKodesh,* the reality of *Yichudim*.

Or, they can leave because of some *mitzvah* a person has performed in this world.

And know that there are souls which, as a result of a certain blemish of lower ones,[464] or because of a blemish in them because they sinned while in this world, descend into the depths of *Klipos*. When the time comes for a certain soul to be elevated from the *Klipos* in order to be an *ibur* in the stomach of the *Malchus* to be rectified there as mentioned,[465] the soul in the *Malchus* has the ability to grasp the blemished souls before they descend into the *Klipos,* to make them stand up from their places and return them with it to Above in the stomach of the *Malchus b'sod ibur*. There all of them will be rectified, after which they will come into the world.

Two. **Soul Salvation**

This matter is like this. While the soul is in the stomach of the *Malchus* it constantly elevates *Mayn Nukvin* to Above,[466] and because of the

influence of the *Mayn Nukvin* that is being elevated Above, it can elevate with them the soul mentioned.

However, this is impossible unless it is the result of leaving some spirit[467] and putting it into [the blemished soul]. The explanation is that the first soul that is in the *Malchus* gives the blemished soul a strength from it [and puts it] into the blemished soul, which becomes clothed in this spirit and rectified because of it. This spirit remains continuously, connected to it until the time of resurrection at which time one separate from the other.

Also know that if the soul that was a "pregnancy" in the stomach of the *Malchus* is on the level of those souls that remain *b'ibur* for 12 months, it has the ability and strength to cause even the blemished soul that is detained with it to remain there like it for 12 months. [This is] even if it is not [from a high level but] rather from the lowest level of all of them, which is the souls of converts, which are not held there other than for three days.

Likewise, if the first one is from the level of nine or seven months, and the other is lesser, from the level of 40 days, or three days, it will stay there like it for nine or seven months. If it is the opposite, that the first one that detains the other is not [the higher but] rather from the level of nine months, and the second being detained by it is from the level of 12 months, then both of them will stay there for 12 months. [It is] in a way that always goes after the higher soul in the situation.

I am in doubt about this regarding what I heard from my teacher, *z"l.* An example is if the new soul is from the level of Kayin and Hevel whose time is seven months, detains another soul from the level of Adam HaRishon which remained in him and whose time is nine months, but which is an old soul that has come twice to the world. [I am in doubt] if it is said that since the second soul is from the level of nine months, even though it is now being detained and rectified by the first one, even though the [first] soul is [only] from [the level of] seven months, the two remain for nine months.

Three. **Descent Prevent**

Also know that it sometimes occurs that a soul can prevent a[nother] soul from descending to the *Klipos,* as mentioned, by giving a spirit into it. After that because of the strength of their partnership together, the two of them have the ability to prevent a third soul from descending to the *Klipos,*

once the second puts into the third a spirit, and the first soul also puts a spirit into the third.

Similarly is it possible until 10 souls, this one connected to that one, until it is found that the tenth soul has a spirit from the first soul, as well as a spirit from each of the rest of the nine souls that preceded it. Based upon this it is found that the first soul has nine spirits in nine souls below it;[468] the second, eight spirits, etc. The tenth does not have [any spirits] except the strength in it; there is nothing below it to receive from her a spirit at all.

Thus, it is that the last nine souls will be obligated to the first one, because it is like a father to all of them. It will guide and rectify them through the spirit it has given to each one of them. That being so, it takes a portion with all of the nine in all of the *mitzvos* they perform, and it is obligated to direct them along a good path. From their good it also receive a portion.

However, they do not share in its deeds and likewise they to not have to guide it. Nevertheless, The second, and all of the eight after it, are obligated to it while it is not obligated to them. This is the case for all of them.

This is the *sod* of what *Chazal* have written,[469] which the *Rambam*, *z"l,* brings in the "Laws of Neighbors," Chapter Three. This is what he says: If five gardens receive water from one spring and the spring dries out, all of them must repair it with the upper one, etc.[470]

It is clear that this matter is like this. Know that there isn't any righteous person in the world that does not have two souls,[471] as mentioned in the *Zohar*[472] at the beginning of *Parashas Noach* in the *Tosefta,* on the verse, "*These are the generations of Noach: Noach*" (*Bereishis* 6:9), and likewise, "*Moshe, Moshe*," and, "*Shmuel, Shmuel*," etc. "two times."[473]

Chapter 14

Returning Sparks

Know that even though you will find that it has been written many times that So-and-so reincarnated into So-and-so, and after that, into So-and-so, etc., do not make the mistake of thinking that the original [entire] soul itself constantly reincarnates. Rather, this is the matter. Into an unlimited amount of roots do the souls of people divide, and within a single root of them there are an unlimited amount of sparks. In each reincarnation some sparks are rectified, but those sparks that do not become rectified return and reincarnate to become rectified. Those that are rectified do not reincarnate, but instead ascend and remain on the level befitting them.[474]

Two. **Elisha, Nadav & Avihu**

With this you can understand what has been made known to you regarding the matter of Nadav and Avihu, who reincarnated many times, as explained with respect to the verse, *"Let there be double of your spirit for me"* (II *Melachim* 2:9). For, Nadav and Avihu in the beginning were in Eliyahu, *z"l*, and after that in Elisha,[475] aside from many other reincarnations.

The matter is like this. Nadav and Avihu are the root of one soul, and in them are individual soul sparks without end. In every reincarnation many sparks were rectified and portions of this root, but the sparks that were still not rectified were what Elisha requested to take from Eliyahu, because those which were rectified had ascended to the level that was fitting for them.

Thus Elisha was a combination of two levels; though the main spark of his soul was from the root of Yosef HaTzaddik, as we have explained, nevertheless he had combined in him from the root of Nadav and Avihu, who were from the level of Kayin. As has been made known to you, he was called "Elisha" to teach this, because with respect to Kayin it says, "*To Kayin and his offering God—lo sha'ah—did not pay heed*" (*Bereishis* 4:5), because of his sin.[476]

Elisha, who rectified the sin of Kayin is called "Elisha" since The Holy One, Blessed is He, heeded and accepted him. Hence, the letters of "*lo sha'ah*" can be turned into "*Eli Sha'ah*,"[477] which means, "to me God paid heed."

Since he had the spark from the root of Kayin in the beginning, he therefore also wanted the sparks of Nadav and Avihu to join with him, as it says, *"Let there be double of your spirit for me."* He merited them because of the spark of Kayin that was in him from the beginning, as mentioned.

From this you can infer and understand all reincarnations throughout history. The actual original ones are not the reincarnations, just the levels from them that were not rectified in the beginning.

Chapter 15

Divine Presence In Exile

In this [chapter] will be explained the reason why great [and] righteous people can be children of the completely evil, like Avraham, who was the son of Terach, a high priest and maker of idols for sale to the entire world, to cause them to sin. With this will be explained why the *Klipos* so greatly desire to cause a person to sin to the point that they caused the destruction of Temple and the exile of the Divine Presence*, may it be blessed,* among the nations, angering God, *may He be blessed,* Who created them.

The *sod* of the matter you should know is that as a result of the sin of Adam HaRishon, all the souls fell into the depths of the *Klipos*. The *Klipos* are the remainder of the *zuhama*[478] and waste that became separated from holiness at the time of the death of the kings of Edom.[479]

As has been explained the *Klipos* themselves are considered to be the level of death.[480] However, holiness is *"a living God and King of the world"* (*Yirmiyahu* 10:10), and therefore [the *Klipos*] chase after holiness called "liv-ing," to be fed and sustained by it.[481] While holiness is among them[482] they live and are fed from it, [but] when holiness is no longer among them they die,[483] and have no life and abundance.[484] Therefore, they make a great effort to chase after holiness, and cause the sin of the holy soul of a person.

Then, from the holiness of the soul that enters their domain, which is life, [they nourish off it]. They feed from [the soul in the *Klipos*], because it is impossible for a holy soul to be cut off from its holy source, since the Creator, *may He be blessed*, *"consider[s] thoughts so that no one be*

banished from him" (II *Shmuel* 14:14), even a small spark of a holy soul. From His holy source, *may He be blessed,* He "influences,"[485] causing a flow of nourishment to those souls among the *Klipos*, and from that influence the *Klipos* also feed.

Therefore, they "run" to cause a person to sin, like one who chases after and troubles himself over food. *"They will not despise a thief if he steals to satisfy his appetite, for he is hungry"* (*Mishlei* 6:30).

Two. **Divine Presence in Exile**

When the Temple was destroyed, the Divine Presence was exiled among the *Klipos* because the souls were [also] exiled among them, and they lack the strength and ability to leave them since they became blemished by their sins. Consequently, His Presence, *may He be blessed*, about which it says, "*God, your God, is a consuming fire*" (*Devarim* 4:24), entered the *Klipos* in order to gather the soul sparks from among them them, to separate them [from the *Klipos*] and elevate them to a holy place, renewing them and bringing them down into this world in the bodies of people.

From this the *sod* of the Divine Presence in exile can be understood well, and since the destruction of the Temple this has been His work, *may He be blessed,* [and will remain so] until this work is completed, the gathering of all the souls that fell into the *Klipos* of *Adam Bliya'al*[486] and became mingled with him from his head[487] unto his feet.[488] Until He has finished gathering [them], even those that fell to his feet, Moshiach will not be revealed and the Jewish people will not be redeemed.[489] This is as the *Zohar* explains in *Parashas Pekuday,* and this is what it says: "Until the feet reach the feet,"[490] as it says, "*He will stand on his feet on that day on the Mount of Olives*" (*Zechariah* 14:4).[491]

However, the Divine Presence does not gather them except as a result of the actions of those below and their prayers, *b'sod*, "*Give strength to God*"[492] (*Tehillim* 68:35). According to the extent of the actions of the lower beings, that is the extent to which the souls and the sparks go out [from the *Klipos*].

If the entire Jewish people returned in complete repentance, then the Divine Presence, *may it be blessed,* would have the strength to take all the

souls out from there in a single instance. However, our sins weaken God, as the verse says, "*You weakened the Rock that bore you*" (*Devarim* 32:18).

Once the souls have completely left there then the Divine Presence, *may it be blessed*, will also leave there, and removing their life force the *Klipos* will die and evil "will be consumed like smoke."[493] This is the *sod* of the verse, "*Death will be swallowed forev-er*" (*Yeshayahu* 25:8), meaning that the *Klipos,* which are called death, will end and be swallowed in a single moment because of the removal of the Divine Presence, *may it be blessed,* from among them, as well as all of the soul sparks that were among them, as mentioned.[494]

Three. **Feeding The *Klipos***

Returning to the topic, since the Divine Presence is among them, it is clear that [the *Klipos*] will receive sustenance, flow, and life. The Divine Presence is not exiled among them except because of the souls, so therefore their entire desire is to draw souls to be among them, to detain them from leaving so that they can be supported because of them.

According to the extent of the greatness of the soul is the extent of the amount of abundance that flows to them. Therefore, when there is a valuable soul they will not leave it, allowing it to depart from them, and their entire drive will be to sully and defile it with all that they can, in order to detain it with them forever.

Sometimes they fear that a certain great righteous person will do an important *mitzvah* and will have the ability to remove the soul from among them, drawing it out through his seed from a holy union with his wife.[495] Therefore, when they see a certain evil person who is very blemished, they go to great trouble and accuse, before Him,[496] *may His Name be blessed*, this soul, to have it put it into his impure seed, so that as a result damage will occur to this soul more than in the beginning, and it will become extremely blemished. In this way it will return to them very blemished and never [be able to] leave them.

Four. **Deceiving The *Klipos***

However, The Holy One, Blessed is He, *"consider[s] thoughts so that no one be banished from him,"* especially this soul which is pure and elevated. He listens to their voices and puts it in this evil place,[497] but once it leaves their control, The Holy One, Blessed is He, helps it,[498] and it

"shakes off"[499] *"the ashes from the burning of the purification [offering]"*[500] and impurity,[501] and rectifies its actions, like a pearl that has been rinsed and whose refinement is apparent to everyone.

It is not enough that this soul becomes rectified but even the father who gave birth to him merits because of his son and repents. This is what happened, as explained, in the matter of Iyov, who was the reincarnation of Terach,[502] the father of Avraham, who repented because of his son Avraham. The Holy One, Blessed is He, deceived the Klipos, because He *"consider[s] thoughts so that no one be banished from him."*[503]

Chapter 16

Rectification & 613 Mitzvos

In [this chapter] it will be explained that someone with a new soul must fulfill all 613 *mitzvos*.

Know that anyone who has a new soul has to fulfill all of the 613 *Mitzvos*. And it is known that there are many roots into which divide all of the souls of the world, and that each root of them is a limb from the limbs of the souls of Adam HaRishon, as will be explained.

Each root from them divides into soul sparks without limit, as will later be explained, etc. Each spark from them must, if it is new, fulfill all 613 *mitzvos*, because there is no limb that does not incorporate 248 limbs, as it is known.

However, someone who is not new, but rather has reincarnated and returned to this world, does not have to complete [all 613 *mitzvos*], only those *mitzvos* that he is lacking and did not fulfill in the first reincarnation that preceded [the present one].

With this it can be clarified for you what is found in the Talmud,[504] that Scholar So-and-so was careful regarding a particular *mitzvah* more than the rest of the *mitzvos*, while another scholar was careful regarding another *mitzvah*. It is like what we find that *Amora*[505] *So-and-so* asked his colleague, "With which *mitzvah* was your father more careful?" and his colleague answered that he was particular about the *mitzvah* of *Tzitzis*, or

Tefillin, or similar. Seemingly, this would contradict the *mishnah* that says, "Be as careful with a light *mitzvah* as with a serious one!" (*Pirkei Avos* 2:1).

However, the *sod* of the matter is that every scholar was careful with the *mitzvah* that he was missing from a previous reincarnation, either in its entirety, or respect to its finer details. This is also the *sod* of what is found in the Talmud that So-and-so selected particular traits,[506] while So-and-so chose other traits, as it writes when they asked So-and-so, "To what do you owe your long life?"[507] [and] he answered them, "All of my days . . . I did not stand[508] on my traits, etc."[509] Each one selected for himself a trait [to refine] based upon the level of his reincarnation.

However, there is no comparison between one whose previous souls sparks from his soul root fulfilled all 613 *Mitzvos*, even his current spark has not fulfilled them, and one whose previous sparks also did not fulfill them, as will be explained in upcoming discussions, with the help of God.

Two. **Exceptions & Distinctions**[510]

Know that there are *mitzvos* that a person is able to fulfill them, and if such a *mitzvah* presents itself and he does not fulfill it, and he was able to perform it but did not perform it, clearly he will reincarnate to fulfill it. However, regarding *mitzvos* that a person cannot perform unless God, *may He be blessed*, creates the opportunity, like redeeming the first born son, *yibum*, *chalitzah*, divorce, and similar, there is a distinction. If God, *may He be blessed*, created the opportunity [to fulfill] one of them and he did not fulfill it, his judgment is like the first [cases], that He will certainly have to reincarnate to fulfill it.

If, however the opportunity did not arise for him he will not have to reincarnate to perform these *mitzvos*, though he will come *b'sod ibur* in a person who does have the opportunity to fulfill them. After that, he will return to his place [Above] once [the host body] has completed performing them.

The third level are the *mitzvos* that we are prevented from fulfilling at this time, such as the *mitzvos* of the sacrifices and similar. [Though] it has been explained that every person must fulfill all 613 *mitzvos* and that he will reincarnate until he does fulfill them, at this time he will not have to reincarnate to perform these since he is not able to fulfill them.

However, after the arrival of Moshiach and the Temple will be built, *may it be speedily in our days, Amen*, then he will reincarnate in an actual reincarnation in order to fulfill them. It was to this that Rebi Yishmael, the son of Elisha the High Priest, hinted[511] when after tilting the lamp on Shabbos night,[512] he said, "I will record this in my ledger so when the Temple will be built I will bring a fattened Sin-Offering."

There is a distinction in the matter discussed, regarding someone who is lazy when it comes to fulfilling a *mitzvah* that is not obligatory, [un]like reciting *Shema*, *Tefillin,* and similar,[513] a *mitzvah* he is not obligated to pursue such as the sending away of the mother bird, as it says, *"When you will chance upon a bird nest, etc."* (*Devarim* 22:6), or he does not have a house, etc. and is prevented from making a parapet, and others like these. Since he was not zealous to seek after them to fulfill them, such a person will have to reincarnate, as mentioned. Nevertheless, he will definitely not sin during the reincarnation.[514]

However, if the *mitzvah* did present itself and he had the opportunity [to fulfill it] and he did not want to fulfill it, then he will have to reincarnate, and once he does reincarnate it will not be certain, as in the first case, that he will not sin. Someone, however, who reincarnates because of a sin he transgressed will certainly sin, as mentioned in previous discussions.

Three. **In Deed, Speech & Thought**

You must also know that a person must fulfill all the 613 *Mitzvos* in deed, speech, and thought. And, as they have written, *z"l:* "*This is the law for the Burnt-Offering and the Meal-Offering*" (*Vayikra* 7:37): All who learn the section of the Burnt-Offering is like one who offered it, etc.[515] Their intention was that a person is obligated to fulfill all 613 *mitzvos* verbally, and in thought as well.[516] If a person does not fulfill all 613 *mitzvos* on the three levels mentioned, he will have to reincarnate until he completes them.

Four. **Torah & *Pardes***

Further know that a person must learn Torah on four levels, whose initials are *Pardes.* They are: *Pshat*, *Remez*, *Drush*, and *Sod,* and he will have to reincarnate until he completes them.[517]

Chapter 17

Torah & The Jewish Soul

This is connected to what has been said, that a person is obligated to learn Torah on its four levels, as follows.

Know that the total of all souls is 600,000 and not more.[518] The Torah is the root of all Jewish souls, and from it there were quarried; they are rooted in it. Therefore Torah has 600,000 explanations, all of which are according to *Pshat*, 600,000 on [the level] of *Remez*, 600,000 on [the level] of *Drush*, and 600,000 on [the level] of *Sod*.[519]

Thus, for all of the 600,000 explanations there is one Jewish soul, and in the Time-to-Come[520] every Jew will know the entire Torah according to the explanation that corresponds to the root of his soul, the explanation from which he was created and came to exist, as mentioned. Likewise, in the Garden of Eden after a person dies, he will grasp all of this.

Two. **Sleep Learning**

Similarly, every night while a person sleeps and he "deposits" his soul and it departs and ascends to Above, if he merits to ascend to Above, they teach him the explanation upon which the root of his soul is based. However his deeds during the day determine what they teach him that night, a single verse, or such-and-such section. Then that verse will emanate light within him more than the rest of days.

On another night a different verse will emanate light in his soul based upon his deeds of that day. All of them[521] will be according to the

explanation upon which the root of his soul is based, as mentioned.

My teacher, *z"l*, every evening would look at his students standing before him and see in them which verse emanated light more in the person on his forehead, based upon the illumination of his soul that gave off light there.[522] He used to clarify some of the explanation of the verse, according to the explanation that was relevant to his soul, as mentioned.

Before the person slept he would intend for the explanation that was partially explained to him. He would also recite the verse so that when his soul ascended to Above as a deposit while he slept, they would teach it to him more completely. Consequently, the *Nefesh* becomes refined and it ascends Above to great levels without limit, and they reveal to him other things even though the physical [body] senses nothing upon awakening.

Three. **Levels of Comprehension**

It has already been explained that there are 600,000 explanations of Torah, and that all of them are on the level of *Pshat*, corresponding to which is [the level of] *Aggadah*,[523] corresponding which is [the level of] Kabbalah, etc., hinted to by the initials *Pardes*. There is not a soul from the Jewish people that does not include these four levels.

However, there are some souls that grasp two kinds of explanations, and some that grasp more. The soul of Moshe Rabbeinu, *a"h,* was able to grasp all 600,000 explanations of Torah, as our rabbis, *z"l*, wrote: He knew even that which every veteran student would eventually reveal for the first time.[524] The reason was because his soul incorporated all 600,000 souls of the Jewish people, and likewise will the rest of the wise men of the Jewish people grasp [each] according to the level of the souls included within him.

Four. **Male & Female *Mitzvos***

One time a person came before my teacher, *z"l*, and he looked at him and spoke to him about a certain matter. I will write about it here; perhaps from it you will be able to infer and understand another matter, the matter of the fulfillment of *mitzvos*. This is what he said to him.

Know that from all of the *mitzvos* there are male and female, whether of Positive *Mitzvos* or of Negative *Mitzvos*. There isn't a limb from the 248 limb-souls of Adam HaRishon that is not comprised of flesh, tendons, and

bones, as it is known. However, the flesh and bones are the Positive *Mitzvos* of the limb and the tendons are the Negative *Mitzvos*. Later it will be explained, *with the help of God, may He be blessed,* that these tendons are not the ones included in the limbs, like the other tendons whose number is 365 tendons, as it is known later on, *with the help of God*.[525]

He told me that the root from which his soul was quarried was the left shoulder limb of Adam HaRishon,[526] from the level of the *partzuf* of Leah[527] standing behind him.[528] The number of *mitzvos* in the limb called the left shoulder are 11 Positive *Mitzvos*, the numerical value of *Vav-Heh*,[529] the last two letters of the [Name] *Hovayah*.[530] In *gematria* they equal "shoulder,"[531] in the way called "Hit."[532]

How? Hit *Vav-Yud-Vav*[533] and *Heh-Yud*[534]and it equals *Shin-Lamed;*[535] *Vav-Vav*[536] times *Heh-Yud* is *Kuf-Peh*,[537] totalling *Tav-Kuf-Yud*.[538] Subtract from them 11, the number of *Vav-Heh*, and what will remain is *Tav-Kuf,* [which] with the *klallos*[539] is the number of "shoulder."[540]

However, there are 15 Negative *Mitzvos* in the shoulder limb like the first two letters of the [Name] *Hovayah*, which are *Yud-Heh*. As *Chazal* have written: *Yud-Heh* with "My Name" [equals] 365;[541] *Vav-Heh* with "My Men-tion" [equals] 248.[542]

These two letters also equal the *gematria* of "shoulder" in the following way: *Yud-Vav-Dalet*[543] times *Heh-Yud* equals 300.[544] *Yud-Vav-Dalet* times *Heh-Heh*[545] equals 200,[546] [and together they] total 500, the *gematria* of "shoulder."

However, the 10 Negative *Mitzvos,* hinted to by the letter Y*ud,* are masculine,[547] and the five remaining hinted to by the letter *Heh* are feminine. The six Positive *Mitzvos* alluded to by the letter *Vav*[548] are masculine; the five alluded to by the last *Heh* are feminine.

The 10 Negative *Mitzvos* that are masculine I did not receive from my teacher, but these are the remaining five Negative Mitzvos that are female of the first *Heh:* 1.) Do not murder, which includes embarrassing a person in public; since the red leaves and the white come it is a form of spilling blood,[549] 2.) Do not steal, a warning regarding items of monetary value, 3.) Do not cook a kid in its mother's milk,[550] 4.) Do not eat fat, [551] 5.) Do not eat blood.

These are the six Positive *Mitzvos* of the letter *Vav:*[552] 1.) Your brother shall live with you; this is like the *mitzvah* of *tzedakah* and it means to seek out a way to be able to live together without financial hardship. 2.) Eat second tithes in Jerusalem, [553] 3.) Make a parapet for your roof, 4.) Procreate and fill the land, 5.) Circumcise your son, and specifically your own son,[554] 6.) Love your neighbor as yourself.

The five female Positive *Mitzvos* of the final *Heh*[555] are: 1.) Lend to a poor person, and your sign is, "*If you will lend money to My people*" (*Shemos* 22:24); don't read "if," but "mother," with a *tzeirei,*[556] 2.) *Tzitzis*, and included in this is to put it on the shoulder,[557] for as we mentioned the root of this particular soul was from the shoulder. 3.) Send away the mother bird, and the reminder is: "*Surely send away the mother bird*" (*Devarim* 22:7),[558] 4.) *Sh'mittah* of the seventh year,[559] 5.) Remember the *exodus* from Egypt.

Five. **Impact of Learning Torah**

Also know that a person who does not learn Torah blemishes the *sefirah* of *Tifferes* in each world from the Four Worlds of *Atzilus, Beriyah, Yetzirah* and *Asiyah,* because Torah is [the level] of *Tifferes* in each world.

However, there are four levels in it and their initials are *Pardes,* and they are: *Pshat, Remez, Drush*, and *Sod*.[560] Someone who merited to delve into the depths of the four of them merits the end of all the levels,[561] and with respect to him it says, *"that acted for those who trust in Him."*[562]

However, someone who did not want to learn Torah, even the simple [meanings] of Torah and the verses, blemishes the *Tifferes* of *Asiyah*.[563] One who did not want to brings a proof for something blemishes the *Tifferes* of *Yetzirah*.[564] One who did not learn the exegetical teachings of the Torah blemishes the *Tifferes* of *Beriyah*. And, someone who did not learn the secrets of Torah blemishes the *Tifferes* of *Atzilus.*

Chapter 18

Achieving *Yabok*

It has already been made known to you that there are four worlds, their order being *Atzilus, Beriyah, Yetzirah* and *Asiyah*.

Each world of the four includes the four of them in the following way. In the world of *Atzilus Abba* is called *"Atzilus," Imma* [is called] *"Beriyah," Zehr Anpin* [is called] *"Yetzirah,"* and *Nukveh* [is called] *"Asiyah,"* and it is this way in each world. However, the level of *Arich Anpin,* since it is very hidden is not mentioned.[565]

Know that it is from the World of of *Atzilus* that *Neshamos*[566] come, from *Beriyah* [come] *Ruchin Kadishin,*[567] from *Yetzirah* [come] angels, and from *Asiyah* [come angels called] *Ophanim*.

Man below contains all the worlds mentioned,[568] and in the beginning he merits the *Nefesh* of *Asiyah*. If he did not merit the *Ruach* because he sinned and blemished his *Nefesh,* he will cause it to enter the *Klipos* as a result of his deeds. They say to him, "The mosquito preceded you and is better than you!"[569] because the mosquito did not do any deed to blemish Above and cause to enter the *Klipos*. However, if he does not sin and blemish this *Nefesh*, he will be *b'sod* the *Ophanim*.[570]

However, it is necessary to know that sometimes a person can have only his *Nefesh* and be more important and elevated than someone who who has *Ruach*. This matter is based upon what has been explained, that each world incorporates the four of them; the *Nefesh* of *Asiyah* also has the levels

of *Nefesh, Ruach, Neshamah,* and the *Neshamah* of the *Neshamah.*[571] The four of them [are part] of *Asiyah* [and therefore] are only called *Nefesh,* in the general sense.

Sometimes a person will [have merited] the level of the *Neshamah* of *Asiyah,* and since it has begun to give off light and become rectified somewhat, immediately the level of the *Neshamah* of the category of *Ruach* of *Yetzirah* will give off light within him, even though it still has not actually become completely clothed within him.

As it is has been known to you, it is impossible for the *Ruach* of *Yetzirah* to actually become completely clothed within a person until he has rectified his *Nefesh* on all the levels of *Asiyah* completely. Nevertheless, it will at least give off light within him, while the other person from the level of *Nefesh* of *Asiyah* who also has the *Nefesh* of *Yetzirah,*[572] called the *Nefesh of the Ruach,* as mentioned, will be lesser than the first [person].[573]

Two. **Righteous Souls & *Tikun***

Also know that a person can achieve until the *Nefesh* of *Atzilus*, which is from the *Malchus* of *Atzilus*, as well as higher than all the levels of *Atzilus*.[574] And know that if a person will merit to have within him the *Ruach* from the *Yesod* of *Atzilus,* then he will be called "*Man of God*," [the] "Husband of the Matroness."[575]

Regarding him it says, "*A righteous one who rules through the fear of God*" (II *Shmuel* 23:3). For, just as there is the righteous person who upon his death ascends *b'sod M"N* to the *Malchus* of *Atzilus*, there is also the righteous person who ascend *b'sod M"D* to the *Yesod* of *Atzilus*.[576] With this, what is written on the verse, "*Light is sown for the righteous*"[577] in the *Zohar* in *Parashas Terumah* 166b can be understood: A light had already been sown.

The matter is that, after the destruction of the Temple, *Zehr Anpin* separated from the *Nukvah*, and the "Upper Gardener," which is *Yesod*, no longer plants his "garden."[578] Rather, his garden becomes planted by itself, from the "after-growths"[579] that went out and grew there in the beginning. From them it is once again sprouts.[580]

The after-growths are the souls of the righteous, and before the destruction the Gardener planted them in the Upper Garden from which they sprouted. After they return and leave this world[581] they ascend to there

b'sod M"N, or to the *Yesod*, the Upper Gardener, *b'sod M"D,* and from them she regrows.

This is the *sod* of the verse, "*Light is sown for the righteous.*" These lights that were already sown from the beginning in the Upper Garden return and become re-planted because there is no new seed. Understand this.[582]

Three. **Levels of Torah & *Tikun***

Furthermore know that a man who only performs *mitzvos* [only] merits the *Nefesh* called *Asiyah,*[583] but not more. He is similar to a woman whose husband has gone overseas and has left her unclothed, hungry and thirsty. She is like the Divine Presence that sits in exile; her house[584] is destroyed and she sits in exile in darkness. Thus is the *Nefesh* of a person while it lacks *Ruach*, its husband; it hasn't any light or intelligence to understand.

If this person makes additional effort to learn Torah, learning, thinking about, and teaching constantly Oral Law,[585] always learning it for its own sake,[586] then he will merit the *Ruach* which is from *Yetzirah*. Then he will be like a woman whose husband has arrived, and who lives with her permanently in her house, clothing her, feeding her, and [giving her] drink, returning her to her [appropriate] level. Such [will be] this person when the *Ruach* comes and will dwell within his *Nefesh*. Then his *Nefesh* will be filled with the spirit of wisdom, and his *Nefesh* will ascend from *Asiyah* to *Yetzirah*.

If this person will make additional effort and learn Hidden Wisdom,[587] the secrets of the Torah, then he will also merit the *Neshamah,* which is from *Beriyah*. The *Neshamah* will give off light in the *Ruach* within him and will add a level to his level, wisdom to his wisdom, and he will then be called [a] "Complete Person," regarding whom it says: "*God made man in His image"* (*Ber-eishis* 1:26).[588]

Four. **Achieving *Yabok***

The *sod* of the matter is, when a person only has a *Nefesh*, he does not receive Divine light[589] except from the Name [spelled] *Aleph-Dalet-Nun-Yud*[590] only. When he learns Torah for its own sake he also merits the *Ruach* which comes from the Name [spelled] *Yud-Heh-Vav-Heh,*[591] but when he learns the secrets of Torah, he also merits *Neshamah*, and he will draw strength and Divine light from the Name [spelled] *Aleph-Heh-Yud-Heh*.[592]

When all three Names are joined together in a person they have the *gematria* of *Yud-Bais-Kuf*,[593] and then it can be said of him, "*God save! May the King answer us on the day we call!*" (*Tehillim* 20:10), the initials[594] of which are *Yud-Bais-Kuf.*

Then, the person will have a *Nefesh* from *Asiyah*, a *Ruach* from *Yetzirah*, and a *Neshamah* from *Beriyah*. If he further rectifies himself then he will have the three from *Yetzirah*.[595] If he rectifies himself more then he will have the three from *Beriyah*, and if he becomes further rectified, then he will have the three from *Atzilus*.

Five. **Four Elements of Creation**

[Regarding] the matter of created beings, know that there are four elements and their initials are *Aleph, Raish, Mem, Yud*, the initials of fire, wind, water, and dust. They are the four letters of the *Hovayah*, as explained in the *Zohar* at the beginning of *Parashas VaAira,*[596] and from these four elements, which are hinted to by the four letters of the *Hovayah*, everything came into being and was created in this world.

According to the dominant element in something created more than the rest of the elements, is the difference between one created thing and another. However, as you know, the four letters of the *Hovayah* combine in 12 permutations, and in this manner the permutations continue and increase, each one different from the another, from level to level and from number to number,[597] until there are 600,000 permutations, as a result of their vowels,[598] as it is known.

From the 600,000 permutations mentioned there are [corresponding] levels in the numbers of the four elements,[599] through which the four elements have the ability to assemble and give rise to creations that differ from each other without limit; everything is a function of the levels of the four elements alone.[600] Their differences, however, depend upon the strongest element within the created thing, as mentioned above, and as the *Rambam, z"l,*[601] writes in *Hilchos Yesodei HaTorah.*[602]

The souls of people are from the four [spiritual] elements. In every limb of the root of a soul there are the four elements, with all the 600,000 permutations. Therefore, the souls divide into many divisions according to the [amount of] permutations, and every division is a complete *partzuf* called "Adam."

This division divides unlimitedly, and with this you can understand the sod of reincarnation, that every reincarnation is of sections, and each one comes at the time that is appropriate for it. Understand this.

Chapter 19

Souls Of Angels & Man

It has already been explained in another place, in a discussion about the root of the souls of angels and men, the difference between them.[603] These[604] come from the pairing[605] of the "Upper Kisses,"[606] and these[607] are from the lower pairing [on the level] of *Yesod*.[608] In this [discussion] it was explained into how many levels they[609] divide; see there.

There are many different levels in the roots of the souls, an unlimited amount. However, many kinds of souls come from the pairing of the "Upper World,"[610] and they descend downward because of a blemish.[611] Their downfalls are not equal, because one may descend [only] one level, one two [levels], etc. There are many kinds of downfalls that souls can undergo because of a blemish.[612]

Two. **Two Means of Rectification**

There are two categories. The first is [the soul] that because of a blemish descended downward. When it comes into this world it emerges on the level below to which it descended. The second is the soul whose root was quarried from the place itself from which it emerges into this world. Therefore, their status is not the same.

However, the main rectification can be at night at the time of "depositing" his soul by saying, upon lying down, *"In Your hand I will deposit my soul, etc.*" (*Tehillim* 31:6).[613] Then his soul will ascend to a higher pairing, and return a new creation, *b'sod* "*They are new every*

morning" (*Eichah* 3:23).[614] Likewise he can ascend from level to level this way until he reaches his actual root and becomes completed.

Or, during the day, *b'sod Nefilas Apayim*, while having [the proper] intention for the verse, "*To You God I lift up my soul*" (*Tehillim* 25:1),[615] he can ascend from level to level, based upon his deeds, actually to his root, as mentioned.

Three. **Two Levels of Souls**

A soul which originated Above, but which descended because of a blemish as mentioned (as an example it was from the World of *Atzilus* and as a result of a blemish it descended to the World of *Asiyah,* and from there it came into the world in the body of a person), as a result of its deeds can become rectified and ascend to *Atzilus.* It can [then] come [out into the world] from there [as a new creation], from the pairing [on the level] of *Atzilus*, and become included there during its lifetime. It will not need to reincarnate to become rectified.

It will ascend during the day as a result of *Nefilas Apayim* in the morning,[616] as discussed, because then the pairing of Ya'akov and Rachel who is called "Housewife,"[617] occurs since she is the tenth *sefirah* of *Atzilus*, the main *[sefirah]* that incorporates the 10 *sefiros* of *Atzilus*,[618] as it had been explained.

However, a soul whose root is below but which now, as a result of good deeds, wants to ascend to higher than its root—its elevation is not as great as the elevation of someone whose root was above, but who descended and then ascended again—it can only ascend at night, as a result of the verse, *"In Your hand I will deposit my soul,"* as mentioned. That is when there is a pairing of Ya'akov and Leah, who is not included in the 10 *sefiros*, but is the level of the back[619] of the *Malchus* of *Tevunah*,[620] as it is known. What these [two levels] have in common is that all the souls, as a result of their deeds, can ascend from level to level without limit. All of this is [true only] if one is focused on and intends for this.

Shmuel says: Since I mentioned the matter of angels, I will write a small introduction regarding the matter discussed, and this is it. Know that the angels of *Beriyah* are on a higher level than the souls of righteous people which are from the world of *Yetzirah*. Likewise, the angels of *Yetzirah* are greater than the souls of *Asiyah*.

However, the souls of *Beriyah* are greater than the angels of *Beriyah* itself and even more so than the angels of *Yetzirah*. The same is true for *Yetzirah* and *Asiyah*. More specifically it also works in the way mentioned, that the souls from the *Keser* of *Beriyah* are greater than the angels from the *Keser* of *Beriyah*. However, the angels from the *Keser* of *Beriyah* are greater than the souls from the *Chochmah* of *Beriyah*. It works in this manner for the rest of the details, without limit.

Chapter 20

Soul Mates

It has already been explained earlier whether the judgment of reincarnation applies to women as it does to men or not.[621]

Know that our rabbis, *z"l,* have said in the first chapter of *Sotah*[622] in reference to the verse, "*God settles the solitary into a family; He releases those bound in fetters*" (*Tehillim* 68:7), that there is a first and second pairing. That which is written, "It is as difficult to pair them as the splitting of the Red Sea," is talking about the second pairing.[623]

Know that the explanation of "first pairing" and "second [pairing]" is not according to the simple understanding, because in many instances the second pairings are better than the first ones, as we seen in cases everyday.[624] Rather, the explanation of the matter will be understandable based upon what is written in *Sabba* of *Mishpatim* in the *Zohar* referring to the verse, "*If he was married then his wife will go out with him*" (*Shemos* 21:3).[625]

Two. **Reincarnation & Marriage**

This is the matter. Know that when a man is new, that is, it is his first time in the world,[626] then his soul mate is born with him, as it is known. When it comes time to marry her they make it possible for him [to do so] quickly, free of any trouble whatsoever.[627]

However, if this man committed a sin and needs to reincarnate because of it, and he is one of those about whom it says, "*his wife will go out with*

him," as mentioned in *Sabba* of *Mishpatim,* and [therefore] his soul mate will also reincarnate, returning for his benefit, when it comes time to marry her, they will not make it possible for him [to do so] quickly, but after much trouble. Since he returned because of some sin there are "accusers"[628] who want to prevent her from him, causing them to fight.[629]

With respect to this it says, "It is as difficult to pair them as the splitting of the Red Sea." It is in the manner mentioned because it is called the second pairing,[630] that is, she is his real soul mate, but [since] they were already paired another time in a former life, now, in this reincarnation, it is considered to be the second pairing. The woman herself is the original one, but it is the second pairing. This is why it does not say "second pair," but rather the "second pairing," which refers back to the pairing and not the woman.[631]

This will explain why sometimes a man marries a woman quickly and without any difficulty or fighting, and sometimes he does not marry a woman except with much arguing until they are married. Only after they are married do they achieve peace and tranquility, indicating that she is indeed his soul mate, but that it is the second pairing. If she was not his soul mate, there would not be peace after he married her.

Three. **Reincarnation For Men Only**

The truth is, reincarnation is for men, not women, since women receive their punishment in *Gehinom* in the World-to-Come.[632] This is not the case for men who learn Torah, as mentioned[633] in previous discussions.[634]

The reason for this is that the *sod* of reincarnation is in the letter *Vav*,[635] which is the Six Ends,[636] regarding which it says, "*Six years he shall work*" (*Shemos* 21:2), mentioned in the *Zohar* in *Parashas Pinchas* in *Raya m'Hemna*.[637] For, the letter Y*ud*[638] is [like] a wheel,[639] and with the letter *Vav* it becomes *gilgul*.[640]

However, in the seventh [year], which is the female *Malchus,* there is no reincarnation, as it says, "*In the seventh year he shall go out for free*" (*Shemos* 21:2).[641] However, sometimes the woman will also reincarnate when it is because of husband who must reincarnate, and he brings his wife with him, as mentioned in *Sabba* of *Mishpatim* on the verse, "*If he was married then his wife will go out with him*" (*Shemos* 21:3).

Four. **Torah Scholars Who Sinned**

Also know that if someone was a Torah scholar who was great and excelled in his generation in wisdom, and he sinned and returned in a reincarnation, that there are two types of sins for which his wisdom will currently be hidden from him;[642] wisdom will not be recognizable in him at all.

Also know that all "Masters of Torah" in this generation[643] are on the level of the "Generation of the Desert," with respect to whom it says, "*I will show you wonders like in the days of leaving Egypt.*" (*Michah* 7:15),[644] and as it has been explained on the verse, "*Behold, you shall die with your fathers and this people will rise up, etc.*" (*Devarim* 31:16).[645]

The reason why their wives rule over them is because in their days the Mixed Multitude made the golden calf and they did not protest.[646] However the women did not want to give their gold earrings for the calf, so therefore they rule over them now.[647]

Five. **Soul Brothers**

Also know that if it will occur in a single[648] generation that two souls from the same root are in two brothers, or in two friends, the two of them will hate and accuse each other for a reason that they will not know.[649] [But,] "even though they cannot see their *mazel* sees," [650] and each one wants to draw from that root more than the other.

They will be jealous of each other for this reason, and therefore, if they reach [a level that allows them] to know through a Holy Spirit that the two of them are from the same root, then they will love each other.

Know that this not [true] unless the two of them are living in this world [at the same time]. However, the souls of righteous people who have already died [actually] long and greatly desire to rectify, to benefit, and complete the rectification of the souls that are living in this world from their root. Then they can do nothing that will cause them to be jealous and make them want to say that they desire to complete [themselves] more than the [others] are.[651]

As the verse says, "*There is no deed nor planning . . . in the grave to which you are going*" (*Koheles* 9:10). Just the opposite, there is great benefit for them in the [performance of] good deeds by those living who are from their root.[652]

Six. **Separating Good From Evil**

Also know, because it has already been explained in previous discussions, that as a result of the sin of Kayin and Hevel all the souls became mixed together with the *Klipos,* and this is called the mixing of good with evil. Since then the souls have been continuously separated out[653] from within the *Klipos*, like the refinement of silver from the waste.

This separation will continue until the completion of the separation of the souls that fell into the 248 limbs of *Adam HaBliya'al,*[654] until the completion of the separation [of the souls from] the bottom of his structure —which is the end of the feet of *Adam d'Kedushah*[655] —from within the feet of *Adam d'Klipah.* Our rabbis, *z"l,* hinted to this in the *Zohar* in *Parashas Pekuday*: "Until the feet come to the feet," as it says, "*He will stand on his feet on that day on the Mount of Olives*" (*Zechariah* 14:4).[656]

Once all the souls will have been separated out completely then *Adam d'Klipah*, which is the waste, will not need to be removed through [some kind of] action, because on its own it will collapse and be "absorbed" [to the point] of not being visible not being present,[657] since holiness, which is life [itself], will become separated from the spiritual waste which is called death.[658]

Therefore, they will no longer have any life at all and will disappear like smoke, as it says, "*Death will be extinct forever*" (*Yeshayahu* 25:8). However they will not become extinct until all of the souls will have been separated out.

Thus, the initials of "*Death will be extinct forever*"[659] are the letters of Hevel,[660] to hint that [this will not occur] until all of the reincarnations of Hevel are completed, which are Moshe Rabbeinu reincarnating in every generation to separate out the souls from among the waste. When they will be completed then Moshiach will come and then death will be extinct forever.[661]

Seven. **The Final Generation**

With this you can understand what is written, "*Behold, you shall die with your fathers, and this people will rise up*" (*Devarim* 31:16), which is one of the verses lacking resolution.[662]

This is the explanation: the word[s] "and rise up" goes with what precedes it and what follows it, and both are true. In the future Moshe himself will return and reincarnate in the final generation and "rise up," so it says, "*you will die with your fathers and rise up*." Then, also in the final generation the entire "Generation of the Desert," with the Mixed Multitude will reincarnate, and this is [also alluded to by], "*this people will rise up, etc*."[663]

The matter is that there is not a single generation in which Moshe Rabbeinu, *a"h*, is not there *b'sod*, "*The sun rises and the sun sets*" (*Koheles* 1:5), [and] "*One generation goes and another comes*" (*Koheles* 1:4),[664] in order to rectify [each] generation. Also, the Generation of the Desert itself with the Mixed Multitude, all of them will reincarnate in the final generation, "*like in the days of leaving Egypt*" (*Michah* 7:15).[665]

Moshe will also arise among them, because all of them are from the *sod* of *Da'as:* Moshe, the Generation of the Desert, and the Mixed Multitude, as has been explained in *Parashas Shemos*.[666] Thus it is written after, *"[Behold, you shall die with your fathers, and this people will rise up and stray after the gods of the nations of the land] to which they go there*" (*Devarim* 31:16), which are the letters: *Mem-Shin-Heh*,[667] since Moshe will reincarnate with them, as mentioned.

This is the *sod* [regarding] all the Torah scholars in this generation whose wives rule over them.[668] It is because [the women] are from the time of the Generation of the Desert, and they did not give their earrings for the calf. The men sinned, and gave their earrings for the calf. Shmuel says: It was written likewise above; see there.

Eight. **Spark Transference**

Further know that all the souls, as a result of the sin of Adam HaRishon, became good mixed with evil, and therefore sometimes it will be that some good of the *Nefesh* of a righteous person will become mixed into an evil person, and that some of the bad from the evil person will be mixed into the righteous person.

With this it can be understood what is written, "*There are some righteous people who can perform acts of the wicked, etc.*" (*Koheles* 8:14). There are many righteous people who transgress some kind of sin that no evil person will stumble in, and the opposite as well: many completely evil people

perform some *mitzvos* purposefully, and are careful about them all of their lives.

Also understand with this the matter of a completely righteous person, a completely evil person, and an average person. Everything depends upon the portion of good sparks within him, and the amount of bad sparks[669] within him.

Furthermore, the manner [in which] sins or *mitzvos* are performed is relative to the level of the sparks within him, and from which limb and root they come, either good or evil. Accordingly will they long and desire either towards the *mitzvos* or the sins, specific ones more than others, and chasing after them constantly.[670]

For this reason, they insist in the Book of the Zohar[671] that a person should chase after the wicked people, to cause them merit, like one who runs after his own life, etc. The matter is that a righteous person should pursue this evil person to [bring] merit [to] him [through *mitzvos*], [because, it could be said to him,] "Perhaps this evil person has in him good sparks that were lost from you,[672] and his evil sparks were given to you. By befriending him with longing and love, then the good in him will be removed from him and given to you and you will become complete with all the good, while he will become complete with all the evil."[673]

This is the *sod* of, "The righteous person takes his portion and that of his friend in *Gan Aiden*. The evil takes his portion and that of his friend in *Gehinom*" (*Chagigah* 15a).[674] And, this is what is written, "*If your enemy hungers, feed him bread*" (*Mishlei* 25:21),[675] and like what they, *z"l,* have written referring to the verse, "*When you see the donkey of your enemy*" (*Shemos* 23:5). This verse is not talking about [anyone] except with respect to an evil person whom it is permissible[676] to hate, as it is written, "*Those who hate You God I will hate*" (*Tehillim* 139:21).[677]

It says, "*If your enemy hungers, feed him bread*" (*Mishlei* 25:21), which means that because of the good spark within him, he desires and hungers to do good, so feed him bread, the "bread" of Torah and *mitzvos,* and cause him merit. As a result, the "*coals*,"[678] which are the bad sparks within you, you will "*gather upon his head*" (*Mishlei* 25:22), they will join with him and be removed from you.

This is like what is written, "*The goat shall bear all the sins upon it into a desolate land*" (*Vayikra* 16:22),[679] [so that] the good sparks in it will be removed from it, and God will repay them to you, making you complete with good, and it complete in evil.[680] As they, *z"l*, write, "Don't read 'will repay you,' but 'will complete him for you.' "

Since God, *may He be blessed*, is good He does not mention His Name in connection with the evil, as it says, "*For you will gather coals of fire upon his head*" (*Mishlei* 25:21).[681] However, in connection with the good He does mention His Name, as it says, "*God will repay you*" (*Mishlei* 25:21), as mentioned, because He does this good.

Chapter 21

Levels Of Repentance

This is founded on the matter of repentance and reincarnation.

Know that repentance is in *Imma*[682] and reincarnation is in *Abba*.[683] Therefore for anyone who sinned, if he repent s then the "Upper *Imma*," which is called "Repentance," has the ability to rectify the blemish of the person, and this will be enough.[684]

However, if he did not repent he will have to reincarnate in a reincarnation to rectify his sin, which is through *Abba,* which is called "Thought," as it is known. With respect to him it says, *"consider thoughts so that no one be banished from him"* (II *Shmuel* 14:14), [that is,] he returns him in a reincarnation to become rectified.

Two. **Repentance**

The matters of repentance will now be explained, in addition to what we already began to explain regarding the divisions of repentance as listed in the sixth introduction.

Now it will be explained in another manner, in which the statement of Rebi Masya ben Charash, *z"l,* in the last chapter of *Yoma,*[685] regarding the four divisions of atonement: One who transgresses a Positive *Mitzvah*, etc.

The principle of the matter is that repentance is *tshuv-Heh*.[686] This matter is, as it has been made known to you, that man incorporates from all the worlds,[687] and even if he has yet to merit all of them, only the *Nefesh* of

Asiyah [for example], he is capable of receiving all of them once he rectifies his actions.

It is dependent upon the person, and according to his deeds can he achieve *Yetzirah, Beriyah*, or *Atzilus*. This is the *sod* of the verse, "*He creates the spirit*[688] *of the man within him*" (*Zechariah* 12:1), as our rabbis, *z"l,* say: The *Nefesh* of a man grows while it is within him.[689] Understand this.

However, there is a big difference between a person who merits this [level] or this [level]. Another principle that has been made known to us, that the *Nefesh* of a person includes 248 limbs and 365 tendons, as does the *Ruach* and the *Neshamah.* When a person sins he blemishes specific limbs of the limbs of his *Nefesh*, or the *Ruach*, or the *Neshamah*. According to what he has in him, that is the extent of his sin. If he has a *Nefesh* he blemishes *Nefesh*; if *Ruach* then the *Ruach,* if *Neshamah* then his *Neshamah*.

Three. **Strength of *Yetzer Hara***

Likewise, in this way, according to the greatness of the *Nefesh* of a person is the strength of his [evil] inclination, as they, *z"l,* write: "Anyone who is greater than his friend, his *yetzer hara* is greater than his [as well].[690] It is like this based upon what you know, because all here, *"This corresponding to this did God make"* (*Koheles* 7:14). Just as there is *Atzilus, Beriyah, Yetzirah* and *Asiyah* and the seven *Heichalos*[691] in each world from the level of holiness, so is there on the level of the *Klipos*.[692] This is the *sod* of, "*The wicked one watches for the righteous*" (*Tehillim* 37:32), because it wants to be similar to holiness, like a monkey as opposed to a man.[693]

With this you will understand the strength and seriousness of the sin of Adam HaRishon, which caused destruction and blemish in all the worlds, until the end of all generations. The reason is based upon what has been written, that according to the strength of his soul was the strength of the blemish that he caused. It is similar for completely righteous and pious individuals, such as Rabbi Yochanan ben Zakkai, for whom a light sin is more severe than many sins by others.

According to this, someone who has a *Nefesh* from *Asiyah* only blemishes *Asiyah*, because that is where he reaches and not more. Likewise,

also when he repents he rectifies *Asiyah*, which is the place that he blemished.

Four. **Blemishing The Name**

It has already been made known to you that the four letters of *Hovayah*[694] divide into the four worlds of *Atzilus, Beriyah, Yetzirah* and *Asiyah*, and that each letter corresponds to a particular *Hovayah*.[695] They are the letter *Yud* and a *Hovayah* from them of 72[696] in *Atzilus*; the letter *Heh,* and a *Hovayah* from them of 63[697] in *Beriyah;* the letter *Vav* and a *Hovayah* from them of 45[698] in *Yetzirah,* and the letter *Heh* and a *Hovayah* of 52[699] in *Asiyah*.

Hence, a person who sins blemishes, so-to-speak, in the four worlds mentioned, and the Great Name, *may He be blessed.* This is the *sod* of the verse, "*They will go out and see the dead bodies those who sinned against Me"* (*Yeshayahu* 66:24), the explanation being literally within My Name,[700] each one according to the level of his soul, as explained.

Similarly, when a person repents he actually rectifies His Great Name of four letters. This is the *sod* of the four divisions of atonement and repentance for four types of sins. Thus, the four sins blemish the four letters of *Hovayah* and the four kinds of repentance and atonement rectify the four letters of *Hovayah*.

Five. **Levels of Repentance**

After beginning with the introductions mentioned, the language of the statement [from the Talmud] will be explained.

This is the matter. The first [case] is that a person transgressed a Positive *Mitzvah:* he does not leave until they forgive him, etc.[701] Before we explain the matter we will return and begin with another introduction. The matter, you should know, is that *teshuvah* means *tshuv-Heh*.

There are four types of repentance because sometimes *Asiyah* will descend, which is the lower *Heh* [of the Name], to the first three[702] of the 10 *sefiros* of the *Klipos*. This is called the exile of [the] Divine Presence.[703]

Case One: Sinning In *Asiyah* & Divine Presence In Exile

If the sin is more serious the person will cause the *Asiyah* to descend to the three middle [*sefiros*][704] of the *Klipos,* and If it is more severe then it

will descend to the three bottom ones of the *Klipos*.[705] If his sin is more serious, then it will descend to the "Evil *Malchus*," the tenth of the 10 *sefiros* of the *Klipos*. These are the four levels of exile of the Divine Presence, which is *Asiyah*, that it may descend into the *Klipos*.

Case Two: Sinning In *Yetzirah*

However, someone who blemishes *Yetzirah, Beriyah*, or *Atzilus*, does not cause them to descend into the *Klipos* because the *Klipos* are below the world of *Asiyah*.[706] It occurs in another way, which actually has the four mentioned levels.

It is that *Yetzirah* descends into *Asiyah*, to its first three [*sefiros*], sometimes to the middle three, sometimes to the bottom three, and sometimes to the *Malchus* of *Asiyah*. These are the four levels to which the *Yetzirah* can descend into *Asiyah*, and they are also called the "Exile to the World of *Yetzirah,"* since it went from a higher level of holiness to a lighter one that is within *Asiyah*.[707]

Cases Three & Four: Sinning In *Beriyah* & *Atzilus*

In the same manner there are the four levels that *Beriyah* can descend into *Yetzirah*, called the "Exile of the Beriyah." Similarly, *Atzilus* can descend into *Beriyah*, called the "Exile of Atzilus," according to the four levels mentioned, and all these are called "Exile of the Divine Presence."

The principle that arises is that there are four categories,[708] and each category contains four kinds. This is the explanation: There are four worlds and corresponding to them are four general kinds of repentance. In each world there are four specific types of repentance.

Six. **Levels Of Atonement**

We will begin by explaining the first one, from which the other four will be understood. This I begin to explain with the help of God.

First Division of Atonement: Within *Asiyah*

The first [case] is: "If a person transgresses a Positive *Mitzvah* and repents, etc." Since his blemish is in the World of *Asiyah* when he repents "he does not leave there" until they immediately forgive him. Since he transgressed a Positive *Mitzvah* he caused the *Malchus* of *Asiyah* to descend and the *Heh*[709] to separate from the *Tifferes,*[710] descending to the first three

of the *Klipos* only. When he repents it is easy to elevate them from there, and immediately they are rectified.

As it has been known to you, the first three [levels] of the *Klipos* also return to being holy.[711] They[712] are the *sod* of what our rabbis, *z"l,* say: the Jordan [river] took from this one and gave to another.[713] Therefore, immediately when he repents the *Malchus* of *Asiyah*, which is the *Heh*, ascends upward and to its place, returning to join with the *Tifferes*, and this called *teshuvah*: *tshuv-Heh*.[714] This is one level within *Asiyah* itself.

The second level within *Asiyah* itself is when he separates the *Tifferes* from *Binah* [of *Asiyah*] in a way that caused *Asiyah*[715] to descend the middle three of the *Klipos,* like when someone sins regarding a Positive *Mitzvah*. When he repents it is also repentance: *tshuv-Heh,* because he returns the lower *Heh*[716] to the upper *Heh*, [or] *Binah.*[717] Then the *Tifferes* will ascend with it.[718]

The third level in *Asiyah* itself is when he sins with respect to a Positive *Mitzvah* in a way that also blemishes *Binah* [of *Asiyah*] and causes it to descend [to the last three of the *Klipos*], while the *Asiyah* goes down to the last three of the *Klipos*. When he repents it is also *teshuvah—tshuv-Heh* —because the *teshuvah,* which is *Binah,* also descended to the *Malchus*.[719] Then the *Malchus* and *Tifferes* [of *Asiyah*] will return, because as a result of *Binah* descending [and giving off light] they joined together, and this is repentance.

The fourth level is when a person transgresses a Positive *Mitzvah* in a way that also blemishes the *Chochmah* [of *Asiyah*], separating it from the *Keser* [of *Asiyah*]. When he repents it is also *teshuvah*, he returns the upper *Heh,* which is *Binah*, [until the *Chochmah* returns] to the *Keser*.[720] Then the *Chochmah* will ascend with it.[721]

This explains the first division of atonement.[722]

Second Division of Atonement: Within *Yetzirah*

The second division of atonement is: "If a person violates a Negative *Mitzvah*[723] and repents . . . then his repentance is suspended and Yom Kippur atones."[724] This is because when the person sinned he blemished *Yetzirah* in *Tifferes*,[725] causing the *Malchus* [of *Yetzirah*] to separate [from the *Tifferes* of *Yetzirah*], and the Six Ends[726] to be withdrawn.[727]

When he repents then the *Malchus* returns to its place *b'sod teshuvah, tshuv-Heh*. However, the Six Ends[728] [though they also returned to their places a] void remained between them,[729] [because though] it wanted to ascend to it place and join with them, it was still unable to ascend there.[730] Thus [the *Malchus* of *Yetzirah*] is pending[731] until the lights of *Beriyah* come,[732] which are called "Yom HaKippurim," [to illuminate the *Malchus* of *Yetzirah*], after which [it] can ascend until there. This is [the meaning of] "repentance is pending[733] and Yom HaKippurim atones."[734]

Also here there are [the] four levels mentioned in *Asiyah*, except that all of them are *b'sod Yetzirah* descending to *Asiyah*,[735] and not into the *Klipos*, as previously mentioned.

Third Division of Atonement: Within *Beriyah*

The third division of atonement is when a person commits a sin whose punishment is excision, and he blemished *Beriyah*. When he repents and [atones on] Yom Kippur, it is suspended in the way mentioned since the *Tifferes* [of *Beriyah*] and the *Malchus* [of *Beriyah*] both are unable to ascend from their places[736] until suffering will come [to the sinner] from *Abba* and *Imma* [of *Atzilus*].[737]

This eliminates the sin *b'sod*, "*God has chastised me much*" (*Tehillim* 118:18), which is *Abba* and *Imma,*[738] and *b'sod* "*From the straits I called God*"[739] (*Tehillim* 118:5), because trouble and suffering come from them. Also there are the four levels mentioned.[740]

Fourth Division of Atonement: Within *Beriyah*

The fourth division of atonement is when a person transgresses and profanes the Name of God, because then he blemishes within *Atzilus*, called the "World of Life" since there is no death there at all.[741] Yet he caused death in the eternal World of Life,[742] and therefore [even with] repentance and Yom Kippur [complete rectification] is suspended, because not one of the three worlds[743] can ascend Above from its place in the manner previously mentioned until the day of his death measure-for-measure.[744] This eliminates [the blemish and brings] complete atonement. Here also there are four levels.[745]

Seven. **Levels of Sin**

Now the differences will be explained between accidental sin, deliberate sin, and wanton sin.

Know that wanton sin is when a person recognizes his "Master" and intends to rebel against Him to anger Him.[746] This causes the *Klipos* to take all of the bounty—*Shin-Peh-Ayin*—[747]in exchange for the wanton sin—*Peh-Shin-Ayin.* None of it goes to those below, that is, the Jewish people.

Deliberate sin is when a person does what he wants, not to cause God anger, buy to enjoy the "improperly slaughtered meat" he craves. This also causes the *Klipos* to take the bounty that descends, but after they take it they send down bounty, giving some of it to us. This is the *sod* of exile, as it is known.[748]

With this you can understand two statements in Tractate *Yoma* in the last chapter.[749] One says: Great is repentance because deliberate sins become accidental sins.[750] This is talking about deliberate sins which are considered to be wanton, which in the beginning caused the *Klipos* to take all the bounty for themselves. Now, as a result of repentance, the *Klipos*, which took all of the bounty, are made to send down some of the bounty to us on their own, after they had taken it for them-selves.[751]

The other [opinion] says that [as a result of repentance] deliberate sins become like merits.[752] This is talking about deliberate sins that were not committed except out of desire. Then when he repents he causes the *Klipos* to not take any of the descending bounty at all for themselves, and even denies them the bounty that they took for themselves.

Chapter 22

Reincarnation Punishments

This chapter discusses the matter of punishment for the souls of the evil, their reincarnations, and which thing they reincarnate into.

Now I will write a little *r*egarding the punishment of the souls of evil people in this world, who reincarnate, and come in many reincarnations to rectify their sins. Know that there is almost no person in the world who can escape these reincarnations.[753] And know that the evil, after they die, enter *Gehinom* and receive punishment there to atone for their sins. Their judgment lasts 12 months.

There are wicked people regarding whom the verse says, "*And may He hurl away the soul of you enemies as one shoots a stone from a slingshot*" (I *Shmuel* 25:29). They don't yet merit to enter *Gehinom* after their deaths to eliminate their sins, so their souls go from a bad place to another in strange reincarnations until their sins have been eliminated somewhat, so that they can enter *Gehinom* for 12 months to atone completely.[754] There is no set time for those, because sometimes they can continue with these reincarnations for 20 years, or 100, or 1,000 [years], depending on the extent of the sins they did in the beginning in this world.

However, righteous people and Torah scholars are unaffected by the fires of *Gehinom* as they, *z"l,* wrote about Elisha-Acher, that could not be judged because he was involved with Torah (*Chagigah* 15b). Therefore, they need to reincarnate in this world to eliminate any sin they committed,

"*For there is no righteous person in the world who does good but does not commit a transgression*" (*Koheles* 7:20).[755]

Two. **The Righteous After Death**

A righteous person after he leaves this world is ready to ascend to levels of great heights in the World-to-Come, though not all at one time. Rather, immediately after his death they punish him[756] to eliminate his more severe sins, after which time they place him into the first area.[757]

When his time comes to ascend to a higher area they return him to receive additional punishment to eliminate sins that were lighter than the first ones.[758] Then he can ascend to the second level which is higher.

After that they bring him back to be punished for [unfulfilled] specific details of the *mitzvos*, the "hairsbreadth"[759] *b'sod*, "*His surroundings are extremely turbulent*" (*Tehillim* 50:3), and then they elevate him to the true area fitting for him. Later the circumstances of these punishments will be clarified, and what they are about.

Three. **Dovid HaMelech & Daniel**

For completely righteous people like Dovid HaMelech, *a"h*, and Daniel, it was necessary for God to announce that they will rest in the World-to-Come and do not require either punishment or such reincarnations. As Dovid HaMelech, *a"h*, prayed, "*Had I not trusted that I would see the goodness of God in the land of life!* Etc." (*Tehillim* 27:13),[760] and it is written, "*One thing I asked of God, that I shall seek, that I dwell in the House of God all the days of my life*" (*Tehillim* 27:4).[761]

It was proclaimed through Avigayil the Prophetess [he succeeded] when she said, "*The Nefesh of my master is bound in the bundle of life, etc.*"[762] (I *Shmuel* 25:29). It was also proclaimed regarding Daniel, "*As for you, go to your end; you will rest and then stand up*" (*Daniel* 12:13).

Yet, we find in the *Midrash Ne'elam* of the *Zohar*, in hand writing,[763] on the verse, "*For all the good that God did for Dovid and Israel his people*" (I *Melachim* 8:66), that Dovid remained in the World-to-Come seven years after his death before they entered him to the Upper Jerusalem.[764] It is also found that Shmuel the prophet, who is comparable to Moshe and Aharon, when Shaul called him up using Ov,[765] said, "*Why did*

you disturb me to raise me up?" (I *Shmuel* 28:15). *Chazal* say that he was afraid that perhaps it was the Great Day of Judgment.

It would seem that even if one has already stood judgment at the time of death, there are still other judgments and punishments. Even Rebi Yochanan ben Zakkai "who did not miss one verse or *mishnah*, etc."[766] cried at the time of his death, as mentioned in Tractate *Brochos*.[767] What will the rest of the righteous do who are not like them, and even more so people whose sins are many, in the World-to-Come? However, one should not elaborate in a place it is fitting to be brief.

Four. **Arizal Sees The Deceased**

On many occasions I have been with my teacher, *z"l,* while walking in a field, when he would say to me, "A person called such-and-such was righteous and a Torah scholar, and because of a sin that he committed in his lifetime he reincarnated into this rock," or into this plant, or something like that, as will be explained later.

My teacher, *z"l,* never knew the person, [but] after investigating the deceased we found his words to be accurate and true. We cannot elaborate on these matters because the book cannot contain them!

Sometimes he would look from a distance of 500 *amos*[768] at a grave that was among 20,000 others, and he would see the *Nefesh* of the deceased buried there standing on the grave. He would tell us, "In that grave is buried So-and-so whose name was Such-and-such, and they gave him such-and-such punishment for such-and-such a sin." We would investigate the person's life and find his words to be true. There are many great stories that the mind cannot fathom.

Five. **Reincarnation As Punishment**

Returning to our discussion, after the death of a person they take "payment" for all of his sins before they put him in *Gehinom*.[769] There are many forms of punishment and all of them are called reincarnations, meaning he can reincarnate into something lifeless, vegetation, animal, or into a person. Almost the majority of people will not escape these reincarnations.

The reason is because a person cannot receive a punishment until he exists physically as a body with a soul.[770] Then, once they reincarnate, he

can bear and feel the pain and in thus atone for his sins. However, according to the extent of his sin will be the way in which he reincarnates, as vegetation, or as an animal, etc.

Thus, regarding even righteous people and Torah scholars, some can reincarnate in the manner mentioned above because, during their lifetimes, they committed a certain sin. The correction corresponds to punishment of the reincarnation, and after that they ascend to the level befitting them.

It is necessary that the sin be erased because The Holy One, Blessed is He, does not renounce[771] since He is perfect in His actions because all of His ways are with judgment. Even though the person is completely righteous, He will not accept any bribe of a *mitzvah*,[772] as they, *z"l,* write. Furthermore, when they want to elevate him to a higher level they bring him back to reincarnate in the reincarnations mentioned if a sin remains to be eliminated that necessitates a reincarnation like this.

Once I was with my teacher, *z"l,* and he told me that he saw with his eyes a certain man from the generation of the *Tannaim*[773] who had reincarnated into a female goat for having relations by the light of a candle, which as it is known causes children to be epileptic.[774] Causing his children to be epileptic and to die in their youth which is considered to be an actual spilling of blood, and not only this, but the spilling of the blood of his children.

Six. **Details of *Mitzvos***

Another time he told us that he saw with his eyes a very learned scholar from a generation many years before ours, for whom the time had come to ascend to a higher area than the one with which he had begun. Therefore, at that time itself he saw with his eyes that they brought him back for punishment for details of lighter *mitzvos*, as mentioned previously in order to elevate him to this greater level. Depending upon the level to which they are elevating him, that is how much more he needs to be refined, even *mitzvah* details to a hairsbreadth, as mentioned.

Included in the that for which they punish him then, there were two reasons, the first being that he took his mind off his *Tefillin*[775] while saying the words, *"May it be Your will before You . . . that we shouldn't result in anything wasteful or give birth to something meaningless,"* as we say after the *Kedushah*[776] of *"A redeemer will come to Tzion."*[777] Since he intended

for this prayer he took his mind off his *Tefillin*, and they punish him for this slight detail.[778] What will someone do who did not have intention during his prayer, and not for the *Tefillin* on his head?

Also, someone was punished because on a Shabbos he went out into the Public Domain and some dust entered his shoe and he unintentionally walked four *amos* in the Public domain with the dust in his shoes.[779] With this understand that for righteous people, there is no rest in the World-to-Come, as they, *z"l,* write on the verse, "*They go from one success to another.*"[780] The reason is because to each level they ascend they require a new purification, as mentioned.

Seven. **Levels of Reincarnation**

It is fitting at this point to explain the nature of these reincarnations and what they involve.

It has been explained that all of the worlds were created from the distillations of the seven *"kings that ruled in the land of Edom"* (*Bereishis* 36:31) who died.[781] The more refined parts[782] were separated out for the World of *Atzilus*,[783] after that they were separated for the sake of *Beriyah*, after that for *Yetzirah*, and then for *Asiyah*. The more refined part of *Asiyah* is man, which was separated out first, and after that animals, after that vegetation, and after that inanimate things.

A righteous person, however, as a result of his deeds and the *mitzvos* he performs through eating[784] and similar [activities], has the ability to distill out an additional portion[785] from the [level of the] inanimate and elevate it to the [level] of vegetation, then to [the level of] living animals, and [finally,] to [the level of] humans. This has been explained in *Sha'ar HaMitzvos, Parashas Aikev,* referring to the *mitzvos* of *Birchas HaMazon*.[786]

An evil person, as a result of his actions, causes the opposite, lowering [sparks], not elevating [them]. There are types of sins that cause a portion of the person to descend to the level of the inanimate, or until vegetation, or to [the level of] animals.

Therefore, corresponding to this an evil person after his death may reincarnate into an silent rock based upon the sin he had committed while he lived. An evil person may reincarnate into vegetation or one can reincarnate into an animal since as a result of his sins he is comparable to animals. On the same level do they stand, similar to each other.

Those who reincarnate into these reincarnations remain in that state for a set time until the sin has been eliminated that caused him to reincarnate into vegetation. When the time ends, then he ascends and reincarnates into an animal, and when that time is complete he ascends and reincarnates into an actual person.

Eight. ***Dybbuks, Ruchos, Iburim***

With respect to the matter of reincarnating into a person, it can happen in one of two ways. The first is the matter of the souls of evil people after they die and they did not merit to enter *Gehinom.* They enter the bodies of living people in this world, and speak about and relate all that happened to them, *God should save us*.[787]

The second is they enter a person *b'sod ibur,* as spoken about in earlier discussions. They cling to him [instead] in a very hidden manner, and if this person sins, then the *Nefesh* that came into the person overcomes him and [further] causes him to sin, drawing him down an evil path, as mentioned in previous discussions. As the soul of a righteous person when it enters a person helps him for the good, likewise the soul of an evil person steers to become evil.

The matter has already been explained, that sometimes an *ibur* is for its own sake, in order to rectify himself, the *ibur* itself. Sometimes it is for the sake of the person, in order for the soul to help him for good.

These two levels also exist for the soul of an evil person that becomes an *ibur* in a person. It can be for the sake of the soul that is the *ibur*, because this person is righteous [and will rectify him], or the person [he entered] is evil and the soul went into him to reinforce his evil, until it is destroyed from the world, *God forbid*.

The soul that reincarnated into a person in one of the two ways mentioned, when the set time has been completed to remain there, his sins will have been atoned. Then he will be able to come into this world in a complete and actual reincarnation. He will be born into a body in this world like the rest of people.

Nine. **Times For Ascending**

Returning to the matter it is fitting to know that not at any time have the discussed reincarnations the ability to ascend from the state of the

inanimate, plant, etc. and become rectified, because *"Everything has an appointed season, and there is a time for every matter."*[788]

This is the time for their ascending.

Inanimate to Vegetation: Av, Elul, Tishrei & Cheshvan

Know that for someone who reincarnated into something inanimate, and they decreed upon him a fixed time of such-and-such years, when the time comes to ascend from inanimate and reincarnate into vegetation, he does not ascend except during the four middle months of the 12 months of the year, which are: Av, Elul, Tishrei, and Cheshvan. If the time they set for him to ascend is complete during these four months, he ascends. If not, he will have to wait for another year, and the four middle months mentioned.

Vegetation to Animal: Nissan, Iyar, Sivan & Tammuz

The time of elevation from vegetation to animal is the first four months, which are: Nissan, Iyar, Sivan, and Tammuz.

Animal to Man: Kislev, Teves, Shevat & Adar

The time of elevation from animal to human is the last four months: Kislev, Teves, Shevat, and, Adar.

Ten. **Ascending Multiple Levels**

Even though the order of ascension is in the manner mentioned, from inanimate to vegetation, from vegetation to animal, and from animal to human, sometimes the one reincarnating may ascend two levels at once. Like someone, for example, who first reincarnated into something inanimate, such as dust, after which an animal ate grass with the dust on it and into which this soul had reincarnated. The soul will have reincarnated[789] into this animal, and it will have ascended two levels at one time, from inanimate to animal.

Or [it can happen] in another way. If he will reincarnate into vegetation, which are vegetables or fruit of the tree, and a person eats them, the reincarnated will have ascended from vegetation to man, which is two levels at once.

Sometimes a person will ascend all the levels at one time, from inanimate to man. For example, if a person ate some dirt that was mixed

into a cooked dish and someone had reincarnated in that dirt, he will have ascended from inanimate to man.

Know that someone who reincarnates into water or salt is not called inanimate, rather vegetation, the reason being that water flows, gushes, and streams. It is not inanimate like dust. Salt is made from water and therefore is considered like vegetation. This is what our rabbis, *z"l,* have written in Tractate *Shabbos:* One who takes salt from its quarry is guilty of harvesting.[790] As it is known harvesting only applies to vegetation.

The matter of those who reincarnation is explained in many places, as mentioned in the verse, "*Rescue my soul from the sword, my only one from the grip of the dog*" (*Tehillim* 22:21).[791] Our rabbis, *z"l,* also alluded to this when they said: If the head of an ox is in the feeding basket, go to the roof, etc., because someone who sees a black ox during the month of Nissan should run from it and go up to the roof because the Satan[792] is dancing between its horns.[793]

The matter is that an ox, since it represents harsh [Divine] judgment, is better suited for the reincarnation of a soul, more than other animals. Therefore one should run from it, which is not the case with respect to other animals. According to what preceded, there isn't a time for reincarnating from vegetation to animal other than from Nissan onward.

Therefore, during the days of Nissan, which is when the evil person enters it, perhaps because of the addition of the evil *ibur* it will damage someone whom it meets.

However, after it is used to it[794] it will not damage. Therefore, there is no reason to be particular about this except in the first month of the his ascending, which is the month of Nissan. Then the ox will eat the sprouting grass into which the evil person reincarnated in the beginning, into vegetation.

Incident Of The Golden Calf

It has already been explained, in *Sha'ar HaPesukim*,[795] the matter of Yunus and Yumbrus, the sons of Bilaam the Evil who made the calf in the month of Tammuz.[796]. With respect to [the calf] it says, "*for the image of a grass-eating ox*" (*Tehillim* 106:20).[797]

Reincarnating Into The Inanimate: Naval HaCarmelli

The matter of someone who reincarnates into something inanimate is explained with respect to the matter of Naval HaCarmelli,[798] as it says, "*His heart died within him and he turned into a rock*" (I *Shmuel* 25:37).

The *sod* of the matter is understood from what will be explained later, that Lavan reincarnated into Bilaam, and after that, into Naval HaCarmelli. Bilaam the Evil, who was a snake charmer,[799] only had power in his mouth and was able to curse people effectively. Thus when Bilaam was killed he reincarnated into a single rock, the level of inanimate, to atone for the snake charming he did with his mouth, as mentioned.

When he reincarnated after that it was into Naval HaCarmelli, which was the beginning of his return to this world to become rectified. When the incident occurred in which he angered Dovid and said, "*Who is Dovid and who is Ben Yishai?*" (I *Shmuel* 25:10), Dovid wanted to kill him since he had come to rectify the evil speech of Bilaam and instead sinned more by again transgressing with his mouth, cursing Dovid, the king of Israel.

Then Naval remembered, and knew that in the beginning he had reincarnated into a rock to rectify the evil speech of Bilaam, and that now he had cursed again. Therefore "his heart died within him" when he remembered that he had originally been a rock to become rectified, as mentioned. Therefore it does not write, "and he became [a rock]," but rather, "he was a rock."[800]

Naval was an important person, so it doesn't have to be asked how he knew this. It is possible that a prophet or scholar told him, and it is possible that his *mazel* saw even though he did not see.[801]

Reincarnating Into A Stone

The matter or reincarnating into something inanimate is also alluded to in the verse, "*The stone from the wall cries out*" (*Chavakuk* 2:11): A person can reincarnate into a stone in a wall, which is inanimate, or like *"the beam of the timber shall answer it"* (*Chavakuk* 2:11), which is vegetation. They cry out because of all the punishment they endure while there.

Some other verses will also now be explained, *with the help of God*.

Eleven. **Into Vegetation**

We will now explain some different kinds of reincarnations. Know that someone who speaks *loshon hara*[802] or similar reincarnates into an

inanimate stone,[803] as was explained with respect to Naval. As it says about him, "he was a rock," because the opposite of speech is silence.

Reincarnation As A Leaf

Someone who feeds improperly slaughtered meat to Jews[804] reincarnates as a leaf on a tree, which is vegetation. His punishment will be that the wind will "hit" him and make him move back-and-forth and he will have no rest. When the set time for him is over, the leaf will become detached from the tree, wither, and fall to the ground. This will be like actual death for him since he was cut off and uprooted from the world.

This is the *sod* of the verse, "*The leaf will whither*" (*Yirmiyahu* 8:13), because someone who feeds improperly slaughtered meat to a Jew reincarnates as a leaf that withers and falls to the ground. This is also the *sod* of the verse, "*You will be like an elm tree with withered leaves*" (*Yeshayahu* 1:30). Sometimes after the leaf has withered it returns as another leaf that also withers, even many times, in the same way that a person can reincarnate many times in this world to receive the punishment fitting for him.

Twelve. **Into Water**

There are those who reincarnate into water, which is called vegetation, as mentioned previously, and they are [as follows].

Someone who spills blood in this world will reincarnate as water, and your sign is, "*You shall spill it on the ground like water*" (*Devarim* 12:16). His punishment is to be under a shower of water where the water will constantly flow onto him. He will want to get up and stand,[805] but the water will constantly force him down every moment. He will have no rest and will constantly swirl around in the place of the current. This is also alluded to in the verse, "*We will all die, like water spilling down to the earth*" (II *Shmuel* 14:14).

Likewise, anyone meant to die by strangulation, but who was not punished by a *Bais Din*, will reincarnate into water and be strangled every moment,[806] as mentioned.

One who is intimate with a married woman, and punishable by strangulation, will reincarnate into a grinding stone, into which wheat is placed and is ground by water that rotates the millstone. That is where the

man and woman will be judged, *b'sod* "*you shall be milling after my wife*" (*Iyov* 31:10).[807]

One who disgraces the washing of the hands reincarnates into water. This is the *sod* of the verse, *"Then they would have surged across our soul—the treacherous waters. Blessed is God, Who did not present us as prey for their teeth"* (*Tehillim* 124:5-6). The initials of "*did not present us as prey for their teeth*" spell the word "washed."

This is the *sod* of what they, *z"l,* say: One who eats without washing his hands is uprooted from the world and is judged with water (*Sotah* 4b), as discussed. There happens to be a hint to the opposite when it said, "*Blessed is God, Who did not present us as prey for their teeth,"* the initials of which spell the words, "that washed,*"* because by washing our handswe are not given over "as prey for their teeth" of surging waters, as mentioned above. Therefore, "Blessed is God" that we were not made like the evil, who do not wash their hands.

Someone who does not recite blessings of pleasure,[808] disgracing them, *"Robs his father and his mother,"* [and] *"is the companion of a destroyer."* (*Mishlei* 28:24),[809] also reincarnates into water.

Thirteen. **Into Animals**

Some reincarnate into animals. A leader who acts haughtily towards the community reincarnates as a bee.

Devorah and Chuldah

As Rav Nachman bar Yitzchak said: "Pride does not suit women. Two women were proud; the name of one was 'Bee' and name of the other was 'Rat.' "[810] They were Devorah[811] the prophetess, who lorded herself over Barak when she sent for him and did not want to go to him herself,[812] and Chuldah[813] the prophetess, who disgraced Tzidkiyahu the king when she said, "*Say to the man who sent you to me*" (II *Melachim* 22:15), as they[814] *z"l,* write.

Through their words their hinted that Devorah was an arrogant person, and therefore she did not perform any work. She was also talkative and her mouth was never silent. Thus, a leader who is haughty towards the community, and one who speaks inappropriately reincarnates as a bee which has these two traits.

Fourteen. **Enforcers**

Know that not one of these reincarnations mentioned, or any soul that is punished by the court Above, which is not preceded by an announcer[815] constantly announcing his punishment and his sin the entire time of the reincarnation or punishment, as mentioned. It never leaves him.

He also has an enforcer who punishes him with the punishment fitting for him. Or, when he reincarnates into the reincarnation he deserves, for example, he reincarnated into water, then the enforcer stands over him to constantly submerge him in water at every moment, for the time period set for him.

Also, for the majority of the reincarnations and those being punished, as mentioned, there is a court present judging them during the period of their reincarnation or punishment. they change the punishment from time-to-time, from one punishment to another, according to the ruling and the judgment that is fitting for them.

Fifteen. **Additional Reincarnations**

Shmuel said: I found another collection of writings close to what has been mentioned, even though from the words of the Rav, *z"l,*[816] they do not seem to be from the mouth of my teacher, the Rav, *z"l,*[817] the "Great Feeder of All," *may he be remembered for life in the World-to-Come*, as it is written there. Nevertheless, I have not refrained from presenting them to you. This is what he[818] said.

I found this in the book of HaRav Eliezer HaLevi, *z"l,* and it seems to me, in my humble opinion, that without doubt they are not from my teacher, *z"l.*

Forbidden Relationships

One who has relations with an animal reincarnates as a bat. One who has relations with a menstruant reincarnates as a female gentile. One who has relations with with a married woman reincarnates as a male donkey, and One who has relations with his mother reincarnates into a female donkey.

[A male who] who has relations with with a male reincarnates as a coney or rabbit, depending upon the sin, whether he had been the active or passive in these relations.

One who has relations with his daughter-in-law reincarnates as a female mule, and one who has relations with a female non-Jew reincarnates as a Jewish prostitute. One who has relations with his step-mother reincarnates as a camel, and one who has relationships with his sister-in-law reincarnates into a male mule.

Someone who has relations with his step-sister, through his father or his mother, reincarnates as a stork whose companions will kill it, as they, *z"l,* have written.[819] This is the *sod* of the verse, "*If a man takes his sister through his father or his mother it is a kindness*"[820] (*Vayikra* 20:17). It is likewise for one who has relations with his mother-in-law.

One who has relationships with a domesticated animal, a wild animal, or a bird, will reincarnate as a raven. One who constantly looks at women forbidden to him,[821] glancing at them, will reincarnate into a white vulture[822] who can see farther than other birds.

All of this, [however,] is only when he did not repent.

Shmuel said: This is another introduction which I already brought in *Sha'ar Ma'amrei Chazal*, page [86]. Nevertheless, I did not want to remove it from here [even though there] is its true place. It deals with the reward for the souls of the righteous, [but nevertheless] at the end of it until after [Chapter 23 is a discussion about] the beating in the grave.

Chapter 23

Beating In The Grave

This is regarding the matter of the punishment of the beating in the grave.

it is already known from what they, *z"l,* say in *Pirkei Rebi Eliezer* in the discussion of "Beating In The Grave," how an angel comes to a person in his grave and asks him, "What is your name?" The person answers, "It is revealed and known before Him, *may He be blessed*, that I do not know my name, etc."

Undoubtedly, this is questionable. What is this need for such a question, why does he forget his name, and what advantage or disadvantage is this with respect to his punishment?

Know, however, that all souls were included in Adam HaRishon before the sin as has been explained many times. When he sinned his limbs fell off him, which were those souls that were included in him.[823] They fell into the depths of the *Klipos*, and none remained in Adam HaRishon except the level of "100 *amos*" only,[824] as explained in its place.[825]

Not all the souls were equal since the blemishes were not all the same. The limbs that were most affected by the sin of Adam HaRishon fell into the *Klipos* deeper than the place to which the rest of the limbs fell that were further away from the blemish. Certainly, not all souls are the same since one soul desires sin more than another soul.[826] According to the extent of the blemish of the soul was the extent to which it fell into the *Klipos*.[827]

Two. **Corresponding Levels**

The matter is as it is known, *"This corresponding to this did God make"* (*Koheles* 7:14): just as there is an Adam HaRishon [on the side of] holiness, there is also *Adam Bliya'al* in the *Klipos,*[828] and it has 248 limbs and 365 tendons. Corresponding to the limbs that sinned within Adam HaRishon were the levels of the limbs, that were like them in *Adam Bliya'al,* that took those souls that fell off of Adam HaRishon.

They[829] became clothed in these *Klipos;* clothing was made for them of those *klipos* corresponding to their individual levels. For, all the ways of God are straight judgment and without confusion: every soul fell to the level of the specific limb from Adam *Bliya'al* that was corresponding to it. Hence, all of the souls that fell from Adam HaRishon, which wore holy clothing before they sinned, now that they fell into the *Klipos* were "divested of their ornaments"[830] and of their "beautiful garments."[831] They wore clothing of blackness,[832] which are the *Klipos*.

According to this there is not one soul that does not have one level of *klipah*, made for it like personal clothing, based upon the level of its sin while it was included in Adam HaRishon when he sinned, as mentioned. This *klipah* clothes it, encasing it all around its entire life. Thus the soul which is holy and spiritual is clothed within the impure *klipah*.[833]

Three: **Separation From God**

This is the *sod* of the verse, "*It is your sins that separate you from your God*" (*Yeshayahu* 59:2), because the *klipah* which results from the sin clothes the soul and separates between the soul and God,[834] from which it[835] was hewn. The light that flows to it from Him, *may His Name be blessed*, does not flow [to the soul] or illuminate it because of its *klipah* that encompasses it.

This matter is hinted to in what they, *z"l,* wrote: This teaches that the snake was intimate with Chava and imparted impurity[836] to her, etc.,[837] and to Adam and all his descendants after him until the Messianic Era. No one is saved from it since then all of them were included in Adam HaRishon when he sinned. This is what they have in common: to all souls, even those who have died "because of the bite of the snake,"[838] the mentioned impurity was imparted to them.

However, they are not all equal because there is a difference between them as mentioned previously. Each soul was blemished based upon its level and closeness to the sin that Adam HaRishon transgressed.

Four. **Removal Of Impurity**

Know that every sin and transgression that a person commits on his own, other than what Adam HaRishon committed, the person undoubtedly draws to him the *klipah* and impurity of the snake, according to the severity of his sin. However, it all depends upon the repentance of the person, because through repentance he can push away from him the impurity that became attached to him because of his sin, even severe sins.

However, the impurity and the *klipah* that clung to all souls when Adam HaRishon sinned does not depend upon repentance. A person must die and then the blemish will be rectified as a result of death.[839]

Even though The Holy One, Blessed is He, accepted Adam HaRishon's repentance and he atoned for his sin, nevertheless the impurity and *klipah* that clung to him when he sinned was not removed and did not separate from him until death. The reason for this is that the sin of Adam was very serious for various reasons, but this is not the place to explain it.

This is the *sod* of those who died from the "bite of the snake," Binyomin,[840] Yishai,[841] Kilav,[842] Levi,[843] and Yehoshua bin Nun, who did not transgress through the sin of the calf, as mentioned in the *Zohar*, *Parashas Sisa*.[844] Even though they did not have any sins at all, nevertheless the *klipah* and impurity that clung to them because of the sin of Adam HaRishon could not be separated from them until after death. This is the *sod* of what they, *z"l,* have written, that they died because of the bite of the snake, meaning because of the impurity of the snake that was imparted to Adam and Chava.

It is necessary to explain why death separates the *klipah* from man. Know that holiness is called "life," as it says, "*See! I place before you life and good,*"[845] and, "*Those who adhere to God your God, all of you are alive this day.*"[846] This is because The Holy One, Blessed is He, gives blessing and sustenance to all of His creations.

However, the *Sitra Achra,* who removes blessing and life from creations, is called "death," as it says, "*and death and evil.*"[847] Thus, a person who sins draws to him the *Sitra Achra*, called "death." Therefore the

klipah cannot separate from him until after death, when the person is buried and his flesh rots in the ground. This separates the *klipah* from him, that clung to him through the impurity of the snake that was imparted to Adam and Chava.

Five. **Beating In The Grave**

With this you will understand the matter of beating in the grave, which is that after a person dies and is buried in the ground, immediately four angels come and lower the ground of the grave. They deepen it below resulting in an hollow the height of the person buried there, as mentioned in the discussion[848] of the chapter of the beating in the grave. *S*ee there.

Then they return his soul to his body like during his life, the reason being that *klipah* is still attached to the soul and the body and has not separated from them. Therefore the soul must be returned to the body as one. Then each of the angels mentioned holds an end,[849] and they shake him and beat him with sticks of fire, similar to the way a garment is held from its two ends and shaken to remove dust that stuck to it, until the *klipah* separates from him completely.

Therefore, this is called the beating in the grave, which is similar to [the way] a person beats and shakes his garment. Therefore, they need to deepen the grave so that there will be space in which to shake and beat him.

Six. **Righteous & Evil People**

Not all people are the same [in this regard]. Righteous people who during their lives distanced themselves from the *yetzer hara*—humbling themselves and "beating" themselves through the suffering they had to endure as well as through Torah and *mitzvos* which weaken a person until their time to leave this world and receive the beating in the grave—do not require much suffering. A small beating is enough to separate it from them.

This is not the case for evil people. Just the opposite, as a result of physical pleasures in this world they attached and strengthened the *klipah* to their bodies and their souls even more. This is the *sod* of why a person is not spared from the beating in the grave, as mentioned in the chapter about the beating in the grave.

As explained above, for those who died because of the "bite of the snake" there is no way to separate [the *klipah*] other than through death and

the beating in the grave, except for those mentioned in the chapter about the beating in the grave, through any *mitzvah* fitting for this.

The rest of the people require the beating in the grave. There is difference, however, between a large beating and a minimal one, as mentioned; each person endures his punishment according to his *klipah* and the strength of its attachment.

Even those who are spared the beating in the grave, as mentioned, the *mitzvos* fitting for this purpose, as discussed, separate the *Klipos* from them without the suffering after death. However, they must still die, as explained regarding those who died because of the "bite of the snake."

Seven. **The Evil Inclination**

I heard from my teacher that all who are buried Friday afternoon after five hours[850] of the day will not undergo the beating in the grave, because the holiness of Shabbos separates the *klipah* from them without the pain of the beating in the grave. This is the *sod* of *"the sixth day"* (*Bereishis* 1:31) with the extra *Heh:*[851] from the fifth hour on the sixth day and onward the holiness of Shabbos then emanates. With this the reason can be explained why the evil forget their name as mentioned earlier.

It was explained previously that there isn't a soul in the world that does not have a clothing of *klipah* from the impurity of the snake, and this *klipah* is the *sod* of the evil inclination that enters a person when he is born. As a result of the sin of Adam HaRishon it became rooted in [man], and the evil inclination and this *klipah* cling to him, to this soul, since the time that Adam HaRishon sinned, until the *klipah* and the soul became like a single dough mixed from flour and bran, intricately tied together.

Now you will understand why the evil inclination has such power to cause a person to deviate and go in the direction of evil? It is because he is completely the "master of the house" in side the body of a person, as mentioned.

It has been explained that not all *klipos* are the same since every *klipah* is an evil soul spark from the *Sitra Achra*,[852] from a specific limb of the 248 limbs Adam *Bliya'al* the impure, similar to what has previously been explained regarding holy soul sparks, that each is a specific limb of the "upper holy man."[853] Just as with holy souls, that each has a known name based upon the level of the limb from which it was hewn, as our rabbis, *z"l,*

say[854] on the verse, "*Who has wrought devastation in the land*" (*Tehillim* 46:9): Don't read "devastation,"[855] but rather, "names,"[856] likewise each spark from the *Klipos* has its own known name, and thus the evil inclination of one person is not like the evil inclination of another person.

Thus when someone is born and his father and mother call him the name that occurs to them, it is not by chance that it occurs. Rather, The Holy One, Blessed is He, places in his [and her] mouth the name meant for the soul, as it says, "*names in the land*,"[857] based upon the place of the limb within the "upper man" from which it was hewn.[858] This name is imprinted Above on the Holy Throne, as it is known. Therefore, our rabbis, *z"l,* say it is "the name that causes."[859] This is also the reason why Rebi Yehoshua ben Korchah and Rebi Meir used to check names. *"This corresponding to this did God make"* (*Koheles* 7:14): just as there is an established name for the holy soul of a person, which is the name his father and mother call him at the time of *Bris Milah*, as it is known, likewise there is an established name in the *klipah*, which the evil inclination that enters the person at birth.

Eight. **Two Names**

Thus, every person has two names, one from the side of holiness and one from the side of *klipah*. If the person, while living in this world, is able to ascertain and know the name of the *klipah* within him, he can then investigate from where it came, and which level it is on in Adam *Bliya'al*. This way he can know the place of the blemish and the kind of rectification he requires. He can easily rectify the blemish and in this way the *klipah* can be easily separated from him during his life. He will not need to separate it from him through the beating in the grave at all. Therefore, when a righteous person dies they don't ask him the name from the *Sitra Achra,* because during his lifetime he troubled himself and endured suffering to separate the *klipah* from him, as mentioned, so it is easy to complete the separation through the beating in the grave.

For an evil person, however, it is just the opposite: he caused it to become strongly attached, requiring great beatings and punishments to separate it from him through the beating in the grave. Had he known during his lifetime the name from the *Sitra Achra* he could have rectified, during his life the, the name from the *Sitra Achra*. Hence, they give them intense beatings because they did not know their names as mentioned. They did not

investigate to know it in their lifetimes because they did not want to make the effort to act in the way that righteous people trouble themselves.

Shmuel said: I found another introduction regarding the matter of the beating in the grave. It is very good, and this is what it says.

The matter of the beating in the grave and what it involves has previously been explained; see there. However, it was explained there that as a result of the sin of Adam HaRishon, good became mixed with evil for all souls. This is similar to what was explained regarding the matter of Kayin and Hevel.[860] This is the *sod* of the verse, "*and the man called [the animals] names, etc.*" (*Bereishis* 2:20): just as he called them [names] from the side of holy souls likewise he called them [names of] souls from the side of names of the *klipah*. This is because when Adam sinned with the Tree of Knowledge of Good and Evil, he caused it to be that, just as they "hew" a soul for a person from a holy quarry likewise do they "hew" a soul for him from the level of the *klipah*.

Nine. **Soul Levels From The *Klipos***

However, it has already been made known to you that in the World of *Asiyah* evil overcomes good and they are also combined, whereas in the World of *Yetzirah* they are equal and combined. In the World of *Beriyah,* however, good overcomes evil, and they are not combined.

There are people who have a *Nefesh* from the *Malchus* of *Asiyah* in the *klipah* and there are people who have their *Nefesh, Ruach,* and *Neshamah* from the *Klipos*. However, for someone who is not so evil, since he has not yet received a *Neshamah* from the *Klipos*, their rectification will not be frustrating, and through repentance he can rectify them.

When they reincarnate into this world and do receive their punishment they will be like Yeravam ben Nevat[861] and his colleagues, with respect to whom it says they have no portion in the World-to-Come.[862] This means that [even after receiving their punishments they did not deserve to have] their souls ascend Above on the level of *Mayn Nukvin*[863] in an upper pairing[864] of *Abba* and *Imma*, called the "World-to-Come."[865] Instead, they ascended on the level of *Mayn Nukvin* of a pairing of *Zehr Anpin* and *Nukvah*.[866]

However for people who have their *Nefesh, Ruach* and *Neshamah* from the *Klipos*, their bones must rot and their flesh must be "eaten." This is the *sod* of Rus[867] and Orpah,[868] because Orpah returned to her people and her

god. This is also the *sod* of the verse, "*The fool holds his hands together and has nothing to eat but his own flesh*" (*Koheles* 4:5), which is the *Ruach*. They destroy themselves,[869] and in order to separate this *Nefesh* from them they require the beating in the grave. They beat them in order to separate this *Nefesh* from them.

Even in *Eretz Yisroel* a small amount of beating in the grave is necessary since for those born in *Eretz Yisroel* [the *klipah*] comes [already] separate from them.[870] This is something that depends upon the actions of the person, if they are good or if they are evil.

Ten. **Jealousy**

Know that regarding someone who is jealous concerning Heavenly matters, with respect to him our rabbis, *z"l,* have said: A man only becomes jealous of his wife if a spirit of purity enters him.[871] However, someone who is jealous because of worldly matters is from them,[872] because this type of jealousy comes from the *Chitzonim*,[873] therefore his bones will rot. This is as it says in Tractate Shabbos[874] about Rav Achai bar Ye'ashya on the verse, "*But envy is rot of the bones*" (*Mishlei* 14:30).[875] However, for jealousy over worldly matters the bones rot, *"like a garment a moth will devour them"* (*Yeshayahu* 50:9).[876]

Eleven: **The 370 Lights**

The *sod* of the matter has been made know to you. There are 370 [spiritual] lights[877] on the side of holiness, and when they become 378 lights[878] it is equal to the *gematria* of *Chashmal*[879] and *malbush*,[880] because they become like clothing and a covering that encompasses the four worlds of *Atzilus, Beriyah, Yetzirah* and *Asiyah,* these 378 lights. As a result, the *Chitzonim* have no power over these lights.

It is known that the four "clothes" are the four "clothes" of the worlds of *Atzilus, Beriyah, Yetzirah* and *Asiyah*, and that each one is thicker [881]than the other. The one of *Asiyah* is the thickest of all of them since it is the main [place] to which the *Klipos* are attached. Therefore, it needs to be thicker than the rest.

Just as there are 370 lights on the side of holiness there is likewise on the side of *Chitzonim*, called the opposite: *Ayin-Shin*.[882] This is the *sod* of the verse, "*a moth will devour them like a garment*" (*Yeshayahu* 51:8), because a devouring moth eats and causes the bones of the dead to rot.

Also, there is a "worm" on the side of holiness *b'sod "scarlet wool"* (*Shemos* 25:4), and *b'sod* "*Fear not, worm of Ya'akov*" (*Yeshayahu* 41:14). It is the [first] Name *ABGYT"T*[883] which has the *gematria* of "worm,"[884] and the *sod* of the *Chesed* [i*n Gevurah*][885] in the seven Names of the 42-Letter Name. It is the *kohen*[886] of whom it says, "*And give to the kohen the foreleg and cheek*" (*Devarim* 18:3),[887] the [Hebrew] word *"and give"*[888] having the *gematria* of the Name mentioned as well as the *gematria* of [the Hebrew word for] "ox,"[889] of which the Talmud writes: A black ox in the month of Nissan[890] since the 42-LetterName is one of strong *Gevuros*.[891] Corresponding to this there is a worm of the *Klipos* which eats the flesh of the dead in the grave. As it says, "*The fool holds his hands together and has nothing to eat but his own flesh,*"[892] and, "*If it will be red like crimson, it will become like wool*" (*Yeshayahu* 1:18).[893]

However, someone who was righteous in this world is able to rectify everything during his lifetime, as did Rav Achai bar Ye'ashya, who was never jealous regarding worldly matters, a jealousy that emanates from the *Klipos*. Therefore when he died he was unaffected by worms and a moth of the *Chitzonim*. As Dovid *HaMelech* said, "*Even my flesh will dwell in safety*" (*Tehillim* 16:9), that is until you find there were already four people who, though they died, died only because of the "bite of the snake,"[894] as their matter has been explained.

Chapter 24

Levels Of Reward

This discusses the reward for the souls of the righteous even though this has been discussed in *Sha'ar Ma'amrei Razal*, which is its true place. See there. Nevertheless, I have returned [to it] and copied it here as found. This is what it says.

After speaking about the punishment of the souls of the evil, we speak a little about the reward for the souls of the righteous. With this will be explained a distinction found in the words of our rabbis, *z"l,* in different statements, because sometimes they say that So-and-so has a portion in the World-to-Come, or that he is a *Ben Olam HaBah*,[895] or that he is prepared for life in the World-to-Come. [What follows] are their specific details.

Two. **Three Righteous Groups**

Group One: Sons of The World-to-Come

Know that after the departure of the soul of a righteous person from this world, if he is not in need of punishment because he was completely righteous, there are three [possible] groups [to which he can belong]. One group, specifically at the time of death and after their deaths as well, continuously ascends *b'sod M"N Ila'in*,[896] to the *Yesod* of *Imma Ila'a*,[897] *Binah*, which is called the World-to-Come,[898] as it is known. There it arouses[899] an upper pairing, and *Abba* pairs with *Imma.*

This group is called *B'nei Olam HaBah,*[900] because just as *Zehr Anpin,*[901] considered to be the "son of the upper mother,"[902] ascends alone

b'sod M"N to *Abba* and *Imma* and pairs them, likewise does a righteous person, called a "son of the World-to-Come," which is the upper mother, on his own causes an upper pairing.

Group Two: A Portion In The World-to-Come

The second group is lesser than the first, because there is a righteous person who is not fitting to ascend on his own and arouse a pairing of *Abba* and *Imma*. Rather, they must combine with another righteous soul higher than his, and through this intermediary arouse the upper pairing. Regarding [souls] like these our rabbis, *z"l,* have said: "Every Jew has a portion in the World to-Come."[903]

This is because all "kosher" Jews, even though they are from those who are not completely righteous, have a small portion by joining with the rest of the souls to ascend until the pairing of the upper World-to-Come. However, on their own they are not "sons" of the World-to-Come, like a son who can enter the house of his father alone without the partnership of another person who will take him up with him.

Group Three: Ready For The World-to-Come

The third group is greater than the two groups mentioned, regarding whom it says "they are ready for life in the World-to-Come."

The matter is that this is speaking about the main World-to-Come which is not after the death of the person. It is talking about a future time, about which it writes, *"then will be the light of the moon like that of the sun*" (*Yeshayahu* 30:26). The issue is that at that time *Abba* and *Imma* will again ascend *b'sod ibur* inside *Arich Anpin*[904] as at the time of the creation of the world. And, as it is known, any return [to a state of] *ibur* is to renew the "brains,"[905] so that they[906] can increase "the light of the moon like that of the sun," which are *Zehr Anpin* and *Nukvah.*[907]

These "brains" are called "Life of the World-to-Come" because they are their life. As it is known, "brains" are called "Life of the King," *b'sod* what they, *z"l,* have written: All who wear *Tefillin* lengthen [their] days, as it says,[908] "*God, concerning them]You said[, 'They will live' "* (*Yeshayahu* 38:16). This is the life that flows to the World-to-Come, which is *Imma*. Therefore, someone who is worthy and fitting to ascend *b'sod M"N* to Above to *Arich Anpin,* and arouse an upper pairing in *Arich Anpin* for the

sake of the *ibur* of the *Muchin* of *Abba* and *Imma,* is called "ready for the World-to-Come."

With this the matter of Shmuel the Prophet*, a"h,* can be understood. He said, "*Why did you disturb me, to raise me up*?" (I *Shmuel* 28:15) because he was afraid of the Great Day of Judgment in the future. Even though he already knew he was from the "sons of the World-to-Come," he was still doubtful if he was worthy to be of those who are ready for life in the World-to-Come.

Group Four: No Portion In The World-to-Come

There is yet a fourth group, those who are explained in Tractate *Sanhedrin,* in Chapter *Chelek*, which says: "These have no portion in the World-to-Come: three kings[909] and four common people,[910] etc."[911] Even though they endured their punishments they are not even from the second lesser group, those who have a portion in the World-to-Come after their deaths[912] with the help of other souls. These do not ascend at all to the World-to-Come[913] to arouse *M"N* through a pairing of *Abba* and *Imma*. Rather, they remain below, *b'sod M"N* of the *Malchus*, the *Nukvah* of *Zehr Anpin,*[914] and not more.

Chapter 25

Mountains, Valleys & Streams

[This is regarding] the matter of the creation of mountains, valleys, and springs, and where they are hinted to, and this is what he[915] has said.

I saw fit to bring here a discussion from my teacher, *z"l,* regarding the matter of mountains and valleys that the Creator has created, *may He be blessed*, in this world, as well as the matter of springs. Know that just as the upper land, which is the *Malchus,* is divided into seven sections[916] and for this reason called "Bas Sheva,"[917] likewise, the lower land[918] is divided into seven climates,[919] as it is known.

Likewise, [with respect to] all the divisions of this land within it, there is nothing below that does not have a corresponding minister Above appointed over it.

Two. **Mountains**

The largest and highest mountains in this land have different ministers Above over each of them. According to the height of the mountain below over another mountain that is the difference in height and level of this lower minister over the minister of the other mountain lower than it, as it is known. This is because Heaven, in all its actions and comparisons [of one thing to another] is similar to the land below.[920]

And know that these mountains, each day since the creation of the world, [may] continuously get larger, though their increase is not recognizable. The opposite [can be true] as well: there are mountains which

shrink and sink, as they, *z"l,* write regarding the matter of *Eretz Yisroel* which was once 400 *parsos*[921] until it shook and became smaller.[922]

Some mountains become larger and stronger; it depends upon the level and largeness of the minister over them up in Heaven, or the reduction of his strength. Sometimes the minister Above of a mountain is completely nullified from his level at which time his mountain below is nullified from its level, but not from existing. [Instead,] it clings to and joins another mountain, becoming nullified through it and no longer recognizable on its own.

Sometimes the opposite[923] will occur: the minister of a mountain will surrender some of his control, resulting in the division of his domain and the giving of half to another minister while half remains with him. Then, below as well, the mountain in his charge will literally split into two. Thus, sometimes you will see a large rock that actually broke into two, and in the crack there is no dust after it divided in the middle. Only the rock itself was divided and broke into two pieces.[924]

Three. **Springs & The Rain**

Regarding the matter of springs, they correspond to the levels of the springs[925] of *M"N*[926] that are in the upper land, [the] *Malchus.* Corresponding to them are the springs in the land below, which are the level of *M"N* that ascends from the depth upwards over the face of the earth.[927] However, the rain that falls to the ground, is from the rain that is the level of *M"D*.[928]

Thus, there isn't a spring in the land below that does not have Above in the upper land one upper light that elevates *M"N* from the *Malchus* to *Zehr Anpin* for the duration of the spring below. When a particular spring or well of water on the land below becomes blocked or dried up,[929] its strength above will dry up and not elevate *M"N.*

Sometimes you will see something new, a spring or a source of running water coming out from a well below which was not there in the beginning. This indicates that a certain light Above is new, or that some soul elevated *M"N* at that time from the female[930] to *Zehr Anpin*.

Four. **Trees**

It is likewise with respect to the matter of trees, that each one has a minister Above, and when it[931] falls, this one[932] dries up. Not only this, but each time a leaf from the tree falls to the ground an upper strength becomes missing from the upper minister Above at that time.

From what I written you can infer and understand on your own wondrous things, if you have a mind's eye.

Chapter 26
Clothing For The Soul

This discusses matters of the soul. Know that there is not a soul in the world that can be, *God forbid*, bare without one [layer of] "clothing" in which it is clothed in this world. The matter of this clothing is alluded to in the Zohar, in *Parashas Mishpatim* in the words of Rav Yayvo Sabba on the verse, *"[He must not diminish] her sustenance, clothing, and marital relations*" (*Shemos* 21:10) and, *"He must not rule over her to sell her seeing that he acted deceitfully with her*" (*Shemos* 21:8).

We will now explain the matter of this clothing for the soul.

Two. **The Matter of Yosef**

All that happened to Yosef HaTzaddik in this world with the wife of his master Potiphar,[933] that ten seed drops went out from between the nails of his feet, as it says, *"and gushed out from his hands"* (*Bereishis* 49:24), likewise happened Above to the upper Yosef HaTzaddik, the *sefirah* of *Yesod*. When those 10 drops and sparks of holy souls left the male upper *Yesod* and went to waste, not being received by the womb of the upper female,[934] the *Klipos* took these souls.[935]

It has already been made known to you how many levels of *partzufim* Above "depend" upon *Zehr Anpin* and *Nukvah*,[936] and each of these *partzufim* have a level of *Yesod* within them. Thus, from all the levels of *Yesod* Above soul sparks went to waste and were taken by the *Klipos*, because all of the *Yesods* are "alluded to" in Yosef HaTzaddik.[937]

Three. **The Pairings**

There are five levels of pairings above and from each *Yesod* of them sparks went out, as mentioned, and this is the order according to their levels.

Pairing 1: Yisroel With Rachel

This is *Zehr Anpin*, called *Yisroel*, with his female called *Rachel*.[938] The time for this pairing is *Mussaf* on Shabbos, when Rachel actually grows to the full size of *Zehr Anpin*.[939] Then the pairing can occur with the true[940] *Yesod*[941] of *Zehr Anpin*.

Pairing 2: Ya'akov With Rachel

This is the pairing of *Ya'akov*[942] with *Rachel* during weekday mornings [during the blessing of "Grant Peace" in the *Shemonah Esrai*]. It occurs through his true *Yesod*.

Pairing 3: Ya'akov With Leah

This is the pairing of *Ya'akov* with *Leah* which occurs after midnight. At that time both enlarge stretching the entire length of *Zehr Anpin* as a result of the first[943] *Yesod* within him.

Pairing 4: Yisroel With Leah

This is the pairing of *Yisroel* with *Leah* during the weekday Afternoon Service [during the blessing of "Grant Peace" in the *Shemonah Esrai*]. She only extends the length of his upper half, which is until his chest. The pairing then takes place through the original *Yesod* of *Zehr Anpin*, from when he was only on the level of the Six Ends,[944] as we have explained regarding the matter of prayer.

Pairing 5: Ya'akov With Leah

This is the pairing of *Ya'akov* with *Leah* during the weekday Evening Prayer [during the blessing of "Grant Peace" in the *Shemonah Esrai* until Midnight]. It occurs with the upper half *Zehr Anpin* and through the level of the first[945] *Yesod*.

Thus, there are five kinds of pairings with five types of *Yesodos*.[946] From all of them spilled seed went out, and these drops are the *sod* of the clothing of souls. And know that this clothing always clings to the souls, and this clothing does not separate from the soul within it ever, even after

resurrection. Know that this is also the case with the other kinds of clothing taken by the rest of the souls.

Four. **The Pairings Explained**

These five levels will now be explained.

Pairing 1: Yisroel With Rachel

The first level, the most elevated pairing of all of them, is the pairing of Yisroel with Rachel. It has two levels, unlike the rest of the pairings, which is, in the true *Yesod* of Yisroel that pairs with Rachel there are five *Chassadim* and five *Gevuros*[947] that come from the "brains"[948] of *Imma*, as well as *Chassadim* and *Gevuros* from the "brains" of *Abba*.[949] [This is] because the *Yesod* of *Abba* is within *Zehr Anpin,* emanating light and extending as far down as the end of the *Yesod* of *Zehr Anpin*.

The Ten Martyrs

The 10 *Gevuros*, five from *Abba* and five from *Imma*, are the level of the Ten Martyrs[950] whose souls were clothed within these drops. The five *Gevuros* of *Abba* were: Rebi Akiva, Rebi Shimon ben Gamliel, Rebi Yesheyvav HaSofer, Rebi Yishmael ben Elisha Kohen Gadol, and Rebi Yehudah ben Babba. This seems to me to be the actual order, since Rebi Akiva was the *Chesed* within *Gevuros*, Rebi Shimon ben Gamliel was the *Gevuros* of the *Gevuros*, etc.[951]

Do not be surprised that Rebi Akiva's soul was from the root of Kayin, which was from *Imma*[952] as mentioned in other discussions, and that the clothing of his soul was from *Abba*,[953] and similarly for each one according to who he was. Know that there is no stringency in this respect, because we have already explained in another place how the *Chassadim* of *Imma* can be clothed within the *Yesod* of *Abba* and be called the *Gevuros* of *Abba*. Furthermore, everything becomes intermingled inside the *Yesod.*[954] Thus Yosef was close to all the tribes because he was the level of *Yesod*.

The rest of the soul clothing were the five remaining Martyrs, from the five *Gevuros* of *Imma*. Since the Ten Martyrs mentioned were clothing from the level of *Gevuros* and judgment,they needed to be killed because the *Klipos* cling the strongest to *Gevuros*,[955] as it is known, specifically when they come from spilled seed,[956] as did these awesome and great ones.

The Rashbi's Students

The 10 *Chassadim* of *Abba* and *Imma* were the clothing for the souls of the 10 students of the Rebi Shimon bar Yochai, *a"h,* mentioned in the Zohar, in the holy *Idra Rabba,*[957] and *Sefer HaTikunin*.[958] They were his son Rebi Eliezer, Rebi Abba, Rebi Yehudah, Rebi Yitzchak, etc.[959]

Since they were on the level of *Chassadim* they did not have to be killed because the *Klipos* do not cling to them [that much].[960] However, the three colleagues that died [as mentioned] in the holy *Idra Rabba*, Rebi Yosi bar Ya'akov, Rebi Chizkiah, and Rebi Yaysa, were on the level of three revealed *Chassadim* of *Imma* which emanate light into the *Tifferes*, *Netzach*, and *Hod* of *Zehr Anpin*, because these [revealed *Chassadim* of *Imma*] ascend to Above [*b'sod* "Returning Light"[961]] to illuminate *Zehr Anpin*, as it is known. Therefore, these three colleagues were "withdrawn" then and ascended Above [*b'sod* "Returning Light"].

The Rashbi,[962] *a"h,* was the level of *Yesod* itself from which the 10 drops came and therefore he had to teach them Torah to rectify them. Regarding the 10 *Gevuros*, which were the Ten Martyrs, we don't find them having a specific teacher to teach all of them.

The reason has been explained regarding the *sod* of *Tefillin* according to the opinion of *Rabbeinu Tam*,[963] on the verse, "*One who trusts in God will be surrounded by chesed*" (*Tehillim* 32:10). The *Chassadim* of *Abba* do not remain in the *Yesod* of *Abba* since it is a very narrow place and therefore go out and surround the *Yesod* from the outside, meaning that the *Chassadim* of *Abba* stand inside the *Yesod* of *Imma,* which clothes the *Yesod* of *Abba*.

This is not the case with *Gevuros* because they are separate, some in the *Yesod* of *Abba* and some in the *Yesod* of *Imma*. Therefore it is not possible to name, designate, and establish a single teacher and single *Yesod* to teach all of them.

Know that from the answer of my teacher, *may he be remembered for life in the World-to-Come,* I saw that this was a general rebuff. When I asked him regarding the reason mentioned, that if so there should have two teachers corresponding to the two *Yesodos*,[964] he pushed me off with words. He did not want to answer me, apparently not wanting to reveal all that was necessary about this, and I do not know why.

Know that since the 10 students of Rashbi were from the level of the *Chassadim* and the best pairing, Yisroel with Rachel, all the secrets of Torah were revealed to them, without any suffering. This will not be the case again until the generation of King Moshiach, as mentioned in the *Zohar* in many places.[965]

Pairing 2: Ya'akov With Rachel

The second pairing is Ya'akov with Rachel, and as it is known there is not as much judgment in Rachel as in Leah. Also, Ya'akov is from the lights of the "brains" of *Abba* only which are within *Zehr Anpin*. Therefore, there are not in his *Yesod* other than five *Chassadim* and five *Gevuros* of *Abba*.

This level of *Yesod* is Rabbeinu HaKadosh,[966] who redacted the *Mishnayos*.[967] The students of his *yeshivah* were the 10 drops of *Chassadim* and *Gevuros* that went out from him, and they were, Rebi Chiya, Rebi Oshia, Bar Kappara, Levi bar Sisi, Rebi Chanina bar Chama, Rav, and others like them.

Pairing 3: Ya'akov With Leah

The third pairing according to the order of the levels of pairings is Ya'akov with Leah after midnight. Even though Leah has judgments, since the level of Leah now is after midnight the judgments become sweetened.[968] Furthermore, since it is after midnight she and Ya'akov emanate the entire length of *Zehr Anpin*, which had not been the case with the previous pairing of Ya'akov with Rachel.

From the *Yesod* of this pairing 10 drops went out, which are five *Chassadim* and five *Gevuros* from *Abba*. Therefore, with respect to these two pairings, the second pairing of Ya'akov with Rachel and the third pairing of Ya'akov and Leah, there was no death. This was because they were from the *Yesod* of Ya'akov, which is from the side of *Abba*, and not from *Imma* which are judgments.

And know that this third pairing includes another pairing, even though it was not written above. It is, as it is known, "Dark of the Morning,"[969] and it is [a] more merciful [time] than the last half [of the evening] from midnight since it is almost day when Ya'akov and Leah return, as mentioned, to pair a second time, as mentioned in the *Zohar, Parashas Shemos*, page 10a.

From this pairing only two drops come out, one including five *Chassadim* and the second one including five *Gevuros*. These two drops are more elevated than all of the 10 mentioned that went out from the pairing after midnight. [Altogether] they are 12 drops.

And know that prior to midnight Ya'akov and Leah are from the chest up of *Zehr Anpin*, as will be explained regarding the fifth pairing. After midnight they lengthen and emanate the full length of *Zehr Anpin* as mentioned. Therefore the first impression of the first *Yesod*, which Ya'akov had prior to midnight, is not nullified since Ya'akov and Leah do not return back-to-back[970] that it can be said that the first level was nullified. Since they still remain face-to-face they continue to exist. It is just that their height is lengthened and they emanate downward. Therefore, what they had in the beginning was not nullified.

Thus there were 10 other drops that went out from the *Yesod* that was before midnight, though they did not go out until after midnight. Likewise, in a similar manner there are also another two that come out of there at the time of the "Dark of the Morning," and they are more elevated than these 10. However, this second [group of] 12 is less elevated than the first [group] of 12, and it is possible that the second two [drops] of the *Dark of the Morning* are included with the first 10, since they are more elevated than the second [group of] 10 [drops].

Look and see how the third pairing includes four pairings, from which there are [a total of] 24 drops. The four pairings are considered to be one pairing, and they all have one *Yesod* from which they went out since the two *Yesodos*, the one before midnight and one after midnight, are included in each other; it is all one *Yesod*. At the end of the discussion it will be explained who the 24 drops were, and who their teacher was.

Pairing Four: Yisroel With Leah

[The fourth pairing] according to the order of the levels of pairings is Yisroel with Leah during the weekday Afternoon Service. Since they stand from the chest of *Zehr Anpi*n upward there is no room to spread to the *Chesed* and *Gevurah*. Instead, the [five] *Chassadim* gather in the right arm and the [five] *Gevuros* in the left arm. Therefore, [even though they are 10 drops] they are only considered to be two drops.[971]

Since this pairing occurs at the Afternoon Service with Leah [which is [a time of "strong judgment"] they are "strong judgments." Therefore these drops were on the level of the two brothers, Pappus and Lulyanos, called the "Killed of in Lod,"[972] as it is known. Their level became stronger until they were from the level of *Yisroel*, whose *Yesod* is not actually recognizable. Therefore they did not have a *Yesod* or a specific teacher.

Pairing Five: Ya'akov With Leah Before Midnight

[The fifth *zivug*] is the last in the order of their levels, and it is Ya'akov with Leah before midnight. Being "complete judgments," they are called the "Killed of Beitar."[973] Their *Yesod* and teacher was Rebi Elazar HaModa'i, who was killed in Beitar, as it is known.

Five. **The Rest Of The Souls**

Know that there is a distinction and difference between these 50 or more drops from these five mentioned pairings and all of the rest of the souls. They have a great and amazing advantage over the rest of the souls, which is that all the rest of the souls come from an arousal of the female.[974] It is she who is first aroused for the pairing, desiring the male,[975] and after that the male also becomes aroused.

Since the male is not willingly aroused, rather aroused because of her, the drops of *Chassadim* and *Gevuros* from this pairing do not come from the *Da'as* itself of the male[976] from which his yearning comes.[977] Rather, they come from the *Chassadim* and *Gevuros* that emanate downward in him in his Six Ends[978] as it is known. After the drops are clothed there they are detained there below in the Six Ends.

However, the 50 drops from the five pairings mentioned are from the arousal of the male alone since they are spilled seed drops. This shows the desire of the male soul to pair with the female to give her these drops, but that he could not find her since at that time the female was below in the World of *Beriyah*,[979] or somewhere similar. Therefore, they went to waste.

Now you can better understand the reason for the spilled seed drops, how they are wasted. Since these drops are the result of an arousal of the male himself, because he aroused himself, there is no arousal for a pairing except from the "brain" of *Da'as*. Therefore certainly these drops come from the "brain" of the *Da'as* itself, from the *Chassadim* and *Gevuros* that are there, and when they flow through the Six Ends within him they are not

detained and clothed there. Rather, they just pass through and maintain their original [level of] refinement. Therefore, their level is greater and amazing, infinitely more than the rest of the souls.

All that we have said has been with respect to the matter of clothing of the souls from which are made 248 limbs, in which the souls are clothed. Know that all of the clothing is not from [anything] other than the first *Chassadim* from the time of the emanation of *Zehr Anpin* and *Nukvah*, and not from the *Chassadim* that came after, as mentioned. Since the level of the souls of all of the clothing [from the 50 drops] mentioned above [came into existence] in the same way mentioned previously, from the level of the "brain" of *Da'as* itself and not from what emanated downward [and was detained in the Six Ends of *Zehr Anpin*], they received the clothing that are the drops mentioned, from *the Da'as* itself.

However, even though it has been explained that there is a strong connection between all of the drops mentioned, nevertheless this is only with respect to the existence of the drops themselves, which are the clothing. However, regarding the souls themselves clothed within them, each soul is from its root; they are not all from the same root. What they have in common[980] is that all of them come from the level of the "brain" of *Da'as* itself above. They are not joined together as one, though, since all of them are not from the same root.

Six. **Inner & Outer Drops**

Also know that these drops, which are the level of the clothing have an "inside" and an "outside."[981] There are drops that flow from the "brains" [of *Zehr Anpin*] themselves [in the *Da'as*] which are clothed within the *Netzach, Hod* and *Yesod* of *Abba* or of *Imma,*[982] and there are drops that flow from the "outside" [of the *Da'as*], the clothing of the "brains" as mentioned. They are the vessels of the *Netzach, Hod* and *Yesod* of *Abba* and *Imma*. These two levels are relevant to either *Zehr Anpin* or *Ya'akov*, and all of them are from the "brain" of *Da'as* itself Above, as mentioned.

Know that all of the drops and clothing mentioned above, which are in the Ten Martyrs, the 10 students of the Rashbi, and the killed of Lod and Beitar, all of them, as mentioned previously, are from the level of the inside. There are other drops that correspond to them, they correspond to them and similar in number, from the level of the outside [of the inside]. However,

my teacher, *z"l,* did not explain their matter to me, who are the righteous people who took these clothing.

Seven. **Remnant of Yisroel**

And know that all of the levels of the drops and clothing mentioned above are called, in the words of the prophets, "remnant." Rather, those from the level of Yisroel are called "Remnant of Yisroel," as it says, "*the remnant of Yisroel will not commit injustice"* (*Tzephania* 3:13). Those from the level of Ya'akov are called the "Remnant of Ya'akov," as it says, "*the remnant of Ya'akov will be among the nations"* (*Michah* 5:7).

Since there are five levels in the five pairings mentioned above [from which came the clothing of the souls], therefore, corresponding to them, "Remnant of Ya'akov" [and] "Remnant of Yisroel" are mentioned many times in the words of the prophets. Also "Remnant" is mentioned twice in a verse: "*The remnant will return; the remnant of Ya'ako*v,"[983] corresponding to "Remnant of Yisroel" and "Remnant of Ya'akov."

Eight. **The Final Generation**

It will now be explained who the drops of the third pairing are.

Know that even though according to the order of the levels of these pairings the drops of the third pairing is higher than those of the fourth and fifth [pairings], nevertheless their generations are the last to come into this world. They are the last of all five pairings, those who are destined to come out in the final generation just prior to our Moshiach's arrival, with the help of God, *may He be blessed*.

Since they are destined to come [into the world] during this last exile, their coming was alluded to in the prophecy of Yeshayahu the prophet, *a"h*, in the verse, "*A prophecy of Duma: He calls out to Me from Seir: [Watchman, what of the leil—night? Watchman, what of the lilah— night]*" (*Yeshayahu* 21:11). As it is explained in the *Zohar*, this prophecy is speaking about the final exile.

The matter is what is known from *Sefer HaZohar* on *Parashas Bo*,[984] that *"leil"* means before midnight, and *"lilah"* refers to after midnight.

They are the matter of the two groups mentioned above with respect to the third pairing, all of which are from the pairing after midnight. Rather, [the second] 12 of them include those from the [impression of the pairing

from the] first half of the night [but which came out after midnight]. With respect to these the prophet Yeshayahu, *a"h,* prophesied that the Divine Presence cries out during her exile of Seir, which is the exile of Edom.[985] She says to God, *may He be blessed,* "*Watchman, what of the lilah-night?*" referring to one group of 12 drops from the pairing after midnight called *lilah.* Corresponding to the other group, which are the 12 drops that came out from the first half of the night called *leil,* it says, *"Watchman, what of the leil-night?"*

The Holy One, Blessed is He, who is called "Watchman," answers her, as it says, *"The Watchman said, 'Morning is coming, but also night' "* (*Yeshayahu* 21:12). The "morning is coming" refers to those born from the pairing of the "Dark of the Morning," which is morning. Corresponding to the 20 born from the pairing after midnight, he also mentions "also night."

It also says [in the verse], "*If you request it, request*" (*Yeshayahu* 21:12), meaning that since these 24 drops from the two groups mentioned come in the final generation, they need to try hard to repent a lot, with requests and supplications before The Holy, Blessed is He, to save them from exile and to redeem them. Therefore, in the verse, "*The remnant will return, the remnant of Ya'akov*,""remnant" is mentioned twice, corresponding to the two groups mentioned, as I wrote above. See there.[986]

Chapter 27

Steps To Reincarnation

Know that there isn't a person who does not have a soul on the level of "Encompassing Light" and "Inner Light," examples of which were explained in the discussion, *HaTzelem Shel HaMuchin d'Zehr Anpin.*[987]

When Nadav and Avihu[988] were born and came to the world, it was the beginning and the start of the rectification of the root of Kayin, of the second level that they inherited[989] from Adam HaRishon and which was superior. They came incorporating all of the souls from the root mentioned, as a *Tzelem*[990] of Nadav and Avihu, on the level of Enveloping Light on them.

All of these souls, however, were not yet purified except for [the] two sparks of Nadav and Avihu themselves. The rest of the souls of this root mentioned that were included as a *Tzelem* of Encompassing Light of Nadav and Avihu, each soul of them was mixed with its evil *klipah*.[991] When another soul was born from those which were included in the *Tzelem* of Nadav and Avihu and came into to this world, that soul was cleaned and purified of its *klipah*. The rest of the souls of this root that came as a *Tzelem* of the purified soul remained in their [individual] *Klipos*.

This is the way it continued. When another soul became purified and revealed within the *Klipos* it then came into this world. All of the rest from this root that had yet to become purified came included in the *Tzelem*, *b'sod* Encompassing Light of the soul that has already been purified and came into this world.

Two. **Leaving The *Klipos***

It has already been made known to you that there is no purification of the souls and coming into this world that is based upon the order of their level and position, according to the circumstances, [that is] according to the merits at the moment of the person below who will draw the soul into his seed drop.[992]

As has been explained in earlier discussions,[993] sometimes the souls that are more elevated and superior remain in the depths of the *Klipos,* unable to leave there for a long time until circumstances result in some merit associated with them to take them out. Souls lesser than them can leave there and come into this world before others because of a merit[994] that occurred then associated with them.

Three. **Fooling The *Klipos***

Sometimes a person commits a sin in this world and the *Klipos* want to destroy him by causing him to err [even more]. At that time they will draw a soul to him from his root that is immersed in the "mud" of the the depths of the *Klipos,* mixed together with many *Klipos* and "Externalities." They take them[995] out of there and draw them from there on the level of a *tzelem* on the person who sinned, so that he will sin more.

And sometimes it can happen that this soul that they draw to him is a great soul, immersed in the depths of the *Klipos,* and the *Klipos* assume it is already lost among them and will not return to its former state. [Instead,] The Holy One, Blessed is He, helps it and "shakes off" its *klipah,* revealing its strength and holiness and just the opposite, it helps the person for the good.

This is the *sod* of the verse, "*The time when man—HaAdam—exert pow-er—b'Adam—over his fellow to do him evil*" (*Koheles* 8:9). This means that there is a time when *"HaAdam" HaBliya'al* of the *Klipos* controls "*b'Adam*," which is the holy soul. He errs [though,] because he thinks that it is for the benefit of the *Klipos* and just the opposite [is true], it is bad for him, as mentioned in *Sabba* of *Mishpatim*. After that, this soul itself becomes refined and purified and comes into this world in the manner mentioned.

Four. **Process of Departure**

In short, know that all of the souls as a result of the sin of Adam HaRishon, or of Kayin and Hevel and similar, became good mixed with evil. This means that they descended into the depths of the *Klipos*, into *Adam Bliya'al* and are hidden there. When the time comes for a soul of them to come into a body in this world as a result of some merits of a person in this world as mentioned, it cannot immediately reincarnate into a body in this world. Rather, after it leaves the depths of the *Klipos* it must be included on the level of a *tzelem* and Encompassing Light three times on the heads of three people, one after the other who are from its root.

After that it will enter a body that is subsequently born, and it will be on the level of a soul of Inner Light completely. This will be called its first reincarnation, and from that time onward it will reincarnate as required, as known.

And sometimes it can happen that the three people who preceded him, for whom he was included as a *tzelem,* Encompassing Light*,* did not rectify themselves in the beginning during their time as was necessary. When this person will reincarnate in his first reincarnation they will also reincarnate together with him to complete their rectification.[996] However, this body will not be named [for any of the others, just] for the new person that has reincarnated for the first time. The other three souls will be only like "guests," even though they will have actually reincarnated there [his entire life] until the day of death.

Five. **Overpowering Inclination**

Also know that for this new person who has now come as reincarnation for the first time, it will take a lot of work to subdue his evil inclination, even though his soul is very elevated, since this is the beginning of his refinement from the *Klipos* since. Even while he was on the level of a *tzelem* he was still mixed together with his *klipah,* as mentioned. Clearly this person will be very sad all his life and worry inside without reason. The true reason is that depression comes from the *Klipos,* as it is known.[997]

This is enough of a reason[998] for Dovid HaMelech, *a"h*, [God's] beloved, *may He be blessed*, whose evil inclination overcame him with respect to Bas Sheva and Avigayil, which is quite remarkable.[999] Rather the reason is understandable based upon what has been said, that it was the beginning of his departure from the depths of the *Klipos*. With this many

verses can be understood which Dovid HaMelech, *a"h,* wrote about himself, "*I am sunk in the mire of the shadowy depths, etc.*")*Tehi-llim* 69:3) and similar.

And know that for the reason mentioned the sins of this new person do not count before Him, *may His Name be blessed*, as they do for the rest of people, since he is still among the *Klipos* and it takes great effort to leave them. This is the *sod* of what our rabbis, *z"l,* have said: Had you not been Dovid and he Shaul, I would have destroyed many Dovids before Shaul.[1000] Understand this well.

Sometimes it will happen that this new person will have a soul that is elevated and very high, [but because he is a new soul] he cannot subjugate his evil inclination. If this wasn't so [and he could easily subjugate it] he would easily be very pious [because of his elevated soul]. This explains a powerful *sod*, because sometimes the "light" sin of a person is one for which he is punished severely, while the grave sin of another person is not one for which he is punished. This is the *sod* of, "*The actions of the Rock are perfect, and all His ways are judgment*" (*Devarim* 32:4). This is enough for those who comprehend.[1001] Therefore one cannot ponder the traits of God, and not even of the righteous even if they sin.[1002]

You also need to know that for someone who is from the second, higher level of Kayin,[1003] even though he is a combination of good and evil the good in him is very great. Rather, he is mixed into many evil and impure *Klipos*, and the evil in him is greater than the good. The reason for this is that the entire root of Kayin is from *Gevurah*, to which the *Klipos* and *Chitzonim* latch on.[1004]

Chapter 28

Post-Sin *Da'as*

Know that *Zehr Anpin* has three "brains," *Choch-mah, Binah*, and between them is the third "brain" called *Da'as*, which incorporates from *Chesed* and *Gevurah*, two crowns.[1005] When Adam HaRishon sinned he caused the "brain" of *Da'as* to descend to between the two shoulders of *Zehr Anpin*,[1006] into the upper third of *Tifferes*, which is until the *c*hest. There the *Chassadim* separated [from the Gevuros] and went into the right shoulder, while the *Gevuros* went into the left shoulder.

Two. **Deficiencies Of The *Da'as***

As it is known, Kayin and Hevel were born after Adam HaRishon sinned. Kayin was from the *Gevuros* in the left shoulder after they descended [from its pre-sin position], because then they did not have as much light as they did when they were above in the "brain" itself.

That was one[1007] deficiency. A second deficiency was that when the *Da'as* was in its place in the head, the outer aspect[1008] of the *Nefesh* was from the bone and flesh of the head itself.[1009] As it is known, there isn't a soul that does not have an inner part[1010] and an outer part, which is its clothing. Hence, the inner part, which is from the *Gevuros* of the "brain" of *Da'as,* was associated with its outer part, which was from the bone and flesh of the left side of the head. Thus, since the "brain" of *Da'as* descended below, the inner part of the soul of the root of Kayin is from the "brain" of the *Gevuros* in the *Da'as*, and the outer part is from the left shoulder limb, and they are not connected together.

Thus, there is a another deficiency on the level of their inner parts*:* they do not give off light now as they once did while in their place in the head. The second deficiency is the level of their outer parts because they are from a lower place which is the shoulder, and not from the upper place as is fitting for them, which is from the "skull."

Three. **Rectification Of The *Da'as***

Know that even though in this world a person does not have the ability to correct these deficiencies even with good deeds, nevertheless if the person acts properly in this world it is to his merit[1011] because in the future in the Messianic Era, *with the help of God*, these blemishes will be rectified. The *Da'as* will ascend above to its place in the head at which time the inner parts of the souls mentioned will give off light as before. Then their outer parts will also be from the upper place appropriate for them which is from the "skull."

And know that I am in doubt regarding the matter of the inner parts that they have now, which are from the left shoulder, if my teacher, *z"l,* told me that they will also remain there in the Days of Moshiach with the inner parts of the souls mentioned since now in this world they are joined together. Or, will it be the opposite?

Also know that just as the *Da'as* descended between the shoulders because of the sin of Adam HaRishon, likewise the level of the *partzuf* of Leah[1012] descended behind the *Da'as* of *Zehr Anpin*, because originally that was its place.[1013] However, after the sin of Adam HaRishon she[1014] also descended below, to behind the shoulders[1015] as it is known, since Leah came from the *Malchus* of *Imma* in the *Da'as* of *Zehr Anpin*, which is clothed within the *Yesod* of *Imma*, as it is known.

Four. **Rebi Akiva's Soul Root**

And know that all the souls mentioned in these discussions, that of Rebi Akiva and the others, are one from the root of Kayin. All of them are from the *Gevurah* of the *Hod* in the *Da'as* [of *Zehr Anpin* from the side of *Imma*], the fifth *Gevuros*. Also, all the souls that came out of the *Gevurah* of the *Hod* in the *Da'as* of Leah are close to the root of Rebi Akiva, as mentioned; they are considered to be one root. In this way you can make inferences with respect to the root of Hevel, which is from the *Chassadim* in the *Da'as*.

This is the matter of the root of Kayin and from it you can infer the root of Hevel. Know that all of these sparks of the souls that are "dependent" on the root of Kayin "depended" on Kayin [before he sinned], and when he sinned all of these sparks became mixed with the *Klipos.* All of the sparks that were elevated and important descended lower than all of the rest, because they fell into the depths of the *Klipos,* since the sin of Kayin blemished the "Upper Mind,"[1016] as mentioned in *Sefer HaTikunim, Tikun* 69.

Now, with respect to Rebi Akiva ben Yosef, the place to which the root of his soul attached was in the arms, *b'sod*, "*And his hand was holding the heel of Eisav*" (*Bereishis* 25:26).[1017] As it has been explained in these discussions, the hand is sometimes lowered by a person to the heel, and sometimes he may raise them to the head, unlike the rest of the limbs. Therefore the arms that fell[1018] into the depths of the *Klipos* as far as the heel, when Rebi Akiva was killed,[1019] they ascended to the [level of the] "Upper Mind." This is the *sod* of what The Holy One, Blessed is He, told Moshe Rabbeinu, *a"h*, regarding the death of Rebi Akiva, "Quiet! This is what went up in the Mind [before Me],"[1020] [in order] to rectify the blemish [of Kayin].

Thus all the souls that are from the the level of these arms through good deeds can ascend to a very high and elevated level without limit, more than many others who preceded them in earlier times.[1021] Remember this.

Six. **From the Soul Root of Kayin**

Also know that when a soul from the root of Kayin mentioned comes into the world for the first time, when it is considered to be a new soul, it still must complete the *Nefesh*, *Ruach* and *Neshamah* [that were] blemished while incorporated in the *Nefesh* of Kayin when he sinned.[1022] He needs to rectify and complete the level of his portion in the root mentioned.

Seven. **Flesh, Tendons & Bones**

It was explained earlier regarding the matter of Positive *Mitzvos* and Negative *Mitzvos,* how they "depend" on the 248 limbs of the soul of Adam HaRishon, and that there isn't a limb that does not include [the levels of] flesh, tendons, and bones.[1023] And know that the bones are the higher level [of the three], [at least] the level of the "marrow" within them, but not the level of the bones themselves.

After [the bones] is the level of the blood vessels[1024] since life flows through them, which is the blood that emanates through the arteries of the body of a person. They also bind together all the limbs, allowing them to exist as a single unit. The least of the three of them is the flesh.

On all these three levels, the flesh, tendons, and bones, are souls that are considered to be the roots of this level. They are the Torah scholars that are there, and surrounding them are branches which spread out and who are the "home owners," "people of good deeds," and "simpletons."[1025] This matter is relevant on all these three levels that is in every limb.

Eight. **Long & Short Limbs**

And know that there are long limbs, like the arms and thighs, in which there are long distances between one soul and another. However, someone who is from the shoulder [which is not long], or similar, [are close to others, and] all of the Torah scholars which are there are joined together and are very close to one another.

Chapter 29

Adam & His Sons

Know that had Adam HaRishon, who was created on the sixth day, waited until Shabbos night to procreate with his wife Chava, all of the worlds would have become rectified, as it is known. Since, however, he procreated[1026] on a weekday,[1027] Kayin was born as a mixture of good and evil, as will be explained.

Furthermore, had Kayin the firstborn not sinned, he and his twin sister[1028] would have been like *Chochmah* and *Binah*,[1029] and Hevel and his twin sister like *Tifferes*[1030] and *Malchus*.

Eisav and Ya'akov later came out in a similar way and were like Kayin and Hevel. Had Eisav been fitting and righteous, he would have had an advantage over Ya'akov because the firstborn would have been on the level of *Chochmah*, and Ya'akov would have been on the level of *Tifferes*. Since Eisav sinned, his birthright was taken from him and a double-portion was given to Ya'akov, his own and that of his brother Eisav.

Therefore, Ya'akov corresponds to *Tifferes*, and Yisroel corresponds to *Chochmah.* Also with this the matter of, "*Yitzchak loved Eisav because his trappings were in his mouth*" (*Bereishis* 25:28) can be understood.[1031]

Two. **Kayin & Hevel**

Returning to the matter, because Adam sinned *Erev Shabbos,* the snake was able to impart *zuhama*[1032] into Chava his wife, after which Kayin and Hevel were born as a combination of good and evil.[1033] There was, however,

a difference between them, which was that Kayin was mostly evil and only slightly good, whereas Hevel was the opposite.

This matter is mentioned in many places, and the topic of majority and minority needs to be explained keep it it mind.

Know that Kayin had a *Nefesh*, *Ruach*, and *Neshamah* from *Beriyah*, *Yetzirah*, and *Asiyah* of holiness, but that these three became mixed together with the *NR"N* of the evil *Klipos*.[1034] Hevel, like Kayin, had a holy *Nefesh, Ruach* and *Neshamah*, as mentioned, except in terms of being mixed together with the evil of the *Klipah*, only the *Nefesh* and his *Ruach* within him became mixed. His *Neshamah,* however, was completely good without any mixture of evil.

This is the matter of when they say, majority good and minority evil: he is not equal in all three parts, [whereas with respect to] Kayin all three were a mixture of good in evil

We will now stop explaining the reincarnation of Kayin and rather explain the reincarnation of Hevel his brother.

Three. **Reincarnations of Hevel**

It has already been explained that the *Ruach* will not reincarnate until the *Nefesh* has first reincarnated and completed its rectification. After that, the *Ruach* will come and reincarnate to become rectified, and after the rectification of the *Ruach*, the *Neshamah* will reincarnate.

Hevel had a *Nefesh* and *Ruach* that were damaged; evil was mixed in with good. However, his *Neshamah* was completely good, and when they reincarnated to become rectified, the *Nefesh* reincarnated first, as per the order mentioned, and it was given to Shais, the son of Adam HaRishon.[1035] The evil that was in it left and was given to the evil Bilaam.[1036]

These two levels of the good and evil of the *Nefesh* that were included in Hevel are hinted to in his name. The good in it is the [letter] *Heh* of Hevel, and this was given to Shais as mentioned. This is the *sod* of, "*Everything You placed under his feet*" (*Tehillim* 8:7): the letters *Shin-Tav Heh* are *Shais-Heh.*[1037]

As it is known, this psalm is said with respect to Moshe, regarding whom it says, "*Yet, You have made him only slightly less than angels*" (*Tehillim* 8:6). This is Shais himself, as will be explained.

Four. **Bilaam The Prophet**

The evil of the *Nefesh* of Hevel is the two letters *Bais-Lamed*, and this is the *sod* of, "*Such judgments, they know not*"[1038] (*Tehillim* 147:20). These two letters indicate the *Klipos,* and these two letters were given to Bilaam [and] are the *Bais-Lamed* of "Bilaam."

As it is known, even the level of evil, because it was selected and separated from within the good must, by necessity, have some holy sparks mixed in with it. This is the *sod* of Bilaam, who was a prophet because of these sparks. This is also the *sod* of what our rabbis, *z"l,* have said,[1039] that he was equal to Moshe; this was because they were from one level, because Moshe was also from *Shais*, from the good within him, as will be explained.

The little good that was in Bilaam reincarnated into Naval HaCarmelli, where it began rectification. Bilaam, since his ability was in his use of his mouth for evil speech and cursing, after Pinchas killed him, reincarnated into a speechless stone to rectify the evil speech that was in his mouth, the opposite of being speechless. As it has been explained, a person may reincarnate into something inanimate, vegetative, animal, and a person.[1040]

When Naval clung to his[1041] way he increased the blemish with evil speech about Dovid HaMelech*, a"h*, saying, "*Who is Dovid and who is Ben Yishai?*" (I *Shmuel* 25:10). Just the opposite, he repeated the damage that he originally damaged. Not only did he not rectify, rather he destroyed, therefore it writes, "*and he was a rock*" (I *Shmuel* 25:37), because his *mazel* saw how he had previously reincarnated, that he had been a speechless stone; he saw that he increased the damage, and then "*His heart died within him."*

Five. ***Nefesh* & *Ruach* of Hevel**

It has been explained that the good *Nefesh* of Hevel was given to *Shais* and there it became completely rectified it. The evil *Nefesh* of *Hevel* which still had some holy sparks in it reincarnated into Bilaam, and after that into Naval. Thus, "Naval" has in it the letters *Bais-Lamed* from Bilaam and Hevel.

After that, once the *Nefesh* is completely rectified then the *Ruach* can already come and be rectified. However, it is known, the *Ruach* is actually ends:[1042] *Chesed, Gevurah, Tifferes, Netzach, Hod*, and *Yesod,* but they are incorporated into thee lines: right, left, and middle. This *Ruach* reincarnated

into Noach *HaTzaddik*, who was the level of the emanation of the Six Ends of the *Tifferes*.[1043]

After that, when he fathered three sons, the *Ruach* which incorporates three lines just as mentioned, reincarnated into the three of them. They are Yafes, who corresponded to *Chesed;*[1044] Cham corresponded to *Gevurah*,[1045] and Shem corresponded to *Tifferes*.[1046] This is the level of the *Tifferes* within Shem*,* which is the level of the *sefirah* of *Tifferes* itself; it also has in it all Six Ends.[1047]

However, the *Ruach* was not rectified—the evil within it was not completely separated out—as the *Nefesh* was rectified through Shais*,* as discussed. Since a combination of good and evil remained, Tevi, the servant of Rabban Gamliel[1048] came from Cham, the son of Noach. Thus he was called "Tevi," being the level of the good[1049] that was still mixed together with evil, now being given to Tevi.

Six. ***Neshamah* & Moshe**

After that the *Neshamah* reincarnated in Moshe Rabbeinu, *a"h.* Since it never contained any element of evil, as mentioned above—it was good without evil—it says regarding him, "*She saw that he was good*" (*Shemos* 2:2). This excludes the *Nefesh* and *Ruach* which had good mixed together with evil.

It is already known that as long as the *Nefesh* is not completely rectified, the *Ruach* will not come until the *Nefesh* is completely rectified. Likewise, the *Neshamah* will not come until the *Ruach* is rectified. However, after the *Ruach* is already rectified, the *Nefesh*, which had been rectified first, is now able to come and join with the rectified *Ruach*.

Likewise, after the *Neshamah* is rectified, the *Nefesh* and the *Ruach*, which were already rectified, can come and join with the *Neshamah* that was rectified. The *Neshamah* of Moshe was rectified, so therefore his *Nefesh* and *Ruach*, which were already rectified as mentioned, could come in him. Hence, all the levels of reincarnation are hinted to in the following manner: *Shin* of Shais is in Moshe; the two letters of *Shin-Mem*,[1050] all of them are in Moshe, as well as the *Heh* of Hevel is in Moshe.

With this the verse, "*See, You say to me . . . and You said, 'I shall know you by name' "* (*Shemos* 33:12) can be understood, because we don't find this conversation mentioned in any verse. [1051] Rather, it alludes to what was

written, since Shem reincarnated into Moshe.[1052] To him (Noach also) it hints [when it says], "*I shall know you by name*." Noach also reincarnated into him, and he is hinted to by the words, "*and you have found favor in My eyes*" (*Shemos* 33:12), which is "Noach" backwards.[1053]

Since "Shem" is revealed in the letters of "Moshe," it mentions "knowing," as the verse says, "*know you by name*"; it is known and revealed. However, regarding "Noach," which is not hinted to in the name "Moshe,"[1054] *knowing* is not mentioned, but *finding:* "*and you have found favor,"* as if something hidden and secret[1055] was found.

Therefore, he returns and says, "*If I have indeed found favor in Your eyes, then make Your way known to me*" (*Shemos* 33:13). He does not say, "If You have come to know me by name, and if I have found favor," since the level of "Shem" was already known to him, hinted to and revealed in his name.

"However," [Moshe tells God], "I do not know if the level of Noach is included in me since it is not hinted to in my name. Therefore, if Noach is also included in me, and as a result [You have told me that] '*I have found favor in Your eyes*,' the exchange of Noach,[1056] '*make Your way known to me, that I may know You, so that I may find favor in Your eyes.'* Then the matter of Noach will also be clearly known to me, that he is included in me since 'I have found favor in Your eyes.' "

Seven. ***Zihara Ila'ah***

Shmuel said: I found scattered collections, "wandering" and "exiled"[1057] from discussions mentioned regarding Adam HaRishon. I decided to copy them here, even though they are not so relevant here.

This is what they say. Know that before Adam HaRishon sinned, he incorporated the four worlds of *Atzilus, Beriyah, Yetzirah* and *Asiyah*, and all five levels of each world: *Yechidah, Chiyah, Neshamah, Ruach*, and *Nefesh*. After he sinned, some of them ascended and returned to their holy places. This is one level.

Some remained in Adam but the *Klipos* had no power over them; this is the second level. Some fell off him, falling into the *Klipos;* the male souls that were in Adam fell into the male *klipah,* and the female souls that were in Chava fell into the female *klipah*. This is the third level.

Know that the second level divided into two: the first are the souls that remained in Adam for his body and himself. The second is the souls that remained in him, but which, after Kayin and Hevel were born, he bequeathed and gave over to them.

Now, what is included in the three levels mentioned above will be explained, preceded by several necessary introductions.

It is known that the four worlds of *Atzilus, Beriyah, Yetzirah*, and *Asiyah* are called *Abba* and *Imma* and *Zehr Anpin* and *Nukvah*. And, it is known that the *Klipos* do not latch on at all to *Abba*,[1058] the top three[1059] in *Imma*, or to the *Kesarim*[1060] of *Zehr Anpin* and *Nukvah*. The *Klipos* do latch on to the rest of their levels when people sin.[1061]

We come to the explanation: All the levels mentioned to which the *Klipos* do not latch on are called *Zihara Ila'ah*[1062] of Adam HaRishon, except for the level of *Nefesh* within them.[1063] Thus the levels of *Yechidah, Chayah, Neshamah*, and *Ruach* of the entire world of *Atzilus*, called *Abba* as mentioned, the levels of *Abba* and *Imma*[1064] of the World of *Beriyah*, called *Imma* as mentioned, the 20 *Kesarim* of *Zehr Anpin* and *Nukvah* of the World of *Beriyah*,[1065] and the 80 *Kesarim* of *Abba, Imma, Zehr Anpin,* and *Nukvah* of *Yetzirah*, and *Abba, Imma, Zehr Anpin* and *Nukvah* of *Asiyah.*[1066] The total [number that the *Klipos* can latch on to] is 10 *partzufim,*[1067] and each *partzuf* of these includes 10 *sefiros* that have a level of *Keser,* making a total of 100 *Kesarim* for 10 *partzufim* mentioned.

Also, each *Keser* of them contains 10 *sefiros* and the four upper levels, which are the *Yechidah, Chayah, Neshamah,* and *Ruach* in each Keser of the 100 *Kesarim*; all of these levels were removed from Adam and ascended to their holy places. Thus there are two levels of *Zihara*, the first is the *Zihara Ila'ah* of *Atzilus*, which is the *Yechidah, Chayah, Neshamah,* and *Ruach* in the World of *Atzilus*.

The second is the *Zihara Ila'ah* of the three worlds of *Beriyah*, *Yetzirah*, and *Asiyah,* which includes the two *partzufim* of *Abba* and *Imma*, which are the *Chayah* and *Neshamah* of the World of *Beriyah*, and even more so *Arich Anpin*, called *Yechidah* of *Beriyah*.

Also, the four levels called *Yechidah, Chayah, Neshamah,* and *Ruach* in each *Keser* of the 100 *Kesarim* in the 1o *partzufim* that is in *Zehr Anpin* and *Nukvah* of *Beriyah* until the end of the *Nukvah* of *Asiyah*, all of this is

called *Zihara Ila'ah* of the three worlds of *Beriyah, Yetzirah,* and *Asiyah*, as mentioned. These two kinds of *Zihara* were completely removed from Adam; this is called Level One.

The second level is also called *Zihara Ila'ah* to which the *Klipos* cannot latch on. However, since it is somewhat lesser than the first level, it did completely leave to return to its place, remaining in Adam. This is the level of *Nefesh* of the World of *Atzilus*, and this is one level of *Atzilus*. The second level is the *Nefesh* in all of the 100 *Kesarim* in the three worlds of *Beriyah, Yetzirah,* and *Asiyah*, as mentioned. The two of them actually remained in Adam, as discussed, and are called the second level.

The third level is the rest of the *sefiros* of the 10 *partzufim* mentioned, aside from the 100 *Kesarim* mentioned. All of them fell off from him and descended into the *Klipos*, as discussed previously.

Eight. **Soul Division Uncertainties**

Now I will write about what is in doubt for me since I did not receive it from my teacher, *z"l,* though I heard that from him. This second level divides into two, the first, the higher one, are the souls that always remain with Adam for him and his body. The second, which is lesser, is the souls he bequeathed to Kayin and Hevel when they were born.

It is possible that the [order of] higher and lesser mentioned is only with respect to this level; for other levels it is possible that the second [level] is higher than the first.

I am also in doubt about the souls that were left with Adam, and about which souls he bequeathed to Kayin and Hevel,[1068] how this level divided into two portions[1069] and the order in which they were divided.

However, you know what I have written, that within Kayin and Hevel there were two levels, one that was the souls of Kayin and Hevel themselves from the three worlds of *Beriyah, Yetzirah*, and *Asiyah* only. These are like the rest of the souls of people that are not from the second level mentioned.

The second [part of their soul] is the second part from the second level mentioned, and of which we wrote, that Adam their father bequeathed to them. It incorporates and draws from all four worlds of *Atzilus*, *Beriyah*, *Yetzirah*, and *Asiyah*, from the end of the *Nefesh* of the World of the *Asiyah*

until the beginning of the *Nefesh* of the World of the *Atzilus*. This level is very elevated.

We also wrote that the two levels of this second level are equal, aside from the first matter mentioned there. We also wrote that Kayin and Hevel took the *Nefesh* of *Atzilus*. It seems that the second portion of the second level, that of Kayin and Hevel, is more elevated and better than the rest of the souls that remained with Adam for himself.

We also wrote that the *Nefesh* of *Atzilus* did not actually remain in Adam, but that it was also not completely removed. Rather it remained hovering above the head of Adam until Kayin and Hevel were born and took it, as well as other portions from the three worlds of *Beriyah*, *Yetzirah*, and *Asiyah*.

We also wrote that after Adam HaRishon sinned, Chanoch[1070] took the *Zihara* of *Arich*, Adam the *Zihara* of *Abba*, Chava the *Zihara* of *Imma*, Hevel of *Zehr Anpin*, and Kayin of *Nukvah*. I do not known if all of these are part of *Atzilus,* or parts of *Beriyah*, *Yetzirah*, and *Asiyah.* All of this needs further investigation.

Also, regarding the matter of the first three, which are *Arich, Abba* and *Imma* of *Beriyah*, as mentioned above, I did not hear from my teacher, *z"l,* who took them, whether it was Adam or Kayin and Hevel his sons. All of this requires investigation. In another place I wrote[1071] that Moshe Rabbeinu, *a"h,* who was the reincarnation of Hevel, took them.

I also wrote[1072] that the *Da'as* of *Zehr Anpin* is from the two sections of the two arms[1073] of *Arich Anpin*, which join in the two shoulders of *Arich Anpin*.[1074] They are called "inheritance" because they were bequeathed by *Abba* and *Imma* to their children,[1075] *Zehr Anpin* and *Nukvah*. The remaining four sections of the two arms[1076] remained for them,[1077] and they are called "Portion of *Abba* and *Imma.*"[1078]

Nine. **Inheritances**

It is known that Kayin and Hevel came out of this *Da'as* of *Zehr Anpin*, [1079] and thus Adam and Chava, who are called *Abba* and *Imma*, took the four sections[1080] mentioned for themselves, from which the *Chochmah* and *Binah*[1081] were made, two for each of them, while two sections, called the *Da'as* of *Zehr Anpin,* were bequeathed to their children, as mentioned.

It seems to be explained this way in another place,[1082] that Adam left the rest of the *Muchin* for himself; only the *Da'as* he bequeathed to Kayin and Hevel, his sons. It can thus be said that all the portions of the *Da'as* which [Adam] bequeathed to Kayin and Hevel, are from the *Da'as* of the *Nefesh* of *Atzilus* to the *Da'as* of the *Nukvah* of *Asiyah*.

That which was left for Adam himself are the rest of the *Muchin*, the *Chochmah* and *Binah* within him,[1083] that emanate through the 10 *sefiros* of his body. Even the *Chochmah* and the *Binah* of the *Da'as* that Adam bequeathed to Kayin and Hevel also emanate throughout the 10 *sefiros* of the body of *Zehr Anpin*, as it is known and needs to be.

With this this it can be understood why the souls of Kayin and Hevel are lesser than the souls that remained in Adam himself because the main attachment of the *Klipos* is to the *Da'as*, *b'sod Aitz HaDa'as Tov v'Ra*,[1084] as has been explained.

However, the levels of the soul themselves that comes from the *Da'as* are brighter than the souls from the two *Muchin* of *Chochmah* and *Binah*, which have many coverings and veils,[1085] as it is known from the advantage of Nadav and Avihu[1086] over Elazar and Itamar,[1087] as we have written in another place.[1088] There the matter of Kayin and Hevel regarding all of these doubts that I have is explained well, as well as how from the *Gevuros,* which are the crown of the *Nukvah,* Kayin and his male sparks came out; see there well.

Ten. ***Sod* of *Yibum***

This is a short introduction regarding the *sod* of *Yibum*, and this is what it says. When a person is obligated to reincarnate and dies, after which a son is born to him since he died leaving his wife pregnant, the reincarnating person will come in the body of the son, and this is the *sod* of *Yibum*.

This is the *sod* of Abaye the Amora[1089] who was born after his father died, when his father actually reincarnated into him. Therefore he is called "Abaye,"[1090] named after his father who reincarnated into him.

In my humble opinion, this was not from my teacher, *z"l,* but from Rav Avraham HaLevi, *z"l.*

Eleven. ***Tosefes Shabbos* Souls**

A short introduction: There are souls that are not from the root of the holiness of Shabbos itself,[1091] but included in *Tosefes Shabbos*;[1092] they only have this level. They are also unable to ascend higher than this level, since their root is from there.

Chapter 30

Sparks Of A Common Root

Regarding the matter of fulfilling the *mitzvos*, this is what it says: You also need to know with respect to the matter mentioned, that every limb from the 248 limbs of the soul of Adam HaRishon has in it 248 limbs, and therefore in it is the entire structure of Adam HaRishon, from head to heel.

An analogy of this is someone who comes from the above mentioned[1093] shoulder limb,[1094] which has 248 limbs from the head to the heel, etc. Someone whose soul root is from a part of the heel of this shoulder[1095] does not have to complete the entire shoulder and rectify all of the blemishes within it, only the level of the heel. If any soul spark from the level of this heel causes a blemish then all of the sparks of this heel must rectify this blemish for him. [This is] because every spark from this heel is a guarantor[1096] for the other to rectify the blemish of his counterpart, and when this heel is rectified to completion none of the sparks will need to reincarnate to rectify any blemish resulting from the rest of the sparks of the [overall] shoulder [limb].

Two. **Joint Responsibility**

Also know that if any of these sparks from the heel mentioned commits a sin that is a reason for reincarnation in order to rectify the blemish, he will reincarnate with a fellow spark[1097] from that heel and will rectify it with him. However, if the sin committed is reason for the body to be extinct[1098] and will not rise up during the resurrection of the dead as mentioned, the

spark that sinned will reincarnate without a partner in another body, while the first body is lost and extinct.

If a person does not reincarnate except to complete a *mitzvah* that he is missing, then he does not need to reincarnate with another spark, just he alone will reincarnate in a second body; he can reincarnate alone for many reincarnations until he has completed all 613 *mitzvos*. At the time of resurrection, all of the bodies into which he reincarnated will take the portion that was completed while in them; all of them will arise during resurrection. Another distinction between someone who reincarnates to complete a *mitzvah* and someone who reincarnates to rectify a blemish of a sin has been explained.

Three. **Group Support**

Also know that if a spark from this heel completes the rectification of his *Nefesh*, then all of the sparks of this heel that preceded him will become revealed in him and give off light in him. They will give off light in the single body and assist him in his ways of serving his Creator. If he sins then they will be removed from him, *God forbid.* This is called the *sod* of *Ibur*.

It all depends upon his deeds. To the extent of his deeds or the level of the *mitzvah* that he did, that is the extent to which these sparks will become revealed in him. According to the level of the sin he committed, or the amount, these sparks will ascend from him. It is likewise for the section of sparks of the *Ruach,* if he rectified a spark of his *Ruach*, or he rectified a spark of his *Neshamah*.

Also know that based upon his good or bad actions, that is how close or distant the sparks with him will be. Sometimes some sparks will be very distant from him, or close to him.

Also know that even if the sparks, which are from the heel root as mentioned, if a spark from them is missing a *mitzvah* and must reincarnate with another spark from its root, it will only reincarnate with a spark that is the most similar to it from all of the sparks of this heel. [This is true] even though all of them are from this heel root.

Four. **Intermingling of Souls**

Also know that if a person causes his friend to sin, even though they are not from the same root they need to reincarnate [together]. The one who

caused him to sin will come as an *ibur* within him in order to help him rectify the sin he caused in the beginning.

Know that even though it was previously explained that every limb of the 248 limbs of the soul of Adam HaRishon is a root of its own and includes an unlimited amount of sparks, nevertheless you need to know that when Adam HaRishon and Chava his wife sinned, and [then] Kayin and Hevel his sons, all of the sparks became mixed with each other. The sparks of Adam [became mixed together] with [those of] Kayin and Hevel, the sparks of Kayin with Adam and Hevel, and the sparks of Hevel with Adam and Kayin, etc.

Therefore, sometimes the *Nefesh* of a person will be from Kayin and the *Ruach* will come from Adam HaRishon. Once they combined together, the sparks of Adam with the sparks of Kayin, the *Ruach* from the level of Adam HaRishon often clings to the *Nefesh* from the level of Kayin, and similarly with respect to the *Neshamah* with the *Ruach* and *Nefesh*. Hence, if a person completes the rectification of his *Nefesh* within him, which is from the level of Kayin, until becomes actually similar and equal to the *Ruach* from the level of Adam HaRishon, then this *Ruach* will enter and clothe this *Nefesh*, even though they are not from one source and one kind, this one being from Adam and the other from Kayin.

Five. **Until Moshiach Arrives**

The matter of combining will continue [only] until the arrival of Moshiach and Eliyahu, *z"l*. From that time onward, however, everything will return to its root. The root of the *Ruach* from the level of Kayin will join together with the *Nefesh* that is like it, from the level of Kayin, [and] the *Ruach* from the level of Adam HaRishon will join with the *Nefesh* from the level of Adam HaRishon, which is specifically similar to it.

This is the *sod* of the verse, "*Behold, I will send to you Eliyahu the prophet before the Great and Awesome Day of God. He will return the hearts of the fathers to the son and the hearts of the sons to the fathers*" (*Malachi* 3:23-24). This is the explanation: Each thing will return to its specific root; understand this.

The reason why this will happen through Eliyahu, *z"l,* is because he himself is a mixture like that mentioned above. His *Nefesh* is from the level of Nadav and Avihu, which is from Kayin, as will be explained later. His

Ruach, however, was from another level, though I did not receive his specifics from my teacher, *z"l,* and even though there are other reasons for this matter.

Chapter 31

Division Of The Souls

Know that all the *Neshamos, Ruchos* and *Nefashos* in all that were created in this world were included in and dependent upon Adam HaRishon. This is because Adam HaRishon incorporated all five parts mentioned above, from bottom to top: *Nefesh, Ruach, Neshamah, Chiyah* and *Yechidah,* which come from the Five *Partzufim*, [which are] the 10 *sefiros*, called from top to bottom: *Arich Anpin, Abba* and *Imma, and Zehr Anpin* and *Nukvah*.

Two. **The *Nefesh***

We will begin to explain the level of the *Nefesh* from which you can infer to the *Ruach* and *Neshamah*, etc.[1099]

Know that the *Nefesh* of Adam HaRishon was included in the 248 limbs and 365 tendons, the total of which is 613. Thus, the *Nefesh* of Adam [HaRishon[1100]] incorporates 613 roots.

However, every limb from the 248 limbs and every tendon from the 365 tendons has a complete *partzuf* which literally incorporates all 613 limbs and tendons. Therefore, every limb and tendon of them is considered to be a single root that is large and complete.

Two. **Sin & Subdivision**

However, sometimes as a result of sins and blemishes the 613 large roots divide into 600,000 small roots, which are also considered to be actual roots except that they are smaller and unlike the first ones. However, into

more than 600,000 small roots it is impossible to divide because there are not more than 600,000 reincarnations, as mentioned in *Tikunim, Tikun* 69.

Likewise, every limb and tendon that was in Adam HaRishon, called a large root as mentioned, divides into 613 soul sparks called large sparks. All of them are a single root which sometimes, because of a blemish, can also divide into 600,000 small sparks. Thus they are 613 large roots and no less, which can divide into 600,000 small roots, but not more. Similarly every root of the 613 large [roots] have large sparks numbering 613 and not less, which can divide into 600,000 small sparks, but not more. More than 613 and less than 600,000, however, is possible, such as 10,000 or similar, but only up until 600,000.

Know that all of this has been for the section of the *Nefesh*, but it is similar for the portion of the *Ruach* and likewise for the portion of *Neshamah*.[1101]

Three. **The Two Shoulders**

The reason for the differences in the divisions mentioned, whether a lot or a little, is based upon the blemish and the sins. Know that Kayin and Hevel were the two shoulders of Adam HaRishon, Kayin on the left and Hevel on the right. The level of the shoulder is the section and the limb that joins the arm to the body, and it literally clings and is joined to the body, and it turns a bit towards the back from above. Since this is the case, both Kayin and Hevel, [had] their limbs divide into to 600,000 small sparks, all of this caused by their sins, as it is known.

This is the *sod* of what is written in *Tikunim*, *Tikun* 69, that Moshe Rabbeinu in the beginning was Hevel, he "emanated" into 600,000 and his sparks reincarnate in every generation, *b'sod*, "*One generation goes, and another comes*" (*Koheles* 1:4). Understand this.

There is an advantage with respect to these two shoulders in which Kayin and Hevel "hang." The "brain" called *Da'as* which flows through the "spinal cord" begins from these two shoulders and continues down to the *Yesod* where the seed drop goes out. When the seed drop from the shoulders reaches the *Yesod* the *Yesod* is then called "date palm frond,"[1102] which are the letters of "shoulder."

When the two shoulders unify in the *Yesod*, because a drop from both of them descends to the Yesod, then it is written, *"It shall have two*

shoulder straps attached to its two ends, and it shall be attached" (*Shemos* 28:7),[1103] because then they are joined in the *Yesod*.[1104] Then it is said of the *Yesod*, "*You, Shlomo, can have your thousand*" (*Shir HaShirim* 8:12), because Shlomo, who is the *Yesod* called "My covenant of peace," then totals one 1,000, which is two times "shoulder." However, each shoulder by itself only equals 500, which is the *gematria* of the concealed letters of the expansion of "*Shaddai,"* as it is known.[1105]

Four. **Left Shoulder & Kayin**

Now we will explain the Left Shoulder of Adam [HaRishon], the root of Kayin.

Know that this should is called a single limb, as mentioned, and it is known that every limb incorporates flesh, tendons, and bones. Know that the tendons in each limb are not included in the known 365 tendons, and they are not part of the 248 limbs. Rather, they are the small arteries in each limb.

This shoulder limb, with its three levels of flesh, tendons, and bones, divide up until 600,000 soul sparks included in one complete *partzuf,* from the head until the heels . The left heel in this *partzuf* divides into more than the 613 soul sparks, and included in them is the soul of Chizkiah HaMelech of [the Kingdom of] Yehudah, the soul of Rebi Akiva ben Yosef, and the soul Akavia ben Mehalelel, the details of which will later be explained [including] the chain of soul ancestry of this root.

However, the level of the seed drop that flows from this heel to the *Yesod* sometimes produces Ya'akov, sometimes Akavia ben Mehalelel, and sometimes Akiva, or similar.[1106]

Know that the entire level of the heel is the *Malchus* of that *partzuf*, and therefore all of the souls in this heel can ascend above to the "Mind"[1107] *b'sod* "*The woman will court the man*" (*Yirmiyahu* 31:21).[1108] For this reason, Rebi Akiva merited to ascend to he level of the "Mind," as our rabbis, *z"l,* hinted when they wrote about him, "Quiet! This is what went up in the Mind [before Me]."[1109] Understand this.

Five. **Sin Impact On Shoulder**

Know that there is a matter regarding these two shoulders, which is what happens when a blemish occurs from some sin in one of the shoulders.

If the blemish is in the left shoulder, like when it became blemished through the sin of Kayin who "stands" there, then the right shoulder becomes blemished [as well], and similarly [with respect to other limbs].[1110] Therefore, someone whose root is from the left shoulder mentioned will have long hairs on his right and left shoulders, though the hairs of the left [shoulder] will be more than [those of the] right [shoulder] because they are the main ones.

However, if the right shoulder becomes blemished with a sin in the root to which [the soul of] Hevel latches on, then the sign will be in the right shoulder alone. Thus, we find that someone who is from the left shoulder, the left shoulder will have longer hairs than on the rest of his body. This indicates that this is the place to which he latches in Adam HaRishon. In *Sha'ar Ruach HaKodesh*, in the chapter *HaKaras HaPartzuf,* a little was explained regarding the letters of the *NR"N*, etc. See there.

Six. **Shoulders of Adam HaRishon**

Now I will add a little explanation regarding the matter of the two shoulders of Adam HaRishon.

It has already been made known to you how *Netzach* and *Hod* of *Atik Yomin* are clothed within the *Chesed* and *Gevurah*, the two arms of *Arich Anpin*. After that, the two arms of *Arich Anpin* are clothed in the two "brains," *Chochmah* and *Binah* of *Abba* and *Imma*. The two shoulders of *Arich* are clothed within the "brain" of *Da'as* of *Zehr Anpin*, which divides into two crowns called *Chesed* and *Gevurah*, from which flows the Encompassing Light to the *Nukvah* of *Zehr Anpin*.

You also know that *Atik Yomin* does not have [ten] but only nine *sefiros*. They are called in the *Zohar,* in *Parashas Noach*, by the name of [the] "Nine Sanctuaries,"[1111] but they are not sanctuaries[1112] and they are not lights,[1113] etc. As it was explained in the commentary at the beginning of *Idra Zuta*. See there. The level of *Malchus* is not mentioned at all with respect to *Atik Yomin,* and therefore the root of the *Malchus* is not alluded to except in the *sefirah* of *Hod* within him, as it is known, because always the male is in the *Netzach* and the female is in the *Hod*.

The *Hod* of *Atik Yomin* is clothed within the *Gevurah* of *Arich Anpin*, which is the left shoulder of *Arich Anpin*, called "Crown of *Gevurah*." Understand this name of "Crown" and what it is about, *b'sod "crown of her*

husband" (*Mishlei* 12:4), because there the *Malchus* is alluded to and latches on, as mentioned.

Thus, from this left shoulder comes one spark of light to be the level of Encompassing Light for the *Nukvah* of *Zehr Anpin*. Therefore, the root of Kayin from the side of the *Nukvah* of *Zehr Anpin* latches on to the left shoulder of Adam HaRishon. However, the right shoulder is from the *Netzach* of *Atik Yomin,* and in it [latches on the] *sod* of *Zehr Anpin* [which is male]. Therefore, the root of Hevel is in the right shoulder of Adam [HaRishon].

It is already known that is possible for the *Malchus* to ascend to the place of the male, *b'sod* "crown of her husband," and specifically the level of Encompassing Light as mentioned. Therefore, you should know the greatness of the level of the left shoulder of Adam HaRishon, [and just] how much it is.

Seven. **Division of 613 Limbs**

He further explained to me the matter of the 613 limbs in this way.[1114] Know that all the souls that were included in Adam HaRishon divided into many roots, and this is their matter. In the beginning they divide into three forefathers, and after that into 12 tribes, and after that into 70 souls. Then they further divide until 600,000 small roots which are included the soul of Adam HaRishon.

Regarding the right shoulder of Adam HaRishon, its parts divide in the way that parts divide in general. In the beginning it divides into three forefathers, after that into 12 tribes, and after that into 70 souls. All of these are the level of 70 small roots, and all of them are one specific root from the large roots of Adam HaRishon. However, there are only 70 small roots in it, and all of them together are the *partzuf* of a single person. After this the 70 roots divide up to 600,000 soul sparks. They are not called roots, rather sparks.

Each root of these 70 small roots in the right shoulder mentioned has one complete *partzuf,* and all of the 600,000 sparks of this right shoulder are considered to be one large root that is in Adam HaRishon, called the root of Hevel, the son of Adam HaRishon.

In the same way the left shoulder of Adam HaRishon has three forefathers that divide into 12 tribes, and then into 70 souls called the 70

small roots, and not more. All of these 70 roots also divide into 600,000 sparks which are not called roots. Each of these roots roots from the 70 has one complete *partzuf*, and all of 70 roots are called the root of Kayin, the son of Adam HaRishon.

To one of these 70 roots was attached Rebi Akiva, Akavia ben Mehalelel, and Chizkiah HaMelech, as mentioned before in an earlier discussion. This root mentioned divides into more than 613 sparks, and all of them are one complete *partzuf,* and to the *partzuf* of this root latch Chizkiah HaMelech, Rebi Akiva, and Akavia ben Mahalelel. However, Chizkiah HaMelech is from the head of this *partzuf* and Akiva and Akavia[1115] ben Mahalelel are from the heel of this *partzuf*.

It seems to me, in the humble opinion of Chaim, according to what we have explained in the previous discussion, it is found that this root mentioned is the level of the heel of the overall shoulder, which is one root of the number of 70 roots of Kayin. The head of the heel is Chizkiyahu, and the end of this heel, the specific heel of the heel, is Rebi Akiva and Akavia, as it seems to me, in my humble opinion.

However, in the previous discussion it was explained that the souls included in Adam divide into 613 large roots, and after that into 600,000 small roots. Here, we have explained that they divided in another way, which is they are three forefathers, the 12 tribes, and the 70 souls only, and after that into 600,000 small roots.

However, if we are precise you will see that it all ends up in the same place. You will see how the 613 divide into 600,000, because the letters *Tav-Raish* from *Tav-Raish-Yud-Gimmel*[1116] divide into 600,000, which are the 60 myriads.[1117] The letter *Gimmel* is the three forefather while the letter *Yud* is the level of the 70 souls. This is because the Six Ends[1118] correspond to the 600,000 as it is known, and adding 10 [of the *Yud*] to 60 [myriads] results in 70 souls. Also, the two letters *Yud-Gimmel* [which total 13] are the level of the 12 tribes, with one for the *"kollel,"*[1119] [and this is] how 613 includes all of the division mentioned.

Returning to the matter of Kayin and Hevel, the two crowns are the crown of *Chesed* and the crown of *Gevurah* hidden within *Abba* and *Imma*. Adam and Chava are *Abba* and *Imma.* Hevel is the crown of *Chesed* and Kayin is the crown of *Gevurah*.

Eight. **Another Way Of Division**

My teacher, *z"l,* further organized the matter of the soul roots in another way, and this the matter.

It has been explained above that a person has a *Nefesh* from *Asiyah*, a *Ruach* from *Yetzirah*, a *Neshamah* from *Beriyah*, a *Nefesh* from the *Nukvah* of *Atzilus*, a *Ruach* from *Zehr Anpin* of *Atzilus*, a *Neshamah* from *Binah* of *Atzilus*, a soul of the soul called *Chayah* from *Abba* of *Atzilus*, and *Yechidah* from *Keser*, called *Arich Anpin* of *Atzilus*.

Every root from the roots of the soul has a section from all these levels, and they divide into five roots: *Arich Anpin, Abba* and *Imma, Zehr Anpin* and *Nukvah*. When the world was created, these five roots divided in the following manner: *Zihara Ila'a* of Adam, which Chanoch[1120] later merited, and it is the level of *Arich Anpin*. Adam also took the level of *Abba*, and Chava that of *Imma*. Hevel received *Zehr Anpin* and Kayin, the *Nukvah* of *Zehr Anpin.*

It would have been fitting for Hevel who was *Zehr Anpin* to precede Kayin who was its *Nukvah*, but since Adam sinned good became mixed with evil and the blemish caused Kayin to be born before Hevel, as explained in *Sha'ar HaPesukim*, on the verse, "*And the man knew Chava his wife*." See there.

All the rest of the souls in the world that are born from these five roots [in *Atzilus*] mentioned are in the World of *Atzilus*. The rest of the souls, however, are born from the five roots of *Beriyah, Yetzirah* and *Asiyah* as known, because in each world there are these five roots. All of them are secondary to and are "dragged" after the roots of *Atzilus*, follow after them, and are included in them, in the way that all the souls of the world are rooted in these five roots. Each root of them divides into 10 *sefiros*, and thus there are 50 roots in each world. These 50 in *Atzilus* are the root for everything which is included in them. These 50 roots divide further into many levels as will be explained elsewhere, *with the help of God*.

Each root from the roots of the souls includes one complete *partzuf* 248 limbs and 365 tendons, totaling 613. Together they are the structure of a complete *partzuf* of a soul with all its parts, called a single root. Specifically they are 613 sparks, all of which are Torah scholars. There are also in each root of them many sparks, all of which are simpletons who are involved

with cultivating the world, because every root is like a single tree that produces fruit, which are the Torah scholars, and leaves, branches, wood, peels, etc., which are the simpletons.

Nine. **Leaving The *Klipos***

When the time comes for these soul sparks to go out into this world, it is possible for one, two, three, or ten, or similar, sparks to come at the same time and in the same generation, if all of them are from the same root. It is possible for two sparks to come into this world together, one from the right eye and one from the left eye of that root, or for five sparks to come at the same time, and they are the first five sections of the five fingers of the right hand. Alternatively, [it can be] the first 10 sections of the 10 fingers of the right and left hands, and similar.

Similarly, there can be in a single generation many sparks from the level of the tendons, which are close to each other. Therefore, do not be surprised to find Rebi Akiva together with Akavia ben Mehalelel [in the same generation], or, in the generation of *Amoraim*, Abaye with Rami bar Chamma and Rav Dimi from Nehardea, even though all of them were from the root of Kayin, from the left shoulder of Adam HaRishon, as will be explained later.

There is another reason for what has been said, and that is what has been explained, that when the Divine Presence went into exile among the *Klipos*, with it were exiled all the souls of the righteous. Depending upon the level of the *mitzvos* performed by a righteous person from that root and the time it is done, that is the extent to which he is able to take out one or two, etc. sparks from within the *Klipos,* elevating them from there so they can come into this world. This is even though the sparks are not near each other in this root, because it all depends upon the time and the *mitzvos* performed by the righteous person from that root.

Ten. ***Zihara Ila'a***

There is another matter related to the discussion mentioned. Adam HaRishon had a *Nefesh* from *Asiyah,* a *Ruach* from *Yetzirah*, a *Neshamah* from *Beriyah*, and above this a *Nefesh, Ruach* and *Neshamah* from *Atzilus,* the *Nukvah* of *Zehr Anpin*, *Zehr Anpin*, and *Imma*. The three from the World of *Atzilus* are called *Zihara Ila'a* of Adam, mentioned in the *Sisrei Torah, Parashas Kedoshim* 83a.

It has already been explained in the *Zohar* that before Kayin and Hevel were born Adam HaRishon sinned, at which time the *Zihara Ila'a* was removed from him, which are the three portions from *Atzilus* mentioned. With this the decree of God, *may He be blessed,* was fulfilled: "*On the day you eat from it you shall surely die*," because the three portions of *Atzilus* were removed from him as mentioned, and there is no death more severe than this.

When he fathered Kayin and Hevel the *Nefesh* of *Atzilus*, which had been removed from Adam, was divided between Kayin and Hevel. Later it will be explained, *with the help of God*, the matter of the reincarnation of Kayin from the level of the *Nefesh* of *Atzilus* that he merited, how it reincarnated and "emanated" in Keinan and Mehalelel, until it reincarnated into Nadav and Avihu the sons of Aharon who were "two parts of one body," as mentioned in the *Zohar, Parashas Pinchas* and *Parashas Acharei Mos*.

Nadav & Avihu

This is what it says, "*There were men who were impure by the dead body of a man* (*Bamidbar* 9:6), [Adam] literally,[1121] which is elucidated [to be speaking] about Nadav and Avihu, as our rabbis, *z"l,* write. The matter is that they were on the level of the *Nefesh* of Adam HaRishon, and after that Pinchas received it when he killed Zimri, as mentioned in the *Zohar*, and as will be discussed later, with the help of God. It will also be explained how even though Kayin and Hevel took the *Nefesh* of *Atzilus* of Adam to rectify it [and therefore should not have died[1122]], since Adam sinned with the Tree of Knowledge, combining good with evil as it is known, [and the *Nefesh* hovers above Adam HaRishon, death could still affect Kayin and Hevel].[1123]

Eliyahu HaNavi

However, the *Ruach* of *Atzilus* from Adam HaRishon was taken by Eliyahu HaNavi, *z"l,* and therefore he ascended to Heaven and did not die like the rest of people. He was like an angel from the "Legions of God" and later literally became a Heavenly angel, as known. This is the reason why there is no mention of Eliyahu, *z"l,* except on the level of *Ruach*, as it says, "*Please, let two portions of your spirit[1124] be mine*" (II *Melachim* 2:9), and it is written, "*The spirit of Eliyahu has rested upon Elisha* (II *Melachim* 2:15), and it is written, "*A spirit of God will carry you*" (I *Melachim* 18:12).

However, [Eliyahu] did not merit this *Ruach* of *Atzilus* until he killed Zimri in the incident in *Shittim* (*Bamidbar* 25:1), because clearly the *Ruach* does not dwell in a person until he has received a *Nefesh*. Therefore, when Pinchas killed Zimri he merited to receive the *Nefesh* of *Atzilus* that had been in Nadav and Avihu. After he merited the *Nefesh* of *Atzilus* he merited the portion of the *Ruach* of *Atzilus*, regarding which it was announced, *"Behold, I give to him My Covenant of Peace*" (*Bamidbar* 25:12). *Ruach* is from the *Tifferes* and the *Yesod*, both of which are called "Peace," as it is known from the verse, *"Peace, peace for the far and near"* (*Yeshayahu* 57:19), [which is talking about] *Tifferes* and *Yesod*.

Chanoch

A portion of the *Neshamah* of *Atzilus* was received by Chanoch son of Yered, and therefore he became a Heavenly angel called "Mattatron," as it is known. Therefore, he did not die as people do as well. And know that this level of the *Neshamah* of *Atzilus* is called "Minister of the World" since it flows from the World of *Atzilus* which controls all of the worlds.

With this can be answered a well-known question regarding the matter of Chanoch and Mattatron: If the two of them were the same, and the World of *Yetzirah* is called the "World of Mattatron," who was its minister while Chanoch was still alive on earth in this world? However, the matter is understood from what is written in the *Zohar* at the beginning of *Parashas Noach*[1125] in the *Tosefta* on the verse, "*Noach, Noach*" (*Bereishis* 6:9), that every righteous person has two *Ruachs*, one on earth below and one in Heaven above. Understand this.

This is the *sod* of, "*My witness is in Heaven*" (*Iyov* 16:19), which refers to Chanoch, whose *gematria* is that of "*My witness.*"[1126] The "Witness of the Exalted Heights" is Eliyahu, because, he too was a Heavenly angel, as we said before.

Yosef HaTzaddik

This is the *sod* of, *"As a testimony to Yosef He appointed it*" (*Tehillim* 81:6), the matter being that Yosef HaTzaddik merited this *Neshamah* of *Chanoch*, which is called "*My witness*" as mentioned. Therefore, [it says that] *"Yosef was handsome"* (*Bereishis* 39:6), because he merited the beauty of Adam HaRishon, which came to him because of the upper *Neshamah* of *Atzilus*." However, Yosef did not merit it until the night of the

"*end of the two years*" (*Bereishis* 41:1), at which time it was decreed that he should leave jail.[1127] On that day he rose to greatness, and this is what is written, "*when He went out over the land of Egypt*" (*Tehillim* 81:6). This is understandable from what was explained in the previous discussions, that the entry of the *Ruach* or the *Neshamah* into a person is at night when he wakes up from his sleep.

Also with this it can be understood what *Chazal* have said regarding the end of the verse, "*a language I did not know I heard*" (*Tehillim* 81:6), because that night, Gavriel came and taught him 70 languages.[1128] That matter is that, Chanoch-Mattatron, is the minister over the 70 ministers of the 70 Nations, and he knows their 70 languages. When the *Neshamah* of Mattatron entered him that night as mentioned, instantaneously he knew the 70 languages.

Rebi Yishmael *Kohen Gadol*

This *Neshamah* of Chanoch also reincarnated into Yishmael son of Elisha *Kohen Gadol*, as explained, because he was the reincarnation of Yosef HaTzaddik. Therefore, it is also mentioned with respect to Rebi Yishmael that he was very handsome, as known from the statement[1129] of our rabbis, *z"l*. This is also the *sod* of what is mentioned in *Pirkei Heichalos,* that when Rebi Yishmael, who was mentioned, ascended to the Exalted Heights, Mattatron called to him, "Your beauty is my radiance."

The need for the reincarnation of this *Neshamah* into Rebi Yishmael mentioned occurred for two reasons. The first was because, The Holy One, Blessed is He, said, "*For, on the day that you eat you shall surely die*" (*Bereishis* 2:17). However, this *Neshamah* was not in Adam HaRishon when he died, so it did not suffer the punishment of death. Rather, it was removed from him when he sinned.

Added to this is a second reason, that Yosef HaTzaddik also sinned by causing his brothers to sell him. He provoked them and drew them after him with his dreams, and with the evil speech [he told] to his father. Therefore, this *Neshamah* had to reincarnate into Rebi Yishmael son of Elishah, *Kohen Gadol*, in order to actually suffer the punishment of death.

And know that Adam HaRishon merited before he sinner the *Nefesh, Ruach, Neshamah* and *Chayah* from *Malchus, Tifferes*, *Binah* and *Chochmah* of *Atzilus*, all four of them together.

Moshe Rabbeinu & The Avos

Moshe *Rabbeinu* merited the *Da'as* of *Atzilus*. The three forefathers, Avraham, Yitzchak, and Ya'akov merited the *Chesed, Gevurah*, and *Tifferes* of *Atzilus,* this one *Chesed,* this one *Gevurah,* and this one *Tifferes*.

Chapter 32
Souls Of Nadav & Avihu

In this chapter will be explained the statement of *Chazal* in *Maseches Brochos,* Chapter One,[1130] which ways: It was taught: Michael in one [flight], Gavriel in two, Eliyahu in four, etc.

The matter of the four flights of Eliyahu has already been explained in previous discussions.

Two. **Adam's Soul: Before & After**

Adam HaRishon, before he sinned, had a *Nefesh, Ruach* and *Neshamah* from *Yetzirah*, *Asiyah* and *Beriyah*. On top of them he had a *Nefesh, Ruach,* and *Neshamah* from the *Malchus*, *Tifferes*, and *Binah* of *Atzilus*. It was also explained that all the souls had been included in Adam HaRishon, except for the actual new souls that he had not merited and which were not included at all [in him].

After he sinned with the Tree of Knowledge, his limbs fell off him everywhere he went, as they, *z"l,* wrote regarding what happened to him as it happened to Yiftach HaGiladi as a result of the sin regarding his daughter, as it says, "*They buried him in the cities of Gilad*" (*Shoftim* 12:7). It does not say "the city of Gilad," [but "cities"].

The explanation is that all the souls that were included in the limbs of the soul of Adam HaRishon fell off him when he sinned into the depths of the *Klipos*, each one to the level appropriate for it literally. However, the *Nefesh, Ruach* and *Neshamah* of *Atzilus*, mentioned in the *Zohar* in

Parashas Kedoshim called the name *Zihara Ila'a*, did not fall, *God forbid*, into the *Klipos*. Rather, the level of *Ruach* and *Neshamah* were removed from Adam HaRishon when he sinned and flew upward. The *Nefesh* of *Atzilus* remained with him and flew to above him, but did not actually leave.

As mentioned in previous discussions, Chanoch, after he merited his *Nefesh,* his *Ruach,* and his *Neshamah*, from *Asiyah, Yetzirah*, and *Beriyah*, merited to also take up to the level of the *Neshamah* of *Atzilus* that was removed from Adam when he sinned.

Three. ***Nefesh* Of *Atzilus***

Now we will discuss the *Nefesh* of Adam from the World of *Atzilus* which remained hovering over him, removed as mentioned.

Kayin & Hevel

When he fathered Kayin and Hevel his sons they took the levels of *Nefesh, Ruach,* and *Neshamah* that came to them from *Asiyah, Yetzirah*, and *Beriyah,* and *t*hey also took the level of the *Nefesh* of *Atzilus* of Adam their father.

Yisro

It is known that every soul has the levels of Enveloping Light and Inner Light. This *Nefesh* was the level of Enveloping Light and Inner light, and after when Yisro, the father-in-law of Moshe, converted he merited the *Nefesh* of *Atzilus* that had been given to Kayin, as mentioned, but he took only the level of its Inner Light. Thus it writes regarding it, *"Chever the Kenite separated from Kenites"* (*Shoftim* 4:11),[1131] as will be explained in its [proper] place.

Nadav and Avihu took the Encompassing Light of the *Nefesh* of *Atzilus* of Adam, which had been given to his son Kayin, as mentioned.

Pinchas: Combination of Yosef & Yisro

When Pinchas was born it writes, "*Elazar the son of Aharon took a daughter of Potiel for a wife and Pinchas was born*" (*Shemos* 6:25). Our rabbis, *z"l,* say that Potiel is Yosef, who controlled his evil inclination; this is Yisro, who fattened calves for idol worship. The *sod* of the matter is that when Pinchas was born he incorporated from two soul sparks. This is

"Potiel," a language of "drops," because he was from two drops of souls, one spark from the root of the soul of Yosef HaTzaddik, and the second spark from the root of the soul of Yisro. This level of this two souls is called "Pinchas."

Do not be surprised how the spark of Yisro combined with the spark of Yosef, because you already know that Yosef is in *Yesod* from which flows the drops of seed of all *Chassadim* and *Gevuros* combined within in. Therefore, there is no reason for surprise about how it can be combined, a soul spark of Yisro which is from one root with a spark from the root of Yosef.

Thus Pinchas received a spark from the root of Yisro, which was the level of the Inner Light of the *Nefesh* of Adam HaRishon from *Atzilus*. After that, when Nadav and Avihu died because of the incident of the Incense Offering in which they sinned,[1132] and after the matter of Pinchas in which he killed Zimri,[1133] he merited to have enter him the souls of Nadav and Avihu, which were the level of the Enveloping Light of Adam of *Atzilus*.

This came to him since he already had a spark from the root of Yisro from the Inner light of the *Nefesh* of *Atzilus*, the *Nefesh* of *Atzilus* to become completed in Pinchas, consisting of Inner Light and Enveloping Light. The Inner Light entered him *b'sod* an actual reincarnation when he was born, and the Enveloping Light [entered him] *b'sod ibur* only after he was born and grown.

Four. **Reincarnation vs. *Ibur***

Since there was this distinction in him, there was another matter to do with him. You need to know that the soul comes to a person when he is born *b'sod* an actual reincarnation, and even if he is a combination and mixture of two sparks, as mentioned in the matter of Pinchas who had in him a spark from Yosef and a spark from Yisro, all is considered to be one soul, another level is not necessary to join them. However, a soul that comes *b'sod* ibur after a person is born, for example the *Nefesh* of Nadav and Avihu that was an *ibur* in Pinchas, it is necessary for another new soul spark to come with it, that is, one for which it is the first time coming into the world, and which is not old and reincarnated.

Pinchas With Eliyahu

This new soul joined the *Nefesh* of Nadav and Avihu, which came *b'sod ibur,* as an *ibur* with the *Nefesh* of Pinchas, which was an actual reincarnation. Therefore, it was necessary for another [new soul] to be an *ibur* in Pinchas, another new *Nefesh*, and it was called by the name "Eliyahu HaTishbi" from the inhabitants of Gilad, from the root of Gad. It was a new soul as mentioned and it came then in order to connect and join together the *Nefesh* of Nadav and Avihu with the *Nefesh* of Pinchas himself, which was a complete reincarnation from the day of his birth.

However, he further required another new soul as well in order to connect and join the new soul called "Eliyahu HaTishbi" with the rest of the old souls, the *Nefesh* of Pinchas and Nadav and Avihu. Therefore, it was necessary for an additional new soul to come into Pinchas which was also called "Eliyahu," [except that it came] from the root of Binyomin, mentioned in *Divrei HaYomim* in the verse, "*And Ya'areshyah, Zichri, and Eliyahu were the sons of Yerucham*" (I *Divrei HaYomim* 8:27). As Eliyahu, *z"l,* himself told the *Chachamim*, "[I am] from the children of the children of Rachel,"[1134] as this matter will be explained at the end of this discussion.

Four Levels In Pinchas

Thus, four levels were in Pinchas, the first being that of the *Nefesh* of Pinchas himself with which he was born, a single soul even though it included two drops, of Yosef and Yisro. The second level was the *Nefesh* of Nadav and Avihu which came *b'sod ibur* and was also considered to be a single soul, as is known from the *Zohar* in *Parashas Acharei Mos:*[1135] Nadav and Avihu were two haves of one body. The third was a *Nefesh* called "Eliyahu HaTishbi" from the root of Gad, and the fourth was a Nefesh called "Eliyahu" from the root of Binyomin. This is the *sod* of what *Chazal* wrote, mentioned earlier: Michael in one, etc., and Eliyahu in four, etc." Understand this.

Incident Of Yiftach's Daughter

After that when the incident of the daughter of Yiftach HaGiladi occurred,[1136] [Pinchas was punished]. Our rabbis, *z"l,* say that Yiftach was a judge and did not want to go to the house of Eliyahu to permit his vow, while Eliyahu did not want to go to him because he said, "Someone who feels the pain goes to the doctor." Thus, between this one and the other the daughter of Yiftach "went," so the two of them were punished

Yiftach, the one to whom it happened was punished, that everywhere he went his limbs fell off, as it says, "*They buried him in the cities of Gilad*" (*Shoftim* 12:7), which is plural.[1137] Eliyahu was punished by the removal of the Divine Presence from him, as our rabbis, *z"l,* say on the verse, *"[And Pinchas the son of Elazar was the ruler over them in time past,] God being with him."* (I *Divrei HaYomim* 9:20), which is talking about Pinchas.[1138] In *Sefer Shoftim* God was with him, but not now, because then the *Nefesh* which had entered him *b'sod* the *ibur* of Nadav and Avihu, later being removed from him and reincarnating into Shmuel HaNavi, as will be explained later. This is the *sod* of what our rabbis, *z"l,* say that *Vav* of "My covenant of peace"[1139] is cut. They also say in the *Zohar* in *Parashas Acharei Mos* that the *Yud* of "*Pinchas*"[1140] is small.

This is the matter. In the incident with Zimri he merited the *ibur* of Nadav and Avihu, because when they wanted to kill him his soul flew away, at which time the *ibur* of Nadav and Avihu entered him, as mentioned in *Parashas Pinchas* in the *Zohar*. When he lost the *ibur* from the sin regarding the daughter of Yiftach, then the *Vav* was cut because the *Vav* is the level of the *sefirah* of the *Yesod,* which is called "My Covenant of Peace." It was cut then when the Divine Presence and the ibur of Nadav and Avihu were removed from him. Then, at the time of the incident of the daughter of Yiftach, nothing remained with him other than the spark of the drop from the root of Yosef alone, because the *ibur* of Nadav and Avihu went to Shmuel as mentioned. Also, the spark of the drop of Yisro was removed from him.

Chiel Bais Haeli

Then Chiel Bais Haeli, who [re]built Yericho, was born, and it entered him as a complete reincarnation, as will be explained. The reason was because the *ibur* of Nadav and Avihu, as well as Eliyahu from the tribe of Gad and Eliyahu from Binyomin, were not in Pinchas except as a "loan" *b'sod ibur*. They were not the principle ones in [his] body, and therefore the sin regarding the daughter of Yiftach did not blemish them.

Likewise, the spark of the drop of Yosef was not close to sin. The sin was closest to the spark of Yisro because the spark of Yisro came from Kayin, and when it came to Yisro he was an idol worship priest who fattened calves for idol worship. Therefore, the main sin related to the spark

from Yisro, and therefore it was removed and reincarnated into Chiel Bais Haeli.

Look and see how the letters of “Chiel” become the letters *Aleph-Lamed-Yud-Heh*[1141] when the *Ches* [of Chiel] is replaced with a Heh of the letters *Aleph-Ches-Ayin-Heh*.[1142] Also “Haeli” is the [same] letters *Aleph-Lamed-Yud-Heh.* This is the *sod* of “*House of Haeli*,” [that is], “*House of Eliyah*,” meaning [that there was a soul spark of Yisro in Chiel which was] the “dwelling home” of Eliyahu, *z”l*, because Eliyahu’s [main] “dwelling” was in the body of Pinchas who was a spark, a drop of Yisro, as mentioned. Thus, the main body was that of Pinchas, not Eliyahu’s, and it was only called the dwelling house of Eliyahu, *z”l.*

Our rabbis, *z”l,* say[1143] that Chiel was an important man to whose home Achav HaMelech and Eliyahu, *z”l,* visited. However, the first sin that [Pinchas] transgressed in the incident of the daughter of Yiftach caused him to build Yericho, because they are similar. The matter of the daughter of Yiftach had to do with a vow [that her father had made and did not cancel], as known, and likewise, the sin [of rebuilding Yericho] was the violation of a vow and the consecration made by Yehoshua to prohibit rebuilding Yericho. Since the city of Yericho was related to the root of Kayin, as it says, “*and the children of Keni, the father-in-law of Moshe went up from the city of date palms*” (*Shoftim* 1:16), which is Yericho, therefore Chiel, who was from the root of Kayin, wanted to [re]build Yericho.

Pinchas Becomes Eliyahu

After [Shmuel HaNavi died] his name was changed [from Pinchas] and he was called “Eliyahu HaTishbi,” since Nadav and Avihu still had yet to be rectified in him as mentioned. Also, the level of Pinchas himself from the aspect of Yisro had sinned with respect to the daughter of Yiftach, and Eliyahu from the tribe of Binyomin had not been an *ibur* in him except in order to join together the other souls, as mentioned. Thus, the principle [spark] at that time was Eliyahu from the root of Gad, so he was not called “Pinchas” but “Eliyahu HaTishbi” to indicate the soul was from the tribe of Gad.

At that time, once prophecy returned to him while he was called “Eliyahu HaTishbi,” after Shmuel died, Nadav and Avihu returned to him as an *ibur*. They became complete in their rectification during the matter of

Mt. Carmel when the people fell on their faces and said, "*Hashem is Elokim*" (I *Melachim* 18:20-29). Then their sin[1144] was forgiven from when they [offered an unauthorized incense offering and] "cut off their plantings,"[1145] blemishing the Divine Presence. They rectified this when they said, "*Hashem is Elokim.*" Understand this.

Also, though in the beginning they sinned by looking at the Divine Presence at Mt. Sinai, as it says, *"They saw the God of Israel, etc."* (*Shemos* 24:10), they became rectified at that time when they fell on their faces and did not look at the fire that came down from Heaven. Another reason why he was called Eliyahu and not Pinchas was that because of this *ibur*[1146] [of Nadav and Avihu] he merited this change of name, as will be explained later regarding the matter of Elisha HaNavi;[1147] see there. After they were rectified they did not need to remain there so Nadav and Avihu were removed.

Izevel, the wife of Achav, was a great sorceress, as it says in the verse, that caused Israel to go astray through her magic. She knew that Nadav and Avihu had been removed from Eliyahu, regarding whom it was proclaimed, *"Behold, I give to him My Covenant of Peace*" (*Bamidbar* 25:12), which is eternal life. Then she told him, "*At this time tomorrow, I will make your life like the life of one of them*" (I *Melachim* 19:2), since the decree of life and peace was removed from him.

There is also a hint to Nadav and Avihu who were burned by the fire of the incense, and this is the *sod* of, *"like the life of one of them."* Eliyahu felt that this gift had been lost to him and becoming afraid he ran to Mt. Chorev. This is what is written, "*And he saw, and he arose and went for his life*" (I *Melachim* 19:3), that is, because he did not have [any other souls other than] his own *Nefesh*, [and] because of this he feared Izevel.

After that, he benefited them[1148] in the cave of Mt. Chorev another time, until he ascended in an Heavenly storm. then Eliyahu HaTishbi from the tribe of Gad ascended to Heaven and remained there and did not descend again. Eliyahu from the tribe of Binyomin, reincarnated into the one mentioned in the book of *Divrei HaYomim*, as it says, "*And Ya'areshyah, Eliyahu, and Zichri were the sons of Yerucham*" (I *Divrei HaYomim* 8:27). After that when he died he ascended and joined Eliyahu HaTishbi who had ascended, and this Eliyahu from the tribe of Binyomin remained there, and

he is the one who ascends and descends constantly to perform miracles for the righteous, and to speak with them.

Though the Rabbis knew that Eliyahu comprised four levels they did not know which level from them descended and ascended and spoke with them. They differed in their reasons until he made it known to them and told them, "My teachers, why are you disagreeing over me? I am from the children of Rachel, and that is what is written, '*And Ya'areshyah, Eliyahu'.*" He made it known to them which level was speaking with them, the level of Eliyahu of Binyomin. It was joined together with the drop from Yisro that was given to Chiel Bais Haeli, and [after] he died, Eliyahu took it with him.

The author says,[1149] it seems to me, in my humble opinion, that the two of them [completely] reincarnated into Eliyahu of Binyomin, and the level called the drop of Yosef, Eliyahu gave to Yonah ben Amittai of Tzarephat when he revived him (I *Melachim* 17:17-23). This is the *sod* of what is written in the *Zohar* in *Parashas Vayakhel,* page 197a, and this is what it says: It was taught that Yonah was from the strength of Eliyahu, and this is [why he is called] "son of Amittai,"[1150] as it says [regarding Eliyahu], "*and that the word of God in your mouth is truth!*" (I *Melachim* 17:24), (*Vayakhel* 197a). This is also the *sod* of what our rabbis, *z"l,* have written: It was taught in the school of Eliyahu: The lad that I revived was Moshiach ben Yosef. Since he came from a drop of Yosef he therefore will be Moshiach ben Yosef, it should happen quickly in our time.

What will remain after that in the future as a portion for the real Eliyahu himself is Eliyahu from the tribe of Binyomin. The *ibur* of Nadav and Avihu was given to Elisha HaNavi *b'sod ibur*, when [Eliyahu] ascended to Heaven. This is the *sod* of what Elisha requested, "*Please*, *may twice as much as your spirit be mine*" (I *Melachim* 2:9). In *Sefer HaKanah* it says: *"twice as much"* refers to Nadav and Avihu, and the matter is that "please"[1151] is the initials of Nadav and Avihu, who were the double spirit mixed together with the Ruach of Eliyahu.

Also, the initials of "*Please*, *may twice as much as your spirit be mine*" spell [the words] "*Nefesh* come." This is referring to Nadav and Avihu who were the level of *Nefesh* of *Atzilus* from Adam HaRishon, as mentioned earlier. [Elisha was telling Eliyahu] they came to you as an *ibur* when you killed Zimri, [so now] give them to me.

Elisha

Elisha was from the root of Chanoch called "*Mattatron*," who was from the side of the *Neshamah* of *Atzilus* called the *Zihara Ila'a* of Adam HaRishon. Therefore, he needed to take the *Nefesh* of Nadav and Avihu, which was the *Nefesh* of the *Zihara Ila'a* of Adam, which had been in Eliyahu. Since Eliyahu merited the *Ruach* of the *Zihara Ila'a* as mentioned before, he therefore said, "*your spirit be mine*."

He also hinted by in "your spirit," to what has been explained earlier,[1152] that the *Nefesh* and *Ruach* of Avihu were from the root of Kayin, but Nadav's *Nefesh* came from another root, and only his *Ruach* was from Kayin. Since only his *Ruach* was from the root of Kayin he only said *"your spirit."*[1153]

Therefore his name is Elisha to hint [to the following]. With respect to Kayin it says, "*To Kayin and his offering God did not pay heed*" (*Bereishis* 4:5), and since he rectified Kayin he is called "Elisha," as if to say, "to me, The Holy One, Blessed is He, paid heed," in the way that to Kayin He did not pay heed prior to his *tikun*.

I already alluded earlier that Pinchas is called "Eliyahu" to indicate the the *ibur* of Nadav and Avihu that came from Kayin and which had been rectified in him. Therefore, the three letters *Aleph-Lamed-Yud* of Eliyahu are also in Elisha, to teach that Elisha had also rectified these three letters like Eliyahu.

This is the *sod* of the mocking of the children, who said to him, "*Go up, Baldhead! Go up, Baldhead!*" (II *Melachim* 2:23). That matter is that Korach, the son of Yitzhar, was the *Ruach* of Kayin from the side of evil, which is why he went down to She'ol alive. The children spoke to embarrass and curse [Elisha] as if to say, "Korach went down to She'ol and needs to ascend. You come from the root of Kayin, so how do you want to ascend?"

They also hinted: Korach ben Yitzhar was shaved by Moshe and was bald of hair, as it is known, therefore also Elisha was bald of all his hair, since the root of his soul had a portion from and attachment from Korach. This later caused the *ibur* in him of the *Nefesh* of Nadav and Avihu, because they were also from the root of the soul of Korach. Also, just as Moshe Rabbeinu *a"h* had used the 42-letter Name [of God] to kill the Egyptian,[1154]

who was from the *Nefesh* of Kayin from the side of evil, so too did Elisha mention the 42-letter Name to kill these 42 children, as mentioned in the *Zohar*.

Chizkiyahu, King of Yehudah

After that, he reincarnated into Chizkiyahu, King of Yehudah, to hint to what they, *z"l,* have written: In the days of the Flood, The Holy One, Blessed is He, "hung" [the judgment] of Kayin "in the air,"[1155] and with respect to him it says, "*All that existed was eradicated*" (*Bereishis* 7:23).[1156] Now that it was rectified he was called "*Chizkiyahu*," because in him Kayin was strengthened from his weakness and the letters of [1157]*Yud-Heh-Vav* from Eliyahu HaNavi were rectified.

Chizkiyahu merited one portion from the three portions of the firstborn that were appropriate for Kayin, who was the firstborn of Adam HaRishon. They are: Priesthood, Kingship, and the portion of the firstborn, as mentioned in the *Targum* on the verse, "*Reuven, you are my firstborn*" (*Bereishis* 49:3), and at that time Chizkiyahu took the "crown" of Kingship.

This is the *sod* of what they, *z"l,*write: The Holy One, Blessed is He, wanted to make Chizkiah the Moshiach, etc.[1158] The reason is because he was from Kayin the firstborn, and was fitting to take the crown of Kingship and to be the future Moshiach, but it was cancelled since he did not say *shirah*.[1159]

After Chizkiyahu HaMelech

After that he reincarnated into Matisyahu son of Chashmonai, the Kohen Gadol and King, at which time he merited two portions of the Firstborn. After he reincarnated into Akavia ben Mehalelel, as we have already explained, because Kayin is hinted to in the *sod* of the heel of Eisav. Therefore his name was "Akavia" and since Akavia rectified also the level of Mehalelel ben Keinan,[1160] he was called Akavia "ben Mehalelel."

After that he reincarnated into Rabbi Yochanan ben Zakkai. Therefore at the time of his death he announced, "Prepare a throne for Chizkiah, King of Yehudah, who has come to accompany me,"[1161] (*Brochos* 28b) since he was a reincarnation of the root of his soul. He also merited taking the "crown" of the Priesthood of Kayin the Firstborn.

After this he reincarnated into Akiva ben Yosef, and also in him is there a hint to the heel of Eisav, as mentioned with respect to Akavia. With this you can understand what was written in *Midrash*[1162] *Ru*s of the *Zohar,*[1163] that Yissachar is Rebi Akiva,[1164] and as will be explained later, Yissachar was also from the root of Kayin.

After that, he came as an *ibur* into two *Geonim*[1165] called Rav Achai and Rav Acha from Shabcha *Gaon*, to rectify them. They were from the root of the *Nefesh* of Achav HaMelech, and through them the three letters *Aleph-Ches-Aleph* of Achav were rectified through *ibur* as mentioned. However, the *Bais* of Achav was rectified through Rebi Avraham Galid,[1166] as was made known to you from the order of reincarnations of the root of the *Nefesh* of Achav HaMelech.

Chapter 33
Generations

It has been explained that the *Zihara Ila'a* of Adam HaRishon was his *Neshamah, Ruach,* and *Nefesh* from the side of *Atzilus*. Chanoch, who was Mattatron, was [the] *Neshamah* from the *Zihara Ila'a*. However, Kayin took [the] *Nefesh* of the *Zihara Ila'a* of Adam.

You already know that all the souls were incorporated in Adam HaRishon, and that when he sinned he was "reduced," and nothing remained with him except for the "*terumah*"[1167] considered to be two one-hundredths,[1168] the "*challah*"[1169] of the world. On the level of the *Nefesh*, from the side of *Asiyah*, remained within him two one-hundredths that were more superior than the rest of the *Nefashos*. This level of *"terumas-Nefesh"* was given to Kayin, while all the rest of the *Nefashos* "flew away" from Adam when he sinned, falling off him.

Two. **Generations of Kayin**

It has already been made known to you that Kayin was a combination of good and evil, and that he fathered souls that were like Hevel his brother, as mentioned at the end of *Idra Rabba* in *Parashas Naso*. From the good in him he fathered the souls of righteous people. From the level of the evil within him he fathered souls of evil people.

Keinan and Mahalelel

From the level of the good within him came Keinan and Mehalelel, as mentioned in the *Zohar* in *Parashas Terumah,* page 168a.

Reuven Ben Ya'akov

After that,[1170] Reuven, the firstborn of Ya'akov, was born. He was fitting to take the portion of the firstborn of Kayin, the firstborn of Adam HaRishon, [but] because of the incident with Bilhah he lost this birthright,[1171] as written by the *Targum* on the verse, "*Reuven, you are my firstborn . . . foremost in rank and foremost in power"* (*Bereishis* 49:3): they are the birthright, priesthood, and kingship. The *sod* of "foremost in rank" is the priesthood as alluded to with respect to Kayin: *"Is it not so that if you improve"* (*Bereishis* 4:7), and since he sinned he lost the priesthood which is called "rank."[1172]

Yissachar Ben Ya'akov

After Reuven repented he merited to bring the *duda'im*[1173] (*Bereishis* 30:14), which were the reason for the birth of Yissachar, who was from the side of good of Kayin the firstborn. Thus Chava said when Kayin was born, "*I have acquired a man with God*" (*Bereishis* 4:1), to hint [to Kayin's rectification through Yissachar], because both Chava and Leah were from the level of *Binah* called "Upper Mother" as we know.

She hinted to say that the complete rectification of Kayin would come through Yissachar, who was born as a result of the acquisition when Leah "purchased" Ya'akov from Rachel with the *duda'im*, as it says, "*because I have hired you with my son's duda' im,*" (*Bereishis* 30:16). Thus this son was born, the portion of God[1174] from the side of good which was Yissachar. Since he was from the level of *Nefesh* called *"Asiyah,"* as mentioned earlier, there was an attachment to the *Klipos* and the impurity of the snake, as known.

Therefore, Eisav, who is the snake,[1175] had a hold on them,[1176] and the heel is called "Eisav" because they are in *Asiyah* which is called "heel." Ya'akov "grabbed" them from Eisav *b'sod,* "*His hand was holding onto the heel of Eisav*" (*Bereishis* 25:26), and after that Yissachar was born from this level of this *Nefesh*. After that, from the level of this heel, Rebi Akiva ben Yosef was born, named for this heel. As was hinted in the previous discussion from what was written in the name of *Midrash Rus* from the Zohar,[1177] that Yissachar was Rebi Akiva.

Three. **Nadav & Avihu**

After that Nadav and Avihu came from the good side of Kayin, and this is the *sod* of, "*the firstborn Nadav and Avihu*" (*Bamidbar* 3:2). They asked in the *Zohar* in *Parashas Acharei Mos* that it should have written, "and Elazar" with the addition of the *Vav*.[1178] [Rather, the exclusion] is to hint that [this firstborn which was] Kayin, the firstborn of Adam HaRishon, that this firstborn, which was the first firstborn in history, which was Kayin, reincarnated into Nadav and Avihu. However, Elazar and Itamar were from the same root [but one which was different from the root of Nadav and Avihu], and therefore it does not mention the addition of the *Vav*[1179] so that he should not be attached to Nadav and Avihu.

However, Nadav only had his *Ruach* from the level of Kayin, and this is the *sod* of the verse, "*With Your generous*[1180] *spirit sustain me*" (*Tehillim* 51:14). His *Nefesh,* however, came from the root of his grandfather, Aminadav, the father of Elisheva his mother. Thus he "took" from him his last three letters, which are *Nun-Dalet-Bais.*

However, Avihu had [both] his *Nefesh* and *Ruach* from Kayin and therefore he was called "Avihu,"[1181] to allude that all of his levels were from Kayin who took the *Nefesh* of Adam himself, the "father" of the entire world. This is [the meaning of the name] Avihu, because he himself was from the level of Adam, the father of the entire world.

This is the sod of, "We are unclean with the soul of a person"[1182] (Bamidbar 9:7), because Nadav and Avihu were literally the Nefesh of Adam HaRishon. However since Nadav did not have in him the level of the Nefesh of Adam, only the portion of Ruach was in him, as opposed to Avihu all of his portions were from the soul of Adam. Therefore it says "with the soul of a person," and not "with souls of a person" in the plural, because the main part of the soul of Adam was in Avihu only.

Avihu also "drew" from the root of Nachshon, the brother of his mother, because he was also from the root of Kayin called "*Nefesh*." Since the main attachment of the impurity of the snake in Adam HaRishon was on the level of the *Nefesh* of *Asiyah*, as mentioned earlier, he was called "Nachshon," based upon the [word] "snake."[1183]

The matter is this. The upper snake[1184] takes and removes two "brains" from the *Nukvah*, which is two times [the word "light," that is] "light" and "light," as has been explained regarding the verse, "*You shall love the Lord*

your God" (*Devarim* 6:5). This is the *gematria* "Nachshon,"[1185] to teach that Nachshon, through his good deeds, returned them to the *Nukvah*.

When he further reincarnated into Yishai, the father of Dovid, then the level of Kayin was completely rectified. Therefore, he was called "Snake," as the verse says, "*who consorted with Avigayil daughter of Nachash*" (I *Shmuel* 17:25). Our rabbis, *z"l,* have explained that she was the daughter of the one "who died because of the bite of the snake,"[1186] to allude that Yishai completed the rectification of the impurity of the snake, since this *Nefesh* of Kayin was an *ibur* in him. Nevertheless he died because of the "bite of the snake" because of the sin of Adam. Thus, in Yishai it was completed more than in Nachshon.

Returning to the matter of Nadav and Avihu, while they were on the level of the *Nefesh* called *Asiyah*, the impurity of the snake latched on to them, and they sinned in the incident of the [unauthorized] incense offering, and they were punished and died. Eliyahu HaNavi, who was Pinchas, was the *Nefesh* of *Zihara Ila'a* of Adam. Therefore, the *Nefesh* of Nadav and Avihu came as an *ibur* into him in the incident with Zimri, because they were also from the level of the *Nefesh* of Adam from the side of the *Nefesh* of *Asiyah*, as mentioned earlier.

Incident Of The Golden Calf

However, had the Jewish people not sinned in the incident of the [golden] calf,[1187] the impurity would have stopped completely as it is known. Even though Nadav and Avihu sinned in the incident of the [unauthorized] Incense-Offering, it would have been enough that they simply died. Since the Jewish people sinned with the calf they caused the impurity of the snake to cling once again to the *Nefesh* of Adam, at which point Nadav and Avihu had to be burned because it was not enough that they died without burning.

This is the reason [it says], *"And all your brothers the entire House of Israel will cry over the burning"* (*Vayikra* 10:6), because the sin of the Jewish people through the calf caused the burning of the *Nefesh* of Adam HaRishon, father of the entire world. Therefore, the entire Jewish people had to cry about the burning, and this is the reason why Nadav and Avihu were [considered to be the] equivalent of the entire Jewish people, equal

like Moshe and Aharon, because they were the *Nefesh* of Adam HaRishon himself, as mentioned.

When they became an *ibur* in Pinchas it then writes, "*Remember, please, which innocent person ever per-ished*" (*Iyov* 4:7), as mentioned in the the *Zohar* in *Parashas Pinchas*.[1188] The matter is that the initial letters of "Nadav" and "Avihu" are *Nun-Aleph*, which are from the root of Kayin which are the letters *Nun-Kuf-Yud*. They were not lost because they became an *ibur* in Pinchas, since he was also from Kayin. When Pinchas sinned in the incident of the daughter of Yiftach, as mentioned in the previous discussion, the *ibur* of Nadav and Avihu was removed from him and they went to Shmuel HaNavi.

Korach, Son of Yitzhar

And know that Korach, the son of Yitzhar was from the level of the *Ruach* of Kayin from the side of his evil, as was explained regarding the verse, "*And Korach took*" (*Bamidbar* 16:1); see there. This evil *Ruach* of Kayin was clothed within him, and therefore he accused Hevel his brother, who was Moshe Rabbeinu. This was not the case with Yisro, because he was also from Kayin, as it says, "*Chever the Kenite separated from Kenites*" (*Shoftim* 4:11), but rather from the level of the good of Kayin. Therefore, he gave Tzipporah his daughter to Moshe, and was good to him and fed him bread, [and therefore was] unlike Korach who was from the side of the evil of Kayin as mentioned.

Korach had thought that in him Kayin the firstborn had been rectified, and therefore became empowered against Moshe who was Hevel. In this he erred because the rectification of Kayin was not through Korach since he was from the side of the evil within him. Rather it was through his offspring that came from him, Shmuel HaNavi, from the side of the good side of Kayin. This is what our rabbis, *z"l,* have written: Korach prophesied but did not know, because he saw a fire go out from his organ.[1189] Understand this.

Shmuel HaNavi

This is the sod of, "And he saw the Keini" (Bamidbar 24:21), because Keini is Kayin, and Shmuel was from Kayin. This is alluded to in the words, "Oh! Who will survive when He imposes these?" (Bamidbar 24:23), which are the letters of of "Shmuel." The explanation is this. Earlier it said, "He saw Amalek, etc." (Bamidbar 24:20), who was from the evil side of

Kayin, as was explained in its place. And he said, "Woe to Amalek when Shmuel will come," because he was the one who entreated Shaul with respect to the war with Amalek, as it says, "Shmuel severed Agag in Gilgal" (I Shmuel 15:33).

This is the *sod* of what the *Zohar* writes in *Parashas Vayaitzai* regarding, "*And he touched his thigh*" (*Bereishis* 32:26): This is [a reference to] Nadav and Avihu. Also, in *Sabba* of *Mishpatim,* page 111, they say: Shmuel "grabbed" from Sama"el the thigh that had been taken from Ya'akov, because Nadav and Avihu corresponded to the two thighs, *Netzach* and *Hod*,[1190] in which prophets are rooted. This is where Sama"el[1191] latches on, as mentioned previously, and when Shmuel came he "grabbed" this thigh from Sama"el, which was Nadav and Avihu, and he merited prophecy through them, because [in] the "thighs" is the location of the prophets.

Before Shmuel the thigh had been in the hand of Samae"l, and [thus] "*vision was not widespread*" (I *Shmuel* 3:1) [because] prophecy had ceased, as Chazal have written. This is the *sod* of what they, *z"l,* have written in *Maseches Brochos* in Chapter 5 on the verse, "*If You take note of the suffering of Your maidservant*" (I *Shmuel* 1:11), that Channah said, "I will go into seclusion and drink the waters of the adulteress woman,[1192] and then by necessity I will have children.

This is understood from what is written in *Sabba* of *Mishpatim*, that Shmuel "grabbed" the thigh from Samae"l, and gave him in exchange the "thigh" of the adulteress woman. Therefore Channah told God, *may He be blessed,* that if she could not give birth to Shmuel to "grab" the thigh from Samae"l that she would go into seclusion [with a man], and then Sama"el would lose both thighs, the thigh of Ya'akov, which was Shmuel, and the thigh of the adulteress woman, because she was "pure," and he would have no power over her.

This is also the *sod* of "*Moshe and Aharon were among His priests, and Shmuel among those who invoke His Name*" (*Tehillim* 99:6), because Shmuel was equal to Moshe and Aharon.[1193] The reason for this was because Nadav and Avihu were in him, and they were the equivalent of Moshe and Aharon, as they, *z"l,* have written on the verse, *"[Then Moshe said to Aharon, "This is what God said,] 'I will be sanctified through those near to Me'"* (*Vayikra* 10:3). Also know that just as Elisha took [the] three letters *Aleph-Lamed-Yud* from Eliyahu, as mentioned in the previous

discussion, Shmuel took [the] two letters *Aleph-Lamed* from Eliyahu, to allude that he took Nadav and Avihu who originally were in Eliyahu, as mentioned there.

However, we need to explain the matter of Shmuel, and therefore we will begin with Nadav and Avihu. Know that just as Nadav and Avihu sinned with the Incense-Offering, so did the Jewish people sin with the calf and caused them to be burned, as mentioned earlier on the verse, *"And all your brothers the entire House of Israel shall cry over the burning"* (*Vayikra* 10:6). Also, Aharon caused their death because he made the calf and they died for this reason, as it says, "*With Aharon God became very angry to destroy him*" (*Devarim* 9:20), which is the destruction of children, etc.[1194]

Aharon HaKohen

However, Aharon HaKohen was from the root of Hevel, the son of Adam HaRishon, and as explained in previous discussions, the root of Hevel divided into many levels of roots. Two soul roots are in the roots of Hevel, and they are the root of Haran, brother of Avram, and the root of Nachor. Nachor reincarnated into Chur, the son of Miriam[1195] and Haran reincarnated into Aharon HaKohen. As it has been made known to you, Chur "took" three letters from Nachor, while the *Nun* of "Nachor" remained for the root of Achav, King of Israel, as has been explained. However, Aharon [has the] three letters of Haran, to which an *Aleph* was added.

Also Lot, the son of Haran, was from the root of Hevel, and therefore, the initial letters of "Lot, son of Haran" spell "Hevel" backwards, because Lot and Haran were from the root of Hevel, and from Lot came Rechavam HaMelech, as has been explained. Thus Moshe Rabbeinu, Aharon his brother, Chur, son of Miriam, Lot, and Achav, were all from the root of Hevel, the son of Adam. Though their roots differed from one another, they were all from Hevel.

Returning to the matter of Aharon , he was Haran, the son of the brother of Avram. Haran came to rectify the sin of Adam HaRishon who worshipped idols. Not only did he not rectify [him], but he furthermore did not believe in God until after Avraham came out of the fiery furnace, as they, *z"l,* write.[1196] Therefore Haran was burned in Ur Kasdim.

After that, he reincarnated into Aharon to rectify the aforementioned sin, but just the opposite occurred when he sinned in the incident of the calf. He should have been killed; it was fitting that he give himself over to be killed when the Mixed Multitude came to him and said, "*Arise and make a god for us*" (*Shemos* 32:1). He erred because he thought that it was enough that they had killed Chur, who was also from the root of Hevel.[1197]

This is the *sod* of, "*And he built an altar before him*" (*Shemos* 32:5), which our rabbis, *z"l,* say [means] that "he understood[1198] from the one slaughtered before him," which was Chur. Therefore, he did not prevent them and he did not give himself over to be killed, and by that he sinned. This sin was not rectified until Uriah HaKohen, as will be explained later.

Yabetz The Judge

However, in the beginning he reincarnated into Yabetz the judge and then sinned because he constantly made vows, as they, *z"l,* write on the verse, *"Yabetz called out to the God of Israel saying, 'If you will bless me' "* (I *Divrei HaYomim* 4:10). Therefore, he reincarnated after that into Tola the son of Pu'ah the judge. He was called "Tola" after the "worm" which does not have strength except in its mouth, to hint that he had come to rectify the vows that came out of his mouth.

He then sinned in another way as they, *z"l,* explain on the verse, "*He dwelt in Shamir, in Mount Ephraim*" (*Shoftim* 10:1), because he established his dwelling in a single city rather than circulating throughout the country to judge the people. Consequently this prevented the people from coming to him for judgment because of hassle of traveling. Therefore, after that he reincarnated into Shmuel HaNavi, who rectified the mentioned sin by circulating to all places to judge the Jewish people, as mentioned in the verse.[1199]

Then Nadav and Avihu, who are called "thighs of truth," entered him as an *ibur.* It is from there that prophets come and he merited prophecy through them. When Aviah his son was born, he bequeathed Avihu to him and he reincarnated into him. Therefore, their names are similar. Nadav, however, remained in Shmuel, and this is the *sod* of, "*his second, Aviah"* (I *Shmuel* 8:2). The explanation is that Nadav remained in Shmuel, [and] the second of Shmuel, [which was Avihu,] reincarnated into his son called Aviah.

Aviah, Son of Yeravem

After that Shmuel died and reincarnated into Aviah, the son of Yorovam. Just as it says regarding Shmuel, "*All of Israel eulogized him*" (I *Shmuel* 28:3), it is likewise says regarding Aviah, son of Yorovam, "*All of Israel eulogized him*" (I *Melachim* 14:18), because something good was found in him. They say in *Midrash Eichah* in the *Zohar*, the "something good" was Moshiach ben Yosef who came from him. The reason [was because] he was the reincarnation of Shmuel, as mentioned.

Uriah HaKohen

After that Aharon returned and further reincarnated into Uriah HaKohen from Kiryat Yearim who was killed by Yehoyakim HaMelech. Through this he was forgiven for the killing he was obligated [to undergo] in the incident of the calf, as mentioned. However Nadav and Avihu also reincarnated with him into Uriah HaKohen, *b'sod* an actual reincarnation since they died by his hand, as mentioned previously on the verse, "*God became very angry with Aharon [to destroy him]"* (*Devarim* 9:20).

Therefore, Uriah was named for Aharon, because their names are similar, and also the two of them were priests. And even though Uriah was rectified when he was killed, he[1200] caused Nadav and Avihu his sons who reincarnated with him there to be killed because of him. Therefore he needed to reincarnate a second time into Zechariah HaNavi, the *kohen* and the associate of Chaggai and Malachi. Then also Nadav and Avihu his sons reincarnated with him as an actual reincarnation.

Thus, Uriah HaKohen who came to rectify the sin of Aharon was called "kohen," to allude to Aharon, the first kohen. However, Zechariyahu, who came for the sake of Nadav and Avihu, was not called "kohen," even though he was a kohen, as it is written, "I appointed trustworthy witnesses for myself: Uriah the Kohen and Zechariyahu the son of Yeberechiah" (Yeshayahu 8:2).

There is also another hint regarding the matter. With respect to Uriah it does not mention "son of," but regarding Zechariyahu it does mentioned "son of." This alludes that Uriah was the father[1201] and Zechariyahu was the son, which were Nadav and Avihu his[1202] sons, the principle ones in Zechariyahu.

Therefore, they are called "trustworthy witnesses," because the two of them were one *Nefesh* as mentioned, and in each of the two of them reincarnated two "witnesses," the level of Aharon and the level of his two sons. Hence Uriah prophesied criticism since he still needed to be killed, but Zechariyahu prophesied words of comfort and about the building of the Second Temple, as mentioned in his book.

Chapter 34

Souls Of Moshe & Converts

This is founded upon the matter of the roots of the souls of Kayin and Hevel.

Know that Hevel was the right shoulder of Adam HaRishon, which is the level of "Crown of *Chesed*" that remained in *Zehr Anpin*. Thus we find that he is from the *sod* of the *Da'as*, and as has already been made known to you the *Da'as* balances between *Chochmah* and *Binah*. Therefore, *Da'as* itself needs to incorporate three levels which are *Chesed, Gevurah* and *Tifferes*.[1203]

Two. **Soul of Moshe Rabbeinu**

[The soul of] Moshe, in the beginning, was [included in] Hevel, the son of Adam HaRishon. After that he reincarnated into Shais, after that into Noach, and after that into Shem, son of Noach. This is the *sod* of, "*You have said, 'I will know you by name*' " (*Shemos* 33:12), an allusion to the reincarnation [of Hevel] into Shem. Also, "*And you have found favor in My eyes*" is an allusion to the reincarnation [of Hevel] into Noach his father, because "Noach" is the letters *Ches-Nun, b'sod*, *"Noach found favor"* (*Bereishis* 6:8).

It has already been made known to you in another place that the matter of these reincarnations is *b'sod Nefesh, Ruach,* and *Neshamah.* Thus do not be surprised how Noach and Shem could be together at one time although they were the same level.[1204] Also, [since Moshe and Shem were from the

same root], therefore it is also hinted to by the first two letters of "Moshe."[1205] [Thus,] all of them were from the same root [of Hevel], and they are the level of the *Chesed* [of the *Da'as*], which is Hevel, son of Adam. This is the *sod* of, *"Because from the water I have drawn*" (*Shemos* 2:10), because they are the "waters" of *Chesed* [of the *Da'as*], as mentioned.

When Moshe received the Torah from Sinai, all three of his mentioned levels[1206] became incorporated [in him] and he ascended *b'sod "the Balancing Da'as*"[1207] from which comes the level of the Written Torah. This is also the *sod* of, "*From His right hand He presented the fiery Torah to them*" (*Devarim* 33:2), because Torah was given from the side of *Gevurah*, which is the side of the *Gevurah* in the *Da'as*, as mentioned.

It has already been made known to you that until the vision of the [burning] bush[1208] Moshe had not yet rectified the letters of Hevel and Shais other than letter *Shin* of Shais and the letter *Heh* of Hevel, hinted to in the name "Moshe." [All] three letters of Hevel [however] were not yet rectified in him. This is the reason why Gershom and Menashe,[1209] sons of Moshe, who were fathered before the vision of the bush were not such righteous people, and they lacked decency. Another reason is because the entire Jewish people were his "children" and sparks of his soul.

This is the *sod* of what *Chazal* have said: Moshe equaled the entire Jewish people[1210] since he was like Adam HaRishon who [once] incorporated all the souls. Therefore, there is no [reason] to suspect [anything wrong about Moshe] if Gershom and Menashe were not appropriate, since already the entire Jewish people were his "children."

Returning to the matter, at the [burning] bush Moshe rectified the letters Heh-Bais-Lamed[1211] as well. Thus it says, "The Angel of God appeared to him in a flame of fire" (Shemos 3:2), to hint that in the beginning the letters Lamed-Bais-Tav were not yet rectified. Therefore it is called "a flame of fire,"[1212] from the side of judgment since they were not rectified.

At that time at the bush they were rectified, and to teach about this rectification it says regarding him, *"Moshe, Moshe"* (*Shemos* 3:4), [his name being mentioned] two times, which indicates that at that time Moshe became rectified, as opposed to the first time which was prior to the bush. It

teaches that even the first time the blemish was not grave. Therefore the cantillation[1213] does not stop between them, as mentioned in *Ideret* in *Naso,* to indicate that it was not such a grave blemish.[1214]

Three. **Hillel & Shammai**

After that came Hillel[1215] and Shammai, both of whom were from the root of Hevel. Rather, Hillel was from the side of the *Chesed* of Hevel and Shammai was from the side of the *Gevurah* of Hevel. Therefore you find that God, *may He be blessed*, said to Moshe, "You need to help me,"[1216] hinting with the initials [to] "Hillel." Thus Moshe and Hillel were both known for their humility, as it is known, because they were both from the side of the *Chesed* of Hevel. Therefore they are both alluded to in the 72-letter Name[1217] that comes from the [letters of the three] verses, "*And he traveled*" (*Shemos* 14:19), "*And He went*" (*Shemos* 14:20), and "*And he set up*" (*Shemos* 14:21), in the two Names within it, and which are close to each other: *Mem-Heh-Shin* and *Lamed-Lamed-Heh*, which are the letters of "Moshe" [and] "Hillel."

However, Shammai, is from the side of the *Gevurah* of Hevel, as mentioned. Therefore you will find that "Hillel" has the *gematria* of *Adona"i*, which is the level of "face"[1218] of the *Malchus,* but Shammai was the "back,"[1219] as is explained.[1220] Hence Shammai the Elder was very strict, because he came from the *Gevurah* [of Hevel].

Therefore Shammai has the two letters *Shin-Mem* from Moshe, and from Shem, son of Noach. The two letters *Aleph-Yud* are the *sod* of "*Where is Hevel your brother*" (*Bereishis* 4:9),[1221] because since Shammai is from the side of the *Gevurah* of Hevel there is an allusion in [his name] to the sin of Hevel. [Hevel] sinned with respect to the two letters *Aleph-Yud* from [the Name] *Adona"i*, hinted to by [the verse] "*Where is Hevel your brother*," as mentioned in *Tikunim, Tikun* 69.

Shammai the Elder sinned through his strictness, because many converts came to him and he did not accept them for conversion, as they, *z"l,* write.[1222] Therefore he reincarnated into Shimon ben Azzai, who did not marry a woman,[1223] and created many souls of converts souls through his learning of Torah, just as Avraham, the man of *Chesed* would do, as it says in *Parashas Lech-Lecha, "And the souls they made in Charan"* (*Bereishis* 12:5).[1224]

Four. **Souls Of Converts**

As it is known, all the arousing of souls of converts is from the side of *Chesed*, which is Avraham while he was separated from his wife since she was barren.[1225] Also Moshe Rabbeinu, *a"h*, created souls for converts while he separated from his wife, since he was *b'sod* the *Chesed* of Hevel. Through this the *Gevuros* of Shammai were "sweetened"[1226] and changed to *Chesed,* hinted to [in the name "Shimon"] by the letters *Shin-Mem* from "Shammai." The [other] three letters of *Ayin-Vav-Nun* [in "Shimon"] allude that Shimon ben Azzai rectified the sin of Shammai, who had rejected the converts.

Rebi Akiva

However, Rebi Akiva was from the root of Kayin [and not Hevel], as explained, from the side of the "Crown" of *Gevurah,*" as known. He sweetened the *Gevurah* and changed it to *Chesed*, and [then] created souls for converts during the 24 years he was separated from his wife, the daughter of Kalba Savua.[1227] He had gone to learn Torah, and brought with him 24,000 students, as is known.

However, regarding Rebi Akiva himself, his *Nefesh* was from the innerness of holiness. As a result of the first sin it had gone to the *Klipos*, and after that returned to holiness. And, even though he was called a "convert" he was not actually a convert.[1228] For the rest of the souls of converts it is not that, but rather they come from the klipah called "*Klipas Nogah,*"[1229] which sometimes is impure and sometimes it returns to holiness,[1230] as it says in *Parashas Vayakhel* in the Zohar.[1231]

Conversion Process

This is the *sod* of what our rabbis, *z"l,* have written: Converts are like leprosy to Israel, etc.[1232] This is the matter: When a person who originally was a gentile comes to convert, a *Nefesh* enters him from the generations of souls of righteous people who are in the Garden of Eden of the "Land,"[1233] as mentioned in *Parashas Shlach Lecha*.[1234] After he has converted he merits to have enter him another *Nefesh* that is actually holy like the rest of the souls of the Jewish people. At that point he is called a "righteous convert," because he has an actual holy *Nefesh* from the *Malchus*, which is called "Righteous," as it is known.

The soul which now remains in him, the one he had while gentile and which is called "*Nefesh* of the convert," [even though] it returned him to the good the *klipah*, by necessity, latches on to it somewhat. Therefore, now in the body of the convert after he has converted it can't help but cause the holy other *Nefesh* now in the convert to sin somewhat. This is the *sod* of, "Converts are like leprosy to Israel," because the *Nefesh* of the convert that was [there] first causes the second *Nefesh*, called "Israel," to sin.

With this you can understand the *sod* of Rebi Akiva, *a"h,* who in the beginning had been a simpleton, a hater of Torah scholars for 40 years who would say, "If someone would give me a Torah scholar I would bite him like a donkey!"[1235] This came to him from the side of [the] *Nefesh* of the covert[1236] that was [there] first, while his true *Nefesh* was completely holy. This is enough.

Ben Azzai

Returning to the matter, Ben Azzai and Rebi Akiva were creators of souls for converts while they separated from their wives They were related,[1237] this one being from the side of the *Gevurah* of Hevel and this one from the side of the *Gevurah* of Kayin.[1238] From the side of this closeness Ben Azzai married the daughter of Rebi Akiva, as it is known.[1239] Even though he was not intimate with her and [instead] sent her away[1240] as known, nevertheless as it has been explained regarding the *mitzvah* of betrothal, through betrothal[1241] a man gives a woman the level of "Encompassing Light" from the spirit of man.[1242] Hence, when Ben Azzai betrothed the daughter of Rebi Akiva he gave her the spirit *b'sod* Encompassing Light, which forever remained with her. With respect to this aspect Ben Azzai was related to Rebi Akiva, as it is known.

Also, this is the *sod* of what they, *z"l,* have written: Ben Azzai used to say about Rebi Akiva: "All the wise men of the Jewish people to me are like a garlic peel, except for this bald one."[1243] Without doubt one should not believe that Ben Azzai was putting himself above the wise men of the Jewish people in saying this, *God forbid*, with even Rebi Akiva being mentioned denigratingly as "bald one."

Rather, the *sod* of the matter is that all of the wise men, or the majority of them, created souls for converts through their involvement in Torah. However, there was a difference between them: whereas some lacked the

ability to bring souls to converts except from the *klipah* called *"Nogah"* as mentioned, Rebi Akiva and Ben Azzai, after they brought them from there, brought them to the place of holiness where they became rectified. After that they drew them from there and gave them to converts. This level elevated Rebi Akiva and Ben Azzai above all the wise men of the generation. Thus Ben Azzai said that, "all the wise men of the Jewish people to me are like a garlic peel, except for this bald one."

The *sod* of the thing is that which you know, that in the [male] organ on which is the sign of the Holy Cove-nant,[1244] there are two holes. From the right side goes out a holy seed drop,[1245] and from the left side goes out murky urine, "food" for the *Klipos*.[1246] Between them is a thin membrane like the peel of a garlic, and this "peel" is called *"Klipas Nogah."* All the wise men of that generation only brought out souls of converts from "peel of the garlic" mentioned, but they entered them into the holy right hole and actually brought them to holiness. After that, they drew them out from there to the bodies of converts.

Rebi Akiva The Pious

He[1247] wanted to give a reason why Rebi Akiva also had this ability like him, so he referred to him as a "bald one." The matter is as it has been made known to you regarding Korach, the son of Yitzhar, who also came from the root of Kayin. They ask in the Zohar why he was called "Korach" [and answer that it was] because he was a Levi. A Levi was required to be shaven of all his hair, which made him bald, because of the strength of the judgment and Gevurah in him.[1248] Rebi Akiva was also from the root of Kayin, the Crown of *Gevurah*, and as a result of his piousness he shaved all of his hair and [with it the] strength of judgment, sweetened it.

Therefore, he was bald, and as a result he gained the ability to bring souls of converts from the place of holiness itself, like Ben Azzai who was from the side of the *Chesed*, where the souls of converts are aroused. This is the *sod* of why Rebi Akiva was called "pious," even though he was from the Crown of *Gevurah.* Thus it says in the Talmud, "Rebi Akiva has departed from his [usual] piousness,"[1249] and likewise in the Book of the Zohar, in *Parashas Pekuday,* they call him the "Pious Elder."

Abaye & Souls Of Converts

Also Abaye[1250] followed the way of Ben Azzai [and Rebi Akiva], to draw souls to converts through involvement in Torah even though he did not separate from his wife, and the reason for this will be explained. This is the *sod* of what is written in the first chapter of [Tractate] Kiddushin:[1251] Abaye said, "I am like Ben Azzai in the markets of Tiveria, which he would not say unless he had extra joy.

The matter is like this. Abaye was also from the root of Kayin, the Crown of *Gevurah*, and when he sweetened the *Gevurah* he changed it to *Chesed* at which point *Gevurah* is called "joy," *b'sod* wine that brings joy.[1252] Then he was like Ben Azzai creating souls for converts from the side of *Chesed*, where the [souls of] converts are aroused, as mentioned.

We will explain the reason for all that was mentioned above. From all those who have been mentioned as being from the root of Kayin, not one had his *Nefesh, Ruach,* and *Neshamah* from the root of Kayin except for Abaye. This is an important matter because [it meant that] he merited that no other [soul] be mixed together [in him]. Rather, all his portions were from one root, and the three of them were from the root of Kayin, [the place that] is the *sod* of the souls of converts.

Therefore, he had a great ability to make create them without separating from his wife at all. Rebi Akiva, not having [levels of soul] from the root of Kayin except for *Nefesh*, his *Ruach* coming from another root, had to separate from his wife [to make souls of converts]. However, Ben Azzai, from the *Gevurah* of Hevel, required more, that he not marry a woman at all.

With this you can understand why Abaye said, "I am like Ben Azzai in the markets of Tiveria" when he should have said "like Reb Akiva," since the two of them were from the root of Kayin. However, the reason is that regarding the creation of the souls of converts, Ben Azzai had an advantage over Rebi Akiva since Ben Azzai never married a woman at all. However, Abaye, his *Nefesh, Ruach* and *Neshamah* coming from Kayin, was actually the equivalent of Ben Azzai, even though he did not separate from his wife, unlike with respect to Rebi Akiva [who only had his *Nefesh* from Kayin].

Since all the parts of Abaye were from the root of Kayin, the law was not like him concerning [his disagreements with] Rava his colleague, who was from Hevel as has been explained. This was the reason why Abaye was

an orphan who never saw his father and his mother,[1253] hinted to by [the appearance of] his name in the verse, "*For it is with You an orphan finds mercy*" (*Hoshea* 14:4), the initials of which spell "Abaye."[1254]

The matter is that his *Nefesh*, *Ruach* and *Neshamah* were from the single root of Kayin. And, it has been made known to you in previous discussions[1255] that the entire root of Kayin is called *"Nefesh"* only, since it is from the side of the *Malchus* called *Nefesh, b'sod* "*Nefesh* of a person."[1256]

Therefore, he is called an orphan, since he was from the level of *Nefesh* only which is called "orphan," as it says in *Sefer HaTikunim, Tikun* 11, at the end of the book regarding the matter of payment from the property of orphans: At removal of the *Neshamah* the *Nefesh* and *Ruach* remain as orphans, etc. Since Abaye was an orphan, because all of his sections were from Kayin, he had the ability, without separating from his wife, to create souls of converts who are also like orphans without a father and a mother, as known in the law of the matter.[1257]

This matter is like this. The *sod* of the mixture of Kayin among all of the sparks of the rest of the souls is [that they are] not [drawn out as] a result of a father and mother, and [thus] all of them are called "orphans." Likewise, converts are orphans since they lack a mother and father from the Jewish people to give birth to their souls.

Do not be surprised how in the entire generation of Ben Azzai no one else could be found who could create souls of converts. [After all] Rebi Yishmael, son of Elisha and Kohen Gadol, as has been explained,[1258] was the spark of the soul of Yosef HaTzaddik, so why did he not have the ability like him?

The matter is based upon what has been explained, that all of the Ten Martyrs were the 10 seed drops that left Yosef, and since Yosef himself was Rebi Yishmael and he sinned, because he blemished those sparks that came out to the depths of the *Klipos*, therefore, he did not have the ability to create souls of converts.

Hence you will find that the punishment of Rebi Yishmael was the most severe of all the Ten Martyrs, because he [being the reincarnation of Yosef himself] caused for them [their deaths] through the emission of seed drops, as mentioned. And as it says regarding Yosef that "*they removed*

Yosef's coat from him" (*Bereishis* 37:23), thus they[1259] "removed" the skin from the face of Rebi Yishmael. Furthermore, Rebi Yishmael was compared to Yosef in that he was handsome like him, as it says in *Pirkei Heichalos*, and just as Yosef was held captive among the gentiles in Egypt so too was Rebi Yishmael held captive, as mentioned.[1260]

When Rebi Yehoshua ben Chanan-yah asked [Rebi Yishmael why he was being held captive by the Romans], saying to him, "*Who gave Ya'akov up for spoil?*" (*Yeshayahu* 42:24),[1261] he answered him, "*Was it not God, against He Whom we have sinned?*" (*Yeshayahu* 42:24). He hinted to him that it was because of the sin of the sparks of the drops of seed that went out of Yosef and descended into the *Klipos* to the place of the feet, the place of the *sod* of the "spoil of the feet."

Therefore, he was captive among the gentiles, and this is [what Rebi Yehoshua ben Chananyah meant when he asked], "*Who gave Ya'akov up for spoil*," referring to the drops mentioned. So he answered him, "*Was it not God, against He Whom we have sinned?*" [as the reincarnation of Yosef].

Chapter 35

Roots Of Kayin & Hevel

[This is regarding] the matter of Kayin and Hevel. It has already been explained that Kayin and Hevel took the *Nefesh* of *Atzilus* that had been in Adam HaRishon. This is the matter.

It is known that all the worlds are connected to each other, and that after a person rectifies the World of *Asiyah* he can ascend to the World of *Yetzirah.* In a similar manner he can also ascend to the World of *Atzilus*, as mentioned in the Zohar at the beginning of *Parashas Mishpatim:* If he merits it they give him more.

It has already been explained earlier in previous discussions that this is only for a new soul, which can ascend [in a single reincarnation] from world to world, as mentioned there. Thus all the worlds are connected to each other, this being a "throne" for this [level above it], and this for this [level above it].

There are levels of souls that have never succeeded [in a single reincarnation] to rectify [all levels], but the section of *Nefesh* alone. There are some that merited [*Ruach* from] *Yetzirah*, some that merited until [*Neshamah* of] *Beriyah*, and some that have merited to rectify until [*Nefesh* from] *Atzilus.* Few are they of all of the soul roots in which [all the souls of] the root merited to rectify until *Atzilus* [in a single reincarnation].

This level [of taking until the *Nefesh* of *Atzilus* in a single reincarnation] is not found except with respect to the roots of Kayin and

Hevel. Since they were new souls in some respect, as has been explained, they merited to rectify and to take even the *Nefesh* of *Atzilus*, though not more than this. The rest of the roots [not from Kayin and Hevel] which are considered to be old souls as explained, did not merit to take the *Nefesh* of *Atzilus* [from Adam HaRishon],[1262] and it should only be that they merit the *Neshamah* of *Beriyah*.[1263]

Two. **Two Levels of Soul**

And know that in the soul roots of Kayin and Hevel themselves there are two levels. The first is the level of only the souls from Kayin and Hevel themselves, the souls that fell off [of Adam HaRishon], which are from the worlds of *Beriyah, Yetzirah,* and *Asiyah* only. And there is a second higher level, which is the portion from Adam HaRishon himself from which he "bequeathed" to Kayin and Hevel his sons.

It seems to me that it was a spark from the *Nefesh* of the father himself that was given to the son[s] to guide them, as it is known. This second level draws down from all the worlds, from the *Nefesh* of the World of *Asiyah* until the *Nefesh* of the World of *Atzilus* inclusive. Anyone whose soul is from this second level has a great advantage because he has the ability to rectify, the first time he comes to the world, [all levels] from the *Nefesh* of *Asiyah* to the *Nefesh* of *Atzilus*, though not the *Ruach* or *Neshamah* of *Atzilus* since they are not considered to be completely new souls, as mentioned in earlier discussions.

Three. **Levels Within Levels**

It has already been explained previously that also with respect to this second level that Adam bequeathed to Kayin and Hevel his sons there are two levels, an "Encompassing Light" and an "Inner Light." All of the souls of this second level, as explained in earlier discussions, for example, Yissachar, Rebi Akiva, and Chizkiyahu, were from the Inner Light of this level. Even Eliyahu HaNavi, z"l, was from the Inner Light of this second level. After that Nadav and Avihu went into him as an ibur, since they were from the Encompassing Light of the *Nefesh* of *Atzilus* of this second level.

Four. **Roots Explained**

We will now explain the roots of Kayin and Hevel, where they latch on to the soul of Adam HaRishon.

Know that Kayin is the level of the left arm in all of the *partzufim* in all of the worlds, whether in *Arich Anpin*, *Abba* and *Imma*, or *Zehr Anpin* or *Nukvah,* in *Atzilus* or in *Beriyah, Yetzirah,* or *Asiyah.* Corresponding to it is Hevel, the level of the right arm in all of the *partzufim* of all the worlds.

Arms & Wings

And know that in the three lower worlds of *Beriyah, Yetzirah,* and *Asiyah* they are called "arms," whereas in *Atzilus* they are called "wings." Thus Kayin is the left wing in *Atzilus* and Hevel is the right wing in *Atzilus*, and these levels of the wings and the arms have in them Encompassing Light and Inner Light, as mentioned.

Human Angels

And know that all souls that come from this second level of Kayin and Hevel that was bequeathed to them by Adam their father, do not merit to take in this world except up until the wings of *Malchus* of *Atzilus*, called *Nefesh* of *Atzilus*. All of the roots that are from this second level are able to reach in this world, and take until there, the first time. From there and higher they are not able to achieve during the first time, only once they come in a second reincarnation. Since someone who comes from this second level is able to achieve the first time even *Nefesh* of *Atzilus*, such righteous people are called "angels."

Every time the level of name "angel" is used in reference to a righteous person he is not from [any other root] other than this root mentioned. Therefore it says regarding Pinchas, in the matter of Rachav the prostitute, "*The woman took the two men and hid him*" (*Yehoshua* 2:4), using the singular, because she did not have to hide [both] only one. Pinchas did not require this because he was called an "angel," and he was called this because he was from this root of Kayin.

Therefore, Eliyahu, *z"l,* was an angel because he too was from this root of Kayin. Likewise, Rebi Yehudah bar Elai, *z"l,* was from this second level of Kayin, which they, *z"l,* hinted in the Talmud concerning him: Every Erev Shabbos he used to wash his face, hands, and feet, and accept Shabbos, like an angel from the Legions of God.[1264]

Yehudah and Chizkiah, sons of Rebi Chiya, were also called angels because they were from this second level of Kayin, just as they alluded in the Talmud when they said: There is a dispute between . . . two Amoraim in

the Land, Yehudah and Chizkiah, and corresponding to them are two heavenly angels, etc.[1265] Chanoch, however, who received the *Zihara Ila'a* of Adam, which is until the *Neshamah* of *Atzilus*, was a greater and more elevated angel than Eliyahu.

Thus, someone from the level of the World of Atzilus is called "angel," and he is able to ascend to the level of an angel. Remember this.

Five. **The Matter Of Arms & Wings**

We will now explain the matter of this arm and wing mentioned, the left one which is the root of Kayin from which will be understood the right arm and wing which is Hevel.

Know that Kayin is the left shoulder limb of Adam HaRishon as mentioned in previous discussions. In this limb there are three levels, and they are: flesh, tendons, and bones. In *Beriyah*, *Yetzirah*, and *Asiyah*, in all five *partzufim* of each of the three worlds, there is a root of Kayin in the left arm, in the limb [closest to the] shoulder[1266] in each *partzuf* of them, but no level of wing.

However, in the five *partzufim* of *Atzilus* there is the level of shoulder with flesh, tendons, and bones, and the level of wing. Thus, the roots of the souls from this second level of Kayin [which is the Nefesh of Atzilus from Adam HaRishon] has the level of shoulder itself, which is the flesh, tendons, and bones, and the level of wing which goes out from there. They are the "feathers" that extend out from the shoulder limb mentioned. This is in *Atzilus*, but in *Beriyah, Yetzirah,* and *Asiyah* there is no [level of] wing, just the level of shoulder itself, as mentioned. The matter of the left shoulder has been explained in earlier discussions.

Now we will explain the matter of the wing. Know that the left wing to which the soul roots of Kayin latch has 3,000 feathers, 1,000 large ones, 1,000 average ones, and 1,000 small ones. Each feather from these has 150 hairs, which are the level of the soul sparks, and for each of these feathers there is one pore in the shoulder limb into which the feather is stuck and from which it grows.

There is also in every feather, at the end that is stuck into the pore, the level of blood absorbed within it, as it is known. At its head, which is the part that is not stuck into the pore, there is a small portion of shaft above it without any hair. After this level the shaft mentioned continues further as it

lengthens, and hair grows on both sides. This is the way it continues until the end of the feather.

Hair Length, Life Length

Among the hairs themselves that grow from the two sides of the shaft there are large and long hairs, and there are small and short ones. The small hairs are the soul sparks of the young ones who die in their childhood, and they have many levels because none of the small hairs are equal in length, as understood. Likewise, in a similar manner, there are many levels with respect to the large hairs, their lengths determining the length of years of the souls in this world.

And know that the feather itself is a higher level than the pore from which it grows, and higher than the blood absorbed within it at the beginning of the shaft end stuck into the pore. The feather is greater than the hairs that grow out of its two sides, and the long ones are greater than the short ones.

Also know that each feather has 150[1267] soul feathers, which is the *gematria* of "wing."[1268] This *gematria* of 150 is based upon the name "Kayin," which is spelled *Kuf-Nun* [with a] *Yud* [between them]. However, the right wing, the level of Hevel, divides in a different manner based upon the name "Hevel," which is: each feather divides into five sections, and each section incorporates 32[1269] feathers. [The name] "Hevel" is five[1270] times 32.[1271]

Thus they also number 150 sparks like with respect to Kayin,[1272] except that each of the 150 sparks of Kayin in each feather divides by itself and is considered to be [one of] 150 [separate sparks]. Those of Hevel, however, divide into five sections, and each section has 32 sparks. This is the only difference [with respect to the roots in the wings] between Kayin and Hevel.

Six. **Soul Root of Rav Chaim Vital**

I will explain some of the souls of this second level of Kayin. The entire shoulder [in *Atzilus, Beriyah, Yetzirah,* and *Asiyah*] with the entire wing [in *Atzilus*] comprises the root of Kayin. I will now explain one of the roots in Kayin [which is the root of the soul of Rav Chaim Vital[1273]].

[The root of the soul of Rav Chaim Vital] was from the level of the tendons in the left shoulder limb in the four worlds of *Atzilus, Beriyah, Yetzirah*, and *Asiyah*. Aside from this level there is a root and latching on to the left wing that is in the *Malchus* of *Atzilus*, because there is also [in *Atzilus*] the level of wing as mentioned above. This latching on [of the soul of Rav Chaim Vital] is to the feather whose number is 277 of 1,000 large feathers. In this feather there are 150 soul sparks, and the 150 sparks in this feather are a single [small] root and unique [to the soul of Rav Chaim Vital] on the level of the [left] wing [in *Atzilus*], aside from his left in the tendons of the left shoulder itself.[1274]

The pore of this feather is [the root of the soul of] Abaye, and the blood in this pore [is the root of the soul of] Rami bar Chama.[1275] Some of the shaft that is stuck in [the pore] divides into two because the drop of blood in the shaft at this end splits into two levels. This is unlike the part of the shaft that goes out of the pore, all of which is one level. The left side at the end of the shaft is [the root of the soul of] Shmuel HaNavi, but regarding the right side my teacher, *z"l,* did not tell me who it is.

Regarding the rest of the shaft after it goes out of the pore, everywhere that it is without hair is [the soul root of] Chizkiah, king of Yehudah. The rest of the [length of the] shaft that spreads out between the hairs[1276] divides into many sections [according to the hairs that go out from it]. Thus, between every two hairs, [one] on the right and [one] on the left, there is a base of shaft to which they both latch on [and from which they grow]. The level of one such base in this feather is [the soul root of]Rebi Akiva ben Yosef.

Yehudah and Chizkiah, the sons of Rebi Chiya are from another of the 1,000 large feathers, and this feather is larger than the feather whose number is 277. Rebi Yehudah bar Elai was from another feather that is smaller than the feather whose number is 277, and therefore he was a student of Rebi Akiva. The *Nefesh* spark of the Rashb"a,[1277] *he should be remembered for the World-to-Come*, and that of our teacher, Rebi Yosef Karo, *z"l,* the author of *Bais Yosef* and the *Shulchan Aruch,*[1278] from the generation before ours,[1279] were from the feather of Rebi Yehudah bar Elai.

Seven. **Kayin's Advantage**

We will now explain the advantage that Kayin had over Hevel his brother, which was a great advantage. Do not be surprised, though from the Book of the Zohar it seems that Kayin was completely evil and Hevel was righteous, because, you should know, by necessity the firstborn has an advantage over a "plain [brother]"[1280] as it says in *Tikunim, Tikun* 69, on the verse, "*If you do good*" (*Bereishis* 4:7). Furthermore, God spoke to him in private so he was a prophet, as it says, "*God said to Kayin*" (*Bereishis* 4:9). Not only this, but he was the son and firstborn of Adam HaRishon, the formation of the hands of The Holy One, Blessed is He. If Adam, the formation of His hands could surprisingly sin, as our rabbis, *z"l,* write in Tractate *Sanhedrin*, page 38b, then it should not be surprising that Kayin his son, sinned, who was born from a woman.

The principle with respect to Kayin and Hevel is that each contained good and evil, good from the side of Adam and evil from the impurity that the snake put into Chava. Rather, since Kayin was from [the side of] *Gevurah*, evil latched on to him more than to Hevel, who was from [the side of] *Chesed*.

Returning to the matter, Kayin was from the side of the *Gevurah* and Hevel was from the side of the *Chassadim*. It has already been made known to you that the *Gevuros* of *Atik Yomin*[1281] is clothed within [the body of] *Arich Anpin*.[1282] It is from these *Gevuros* that the "Upper *Imma*"[1283] emerged, and they were revealed for a long time prior to the revelation of the *Chassadim*. Furthermore, the *Gevuros* are always revealed, and therefore someone who is from the second level of Kayin, mentioned previously, is able to ascend from level to level, from *Gevuros* to *Gevuros*, until the *Gevuros* of *Atik Yomin,*[1284] taking his flow [of light] from there. This is not so with respect to Hevel, because he is from the *Chassadim* whose revelation was later. Not only this but they are always closed off, and are barely revealed.

Rebi Akiva & Moshe Rabbeinu

This is the reason for what they, *z"l,* wrote in *Midrash Rabbah, Parashas Chukas:* Rebi Chonya said, "*His eye saw every precious thing*" (*Iyov* 28:10) refers to Rebi Akiva; things that were not revealed to Moshe were revealed to Rebi Akiva.[1285]

This is also what is written in *Osiyos d'Rebi Akiva,* that Moshe said to God, *may He be blessed,* regarding Rebi Akiva: "You have someone like this and You want to give the Torah through me? etc." Moshe was very agitated because he saw the destiny of Rebi Akiva, that he would elucidate from every letter-crown mounds of laws.[1286] Something similar to this is mentioned in Tractate *Shabbos.*[1287]

The reason was because Rebi Akiva was able to grasp more than Moshe for the reason previously mentioned, because he was from Kayin and Moshe was from Hevel. This is also the reason for what is mentioned in Tractate *Shabbos*, Chapter "Rebi Akiva," when Moshe ascended to the "Heights" and found The Holy One, Blessed is He, tying crowns to the letters. He said to Him, "Who holds back Your hand?" He answered him, "In the future a righteous person will arise, and Akiva ben Yosef is his name, etc."

This is the matter. Someone who is from the root of Hevel is not able to grasp except until the crowns of the letters, which are the "*Tagin*,"[1288] and no more. This is what is written, that he found Him tying crowns to the letters. However, someone who comes from the root of Kayin on the second level, mentioned previously, he is able to grasp up to the "*Ta'amim,*" and even more as well. However, after that Moshe Rabbeinu, *a"h,* was able to understand everything as a result of his tremendous deeds.

Eight. **Other Reasons**

There is another reason for the advantage of someone who comes from the side of *Imma*, which is Kayin, over someone who comes from the *Chassadim* and *Gevuros* of *Abba*. It is known that regarding [the] *Netzach, Hod, and Yesod* of *Imma* which are clothed within *Zehr Anpin* until the chest, within which are the brains of *Imma* [given to *Zehr Anpin*], there is only one covering,[1289] and [therefore] the lights that go out from there are great and give off much light. Therefore, the souls that go out from there, their light is great and revealed.

However, with respect to the souls that come from *Abba* there light is small, since the brains of *Abba* within *Zehr Anpin* are encased in two coverings until the chest of *Zehr Anpin*, one being from the *Netzach, Hod,* and *Yesod* of *Abba* himself, and one being from the *Netzach, Hod,* and *Yesod* of *Imma* over the *Netzach, Hod,* and *Yesod* of *Abba,* as known.

Likewise, from the chest of *Zehr Anpin* and below, the brains of *Imma* are completely revealed, while the brains of *Abba* still have one covering, since it from the *Yesod* of *Abba*.

Therefore, the souls that are from the revealed *Chassadim* or from the revealed *Gevuros,* are greater than the souls that are from the covered place, even though they are in a higher place [in the structure of the *sefiros*]. This is the *sod* of what the Talmud writes: I saw an upside down world, where up is down and down is up.[1290]

There is also another reason for what is mentioned above, which is that *Abba* does not emanate light at all except through the *Chesed* and *Gevurah* of *Imma*, because they pass through there. Therefore they are greater and give off more light. Another reason is that the *Gevuros* go out first through the *Yesod* as mentioned previously, and thus Kayin was the firstborn, *b'sod, "A valorous woman is a crown for her husband*" (*Mishlei* 12:4)., because *Gevurah* is female and *Chesed* is male.

Nine: **Kayin: Future *Kohanim***

Know that in the Time-to-Come the root of Kayin will be *kohanim*, and the root of Hevel which until now has been k*ohanim*, will then be *levi'im*. All those who until now have been on the level of *Levi'im* from the side of *Gevurah*, for example Korach [the] Levi, and from the root of Kayin, all of them will then "take" the priesthood, which is the portion of the firstborn, as it is known from the *Targum* on the verse, "*Reuven, you are my first born*" (*Berei-shis* 49:3).

This is the *sod* of the verse, "*The kohanim and the Levi'im, children of Tzaddok*" (*Yechezkel* 44:15). No prophet ever called *kohanim* by the name *Levi'im* except for Yechezkel, [which he did] because he was from the root of Kayin the firstborn, as we have explained. Therefore, he prophesied that in the Time-to-Come those who until now had been *kohanim* will then be *Levi'im*, and those who have been *Levi'im* will then be *kohanim,* "children of Tzaddok." The entire root of Hevel which is now [the] *kohanim* will then be *Levi'im*.

Thirtysix.org

OnLine Bookstore

The number *thirty-six* is very significant in Kabbalah It represents the Supernal Light with which God made Creation and subsequently hid on the first day of history. According to the Talmud it is a spiritual light that is far more powerful than any physical light, and therefore it had to be protected from the evil people of history (*Chagigah* 12a).

Nevertheless, as Kabbalah explains, an aspect of the light remains accessible if a person is worthy of gaining such access. With such a light a person is able to understand life and its opportunities on a much higher level of comprehension.

The OnLine Bookstore is filled with softcover, PDF, and audio books, designed to allow the person who seeks this light to gain access to its wisdom, and the opportunity for spiritual growth it provides. To access the store, go to

www.thirtysix.org

[1] "Arizal" is an acronym for Eloki Rebi Yitzchak, zichrono l'vrochah, the Godly Rebi Yitzchak, may he be remembered for blessing. He was the greatest Kabbalist, certainly in the last 500 years, and he lived from 1534-1572, in Tzfas, Israel.

[2] This is a very important character trait according to the Talmud (Shabbos 97a; 127b), and logically, one of the most important for keeping peace.

[3] An acronym for: *Chachamainu zichronum l'vrochah*—our sages*, their memory should be blessed*.

[4] *Bereishis Rabbah* 14:9.

[5] That is, a single soul is comprised of five levels that have these names.

[6] Translated, *Yechidah* means *single*, because on this level of soul everything in unified in one extremely sublime reality. The next level down is called *Chayah*, which means *living*, because it provides life for all the levels below it. This is followed by the level *Neshamah*, from the word *neshimah*, which means *breath*, because like a breath, it is 'blown' downward to create and maintain the next two levels of soul. Hence, the next level of soul is called *Ruach*, which means *spirit*. The final level, which comes to rest in the body, is called *Nefesh*, from the word *nofesh*, which means *rest*.

[7] This stands for: *Atzilus*, *Beriyah*, *Yetzirah*, and *Asiyah*—*Emanation, Creation, Formation*, and, *Done*, the lower four levels of existence. The highest level is called *Adam Kadmon*, literally, *First Man*. Since the light of God is too sublime and intense for Creation, God filters it through the *sefiros*, which are the basis of all of existence as we know it. Just as there are 10 general *sefiros*—*Keser, Chochmah, Binah, Chesed, Gevurah, Tifferes, Netzach, Hod, Yesod*, and *Malchus*, likewise does each *sefirah* have its own set of 10 *sefiros*, which transform it into a world, so-to-speak. *Keser* as a group of 10 *sefiros* is called *Adam Kadmon*; *Chochmah, Atzilus; Binah, Beriyah; Chesed* through *Yesod, Yetzirah,* and *Malchus, Asiyah.*

[8] If this wasn't the case, then he would not be spiritually connected to these levels of reality, and could not unify them.

[9] Everyone has all five levels of soul from birth, without which the light of God could not sustain us. What we do not have from birth is access to our higher levels of soul, something gained only over time based upon merits.

[10] Literally, *Rabbinical Cloak*, and a Kabbalistic reference to a garment of light rewarded to the righteous in the World-to-Come. It is mentioned in the prayer just in advance of the blessing made when wearing on a *Tallis.*

[11] See also *Aitz Chaim, Chelek* 1, *Sha'ar* 23, Ch. 1 and 2.

[12] The plural of *Nefesh*.

[13] Nowadays, the uppermost levels of *Chayah* and *Yechidah* are completely inaccessible and are therefore, usually ignored.

[14] The general system of *sefiros* is 10: *Keser, Chochmah, Binah, Chesed, Gevurah, Tifferes, Netzach, Hod, Yesod*, and *Malchus*. However, each of these *sefiros* contain their own system of 10 *sefiros* as

well, so that there is a *Keser* of *Keser*, a *Chochmah* of *Keser*, etc., all the way down to the *Malchus* of *Keser*. The same is true for the rest of the *sefiros* in the general system. As a system of 10 *sefiros*, it is called a *partzuf—face—*or an *olam*, which means *world*.

[15] That is, he must have already rectified his *Nefesh*, *Ruach*, *Neshamah*, *Chayah*, and *Yechidah* of the level of *Nefesh*, or *Asiyah*.

[16] Not only does a person's *Nefesh* come from the level of *Asiyah*, it comes from one of the five levels within *Asiyah*.

[17] No matter which level within *Asiyah* one's *Nefesh* comes from, he must still rectify all the other levels, as well as his own, within *Asiyah* before being able to receive higher levels of soul.

[18] That is, he has rectified all the levels of *Asiyah*.

[19] One cannot receive the next level of soul from a particular world until he has already rectified the entire world below it.

[20] Every aspect of Torah learning and each *mitzvah* corresponds to a different *sefirah* or part of a *sefirah*.

[21] The non-performance of a Positive *Mitzvah* does not damage the spiritual world in the same manner that the performance of a sin does. In the case of the former, there is a lack of *tikun* in the spiritual realm, but in the case of a sin, usually the result of doing something that is forbidden, usually the violation of a Negative *Mitzvah*, an actual blemishes occurs to that which already exists in the *sefiros*, a more severe consequence.

[22] This is because, as has just been said, a person must rectify the entire level of *Asiyah*, even those parts of it to which his soul root is not attached.

[23] All souls belong to one, overall structure of souls, which was originally included in the first man, Adam HaRishon, before he sinned. Nevertheless, apparently, collective responsibility has its limitations.

[24] However, though every soul has its own location in the overall structure of soul roots, each location is part of a 'family' of souls that, due to their proximity to each other, do share a common responsibility to one another . Nevertheless, apparently, in such a case, collective responsibility is still limited somewhat.

[25] Rav Chaim Vital wrote *Sha'ar HaGilgulim* based upon the verbal teachings of his rebi, the Arizal. However, as he mentions in some cases, he was not always clear about certain points that he heard, and in some cases, even forgot what was revealed.

[26] That is, to fulfillment of any missing Positive Mitzvah.

[27] Plural of *Malchus*.

[28] That is, the *Malchus* of *Asiyah* of *Asiyah*, as mentioned above and repeated just after. This is the root of the soul of the person of the analogy.

[29] The acronym of the level called *Zehr Anpin*, which corresponds to the level of *Ruach*.

[30] That is, the level of *Binah*, or *Neshamah*.

[31] *Nefesh*, *Ruach*, and *Neshamah*.

[32] In other words, by rectifying only the *Malchus* of *Asiyah* of *Asiyah*, he acquires the four levels above it as well, before moving on to rectify the *Malchus* of the *Ruach* of *Asiyah*, after which he gains all the levels above it as well, etc. This is the way it works for the person throughout the level of *Asiyah*.

[33] Literally, *Impregnation, Nursing*, and *Brains*, terms that refer to three stages of *sefirah* development. See *Sha'ar HaPesukim*, p. 42, Column 2.

[34] Even though he actually only rectified the *Malchiyos* of each level.

[35] Even though he actually only rectified the *Malchiyos* of each level.

[36] This will, however, be discussed later.

[37] No one will be rooted in them anymore once everyone has ascended to higher levels.

[38] *Tikunei HaZohar*.

[39] This shows that souls that originate from a particular level remain attached to that level, even after ascending to higher levels.

[40] And, it will remain that way even when he ascends to higher levels.

[41] Even though he has ascended to the *Malchus* of the *Keser* of *Asiyah*, which is all he needs to do to be considered to have rectified the *Keser* of *Asiyah*, he only actually has the level that is his root in *Asiyah*, which in this case is the level of *Malchus*. Therefore, he only gets the *Malchus* of the *Keser* of *Asiyah*.

[42] For example, when he reaches the *Yesod* of *Asiyah* he will only have the level of the *Malchus* of the *Yesod* of *Asiyah*, etc., which is all he needs to rectify that level of *Asiyah*.

[43] Unlike in *Asiyah* in which he ascends with the root of his soul from level to level.

[44] Literally, P*eels*, because they form a spiritual barrier between a person and God. They were created as the source of spiritual impurity in Creation in order to make evil possible, so that man can have free will and be rewarded for his moral victories, and held accountable for his immoral acts. The lower down a world is the further away it is from the Source of light, and therefore, the more susceptible it is to the spiritual darkness of the *Klipos*. Hence, the World of *Asiyah* and the corresponding level of *soul, Nefesh,* is the most vulnerable to spiritual impurity of all the worlds.

[45] On the level from which it has come.

[46] There is only one Source of sustenance in Creation: the light of God, even for the *Klipos (Zohar, Yisro* 69a). To maintain their existence God arranged for the *Klipos* daily to receive a specified amount of Divine light through various means (*Zohar, Tetzaveh* 184b). However, it is their nature and role to seek out additional sources of such light, such as the sins of men, in order to become stronger and control the world.

[47] That is, the *Malchus* of the *Keser* of *Asiyah*. This creates a safer distance between the root of his soul and the *Klipos.*

[48] Since they are increasingly more distant from the *Klipos*.

[49] That is, the Kabbalistic basis of the verse.

[50] The word *Nefesh* is used.

[51] On the simple level, the "banished one" in the verse refers to Dovid HaMelech's son, Avshalom, who fled after having his step-brother, Amnon, murdered in revenge for violating the former's sister, Tamar. The verse is addressed to Dovid HaMelech, asking him to allow Avshalom to return home. On the level of Kabbalah, it refers to the level of *Nefesh*, as explained.

[52] The *Klipos* will latch on to the discarded level of *Nefesh* and it will become lost forever.

[53] The replaced *Nefesh*.

[54] If a person is willing to refine his actions eventually his soul level will match that of Moshe Rabbeinu.

[55] When a person ascends in *Yetzirah* or *Beriyah* they replace his *Ruach* or *Neshamah* with a new one, as the case may be, leaving the previous one free for an alternative use.

[56] *Zichronum livrochah*, may they be remember for blessing.

[57] Their *Ruach* or *Neshamah* can enter a living person and remain inside the person like a fetus in a woman, enhancing the person's spiritual capacity.

[58] Literally *Impregnation.*

[59] A more mystical part of the *Zohar* interspersed throughout.

[60] It says in the Talmud (*Shabbos* 104a): If a person makes an effort to spiritually improve himself, then Heaven will assist him to ensure his success.

[61] Literally, *elder*. Rebi Hamnuna was a master in Kabbalah, and he returned, after he died, in this form to teach Rebi Elazar and Rebi Abba secrets of Kabbalah.

[62] *Targum Yonason* translates this as eternal life.

[63] The discarded levels can descend and enter people *b'sod ibur* to help them with their service of God, while the main levels, the highest ones achieved as a result of their actions, remain bound up in

the bundle of life.

64 This is another reason why the same root can ascend from the bottom of *Asiyah* to the top of *Asiyah*.

65 Unlike the worlds above it, *Asiyah* starts off with only its *Malchus* (*Aitz Chaim, Sha'ar* 30, Ch. 7). Even after it receives the rest of its *sefiros*, they are considered more to be additional lights rather than essential to *Asiyah* itself.

66 This is another name for the six *sefiros* of *Yetzirah* because of their formation.

67 Aramaic for *female*, which the *Malchus* is considered to be.

68 There is a special relationship between the worlds of *Zehr Anpin* and *Nukvah*, to such an extent that the *Nukvah* is considered to act as the tenth *sefirah* of *Zehr Anpin*, in the role of its *Malchus*.

69 Just about everything in Creation is made male and female, including the *sefiros*. However, on the level of *Yechidah* there is only sublime unity, and therefore no separate female component exists on this level. Hence, this verse means, "He" is alone, that is, without a female counterpart.

70 *Zohar* 1:22a.

71 From the sin during the previous incarnation.

72 It will come inside the soul of a convert, which is created by the *zivug* of souls in the lower *Gan Aiden* (*Zohar, Mishpatim* 98b).

73 From the righteous person.

74 Once his *Ruach* is also rectified, then the *Nefesh* will choose to join its original *Ruach* in the body presently hosting it.

75 Once the *Neshamah* is rectified, the *Nefesh* and *Ruach* will want to come from *Gan Aiden* and join together with their original *Neshamah* in its present incarnation.

76 That is, the first time the *Nefesh* comes into a body of its own.

77 This will be explained in the upcoming chapter.

78 That is, an adult at which age he is obligated to perform *mitzvos*.

79 In truth, for any person to live he must already have all five levels of soul, since this is the way life-supporting Divine light (*Ohr Ain Sof*) continuously flows to person. Rather, as a person grows spiritually, he gains greater access to higher levels of his soul, which allow them to have a greater spiritual impact on his body, facilitating more spiritual growth.

80 Every soul has its own particular holding place in the upper realm prior to descending to the world of the body.

[81] The first time a person comes into the world he can rectify his *Nefesh*, *Ruach*, and *Neshamah* in a single lifetime. However, should rectification of any level require more than one lifetime, the person cannot gain access to the next level of soul without first dying and reincarnating.

[82] The levels of souls are like layers in an onion, and the holier the level of soul, the more internal it is. Therefore, the *Ruach* is inside the *Nefesh*, and the *Neshamah* is inside the *Ruach*, etc.

[83] Once a level of soul is completed in a previous lifetime it cannot be damaged in a future lifetime.

[84] I *Shmuel* 25:29.

[85] The unrectified *Ruach*.

[86] His *Ruach* with the *Nefesh* of the convert.

[87] Once the *Ruach* is rectified, it can join together with the rectified *Nefesh*.

[88] The original *Nefesh* and his *Ruach*.

[89] That is, without the original *Nefesh*, even though it is able to, but with the *Nefesh* of the convert as before.

[90] Just as the *Nefesh* became a chariot for the *Ruach*, the two of them will become a chariot for the *Neshamah*.

[91] The original *Nefesh*.

[92] The *Nefesh* of the convert.

[93] This has previously been taught.

[94] In Chapter Four.

[95] In other words, it is not his first reincarnation, so even though he has completed the rectification of his *Nefesh*, he cannot receive his own *Ruach* before dying and reincarnating again. This could result in death to expedite the process of rectification, or it can result in *ibur*, as will now be explained.

[96] The classic case of reincarnation is a soul returning in a new body from birth, without which the body cannot survive. The form of reincarnation now being discussed is in addition to the person's main soul, and can occur after birth throughout the person's life. Hence it is called "*ibur*," or "fetus," becomes the person become spiritually impregnated with the additional soul.

[97] That is, in the Garden of Eden in the World-to-Come.

[98] This was said in the Sixteenth Century.

[99] The greater the *mitzvah* being performed, the greater the soul he can potentially draw down.

[100] The *Chachamim*, or *Chazal*.

[101] These are the non-legal elucidations of the verses of the Torah.

[102] At the end of Chapter 9.

[103] *Bereishis Rabba* 56:9. Again, in a general sense, it just means that people can act like these great people from the past, on their own level. However, Kabbalistically, the statement is to be taken literally, since in every generation a person can merit the soul of people like the Forefathers as an *ibur*.

[104] The fact that the person died with the higher level of soul *b'sod ibur* means that his own *Nefesh, Ruach* and *Neshamah* can achieve a higher level in the World-to-Come than they would have otherwise on their own.

[105] Since the soul of Rav Hamnuna was within Rebi Shimon bar Yochai as an *ibur*, he would be elevated to Rav Hamnuna's level in the World-to-Come.

[106] This is a way for a righteous person to increase his portion in the World-to-Come even after he has left this world and can no longer perform *mitzvos* in a body of his own.

[107] *Bava Metzia* 70a; this is a 'borrowed' phrase that is used by the Talmud in reference to loans involving interest.

[108] That is, the Garden of Eden, a level of the World-to-Come.

[109] That is, he will continue to dwell within him.

[110] Remarkably, the *ibur* will cause his own *Nefesh* to reach an even higher level of rectification than it might have been able to do on its own.

[111] A higher level *Nefesh* will require a higher level *Ruach* and *Neshamah*.

[112] The places in the *Sefiros* from which souls originate are often referred to as "quarries."

[113] In the first example, each is from a different world. In the second example, each is from a different level in the same world.

[114] The *Malchus*, or *Asiyah* of *Atzilus*.

[115] The *Yetzirah* of *Atzilus*.

[116] The *Binah* of *Atzilus*.

[117] The *Chochmah* of *Atzilus*.

[118] The Divine Presence.

[119] There is a sense of Divine Presence even as low as the World of *Asiyah*.

[120] As the Torah states in *Parashas Terumah*, God dwells amongst man, literally.

[121] It can ascend so close to world of *Yetzirah* above it that its light can become almost as bright as the lowest level of *Yetzirah*, and be imperceptible, and will be like the *Nefesh* of *Yetzirah*.

[122] The *Nefesh* of *Atzilus* inside the *Nefesh* of *Asiyah*, the *Ruach* of *Atzilus* inside the *Ruach* of *Beriyah*, and the *Neshamah* of *Atzilus* inside the *Neshamah* of *Beriyah*.

[123] The non-*Atzilus* levels.

[124] If a man dies leaving his wife childless, a surviving brother, the *yavam*, has a *mitzvah* to marry his sister-in-law (*Devarim* 25:5), the *yavamah*, on behalf of his deceased brother to perpetuate his name. Hence, the name *Yibum*

[125] Rav Chaim Vital.

[126] Rav Hamnuna in the the *Zohar* on *Parashas Mishpatim.*

[127] Normally, *ibur* occurs when the soul of a deceased righteous person enters a living person.

[128] The Writer says: "It appears that one *mitzvah* properly performed is enough to initiate the *ibur*; he doesn't have to have perfected all *mitzvos* to this point."

[129] Souls, like everything in Creation, are comprised of *Nitzotzei Kedushah*—Holy Sparks.

[130] *Tanchuma, Ki Sisa,* 12.

[131] This is usually a Kabbalistically-created being that lacks a full soul and therefore cannot speak, though it can execute commands. In this context, it is more like a dummy or pupa.

[132] The Holy One, Blessed is He, showed him every righteous person destined to descend from him, and how the souls came from the spiritual level of either his head, his hair, his neck, his two eyes, etc.

[133] All aspects of his spiritual being can be divided into sections, the parts of which have become the souls of various different people throughout history.

[134] See Chapter One, Footnote 42.

[135] When the Jewish people go into exile, which is home to the *Klipos* around the world, the *Shechinah* is said to go with them, to protect and assist them while there.

[136] As a result of Adam's sin, all the souls that had previously been a part of him fell into the *Klipos*, and must leave there in order to enter a body in this world.

[137] Sparks can break down into smaller units, each one being a soul in its own right, and which remains connected to its original source.

[138] In other words, even though the rectified sparks of the *Nefesh* return with the unrectified sparks of the *Nefesh* at the time of birth like a regular reincarnation, they still only function only as *ibur*, like the rectified souls of the righteous that come to people after they have already been born. In each

case, this allows them to remain undamaged as a result of any sins performed while they are in the body.

[139] A Positive *Mitzvah* that the person should have performed, but did not.

[140] Certain sins require the punishment of excision, or *kores* in Hebrew, which means the body will not resurrect, as will be discussed later in Chapter 11.

[141] The first body will be destroyed.

[142] The lifetime will be associated with the sparks in need of rectification, and not those already rectified.

[143] For which the punishment is not *kores*.

[144] Hence, each spark of the *Nefesh* only suffers during its own period of rectification, but not after it has been rectified; it has no share in the suffering or punishment of its fellow sparks currently undergoing rectification.

[145] Thus, all sparks have a share in the reward of the overall *Nefesh* after its rectification.

[146] That is, the parts of the *Nefesh* that have already been rectified.

[147] Just as the entire structure of *sefiros* are set up like a human body, so is each level within the system. Hence, within the level of *Nefesh* there is also a top called the "head" and a bottom called "feet."

[148] The Zohar explains that the exile continues as long as souls need to be drawn out from the *Klipos*, and the last ones to leave will be those from the legs and feet of *Adam d'Klipos,* the structure of the *Klipos* that mimics the sefiros on the side of holiness. See Chapters 15 and 2o.

[149] Purgatory after death.

[150] That is, only the ones still in need of rectification.

[151] When the brother-in-law performs *yibum* with his deceased brother's wife, the spirit that the first husband left in her leaves and returns to its place. It returns, however, during the resurrection of the dead in its original body that died without leaving children.

[152] Technically speaking, this is not the *Nefesh's* first opportunity at rectification, which normally means that a person must first die before receiving the next level up of soul for rectification, as explained in Chapter 2. However, since the first body is considered as if it didn't exist, the second body is viewed as the first incarnation, and therefore is able to reincarnate with its *Ruach* and *Neshamah* as if for the first time.

[153] The simple explanation of the verse is that it is talking about God, and how He has no reason to pervert justice. For, if God wants to end a person's life, He need only take back a person's *Ruach* and *Neshamah*, and not make him suffer unnecessarily, as Iyov claimed had become his lot. The *sod* of the verse, however, is that it refers to someone who has reincarnated *b'sod yibum* into a second body,

and the *Ruach* and *Neshamah* to which the verse refers is a reference to how someone who returns *b'sod yibum* can do so with his *Ruach* and *Neshamah* as if it is his first incarnation.

[154] This is because the preferred method of rectification for the person who did not completely rectify his *Nefesh, Ruach,* and *Neshamah* in his first incarnation, as mentioned several times already, is to have the next level of soul come to him only after he has rectified the previous level, died, and reincarnated again.

[155] At night when a person sleeps his soul ascends to Above.

[156] When a person sleeps at night, levels of his soul ascend to Heaven until he wakes up. See, *Derech Hashem*, Section 3, Chapter 1:6 for a more detailed discussion.

[157] Hebrew: *Be'er Elyon*, a euphemism for the *Malchus*.

[158] Literally, *Female Waters.* This phrase it usually abbreviated by using the first letter of each of the words, *Mem-Nun*, and is pronounced '*munn.*' It is the Kabbalistic phrase for the holy sparks that ascend to Above, usually as a result of Torah learning, the performance, and in particular, the prayers of righteous people, like water from the level of the *sefirah* of *Malchus*, which is feminine. This is a crucial part of the world rectification process.

[159] *Sha'ar HaKavanos, Drushei HaLilah, Drush* 10.

[160] The five levels of a soul are concentric spheres; the holier the level, the more external to the body it is. Therefore, the *Ruach* sits on top of the *Nefesh* as person does in a chariot.

[161] Just as the *Nefesh* became a chariot for the *Ruach*, the two of them will become a chariot for the *Neshamah*.

[162] Hebrew: *Nafshi,* literally, "my Nefesh."

[163] Hebrew: *Ruchi*, literally, "my *Ruach*."

[164] The verse, on a simple level, means that one should walk in the ways of the Torah and in doing so, cling to God. On the level of *Sod*, it is understood to mean that the *Nefesh* can remain Above after ascending there for the night, a form of *clinging* as well.

[165] That is, remain Above, and not descend to the body the next morning as is usually the case.

[166] Literally, *upper pairing.* The *sefiros* work like gears in an engine, to some degree. It is possible for different *sefiros* or *partzufim* to be engaged (a *zivug*) or disengaged, regulating the flow of Divine light down into the lower realms, depending upon the needs of history and the spiritual opportunities created or taken advantage of by man below. Some are major *zivugim* and some are minor, some permanent and some only temporary. The topic of *zivugim* is discussed somewhat more detail in Chapter 26.

[167] The *Nefesh*.

[168] Literally, *head letters*, or the first letters of each of the words.

[169] The Hebrew of the words from the verse, *"during night; as long as my spirit . . ."*

[170] *Bais-Aleph-Raish,* or *be'er,* which means *well.*

[171] Practical Kabbalah is dangerous for those lacking the appropriate level of knowledge and experience to use it.

[172] Part of our *Krias Shema al HaMittah—Saying of Shema in Bed*.

[173] Shmuel says: This matter of the verse, "*My soul desired You,"* is explained in *Sha'ar* 6 of *Sha'ar HaKevanos* (*Drushei HaLilah*, Ch. 10); see there (later in *Introduction Six*, in another way).

[174] The Arizal.

[175] In other words, he completed his entire rectification in his first incarnation, but he subsequently sinned and blemished his *Nefesh, Ruach* and *Neshamah* and was not able to rectify them before dying.

[176] Even though he was able to rectify all three levels in his first incarnation, the fact that he died before rectifying them again means that all three will have to return in a blemished state the next time.

[177] In other words, since he rectified his entire *Nefesh* in his first incarnation, though he later sinned and blemished it, after he rectifies it again, he can achieve his *Ruach* and even his *Neshamah* in the same reincarnation as is the case for anyone during his first incarnation.

[178] This is from the *Zohar,* as mentioned at the beginning of this *sefer*.

[179] As just mentioned above.

[180] Hence, if someone performs only enough *mitzvos* to draw into his body a certain percentage of sparks and then dies, he will have to return in another incarnation to draw into his next body the remaining sparks. One he finishes that, then he will have to die before achieving his next level of soul. However, if someone draws into his body all of the sparks of his *Nefesh*, and then as a result of a sin, blemishes some, he will only have to reincarnate to rectify the blemish, and if he does so, then he can, as mentioned above, draw his *Ruach* and *Neshamah* into him in the same reincarnation.

[181] *Techiyas HaMeisim,* in Hebrew, is a fundamental of Jewish belief (*Thirteen Principles of Faith; Sanhedrin* 90a). It takes place prior to 6,000 (*Midrash Ne'elam, Toldos* 140a), for the sake of restoring the spiritual splendor of the physical body to what it once was prior to the sin of eating from the Tree of Knowledge and Good and Evil (*Drushei Olam HaTohu, Chelek* 2, *Drush* 4, *Anaf* 12, *Siman* 9).

[182] Thus, in *Techiyas HaMeisim* it will be possible for one soul to be divided between two coexisting bodies.

[183] At fathering offspring.

[184] *Brochos* 57a; though the body may have failed to procreate, it must, by definition, have many other *mitzvos* to its credit.

[185] The period of Resurrection of the Dead.

[186] When the brother-in-law performs *yibum* with his deceased brother's wife, the spirit that the first husband left in her leaves and returns to its place. It returns, however, during the resurrection of the dead in its original body that died without leaving children.

[187] Therefore, the entire *Nefesh* is associated with this body.

[188] This was discussed at the end of Chapter One, where it is explained that an unrectified *Ruach* cannot reincarnate together with a rectified *Nefesh*, necessitating the inclusion of an additional *Nefesh*, that of a convert.

[189] This is because there are two *Nefashos* in the body, the original one and this extra spark.

[190] Since the entire *Nefesh* was rectified in the first body, it is associated with the first body, and therefore so are the *Ruach* and *Neshamah* as well.

[191] All the rectification that was achieved in the second body will belong to the *Nefesh* that returns to the first body.

[192] *Pesachim* 68b. This will be discussed in detail at the end of this chapter .

[193] The *Zohar* refers to the souls that are in the lower Garden of Eden, and how when they ascend at certain times on Shabbos, holidays, and the first day of the Jewish month to enjoy the upper Garden of Eden, they bump into the souls of converts that hover around the lower Garden of Eden. If they acquire one of them then they ascend within the the *Nefesh* of the convert, and then later return to the lower Garden of Eden with it as well. When after 12 months later the Jewish souls ascend to the upper Garden of Eden, the souls of the converts merit to remain in the lower Garden of Eden.

[194] That is, Moshiach Ben Dovid, the eventual redeemer of the Jewish people and the entire world.

[195] *Yevamos* 62; the implication is that most people are not able to rectify their *Ruchos* and *Neshamos*, and that Moshiach, therefore, would never be able to come.

[196] Thus, even though he has yet to rectify his *Ruach* and *Neshamah* in his original body, they can, nevertheless, undergo rectification in a different body.

[197] Divine light, the reward of the World-to-Come.

[198] That is, the soul of the righteous person.

[199] Which will be his third body and lifetime.

[200] This was his fourth body and lifetime.

[201] This is called *kares,* or excision.

[202] Even though the person did not live a spiritually perfect life as might be expected from anyone who is called 'righteous.'

[203] Spiritual impurity.

[204] A punishment that results in the destruction of the body and therefore, the inability to return during the Resurrection of the Dead.

[205] Elisha ben Abuyah, a rabbi of note and colleague of the great Rebi Akiva, became the quintessential heretic because of a particular incident (*Chagigah* 14b). As a result, he is referred to as "Acher," which means "other," indicating that he left Torah Judaism.

[206] The fires of *Gihenom,* after death, cannot affect someone who learned Torah (*Chagigah* 27a).

[207] Everyone, based upon the root of his soul, is naturally drawn to perform certain types of *mitzvos.*

[208] Removing an evil person from the world and letting him atone in *Gihenom* is an act of kindness since it denies him the chance to destroy all of his merits.

[209] The simple explanation of this statement is that it refers to a single lifetime, which can be filled with the learning of Torah and the performance of *mitzvos*. The *sod* is that it means that the righteous person is given many opportunities over many lifetimes to learning much Torah and to perform countless *mitzvos*.

[210] He lived around 250 CE, and is mentioned often throughout the Talmud.

[211] *Krisos* 26a. In his humility, Babba ben Buta brought such an offering daily assuming that at some time, he must have committed a sin of which he was yet unaware.

[212] Herod was paranoid that the rabbis were planning to depose him, so he murdered countless rabbis and blinded Babba ben Buta (*Bava Basra* 4a).

[213] Which spells "Babba."

[214] Which spells "Sheishes."

[215] A form of *gematria* in which the last letter of the *Aleph-Bais*, *Tav*, is interchangeable with the first letter, *Aleph*, and the second last letter, *Shin*, with the second letter, *Bais*, and so on.

[216] That is, the body of Babba ben Buta.

[217] The righteous person.

[218] This verse is from *Parashas Korach,* just in advance of God punishing those who rebelled against Moshe Rabbeinu; it was a warning to those who did not want to suffer their fate to stand aside. Here it is being used to refer to the *ibur* of a righteous soul after its host acts unfavorably.

[219] In Chapter 4.

[220] As mentioned in the previous chapter.

[221] This is a law of *yibum*, but it is being used to describe souls of the same soul root.

[222] That is, on a spiritually higher level.

[223] In the spiritual structure of Adam HaRishon.

[224] Since there can only be four *Nefashos* in the body at one time.

[225] *Iyov* 33:29; see the previous chapter.

[226] The first three times the soul is in the body it can rectify itself. However, should it fail to do so, then it proved its inability to rectify itself and thus requires an *ibur* to assist it to become rectified.

[227] In Chapter 3.

[228] *Sefer Tikunei HaZohar, Tikun* 6, 21b.

[229] *Zohar, Pekuday* 258a.

[230] The Divine Presence descends until its legs teach the legs of the Klipos in order to separate out the Holy Sparks that are there, after which Moshiach comes (*Metok Midvash*).

[231] As history continued, the *Shechinah* descended deeper into the *Klipos*, and therefore, the righteous souls that are exiled with it are also on lower levels.

[232] Since they all belong to a single soul, they share the name of that soul.

[233] This refers to someone who, at the end of his life, turns away from God and becomes a heretic. However, on a *Sod* level, it is being used to refer to someone who had a higher level soul and then lost it because of some form of negative behavior.

[234] He can become righteous towards the end of his life.

[235] Soul mates means that the souls are mates, so if a person's soul goes elsewhere, so may his soul mate.

[236] *Aitz Chaim, Chelek 2, Sha'ar M"N v'M"D,* Ch. 1. This is talking about the 10 rabbis, including Rebi Akiva, who were martyred by the Romans as mentioned in the repetition of the *Mussaf* Service of Yom Kippur, and the *Kinos* of Tisha B'Av. The Arizal explains that this was a period during which all of the conventional means for elevating Holy Sparks and furthering the cause of Creation had broken down. This necessitated the death of these great rabbis to allow their souls, after death, to continue elevating Holy Sparks in order to allow Creation to continue to exist.

[237] He had betrothed Rebi Akiva's daughter but never completed the marriage in order to devote his life to learning Torah, with the blessing of the daughter (*Kesuvos* 63a).

[238] This was discussed earlier in the section about *Yibum* in Chapter 2.

[239] The righteous person.

[240] This verse is from *Parashas Korach,* just in advance of God punishing those who rebelled against Moshe Rabbeinu; it was a warning to those who did not want to suffer their fate to stand aside. Here it is being used to refer to the *ibur* of a righteous soul after its host acts unfavorably.

[241] In Chapter 4.

[242] As mentioned in the previous chapter.

[243] This is a law of *yibum*, but it is being used to describe souls of the same soul root.

[244] That is, on a spiritually higher level.

[245] In the spiritual structure of Adam HaRishon.

[246] Since there can only be four *Nefashos* in the body at one time.

[247] *Iyov* 33:29; see the previous chapter.

[248] The first three times the soul is in the body it can rectify itself. However, should it fail to do so, then it proved its inability to rectify itself and thus requires an *ibur* to assist it to become rectified.

[249] In Chapter 3.

[250] *Sefer Tikunei HaZohar, Tikun* 6, 21b.

[251] *Zohar, Pekuday* 258a.

[252] The Divine Presence descends until its legs teach the legs of the Klipos in order to separate out the Holy Sparks that are there, after which Moshiach comes (*Metok Midvash*).

[253] As history continued, the *Shechinah* descended deeper into the *Klipos*, and therefore, the righteous souls that are exiled with it are also on lower levels.

[254] Since they all belong to a single soul, they share the name of that soul.

[255] This refers to someone who, at the end of his life, turns away from God and becomes a heretic. However, on a *Sod* level, it is being used to refer to someone who had a higher level soul and then lost it because of some form of negative behavior.

[256] He can become righteous towards the end of his life.

[257] Soul mates means that the souls are mates, so if a person's soul goes elsewhere, so may his soul mate.

[258] *Aitz Chaim, Chelek 2, Sha'ar M"N v'M"D,* Ch. 1. This is talking about the 10 rabbis, including Rebi Akiva, who were martyred by the Romans as mentioned in the repetition of the *Mussaf* Service of Yom Kippur, and the *Kinos* of Tisha B'Av. The Arizal explains that this was a period during which

all of the conventional means for elevating Holy Sparks and furthering the cause of Creation had broken down. This necessitated the death of these great rabbis to allow their souls, after death, to continue elevating Holy Sparks in order to allow Creation to continue to exist.

[259] He had betrothed Rebi Akiva's daughter but never completed the marriage in order to devote his life to learning Torah, with the blessing of the daughter (*Kesuvos* 63a).

[260] This was discussed earlier in the section about *Yibum* in Chapter 2.

[261] An *amah* is a length of about two-thirds of a meter. Whether or not the physical measurement is to be taken literally, the point is that the physical and spiritual stature of Adam HaRishon was greatly reduced as a result of the sin.

[262] *Pirkei d'Rebi Eliezer*, Ch. 21.

[263] As per the rendition of *Beni Aharon, Os* 9.

[264] In the *Zohar*, quoted at the beginning of this *sefer*.

[265] Which is necessary for it to be called an actual incarnation.

[266] Literally, the "Upper Brilliance."

[267] "Secrets of Torah," which is a section of the Zohar.

[268] The actual text has *Nefesh, Ruach, Neshamah, Yechidah,* and *Chayah,* but according to *Sha'ar Ma'amrei Rashb"i,* at the end of *Kedoshim,* it says *Ruach, Neshamah, Chayah* and *Yechidah,* which is in correct order.

[269] The *Klipos* are not allowed to enter the realm of *Atzilus* at all because of its level of holiness.

[270] They ascended to higher levels.

[271] Whose soul is one of these sparks.

[272] That is, Adam only had access, after the sin, to the *Nefesh* of *Atzilus*.

[273] Being concentric circles like layers of an onion, the *Ruach* encircles the *Nefesh*, and the *Neshamah,* the *Ruach*.

[274] Chapter 3.

[275] This was first explained in Chapter 3.

[276] This is the normal process of rectification if perfection is not achieved in the first incarnation, as mentioned in Chapter Two. Not knowing how to exchange levels of soul through sleep, such a person is forced to receive the next level of soul through death.

[277] In a general sense, the ‘wisdom’ being referred to in the verse is general wisdom. However, on the level of *Sod*, it refers to a specific type of wisdom, that being the knowledge of how to exchange levels of soul during sleep, without which a righteous person will have die earlier to progress quickly towards complete rectification.

[278] Even if it is their first incarnation, and they are already ready to receive the next level of soul. Rather, they will have to wait until the designated age to receive the next level of soul, as it is now explained.

[279] The verse said before sleep to send away the completed level of soul and receive the next level.

[280] Of all the three levels of souls mentioned.

[281] That is, even though they fell off Adam into the *Klipos*, having previously been part of Adam still counted as their first incarnation.

[282] The next incarnation will be the third, and the one after that the fourth, etc.

[283] Since it is not considered to be a new soul.

[284] In order to receive the next level of soul to rectify, in this case, his *Ruach* as is the process with old souls.

[285] In order to receive the next level of soul to rectify, in this case, his *Neshamah*, as is the process with old souls.

[286] Since, as mentioned in an earlier chapter, an unrectified *Ruach* cannot come together with a rectified *Nefesh*.

[287] An unrectified *Neshamah* cannot come together with a rectified *Ruach* and *Nefesh*.

[288] Even though they had already been completely rectified previously, and only became blemished, their rectification must still follow the same process as that of unrectified levels of soul.

[289] As in the case of the soul of a righteous person which returns, *b’sod ibur*, to help another person achieve rectification. Therefore, it has no limitations of its own.

[290] And wait for the *Ruach* to become rectified before returning in a new incarnation together with its rectified *Ruach*.

[291] That is, with the *Nefesh* of a convert.

[292] Hebrew: *Nefilas Apayim*.

[293] See Chapter 3, Footnote #32.

[294] This allows his *Ruach* to begin its process of rectification in another person’s body while he continues to complete the rectification of his *Nefesh* in his present body.

[295] In other words, while the father completes the rectification of his *Nefesh* in his own body, the son will be rectifying the *Ruach* of his father in his own body.

[296] Figuratively-speaking.

[297] The one who had the *Nefesh*.

[298] His evil actions will cause the small amount of evil in the righteous person to go to him.

[299] The Hebrew should be *mezachech*, not *mezakeh*.

[300] Which is masculine.

[301] Which is feminine.

[302] Being feminine.

[303] The *Malchus* of the *Klipos*.

[304] His soul was rooted in the *Malchus*, which is feminine (*Zohar, Mishpatim* 103b).

[305] The level of *Zehr Anpin*, which is masculine.

[306] The *Malchus* is called the *Side of Death*, *b'sod "Her feet* (i.e., the lower *sefiros* of *Malchus*) *go down to death* (i.e., to the *Klipos)*" (*Mishlei* 5:5). Being the last of the 10 sefiros, it's lowest parts, the legs, hang down toward the *Klipos,* which are called death.

[307] This will be easier to do in light of what is about to follow.

[308] The grandfather of Dovid HaMelech.

[309] Worker.

[310] Oved worked very hard to return the root of the tree, that is, the root of his soul, from the *Klipos* to the *Malchus* (*Zohar, Mishpatim* 103b).

[311] II *Shmuel* 11:1-4.

[312] He was in fact referring to his body, which is masculine, and not to his *Nefesh*, which was feminine.

[313] Both have half good and half evil.

[314] *Sanhedrin* 102b.

[315] Achav had Navos HaYizraeli wrongly put to death based upon false accusations of cursing God in order to take his vineyard from him.

[316] That is, a Positive *Mitzvah* that he should have performed but did not.

[317] This is the idea of *Ibur* spoken about earlier.

[318] Having already completed the rectification of his entire *Nefesh, Ruach* and *Neshamah* in his own lifetimes, this righteous soul is protected from any sins that might occur in his host body, as discussed in previous chapters.

[319] The process of finding and marrying one's soul mate is discussed later in Chapter 20.

[320] *Zohar, Mishpatim* 105b. In the Torah, the verse is talking about a Jewish servant who entered his period of servitude prior to marriage and therefore leaves servitude as a single man as well. However, the *sod* of the verse is that it refers to *any* man who must reincarnate because of a sin, and does so without his soul mate, for a reason that will be discussed in the next chapter.

[321] In this case, in the Torah, the indentured Jewish servant entered his servitude as a married man; when he leaves, he does so with his wife. On the level of *sod*, however, this refers to *any* man who reincarnates and because of his merit, causes his soul mate to reincarnate with him.

[322] This is discussed in more detail in Chapter 20.

[323] That is, the *Malchus* on the side of the *Klipos*.

[324] She is mentioned in the Talmud (*Pesachim* 112a).

[325] Demons have both angelic and human qualities (*Derech Hashem* 1:5:1).

[326] Hence his wife, Elisheva (*Shemos* 6:23), was not his actual soul mate.

[327] Aharon HaKohen and Miriam, being brother and sister (*Shemos* 15:20), apparently were connected as well on the soul root level.

[328] This is mentioned in the Talmud (*Sanhedrin* 106b). The question being referred to here is whether or not women reincarnate.

[329] Doeg, in addition to being the head of the Sanhedrin in his time, also commanded the special police of Shaul HaMelech. He had insisted that Dovid had to be eliminated, and brought about the death of an entire city of *kohanim* after making a false report to the king about Dovid.

[330] Not only was Achitophel the leading scholar and counselor of his time, he was actually the grandfather of Dovid's wife, Bas Sheva. Thinking that he was destined to become king, Achitophel intended to trick Avshalom, who revolted against his father Dovid HaMelech, into killing Dovid. The Talmud speaks about the punishments of Doeg and Achitophel (*Sanhedrin* 106b).

[331] According to the *mishnah*, "tower" refers to a small portable closet resting on thin legs under an open sky (as opposed to inside a building; *Ohalos*, 4:1). The laws of spiritual impurity in regard to such a structure are difficult to understand, and apparently, Doeg and Achitophel were proficient in them, as well as in hundreds of other difficult areas of Torah law. Yet they were still quite evil, the result, says the Talmud, of learning Torah superficially.

[332] *Malchus,* which is feminine, is called "land," which is stationary and therefore women do not reincarnate.

[333] The Talmud teaches that the fire of *Gihenom,* the Torah version of Purgatory after death, cannot affect someone who fulfills the *mitzvah* of learning Torah (*Chagigah* 27a).

[334] He was one of the four rabbis who entered *"Pardes"* with Rebi Akiva in order to rectify history. However, he failed at his mission, which resulted in him becoming the quintessential heretic called "Acher," which means "Other One" (*Chagigah* 14b).

[335] *Chagigah* 15b. Hence, he remained in spiritual limbo until Rebi Meir successfully prayed that his repentance be accepted by Heaven.

[336] Men.

[337] And not just as an *ibur*.

[338] Literally, *Female Waters.* This phrase it usually abbreviated by using the first letter of each of the words, *Mem-Nun*, and is pronounced '*munn.*' It is the Kabbalistic phrase for the holy sparks that ascend to Above, usually as a result of Torah learning, the performance, and in particular, the prayers of righteous people, like water from the level of the *sefirah* of *Malchus*, which is feminine. This is a crucial part of the world rectification process.

[339] Literally, *Male Waters*, which refers to the sparks that descend from *Zehr Anpin* to the *Malchus* in order to rectify it by increasing its light and blessing. However, this is only after the *Malchus* has already caused her own sparks, *Mayn Nukvin*, to ascend which is not possible for a woman with a male soul.

[340] In other words, even though on a *Pshat* level the verse does not seem to make the birth of a boy dependent upon the gender of the woman's soul, on the level of *Sod* it is.

[341] Once the host woman has finally become pregnant, the *ibur* has no reason to remain there as an *ibur*.

[342] The new-born baby.

[343] When the *ibur* goes into the baby it will be as the baby's own soul, not as an *ibur* and *additional* soul.

[344] The mother.

[345] It will leave the mother and not go into the baby and make it female.

[346] Since she possesses the soul that originally went into the mother *b'sod ibur* so she could conceive.

[347] As long as this woman has the soul of man, she will only be able to conceive in this manner.

[348] It is therefore free to return as an *ibur* in the mother since the son has his own soul.

349 For the *ibur* to repeat itself so the mother can conceive again.

350 This allows the new born daughter to keep her soul.

351 Souls are like layers of an onion, with the more spiritual levels of soul being on the inside clothed by the outside layers.

352 There are countless soul sparks, one higher than the next as will be explained in Chapter 11, and therefore many different levels can exist between one soul spark and another. If, however, the distance between the two is less than 500 levels, then the higher one will not be great enough to cancel out the lesser one, and the lesser one will not be low enough to be canceled out by the higher one. Hence, they will both remain in the son.

353 In the handwritten text of Rav Chaim Vital, it says *"HaRav HaMuvhak,"* denoting the student's main teacher.

354 As it says, *"The said, 'The spirit (Ruach) of Eliyahu rests on Elisha' "* (II *Melachim* 2:15).

355 Just as a person is commanded to honor his father and hold him in awe, so too is he obligated to honor his teacher and hold him in awe. [In fact, the measure] due one's teacher is more than that which is due to one's father, for though his father brings him into the life of this world, his teacher, who teaches him wisdom, brings him into the life of the World-to-Come. (*Yad Chazakah*, Ch. 5:1)

356 In which case the lesser soul will be annulled with respect to the greater soul, and they become joined forever.

357 Hebrew: *Ohr Makif.* Some spiritual lights are too spiritual to be contained by a vessel. Therefore, this level of Divine light resides on the outside of a vessel, encircling it as the word *makif* indicates.

358 This is the level of Divine light that can be contained inside—*p'nimi*—of a vessel, like the soul within a body.

359 Since it encircles all the lights within it, and can therefore influence all internal lights.

360 The result of an evil Encompassing Light is that a person will be quick to use the physical world to his personal advantage.

361 The result of a righteous Inner Light is that there will be a lack of interest in the material world.

362 The result of an evil Inner light is that the person will have little or no interest in spiritual matters, and certainly no drive to accomplish in them.

363 *Koheles Rabbah* 9:11.

364 There must be a way to understand their words literally.

365 Shmuel Vital, the author's son.

[366] Like refined flour that has been sifted from coarse wheat, what follows is also a refinement of what has been said previously.

[367] The *Binah* of *Atzilus* emanates light into *Beriyah*, the *Zehr Anpin* of *Atzilus* emanates light into *Yetzirah*, and the *Malchus* of *Atzilus* emanates light into *Asiyah,* making them similar somewhat. However, *Abba* is called *"Machshavah,"* which means *mind*, and it is beyond our grasp, and even more so is the case with respect to *Arich Anpin* called *"Ayin,"* which means nothing, and therefore it is not possible to actually correlate vessels to them (*Matok Midvash*). Also, the *Binah, Zehr Anpin* and *Nukvah* of *Atzilus*, even though they are completely spiritual are considered like vessels with respect to *Chayah* and *Arich Anpin* above them. Therefore, there is a correlation, somewhat, between them and the worlds of *BY"A* below them (*Aitz Chaim, Chelek* 2, *Sha'ar Drushei ABY"A*, Ch. 5).

[368] They divide into sections just as the worlds from which they come do.

[369] Another name for the six *sefiros* of *Zehr Anpin*, which are *Chesed, Gevurah, Tifferes, Netzach, Hod*, and *Yesod*.

[370] Since each of the levels have five levels, there are 25 altogether.

[371] As mentioned at the beginning, *Beriyah* is like the *Imma* of *Atzilus*, *Yetzirah* is the like the *Zehr Anpin* of *Atzilus*, and *Asiyah* is like the *Malchus* of *Atzilus*.

[372] As mentioned earlier, the soul of Adam HaRishon mirrored his physical being, resulting in spiritual versions of his physical elements.

[373] As the word implies, a soul-root is a common place from which a certain grouping of souls emerge.

[374] Thus, each level will have at least 613 large roots times 613 Sparks, or 375,769 single soul sparks.

[375] The implication of this is that a single soul can be subdivided as well and reincarnate into different bodies.

[376] The *Matok Midvash* ignores this section that is in parenthesis.

[377] The main roots are made up of 365 tendons and 248 limbs, of which the left shoulder would be one.

[378] This term usually refers to men who do not learn Torah on a full-time basis.

[379] This usually refers to people who are devoid of Torah knowledge.

[380] People who excel at the performance of *mitzvos*.

[381] People who excel at the performance of good deeds.

[382] The marrow in the bones is what makes the bones so important, not the bones themselves.

[383] These are the 25 levels in each world (five levels within five levels), altogether comprising 125 levels, and each level can have 613 times 600,000 small sparks (*Matok Midvash*).

[384] Since his soul comes from the left heel limb of the *Nukvah* of *Asiyah*, it can achieve the corresponding level all the way to the left heel limb in the *Arich Anpin* of *Atzilus*.

[385] Even though they are all on different levels, each level of the left heel limb he can achieve is said to part of his entire soul.

[386] All of the souls of the heel will help each with Torah and *mitzvos*.

[387] If he also acquires all of the levels of *Yetzirah*, then he will only have completed his *Nefesh* and *Ruach*, but he will still lack the levels above and remain incomplete.

[388] Though the performance of Positive *Mitzvos* will also increase his merit, they will not undo the damage caused by the violation of Negative Mitzvos.

[389] A unit of 10 *sefiros*.

[390] The influence of these sparks does not go beyond the heel itself.

[391] It all depends upon the severity of the sin.

[392] The different works of the Arizal are called *sha'arim,* or *gates*

[393] A man must place fringes, as prescribed by the Torah, on any four-cornered garment he might wear (*Bamidbar* 15:38).

[394] Phylacteries, in English, also a commandment for men in the Torah (*Shemos* 13:1).

[395] Once he has fulfilled the specific *mitzvos* that he previously had never performed, and for which he reincarnated, his rectification will be considered complete.

[396] He will still be spiritually vulnerable and liable to sin which can create alternative reasons to reincarnate even should he no longer be considered to be lacking any Positive *Mitzvos*.

[397] *Terumos*, the separation of a portion from produce grown in *Eretz Yisroel* for *kohanim*, and *Ma'aseros*, part of the subsequent gifts also taken from such produce for the *Levi'im*, and the poor, or to be eaten in Jerusalem (depending upon the year of the *Sh'mittah* Cycle). Obviously this *mitzvah* is only relevant to people who actually have produce from which to take such tithes.

[398] Hebrew: *Shiluach HaKen*, and it is the *mitzvah* to send away the mother bird before taking her young or her eggs (*Devarim* 22:6-7). This only applies to kosher birds, and if a person happens to 'chance' upon such a nest.

[399] Essentially, he is not reincarnating because of any personal negligence, and for this reason he warrants protection from sins in future incarnations.

400 If a surviving brother is obligated to take his sister-in-law as a wife because his brother died childless (*yibum*), but chooses not to, then *chalitzah* is performed to sever all connection to her brothers-in-law in order to permit the woman once again to marry outside her deceased husband's family (*Devarim* 25:7-8).

401 A document of divorce, as prescribed by the Torah, from the husband to the wife.

402 He will enter a person currently alive who, at that time, is undergoing a divorce. Once the divorce is complete, he will be free to leave the host body.

403 There is an obligation to fence in a flat roof lest a person go up onto it and fall off (*Devarim* 22:8).

404 That is the circumstances necessary to make possible the *mitzvah* were beyond his control.

405 See Chapter 4.

406 Obviously not part of the first five categories previous explained.

407 *Mishnah, Peah* 1:1.

408 Torah can be explained on the following four levels: *Pshat*, or the *surface* explanation, *Remez*, hints to deeper levels of understanding, *Drush,* or elucidation, and *Sod,* or Kabbalah.

409 Literally, *pardes* means *orchard*. However, it is also the word that is formed when the first letter of each of the four words—*Peh-Raish-Dalet-Samech*—are combined in order.

410 *Menachos* 110a. A person who learns the Torah sections that speak of the sacrifices and who learns the laws related to them is considered to be as if actually offered the sacrifices.

411 He has to at least have intention for the act to be the fulfillment of a *mitzvah*.

412 These *mitzvos*, being rooted in the place of his soul, are more relevant to him than *mitzvos* rooted elsewhere.

413 *Hebrew: Kares.*

414 Such as *Chillul Hashem*, or the profanation of the Name of God.

415 The translation follows the amended text found in the *Matok Midvash.*

416 In other words, even though some *mitzvos* are more relevant to the person's soul than others because of the limb from which his soul comes, still he must fulfill even the ones that are not.

417 Which was discussed in Chapter One, at the very beginning of the book.

418 Everyone would have to arrive at the same level of completion, as discussed in Chapter One.

419 As opposed to for the sake of some non-spiritual personal benefit, such as honor, etc.

[420] *Ruach,* which can literally mean *breath,* is the basis of speech. Therefore, it is specifically this level of Torah learning, the part that is meant to be verbalized, that rectifies this level of soul.

[421] That is, Kabbalah.

[422] As it is know, the level of *Nefesh* corresponds to action, the level of *Ruach* corresponds to speech, and the level of *Neshamah* corresponds to thought, which is best rectified through the knowledge of the profound ideas of Kabbalah.

[423] The person performs the *mitzvah* thoughtlessly, though his intention, before starting, was to fulfill a *mitzvah*.

[424] The level of thought.

[425] Since at this time of history we do not pronounce God's four letter Name as it is written because of its high level of holiness, the letters are rearranged and pronounced in this order instead.

[426] In Hebrew, *S"G* is the letters *Samech-Gimmel,* which have a *gematria* of 63, the total of the four-letter Name when expanded (each letter is written as it pronounced) in the following manner: *Yud-Vav-Dalet* (20), *Heh-Yud* (15), *Vav-Aleph-Vav* (13), *Heh-Yud* (15). This order of expansion corresponds to the level of *Binah* in any system of 10 *sefiros*, which, in turn corresponds to the level of *Neshamah* and *thought*.

[427] Literally, it means *"I will be,"* and it is a Name of God, as written in the Torah (*Shemos* 3:14). Just as *S"G* refers to one part of the *sefirah* of *Binah* so too does *Eheyeh* refer to another part of the *sefirah*.

[428] These are the first three letters of God's four-letter Ineffable Name, which have the *gematria* of 21. When combined with *Eheyeh*, which also has the *gematria* of 21, the total is 42, the Name that corresponds to *Beriyah*.

[429] Literally, *"I will be what I will be"* (*Shemos* 3:14), the answer that God told Moshe when he asked what to tell the people when they question him about who sent him. Combined the two Names total 42 as well.

[430] This net effect of learning Torah altruistically and its different levels is discussed at length in *Sha'ar HaMitzvos, Parashas VaEschanan*.

[431] It is considered to be an important *mitzvah* to accompany a guest on his way out somewhat, and to accompany a dead body to the grave.

[432] The *Nefesh*, often called the 'Animal Soul,' is considered to be the source of spiritual energy to physically accomplish.

[433] Once the person receives his *Ruach*, the period for impacting the *Nefesh* comes to a close, and it is protected against further sinning.

[434] Which is the fulfillment of the first condition.

[435] This violates the second condition in a way for which there is no rectification for the first body if he dies without doing *teshuvah*.

[436] In the body that is going to be destroyed.

[437] As opposed to *b'sod ibur*, implying that it must stay with the second body until it dies. Towards the end of the chapter this will be qualified.

[438] Since both bodies will merit resurrection, some of the *Nefesh* will be relevant to the first body while some of it will be relevant to the second body.

[439] A few paragraphs back in the introduction to this section.

[440] The second reincarnation.

[441] They are not considered to be perpetrators of the sin.

[442] The second body, and not the first body, will merit to receive the *Ruach*.

[443] The ones that were relevant to the second body. So, the resurrected person will have an incomplete *Nefesh*, but an entire *Ruach*.

[444] As opposed to with sections of his own *Nefesh*, as has been the case in each of the previous scenarios.

[445] A double reincarnation was discussed in Chapter 4.

[446] But rather, it is more like an *ibur*.

[447] Since it has already suffered sufficiently for its own sins.

[448] Just as an *ibur* does.

[449] Originally, when this was called a regular reincarnation, the assumption was that these sections of the *Nefesh* have to remain in the second body until it dies, regardless of its level of rectification. Now, apparently, this is not necessarily the case.

[450] In the second body.

[451] In the first body.

[452] Even should the missing *mitzvos* be fulfilled.

[453] As soon as the *mitzvos* missing from the second body are fulfilled, the sections from the first body can leave, even during the lifetime of the second body.

[454] That is, even in the case that certain *mitzvos* were missing from both bodies.

[455] The Talmud (*Chagigah* 12a) says: The first man [extended] from earth to heaven, as it says: *"Since the day that God created man upon the earth"* (*Devarim* 4:32), but as soon as he sinned, The Holy One, Blessed is He, placed His hand upon him and diminished him, as it says, *"Back and front You have restricted me, and You have laid Your hand upon me"* (*Tehillim* 139:5). The Yalkut Shimoni adds the words "and brought him down to 100 *amos,*" the number being derived from the word "hand" whose *gematria—Chof-Peh*—equals 100. See Chapter 7.

[456] Even though, technically, it is their second time in the world, the first time as part of Adam HaRishon and again now in their own body.

[457] See Chapter 6.

[458] This is necessary to complete the rectification of the souls.

[459] For a soul to leave the *Klipos* and enter a body it must first undergo spiritual purification, which it does by ascending to the level of the *Malchus* for a certain period of time. There the soul resides like a fetus in the stomach of its mother until its process of cleansing is completed after which it descends into a body in this world.

[460] The woman gave birth 12 months after her husband had gone overseas. Since the average pregnancy is only nine months long it could have been assumed that the child was the result of an adulterous relationship after her husband left town, not from her husband 12 months earlier as she claims. Rava Tosfa'a decided in favor of the woman.

[461] This is from Chapter 39, as well as what follows, though not exactly word for word.

[462] See Chapter 3. The prayers draw the sparks out of the *Klipos* and send them upward towards the *Malchus* to be cleansed and purified, as mentioned in the previous chapter.

[463] Literally, *alone*, but it also the name for a process in which an experienced Kabbalist recites specific Names of God, to unify them with very specific intentions, in very certain ways, at very certain times, etc. Some *Yichudim* will be discussed in a later chapter.

[464] People living in this world. Just as the *mitzvos* people do can elevate souls from the *Klipos*, likewise can the sins of people, in some cases, cause souls to descend to the *Klipos*.

[465] In the previous chapter.

[466] It is constantly elevating holy sparks from the *Klipos*.

[467] Additional light that enhances the strength of the blemished spark.

[468] Since the first soul gives a *Ruach* to each soul being saved.

[469] *Bava Metzia* 108a.

[470] This is the *sod* of this technical law regarding the mutual responsibility of garden owners which share one spring. The upper garden represents the first of the 10 souls, which is already in the stomach of the *Malchus*, whereas the lower gardens correspond to the nine souls it is saving. The

spring represents the flow of light that the first soul gives to the blemished soul to save them, and it is how the first soul is able to direct them, and what obligates them to share in their *mitzvos* with the first soul.

471 Know that every person has two levels of souls. The first is *Neshamah Penimis*—Inner Soul—that is inside the body of a person, and the second is on the level of *Tzelem*, called *Ohr Makif*, which remains above in the upper world, hovering over the head of a person. It remains on the level of a single pipe over the head of a person, so that a person can ascend above through this soul. (*Sha'ar Ma'amrei Rashb"i, Parashas Noach*)

472 *Zohar, Noach* 59b.

473 Shmuel says: The explanation of this *Tosefta* is in *Sha'ar* 2 of *Ma'amrei Rashb"i, Parashas Noach*. Therefore, I have not repeated it here, but you will find it elucidated there." This is what he wrote there: When, *God forbid*, the *Neshamah HaPenimis* of a person sins, it descends little-by-little into the *Klipos*, depending upon the extent of the sin. When the person becomes completely evil, the entire *Neshamah HaPenimis* enters the *Klipos*, and then the soul *b'sod Tzelem-Makif* enters the inside of a person, and he remains without a *Tzelem* over his head . . . This is the *sod* of *"this soul will be cut off"* (*Vayikra* 7:27), because it is cut off from the person. This is not the case with a righteous person, who has two souls, one above *b'sod Ohr Makif* and one inside of him on the level of *penimi*. This is what they have written in *Parashas Noach*, regarding the matter of *"Noach, Noach,"* that every righteous person has two souls, etc. Through the *Neshamah HaMakefes* of the first soul from all of the 10 souls mentioned, flows all of the light and blessing. It needs to descend to the 1o souls, because of its spirit that is in them; everything flows in that manner. Because of the light that flows to them this way, the portion from them in which it has a share enters the *Neshamah HaPenimis* of this first soul. Therefore, he needs to try to rectify and to direct them in order to take a portion with them. (*Sha'ar Ma'amrei Rashb"i, Parashas Noach*)

474 In other words, they can no longer be blemished in any way by future reincarnations.

475 Hence, the "double spirit" to which Elisha referred was Nadav and Avihu.

476 He did not bring his offering to God from the best of his produce.

477 *Aleph-Lamed-Yud, Shin-Ayin-Heh.*

478 A severe level of spiritual impurity, originally received by mankind from the snake prior to the eating from the Tree of Knowledge of Good and Evil.

479 As detailed in *Aitz Chaim* of the Arizal, part of the pre-Creation process was *Sheviras HaKeilim*—the Breaking of the Vessels—the destruction of the the seven lowest pre-Creation *sefiros*, whose names were those of seven of the kings of Edom mentioned at the end of *Parashas Vayishlach* (*Bereishis* 36:31).

480 Since they draw a person away from God and holiness. See Chapter 20.

481 Those who pursue a holy life are enlivened and sustained from holiness.

482 *Matok Midvash* amends the text to say *besocham.*

[483] Spiritually-speaking.

[484] This refers to the flow of Divine light.

[485] That is, God sends down Divine light to sustain the holy spark in the *Klipos*.

[486] In the Torah, the term *"Bliya'al"* is a reference to miscreants (*Devarim* 13:13), being a composite of two words: *bli ole,* which means "without yoke," that it without the Yoke of Heaven. Kabbalistically, it is the name for the 10 *sefiros* on the side of impurity.

[487] The *Keser* on the side of impurity.

[488] The *Malchus* on the side of impurity, and the lowest one can descend into the *Klipos*.

[489] Hence, the Final Redemption is intricately tied to the removal of all the souls from the Side of Impurity, as will be discussed in Chapter 20.

[490] *Zohar, Pekuday* 258a. The feet of the Divine Presence will stand above the feet of *Adam d'Klipah* and eradicate the spirit of impurity from the world.

[491] The verse is talking about the Final Redemption, but the mention of the legs is an allusion, on the level of *Sod*, to the previously discussed idea.

[492] To empower man, and to give him a role in the Final Redemption, God acts as if He draws strength and ability from our *mitzvos*, and becomes weakened and disabled because of our sins.

[493] This is mentioned in the *Shemonah Esrai* of Rosh Hashanah and Yom Kippur.

[494] See Chapter 20.

[495] As mentioned previously in Chapter 10, the intention of the parents while conceiving affects the spiritual level of the child. Apparently, it also determines the level of the soul that will be sent into the child they conceive. And, as mentioned before, it is the prayers and mitzvos of the Jewish people that draw souls out of the *Klipos*.

[496] God.

[497] The seed of the evil person.

[498] Arranging situations that inspire the soul to do *teshuvah*.

[499] The verse in Yeshayahu says, *"Shake the dust from yourself"* (*Yeshayahu* 52:2), which is basically what is written here. However, the Hebrew word *affar*, or *dust*, is translated as *ashes* in the verse that follows, and therefore, its usage here has a double meaning,

[500] *Bamidbar* 19:17; this is taken from the *mitzvah* of the Red Heifer used for purification from coming into contact with a dead body.

[501] Another way of saying that it turns away from evil.

[502] Thus, the suffering of Iyov completed Terach's process of *teshuvah*, as discussed in Chapters 36 and 38.

[503] See Chapter 38.

[504] *Megillah* 28a.

[505] An *Amora* was a rabbi from the generation that redacted the Talmud.

[506] That is, specific character traits to refine and perfect.

[507] *Megillah* 28a.

[508] The text here says *avarti*—pass over—whereas the Talmud uses the word *amadati,* which means *stood.*

[509] That is, he was not particular about the way others treated him.

[510] All of this and what follows was discussed already in Chapter 11.

[511] *Shabbos* 12b.

[512] An accidental violation of Shabbos law that requires one to bring a sacrifice for atonement, which was not possible in his day since the Temple had already been destroyed. However, he understood that he would be obligated to bring it once the Temple was rebuilt in the Messianic Era, into which he would have to reincarnate.

[513] Which *are* obligatory.

[514] Since he is not reincarnating because of a sin, he will be protected from sinning in a future incarnation.

[515] See Chapter 11.

[516] From the Talmud it only sounds as if thinking about performing the sacrifice and speaking about it can count as if it has actually been performed, even though it wasn't. This, however, is saying that, regardless of whether it can be performed or not, one is obligated to think and speak about the *mitzvah*, and every *mitzvah* for that matter.

[517] Literally, *pardes* means *orchard*. However, it is also the word that is formed when the first letter of each of the four words—*Peh-Raish-Dalet-Samech*—are combined in order. See Chapter 11.

[518] Though as been explained in previous chapters that they subdivide into countless individual soul sparks.

[519] Each of the 600,000 explanations of Torah have the four levels built into them.

[520] The Messianic Era onward.

521 All of the explanations that he receives.

522 The translation follows the amended text of the *Matok Midvash*.

523 A reference to *midrashim*, which is usually the level of *Drush*.

524 *Megillah* 19b.

525 As mentioned already in Chapter 11.

526 That is, of the partzuf of *Zehr Anpin*.

527 One of the system of *sefiros* on the level of *Zehr Anpin*.

528 Standing behind Zehr Anpin from corresponding to the distance between his *Da'as* and his chest.

529 6+5=11

530 The four-letter Tetragrammaton that, at this time, is not pronounced the way it is written.

531 In Hebrew it is spelled *Chof-Tav-Peh*, which has the *gematria* of 20+400+80, for a total of 500.

532 There are different methods used to move and filter Divine light from level to level, one of which is called "Hitting" since the lights are said to bump into each, creating a specific result and level of light. This process can also be represented numerically by multiplying the specific numbers of the letters involved, as follows.

533 This is one of the ways to spell the letter *Vav* when written as it is pronounced, and its *gematria* is 6+10+6, or 22.

534 This is one of the ways to spell the letter *Heh* when written as it is pronounced, and its *gematria* is 5+10, or 15.

535 22x15=330.

536 This is another way to spell the letter *Vav* when written as it is pronounced, and its *gematria* is 6+6, or 12.

537 12x15=180.

538 330+180=510.

539 *Gematria Kollel* adds to the total of the *gematria* based upon the amount of words or letters used, depending upon the tradition.

540 510 less 11 equals 499, but when one is added for the word itself, the *kollel*, the the total is 500.

541 "My Name" is *Shin-Mem-Yud,* or 300+40+10, and together with *Yud-Heh,* or 10+5, the total is 350+15=365.

542 The *gematria* of "My mention" is *Zayin-Chof-Raish-Yud,* or 7+20+200+10, and together with *Vav-Heh* the total is 237+11, or 248; *Zohar, Bereishis* 24a.

543 This the expansion of the letter *Yud* when written as it is pronounced.

544 20x15=300.

545 This is one of the ways the letter *Heh* can be spelled when written as it is pronounced.

546 20x10=200.

547 The letter *Yud* of God's Name corresponds to the *sefirah* of *Chochmah*, which is masculine. The letter *Heh* corresponds to the *sefiros* of *Binah* and *Malchus*, both of which are feminine.

548 The *Vav* of God's Name corresponds to the level of *Zehr Anpin*, which is masculine.

549 When a person becomes embarrassed his face becomes white, indicating that the blood has been temporarily drained from his face.

550 This is the language of the Torah for the prohibition of cooking any *kosher* meat together with any *kosher* animal milk, and benefitting from such a combination (*Shulchan Aruch, Yorah Dayah* 67).

551 Only those fats forbidden by the Torah.

552 Of the four-letter Name, and which corresponds to the *sefiros* of *Chesed* through *Yesod* of which there are six.

553 This is the *mitzvah* of *Ma'aser Sheni* taken, during certain years of the seven-year *Sh'mittah* Cycle, from produce grown in *Eretz Yisroel*. Usually the value was redeemed onto a coin which was then spent on food during a holiday in Jerusalem.

554 Any *kosher Mohel* can perform circumcision on a child, but it is better if the father performs it himself on his own children.

555 Which corresponds to the *sefirah* of *Malchus* of God's Name.

556 With the vowel change from *Chirik* to *Tzeirei*, the word changes from "if" to "mother," indicating that lending to the poor rectifies the "lower mother," or the *Malchus*.

557 The actual wearing of a four-cornered garment than has *tzitzis* attached to it.

558 Since "mother" is also feminine like the gender of the *mitzvah*.

559 These are the *mitzvos* to not work the land in *Eretz Yisroel* and to forgive debts in the *Shmittah* year.

560 Literally, *pardes* means *orchard*. However, it is also the word that is formed when the first letter of each of the four words—*Peh-Raish-Dalet-Samech*—are combined in order. See Chapter 11.

[561] That is, all of the levels of Torah understanding.

[562] *Yeshayahu* 64:3-5. The entire section reads as follows: *"You descended and the mountains melted before You. [People] had never heard, never observed, no eye had ever seen a god—except for You that acted for those who trust in Him.*"

[563] *Pshat* corresponds to the level of *Asiyah*, *Remez* to *Yetzirah*, *Drush* to *Beriyah*, and Sod to *Atzilus*.

[564] This corresponds to the level of hint, which is often the source of a proof in the Torah for something.

[565] In the general system of *sefiros*, *Arich Anpin* is the level of *Keser*, which corresponds to *Adam Kadmon*. However, within each the four worlds the level of *Adam Kadmon* is not mentioned because it is so hidden.

[566] The souls of man.

[567] Literally, *Holy Spirits*, referring to specific angels called *"Ruchos."*

[568] See the beginning of Chapter 1.

[569] *Sanhedrin* 38a; it was created before man during Creation.

[570] Since they correspond to the level of *Nefesh*, which he has acquired.

[571] Which is the level of *Chayah*. It also has *Yechidah*, but as mentioned earlier it is not listed since it is so hidden.

[572] He rectified all five levels of *Asiyah* and has already received the *Nefesh* of *Yetzirah*.

[573] Even though the first person has not actually rectified all five levels of *Asiyah,* the fact that the *Neshamah* of *Yetzirah* already gives off light within him puts him on a higher level than the second person who has rectified all of *Asiyah,* but in whom only the *Nefesh* of *Yetzirah* gives off light.

[574] It is explained in the *Aitz Chaim* (Sha'ar 39, Ch. 2), that every day, as a result of our learning Torah and our prayers, we elevate holy sparks from the *Klipos*, *b'sod M"N*, to the *Yesod* of the *Malchus* of *Zehr Anpin*. Corresponding to these sparks, *M"D* (*Mayn Dechurin*, or *Masculine Waters*) from the *Yesod* of *Zehr Anpin* descends to "sweeten" the *M"N*. As a result of these two steps, holy souls are created that will soon enter bodies.

[575] If a person has the *Ruach* from the level of the *Yesod* of *Atzilus* he will be *Ba'alah d'Matronisa,* the *"husband,"* which is *Zehr Anpin*, of the *"Matroness,"* which is the *Malchus* of *Atzilus*, and he will be called *"Ish Elohim,"* or "*Man of God*." Regarding him it is written, "*A righteous one who rules through the fear of God*" (II *Shmuel* 23:3), because just as there is a righteous person whose soul ascends *b'sod M"N* to the *Malchus*, there is also someone whose soul, *b'sod M"D*, ascends to the *Yesod*. (*Aitz Chaim, Sha'ar* 42, *Sha'ar Klallos ABY"A*, Ch. 4)

[576] See the two previous footnotes.

[577] *Tehillim* 97:11.

[578] Since the destruction [if the Temple], there is no longer a *zivug* (between the large *Zehr Anpin* and *Nukvah*); the gardner (*Yesod* of *Zehr Anpin*) does not plant (send down *M"D* to sweeten the *M"N* to create new souls) his garden (the *Malchus*). (*Aitz Chaim, Sha'ar* 42, *Sha'ar Klallos ABY"A*, Ch. 4)

[579] The after-growths are the souls of righteous people which had been previously planted and went out from the upper garden, the *Malchus*. (*Aitz Chaim, Sha'ar* 42, *Sha'ar Klallos ABY"A*, Ch. 4)

[580] They return *b'sod M"N* or *M"D* (and cause a *yichud* there, and because of them old souls become rectified, planted, and give birth to the souls of converts). This is the *sod* of *"Light is sown for the righteous,"* which means that it was already sown, from the beginning (while the Temple still stood), and that it is not being planted now, as it says in the *Zohar, Parashas Terumah* 166b. (*Aitz Chaim, Sha'ar* 42, *Sha'ar Klallos ABY"A*, Ch. 4)

[581] After being in this world and then dying.

[582] Hence, despite of the destruction of the Temple and the exile that followed, which resulted in the disruption to the process necessary to create new souls, the souls of righteous people, after their deaths, can compensate by playing the role of that which ceased.

[583] That is, the *Nefesh* which comes from *Asiyah*.

[584] The Temple.

[585] Mishnah and Talmud, for example.

[586] As opposed to for personal reasons.

[587] Kabbalah.

[588] This type of person represents the fulfillment of this verse.

[589] Divine light will flow to him on the level of this Divine Name only, limiting his spiritual ability.

[590] This Name corresponds to the level of *Asiyah*.

[591] God's four-letter Name which, during non-Temple times, is not pronounced the way it is written. This Name corresponds to the level of *Yetzirah*.

[592] Literally, *"I will be what I will be"* (*Shemos* 3:14), the answer that God told Moshe when he asked what to tell the people when they question him about who sent him.

[593] This spells the name *"Yabok,"* the name of an eastern tributary of the Jordan river located about half-way between the Kinneret and the Dead Sea. Interestingly, this was the river that Ya'akov Avinu crossed with his family after leaving Lavan and at which he fought with the Angel of Eisav. After, his name was changed to *Yisroel* (*Bereishis* 32:23), and arriving at Shechem the Torah calls him *shalim*, or, *complete* (*Bereishis* 33:18).

[594] The first letter of the three last Hebrew words are *Yud-Bais-Kuf*.

[595] This would mean that, up until now, the *Nefesh*, *Ruach*, and *Neshamah* being discussed are only from *Asiyah*.

[596] *Zohar, VaAira* 23b.

[597] For example, when lights "hit" each other, as mentioned in the previous chapter, they produce different *gematrios*.

[598] Different vowel arrangements also produce permutations.

[599] Which correspond to the four letters of the Name *Hovayah* from which the 600,000 permutations are produced.

[600] Nothing else exists that can be used to contribute to the creation of anything.

[601] Moshe Ben Maimon.

[602] Chapter Four.

[603] *Aitz Chaim, Sha'ar M"N u'M"D, Drush* 4.

[604] The souls of angels.

[605] See Chapter 3.

[606] The souls of angels come only from the spiritual upper *zivug* called *Nishikin*, and for this reason they do not need to come in bodies. (*Aitz Chaim, Sha'ar M"N u'M"D, Drush* 4)

[607] Human souls.

[608] However, human souls are from the lower 'body' *zivug* (i.e., "his *Yesod* in her *Yesod*"), and therefore they need to come in bodies. (*Aitz Chaim, Sha'ar M"N u'M"D, Drush* 4)

[609] Human souls.

[610] From the same level of the angels.

[611] Where they enter the world, as opposed to remaining on the higher level from which they originated.

[612] The more severe the blemish, the lower down the soul will have to go before coming out into the world.

[613] See Chapter Three.

[614] See Chapter Six.

[615] This was discussed in Chapter Seven.

[616] The supplication prayer after the *Shemonah Esrai* when a person puts their head down on their arm.

[617] This term was actually used with respect to Rachel to indicate of Ya'akov's two wives, she was the main one. In the case of the *partzufim*, it means that she is the main *zivug* of *Partzuf Ya'akov.*

[618] The *Malchus* of *Atzilus*, which corresponds to Rachel, is the summation of all the nine *sefiros* above it.

[619] Hebrew: *Achor*.

[620] The *sefirah* of *Binah* divides into two distinct *partzufim: Binah* and *Tevunah*. Hence, this is a much lower *zivug* than that of Rachel with Ya'akov.

[621] In Chapter Nine it said that women, since they do not have a *mitzvah* to learn, can be rectified in *Gehinom*, unlike men who learn Torah.

[622] *Sotah* 2a.

[623] To a new wife.

[624] Which should not be the case if the first wife was his real soul mate.

[625] On the simple level the verse is talking about a Jew who, either because he stole and couldn't pay back what he took, or impoverished, he sold himself to earn a living, entered servitude, with his wife, for six years. Once his period of servitude is up he leaves with his wife as well.

[626] His first reincarnation.

[627] They easily meet and get married.

[628] Accusing angels in Heaven.

[629] They will meet and get married, but only after much difficulty.

[630] The second time they have to make her available to him.

[631] In Hebrew, *zivug sheinis* implies a second woman with whom he is pairing, whereas *zivug sheini* means the second pairing with the same woman.

[632] *Gehinom*, for those who require it, is a final preparatory stage for going to the World-to-Come.

[633] Chapter Nine.

[634] Shmuel says: This is the *sod* "*stored away with Me*" (*Devarim* 32:34) regarding the verse, "*Behold, God does all these things [with man] two or three times*" (*Iyov* 33:29). It is the *sod* of reincarnation, which says "with man," and not with woman.

[635] The *Vav* transforms the word *galgal*—wheel—spelled *Gimmel-Lamed-Gimmel-Lamed,* into the word *gilgul*, spelled *Gimmel-Lamed-Gimmel-VAV-Lamed.*

[636] This always a reference to the six *sefiros* of *Chesed, Gevurah, Tifferes, Netzach, Hod*, and *Yesod*, or *Zehr Anpin*, which is masculine.

[637] *Zohar, Pinchas* 215b.

[638] Shmuel says: In my humble opinion, the *Yud* mentioned here is the final *Yud* of [the Name], *Aleph-Dalet-Nun-Yud,* and therefore *gilgul* has the *gematria* of 66 (actually, *galgal* does; *gilgul* has a *gematria* of 72), which is *Aleph-Dalet-Nun-Yud* with the *kollel* (1+4+50+10=65+ 1 for the word itself equals 66).

[639] Everything round is similar to the letter *Yud.*

[640] That is, reincarnation.

[641] Implying a complete release.

[642] After he reincarnates.

[643] Later 1500s to early 1600s.

[644] This verse, about the future redemption, refers back to the exodus from Egypt, making a connection between the souls of that generation and those of the generation of Rav Chaim Vital (ie. the late 1500s).

[645] This verse, as will be seen shortly, indicates that the souls of those who left Egypt will reincarnate into the later generation to which Rav Chaim Vital refers.

[646] The men either participated in the building of the golden calf or did not stop its construction, and forcibly removed the jewelry from the women to contribute to the construction of the golden calf (*Shemos* 32:2; *Midrash HaGadol* 32:2).

[647] Divine Providence works according to the principle of measure-for-measure (*Sanhedrin* 90a), and therefore the women, whose husbands forcibly took their jewelry in the generation of the golden calf, reincarnated to rule over their husbands in a later generation.

[648] In Chapter 38 it writes, “in the same generation.”

[649] On a soul level, they will be aware that they are from the same root, and cause them to compete against each other. However, the information will not be available to their conscious minds, and make it look as if their level of hatred for each other is unfounded.

[650] The Talmud says: *“I, Daniel, saw the vision, but the men with me did not see the vision. However, a terrible fear fell over them, and they ran in a hidden way”* (*Daniel* 10:7) . . . If they did not see it, why were they afraid? They didn’t see it but their *mazel* (Rashi: the angel of each person) saw it (*Megillah* 3a).

[651] Not living at the same time, they are not in competition with anyone from their root who is presently alive.

[652] Everyone benefits from the rectification of others from the same root.

[653] This process of separation, called *"Birrur"* in Kabbalah, is the main way to rectify Creation. It happens continuously, but mostly as a result of Torah learning, *mitzvah* performance, prayer, and historical events.

[654] In the Torah, the term *"Bliya'al"* is a reference to miscreants (*Devarim* 13:13), being a composite of two words: *bli ole,* which means "without yoke," that it without the Yoke of Heaven. Kabbalistically, it is the name for the 10 *sefiros* on the side of impurity.

[655] Literally, *Adam of Holiness,* a reference to the full structure of *sefiros* on the side of holiness.

[656] See Chapter Fifteen. The feet of the Divine Presence will ascend to above the feet of the *Klipos* and they will be able to stand since all of the holy sparks will have left the feet of the *Klipos*.

[657] These phrases are usually used with respect to *Chometz,* which is connected to the *Klipos,* which cannot be seen or found during Pesach.

[658] As long as souls remain among the *Klipos*, they can draw life from them (see Chapter 15). However, once all holiness is removed from the *Klipos* they have no source of life and therefore die off automatically.

[659] Which in Hebrew are *Bais-Heh-Lamed*.

[660] Which is spelled *Heh-Bais-Lamed.*

[661] Moshe Rabbeinu reincarnates in every generation specifically to help separate out the souls from the *Klipos*.

[662] The Talmud mentions five verses whose exact meaning is unclear for one reason or another (*Yoma* 52a).

[663] The Jewish people of that time were destined, after the death of Moshe Rabbeinu, to "rise up" and go after the ways of the Canaanites. The *Sod* is that their souls will rise up again in the final generation of history.

[664] As the body into which the soul of Moshe Rabbeinu has reincarnated in one generation dies, it reincarnates in another body in the next generation.

[665] Hence, the soul of Moshe Rabbeinu, together with the souls of the Jews that traveled in the desert with him and those of the Mixed Multitude of that time, will reincarnate in the final generation of history.

[666] Moshe was the root of the *Da'as* itself on the level of the good of holiness. The branch of that was the Children of Israel that left Egypt, called the Generation of Knowledge. Bilaam was the root

of the *Da'as* of the *Klipos*, and the Erev Rav were the branch off of him . . . (*Sha'ar HaPeskum, Shemos,* q.v. *Vayakam Melech Chadash*)

667 These are the first letters of each of the three Hebrew words of the concluding part of the verse that prophecies about the return of Moshe Rabbeinu, the Generation of the Desert, and Mixed Multitude in the final generation.

668 This concludes the discussion that began in Section Four: Torah Scholars Who Sinned.

669 Generally speaking, sparks are always good, being intrinsically holy. Rather, there are sparks that are free of the *Klipos*, and therefore completely good, and sparks that are still immersed in the *Klipos*, which can be used for evil.

670 The sparks within a person determines his or her propensity toward *mitzvos* or sins, and specific *mitzvos* or transgressions. This, of course, is taken into account in a person's judgment.

671 *Zohar, Parashas Terumah* 129a.

672 That is, the righteous person.

673 The interaction, especially for his benefit, causes a transference of sparks of good ones from the evil person to the righteous person, and of evil ones from the righteous person to the evil person.

674 Though on a *Pshat* level this is talking after life and in the World-to-Come, on the level of *Sod*, it means in this world and during their lifetimes.

675 This will be explained shortly.

676 As per the *Matok Midvash* and the Talmud (*Pesachim* 113b).

677 Yet, the Torah says to run and help him with his donkey.

678 The next verse says: *"For you will gather coals of fire upon his head, and God will repay you"* (*Mishlei* 25:22).

679 This is talking about the goat pushed off the cliff as part of the Yom Kippur service during Temple times.

680 This process will also cause the good sparks within the goat to go to the Jewish people, while the bad sparks within the Jewish people will go to the goat as it falls to its death, atoning for the Jewish people.

681 There is no mention of God in this first part of the verse.

682 That is, it comes from and is associated with the eighth *sefirah* of *Binah*.

683 Reincarnation is connected to the *sefirah* of *Chochmah*. See the beginning of Chapter 20, where it is discussed how reincarnation is primarily for men.

[684] Removing any need to reincarnate to rectify the blemish caused by the sin in question.

[685] *Yoma* 86a.

[686] *Teshuvah,* spelled *Tav-Shin-Vav-Bais-Heh*, can be broken into two parts, *Tav-Shin-Vav-Bais* and *Heh*, or *Return Heh,* referring to the final *Heh* in God's four-letter Name, which corresponds to the *Malchus.*

[687] He possesses the potential to have a *Nefesh, Ruach, Neshamah,* and *Chayah*, which come from *Asiyah, Yetzirah, Beriyah,* and *Atzilus*, respectively.

[688] Hebrew: *Ruach*.

[689] That is, the person himself can expand upon his *Nefesh* by refining his actions, resulting in his receiving the next level of *Ruach*.

[690] *Succah* 52b.

[691] Literally, *Halls*, but they refer to levels in the *sefiros*.

[692] For the most part, everything that exists on the side of holiness has a corresponding counterpart on the side of impurity. This creates a certain balance in Creation that maintains the potential for free-will. Hence, for the sake of free-will, if a person becomes greater spiritually, his *yetzer hara* must also become stronger to maintain the challenge of free-will, the purpose of Creation until the Messianic Era.

[693] Impurity mimics holiness in action but for its own goals.

[694] Since at this time of history we do not pronounce God's four-letter Name as it is written because of its high level of holiness, the letters are rearranged and pronounced in this order instead.

[695] Each of the four letters of God's Ineffable Name corresponds to one of the four worlds as follows: *Yud* to *Chochmah*, *Heh* to *Binah*, *Vav* to *Yetzirah*, and the final *Heh* to *Asiyah*.

[696] When the four letters of this Name are expanded and written as they sound, the four letters become 10 letters (except for the one corresponding to *Asiyah*, which only has nine), and change the overall *gematria*. Since some of the letters can be written differently without changing their sound, four different expanded versions of the Name can result, each with its own unique *gematria*. For example, the expanded Name that corresponds to *Atzilus* is spelled: *Yud-Vav-Dalet*, *Heh-Yud*, *Vav-Yud-Vav*, *Heh-Yud*, giving it a total *gematria* of 20+15+22+15, or 72.

[697] Spelled like this: *Yud-Vav-Dalet*, *Heh-Yud*, *Vav-Aleph-Vav*, *Heh-Yud*, having a total *gematria* of 20+15+13+15, or 63.

[698] When expanded, it is written: *Yud-Vav-Dalet*, *Heh-Aleph*, *Vav-Aleph-Vav*, *Heh-Aleph*; 20+6+13+6=45.

[699] When expanded, it is written: *Yud-Vav-Dalet*, *Heh-Heh*, *Vav -Vav*, *Heh-Heh*; 20+10+12+10=52.

[700] It it is translated as "against Me," but it is written "within Me."

[701] *Yoma* 86a; his atonement immediately follows his repentance.

[702] That is, the *Keser, Chochmah*, and *Binah* of the *Klipos*.

[703] The *Malchus* corresponds to the *Shechinah*, of Divine Presence, which has been exiled from its proper place.

[704] The *Chesed, Gevurah,* and *Tifferes* of the *Klipos*.

[705] The *Netzach, Hod,* and *Yesod* of the *Klipos*.

[706] In other words, the World of *Asiyah* separates the three worlds above it from the *Klipos*.

[707] That is, it has been exiled from its rightful place.

[708] *Matok Midvash*.

[709] Of the Name of God, and which corresponds to the *Malchus*.

[710] Of *Asiyah*.

[711] Being so close to holiness, these three *sefiros* can be brought over to the side of holiness, making *teshuvah* from these levels easy.

[712] The first three of the *Klipos*.

[713] *Bava Metzia* 22a. The Talmud is talking about a river that overflows and washes the property of one person to another. Likewise, the first three *sefiros* of the *Klipos* will be given to the side of holiness.

[714] Literally, the *return of the Heh,* since it has been returned to its rightful place after the *Tifferes.*

[715] That is, the *Malchus* of *Asiyah*.

[716] The *Malchus* ascends in the direction of *Binah*.

[717] That is, to the place that the *Binah* left an impression, which was the place of the *Malchus* of *Asiyah* to which it had descended (*Matok Midvash*).

[718] Since the *Malchus* returned to its place the *Tifferes* also returns to its place.

[719] The *Binah* descended to the place that the *Malchus* went down into the *Klipos,* in order to give off light and elevate the *Malchus* back to its place (*Matok Midvash*).

[720] *Binah*, as a result of the *teshuvah*, causes the *Malchus* of *Asiyah* to ascend to its place, and then everything returns to their rightful places all at once (*Matok Midvash*).

[721] When the *Malchus* ascends as mentioned, the *Chochmah* returns to its level.

[722] For which *teshuvah* alone is enough to rectify the blemish that resulted from the sin.

[723] Which is more severe than the violation of a Positive *Mitzvah* since he has actively violated the Torah. As a result, it blemishes higher up in the *sefiros*.

[724] His *teshuvah* does not rectify the blemish of the sin until Yom Kippur atones for the sin as well.

[725] *Tifferes*, which is the *Zehr Anpin* of *Atzilus*, emanates light into *Yetzirah* (*Matok Midvash*).

[726] The *Tifferes* of *Yetzirah*.

[727] The *Tifferes* of *Yetzirah* descended from its place to the place of the *Malchus* of *Yetzirah* (*Matok Midvash*).

[728] The *Tifferes* of *Yetzirah* that descended to the place of the *Malchus* of *Yetzirah.*

[729] The *Malchus* and *Zehr Anpin.*

[730] The *Malchus* of *Yetzirah* is not able to clothe the *Tifferes* of *Yetzirah* as in the beginning, and therefore a void remains between the *Malchus* and the *Tifferes* of *Yetzirah*

[731] Without unity with the *Tifferes* of *Yetzirah*

[732] That is, the light of the *Binah* of *Atzilus* that emanates within *Beriyah* (*Matok Midvash*).

[733] That *Binah* of *Yetzirah* elevates the *Malchus* of *Yetzirah* from the first three of *Asiyah* and also returns *Zehr Anpin* of *Yetzirah* to its place, but not more that this.

[734] The light of *Binah* of *Atzilus* completes the rectification.

[735] That is, first the top three of *Asiyah*, then the middle three of *Asiyah*, etc.

[736] The *Malchus* went down to the first three of *Yetzirah* and the *Tifferes* descended to the place of the *Malchus* of *Beriyah*.

[737] That is, the *Chochmah* and *Binah* of *Beriyah*. For such a severe sin, *teshuvah* and Yom Kippur are not enough to completely rectify the blemish; suffering is also necessary to cleanse the person and the blemish.

[738] The Name of God used in the verse is spelled *Yud-Heh*, which correspond to the *Chochmah* and *Binah* respectively.

[739] Also spelled *Yud-Heh;* see previous note.

[740] That is, first the top three of *Yetzirah*, then the middle three of *Yetzirah*, etc.

[741] *Atzilus* is completely spiritual and a level of the World-to-Come, which is eternal.

[742] By causing the *Malchus* of *Atzilus* to descend to the top three of *Beriyah,* which is called death.

[743] From within *Atzilus* that descended because of the sin.

[744] Since he caused death in a deathless world because of his sin, measure-for-measure, his death is necessary to rectify the blemish.

[745] That is, first the top three of *Beriyah*, then the middle three of *Beriyah*, etc.

[746] As opposed to a sin that is for personal pleasure only, not out of rebellion.

[747] That is, the Divine light that is drawn down to a person and the world from Above as a result of performing a *mitzvah*.

[748] Since the Klipos take the main part of the bounty and the Jewish people only receive an aspect of it (*Matok Midvash*).

[749] *Yoma* 86b.

[750] Deliberate sins, after repentance, are considered to be like accidental sins.

[751] As is the case with accidental sins.

[752] They are not even considered to be accidental sins, but merits instead.

[753] That is, except men who learn Torah and for whom the fires of *Gihenom* are ineffective for atonement, as will be reiterated shortly.

[754] This is a pre-*Gehinom* state after death for people whose evil was too great for even the furnaces of *Gihenom*.

[755] Even the most righteous people have sinned at some time.

[756] In this world through many reincarnations or above to keep him from the Garden Eden a certain period of time (*Matok Midvash*).

[757] Hebrew: *mechitzaso.* That is, the first level of the World-to-Come that is relevant to him at that point.

[758] To increase his worthiness of a higher level of the World-to-Come.

[759] The Talmud states that God is strict with righteous people to a hairsbreadth (*Bava Kamma* 50a), that is, He takes them to task for even the smallest of sins.

[760] Which refers to the Garden of Eden.

[761] That he should not require punishment of reincarnation (*Matok Midvash*).

[762] That is, he was bound up with God in the World-to-Come.

[763] Probably someone's unpublished manuscript.

[764] An upper level in the World-to-Come.

[765] One of the ancient and forbidden ways of speaking with the dead (*Vayikra* 19:31).

[766] *Succah* 28a.

[767] *Brochos* 28b.

[768] One *amah* is between 18 and 25 inches long, so 500 amos would be between 750 to 1,000 feet.

[769] As mentioned earlier, sometimes a person has sins that deny him the merit to enter *Gehinom* and begin his final rectification, requiring him instead to first undergo certain reincarnations to prepare him for *Gehinom*.

[770] *Sanhedrin* 91a.

[771] *Bava Kamma* 50a: God does not overlook any sin since He acts according to justice at all times, even when being merciful.

[772] In other words, righteousness is not a reason for God to overlook a sin.

[773] The time of the Mishnah and the Second Temple period.

[774] *Niddah* 17a.

[775] A person wearing *Tefillin* should always remain conscious that he is wearing them.

[776] That is, *"Kadosh, kadosh, kadosh, etc."*

[777] Since this prayer is important for making sure that our children follow in the path of Torah, we are told to have extra intention while saying these words, which can cause some to forget, momentarily, that they are still wearing *Tefillin*.

[778] Even though he only momentarily took his mind of his *Tefillin*, and for a positive reason as well, nonetheless it is considered to be a infraction, albeit a minor one, for which he may later be punished.

[779] At this time a person is not punishable for such an infraction.

[780] *Brochos* 64b.

[781] The verse is talking about descendants of Eisav who ruled in the territory of Edom, east of *Eretz Yisroel*, before the Jewish people entered the land and had kings of their own. In Kabbalah, however, their names are used to refer to pre-Creation *sefiros* that "died," i.e. they broke after a brief "rule," or existence, and from whose broken remains Creation was eventually built.

[782] *Sheviras HaKeilim*, or the *Breaking of the Vessels*, explains how Creation came into being prior to what is mentioned in the Torah. It is too complicated and detailed a subject to cover here, but for the

sake of this discussion it is sufficient to know that prior to Creation, in a state of existence referred to as *Tohu*, or *Null*, there was a mixture of good and evil, spiritually pure (e.g. Holy Sparks) and impure (the *Klipos*) components. See Chapter 20 where the process of separation is also explained.

783 Since the *sefiros* that broke were on different levels, the pieces they broke into were also on different levels.

784 That is, when eating is done for the right reasons and in an appropriate Torah manner.

785 That is, the Holy Sparks within it.

786 The blessings after eating bread.

787 See Chapter 41. This is called a *"Dybbuk"* or *"Ruach,"* and after taking over the body of a person, usually as a result of a sin the person himself performed and became worth of punishment, they usually require a Torah scholar to perform a *"Tikun"* on their behalf before they will completely leave the host body.

788 *Koheles* 3:1.

789 Through the eating the soul goes to the same level as the one eating.

790 One of the 39 creative activities forbidden on Shabbos.

791 That is, he should not reincarnate as a dog.

792 The Accusing Angel who also instigates negative events.

793 *Brochos* 33a; it is prone to gore someone.

794 The *ibur* within it.

795 *Parashas Ki Sisa,* q.v. *Vayiten el Moshe, etc.*

796 They knew that it was the last of the four months to ascend from vegetation to animal, which they wanted to cause for Beor, their grandfather, the father of Bilaam, who at the time was on the level of vegetation. This is why it was "grass-eating," because by eating grass, from which Be'or's soul came, his limbs went into the ox.

797 The following note was added here: In another place in the name of Rav Chaim Vital it says that *aisev* (*Ayin-Sin-Bais*)—grass—is the initials of *Shivah Asar b'Tammuz* (i.e., the 17th of Tammuz, when Moshe Rabbeinu destroyed the golden calf).

798 Naval HaCarmelli lived in the time of Dovid HaMelech, whom he later cursed.

799 The Hebrew word *"nachashim"* can mean with "snake" or "guessing by witchcraft."

800 In the past tense.

[801] The Talmud says: *"I, Daniel, saw the vision, but the men with me did not see the vision. However, a terrible fear fell over them, and they ran in a hidden way"* (*Daniel* 10:7) . . . If they did not see it, why were they afraid? They didn't see it but their *mazel* (Rashi: the angel of each person) saw it (*Megillah* 3a).

[802] This is derogatory speech about another without *halachic* basis.

[803] Which is unable to speak.

[804] He sells improperly slaughtered meat as *kosher* meat to Jews and they eat it.

[805] That is, it will be his will to stand.

[806] Drowning is a form of strangulation.

[807] Hence, grinding can be a euphemism for sexual relations, and reincarnating as water that is used for grinding is the measure-for-measure punishment.

[808] Hebrew: *Birchas Nehenin.* These are blessings recited before partaking of something pleasurable, like food, for example.

[809] *Mishlei* 28:24. The full verse is: *"Whoever robs his father or his mother and says: 'It is no transgression' is the companion of a destroyer,"* which is talking about stealing from one's actual father and mother. However, on a *Sod* level, it is talking about stealing from God, our Father in Heaven, by partaking of this world without first make the appropriate blessing (*Brochos* 35a).

[810] *Megillah* 14b.

[811] Which means "bee."

[812] *Shoftim* 4:6.

[813] Which means "rat."

[814] The rabbis referred to above.

[815] This is similar to what the Mishnah says regarding a person who was tried and found guilty by a human court (*Sanhedrin* 6:).

[816] Rav Chaim Vital.

[817] The Arizal.

[818] Rav Chaim Vital.

[819] *Midrash Tehillim*, Ch.104.

[820] Which is similar to the word for stork, which is *chasidah*.

[821] Women with whom the Torah has forbidden intimacy.

[822] Its name is similar to the word for seeing.

[823] As mentioned in previous chapters, just as Adam HaRishon was physically comprised of various different limbs and tendons likewise was his soul comprised of a corresponding set of spiritual limbs and tendons, each of which was a different soul, or unit of souls.

[824] Which was necessary for his own survival.

[825] *Sha'ar HaPesukim, Bereishis*, p. 9, *Drush* 3.

[826] It can be seen in everyday life how some people are more predisposed towards sin than others.

[827] And therefore, how prone it is toward sin.

[828] This was discussed in Chapter 15; see Footnote #13.

[829] The souls that fell off of Adam HaRishon.

[830] This is based upon a verse from the Torah after the Jewish people sinned with the golden calf: *"The Jewish people were divested of their ornaments"* (*Shemos* 33:6).

[831] This is based upon the verse, *"Awake, awake, put on your strength, O Zion; put on your beautiful garments"* (*Yeshayahu* 52:1).

[832] This is based upon the verse, *"I clothe the heavens with blackness"* (*Yeshayahu* 50:3).

[833] Hence, the closer a soul was to the sin of Adam HaRishon, the more prone it is to sin in later incarnations.

[834] The sefer writes *"Elohim,"* but the Matok Midvash writes *"Elohay-hah."*

[835] From its root in holiness (*Matok Midvash*).

[836] Hebrew: *zuhama*.

[837] *Avodah Zarah* 22b. Kabbalah explains that this was a spiritual intimacy, and not an actual physical one.

[838] *Shabbos* 55b. Even if a person is without sin he must die as a consequence of Adam HaRishon's sin.

[839] Eventually, during the Resurrection of the Dead, people will be recreated without this level of impurity.

[840] The twelfth son of Ya'akov Avinu.

[841] Dovid HaMelech's father.

[842] Dovid HaMelech's sin, mentioned in the Talmud

[843] Levi ben Ya'akov Avinu.

[844] *Zohar, Ki Sisa* 194b.

[845] *Devarim* 30:15.

[846] *Devarim* 4:4.

[847] *Devarim* 30:15.

[848] The Hebrew says "tractate" but the *Matok Midvash* writes *"ma'amer,"* or *discussion*.

[849] Of the person.

[850] That is, after five *halachic* hours—the length of each hour being determined daily by dividing the amount of time from sunrise to sunset by 12—from sunrise.

[851] For the rest of the days of Creation the number is not preceded by the later *Heh*.

[852] The Obstructing Angel.

[853] That is, all of the sparks that were a part of Adam HaRishon before he sinned.

[854] *Brochos* 7b.

[855] Hebrew (Ash.): *Shamos*.

[856] Hebrew (Ash.): *Shemos*, that is, that names influence the life of a person.

[857] The verse actually says, as mentioned above, "*Who has wrought devastation in the land.*" However, changing the word *devastation* for *names*, as the rabbis elucidate, it now reads, "*Who has wrought names in the land.*"

[858] The holy name of a person is relevant to the place in the structure of souls from which it was taken.

[859] *Brochos* 7b: It is the name of a person that influences his *mazel* in life.

[860] See Chapter 20.

[861] After the kingdom of Shlomo HaMelech divided into two, Yeravem became the first king over the Kingdom of Israel, and turned his subjects to idol worship (I *Melachim* 12:20).

[862] *Mishnah, Sanhedrin* 10:2.

[863] Literally, *Female Waters.* This phrase it usually abbreviated by using the first letter of each of the words, *Mem-Nun*, and is pronounced '*munn.*' It is the Kabbalistic phrase for the holy sparks that

ascend to Above, usually as a result of Torah learning, the performance, and in particular, the prayers of righteous people, like water from the level of the *sefirah* of *Malchus*, which is feminine. This is a crucial part of the world rectification process.

864 That is, the pairing of *Chochmah* with *Binah*.

865 That is *Abba* and *Imma*, which correspond to *Atzilus* and *Beriyah* respectively, are levels of the World-to-Come.

866 That is, a *zivug* of the six *sefiros* of *Chesed* through *Yesod* with the *Malchus*, a much lower level of existence. This is explained more clearly at the end of the next chapter.

867 The Moabite princess who converted to Judaism and became the ancestress of Dovid HaMelech. The name Rus alludes to the fact that her *Nefesh* was from the side of holiness (*Matok Midvash*).

868 The sister-in-law of Rus who not only did not convert, but she returned back to her people. Her name indicated that her *Nefesh* was from the *Klipos*, and had to be separated from Rus (*Matok Midvash*).

869 Through their wanton behavior.

870 Because of the intrinsic holiness of the Land.

871 *Sotah* 3a. His desire to be holy and pure makes him jealous of others on higher spiritual levels than he is.

872 Those whose bones must rot in the ground.

873 Literally, *Externalities*, another name for the *Klipos.*

874 *Shabbos* 152b.

875 He was free of jealousy and therefore his bones did not have to rot after death.

876 Moth, in Hebrew, is spelled *Ayin-Shin*, which has the *gematria* of 370.

877 On the inside of *Arich Anpin*, and they are the two Names "El" when expanded like this: *Aleph-Lamed-Peh, Lamed-Mem-Dalet, Aleph-Lamed-Peh, Lamed-Mem-Dalet,* or 1+30+80+30+40+4=185 x 2 =370 (*Matok Midvash*).

878 As a result of the eight *chivrata* of the head that emanate on the inside of *Arich* and illuminate the 370 lights (*Matok Midvash*).

879 This is the name of a light that encompasses each world on the side of holiness to protect it from the *Klipos*.

880 Clothing.

881 The word "thick" in this context means less spiritual.

[882] As opposed to *Shin-Ayin* on the side of holiness.

[883] These are the first letters of each of the words in the first stanza of the prayer, *"Anna b'Koach."* The first letters of each of the six words in all seven stanzas of the prayer total 42, comprising one of the 42-letter Names of God. However, the six initial letters of the words of each stanza also form a Name of God, the first one being *Aleph-Bais-Gimmel-Yud-Tav-Tzaddi.*

[884] *Aleph-Bais-Gimmel-Yud-Tav-Tzaddi* = 1+2+3+10+400+90=506. The Hebrew word for *worm*, *tola*, is equal to *Tav-Vav-Lamed-Ayin* = 400+6+30+70=506.

[885] Which is called *Tola'as Shani.*

[886] The *kohen* is in *Chesed*, which is the right foreleg. Therefore, the gift was the right foreleg, and not the left one. All of this is *b'sod* the 42-letter Name, because the name in it is the *Chesed*, as it is known. This is the *sod* of the *kohen*. The Name *ABGYT"Z* has the *gematria* of *shor* (ox), and therefore there was an obligation to give gifts to the *kohen* from an ox, as the verse says, "*And give to the kohen the foreleg and cheek*" (*Minhagei HaArizal, q.v. And give to the kohen, etc.*).

[887] *Devarim* 18:3.

[888] Hebrew: *v'nasan,* or *Vav-Nun-Tav-Nun* = 6+50+400+50 = 506.

[889] Hebrew: *shor*, or *Shin-Vav-Raish* = 300+6+200 = 506.

[890] *Brochos* 33a; See the previous chapter.

[891] The level of light in the *sefiros* that constricts the light of God in Creation, and therefore the source of Divine judgment and punishment in Creation.

[892] *Koheles* 4:5.

[893] The color red represents *Gevuros*, sins, and judgment, whereas white (like cleaned wool) represents purity and innocence.

[894] Being completely righteous, their bones did not need to rot in the ground after death.

[895] Literally, *Son of the World-to-Come*, which means that he is fitting to go there.

[896] *Upper Mayn Nukvin;* see Chapter 3. In *Aitz Chaim,* it says: "This is the *sod* of *M"N*, and this is the *sod* of the Ten Martyrs during the time of the destruction of the Temple. The sins of the time caused the *Klipos* to become stronger until there was no ability to elevate *M"N,* which are those sparks [left for man to rectify]. The world was on the verge of collapse and destruction, and therefore they [the Martyrs] gave up their bodies to the [Roman] kingdom and became *M"N* for the *Malchus*. Their souls caused those sparks to ascend as *M"N* to *Abba* and *Imma"* (*Aitz Chaim, Sha'ar HaKlallim,* Ch. 1).

[897] The ninth *sefirah* of the *Upper Mother*, or *Binah*.

[898] The 10 *sefiros* make up the totality of existence, history as we know it and what will follow after it, including eternal life. As one ascends levels of *sefiros* he enters increasingly more spiritual realms until eventually he leaves the realm of time as we know it and enters the realm of eternal life. Hence, the level of *Binah* is the level of *Olam HaBah,* or the World-to-Come.

[899] The arrival of *M"N* from the lower levels to the higher levels causes *Abba* and *Imma* to interact more intimately with each other and send additional Divine light back down to the lower world.

[900] Literally, *Sons of the World to Come*.

[901] The six *sefiros* of *Chesed* through *Yesod*.

[902] Since the *sefiros* of *Chesed* through *Yesod* emerged from *Binah* she is considered to be their "mother."

[903] *Sanhedrin* 90a.

[904] The *sefiros* of *Chochmah* and *Binah* will ascend into *Arich Anpin*, impregnating it, so-to-speak. This allows them to get additional light, which increases the light of their *Chochmah, Binah* and *Da'as,* which are their m*uchin*, or b*rains*.

[905] See previous note.

[906] *Abba* and *Imma*.

[907] *Zehr Anpin* corresponds to the sun and *Nukvah* to the moon.

[908] Since *Tefillin* sit on the head they correspond to *muchin* as well.

[909] Yeravem, Achav and Menashe.

[910] Bilaam, Doeg, Achitophel and Gechazi.

[911] *Sanhedrin* 90a.

[912] And any punishment they deserved.

[913] That is, to the level of *Binah*.

[914] To cause a pairing of *Zehr Anpin* and *Nukvah*.

[915] Rav Chaim Vital.

[916] The Malchus has seven *sefiros: Chesed, Gevurah, Tifferes, Netzach, Hod, Yesod* and *Malchus.*

[917] In Tanach she was the wife of Dovid HaMelech, but the name actually means "Daughter of Seven."

[918] Earth.

[919] Asia, Africa, etc. (*Matok Midvash*).

[920] In *Sefer HaLikutim, Parashas Aikev* (q.v. *A land of mountains and valleys*), it says: Heaven is an example of the land in all kinds of comparisons (Hebrew: *dimiyonos*).

[921] A *parsah* is between 2.4 and 2.88 miles (3,840-4,608 meters).

[922] *Gittin* 57a.

[923] Rather than melt into another mountain, a single mountain divides into two.

[924] The clean break seems to indicate that it was a Heavenly matter.

[925] The flow of holy sparks of light from the *Malchus* to *Zehr Anpin*, which cause the flow of water on the land below.

[926] See Chapter Three.

[927] Just as the *M"N* flows from the *Malchus* to Above, likewise does the water flow from the depths of the earth to the land above.

[928] See Chapter 18; the flow of light from *Zehr Anpin* to the *Malchus* causes the flow of rain from the sky to earth.

[929] Which can happen as a result of our sins (*Matok Midvash*).

[930] The *Malchus*.

[931] The minister over the tree.

[932] The tree.

[933] *Bereishis* 39:1-22.

[934] The *Malchus*.

[935] Since the sparks did not go directly to a female counterpart they were vulnerable to be taken by the *Klipos*.

[936] They are different aspects of *Zehr Anpin* and *Nukvah*, and will be listed shortly.

[937] What happened to the general *Yesod* of *Zehr Anpin*, which corresponds to Yosef HaTzaddik, happened as well on the level of Yesod in all of the *partzufim* connected to *Zehn Anpin* and *Malchus*.

[938] As mentioned in Chapter 3, male *partzufim* pair up (*zivug*) with female *partzufim* as a way to pass light from one level of *sefirah* to the next level of *sefirah*. Such *zivugim,* or *yichudim,* unifications*,* occur between different *partzufim* at different times of the day, or week, as determined by the system God has established to suit the purpose of Creation. Not coincidentally, many of the *partzufim* have names of Torah personalities since the Forefathers and Foremothers epitomized all that God had in

mind when He made Creation, and they acted in ways that dramatically impacted the direction of history.

939 Certain *partzufim* can enlarge or decrease in size, as per the will of God, depending upon the needs and opportunities of the moment and the potential of the partzuf in question. In general, the *partzuf* of Rachel stands behind *Zehr Anpin* from the point of his chest to his bottom. The *partzuf* of Leah, also behind *Zehr Anpin*, begins at the level of the chest and reaches to the top of *Zehr Anpin*. Together they comprise the *sefirah* of *Malchus*. In this case, *Partzuf Rachel* extends the full height of *Zehr Anpin*, from top to bottom, so that her *Yesod* matches his *Yesod* in height for this *zivug*.

940 As will become clear shortly, with respect to *Zehr Anpin* there is more than one type of *Yesod* that can be used for a *zivug*.

941 The *zivug* is the result of *Yesod* of the male and female coming together, which allows for the flow of light from the male *partzuf* to the female *partzuf*.

942 A *partzuf* that "clothes" *Zehr Anpin* over his *Netzach, Hod* and *Yesod*. It stands in front of *Zehr Anpin*.

943 *Matok Midvash*. When *Zehr Anpin* first emerged it came out as six *sefiros* only, *Chesed* through *Yesod*. The initial *Yesod* is the "first" *Yesod,* but not the true one, as mentioned in the next paragraph.

944 *Chesed* through *Yesod*.

945 *Matok Midvash*.

946 Plural of *Yesod*.

947 Any light that is passed from one level to another contains five lights from the side of *Chesed* and five lights from the side of *Gevurah*.

948 The *Chochmah, Binah* and *Da'as* of *Imma,* or *Binah.*

949 The *Chochmah, Binah* and *Da'as* of *Abba,* or *Chochmah.*

950 These are the 10 rabbis who martyred by the Romans mentioned in the repetition of the *Mussaf* of Yom Kippur.

951 That is, the listing of their souls matches the order of the *sefiros* that were their souls.

952 Which is from the side of *Gevuros*.

953 Which is from the side of *Chesed*.

954 The *Yesod* acts like a collection point for internal lights.

955 Being the result of a constriction of Divine light, and therefore, the source of the *Klipos* themselves.

[956] The spilling of seed, considered to be a grave sin, feeds the *Klipos*.

[957] Rebi Shimon bar Yochai convened with nine other scholars, and they gathered in the sacred *Idra*, or *threshing field*, where they "threshed out" the secrets of Kabbalah. Hence the name of the work, *Idra Rabba* and *Idra Zuta*, Large *Idra* and Small Idra respectively.

[958] *Tikunei HaZohar.*

[959] Shmuel says: This requires investigation since other than the Rashbi himself, there were only nine students as mentioned at the beginning of *Idra Rabba* (127b): "It was taught that the colleagues of Rebi Shimon were before him and they were: Rebi Elazer his son, Rebi Abba, Rebi Yehudah, Rebi Yosi bar Ya'akov, Rebi Yitzchak, Rebi Chizkiah bar Rav, Rebi Chiya, Rebi Yosi, Rebi Yaysa, etc." Furthermore, at the end of the *Idra* (144b), it says, "Rebi Shimon told them, "We are the seven eyes of God, as it says, '*these seven . . . the eyes of God*' (*Zechariah* 4:10)." Rebi Abba said, "We are six candles who get their light from the seventh; you are the seventh of all of them," and that was after three of them had already died, which clearly indicates that there were only nine. If you want to say that Rebi Shimon bar Yochai was the tenth, this can't be, since the Rashbi himself was on the level of *Yesod* and not included in the 10 *Chassadim*. Perhaps it can be said that there were eight when Rebi Yaysa the Small joined them . . . And there is proof that Rebi Yaysa completed the number of 10 aside from the Rashbi.

[960] Since the *Klipos* do not come from the *Chassadim*, they have less of an affinity for them.

[961] Hebrew: *Ohr Chozer* (*Matok Midvash*). After certain lights descend they ascend again back to their source and are therefore called "Returning Lights." Though these rabbis died from the ecstasy of their learning they were prone to this because of the nature of the light of their souls.

[962] Rebi Shimon bar Yochai.

[963] Rabbeinu Tam was a grandson of Rashi and later argued with his grandfather regarding the order of the placing of the parchments inside the *Tefillin* on the head.

[964] Though one teacher may not have been enough for all of them together, perhaps two could have been.

[965] *Zohar* 2:149a; 2:156a.

[966] Rebi Yehudah HaNasi who redacted the Mishnah in 3948/186 CE.

[967] *Matok Midvash*.

[968] They become tempered with mercy.

[969] *Zohar, Vayishlach* 170a; it occurs right before sunrise.

[970] *Partzufim* can either stand face-to-face or back-to-back, depending upon the needs of Creation.

[971] Corresponding to the two arms.

[972] *Ta'anis* 18b. One of the cities that was brutally destroyed by the Romans.

[973] Another city that was brutally destroyed by the Romans.

[974] The *Malchus.*

[975] *Zehr Anpin*.

[976] The *Da'as* of *Zehr Anpin*.

[977] It is the *Da'as* that is usually responsible for male arousal as it says, *"And than man knew his wife"* (*Bereishis* 4:1).

[978] That is, the *Chesed* through *Yesod* within *Zehr Anpin.*

[979] Interfering with the desired *zivug*.

[980] The clothing and the souls.

[981] Just as clothing is less spiritual than the body it covers likewise is a spiritual "vessel" less spiritual than the light it contains within.

[982] The *Netzach*, *Hod*, and *Yesod* from both the side of *Abba* and the side of *Imma* provide the light for the brains—the *Chochmah*, *Binah* and *Da'as*—of *Zehr Anpin*.

[983] *Yeshayahu* 10:21.

[984] *Zohar, Bo* 38b.

[985] From around 63 BCE until the Messianic Era arrives.

[986] Shmuel says: This requires investigation, because according to this discussion, the verse should have mentioned *"leil"* first; it should have said, *"Watchman, what of the night—leil? Watchman, what of the night—lilah?"* This requires investigation.

[987] *Aitz Chaim, Sha'ar HaMuchin,* Ch. 5.

[988] The two eldest sons of Aharon HaKohen who were killed for bringing an unauthorized fire (*Vayikra* 10:1).

[989] *Matok Midvash.*

[990] Literally, *tzelem* means "image," as in *Tzelem-Elokim*, *"in the image of God"* (*Bereishis* 1:26). However, in this context it refers to a state of existence in which a soul spark is spiritually attached to a living person as part of a process it must undergo to leave the *Klipos* and eventually enter a body of its own, as will be explained.

[991] As mentioned in Chapter 23, every soul has its own unique *klipah*.

992 As mentioned in Chapter 10, the spiritual level of the parents especially during conception impacts the kind of soul that will be drawn into the body of the new child.

993 See Chapter 15.

994 It takes less merit to remove a lesser soul from the *Klipos*, making it easier and quicker for them to leave the *Klipos*.

995 *Matok Midvash*.

996 As an *ibur*.

997 *Zohar, Noach* 71a.

998 *Matok Midvash*.

999 How could someone so great commit such seemingly simple but serious sins?

1000 *Moed Katan* 16b. Dovid originally thought he was greater than Shaul until, as the Talmud explains, God told him that had he been in Shaul's place he would have fared worse, and yet Dovid was punished less severely than Shaul. The reason for this, based upon what has been explained, was because Dovid's soul had just left the *Klipos* and he was less culpable for his sins.

1001 Punishment does not depend only upon the seriousness of the sin, but also on when the soul left the *Klipos*.

1002 As we learn from Dovid HaMelech.

1003 With which this chapter began.

1004 Souls from the side of *Gevuros* are prone to sin and are at constant war with their evil inclination. They are in great danger because the *Chitzonim* want and overpower them constantly since they were made from the "waste" of the *Gevuros*, from which they continuously feed and survive (*Drushei Olam HaTohu, Chelek* 1, *Drush* 5, *Siman* 7, *Os* 2).

1005 The *Yesod* of *Abba* is called *Chesed* since it is on the right side, and the *Yesod* of *Imma* is called *Gevurah* since it is on the left side. Therefore, the *Chesed* and *Gevurah* [which result in the *Da'as* of *Zehr Anpin*] are called two *itarin*—crowns—because of the place (i.e., the *Yesod* of *Abba* and the *Yesod* of *Imma*, each of which has a crown) from which they came. (*Aitz Chaim, Sha'ar HaKlallim*, Ch. 5)

1006 That is, from the level of the head to that of the chest.

1007 *Matok Midvash*.

1008 The clothing of the *Nefesh*.

1009 These are levels of light.

[1010] The *Nefesh* itself.

[1011] A person receives reward in the World-to-Come for the performance of a *mitzvah* even if it doesn't achieve the desired result.

[1012] The *Malchus*, which stands behind *Zehr Anpin*, is comprised of two parts, an upper part called *Partzuf Leah* corresponding to the top of *Zehr Anpin* to his chest level, and a lower part called *Partzuf Rachel* corresponding to *Zehr Anpin* from the level of his chest to his bottom.

[1013] Her head and the end of her *partzuf* was at the level of the chest of *Zehr Anpin.*

[1014] That is, her head as well.

[1015] Her length stretched below until the end of the first third of *Yesod* (*Matok Midvash*).

[1016] The *Chochmah*.

[1017] *Bereishis* 25:26, which refers to Ya'akov Avinu who was born holding on to the heel of Eisav.

[1018] *Matok Midvash*.

[1019] By the Romans as part of the Ten Martyrs.

[1020] *Menachos* 29b. The Talmud relates that Moshe Rabbeinu asked to have a prophecy of the future Rebi Akiva, and after seeing his greatness asked God why He didn't give Torah through Rebi Akiva instead. God answered him, "Quiet! This is what went up in the Mind before Me," as if to say, seemingly, "Don't question My decisions!" Then Moshe Rabbeinu asked to see Rebi Akiva's reward for his dedication to Torah and was horrified to see his flesh being sold in the market place after a cruel death at the hands of Roman persecutors. Therefore, he questioned this as well and received the same response: "Quiet! This is what went up in the Mind before Me!" However, according to Kabbalah, God is actually answering his question with this statement, indicating that Rebi Akiva's life and death was a great rectification for the root of the soul of Kayin.

[1021] Usually people from earlier generations are considered to have been on a higher spiritual level.

[1022] As one would have to if it was not his first time reincarnating.

[1023] See Chapters 11 and 31.

[1024] Though the Hebrew word *"giddim"* usually refers to tendons, in this case it refers to blood vessels, that is, arteries and veins.

[1025] These terms were explained in Chapter 11.

[1026] Literally, *he went into bed and gave birth*.

[1027] That is, a non holy day.

[1028] Kayin was born with a twin sister, and Hevel was born with two twin sisters.

[1029] Had Kayin not sinned, he would not have descended from his original level of the *Chochmah* of *Atzilus*.

[1030] Had Hevel not sinned, he would have remained on his level of *Zehr Anpin* of *Atzilus*.

[1031] Yitzchak had thought that since Eisav was the firstborn, which was the level of the *Chochmah* of *Atzilus*, a level free of the *Klipos*, that he was more righteous that Ya'akov.

[1032] A level of spiritual impurity that can only be removed through death and resurrection.

[1033] The impurity of the snake combined with the seed of Adam and resulted in children who were a combination of both.

[1034] The world of the *Klipos* mimics the world of holiness, having the same levels, but on the side of impurity.

[1035] Shais was born 130 years after the sin (*Bereishis* 5:3).

[1036] Bilaam was the evil sorcerer who was hired by Balak, the king of Moav, to curse the Jewish people towards the end of the 40 years in the desert while they were camped in the desert, just prior to their entering *Eretz Yisroel* (*Bamidbar* 22:5).

[1037] The Hebrew of the word *"You placed"* is *shattah* spelled *Shin-Tav-Heh*.

[1038] The Hebrew word is spelled *Bais-Lamed.*

[1039] *Bamidbar Rabbah* 14:20.

[1040] See Chapter 22.

[1041] He followed in Bilaam's way; see Chapter 22.

[1042] They are called this because of their formation, which is like six end points.

[1043] Even though the level of *Ruach* consists of six *sefiros*, the *Tifferes* is considered to be the main one.

[1044] This is the level of the *Neshamah* of the *Ruach*.

[1045] The level of the *Nefesh* of the *Ruach*.

[1046] The level of the *Ruach* of the *Ruach*.

[1047] That is, the specific *Tifferes* of *Zehr Anpin,* whereas Noach received the general *Ruach* included in all of *Zehr Anpin.*

[1048] Who lived during the time of the Second Temple. The are several stories in the Talmud about Tevi and his knowledge of Torah law and loyalty to Rabban Gamliel.

[1049] Hebrew: *Tov*.

[1050] Which spell "Shem."

[1051] Seemingly indicating that the verse has another meaning other than what it seems to say.

[1052] The Hebrew word *shem* can mean "name," or refer to Shem himself, so that the verse becomes, "I know you by Shem."

[1053] The Hebrew for "favor" is *chayn*, which is spelled *Ches-Nun*, the reverse of Noach.

[1054] Unlike with respect to Shem, none of the letters of Noach are part of Moshe's name.

[1055] Moshe found out that Noach also reincarnated into him, which he had not previously known since his name did not include a *Nun* or a *Ches*.

[1056] Since chayn is the reverse of Noach.

[1057] These words are borrowed from the Torah, spoken by Kayin to God: *"You have driven me out this day from the face of the land, and from Your face shall I be hid. I shall be a wanderer and a exile in the earth . . ."* (*Bereishis* 4:14)

[1058] This level corresponds to *Atzilus* which is completely spiritual and Godly, and therefore the *Klipos* cannot penetrate this level at all.

[1059] The levels of *Keser, Chochmah*, and *Binah* within *Imma.* The levels of *Chesed* through *Malchus* are vulnerable to the *Klipos*.

[1060] The level of *Keser* in both *Zehr Anpin* and the *Nukvah*. The levels of *Chochmah* through *Malchus* are vulnerable to the *Klipos*.

[1061] Sin empowers the *Klipos* to infiltrate the levels of holiness.

[1062] Upper Brightness.

[1063] These remained with Adam HaRishon for his own sake.

[1064] How much so the level of *Arich Anpin* of *Beriyah*.

[1065] There are 10 *sefiros* in *Zehr Anpin*, each with its own *Keser*, and 10 *sefiros* in the *Nukvah*, each, also, with its own *Keser*.

[1066] The four *sefiros* of *Yetzirah* each have 10 *sefiros*, each with its own *Keser* for a total of 40 *Kesarim*. It is the same for *Asiyah*, and therefore the total of all eight *sefiros* is is 80 *Kesarim*.

[1067] *Zehr Anpin* and *Nukvah* of *Beriyah* (2), *Abba, Imma, Zehr Anpin* and *Nukvah* of *Yetzirah* (4), and *Abba, Imma, Zehr Anpin* and *Nukvah* of *Asiyah* (4).

[1068] The Hebrew says "that Kayin bequeathed to Hevel." However, since that was not the case the translation is based upon what should have been written.

[1069] That is, how it was divided between Kayin and Hevel.

[1070] The Torah says, "*Chanoch lived for 365 years. Chanoch walked with God, and was taken by God"* (*Bereishis* 5:23).

[1071] *Sha'ar HaPesukim, Bereishis,* p. 7.

[1072] *Aitz Chaim, Sha'ar* 29, *Perek* 6.

[1073] As it is known, the human body corresponds to the 10 *sefiros* as follows: *Keser, Chochmah*, and *Binah* (alternatively, *Chochmah*, *Binah*, and *Da'as*) correspond to the three parts of the brain and are therefore called *Muchin*. *Chesed*, which has three parts, corresponds to the right hand (top third), the right arm (middle third), and the right shoulder (bottom third), the order of which is explained in *Aitz Chaim, Sha'ar* 29, *Perek* 6. The three sections of *Gevurah* correspond to the same body parts on the left side. *Tifferes* divides into two, the top half representing the body from the throat to the chest, and the bottom half corresponding to the chest down to the naval. The rest of the *sefiros, Netzach, Hod* and *Yesod* correspond to the lower part of the body, whereas the *Malchus* usually corresponds to the ground. This is true of the overall general system of 10 *sefiros*, and of their subsets of 10 *sefiros* as well.

[1074] The bottom third of the *Chesed* of *Arich Anpin* is the right shoulder of *Arich*, and the bottom third of the *Gevurah* of *Arich* is the left shoulder of *Arich*. Both combine to create the *Da'as* of *Zehr Anpin*.

[1075] This is because this light does not descend to *Zehr Anpin* and *Nukvah* until *Arich Anpin* is clothed within *Abba* and *Imma*. Therefore, the light passes through them on the way to *Zehr Anpin* and *Nukvah,* just as family inheritance does.

[1076] The upper two-thirds of *Chesed* and the upper two-thirds of *Gevurah*.

[1077] *Abba* and *Imma*.

[1078] *Zohar, Acharei* 65b.

[1079] Which is comprised of the bottom third of both the *Chesed* and *Gevurah* of *Arich Anpin*.

[1080] The top two-thirds of both the *Chesed* and *Gevurah* of *Zehr Anpin*.

[1081] Which are *Abba* and *Imma* respectively.

[1082] *Aitz Chaim, Sha'ar* 29, *Perek* 6.

[1083] The *Chochmah* and *Binah* of *Zehr Anpin.*

[1084] The Tree of Knowledge of Good and Evil.

1085 The higher up a level is, the more coverings and veils it has to filter its light to the lower levels.

1086 Whose souls came from *Imma*.

1087 Whose souls came from *Abba,* which is clothed inside of *Imma,* and therefore any souls from this level are less bright than the souls that come from *Imma*.

1088 *Sha'ar HaPesukim, Parashas Shemini.*

1089 The name used for the generation of the Talmud.

1090 The first three letters of the Hebrew name spell "my father."

1091 Literally, *Additional to Shabbos*. There are souls that do not come from the main source of souls that were separated out from the seven "kings" at the time of the rectification of the worlds (see Chapter 15), but from a *zivug* on Shabbos night.

1092 That is, they are from the 288 Sparks which descended at the time of the breaking of the vessels, and which remained in *Klipas Nogah,* the weakest of all levels of *Klipos*. *T*hey are now being separated out from the evil of the *Nogah* so that they can ascend to the side of holiness and become completely good, *b'sod Tosefes Shabbos* (ascending to a higher level is called *Tosefes Shabbos; Zohar, Parashas Vayakhel*).

1093 See Chapter 11.

1094 Of Adam HaRishon; this is called a large root.

1095 This is a single small root from the 70 small roots in the shoulder.

1096 Since they all belong so the same limb, they all bear a common responsibility to the well-being of that limb.

1097 That is, he will reincarnate as an *ibur* in the body of another spark who is from the same heel as he is.

1098 This occurs when the sin committed is one whose punishment is to be cut off, *kares* in Hebrew, as discussed in Chapter 11.

1099 Much of this is a repetition of what was said in Chapter 11.

1100 *Matok Midvash*.

1101 *Matok Midvash*.

1102 *Vayikra* 23:40. This is the Torah's name for the lulav used on Succos.

1103 This verse is talking about the breastplate that was worn by the *Kohen Gadol*.

1104 The two shoulder straps unifying and become one represent the two shoulders becoming one in the *Yesod*.

1105 When the letters of this Name are spelled as they sound, they are: *Shin-Yud-Nun, Dalet-Lamed-Tav*, and *Yud-Vav-Dalet*. All the letters that follow the first letter of each group is considered to be "hidden" since they are not written though they are pronounced, and they have a total *gematria* of 10+50+30+400+6+4, or 500.

1106 All of these names contain the letters of "heel" within them.

1107 The *Chochmah* of that *partzuf*.

1108 The woman, that is the *Malchus*, will court the man, that is, ascend to the *Chochmah*.

1109 *Menachos* 29b. The Talmud relates that Moshe Rabbeinu asked to have a prophecy of the future Rebi Akiva, and after seeing his greatness asked God why He didn't give Torah through Rebi Akiva instead. God answered him, "Quiet! This is what went up in the Mind before Me," as if to say, seemingly, "Don't question My decisions!" Then Moshe Rabbeinu asked to see Rebi Akiva's reward for his dedication to Torah and was horrified to see his flesh being sold in the market place after a cruel death at the hands of Roman persecutors. Therefore, he questioned this as well and received the same response: "Quiet! This is what went up in the Mind before Me!" However, according to Kabbalah, God is actually answering his question with this statement, indicating that Rebi Akiva's life and death was a great rectification for the root of the soul of Kayin.

1110 That if the left limb becomes blemished it also blemishes the right side as well.

1111 This is because they are sanctuaries for the light of *Ain Sof* that is clothed within them (*Matok Midvash*).

1112 In essence they are the *sefiros* of *Atik* (*Matok Midvash*).

1113 Because they are very "locked" (i.e., hidden), and no one can know what they are (*Matok Midvash*).

1114 This is also found in Chapter 11.

1115 Both names have as their root the word "*aikev*," or heel.

1116 Which spells *"taryag,"* the pronunciation of the letters that represent the number 613.

1117 A myriad is equal to 10,000; the Jewish people in the desert were often referred to as the "60 Myriads," a reference to the men between the ages of 20 and 60 years.

1118 Of *Zehr Anpin*.

1119 *Gematria Kollel* adds one for the unit of letters to the total of the letters themselves.

1120 He is mentioned in the following verse: *"And Chanoch walked with God after he had fathered Mesushelach, 300 years, and he fathered sons and daughters"* (*Bereishis* 5:22).

[1121] The verse uses the word *"adam"* to mean "man," but Kabbalah understands it to mean Adam HaRishon himself whose soul was inside Nadav and Avihu.

[1122] Having a portion of the *Zihara Ila'a* should make a person immortal.

[1123] *Matok Midvash.*

[1124] The simple translation of *"ruach"* is *"spirit,"* but it is being understood, Kabbalistically, to refer to a level of soul, the *Ruach* of *Atzilus.*

[1125] *Zohar, Noach* 60a.

[1126] Chanoch is spelled *Ches-Nun-Vav-Chof* which equals 8+50+6+20, or 84, and "My witness" is spelled *Ayin-Dalet-Yud* and has a *gematria* of 70+4+10, which also equals 84.

[1127] Therefore, Pharaoh was made to dream that night so that Yosef would be released from jail to interpret his dreams and rise to power as a result.

[1128] *Sotah* 36b.

[1129] *Gittin* 58a.

[1130] *Brochos* 4b.

[1131] The Hebrew of "Kenites" is spelled the same as "Kayin."

[1132] *Vayikra* 10:1.

[1133] *Bamidbar* 25:1.

[1134] *Bereishis Rabbah* 71:12.

[1135] *Zohar, Acharei* 75b.

[1136] On behalf of the Jewish people Yiftach challenged the Ammonites. Before going to battle he swore an oath to God to help with his success, saying, *"Whatever comes out from the doors of my house to meet me when I return in peace from the Ammonites shall be Gods, and I will offer it up for a burnt offering"* (*Shoftim* 11:31). After being successful in battle he returned home and, unfortunately, was first met by his daughter, his only child. Realizing that his vow now applied to his daughter Yiftach tore his clothes and cried, *"My daughter! You have brought me very low! I have opened my mouth to God, and I cannot take back my vow"* (*Shoftim* 11:35). However, under the circumstances Jewish law would have permitted Yiftach to have his vow cancelled by someone of the legal stature of Pinchas, but he failed to do so forcing his daughter to never marry and devote herself to the service of God.

[1137] In other words, everywhere he went limbs that fell off had to be buried.

[1138] *Bereishis Rabbah* 60:3.

[1139] *Bamidbar* 25:12.

[1140] In the verse *Bamidbar* 25:12.

[1141] The first letters of Eliyahu's name; the *Vav* is missing.

[1142] Since the pronunciation of these letters originates from the same place in the throat they are considered to be interchangeable as far as *gematria* is concerned.

[1143] *Sanhedrin* 113a.

[1144] When Nadav and Avihu offered the unauthorized fire offering to God.

[1145] An expression that means one has done something that undermines his connection to God.

[1146] *Matok Midvash.*

[1147] His name was changed based upon the fact that in the future he would rectify Nadav and Avihu in the incident of Mt. Carmel. Elisha was also named at birth based upon an event that would occur to him in the future, as was explained in Chapter 14.

[1148] The souls of Nadav and Avihu even though they were already rectified. They came to help Eliyahu with his service of God (*Matok Midvash*).

[1149] Rav Shmuel Vital.

[1150] Which is derived from the Hebrew word *emes*, which means *truth*.

[1151] Hebrew: *Nun-Aleph*.

[1152] *Zohar* 3:56b

[1153] Hebrew: *Ruach*.

[1154] *Shemos* 2:12.

[1155] *Bereishis Rabbah* 20:12. That is, God did not complete the judgment of Kayin until the time of the actual Flood (*Matnas Kehunah(*.

[1156] The Flood finally completed the judgment of Kayin.

[1157] The Hebrew word used here for "in the air" is *"rifyon,"* which means "weakly," and its opposite is *"chizuk,"* which is strengthening, the basis of the name "Chizkiyahu."

[1158] *Sanhedrin* 94a.

[1159] A special form of song that praises God, especially for miracles performed.

[1160] *Bereishis* 5:12.

1161 *Brochos* 28b.

1162 *Matok Midvash*.

1163 *Zohar Chadash* 109a.

1164 Yissachar reincarnated into Rebi Akiva.

1165 Torah leaders from the period of time from around 589-1038 CE.

1166 This is the *Bais* in his name, Avraham (*Matok Midvash*).

1167 Literally, e*levated-offering,* the Torah's term for the portion taken from produce grown in *Eretz Yisroel* and given as a gift to the *kohanim*.

1168 The percent of the dough taken to become *"challah."*

1169 One of the gifts given to the *kohanim* was a portion of the dough at the time of kneading.

1170 Generations later.

1171 *Bereishis* 35:22.

1172 See the Hebrew.

1173 *Bereishis* 30:14; wild flowers.

1174 To which Chava referred above when she said *"a man with God."*

1175 Conceptually they represent the same reality of impurity.

1176 The *Nefashos* of Kayin (*Matok Midvash)*.

1177 Chapter 32.

1178 Instead, it writes: *"the firstborn Nadav and Avihu, Elazar."*

1179 The *Vav* would have connected them in the verse.

1180 The root of the Hebrew word for "generous," which is *nedivah*, is *Nun-Dalet-Bais*, which spells "Nadav,"

1181 Literally, "he is my father."

1182 This is the literal translation. The general translation is: "We are ritually unclean [because of contact] with a dead person."

1183 Hebrew: *nachash*.

1184 Another name for the *Sitra Achra*.

1185 "Light" is 1+6+200=207, and times two it equals 414. This is equal to the *gematria* of "Nachshon," which is 50+8+300+6+50, or 414.

1186 See Chapter 23.

1187 *Shemos* 32:1.

1188 *Zohar, Pinchas* 217a.

1189 *Tanchuma, Korach* 5. Korach's vision was self-interpreted to refer to his own future greatness when in fact it alluded to the future greatness of his descendant, Shmuel HaNavi.

1190 The 10 *sefiros* correspond to different parts of the body.

1191 That is, the *Klipos,* of which Samael, or the Sitra Achra, is the chief representative.

1192 *Bamidbar* 5:11-31. If a married woman, during Temple times, went into seclusion with a man other than her husband and is suspected of adultery but proclaims her innocence, she was made to drink a special water that would either confirm her innocence or her guilt. If she was guilty she died a horrible death, but if she was innocent she was blessed with a child. Channah, who was childless after many years, was prepared to create such a scenario as means to "force" Heaven to bless her with a child.

1193 *Brochos* 31b.

1194 *Vayikra Rabba* 10:5.

1195 The sister of Moshe Rabbeinu and Aharon HaKohen.

1196 *Bereishis Rabba* 38:13.

1197 Aharon apparently thought, mistakenly, that Chur's self-sacrifice was enough to rectify the sin of Haran since he too came from the root of Hevel.

1198 The result of only a change of vowels with respect to the Hebrew of "And he built an altar."

1199 I *Shmuel* 7:16-17.

1200 Aharon.

1201 Aharon HaKohen was in him.

1202 Aharon's sons.

1203 *Chesed* and *Gevurah* are the two crowns of the *Da'as*, and the *Tifferes* of the *Da'as* balances the two of them (*Matok Midvash*).

1204 The *Ruach* of Hevel.

1205 The *Mem-Shin* of “Moshe” is “Shem” in reverse, alluding to the fact that Shem reincarnated into Moshe.

1206 The *Chesed, Gevurah*, and *Tifferes* of the *Da’as*.

1207 *Da’as* balances out the two side of *Chesed* and *Gevurah*.

1208 *Shemos* 3:1.

1209 Shmuel said: I did not know who mentions the name of Menashe here, because Moshe did not have any sons other than Gershom and Eliezer, mentioned in *Parashas Yisro*, so this requires investigation (the *Matok Midvash* in his commentary on *Sha’ar HaGilgulim* provides an explanation for the mentioning of Menashe here).

1210 *Shir HaShirim Rabbah* 1:4.

1211 Which spell “Hevel.”

1212 Hebrew spelling: *Lamed-Bais-Tav.*

1213 When a *Sefer Torah,* whose words consist only of consonants and whose sentences lack any punctuation, is read in public it is recited according to specific Divinely-ordained notes, or cantillation (Hebrew: *trope*). The placement of such notes also adds to the meaning of that which is being read, and one such note (Hebrew: *p’sik*) even indicates to the reader when to pause, sometimes even in the middle of a sentence.

1214 *Ideret, Naso* 138a.

1215 Actually, Hillel was born about 1,162 years after the death of Moshe Rabbeinu.

1216 *Shabbos* 89a.

1217 One of the holiest Names of God comprised of 72 groups of three letters formed from permutations of the letters from the verses found between *Shemos* 14:19 and 14:21.

1218 The light of the face of *Zehr Anpin* that is given to the *Malchus*.

1219 The *Achorayim* of the Expanded Names that total 72 and 63 that go out of *Zehr Anpin* and are given to the *Malchus*.

1220 Later in Chapter 36.

1221 *Aleph-Yud* means “Where is.”

1222 *Shabbos* 31a.

[1223] Actually he had betrothed Rebi Akiva's daughter but never completed the marriage in order to devote his life to learning Torah, with the blessing of the daughter (*Kesuvos* 63a).

[1224] On a simple level the verse is referring only to the people Avraham converted, but on the level of Sod it is being understood to the actual making of their souls.

[1225] Even though Avraham had relations with his wife Sarah, since she was barren it was if he was separated from her.

[1226] *Gevurah*, a light that constricts the light of *Chesed*, results in Divine judgment and can also result in evil. When it is harnessed for a holy purpose that furthers the cause of Creation it is said to have been sweetened and transformed into *Chesed*. The person who does this by performing *mitzvos*, either by restraining himself from doing evil or by following through with a *mitzvah* his evil inclination wants to prevent him from performing, rectifies Creation and earns reward in the World-to-Come.

[1227] *Kesuvos* 63a.

[1228] He was the son of converts, and therefore able to draw a soul from the innerness of holiness (*Matok Midvash*).

[1229] The least of five levels of impurity that is comprised of holiness and purity.

[1230] It depends upon which side overpowers the other.

[1231] *Zohar, Vayakhel* 203b.

[1232] *Yevamos* 47b. Actually, it is a form of *tzara'as* that came for spiritual reasons. See *Vayikra* 13:1.

[1233] The *Malchus*.

[1234] *Zohar, Shlach* 168a: As a result of the pairing of the souls of the upper world "fruits" and "generations" are produced, in addition to the generations that result from the intimacy of a man and wife in this world, which creates the material bodies . . . When the souls cling to one another they produce "fruits" and "generations" and lights go out from them and make "candles," that is, souls . . . and these are the souls of converts. All of these souls enter the first "sanctuary" in the Garden of Eden, which is the place of the souls of converts. When a convert converts a soul flies up from that sanctuary end goes under the "wings" of the Divine Presence, which "kisses" it because of its dearness, and because it is the fruit and generation of the souls of righteous people. The Divine Presence sends it to the body of that convert and it dwells within it, at which times he is called a "righteous convert" since he has received a soul from the Malchus which is called "righteousness."

[1235] *Pesachim* 49b.

[1236] Passed to him by his father who was the actual convert (*Matok Midvash*).

[1237] *Matok Midvash*.

[1238] That is, they were both from the level of *Gevurah.* And, even though the *Gevuros* from the side of Hevel is the level of *Chesed* and the *Gevuros* from the side of Kayin is the level of *Gevuros,* they were related to each other because the *Chesed* and *Gevurah* incorporate each other (*Matok Midvash*).

[1239] *Kesuvos* 63a.

[1240] She returned to her father's house when she remained betrothed to Ben Azzai the rest of her life, by her own choice.

[1241] Jewish marriage consists of two parts, *Kiddushin,* or betrothal, which is *halachically* sufficient to change the status of a single woman to that of a married woman, and *Chupah*, which includes intimacy and makes *nisuin*, permitting a man and woman to live together in privacy as husband and wife. Ben Azzai only completed stage one of marriage with the daughter of Rebi Akiva, which is why she had to return to her father's house even though she remained betrothed to Ben Azzai her husband.

[1242] See Chapter 10.

[1243] *Bechoros* 58a.

[1244] That is, *Bris Milah.*

[1245] The semen necessary for producing offspring.

[1246] Since it is physical waste it is also considered to be spiritual waste and therefore it "feeds" the *Klipos*.

[1247] Ben Azzai.

[1248] The tribe of Levi was particularly associated with the trait of *Gevurah*, which had to be "sweetened" in order for them to be involved in the service of the Mishkan. Human hair is also considered to be from the side of *Gevuros*.

[1249] *Sanhedrin* 110b.

[1250] He lived in the period of the Amoraim who redacted the Talmud, dying around 339 CE.

[1251] *Kiddushin* 20a.

[1252] *Zohar, Parashas Vayechi* 240a.

[1253] *Kiddushin* 31b.

[1254] The initials of the four Hebrew words are *Aleph-Bais-Yud-Yud,* which spells "Abaye."

[1255] Chapter 33.

[1256] See Chapter 33.

[1257] Conversion makes a gentile spiritually and *halachically* parentless, even though biologically he still has a mother and father.

[1258] Chapter 33.

[1259] The Romans.

[1260] *Gittin* 58a.

[1261] That is, why was he being held captive by the Romans.

[1262] Which would have allowed their reincarnations to do so in their lifetimes, like those from Kayin and Hevel.

[1263] That is, in the three consecutive reincarnations (*Matok Midvash*).

[1264] *Shabbos* 25b.

[1265] *Bava Basra* 75a. The Talmud actually says something somewhat different, but the allusion is still there.

[1266] The left arm has three parts to it, so this explains which part corresponds to Kayin (*Matok Midvash*).

[1267] Or, *Kuf-Nun*.

[1268] "Wing" is spelled *Chof-Nun-Peh* and equals 20+50+80, or 150, that is, *Kuf-Nun.*

[1269] *Lamed-Bais,* two letters from "Hevel."

[1270] Or *Heh*, the first letter from "Hevel."

[1271] *Lamed-Bais*, the last two letters of "Hevel."

[1272] Actually, five times 32 is equal to 160, which is the *gematria* of Kayin, not *Kuf-Nun*. However, the *Matok Midvash* explains, because of his blemish Hevel lost 10 sparks, reducing the number from 160 to 150.

[1273] *Matok Midvash*.

[1274] Someone from left shoulder limb is rooted in two places: the shoulder limb in either the flesh, the tendons, or the bones, and in the feathers of the wing [*Matok Midvash*].

[1275] Mentioned in the Talmud (*Brochos* 47a).

[1276] From this part of the shaft grows all the hairs and they stand up (*Matok Midvash*).

[1277] The acronym of Rabbi Shlomo, the son of Aderet (1235–1310).

[1278] The *Shulchan Aruch, the* “Code of Jewish Law,” is largely based on an earlier work by Rav Yosef Karo (1488-1575) called *Bais Yosef,* which is a vast and comprehensive commentary on Rabbeinu Asher’s (1269–1343) *Arba’ah Turim*, or *Tur*.

[1279] Rav Chaim Vital is speaking.

[1280] Brothers who are not firstborn sons.

[1281] Literally, “Old of Days,” but it refers to the highest *partzuf* in *Atzilus*.

[1282] As mentioned before, this is called *hislavshus*, which refers to the overlapping of *partzufim*, with the higher level *partzuf*, in this case *Atik Yomin,* being on the inside and therefore acting as the “soul” within the “body” of the lower *partzuf*, *Arich Anpin*, that is below it. This is how Divine light is filtered before passed down to lower levels of spiritual, and eventually, physical existence.

[1283] *Binah*.

[1284] Since they always remain accessible.

[1285] *Bamidbar Rabbah* 19:6.

[1286] *Menachos* 29b.

[1287] *Shabbos* 89a.

[1288] The four aspects of a *Sefer Torah*: Letters (*Osios*), Vowels (*Nekudos*), Crowns (*Tagin*), and Incantations (*Ta’amim*), also correspond to the four levels of Torah understanding, *Pshat, Remez, Drush* and *Sod*.

[1289] there is only one layer of *hislavshus* at that point which means the light that emerges will be less filtered.

[1290] *Pesachim* 50a.

SHA'AR HAGILGULIM

GATE OF REINCARNATIONS

שער הגלגולים

An English Translation of the Arizal's work on reincarnation

Chapters 36-40

SHA'AR HAGILGULIM

GATE OF REINCARNATIONS

שער הגלגולים

An English Translation of the Arizal's work on reincarnation

Chapters 36-40

Gate Of Reincarnations

An English translation of the Arizal's work on reincarnation, Chapters 36-41

ISBN 978-1-927084-09-0 (Digital Book)

Published by: **Thirtysix.org,** Telzstone, Kiryat Yearim, Israel, 90838

Sha'ar HaGilgulim

Introduction

It will be assumed that those who have acquired this volume of the English translation of the Arizal's *Sha'ar HaGilgulim* have already read the introduction to the first volume. It is also available at the *Sha'ar HaGilgulim* site, which can be accessed through Thirtysix.org. It provides an explanation of the entire project and important notes and guidelines regarding this translation.

As Rav Shmuel Vital points out, the official end of *Sefer Sha'ar HaGilgulim* is after "Introduction 37," or "Chapter 37 in this work." As the editor of the work Rav Shmuel chose to include additional sections based upon manuscripts from his father, Rav Chaim Vital, that he later found and had remained unpublished.

As a result there is much repetition of earlier chapters in Chapter 38, even though it is often presented as if the reader is seeing the information for the first time. However, there is also a lot of new information as well in these sections, as well as additional information regarding previous discussions.

Great effort has been made to provide as much information as possible while trying to strike a balance between clarity and brevity. This is, however, Kabbalah, the *"secrets of God"* meant for those who fear Him (*Tehillim* 25:14). This means approaching the information with reverence

and the knowledge that a full understanding is part of an ongoing intellectual journey into the depths of God's Torah.

* * *

Once again I wish to thank and praise the Creator from the depths of my being for allowing me to learn His holy Torah, especially works such as *Sha'ar HaGilgulim.* As well, I also ask for forgiveness in advance, from the reader as well, for any errors I may have made, and request that they be brought to my attention for amendment using either of the the addresses listed on the Copyright page.

I am again greatly indebted to Rav Michael Baruch for the countless hours he has spent reviewing my translation of this volume of the work as well. Once again his editing has proved invaluable:

> Rebi Chiyah bar Ashi said in the name of Rav: The disciples of the wise have no rest either in this world or in the World-to-Come, as it says, *"They go from strength to strength; each one will appear before God in Tzion"* (*Tehillim* 84:8). (*Brochos* 64a)

The reader will find many references to a work called, *"Matok Midvash,"* by Rabbi Daniel Frisch, *zt"l* (1935-2005). My first introduction to Rabbi Frisch's work was his voluminous commentary on the *Zohar* ,

which I have enjoyed for years. For many the *Zohar* had remained a “closed book” until Rabbi Frisch’s commentary “opened” it up for them.

I was very pleased and fortunate to find out that he had also written a commentary on *Sha’ar HaGilgulim,* which was by my side the entire time, especially while working on this second volume. His explanations and background information proved exceptionally valuable and I am certain that the reader will feel the same way.

I also wish to thank my good friends and *“chavrusos”* Jeff Levy and Rick Magder. It was our learning together of *Sha’ar HaGilgulim* over the course of two years that inspired me to work on and complete this translation.

Appreciation also goes to Mrs. Tzivia Katz for having typed the entire Hebrew *sefer* of *Sha’ar HaGilgulim* , which appears next to the English text on each page of this translation. This has been a very important part of this project.

Thank you again to all those who have supported this project and made its publication possible. May your involvement always be a source of blessing for you and your families.

Translator

Shevat 5775

Chapter 36

Roots In Detail

In this [chapter] will be explained the roots in detail, and this is what he said.

Now I will write [details regarding the souls found within] many kinds of roots of souls, [according to what] I received from my teacher, *z"l,* from which one can expand the explanation to others. Therefore I will begin [to explain the soul roots that my teacher explained to me] in detail, and I will finish [by explaining the rest of the soul roots my teacher explained to me] with a little explanation.

Two. **Root of Kayin**

One root [that will be explained now] is related to Kayin, the son of Adam. Though we expanded the matter in previous discussions some scattered details still remain, so I will now gather and order them together here. After that, I will briefly explain other roots.

Even though it says in the Book of the *Zohar* and in *Tikunim* that Kayin is from the impurity that the snake put [into Chava] and Hevel is from the [pure] side of Adam, you already know what is said in other discussions, as well as in the *Ideret* [in *Parashas*] *Naso*. Kayin and Hevel, each of the two of them, latch onto the Tree of Knowledge of Good and Evil.

Three. **Mixtures of Good and Evil**

The matter is, you should know, that as a result of the sin of Adam HaRishon good became mixed with evil, and when Kayin and Hevel were born they both came out a mixture of good and evil. Kayin, however, being from the level of *Gevuros* was mostly evil from the impurity of the snake, and had only a little good from the side of Adam. Hevel was mostly good from the side of Adam, and only a little evil from the side of impurity of the snake.

The good in Kayin, however, was of a very high level because he was the firstborn and he took the firstborn's choicest part of the good.

After that Kayin began rectification in Keinan and Mehalelel, as mentioned in the *Zohar* in *Parashas Terumah* . After that when Ya'akov and Eisav were born, who were on the level of Kayin and Hevel, it then writes "*And his hand was holding the heel of Eisav* " (*Bereishis* 25:26). This means that the choicest part of the good that was in Kayin was mixed together with evil as mentioned, and was now in Eisav. Ya'akov took it from him, and because of this "heel" he took from him he is called "Ya'akov." [1]

In a previous discussion [2] it was explained how the choicest of the good fell to the heel of the *Klipos* , and understand this.

From Eisav To Ya'akov To Yissachar

When Ya'akov fathered Yissachar he bequeathed to him the portion of good of the firstborn of Kayin that he took from Eisav, as mentioned. Thus it writes, *"He lay with her that night"* (*Bereishis* 30:18), and does not write *ha-hu,* [3] to allude to Ya'akov himself, who was called this because of the heel mentioned, and that he gave it to Leah when he lay with her. From there it went to Yissachar. This is the *sod* of what is written in *Midrash Rus* of the *Zohar* , that from Yissachar came Rebi Akiva. The matter is that he was the *sod* of the heel as it will be explained.

Nadav & Avihu, Pinchas & Shmuel

After that he reincarnated into Nadav and Avihu, because the two of them were [considered to be] one, as mentioned in the Book of the *Zohar* in *Parashas Acharei Mos* and *Parashas Pinchas:* they were two halves of one body.

After that they [4] went *b'sod* ibur into Pinchas who was Eliyahu, *z"l,* where they remained with him until the incident of the daughter of Yiftach when they were removed from him. When he went to the cave at Mt. Chorev he again "took" them, as mentioned in the *Zohar* .

When they were taken from him they reincarnated *b'sod* a complete reincarnation [5] into Shmuel HaNavi, and then they returned and became an *ibur* [again] inside Eliyahu HaNavi, as mentioned. After this they became

an *ibur* inside Elisha HaNavi, after which they reincarnated into Chizkiyahu, king of Yehudah.

After this they reincarnated into Mattisyahu *Kohen Gadol,* [the] Chashmonai. After that they reincarnated into Akavia, son of Mehalelel, and then they reincarnated into Rebi Yochanan ben Zakkai the *kohen* .

Rebi Yochanan ben Zakkai & Rebi Akiva

After this, they reincarnated into Rebi Akiva, son of Yosef, and this is the *sod* of of what is written: Three lived until 120 years: Moshe, Rebi Yochanan ben Zakkai, and Rebi Akiva. [6] Moshe spent 40 years in Pharaoh's house, 40 years in Midian, and for 40 years he took care of the Jewish people. Rebi Yochanan ben Zakkai was in business for 40 years, he learned for 40 years, and taught for 40 years. Rebi Akiva was a simpleton for 40 years, learned for 40 years, and taught for 40 years.

The matter is like this. The root of these souls is latched onto and connected to the soul of Moshe Rabbeinu, *a"h.* All souls were included in him, but especially the souls of the righteous. It has already been explained in another place [7] that all that has been said about this root [of Kayin] is on the level of *Nefesh* only that reincarnated into them. However, regarding the section of *Ruach* or their [level of] *Neshamah* , there were those whose did not come from this root.

After this they reincarnated into Rav Yayvo [the] Elder, mentioned in the *Zohar* in *Parashas Mishpatim,* after which they reincarnated into Abaye. This is what *Chazal* had written in Tractate [*Succah*], [8] that Rebi Yochanan ben Zakkai did not leave [out any] verse, *mishnah* , etc., or arguments of Abaye and Rava. [9]

Post-Talmudic Period

After this it became an *ibur* in one of the "Rabbanan Savorai" [10] called Rav Achai, and he is the one mentioned in the Talmud [when it say], "Rav Achai questioned." [11] Then it became an *ibur* in Rav Acha from Shabcha, *Gaon* , the author of the *Sh'iltos.* [12] My teacher, *z"l,* told me that he was similar to him, that Rav Achai himself was Rav Acha from Shabcha.

After that they reincarnated into Rav Dostai Gaon, and then they reincarnated into Rebi Aharon HaLevi, the teacher of the *Maggid Mishneh* [13] and the grandson of Rabbeinu Zerachiah HaLevi, author of *Sefer HaMeoros* . [14] Then they reincarnated into Don Vidal of Tolosa, the author of the book *Maggid Mishneh,* then into Rav Shaul Tristi, after that into Rav Yehoshua Soriano, and then into a young man whose name was Avraham. Know the rabbi of the *Maggid Mishneh* was connected and close to the Rambam, *z"l,* which is why he authored the book *Maggid Mishneh* , a discussion of the work, *Yad Chazakah* by the Rambam, *z"l.*

Forty, Forty & Forty

Regarding the matter of Rebi Yochanan ben Zakkai and Rebi Akiva, the two of them were simpletons for their first 40 years, as mentioned. The reason was that their *Nefesh* was from the level of one seed drop from the 10 seed drops that went out from Yosef from between his fingers. [15] Therefore they were simpletons for 40 years, the first 40 years, and the *Klipos* latched on to them for some of these days, and specifically onto Rebi Akiva. Thus he used to say, as mentioned in Tractate *Pesachim* , 49b, "If someone would give me a Torah scholar I would bite him like a donkey!" From this you can infer to many other things about him while he was a simpleton, like as they say in the Talmud, [16] that the daughter of Kalba Savua saw that he was modest and special. [17]

It was inevitable that Rebi Yochanan ben Zakkai and Rebi Akiva sinned as youths, [18] and for this reason they had to reincarnate after that into the reincarnations mentioned above. Also, the reason why a holy *Nefesh* entered him as a son of converts and not from a Jewish seed was because he is was a wasted seed drop from Yosef, from the time he considered the wife of his master, who was a gentile. [19]

The truth is that the *Nefesh* of Rebi Akiva was not like the rest of the *Nefashos* of converts created from the pairing of the righteous in the Garden of Eden, as mentioned in the *Zohar* in *Parashas Shlach Lecha* . Instead, it was a very holy and great soul, [20] which as a result of the sin of Adam and of Kayin his son went out and fell into the depths of *Klipos* . Also, after that [when it left the *Klipos*] this matter mentioned [that it was in the *Klipos*] caused [his *Nefesh* to be given clothing] that came from the seed drop of Yosef, as mentioned. [21] Therefore, [for these two reasons] it was necessary [for the *Nefesh* of Rebi Akiva and its clothing] to come into this world in the body of a [righteous] convert. [22]

It has already been explained above in earlier discussions that this soul that enters the body of a convert after he converts is clothed within another soul that is the product of the pairing of righteous people in the Garden of Eden, as mentioned. This is the actual first soul of the convert, as mentioned in *Sabba* of *Mishpatim* , page [98b]. This soul of the convert caused him to be a simpleton for the first 40 years, *b'sod* what has been explained with respect to what our rabbis, *z"l,* have written in Tractate *Sanhedrin* , page 94a: In front of a convert, even until the third [23] generation, do not insult a gentile [because] it is difficult [since] the impurity does not leave him for three generations.

Thus, since Rebi Akiva was the son of converts it was inevitable that the *Klipos* and *Chitzonim* [24] would latch onto him for the first 40 years that he was a simpleton.

Also with respect to the to root of Kayin he told me that Rebi Yochanan ben Zakkai and Rebi Akiva were the level of two arms, right and left of Moshe Rabbeinu, *a"h,* [from the root of Hevel] mixed in with the root of Kayin. Therefore, regarding Moshe Rabbeinu, *a"h,* Rebi Yochanan ben Zakkai, and Rebi Akiva, their years equaled 120 years as mentioned above. Hence, Moshe requested from God, *may He be blessed,* that Torah be given through Rebi Akiva, as mentioned in Tractate *Shabbos* , *Perek Rebi Akiva,* and as mentioned in *Osios d'Rebi Akiva* .

He also told me that when Moshe Rabbeinu, *a"h,* killed Og, king of Bashan, in him was a soul spark of Rebi Shimon ben Nesanel, who was sin-fearing, in that *klipah* . Thus, his initials are "Bashan," [25] a reference to Og, king of Bashan. Because of this holy spark that was mixed into Og and which is called called "sin-fearing," Moshe was afraid to kill him. Therefore God, *may He be blessed,* told him not to be afraid of him. [26] After that, [27] this spark went to a student [28] of Rebi Yochanan ben Zakkai.

My teacher, *z"l,* also told me that three erred regarding the matter of The End [of Days]. The first was Ya'akov Avinu, *a"h,* when he called his sons and said, *"Gather together and I will tell you what will happen to you at the end of days"* (*Bereishis* 49:1), and the "End" was hidden from him. The second was Shmuel HaNavi, *a"h,* who erred regarding the matter of Eliav when he said, "*Surely before God is His anointed* " (*Shmuel* I 16:6), and he thought that Moshiach would come from him. The third was Rebi Akiva who erred because he thought that Ben Koziva [29] was the Moshiach of God. Therefore, the letters of "Ya'akov" are the letters of "Akiva," to hint that their error was the same. Thus, the three of them reincarnated to rectify this mistake.

My teacher, *z"l,* also told me that the soul sparks of the root of Kayin were put into the *klipah* of Sisera, [30] as we have explained. Hence Ya'el stuck the peg through his temple because that is where the brain of the *Da'as* of the *Chassadim* and *Gevuros* is, from which the root of Kayin

comes as mentioned previously. Also, the spark of Rebi Akiva was there, and therefore Rebi Akiva was born from a descendant of Sisera has our rabbis, *z"l,* teach. [31]

My teacher, *z"l,* also told me that Abaye was [the reincarnation of] Rav Yayvo Sabba of *Mishpatim* [in the *Zohar*]. Abaye is hinted to in the initials from the verse, "*Only against me did He turn [His hand], etc.* " (*Eichah* 3:3), and it was said in reverse to hint that "Yayvo" is the reverse of "Abaye." This is the reason for *"turn His hand,"* because the *Yuds* [at the beginning of "Yayvo"] are changed to the end of the name [of "Abaye"], but my teacher, *z"l,* did not want to reveal to me the reason for the switch and its matter.

From The Root Of Kayin In *Tanach*

After that my teacher, *z"l,* told me at length many people from the root of Kayin mentioned. There are others, but he did not explain them. This is what I heard from him, and these are those mentioned of which there are 24: Kayin, Keinan, Mahalelel, Yuval, Yaval, Lemech, Yissachar, Shelah son of Yehudah, Yisro, Nadav and Avihu, Nachshon son of Aminadav, Nesanel son of Tzuar, Korach, Dasan, Aviram, Pinchas, Osniel son of Kenaz Karmi and father of Achan, Shamgar son of Anat, Shimshon, Elkanah, Shmuel HaNavi, Aviah son of Shmuel, Chever HaKeini, Ya'el wife of Chever HaKeini, Apalel, Sismi friend of Avi Socho, Yishbach father of Ish Tamua, Yishuv, Lechem, Yishai father of Dovid, Avishai son of Tzruya, Shima brother of Dovid, Doeg, Achitophel, Aviah son of Rechavam, Eliyahu HaNavi, Elisha HaNavi, Yonah son of Amitti, Chiel Bais Haeli, Navot HaYizraeli, Michah HaMorashti, Nachum HaElokoshi, Chizkiyahu king of Yehudah, Menashe son of Chizkiyahu, Uriah HaKohen, Zechariahu, son of Yeverachyahu, Yechezkel HaNavi, Elihu son of Berachel HaBuzi, Chananyiah friend of Daniel, Nedavia son of Yochanya the king, and Anni son of Elyo'enay.

From of The Period Of The *Mishnah*

These are from the group of the Tannaim [32] [from the root of Kayin]: Mattisyahu *Kohen Gadol* [and] Chashmonai, Yosi son of Yochanan [called] "Man of Jerusalem," Nattai HaArbelli, Akiva son of Mehalelel, Rebi Yochanan ben Zakkai, Rebi Akiva son of Yosef, Rebi Yosi HaGalilli, Yonason son of Harkinas, Chananyah son of Chizkiah [who was the] son of Gurion, Abba Shaul, Rebi Yishmael son of Elisha *Kohen Gadol,* Rabban Gamliel, Rebi Nehurai the elder in the *Zohar* in *Parashas Tetzaveh,* Rebi Yayvo elder of *Mishpatim,* Rebi Chutzpis the translator, Rebi Yehudah son of Elai, Rebi Yosi son of Meshulam [who was called the] "holy assembly," Rebi Achai son of Yeshayah, and one of the colleagues from the group of Rebi Shimon bar Yochai found in the *Idra Rabba* of *Naso* , though my teacher, *z"l,* did not want to reveal him [to me] and I do not know the reason.

There are some others from the Tannaim who latch onto the root of Kayin, but it was not explained to me the matter of this latching on. They are: Rebi Shemaya the Pious of *Parashas Balak* [in the *Zohar* and] the teacher of the young boy [mentioned there], Rebi Tzaddok the *kohen* , Rebi Kisma father of Rebi Yosi [the] son of Kisma; Rebi Kruspedai [whose] "heart was sweet," in *Parashas Shlach Lecha* in the Book of the *Zohar* and in the *Book* of *Tikunim* .

From The Period Of The *Talmud*

These are the Amoraim*:* [33] Rav Huna Exilarch in Bavel during the time of Rabbeinu HaKadosh, and whose coffin they brought up to *Eretz Yisroel* [and was hidden] in the cave of Rebi Chiya in Tiveria, Yehudah and Chizkiah sons of Rebi Chiya, Rebi Levi son of Sisi, Rebi Shimon son of Yehotzedek, Rebi Tzadok student of Rebbeinu HaKadosh, Rebi Yirmiah son of Abba from the days of Rav, Ulla son of Koshav in the days of Rebi Yehoshua ben Levi, Rebi Shilo for whom the miracle occurred in [Chapter]

HaRo'eh in Tractate *Brochos* , Rav Yayvo [the] elder and Amora [who was a] student of Rav [as well as the] father of Rav Chana and father-in-law of Ashian son of Nidbach, Pinchas brother of Shmuel, Rav Miasha from the time of Rebi Yochanan, Rebi Yaysa Amora, Mar Ukba, Rebi Zerika, Rav Sechorah, Abaye, Rav Bibi son of Abaye, Rami son of Chama, Rami son of Yechezkel, Rav Dimi of Nehardea, Rav Nechumi, Rav Mesharshia, Noson of Detzotzisa Exilarch, Rav Shmuel son of Shilat, Rav, Yamar, Rav Avin the carpenter, Rebi Tanchum of Noy, Rav Yayvo father of Rav Sama, Rav Safra in the days of Ravina, Rami son of Tamari, Rafram son of Papa, Zeira son of Hillel, Rav Zeiri of Dahabat, Ravin and Rav Dimi who left the Land of Israel for Bavel, Rav Chana of Bagdad, Rav Chiya from Difti, Rav Shisha son of Rav Iddi, Ayo, Avdimi, Bali, Rav Yehudah of India, Rav Malchiyo, Rav Chama son of Buzi, Yehoshua son of Zarnoki who was called in the Talmud "Chiya son of Zarnoki" which is a mistake, Shivchat son of Ravina, [34] Rav Teviyumi, Shabtai [who was called the] "fruit treasurer" [35] [and] was one of the *klipos* in this root of Kayin.

From Rabbanan Savorai & *Geonim*

These are [those] from Rabbanan Savorai [36] [from the root of Kayin]: Rav Achai, Rava from Pumbedisa.

These are from the *Geonim:* Rav Acha from Shabcha Gaon, Rav Dustai Gaon, Rav Tzemach Gaon the first [37] [the] son of Rav Paltoi, Rav Nehilai Gaon the first. [38]

From The *Poskim*

These are the *poskim:* [39] the Rashb"a, [40] Rabbeinu Aharon, grandson of Rav Zerachia HaLevi; Don Vidal of Telusa who authored the *Maggid Mishneh* , Rav Yosef Karo, author of the work, *Bais Yosef* and the *Shulchan Aruch* .

Know that all these we have mentioned are from the second level of the root of Kayin, mentioned above, but only on the level of the *Nefesh* . Their *Ruach* and *Neshamah* were from another root, except for Abaye, who was called "Nachmani" and whose *Nefesh, Ruach,* and *Neshamah* were from the root of Kayin, the second level, as mentioned previously.

As for all of the others only their *Nefesh* was from the root mentioned, as they did not take the *Ruach* and *Neshamah* that was fitting for them since their *Nefesh* was from the root of Kayin mentioned, as spoken about in previous discussions. This is because as a result of the sin of Adam HaRishon the level of *Ruach* from the root of Adam became mixed together with the *Nefesh* from the root of Kayin or Hevel and vice-versa, [41] and the *Ruach* of *Hevel* with the *Nefesh* of Kayin and vice-versa. [42]

It has already been explained in another place, in *Sha'ar Ruach HaKodesh,* regarding the matter of the souls of the Tannaim and Amoraim, where they latch on to in the upper 10 *sefiros* of *Atzilus* . Now will be explained some of the soul sparks mentioned above in the root of Kayin mentioned, where they latch on.

Already explained is the matter of the *Chassadim* and *Gevuros* that emanate through the Six Ends of *Zehr Anpin* on the level of *"Gadlus"* [43] and the level of *"Katnus."* [44] We will begin with the *Gevuros* of the *Gadlus* .

Four. **Souls Of *Gevurah* of *Gadlus***

The *Gevurah* of the *Gadlus* that ascends upward from the *Yesod* of [*Zehr Anpin*] to the *Netzach* of [*Zehr Anpin*] is Chizkiyahu HaMelech. The *Gevurah* that ascends up to the *Chesed* is Yechezkel HaNavi. The *Gevurah*

that ascends from the *Yesod* to *Hod* is Rebi Akiva son of Yosef, and what ascends to the *Gevurah* is Akavia son of Mehalelel.

The *Gevurah* that ascends from *Yesod* to the two revealed bottom thirds of the *Tifferes* [45] is Rebi Yochanan ben Zakkai. From what remains [in the *Tifferes* of *Zehr Anpin*], the [upper] third of the *Chesed* [within the *Tifferes*] after they divide is [the root of] *Mem-Raish* , which is [the root of] Menashe, son of Chizkiyahu. The upper third is Elihu, son of Berachel HaBuzi from the family of Ram. *M"R* is "Ram" [in reverse]. When it ascends after that to the *Da'as* it is Shmuel HaNavi from the "Ramasayin." [46] Understand this.

Another time my teacher told me that Elihu, son of Berachel HaBuzi from the family of Ram is in the upper covered third of the *Tifferes* , and this is [what it means] "from the family of Ram." Elkanah and Shmuel HaNavi his son from the "Ramasayin," are the level of the *Da'as* , which is the upper height [47] which incorporates both of them, *Da'as* and the upper third of *Tifferes* .

From The *Katnus* of *Gevuros*

However, the level of the *Katnus* [of the *partzuf* of the *Gevuros* of the brain of the *Da'as* of *Zehr Anpin*], which is the Name *"Elohim"* as it is known, has three levels. They are the level of the brain, the level of the *Chassadim* , and the level of the *Gevuros* .

The brain that ascends [from the *Yesod* of *Zehr Anpin*] to *Netzach* is Rami, son of Chama. The *Chesed* that ascends to *Netzach* is Abaye. The *Gevurah* [that ascends from the *Yesod* of *Zehr Anpin* to the *Netzach*] is Rav Bibi, his son. After that it ascends to *Chesed* , which is the right arm.

The brain [that ascends from the *Netzach* of *Zehr Anpin* to the *Chesed*] is Rav Sechora. The *Chesed* [that ascends from the *Netzach* of *Zehr Anpin* to the *Chesed*] is Pinchas, brother of Mar Shmuel, [which resulted from] the level of the *Gevuros* of *Gadlus* that "hit" within the *Katnus* . [48] The *Gevurah* [that ascended from the *Netzach* to the *Chesed*] is Rav Shmuel, son of Shilat.

The brain that ascended [from the *Yesod*] to *Hod* is Rav Mesharshia, student of Abaye. The *Gevurah* [that ascended from *Yesod* to the *Hod*] is Rami, son of Tamari. The *Chesed* [that ascended from the *Yesod* to the *Hod*] is Rafram, son of Papa, and after that it ascended to *Gevurah* .

The brain [that ascended from the *Hod* of *Zehr Anpin* to the *Gevurah* of *Zehr Anpin*] is Rav Zerika. The *Chesed* [that ascended from the *Hod* of *Zehr Anpin* to the *Gevurah* of *Zehr Anpin*] is Rav Zeira son of Hillel. The Gevurah is Zeiri from Dahabat.

The *Tifferes* [of *Zehr Anpin* divides into two levels, revealed and concealed. Both levels ascend from the *Yesod* of *Zehr Anpin* and emanate] in the bottom revealed two-thirds [of the *Tifferes* of *Zehr Anpin.* that is] the brain [that ascends from the *Yesod* of *Zehr Anpin* to the bottom two-thirds of the *Tifferes* of *Zehr Anpin*] is Ulla, son of Koshav. The *Gevurah* [that ascends from the *Yesod* of *Zehr Anpin* to the bottom two-thirds of the *Tifferes* of *Zehr Anpin*] is Ravin who went up to the Land of Israel from Bavel. The *Chesed* [that ascends from the *Yesod* of *Zehr Anpin* to the bottom two-thirds of the *Tifferes* of *Zehr Anpin*] is Rav Chana from Bagdad.

The *Tifferes* [that ascends from the *Yesod*] to the covered upper third [of the *Tifferes* of *Zehr Anpin* , that is] the brain [that ascends from the lower two-thirds of the *Tifferes* of *Zehr Anpin* to the of the *Tifferes* of *Zehr Anpin*] is Rav Miashia from the time of Rebi Yochanan. The *Gevurah* [that ascends from the lower two-thirds of the *Tifferes* of *Zehr Anpin* to the of the

Tifferes of *Zehr Anpin*] is Rav Shilo, for whom the miracle occurred in Tractate *Brochos* . [49]

The *Chesed* [that ascends from the lower two-thirds of the *Tifferes* of *Zehr Anpin* to the of the *Tifferes* of *Zehr Anpin*] is Shabchat, son of Ravina.

Five. **Other Soul Sources**

My teacher, *z"l,* also once told me another time that **Rebi Yosi HaGlili** was from the left "forelock" of the head, on the level of the Name *E'l Shadd'ai,* which is in the left shoulder *partzuf* of the *partzuf* of the root of Kayin mentioned. "Yosi," in *gematria* , is "fore lock." [50]

Yonason, son of Harkinas is from the *Gevurah* , which is the *Gevurah* of the "Five *Gevuros"* [51] that are in the *Da'as* of *Zehr Anpin* . Rebi Akiva, son of Yosef, is from the *Gevurah* called *"Hod"* of the Five *Gevuros* that are in the *Da'as* mentioned. Since Yonason is in *Gevurah* and Rebi Akiva in *Hod* , Yonason was sharper and better at debate, as mentioned in Tractate *Yevamos* [52] of the Babylonian Talmud and the Jerusalem Talmud, regarding the matter of the co-wife of the daughter.

Rebi Chutzpis the translator was from the *Gevurah* of *Hod* in the *Da'as* from the side of *Abba.* The light of this *Gevurah* breaks through and passes by the *Gevurah* of *Hod* in the *Da'as* from the side of *Imma* because *Abba* is "hidden" within *Imma* , [53] as known. From there it breaks through and exits until the *Da'as* of Leah [54] behind the *Da'as* of *Zehr Anpin* , outside of him. Therefore, he was called "Chutzpis," because he was "brazen" and "bold" [55] to pass within *Imma* and break through and exit to the outside.

By necessity, as he passed through by way of the *Da'as* of *Imma* , some of his light remained behind. As a result, he is close with the root of Kayin mentioned. It is likewise with the rest of the sparks of the root of Rebi Chutzpis the translator, whose beginning was Lavan, son of Nachor, all of whom will be later explained, that they have a closeness with this root of Kayin mentioned for the reason mentioned: they passed through there on their way out.

Yechezkel HaNavi is from the seed drop of Adam HaRishon prior to the birth of Kayin his son, likewise of what was made known to you regarding the matter of Michah HaMorashti [56] and Nachum HaElkoshi; [57] see there. This is why it always says with respect to Yechezkel, *"Son of Adam, stand on your feet"* (*Yechezkel* 2:1), that matter being that it is a hint that he is from the root of Kayin, son of Adam HaRishon.

Therefore it says, "stand on your feet," as they, *z"l,* write on the verse, "*All that existed was eradicated* " (*Bereishis* 7:23), that The Holy One, Blessed is He, "hung" [the judgment] of Kayin "in the air" during the days of the Flood. [58] Yechezkel was from the level of the feet of Kayin, as will be explained, and it is the feet that allow a person to stand up. This is [the meaning of], "*All that existed was eradicated, etc.* " [59] that is, all that *stood* , which is the *sod* of the feet, as was explained in its place. [60] Thus, that for which Kayin was "hung in the air" [at the time of the Flood] because of his sin was strengthened [61] through Yechezkel. This is why he was called "Yechezkel," which is a language of strength, and why it also says, "stand on your feet." [It means] to become strong and stand up against them.

We will now explain the matter of **Rav Mesharshia** through which will be explained the matter of Yechezkel and Chizkiyahu. This name ["Mesharshia," which is the letters *Mem-Shin-Raish-Shin* and *Yud-Heh*] is from the level of *Abba* and *Imma* called *Yud-Heh* , as it is known. [62] It is also known that from the Name *Yud-Heh* comes *Tosefes Shabbos* , [63] and thus Rav Mesharshia is the *sod* of complete *Tosefes Shabbos* in the this root

of Kayin mentioned above. [Removing this *Yud-Heh* from his name] leaves [the letters] *Mem-Shin-Raish-Shin* .

This is the matter. The two letters of *Shin* are the two names, *Mem-Tzaddi-Peh-Tzaddi* , *Mem-Tzaddi-Peh-Tzaddi,* which have the *gematria* of 300 and 300. They are two [of the] names of *Tosefes Shabbos* mentioned in the book of the *Zohar* in *Parashas Yisro* , in *Raya Mehemna* , on the verse, *"Remember the day of Shabbos"* (*Shemos* 20:8), referring to the seven names [64] mentioned there with respect to *Tosefes Shabbos* .

[After removing each *Shin*] two letters remain, *Mem-Raish* , which have the *gematria* of the five other Names mentioned there: *Hovayah* [with the vowels of *Elohim*], *Hovayah, El, Elohim* , and *Adonai* , which have [a combined] *gematria* of 234. [65] With the number of the seven names themselves the total is 241. Thus we have explained that Rav Mesharshia is the level of *Tosefes Shabbos* in the root of the sparks of Kayin mentioned, which includes the seven Names of [*Tosefes*] Shabbos with their source, the Name *Yud-Heh.* [66]

Chizkiah HaMelech was the level of the head of this root of Kayin, and as explained above, our rabbis, *z"l,* have said that on The Holy One, Blessed is He, hung [the judgment] of Kayin in the air" at the time of the Flood, and it was rectified and strengthened through the reincarnation of Chizkiah. This is "Chizkiah," [which means] "strengthened *Yud-Heh,"* since through him the level of the head was strengthened, the root of Kayin called *Yud-Heh* , which is the level of head in which is *Abba* and *Imma* .

When Yeshayahu said to him, "*You will die and not live* " (II *Melachim* 20:1), [67] [Chizkiah] thought that he had yet to rectify the level of the head called *Yud-Heh.* [68] This is [why he mentioned in his prayer,] *"I said that I would not see [the World-to-Come, since I did not rectify the level of] Yud-Heh"* (*Yeshayahu* 38:11).

Thus we find that Chizkiah began the rectification on the level of the head of the root mentioned, and therefore the Name *Yud-Heh* is alluded to in him. Through Rav Mesharshia the level of the head was also rectified, and therefore he has the letters *Shin-Raish-Shin* [and] *Yud-Heh* , because the head which is called *Yud-Heh* is the root of everything. [69] Thus Chizkiah and Rav Mesharshia were both in the head of the root of Kayin, whereas Yechezkel HaNavi "strengthened" Kayin on the level of the feet, etc., and this is the sod of the verse, *"Son of Adam, stand on your feet"* (*Yechezkel* 2:1), as mentioned.

Know that **Shimon, son of Azzai** and **Shimon, son of Zoma,** were the two Names of *Shin* [70] of Rav Mesharshia. Therefore, Ben Azzai married the daughter of Rebi Akiva, because even though the two of them were not from the mentioned root [71] they were nevertheless very close to this root.

It also happened [that this mixture of Kayin and Hevel occurred] to Eliyahu HaNavi, *z"l.* [72] Since he [also] came from the daughters of Potiel, which was Yisro who came form Kayin as mentioned previously, the souls of Nadav and Avihu later went into him as an *ibur* , since they are from Kayin. This is also the matter of Elisha HaNavi [73] and Yonah, son of Amitay, [74] [and in each case it was] that they were very close with the root mentioned. My teacher , however, did not explain more to me regarding the matter of the closeness that they had.

However, regarding that which Chizkiyahu said, *"I said, 'With my days cut short [will I go into the gates of the grave; I am deprived of the rest of my years]' "* (*Yeshayahu* 38:10), this is the matter. Chizkiyahu [knew that] even though 15 years were added to his life they were added from his own, [75] and as they, *z"l,* say, [76] they did not add all of the years that had been allotted to him, so he was missing some. The rest of the years that were allotted to him were completed [instead] through **Rav Dimi** from Nehardea,

the reincarnation of Chizkiah himself and without the mixture of any other spark, just his alone.

Thus Chizkiah said, *'With my days cut short . . . I am deprived of the rest of my years' "* [as if to say,] "Through Rav Dimi [77] mentioned I have been deprived of and completed my days," the rest of the years that were allotted to me and were not completed at the beginning [during my lifetime].

My teacher, *z"l,* told me [78] that one of the *mitzvos* that the mentioned Rav Dimi was careful about was the *mitzvah* of accompanying guests and the dead.

Also regarding the matter of Rebi Akiva, my teacher, z"l, told me that the last letters of [the words] *"A light is sown for the righteous, and for the upright of heart, joy"* (*Tehillim* 97:11) spell Rebi "Akiva." [79] The verse is talking about him and this proves that "Akiva" is spelled with a *Heh* at the end, [80] not an *Aleph* . [81]

The matter of **Chever the Kenite** my teacher, *z"l,* also told me about, which is the *sod* of the verse, "*Chever the Kenite separated from Kenites* " (*Shoftim* 4:11), because **Yisro** was from the root of Kayin. Chever the Kenite was from the grandchildren of Yisro, and also being from Kayin he is therefore called Chever the "Kenite," the "language" of "Kayin." [82] Since Kayin was a mixture of good and evil, Yisro rectified and separated the "food" from the "waste," the good from the bad. The evil remained in the *Klipos* while Yisro took the good, and thus it says about him that he separated from Kayin.

It is similar with respect to the matter of **Shimshon** , as my teacher, *z"l,* told me, and this is the *sod* of the verse, "*And God sent Yerubaal and B'dan* " (I *Shmuel* 12:11). *Chazal* say that "B'dan" was Shimshon [83] who came

from [the tribe of] Dan, and the matter is that Shimshon was a reincarnation of Nadav and Avihu, sons of Aharon HaKohen. Therefore he is called "B'Dan," which has the same letters as "Nadav" in reverse.

Since Nadav died because he did not want to marry, saying that "none of the daughters of Israel are fitting for us," as they, *z"l,* say, therefore Shimshon was punished by being made to have relations with Philistine women while he was in prison. [84] Since the sons of Aharon entered [the *Mishkan* after] drinking wine, Shimshon was a *nazir* [85] from birth, to rectify that which they had corrupted.

Eliyahu: Interpreter For Moshe

Also the matter of **Eliyahu, *z"l,*** my teacher, *z"l,* told me, which is alluded to in the verse, "*If [one is drawn] to scoffers, he will scoff; but if to the humble, he will find favor* " (*Mishlei* 3:34), whose initial letters [spell] "Eliyahu lives."

The matter is as it says in the Book of the *Zohar* in *Raya Mehemna,* that Moshe Rabbeinu, *a"h,* had been the teacher of all the Jewish people, and his interpreter had been Aharon HaKohen, as it says, *"He will be a mouth for you"* (*Shemos* 4:16), because Moshe had a "heavy" mouth and a "heavy" tongue. At the End-of-Days, in the generation of Moshiach in which Moshe will reincarnate and [once again] teach Torah to the Jewish people, he will also be of "uncircumcised lips." His interpreter [however] then will be Eliyahu, *z"l,* because he lives and exists.

This is the *sod* of the verse, *"Pinchas, the son of Elazar, the son of Aharon HaKohen."* [86] This is [also] what the verse writes, "*If [one is drawn] to scoffers, he will scoff"* (*Mishlei* 4:37), [87] because when they will need an interpreter for Moshe, Eliyahu will be alive and he will be his interpreter.

My teacher, *z"l,* also told me about the matter of **Abaye** and **Rav Bibi** his son. The verse says, "*Behold Tzion, the city of our festivals, etc.* " (*Yeshayahu* 33:20). [88]

If the [letter] *Mem* of "our festivals" [from the verse just quoted] is switched with a *Yud* [using] *As-Bash* , [89] the initial letters [of the four words] are *Yud-Tzaddi-Ches-Kuf* [which spells "Yitzchak"]. My teacher, *z"l,* already explained to me what the matter is of this Yitzchak being hinted to [in this verse] here. [90]

Returning to our matter, the initial letters of, "*Behold Tzion, the city of our festivals, etc.* " (*Yeshayahu* 33:20) are *Ches-Tzaddi-Kuf-Mem* , which have the *gematria* of "Rachel." This hints that [the *sod* of the verse] it is the level of Rachel, [the] *Nukvah* of *Zehr Anpin* . She also is [called] "Tzion," which is "the city of our festivals" that goes out from the chest of *Zehr Anpin* , as it is known. For this reason it says, *"Behold, Tzion"* in translation and not "See Tzion" in the Holy Tongue, to hint to what was said above.

Abaye is also hinted to by the initials of "*the tent that will not be displaced* " (*Yeshayahu* 33:20). **Rav Bibi,** his son, is also hinted to by the initials of "*that will not be displaced,"* but my teacher, *z"l,* did not want to reveal to me further why these matters were mingled into this verse.

About the matter of **Rami bar Chama** he also told me, he is alluded to in the verse, " *How abundant is Your goodness that You have hidden away for those who fear You* " (*Tehillim* 31:20). The matter is that, because we have explained in previous discussions, that in every root of the roots of the souls, there are 613 sparks of Torah scholars, and the others are performers of commandments and simpletons. They are the branches of the root.

You know that in Tractate *Bava Basra,* page 12b, the matter of the daughter of Rav Chisda who first married **Rami bar Chama** and after that **Rava** . [91] This is the matter. The daughter of Rav Chisda was the *Malchus* , [92] the "daughter" of Avraham Avinu, "Man of *Chesed* ," about whom it writes "abundant *chesed* ." This is [what it means when it writes], *"How abundant is Your goodness,"* because *Mem-Heh* [93] is the *Malchus* , [94] the daughter of Avraham, as mentioned in the Introduction of *Bereishis* in the *Zohar* . [95] She is the "daughter" of *"abundant is Your goodness,"* [96] who is [called] "abundant with kindness," [97] which is Rav Chisda [98] and she is that which is " *hidden away for those who fear You,"* who are Rami and Rava who are the *Da'as* and the *Yesod* as will be explained. [99]

The matter is this. There are two pairings above [in *Zehr Anpin*], one above that is *b'sod Da'as* , [100] which is the pairing of the Name *Hovayah* [101] with the Name "*Eheyeh.* " [102] The two of them [together] have a [combined] *gematria* of 47. [103] The second is below, [104] *b'sod* a pairing of *Hovayah* and [the Name] *Elohim* , [105] and *Hovayah* and *Adonai* . [106]

However, [the letters of] "Rava" are the letters *Bais-Alef-Raish* , [107] and [he is the *sod* of] the lower pairing that is in *Yesod* , because "Rava" has the *gematria* of the two lower pairings [108] which are the four Names mentioned. This is the matter of the *Malchus* with its "Seven Sanctuaries" [109] that pairs with the *Tifferes,* [110] as it is known. This is why Rava responded after her, "I am last," since he is the lower pairing. [111]

Rami however is *b'sod* the upper pairing which is in *Da'as* , and if you combine the two lower pairings that equal *Raish-Bais-Aleph* [112] as mentioned, with the upper pairing that equals 47 as mentioned, the *gematria* is 250, which is the *gematria* of "Rami." Also, "Rami" is a form of the word for "high," [113] which is the *Da'as* that is "high" above, which is the heights of the *Da'as* , which is the "50th gate" [114] called the "*path not known to the vulture* " (*Iyov* 28:7). [115]

This is the matter of Rami son of Chama. “Chama” has the *gematria* of 49 gates and “Rami” is the 50th gate that incorporates *Nun-Raish* (250) pairings mentioned. [116] Hence the initials of *“How abundant is Your goodness that,”* [117] have the *gematria* of “Rami,” and he married the daughter of Rav Chisda first, [118] and Rava [119] married her after that. Remember this matter well, because Rami son of Chama is the 50 gate, which is the upper *Da’as* that is in the root of Kayin mentioned above.

The matter mentioned above also concerns **Rebi Yirmiyah,** my teacher, *z”l,* told me, about whom they say in our Talmud in Tractate *Bava Basra* , 23[b]: Rebi Yirmiyah asked: “What [is the law] if one leg is in and one leg is out?” They say there that for this they expelled Rebi Yirmiyah from the Study Hall. This was with respect to the matter of a nestling hopping within 50 *amos* in Tractate *Yom Tov.* [120]

You already know that this Rebi Yirmiyahu always asked questions, as it writes often, “Rebi Yirmiyahu asked.” Since he intended for good, to increase Torah and to glorify it with his questions, and they embarrassed him and expelled him from the Study Hall, he has great reward above, because all of the questions that were asked in the Heavenly *Yeshivah* he asked them and they were asked through him. It seems to me, in my humble opinion, that my teacher, *z”l,* told me that he stands at the opening of the Heavenly yeshivah. [121]

However, the intention of his question, “[What is the law if] one leg is in and one leg is out?” is, by way of *Sod* , the matter of *Zehr Anpin* , which is the “nestling” hopping within 50 *amos* , which are the “Fifty Gates of Understanding.” It is known that when the brains enter him that they are clothed within the two legs of *Imma* , her *Netzach* and *Hod* . In the beginning one leg enters *Zehr Anpin* , and after that the second leg enters. However, regarding the reason for expelling him from the Study Hall when he asked [the question], I do not recall what I heard from my teacher, *z”l.*

Six. **Traits of Kayin's Root**

My teacher, *z"l,* also told me that since the root of Kayin is from *Gevuros* called "fire," therefore someone from the root of Kayin is very awed and afraid when he sees water and will not enter it, since water extinguishes fire. There is also a sign: the person is very afraid of demons and "damagers," the reason being that all the damagers are the offspring of Kayin at Arka [122] as mentioned in the Zohar. [123]

He also told me that Kayin was a person of action and artisan, as it is known with respect to Yaval and Yuval his descendants. [124] Hevel, however, was a person of speech, *b'sod* breath of the mouth. Therefore, someone who is from the root of Hevel is one who elucidates and is a speaker, but someone who is from Kayin does not have such an ability of speech as he has an ability as an artisan and making things, [that is to do] practical work.

Also regarding the matter of Rebi Akiva who was from the descendants of Sisera, the explanation was already provided previously. Here we will now expand the explanation; without doubt it is fitting to give a reason, what was the great strength of Sisera that the stars from their paths had to descend from Heaven to battle him.

The matter is like this. **Sisera** [was] the evil *klipah* [which is the *sod* of the *Da'as* of *Zehr Anpin* of the *Klipos*] that draws from [behind] the *Da'as* of *Zehr Anpin* [of holiness]. It draws from all of the levels [of the *Da'as* of holiness], which are the 10 *Hovayos* [of the] five *Chassadim* and five *Gevuros* [that are in the *Da'as* of *Zehr Anpin*], and which has the *gematria* of *Raish-Samech* [125] from "Sisera." [126]

It is known that that all 10 *Hovayos* mentioned that are in the *Da'as* of *Zehr Anpin* are the expansion using *Aleph.* [127] Thus *Zehr Anpin* is the level of the simple *Hovayah* that equals 26, [128] and which when expanded using

[the letter] *Aleph* has the *gematria* of 45. [The combined total of] 26 plus 45 is the *gematria* [71, which is the *gematria* of the remaining letters] *Samech-Yud-Aleph* of "Sisera." This is the incredible strength that Sisera had. [129]

I am in doubt if these five *Chassadim* and five *Gevuros* are from the side of *Abba* or the side of *Imma.* [130] I don't recall if I heard from my teacher, *z"l,* whether they are from the side of *Imma* and therefore [Sisera] was the leader of the army of Yavin, king of Canaan, named so because he draws sustenance from the *Binah* . [131] Or are they from the side of *Abba* which is the *Hovayah* [with the letter] *Yud* [132] and which has a *gematria* 0f 72, like the *gematria* of "Yavin." [133] Rather, since *Abba* is hidden inside of *Imma* and is not revealed except inside of her he is called "Yavin," based upon *"Binah."* I forgot what I heard.

The entire root of Kayin mentioned is from the side of the five *Gevuros* of *Imma* , which is also called *Gevuros.* [134] Therefore the *Klipos* latch onto them, and all the sparks from this root descended into the depths of the *Klipos* , *b'sod* the *Da'as* of *Adam Bliya'al,* [135] which is Sisera, *sod* of the *Da'as* as was mentioned. Likewise Rebi Akiva, who is from the root of Kayin, was in this *klipah* and later left it and was born from the descendants of Sisera, as it is known.

Also **Rav Shmuel son of Shilat,** who was from the descendants of Haman the Evil as known, was also in the *klipah* of Sisera. Haman and Sisera were both from one source, the two of them being in the *klipah* of the *Da'as.* It is known that Rav Shmuel son of Shilat was from the root of Kayin, as mentioned before. This is the *sod* of the verse, "*the stars from their orbits did battle* " (*Shoftim* 5:20), the initials of which are "Haman" [after which the verse says] *"with Sisera."* [136]

Since the *Da'as* of *Zehr Anpin* split and the light goes out to Leah [137] behind the *Da'as* [of *Zehr Anpin*], which is the *sod* of the *Dalet* -knot of the head *tefillin* and which corresponds to the *Yesod* of *Imma* that is inside

the *Da'as* of *Zehr Anpin.* Then the *Chassadim* go out from the side of the right temple of the head, and the *Gevuros* from the left temple. Therefore it writes, "*She hammered Sisera, severed his head, smashed and pierced his temple* " (*Shoftim* 5:26), because she humbled the dominion of Sisera, which drew [light] from the place mentioned.

Therefore the revenge was through Yael wife of Chever the Kenite, who is from the root of Kayin as mentioned, who was in the *klipah* of Sisera. It has already been made known to you the reincarnation of **Yael** and its basis, [that] she is from the root of Kayin as mentioned, *b'sod* Abaye who comes from the "House of Eli," and Abaye was from Kayin. "Yael" and "Eli" is all one [matter], as has been explained in its place. [138]

Also the reason for the **Ten Martyrs,** Rebi Akiva and his colleagues, I heard from my teacher, *may his memory be for life in the World-to-Come.* Since they were killed sanctifying the Name they merited to gather and sort out all of the sparks of the souls that were lower than their level within the depths of the *Klipos* . [139] Through [the death of the 10 Martyrs] these [sparks] left and were sorted out [from the *Klipos*], and ascended to [the side of] holiness to become completed and rectified. [140]

There is another reason [for their martyrdom]. Until that time the souls had the ability to leave the *Klipos* and ascend *b'sod Mayn Nukvin* to the *Malchus* . [141] From that time onward they no longer had the ability and possibility for this, and therefore [the Martyrs] had to be killed in order to elevate [the sparks mentioned] upwards *b'sod Mayn Nukvin* to the *Malchus* .

There was another purpose [for their deaths]. "Standing" by [the *Malchus*] above *b'sod Mayn Nukvin* the sparks below them [142] "acquired" a reality of hope of becoming rectified. The matter is as has been explained, that these 10 [martyrs] incorporated the entire Jewish people since they were the level of 10 of the tribes, the 10 seed drops that went out of Yosef HaTzaddik, as explained in previous discussions. [143]

Seven. **Remaining Roots In Brief**

The second root of Kayin is from the level of the root of Kayin himself, the first one which is much lesser than the root spoken about previously. [The one just discussed] is the level of soul that Adam bequeathed to his sons Kayin and Hevel, and is much higher and more elevated as mentioned previously.

Assa the King was from this second lesser root, which is the level of Kayin himself. This is what it says regarding Assa, "*no one was exempt* " (I *Melachim* 15:22), as they, *z"l,* say: This teaches that he used Torah scholars for war. [144] Kayin is hinted to by the letters of ["exempt" in the verse] *"no one was exempt."* [145] After that Assa reincarnated into others in order to rectify the sin mentioned above.

It was not explained to me regarding other souls of this root.

The Roots of Hevel

The roots of Hevel, the son of Adam HaRishon also divide into two levels. The first is the more elevated and choicest [level], [146] bequeathed to him by Adam his father. The second is lesser from the side of Hevel himself. [147] The matter of specific souls of each level, however, was not explained to me, other that **Moshe Rabbeinu, *a"h,*** was from the first and elevated level that Adam bequeathed to Hevel, and Rav Hamnuna the Elder mentioned in the Zohar.

It seems to me, in my humble opinion, from what I understood from the words of my teacher, *may his memory be for life in the World-to-Come* , that **Rebi Eliezer The Great, Rebi Shimon bar Yochai,** and **Rebi Yehudah**

The Prince, called “Our Holy Teacher” were also from the level of Moshe Rabbeinu, *a”h* .

There are other roots from Hevel, but I do not know from which levels they are. Nevertheless, I will write about their matters.

The Root of Haran

Know that Haran and Nachor were the brothers of Avraham and two roots of Hevel. We will first explain the root of Haran, which were: Haran, Aharon HaKohen, Ya’avetz, Tola son of Puah, Shmuel HaNavi, [148] Uriah HaKohen, Zechariah son of Yeverechyahu, Uriah the Hittite, Shimon ben Shetach, Rebi Shimon son of Nesanel, Rebi Yochanan son of HaChoranis, Chanan son of Avishalom, Yehudah son of Taima, Rebi Yehuda The Prince and the Amora, Rav Chananel the student of Rav, Rav Yehudah son of Yechezkel, Rab Iddi son of Avin, Rav Aina, and Rav Illa.

The Root of Nachor

Another root which is Nachor, the brother of Avraham, divides into two roots. The letter *Nun* of Nachor is one root, and they are: Nachor, Achav the King, Yannai the King, Nachum Ish Gamzu, Rebi Elazar son of Azariah, Elisha [who was later called] Acher, [149] Rebi Elazar son of Taddai, Rebi Elazar Hakapar, Rav Hillel the Amora, Rebi Elazar son of Pedas, Rebi Parnach, Rav Bena’a, Rav Tavla, Bar Keppara, Yehudah son of Gerim, Rav Acha from Shabcha and the *Gaon* and author of the *“Shiltos,”* Rav Achai who is mentioned in the Talmud [when it says] “Rav Achai answered,” [150] [and] Rav Nehilai *Gaon* .

Know that all of these are from the level of the *Nefesh* of this root mentioned. It was specifically their *Nefashos* that came from the mentioned root, whereas others had their *Ruchos* from this root, and they were: Rafram

son of Papa, Rebi Nehorai called Rebi Elazar son of Arach, Rebi Elazar son of Kisma. There are others whose *Neshamos* were from this root, and they were: Rebi Elazar son of Parta and Yehudah son of Nekusai.

The letter[s] *Ches-Vav-Raish* from "Nachor" were the second root, and they were: Nachor and Chur, [151] the son of Miriam.

Another Root Of Hevel

Another root from Hevel was Lot son of Haran, Rechavan the King, Shaul the King, Tzidkiyahu the King, Shimon HaTzaddik, Yehudah son of Chashmonau, Shimon son of Zoma, Shimon son of Nanas, Shimon brother of Azaria, Rav Ila'ie father of Rebi Yehudah, Issi son of Yehudah, Rav Berona, Rav Seorim, Rava, Rav Acha son of Rav Ikka, Rav Chisda, Rav Binyomin son of Yefes, Rav Chanina the Elder, Rebi Illa the Amora, Rav Acha son of Mamel, Rachba from Pumbedisa, Rav Avdimi his father, Rav Yitzchak son of Avdimi, Avuah son of Heihei, Bonyomin son of Ihei his brother, Rav Acha Gaon of Pumbedisa, Rav Chanina Gaon, Rav Yosef son of Migash [152] the teacher of the Rambam, *z"l.*

Another Root From Hevel

Another root from Hevel is: Lavan son of Nachor, Bilaam, Naval HaCarmelli, Barzilai from Gilad, Assa the King, [153] Yehoshefat the King, Yehoyachin the King, Zerubavel, Zechariah son of Kevutal, Rebi Shimon ben Gamliel who was killed, [154] Rebi Elazar son of Arach, Rebi Yehudah son of Babba, Rebi Chutzpis the Interpreter, Bava son of Buta, Rebi Shmuel son of Nachmani, Rav Shisha, Ravina, Rav Nachson Gaon, Rav Zerachia HaLevi [and] author of *"HaMeoros."*

The root of **Shais** son of Adam HaRishon is Shais, Nachshon son of Aminadav, Rav Shemaya the Pious mentioned in the Zohar is *Parashas*

Balak , Shimon HaAmsuni, and Yehudah son of Teima.

The root of **Terach,** the father of Avraham is: Terach, Iyov, [155] Avidan during the days of Rabbeinu HaKadosh, [156] Aivo, [all of whom were] from the side of the *Nefesh* . Avimi was from the side of the *Ruach* , and Nachum Ish Gamzu was from the side of the *Neshamah* .

The root of **Ya'akov Avinu** was: Ya'akov, Yirmiyahu HaNavi, Daniel, Antigonos the man of Socho, Rebi Elazar son of Dehavai, Rav Papa, the R"N [157] who explains the Rif, *z"l* .

There were two "drops" of Ya'akov. One [reincarnated] into Avigayil, the sister of Dovid and the second reincarnated into Avigayil the Prophetess, the wife of Naval HaCarmelli.

The root of **Eliezer, the servant of Avraham** is: Eliezer, Kaleiv son of Yefuneh, [158] B'nayahu son of Yehoyada, Zechayahu son of Yehoyada, Shemayah on the level of Ruach, Avtalyon his brother on the level of Nefesh.

The root of the ***Zihara Ila'a*** [159] **of Adam HaRishon** is: *Zihara Ila'a* of Adam, Chanoch, Yosef, Yehoshua bin Nun, Achiah HaShiloni, Elisha HaNavi, Yehoshua son of Perachia, Rebi Yehoshua son of Chanania, Rebi Yishmael son of Elisha *Kohen Gadol* from the side of the *Ruach, Elisha* his father from the side of the *Nefesh,* Rebi Yosi son of Kisma, Rebi Chanina son of Chachinai, Yearshia [mentioned] in *Divrei HaYomim* , Rebi Hoshaya the Great, Rebi Hoshaya the Young from Chavraya, Rav Hoshaya, Rebi Yehoshua son of Levi, Rav Yechezkel father of Rav Yehudah, Rav Yaymar son of Shlamya, Shabchat son of Ravina, Rav Chanina the Elder, Rav Aina the Elder, Rav Avira the Elder, Rav Yehuday Gaon, Rav Sar Shalom Gaon, Rabbeinu Yeshayah, the first and last.

Another root was **Er son of Yehudah** , Zerach, Achan, Adino HaEtzni, Nachum the Mede, Nachum the Scribe, Rebi Yehudah son of Dama, Rebi Berachya colleague of Rav Avahu from the Midrash Rabbah.

Another root was **Onan son of Yehudah** and Peretz son of Yehudah.

Another root is **Yair son of Menashe** and Amos HaNavi.

Another root is **Shamah brother of Dovid,** Shammai the Elder, Nechemiah HaAmasuni, Nechemiah from the *"Bais Deli,"* Shimon son of Azzai, Rebi Yochanan son of Beroka, Rebi Simlai, Rebi Shimon ben Lakish.

Another root is **Yoav son of Tzeruya** and Yoash the King.

Another root is **Chushai Ha'arki,** Hoshea son of Be'eri, Rebi Chanina ben Dosa, Rebi Yosi son of Ya'akov, one from the colleagues of Rebi Shimon bar Yochai in *Ideres* [of *Parashas*] *Naso* , Rebi Pinchas ben Yair, Rebi Chanina son of Akashia, Rebi Effes, Rebi Yochanan, Ulla, Rafram son of Papa, Yehudah father of Rebi Shimon [160] son of Pazzi, [161] Rav Acha from Difti, the last Mar Zutra, Rabbeinu Se'adya *Gaon* , the *Ritv"a* , [162] the *Rashba"tz* [163] called "Dodan," the R"I Dileon of Spain.

Another root was **Boruch son of Neriah** , Rebi Ya'akov the *Tanna* , Rav Ya'akov from the town of Giboraya, Rebi Yochanan son of the Churanis, Rebi Yishmael son of Yosi, Rebi Yannai, Yehotzadak the father Rebi Shimon, Mar Zutra the Pious, Ameimar, Mareimar, Mar Yenuka, and Mar Kashisha the sons of Rav Chisda.

Another root was **Rebi Yehudah ben Beseira** , Rebi Elazar of Modi'in, Rebi Nechemiah author of the *Tosefta* , Rebi Nechemiah *Amora* son of Rav Nehilai, Shmuel colleague of Rav, Dovid ben Zakkai Exilarch in the days of Se'adya *Gaon* .

Another root was **Yehudah ben Tabbai,** Nachbi ben Vafsi, Menachem friend of Hillel the Elder, Rebi Chanina ben Teradyon, Rebi Yochanan the shoemaker, Rebi Menachem bar Yosi, Rebi Menachem *"Stima'ah,"* Rav Illish, Rav Ovadia, Rav Mordechai, Rebi Bohn, Rav Z'vid son of Kahana, and Rav Z'vid from Nehardea.

Another root was **Rebi Chanina ben Dosa** , Rebi Meir, Rebi Yesheivav the scribe, and Rebi Yitzchak ben Elyashiv.

Another root was **Admon** and Rav Kruspedai the *Amora* .

Another root was **Yehudah ben Teima** and Rav Nachman.

Eight. **Root Details**

We will now explain some of the details of these roots mentioned previously.

I heard from my teacher that the initials of " *the fat of whose offerings* " (*Devarim* 32:38) spell "Achaz," which is the *sod* of the reincarnation of King Achaz ben Yosam. I do not know the intention of the matter and why it is hinted to here.

Also, Nachor the brother of Avraham reincarnated into Achav the King who therefore worshipped idols. This is the meaning of Achav: brother of

Avraham Avinu. [164] Since he worshipped idols he reincarnated into Yehudah ben Gairim, whom the Rashb"i, *a"h,* killed when he looked at him as mentioned in Tractate *Shabbos,* [165] since [Achav] killed Navos HaYizraeli.

Also, Er and Onan [166] themselves reincarnated into Peretz and Zerach, the sons of Yehudah their father. As well, Iyov reincarnated into Rav Aivo the *Amora* , and thus their letters are the same. [167]

Also, my teacher, *may he be remembered for eternal life* , told me that Rebi Chanina ben Teradyon, whose initials are *Raish-Ches-Bais-Tav* , [168] is alluded to in the verse, "*there is ample room in the land* " (*Bereishis* 34:21) in the matter of Shechem and Dinah.

Also regarding Achiah HaShiloni, his level was greater than the level of Shmuel HaNavi, as has been explained in *Sha'ar Ruach HaKodesh,* in the order of the levels of the prophets. See it there.

Avigayil, Avigayil & Ya'akov Avinu

Also, [the following is regarding] the matter of Avigayil the wife of Dovid and Avigayil his sister. Ya'akov Avinu, *a"h,* sinned because he did not trust in God to the extent that he should have, as it says, "*Why do you say, O Ya'akov, and declare, O Israel, 'My way is hidden from God, etc.'?* " (*Yeshayahu* 40:27). [God] had promised him, "*for I will not forsake you [until I have done what I have told you]"* (*Bereishis* 28:15), [and yet] all the time he was in the house of the evil Lavan he watched his sheep and humbled himself before him, all in order to take [Lavan's] daughters as wives. [169] We find that he worked for Lavan for the sake of a wife, as it says, "*Ya'akov served for a wife* " (*Hoshea* 12:13), and therefore his punishment was, "*for a wife he guarded* " (*Hoshea* 12:13).

The explanation of [the] matter is a powerful secret that it is correct to hide. Know that it says in the Book of the *Zohar* in *Parashas Mishpatim* that every man leaves a "spirit" in a woman during the first relations that makes her into a "vessel." [170] This "spirit" is a portion of the spark of his soul.

Ya'akov left one spirit in Rachel and one spirit in Leah. However the spirit that he left in Rachel went to Binyomin her son. [171] This is the *sod* of, "*when her soul departed for she died* " (*Bereishis* 35:18), [172] because the spirit that he gave to her was considered her *Nefesh* , as it is known, and this Nefesh left her in order to go into Binyomin her son. Therefore Binyomin was not born until the *Nefesh* of Rachel left.

However, the spirit that he put into Leah reincarnated into Avigayil the Prophetess, the wife of Naval HaCarmelli. It was fitting for her to be a male, but she turned into a woman because of the sin mentioned, that he served Lavan for the reason of a wife. Therefore the spirit he gave to Leah, which was a portion of the spark of Ya'akov, was literally in "*a wife he guarded* ," which was Avigayil.

This is the *sod* of what Avigayil told Dovid, "*that which your maidservant has brought to my master* " (I *Shmuel* 25:27), using the masculine [form of the Hebrew word]. She did not say "has brought" using the feminine [form of the Hebrew word] to hint that her root was masculine and not feminine. Thus you find one time in The Prophets that her name is written missing a Y*ud* , to hint that she came from Ya'akov Avinu who made the monument with Lavan, and this is, "Avi-gal." [173]

The matter is as has been explained. Lavan reincarnated into Naval HaCarmelli and since Ya'akov served Lavan his spirit reincarnated into Avigayil who was married to Naval, to serve him as a wife does a husband.

However the *sod* of the matter as to why all these reincarnations were necessary [is as follows]. First of all, Ya'akov had the countenance of Adam, [174] from whom two holy drops of seed went from Adam to the Original Snake. Therefore [Ya'akov] had to be troubled all of those years to guard the sheep of Lavan the Aramean who was from the *sod* of the Snake, until he could take back the two drops, which were Leah and Rachel, as mentioned in the *Zohar* in *Parashas Behar Sinai* . [175]

After that when Lavan reincarnated into Naval he still had the ability of the Original Snake [176] to return and take this drop of the spirit that Ya'akov had put into Leah as mentioned, which was Avigayil, and take her as a wife. Dovid HaMelech, who was a reincarnation of Adam HaRishon also had to remove the other drop from Naval that was still in the hands of the "Snake." [177] Therefore Dovid had to do as Ya'akov did and watch the sheep of Lavan, [178] as it says, "*They were a wall over us* " (I *Shmuel* 25:16), until after that when he took Avigayil his wife and she became a wife for Dovid himself.

Another time, it seems to me in my humble opinion, that I heard from my teacher, *z"l,* that Ya'akov was punished for marrying two sisters, the daughters of Lavan. Therefore the spirit that he left with Leah reincarnated into a woman, which was Avigayil the prophetess, and [thus] his two wives [Rachel and Leah became rectified through] Avigayil the wife of Dovid and Avigayil his sister. [179]

Lavan, Bilaam & Naval HaCarmelli

Also, regarding the matter that [the soul of] Naval [had] reincarnated into three reincarnations, [it was] according to the order of the letters of his Name: *Lamed* for Lavan, *Bais* for Bilaam, and *Nun* for Naval. The three of them are hinted to in a single verse, "*[Like] a cuckoo summoning together [chicks] it did not bear, [so is one who amasses wealth unjustly; in the middle of his days it will leave him, and at his end he will be considered a scoundrel]* " (*Yirmiyahu* 17:11). The "cuckoo" is Lavan who gathered

together stones and made "*Yegar Sahadusa* " (*Bereishis* 31:47), because the [Aramaic] translation of "mound" is "*degura* ." [180] Also, our rabbis, *z"l,* have said that [Lavan] did not have any sons until Ya'akov came to his home, as the verse says, "*God has blessed you with my coming* " (*Bereishis* 30:30). [In reference to this] the verse said: "*[chicks] it did not bear.* "

After that [Lavan] reincarnated into Bilaam who had a very "wide" *Nefesh* , [181] as they, *z"l,* have said on the verse, "*If Balak were to give me his house filled with silver and gold* " (*Bamidbar* 22:18). [182] With respect to him it says, *"he who gathers riches but not by right"* (*Yirmiyahu* 17:11), [because he became rich] from cursing people, and therefore he died *"in the midst of his days"* (*Yirmiyahu* 17:11), as they say in the Talmud: The book of Bilaam was shown to me and in it was written, "Thirty-two years was Bilaam the Evil was when Pinchas killed him, etc." [183] For this reason the verse says, that "*he shall leave them in the midst of his days"* (*Yirmiyahu* 17:11).

Also, since Bilaam was the middle reincarnation, [184] and corresponding to his reincarnation Naval HaCarmelli was the last of [Lavan's] three reincarnations*,* when it says, "*at his end he will be considered a scoundrel* ," it is literal. [185] Therefore, "Naval" is actually the letters "Lavan" in reverse.

With respect **Yosef HaTzaddik** it says that *"[Ya'akov] made him a fine woolen coat"* (*Bereishis* 37:3), [the Hebrew word for "woolen"] being the initials of [the names] "P'sachon," [186] "S'garon," [187] "Yosef," "Matatron," [188] or "Moshe." [189] The matter is as has been explained previously that Yosef and Matatron were from the root of the *Zihara Ila'a* of the soul of Adam HaRishon. Also, the two other names, it is known, are two names from the 70 names of the "Minister of the Interior." [190]

Regarding the matter of **B'nayahu son of Yehoyada** the *kohen* , it has already been explained, [191] since he killed Yoav, Yoav reincarnated into Yoash the King. The letter *Shin* can be switched with [the letter] *Bais*

according to [the *gematria* of] "*As-Bash* ." [192] B'nayahu reincarnated into Zecharyahu son of Yehoyada the *kohen* , and Yoash killed Zecharyahu. Zecharyahu also was killed because he spoke disrespectfully about the entire Jewish people, as *Chazal* say. [193] Therefore he reincarnated into Shemaya the convert and brother of Avtalyon, against whom the *Kohen Gadol* spoke disrespectfully saying, "Go children of the nations to peace," as it is known. [194] This was a punishment since Zechariah was first a *kohen* and he spoke disrespectfully about Israel, as mentioned above.

With respect to the matter of **Rebi Elazar the son of Arach** , know that his *Nefesh* was *b'sod* the *Nefesh* of converts, and the *Ruach* that comes without a *Nefesh* to which it is related. [195]

Regarding the matter of **Babba son of Buta,** it has already been made known to you that he reincarnated into **Rav Sheishes,** whose letters can be exchanged using [the *gematria* of] in *As-Bash* . [196] Therefore Herod the king poked out his eyes, and therefore even as the reincarnation in Rav Sheishes he was blind. It was imperative that he return at that time as he had been in the beginning.

Also [my teacher told me about] the matter of **Amos HaNavi.** Know that the root of his *Nefesh* was from the world of the *Nekudim* , [197] as explained in our books, [198] which is the level of seven kings of Edom that died. [199] They are the five *Gevuros: Mem-Nun-Tzaddi-Peh-Chof,* the double [letters]. [200] As known, they have the *gematria* of *Tav-Kuf-Ayin* (570), since two times *Mem-Nun-Tzaddi-Peh-Chof* equals 560, [201] and on the level of inclusion [which adds] the 10 letters themselves, the total is 570. [202] This is the *sod* of, *"[Amos,] who was one of the herders* [203] *of Tekoa* " [204] (*Amos* 1:1).

Also the matter of **Rebi Tarfon** [my teacher told me about]. Know that he was from the 288 Sparks [205] that are known, which is the number of *Tes-Raish-Peh* from "Tarfon" [with one for the *kollel*]. It is known that the five

Gevuros of *Mem-Nun-Tzaddi-Peh-Chof,* which are the *Mayn Nukvin* , [206] have the *gematria* of 280. [207] When they are divided into five parts each portion of them is [equal to] 56, and these are the two letters *Vav-Nun* [208] of "Tarfon."

Thus we find that the name "Tarfon" is [comprised of] one portion that has the *gematria* of 56 from the five *Gevuros.* [The other part is] all of them [that is, the *Gevuros* that went down to *Beriyah, Yetzirah,* and *Asiyah*] has the *gematria* of *Tes-Raish-Peh* (288) sparks [including one for the word]. All of this together is called "Tarfon."

My teacher, *z"l,* also told me that he saw with his eyes **Rebi Yehoshua ben Korchah,** and **Rebi Yehoshua the son of Rebi Akiva,** and they are not the same person. It is the opposite of what Rashi wrote in the first chapter of *Shevuos* on the topic of "*baheres,"* [209] that the two of them were the same. [210]

Also the **Rambam** [211] who compiled the work [called] "*HaYad,* " [which is also] called "*Mishneh Torah* ," and the **Ramban** *, z"l,* [212] were the two "forelocks" of *Zehr Anpin* *[213]* of his beard, [214] the first rectification [215] called "*El* ." [216] We have already explained that the forelock is called [by the Name] "*El* " and is the *sod* of [the Name] "*El Shaddai* ," [217] which has the same numerical value as "Moshe." Therefore these two *poskim* [218] were named "Moshe."

However, the Rambam was from the left forelock and therefore he did not merit to learn the wisdom of the *Zohar* . The Ramban was from the right forelock and therefore he merited [to learn] it, as is known.

As it is known "*El* " which has been mentioned [which is the forelock of the beard that flows from the Name *Elohim* which is the level of the forelock of the head] is [the the *sod* of the 31 [219]] "strong thorns" [220] that are

there, which is the level of the *Malchus.* [*Pay-ah* [221] is the *gematria* of *Elohim,* which is 86, which is the level of *Malchus*], the source the judgments, [222] since they are the level of the hairs and strong thorns.

Furthermore, since they are the level of the *Malchus* as mentioned, regarding whom it says, "*God is incensed everyday* " (*Tehillim* 7:12), even Rav Moshe ben Nachman, *z"l,* who was from the right forelock, did not merit this wisdom [of the *Zohar*] until his old age as mentioned in books. When he was a lad he did not believe in it until his teacher, Rav Ezriel caused him to learn it as a result of the act he performed, coming to him a "shorter way." [223]

The Matter Of Rachav The Prostitute

You should further know that Rachav the prostitute had a very holy soul, and it wasn't for nothing that she was married to Yehoshua bin Nun. As it is known from what they, *z"l,* have said, that prophecy dwelled upon her when she said [to the Jewish spies], "*hide there for three days until the pursuers return* " (*Yehoshua* 2:16). [224]

Also in the Book of the *Zohar,* on the verse, "*Give me a true sign* " (*Yehoshua* 2:12), they speak a lot about the wisdom of what she meant by this request. [225] This is the matter. Rachav the prostitute came from the root of Kayin as mentioned previously, so she requested from them, "*Give me a true sign,* " corresponding to what is written about Kayin, *"And He placed upon Kayin a sign"* (*Bereishis* 4:15). Our rabbis, *z"l,* say that this [sign] is the letter *Vav* of the [Name] *Hovayah* that is [the level of] *Tifferes* which is called "Truth." [226]

This is the matter. All souls of converts come from the *Malchus* , which is the female, *b'sod "* Righteous Con-vert." [227] [Thus] she was asking them

to elevate her to the level of the *Tifferes* [of *Zehr Anpin*], which is male, called "Truth," and [the place] from which Jewish souls come. [228]

They answered her, "*When we come into the land* " (*Yehoshua* 2:18), which is the level of *Malchus* . [229] Furthermore, [they told her] Moshe who was [the level of] *Tifferes* [of *Zehr Anpin*], as it is known, [and could fulfill your request], he died in the desert. When we come into the land, which is [only the level of] the *Malchus* , [and] we lack the ability to elevate you [to that level]. However, we can elevate you to [the level of the *Tifferes* of the *Malchus* , which is] the "Sanctuary of the Will" of the female [230] concerning which it says, "*Your lips are like a thread of scarlet* " (*Shir HaShirim* 4:3), [231] as mentioned in the *Zohar* in *Parashas Pekuday.* [232]

This is what the verse says, [the spies told her] "*tie this cord* [233] *of scarlet thread* " (*Yehoshua* 2:18). [234] However, she wanted to be elevated to the upper "Sanctuary of the Will" of the male called *Tifferes* [of *Zehr Anpin*], where the soul of Moshe Rabbeinu, a*"h,* is hidden, as it is known there in *Parashas Pekuday* .

The matter of the thread is as follows. The Book of the *Zohar* writes on the verse, "*If from a thread to a shoe lace* " (*Bereishis* 14:23) that this is the "Thread of *Chesed"* of Avraham, [235] and with which he aroused souls of the converts [to convert], *b'sod* [what is written in the *Zohar*]: the arousal that Avraham made in the *Sitra Achra* as mentioned in *Parashas Terumah* on the verse, "*Tachash* [236] *skins* " (*Shemos* 25:5). [237] They are called "scarlet thread" in the feminine, as it says, "*Your lips are like a thread of scarlet* " (*Shir HaShirim* 4:3) which is judgment since it is female.

However, when she saw that they were unable to elevate her to the *Tifferes* [of *Zehr Anpin*] she did not want to tie the cord of thread, which is the *Malchus,* which is called "hope," [238] with [239] only the thread which is the *Yesod* [of *Zehr Anpin*], *b'sod* the thread of Avraham with which he aroused the souls of converts. [240] So she tied [the *Malchus* which is called] "scarlet

cord" in the window, [241] which are the two thighs, [242] *Netzach* and *Hod* [of *Zehr Anpin*].

After that she reincarnated into a male, **Chever the Kenite,** and Rachav turned in to Chaver who was also from the root of Kayin, as mentioned. After that Chever reincarnated into Chana, the mother of Shmuel, and because [Rachav] tied the scarlet cord, which is *Netzach* and *Hod* as mentioned, she gave birth to Shmuel whose prophesied from *Netzach* and *Hod* . [243]

This is what Chanah the prophetess hinted to in her poem, "*My mouth is opened wide* [244] *against my enemies* " (I *Shmuel* 2:1). She also said, "*I am a woman of aggrieved spirit* " (I *Shmuel* 1:15), meaning: When I was, in the beginning, in the reincarnation of Rachav the prostitute, I was an aggrieved spirit from the side of impurity.

However, **Yael** the wife of Chever the Kenite also merited to reincarnate into a male, which was Eli HaKohen, the reverse [spelling] of Yael, and who served in the Tabernacle in Shiloh, which as it is known was a tent and not a house. This is what the verse says, "*by women in the tent will she be blessed* " (*Shoftim* 5:24), because Yael was blessed more than the rest of women, as it says, *"Blessed above women shall Yael, [the wife of Chever the Kenite, be]."*

The explanation of the matter of this blessing that she had above other women it said, "*from women in the tent you will be blessed.* " Since she began on the level of women and changed to that of men she [was able to serve] in the priesthood in the Tabernacle at Shiloh, as mentioned. [245]

Regarding the matter of Kayin and his descendants, Yuval and Yaval, etc., it has already been explained that just as there is the level of *Zehr Anpin* in the world of *Atzilus* called "Yisroel" [246] there is also a *partzuf*

called "Ya'akov." [247] It is the level of the *Achorayim* [248] of *Abba* that descended at the time of the "death" of the kings of Edom. [249] Just as within the level of *Zehr Anpin,* which is called "Yisroel," Kayin and Hevel are included, which are the *Chesed* and *Gevurah* within him, as well as all the roots of Adam HaRishon, so too within the level of *Partzuf Ya'akov* mentioned there is the two levels, called Kayin and Hevel, and all of the roots of Adam HaRishon.

The level of Kayin in *Zehr Anpin* is Kayin himself, the son of Adam HaRishon. The level of Kayin within the *partzuf* of *Ya'akov* is **Yuval** from the descendants of Kayin, as the verse writes, "*Adah gave birth to Yaval* " (*Bereishis* 4:20). Therefore this Yuval worked with copper and iron since he was from the *Gevuros* of Kayin, and it is known that the *Gevuros* come from *Imma* which is called "*Yovel* ," which is the "fiftieth [250] year." [251] Therefore, based upon this, his name is "Yuval."

Yuval & Moshiach

The level of this Yuval is hinted to in the verse, "*along a brook* [252] *it spreads its roots* " (*Yirmiyahu* 17:8), because also within him are all the roots that latch on to Kayin in *Zehr Anpin* . It is imperative that Yuval be rectified before the arrival of Moshiach, *he should come quickly in our time* . This is the *sod* of, *"They will convey gifts* [253] *to the One Whom is to be feared* " (*Tehillim* 76:12). [254]

This Yuval in the future will be rectified by Moshe Rabbeinu, *a"h* , *b'sod* the *ibur* that will be within him. [255] There is also in Moshe some sparks from the root of Kayin, even though his root is from Hevel, and [will be] specifically in the last generation close to the arrival of Moshiach, which is referred to according to the name "Bais Ya'akov." As [will be] explained later, this [final] generation is called "Bais Ya'akov" and therefore Yuval, which is in *Partzuf Ya'akov* , will be rectified now [256] through Moshe Rabbeinu, *a"h,* as mentioned. This is the *sod* of, "*God was*

angry with me for your sake " (*Devarim* 3:26), the initials of which spell "Yuval." Understand this. [257]

It has been made known to you that Yissachar, the son of Ya'akov, is from the root of Kayin, which is the level of the Five *Gevuros* in *Zehr Anpin* from the side of *Imma Ila'a,* [which is the] *Binah* . Therefore "*the descendants of Yissachar have understanding* [258] *of the times* " (I *Divrei HaYamim* 12:33).

This is also hinted to by the initials of [the words from the verse above], *"understanding of the times,"* the initials of [which spell] "Yaval." This is what has already been made known to you, that there are many levels to Kayin, and his grandchildren were Yaval and Yuval. Yissachar was from the level of Yaval.

Regarding the matter of Lot, the son of Haran, it has already been made known to you above that he is one of the roots of Hevel, the son of Adam HaRishon. Now we will complete this matter.

Lot Son of Haran

Know that Lot, the son of Haran was from the level of the right thumb limb of Adam HaRishon, which comes from the *sod* of *Binah* . This is why [the Hebrew of] "thumb*"* [which is *bohen*] and "*binah"* have the same letters, [259] except that *binah* has the extra letter *Yud* and thumb is missing a *Vav.* [260] The matter is that *binah* is the initials of [the *sefiros* names] "*Binah,"* "*Yesod,"* "*Netzach,"* and "*Hod."* [261] *Bohen* is the initials of [the *sefiros* names] "*Binah,"* "*Hod,"* and "*Netzach,"* [262] and since *bohen* is from side of judgments, [263] as explained at the beginning of the *Ideres* [in *Parashas*] *Naso* , regarding the matter of the world that separated into 57 [264] [thousand] directions, [265] the number of *bohen,* [266] that all of them are "masters" of *yevava* . [267]

[Adam HaRishon incorporated the souls of Kayin and Hevel], and therefore when Adam HaRishon sinned [evil became intermingled with the souls of Kayin and Hevel as well]. After that he fathered Hevel, at which time the sparks [of the *bohen* limb of Adam HaRishon] became intermingled with the evil *klipos* of the sparks of Hevel and Kayin, and when they reincarnated, [the sparks] became revealed [for the sake of separation from the evil, until] everything will return to its root, [268] as has been explained.

This *bohen* whose root and place is in Adam himself, [269] [since it is the source of judgments] the mixture from the side of the evil of Hevel dominated it. [This evil within Hevel] took [the *bohen*] with it and it became mixed together with it. On this level it is said that Lot, the son of Haran, was from the root of Hevel, but in truth he is not [from Hevel] but from the *bohen* of Adam that became mixed into Hevel. Therefore, Hevel is hinted to by the initials of, *"with Lot, son of Haran"* (*Berei-shis* 11:31). [270]

Since Lot was then blemished and [the *Klipos*] latched on [to him], he became mixed together with the *klipah* of the *Bohen,* whose name is *Sarei Bohen,* known in the art of magic, [271] which is revealed through the fingernails. Therefore Avraham said to him, *"Please separate from me"* (*Bereishis* 13:9), even though Avraham Avinu and Lot were both from the root of Adam HaRishon himself. Nevertheless, [he told Lot], since you are separated from Adam and mixed into the evil *klipos* of Hevel and still not rectified, please separate from me now. This is what it writes, "*for, we are brothers* " (*Bereishis* 13:8), that is the two of them were from the root of Adam himself.

Within Lot were two soul sparks, [two] good "doves," [272] **Rus** and **Na'ama** , and the two of them were mixed into Hevel, as mentioned. After that they left him and became blessed and rectified. Since this *bohen* is from

the *sod* of *Binah* which is called “Naomi” as known, Na’ama the Amonite came out of him and her name was like Naomi.

Shimon ben Zoma was also from the root of the *Bohen* mentioned, and in this *bohen* there are 600,000 soul sparks. As it has been made known to you there isn’t a limb from the limbs of Adam HaRishon that does not divide sometimes up to 600,000 sparks according to the sins. Sometimes it is less, but never more.

Ben Zoma who was from this *bohen* had to be an *ibur* and reincarnate with all of the 600,000 sparks of this *bohen,* since they are his sparks, in order to rectify them. This is the *sod* of what they, *z”l,* say, that when Ben Zoma saw a multitude of people on the Temple Mount he said, “They were only created to serve me.” [273] The matter is this: since all of them were his sparks and dependent upon him, he was an ibur and reincarnated [in them] to rectify them.

It has already been explained that every righteous person who reincarnates with a *Nefesh* in order to rectify and help it, he takes a portion with the person in the *mitzvos* that [the person] performs. Thus, since all 600,000 of them were his sparks, they were created to “serve” him, because they troubled themselves to perform *mitzvos* while he received a portion with them without effort.

Regarding the matter of the roots of souls, it was previously mentioned that one of the roots of Hevel began with Lavan the son of Nachor, and included in it was Rebi Chutzpis the Interpreter. Know that this root, since it is from Hevel, it is from the level of *Abba,* as known.

I have already explained the matter of Balak and Bilaam, how all the lights from the side of *Abba* break through and exit through the vessels of *Imma* , within which *Abba* is hidden as known. From her they go out behind

the *Da'as* of *Zehr Anpin* towards [*Partzuf*] Leah which is there. After that, through her they are revealed and go to the outside.

By necessity when the lights of *Abba* pass through *Imma* they become combined together. Thus this root mentioned above, which includes Bilaam, so named because he is "absorbed" [274] within the heels of Leah that are within the *Keser* of Rachel, passes by way of the first root of Kayin, which includes Rebi Akiva and Rebi Yochanan ben Zakkai. It becomes combined [with it] there, giving them somewhat of a connection and closeness to each other for the reason mentioned. [As a result] the root of Hevel mentioned becomes included within the first root of Kayin, which after is named for Kayin, and is considered his.

This is the *sod* of why he was called **Rebi "Chutzpis"** the Interpreter, because he is brazen and strong [enough] to leave *Abba* and pass and break through the lights of *Binah* , which are Kayin as known, and from there go out.

With respect to the matter of **Moshe** and **Hillel** the Elder, who were equal in humility and equal in years, they are the *sod* of the two Names from the 72 [groups of three letters] Name, and they are: *Mem-Heh-Shin* , and *Lamed-Lamed-Heh.* [275] They are close to one another in the 72 Name, which comes from the [letters of the three] verses, "*And he traveled* " (*Shemos* 14:19), "*And He went* " (*Shemos* 14:20), and "*And he set up* " (*Shemos* 14:21). This is what God, *may He be blessed,* hinted to Moshe when he ascended to the Heights and said to him, "You need to help me," [276] the initials of which spell "Hillel," as mentioned in Chapter Rebi Akiva in Tractate *Shabbos.*

According to what I understood from my teacher, *z"l,* even though he did not say it explicitly, Moshe and Hillel were from one root. Likewise **Rebi Eliezer** regarding whom Moshe prayed and said, "May it be that this one comes from my loins." [277] So too did Rabbeinu HaKadosh [278] [come

from the upper root of Hevel] as did the Rashb"i, as made known to you above in the discussion about souls that come from the five levels of upper pairings. It was made known to you that the Rashb"i, *a"h,* and Rabbeinu HaKadosh were the level of the *Yesodos* in *Zehr* [*Anpin*] or in [*Partzuf*] *Ya'akov* , and that Moshe too was in the *Yesod* of *Abba* .

There are souls that are not from the level of "*Kedushas Shabbos* " itself, [279] but are included in "*Tosefes Shabbos* ." They only have this level and are unable to ascend higher than this level since their root is not [from anywhere else] except from there.

Nine. **Eliezer, Caleiv & The Spies**

This is regarding the matter of Caleiv, the son of Yefuneh, and the Spies.

Know that Eliezer, the servant of Avraham, was included in the curse of Canaan, [280] and "entered" the category of blessed when Lavan said to him, "*Come blessed of God* " (*Bereishis* 24:31), as *Chazal* say. [281] Since Lavan merited this level to remove him from the category of cursed, he was also rectified and reincarnated into Naval HaCarmelli, and the two of them were the reincarnations of Bilaam, [282] as has been explained.

This is what they, *z"l,* say on [the verse], *"For the conductor on the death of Lahbein"* (*Tehillim* 9:1), that he was Naval, [283] and that had the blessing of Lavan to Eliezer not been fulfilled Above it would not have been written in God's "Torah of Truth." It is because of this imperative that our rabbis, *z"l,* established this *midrash* , that he went out from the category of cursed, etc.

Since Lavan caused Eliezer to become rectified, he reincarnated into Caleiv, the son of Yefuneh. This is why he is called "son of Yefuneh," [to indicate that Caleiv was] the "son" of Lavan, as it writes regarding him, *"I have cleared the house"* (*Bereishis* 24:31) for Eliezer. [284] He is considered like his son since he entered him into the category of blessed, and he became rectified and reincarnated into Caleiv because of his blessing.

[In actuality] Caleiv was the son of Chetzron, and not the son of Yefuneh. It is because of this question [of name change] that our rabbis, *z"l,* have mentioned another elucidation, that [the name "Yefuneh" alludes to how] he turned away [285] from the conspiracy of the Spies.

The level of Caleiv is [the expansion of] the [Name] *Hovayah* with [the letter] *Heh* , [286] which is the Name *B"N* and which has the *gematria* of "Caleiv." [287] It has already been made known to you [288] that this *Hovayah* refers to the "spirit" of the male that goes into the *Nukvah* to arouse [289] within her the level of *Mayn Nukvin* . [290] This Name refers to the female while she is back-to-back with the male, [291] as it is known.

Ten Spies, Ten Tribes

Now the matter of the 10 spies will be explained.

Know that these the 10 spies, before they went out to spy the land, had an *ibur* of the souls of the 10 tribes go into them, the actual 10 sons of Ya'akov. [292] This is the *sod* of what Yosef told [his brothers as viceroy of Egypt], *"You are spies!"* (*Bereishis* 42:9), a hint to them that in the future they would be an *ibur* in the Spies. [293]

This is also the *sod* of what they say at the beginning of *Parashas Shlach-Lecha,* "*All of them were heads of the Children of Israel* "

(*Bamidbar* 13:3), because [with the *ibur*] they were literally the children of the Elder Yisroel. [294] Therefore, it does not write, "heads of thousands of Israel," [295] but rather, *"heads of the [entire] Children of Israel."* [296]

However, when they counseled themselves to speak derogatorily about the land and they wanted to return to Moshe and stray, they they departed from them, the souls of the tribes that had been *iburim* within them. As known, someone on the level of an *ibur* can leave [the host person] when he wishes, unlike [a soul] on the level of reincarnation. [297]

This is the reason for what the verse says in the beginning, "*They returned from spying the land at the end of forty days* " (*Bamidbar* 13:25), and after that it [again] mentions that they went, saying, "*They went and they came to Moshe and Aharon* " (*Bamidbar* 13:26). It should have [only] said [the second time] that they came and not that they had gone. [298]

Our rabbis, *z"l,* elucidate this [extra mentioning] according to the simple explanation, to connect their going with their coming, etc. [299]

The matter according to the Kabbalah is that the [second mention of] "they went" refers to the souls of the tribes which left and departed from them when they returned from spying the land with an evil report. The word "they came" refers to the Spies themselves, who came alone without the *ibur* of the souls of the tribes in them. However, within Yehoshua and Caleiv they remained in them *b'sod ibur,* Ephraim the son of Yosef as an *ibur* in Yehoshua [300] and Yehudah in Caleiv, since they did not sin.

This is what the verse says, "*Yehoshua bin Nun and Caleiv ben Yefuneh survived from these men who went* " (*Bamidbar* 14:38). The explanation is that these [301] remained [with the additional] life from the level of the souls of the tribes [who were] their ancestors and who had become *iburim* within them, and which did not leave them after their coming. Just as in their going

they were with them so were they [with them] in their coming, and this is what the verse says, *"[Yehoshua bin Nun and Caleiv ben Yefuneh] survived from these men who went, etc.* "[302]

When [the verse] says, *"these men,"* it refers to [the souls of] Ephraim and Yehudah who had been with them in their going.[303] Thus it writes, *"[survived from these men] who went,"* to hint that [Yehoshua and Caleiv alone] *"survived [with the extra life of the iburim] from these men"*[304] who went, and not those [spies] who came [back with other souls and] differently than their going.[305]

Since Caleiv had an *ibur* of Yehudah in him, it therefore says regarding him, "*since he completely followed God* " (*Devarim* 1:36), as a hint. [Since the name] "Yehudah" is a joining of [the Name] *Yud-Heh-Vav-Heh* [and the letter] *Dalet,* it hints that he is the *sod* of the *Achorayim*[306] that were rectified from the *Dalet* of "Yehudah"[307] for the sake of [unification with] the Name *Hovayah*[308] within him. Since the *ibur* of Yehudah remained in Caleiv it says, "*he completely followed after Hovayah,"* [referring to him as] the one who rectified the *Achor*[309] of the *Hovayah,* as mentioned.

Also since Caleiv was the level of Eliezer, servant of Avraham, it writes about him that *"he came to Chevron"* (*Bamidbar* 13:22). Our rabbis, *z"l,* say that he went to prostrate himself on the graves of the Forefathers,[310] because Avraham was the head of them and he had once been his servant. Therefore at that time he went there [to pray for assistance].

[311]

[312]

[313]

[314] [315]

Reincarnations of Caleiv

Now the rest of the reincarnations of Caleiv will be explained.

Know that he reincarnated into Benayahu son of Yehoyada, *b'sod* "face-to-face."[316] See the Introduction to *Parashas Bereishis* in the *Zohar*[317] and understand this. There is also a hint in him[318] to [the Name] *B"N,* which is the *gematria* of *Caleiv,*[319] and regarding him it says, "*Go strike him down* " (I *Melachim* 2:29), that is, Yoav, son of Tzeruya.[320]

After that, Benayahu reincarnated into Zecharayahu son of Yehoyada, and Yoav reincarnated into Yoash HaMelech, changing [to the] *Shin* [of Yoash] from [the] *Bais* [of Yoav] according to *As-Bash* .[321] Then Yoash killed Zech-arayahu with the command, "*Leave them* " (I *Divrei HaYamim* 24:20), to repay him for having originally been killed by him.

[Other reincarnations of Caleiv were] Nebuzaradan[322] and Kalva Savuah.[323] Shamaya [had the] *Ruach* [of Zechariah[324] reincarnate into him]; Avtalyon [had the] *Nefesh*[325] [of Zechariah reincarnate into him].[326] I have already explained this elsewhere.

Kilav ben Dovid was the *Hovayah* of *B"N* , spelled *Yud-Vav-Dalet, Heh-HEH, Vav-Aleph-Vav, Heh-HEH.* "*Yefuneh"* has the *gematria* of [the Name of God] *Aleph-Heh-Yud-Heh*[327] [when it is expanded by using] the [letter] *Heh,*[328] which equals, 151.[329]

Hillel & Shammai

[Regarding the] matter of Hillel and Shammai, Hillel was the level of the "front" of the *Malchus* called "Rachel," and therefore [the name] "Hillel" has the *gematria* of [the Name] *Adon'ai* , which is her front. Therefore, he was kind and not judgmental. [330]

However, Shammai was the level of the "back" of Leah, [331] because "Shammai" has the *gematria* 184 and 166, which are the *Achorayim* of the *Hovayah* of *"Av"* [332] and *"Sag"* [333] which come out of *Zehr Anpin* and go to Leah. Since he was the level of the *Achorayim* he was judgment and strength, and therefore Hillel and Shammai are [the *sod* of] *Chassadim* and *Gevuros.* Since Leah precedes Rachel [in the structure of *Zehr Anpin*], the opinion of "Bais Shammai" precedes the opinion of "Bais Hillel" throughout the entire Talmud.

Ben Azzai is from the root of Shammai, as has been explained, [334] except that he is [not in Leah like Shammai] but from below Rachel. [335] Therefore, the *Ayin-Zayin* of "Azzai" is the [*gematria* of] Name *Adon'ai* [which equals] 65, with the number of the 12 letters after expansion. [336]

The two letters *Aleph-Yud* from "*Azzai"* are the *Aleph-Yud* from "*Shammai,"* and the *Aleph-Yud* from "*Adon'ai,* " the first and last [letter]. It is also the *sod* of "*Where is Hevel your brother?* " (*Bereishis* 4:9) to teach that [Shammai and Azzai] were from the level of the *Gevuros* that was in Hevel, and it was to this [337] the blemish occurred, and the sin that Hevel transgressed. Remember this.

They were later rectified through Shammai and Azzai, who were the *Aleph-Yud* of "*Adonai* ."

Shmuel said: So that this book will lack nothing, I have also written here from collections that I found in the handwriting of my [father and]

teacher, *may he be remembered for life in the World-to-Come* , even though the majority of them have already been written about in their places.

This is the explanation [of the roots]: that which is written, *"[He raises the clouds from the edge of the] earth; He made lightning for the rain; He finds wind [to send] out of His treasuries"* (*Tehillim* 135:7), have the initials [which spell] "Hevel" [and] "Amram," because Amram took out the *Ruach* of Hevel and put it into Moshe. The words "*lightning bolts for the rain; He brings forth* " have the initials [that spell] "Bilaam," because he also [hints to the level of] the evil of Bilaam that was in Hevel.

Know that Shais was Hevel, and just as Chava gave birth to [Shais] when she was 130 years old, likewise [did] **Yocheved** [give birth] to **Moshe** . [338] When she reached the age of 130 years the *Ruach* of *Chava* went into her as an *ibur* , and she returned to her youthful days and gave birth to Moshe. [339]

Yisro was Kayin, and therefore he was called "Kenite." [340] He is also called "Yisro," which is [the word] "extra" [and the letter] *Vav.* This was *b'sod, "God gave Kayin an sign"* (*Bereishis* 4:15), [which was] additional, the letter *Vav,* as mentioned in *Tikunin,* page 118a.

Kayin was a combination of good and evil. The evil went to **the Egyptian** who was killed by Moshe, [341] who was Hevel, over the incident of Shlomis bas Divri. [342] It was measure-for-measure since he [343] also killed Hevel over the extra twin sister. [344]

The good of Kayin went to **Yisro** , and he [therefore] gave his daughter to Moshe to rectify the matter of the twin [sister]. [345] When Moshe killed the Egyptian he [346] became rectified through this. His *Nefesh* [347] left him and clung to the *Nefesh* of Yisro, and he [348] converted.

Also the *Nefesh* of Korach, it was the *Nefesh* of Kayin, and according to this, Kayin reincarnated three times. Also there was explained the latching on of the *Nefesh* of Shaul and Shmuel.

[Regarding the] matter of [the *partzuf* of] Ya'akov, it is the light that comes out of the membranes of the *Yesod* of *Abba* that is clothed within [the two-thirds of the *Tifferes* of] *Zehr Anpin.* Its light goes out to *Zehr Anpin* , but the light from the *Yesod* of *Abba* [that remains] within the body and the stomach of *Zehr Anpin* is called "Moshe." [349]

Five Levels of Moshe's Soul Root

[The root of Moshe's soul] has five levels within it. The first is above in the *Da'as* of *Zehr Anpin* , because there also the *Yesod* of *Abba* is clothed. The second is in the upper third in the *Tifferes* of *Zehr Anpin* , the place where it is covered within the *Yesod* of *Imma.* Regarding this place it says, "*Moshe covered his face* " (*Shemos* 3:6). [350]

The third is the bottom two thirds of *Tifferes,* the place where it is revealed and from where the prophecy of Moshe was revealed. The fourth is in the *Yesod* of *Zehr Anpin* because that is where the "Crown of the *Yesod"* of *Abba* is clothed. This is the level of Shais, the son Adam HaRishon, and this is the *sod* of *"bare buttocks"* [351] (*Yeshayahu* 20:4).

The fifth [is] the "steam" that goes out from the opening of the *Yesod* of *Zehr Anpin* to the outside. This is the level of Hevel, the son of Adam HaRishon. All of these [levels combined] are one root.

Generation Of The Desert

[With respect to *partzuf* of] the *Dor HaMidbar,* [352] they are the lights that emerge from the *Da'as* of [*Partzuf*] Ya'akov mentioned. [353] [The lights that go out of the *Da'as* of *Partzuf Ya'akov*], from the back of the *Da'as* within it, [rectify and complete *Partzuf Dor HaMidbar]* and [which is] called "Leah," wife of Ya'akov. Therefore it is [also] called *"Dor Dayah* ." [354] There [in *Aitz HaChaim* [355]] this was explain in another way, that the "impression" made by these lights mentioned [of the *Yesod* of *Abba* that went out of the body of *Zehr Anpin* into the hollow that exists] between the body of *Zehr [Anpin]* and the body of Ya'akov mentioned, [made the *partzuf* that is called *Dor HaMidbar],* which is called "*Dor Dayah* ."

Nadav and **Avihu** [took the] *Ruach* and *Nefesh* of the *Zihara Ila'a* of *Atzilus* which was originally included in Adam HaRishon and then bequeathed to Kayin his son. **Rebi Shimon bar Yochai,** *a"h,* had a soul from the level of the Encompassing Light. Nadav and Avihu, [who were the level of the] *Netzach* and *Hod* reincarnated into Shmuel. The *Zihara Ila'a* of *Atzilus* [356] was taken by **Chanoch** .

[Regarding the] matter of Moshe Rabbeinu, Rabbeinu *HaKadosh* , [357] Rashb"i, *a"h,* and the Ten Martyrs, all of them were from the *Yesod* that is in *Zehr Anpin* . However, they are divided *Yesodos,* either of *Abba* or of *Imma* , or of *Zehr Anpin* , or of *Ya'akov* . However, Moshe Rabbeinu ascended the way of the "Middle Line," also until the *Da'as* of *Zehr Anpin.*

The **Second Tablets** were lower down, since 1,000 portions of light were lost that were in them at the time of the First Tablets, and only one portion of the thousand remained.

The **Rashb"i,** *a"h,* at his beginning, was below in the *Yesod* fitting for him, as mentioned. After that, at the time of the *Idra Rabbah* he ascended to

the lower level that Moshe Rabbeinu was on at the time of the [giving of the] Second Tablets.

Rav Hamnuna the Elder was a spark from the sparks of Moshe Rabbeinu which reincarnate in every generation up until 600,000 [Jewish soul] sparks [in order to be rectified].

Bilaam was the reincarnation of Lavan, and when Pinchas killed him he became somewhat rectified. He reincarnated a third time into Naval HaCarmelli, which are the [same] letters of "Lavan," the first reincarnation.

According to the second level that a person was on at the time he sinned, that is the level on which he will reincarnate. How? [If] this person when he sinned had a *Nefesh, Ruach,* and *Neshamah* from *Beriyah, Yetzirah,* and *Asiyah* [respectively], and also a *Nefesh* from *Atzilus* , and he reincarnates, even though he has completed the rectification in entirety of [the] *Nefesh, Ruach,* and *Neshamah* from *Beriyah, Yetzirah,* and *Asiyah,* he is still considered to be blemished and distorted until he will also rectify the *Nefesh* of *Atzilus* .

Relative Righteousness

This is the *sod* of "righteous, but bad [happens] to him." [358] [In truth] he is completely righteous relative to his current position [since he has already rectified his *Nefesh, Ruach,* and *Neshamah* from *Beriyah, Yetzirah,* and *Asiyah*]. However, bad [happens] to him since he still needs to complete his [rectification of the *Nefesh* of *Atzilus* in order to return] to his first level, even though he has done great and many *mitzvos* .

There are those who in the beginning only had a *Nefesh* from *Asiyah* and sinned. After reincarnating and rectifying the *Nefesh* of *Asiyah* , even

though he performed [only] a few *mitzvos* , he is called "a righteous and rectified person, for whom good happens." [359]

Ten. **Two Levels of Soul**

[This is regarding the] matter of the two spirits mentioned in the Zohar. [360] The matter is that a person's soul that comes from *Imma* as a result of being clothed within *Zehr Anpin* has two levels, the first being from the head of *Zehr Anpin* until the chest, which is [the aspect of] the soul that is covered [by the *Yesod* of *Imma*], as known. This creates on a person the level [of *Neshamah* called] *"Tzelem"* [361] of the Encompassing Light around his head. [362]

The second is the level of the light of *Imma* which is revealed from the chest [of *Zehr Anpin*] and below, making the inner soul of the person. This second [level] is clothed within the *Ruach* that comes from *Zehr Anpin* itself.

It is explained there [363] that it is possible that because of the sin the inner soul will descend through the ends of the feet into the *Klipos,* at which point the *Tzelem* soul will enter [the body] *b'sod* an inner [soul].

Know that is also possible that if he sins even more, then little by little the *Tzelem* mentioned will also descend to *Gehinom* . With respect to this it says, "*The soul will be cut off* " (*Bereishis* 17:14), because no root will remain for him above in holiness. [364] [With respect to] the level of the two souls mentioned that each righteous person [always] has, the name is doubled, [such as] "*Noach, Noach* " (*Bereishis* 6:9), [and] "*Moshe, Moshe* " (*Shemos* 3:4).

It has already been made known to you that every root from the roots of souls may divide into 600,000 soul sparks. There are some roots that are completely separated out of the *Klipos* and all of 600,000 [soul sparks] are rectified [from all the reincarnations], and there are roots from which a small spark will remain until the end [of the separation period], and which will not be able to become rectified even in the future time because of the reduced holiness and the increase at the end of the [the separation and refinement] of the *Klipos* . With respect to this it says, "*They will go out and see the corpses of the men [who rebelled against Me for their worm shall not die, and their fire shall not be quenched, and they shall be an abhorring for all flesh.]* " (*Yeshayahu* 66:24).

Hillel was one of the sparks of the 600,000 whose root was the soul of Moshe Rabbeinu, which reincarnates in every generation. Therefore, both were humble people and lived for 120 years.

Eleven. **Rectification Of Kayin**

In the verse, "*If sevenfold avenged Kayin* " (*Bereishis* 4:24), [the letters] *Yud-Kuf-Mem* [365] are the initials of Yisro, Kayin, Korach, [366] and *Mitzri*. [367] Since the *Nefesh* of Kayin is one to which the impurity of the snake [368] latches on a lot, and the evil within it overcomes the good in it, he reincarnated into an Egyptian, who was a gentile.

Moshe, who was Hevel, wanted to rectify him by killing him with the "Ineffable Name," the 42-letter Name, to separate out the evil out from within him and bring it to the level of good, to holiness. Then it entered into **Yisro** who had also been a gentile at that time, and as a result he too converted, on the day that [Moshe] killed the Egyptian. Since this *Nefesh* was from the level of evil within the *Nefesh* of Kayin, they say in the Book of the *Zohar* that the beginning of the rectification of Kayin was through Yisro, as has been explained regarding the verse, "*I acquired a man from God* " (*Bereishis* 4:1).

However, the original good in [the *Nefesh* of Kayin] had already reincarnated into Keinan and Mehalelel, as has been explained. The *Ruach* [of Kayin] did not enter into a gentile because it was higher than the level of the *Nefesh* . However, it was still mixed together with evil, and that evil entered into **Korach** , *b'sod "And Korach took"* (*Bamidbar* 16:1), that is, he "took" a bad possession to himself. The strength of this evil made him argue with Moshe, who was Hevel his brother, as he had quarreled then [when he was Kayin]. The good of this *Ruach* reincarnated into Shmuel Ha-Navi, who came from his seed. [369]

The *Neshamah* of Kayin went into **Yisro** after he converted because of the strength of the *Nefesh* of the Egyptian who had been rectified. At that time, the rectification was completed for the sin of Kayin for having killed Hevel and taking his [370] twin [sister]. Now he fed and supported Moshe, and sustained him and returned his twin sister to him, who was Tzipporah. [371] This has explained how Kayin did not become rectified from his sin against Hevel except through Yisro, and by way of Moshe, as mentioned. In the beginning it was the killing of the Egyptian, and in the end it was through Yisro, as mentioned. [372]

Twelve. **Hevel's Reincarnations**

The good in Hevel reincarnated into **Shais** , but the evil went to **Enosh** his son, and therefore he worshipped idols. Haran reincarnated into **Aharon** , [373] and Lot his son, and the two of them were from the root of Hevel.

Rava , the colleague of Abaye, was from the root of Lot [which was mixed into the *Klipos*]. [Lot] had given [a portion of his soul] to his younger daughter, and from [Ammon, her son with her father] came Na'amah the Amonite. There [374] too was Rava included. [375]

Terach , Avraham’s father, reincarnated into and was rectified through [the suffering of] **Iyov** .

The two daughters of Lot were [the souls that reincarnated into Rus [the Moabite] and Na’amah [the Amonite].

Chapter 37

Graves Of The Righteous

Shmuel said: I saw [fit] and agreed to write after all of this [about] markers of the burial places of the righteous, some of which are well known. Some of them are not visible to the eye and some of them are visible to everyone.

Now I will write about the burial places of the righteous according to what I received from my teacher, *may he be remembered for life in the World-to-Come* . It has already been made known to you that he was able to see the souls of the righteous in any place and at any time, and how much more so while they were at their graves, which is where their *Nefeshos* stand, as it is known.

Even from a distance he could see the *Nefesh* of a righteous person standing on his burial place, and as a result he was able to know the grave of each righteous person. He used to speak with them and from them he learned many secrets of Torah. I had already tested [his words] many times, thoroughly investigating them, and I found what he said to be accurate and true. Now is not [the time] to expand upon this because they are awesome and wondrous things, and the book could not contain them.

Rebi Yehoshua the *Tanna*

In the city of Tzfas, *it should be rebuilt and reestablished,* on the west [side], there is a Jewish cemetery in which there is a building with a high round dome structure in the middle of its roof, a kind of chamber. On the north side of the building there is a small hole that opens to the cave, and in that cave people say that Hoshea ben B'eri [the prophet] is buried there. That is not so, but Rebi Yehoshua the *Tanna* is buried there. The people err and call him Hoshea.

Rebi Shimon, Son of Chalafta

Walking from Tzfas towards the west side of the cemetery mentioned above, there is a well called the "Pit of Gevizo." There, a little further to the west side Rebi Shimon ben Chalafta is buried, but there is no sign.

Rebi Chiya, Student Of The Rashb"i

Walking from the village that is called Lower Dehariah on the west side of Tzfas, and descending to the river where flour is ground, continue in this direction until you reach the place from which the river can already be seen somewhat. Also in this place water begins to descend from the mountain to the river mentioned. To the left side of this way there is a small road

between the rocks, and to the south of this road there is a tall rock that looks like a single wall. There Rebi Chiya, mentioned in *Idra Rabba* [of *Parashas*] *Naso* is buried.

Rebi Nechunia, Son Of Hakaneh

Arriving below, [that is] descending [down the mountain] further along this route a little further, you will find on the east side of the way, a single high rock straight upright. There, below this rock itself Rebi Nechunia ben HaKaneh is buried.

Rebi Yitzchak, Student of the Rashb"i

Opposite this rock, going straight to the north side in the middle of the mountain, there is a single large rock with a large crack that divides the rock into two. There Rebi Yitzchak Napcha, mentioned in *Idra Rabba* in *Parashas Naso* , is buried. [376]

Rebi Abba

Arriving at the bottom of the mountain there is a "*battan* " [which is a place] where they fix [and wash] clothing. It is the largest *battan* on this river. On the mountain, to the east of the *battan* , at the top of the mountain and opposite the *battan* , there is a large excavation that goes into this mountain. That is where Rebi Abba, mentioned in *Idra Rabba* of *Parashas Naso* is buried.

Adino HaEtzani

Going from the village of Dehariah mentioned in the west of Tzfas, along the way that continues below the cemetery, going north and continuing until a spring of water called “Car’el,” as will be explained below. Along this way are many olive trees, and arriving there begin to descend this mountain to the origin of the stream of water mentioned, where they grind wheat. An excavation is there, because it is a place where they quarry stones. There is buried Adino HaEtzani.

Rebi Chutzpis, The Translator

A little further away from this [place] there is a quarry, and there Rebi Chutzpis the Translator is buried.

Yehoyda HaKohen

From there descend further below, and in the middle of the descent there is a large rock, the length of which is close to 10 *amos* , as well as its width. It is a single rock that lies and leans on the ground, and below it is hollow and separate from the ground on the north side Yehoyada HaKohen is buried there.

Son Of Rav Safra

From the way mentioned above, going from the [village of] Dehariah mentioned to the [village of] Karel mentioned, there is a single path used to descend from Tzfas to the beginning of the river where wheat is ground. Descend a little down this path, about a third of the decline of the path and the mountain, there is a single carob tree. There is buried the son of Rav Safra, mentioned in the *Zohar* in *Parashas Terumah* .

Yosi ben Yoezer, Yosi ben Meshulam, & Yosi ben Yochanan

Further down this way to the east side there is a single opening to a cave, [the opening being] in the garden [from] above. [After coming inside,] to the west side of the cave below there is what seems to be three cracks. There inside are buried Yosi the son of Yoezer, Yosi the son of Meshulam, and Yosi the son of Yochanan, opposite the three cracks.

Rebi Kruspedai

To the east of Tzfas, *it should be rebuilt and reestablished speedily in our days,* as you go from Tzfas to the village of Avnis, there are two very large mountains. The path between them is called "Between the Mountains," [377] and at the middle of the length of this way between the mountains, to the south side of the way at the top of this mountain, is where "Rebi Kruspedai whose heart was sweet," is buried, mentioned at the end of *Sefer HaTikunim, Tikun* 70, and in the *Zohar* in *Parashas Shlach-Lecha* .

Antigonos Ish Socho

Also, walking from Tzfas on the path Bein Gibline mentioned above, on the same mountain to the right side above "He'arat El Ka'rat" of the Arabs, ascend from there and walk the entire summit of this mountain from north to south. There is something there like an excavation under a rock to the right side, and that is where Antigonus Ish Socho is buried.

Nasan D'Tzutzisa

Continue a little more to the south side, and there is also an excavation under the rock to the right side. There is buried Nasan of Tzutzisa.

Rebi Dosa, Son Of Harkinas

To the south of Tzfas, *it should be rebuilt and reestablished speedily in our days,* to the south of the tower there is a spring called the "New Spring." Close to it is a cave called [in Arabic] "Olad Yaakov," [378] and literally opposite the spring to the north side is a nice building with nice houses. Everyone says that Rebi Dosa, the son of Harkinas is buried there. It is true and, there is no other righteous person buried there besides him.

Rebi Binyomin Bar Yefes

From there continue towards the south side, where there is a street called "El Meedan" on which there is an Arab prayer house. Below this prayer house there is a valley to the east of the fissure, and this street itself is a large valley hewn between stones. There Rebi Binyomin Bar Yefes is buried.

Binyomin HaTzaddik

From there continue further to the south side. After passing through the entire neighborhood of Arab homes there is a very large place entirely filled with tall [mounds of] small stones. There is one mound higher than the rest where there was a synagogue that was very holy and ancient. In the place of the sanctuary is buried Binyomin HaTzaddik the *Tanna* .

Nachum Ish Gamzu

There, very close to it is a small valley, and Nachum Ish Gamzu is buried there. Know that the entire place of the mounds was once a very

large and holy city.

An Impure Place

To the north of Tzfas, *it should be rebuilt and reestablished speedily in our days* , as one walks from Tzfas to the north side to the village of "Ein Zeitun," by way of a carob tree, is where Yeshu the Christian is buried. There are two paths there, and the one to the right goes towards Ein Zeitun that was mentioned, and the second to the left goes towards Hakarel that was mentioned before.

Rav Kruspedai's Mother

Between these two paths there is a large valley with olive trees. At the northern end of this valley there is a running stream that descends from a pit called "Gefar." Between Tzfas and Ein Zeitun there is a bridge that is used to cross over that stream, and this stream flows down to the north side of that valley mentioned. By the very last olive tree of all of them is buried the mother of Rav Kruspedai the kind-hearted, mentioned in the *Zohar* in *Parashas Shlach-Lecha* .

Rebi Noson The Babylonian

Walking from Tzfas northwards to "Gush Chalav" there is a stream called "Karel." It seems to me that the waters of Biriyah and Ein Zeitun descend there into that stream. Along the way towards Gush Chalav, a distance from Karel of 400 *amos* to the north side of this very way, there is a large and long stone along the way that leans to its left side. There underneath it is buried Rebi Noson the Babylonian.

Rebi Shimon, Son Of Menasyah

Continue from there to the west side, and there on the mountain there is a large place full of excavations. There appears a quarry of stones between rocks, and that is where Rav Shimon, the son of Menasyah, is buried.

Rav Yayvo The Elder

From there go north, veering slightly to the west on an angle until you reach a very deep stream between two very high mountains. [With respect to] the origin of this stream, its starting point is from a valley between the mountains, which is near the village of Kizmiya. In that valley there is a pit that is called [in Arabic] "Bir Al'Sheikh," and there in the valley there is a fork in the road, [leading either] to Meiron, to Gush Chalav, and to "Be'erisah."

To the south of the pit mentioned is the beginning of a dried up stream without water, and it continues between two very tall and long mountains. The end of this stream is at the stream of Tzfas where they grind flour, as mentioned earlier.

Going from the grave of Rav Shimon Ben Menasyah to the north, veer slightly on an angle to the west until you reach the end of the mountain under which is the deep stream that was mentioned. There, above at the top of the mountain is a rock that is level, and by it is buried Rav Yayvo the Elder mentioned in the *Zohar* [in] *Parashas Mishpatim* .

Uriah HaKohen

At a distance from it of 200 cubits from there to the east is buried Uriah HaKohen.

Rebi Yosi Of Peki'in

At this mountain [to the east of the stream mentioned, at its origin to its north, there at the height of the top of the mountain] there is something like a gathering of rocks in the shape of an actual circle. In the middle of them the Rashb"i, *a"h* , and his students gathered to learn the holy book *Sifra D'Tzniusa* of *Parashas Terumah* . At that very place is buried Rebi Yossi of Peki'in, mentioned in the *Zohar* in *Parashas Balak* .

Ben Hei Hei

On the way to Tzfas going to Gush Chalav, in the middle of the way from Karel to Bir Al'Sheikh, in the middle of the way to the east side, with the vicinity of 10 amos or a little less, there is a very small and shallow rock. There is buried Ben Hei Hei.

Rav Yochanan Ben Brokah

On the way mentioned after passing Karel there is a single tall mountain to the east side on the right. In the direction of the mountain, ascending it and going to Ein Zeitun, ascend from there to the top of the mountain, and at the top is buried Rebi Yochanan Ben Brokah.

Rebi Yosi Of Yukras

Along the way mentioned, and arriving at Bir Al'Sheikh, stand there facing north and then you will see to the left side a single marker, and there is buried Rebi Yosi of Yukras.

Rav Kruspedai the *Amora*

Going along the way that people use to ascend to reach Kfar Kiyumia, which is what people call it, on the right side there is a high mountain. Ascend the mountain 50 cubits or more and there is a cave in line with it, opposite the marking of Rebi Yosi of Yukras. The cave has two openings, a small opening to its west [side] and one opening on top of the cave. Enter the one on the top. Enter the opening on the roof, and there in the cave is buried Rebi Kruspedai the *Amora* . My master, *z"l,* told me that Rebi Kruspedai was great to the level of the *Tannaim* . [379] Buried with him are two other righteous people whose names I don't know.

Rebi Yosi Son Of Ya'akov

Along the way mentioned, near the valley in which is "Bir Al Shich," there is a split in the road that goes to the north. The one on the right side leads to the east of that mountain, where K'far Birisa is situated. The left one ascends to Gush Chalav.

Along the right path, upon reaching the place between the two mountains, one mountain on the right, and one mountain of Kfar Birisa to the left, count a distance from there of 100 amos, and you will find one small plain in which there are olive trees, about 20 trees.

There is a deep excavation there the length of the way created by rainwater that descends that way during the winter. At the beginning of the

way to the right side of the excavation. After that the path veers and crosses the middle of the excavation, and in the actual place where the path veers as mention there is a single olive tree, and at its root there is [something] like a stone ledge.

Opposite the tree to the east is a rock in which there are two excavations and also cracks. In the crack to the north of this stone is where Yosi the son of Ya'akov is buried, who died during the time of the *Idra Rabba* of [*Parashas*] *Naso* as mentioned there. [380]

In that field is the place where [Rebi Shimon bar Yochai and his students] gathered together to compose the *Idra* . Rebi Shimon Bar Yochai, *a"h,* sat in the northern excavation where Rebi Yosi, mentioned, is buried. In the southern excavation is where Rebi Abba sat, and at the place of the tree mentioned earlier is where Rebi Elazar sat.

Elkanah, Father of Shmuel & Rebi Bena'a Amora

On this path mentioned near Bir Al'Sheikh to the north side there is a very high mountain that separates between the two mentioned paths. Ascend from this path at the middle of this mountain upwards the area of its top where there are many rocks. There amongst these many rocks is a depression and something like a cave entrance. Descend there and you will find a wide place below that is like a single cave. Buried there is Elkanah the father of the prophet Shmuel [HaNavi], *a"h,* as well as Rebi Bena'a the *Amora* . [381]

In the village of Biriyah there is a cave in which people say that Abba Shaul is buried. My teacher, *z"l,* did not agree with this and he said that it is a certain righteous person, but did not tell me his name.

Benyahu Ben Yehoyada

Going from the village of Biriyah to the north side towards the village of Avnit there is a place where many trees and roses are planted called “Al Rayash.” At the beginning of this way, after leaving the spring of Biriyah at a distance of about 400 *amos* to the left of the way, you will find a decline that is steep, deep, and narrow between these two mountains. There is buried Benayahu Ben Yehoyada.

Abaye, Rava & Rav Dimi From Nehardea

In the village of Avnit there is a cave in which are buried Abaye and Rava. The opening is to the west side and inside there are many alcoves. In the actual alcove in the southeastern corner is where Abaye is buried. In the alcove close to him on the south side is buried Rav Dimi from Nehardea. In the alcove close to him also on the south is an alcove that is wider than the alcove of Rav Dimi mentioned, and this is where Rava is buried, in the middle alcove of the southern wall. Regarding the rest of the alcoves, he did not tell me what they were.

Nechemiah HaAmasuni

To the west of Tzfas, *it should be rebuilt and reestablished speedily in our days* , in the village of Cansfardy there is a cave in which people say is buried Nachum Ish Gamzu. This is not so, rather Nechemiah HaAmsuni **[** is buried there], and the people are mistaken. [382]

Rebi Shimon bar Yochai & Rebi Elazar His Son

In the village of Meiron is buried Rebi Shimon Bar Yochai, *a"h,* and Rebi Elazar is son, as people say.

Rebi Yehudah, Son of Rebi Il'oy

North of Tzfas, *it should be rebuilt and reestablished speedily in our days* , in the village of Ein Zeitun there is a monument where Rebi Yehudah, son of Rebi Il'oy is buried, as people say. He is buried in the northwestern corner of this monument.

Rebi Il'oy

Below in the cave underneath the monument, on the north side of this first monument, at its beginning there is a cave, and people say that Rebi Iloy, the father of Rebi Yehudah mentioned, is buried there, and this is true. He is buried in the second alcove on the east side, close to the southeastern corner.

Rebi Nehurai The Elder

Going from the village of Ein Zeitun towards the village of Almah, near the cave of Rebi Iloy until a spring called "Ein Al Tinni," to the right of the way there is a very high mountain. In the middle up the incline of the mountain there is a rock, and that is where Rebi Nehurai the Elder is buried, who is mentioned in the *Zohar* in *Parashas Tetzaveh* .

Rebi Yonason, Son Of Harkinas & Rebi Yitzchak, Son Of Elyashiv

Going from Ein Zeitun to the village of Gavraiyitin there is a large mountain. Descending it to the mentioned village itself, in the middle of the

way of this mountain are buried, together in one grave, Yonasan, the son of Harkinas and Rebi Yitzchak, the son of Elyashiv.

Yoel HaNavi

Going from the village of Gush Chalav to the north in a valley there, walk 500 *amos* . There in the valley is buried Yoel Ben Pesuel [the prophet].

Rebi Yannai

To the south of Tzfas, *it should be rebuilt and reestablished speedily in our days,* in the village of Achbara, there is a cave amongst the orchards. Flowing from its opening is a spring that irrigates the orchards and whose opening is very narrow. Enter the cave and on the east side is the grave of Rav Yannai only, and not as it is written in the "Book of Lineage," that Rav Dostai and Rav Nehorai are also buried there.

Rebi Zerika, Rav Samma, Oshia The Young From Chavrei, Mar Ukva & Rebi Levitus

In the village of Chukav to its south there is a large mountain that has been hewn straight like a wall. There is something like a large cave hewn in a rock opposite the village, and from there you can ascend to other excavations in this rock very close and next to this cave. In these places, that is in the cave and in the excavations mentioned, Rav Zerika, Rav Sama, and Oshaya, "the youngest of the group" from Chavrei are buried together. Mar Ukva [is buried] alone in one place, and Rav Levitas, the person from Yavneh is buried alone in one place.

Admon & Akavia, Son of Mehalelel

In the plain of the top of the mountain mentioned there is a path used to go from the village of Ukvi. There, at the end of the area of the mountain above to the west side, there is something like an impression and excavation between the rocks like a crevice. There is buried Admon of the chapter [in Tractate *Kesuvos*] "Two Judges Of Decrees." Also there and very close is another crevice where Akavya Ben Mehallalel is buried.

In Tiberias, in the city itself, there is, at its end to the south side at the sea shore, a large Jewish synagogue, but not in the place of the southern wall in which the sanctuary is now located. It is in the middle of the length of the synagogue in the second vault. In the corner in the west side is where my teacher, *z"l,* established his place of prayer when he was there, because it has amazing holiness.

Rebi Yitzchak Nafcha the *Amora*

Outside of Tiberias, opposite the northern wall but close to it, there is something like two or three alcoves there. They say that they are graves of righteous people, but I do not recall what people say. It seems to me in my humble opinion that they say that Rebi Yitzchak Nafcha is one of them. My teacher, *z"l* agreed that they are the graves of righteous people, and it seems to me in my humble opinion that he told me that it is as people say.

Rebi Yochanan ben Zakkai

Continue further from there in the field to the west side of the wall, on a bit of an angle to the south side. There is a courtyard there surrounded by walls, and inside there are many monuments and coffins. In the alcove close to the entrance of the courtyard Rebi Yochanan Ben Zakkai is buried.

Rambam & His Father

Continue further from there to the west side of the courtyard and there is a monument there. That is where the Rambam is buried with his father, *z"l,* as people say.

Rebi Yochanan *Amora* & Rav Chananel

A short distance to the west side there is something like a very small courtyard, where they say that Rebi Yochanan the Amora is buried, and another whom I forgot. My teacher, *z"l,* told me that that one is Rav Chananel, the student of Rav, and the second is another righteous person whom I forgot. It seems to me, in my humble opinion that it is Rav Berona. [383]

Rebi Chiya & Sons, Rav Hamnuna The Elder & Rav Huna the Exilarch

After that go a little to the north side and then veer to the west side where they bury the dead of Tiberias, and there is a vestibule built with three walls which the world calls the "Cave of Rebi Chiya and His Sons." Know that in the "windows" that are in the northern wall are buried Rebi Chiya and Yehudah and Chizkiah his sons, as well as Rav Hamnuna the Elder, always mentioned in the *Zohar,* and Rav Huna the Exilarch from the time of Rabbeinu HaKadosh. [384] They brought his [385] coffin to the cave of Rebi Chiya, as mentioned in the Talmud. [386]

Rebi Akiva

Go from there up the slope of the mountain to the west side, and angle a lot to the south, and there in a cave is Rebi Akiva. *Chazal* have already mentioned that when Eliyahu HaNavi, *z"l,* and Rebi Yehoshua the Garsi entered the cave, an inner cave opened for them and they buried him. When they left it closed up and nothing remained except for this outer cave into which the people go. The true place that lines up and corresponds to his grave inside this inner cave whose opening closed up, the opening of this cave being in the east, is in the southwestern corner. It is the actual corner that lines up with and corresponds to his grave inside the inner cave whose opening closed up.

Rebi Meir, Rebi Yirmiya & Rav Kahana

To the south of Tiberias, walking to the baths of hot water, there are some graves of righteous people that are distant from each other and they are not in one place. They have already been mentioned in the "The Book of Lineage" [of righteous people], and they are Rebi Meir and Rebi Yirmiyah whom they expelled from the Study Hall for asking the strange question mentioned earlier. [387] He is the one [meant when it says,] "Rebi Yirmiyah asked" in the Talmud.

There are three other righteous people but I do not remember their names. It is as mentioned in "The Book of Lineage" [of righteous people], and as people say.

It seems to me, in my humble opinion, because my teacher, *z"l,* admitted to me regarding Rebi Meir, that he was buried in standing position, as people say.

The Well Of Miriam

Walking by the sea of Tiberias to the hot springs of Tiberias, literally in the middle of the way, in the place where there are many palm trees by the shore of the sea, in line with and corresponding to a tower on the top of the mountain, is the "Well of Miriam."

On the east [side] of the sea of Tiberias there is a village whose name is Kfar Tanchum. They say that buried there is Nachum Ha'Alkoshi, and it seems to me, in my humble opinion, that my teacher, *z"l,* agreed with this.

Until here [has been a discussion regarding the] markers of the graves of the righteous. Their merits should protect us. Amen, *and thus it should be His will.*

Two. **Types of Herbs**

These are a few herbs about which I learned from my teacher, *z"l,* even though he did not explain details of the matter, only in general.

Dudaim Herb: They are, according to the language of the *Targum,* [388] mandrakes, and in the Arabic language they are also mandrakes, and they produce fruits called "Wild Apples." Their attachment is Above to the "revolving flaming sword," and thus they are called "Wild Apples," and therefore cause insanity to the person who eats them, as it is known.

Their remedy comes from wrapping them in deer parchment and hanging them from the neck of a person. They work if someone raises a sword against the person who is wearing them, to turn the sword on the person [himself] and to kill its master. Also when the peels of these apples are dried and ground to a fine powder, they help as an ointment to strengthen weak eyes.

There is a herb called *"Totomilio"* that when cut produces [something like] milk that helps to confine quick silver. Its head needs to have five buds, and each bud five seeds. They must be collected at a known time which I did not receive from him. [389]

The herb called *"Moshketilia,"* in Arabic *"Achlil Dehav,"* has seeds that are like three or four needles in its head. They are long, the length of half a finger or more, and its smell is like myrrh. They are good for alchemy of [turning substances into] gold, and for anointing pigmentations with its juice.

There is another kind of herb whose leaves are like lentil leaves, and the flower [is a shade of] violet, and the flowers themselves are like the flowers of lentils. There is [a kind] whose flower is a shade of yellow. The type of herb mentioned, when mixed with a finger with a little olive oil and vinegar, helps when smeared on the legs, thighs, and hands that are cracked. The cracks are a kind of eczema and itch. Smear it in the evening and morning a few times.

There is a herb whose leaves are long and very wide, like leaves of lettuce and more so. Their length is about two half *amos* fingers. In the middle where leaves come out a very long high reed, more than one and a half *amos,* comes out as well, and in the reed the seed grows. This entire reed sprouts something like cotton literally, though it is not white like it. Its juice helps someone by drinking it when he has a problem of excessive urination and is unable to contain himself, urinating constantly.

There is a herb that is short, and its reed of seeds is short, and the entire thing is like many small cups stuck to each other around the reed. Its juice helps weak eyes, and it also helps good [eyes] to see better.

There is a herb that is the height of a small finger, and when its seed goes out, it goes out like a single stalk. Going out from this [side] and from this [side] are small leaves [that grow] like thin mustard herb. The flower is actually like the flower of the mustard, and its shade is yellow like the flower of the mustard. It is also good for the eyes.

There is a herb whose leaves are a little like those of the onion, except that they short like the size of a half *amah* . It only grows between hard and high rocks. That which grows in the rock itself is not good, but that which grows above the rock is good. It helps to brighten darkened eyes that do not see well. This is the matter [regarding usage]. Make from it a confection with a nut that has only three-sides, [390] 10 dark raisins, bee honey, and eat it every morning after fasting.

There is a herb whose leaves are very wide below in the place that they are attached to the stalk, and become slightly smaller at their top and their shape is literally the shape of the Red Kadro, and it helps for leprosy.

There is a small herb and its root is like small onions the size of olives. At its top there is flower [whose shade] is yellow like the white of an egg and wax. [391] If a confection is made with bee honey it brightens the eyes.

This is all that I learned regarding the species of herbs from my master, *may he be remembered for life in the World-to-Come* . [392]

Chapter 38

Rabbi Chaim Vital's Soul

These are the words that my teacher, *may he be remembered for life in the World-to-Come* , told me [393] regarding the root of my soul.

On Rosh Chodesh Adar, in the year 5331 (1571 CE) from Creation, he told me that while he was in Egypt he began to grasp what he was able to grasp. There he was told [394] to go to the city of Tzfas, *may it be established and built in our days* , because I, Chaim, lived there, in order to teach me. He told me that he did not come to live in Tzfas, *may it be established and built in our days,* except for me.

Not only this, but even his main [purpose for] coming in this reincarnation was for no other reason than me, to complete me. He did not come for himself, because for this he did not need to come. He also told me that he was not ordered to teach anyone else other than me alone, and that

once I learn [all that I am meant to learn] he will no longer need to remain in this world.

He also told me that my soul was higher than many exalted angels, great to a very high extent, and that I was able to ascend, because of my soul and through my actions, higher than the [level of] Heaven [called] *"Aravos."* [395] I asked him to reveal to me who my soul was, but he did not want to explain to me in detail. However, he did tell me in general terms of the matter.

Two. **Rav Chaim Vital's Soul**

In the beginning I was the rabbi HaRav Vidal dei Tulusa, the author of the work, "*Maggid Mishneh,* " and his name was like mine is now. [396] After, I reincarnated into a person whose name was Rebi Yehoshua Suriano, a very wealthy and elderly man who gave much charity. He would come early to and leave late from the synagogue and the study hall.

After that I also reincarnated into a young boy whose name was "Avraham," a young boy of 13 years old who died in his 14th year. After him I reincarnated this time, and my name was called "Chaim," the first name, [and I was] Don Vidal, author of the *Maggid Mishneh* .

He told me that the reason I had to reincarnate now was because of another reincarnation from the earlier ones, because I did not believe that much in the wisdom of the *Zohar* . From his words I understood that it was when I was in the reincarnation of the *Maggid Mishneh* , but he did not want to reveal the matter.

He told me that the matter is that I need to rectify this now in this reincarnation, which means being involved with the wisdom of the *Zohar* .

He told me that when I was in the reincarnation of the author of the *Maggid Mishneh* I was an important investigator [of Torah matters] and sharp in the wisdom of in-depth study. Therefore I do not desire now to take the trouble of the wisdom of in-depth [investigation].

He told me that all of these reincarnations mentioned were on the level of my *Nefesh* only. The levels of *Ruach* and *Neshamah* had things [to rectify] from other reincarnations.

He also told me that when I was 13 years old, the *Nefesh* of Rebi Elazar ben Arach, the student of Rebi Yochanan ben Zakkai, became an *ibur* in me. After that, when I was 20 years old, the *Nefesh* of Rebi Elazar ben Shamua, the student of Rebi Akiva, became an *ibur* in me. Since he was one of the Ten Martyrs, his level was greater than Rebi Elazar ben Arach.

In 5331 from Creation, when I was 29 years old, the *Ruach* of Rebi Akiva, *a"h,* hovered above and overlapped me from above [in order] to [become] an ibur in me, with the help of God. From this it seems that his *Nefesh* reincarnated into me with my *Nefesh* .

After that, on the first day of *Chol HaMoed* Pesach, I went with him to a village called Achbara. There we entered the cave of Rebi Yannai in an orchard from which emerges a spring from the opening of the cave itself. The opening is very narrow, and he told me that Rebi Yannai was the only one buried there, but Rebi Dustai and Rebi Nehorai, mentioned in "The Book of Lineage" of righteous People*,"* are not buried there. There he attached his soul to the *Nefesh* of Rebi Yannai.

Included in his words, Rebi Yannai said to him, "I am Rebi Yannai, the one to whom this marker belongs. And know that God, *may He be blessed* , said to you, 'Go and speak with this person Chaim Vital who has come with you, that he should watch himself regarding speaking rumors, *loshon hara,*

and vain speech. He should be very humble and I will be with him everywhere'."

My teacher, *may he be remembered for life in the World-to-Come,* also told me on that day that my *Nefesh* has relevance and latches on to the *Nefesh* of Moshe Rabbeinu. The entirety of [Jewish] souls are included in him, and specifically the souls of the righteous. I have a portion of the level of my *Nefesh* that is specifically from him, but the matter of the levels of the *Ruach* and the *Neshamah* he did not speak about.

This *Nefesh* reincarnated after that many times, until it reincarnated into Rebi Yochanan ben Zakkai, and after that, into Rebi Akiva, and after that into many other reincarnations, until it reincarnated into Abaye, who was called "Nachmani," [and the] friend of Rava.

He told me that this is the *sod* of what our rabbis, *z"l,* say in the Talmud: Three lived for 120 years: Moshe, Rebi Yochanan ben Zakkai, and Rebi Akiva. [397] Moshe spent 40 years in the house of Pharaoh's house, 40 years in Midian, and for 40 years he led the Jewish people.

Similarly, Rebi Yochanan ben Zakkai, for 40 years, did business. Then he learned for 40 years, and then taught for 40 years. Likewise, Rebi Akiva, for 40 years he was a simpleton, for 40 years he learned, and for 40 years he taught. Then, he reincarnated into Abaye, and this is hinted to by *Chazal* : Rebi Yochanan ben Zakkai did not omit a verse, *mishnah* , or any of the insights of Abaye and Rava. Understand this.

After that this *Nefesh* was clothed in one of the *Rabbanan Savorai* , called Rav Achai. This is what is written in the Talmud about him, "Rav Achai asked." He told me that Rav Achai himself was Rav Acha from Shabcha, the author of the *"Shiltos."*

After that this *Nefesh* reincarnated into Rav Dustai *Gaon* , and after that several other reincarnations occurred, until it reincarnated into Rav Aharon *HaLevi* , the grandson of Rav Zerachiah *HaLevi* , the "*Ba'al HaMaor* ." After that, he reincarnated into the author of the "*Maggid Mishneh.* " After that, [he reincarnated into] Rebi Yehoshua Suriano, and after that into the young boy Avraham, mentioned earlier. After that, he reincarnated into me, now, the young Chaim.

He also told me that I have a connection to the Rambam, *z"l,* which is why I did the commentary "*Maggid Mishneh* " on the book "The *Yad"* of the Rambam, *may he be remember for life in the World-to-Come* , as it is known. He also told me that since Rebi Elazar ben Arach was a student of Rebi Yochanan ben Zakkai, who is the root of my *Nefesh* as mentioned before, he therefore now became an *ibur* in me when I was 13 years old to complete what was missing from Rebi Yochanan ben Zakkai his teacher. He is the one guiding and helping me now, because a student is obligated to honor his teacher.

Also Rebi Elazar ben Shamua became an *ibur* in me when I was 20 years old, to complete a portion of his teacher Rebi Akiva for the reason mentioned, being his student. He told me that this was the sign that I was a reincarnation of Rebi Akiva: every time I see a gathering of people to kill a person, I faint because my *Nefesh* remembers the pain that it experienced when they killed Rebi Akiva, *a"h,* and it is true. He also gave me another sign: when I was a young man I had a great desire to learn *Pirkei Rebi Eliezer* , the reason being that he was the teacher of Rebi Akiva.

He also told me that since Rebi Yochanan ben Zakkai and Rebi Akiva were simpletons for their first 40 years, and especially Rebi Akiva who used to say, "If someone would give me a Torah scholar I would bite him like a donkey!" the rest of things that occurred while they were simpletons for 40

years are understandable. It was inevitable that they would commit sins of the youth. [398]

He told me that for this reason, that their *Nefeshos* were on the level of a seed drop from the 10 that went out from Yosef HaTzaddik from between his toes, as our rabbis, *z"l,* say, [399] that they were simpletons for their first 40 years, and that the *Chitzonim* attached themselves somewhat to them in those days. For the reason mentioned they had to reincarnate into all the reincarnations mentioned, and for the reason mentioned a great and holy *Nefesh* like this entered into Rebi Akiva, who was the son of converts, and not from the seed of a Jew. The reason is that since he was from a seed drop of Yosef that went out from between his toenails when he had "thoughts" regarding the wife of his master, as known.

It is known from what the *Zohar* writes in *Parashas Vayikra,* page 14 at the top of [the] second [side of the page], that it is difficult for a convert to rid himself of the *zuhama* even for three generations. After that, since Rebi Akiva was the son of converts, it was inevitable that the *Chitzonim* latch on to him while he was a simpleton as mentioned.

He told me that for the reason I was a reincarnation from them the sin happened to me where they "bound" me [using magic [400]] on the day of my wedding when I entered the *chupah,* and I stood "bound" for nine consecutive months. Inevitably there were wasteful emissions during this time, and this came to me since I was from the seed drop of Yosef HaTzaddik, *a"h,* as mentioned above, and for the reason that Rebi Akiva was the son of converts as mentioned, for whom it is difficult to remove the *zuhama* [even for three generations].

Also for this reason pride was great in me when I was a youth, even though it was not apparent to others but only the way I thought privately. This caused the sin mentioned for me, because as it is known, "sin leads to sin." [401] He told me because of the two things mentioned, the wasted seed

while I was “bound,” and the matter of my great pride when I was a youth, that they are the two sins that I now have in this reincarnation, and that they are the greatest sins in all of the days of my life, and that therefore I now need to rectify them.

Against the pride I need to act with a deflated spirit to the farthest extent. Against the wasted seed, I need to be careful not to have relations until after midnight, remain on her stomach until all of the drops of the seed have finished and none go out after, to not say to my wife a lot of things at the time of relations, [402] and that I fast 84 consecutive days, as mentioned in “Rectification Of Sins.” See there. [403] They correspond to the 84 years that Ya’akov Avinu refrained from wasted seed until he married Leah and fathered Reu-ven. [404]

He also told me that for the reason that I was a reincarnation from an earlier [generation] and did not believe in the wisdom of the Book of the *Zohar* , I must now constantly learn the wisdom of the *Zohar* with all my ability. This is the main thing that I now need to do in this reincarnation.

He also to me that for the reason mentioned above that it is necessary that I do not ask many questions on the *Zohar* until after I have learned with him for a period known to him. After that I will have permission to ask about difficulties and to inquire all I want to [in order] to investigate and know the Book of the *Zohar* . He also told me that I have the sin of jesting in this reincarnation as well.

After that one day, [405] he told me that the three reincarnations mentioned above [406] that preceded me, their punishment [requiring them to reincarnate] was because of their sins, and they needed to reincarnate [in me] because of these reasons. The *Maggid Mishneh* reincarnated, the main [reason for] his reincarnation being the accidental transgression of the sin of *Niddah* . [407] On account of this he reincarnated into me to rectify the sin of *Niddah* mentioned, [408] and as a result this sin occurred to me. The first night

when I entered the *chupah* I did not separate from my wife after seeing hymenal blood after the first relations. [409]

Had this sin not come to me I could have completed the years of the *Maggid Mishneh* who did not live out his years, dying before his time. Missing from his life were 44 years, to which I was supposed to also add some extra years. Since the mentioned sin itself occurred to me, even though it was hymenal blood, which is not such a sin especially since it was accidental, nevertheless, since it was the main reason for which I came into this world and I did not rectify it, I only have the 44 years.

This is the *sod* of the verse, "*substance may be swept away for lack of judgment* " (*Mishlei* 13:23), *God forbid.* [410] [Even though my current sin was not sufficient reason for me to die early,] it was enough to decide [such a judgment against me because of] the previous sin of *Niddah* , since this was the main reason for which I came into the world, even though my current sin was not a complete sin.

He told me that it was possible over time to rectify this sin through repentance. After that I fasted for three consecutive days as is written below, and then he told me that the decree was annulled, praise to God, *He should be blessed.*

Also something happened to *HaRav Maggid Mishneh* for which he also reincarnated, though the main reason for his reincarnation was the sin of *N iddah,* as mentioned previously. Once a case of a married woman came before him and he permitted her to marry, erring in this judgment. The rabbi [411] told me that I also similarly erred, because when I was a youth, my teacher, our teacher HaRav Moshe Alshich, *God should protect him and favor him,* had [a case of] a married woman come before him, and we discussed the judgment together.

I told him that my opinion was leaning to permit her, and since I did not investigate the matter well I erred in it. He told me that the judgment did not come before me except [to allow me] to rectify this sin, and had I investigated the matter well I would not have erred and I could have rectified what had occurred [to the *Maggid Mishneh*]. As a result of this a similar judgment happened to me when a certain scholar asked my reasoning in a judgment. I answered him correctly and with this rectified the sin mentioned, because the [initial] sin had not been an action but through speech alone, [412] and now the matter also depended upon speech to rectify the blemish of speech.

Regarding the reason for the reincarnation of Rebi Yehoshua Suriano, he reincarnated for the reason that once he knowingly and intentionally ate [forbidden] fat and was not careful about this. He told me that for this reason I am really rectifying the sin mentioned, and he gave me this sign: I sit for two hours a day removing fat from meat, and I throw away almost twice the amount of meat than it with the fat. From then onward I had to be very careful not to put into my mouth my entire life any meat from which the fat has been removed, unless it was [done] by a pious expert.

And he also told me that prior to the reincarnation of Rebi Yehoshua Suriano, before him actually in another reincarnation in a person whose name was Rav Shaul Taryshati, a sin occurred. He was a *Mohel,* and in the beginning he was not such an expert and he circumcised a child who died because of the circumcision. It was accidental, but close to intentional. [413]

The sin of *Niddah* of HaRav HaMaggid before this caused the sin of spilling of blood of Rav Shaul Taryshati, and these two sins caused the intentional sin of [eating forbidden] fat of Rebi Yehoshua Suriano, into whom Rav Shaul reincarnated, as mentioned, immediately after he died.

Thus we find that [the sin of] HaRav HaMaggid was accidental, that [the sin of] Rav Shaul after him was almost intentional, and [that of] Rebi

Yehoshua after him was completely intentional. For, "sin causes sin." [414] He gave me a sign, that now in this reincarnation I am very careful to not become a *Mohel* or Butcher. Just the opposite, I am unable to look when they are performing circumcision or slaughter, and sometimes I am careful even to avoid killing fleas.

After Rebi Yehoshua reincarnated into a young man whose name was Avraham. He died at the age of 13 from excision because of the [intentional] eating of [forbidden] fat during the reincarnation as Rebi Yehoshua, which had been intentional as mentioned above. [415]

Three. **Clarifications**

After that, on *Pesach Sheni* , the fourteenth of Iyar, he told me [some] things in clearer manner.

Kayin & Hevel

He told me, know that even though it says in the Book of the *Zohar* that Kayin was the impurity of the snake and that Hevel was from the side of Adam, the explanation is as follows. As a result of the sin of Adam HaRishon, good became mixed with evil, and Kayin and Hevel emerged as a mixture of good and evil. Kayin, however, was mostly evil from the impurity of the snake and Hevel was mostly good from the side of Adam, and only a little was evil from the side of the snake.

The part of Kayin that was good was very great since he was the firstborn, and he took the firstborn [portion] of the good portion, as mentioned in the *Zohar* in *Parashas Bereishis* , page 36b, *b'sod,* "*you will bite his heel* " (*Bereishis* 3:15). [416] After that, the rectification began for

Kayin through Keinan and Mehalelel, as mentioned in the *Zohar* in *Parashas Terumah* .

Ya'akov & Eisav

After that, when Ya'akov and Eisav emerged they were *b'sod* Hevel and Kayin. When they were born Ya'akov was born with his hand grasping the heel of Eisav. He grabbed [the heel of Eisav because that is where] the good portion of the firstborn [was] which Eisav had taken. [In the heel was where] the good of Kayin had been mixed together with the evil as mentioned above, *b'sod, "you will bite his heel."* [417] As a result of the heel he took from him he was called "Ya'akov." [418]

Yissachar

After that when [Ya'akov] fathered Yissachar he bequeathed to him the good portion that he took from Eisav, which had been the good from Kayin. This is the *sod* of [the verse], *"So he lay with her that night"* (*Bereishis* 30:16), because Ya'akov himself is called this, because of the heel mentioned that he put into Leah *b'sod* a pairing, and from this Yissachar was born. This is what is written in the *Midrash Ne'elam* of *Rus,* [419] that from Yissachar came Rebi Akiva, who is the heel that was mentioned. [420]

After that [the good portion] reincarnated into Nadav and Avihu, because they are [considered to be] two halves of one body as mentioned in the *Zohar* in *Parashas Acharei Mos.* [421]

Reincarnations of Nadav & Avihu

After that it went into Pinchas *b'sod ibur* , who was Eliyahu *HaNavi* , *may he be remembered for life in the World-to-Come* , until the time he went to the cave. He had lost them as a result of the incident of the daughter of Yiftach, and prophecy was removed from him. After that it was returned [to him] and he received them again in the cave of *Har Chorev* , as mentioned in the *Zohar* .

During the time that they left Eliyahu, *z"l,* they reincarnated, *b'sod* reincarnation [from birth] into Shmuel HaNavi, *a"h* . My teacher, *z"l,* told me that this is the reason it was revealed to me in a dream, that my place [422] was in the heel, which is the place of [the root of the soul of] Shmuel HaNavi.

After that, [423] they [424] returned as an *ibur* in Eliyahu, *z"l,* and after that they became an *ibur* in Elisha NaNavi, *z"l.* After that they reincarnated into Chizkiyahu, King of Yehudah, *z"l.* After that into Mattisyahu, son of Chashmonai *Kohen Gadol.* After that, they reincarnated into Akavia ben Mahalalel, and after that into Rebi Yochanan ben Zakkai. After that [they reincarnated] into Rebi Akiva, the son of Yosef, and after that into Rebi Yayvo, the Elder of *Parashas Mishpatim* [of the *Zohar*].

[They reincarnated] after that into Abaye, and after that into Rav Achai, who is mentioned in the Talmud [when it says] "Rav Achai, *z"l,* asked," and into Rav Acha from *Shabcha* , the the *Gaon* and author of the *Shiltos.* [Then they reincarnated] into Rebi Dostai the *Gaon* , and after that into Rebi Aharon *HaLevi* the grandson of Rebi Zerachiah *HaLevi* , the "*Ba'al Ma'or."* After that [they reincarnated] into Don Vidal of Tolosa, the author of the "*Maggid Mishneh.* " After that [I reincarnated] into Rav Shaul Turishati, and that into Rebi Yehoshua Suriano. After that [they returned] in the young boy whose name was Avraham, and after that into me. I am the young Chaim.

Four. **The Root Of Rav Chaim Vital**

After that he told me at length about many people from the root of my soul, and all them are from the level of my *Nefesh* . [425] These are other people, also from the level of my *Nefesh,* and these are those mentioned in verses: Kayin, Keinan, Yuval, Mehalelel, Yissachar, Shelah the son of Yehudah, Nadav and Avihu, Yaval, Lemech his father, Nachshon ben Aminadav, Nesanel ben Tzuar, Korach, Dasan and Aviram, Yisro, Pinchas, Osniel ben Kenaz, Karmi, the father of Achan, Shamgar ben Anas, Shimshon, Elkanah, Shmuel *HaNavi* , Aviah the son of Shmuel, Chever the Kenite, Yael the wife of Chever the Kenite, and Rachav the prostitute.

[There was also] Eli HaKohen, Apelal, Sismi, Chever the father of Socho, Yishbach the father of Eshtamua, Yashuvi Lechem, Yishai the father of Dovid, Avishai ben Tzruia, Shima the brother of Dovid, Doeg and Achitofel, Aviah the son of Rechavam, Eliyahu *HaNavi* , Elisha *HaNavi* , Yonah ben Amittag, Chiel beit Ha'eli, Navos *HaYizraeli* , Michah *HaMorashti* , Nachum *HaElkoshi* , Chizkiah the king, Menashe the son of Chizkiah, Uriah *HaKohen* , Zechariah son of Yeverechyahu, Yechezkel, Elihu the son of Berachel *HaBuzi* , Chananya the friend of Daniel, Nedavia the son of Yochanya the king, Anani the son of Elyo'eani.

These are from the group of the *Tannaim* : Mattisyahu the son of Chashmonai *Kohen Gadol,* Yosi ben Yochanan from Jerusalem, Nettai HaArbelli, Rebi Yochanan ben Zakkai, Rebi Akiva ben Yosef, Rebi Yosi HaGalili, Rebi Nehurai the Elder in the *Zohar* at the end of *Parashas Tetzaveh* , Rebi Yayvo the Elder of [*Parashas*] *Mishpatim* , Yonason son of Harkinas, Chanina the son of Chizkiyahu the son of Ben Gurion, Abba Shaul, Rebi Yishmael *Kohen Gadol* , Rebi Chutzpis the Translator, Rebi Yosi ben Meshulam [the previous seven being called] the "Holy Assembly," Rebi Yehudah the son of Illoy, Rebi Acha bar Yoshiya, Rabban Gamliel.

My teacher, *z"l,* told me that one of the group of the Rashb"i found in *Idra Rabba* was from the root of my *Nefesh* , but he did not want to reveal

him then and he did not want to explain the reason.

There are also some other *Tannaim* to whom I latch on, but I don't know the explanations. They are: Rav Shemaya the Pious and teacher of the child in *Parashas Balak,* Rebi Tzaddok HaKohen, Rebi Kisma the father of Rebi Yosi, Rebi Kruspedai *[whose] "heart was sweet"* [mentioned] in the *Zohar* in [*Parashas*] *Shlach Lecha.*

These are the *Amoraim* : Rav Huna who was the Exilarch in Bavel during the time of *Rabbeinu HaKadosh,* whose coffin was brought up in the days of Rebi Chiya, Yehudah and Chizkiyahu sons of Rebi Chiya, Levi son of Sisi, Rebi Shimon son of Yehotzedek, Rav Yayvo the Elder, *Amora,* and student of Rav, and he was the father of Rav Chana and the father-in-law of Ashian the son of Nidbach.

[As well was] Pinchas the brother of Shmuel, Rav Miyasha at the time of Rebi Yochanan, Rav Shilo of Tractate *Brochos* for whom a miracle occurred, [426] Rav Yessa the *Amora* who was Rav Assi HaKohen, Rebi Tzaddok the student of *Rabbeinu HaKadosh* , Rav Yirmiyah son of Abba in the days of Rav, Rav Chilkiah son of Abba, Rav Shemen son of Abba, Mar Ukva, Rav Zerika, Rebi Schorah, Rebi Akiva the *Amora* , Ulla son of Koshev in the days of Rebi Yehoshua ben Levi, [and] Abaye who is called "Nachmani."

[As well, there were] Rami son of Chama, Rav Bibi son Abaye, Rav Dimi from Nehardea, Rav Nachumi, Rav Mesharshya, Rami son of Yechezkel, Rav Yaymar, Rav Shmuel son of Shilas, Rav Avin the carpenter, Nasan d'Tzutzisa the Exilarch, Rav Tanchum from Noy, Rav Yayvo the father of Rav Samma, Rav Safra in the days of Ravina, Rami son of Tamari, Rafram son of Papa, Rebi Zeira son of Hillel, Rav Zeiri from Dahabat, Ravin and Rav Dimi who went up from Bavel to *Eretz Yisroel,* Rav Chana from Bagdad, Shivchas the son of Ravina, Rav Chama son of Buzi, Rav Shisha son of Rav Iddi, Rebi Chiya from Difti, Yehoshua son of Zarnoki

who was called in the Talmud "Chiya son of Zarnoki" which is a mistake, Ayo, Avdimi, Bali, Rav Yehudah of India, Rav Teviyumi, [and] Rav Malchiyo.

These are from the *Rabbanan Savorai:* Rav Achai [and] Rabbah from Pumbedisa.

These are from the *Geonim:* Rav Acha from Shabcha, Rav Dustai the *Gaon* , Rav Tzemach Gaon the first [427] [the] son of Rav Paltoi Gaon, [and] Rav Nehilai Gaon the first. [428]

These are the *Poskim* : Rashb"a, *z"l,* Rabbeinu Aharon the grandson of Rav Zerachia HaLevi, Don Vidal of Tolosa, author of the *Maggid Mishneh* , HaRav Yosef Karo author of "*Bais Yosef"* on the *Turim* , my brother the honorable Moshe Vital, [God[should protect and take care of him, and me, the young Chaim.

Know that all of these are from the level of my *Nefesh* only, but many of them had a *Ruach* from another root, and even Rebi Akiva had a *Ruach* from another root. The exception was Abaye who had a *Nefesh, Ruach,* and *Neshamah* all from my root. Hence, all the reincarnations that I have previously mentioned from Kayin until me, Chaim, all of them are only on the level of *Nefesh* . Shabtai [who was called the] "fruit treasurer" is one of the *Klipos* of the root of my *Nefesh* .

Five. **Level Of Understanding**

Regarding my [429] [level of] comprehension, he [430] asked my *Neshamah* and it answered him that I must fast for 40 consecutive days [wearing] sackcloth and [putting] ashes [on my head]. After that I must continuously fast on Monday, Thursday, and Monday for two and a half years. Then I

will be able to literally completely comprehend like him, without any inclusion of the *Sitra Achra* , [431] like happens for others.

One day he again asked [my *Neshamah* what I need to do to improve from level of comprehension] and it answered him that for a month I should wear sackcloth and ashes, and fast, and that I should act with a contrite spirit. As well I should not jest with anyone. He told me that my understanding depends upon two matters, which are: contrite spirit and the avoidance of jesting.

One day he asked again, and it answered him that to truly understand like him actually was not possible until I finished the two-and-a-half years, However during the mentioned time I should accustom myself to repent, and especially I should fast for 40 consecutive days in sackcloth, and I should sleep all those nights in sackcloth. Then the holy spirit will be aroused in me suddenly after three months, and after the two-a-half years I will truly understand like him.

The reason for this allowance [of time] of two-and-a-half years was because as a young man I "sat" for two-and-a-half years without learning Torah, and my actions at that time were not fitting as they should have been. There I need to repent for another two-and-a-half years, corresponding to those days literally.

One day he asked again and it answered him that I should fast for 40 consecutive days in sackcloth and ashes, and crying. Specifically I should lie down at during the 40 days on the ground wearing sackcloth. I should also place a rock under my head and intend for the Name *Hovayah w* hose *gematria* is [equal to that of] "rock," [432] like this: *Yud-Vav-Dalet, Heh-Heh, Vav-Aleph-Vav, Heh-Heh* . [433]

After that I should fast Monday-Thursday-Monday and accustom myself as mentioned [434] until the completion of the two-and-half-years. I should behave this entire time with humility and tremendously contrite spirit until the end. I should also be careful until the end about [getting] angry and strictness.

Another day he returned and told me that I must be very careful, because according to what they [435] told him it was clear that for the duration of the time mentioned that [my evil inclination would become] combined [with] my thoughts, and that I will not want to bear the yoke of repentance to that extent. Therefore, since the choice will be dependent upon me I should be careful and strengthen myself in this matter a lot.

One day he said to me at a time when during that week he saw a pure spirit of purity surrounding me, that it indicated that it was necessary for me to understand with a complete understanding. And even though I would push it off [completing my rectification during the two-and-a-half years], I would be forced to, from Heaven, [to complete my rectification] until I would understand, with the help of God, *may He be blessed,* with a complete understanding that is truly like his.

One day he told me that all that I will understand in the future is because of my desire [to learn Torah from] him, and that his soul will help a lot, almost as if he was an *ibur* within me. He told me that I have kinship with him, specifically so because in a previous reincarnation I was also his student like now, and if my thoughts cling to him always, it would help me a lot.

One day he told me hat I should be very careful to say "*Halleluyah! I shall acknowledge God with all my heart* " (*Tehillim* 111:1), and after that have intention for the Name *Mem-Nun-Tzaddi-Peh-Chof* . I should do this every night when I get up after midnight, [436] because it will help my understanding a lot.

He also told me that I should be very careful to always put on *Tefillin* as according to the reasoning of Rabbeinu Tam, [437] because it is the *sod* of the combination of *Yud-Heh-Heh-Vav* which is derived from the initials of, "*For only with this may one glorify himself, contemplating and knowing Me* " (*Yirmiyahu* 9:23). Therefore, the wearing of this *Tefillin* helps a lot with one's understanding, one's mind, and knowledge.

Blessings For Pleasure

He also told me that the main understanding depends upon the intentions of the person. He warned me regarding all blessings for pleasure, [438] because as a result of them the power of the *klipos* found in food and physical things is eliminated, those that cling to the person who eats them. As a result of these blessings said with intention, the *klipos* are removed from them and his physical being is refined, [439] and his in mind is [also] refined. I should be very careful about this.

He also commanded me to daily read the [as well as learn] Torah, Mishnah, Talmud, and Kabbalah with all the intentions he gave to me, as written in my book. I must be very careful about this.

[He] also [told] me to be very stringent regarding Shabbos, to keep and honor it more than all of the other *mitzvah* .

Six. ***Yichudim* Of Rav Chaim Vital**

One day I was with him [440] when I had not performed a single *yichud,* from any the y*ichudim* he had arranged for me, for a month. [441] He saw it in my face and told me, "If you leave me for a day, two days I will leave you." [442] You cause great damage, causing the souls that want to cling to you to

separate from you." I told him my complaint, that I had only wanted to learn Torah during that time especially since those souls did not reveal themselves [to me] as is appropriate.

He answered me that, nevertheless, I should not stop performing these *yichudim* everyday, because they are greater than learning Torah since they unify the upper worlds. It combines learning Torah with *yichud* , and he cautioned me that when I perform *yichudim* that my intention should not be only to draw down a soul, but to rectify above [as well].

He also told me when I went with him to Tiveria, in the cave of Rebi Akiva, that Rebi Akiva told him that I should mention "Rebi Akiva" 10 times, one after the other, before each prayer of the three prayer services, evening, morning, and afternoon. Through this he would become an *ibur* in me and help me a lot. He told me that I don't have to say "Rebi Akiva," only "Akiva."

Succos 5334

He also told me that until the holiday of Succos of the year 5334 from Creation, I literally needed help and that he would help me at the time of y*ichud* . However, from that time onward I did not need any help since the two-and-a-half years [corresponding to those during which] I sinned by not learning Torah were complete. Also, until then even when he helped me it was just occasionally, because it was not possible on a permanent basis. However, from that time onward it would be, with God's help, *may He be blessed* , on regular basis.

He also commanded me that I not stop performing the y*ichudim* that he gave to me, and that if I go to prostrate myself on the burial places of righteous people it should be on the eve of *Rosh Chodesh,* or on the 15th of the month. It is the favorable time of all the days. I should not go on

Shabbos, not on *Yom Tov,* and not on Rosh Chodesh, since that is when their souls ascend above and do not dwell over their graves.

Once he sent me to the burial sites of the righteous during *Chol HaMoed* [443] to pray for them, but I did not prostrate myself. He told me that with respect to the *yichud* of the *"Yudin"* and the *"Vavin"* of the "13 *Chivratei d'Raisha,"* [444] I should perform this *yichud* more regularly than the rest of the *yichudim.* On a weeknight [I should perform it] after midnight because that is a favorable time, and on Shabbos night I can perform the *yichud* even before midnight, after the Shabbos meal.

On Rosh Chodesh I should perform the *yichud* that is based on the Name *"Shaddai,"* because this *yichud* is the *sod* of Rosh Chodesh since its expansion equals "Rosh Chodesh." [445] The mentioned *yichud* is good even for prostrating on [the burial sites] of the righteous on Rosh Chodesh.

Also, the *yichud* from the verse, "*Every morning it is renewed* " (*Eichah* 3:23) [446] is good to perform on a weeknight after midnight, or on a Shabbos night before midnight. Both of these times [*Partzuf*] Leah extends the entire length of *Zehr Anpin* .

Also, on Shabbos night before midnight, I can perform the *yichud* of the 10 *Hovayos* in the *Da'as* . [447] He also ordered me to read every Shabbos night, after the meal and *Birchas HaMazon* [448] before midnight, *Mishnayos Eiruvin* , [and intend] *b'sod HaEiruv,* [449] [which is] *b'sod Ayin-Bais* [and] *Raish-Yud-Vav.* [450]

Know that the main aspect of all these *yichudim* is accomplished either by at the graves of the righteous, or every night after midnight, after midnight has passed. This works even if not performed at the graves of the righteous because after midnight is a favorable time, a chosen time more than all other times.

Seven. **R' Vital's Soul Connections**

He also told me that Rav Yayvo the Elder, *a"h,* is more connected to Rebi Yehoshua Suriano, who ate [forbidden] fat as mentioned above. If I rectify this, he will join with me, Rav Yayvo the Elder, more than any other. Rebi Yochanan ben Zakkai was connected to HaRav *Maggid Mishneh* regarding the matter of *Niddah* . Rebi Akiva was more connected to Rebi Shaul Taryashti regarding the matter of spilling blood mentioned above.

The matter of Rebi Akiva has to do also with stumbling with respect to the *mitzvah* of [finding an unclaimed] dead [body]. [451] He carried him on his shoulder for many miles, and the *Chachamim* [452] told him that every step he was spilling blood, [453] and therefore he was connected to Rav Shaul.

However, [the sins of] two others [454] he did not want to reveal [to me], since our rabbis, *z"l,* did not reveal them. The matter of Rebi Akiva, however, our rabbis, *z"l,* already revealed, [455] and therefore he was permitted to reveal it [to me].

He also told me that he saw a verse on my forehead, [456] "*to weave designs, to work with gold, silver, etc.* " (*Shemos* 31:4). This hinted to the sin of wasting time, [because] I wasted [two-and-a-half years of] time [that could have spent learning Torah] on knowledge of *"Al Chimya."* [457]

He also commanded me regarding the matter of removing the knife from the table [before *Birchas HaMazon*]. [458] I should be very careful to remove it completely, because covering them is not enough specifically because I am from the root of Kayin, which is the *sod* of weapons of war. [459]

He also told me that in this present reincarnation I am rectifying Yuval who is from the root of my *Nefesh,* [called by the Torah] "*a forger of every cutting instrument of brass and iron* " (*Bereishis* 4:22), [460] from the side of *Gevuros* . However, I did not rectify him as fitting and therefore occasionally when a knife is in my hand I unintentionally cut my hand and my finger, or with other metal implements.

Yuval & Moshiach

He told me that the level of Yuval was the level of Kayin that is in *Partzuf Ya'akov* , which also includes Kayin and Hevel and all of their roots. This is like *Zehr Anpin,* which is called "*Yisroel,"* which includes the original Kayin and Hevel, the sons of Adam. It is imperative that Yuval be rectified in advance of the arrival of Moshiach, *b'sod "They will convey gifts* [461] *to the One Whom is to be feared* " (*Tehillim* 76:12). [462] This refers to Yuval who was an *ibur* inside Moshe Rabbeinu, *a"h,* to become rectified in him, because Moshe Rabbeinu also has some sparks form Kayin. This is alluded to by the initials of, "*God was angry with me for your sake* " (*Devarim* 3:26), the initials [of which spell] "*Yuval."*

This is what the verse writes, "*along a brook* [463] *it spreads its roots* " (*Yirmiyahu* 17:8), because he contains all the roots of Kayin just as does *Zehr Anpin,* as mentioned. Kayin was the level of Kayin in *Zehr Anpin* and Yuval is the level of Kayin in the upper *partzuf* called *"Ya'akov."* Thus, Yuval began to be rectified through Moshe Rabbeinu, *a"h,* and therefore he is hinted to by the initials of the verse, "*God was angry with me for your sake,* " as mentioned.

Also once I was walking with my teacher, *z"l,* to the meeting place of the students of Rebi Shimon bar Yochai, *a"h,* where they worked on the *Idra Rabba* of [*Parashas*] *Naso* . There, on the east side of the path is a rock that has two large cracks. At the crack on the north side is where the

Rashb"i, *z"l,* sat during the time of the *Idra* . At the crack on the south side sat Rebi Abba.

By the tree opposite these two cracks to their west is where Rebi Elazar sat. My teacher, *the righteous one should be remembered for blessing* , sat by the northern crack, in the place of the Rashb"i, *a"h* . I sat by the southern crack in the place of Rebi Abba without knowing it. After that my teacher, *z"l,* told me about the matter, but I did not know if the matter was as mentioned above, that one of the students of the *Idra* was from my root, and it was Rebi Abba, and therefore I sat in his place without knowing it. Regarding the matter of our sitting in the two cracks mentioned, I am in doubt if the matter was the opposite of what was mentioned. [464]

He told me that once, when I was a child, I cursed my mother, *a"h* . He commanded me to fast for three consecutive days, night and day, and to have the intention that it equals 72 hours. This corresponds to the two "crowns" of *Chassadim* and *Gevuros* [in the *Da'as*] from *Abba* and *Imma* [that enter into *Zehr Anpin b'sod* "brains"] "hidden" in the three "Fathers" [of *Zehr Anpin*], *Chesed, Gevurah* and *Tifferes* [of *Zehr Anpin*]. They correspond to [the] 72 [Names], [465] as known. Since I caused [by cursing my mother] these two crowns to be removed from the upper *B"N* [in *Zehr Anpin*], I had to have intention to return them through these 72 hours that are in these three-days of fasting.

He told me that I should fast the three mentioned days three days prior to Shavuos, and to also have intention for the verse, *"They shall be prepared for the third day"* (*Shemos* 19:11), because that is when the spiritual impurity ended for the Jewish people. [466] Through this fast the spiritual impurity of physicality within me would be removed in order for me to receive the ability to know the secrets of Torah on the night of Shavuos with him. I did not sleep at all that night. He told me that these three days of fasting would help to cancel the decree of the 44 years that

were missing from [the life of] HaRav Maggid Mishneh*,* as mentioned before. See there.

One day during the sixth week of the counting of the *Omer* he told me to have intention during that week for [the *sefirah* of] *Yesod* , as known. [467] I was supposed to have intention to rectify the blemish that occurred to me when I was "bound" at my *Chupah* , as mentioned above.

One day while fasting I cried a lot and said many things before God, *may He be blessed,* asking why the path of repentance was held back from me, and why it was not put into the heart of my teacher, *z"l,* to teach me as I wanted, and many things like this. I went to his house and he saw the matter in my face. He said to me that at that time they wanted to punish me in the upper *Bais Din* for the sin [of what I said] to Above, [and would have] had not there been a "defender" for me explaining that I had meant it for good

He told me that I should be careful not to say [such] things another time, because "more than the calf wants to nurse [from the heifer] the heifer wants to nurse [the calf]." [468] However, there is a set time for everything, as it says in the verse, *"Everything has an appointed season, and there is a time for every matter under the heaven"* (*Koheles* 3:1). How could I say, *God forbid* , that The Holy One, Blessed is He, prevented me from the path of repentance? Just the opposite! Who was it that put into my heart all this inspiration to repent if not God, *may He be blessed* , in His great mercy that He has on His creations?

He told me that what held me back until that time from him telling me what I wanted [to know] was that there was a designated time [for me to know such matters]. At that time, on that day, the period was completed, and from that day onward he would not hide from me anything I would ask about, and that is how he did from that time onward.

He also told me that in my previous reincarnation I fulfilled the *mitzvah* of ritual slaughtering, and that in this current reincarnation, he warned me very much, that I should not perform any ritual slaughter whatsoever. Not only this, but he also warned me that I should not kill any creation, not even any fleas or insects.

My teacher, *z"l,* also told me not to kill fleas and lice, or any living crawling thing at all. He said [this] to me because my *Nefesh* is from the root of Kayin, who killed Hevel, and also because Rav Shaul Taryashti reincarnated with me for the sin of spilling blood when he circumcised the baby, as mentioned above. I need to be careful not to kill a single living thing in the world, and I should not perform ritual slaughter at all.

He told me that because I was a new spark, it was necessary for me to fulfill the *mitzvah* of procreating and multiplying, because I had yet to fulfill it. He told me that there were only 11 *mitzvos* that I was missing, even though I was new, and after I will complete them, then [included in those *mitzvos*] I need to fulfill the *mitzvah* of sending away the mother bird, even though I already performed it in another reincarnation.

R' Chaim Vital's Last *Tikun*

This *mitzvah* is the last rectification of all the rectifications that I must perform. The intention of the matter is regarding the sending away of the *Nefesh* [from the body] that has already completed its rectification through the 11 *mitzvos* mentioned. Then the *Ruach* can come and also become rectified, and after it is rectified then the *Nefesh* that was already rectified can come and be a "throne" for the [newly] rectified *Ruach* . Understand this matter well because it is a major foundation. Do not forget it.

He told me that these 11 *mitzvos* are from those [*mitzvos*] that very rarely occur. He told me that one of them is the *mitzvah* of [giving] the

limb, the cheeks, and the stomach [of an animal to a *kohen*]. [469]

Eight. **Positive & Negative *Mitzvos***

Another time he explained to me the matter well. He said to me that there are Positive *Mitzvos* and Negative *Mitzvos* that are male, and there are Positive *Mitzvos* and Negative *Mitzvos* that are feminine. There is not one limb from all the 248 limbs in Adam HaRishon that does not incorporate flesh, tendons, and bones. The flesh and the bones are the Positive *Mitzvos* and the tendons are the Negative *Mitzvos* .

The root of my *Nefesh* is the left shoulder limb of Adam HaRishon, on the level of [*Partzuf*] Leah which stands there behind him. The *mitzvos* in this limb total 11, the numerical value of [the letters] *Vav-Heh* , the last two letters of [the Name] *Hovayah* . They have the value of "shoulder" in the following manner: *Vav-Yud-Vav* [470] times *Heh-Yud* [471] has [the total] *gematria* of 330. [472] *Vav-Vav* times *Heh-Yud* equals 180. [Combined the total] is 510, and less 11, the value of *Vav-Heh* , and what remains is 500, the *gematria* of "shoulder" [with the *kollel*]. [473]

Regarding Negative *Mitzvos* [in the shoulder limb of the root of my *Nefesh*], there are 15, the number of the first two letters of [the Name] *Hovayah* . As *Chazal* say: *Yud-Heh* with "*My Name"* [474] (*Shemos* 3:15) equals 365, [475] and, *Vav-Heh* with "*My remembrance"* equals 248. [476] They are also the *gematria* of "shoulder*"* in the following way: *Yud-Vav-Dalet* times *Heh-Yud* equals 300. *Yud-Vav-Dalet* times *Heh-Heh* equals 200. [Combined] they [equal] 500, which is the *gematria* of "shoulder."

[Of the 15 Negative *Mitzvos* that are relevant to the root of my *Nefesh*], 10 [Negative *Mitzvos*] are hinted to by the letter *Yud* [of the Name *Hovayah*], and they are 10 male Negative *Mitzvos.* The [remaining] five [Negative *Mitzvos*] are hinted to by the first *Heh* [of the Name *Hovayah*], and are

five female Negative *Mitzvos* . The six [Positive *Mitzvos*] hinted to by letter *Vav* [of the Name *Hovayah*] are six male Positive *Mitzvos* , and the five [Positive *Mitzvos*] hinted to by the final *Heh* [of the Name *Hovayah*] are five female Positive *Mitzvos* . The skin on this limb which is the shoulder hints to all the light that is within this limb.

My teacher, *z"l,* told me that because of the sin of Kayin, my soul descended to the heel. When my father and master fathered me, he raised it to the level of the navel. Now I must rectify it and return it to its place completely. However, regarding the 10 Negative *Mitzvos* that are masculine, I did not receive them from my teacher, *z"l.* Regarding the five Negative *Mitzvos* that are feminine, one is not to murder which includes not embarrassing one's fellow in public, the second is not to steal property, [and] the third is not to cook meat in milk. The fourth is not to eat [forbidden] fat, [and] the fifth is not to eat blood.

With respect to the six Positive *Mitzvos* that are male, one that your brother should live with you, which is very close to the *mitzvah* of *tzedakah* and means assure that your fellow has livelihood so that he can live with you, as it is known. The second is to eat the Second Tithe in Jerusalem, the third is to make a parapet for one's roof, the fourth is the *mitzvah* to procreate and multiply, [and] the fifth is to circumcise a son, specifically one's own son literally. The sixth is to love your neighbor as yourself.

Regarding the five Positive *Mitzvos* which are feminine, the first is to lend to the poor, and your reminder is, "*If you will lend money to My people* " (*Shemos* 22:24). Don't read "if*"* with a *Chirrick,* but "mother" [477] with a *Tzayray.* The second is the *mitzvah* of *tzitzis* which includes the *mitzvah* of putting them on the shoulder since its root is in the shoulder. The third is the sending away the mother bird, and your reminder is, "*Send away the mother* " (*Devarim* 22:7). The fourth is *Shmittah* of the seventh [year], and the fifth is to recall the exodus from Egypt.

Loving Others

My teacher, *z"l,* also warned me, and the entire group that was with me before the morning service, to accept upon ourselves the *mitzvah* to love your fellow like yourself, to have intention to love every Jew like his own soul. As a result of this a person's prayer will ascend as part [of those of] the entire Jewish people, and it is able to ascend and cause a rectification Above.

[He warned us] specifically regarding the loving of our colleagues, that each one of us must consider himself like the limb of these colleagues. He greatly warned us, my teacher, *z"l,* regarding this matter, so that if any one of our colleagues, *God forbid,* is suffering, or there is someone who is ill in his house, or his sons, we should share in his pain and pray for him. Likewise, with respect to all of his matters [and needs] his entire group should take part with him.

I also did the rectification of fasting as [instructed by] my teacher, *z"l,* for the sin that occurred to me at the time of my *chupah* after I became bound and wasted my seed, and for [the violation of the *mitzvah*] of honoring of one's father and mother.

[I also fasted three consecutive days] for drinking "poured wine" [478] with a wayward Jew who caused me to err. He told me that he had come to Tzfas, *it should be rebuilt and reestablished speedily in our days* , to return to Judaism. It was only superficial and after that he returned to his evil ways.

[I also fasted three consecutive days] for the sin of pride, mockery, and the spilling of blood, as mentioned earlier, and for not saying *Krias Shema* and not wearing *tefillin* .

My teacher, *z"l,* told me that because I was from the root of Kayin, who is the *sod* of the *Gevuros* which is called "fire," I am very taken aback and scared by the sight of water because fire, when it enters water, becomes extinguished and eliminated. Also, since *Mazikin* come from the generations of Kayin, as it is known, I am very afraid of the *Mazikin* .

He also told me that Kayin is the sod of drawing and action, and Hevel is the "upper breath" of the mouth, which is speech. Therefore, [people from] the root of Hevel are elucidators and speakers. However, since I am from Kayin I don't have much of the ability of "the word," as I have the ability for drawing and practical work.

Also regarding the matter of *mishnayos* which I am obligated to say from memory, my teacher, *z"l,* told me that it is only with respect to the volume [dealing with laws for] women. The rest of the orders I am not obligated [to learn from memory].

He also told me that the best days to fast two consecutive days are the third and fourth days of the week, based upon the root of my soul.

Personal Destiny

He also told me that there isn't a person who does not have one specific day of the week and one specific day of the month that is good for everything. The day depends upon his *mazal* [and] is according to his root.

On that day he will have no fear of anything bad or of a bad result, and he will not die on that day. This is the *sod* of [the advice], "Repent one day before your death," [479] since on that day there is no fear of dying, but

henceforth there is a fear [of dying] on the rest of the days, so therefore repent on that day.

He told me that the correct day every week for me, according to the root of my soul, is the second day of the week. The correct day of the month for me, according to the root of my soul, is the thirteenth day of the month.

He also told me another intention [to have] during *Kedushah* , [480] and he told me that even though every person has to have intention for this, I must have more so than others. They are three *Kedushos* , the first being in the morning *Amidah* , [481] which is, “We will sanctify You and reverence You.” The second is in the *Kedushah* of the Afternoon in the *Amidah* , which is, “We will sanctify You and reverence You.” The third is in the *Kedushah* of, *“And to Tzion,”* which we say at night at the conclusion of Shabbos after the *Amidah* .

You already know that the result of the *Kedushah* is the “skipping” of the *Malchus* in its ascending to Above from its place in [the *Chesed, Gevurah,* and *Tifferes* of *Zehr Anpin*] to receive *Da’as* [from the *Tifferes* of *Zehr Anpin*] because her *Da’as* is “weak.” [482] This is the *sod* of the jumping we do when we also say, “Holy, holy, holy,” as mentioned in *Pirkei Heichalos* .

And you already know that every ascending is through the 42-Letter Name [of God]. [483] Therefore one should intend during *Kedushah* of the weekday afternoon *Amidah* for the two first letters of [the initials of the first line of *“Ana b’Koach”*]: *Aleph-Bais-Gimmel-Yud-Tav-Tzaddi* . During the *Kedushah* of the *Amidah* of a weekday morning, the intention should be for the middle letters [of the first line]: *Gimmel-Yud.* During the *Kedushah* of, “*And to Tzion* ” [said] at the leaving of Shabbos, one should intend for *Tav-Tzaddi,* the last two letters [of the first line]. This is because this first [line] incorporates the entire 42-Letter Name, and it is the main [part] of the 42-Letter Name. This is because it is *b’sod* the *sefirah* of *Chesed* that emanates

through all of them, as it is known. Therefore all the intentions are in this Name only.

Once I asked my teacher, *z"l, just* prior to Shabbos, about the level of understanding of my soul. He told me this verse, "*To whom does all the desirable property of Israel belong if not to you?* " (I *Shmuel* 9:20). I pleaded with him to explain his words, but he did not want to explain more than this. I asked him if the explanation of his words was that I was from the root of Shaul HaMelech, regarding whom this verse was said. He told me that he did not want to [further] explain and clarify the intention of his words.

Another time I again asked him regarding the matter of [the level of understanding of] my soul, and he told me that I could grasp even more than the angels, because of the great value of my soul. [He said that] the coming of my soul to the world was a great benefit for the world, but he was not able or allowed to explain more than this since they had not given him permission [to do so]. [However, he told me,] if he would reveal the matter to me, I would just about fly into the air from all the joy of the matter. Still, he was not permitted at that time to tell me.

Also, my teacher, Rabbi Yosef Arazin, *z"l,* told me that one Shabbos night he went to the house of my teacher, *z"l,* at midnight, because of all the jealousy he felt. [He went] to ask why someone who is older than me in years should be subservient to me to hear the teaching from me. He went at that time to cry before my teacher, *z"l,* because of the matter.

He answered him that he, *z"l,* had come to the world to teach me only, and that the rest of the entire group were not able to learn even a single letter from him. Rather, they needed to learn with me. This matter I also heard about from the mouth of my teacher, *z"l.*

He [484] also asked him [485] how, since they were greater people than the root of my *Nefesh* , they could be subservient to me. He told him that it did not depend upon this but rather upon the *Nefesh* of the person himself, greatness of the person's own *Nefesh* , which could be from a high place. [486]

Also the R"Y Bagilehr, *his Rock should protect and sustain him,* told me that my teacher, *z"l,* told him regarding the closeness of my teacher, *z"l,* with me that the reason was because of the three letters, *Aleph-Bais-Yud* , hinted to in the name "Akiva," from back to front. [487] He did not want to explain to me more than this, and he also told me that with respect to me it says, *"that which was will be"* (*Koheles* 1:9), the initials [of the first three Hebrew words spelling "Moshe." This is the matter: just as Rebi Akiva taught Torah to 24,000 students, now I will too, *with the help of God, may He be blessed.*

Once I was sitting before my teacher, *z"l,* after the afternoon meal on Shabbos, and I pleaded with him to clarify for me the level of understanding of my soul, and the matter of the root of my soul. Amongst what he said he told me the verse, *"If (one is drawn) to the scoffers, he will scoff, but (if one is drawn) to the humble he will find favor"* (*Mishlei* 3:34). I pleaded with him to explain it to me, and he told me that the initials of this verse [spell the words] "*Eliyahu lives* ."

The matter is as it writes in *Raya Mehemna,* that Moshe our teacher had as a translator Aharon HaKohen, as it is written, *"he will be your mouth"* (*Shemos* 4:16), because Moshe had a "heavy mouth" and "heavy speech." [488] In the future during the generation of Moshiach, Moshe will come in a reincarnation and teach Torah to the entire Jewish people and will also be of "uncircumcised lips," but his interpreter will be Eliyahu, *z"l,* who lives and exists. He is Pinchas, the son of Elazar, the son Aharon HaKohen, the brother of Moshe Rabbeinu, *a"h* . This is what it the verse writes, *"If (one is drawn) to the scoffers, he will scoff, but (if one is drawn) to the humble he will find favor,"* meaning, "to the interpreters." [489] When Moshe Rabbeinu

will need an interpreter, Eliyahu, *z"l,* who lives, will interpret and be his interpreter. He did not want to explain this to me further, how this matter is connected to the original "argument" [490] that we argued together.

One day he told me that they told him while still praying that in the future I would see an angel face-to-face and it would speak with me. I pleaded with him to tell me his name and he told me that it was Eliyahu, *z"l* .

One day he told me that at that time the portion of my *Ruach* began to "spark" within me, in the way that an additional soul does occasionally every Friday afternoon, and would until the two-and-a-half years mentioned above have passed, from Rosh Chodesh Iyar 5331 until Rosh Chodesh Tishrei 5334. After that I will acquire the portion of my *Ruach* completely, and then I will have a complete understanding, *with the help of God,* as mentioned previously.

The reason is because the *Nefesh* is unable [to accomplish anything] other than to fulfill *mitzvos* [requiring] action. However, to complete the portion of understanding the knowledge of the Torah, and to achieve "holy spirit," [491] one requires the portion of *Ruach* . Thus we find that the matter of my understanding depends upon my acquiring the portion of my *Ruach* permanently and completely, *with the help of God, may He be blessed* .

He told me that this spark of the portion of my *Ruach* comes together with a spark of the *Ruach* of Rebi Akiva, and is clothed within it. The reason for this is because just as my *Nefesh* is also a partner with the *Nefesh* of Rebi Akiva through reincarnation, as will be explained later, likewise the portion of my *Ruach* does not come except in partnership with the *Ruach* of Rebi Akiva. When I acquire my complete *Ruach* , the *Ruach* of Rebi Akiva will be a partner with me.

Thus we find that I must first complete my *Nefesh* during the two-and-a-half years mentioned. After they are completed, I will merit my *Ruach* and it will come in partnership with the *Ruach* of Rebi Akiva. This is because the *Ruach* cannot enter a person until the rectification of the *Nefesh* is completed, if it is not occasional like the additional [soul] on Friday afternoon. For this also repentance and good deeds are necessary.

He told me that no one will be with me, *b'sod* an actual reincarnation [at birth], from all those who are from my root, except for Rebi Akiva. He is literally with me *b'sod* an actual reincarnation. If others from the root of my soul cling to me it will be b'sod ibur only, and not *b'sod* reincarnation [from birth].

Another time he told me that also the soul sparks of those people, who are from the beginning of the level of the *Nefesh* of Rebi Akiva until me, the young Chaim, all of them reincarnate with me in a complete reincarnation, in partnership with my *Nefesh* in this reincarnation. It is possible that if I merit more, that also those who preceded Rebi Akiva will join with me, like Rebi Yochanan ben Zakkai and similar to him, but only *b'sod ibur*.

The reason for this is because none of the sparks of this root are as close to the spark of my soul like the *Nefesh* spark of Rebi Akiva. My *Nefesh* spark is closer and nearer to his than all of them, and therefore he reincarnates with me more than the rest of the sparks.

Just as the *Nefesh* spark of Rebi Akiva ascended to the level called "Mind," so can I also ascend, based upon my [good] deeds, to such a very high level, more than many sparks that preceded me. [492] And he told me that my *Nefesh* and the *Nefesh* of Rebi Akiva are close at the root of the *Nefashos* .

However, Rebi Akiva was not from [any other root except from] the side of Kayin on the level of *Nefesh* alone. Though his *Ruach* from the level of Kayin was also fitting for his *Nefesh* , he did not acquire it then but he took another *Ruach* from the root of Hevel or Adam. I am also ready for both levels of *Ruach* , one being the level of *Ruach* that is fitting for my *Nefesh* , from the root of Kayin, and the second being the level of *Ruach* from another root.

As has been explained, as a result of the sin of Adam HaRishon the souls became mixed, the *Ruach* from the root of Hevel with the level of the *Nefesh* from the root of Kayin, and the opposite as well. The level of the *Ruach* from the root of Adam [also became mixed] with the *Ruach* of Kayin or Hevel, and the opposite.

The level of *Ruach* of mine that is from the side of Kayin is much greater than the level of *Ruach* that I have from the side of that which is mixed with it, as mentioned. If I will merit it, I will receive the *Ruach* that is meant for me from the side of Kayin, and similarly with respect to [the] *Neshamah* .

He told me that other than the spark of Rebi Akiva, there is no spark closer to me than the spark of Abaye because Abaye merited to receive the entire *Nefesh, Ruach,* and *Neshamah* from my root, all of them from the level of Kayin, which was not the case with the rest, as mentioned previously.

He told me that Abaye was Rav Yayvo the Elder himself, mentioned in in the *Zohar* in [*Parashas*] *Mishpatim* . The [name] "Abaye" is hinted to by the initials of the [four words from the] verse, "*Only against me would He repeatedly turn [His hand the whole day long.]* " (*Eichah* 3:3), the initials of [which spell] "Abaye." It says [in the verse the word] "turn," [meaning that the name] "Yayvo" is the reverse [spelling] of [the name] "Abaye." I

asked my teacher, *z"l,* to clarify the reason for the reversal and its matter, but he did not want to explain it to me.

One day he said to me that the root of my soul is a seed drop of Yosef that went out from between his nails.

He also told me that the extra soul that comes to me *b'sod* "Extra Shabbos" is very high and elevated, almost as if it is from the level of *Atzilus* . He told me that day that I still did not merit the extra soul mentioned other than once or twice.

Regarding my *Nefesh* he told me that when Kayin sinned, all the sparks of this root, all of which are included in it and from him, up until the sparks at the coming of Moshiach, and the spark of my *Nefesh* that is included in him, as a result of his sin all of them became mixed together with the *Klipos* . All of the lofty and important sparks fell descended [a lot, more] than the rest [of the sparks, because the important one fell] into the depths of the *Klipos* [because the Sitra Achra grasps them tightly], since the sin of Kayin was in the "Upper Mind," as mentioned in the *Tikunim* . [493]

The place of Rebi Akiva is in the arms, *b'sod* "*and his hand was holding the heel of Eisav* " (*Bereishis* 25:26), as explained earlier, because he is the "heel" of the left hand of *Zehr Anpin* . The hand, sometimes, is lowered by the person until the heel, and sometimes he lifts it up to the head. Therefore these arms fell until the heel, and after that when Rebi Akiva was killed it ascended until the Upper Mind, as The Holy One, Blessed is He, told Moshe, "This went up to the Mind before Me" (*Menachos* 29b), in order to rectify what [Kayin] blemished.

He told me that I can, as can all those similar to me, based upon our [good] deeds, since we are from the level of the arms, to ascend to a higher and more elevated level without limit than many people previous to us from

earlier times. However, the place of the spark of my *Nefesh* is in the shoulder of the arms, and he gave me a sign for this, that being that I have long hair there. Thus we find that I incorporate from *Chesed* and *Gevurah* , being from the *sod* of the Shoulders.

The specific spark of my *Nefesh* still has not reincarnated, and still has not come into the world on its own except for now, and relatively-speaking, I am new.

However, since I came out included in the *Nefesh* of Kayin as mentioned, I need to complete my *Nefesh* , *Ruach* , and *Neshamah* that were blemished as a result of the sin of Kayin; I need to complete my portion there. The spark of my *Nefesh* is close and near to the spark of the *Nefesh* of Rebi Akiva, more than the rest, and therefore he has reincarnated with me more than the rest.

Mistakes Regarding Moshiach

My teacher*, he should be remembered for life in the World-to-come,* told me that three erred with respect to the End-of Days. Ya'akov [erred] when he called his sons [to reveal it to them] and it was hidden from him. [494] Rebi Akiva, who has the letters of "Ya'akov" [in his name] to hint that they [both] erred, made a mistake by thinking that Ben Koziva was Moshiach. [495] Likewise Shmuel erred regarding Eliav, [496] thinking that from him would come Moshiach, as it written, "*Surely before God is His anointed one* " (I *Shmuel* 16:6). Therefore, all three had to reincarnate to rectify this mistake.

My teacher, *z"l,* told me that the *Nefesh* of Rebi Akiva is not like the rest of the souls of converts, but the result of the pairing of the souls of the righteous in the Garden of Eden of the "Land," [497] as mentioned *Parashas Shlach-Lecha* [of the *Zohar*]. [498] It is a very lofty *Nefesh* , but because

Adam and Kayin sinned it went into the *Chitzonim* [499] and had to come in the body of a convert. It came clothed in another *Nefesh* called *"Nefesh* of the convert," as mentioned in *Sabba* of *Mishpatim* . This *Nefesh* of the convert caused him to be a simpleton for 40 years, *b'sod* , "Converts are like leprosy to Israel." [500] Understand this well.

It was similar for Rebi Yochanan ben Zakkai who was a simpleton for 40 years [as well]. The reason was that the root of the *Nefesh* of both of them was from the seed drop of Yosef, as mentioned. Similarly, I also came to sin when I was "bound" and "tied up" for nine months, as mentioned above.

He also told me that Rebi Yochanan ben Zakkai and Rebi Akiva were two arms, the right and left of Moshe Rabbeinu, *a"h,* mixed together with Kayin. Therefore, the three of them lived equally, each one to 120 years. Hence, Moshe Rabbeinu, *a"h,* wanted the Torah to be given through Rebi Akiva, as mentioned in *Osios d'Rebi Akiva* .

Also, Moshe Rabbeinu slew Og, king of Bashan, in whom the spark of Rebi Shimon ben Nesanel was mixed, [the first letters of whose name are] initials [that combined spell] "Bashan," which was Og the king of Bashan. Thus Moshe Rabbeinu, *a"h,* was afraid of Og, to kill him, because the holy spark that was within him was fearer of sin. After that, the spark became a student of Rebi Yochanan ben Zakkai.

One Friday afternoon at *Minchah* , [501] he saw "written" on my forehead the following: "Prepare a throne for Chizkiyahu, king of Yehudah." [502] This revealed that his [503] *Nefesh* was within me, *b'sod* "Shabbos Addition." After that on the same day I became angry at home and it left me. After that, I repented during that week, and on the next Friday afternoon my teacher, *z"l,* saw that clinging to me b'sod "Shabbos Addition" was the *Ruach* of Chizkiyah and the *Ruach* of Rebi Akiva. Again I became angry at home, and he told me that they left [me].

After that on that day I repented for all of the anger, and he told me that only the *Ruach* of Ben Azzai came to me, even though he is not from my root. This was because he was the son-in-law of Rebi Akiva. He told me that Friday morning [before I became angry] he saw written [on my forehead the name] "Akiva" with [the letter] *Heh* at the end. [504]

One Shabbos I looked into two verses according to the "Truth." [505] My teacher, *z"l,* told me Shabbos morning that he saw that Ben Azzai giving me two wonderful "gifts." [506] He [requested] that I tell [him] what new [Torah] idea I had originated that Shabbos day. I told him [what I had arrived at regarding the two verses the previous night] and he told me [that the reason for my insights was] that on Friday night it had suddenly occurred to me to read a *mishnah* of Ben Azzai three or four times. For this reason he gave me the two "gifts" mentioned.

During that week he told me that he saw within me an additional *Ruach* from the side of the *Ruach* of Abaye. As mentioned in the *Zohar* in *Parashas Tzav* , [507] a Torah scholar has an additional *Ruach* during the week just as a simpleton has on Shabbos.

On a another Shabbos day he saw "written" on my forehead the Name *"Hovayah"* emanating much light, indicating that the Name of God was upon me. He told me that also all the sparks that are in the root of my *Nefesh* , from Chizkiyahu to my *Nefesh,* were in me me *b'sod* "Shabbos Addition." Even the inner aspect of the *Ruach* of Chizkiyahu, *a"h,* came to me then.

On *Rosh Chodesh Tammuz* he told me that he saw that the *Nefesh* of Rav Dimi of Nehardea was ready to go into me as an *ibur* , since he was from the root of my *Nefesh* . Also, since on that day I accompanied [an unclaimed dead body], and Rav Dimi constantly performed this *mitzvah*

[either] the *mitzvah* of accompanying guests or the dead, [508] he therefore wanted to be an *ibur* in me.

He told me that Chizkiyahu HaMelech did not complete his years, and even though they added 15 years to his [life] they were his [years] and he was still missing other years. The rest of his years were completed by Rav Dimi [who has been] mentioned because he was the reincarnation of Chizkiyahu HaMelech himself without any other spark being mixed in, just his. This is what Chizkiyahu said, *"I said, 'With my days cut short* [509] *[will I go into the gates of the grave;] I am deprived of the rest of my years' "* (*Yeshayahu* 38:10), because through Rav Dimi [he lived out] the rest of his years and the rest of his days.

I, Chaim, saw that Rava the *Amora* twice sent me "Shalom," once during my prayer and once in a dream. My teacher, *he should be remembered for life in the World-to-Come* , told me that Rava, *a"h,* wanted to make peace with Rav Dimi who was accompanying me. He had fought with him over what his student, Rav Adda bar Ahava, did to him regarding the matter of of the dried figs that Rav Dimi had brought by boat as mentioned in the Talmud. [510]

One Shabbos day, Rav Mesharshia was revealed within me, and my teacher, *z"l,* told me that this was *b'sod* "Shabbos Addition" from the side of my *Nefesh* . [511] The matter is this. This name is from the level of *Abba* and *Imma* spelled *Yud-Heh,* [512] and it is known that from this comes "Shabbos Addition." The remaining letters [from his name] are M*em-Shin-Raish-Shin* . The [letters of] *Shin* are the two Names of *Mem-Tzaddi-Peh-Tzaddi,* each one having a total of 300, and they are the two letters "Shabbos Addition," mentioned in *Raya Mehemna* in *Parashas Yisro,* from the seven names written there.

The two letters that remain are *Mem* and *Raish* , which have the numerical value of the rest of the five names mentioned, which are:

Hovayah, Hovayah, Elohim, El, Adonai, which have the [combined] value of 234, and the seven Names themselves have a total of 241. Thus we find that this name is [the level of] "Shabbos Addition" from the root of my *Nefesh* , and it includes the seven Names of Shabbos whose source is *Yud-Heh* .

My teacher, *z"l,* told me that Chizkiyahu HaMelech is the level of the head of this root of Kayin. Since [God] "hung" [the judgment] of Kayin in the air [513] at the time of the Flood, as *Chazal* say that it was rectified and strengthened by Chizkiyahu.

That was the beginning of the rectification of the level of the head, and this is [the meaning of the name] "Chizkiyahu": he strengthened *Yud-Heh* . This is what the verse says, *"I said that I would not see [the World-to-Come, since I did not rectify the level of] Yud-Heh in the Land of the Living"* (*Yeshayahu* 38:11), because he had come to strengthen the head of this root which is *Yud-Heh;* as it is known that is the place of the head. He had thought at first that the level of the head of Kayin was still not rectified and completed [and would need] to be completed by Rav Mesharshia, since he has within his [name] the letters S*hin-Raish-Shin* [514] *Yud-Heh* . The root [of all the lower *sefiros* are] is in the head, and also there [in the head] is the Name *Yud-Heh* .

Thus we find that Chizkiah HaMelech and Rav Mesharshia are both from the head of Kayin. However, Yechezkel HaNavi strengthened Kayin on the level of the legs, and this is the *sod* of, "*son of Adam, stand on your feet* " (*Yechezkel* 2:1), because he was the level of the son of Adam HaRishon, and he told him to stand on his feet and strengthen and rectify them, from which he came. Therefore he was called "*Yechezkel* ," which is a language of strengthening.

Shimon ben Azzai and Shimon ben Zoma were the two letters of *Shin* which are from [the name] Mesharshia. Hence, Ben Azzai married the

daughter of Rebi Akiva even though the two of them are not from the same root, as mentioned earlier. Nevertheless, they are very close to my root.

It also happened to Eliyahu HaNavi that the souls of Nadav and Avihu were an *ibur* in him, who were from Kayin. [515] [This was possible] since he [516] was [also] from the daughters of Potiel, who was Yisro who came from Kayin, as our rabbis, *z"l* say. [517]

The matter [of the mixing of soul roots happened] to Elisha and Yonah, who were very close to the root of my *Nefesh,* but he did not want to reveal more to me [regarding this closeness].

One Shabbos, Rami the son of Yechezkel and Rav Bibi the son of Abaye were revealed in me [as an *ibur*]. My teacher, *z"l,* told me that during that night they told him in a dream that Rav Bibi is alluded to in a verse, in the initials. The verse is, "*Behold Zion, the city of our gathering; [your eyes shall see Yerushalayim, a tranquil dwelling,] a tent that shall not fall, whose pegs shall never be moved . . .* " (*Yeshayahu* 33:20), the initials [of the last four words spelling] "Bibi." My teacher, *z"l,* is also hinted to in this verse in initials, the verse, "*Behold Tzion, the city of our festivals."* When the letter *Mem* is switched with a *Yud* according to *As-Bash,* [518] it becomes "Yitzchak," the name of my teacher, *z"l* .

They also told him in a dream that the initials of, "*Behold Zion, the city of our gathering"* are initials whose *gematria* equals "Rachel," who is the *sod* of the *Nukveh* of *Zehr Anpin* which is called "Rachel." She is also called "*Tzion* , city of our festivals," which goes out of the chest of *Zehr Anpin* . This is why it says "Behold" in [a] translated [form], [519] and it doesn't say "see" in Hebrew, to allude what was said above.

Abaye as well, the father of Rav Bibi, is hinted to in the initials of the words, "*a tent that shall not fall, whose pegs shall never be moved . . .* " [520]

He did not want to reveal to me the depth of these things, what their matter is.

The Wife Of Rav Chaim Vital

Regarding the matter of my wife, he told me that there isn't [a spark] from among all the sparks from the root of my soul as close to me as the spark of Rebi Akiva. He is the closest to me of all of them, and all that happened to him happened to me.

He told me that my wife, Channah, was actually the reincarnation of Kalva Savua, the father-in-law of Rebi Akiva, who since, [in a previous reincarnation as Tzidkiyahu] he was lain carnally [by Nebuchadnetzar [521]] like a woman, [522] [he [523] later] reincarnated as as woman who was Abaye's adopting mother. [524] Since [Abaye] was from the root of Rebi Akiva, as it is known, the Talmud says regarding her, "Abaye said, 'Mother told me.' "

After that, she reincarnated into my wife, Channah, and since she is the reincarnation of a male, it is impossible to have sons from her, only daughters. Even daughters she would not give birth to since she was [a reincarnation of] a male, except through the joining with another female soul that was an *ibur* in her. [525]

He told me that the *Nefesh* of the wife of the evil Turnusrufus, [526] who later married Rebi Akiva, as it is known, [527] was an *ibur* in her. This was for the reason of the closeness of Rebi Akiva to my wife, since she was the reincarnation of his father-in-law, as mentioned. Then my wife became pregnant with my daughter, Angela, and when she was born, the one mentioned [528] reincarnated into my daughter and left my wife. After my daughter Angela just mentioned died, it was necessary for her to return as an *ibur* in my wife a second time.

Then she would birth to another daughter, [and this daughter] will become the actual reincarnation of the wife of Turnusrufus mentioned. [Her *Nefesh* entered the fetus in order to become rectified], and if the daughter mentioned lived, [then my wife, in order to give birth again] would require the *Nefesh* of another female [to go into her] on the level of *ibur,* after which she could give birth to another daughter. The soul [that came as an *ibur* in my wife] would reincarnate into that daughter [*b'sod* an actual reincarnation from birth].

If the *Nefesh* [that comes as an *ibur* in my wife does not need to reincarnate and become rectified], it can remain with my wife as an *ibur* and not separate from her at the time of birth. [As a result, it] will be possible [for her] to give birth to a son [since a male soul could go into the fetus].

He told me that my wife would die, and after that I would marry another woman with a tremendous amount of wealth. Just as it happened for Rebi Akiva with [respect to] the wife of Turnusrufus, likewise wealth would come to me because of this woman, just as [it did for] him.

Another time he told me that once I merit to complete my *Nefesh* and I will acquire my *Ruach* , just as my *Nefesh* joined with the *Nefesh* of Rebi Akiva so too would my *Ruach* join with the *Ruach* of Rebi Akiva. Then would come the *Nefesh* of my true soul mate, in partnership with the *Nefesh* of the true wife of Rebi Akiva, the daughter of Kalva Savua.

Since there was an added greatness to the daughter of Kalva Savua, that she waited 24 years for her husband to learn Torah, likewise my wife who was a partner with her as mentioned, she has much greatness, and I am not able to merit her until I will complete my *Nefesh* and my *Ruach* comes to me. Shmuel said: My teacher, *z"l,* told me that his true soul mate was my

master and mother [like those women referred to in the verse] *"of women in the tent will she be blessed* " (*Shoftim* 5:24).

Erev Rosh Chodesh Elul 5331, my teacher, *z"l,* sent me to the cave of Abaye and Rava, where I prostrated myself on the grave of Abaye, *may he be remembered for life in the World-to-Come.* I first performed a *yichud* of the "mouth" and "nose" of *Atika Kadisha,* and sleep fell upon me and then I awoke and saw nothing.

After that I returned and I prostrated myself another time on the grave of Abaye itself. [529] I performed the *yichud* from the handwriting of me teacher himself. When I joined and assembled the letters of *Hovayah* and *Adonai* as it is known, my mind become confused and I was unable to join them. I stopped thinking about this union and then something similar to a voice in my thoughts told me, "Retreat, retreat," many times. It occurred to me that this was the same language that Akavia the son Mehalelel [who was from the root of my *Nefesh*] spoke to his son, as known. [530] I then returned to joining them and I was able to complete it.

[When I completed the second *yichud*] it seemed as if "they" said to me, "*God will choose the sheep for a Burnt-Offering, my son* " (*Bereishis* 22:8). This is how they explained it to me, the explanation being: I had worried that the first *yichud* had not helped, but that had not been the case. Rather, it helped and I had been successful before God, *may He be blessed* , and this is [the meaning of] *"God will choose the sheep, etc."*

It seemed to me in my mind as if it was explained to me that this verse hinted to the entire first *yichud* that I did, because the initials of [the words] "*God will choose the sheep,"* have the *gematria* of 46, the same as the total of [the Names] *Hovayah-Ehiyeh* . [531] The initials of *"the sheep for a Burnt-Offering, my son* " are "Hevel," which is the sod of the breath of the upper mouth for which I intended with this *yichud* .

I seemed to me as if they said to me that the initials of *"choose the sheep for a Burnt-Offering"* spell "Hillel the Elder," but I do not understand the matter.

All this seemed to me then in my mind, and after that a great fear fell upon me and much shaking overtook all of my limbs. My hands shook each other, and my lips also shook in an exaggerated way, moving quickly and with much greater frequency, as if there was a voice sitting on my tongue between my lips. [532] It was speaking very quickly, saying more than 100 times, "What can I say? What can I say?" [533]

I strengthened myself and my lips so that they would not, but I was unable, and I could not silence them at all. After that I thought to ask about the wisdom, and then the voice burst in my mouth and my tongue saying, "The wisdom" "The wisdom" more than 20 times.

After that it returned and said, "The wisdom and the knowledge. The wisdom and the knowledge" many times. After that it returned and said, "The wisdom and the knowledge are given to you." After that it returned and said, "The wisdom and the knowledge are given to you from Heaven, like the knowledge of Rebi Akiva."

After that it returned and said, "More than Rebi Akiva," and after that it said, "Like Rav Yayvo the Elder." After that it said, "More than Rav Yayvo the Elder." After that it said, "Peace be upon you, and after that it said, "From Heaven they send you peace." All of this was very quickly, an amazing thing many times [while I was] awake [as a result of the two yichudim]. I fell upon my face and prostrated myself on the alcove of Abaye.

After that I went to my teacher, *z"l,* and he told me that it was very useful, the way I performed the two *yichudim* mentioned, one after the other because it is the appropriate order in which to perform them. As for why I was not answered after the first *yichud* , it was because they waited for me to perform both *yichudim* .

My teacher, *may he be remembered for life in the World-to-Come,* told me when I returned from there [534] and entered his house that he saw the *Nefesh* of B'nayahu the son of Yehoyada going with me. He told me that he wasn't from my root, [535] and that the reason why [he was joined with me] was because he is revealed with anyone who performs an upper *yichud* , because this was his way constantly during his lifetime, as is mentioned to us in another place.

My teacher, *z"l,* told me that they told him then at the Afternoon Service [after I performed the above mention *yichudim*] that if I would merit the first upcoming Shabbos day [an *ibur* of the soul of] Rav Yayvo the Elder would remain with me always and would not be removed [from me] like the rest of my reincarnations. Through him I would merit lights [and] great [understanding from Heaven], specifically during the *Amidah* prayer during the [blessings of] "Blessing Of The Years," "Sprout of Dovid Your Servant," and "Who Hears Prayer."

The reason for this was because Rav Yayvo [constantly performed *yichudim* and therefore] also [merited] to become revealed to righteous people such as B'nayahu the son of Yehoyada, as has been explained to us. Added to this [another reason for him to become revealed in me] is that he is from my root. Therefore, if I merited it he would become revealed in me, and he would reveal to me great and wondrous things, *with the help of God* .

[That Shabbos day I merited the soul of Rav Yayvo as my teacher had told me I could.] After Shabbos midnight I performed a *yichud* after

midnight, and when I arose from my bed it happened to me [that a great fear fell upon me], as mentioned above. Rav Yayvo cautioned me that through the *yichud* [that I had] in the handwriting of my teacher, *z"l,* I can achieve all the wisdom I want, if I perform this *yichud* three times a day in the following manner, during the putting down of the head of the Morning Service, the putting down of the head of the Afternoon Service, and the recital of the *Shema* in the Evening Service. Then I will be able to understand all that I want.

On the night of the second day of the week I again performed the *yichud* after midnight. Rav Yayvo said to me, "Why have you not performed the *yichud* as I commanded you, to do it three days a day mentioned previously? That way you would understand completely without limit. Go to your teacher, Rav Yitzchak Ashkenazi, [536] and tell him that he should teach you how to perform [the *yichud*] three times as mentioned. Tell him to speak with me and I will teach it to him, and [then] he will teach it to you."

Level of Greatness

[Rav Yayvo continued and said,] "You do not know how great you are before God, *may He be blessed.* You are a great person like Rebi Akiva and his colleagues, and you will grasp what no man will have grasped in this generation, including the Ari, your teacher. To you, in the future, the angel Eliyahu, *z"l,* will speak to face-to-face [even] while you are awake."

[Rav Yayvo continued,] "Therefore, when you perform this *yichud* , elevate [the *Nefesh* of the righteous person with your *Nefesh b'sod*] *Mayn Nukvin* , [537] *b'sod* Eliyahu who is the Name *B"N* , [538] which is the *sod* of *Mayn Nukvin* [of the *Malchus*]." [539]

[Rav Yayvo continued,] "Elevate it [also] *b'sod* Nadav and Avihu, because they [540] are the *sod* of the *Nefesh* [which corresponds to the level of *Malchus* and the Name *B"N*]. This way you will understand what Eliyahu HaNavi, *z"l,* will say to you, as well as the rest of the angels. You do not know how great your level is compared to the rest of the people of this generation. God, *may He be blessed,* will give you sons and wealth, and you will not need another person."

That morning I went to my teacher, *z"l,* and told him all that [happened as] mentioned above. After that he taught me how to perform the mentioned *yichud* in the three prayers of putting down the head in the Morning Service and Afternoon Service, and [during] the recital of the *Shema* in the Evening Service. I have already explained it at the end of the *yichud* in my teacher's, *z"l,* handwriting, so see there. Also the *yichud* of Nadav and Avihu, and Eliyahu, *z"l,* I have already written about after the first *yichud* of the "mouth" and "nose" of *Atika Kadisha* . [541]

On the day of "Shabbos *Eichah,"* [542] I dreamed that my teacher, *z"l,* told me the matter regarding one of the pairing of *Amoraim* . [543] He read [a verse] regarding them, "*How abundant is Your goodness that You have hidden away for those who fear You* " (*Tehillim* 31:20). In the morning I went [to my teacher] and told him the what had occurred, and he explained to me that matter. He told me that it was a great *sod* , and he told me [what will soon be explained], because on Friday afternoon he saw written on my forehead, "Rami son of Chama" and the letters "*Nun-Raish.* " He did not understand the matter until it was revealed to him after investigation.

This is the matter. [544] We have already explained [545] that there are 613 spark of Torah scholars in the root of every *Nefesh* . [546] The daughter of Rav Chisda, mentioned in the Talmud, [547] was the level [that hints to] the *Malchus* , the daughter of the one of which it is written *"abundant in kindness,"* [548] and this is also the *sod* of [the verse] "*How abundant is Your goodness."* [549]

[When the *Malchus* stands opposite the *Keser* of *Zehr Anpin,* [550]] then the upper pairing, which is the *sod* [of the *yichud* that comes through [551]] the *Da'as* , [*b'sod* the two Names] *Hovayah* and *Eheyeh* , has the *gematria* of 47. The name [in the *Da'as*] is the *sod* of Rami the son of Chama, as explained, and therefore, Rami the son of Chama married her [552] first. After that, [553] Rava married her, whose [name, *Raish-Bais-Aleph* has the] letters *Bais-Aleph-Raish* , [554] which is the lower pairing [on the lower level] of the *Yesod* .

[The name] Rava has the *gematria* of [the two Names] *Hovayah-Elohim* , [which is 112, and with the number of the two Names] *Hovayah-Adonai* [which equals 92, the total is 203, equal to the name Rava], which are the two lower pairings, *Hovayah-Elohim* [on the level *Chesed, Gevurah* , and *Tifferes* of *Zehr Anpin* , and] *Hovayah-Adonai* [on the level of *Netzach* , *Hod* , and *Yesod* of *Zehr Anpin*]. They have the *gematria* of "well," and they are [the *sod* of] the *Malchus* [pairing] when its seven *Heichelos* pair with the *Tifferes* [of *Zehr Anpin*], as known. For this reason Rava said, "I am last." [555]

However, Rami the son of Chama was the [*sod* of the] upper [pairing through the *Da'as,* as mentioned above]. If the two lower ones, which have the *gematria* of *Bais-Aleph-Raish* [as mentioned above], and [which is the *sod* of] Rava [as mentioned], are combined with the upper pairing whose *gematria* is 47 [as mentioned above], the three of them are the *gematria* of *Nun-Raish* , which is the *gematria* of "Rami."

Rami is the high level of the [upper] *Da'as* [of *Zehr Anpin*] as known, which is the fiftieth gate. [556] [The *Da'as* is the "outside" of the *Keser* of *Zehr Anpin* called] the "*path not known to the vulture* " (*Iyov* 28:7). This is Rami the son of Chama, because "Chama" has the *gematria* of 49, [*b'sod* the 49 gates of understanding that emanate through *Zehr Anpin*]. "Rami" is

the 50th gate of the root of my *Nefesh* , [the] *sod* of the upper *Da'as* of the root of my *Nefesh* [that does not emanate below].

This is the matter of the verse, "*How abundant is Your goodness,"* about which I dreamed. [The word] "what" is [also a name for] the *Malchus* , as it is known, which is the "daughter" of *"abundant is your goodness,"* which is Rav Chisda. [557] She is that which is hidden [558] *"for those who fear You,"* who were Rami and Rava, *b'sod* the *Da'as* and the *Yesod* . Also the initials of "*How abundant is Your goodness that,"* have a *gematria* of "Rami." Remember this matter well, because Rami is the fiftieth gate of the root of my *Nefesh* .

Souls of *Tannaim* & *Amoraim*

It has already been explained in another place regarding the matter of the souls of the *Tannaim* [559] and the *Amoraim* , [560] as to where they are from [and latch onto in the upper *sefiros* of *Atzilus*]. Now all of it will be explained in detail [regarding] some [of the souls] from the sparks of the root of my *Nefesh* [as to where they latch onto in *Atzilus*]. [561]

You already know that in *Zehr Anpin* there are five *Chassadim* that emanate [through the "Six Ends" of *Zehr Anpin]* , as well as five *Gevuros* . The author said, "It seems to me that all of this is in the *partzuf* itself of the heel limb that is in the general *partzuf* of Kayin [which is the left shoulder of *Zehr Anpin* and the root of my *Nefesh*], which is entirely the *partzuf* of *Gevuros* of the brain of the *Da'as* ends.

The level of the *Gevuros* of the *Gadlus* [on the right side] are thus: [the] *Gevurah* of *Gadlus* which ascends from the *Yesod* [of *Zehr Anpin*] to *Netzach* [of *Zehr Anpin*] is [the root of the *Nefesh* of] Chizkiyahu HaMelech. The *Gevurah* which ascends [even higher from the *Netzach* of *Zehr Anpin*] to the *Chesed* [of *Zehr Anpin*] is Yechezkel HaNavi.

The *Gevuras* of the *Gadlus* [on the left side] which ascends from the *Yesod* [of *Zehr Anpin*] to the *Hod* [of *Zehr Anpin*] is Rebi Akiva. That which ascends [from the *Hod* of *Zehr Anpin*] to the *Gevurah* [of *Zehr Anpin*] is Akavia ben Mahalelel.

The *Gevurah* [of the middle line] which ascends [from the *Yesod* of *Zehr Anpin*] to the bottom two-thirds that are revealed in [the] *Tifferes* [of *Zehr Anpin*] is Rebi Yochanan ben Zakkai. From that which remains [of the *Tifferes* of *Zehr Anpin,* a] third of the *Chesed,* after it divides [among the three levels of *Tifferes* of *Zehr Anpin*] is the root of [the letters] *Mem-Raish,* which is [the root of the soul of] Menashe the son of Chizkiyahu HaMelech. [562]

[The *Gevuros* that ascend from the lower two-thirds of the *Tifferes*] to the upper third [of the *Tifferes* of *Zehr Anpin*] is Eliyahu the son of Berachel HaBuzi from the family of Ram. [563] The *Mem-Raish* [which is the root of the soul of Menashe] is the *Raish-Mem* [of Eliyahu, whose actions 'sweetened' bitterness of the *Mem-Raish,* reversing them]. After that [the *Gevurah*] ascends [from the *Tifferes*] to the *Da'as* , [of *Zehr Anpin*], which is Shmuel HaNavi, [who was] from the 'Ramasayim,' and the *Katnus* [of the *partzuf* of the brain of the *Da'as* of *Zehr Anpin* , which is the specific root of my *Nefesh*] is the Name *'Elohim,'* as known." [564]

We will now explain three levels [that descended to the *Yesod* of *Zehr Anpin*], the level of the "brain" [*Chochmah* and *Binah*], the level of the *Chassadim* [of the *partzuf* of the *Gevuros* of the *Da'as* of *Zehr Anpin*], and the level of the *Gevuros* [of the *partzuf* of the *Gevuros* of the *Da'as* of *Zehr Anpin*]. [565]

The brain that ascended [from the *Yesod* of *Zehr Anpin* to emanate] within [the] *Netzach* [of *Zehr Anpin*] is [the root of the soul of] Rami the

son of Chama. The *Chesed* that ascends [from the *Netzach* of *Zehr Anpin* to emanate in the *Chesed* of *Zehr Anpin*] within *Netzach* is Abaye, and the *Gevurah* [that ascends from the *Yesod* of *Zehr Anpin* to emanate within the *Netzach* of *Zehr Anpin*] is Rav Bibi his son.

After that [all three levels from the *Netzach* of *Zehr Anpin*] ascend to [the] *Chesed* [of *Zehr Anpin*], which is the right arm [of *Zehr Anpin*]. The brain [that ascends from the *Netzach* of *Zehr Anpin* to emanate within the *Chesed* of *Zehr Anpin*] is Rav Sechora. The *Gevurah* [that ascends from the *Netzach* of *Zehr Anpin* to emanate within the *Chesed* of *Zehr Anpin*] is Rav Shmuel the son of Shilat, and the *Chesed* [that ascends from the *Netzach* of *Zehr Anpin* to emanate within the *Chesed* of *Zehr Anpin*] is Pinchas the brother of Mar Shmuel, and he [was made through] the level of the *Gevuras HaGadlus* , the "hitting" within the *Katnus.* [566]

[On the left side], the *Hod* , [that is, regarding the three levels of *Katnus* that ascend *b'sod* "Returning Light" to the *Hod* of *Zehr Anpin*], the brain [that ascends from the *Yesod* of *Zehr Anpin* to emanate within the *Hod* of *Zehr Anpin*] is Rav Mesharshia, a student of Abaye. The *Gevurah* [that ascends from the *Yesod* of *Zehr Anpin* to the *Hod* of *Zehr Anpin* is] Rami the son of Tamari, and the *Chesed* [that ascends from the *Yesod* of *Zehr Anpin* to the *Hod* of *Zehr Anpin* is] Rafram the son of Pappa.

After that [all three levels of *Katnus*] ascend [from the *Hod* of *Zehr Anpin* to emanate] in the *Gevurah* . The brain [ascends from the *Hod* of *Zehr Anpin* to the *Gevurah* of *Zehr Anpin*], and that is Rav Zerika. The *Gevurah* [ascends from the *Hod* of *Zehr Anpin* to emanate within the *Gevurah* of *Zehr Anpin*], and that is Rav Zeira from Dehavat, and the *Chesed* [that ascends from the *Hod* of *Zehr Anpin* to emanate in the *Gevurah* of *Zehr Anpin*] is Rav Zeira the son of Hillel.

[In the middle,] the *Tifferes* [of *Zehr Anpin* divided into two levels, revealed and covered. In the beginning the three levels ascend from the

Yesod of *Zehr Anpin* to emanate] in the two revealed thirds [of the *Tifferes* of *Zehr Anpin*]. The brain [ascends from the *Yesod* of *Zehr Anpin* to emanate within the lower two-thirds of the *Tifferes* of *Zehr Anpin* , and that is] Ulla the son of Koshav. The *Gevurah* [ascends from the *Yesod* of *Zehr Anpin* to emanate within the lower two-thirds of the *Tifferes* of *Zehr Anpin,* and that is] Ravin who went up and down to *Eretz Yisroel* from Bavel. The *Chesed* [that ascends from the *Yesod* of *Zehr Anpin* to emanate in the bottom two-thirds of the *Tifferes* of *Zehr Anpin* is] Rav Channa from Bagdad.

The *Tifferes* [after that ascends from the lower two-thirds of the *Tifferes* of *Zehr Anpin* to emanate within] the upper covered third [of the *Tifferes* of *Zehr Anpin.* The brain [that ascends to emanate in the upper third of *Tifferes* of *Zehr Anpin* is] Rav Miashia from the time of Rebi Yochanan. The *Gevurah* [that ascends to emanate in the upper third of the *Tifferes* of *Zehr Anpin* is] Rav Shilo, for whom a miracle occurred as mentioned in Tractate *Brochos* . [567] The *Chesed* [that ascends to emanate in the upper third of *Tifferes* of *Zehr Anpin* is] Shabchat, the son of Ravina.

My teacher, *z"l,* commanded me to always have intention every week for all of these [souls] mentioned, divided up according to days. [I should intends] for those [souls] that are in the *Netzach* , *Hod* , and *Yesod* [of *Gadlus* and *Katnus*] on the first, second, and third days [of the week. For those souls that are] in *Chesed* , *Gevurah* and *Tifferes* [of *Gadlus* and *Katnus* , I should intend for them] on the three days, the fourth, fifth, and sixth days [of the week]. [568] For the *Da'as* [I should intend for the soul of the *Gadlus* of *Zehr Anpin*] on the sixth day after five hours [into the day from sunrise], because as you already know that is when some of "Shabbos Addition" begins [to emanate].

Know that all of this that was written was with me from the days of my teacher, *z"l,* on a small piece of paper. The name written at the end of all of it was Rav Chama the son of Buzi [from the root of my soul] without any

explanation. I do not know if I need to intend for him on Shabbos day; and I forgot the matter.

Another time on another day he commanded me to also intent every week in each prayer for the righteous *Tannaim* and *Amoraim* that I am going to mention now. This is their order: the first day [of the week] during the Morning Service, Rav Yayvo the Elder; during the Afternoon Service, Abaye; during the Evening Service, Rav Bibi his son.

The second day [of the week] during the Morning Service is Rav Yayvo the Amora, and during the Afternoon and Evening Service is Aviyah the son of Rechavam. On the third day [of the week] during the Morning Service is Rav Dimi from Nehardea; during Minchah, Rav Dimi who went up to *Eretz Yisroel;* during the Evening Service, Rav Yaysa the Amora.

On the fourth day [of the week] during the Morning Service is Rav Acharai the son of Ye'ashia; during the Afternoon Service is Shisha the son of Rav Iddi; the Evening Service is Rav Chiya from Difti. On the fifth day [of the week] during the Morning Service is Yehoshua the son of Zernoki; during the Afternoon Service is Rav Ayyo; during the Evening Service is Avadimi. The entire sixth day [of the week] was Nachum from Elkosh, and the entire Shabbos was Michah from Morash.

Know that this also I found on a small paper, and after those mentioned I found the following names written, and I will not mention their matters. They are: Rav Bibi, Rav Zerika, Rav Teviyumi, Rav Kruspedai [whose] "heart was sweet," Rav Tzadok HaKohen, Rav Kisma, [and] Rav Shmaya the Pious.

It now seems to me, in my humble opinion, that he commanded me to intend for each one of them seven days of the week, according to the sequence of the weekdays.

Another time he said to me that Eliyahu the son of Berachel HaBuzi from the family of Ram is in the upper covered third of Tifferes. This is what it writes, “from the family of Ram.” [569] Elkanah and Shmuel HaNavi his son are from Ramasayim which is in the *Da’as* itself, which is the upper level that includes both of them. [570]

As for me the young one, he told me another time, I am [the] *Gevurah* of the upper *Hod* in the *Da’as* itself. Rebi Yosi HaGlilli is from the left forelock of [*Zehr Anpin*] in the head, from the *El Shaddai* that is the *partzuf* of the left shoulder in the *partzuf* of the root of my *Nefesh* .

Yonason the son of Harkinas is from the *Gevurah* of the *Gevurah* , [which is the second *Gevurah*] of the five *Gevuros* in the *Da’as* . Rebi Akiva is from the *Gevurah* of *Hod* , [the fifth of the five *Gevuros*] in the *Da’as* . I am from the *Gevurah* of *Hod* in the *Da’as* of the outer Leah. [571]

Yechezkel HaNavi is from the [wasted] drop [that went out of] Adam HaRishon before Kayin was born. This is like what has been made known to you regarding the matter of Michah [572] from Morash and Nachum from Elkosh. [573]

[Regarding] Rebi Chutzpis the Interpreter, [the root of his soul] is from the *Gevurah* of the *Hod* that is in the *Da’as* from the side of *Abba* [from the root of Hevel]. Its light breaks through and [goes out and] passes until the *Da’as* of the outer [*partzuf* of] Leah, and what remains [of that light that went out] is the root of my *Nefesh* .

It seems to me, in my humble opinion, that my teacher, *z”l,* told me that it was imperative that when it [574] passed by way of [the] *Da’as* of *Imma* that it went by [the] *Gevurah* of *Hod* of the *Da’as* of *Zehr Anpin* from the side

of *Imma,* since [the *Hod* of the *Da'as* of] *Abba* is hidden within *Imma.* [575] The remainder [of the light from the *Hod* of *Abba*] in the *Hod* of the *Da'as* of *Zehr Anpin* from the side of *Imma* is where [Rebi Chutzpis] is very close to me. [576]

Likewise, all the rest of the roots of my teacher, HaRav Moshe Alshich, *z"l,* come and pass by way the way mentioned, and I have relevance to them.

My teacher, *may he be remembered for life in the World-to-Come,* further told me that since Yonason the son of Harkinas, *z"l,* is from the [second of the five *Gevuros* which is the] *Gevurah* of the *Gevurah* of the *Da'as* , and Rebi Akiva is from [the fifth *Gevuros* in the *Da'as* which is the] *Gevurah* of *Hod* of the *Da'as* , Yonason the son of Harkinas was sharper than he was, as mentioned in Tractate *Yevamos* in the Jerusalem Talmud. [577]

Nine. **Roots Of Souls Explained**

This is an explanation of the roots of the souls and their matters.

Know that all souls are from [578] Adam HaRishon, because he incorporated all five roots of the souls, which are: *Arich [Anpin], Abba* and *Imma* , and *Zehr Anpin* and *Nukvah* . There are 248 limbs and 365 tendons in Adam, and there[fore] 613 roots. What I meant to say is that each limb from the 248 [limbs] and each tendon from the 365 tendons, from all of the 613 limbs and tendons, has within it a *partzuf* and it is considered to be a single root.

Every limb includes flesh, tendons, and bones, as they, *z"l,* say regarding the matter of spiritual impurity, [579] and the matter of a limb from a living [animal]. [580] However these tendons are not the matter of the 365

tendons because the 365 tendons are tendons unto themselves, apart from the 248 limbs. The tendons included in the limbs are the small arteries that run through the flesh and the limb and are not included in the 365 tendons.

We find that the 613 [large] roots are in Adam HaRishon, and each root from them has 613 [large] soul sparks, each spark being a single soul. All of this in the outside of the *Nefesh* , [581] as it will be explained further down, and this is the truth of the main aspect of the matter.

However, as a result of the sins and the blemishes of lower beings, the two levels mentioned divide into many parts. This is the explanation: The 613 large roots are able to separate and divide up until 600,000 small roots. Likewise, the 613 large sparks are able to separate into 600,000 small sparks.

Know though that it is not imperative that these 613 [large roots] divide into 600,000 [small roots]. It means that there cannot be less than 613 large roots or less than 613 large sparks in every root from the 613 [roots]. Likewise, there cannot be more than 600,000 small roots or more than 600,000 small sparks in each root from the 613 [roots]. An amount in the "middle" is possible, because it can divide into 1,000, or thousands, or 10,000 [roots or sparks], or similar to this, depending upon the level of the sin.

The reason [for this is] mentioned in the *Tikunim* , *Tikun* 69, that a root cannot reincarnate more than 600,000 [times], [582] but less than 600,000 until 613 [times] it can, depending upon the smallness of the sin and its level. [583]

Kayin and Hevel are the two shoulder limbs of Adam HaRishon, Hevel being the right shoulder and Kayin, the left shoulder. This is the level of the shoulder section that joins the arm to the body. As a result of the sin that the two of them [584] performed, as mentioned in *Tikunim, Tikun* 69, they caused a

blemish above [at their roots], and all the roots of the two of them became divided, 613 large souls into 600,000 sparks, each spark from them being one soul. This is what is written in *Tikunim* there, that Moshe emanated until 600,000 [souls], etc., because he was from the root of Hevel.

The root of the *Da'as,* [from which] descends [*Chassadim* and *Gevuros* to the *Yesod*] by way of the spinal cord, first goes down to these two shoulders, and after that down to the *Yesod* to bring into existence a seed drop [intended for the *Malchus*]. When the seed drop reaches the *Yesod* from the shoulder it is called "date palm frond," [585] the letters of [the Hebrew for] "palm frond" being the same as those [of the Hebrew word for] shoulder.

When [the drop that includes *Chassadim* and *Gevuros*] descends from the two shoulders together to the *Yesod* then it is written, *"It shall have two shoulder straps attached to its two ends, and it shall be attached"* (*Shemos* 28:7), because then they become unified in [the] *Yesod.* At that point what is written, "*You, Shlomo, can have your thousand* " (*Shir HaShirim* 8:12) applies, because the *Yesod* is [also] called "Shlomo."

This is what the verse says, *"My covenant of peace"* (*Bamidbar* 25:12), which is then the *sod* of 1,000 because two times [the *gematria* of the Hebrew word for] "shoulder" is the *gematria* of 1,000. However, one shoulder by itself has the *gematria* of [only] 500, which is the total of the letters that are hidden from the expansion of the Name "*Shaddai"* that is on [the level of] *Yesod* . [586] When they are joined [on the level of *Yesod*] they total 1,000.

Now I will explain the roots [of Kayin and Hevel that have been] mentioned, [which are included in the shoulders of Adam HaRishon].

As a result of the sin of Adam HaRishon [evil became mixed together with the soul roots of Kayin and Hevel. After they were born Adam bequeathed to each one the root of his soul, at which time soul] sparks from the rest of the limbs of Adam HaRishon became mixed together with the evil *Klipos* from the roots of Kayin and Hevel. At the time of [each of] the reincarnations [of Kayin and Hevel] they are revealed together [with the sparks of Adam HaRishon to separate out the evil from them], [587] [at which time] each [good spark] returns to its root.

Now I will explain Kayin alone, upon which my soul spark is based; I am Chaim. The root of Kayin is the left shoulder section that joins the arm to the body, and it has flesh, tendons, and bones, because as it is already known it is not called a limb unless it has flesh, tendons, and bones. It has already been explained previously that these tendons are small arteries [that run through the limb and the flesh] and are not part of the 365 tendons mentioned above.

These three sections in the limb divide into 600,000 small sparks, and each limb in this shoulder is a single complete *partzuf* . However, the root of of my soul spark is the joint of the left heel section in this *partzuf* , which is the left shoulder of Adam HaRishon from the second level. [588] This left heel of this *partzuf* of Kayin has more than 613 small sparks, and they are the souls mentioned above, all of which are from the root of my soul and which I specified above, from Kayin until my *Nefesh* ; I am Chaim. There are others besides the ones previously mentioned, but my teacher, *he should be remembered for life in the World-to-Come* , did not explain to me all of the sparks in this heel.

I will now explain this matter of the left heel in the *partzuf* of Kayin, which is the entire left shoulder limb of Adam HaRishon as mentioned.

Know that the seed drop that flows from this left heel until the *Yesod* of *Zehr Anpin* sometimes becomes [the soul of] Ya'akov, sometimes it

becomes [the soul of] Akiva, and sometimes [the soul of] Akavia, and [the souls of people with] similar [names]. [589] There is no need to expand upon these details.

And know that the *sod* of the [left] heel [which is the left thigh and *sefirah* of *Hod*] is always the *sod* of the *Malchus* [in that *partzuf* , because the *Malchus* latches on to *Hod*]. Therefore, every spark in this heel has the ability to ascend to the [level of the] *mind* , [590] which is *b'sod* [the verse], *"a woman shall court a man"* (*Yirmiyahu* 31:21). [591] Rebi Akiva merited to ascend to [the level of] *Chochmah* . Understand this.

My *Nefesh* , I am the young Chaim, is from this heel mentioned of the left shoulder *partzuf* of Adam HaRishon. Therefore, I have long hairs on my left shoulder, as mentioned previously, which my teacher, *z"l,* gave to me as a sign that my *Nefesh* latches on to the left shoulder of Adam.

I also have long hairs on my right shoulder, however, there are more on my left shoulder. The reason for this is that when the right side was blemished, such as through the sin of Hevel which blemished the right side, then the sign was not recognizable except on the right side alone.

However, when as a result of the blemish that occurred to the left side, as in the case from the sin of Kayin who blemished the left shoulder, that blemish reached the right side as well. Therefore, I have hair on my right shoulder [as well], though the left shoulder has more since that is their main [place]. When the blemish, however, is only to the right side then the sign is noticeable only on the right side. Understand this.

Collective Responsibility

Know that a person does not have to rectify all the blemishes in his [overall] root, for example those [whose souls are from a specific limb] in the left shoulder of Adam HaRishon, which is the [collective] root of Kayin. Being from a specific limb in the [shoulder] *partzuf* , such as the heel [previously] mentioned, none of the sparks from this heel [from the heel] will have to complete and rectify the entire blemish in the [overall] *partzuf* , just in the heel alone.

[Thus] we find that all of the sparks that are from this left heel in this *partzuf* of the left shoulder of Adam HaRishon are all "guarantors" for one another [592] [in order] to rectify all of them. [This means] that one of them [can reincarnate] for the sake [of the rectification] of all of them, and all of them [can reincarnate] for the sake of one of them. When the rectification of this heel is complete, [none of the sparks from] this heel will need to reincarnate at all, even if the rest of the shoulder has yet to be rectified.

And know that when a single spark from the sparks of this heel transgresses and commits a [light] transgression, necessitating reincarnation to become rectified, it will reincarnate with another spark from the heel itself, and it will become rectified with it. [593] However, if the sin is a grave one, such as those for which the body is destroyed and does not resurrect, *God forbid* , then he will reincarnate alone, [594] and the first body will be completely destroyed.

Also if he reincarnates to complete a *mitzvah* that he has yet to complete, and not to rectify a blemish from a transgression or sin, he will reincarnate alone, [even] many times [if necessary] until he completes the [missing] *mitzvos* . [Later during the resurrection of the dead of] the bodies, each body will receive a portion [of the soul that was] rectified through it.

And know that when missing from a spark (it seems to me, [Rav Shmuel Vital], in my humble opinion, that it should say [in place of "missing"] "that became blemished"), is a *mitzvah,* [595] [the spark] does not

return and reincarnate with [just any] additional spark even though it is from its root. Rather, [it will return] only with a spark that is similar [and close] to it, and not with [any of] the rest of the sparks even though they are from its root.

And know that if a person causes another to sin, then even if the two of them are not from the same root they will have to reincarnate together. The one who caused [the other] to sin will [later come as] an *ibur* in him, to help him do a *mitzvah* and rectify what he caused him to transgress.

And know that if a person [rectifies himself until] his *Nefesh* is complete and thoroughly rectified, then each of the sparks of the heel will [come as an *ibur* in him and] become revealed in him, and emit light in his body. In order for [the person to know that he has] become rectified, the [613 sparks] must be revealed on his forehead, recognizable to one whom God has granted the knowledge to look at [and "read"] a face. It is necessary that they be revealed on his forehead, [that is] the entire reality of the 613 sparks that are in the root of of the *Nefesh,* or [the 613 sparks] of the *Ruach,* [or the 613 sparks] in the *Neshamah.*

These 613 [souls on the level of the *Nefesh, Ruach,* or *Neshamah*] are the Torah scholars in each root, many of which are not explicitly recognizable. However, they are included with the others who are greater than them.

The matter is there are many large [soul] sparks that are the main ones of the 613 small sparks, and when they are revealed then the rest are certainly revealed with them. It is just that because of the greatness of the light of these main [sparks] that others are not discernible. My teacher, *z"l,* did not explain to me how many sparks of these main ones there are. If his *Nefesh* , *Ruach* , or *Neshamah* will not be completely rectified, then according to the *mitzvos* that he did, that is how many sparks will be

revealed of his *Nefesh* , or from the 613 [sparks] from his *Ruach* , or from the 613 [sparks] from his *Neshamah.*

There are sparks [that come to help him] that are very far [from the root of his soul], there are some that are very close [that do not help him that much], and there are some that surround him and hover closely over him [and help him a lot]. It all depends upon the deeds of the person. When the person sins then they are returned and removed from him, *God forbid.* It is the extent of the sin that determines how many sparks will be removed from him.

Also regarding the matter of the [division of the] roots of souls, know that all the souls were [once] included in Adam HaRishon. All the roots [then divide into] three forefathers, and after that they divide into 12 tribes. After that they divide into 70 souls, and [then] each portion of the 70 [souls] divides into many sections until it is found that all of the sections of all the roots in the soul of Adam HaRishon total 600,000 small roots.

If you are exact you will see that all of the 613 [large roots] incorporate 600,000 [small roots], because the 600,000 are the 600,000 footmen. They are [hinted to] in the two letters *Tav-Raish* of *Taryag* . [596] The letter *Gimmel* of *Taryag* are the three forefathers, and the *Yud* of *Taryag* is the *sod* of the 70 souls.

The "Six Ends" [597] are *b'sod* the 600,000 as it is known, and the *Yud* [of *Taryag* which corresponds to the *Malchus* of *Zehr Anpin*] completes the 70 souls, as known. Also, the two letters *Yud-Gimmel* [from *Taryag,* which have the *gematria* of 13, hint to] the 12 tribes, with the "extra" [hinting to] their reality [and root, which is Adam HaRishon]. Thus, they are [the] 613 [large roots] that incorporate the entire reality [and division of souls] mentioned above.

Kayin, one of the [large] roots from the roots of Adam, is the left shoulder of Adam. It divides, as mentioned, into three forefathers, 12 tribes, and 70 souls. It does not divide more than this, up until 70 souls only which are the 70 [small] roots, and not more. It is not similar to Adam HaRishon who has 600,000 [large] roots.

However, since Kayin is one of the roots of Adam HaRishon he has the reality of Adam to be able to divide like him into three forefathers, 12 tribes, and 70 souls which are 70 [small] roots and no more. Still, he is not completely similar to Adam that he can divide into 600,000 roots. However, the 70 roots of Kayin divide into 600,000 sparks, but not more. However, there are only 70 roots.

It is similar with respect to the right shoulder of Adam HaRishon, which is the root of Hevel, that also has three forefathers, which after that divide into 12 tribes, and after that divides into 70 souls which are 70 roots, and not more. All of them together [comprise a single *partzuf* from the 613 limbs which are the 613 large sparks, and because of the sins they divide into] 600,000 soul sparks, but not more.

And know that every root from the 70 [small] roots of Kayin or Hevel is a complete *partzuf* , the totality of the *partzuf* being considered one [small] root, because there isn't one root from all of the roots that is not on the level of a complete *partzuf* .

The root of my *Nefesh* , I am Chaim, is one root of the 70 [small] roots of Kayin [and is in the heel of the shoulder]. It is a complete *partzuf* and has more than 613 [small] soul sparks, and Rebi Akiva, Rebi Akavia the son of Mehalelel, and I, Chaim, are from the heel of this *partzuf* . [598] Chizkiah HaMelech is the head of this [heel] *partzuf* [of their entire shoulder].

And know that the two shoulders mentioned of Adam HaRishon are the levels of [the roots of the souls of] Kayin and Hevel. This means that *Abba* and *Imma* [which stand to the right and left of *Arich Anpin*] are [the *sod* of] Adam and Chava, and the two crowns that are hidden within them, are the *Chassadim* and *Gevuros* [of the *Da'as* of *Zehr Anpin*]. Of these [the root of the soul of] Hevel is [the] *Chesed* [of the *Da'as* of *Zehr Anpin*] and [the root of the soul of] Kayin is [the] *Gevurah* [of *Zehr Anpin*].

Shmuel said: I found an annotation [from my father] and this is what it said: It seems, in my humble opinion, that this heel is not the one of the entire *partzuf* of Kayin, but rather [our root is from] a specific heel that is one of the 70 [small] roots of Kayin, because in each [small] root there is a heel. However, [I am in doubt] about this complete root of Rebi Akiva [and all the souls in our root]: I do not know if it is the upper [part, that is, in the head of the entire shoulder *partzuf*], the lower [part, that is, in the heel of the shoulder *partzuf*], or one from the rest of the 70 roots [in the shoulder *partzuf*]. It is not clear that all of this root is the only heel in the entire *partzuf* of Kayin which includes 70 roots. [599] It requires [further] investigation.

Also, regarding the matter of the root of my soul; my teacher, *z"l,* explained the matter to me another time.

Know that [the two upper portions of the] *Netzach* and *Hod* of *Atik Yomin* are clothed within the two arms, [the *Chesed* and *Gevurah*] of *Arich Anpin.* [600] From the two hands, [that is, from the two upper portions] of the two arms of *Arich Anpin* [the *partzufim* of] *Chochmah* and *Binah,* [which are] *Abba* and *Imma,* are made. The two shoulders, [that is, the two lower parts of the arms that are attached to the shoulders of *Arich Anpin*] that are [clothed in the *Da'as* of *Zehr Anpin*] are the *sod* of the two crowns [of the *Da'as*] called [the] *Chesed* and *Gevurah* [of the *Da'as* of *Zehr Anpin*] that [*Abba* and *Imma*] bequeathed to the holy son, *Zehr Anpin.*

Order Of The Overlapping [601] Of The

Chochmah, Binah & Da'as* In *Zehr Anpin

These four brains [of *Zehr Anpin*] are the two brains of *Abba* and *Imma* , [that is, the *Chochmah* and *Binah* of *Zehr Anpin*], and the two crowns [of the *Da'as* of *Zehr Anpin* which are also called brains]. They are the *sod* of Encompassing Light of *Zehr Anpin* , [602] and after that three sparks emanate from these four brains, two of them being from the two brains of *Abba* and *Imma,* and one [being from] the joining of the two crowns mentioned as one.

These three sparks from the side of the Encompassing Light are clothed in the *Netzach* , *Hod* , and *Yesod* of the *Binah,* which are the three inner brains of *Zehr Anpin* . Thus we find that the *Netzach* , *Hod* , and *Yesod* of *Binah* [are clothing for] the three inner brains of *Zehr Anpin,* and clothed within them are three sparks from the four encompassing brains. The original four brains [remain] an Encompassing Light to him, [that is, over the head of *Zehr Anpin*].

Since the inner brains [of *Zehr Anpin*] are only three, [*Chochmah* , *Binah* , and *Da'as*], which are clothed within the [three *sefiros* of] *Netzach* , *Hod* , and *Yesod* of *Imma* , as mentioned, only three sparks go out from the four encompassing brains, and the third spark is from the two crowns [of the *Da'as*] together, and it enters the *Yesod* of *Binah.* [This] makes the *Da'as* of *Zehr Anpin,* and as a result it "descends" one level, four [brains are reduced] to three.

After that [when the lights of the brains of *Zehr Anpin*] descend to [the] *Malchus* , the level goes down a second time. It goes from three [brains] down to two, because the *Netzach* and *Hod* of *Zehr Anpin* become [clothing

for] the inner brains [of *Chochmah* and *Binah*] of hers, [that is, the *Malchus*], but not from the *Yesod* [of *Zehr Anpin*]. [603]

The three inner [brains] of *Zehr Anpin* that [are clothed within] the *Netzach, Hod,* and *Yesod* of *Binah* [become] an Encompassing Light of the *Malchus* . From them only two sparks go out, one that incorporates [the] *Netzach* and *Hod* , in which [is clothed] the two brains of *Abba* and *Imma* [of *Zehr Anpin,* and from which the inner brains of *Chochmah* and *Binah* of the *Malchus* are made]. The second [spark] is one crown of *Zehr Anpin,* the crown of the *Gevurah* [of the *Da'as* of *Zehr Anpin*] alone, [which makes the the inner brain of the *Da'as* of the *Malchus.*

Thus,] in the beginning there were four Encompassing [Lights of *Zehr Anpin*], [604] and after that [when they became clothed within *Imma* and entered *Zehr Anpin*] they become three [inner brains]. After that [when they became clothed in the *Malchus*] they became two [levels of inner brain].

Now I will explain the root of my *Nefesh* .

There is no mentioning of the existence of the *Malchus* in *Atik Yomin* because it does not [have ten *sefiros*], only nine "sanctuaries," mentioned at the beginning of *Idras HaAzinu* . Therefore, the root of the *Malchus* within [*Atik Yomin*] is not "hinted" to except in the *Hod* within it, because as you already know the *Malchus* is always in the *Hod* .

The [upper third of this] *Hod* [in *Atik*] is clothed in one crown called *Gevurah* of *Arich Anpin,* which is the *sod* of the left shoulder [of *Arich Anpin*], and that is where the *Malchus* is "hinted" to. From this left shoulder flows [by way of the *Gevurah* of the *Da'as* of *Zehr Anpin*] a single spark to become an Encompassing Light for the [*Da'as* of the] *Malchus* .

[The root of] Kayin is from the side of the reality of the *Malchus* , "hinted" to in the left shoulder of Adam HaRishon. [From the crown of *Gevurah* in the left shoulder of *Zehr Anpin* that flows from the lower portion of the left arm that is joined to the left shoulder *Arich Anpin*] is the place of his original root.

Corresponding to [the upper section of the *Hod* of *Atik* in the left shoulder of *Arich*] is the [upper section of the] *Netzach* of *Atik Yomin,* [which is clothed] in the right shoulder of *Arich Anpin* to which the *sod* of the *Tifferes* [of Zehr Anpin latches on]. The root of Hevel is "hinted" to here because here [in the crown of the *Chassadim* in the right shoulder of *Zehr Anpin* that flows from the lower section of the right arm of *Arich Anpin.* Therefore, this] is his root.

With this you can understand the high level of these shoulders, and specifically the left shoulder. As you already know, it is possible for the *Malchus* , and specifically the *sod* of an Encompassing Light [of the *Malchus*], to ascend above the male, [that is, *Zehr Anpin*].

The *Hod* of *Atik* is [the level of the] *Malchus* , and it is clothed in the crown of *Gevurah* [of the *Da'as*] of the shoulder of *Zehr Anpin,* which is [where, that is in the crown of the *Gevurah* of *Zehr Anpin* , that the] *Malchus* [of *Zehr Anpin* latches on].

[The *partzuf* of the] heel [that is the small root of the 70 roots in] the shoulder [is the level] of the *Malchus* in it. [605] From this heel [that is within a heel], which is also [the level of] *Malchus* , [is the root of the souls of] Rebi Akiva and Akavia. [606]

This is regarding the matter of my *Nefesh.* It is known that there are two brains in *Zehr Anpin* , *Chochmah* and *Binah* , and that between the two of them is a third called *Da'as* comprised of *Chesed* and *Gevurah* . When Adam HaRishon sinned the *Da'as* descended to between the two shoulders of *Zehr Anpin* , in the upper third of the body. From there the *Chesed* descended to the right shoulder and the *Gevurah* to the left shoulder.

Kayin and Hevel were born after the sin of Adam HaRishon. The root of Kayin is from these *Gevuros* that descended to the left shoulder after they descended, which do not have as much light as they once did while they were above as an actual brain.

All of [the souls that are from] the root of my *Nefesh* [are] from Kayin. For example, Rebi Akiva, etc., and all those like him, are from the *Gevurah* of *Hod* , which is the fifth *Gevurah* [of the five *Gevuros* in the *Da'as.*

As a result of the sin of Adam HaRishon] there was a mixture. [607] When a soul goes out from here it inevitably has an inner [level of clothing] and an outer [level of clothing]. [608] It has a level of the brain itself from the *Gevurah* of *Hod* [which is its inner clothing], and also from the left shoulder itself [which is its outer clothing.]

When the *Da'as* was above in its [original] location in the head the outer part of the *Nefesh* was from "bone" and "flesh" of the skull itself. [609] Now, however, [the outer clothing] is from the shoulder [and the inner clothing is from the brain of the *Da'as* that descended to the level of the shoulders]. Thus the outer [clothing] and inner [clothing] are not related.

[Thus] we find that the inner [clothing] of my *Nefesh* is from the upper brain called *"Da'as"* [the descended to between the shoulders], and the outer part [of my *Nefesh*] and its clothing is from the left shoulder.

And [thus] we find [that the clothing of the *Nefesh*] has [two shortcomings]. There is a deficiency that it [descended] and [consequently] does not emit light now as it did above from its [original] place [in the *Da'as*], and a second deficiency on the level of the outer [clothing], that it is from [bone and flesh of] the shoulder and not from the [bone and flesh of] the skull.

These two levels are in the body, meaning to say, they are a vessel and clothing for the *Nefesh* . Corresponding to them is an inner and outer aspect of the *Nefesh* itself called "lights." [610] See further ahead [611] in the discussion about the clothing of the souls aside from the souls themselves.

Good Deeds Now, Rectification Later

As a result of the rectification [ability] of a person through his deeds in this world, he is able to then [612] rectify the blemish [of the *Da'as* that descend to between the shoulders. However, it can] not [occur] now, only after in the Messianic Era when as a result of his good deeds that he previously performed at this time in this world, the blemish will be rectified. The *Da'as* will ascend to above and the inner aspect of my *Nefesh* will emanate light as in the beginning.

Regarding the outer aspect of my *Nefesh* that I now have from the left shoulder, I am in doubt if my teacher, *z"l,* told me that it will stay with me forever since now it is joined with my *Nefesh* , or if the opposite is the case.

Just as we explained that the *Da'as* descended below [to between the shoulders] as a result of the sin of Adam HaRishon, so too did the level of [*Partzuf*] Leah from behind the *Da'as* of *Zehr Anpin.* That was its original place, [613] but then it descended with the *Da'as* behind the shoulders. [614] As it

is known, Leah went out from [the] *Malchus* of *Binah* and the *Da'as* [of *Zehr Anpin* is clothed within] the *Yesod* of *Binah* . [615]

From the main *Gevurah* of *Hod* itself in the *Da'as* of *Zehr Anpin* is [the root of the soul of] Rebi Akiva. My *Nefesh* , I am Chaim, is from the same light which goes out from the *Gevurah* of *Hod,* which is [the root of] Rebi Akiva, to the *Hod* that is in the *Da'as* of Leah.

[Thus] we find that I am not from the *Hod* of the *Da'as* of *Zehr Anpin* , neither in the *Hod* of the *Da'as* of Leah, but from the light in the middle that flows out from the *Hod* of the *Da'as* of *Zehr Anpin* to illuminate the *Hod* of the *Da'as* of Leah. It is possible that this why my teacher, *z"l,* sometimes told me, that I am from the *Hod* of the *Da'as* of Leah, [616] and sometimes he told me that I am from the left shoulder wing. [617]

Rebi Akiva is the middle shaft [of the feather that is the root of my *Nefesh*] that supports [the hairs of this feather [618]]. I am the feather and the hair that goes out from the base shaft, as will be explained further on, *with the help of God, may He be blessed* .

My teacher, *z"l,* also told me that the inner part of my *Nefesh* is from the *Gevurah* of *Hod* that is actually in the brain above. It is just that it descended below [to between the shoulders [619]], as mentioned. The outer part of my *Nefesh* [620] is from the *Chesed* in the left shoulder.

Know also that just as we explained regarding the first division [of the 248 limbs and 365 tendons of] of Adam HaRishon into 613 large roots, and 600,000 small roots, it is likewise that all of the 613 [large] roots divide up to 600,000 small sparks. All of this is on the level of the *Nefesh* , but it is actually the same count on the level of the *Ruach* and likewise regarding the matter of the *Neshamah* , etc. There is no need to elaborate because it is obvious.

Shmuel said: Since it has come to us I will also express my opinion from what my father and master, [Rabbi Chaim Vital], *z"l,* told me. The root of my soul, I am Shmuel, is a spark from Rebi Meir, *a"h.* Also in a dream he told me this himself, saying to me, "You are the spark of my *Nefesh* ." I told these words to my teacher [and father], *he should be remembered for life in the World-to-Come,* and he told me that it was the truth.

[He told] me something [else that was] new [to me], that Rebi Meir, *a"h,* reincarnated into my grandfather whose name was Rav Yosef Vital, *z"l.* [Rav Yosef was] a writer of *tefillin* since Rebi Meir, *a"h,* was an important scribe in his generation, as it is known from the *Mishnah* . Therefore, Rav Yosef was an important scribe, an expert and craftsman without parallel.

The great rabbi the Ari, *he should be remembered for life in the World-to-Come* , said that half the world is fed in the merit of my grandfather, *a"h,* by means of the *kosher* tefillin he made. After that my elder, *may he be remembered for life in the World-to-Come* , reincarnated into me, the young Shmuel Vital. Therefore I am able to be a scribe somewhat, and this is enough.

My teacher, [621] *may he be remembered for life in the World-to-Come* , told me one day, "Why am I silent to what you say, listening to what you say and I do not talk strongly to you as father does to a son, even though sometimes you anger me? Also, there is a great love between us, more than necessary. It is because you are [the reincarnation] of my father." This is enough.

The Arizal Is Revealed

[Rav Chaim Vital continued,] now I will write what my teacher, *z"l,* told me seven days before he left for life in the World-to-Come. [622]

Know that from the first moment that he spoke with me that he told me how I must be very careful not to reveal the matter of his understanding and knowledge to people, because he only came [to this world] to rectify me alone. After that, through me, others would be rectified. He warned me that if I revealed the matter it would cause great damage to him and to me, and to the entire world.

It happened that my teacher, HaRav Moshe Alshich, *he should be protected, and God should redeem him* , came to know the situation and decreed that I should tell him the matter. The strength of his decree forced me to reveal it to him, and from then onward the amount of visitors that came to the house of my teacher, *z"l,* increased.

I thought I had done a great *mitzvah* by meriting them to return in repentance. However, many times my teacher, *z"l,* reproved me for this, [saying] that he was not available to learn with me because of all the visitors. He used to tell me, "You caused all of these people to come. I am a humble person and even though damage has come to me from this matter, I am unable to push them off."

After time passed he wanted to send all of them away from him but they did not want to leave. He implored them until he said to them, "Do you want to cause me damage until I have to return [instead] on the level of an *ibur* because of you?"

They were great [and learned] people, and he greatly pleaded with them, but be could not [send them away].

Three months did not pass until he one day took me in private and told me, “You know how much I warned you about the matter, and how much damage would come to me from this. Had it not been for this I would have elevated you higher than the level of the *Aravos* . [623] Now you should know that great damage has come to me from the revelation of these secrets to them because they are not yet rectified for this. I must tell you all that you ask of me, as I have told you many times, and because of you they hear, though they are still not fitting to hear [what I tell you], and this has caused me great damage. Please take my advice and do not ask me anything in front of them and leave me, and they will separate from me until you alone remain, and I will elevate you to higher than the level of *Aravos.”*

Death of the Arizal

I did not listen and did not want to heed his voice. I told him that I did not want it to be considered that I sinned by pushing off the repentance of all these people for my personal end. He told me, “I do not know if it is sin or not.”

In the end I did not desire to do what he wanted. When he heard my answer he began to explain to me a little about the matter of my *Nefesh* , as I will write now, *with the help of God.* He thought that with this, perhaps, I would be enticed by his words, upon hearing about the level of my *Nefesh* , and that I would desire him to help only me.

Nevertheless I did not want this, and though [this matter] impeded us up the entire day until sunset he could not convince me. [So] he told me, “Know that there is no more time other than this day alone [to rectify the matter]. If you do not [now] agree with what I am saying, there will no longer be [the possibility of] a rectification for the damage that has occurred to me, to you, and to the entire world as a result of the revelation of these

secrets to them, because I still do not have permission Above [to reveal them to anyone other than you].”

I, in my sin, wanted to be a pious fool, telling him that what would happen to all of them would happen to me, and that if they could not learn then I would also not learn. [I did not want it to be] said in Heaven that for my own end I had not considered the benefit of all these righteous people who came to learn, and specifically that I did not consider and estimate on my own what had been the consequences of my sin.

After three days he was inflicted with a plague on Friday afternoon of [the week of] *Parashas Mattos-Massey* , Rosh Chodesh Av 5332. On the third day of the week, the fifth of Av, [624] he left [this world] for life in the World-to-Come, leaving life to us, his memory for the World-to-Come.

Rav Chaim Vital’s *Nefesh*

Now I will explain what he then told me on the day of his warning, [625] regarding the matter of the root of my *Nefesh* .

He told me, “Know that I still do not have permission to tell you why you have come to the world and who you are. If I were to tell you specifics of the matter you would fly in the air from great joy. I will, however, tell you a little of what I am now permitted to speak to you about.”

[He continued,] “Know that the entire world depends upon you first rectifying yourself. Therefore, please listen to my advice and first pay attention to yourself alone.” He told me, “Know that the root of the outer clothing of your *Nefesh* is from the left shoulder limb of Adam HaRishon, which is the level of the *Nefesh* of Kayin from the side of good within him.

Know that in every limb there is flesh, veins, and bones. [626] The bones are the highest level because of the marrow inside of them, and not because the level of [the bone] itself [without the marrow]. After it in level are the [small] tendons since the life of a person passes and emanates through them, which is the blood that spreads through the arteries of the body. [627] They [also] connect all of the limbs and give them the ability to persist. The least of the three is the flesh.

The root of my *Nefesh* is from the area of the small tendons that spread through the flesh of the limb, but they are not from the 365 limbs. The number of Torah scholars on these three levels of every [small] root from the 600,000 small roots are [altogether] 613 Torah scholars. [628]

On all three levels [629] there are [souls called] roots [of this root], and they are the Torah scholars that are in each root, that is, in each limb. Around them branches go out, and they are the [roots of the] "home owners*,"* and "people of good deeds," and "simpletons," [630] on each level in a limb. My *Nefesh* is from one of the 613 Torah scholars themselves that is in the root of my *Nefesh* .

There is a big distinction between the root of my *Nefesh* and the rest of the roots. For example, regarding someone who is from the arm limb or the leg [limb], [631] the souls are quite distant from each other. But those from the shoulder root, [632] however, all the Torah scholars are within it are joined as one being close [to each other]; there is great closeness between one another.

Order Of Rav Chaim Vital's Root

This is the order of the root of my *Nefesh* : Shmuel HaNavi, after whom is Chizkiah HaMelech of Yehudah, after whom is Rebi Yochanan ben Zakkai. After him is Rebi Akiva the son of Yosef, and after him is Rav Yayvo, the Elder of [*Parashas*] *Mishpatim* [in the *Zohar*]. After him is Abaye the Amora [also] called "Nachmani," and after him is me, Chaim Vital. This is the reason why Rebi Yochanan ben Zakkai said on the day of his death, "Prepare a throne for Chizkiah, King of Yehudah, who has come [to accompany me]." [633]

Even though there are many souls in a single root do not think that their true order is based upon in which generation they were in the world. Higher and greater souls and roots are [deep] within the depths of the *Klipos* and unable to ascend for a long time. [634] Other souls on lower levels are able to come into the world before the others [that are greater and on higher levels].

Also know that sometimes three or four souls can reincarnate into a single body. [635] However, more than four is not possible, and this is what the verse says, "*Punishes the sins of the fathers on the children for three and four [generations]* " (*Shemos* 20:5).

I will [now] explain the matter of my *Nefesh* from which you can learn about other roots.

Know that HaRav Maggid Mishneh accidentally transgressed with the sin of *Niddah* [636] and had to reincarnate [to rectify] this sin. Another person as well, called Rav Shaul Tristi, needed to reincarnate for the sin of spilling blood. He circumcised a child without being an expert, and [the child] died because of him, an accidental sin [considered] close to intentional. [637] After him, literally, was a person named Rav Yehoshua Soriano who needed to reincarnate for [the] sin of eating [forbidden] fat, as mentioned earlier.

The three souls mentioned are branches of my *Nefesh* , and therefore they have literally come as reincarnations with my *Nefesh* . [Thus,] I incorporate four reincarnated souls, and all of which need to cleanse his sin. Even though I did not sin in this [way] I must clean the "filth" that has occurred from the sins mentioned, since I am from the level of tendons and in order to draw life to the whole root.

The three souls mentioned are old and reincarnated souls. However, the spark of my *Nefesh* itself is new, since from the day that Kayin sinned and the sparks of his *Nefesh* sank into the *Klipos* , the spark of my *Nefesh* has never left except for this time.

Know though that this not actually called "new" since it has already come to the world as part of the *Nefesh* of Kayin himself, as will be explained, *with the help of God,* in this discussion about new souls, and about old souls in another discussion.

Know that more than three reincarnated souls and one new [soul] is not possible. As mentioned earlier on the verse, *"[Behold, God does these things] three times with a man* " (*Iyov* 33:29), three reincarnated souls are able to reincarnate with a single "man," but not more than this.

Less than this, however, is possible, such as a single reincarnated soul alone [in a body], or a reincarnated soul [together] with a new one [in the body]. [Likewise,] two reincarnated souls [can come together in one body] by themselves, or three reincarnated souls [can come] with one new one [as in my case]. More than [four souls in total] cannot come in a single body.

Regular Reincarnation Versus *Ibur*

You also know about the matter of *ibur* during a lifetime, similar somewhat to [regular] reincarnation, as will be explained in its place, *with the help of God.* As explained with respect to the matter of reincarnation, so is it with the matter of *ibur,* that it is impossible, [also] *b'sod ibur,* for more than three souls to come and help the *Nefesh* of the person himself. [Together] they [can] total four, but not more than this.

There is a distinction between [regular] reincarnation and *ibur* . With respect to [regular] reincarnation they reincarnate and come together at the actual time of birth and do not separate at all until the day of death. Together they make one soul, suffering the pain of the body together.

Ibur , however, has two aspects. One is when it happens for the sake of the [*Nefesh* of the righteous person] who has become an *ibur* , as will be explained in its place, *with the help of God* . The second is when [the *Nefesh* of the righteous person] comes for the sake of the person [in whom he has become an *ibur*].

When it comes for its own sake it does not come until [the person] is 13 years old and a day since before this time a person's actions do not count for him because he is not yet obligated, and the intention of his coming is to rectify himself. [638] Therefore he will not come until the [host] person is 13 years and one day, at which time he will enter [him] and spread throughout the body of the person like the *Nefesh* of the person himself. [The *ibur*] will suffer with [the host all of] the the suffering and pain of the body, like the *Nefesh* of the person itself, and remain in this manner until the allotted time has been completed to rectify and to complete what is necessary. After that it will go out from there and return to its place above.

However, when it comes for the sake of the person to help and cause him merit, it also comes after [the host] is 13 years old, but of its own choice. It is not forced to suffer the pain of the body of the person at all; it does not feel any of the body's pain and suffering. If the person is favorable

to him he will remain there with him, and if not he will leave there, [as] it says, "*Leave the tents of these evil people* " (*Bamidbar* 16:26). [639]

I will now explain the matter of the root of my *Nefesh* , and from this you can learn to others.

My teacher, *z"l,* told me that if I merit [more than the three souls that reincarnated with me then] Abaye will also become an *ibur* in me. If I merit more then Rav Yayvo the Elder will also become an *ibur* in me, and if I merit more then Rebi Akiva will also become an *ibur* in me. Sometimes one of them will be an *ibur* in me, or two of them, or three of them, but more than three is not possible.

If I merit more then Rebi Yochanan ben Zakkai will become an *ibur* within me with Rebi Akiva and with Rav Yayvo the Elder. However, [then] the light of the *ibur* of Abaye will become annulled amongst them. It will be likewise until the original three of them, Shmuel HaNavi, Chizkiyahu, and Rebi Yochanan ben Zakkai, will be an *ibur* in me, while the light of the *ibur* of all the rest is annulled amongst them.

After that he told me [further] elucidation about the root of my *Nefesh* . [640] Know that Kayin and Hevel also took the *Nefesh* from *Atzilus* of Adam HaRishon.

The matter is like this. It is known that all the worlds are interconnected. After a person completes the rectification of the portion of *Asiyah* he is able to ascend until *Yetzirah* , and likewise all the way until *Atzilus.* This is as mentioned at the beginning of [*Parashas*] *Mishpatim* [in the *Zohar*].

However, all of this is when he is a new soul, as explained in another place. We find that all the worlds are connected to each other, this one being a throne for the other.

There are levels of souls that have never achieved [in a reincarnation anything] other than to rectify the *Nefesh* of *Asiyah* . There are some who merited [to rectify] until *Yetzirah* , some who have merited until *Beriyah* , and some who have merited [to rectify] up to *Atzilus* .

Few are those in every root who have merited to rectify until *Atzilus* . It is not possible except [with respect to roots of souls of] Kayin and Hevel, since they are considered to be new souls in some way [though not completely]., as we have explained. [641] Therefore they merited to take until the Nefesh of Atzilus, but not more [in a single reincarnation].

However, the rest of the roots which are "old" souls as we have explained, have not merited to [the level of the *Nefesh* of] *Atzilus* . Hopefully they should [merit] to [reach the level of *Neshamah* from the world] of *Beriyah!*

Know that Kayin and Hevel also have two levels as mentioned. One is the level of the *Nefesh* of Kayin and Hevel only, which is from *Beriyah* and lower like the rest of the old roots.

There is a second and higher level which is the portion of Adam HaRishon himself that he bequeathed to Kayin and Hevel when they were born. It did not descend to the *Klipos* because of the sin of Adam HaRishon.

It seems, in my humble opinion, that [what was bequeathed to Kayin and Hevel] was a spark from the *Nefesh* of the father, given in the *Nefesh* of the son to guide him, as it is known. It is a spark from the *Kesarim* —

Crowns—called the *"Challah* [642] of the World" that had remained in Adam himself. [643] The spark that Adam bequeathed to Kayin was greater than the one [given to] Hevel because [Kayin] was the firstborn and older brother.

This second level draws down from all the worlds, from the *Nefesh* of *Asiyah* until the *Nefesh* of *Atzilus* as if they are in Adam HaRishon himself, as known. Anyone from this second level has a great advantage because he is able to rectify, the first time he comes into the world, up to the *Nefesh* of *Atzilus.* More than this, however, is not possible since they are not considered to be completely new souls.

The entire root of my *Nefesh* is from this second level. I have already explained in another place [644] that also with respect to this second level there are two levels, which are: Inner Light and Encompassing Light. My entire root is from the Inner Light, and Eliyahu HaNavi, *z"l,* is also from the Inner Light of this level. This entire level has Inner Light from the *Nefesh* of *Atzilus* through *Beriyah, Yetzirah,* and *Asiyah* . However, Nadav and Avihu were from the Encompassing Light of the *Nefesh* of *Atzilus* from this second level.

And know that Kayin is the shoulder of the left arm in every world, [645] whether in *Arich* [*Anpin*], *Abba* , *Imma* , *Zehr Anpin,* or in [the] *Nukvah;* whether in [the world of] *Asiyah* , *Yetzirah* , or [in the world of] *Beriyah* . Corresponding to him is Hevel who is the shoulder of the right arm [in every world].

In the three worlds of *Beriyah* , *Yetzirah* , and *Asiyah* they are called "arms," but in *Atzilus* they are not called "arms," but "wings." [Hence, in *Atzilus*] Hevel is the right wing and Kayin, the left wing. The level of the arms and the wings has an Inner Light and an Encompassing Light, as mentioned.

Kayin and Hevel of this second level did not merit to take except until the wings of [the] *Malchus* of *Atzilus* , called [the] "*Nefesh* of *Atzilus* ." All of [the souls from] these roots [of the wings of the *Malchus* of *Atzilus*] are able to reach and take the first time they come into the world until there. Higher than this, [646] though, it is not possible for them to achieve until a second reincarnation.

Know that anyone who is from this second level is able to reach, the first time, until his *Nefesh* of *Atzilus* . Therefore they are called "angels," and any time a certain righteous person is referred to as being on the level of an angel, he is not from [any other root] except [for] this root. Therefore, it says with respect to Pinchas, [647] "*The woman took the two men and hid him* " (*Yehoshua* 2:4), [and not "hid them,"] because she did not need to hide Pinchas since he was an angel being from this root. Likewise Eliyahu HaNavi [who was originally Pinchas] was an angel.

Yehudah and Chizkiyahu, the sons of Rebi Chiya, were called angels. As they, *z"l,* say in the Talmud: "There is a dispute between . . . two *Amoraim* in the Land, Yehudah and Chizkiah, and corresponding to them are two heavenly angels, etc." [648] Yehudah and Chizkiyahu were called "angels" since they were from the root of the second level of Kayin.

Also Rebi Yehudah the son of Elai was from this second [level from the] root of Kayin. With respect to him the Talmud says that when he used to wash his face, hands, and feet, and accept Shabbos he was similar to an angel of God of legions. [649] Understand this.

However, Chanoch also took the *Zihara Ila'a* of Adam HaRishon [from the *Nefesh*] until the *Neshamah* of *Atzilus.* He was an angel [on a higher level] being that a portion of his root [was the *Neshamah* from *Atzilus*]. Therefore, he was a greater angel than Eliyahu, *z"l.* [650] Anyone from the level of *Atzilus* is called "angel," and is able to ascend to the level of angel. Remember this.

We will explain the matter of the wing.

Know that Kayin is the left shoulder limb of Adam HaRishon, as mentioned previously. It has three levels and they are: flesh, tendons, and bones, as mentioned earlier. In *Beriyah* , *Yetzirah* , and *Asiyah* , and all of the five *partzufim* in each of the worlds, there is a root of Kayin in the left arm of each one, in the shoulder limb.

However, there is no level of wing [on the levels of *Beriyah, Yetzirah,* and *Asiyah*], but in [the five *partzufim* in] the World of *Atzilus* there is the level of wing, other than the flesh, limbs, and bones in the shoulder limb that is there.

[Thus] we find that the root of the second level of Kayin has a level of shoulder itself in *Atzilus* , which is the flesh, tendons, and bones. It also latches on to the wing that comes out from there, which are the feathers that exude from the shoulder limb mentioned that is in *Atzilus* ; from there and lower there is no level of wing, only shoulder, as mentioned above.

I will now explain the matter of the wing because the matter of the shoulder limb itself has already been explained above. [651]

Know that the left wing, which is [the roots of the souls] of Kayin, has within it 3,000 feathers from [the] *Mochin* of *Gadlus* , *Yenikah* , and *Ibur* , [652] 1,000 large, 1,000 medium, and 1,000 small. In each one of these feathers there are 150 soul sparks, and for every feather there is one pore from which the feather grows. There is a level of blood absorbed in the feather, and the feather itself, at its beginning in the place that it is implanted, there is a small section of shaft without hairs going out from its sides.

It has, higher up, some shaft that is not embedded and also does not have hairs. From there and higher there is shaft in the middle with hairs on both sides, and it is this way until the end of the entire feather. Also with respect to the hairs there are large and long ones, and short and small ones. Know that the small hairs are soul sparks of those who die during their childhood, as children.

Know that the feather is on a higher level than the pore and the blood. The shaft of the feather is greater than the hairs, and the long hairs are greater than the short ones. Every feather has 150 soul sparks, the number of "wing." [653] This calculation of 150 sparks in each feather is based upon the name "Kayin," which has the letters *Kuf-Nun,* [which total 150, in it].

This is in the left wing which is [the roots] of his [souls]. However, in the right wing, which is [the roots of the souls of] Hevel, the feather divides in another manner based upon the name "Hevel." Every feather divides below into five sections, and each section includes 32 [feathers], which is [the *gematria*] of Hevel. Five times 32 also equals 150 [654] just like with respect to [the *Kuf-Nun* of] Kayin. Rather, the 150 sparks of Kayin in every feather separates out on its own and is called *"Kuf-Nun."* However, with respect to Hevel, [every feather] divides into five sections, and each section has 32 sparks. This is the only difference between them.

I will now explain the left wing.

The entire shoulder and the entire wing comprise the root of Kayin on the "outside" level, as mentioned previously. [655] However, my true specific root is the second level of Kayin from the level of the tendons in the left shoulder, as mentioned before, which is in the four worlds of *Atzilus, Beriyah, Yetzirah* , and *Asiyah* .

Aside from this my root also has the level of the left wing which is in the *Malchus* of *Atzilus;* there is also a wing there. It is [the] 277th feather of the 1,000 large feathers, and it has 150 soul sparks. These 150 sparks in this feather are the specific souls of my root from the level of the wing, aside from the level of the tendons from the shoulder itself as mentioned before.

The pore of this feather is Abaye, and the blood in the [depth of the] pore [under the shaft of the feather] is [the root of the soul of] Rami the son of Chama. The end of the feather that is embedded there splits into two because the drop of blood that is inside the shaft splits it into two levels, as opposed to after the shaft leaves the pore. The left side is Shmuel HaNavi, but my teacher, *z"l,* did not tell me about the right side.

The rest of the shaft which is without hair is Chizkiyahu the king of Yehudah. After that from there and onward the [length of the] shaft divides [into many sections according to the hairs that go out of it] as it extends between the hairs, and every level of the shaft itself is the base for hairs. We find that between every two hairs, [one on the] right and [and one on the] left there is a base.

I, the young Chaim, am from a left hair of this feather and my base is Rebi Akiva the son of Yosef. Yehudah and Chizkiah, the sons of Rebi Chiya, are not from this feather of mine numbered 277, but from another feather that is greater than the 277th feather.

The soul spark of my brother, the honorable Rav Moshe Vital, *the Rock should protect and grant him life,* is from the feather of Yehudah and Chizkiah mentioned. Rebi Yehudah the son of Illoy, *z"l,* is from another feather that is smaller than the 277th feather, and therefore he was a student of Rebi Akiva.

The soul spark of the Rashb"a, *z"l,* and the soul spark of Rav Yosef Karo, *z"l,* the author of the work "Bais Yosef," is from the feather of Rebi Yehudah the son of Illoy.

Know that Kayin has a big advantage over Hevel. It is, is already known to you, that the *Gevuros* of *Atik Yomin,* which is inside *Arich Anpin* [656] and from which comes [the rectification to] *Imma Ila'a,* [657] were revealed a long time before the *Chassadim* . [658] Furthermore, the *Gevuros* are always revealed. [659] Therefore someone who is from this second level of Kayin [660] is able [through different reincarnations] to ascend from level to level, from *Gevurah* to *Gevurah* until the *Gevurah* of *Atik Yomin* , and draw [light] from there.

This is not so for the level of [the root of] Hevel, [661] because [his root] is from the *Chassadim* [of *Atik*] which are always closed and do not have much of a revelation. This is the reason for what *Chazal* have said in the *Midrash Rabbah* , *Parashas Chukas:* Rebi Chonya [662] said, "*His eye saw every precious thing* " (*Iyov* 28:10) refers to Rebi Akiva and his colleagues to whom things that were not revealed to Moshe Rabbeinu, *a"h,* [663] were revealed to Rebi Akiva. [664]

This is also what is written in *Osiyos d'Rebi Akiva* and in Tractate *Shabbos* [665] in Chapter "Rebi Akiva." Moshe Rabbeinu, *a"h,* said to God, *may He be blessed,* "You have someone like this and You want to give the Torah through me?" since Rebi Akiva was able to grasp more than him for the reason mentioned above.

This is what our rabbis, *z"l,* have said there in Tractate *Shabbos* , that when Moshe ascended to the "Heights" he found The Holy One, Blessed is He, tying crowns to the letters and said to Him, "Who holds You back?" He answered him, "I have a person whose name is Akiva ben Yosef, etc."

This is the matter. Someone who is from the root of Hevel is not able to grasp [higher than] the crowns of the letters, which are the *Tagin* . Someone from the second level of the root of Kayin, however, is able to grasp until the *Ta'amim,* [666] and even higher. However, Moshe Rabbeinu, *a"h,* grasped everything through his incredible deeds.

There is also another reason for [the great advantage of] someone who comes from the root of Kayin, which comes from *Imma* , [has over] someone who is from the side of *Abba* , from the *Chassadim* and *Gevuros* of *Abba* .

The matter is that the *Netzach, Hod,* and *Yesod* of *Imma* are clothed within *Zehr Anpin* until the chest of *Zehr Anpin,* and there isn't [anything over it] other than one [layer of] covering and clothing. [Therefore] the light that goes out from there is very great, and the soul that comes from there has a great and revealed light. [667]

However a soul that comes from the side of *Abba* has little light since *Abba* is covered with two coverings until the chest of *Zehr Anpin* , [668] his own and that of *Imma* . Likewise, from the chest down *Imma* is completely revealed [669] and *Abba* has one cover-ing. [670] Therefore the souls, which are from either the revealed *Chassadim* or from the revealed *Gevuros,* are more elevated than the souls that come from a hidden place, even though the [souls from the hidden place] are from a higher level [in the body of *Zehr Anpin*]. This is what is written in the Talmud: "I saw an upside down world, where up is down and down is up, etc." [671]

There is also a second reason [for this] which is that *Abba* does not give off light at all except through the *Chassadim* and *Gevuros* of *Imma* while passing through there [on the inside]. Therefore, those [of *Imma*] are greater than them.

There is another issue, which is that the *Gevuros* are the first to go out [to be revealed] through the *Yesod* [of *Imma*], as mentioned before. [672] Therefore Kayin was the firstborn, *b'sod, "A valorous woman is a crown for her husband* " (*Mishlei* 12:4). [673]

And know that in the future all roots of Kayin will be *kohanim* , and the [people from the] root of Hevel that were *kohanim* until now will be *levi'im* . All that is now on the level of *levi'im* is from the side of the *Gevurah* , for example Korach who was from the root of Kayin. All of them will then take the priesthood, the portion of the firstborn.

This is the *sod* of the verse, "*The kohanim and the levi'im, children of Tzaddok* " (*Yechezkel* 44:15). You don't find the matter [mentioned] anywhere except in [the Book of] Yechezkel, who was [also] from the root of Kayin. Therefore, he had these prophecies about the Time-to-Come when those who are presently *levi'im* will then be *kohanim* , "children of Tzaddok." The root of Hevel who have been *kohanim* will then become *levi'im* .

Know that if two souls from the same root end up in the same generation and the two are brothers or friends, they will innately hate and detest each other. [674] This is because each will want to latch on and "feed" more [from the light of their root] than the other. [Thus] they will automatically be jealous of each other without [even] knowing [why]. However, if they were to find out that they are from the same root then for sure they would not be against each other.

Also know that this is only the case during their lifetimes. The souls of the righteous after death very much desire to complete the *Nefashos* and *Neshamos* of those currently living and who are from their roots. At that time [after death] there is no deeds [they can perform] that they should be

jealous [of those living] and want to achieve more than another. In *"Shaol,"* [675] to where "you" go, there are no deed [that can be performed] and knowledge [that can be increased]. [676] Just the opposite, they have great benefit from the deeds of the living.

Now I will explain the matter of the root of my *Nefesh* . [677]

You need to know that there is no person who does not have an Inner Light and an Encompassing Light, like the *Tzelem* over the head of *Zehr Anpin* . [678] When Nadav and Avihu came into the world it was the beginning of the rectification of the root of Kayin. All of the souls of this root were included as their *Tzelem* on the level of an Encompassing [Light] over them. However [the souls of the *Tzelem*] were still not purified, only the level of the sparks of Nadav and Avihu alone. All of the rest of the sparks of this root were part of their *Tzelem* , their Encompassing Light, and each one was mixed together with its *klipah* .

After that when another soul from this root went out into the world, that soul alone became purified and revealed. The rest of the souls from this root were included in [the] *Tzelem b'sod* its Encompassing Light and each one remained with its *klipah* .

This is the way it continued until HaRav HaMaggid Mishneh came into the world. He was involved with the wisdom of the philosophy in the days of the "Bedershi," nicknamed "Rebi Yedayah HaPenini," *z"l,* [679] as it is known. He is mentioned in the responsa of the Rashb"a, [680] *z"l,* and HaRav Maggid Mishneh went after him and did not believe in the wisdom of Kabbalah.

Therefore, the *Chitzonim* wanted to cause him to err because of this sin and took my *Nefesh* spark out from the depths of the *Klipos* along with many other *Chitzonim* in order to cause him to sin through me. They

thought that I was already lost among them for a long time, and that *God forbid* I was on their level like them.

After that, since my spark was from a high place, and specifically because I was from the root of HaRav Maggid Mishneh himself, the holiness of my *Nefesh* prevailed over the *Klipos* and I subdued them. Just the opposite [occurred]: I strengthened and helped him, *b'sod* the verse, "*The time when the man exerts power over his fellow to do him evil* " (*Koheles* 8:9), as mentioned in *Sabba* of *Mishpatim* .[681] From that time I remained continuously *b'sod Tzelem* over the head of the HaRav Maggid Mishneh, even though he was not from my level and I had begun to leave the *Klipos* .

Know that all the souls in the depths of the *Klipos* are unable to leave them and immediately reincarnate into the world. [A soul] must first come three times *b'sod Tzelem,* [that is] as an Encompassing Light over three people from its root. After that it can come by itself in the world *b'sod* an actual inner soul.[682] This is called its first time because in the beginning it came included with other sparks, and from then onward it is considered to be reincarnations.

My *Nefesh* -spark was *b'sod Tzelem* over the head of HaRav HaMaggid [Mishneh], and after that, the second time, I was a *Tzelem* over the head of Rav Shaul. After that, the third time, [I was a *Tzelem* over the head] of Rebi Yehoshua, as mentioned earlier. Now, this [fourth] time, I have come to the world on the level of an actual inner soul, and this time the three men [just] mentioned have reincarnated with me. They have come joined with me for the reason mentioned above, to rectify themselves.

Since this is the first time I am leaving the depth of the *Klipos* , it has been a big struggle to overcome my [evil] inclination. This is the reason for my constant sadness and self-concern.

He told [683] me that my sins do not count much before God, *may He be blessed,* as do the sins of others, since I am still amongst the *Klipos.* It requires great effort to leave them, and if it wasn't for this it would be easy for me to be very pious because of the greatness of my soul. It is only because this is my first time leaving the *Klipos* [that I sin], and this matter [also] occurred for Dovid HaMelech, *a"h,* as explained in another place. [684]

There is also another reason for this. Someone who is from the root of Kayin has great good, but it is mixed together with many "filthy" and evil *Klipos* , and the evil overpowers the good. This reason is because he is from the root of the *Gevuros* to which "judgments" and the *Klipos* latch on.

My teacher, *may he be remembered for life in the World-to-Come,* told me that just as I was on the level of *Tzelem* the three times previously mentioned, and this is now the first time I have come to the world on the level of an actual reincarnated inner soul, likewise the spark that is now beginning to be rectified through me, *b'sod Tzelem* over my head according to what was mentioned earlier, is Yuval. He is mentioned in *Parashas Bereishis* , as the verse says, *"And his brother's name was Yuval, etc."* (Bereishis 4:21), and this is because he was also from the root of Kayin.

All the injuries and wounds that occur to me as a result of knife wounds and from [other kinds of] metal implements are self-inflicted because I have not rectified [Yuval] as fitting, and his still has *klipos* [attached to him]. I have already explained some of this matter of Yuval in earlier discussions. [685] See there.

My teacher, *z"l,* also told me that now on this mentioned day, [686] on this 28th day of Tammuz, 5732, that I was already rectified on the level of the *Nefesh* of *Asiyah,* until the level of the left arm of the *Nukvah* [which is the *Malchus*] of *Asiyah* only.

My teacher, *z"l,* also told me that I would have children from my root, and he told me that I would have two other wives [after Channah]. Within a year of that time to a year-and-a-half I would marry a woman whose name would be Orah Boeena, and after that I would marry another woman whose name is Gemila, my soul mate.

Last Pesach he told me that my soul mate had not yet come into the world. It is possible that she has come now *b'sod ibur,* but I do not know. [687]

The principle that emerges from all that has been said, [688] is that Adam HaRishon did not incorporate the souls of *Abba* and *Imma* of *Beriyah* , only from *Zehr Anpin* and *Nukvah* and below. They are the 10 *partzufim: Zehr Anpin* and *Nukvah* of *Beriyah* , *Abba* and *Imma* and *Zehr Anpin* and *Nukvah* of *Yetzirah* , and *Abba* and *Imma* and *Zehr Anpin* and *Nukvah* of *Asiyah* .

Each of the 10 *partzufim* has 10 *sefiros* , and [these] 10 [*sefiros* have their own] 10 [*sefiros*]. Thus these 10 *partzufim* comprise 1,000 *sefiros,* each *partzuf* having 100 *sefiros,* 10 of which are the level of *Keser* .

Thus we find that in the 10 *partzufim* [combined] there are 100 *Kesarim* [689] and these alone remained after Adam HaRishon sinned. They are referred to as the "100 *amos"* to which he was reduced [after his sin], [690] and all [of the remaining] 900 *sefiros* [consequently] fell into the *Klipos* .

The 100 *Kesarim* themselves became blemished because [of the sin since] the upper nine *sefiros* [of each *Keser*] were removed from them, [691] which [are] called the *"Zihara Ila'a."* [692] The 10 *sefiros* in each *Keser* from them remained on their level of *Nefesh* [only], which is the lower *Malchus* in each *Keser* of them. [693]

Three Levels Of Souls

There were three levels of souls included in Adam HaRishon before he sinned, [and they are in the 1,000 *sefiros*] in the 10 *partzufim* from *Zehr Anpin* of *Beriyah* to the end of the *Nukvah* of *Asiyah* . The first is the level of lights called *Yechidah, Chayah, Neshamah,* [and] *Ruach* in the 100 *Kesarim* . [694] These were removed from him when he sinned and ascended to Above, and are called the *Zihara Ila'a* of Chanoch. [695]

The second [level], which is lesser, remained with Adam HaRishon after the sin. It was not removed and did not fall into the *Klipos.* This is the level of light called [the] *"Nefesh* of the 100 *Kesarim* " that is in each of the 10 *sefiros* of each *partzuf* of the 10 *partzufim* mentioned.

The third level is the least of all of them and is like all of the souls. They are all [the] lights of the nine lower levels of each *sefirah* of the 10 *sefiros* of each *partzuf* of the 10 *partzufim* mentioned. These fell into the depths of the *Klipos* and everyday they ascend a little and become rectified.

Levels Of *Zihara Ila'a*

[The] *Zihara Ila'a* [removed from Adam HaRishon once he decided to sin [696]] divides into two kinds of *Zihara* . One is in the World of *Atzilus* , which is [the] *Yechidah, Chayah, Neshamah,* [and] *Ruach* of *Atzilus* . The second level is [the] *Zihara* of the three worlds of *Beriyah, Yetzirah,* and *Asiyah* , and they are [the] *Yechidah, Chayah, Neshamah,* and *Ruach* in the 100 *Kesarim* [mentioned previously] in the 10 *partzufim* of *Zehr Anpin* of *Beriyah* until the end of [the] *Nukvah* of *Asiyah* . These were removed completely from Adam [and remained unblemished].

There is a second *Zihara* that is lesser [and which remained with Adam HaRishon, but which did not fall into the *Klipos*], and it also divides into two.

One [level] is the *Nefesh* that is in *Atzilus,* and the second is in the 100 *Kesarim* [mentioned] that are in the 10 *partzufim* of *Beriyah, Yetzirah,* and *Asiyah* , as mentioned above.

These remained with Adam HaRishon, and a portion was left for him. A portion of them was bequeathed to Kayin and Hevel when they were born.

There is a third level, and they are the 900 *sefiros* in the 10 *partzufim* mentioned previously, aside from the 100 *Kesarim* . These fell off [of Adam HaRishon] and became clothed in the *Klipos* .

He also told me that when Kayin sinned his *Nefesh, Ruach,* and *Neshamah* became blemished and mixed together with the *Klipos* . This is what was explained earlier, [697] that Kayin was mostly evil. [698] However, Hevel [through his sin] only blemished his *Nefesh* and *Ruach* , and this is what was explained earlier, that Hevel was mostly good. [699]

The good part of [Kayin's] *Nefesh* separated and was given to Keinan. From him onward it became rectified [though each reincarnation, beginning] with him. The evil part went to the Egyptian [whom Moshe killed], and there were also some good sparks in it that had yet to be separated out.

The portion of the evil *Ruach,* which also had some good mixed into it, Korach received b'sod *ibur* when he argued with Moshe. The good *Ruach* reincarnated into Shmuel HaNavi where it became rectified.

After the Egyptian was killed [by Moshe] Yisro received the evil *Nefesh* that had been in him. It had become rectified when [the Egyptian] was killed [by Moshe], and because of this [Yisro] converted.

After that [Yisro also] took the good level of the *Neshamah* of Kayin. The bad [level] of *Neshamah* that had some good mixed in with it was given to Amalek, the son of Elifaz. Shmuel rectified the portion of the *Ruach* more than Yisro rectified the portion of the *Neshamah* . It has already been made known to you [earlier in this chapter] how many other reincarnations [of Kayin there have been, how] they reincarnated many other times before and after this.

According to what has mentioned above, [700] the level of the root of Kayin is actually in the left arm. After that [and hearing from teacher] regarding the matter of the sign of the [long] hairs that I have, it seems that it is in the left shoulder. I further wrote [there regarding the matter of the arm and the wing], beginning [the discussion] about the arm and finishing with the shoulder. [Being] specific it seems clear that it is the shoulder that joins the arm to the body.

I wrote [701] that each arm [of *Arich Anpin*] is joined with three connections and joints. [702] From the two joints of the three that are in the two arms of *Arich Anpin* , which are the upper ones that are joined to the two shoulders of *Arich* , the *Da'as* of *Zehr Anpin* is made, incorporating *Chassadim* and *Gevuros* . It is known that in this *Da'as* are rooted Kayin and Hevel, the sons of Adam. [703] This requires investigation.

Know that Kayin is from [the] three Gevuros, *Tifferes, Netzach,* [and] *Hod* , less the upper third of the *Gevuros* of *Tifferes* [in the *Yesod* of *Zehr Anpin*] since it is covered by the Crown of the *Yesod* of *Imma* , as it is known. [704] Nadav and Avihu are the two *Gevuros* of *Netzach* and *Hod* from

the *Kesarim* within them, [705] but the level of the *Nefesh* of them only. [706] Also, [the *Nefashos* of Nadav and Avinu] are only from the level of Encompassing Light that is in them. Eliyahu, *z"l,* is from the Inner Light in them.

The entire root of the *Nefesh* of Rebi Akiva is from the *Gevuros* of the *Hod* from the level of the *Keser* within it, on the level of its *Nefesh* . [707] Thus it is the *Nefesh* of the *Ruach* , because the *Hod* is called *"Ruach"* since it is one of the "Six Ends" [in *Tifferes* which is called *"Ruach"*].

I do not know whether the root of Rebi Akiva is from the Inner Light or from the Encompassing Light. [708] Also know that his root is from the heel of this *Hod* , which is the *Malchus* of the five *Gevuros* in the *Da'as* . [709]

Relative Greatness

One time I asked my teacher, *z"l,* how he could tell me that my *Nefesh* was so elevated, as mentioned earlier, since we know that the least in the earlier generations was righteous and pious, and I could not [even] reach his heel!

He told me, "Know for yourself that the greatness of a *Nefesh* is not dependent on the actions of a person, rather according to the time and the generation [in which he is living]. A very small deed in this generation is equal to many great *mitzvos* in other generations, since in these generations the *Klipos* are extremely strong, unlike how they have been in earlier generations." Had I been in [those] earlier generations, [he told me,] my deeds and wisdom would have been more wondrous than several earlier righteous people.

It is like what *Chazal* say [regarding the verse], '*Noach was righteous in his generation'* (*Bereishis* 6:9), that had he been in a generation of righteous people he would have been even more righteous. [710] "Therefore, do not be troubled about this at all," [he told me,] because without doubt my soul is greater than many earlier righteous people, [even] from the time of the *Tannaim* and *Amoraim* .

Another time I told him that I am not so naive to believe in myself [regarding what he said,] that he could not find in this entire generation someone fitting to learn this wisdom other than me. I do not see myself [as special] or my deeds, because there are greater and [more] righteous people, and men of [greater] deeds than me in this generation.

[I told my teacher,] what value is there for me in your praising me when I know that I am not fitting, [and the righteous people of this generation include] our teacher, HaRav Yosef Karo, *z"l,* the Radba"z, [711] *z"l,* your teacher, my teacher HaRav Moshe Alshich, Chacham Rebi Avraham HaLevi, HaRY"G, [712] and HaRAA"Z, [713] *z"l,* etc.

Then he said to me, "What closeness did you ever have to me? What pleasure do I have from you? Just the opposite! You are the youngest and the smallest of them all, and there isn't [any other reason] for me to bring you close to me. Rather, [it makes more sense for me to teach] them, leaders of the generation, which for me would be a great honor."

"This proves," [he continued,] "that I have not chosen you without good reason, but rather because of the greatness of your level over all of them. Do not think in your heart that the level of a person is based upon what people think [about him]. If you were to know how many hidden blemishes people have you would be shocked. I do not wish to reveal people's secrets, but you should know that I have already tested and weighed all of them in a scale and I have not found a vessel as refined, clean, and fitting as you. This is enough for you.

I do not have permission to speak about and explains all these things. This is what the verse says, *"Man sees what his behold, but God sees into the heart"* (I *Shmuel* 16:7). Therefore, be strong and bold and be happy with your soul and its high level, and let it be enough.

The woman, [like those referred to in the verse] "*women in the tent will she be blessed* " (*Shoftim* 5:24), and wife of HaRav Yehudah Avirlin, [714] *the Rock should protect and sustain him,* told me that when my teacher, HaRav Moshe Alshich, *z"l,* learned in the study hall in her courtyard, she saw him sitting their and that he was sad. She asked him why he was said and he told her, "Should I not be sad that Rav Chaim Vital is my student and does not now want to teach me as a student the wisdom of the Kabbalah?"

She told him, "It is because he is greater than you in this wisdom." He told her how one day during the life of my teacher the Ashkenazi, [715] *z"l,* that at one point he went before him cried and pleaded with him to personally teach him this wisdom, and not through me. He answered him that he came into this world only to teach me, and that it is impossible to reveal this wisdom except through me.

Not only this, [he told him,] but had *Chazal* not said that every person gets jealous [of others] except of his son or his student, I would be jealous of him because of how high his souls is, and to what he will achieve without limit in the future. His son, HaRav Chaim Alshich, also told me something similar in the name of his father, my teacher, HaRav Moshe Alshich, *z"l.*

My teacher, the Ashkenazi, *z"l,* told me similar things which transpired between him and HaRav Shlomo Saggis, *z"l,* who was jealous of me and did not want to learn this wisdom with me, but rather [only] with him. My teacher, *may he be remembered for life in the World-to-Come* , did not want to teach him and told him, "If you want to learn go an learn with HaRav

Rebi Chaim. If you do not want to learn with him, then you will not learn this wisdom your entire life!"

Move To Jerusalem

My teacher, *z"l,* told me to go and live in the holy city of Jerusalem, *it should be build and established quickly in our time,* because that is my true place of residence and the main place of my understanding and all of my good.

Principles Of Rav Chaim's Nefesh

[Now I will explain] briefly the principles regarding the root of my *Nefesh* .

[The root of] Kayin is one limb from the 248 limbs comprising the [entire] structure of Adam HaRishon. This limb is the level of five *Gevuros* of the *Da'as* [in the head of Adam HaRishon], and they are [the *Gevuros* which are] the inner aspect of this limb. Since Adam HaRishon sinned [these five *Gevuros* of the *Da'as*] descended to the left shoulder. Therefore, this entire shoulder [became] the external aspect of the root of Kayin, because [the shoulder] is one large root from the 613 large roots including the entire structure of Adam HaRishon. This root of Kayin divides into 613 large soul sparks.

This large root divides into 70 small roots and each of these roots does not have less than 613 small soul sparks. All of these 70 roots [together can total up to] 600,000 small soul sparks.

The entirety of Kayin, which is considered to be a single large root, is a single *partzuf* called "Kayin." It divides into 70 small roots, and one *partzuf* from from these 70 small *partzufim* is the left heel of the larger *partzuf* called "Kayin." This small *partzuf* , which is the left heel of Kayin, is considered to be the true root of my *Nefesh* .

All of us [who are rooted in this heel] are close to each other, [716] and in this *partzuf* there is more than 613 small sparks, all of which are Torah scholars. They are other than the other branches which are [only] "home owners."

It is in this manner. The root of my *Nefesh* is the left heel of the left shoulder limb of Adam HaRishon. This is the external aspect of the root of my *Nefesh* . The inner aspect of the root of my *Nefesh, however,* is the *Malchus* that is in *Gevurah* , called the *Hod* that is in the *Da'as* . [717] This *Malchus* is the level of Leah whose location is behind the *Da'as* [of *Zehr Anpin*], but it is still inside [*Zehr Anpin*] on the level of male [718] in the overall [*partzuf* of] Kayin.

The *Nefesh* of Rebi Akiva is the left heel of the general *partzuf* of Kayin, in the heel of the *Hod* of the *Malchus* of the *Keser* of the *Da'as* [of *Zehr Anpin*]. It is on the level of the *Gevuros* of the small *Gadlus* [719] mentioned, [720] in the way that it is the *Malchus* of Leah [still on the inside of *Zehr Anpin* as] men-tioned. [721]

However, my *Nefesh* , I am Chaim, is the light that goes out from this *Malchus* of *Leah* [inside *Zehr Anpin*] and illuminates the *Malchus* of the outside Leah that is behind the *Da'as* [of *Zehr Anpin*], and which is completely female.

There is still [an important principle] to know, that all of [what has been said regarding the root of Rebi Akiva and Rabbi Chaim Vital, that is the

Hod of the *Da'as*] is from the level of the *Keser* of the *Hod* , on the level of the *Malchus* of the *Keser* [of the *Hod*], as mentioned. The entire [root of] Kayin [that he received from Adam HaRishon] is only from the level of the *Kesarim* , called the "*Challah* of the World," as it is known.

If you will be more precise you find that the root of my *Nefesh* is in the *Malchus* of the *Hod* of the *Keser* of the general crown of *Gevurah* , which is the inner [level of the *Da'as* of *Zehr Anpin.* This level] is clothed within the outer aspect, [the bone and flesh of the shoulder that clothes] the *Malchus* of the *Hod* of the [general] *Keser* [of the crown of *Gevurah* of the *Da'as.* It is a small partzuf from the 70 small partzufim] of the entire large *partzuf* called the left shoulder limb of Adam HaRishon.

My specific *Nefesh* is the light that goes out from the *Malchus* of the *Malchus* of the *Hod* in the *Keser* [of the general] crown of *Gevuros* [in the *Da'as* of *Zehr Anpin*]. It illuminates the *Malchus* of the *Malchus* of the *Hod* that is in the *Keser* of the external Leah, the wife of Ya'akov who is called *Zehr Anpin* .

In [the month of] Tammuz, 5331, I asked my teacher, *may he be remembered for the life in the World-to-Come* , to teach me a *yichud* so that I could achieve [higher levels of] understanding. He told me that [I was still unfitting and that therefore] he was still unable to do so.

I pressed him to give me a short *yichud,* and at midnight I arose and performed the *yichud.* I felt a shaking in my body, my head became heavy, and I became senseless. My mouth bent to one side, so I stopped performing the *yichud* anymore.

In the morning my teacher, *z"l,* told me, "Did I not tell you it would happen to you, what occurred to Ben Zoma who became insane? [722] Were you not [a spark from the soul of] Rebi Akiva there would be no cure [for

you].” Then he touched my lips with a [specific] intention known [only] to him each morning for three days and I was healed.

On the afternoon before Rosh Chodesh Elul [of 5331] he said to me that I had [finally] become fitting [to learn and perform *yichudim*] and he sent me to the cave of Abaye, as mentioned earlier.

Encounter With Gentile Soul

In the year 5332 we went out to the field and passed by the grave of a gentile from more than a thousand years earlier. He [723] saw his *Nefesh* by his marker and he wanted to kill me [or at least] damage me. There were many angels and righteous souls beyond estimation [protecting me] on my right and on my left, so he could not [come near] me. My teacher, *z”l,* commanded me not to return that way anymore, after which the soul of the gentile went with me from a distance.

In that field I became angry with Rav Yehudah Mishan and the *Nefesh* of the gentile began to join with me. It further made me sin and I did not want to listen to the teaching of my teacher, *z”l,* and [my teacher] began to cry and say, “All of the righteous souls and angels have gone away because of the anger, and as a result the soul [of the gentile] has power over him. What can I do [to rectify him]? It should only be that they [only] damage him but leave him alive! I can cure him but I fear that they will kill him, and all the rectification to the world that I thought would come through him will not occur. I am not able to tell [him how the rectification is supposed to occur through] because I do not have permission to tell [him]. For nothing have I come and the world will be destroyed.”

Resurrection of Rav Chaim Vital

[The Arizal] did not eat the entire night from all of his pain and concern, so I went back by that way on my own. When I arrived at his grave a spirit actually lifted me up and I saw myself running in the air at a height of 20 floors from the ground until I arrived to the city [of Tzfas] by nightfall.

[The spirit] left me there and I went [home] to sleep [and felt] healthy until the morning. [When] I wanted to get up my limbs felt weak, one by one, and [my family members] sensed that I [was becoming increasingly weaker], so I went very slowly until the door of my teacher, *z"l.*

By the time I arrived, there wasn't a soul within me, like with respect to Yonah. [724] My teacher, *z"l,* lay me down on his bed and closed the door and prayed [outside the room]. After that he entered the room alone and he walked in the room and returned to the bed. He prostrated himself on top of me [to put life back into my limbs], and this is what he repeated at midday until which time I was completely dead.

At midday I saw on my own that my soul had returned to me little by little until I was able to open my eyes. I got up and made the blessing over resurrection of the dead. All of this is true and certain without doubt.

Shmuel said: I will further write about other booklets.

It seems to me, in my humble opinion and without doubt, that *Atzilus* continues until the end of *Asiyah* , but is clothed within *Beriyah* . [*Beriyah*] also extends until [the end of *Asiyah* and is] clothed within *Yetzirah* , which is also clothed [within *Asiyah*] until there.

Thus [the light of] four worlds are clothed within *Asiyah* , of *Atzilus, Beriyah, Yetzirah,* and *Asiyah* , one inside the other. [The light of] only three

[worlds are clothed] within *Yetzirah, of Atzilus, Beriyah,* and *Yetzirah.* [The light of] two [worlds are clothed] within *Beriyah,* of *Atzilus* and *Beriyah* , and [the light of] only one [world is clothed] within *Atzilus* .

The level of [the roots of the souls of] Kayin and Hevel incorporated all the levels of *Atzilus* , [which is] from the beginning of the *Nefesh* of *Atzilus* until the end of Atzilus [which extends] until the end of *Asiyah* . This is what Adam, their father, bequeathed to them.

However, [Kayin and Hevel] themselves [725] are all of the levels of *Beriyah* , *Yetzirah* , and *Asiyah* that clothe all the sections of the *Nefesh* of *Atzilus* as mentioned, and which extend to the end of *Asiyah.* [726] That is [they took] the *Nefesh* of the *Kesarim* that are in *Beriyah* , *Yetzirah* , and *Asiyah* , meaning [that they took] the *Malchus* in the *Kesarim* .

There is another higher level than these [*Nefashos* of the *Kesarim*], which are the nine upper *sefiros* in each *Keser* from them called *"Zihara Ila'a,"* [which is the light] of *Yechidah, Chayah, Neshamah,* and *Ruach* [that ascended before the sin]. All the rest of the levels other than the *Kesarim* are the rest of the souls, and they are below the level that Adam bequeathed to Kayin and Hevel that were mentioned [and which fell into the *Klipos*], as mentioned.

Level Of Behavior

This is briefly the order that my teacher, *z"l,* commanded me regarding the matter of [achieving higher levels of] understanding according to the need of my soul.

The first is that I should act this continuously, and be careful to the greatest extent regarding anger and strictness, sadness, pride, gossip,

scoffing, derogatory speech about another, vain conversation, involuntary emissions, [the laws of] family purity, [forbidden] fat, embarrassing others, [ritual] slaughter, and the killing of living beings including insects.

I should always behave with a contrite spirit, be joyful, silent, and fear of God. I must establish [times] each day for Torah, Mishnah, Talmud, and Kabbalah with their [proper] intentions. [727] The main matter [for me] is to learn the *Zohar* . [728]

"Everyday," [he told me], "you should 'see' the *Hovayah* of *B"N* [729] opposite your eyes continuously." [I should always think about cleaving to the *Nefesh* of my teacher, *z"l.* Before every prayer I should cleave to Rebi Akiva, *z"l,* by mentioning his name 10 times consecutively, and say [the paragraph of], *"A prayer of David. God, incline Your ear to me"* (*Tehillim* 86:1), with great intention.

I should arise every night after midnight to cry over the exile of the Divine Presence, which is [the *partzuf* of] Rachel descending after midnight to the World of *Beriyah.* [I should cry] about the destruction of the Temple, the exile of the Jewish people, and I should cry about the sins [of the generation].

I must constantly perform *yichudim* , in particular weeknights after midnight, the *yichud* of the *Yudin* and *Vavin* , and the *yichud* from the verse, "*Every morning it is renewed* " (*Eichah* 3:23), On the night of Rosh Chodesh after midnight I should perform the yichud of the Name *Shaddai* .

On Shabbos night before midnight but after the meal [I should perform] the two *yichudim* mentioned above for the weeknight, and also the *yichud* of the 10 *Hovayos* that are in the *Da'as* .

He also warned me regarding the keeping of Shabbos and [the maintaining of] its honor in all its details, in deed and in speech, more than the rest of the *mitzvos* .

Similarly [I should be careful to say] blessings of pleasure with intention, and [to wear] *tefillin* of Rabbeinu Tam every day. Also, I should trouble myself to understand what I can understand from the Book of the Zohar, every statement without tiring, until I do understand. I should have great joy from learning Torah, [performing] *mitzvos* , and praying.

Involvement in Torah should be in this way: establish times for learning Torah, Mishnah, Talmud, Kabbalah and their intentions. Intend to bind your Nefesh to its upper root through Torah, and in this way rectify the "Upper Man." [730] Arise after midnight and intend for the psalm, *"Praise God! I give thanks to God with a full heart"* (*Tehillim* 111:1), and after completing it [have intention for the Name] *MNTzP"Ch* . [731]

The second [level of] behavior is fasting for 40 consecutive days, not including the nights, [while wearing] sackcloth, ashes on the place that the head *tefillin* is worn, and crying over the sins.

At night I should lie on the ground wearing sackcloth and with a stone under my head. I should intend for the *Hovayah* of *B"N* with the *"Hehin,"* [732] with the addition of an *Aleph* between the *Vavin,* [733] which has a *gematria* of *Aleph-Bais-Nun* . [734]

After the completion of the 40 consecutive days mentioned, I should behave in this manner, fasting, [wearing] sackcloth, [placing] ashes [on my head], crying each day [over the sins], [sleeping] at night in sackcloth, and on the floor [with] a stone [under my head while intending for] the great intention [735] at night, every second, fifth, and second day of each week. I

should act in this manner, *with the help of God,* until the end of two-and-a-half years. [736]

Know that [acting in this manner during] the [consecutive] 40 days, and on each second-fifth-second days of each week, are only during days on which it is appropriate to fast. [It should] not be on a day that it is forbidden to fast, like on Shabbos, Rosh Chodesh, Yom Tov, Tu B'Shevat, Tu B'Av, etc.

Rabbi Vital's *Nefesh*

[This is a brief discussion] regarding the matter of my *Nefesh* . Kayin is the entire left should limb [of Adam HaRishon], which is one root and one limb out of the 613 [large] roots, [which are the 248 limbs and 365 tendons] that are in Adam HaRishon [which is the sod of *Zehr Anpin*].

[This large root of the shoulder] divides into 70 small roots, the root of my *Nefesh* is in one of these 70 roots. I do not know if [the root] is the largest [and most elevated] of them, or the smallest and lowest amongst them, etc. It is obvious to me the my *Nefesh* itself is from the level of the heel [of the *partzuf* of the root of my *Nefesh*] called *Malchus* , and that it is from the level of the upper Leah [as discussed earlier].

However, regarding this I have two kinds [737] of doubt. One possibility is that the root of my *Nefesh* is the last of the 70 [small roots], which is the heel of the general, overall shoulder, the lower *Malchus* , and not only this, but my *Nefesh* spark is in the heel of this heel. [738] The second [possibility] is that my root is in the upper root of the 70 [small] roots, and my specific *Nefesh* spark is only in the heel of this root.

This is the external [level], that is, the outer clothing of my *Nefesh* [which is flesh and bone of the shoulder]. Aside from the light of my *Nefesh* that is in this [external] clothing, there is an inner clothing for my *Nefesh* , [the clothing of my *Nefesh* that is] in the *Gevurah* of *Hod,* [which is] from the *Malchus* [of the *Keser* in the *Gevurah* of Hod] that is in the brain of the *Da'as* . Aside from the light of the *Nefesh* that is in this [inner] clothing [739] there are two vessels and two lights, and all of them are considered to be a single *Nefesh* .

The principle is that [the root of] my *Nefesh* is from the level [of the brains] of the *Gadlus* [of *Zehr Anpin*] which is the *Neshamah* from the side of *Imma* . [740] [It is] from the *Gevuros* [of the *Da'as*] in it [from the side of *Imma,* which are] in the *sefirah* of the *Da'as* of *Zehr Anpin.* [It is not in all of the five *Gevuros* in the *Da'as,* but] in [the] *Hod* that is in [the] *Da'as* that is in [the] *Malchus* of [the] *Keser* of the *Da'as* . [741]

This is [the level that is relevant] in every *partzuf* of the five *partzufim* [in *Atzilus*], and this [level] is [relevant] in each world of the four worlds of *Atzilus, Beriyah, Yetzirah* , and *Asiyah* . [742]

[The portions of souls that remained in] Adam himself are from the level of Kayin and above. [The soul of Adam HaRishon] is from the three first [*sefiros* of] *Keser, Chochmah* , and *Binah* in every *Malchus* [of the 10 *Malchiyos*] in all of the *Kesarim* that are in the 10 *sefiros* of *Zehr Anpin* .

Adam bequeathed to Kayin all the [five] *Gevuros* of the *Da'as* [of the 10 *Malchiyos* in the 10 *Kesarim* in the *Zehr Anpin* of *Beriyah* and in all the 10 *partzufim* mentioned above], and the bottom seven [*sefiros*] in the *Malchus* of the *Keser* . [The portions of soul for] Kayin himself were from all the nine bottom [*sefiros*] of *Da'as* , and his descendants [are] from the bottom seven of every *sefirah* of the 10 *sefiros* of *Zehr Anpin* .

It has already been explained [that the root of the soul of Kayin] is [comprised of] two levels. The [first] level is Kayin [himself from the levels of soul that fell into the *Klipos*], and [the second] level is [the] *Nefesh* of Adam that he bequeathed to Kayin [when he was born]. The second level divides into two [parts], either as the [left] arm limb and the shoulder itself, [743] or as the feathers and the wings [in *Atzilus*].

There are other levels, because every level divides into two, [the] Inner Light and [the] Encompassing Light. You already know that the Inner Light is smaller than the Encompassing Light, so that [its light] will be smaller and be able to be clothed, enter, and be constricted inside [a vessel].

All the levels of my *Neshamah* [that are in arms or shoulders], or all of the feathers of this wing, are the level of Inner Light, whether in the *Malchus* of *Atzilus* , which is wings and arms, whether as arms in *Beriyah, Yetzirah,* and *Asiyah* . Likewise, our teacher HaRav Yosef Karo, author of *Sefer Bais Yosef* on the [*Arba'ah*] *Turim* , was from the feather of Rebi Yehudah the son of Elai [from the second level of Kayin], as mentioned previously.

With this you can understand what they said to me in a dream, that my place in the World-to-Come is next to HaRav Yosef [Karo], *z"l.* After that I ascended further to the place of Shmuel HaNavi, because all [of these *Neshamos*] latch on to this wing.

Know that Eliyahu, *z"l,* is also from my root, from Inner Light as well. However, Nadav and Avihu, sons of Aharon HaKohen, are from the Encompassing Light from the root of my *Neshamah* , and therefore they needed to be an *ibur* in Eliyahu, *z"l,* who was Inner Light that was lesser than them. Through them he merited all that he merited; understand this.

Know that anyone who is from this level of [the] *Nefesh* of Adam that was given to Kayin since it is from the level of [the] *Nefesh* of *Atzilus* , as mentioned previously. [As such] all of these *Neshamos* can ascend and be rectified until [the] *Nefesh* of *Atzilus* inclusive.

Therefore, anyone who rectifies to this [level] is called an angel. Thus, regarding Yehudah and Chizkiah, the Talmud refers to them as "two *Amoraim* in the land . . . and corresponding to them are two heavenly angels, etc.," [744] because they are from this root.

It also says about Rebi Yehudah the son of Elai that he used to enwrap himself on Shabbos night in fringed sheets and was similar to an angel of God of the Hosts, for the reason mentioned.

Likewise it says about Pinchas, who is Eliyahu, "*The woman took the two men and hid him* " (*Yehoshua* 2:4), and not "hid them," because Pinchas was an angel and did not need to be hidden.

Likewise, any time you will find the appellation angel used with respect to a Torah scholar, or a Tanna, or a prophet, [it is because] all of them are from this [second] level [of Kayin]. Safeguard this principle.

However, since Chanoch, who is Mattatron, took the *Zihara Ila'a* of Adam, which is the *Neshamah* of *Atzilus* , he is a greater angel than Eliyahu. Eliyahu can only reach until the *Nefesh* of *Atzilus.* This is the *sod* [of what is written] in the Book of the *Zohar:* Eliyahu is lower than that well. [745]

As it is known, the source of the well is underneath it, [746] from which flows *Mayn Nukvin* [747] [to arouse *Zehr Anpin* for a *pairing*]. It is the Name of *Hovayah* expanded using *Hehin* [748] and which has a *gematria* of 52.

Therefore Eliyahu has a *gematria* of 52, because he is the lower source [749] of the well from which flow the souls of *Mayn Nukvin,*

Therefore Eliyahu, *z"l,* will rectify all the souls at the arrival of Moshiach, [750] and then [the verse] *"he will return the hearts of the fathers to the sons"* (*Malachi* 3:24), with the help of God, *may He be blessed* . A person of understanding will understand.

Now I will explain the status of my soul.

Know that there isn't a person who does not have a soul with the level of Inner Light and the level of Encompassing Light. The Encompassing Light is like the *Tzelem* over the head of *Zehr Anpin* , as has been explained, [751] and this Encompassing Light is the *sod* of [the verse],*"Man walks but in darkness"* (*Tehillim* 39:7). [752]

And know that this level of Kayin is the root, which is the root of my soul, did not begin to become rectified until Nadav and Avihu. This is the *sod* of the verse, "*There were men who were impure by the dead body of a man* (*Bamidbar* 9:6), literally the soul of Adam [753] which he bequeathed to his son Kayin, which was the *Nefesh* of *Atzilus* .

However, you should know that all the souls became mixed together, good with evil, from the time of the sin of Adam, and from the time that Kayin and Hevel sinned, as mentioned in *Tikunim* .

When the souls of Nadav and Avihu, in the beginning, began to become rectified the good was separated from the bad within them. However, all of the rest of the souls from the root of this level still did not undergo such a separation, and all of them come *b'sod* a *Tzelem* -Encompassing [Light],

each one at the time decreed for it to leave the *Klipos* [to be] over the heads of Nadav and Avihu. Each one remains a combination of good with his evil.

After that, when another soul from this root returns to become rectified in a [different] person it alone is revealed, while all the souls that are in this root come *b'sod Tzelem*- Encompassing [Light] over the head of this person. This is the way it continued until the soul of HaRav Maggid Mishneh came into the world. Then all of the souls from this root that had yet to become purified from their *klipos* , came over him *b'sod Tzelem* -Encompassing [Light], as mentioned before.

HaRav Maggid Mishneh, as you already know, lived in the days of "Bedershi," [754] and they learned the wisdom of philosophy. The did not choose [to learn] the wisdom of the Kabbalah, as mentioned in the responsa of the Rashb"a, *may he be remembered for life in the World-to-Come* .

[As a result] the *Chitzonim* [755] wanted to cause HaRav Maggid Mishneh to err, because of the sin mentioned, that he did not believe in the wisdom of the Kabbalah. They brought out souls that were in the depths of the *Klipos* for a long time, since the days of Kayin. They had given up on me, thinking that I had already become one of them, so they took me out with many other *Chitzonim* to be an *ibur* in HaRav Maggid Mishneh and to cause him to err and become lost from the world.

Since my soul is from a high place, as mentioned previously, close to the place of [the root of] Rebi Akiva, *z"l,* and specifically since I was an *ibur* in HaRav Maggid Mishneh who is also from the root of my soul, we joined together [756] and just the opposite happened. My strength overcame the *Chitzonim* and I strengthened and helped him.

They [757] had thought that I was already lost amongst them for a long time, that I was already on their level, *God forbid* . The holiness within me,

however, prevailed and I humbled and compelled them.

I remained over the head of HaRav Maggid Mishneh *b'sod Tzelem* - Encompassing [Light], even though he wasn't from my level, which is very high. Nevertheless, since he is from my root I remained with him *b'sod Tzelem*- Encompassing [Light], and I began to leave the depths of the *Klipos* .

In order to understand this, I will tell you [an explanation of the] verse, "*The time when the man exerts power over his fellow to do him evil* " (*Koheles* 8:9). "The man" is *Adam HaBliya'al,* which are the *Chitzonim* that exert power over the holy man, over holy souls, because of the sin of Adam, Kayin, and Hevel his sons, causing good to become combined with evil.

The extent of the holiness of a soul is what determines the strength of its evil; where a limb latches on in holiness that is where the corresponding limb latches on in impurity. This is the *sod* of, "Someone who is greater than his friend has a greater *yetzer* [*hara* as well]." [758]

Dovid HaMelech

This is also the matter of Dovid HaMelech, *a"h* , whose soul was great, and which the blemish of Adam caused to become combined with terrible evil in the depths of the *Klipos* . Therefore he emerged reddish, [759] and he committed the incident of Bas Sheva [760] and Avigayil. [761] It did not count against him [as sins], the reason being because it was the first time he left the *Klipos* and he came together with great evil. [Therefore] it is not shocking that he did what he did, specifically because The Holy One, Blessed is He, left him in the hand of his evil inclination to increase his reward.

This is the *sod* of what they say, “Had you been Shaul and he Dovid, I would have destroyed many Dovids before Shaul.” [762] This is remarkable because “*The actions of the Rock are perfect* ” (*Devarim* 32:4).

Rather, the matter is as mentioned, that if a soul is very great, and specifically when it has just left the depth of the *Klipos* , The Holy One, Blessed is He, leaves him in the hand of the evil inclination to increase [the person’s] reward, to show him that his soul is great and that evil is not able to [overcome] him.

Therefore even when he did something that was not good he is not to blame for it. This is not so if The Holy One, Blessed is He, sees a person who is weak and his soul is lowly and brings him into an “innocent” reincarnation that even if he wants to do evil he won’t have the ability to.

Therefore do not be surprised if great people commit certain sins that people on much lesser levels do not. This is the *sod* of the verse, *“the person will see [what is visible] to the eyes, while God sees into the heart”* (*Shmuel* I 16:7). There are two hearts, good and evil, and his evil is very great, and the good that he does even if it is a little is greater than that of another person. This is what Dovid said [regarding himself], *“He drew me up out of the roaring pit, from the thick mire . . . He put a new song into my mouth, etc.”* (*Tehillim* 40:3-4). This is enough for an understanding person.

My teacher, *z”l,* told me that since my soul is great to the upmost and has holiness that The Holy One, Blessed is He, left me in the hand of my evil inclination. If my soul was not so great it would be able to extinguish me from the world, *God forbid.* Therefore my sins to do not count a thousandth as they do for other people, since their free will was removed from them because of the weakness of their souls.

However, at this time I am beginning to become purified [from the *Klipos*], and my sins do not count at all compared to other people since this is my first time that I have left the Klipos and have come to the world. If not for this it would be easy for me to be a very great pious person based upon the greatness of my soul.

There is another reason [for my sins not to count so much]. The good of Kayin since he was the firstborn, as we will explain below, *with the help of God, may He be blessed* , was exceedingly good, more than the rest of souls. However, since his root is in the [left] shoulder [to which the] *Gevurah* [of the *Da'as* descended], where the judgments are strengthened, therefore the good of Kayin, because it was so great, [came] to the world mixed together with much impurity and great *klipos* . The evil of Kayin was greater than the good, [763] even though [the good] was very great. [764]

Leaving The *Klipos* Through Trickery

Know that whenever a soul is very great it is not possible to remove it from the *Klipos* except through trickery and scheming, like what happened to me. The *Chitzonim* had thought that I was already lost among them, *God forbid* , and did not become suspicious when The Holy One, Blessed is He, took me from amongst them to be a *Tzelem* -Encompassing [Light] over HaRav Maggid Mishneh. They thought just the opposite, that it would be to their benefit, [765] but I ended up becoming their enemy [by strengthening the HaRav Maggid Mishneh instead].

You will see that many great souls are born to simpletons, and sometimes even to evil people, like [in the case of] Avraham [who was born] to Terach. It wasn't sufficient [that he made and worshipped idols], but as *Chazal* say, and it is mentioned in the Zohar, Terach angered His Master by being intimate with his wife during menstruation, from which [union] Avraham Avinu, *a"h,* was born.

In this way God, *may He be blessed* , tricked the *Chitzonim* , drawing into that drop of semen the soul of Avraham Avinu, *a"h,* without the *Chitzonim* being aware that this was [part of] his rectification.

This is the reason why Terach reincarnated into Iyov and was punished with boils, because he was intimate during menstruation and was inflicted with leprosy. It was also for this reason that Avraham was thrown [into the fiery furnace], in order to become "cleansed" [from the sin of his father] in the fiery furnace. Understand this.

Likewise Dovid HaMelech, *a"h,* did not leave the *Chitzonim* until the incident mentioned to our rabbis, *z"l,* on the verse, *"With iniquity I was formed"* (*Tehillim* 51:7). Yishai, the father of Dovid, thought that he had been intimate with his concubine when it had actually been his wife. [766] Likewise, his wife had emitted a drop of blood at the end of the relations, [767] and this is the verse says, *"in sin my mother conceived me"* (*Tehillim* 51:7). Had it not been this way the *Chitzonim* would never have allowed him to leave. [768]

This is also the reason for Tamar [fooling Yehudah into intimacy], [769] Rus [and Boaz], [770] Rachav the prostitute [who later converted and married Yehoshua], [771] and all the souls of converts. [This is why] all the kings from the House of Dovid and Moshiach have come from Rus the Moabite, and from [Boaz who was a descendant of Peretz from] the relations of Yehudah with Tamar.

Likewise Rebi Akiva was the son of converts, a descendant of Sisera. [772] This is the trickery and scheming that The Holy One, Blessed is He, does with the *Klipos* to bring out a soul that is oppressed amongst them. Understand this.

Returning to our matter, because this was the first time that I left the *klipah* , it takes great effort for me to overcome my evil inclination. This is the reason for my continuously sad heart, because all sadness comes from the *Chitzonim* .

I have already said that my *Nefesh* came *b'sod* a *Tzelem* over the head of HaRav Maggid Mishneh, even though he was on a lower level than me.

Know that for all the souls in the depths of the *Klipos* it is impossible for them to be taken out from there and to immediately reincarnate. They have to [first] come three times *b'sod Tzelem* , as an Encompassing Light over three people from his root, and after that they will be able to reincarnate and come to the world *b'sod* an actual Inner [Light]. This is considered to be the first reincarnation.

This is what happened to my *Nefesh.* I came *b'sod Tzelem* - Encompassing [Light] over three people from the root of my *Nefesh,* even though they weren't from my [spiritual] level. The first was over HaRav Maggid Mishneh, *z"l,* then over someone named Rav Yehoshua Suriano, and after that, over a person called Rav Shaul Tarishti. After that I [came] *b'sod* an actual Inner [Light] within me, the young Chaim.

Know that I am a new soul, as mentioned previously, because this is the first time that I have come to the world. However, the three men mentioned have reincarnated with me [as well], so there are four souls in me, my new one, and the three older reincarnations.

Know that these three men, even though two of them are not Torah scholars, have nevertheless [reincarnated with me. As] I have written earlier there is no soul of a Torah scholar that does not have branches that are

homeowners, simpletons and people of action. Since they are from my root, and also because I was a *Tzelem* on their heads, they have reincarnated in me, and now for their own sake.

The blemish of HaRav Maggid Mishneh was an accidental sin [in the area] of family purity. Rav Shaul Tarishti was after him and his sin was the accidental spilling of blood. He had wanted to circumcise a child but was not expert [enough], and the child died in his care, [making] it accidental, but almost premeditated. Rav Yehoshua Suriano came after him and his sin was that he intentionally ate [forbidden] fat.

Therefore the three of them needed to reincarnate with my soul, to rectify their sins. Since I was from the level of the tendons it was necessary for me to clean off the "filth" in them because of their sins, in order to rectify the root and and to draw the level of the blood and life to each limb. Even though I did not sin with them I needed to rectify them since they are my branches.

My teacher, *z"l,* told me more regarding the discussion of the souls.

Know that Adam HaRishon once incorporated all the souls in the world. When he sinned he was reduced, as Chazal say on the verse, *"and laid Your hand upon me"* (*Tehillim* 139:5), and only a portion remained in him. This is the sod of Adam HaRishon being called "*Challah* of the World." [773]

The [Kabbalistic] explanation of *"Terumah"* [774] is two-one hundredths only from all his [5,000] levels [of his pre-sin soul]. However, from side of the *Nefesh* of Adam [which is from] *Asiyah* , two-one hundredths of the choicest remained with him. This is why it is called *"Terumah,"* as it says, *"When you separate its choicest part"* (*Bamidbar* 18:30), because it is the best of all of them.

This *"Terumah"* that Adam bequeathed to Kayin because he was the firstborn, and he was born after the sin. This *Nefesh* [later] reincarnated into Nadav and Avihu, who [took the levels considered to be] two out of a 100. This is the *sod* of what is written [about what was said by those who buried] them [after they died], *"We are unclean with the soul of a person"* (*Bamidbar* 9:7). [775] It should have said "the souls of men," [in the plural]. Rather, the explanation is that the two of them [shared] the actual level of the *Nefesh* of Adam, as mentioned.

The remaining 98 portions of the *Nefesh* of Adam flew away from him and ascended at the time of the blemish, when he sinned. This is also what the verse says, *"the firstborn Nadav [and Avihu]"* (*Bamidbar* 3:2), [and why] there is a *"Psak Tayma"* [776] [after the word "firstborn"], to say that the [soul of the] firstborn of the world, which was Kayin, [reincarnated] in Nadav and also into Avihu. [The letters of the name "Avihu" can be rearranged] to mean, "He is my father," that it was the *Nefesh* of Adam HaRishon who was the father of the entire world.

The reason why Avihu was "nicknamed," more [than Nadav] for the [soul] of Adam [HaRishon] was because [both] his *Nefesh* and *Ruach* were from the level of Kayin. Therefore he was called "Avihu," because he personally [was more from Adam HaRishon, the father of the entire world], both [on the level of] *Nefesh* and [the level] of *Ruach* .

Nadav only had a *Ruach* from the side of Kayin, and this is the *sod* of [the verse], *"With Your generous* [777] *spirit (i.e. Ruach) sustain me* " (*Tehillim* 51:14). The *Nefesh* of Nadav, however, was from the root of Aminadav, the father of his mother. Therefore, he took the letters of "Nadav" [from the name "Aminadav"].

[The *Nefesh* of] Avihu, on the other hand, was [from] the root of Nachshon, [778] the brother of his mother. He was called "Nachshon" [779] because the main impact of the impurity of the snake in Adam HaRishon was to the section of *Nefesh* of *Asiyah* [in *Atzilus*].

Thus when Nachshon reincarnated after that into Yishai the father of Dovid, [Yishai's daughter] Avigayil was called the "daughter of Nachash" [780] Our rabbis, *z"l,* say that this was Yishai who was called "Nachash" because he died from the "bite" of the snake. [781] The explanation is that [Yishai] rectified [more than Nachshon] all the impurity of the snake that had become mixed into the *Nefesh* of Adam HaRishon [that had been in Kayin]. Nevertheless he died from the "bite" of the snake, and through this everything was rectified. [782]

If the Jewish people at the time of the giving of Torah had not made the calf, the impurity would had ceased. And, even though Nadav and Avihu sinned on their own, as it writes, *"And upon the nobles of the Children of Israel He did not lay His hand"* (*Shemos* 24:11), nevertheless it was enough for them just to die, not to be burned [as actually occurred].

However, because the Jewish people sinned with the calf the impurity returned and clung to the *Nefesh* of Adam, which was [in] Nadav and Avihu. Therefore, [this meant that simple death was not enough and] they needed to be burned. This is the meaning of the verse, *"And all your brothers the entire House of Israel will cry over the burning"* (*Vayikra* 10:6). [They cried] because they also caused their burning, though not the death itself. Therefore the entire House of Israel cried over them, because [Nadav and Avihu] were the equivalent of the entire Jewish people, having [between them] the *Nefesh* of Adam himself.

The person who made the calf was their father Aharon, and therefore he was the reason for his sons being burned. This is [the meaning of the verse], "*With Aharon God became very angry to destroy him* " (*Devarim* 9:20);

destruction always means the termination of children. However, the only ones to be burned were Nadav and Avihu, who were the *Nefesh* of Adam as discussed.

Know that Aharon HaKohen was from the root of Hevel. In the beginning [Hevel] reincarnated into Haran, Aharon, Nadav, Chur, Ya'avetz, Shmuel, Uriah HaKohen, and Uriah the Chitite, as [mentioned] above regarding the matter of roots. There you will find it discussed at length.

Haran was the reincarnation of Hevel, and Nachor the brother of Haran was from Hevel as well. Aharon, [a reincarnation of Haran] has the letters of Haran [in his name].

[The name of] Chur, the son of Miriam, is [three of] the letters of Nachor [who reincarnated into Chur].

Haran came to rectify the sin of idol worship that Adam HaRishon had transgressed, as it says on the verse, *"And God commanded, etc."* (*Bereishis* 2:16): The [language of] "commanded" is only [with respect to the prohibition of] idol worship. [783] Haran, however, did not [fully] believe in God, *may He be blessed,* but had doubt.

Nothing more is found regarding this discussion. All of this has been explained previously; see there.

Chapter 39

Colleagues and Instructions

This [chapter] concerns the connection of [my father's [784]] colleagues with my father and master, *may he be remembered for life in the World-to-Come* .

Now [785] I will explain the connection connection I had with my colleagues.

My teacher, *z"l,* told me, and it has been previously explained, [786] how all of the souls were originally included in Adam HaRishon, and how after that, because of the sin, his limbs fells off and his height was reduced.

We have already clarified that the explanation of the matter is that the souls descended into the depths of the *Klipos* , with only a few remaining with him, which is the *sod* of the "100 *amos"* that *Chazal* speak about regarding the verse, "*And You have laid Your hand upon me* " (*Tehillim* 139:5).

Two. **Levels Of Soul**

There were some new souls in Adam HaRishon that had not yet come into the world. They had been included in him before the sin and then removed [from him prior to the sin]. They [ascended to their roots unblemished and] are called truly new souls.

After that there is another level, the souls that remained in Adam HaRishon. They are still called new [souls], except when compared to the first level. When these souls reincarnate the first time since Adam HaRishon died and they separated from him, they are [still] considered to be new [souls].

The reason for this is because when Adam HaRishon was formed it was not considered to be their first time, since he was formed [from a] back-to-back [pairing], as it is known. [787] It will not be considered to be their first time until they come [from a] face-to-face pairing, and then it is called the first time. If since the death of Adam a soul will also not merit to come into the world rather through a back-to-back pairing, it will nevertheless already be considered the first time since it is after the death of Adam HaRishon.

After this is the level of Kayin and Hevel. They were from the souls which remained with Adam HaRishon, and which he bequeathed to Kayin and Hevel during his lifetime.

This level is also not [yet] considered to have reincarnated once. [788] Only once these souls return to the world after the death of Kayin and Hevel, even if they come [through a] back-to-back [pairing], it is considered to be the first time, and they are also considered to be a new soul.

From that point onward if they return another time they are considered to have reincarnated. Even though they were given by Adam to Kayin and Hevel, [789] since this did not occur after his death but he bequeathed them to his sons while he was still alive, they are not considered to have come once on their own. Nevertheless, they are lesser than the ones that actually remained with Adam HaRishon, and are not quite new ones like them.

After that there is another level, and they are the souls that fell into the depths of the *Klipos* when Adam HaRishon sinned. When these [souls] come into the world for the first time they are considered to have reincarnated. [790]

There is another level after that, which are the souls of converts.

All the specific souls descended into the *Klipos* except for the souls that are truly and completely new, which are the first level, mentioned before. The rest, however, descended into the Klipos, though their levels are not the same. Those which remained with Adam himself have only one blemish from Adam. Those which he bequeathed to Kayin and Hevel his sons have two blemishes, one being from Adam and one being from Kayin and Hevel themselves. They also sinned, as mentioned in *Tikunin* . [791]

Three. **Leaving The *Klipos***

Know that when the souls leave the depths of the *Klipos* in order to enter they world they need to “impregnate” [792] in the *Malchus* in order to

become purified and rectified from the impure *Klipos* which they were originally within. The parameters of the soul is the basis of the merit to remain there. The souls from the level of the truly new ones are able to remain in [the] *Malchus* for 12 months, after which they will come into the world. Therefore there is a 12-month pregnancy [period], as mentioned in the Talmud regarding the incident of Rava Tosfa'a. [793]

The second level is [comprised of] the souls that remained in Adam, which are also new but not like the first [level]. Therefore, they only remain in the *Malchus b'so* d *ibur* for nine months, only after which they will come into the world.

The third level are the souls of Kayin and Hevel which are also called new, but not like with respect to the first and second [levels], since they have two blemishes, as mentioned above. Therefore, their "pregnancy" is only for seven months.

The fourth level is [comprised of] the rest of the souls that fell off of Adam HaRishon and descended into the *Klipos.* Even though it is still [considered to be] their first time, [794] and likewise for the rest of the first [three] levels of souls that have come a second time [in the body of a person], they are all considered to be reincarnations, as mentioned previously. All of these [souls] are only able to remain in [the] *Malchus* the 40 days necessary to form the fetus, after which they will come into the world.

The fifth level is [comprised of] the souls of converts. They remain there for three days only for the time it takes for them semen to conceive, and after that they come into the world. Know that the amount of time spent as an *ibur* in [the] *Malchus* determines the intensity of their light and refinement from the *Klipos* .

Four. **Elevation Of Souls**

You should also be aware of another introduction. All of these souls, when they leave the *Klipos,* do so as a result of the following: the prayers of the Jewish people, which ascend *b'sod Mayn Nukvin* [795] as known, through a *yichud* performed by a righteous person, or through a specific *mitzvah* performed by a person.

There are souls which [were already elevated from the *Klipos* to holiness], which because of some blemish [of someone from their root] in the lower world, or because of a blemish they caused themselves when they sinned while [still] in this world, will descend to the *Klipos* [again after they die]. If at the time [they are supposed to descend] a particular soul is set to leave and ascend from the *Klipos* to become an *ibur* in [the] *Malchus* and become rectified, as mentioned earlier, the soul in the *Malchus* has the ability to grab those blemished souls before they descend to the *Klipos* and keep them in their places. It will return them [to holiness] above in the *Malchus b'sod ibur,* and there all of them will be rectified together, after which they will come into the world.

This is the matter. While a soul is within the *Malchus* [796] it constantly elevates *Mayn Nukvin* and is able to to elevate with it the [blemished] soul mentioned. However, this is only possible if it put some of its spirit into it. This means that the first soul that is in the *Malchus* puts a "strength" from its [spirit] into the blemished soul [to help it become rectified. The blemished soul] is clothed in this spirit, which becomes rectified because of it. This spirit remains connected with [the soul] until the time of the Resurrection of the Dead, at which time they separate.

Know that if the soul that is *b'ibur* [in the *Malchus*] is from the level of those souls which remain *b'ibur* [in the *Malchus*] for 12 months, it has the ability to [cause] the blemished soul to remain with it, to also stay with it [in

the *Malchus*] for 12 months. [This is true] even if [the blemished soul] is the lowest of all the levels [and usually only remains] for three days, [which is the level of] the souls of converts.

Similarly, if the first soul is from the level of [those that remain in the *Malchus* for] nine months, or seven months, and the other [that is blemished] is the least of them, which is the level of [those that remain for] 40 days, [or even less, for] three days, [the blemished soul] will remain there [with the first one] like it for nine months, or seven months [as the case may be].

If the opposite occurs, that the first soul [already in the *Malchus* is the] causing the other [which is blemished] to remain [with it] is only from the level of nine months, and the second one it is holding back is from the level of [those that remain for] 12 months, then the two of them will remain for 12 months. Thus, it will always be in a way that goes after the more beneficial and elevated one.

Five. **Souls Of Colleagues**

My teacher, *z"l,* told me that all the colleagues with me were all reincarnations from the level of only 40 days [in the *Malchus*]. However, I am new and from the level of Kayin and Hevel, and it is the first time that I have come into the world. My time of *ibur* [in the *Malchus*] is seven months, [797] which means that I prevented them from falling into the *Klipos* , and they merited, because of me, to remain [in the *Malchus*] like me for seven months.

If so, then some of my spirit is mixed in with each one and all of them "feed" through me. [798] Likewise, I must try to rectify them, because [my spirit within them] becomes rectified through their rectification, as I will explain later.

I am in doubt regarding what my teacher, *z"l,* told me, if he said that these reincarnated [souls] are also from the level of Adam [HaRishon] himself, just that they have come [to the world] twice [already]. [799] [If so then] their roots are one of those that [would have allowed them to] remain [in the *Malchus*] for nine months. If so, now that they have been held back and rectified by this soul [from the level of seven months], the soul [from the level of] seven months will [now] remain together [with the soul on the level of 40 days] for nine months. [800] If that is what I heard then I am in doubt regarding myself, since I know that some of my colleagues [originally] were from the level of Adam [HaRishon and therefore, from the level of nine months]. If so, we remained for nine months [even though I am from the level of seven months].

Returning to the matter, I alone did not rectify all of the souls of the colleagues mentioned. In the beginning I only retained one soul, and after that the soul I retained became a partner and the two of us retained another soul. Thus we find that this [third] soul had two spirits in it, one from me and one from the first soul that I retained.

This is the way that it worked for all of them, until the end. Thus the tenth soul had a spirit from me and all of the nine colleagues that preceded it, but my teacher, *z"l,* did not explain to me their order.

However, according to the order [of my colleagues] that my teacher, *z"l,* [gave to me] for reviewing the discussions I understood the order as being the following.

Six. **Order Of Colleagues**

The first is me, the young Chaim Vital, and after that there is HaRav Yonason Saggis, *z"l.* After him is our teacher, HaRav Yosef Arzin, *z"l,* and after him, our teacher, HaRav Yitzchak HaKohen, *z"l.* [However,] I do not know [the order] of the rest of them.

There is no reason to be surprised that I preceded all of them [as an *ibur* in the *Malchus*] as mentioned previously, and that I retained them, even though some of the colleagues were older than me and came to the world before me. The matter is that even though I came before them on the level of ibur, they can nevertheless still come first into this world.

This is the explanation. Know that after souls have been in [the] *Malchus b'sod ibur* , some souls come into this word immediately after their time of *ibur* , while some descend to the World of *Beriyah* and remain there [for a period], serving God like the rest of the angels there. After a set time, or as a result of some prayer, merit, or *mitzvah* of a person in the world [below], they descend into this world.

This is the *sod* of [the verse], *"As God lives, Whom I stand before"* (I *Melachim* 17:1), mentioned with respect to Eliyahu, *z"l.* Eliyahu, *z"l,* after his soul left the *ibur* of the *Malchus* of *Atzilus* it went down to [the World of] *Beriyah* and actually remained there, serving God, *may He be blessed,* like the rest of the ministering angels there. They alluded to this in the *Zohar* , in *Parashas Acharei Mos,* page 68, with respect to the verse [mentioned], *"As God lives, Whom I stand before."* See there.

Some souls [after leaving the *Malchus* of *Atzilus*] descend to the World of *Yetzirah* and remain there in the way mentioned. Some [souls descend to and] remain in the World of *Asiyah,* in this world. [Thus, though] all of them descend from the *Malchus* of *Atzilus* , some remain in *Beriyah* in the way mentioned, some in *Yetzirah* , and some in *Asiyah* .

All of it is dependent on the actions of people in this world. Some prayers only have the ability to elevate souls [to become] an *ibur* in [the] *Malchus* , while some prayers, [said] with greater intention and which are [more] acceptable before God, *may He be blessed,* have the ability to bring down a soul into this world. Some prayers can only bring down [a soul] as far as the World of *Beriyah* , and similarly [with respect to the rest of the worlds]. It does not depend upon the limitations [and level] of the soul itself, only on the actions of the people below who are associated with these souls.

Also, it is the [level of the] person himself performing the act [or *mitzvah*] that determines which soul he will draw into his son, [which will be] the [soul] that is closest to him according to the level of the root of his soul. Another soul [that is not as close to him] will remain [above] until there will a “redeemer” closer to him. [Thus] it is not dependent upon the greatness of a soul or its smallness regarding being held back [in the *Malchus*] more than another [soul].

[Some] souls immediately after they are “born” [and leave the] *Malchus* of *Atzilus* descend to this world without any interruption. This is a definite advantage for them because they do not become “clothed” [801] in any world, only passing through it. To be delayed [in a world] above is to be clothed in that world and to later come [into this world with that] “clothing.”

It is also not the same to be held back in [the World of] *Beriyah* as it to be held back in [the worlds of] *Yetzirah* or *Asiyah* . The clothing of *Beriyah* is much more [spiritually] refined and “thinner” than that of *Yetzirah,* and of *Yetzirah* is more [spiritually] refined than that of *Asiyah* .

Sometimes a soul being held back and clothed in some world is on a higher level than a soul that has immediately descended into this world

without any interruption or clothing. Its level is higher than the other. For every soul itself there is a difference, because if a soul descends immediately [into this world without any clothing] it will give off more light than other [souls] that were held back [and clothed] in some world and only then descended.

My teacher, *z"l,* told me that also my *Nefesh* spark did not descend immediately after leaving its ibur into this world. Rather it was held back above, but he did not tell me in which world it was held back.

Responsibility To Colleagues

Returning to the matter, my teacher, *z"l,* told me that I must make an effort to rectify the deeds of these colleagues because I have a spirit in them. I benefit if they will be righteous, but they have no benefit from me, gaining nothing from my deeds. Thus, from all the *mitzvos* they perform I receive a portion because my spirit that is within them.

The clarification of this matter is like this. Know that there isn't any righteous person in the world that does not have two souls, [802] as mentioned in the *Zohar* [803] at the beginning of *Parashas Noach* in the *Tosefta,* on [the verse, *"These are the generations of] Noach: Noach* " (*Bereishis* 6:9), and likewise, "*Moshe, Moshe* ," and, "*Shmuel, Shmuel* ," etc. "two times."

Two Levels Of Soul

This is the explanation. There is a level [of soul called the] "Inner Soul" which comes within a person [at birth], and [a level called the] "Encompassing Soul" which remains over the head of the person in the world above. This level [acts like a kind of spiritual] conduit through which a person can ascend upward as a result of that [Encompassing] Soul.

If, *God forbid,* the inner soul of a person sins it will gradually descend into the *Klipos,* even completely depending upon the extent of the sin. Once it completely descends into the *Klipos,* the Encompassing Soul will then [take its place and] descend into the person. Thus both [levels of soul will] have descended from their levels, and thus the person will only have one [level of] soul since the other one will have descended into the *Klipos* . This is the *sod* of the verse, "*the Nefesh will be cut off from his people* ," completely (*Bereishis* 17:14), because it becomes cut off and enters the *Klipos* .

A righteous person, however, [always] has two existing souls, one [above] on the level of "Encompassing [Soul]" and one [within him] on the level of "Inner [Soul]." This is what is written in [the *Zohar* in] *Parashas Noach* regarding the matter of [the two names,] *"Noach, Noach."* Every righteous person [is free of sin and therefore always] has two souls.

As a result of my Encompassing Soul light and bounty flow to these colleagues, because of my spirit that is within them. It all flows [to them] in that manner, and from the light that flows to them in that way some of the light also flows to me, as well as a portion [of their *mitzvos* and good deeds,] to my Inner Soul.

Therefore, I must make an effort that they should be rectified through me, and that they should learn from me. However, they have no partnership with my Inner Soul, and therefore draw nothing from my *mitzvos* .

Relationship With The Arizal

Now I will discuss the level of the relationship of the colleagues, me included, with our teacher, *z"l,* and the connection they had with each other.

Look into our book [804] regarding how there are seven "ends" of *Chassadim* in *Da'as* , [805] which emanate through the body [of *Zehr Anpin*]. Corresponding to these are seven *Gevuros* , and [together] they are the roots of the *Chassadim* and *Gevuros* that emanate below through the body [of *Zehr Anpin*]. They are the 14 roots that are in *Da'as,* and are the souls of the 12 tribes, with Ephraim and Menashe [as well].

You also already know that every seed drop comes only from the *Da'as* of *Zehr Anpin* , which is comprised of *Chassadim* and *Gevuros* . However, there are seed drops that flow from the brain of the *Da'as* itself, while it was still in its place above in the head. [806] Others come from the *Chassadim* and the *Gevuros* that flow and emanate through the body [of *Zehr Anpin*], [807] which is the Six Ends of *Zehr Anpin* .

My *Nefesh* is from the fifth *Gevurah,* [the *sefirah* of] *Hod* that was actually in the *Da'as* while it was still in the head, on the level of brains of *Gadlus* from the side of *Imma* .

HaRav Yitzchak HaKohen was from the *Gevurah* that flows in the right arm called *Chesed* . HaRav Rebi Yonason Saggis [was from] the second *Gevurah* that flows in the left arm called *Gevurah* . HaRav Rebi Ya'akov Arzin [was from the] third *Gevurah* that flows in the body called Tifferes. HaRav Rebi Yosef Ibn Tevul [was from the] fourth *Gevurah* which flows in the right thigh called *Netzach* .

Thus these four souls from the four *Gevuros* of *Gadlus* emanate through the four ends called [the] *Chesed, Gevurah, Tifferes,* [and] *Netzach* of *Zehr Anpin* . They feed from my *Nefesh* , [and] I am the *Gevurah* of the upper *Hod* that is in [the] *Da'as* of the head of *Zehr Anpin* .

HaRav Rebi Yehudah Mishan, HaRav Rebi Gedalia HaLevi, HaRav Rebi Shabtai Menashe are from the *Chochmah, Binah,* and *Da'as* of *Zehr Anpin,* from the brains of *Katnus* of *Zehr Anpin* from the side of *Abba* . HaRav Rebi Shmuel Uzida, HaRav Rebi Avraham Gavriel, and HaRav Rebi Elia Folkon are from the *Chochmah, Binah,* and *Da'as* of *Zehr Anpin* , from the brains of *Katnus* from the side of *Imma* . However, the level of the emanation of the five *Gevuros* of the *Katnus* are not recognizable, only the brains of *Katnus* .

Know also that there is no light of a soul in this world that does not have a vessel and clothing in which it is clothed in this world. This clothing is mentioned in the *Zohar* in *Parashas Mishpatim,* by Rav Yayvo the Elder, *z"l,* on [the verse], *"he shall not diminish her sustenance, her clothing, or her marital relations"* (*Shemos* 21:11), and on [the verse], *"when he betrays her"* (*Shemos* 21:8).

Clothing Of The Colleagues

This is the matter of this clothing with respect to these colleagues [mentioned above]. [808]

Know that what happened to Yosef HaTzaddik with [the wife of] his master in Egypt, when 10 seed drops came out from between his toenails [as it says], *"and gushed out from his hands"* (*Bereishis* 49:24), it also happened in the upper world. [This is because] Yosef HaTzaddik [is the manifestation of the [*sefirah* of] *Yesod* , and therefore when [the 10 seed drops wastefully went out from Yosef], 10 sparks of soul clothing light wastefully went out from the upper *Yesod* of the male. They did not go to a female and were therefore the *Klipos* latched on to them. From every level of *Yesod* above souls sparks came out wastefully into the *Klipos* since every *Yesod* is connected to Yosef.

There are five types of pairings above, and soul sparks went out to waste from the *Yesod* of each of them, as mentioned. These are them according to the order of their levels.

The first pairing is *Yisroel* , which is *Zehr Anpin,* with *Rachel* . This pairing occurs at *Mussaf* on Shabbos when *Rachel* grows the full length of *Zehr Anpin,* and literally becomes like him [in length]. Then they pair through the true *Yesod* of *Zehr Anpin.*

The second pairing is the pairing of *Ya'akov* with *Rachel* during the weekly Morning Service. He pairs with her through his true *Yesod.*

The third pairing is that of *Yisroel* with Leah after midnight. Then the two of them extend the entire length of *Zehr Anpin,* and at that time [the pairing] is through a *Yesod* of his.

The fourth pairing is that of *Yisroel* with *Leah* during the weekday Afternoon Service, when she only extends [the length] of his upper half until his chest. Then he pairs with her through a *Yesod* of *Zehr Anpin* [that was originally there], when he was *b'sod* the Six Ends, as has been explained regarding the matter of prayer.

The fifth pairing is the pairing of *Ya'akov* with *Leah* during the weekly evening prayer. [The two of them stand until the chest of *Zehr Anpin* which] is the upper half of Yisroel, and they pair through a *Yesod* [of his].

These are the five types of pairings and the five kinds of *Yesodos* , and wasted drops went out from all of these *Yesodos* . These drops are the *sod* of the clothing for some of the souls, and these clothings remain with the souls and does not leave them, even after resurrection. The same is the case for the other kinds of clothings that the rest of the souls received. This is the

sod of [the verse], *"So she left his garment beside her"* (*Bereishis* 39:16). [809]

Now we will explain these five levels. The first, the highest pairing of all of them, is the pairing of *Yisroel* with *Rachel* [during *Mussaf* of Shabbos]. Unlike the rest of the pairings this one has two levels, namely the *Yesod* of the true *Yisroel* which pairs with *Rachel* , and [in the *Yesod* of *Zehr Anpin,* five] *Chassadim* and [five] *Gevuros.* They flow to there from the brains of *Imma* and also from the brains of *Abba,* since the *Yesod* of *Abba* is [clothed] inside *Zehr Anpin,* actually reaching the *Yesod* of *Zehr Anpin.*

The 10 *Gevuros* , five from *Abba* and five from *Imma* , are the level of the Ten Martyrs whose souls were clothed in these drops. The five *Gevuros* of Abba were: Rebi Akiva, Rebi Shimon, son of Gamliel, Rebi Yesheyvav HaSofer, Rebi Yishmael son of Elisha Kohen Gadol, Rebi Yehuda son of Babba. It seems to me, in my humble opinion, that their actual order was: Rebi Akiva was the *Chesed* of *Gevurah* , Rebi Shimon, son of Gamliel was the *Gevurah* of *Gevurah* , etc.

Do not be surprised that Rebi Akiva was from the root of Kayin as mentioned previously, which is from *Imma* , and his clothing was from *Abba* , and similarly for each one according to what he is. There is not such a stringency [against such a combination] as will later be explained. [Furthermore,] it is in the *Yesod* where everything mixes, and Yosef is close to all of the tribes since he is the level of *Yesod* . The rest of the Martyrs are from the *Gevuros* of *Imma* [but I do not know their order].

Since the 10 Martyrs were all from the level of *Gevuros* they needed to die. [This was] because the *Klipos* have a strong hold on *Gevurah* , and specifically the wasted drops of Yosef HaTzaddik, like these awesome and great ones.

The 10 *Chassadim* of *Abba* and *Imma* are the clothings of the souls of the 10 students of the Rashb"i, *a"h,* and they were: Rebi Elazar his son, Rebi Abba, Rebi Yehudah, Rebi Yitzchak Nafcha, [Rebi Yosi the son of Ya'akov, Rebi Chizkiah the son of Rav, Rebi Chiya, Rebi Yosi, and Rebi Yaysa]. Since they were on the level of *Chassadim* they did not need to die because the *Klipos* do not latch on to them.

Three of them, Rebi Yosi the son of Ya'akov, Rebi Chizkiah, and Rebi Yaysa, who died [as mentioned] in the *Idra Rabba* , were from the level of three *Chassadim* of *Imma* that are revealed in *Tifferes, Netzach,* and *Hod* of *Zehr Anpin.* These [three *Chassadim*] ascended to Above, withdrawn to emit light Above. Therefore these colleagues were withdrawn and ascended Above. The Rashb"i, *a"h,* is the *Yesod* itself from which came drops, and therefore he came to rectify and teach them.

However, those [on the level of *Gevuros*], which are the Ten Martyrs, we do not find that they had a specific teacher. The reason is it has already been explained [with respect to the verse], *"One who trusts in God, kindness will surround him"* (*Tehillim* 32:10), regarding the matter of *Rabbeinu Tam Tefillin* . Even though there it also seems to be the opposite [from is said here], in any case the matter is that the *Chassadim* of *Abba* are not in the *Yesod* of Abba because it is very narrow. Therefore, they go outside and surround the *Yesod* on the outside.

Thus that the *Chassadim* of *Abba* and *Imma* are all inside the one *Yesod* of *Imma* . The *Gevuros* , however, are separate, some in the *Yesod* of *Abba* and some in the *Yesod* of *Imma* . Therefore, it was impossible to name a particular teacher and *Yesod* for them.

I saw from the words of my teacher, *may he be remembered for life in the World-to-Come,* that he had spoken to me in a way as if to push me off, that he did not answer me fully. [This is] because when I asked him about

what was mentioned, that if it is so [that some of the *Gevuros* are in the *Yesod* of *Abba* and some are in the *Yesod* of *Imma*], then they should have two teachers corresponding to [the] two *Yesods*. However, he pushed off [my question] and did not want to answer it, and I do not know the reason.

Know that since these 10 colleagues [of Rebi Shimon bar Yochai] were from the level of [the] *Chassadim* of the highest pairing of all of them, *Yisroel* with *Rachel* as mentioned previously, they were therefore able to clarify and have revealed to them all [the] secrets of Torah, and without any suffering at all. This will not occur again until the generation of King *Moshiach* , as mentioned in the *Zohar* in some places.

The second pairing is the pairing of Ya'akov with Rachel. It is known that Rachel does not have judgments as does Leah, and Ya'akov also is only from the light of the brains of *Abba* . Therefore, there is only the *Chesed* and *Gevurah* of *Abba* here. *Rabbeinu HaKadosh* who edited the *Mishnayos* is the *Yesod* itself, and his students of his *yeshivah* were the drops that went out of him. They were: Rebi Chiya, Rebi Oshiah, Bar Kapparah, Levi the son of Sisi, Rebi Chanina son of Chama, Rav, and others like these.

The third pairing—according to the order of the levels of the pairings it is the third—is the pairing of Ya'akov with Leah after midnight. Even though Leah has judgments, she is on the level of after midnight since they are "sweetened." She also emanates the entire length of *Zehr Anpin,* which is not the case with the pairing prior to this of Ya'akov with Rachel.

These 10 [drops that come from the Yesod of this pairing] are five *Chassadim* and five *Gevuros* from Abba. Therefore, these two pairings, which are the second [pairing] of Ya'akov with Rachel and the third [pairing] of Ya'akov and Leah after midnight, do not have [rectification through] death since they are from the level of Ya'akov, who is from the side of *Abba* .

It is known that “Dark of the Morning” [810] has more mercy because [at that time] it is almost day. Then there is a second pairing of Ya’akov and Leah as mentioned, which return for a pairing a second time as mentioned [in the *Zohar*] in *Parashas Shemos,* p. 10a.

Only two drops came out, one which includes five *Chassadim* and the second which includes five *Gevuros* . These two drops [of the *Dark of the Morning*] are more elevated than the rest of the 10 [drops] mentioned that came out from the pairing after midnight. These 12 drops are [the root of the soul clothing of] my colleagues who learned with my teacher, *z”l.* He himself, *z”l,* was the *Yesod* , [811] and from him came these 12 drops mentioned.

Know that before midnight *Ya’akov* and *Leah* [stood in front of *Zehr Anpin,* and their height was only] until the chest of *Yisroel* , [812] as will be explained regarding the fifth pairing. After midnight they extended until his end, and therefore the first “impression” of the first *Yesod* before midnight was not cancelled out, since Ya’akov and Leah did not return after midnight *b’sod* back-to-back. [Rather, they] remained face-to-face as they extended downward and therefore what they accomplished in the beginning was not cancelled out.

Thus there are 10 other drops, and they go out from the level of the *Yesod* before midnight, but they don’t [actually] go out until after midnight.

There are two other from the time [of the pairing] of the *Dark of the Morning,* as mentioned previously, and they are more elevated than all of these 10 [drops]. However, this second [group of] 12 are on a lower level than the first 12. It is possible that these two from [the pairing of] the *Dark of the Morning,* will be included with the first 10, since they are on a higher level than the second 10. Therefore, the second [group] of 12 were first to

learn with out teacher, *may he be remembered for life in the World-to-Come,* in his *yeshivah* , before we came, the first [group of] 12.

The reason is that they were from the level [of the pairing] before midnight, and [consequently] did not have a *Yesod* and teacher of their own. This was because the two *Yesodos,* the one of before midnight and the one of after midnight are included together as one *Yesod* .

Know and see how [these] four pairings are included in the third pairing. The four are called one for the reasons mentioned, [813] at the end of the discussion of the matter of the [pairing source of the soul clothing] of [my] colleagues will be explained [in more detail].

The fourth pairing, according to the order of the levels of the pairings, is that of *Yisroel* [that is, *Zehr Anpin*] with Leah at the [weekday] Afternoon Service. Since they [stand] from the chest and up there is no room for the emanations of the *Chassadim* and *Gevuros* [inside *Zehr Anpin*]. [814] Therefore the [five] *Chassadim* gather in the right arm and the [five] *Gevuros* in the left arm. They are considered to be only two drops [corresponding to the two arms].

Since the pairing of the Afternoon Service [815] is with *Leah* , which is strong judgment, they correspond to those killed in Lod, [816] the two brothers Pappus and Lulyanos. Their level was more elevated since they were from the level of *Yisroel* , whose *Yesod* is not actually recognizable. Therefore they did not have a *Yesod* or a specific teacher.

The fifth pairing, the last of all of them, [which] is [the pairing of] Ya'akov with Leah prior to midnight. They are complete judgements, and they are [the drops] of those killed in Beitar. [817] Their *Yesod* was Rebi Elazar HaModa'i, *a"h,* who was killed in Beitar, as it is known.

Know that all of the lights of the souls of the Children of Israel have inner clothing and outer clothing. The [inner clothing is made] from the brains and [the outer clothing is made from] the limbs [of *Zehr Anpin*]. These [soul clothings] descend and become seed drops from the [five] kinds of *Yesodos* mentioned, but not wastefully.

There is a distinction between the 50 or more mentioned drops of these five mentioned pairings and the rest of the souls. The [former] have a great and amazing advantage over the rest of them since the rest of the souls are the result of "wasted seed," which is not the case [for drops that] are the result of a pairing with an aroused female. She [is first] aroused for a pairing with a desire for him, and only after that is he aroused. Thus, the male is not aroused willingly, but is aroused as a result of her [arousal].

As a result, the drops of the *Chassadim* and *Gevuros* that emanate from this pairing do not come from his *Da'as* itself. [They go out] rather from the *Chassadim* and *Gevuros* that emanate downward through him, through his "Six Ends," [818] after they have been clothed and detained below.

However, the drops previously mentioned, since they emanate without arousal from the female and are therefore wasted seed as mentioned before, go out from a self-aroused male. The male desires to pair with a female but cannot find her, because she is below in [the World of] *Beriyah,* or similar. It therefore goes out wastefully.

Since they are the result of an arousal of the male they are certainly very great. They come only from the brain of his *Da'as,* of *Chassadim* and *Gevuros* which are there above because it is there that his desire is aroused. When they go out from the *Yesod* they do not first descend and become clothed in the Six Ends of the male. They only pass through there, and then

go out through the *Yesod* . Therefore, the level of these souls is immeasurably greater than the rest of the souls.

All that has been said is with respect to the clothings and the vessels of the souls themselves, [the clothings being] called “lights,” from which are made the 248 limbs and in which the soul is clothed. The levels of the lights of the souls themselves of all of the [clothings] previously mentioned came in the same way mentioned, from the [*Chassadim* and *Gevuros* of] the level of the *Da’as* itself, and not from the downward emanation [of the *Chassadim* and *Gevuros* that were held back and clothed in the Six Ends of *Zehr Anpin*]. Therefore, these clothings, which are the drops mentioned, were given to them, also being from the *Da’as* [itself].

Even though we explained that there is a strong connection between all of these drops, it is only on the level of the drops and the clothings. Each of the lights of the souls is from its own root, and though all of them are on the level of the *Da’as* itself they nevertheless are not connected or from the same root.

Also know that these drops [of the five pairings mentioned] themselves, which are the level of the clothings [of the souls], have an inner and external [aspect.] There are drops [that are clothing for souls] which come from the external [aspect], which is the clothing of the [brains of *Zehr Anpin* , which is the level of the] *Netzach, Hod,* and *Yesod* of *Abba.* Or [they come from the clothing of the brains of *Zehr Anpin* which is on the level of the] *Netzach* , *Hod* , and *Yesod* of *Imma* in *Zehr Anpin,* or in Ya’akov.

There are drops [that are clothing for souls] which come from their inner [aspect], which is from the brains themselves inside the *Netzach* , *Hod* , and *Yesod* of *Abba* or *Imma* , etc. [819]

All those mentioned above, [820] are drops [for whom] clothing [was made] from the inner aspect, which are the brains themselves. There are other drops [from which come clothings for souls] like all those mentioned previously except that they are from the level of drops of the external aspect of the clothing [of the brains] mentioned. They also come from [the *Chassadim* and *Gevuros* of] the *Da'as* itself above, except that they are from the external aspect [of the brains], which is the clothing of the *Netzach* , *Hod* , and *Yesod* of *Abba* , etc., as mentioned before. My teacher, *may he be remembered for life in the World-to-Come* , did not explain to me who they are, just that they are from the third pairing, as we will explain, with the help of God, *may He be blessed* .

All the levels of these drops mentioned previously are called, in the words of the prophets, "remnant," and those from the level of Yisroel are called "Remnant of Yisroel," as it says, "*the remnant of Yisroel will not commit injustice"* (*Tzephania* 3:13). Those from the level of Ya'akov are called the "Remnant of Ya'akov," as it says, "*the remnant of Ya'akov will be among the nations"* (*Michah* 5:7).

There are five levels, as mentioned above, in [the] five pairings [from which came the clothings of the souls]. Therefore, corresponding to them, [and] mentioned many times in the words of the prophets, is "Remnant of Yisroel" [and] "Remnant of Ya'akov"

Seven. **Colleagues Of The Arizal**

I will [now] clarify the matter of the colleagues of my teacher, *z"l.*

Know that even though the order of the level of the drops previously mentioned has already been explained above, you should know, however, that these drops of the third pairing of Ya'akov with Leah after midnight are the last of all to come into this world, even though this is not according to

the order of their level as mentioned. Since they come [into the world] during this last exile they are alluded to in the prophecy of Yeshayah the prophet, "*A prophecy of Duma: He calls out to Me from Seir: Watchman, what of the leil—night? Watchman, what of the lilah— night* " (*Yeshayahu* 21:11). This is because this prophecy refers to the last exile, as mentioned in the *Zohar* .

You already know that *"leil"* means before midnight, and *"lilah"* refers to after midnight, as discussed in the *Zohar* on *Parashas Bo.* [821] They are the two groups mentioned in the yeshivah of my teacher, *may he be remembered for life in the World-to-come* . All of them are from the pairing of after midnight.

However, some of them are included from the [impression of the pairing of the] first half of the night [but which came out after midnight]. Corresponding to them the Divine Presence cries out during her exile within the dwelling Seir, which is the exile of Edom. [822] She says to God, *may He be blessed,* "*Watchman, what of the lilah-night?* " which is one group [of 12 drops] from the pairing after midnight called *"lilah."* Likewise, [it says regarding the other group, *"Watchman, what of the leil-night?"* [that is,] "What will you do with these from the second group that comes from [the pairing of] the first half of the night called *"leil,"* but which came out during the last half of the night, as mentioned.

The Holy One, Blessed is He, answers her, *"The Watchman said, 'Morning is coming,"* referring to the four [clothing] born from the pairing of the "Dark of the Morning." [He also says] *"but also night,"* referring to those20 born from the pairing after midnight called *"lilah."*

The Final Generation

It further says [in the verse], "*If you request it, request* " (*Yeshayahu* 21:12), meaning that since these groups come in the final generation of Moshiach, they need to repent much, to increase requests, supplications, and prayers. Also, in the verse, "*The remnant will return, the remnant of Ya'akov to the mighty God* ," [the word] "remnant" is mentioned twice, corresponding to these two groups. [823]

My teacher, *may he be remembered for life in the World-to-Come* , said to me my colleagues and I are from the level of the pairing after midnight. Therefore we should be very careful to arise precisely at midnight, and that it helps us a lot [with our understanding of Torah], and he warned us about this a lot.

My teacher, *z"l,* told me that respect to these colleagues of ours, not all of them will remain in our group. It must still be clarified, and perhaps some will be switched for others, as I will explain with the help of God, *His Name should be blessed.*

Colleagues Who Came To Learn

I will now write about the colleagues who came to us to learn, and even though I do not know who will switch places with them.

My group, which is literally after midnight, includes me, the young Chaim Vital, HaRav Rebi Yonason Saggis, our teacher HaRav Yosef Arzin, *z"l,* our teacher HaRav Yitzchak HaKohen, *z"l,* HaRav Rebi Gedaliah HaLevi, *z"l,* HaRav Rebi Shmuel Uzida, HaRav Rebi Yehudah Mishan, HaRav Rebi Avraham Gavriel, HaRav Rebi Shabtai Menashe, HaRav Rebi Yosef Ibn Tevul, HaRav Rebi Elia Folkon. This group is from the inner aspect of the brains of the *Da'as,* as mentioned before.

There is another group corresponding [to the first group], and they are the clothings of the *Netzach, Hod,* and *Yesod* [of *Abba*] that is considered to be the outer aspect of the clothings, as mentioned before. They are: My teacher, HaRav Moshe Alshich, HaRav Rebi Moshe Nagarah, HaRav Rebi Yitzchak Archa, HaRav Rebi Shlomo Avsavon, HaRav Rebi Mordechai Goliko, HaRav Rebi Ya'akov Massud, *z"l,* HaRav Rebi Yosef Alton, *z"l,* HaRav Rebi Moshe Mintz, z"l, HaRav Rebi Moshe Yonah, and HaRav Rebi Avraham Guakil, *z"l.*

The second group [of the 24 drops mentioned above] are from the inner aspect of the brains of the *Da'as* as well, from [the drops of] the pairing after midnight. Rather, they are from the level of [the impression of the *Yesod* from] before midnight, as mentioned before. They [number 13 and] are: HaRav Rebi Yom Tov Tzahalon, HaRav Rebi Yosef HaKohen, HaRav Rebi Ya'akov Alteratz, HaRav Rebi Dovid HaKohen, HaRav Rebi Yitzchak Krishpi, HaRav Rebi Shimon Uri, *z"l,* HaRav Rebi Avraham Arovitz, HaRav Rebi Moshe Alshich, *z"l,* HaRav Rebi Yisroel HaLevi, HaRav Rebi Yosef Kenpilish, HaRav Rebi Yehudah Ashkenazi, HaRav Rebi Naftali Ashkenazi, [the last two being] relatives of my teacher, *may he be remembered for life in the World-to-Come* .

I have already told you that I do not know for sure if all of these [13 colleagues] mentioned are included [in the 12 drops from before midnight]. Generally-speaking, I heard from my teacher, *z"l,* that these three groups [are from the third pairing in the manner mentioned above].

There is a fourth group, [whose soul clothing is from] the clothing of the external aspect. They correspond to the second group [of 24 drops] of the inner aspect [of the brains], as mentioned. They are: HaRav Rebi Avraham HaLevi, HaRav Rebi Moshe Meshamesh, HaRav Rebi Ye'uda Romano. I did not hear details from my teacher, *z"l,* except regarding the colleagues from my group, the first one.

It seems to me, in my humble opinion, it is more correct [to say that only nine of the 13 are relevant to the second group]. They are HaRav Rebi Yom Tov Tzahalon, HaRav Rebi Ya'akov Alteratz, HaRav Rebi Yitzchak Krishpi, HaRav Rebi Yisroel HaLevi, HaRav Rebi Moshe Alshich, HaRav Rebi Dovid HaKohen, HaRav Rebi Avraham Arovitz, HaRav Rebi Yosef Kenpilish. HaRav Rebi Elia El Meriri, it seems to me, was included with them even though he did not enter [the *yeshivah* of my teacher] with them. It is clear, it seems to me, that HaRav Rebi Shimon Uri was not included among them [in the second group].

Regarding the group of the elders, which corresponds to our group except that it is from the outer aspect [of the brains], as mentioned earlier, it seems to me that my teacher, *may he be remembered for life in the World-to-Come,* my teacher, HaRav Moshe Alshich, *z"l,* corresponded to my level.

My teacher, [824] *z"l,* wanted to put [the following four] into our group: my teacher, HaRav Moshe Alshich, HaRav Moshe Nagarah, HaRav Rebi Ya'akov Masoud, and HaRav Rebi Shabtai Meyuchas. He told me that they are from the two drops [from the pairing] of the "Morning Watch," except that they are from the level [of the impression of the *Yesod*] from before midnight. Since they are from the "Watch" [825] and were therefore allowed to join with us.

Regarding details [of the 10 colleagues] of ours [in the first group], I do not know which of them are from the Morning Watch of the pairing that is actually after midnight. I am also in doubt if from the four mentioned [that my teacher wanted to add to our group] there are two that are actually part of our group, since only 10 entered our group when there should be 12. The two others are from [the pairing of the] the "Dark of the Morning" of [the impression of the *Yesod* from] before midnight [but which came out from the pairing] after midnight.

Two days before the passing of my teacher, *z"l,* he told me that even those colleagues that were part of the first group with me needed another "separation," and that others would take the place of some of them.

Levels Of Good & Bad

The *sod* is according to what was explained regarding the verse, "*If your enemy hungers, feed him bread* " (*Mishlei* 25:21). [826] Some of the colleagues were not complete [on the level of their good].

What I meant to say is that there are [many levels] among them. Some of them have [only] a little [good] from the level [of the colleagues] from the higher level of soul clothing mentioned above. They are from the drops of after midnight as mentioned [and the majority of them are bad].

They are not all equal, some being mostly good and only a little bad, [827] and some are mostly bad and a little good. [828] Some are in-between, and likewise there are many other levels as well. [829] He told me that those [colleagues] who are mostly good will certainly remain, while the others that are mostly bad and only a little good will take the bad [sparks from the mostly good colleagues] mentioned, and give to them the good [sparks] in them. These therefore will remain completely good while the others remain completely bad.

My teacher, *z"l,* told me, that this was his intention in gathering [all of] them [together]. As a result of [the] friendship and love among the colleagues, one draws from one another, and good goes to the one who is mostly good and he becomes complete. The little bit of evil [in those mostly good] joins with those who are mostly bad, making them completely bad.

[After this] the ones from the level of evil will leave while others who are complete from the level of good remain.

Befriending The Evil

My teacher, *z"l,* told me that for this reason a person has to make great effort to befriend "evil" people who are mostly bad but have a little good in them, and cause them to repent. This way [a person who is mostly good can] take the good from those [who are mostly bad], especially when [the mostly good person] meets someone who has the portion of good he lacks from the root of his actual soul. He will take this and become completed as a result.

Hence, my teacher, *z"l,* cautioned me very much to love my colleagues mentioned, and to teach them, so that I can separate out my portion of good mixed in them and take it, which will make me complete.

However, for someone who is in-between [good and bad], it will depend upon his deeds. If they are desirable then he will be completely good, or [if they are bad then] the opposite [occurs].

My teacher, *z"l,* told me on the day mentioned that HaRav Rebi Elia Folkon, *z"l,* had average deeds. This is the *sod* of what *Chazal* say [830] on the verse, "*All the hosts of Heaven stood by his [right and his left] . . . who will persuade Achav, etc.*" (I *Melachim* 22:19-20). Our rabbis have said that Achav was balanced, and because of this they could not punish him until he leaned to the side of evil. However, while he was balanced they could not punish him.

Also, [all the reincarnations] from Achav until Rebi Elia Folkon, who were from the same root, always remained balanced. This is the reason why

my teacher, *z"l,* though he wanted to remove him from our group would not remove him, because he was balanced. [It remained this way] until the incident when he became very angry with Rebi Yosef Arzin, *z"l,* one *Erev Shabbos,* at which time he began to turn to the side of evil. Though he still had a little good he was removed from our group at that time.

Regarding HaRav Rebi Yosef Arzin, he told me that had his father [831] come that year to Tzfas, *it should be rebuilt and reestablished,* he would also have lost out. Aside from this, on the day that he pushed out HaRav Rebi Elia Folkon, *z"l,* he certainly wanted to push him out as well. [832]

HaRav Rebi Yonason Saggis, *z"l,* was mostly good, and there was no doubt [that he would never [833]] lean to the side of evil. HaRav Rebi Gedaliah HaLevi, z"l, was also mostly good and there was no doubt [that he would never lean towards evil]. HaRav Rebi Yitzchak *HaKohen* was mostly good, but there was doubt [that he might turn towards evil]. This was not because he lacked faith in my teacher, *may he be remembered for life in the World-to-Come,* but for another reason that my teacher, z"l, did not want to explain. HaRav Rebi Shmuel Uzida, *z"l,* was mostly good, but there was doubt that he might return [to the side of evil].

HaRav Rebi Avraham Gavriel, HaRav Rebi Shabtai Menashe, HaRav Yehudah Mishan, HaRav Rebi Yosef Ibn Tevul Mujarmi were completely pushed away. However, there is still doubt regarding HaRav Rebi Yehudah Mishan [if he will repent and return to become mostly good].

Eight. **Test Of Love**

As for me, the young Chaim, my teacher, *z"l,* told me that I will undergo a test to see if I my love for my teacher, *z"l,* will remain. After that, my teacher, *z"l,* told me that his intention in throwing out the colleagues was so that only three or four will remain with him.

My teacher, *z"l,* told me that I am obligated to merit sinners more than the rest of people. This is because all of the wicked ones in this generation are on the level of the Mixed Multitude of which most of them, or close to all of them, are from the root of Kayin, whose good sparks are mixed together with evil, the majority being evil. Therefore I am obligated to rectify them because they are from my root.

Not only this, but even evil people from earlier generations who have passed [and died] in earlier days and are in *Gehinom* , I can rectify through my deeds. [I can] elevate them from *Gehinom* and enter them into bodies so that they return to this world to become rectified.

The reason is because my *Nefesh* is from the main part [834] of the root of Kayin, and because I have also come now in the final generation, as mentioned previously. Also, since I came from the level of the upper drops which are from the actual brain of the *Da'as* , and not from the Six Ends that emanate through the body, I have the ability to do what was mentioned previously [835] if I endeavor to improve my deeds more.

He [further] said [to me], for the reason [just] mentioned, [836] that if I wanted to bring merit to sinners in this generation [and cause them to repent], they would very much listen to me, and my words would enter their ears.

The very week that he died my teacher, *z"l,* taught me a *yichud* to elevate 70 sparks that still remain in *Gihenom* among the *Klipos* that are from the root of Kayin and the root of my *Nefesh* . He also cautioned me regarding some things about which I will write, and taught me to elevate them through their roots which are connected to them. [837]

This is their matter. They are seven levels [in the root of Kayin], and on each one there are some sparks that correspond to seven *sefiros,* and this is their order. [The root of] Korach [corresponds] to *Chesed* and includes 13 sparks [from the 70 that remained in *Gehinom*]. Yisro [corresponds] to *Gevurah,* and includes six sparks [remaining in *Gehinom*]. Yuval [corresponds] to *Tifferes* , and there are nine sparks included in him [that that remained in *Gehinom*].

[The roots of] Dasan and Aviram [correspond] to *Netzach* and *Hod* , and include 12 sparks [from the 70 that remained in *Gehinom*]. [The root of] Yaval [corresponds] to *Yesod* , and includes eight sparks [from the 70 that remained in *Gehinom*]. [The root of] Lemech [corresponds] to *Malchus* , and includes 22 sparks [from the 70 that remained in *Gehinom*].

He ordered me to elevate them [from *Gihenom*] according to their roots, [838] which are: Korach [is joined] with Elisha HaNavi, Yisro [is joined] with Rebi Yochanan ben Zakkai, Yuval [is joined] with Rebi Yehudah Hindu'ah, Dasan and Aviram [are joined] with Rabban Gamliel, Yaval [is joined] with Bali mentioned in the Talmud, [839] [and] Lemech [is joined] with Rav Malquio.

He [also] commanded me to elevate them [with the help of] seven angels: Uriel, Raphael, Gavriel, Micha'el, Nuriel, the initials of which spell *"Argaman,"* [as well as] Akatriel, Metatron. All of them have their vowels, that is, each letter of all of them have two vowels, *Sh'va* and *Kametz* .

Nine. **Instructions**

He commanded me to be careful with respect to several things that are related to them, and they are: [my] eye [should not look past four *amos* , which rectifies the root of Korah]. [My] ear [should not listen to *loshon hara* or idle chatter which rectifies the root of Yisro]. [My] mouth [should

not speak idly or scoffingly, and this rectified the root of Yuval]. [By not] looking at evil [I rectify the root of Dasan and Aviram, [and my keeping my] nose [from smelling bad odors I rectify the root of Yaval]. [By avoiding] idle chatter [I rectify the root of Yuval], [and through] the knowledge of a lot of Kabbalah [by learning *Zohar*], as much as I can [I rectify the root of Lemech].

Elevation Of 70 Sparks

He ordered me to elevate [the 70 sparks that remained in the *Klipos*] them through the intention of the some Names. See and understand that each [soul] spark is a single *Yud* , because every soul incorporates 10 *sefiros* [which corresponds to the letter *Yud*]. Therefore [the] 13 sparks [of the root of Korach when multiplied by 10] equals 130, [which is the Name *Hovayah* when expanded using] *Alephs.* [840] The 12 sparks [of the root of Dasan and Aviram when multiplied by 10] correspond to 120 permutations of *"Elohim."* Likewise all of them [841] until the *Malchus* , are 22 sparks, corresponding to the 22 letters in the expansion of *Hovayah-Adonai.* [842]

It seems to me, in my humble opinion, that the root of my *Nefesh* specifically is with Rebi Yochanan ben Zakkai in *Gevurah.* Therefore I will [now] order them according to how my teacher, *z"l,* briefly organized them, each one on his own.

They are [the root of] Korach [corresponding] to [the trait of] *Chesed* , [from which] 13 sparks [remained in the *Klipos*]. [They need to be elevated by] Elisha [who is from the same root as Korach, using the Name] *Yud, Yud-Heh, Yud-Heh-Vav, Yud-Heh-Vav-Heh* . [843] [The total of the letters is 130, the same as the *gematria* of] "eye," [844] [which means that rectification comes from not looking] outside of 4 *amos* . [The angels that help to elevate these sparks are] Micha'el [and] Uriel [whose letters have *Sh'va Kometz* under them].

[The root of] Dasan and Aviram, [from which] 12 sparks [remained in the *Klipos* require elevation by] Rabban Gamliel [who is from their root], [using the] 120 permutations of *"Elohim."* [Rectification requires] not looking at evil. [They correspond to] *Netzach* and *Hod* [and the angels that help them are] Raphael and Gavriel. [845]

[The root of] Yisro [from which] six sparks [remained in the *Klipos* require elevation by] Rabban Yochanan ben Zakkai, [using the Names] *Yud-Heh* [and] *Yud-Vav-Dalet, Heh-Aleph, Vav-Aleph-Vav, Heh-Aleph* [the *gematria* of which is 60 [846]]. [To rectify the sparks means keeping the] ear from hearing *loshon hara* [and] idle chatter. [It is in the trait of] *Gevurah,* [and the angel] Micha'el [847] [helps to elevate these sparks].

[The root of] Yaval [from which] eight sparks [remained in the *Klipos* must be elevated by] Bali, [using the Names] *Yud-Heh-Adonai* . [Rectification requires that the] nose [not] smell dirty alleyways or the smell of forbidden relationships. [It is the trait of] Yesod, [and the angel] Nuriel [848] [assists with the elevation of the sparks].

[The root of] Yuval [from which] nine sparks [must be elevated by] Rav Yehudah Hindu'ah [using the Names] *Hovayah-Adonai.* [Rectifications requires that the] mouth [not be used for] idle chatter or scoffing. [It is the trait of] *Tifferes* [and the angel that assists with *elevation* is] Akatriel. [849]

[The root of] Lemech [from which remain] 22 sparks [in the *Klipos* must be elevated by] Rav Malquio [using the Names] *Yud-Vav-Dalet, Heh-Aleph, Vav-Aleph-Vav, Heh-Aleph, Aleph-Lamed-Peh, Dalet-Lamed-Tav, Nun-Vav-Nun, Yud-Vav-Dalet.* [850] [Rectification requires] knowledge of and being involved with Kabbalah, [the trait is] Malchus [and the angel which assists with elevation is] Mattatron. [851]

Further Instructions

He also commanded me to be careful regarding several things, being: [not to take] large steps, [avoid] pride, to minimize eating, [to have] intention when saying the blessing [in the *Shemonah Esrai*], "Return our judges," [to have intention when saying blessings for [things of] pleasure, [to make sure that] salt is always on the table, not to drink water after food, [and] to be careful with respect to the honor of the colleagues.

He also warned me a lot that I should have good intention and join my legs together at the of "We will sanctify You." [852] I am supposed to have intention for the *Aleph-Bais-Gimmel-Yud-Tav-Tzaddi* [853] as mentioned before, and like was explained in its place.

I must have intention, at the time I am [dressing] in Shabbos clothing, for the Name *"Zehariel,"* [854] as has been explained in its place, and that I should not touch [my] beard and remove any hair from it, even inadvertently. I should have intention for two times [the word] "beard," [855] which [equal the *gematria* of the Name] *"Shaddai,"* as mentioned in its place.

I must not join and fold the fingers of [my] right hand with [my] left hand, one with the other. I should have intention for [the expansion of the] Name *Aleph-Heh-Vav-Heh* [with the letter *Yud* when looking at my fingers], which has the gematria of "finger," as explained in its place. [856]

[My teacher, *z"l,* told me] to be careful not to let the straps of [my] *Tefillin* touch the ground. I should have intention [while tying my Tefillin] that "strap" has the *gematria* of *Shin-Ayin* [857] [with the *kollel* , which is] two

times [the *gematria* of the Name] *"El"* when expanded, [858] which is 185 [in *gematria*], as mentioned in its place.

[My teacher, z"l, told me] to look in the cup of blessing [at the time of Grace after the Meal]. I should have intention for the water that is mixed into the wine [in the cup], that "water" has the *gematria* of the nine *Yuds* [859] in the four [expanded] Names of *A"V, S"G, M"H,* [and] *B"N* . [860]

This is the extent of what he told me on the day mentioned above, three days before he, *z"l,* became ill.

My teacher, *z"l,* further told me that I should be very careful to rise at midnight, for the reason mentioned previously [in this chapter, since the clothing of my soul came] from the pairing of Ya'akov and Leah after midnight. [861] If it happens occasionally that I cannot stay awake the entire second half of the night I should arise and do the known order, go back to sleep, and then get up at first dawn in any case, which is [the time of] the pairing of the "Dark of the Morning," as mentioned above.

Rectification Of Kayin

My teacher, *z"l,* further told me that I had begun to rectify the blemish of the sin of Kayin [being from his root]. Therefore, when I contemplate the order that my teacher, *z"l,* organized for me, I should have intention at the time the *"depths of the sea"* [862] (*Michah* 7:19) overpowers me to make me sad and to cause me to sin, [and that intention [should be] for [the words] *"preserving loving kindness for thousands"* (*Shemos* 34:7), as known.

On the word "for thousands" I should have intention for the Names *"Adonai"* and *"Elohim,"* which are two [of the letter] *Aleph* . [863] They are

in *gematria* [151, [864] and with their nine letters and one for the *kollel* they total 161]. [865]

He told me that [when I have intention] for this *Name* of *"Elohim"* mentioned, it should be the one that is expanded with *Alephs* , [866] which has the *gematria* of "land." [867] This should always be my intention every day, and if I constantly have this intention and think about it, it will help me a lot. Specifically on the days on which I am involved with Torah I need to be extra careful about this.

The *sod* of the matter is that Kayin brought flaxseed [as his offering [868]], the matter of which I have already explained at length. This weakened the strength of the earth, and since the *Malchus* is called "earth" it [also] became "dry." [869] Therefore, it was decreed upon Kayin that he should wander across the land.

The Name *Elohim* expanded with *Alephs* as mentioned, is in the *Malchus* when it is called "earth," which is another name for the Name [of *Elohim*] mentioned. [My teacher, *z"l,* told me, "Since you are from the root of Kayin, while] you constantly have intention [for this Name, you should have intention] to rectify the blemish that occurred to make it "dry" as a result of flaxseed. [In this way] you return it to being rectified and make [the *Malchus*] "land" [once again], through this expansion [of the Name *Elohim*].

All of the Externalities that cling to the evil *klipah* that is attached to Kayin want to reach the letter *Aleph* from the expanded letter *Heh* of *Elohim* [870] mentioned, but they are not able to reach it.

Rav Vital's Son

My teacher, *z"l,* further told me, now that my wife is pregnant, that if [she will give birth to] a girl there will be none like her in such great intelligence. [If my wife will give birth to] a boy there will be none like him the world, and nowhere will it be found a love of a father for a son as strong as mine will be for him. In the future he will teach me the wisdom of the Kabbalah, but he will not be from my root.

[The] level [of this son] will be 3,000 levels higher than my level, but he will never become separated from my root even after resurrection, as I explained in another place. [871] This is because when there is a difference of 500 or more levels between a father and a son [872] they become one root. [873] [This will be] specifically [true about] me with him on two levels, one being the level of father and son, [874] and the second being the level of teacher and student. [875] He will have a connection [forever] with me to be my teacher.

He also ordered me to be very careful to say after [the prayer], "We are obligated to praise," and "Therefore we hope,"[the] verse, *"God will be King over the entire land [and on that day God will be One and His Name will be One]"* (*Zechariah* 14:9). I should have intention for beginning letter of *Vav* and the last letter *Dalet* , which [when combined they] have the *gematria* of 10.

I should have intention for what the verse says, *"Am I not better to you than 10 sons?"* (I *Shmuel* 1:8). I should have intention for the light to emanate and flow [from *Abba* and *Imma*] that is the 10 sons [876] in [*Partzuf*] Leah, as has been explained on that verse. [877]

***Yichud* To Perform**

He further ordered me regarding a *yichud* that I should perform on Shabbos night, and it seems to me that it will also help [with understanding] on weeknight as well. Briefly, the intention should be to cling to and bind

my *Neshamah* with the *Neshamah* [878] of Shimon HaPekuli. [879] I should intend to connect the level of my *Neshamah* with his *Neshamah* [that is] in the World of *Beriyah,* which should be done through the angel Akatriel, [880] all [letters of the name] with the vowel *Kometz,* [881] and I should intend to bind my *Neshamah* with his *Neshamah* in all 10 *sefiros* of *Beriyah* . Therefore I need to have intention for the name [Akatriel as] mentioned 10 times for the 10 *sefiros* of *Beriyah,* constantly binding my *Neshamah* to his *Neshamah* with this name.

After that I should intend to bind my *Ruach* with *Ruach* of Rebi Yochanan ben Zakkai [that is] in World of *Yetzirah,* using the name "Chofniel" [who is its minister], all letters [having the] vowel *Patach* . [882] I should have intention for this name 10 times, for [the] 1o *sefiros* of *Yetzirah* in the way mentioned above.

After that I should intend to bind your [883] *Nefesh* with the *Nefesh* of Rav Yayvo the Elder [that is] in World of *Asiyah,* using the name *"Yud-Vav-Heh-Chof,"* all [of its letters] with the vowel *Tzeirei* . [884] I should intend for this name 10 times for the 10 sefiros of *Asiyah* [in order to bring my *Nefesh* to his *Nefesh* on the level of all 10 *sefiros*], in the way mentioned above.

When I have intention for the name of *Yud-Vav-Heh-Chof,* I need to draw it in the form of a single person, with a child riding on his shoulder and the name *Yud-Vav-Heh-Chof* written on his heart. The initials of the three names [of these angels] are, *Aleph-Ches-Yud.* They have a *gematria* of 19, and are the *sod* of the 19 blessings that Shimon HaPekuli organized before Rabban Gamliel.

My teacher, *may he be remembered for life in the World-to-Come,* told me that at that time [using the *yichud* mentioned] I would be able to bind my *Neshamah* to [the *Neshamah* of] Shimon HaPekuli, even in the World of

Beriyah [885] through a *mitzvah* or rectification that I have. [Therefore] I have the ability to cling to him even in the World of *Beriyah* .

Rebi Yochanan ben Zakkai, however, I am not able to cling to except [for my *Ruach* with his *Ruach*] in the World of *Yetzirah* . This is based upon the mitzvos that I have, through which I can cleave to him. Rav Yayvo the Elder I am unable to cling to except [my *Nefesh* with his *Nefesh*] in the World of *Asiyah* .

Thus the matter does not depend on the level or greatness of the righteous persons mentioned. [886] [Rather, it is] based upon the *mitzvos* that I have been able to perform, the result of which is that I can cling to one more than to the other.

[For example,] there is a *mitzvah,* [an act] that Rav Yayvo did [that achieves rectification in *Asiyah*], and which I similarly did. [Being from his root] I became bound with him in the World of *Asiyah* . There is another *mitzvah* [to do with learning the Oral Law] that Rebi Yochanan ben Zakkai did, and I also performed it with great enthusiasm. Therefore, as a result, I am able to cling to him even in the World of *Yetzirah* . It was similar with Shimon HaPekuli.

Shimon HaPekuli is not actually from my root. However, he is from the group which "entered" and became bound up together in the "Sanctuary of Love," [887] [like] Rebi Akiva for example. As mentioned in the *Zohar, Parashas Pekuday* [888] [Rebi Akiva clings] in [the] Sanctuary [of Love] mentioned. Thus Shimon HaPekuli is one of those [who entered and became bound up in the Sanctuary of Love]. For this reason they, [that is, those belonging to this group] have a connection with one another. [889]

Other Intentions

My teacher, *z"l,* further told me that [all] the sparks of the root of Kayin [fell into] the *klipah* of Sisera, [890] as has been explained. [891] The soul of Rebi Akiva was [also immersed in the *Klipos* there], and therefore he was born to a descendant of Sisera as it is known. [892] He told me that my *Nefesh* was also [from] there.

He also told me that [after I recite the *Shema*], when I lie down [I should cite] the verse, "*In Your hand I will deposit [my soul]* " (*Tehillim* 31:6), [and have intention for] the Name *Hovayah* in this verse expanded [with the letter] Heh, called the Name *B"N.* [893] This is specific to me since I am a "double" reincarnation, having [two Nefashos in me], a portion which is my *Nefesh,* and a portion which is [the *Nefesh* of] Rebi Akiva.

I should also be careful to always have fear of God at all times, meaning that [I should always think about] this Name expanded with [the letter] *Heh* [so that it is always] before me. I should never allow it to leave my heart because this Name is called [the] "Cave of Machpelah," [894] since the *Yud* is two *Yuds* , [895] the *Heh* is two *Hehs* , the *Vav* is two *Vavs* , and the *Heh* is two *Hehs* .

My teacher, *z"l,* further warned me a lot regarding the matter of the order of *"A Prayer of Dovid"* (*Tehillim* , Ch. 86) said after the *Kedushah* of, *"And [a redeemer] will come to Tzion,"* that I should say it with a lot of intention. [896] [Since] my main light is from the [World of] *Yetzirah* , and all of these psalms [of Dovid] are in the World of *Yetzirah* , the root of my soul and understanding. [Also,] all of these psalms are on the level of *Gevuros* , as it is known, and my soul is [also] from *Gevuros* , as known.

Another [intention specific to me is] the intention in the Morning Service in the prayer, "Merciful Father, listen to our voices." [897] There [898] I explained an intention regarding the matter of the *Hovayah* here. See there.

Please know that it is essential to me since [the understanding of] a person is elevated as a result of this intention.

Intention For Midnight

I also explained there [899] what a person should intend for when arising at midnight to cry and mourn over the destruction [of the Temple]. The main point is that the essential aspect and root of [*Partzuf*] Rachel, [900] beginning then at exactly midnight, descends [from *Atzilus*] into the World of *Beriyah.* The reason it descends into this exile is to gather soul sparks that have spread out [and become mixed] among the *Klipos* . Therefore we cry and feel pained over the exile of the *Shechinah* since we caused this as a result of our sins. We combined good with evil and evil with good, as it is known.

My teacher, *z"l,* told me that someone who knows that he himself is from the root of Kayin, in whose root there is much *zuhama* [901] of the snake, the *zuhama* into which a lot of pure souls have become immersed, therefore he has more of a hand in this sacrilege than other people. Therefore my teacher, *z"l,* warned me a lot regarding this crying, that I must [do this] more than other people.

Arizal's Final Words

HaRav Rebi Yitzchak HaKohen, *z"l,* told me that at the time of the death of my teacher, *z"l,* when I left him [for the synagogue to pray for mercy on him], he came to him and cried before him and said, "This is the hope that all of us desired for your life, to see good [spread] and Torah and great wisdom in the world." He answered him, "If I had found but one of you to be completely righteous, they would not take me from this world before my time."

He was still speaking with him and he asked about me and said, “Where has Chaim gone?” At that time he left me and it pained him greatly, and he understood from his words that he wanted to tell me some secret.

[Rebi Yitzchak HaKohen] said to him, “What should we do from this point onward?” He told him, “Tell the colleagues in my name that from this day and onward they should not be involved at all with this wisdom I have been teaching them, because they will not understand it correctly and it will bring them to heresy and spiritual damage, *God forbid.* HaRav Chaim Vital only can be involved with it alone and in secret.”

[Rebi Yitzchak HaKohen] said [to my teacher, *z”l*], “God forbid there is no longer hope for us!” He told him, “If you merit it I will come and teach it to you.” He asked him, “How will you come and teach us now that you are leaving this world?” He answered him, “You have no business with mysteries, with respect to how I will come to you, whether in a dream, while awake, or in a vision.”

Immediately [my teacher, *z”l*] told him, “Get up and quickly leave [the house] since you are a *kohen,* [902] and my time has come. I am not free to elaborate on anything.” He left quickly and before leaving the threshold of the house, [my teacher, *z”l,*] opened his mouth and his soul left by Divine kiss, *may he merit life in the World-to-Come* . [903]

Chapter 40

Questions On The Zohar

Shmuel said: I found an additional booklet among my sacks, some things from the "Book of the *Tikunim"* and from the "Book of the Zohar," and they require investigation.

I did not want to rely [upon myself] to leave them "on my head," [904] or to edit them in their places [in the *Zohar.* I said,] perhaps this collection [of investigations into the *Zohar*] will, *God forbid,* be forgotten [because they are so few]. Therefore I said [that I will have] to place them in [this] book and engrave them, and all who want [to see] them can come and request them in this place.

With this I begin, with the help of [the] Almighty, my Redeemer.

In the Book of ***Tikunim*** **,** ***Tikun*** **22, p. 65b, Line 23,** it says: *"For with joy shall you go forth, and with peace shall you be brought"* (*Yeshayahu* 55:12). [The Hebrew word for] "With joy" [that is, *"simchah"*] has the [same] *gematria* as *"Adonai,"* without the letter *Shin* , [905] which equals 300. The letters of "with joy" are [the same letters as the Hebrew word for] "thought." [906] The letter] *Shin* [alludes to] the three fathers, [907] and the [remaining letters of *Bais-Ches-Mem-Heh* [have the *gematria* of] 65, which [is the *gematria* of *"Adonai,"* the Name which corresponds to the *Malchus* and therefore,] the *Shechinah* , etc.

Question: The letters *Bais-Ches-Mem-Heh* equal 55, not 65. This requires investigation.

Shmuel said: Also in the printing he annotated that this is surprising. I added something new, that maybe the letters of *Bais-Ches-Mem-Heh* expanded are 10, as follows: *Bais-Yud-Tav, Ches-Yud-Tav, Mem-Mem, Heh-Aleph.* This [would now make the total 65] 55 and 10.

There in the Book of ***Tikunim*** **,** ***Tikun*** **47, p. 86a, Line 21,** this is what it says: [It says,] *"Let Us make man [in Our image and Our likeness]"* (*Bereishis* 1:26). This is the *mitzvah* to circumcise a convert, [908] and if he fulfills the *mitzvah* of *Yibum* [909] and *Chalitzah* [910] he will be *"in Our image and Our likeness."*

Question: [How are these *mitzvos* relevant to a convert for whom the circumstances to make them possible cannot occur?] If the two of them are not conceived and born in holiness [911] we hold [912] the one cannot perform *yibum* or *chalitzah* to the wife of his brother. If [the case is that both of them were] conceived and born in holiness, [making *yibum* or *chalitzah* relevant,] then they are not converts, only sons of converts and completely Jewish. This requires investigation.

In the Book of the ***Zohar, Parashas Vayaira,*** **p. 120a, Line 18,** it says, [the Torah writes regarding the *Akeidah* ,] *"He saw the place from the distance"* (*Bereishis* 22:4). This is Ya'akov, as it says "from a distance," [913] but he did not merit, etc. seeing [Ya'akov] with [his actual] eyes. [For when Ya'akov came [into the world] Avraham died and left the world, etc.

This is amazing. Being precise with their years you will find that Ya'akov was 13 years old when Avraham died. Likewise our rabbis, *z"l,* have said on the verse, *"Ya'akov cooked a stew"* (*Bereishis* 25:29), that it was a dish of lentils for his [father who was] mourning [the loss] of Avraham, who had left [this world] five years [early] so that he should not see Eisav go off in an evil direction at [the age of] 13.

It can be said, according to what has been mentioned, that when it says *"the youths grew up"* (*Bereishis* 25:27) [it means that] they had become 13 complete years, at which time Eisav 's evil became recognizable, while *"Ya'akov was a wholesome person sitting in tents"* (*Bereishis* 25:27). Prior to this it was not recognizable, and this is the "seeing" that Avraham did not completely see as necessary. If so, then the physical seeing [of Ya'akov] he certainly saw.

There in the Book of the ***Zohar, Parashas Toldos,*** **p. 135a, Line 32** , it says: After Avraham died his appearance remained in Yitzchak, and all who saw Yitzchak would say that it was Avraham, etc.

Question: Our rabbis, *z"l,* have said that Yitzchak always had the countenance of Avraham so that the scoffers would not say that Sarah became pregnant from Avimelech. [914] Here [in the *Zohar*] they say that [only] now that Avraham has died that his appearance remained with him, and this is the *sod* [of the verse], *"And God blessed Yitzchak his son"* (*Bereishis* 25:11). The blessing was that his appearance should always

remain with him to testify that [Yitzchak] was his son. This is [the implication of] the word "his son" which is [otherwise] extra. After it says, *"And God blessed, etc."* [it writes] close by [the verse, *"These are the generations of Yitzchak the son of Avraham:] Avraham fathered Yitzchak"* (*Bereishis* 25:19) to explain the matter of the blessing mentioned.

Another question is regarding the words "even though" which are used [in the *Zohar*] prior to this. This is what it says: Rebi Yosi said, "What was the difference that until now it did not write 'son of Avraham,' and now it does? Rather, [it is to say that] even though it writes *'[After the death of Avraham,] God blessed Yitzchak his son,'* now that Avraham had died. [915]

If so, then the words "even though" are difficult, because the opposite [is true. [916] Therefore] it should have said, "because" it writes, [*"After the death of Avraham,"* it also writes *"God blessed Yitzchak his son"*]. This requires investigation.

There in the Book of the ***Zohar, Parashas Vayaitzai,*** **p. 151a, Line 27,** it says: Rebi Chiya and Rebi Chizkiah were sitting under a palm tree [in a place called] Ono, etc. [when Eliyahu HaNavi came and said, "I have] now come to tell you that Jerusalem will soon be destroyed, etc."

Question: Jerusalem was destroyed in the days of Rebi Yochanan ben Zakkai [by Titus]. [917] After that came the generation of the students of Rebi Eliezer [the son Horkanus], and after which was the generation of Rebi Akiva. [Rebi Akiva's generation] was followed by the generation of Rebi Shimon bar Yochai, and after which came students Rebi Chiya and Rebi Chizkiah mentioned here [long after the destruction of Jerusalem]!

It is possible to say that [Jerusalem was rebuilt and] inhabited once again under the rule of the evil Roman Kaiser, and that [Eliyahu HaNavi] came to to tell them that it would again be destroyed. However, this too

poses a difficultly since [it says that] the Sanhedrin underwent 10 exiles, [918] the last one being in Tiberias. Thus it seems that Jerusalem was not resettled after the destruction of Titus.

It is possible to say that Rebi Chiya and Rebi Chizkiah were scholars from the time Rebi Yochanan ben Zakkai, and not from the generation of Rebi Shimon bar Yochai.

There is the Book of the ***Zohar*** in ***Parashas Vayaitzai,*** **page 153b, Line 25,** it says the following: Therefore Yosef and Binyomin were two righteous people, etc. We learned that at the time Yosef asked Binyomin, "Do you have children?" etc. The beginning of the [statement from] the *Zohar* needs to be corrected because it is incorrect, and I will write the correction here as is found in older books.

It should say, We learned that at the time Yosef asked Binyomin, he said to him, "Do you have a wife?" He answered him, "Yes." He asked him, "Do you have children?" He answered him, "No, but [10] children are destined [to come from me]." He asked, "What will you name them?" He told him, "They will be named for my brother: Achi, Rosh, Gaira, Na'aman, etc.

It should be questioned in this discussion how Binyomin is considered to be righteous because he did not have relations all the years that Ya'akov mourned Yosef. It explains and says: When he went down to Egypt Yosef asked him if he had children and he answered that he still did not have children. Yosef asked him, "If you will have children what will be their names?" He answered him that they will be named for Yosef: Achi, Rosh, [etc.], as the Talmud elucidates: [919] Achi, because he was my brother, etc.

It then asks: When they went down to Egypt it says, *"and the children of Binyomin were: Bela, Becher, etc."* (*Bereishis* 46:21), so they were included in the 70 souls that went down to Egypt! It answers that after

Binyomin accompanied [his brothers down] to Yosef in Egypt, and he recognized Yosef once he revealed [himself] to them saying, *"I am Yosef your brother"* (*Bereishis* 45:4), Binyomin returned with his brothers to the Land of Canaan, and had relations and fathered sons. This is what it says [in the *Zohar* , that] Binyomin returned home and had relations, etc.

It requires investigation. It seems that regarding the matter of Yehudah, that his bones rattled in the coffin because of the ban he accepted upon himself [when he told Ya'akov his father], *"If I do not bring him to you, I will have sinned against my father forever"* (*Bereishis* 44:32). [920] The implication is that he did not bring Binyomin back to the Land of Canaan [as promised].

If we say that [Yehudah] did bring [Binyomin] back [to Canaan], then his bones rattled because we hold that a self-imposed conditional ban must be nullified even if [the condition] has been fulfilled. [921] Even so, it is still difficult [to say that Binyomin fathered his sons after returning to Canaan] since immediately after his brothers went up to the Land of Canaan, taking wagons [back from Egypt] with them, they brought Ya'akov down to Egypt with them. [Hence] there would not have been [enough] time for Binyomin to father even a single son let alone 10 sons even if he had 1o wives, since all of them went down to Egypt already born except for Yocheved, who was born "between the walls." [922] How much more so [is this true since] each of the brothers married the twin sister with which he was born. [923]

It is not possible that Binyomin, who is called righteous, would have married nine other women from the cursed daughters of Canaan, as Rebi Nechemiah asked Rebi Ye'udah in the *Midrash;* see there. If we say that that 10 twin [sisters] were born with him, this would be a sheer wonder. Even still there would not have been enough time to become pregnant, for all of them to give birth, and then all of them go down to Egypt.

Shmuel said: We can add to this that all of them would have had to die before going down to Egypt, as Rashi, *z"l,* explains: "According to the one who says that twin sisters were born with the tribes we must say that they died before their descent to Egypt, for they were not counted here" [924] among the 70 souls, other than Serach, the daughter of Asher, or Yocheved according to the opinion [that she completed the number of 70 souls that went down to Egypt]. It requires investigation.

There in the Book of the ***Zohar*** **,** ***Parashas Vayaitzai,*** **page 161a, Line 5,** it says: *"And he removed on that day the ringed"* (*Bereishis* 30:35). Reb Elazar opened and said, *"Who will sojourn in Your tent"* (*Tehillim* 15:1) . . . Rather Ya'akov tested the time of his *mazal* , because it is permissible for a person to test the time until he returns to his land. If his *mazal* holds up for him in what he does, it is good. If not, he should not step forth until his *mazal* is favorable for him, etc.

This requires investigation because the entire page is not understandable, whether what was written, "it is permissible for a person to test the time until he returns to his land. If his *mazal* holds up for him, etc.," [925] or when it says, "When The Holy One, Blessed is He, wanted Ya'akov to receive his payment, he did not find 10 from each kind," [926] until [the section that begins] "Rebi Elazar said," etc., and it needs investigation.

There in the Book of the ***Zohar*** **,** ***Parashas Mishpatim,*** **page 115b, Line 5,** it says: Certainly an oath does not apply other than to something that actually exists, [whereas] a vow can [also] apply to something that does not actually exist. This is already established in the *Mishnah* . [927]

Question: In Tractate *Nedarim* and Tractate *Shavuos* the opposite is taught: "Oaths are more stringent because they apply to something that does not actually exist as they do for that which does exist, which is not the case for vows." The *Rambam* , *z"l,* writes similarly in the "Laws of Vows," Chapter 3.

[Even] if we wanted to switch the words of the *Zohar* and change them to be like the words of the *Mishnah* mentioned, it would not be possible. Its words imply that it came to mention the stringency of vows over oaths, as it writes: "Not only this, but they say more, that vows [being from the level of *Binah*] are above oaths [being from the level of *Malchus*]: 'All who take an oath it is as if they have taken an oath with the king himself, [928] and all who make a vow it is as if they have vowed with the life [929] of the king.' " All of this is stringency with respect to vows.

Also further on [in the *Zohar*] it explains explicitly from what they say: "Certainly the World-to-Come is Binah, [which is the *sod* of vows], and it applies [even] to something that does not even exist.

Shmuel said: Perhaps we can amend the *Zohar* to say that vows are [more] stringent [than oaths inasmuch] as they apply to a *mitzvah* as they do to a non-*mitzvah* , which is not the case with oaths.

There in the Book of the ***Zohar* , *Parashas Tetzaveh* , page 180b, Line 2** , it says: Throughout [the psalm of] *"Psalm for Dovid"* (*Tehillim* 145), there is a [letter] *Vav* for each letter [930] [at the beginning of the second half of its verse], except for two for which a *Vav* is not written. [This is because the letter] *Vav* is [also] a Name of The Holy One, Blessed is He.

Above this [the *Zohar*] explains [that there are two letters to which the *Sitra Achra* is attached], and says that they are [the letters] *Raish* and *Kuf.* They also close together in the letters of [the word] "falsehood." [931] [Even though the word also has a *Shin*] the attachment of the *Klipos* is more recognizable with respect to them. Based upon this *"Psalm to Dovid"* [was written as it was].

Question: According to this there is a mistake in our books of *Tehillim* regarding the verse [which begins with the letter *Raish*], *"He does the will of those who fear Him, and He hears their cry and saves them"* (*Tehillim* 145:19). It should say [instead only the words] "hears them," without a *Vav* , based upon the words of the *Zohar* . In the verse, *"God is gracious and compassionate, slow to anger and of great kindness"* (*Tehillim* 145:8), [the word] "compassionate" [which begins with a *Raish*] is written with a *Vav* , and [the words] "great kindness" [are also written] with a *Vav* .

Perhaps [this can be answered] based upon what is mentioned in *Parashas Pinchas, Raya HaHemna,* page 254a, with respect to the verse, *"When Moshe completed"* (*Bamidbar* 7:1). [The word for "completed" should be spelled, *Chof-Lamed-Vav-Tav,* but instead] *Chof-Lamed-Tav* is written. They ask over there that "completed" is written [in the Torah] with a *Vav!* They answer that it is written missing in the Torah of Heaven, but not in the Torah that has been given to us, because *"her paths have wandered off"* (*Mishlei* 5:6). [932] Perhaps what it has said regarding the verse of, *"He does the will of those who fear Him,"* [means that it is] written without a *Vav* is in the *Tehillim* in Heaven.

Shmuel said: The words [of my father] and teacher, *z"l,* are difficult for me. [Regarding the] verse, *"God is gracious and compassionate,"* who says [that the *Sitra Achra* latches on to the letter *Ches* with which it begins]? This requires investigation.

There in the Book of the ***Zohar*** **,** ***Parashas Tetzaveh,*** **page 183a,** [933] **Line 11,** it says: How much more so on the day of Shavuos when upper bread is found, which is a cure for everyone, etc. [934]

This is understandable since the *matzah* of Pesach is [the level of] *Malchus* . The bread of Shavuos, however, is *chometz* which corresponds to [the] "upper bread," [which is the *sefirah* of] *Tifferes* [and the level of *Zehr*

Anpin. This is the level of the] Written Torah, a cure for everything, as it says, *"and for all his flesh a heal-ing"* (*Mishlei* 4:22).

However, what is written after that: "For this reason we sacrifice *chometz* to burn it on the altar," is not understandable. As it is known the two [loaves of] bread of *"Atzeres"* [935] were *chometz* , and they were not offered up on the altar or burned, but eaten by the *kohanim* , as the *Rambam* , *z"l,* writes in *Hilchos Ma'aseh HaKorbonos,* Ch. 12, and in *Hilchos Tamidin u'Mussafin,* Ch. 8. There are two mistakes, that it wrote that they are burned, and on the altar.

They also say [in the *Zohar*] "they offered two other [loaves of] bread like together." This is an error because the two [loaves of] bread themselves were *chometz* , whereas the meal-offering [that came as part of] the wine-offering with the Continual Offering was *matzah* , as mentioned in *Hilchos Ma'-aseh HaKorbonos,* Ch. 12. How can it say "two other [loaves of] bread, and *chometz* was burned among them," which implies that *chometz* was not the two [loaves of] bread. Specifically when it says that they were burned among them it implies they were three [things being burned together], one that was *chometz* and two *matzos* , and that the three of them were burned, which is clearly not true.

Know that there is another version that does not write the word "others," even the word "among them." According to this version there were only two [loaves of] bread. It is still difficult, however, because they were not burned but food for the *kohanim* .

If you want to say that it is talking about the *kometz* [936] offered on the altar, it is not possible. There was no *kometz* [offered] with the two [loaves of] bread, as mentioned in *Ma'aseh HaKorbonos,* Ch. 12.

It could be talking about two [loaves of] bread that were found to be unfit, and which were therefore burned, as mentioned in *Hilchos Tamidin u'Mussafin,* Ch. 8. In any case, it is difficult to establish the words of the *Zohar* [to be discussing a case in which] the two sheep [that come with the loaves of bread] were lost, as he says regarding about that which the verse itself is talking. This requires investigation.

There in the Book of the ***Zohar* , *Parashas Vayikra,* page 2b, Line 1,** it says: What is written? *"Moshe could not enter the Tent of Meeting because the Cloud dwelled upon it"* (*Shemos* 40:35).

This requires much investigation. At first [the *Zohar*] asks: If it writes, *"Moshe could not enter the Tent of Meeting because the Cloud dwelled upon it,"* how could it [also] write, *"The Cloud covered the mountain . . . and Moshe came into the Cloud and was on the mountain for 40 days and 40 nights"* (*Shemos* 24:15-18)?

[The *Zohar*] answers that it was necessary at that time in order to receive Torah another time, etc., which is difficult since the verse [about Moshe coming into the Cloud] is written at the end of *Parashas Mishpatim* regarding the first tablets. It does not write that he entered the Cloud regarding the last 40 days. [937]

Furthermore, written after this is: Rebi Yosi said, "If so, it writes, *'And Moshe erected the Mishkan, etc.'* (*Shemos* 40:18), and it writes, *'Moshe could not enter the Tent of Meeting,'* (*Shemos* 40:35), and it writes, *'Moshe was on the mountain for 40 days, etc.'* (*Shemos* 24:18). It also writes, *'And He called to Moshe'* (*Shemos* 24:16), implying that Moshe was on the mountain at the time that [God] called him.

This raises a big question [regarding how Rebi Yosi ordered the verses in his question]. The verse, *"And Moshe was, etc."* occurs at the end of [*Parashas*] *Mishpatim.* How did he interrupt [the flow of verses] and placed it between [the verse from] the end of *Parashas Pekuday,* after the verse *"And Moshe could not,"* and the [verse from the] beginning of *Parashas Vayikra?*

[Furthermore the verse] *"Moshe was on the mountain"* was at the giving of Torah on the day of Shavuos, whereas the verse *"And Moshe could not"* was on *Rosh Chodesh Nissan* in the second year [when Moshe erected the *Mishkan*]. This requires much investigation.

There in the Book of the ***Zohar, Parashas Bechukosai,*** **page 113a, Line 21,** it says: *"If you will walk in My statutes and observe My judgments"* (*Vayikra* 26:3), as it says, *"Judgment of the God of Ya'akov, etc."* (*Tehillim* 81:3).

This requires investigation because it writes "judgments" in the verse, whereas in our *Sefer Torah* it writes *"observe My mitzvos."*

Perhaps it can be said that this elucidation applies to another verse in *Parashas Behar Sinai,* [which says,] *"You shall perform My statutes, keep My ordinances and perform them"* (*Vayikra* 25:18). [It could be] that this is the place for this elucidation, and the copier erred by writing it here in this section.

There in the Book of the ***Zohar, Parashas Chukas,*** **page 180a, Line 24,** it says: The shoe [used for *chalitzah* [938]] needs to be from the one who died but which he did not use, etc.

There is no basis for for this at all, [939] and there is another version that is more correct, which is: “As a result of the shoe [used for *chalitzah*] the deceased no longer needs to go among the living, etc.” In other words, through the removal of the shoe the woman causes the deceased to no longer wander in this world among the living in search of rest. [Until *chalitzah* the deceased] is not able to ascend to his place like the rest of the dead, [940] but because of “the shoe that the woman takes, etc.” [and forcefully throws to the ground] “the body of the deceased is silenced.”

There in the Book of the ***Zohar, Parashas HaAzinu,*** **page 288a, Line 8,** it says: While [Rebi Shimon bar Yochai] was [still] sitting [on his bed], [941] he said, “[My father-in-law] Rebi Pinchas the son of Yair is here.” [942]

it seems [from this] that Rebi Shimon bar Yochai died after Rebi Pinchas, his father-in-law. [However,] in our Talmud there is an incident with *Rabbeinu HaKadosh* , when he invited Rebi Pinchas to a meal. He refused, and a mountain emerged between them. [943] [At the time of the incident *Rabbeinu HaKadosh*] was already “president.” At the time of the death of the Rashb”i, *Rabbeinu HaKadosh* , *z”l* , was not yet president. [He wasn’t] even older because *Rabbeinu HaKadosh* was the same age as Rebi Shimon’s son, Rebi Elazar, as it is known.

It is possible that there were two [people named] “Rebi Pinchas,” and the first, the father-in-law of the Rashb”i, died earlier. The second was the grandson of the first one, and he lived in the days of *Rabbeinu HaKadosh.*

Chapter 41

Incident With The Spirit

The young Shmuel Vital has said: Today I will convey a mystery, about what happened to me [while I was] in Egypt. It happened to Esther, *God should protect her,* the daughter of HaRav Rebi Yehuda Weiser, *his Rock should protect and sustain him* , when she became possessed, and remained so for two months after she was married.

They implored me to come and check on her so I went to check her. I found her in a state of being possessed, but I was unsure if it was [because of] a damager, [944] a demon, [945] or an evil Jewish spirit. [946]

I advised them to bring a judge from the gentiles to check her, which they did. In the middle of the matter the damager inside of her said in a loud

voice that he was gentile, and that he entered her because of his desire for her.

While talking he said that he gave me a small smack on my shin, that he made my shin hurt so that I would not come and heal her. After that the gentile judge worked on her and said that he had already captured the damager into a small bottle. He buried it in the ground as is their practice with such things.

All of a sudden a voice yelled out from the mouth of the girl and spoke, saying, "I remain alone in the body of this girl, and I am of the spirit of a Jew. Therefore, hurry and call for me the sage Rav Shmuel Vital, *his Rock should protect and sustain him,* in order to heal me and remove me from this."

Immediately they called me and I had to go out of respect for those who came [for me]. When I was with her, I had yet to confirm if he was a Jewish spirit, a demon, or a damager. I sat next to her and she lay there like a stone, covered with a white blanket.

Out of doubt, I said, "Peace on the Jewish people," and immediately the girl's lips moved, and she answered me, "Welcome, peace upon you, blessing and good!"

I asked him, "You are Jewish?" and he answered me, "Yes."

I said to him, "If you are Jewish say *'Shema Yisroel,'* " and he said *"Shema Yisroel."* I then began to speak with him [further], and he answered everything I asked him appropriately. I asked who he was, who his father was, from which land he came, when he died, where he was buried, how long he lived, what his punishment was, what sin he committed, who the

person is into which he reincarnated, if he is a *Nefesh* or *Ruach* , who is responsible for him, if he is alone or someone is supervising him. Everything he answered correctly and appropriately, without any twisting or obstinacy, without my having to impose a decree on him like [is usually done with] the rest of spirits, as it is known to all who know this art.

After that I asked him, “What do you now want?”

He answered me that I should rectify him and remove him from this body with my great wisdom, because he recognized me from what they proclaim about me in Heaven.

“If so,” I asked him, “how can I help someone who said, ‘I am the one who hit Shmuel in his shin in order that he should not come again to me’?”

He answered that it had not been him, *God forbid* , but it had been the gentile damager who had been with him who had said that he hit me, lying and with deceit. He said it to praise himself, but he was not able to touch me, *God forbid.*

I said to him, “If so, why did you come to me in a dream on Tuesday night, the night of the 17th of Tammuz and cause me pain?”

He answered me, “In truth I did come, but the one who caused you pain was the gentile damager. I did not sin against you at all.”

I told him, “Why did you come with him?”

He said to me, “In order to ask you for a *tikun.”*

In the end I asked him, “What do you want now?”

He answered, “I want you to rectify my *Nefesh* and my *Ruach* , and remove me from this body.”

I told him, “That is what I will do.”

The next day he returned and he said to me, “Why do you prolong the suffering of two spirits, my spirit and that of this girl? You have the ability to do this.” He pleaded with me a lot.

In the end I made him swear a severe oath that he would not be deceptive, leaving and then coming back into her. Also he should not cause any damage on his way out, neither to the girl, nor to her family, nor to anyone standing there at the time that he leaves the body, and not to a single Jew. He should no longer remain here and cause distress, but rather he should leave immediately and go on his way to *Gehinom* to be healed there.

Aside from this I decreed on him on behalf of all of the above excommunication, etc. and after that I said to him to give us a reliable sign on his way out, that he should say, “Peace upon you,” and so he did three times.

After that I called 10 Torah scholars from there, and I began to knock with his right fist while I had intention for the verse, “*Appoint a wicked man over him, and let an adversary stand at his right* ” (*Tehillim* 109:6), which I have written down at length, as well as other intentions of which I am aware to rectify his *Nefesh* and *Ruach* .

After that his lips moved, and he said, out loud and with us, the psalm, "*May God answer you on the day of distress* " (*Tehillim* 20) in its entirety. [We also said] the [last two lines of the] psalm, "*May the pleasantness of my Lord, our God, etc.* " (*Tehillim* 90), [and the entire psalm of] "*Whoever sits in the refuge of the Most High* " (*Tehillim* 91). [After that we said the prayer,] "*Please, in strength, etc.* " completely. I had intention for the Name [spelled], "*Kuf-Raish-Ayin, Sin-Tes-Nun."* [947] After that [we recited] the psalm, *"When I call, answer me, O God of my vindication"* (*Tehillim* 4).

After [all of] this [I said] the prayer: "In the Name of the Unique Almighty: You are great, and great is Your Name in strength. We beg You! glorious and awesome God, the glorified One, the wondrous One, the holy One, the exalted One, the blessed One, the One Who examines and investigates, the One Who is straight and sublime, the One Who is hidden and concealed, the One Who overpowers with 72 Names, the First and the Unique One, the Clear One and Pure One, the One Who hears cries and accepts prayers, the One Who answers in times of trouble, lend Your ear to my prayer, to my supplication, and to my request that I am praying before You. [I am] asking from You that You listen from Your Heavenly Abode, and accept in mercy and willingness this spirit that stands before You, who has reincarnated into this girl called "So-and-so, the daughter of So-and-so," [the soul] called "So-and-so, the son of So-and So." Accept our prayers that we pray on his behalf to rectify his *Nefesh* and *Ruach* so that he can leave this reincarnation and enter after this the judgment of *Gihenom,* and so that his *Nefesh* and *Ruach* can survive [the] "slingshot" [948] of the damagers and the pain it causes. Consider this reincarnation and the shame it has caused him as atonement for all of his sins, transgressions, and rebellious actions. Let our words be words of defense before You for this *Nefesh* and *Ruach.* Reveal Your trait of mercy over Your [other] traits to him, with the saying of 'The 13 Traits of Mercy,' [949] [beginning with] 'Almighty King Who sits on the Throne of Mercy, etc.,' [and] "God passed by, etc.' "

When I said the "13 Traits, " *"God, God, Almighty, Merciful, Kind, etc."* (*Shemos* 34:6-7)the shofar was blown, as is the custom at all *Selichos* . [950] After that, I said the [other version of the] "13 Traits" found in Michah HaNavi, *"Who is like the Almighty, etc.,"* (Michah 7:18). After, the verse, *"Matters of sin have overwhelmed me"* (*Tehillim* 65:4) was said, and the verse, *"Praises to the one whom You choose and draw near to dwell in Your courts, etc."* (*Tehillim* 65:5).

[The last verse said was,] "*Then all these servants of yours will come down to me* " (*Shemos* 11:8), which was repeated three times. After this, "Leave! Leave! Leave!" was said, with intentions for this verse that I have written down.

Immediately upon the word "Leave" the third time, the girl's left leg became elevated before everyone, and it left from baby toe of her foot. It yelled out loud and said, "Peace upon you!" three times, and I answered it, "Go in peace! Go in peace!" three times.

Immediately the girl regained consciousness, sat up, and opened her eyes and looked at me. She became embarrassed before me and asked, "Who are all these people?" having no knowledge whatsoever of anything that we did. She kissed my hand, ate, and drank.

This I did on the fifth day of the week, on the 26th day of Tammuz, in the year 5426 from Creation, in Egypt, God should protect us. I have written all of this for those who come after me, so that they should know that God is among the Jewish people. The young Shmuel Vital.

Thirtysix.org

OnLine Bookstore

The number *thirty-six* is very significant in Kabbalah It represents the Supernal Light with which God made Creation and subsequently hid on the first day of history. According to the Talmud it is a spiritual light that is far

more powerful than any physical light, and therefore it had to be protected from the evil people of history (*Chagigah* 12a).

Nevertheless, as Kabbalah explains, an aspect of the light remains accessible if a person is worthy of gaining such access. With such a light a person is able to understand life and its opportunities on a much higher level of comprehension.

The OnLine Bookstore is filled with softcover, PDF, and audio books, designed to allow the person who seeks this light to gain access to its wisdom, and the opportunity for spiritual growth it provides. To access the store, go to

www.thirtysix.org

[1] The letters *Ayin-Kof-Bais* from the name "Ya'akov" mean "heel."

[2] Chapter 28.

[3] In the verse, "that" is written *Heh-Vav-Aleph* , but grammatically it should have been written *Heh-Heh-Vav-Aleph,* allowing the word to allude to Ya'akov who is called *"Hu,"* or *"Heh-Vav-Aleph."*

[4] Nadav and Avihu.

[5] That is, they were with him from birth as his own soul.

[6] *Bereishis Rabba* 100:10.

[7] Chapter 38.

[8] *Succah* 28a.

[9] A hint that after he reincarnated into Abaye, and therefore he understood and taught their arguments.

[10] The period of time during which the final editing of the redacted Talmud took place.

[11] *Kesuvos* 2b.

[12] A compendium of *halachic* questions and responsa.

[13] A commentary by Don Vidal of Tolosa on the *Yad Chazakah* of the Rambam.

[14] The actual name of the work is the *"Ma'or,"* in which the author argues with the Rif's halachic decisions.

[15] See Chapter 26.

[16] *Kesuvos* 62b.

[17] Even as a simpleton Rebi Akiva acted modestly and was pleasant to others (*Maharsha*).

[18] The Hebrew expression *“chatas ne’urayim”* usually refers to the emission of wasted seed.

[19] Therefore, Rebi Akiva was born from the seed of gentiles (*Matok Midvash*).

[20] From the *Da’as* itself of *Zehr Anpin* .

[21] See Chapter 26.

[22] The father of Rebi Akiva in whom was a *Nefesh* that was a combination of good and evil (*Matok Midvash*).

[23] The Talmud actually says 10 generations.

[24] Another name for the *Klipos* .

[25] The initials of Shimon ben Nesanel, *Shin-Bais-Nun* , when rearranged spell “Bashan.”

[26] *Bamidbar* 21:34.

[27] After Og was killed and the spark was released.

[28] Shimon ben Nesanel.

[29] Bar Kochbah.

[30] Sisera was commander of the Canaanite army mentioned in *Shoftim* 4:2-3. After being defeated by Barak, Sisera was killed by Ya’el, who stuck a tent peg into his temple.

[31] *Sanhedrin* 96b.

[32] Authors of the *Mishnah* .

[33] The name given to the authors of the Talmud.

[34] In *Bava Kamma* 91b he is called the son of Rebi Chananya, but in *Seder HaDoros* some call him the son of Ravina.

[35] He was called this because he used to buy up all the fruit in the marketplace and cause the price to rise (*Bava Basra* 90b).

[36] Editors of the Talmud.

[37] He was called "first" because after him was Rav Tzemach the son of Rav Kafnai.

[38] He was called "first" because because there was another Rav Nehilai who was Rosh Yeshivah in Sura.

[39] This name is derived from a term that means to decide *halachic* conclusions.

[40] This stands for Rabbeinu Shlomo ben Aderet.

[41] The level of *Nefesh* from the root of Adam became mixed together with the *Ruach* from the root of Kayin or Hevel,

[42] The level of *Nefesh* from the root of Hevel became mixed together with the *Ruach* from Kayin.

[43] Literally, *"Greatness,"* and it refers to a state when the *Chassadim* that descended to the *Yesod* of *Zehr Anpin* ascend once again, *b'sod Ohr Chozer,* or "Returning Light," to the *Keser* of *Zehr Anpin* in order to increase *Zehr Anpin* .

[44] "Literally, *"Smallness," and* this is the state during which the lights descend to the *Yesod* of *Zehr Anpin* in advance of returning *b'sod Ohr Chozer.*

[45] The levels of the *Tifferes* of *Zehr Anpin* that are not overlapped by the *Yesod* of *Imma* inside of *Zehr Anpin* after it ends at the chest level of *Zehr Anpin.*

[46] That is, “seers.”

[47] Which is spelled *Raish-Mem-Heh.*

[48] The root of his soul was from the spark of the light that was born from the “hitting” (another word for the pairing of *sefiros*) of the *Gevuros* of *Gadlus* that “hit” within the *Chesed* of *Katnus* that ascended *b’sod Ohr Chozer* from the *Netzach* of *Zehr Anpin* to the *Chesed* of *Zehr Anpin* (*Matok Midvash*).

[49] *Brochos* 58a.

[50] In Hebrew, forelock is the word *pe’ah* , spelled *Peh-Aleph-Heh,* which has the *gematria* of 80+1+5=86. “Yosi” is *Yud-Vav-Samech-Yud* , or 10+6+60+10, also 86.

[51] Five of the 10 *sefiros* in the *Da’as* that are on the left side, the side of *Gevurah* .

[52] *Yevamos* 16a.

[53] Being the higher level it is clothed within the level of *Imma* .

[54] The upper part of the *Malchus* that is situation behind *Zehr Anpin,* from the top of his head to the level of his chest.

[55] That is, as far as the system of light flow from level to level is concerned, this is less conventional.

[56] His *Neshamah* was from Adam HaRishon before the birth of Kayin (*Matok Midvash*).

[57] His *Neshamah* was from Adam HaRishon after the birth of Kayin (*Matok Midvash*).

[58] *Bereishis Rabbah* 20:12. That is, God did not complete the judgment of Kayin until the time of the actual Flood (*Matnas Kehunah)* .

[59] Literally, “All that *stood* was eradicated.”

[60] *Sha'ar HaPesukim* .

[61] The Hebrew word used here for "in the air," *rifyon* , can also mean "weakness."

[62] His *Neshamah* was from the head of the root of Kayin, that is the *Chochmah* and *Binah* which are the *sod* of *Yud-Heh* .

[63] *Sha'ar HaKavanos* , p. 60, Row 3: By preparing for Shabbos on the weekday when *Klipas Nogah* (the least of five levels of *klipos*) has power, it is possible to merit an extra soul on Shabbos. This is because what was separated out during the week from *Nogah* becomes *Tosefes Shabbos* on Shabbos (any elevation to a higher level is called *Tosefes Shabbos; Matok Midvash*).

[64] There are seven Names mentioned there with respect to the sod of the holiness of Shabbos.

[65] They are: 26+26+31+86+65, which equals 234.

[66] Shmuel said: With the *kollel* . Furthermore, Shmuel said, it seems to me, in my humble opinion, that it is better [to calculate the 240 in another way, using the five names which total 234] including the total [of one for each] of the five Names themselves, equaling 240 [and not 241]. The [other] two Names were used in the calculation of the two *Mem-Tzaddi-Peh-Tzaddi, Mem-Tzaddi-Peh-Tzaddi,* [so they were already taken into account with respect to the two letters of *Shin*].

[67] You will die in this world and live in the World-to-Come (*Brochos* 10a).

[68] And that this is why Yeshayahu told him he would not live in the World-to-come.

[69] *Yud-Heh* corresponds to *Chochmah* and *Binah* which are the source of all the *sefiros* below them.

[70] Each name begins with the letter *Shin* .

[71] Both were from the side of the *Gevurah* of Hevel, not Kayin.

[72] Who also had a spark of Yosef within him, which came from the root of Hevel.

[73] His main soul spark also came from Yosef, which is from the root of Hevel.

[74] He received a spark of Yosef from Eliyahu.

[75] From the total amount of years he was supposed to have lived had he not sinned (*Brochos* 10a).

[76] *Yevamos* 50a.

[77] "Dimi" is spelled *Dalet-Yud-Mem-Yud* , similar to the word Chizkiah used in the verse for "cut short," which is spelled *Dalet-Mem-Yud.*

[78] On the day that the Arizal and Rav Chaim Vital had accompanied a dead body to its resting place, as is clear from Chapter 38.

[79] They are: *Ayin-Kuf-Yud-Bais-Heh.*

[80] In the Babylonian Talmud it is spelled *Ayin-Kuf-Yud-Bais-Aleph,* but in the Jerusalem Talmud a *Heh* is used.

[81] Shmuel says: Similarly I wrote in my book, "*Chochmas Nashim,* " that I established in the "order" of a divorce document, where it appears clearer, to write [in a divorce document] the name "Akiva" with a *Heh* at the end.

[82] The basis of both names are the letters *Kuf-Yud-Nun* .

[83] *Rosh Hashanah* 25a.

[84] *Sotah* 10a.

[85] Who is under a vow not to drink wine while a *nazir* .

[86] This is a hint to the fact that the grandson will be in place of the grandfather.

[87] The Hebrew word for "scoff" can also mean interpret: *"They did not know that Yosef understood, for the interpreter—hameilitz—was between them"* (*Bereishis* 42:23).

[88] This verse hints to the two of them as will later be seen.

[89] A form of *gematria* in which the last letter of the *Aleph-Bais* , *Tav* , is interchangeable with the first letter, *Aleph* , and the second last letter, *Shin* , with the second letter, *Bais* , and so on.

[90] Shmuel says: Even though my father and master, *z"l,* concealed their words here, I recall once that in private he revealed to me that in this verse is a hint to the closeness of his soul, *z"l,* to the soul of the great teacher, our teacher [the Arizal], *may he be remembered for eternal life* . He said that this "Yitzchak" refers to the great teacher, *may he be remembered for eternal life* . Furthermore, [the Arizal said that] hinted in the verse is the name of my father and master: C*hes* from "*chazeh* ," *Yud* from "*Tzion* ," *Yud* from "*Kiryas,"* and the *Mem* from "*Moadaynu* ," [together] spells "Chaim" [Vital]. He told me that during the time of the great teacher, *z"l,* it was not possible at all to build Yerushalayim, but that during the time of my father and master, *may he be remembered for eternal life,* it would be possible if the Jewish people repented, and then my father and master, *z"l* , would have been Moshiach ben Yosef. This was hinted to here [in the verse], "*Your eyes will see Yerushalayim* ," (that is, the eyes of Rav Chaim Vital) but not my eyes (i.e., the Arizal's). These were the words of my father, *may he be remembered for eternal life* . Thus I saw that my father, *may he be remembered for eternal life,* was quite afraid of the nations of the world, that they should not kill him. After that, because of the sins of the generation it switched and he went (i.e., Rav Chaim Vital died without revealing that he was Moshiach ben Yosef), like the first miracle that occurred in 5332 when our teacher, the great teacher died. This is what it says [regarding the birth of Shelah, the son of Yehudah], "*and it was in Keziv* " (*Bereishis* 38:5), from the language of "*All mankind is deceitful (kozeiv)* " (*Tehillim* 116:11), (because of the sins of the generation Moshiach could not come at that time). Also, my father and master, *z"l,* told me that in a verse there is an allusion to his name and mine, to make known the closeness of our souls. The verse says, "*Oh, who will survive when He imposes these* " (*Bamidbar* 24:23), and there is an allusion to "Chaim" [and] "Shmuel" in it. If I can gather the strength, I will write in this book, *with the help of God,* many of the instructions that our teacher, the great teacher gave over to my father and master, *z"l,* from the day that he knew him until the day of his death. I will present them to you so that they will not become "fallen fruit for the poor" and "forgotten sheaves." They are hidden with me in separate pamphlets.

[91] After Rami bar Chama had already died.

[92] She alluded to the *Malchus* .

[93] This is the Hebrew of "How" in the verse.

[94] The *Malchus* is called *"Mah"* (*Mem-Heh*) because of the light it receives from *Zehr Anpin* which corresponds to the expanded Name of God that totals 45, or *Mem-Heh* .

[95] *Zohar, Bereishis* 1b.

[96] The *Malchus* is the daughter of Avraham.

[97] "Your goodness" is "Your kindness" in *"Loshon Imri"* (*Matok Midvash*).

[98] He is from the *Chesed* of the *Chesed* (*Matok Midvash*).

[99] Rami bar Chama and Rava cleave to the daughter of Rav Chisda who alludes to the *Malchus* (*Matok Midvash*).

[100] When the *Malchus* ascends to the *Keser* of *Zehr Anpin* and causes a *yichud* there *b'sod Da'as.*

[101] The four letter Name of God that is not pronounced the way it appears. In deference to the holiness of the Name the letters are written out of order and pronounced *"Hovayah."*

[102] See Chapter 11.

[103] *Hovayah* equals 26 and *Eheyeh* equals 21.

[104] The *Malchus* only ascends to the chest of *Zehr Anpin* , causing a *yichud* below in *Zehr Anpin.*

[105] Combined *gematria:* 26+86=112.

[106] Combined *gematria:* 26+65=91, and together with the previous combination yields: 112+91=203. With the 47 of the upper pairing, the total is 250, the *gematria* of *Nun-Raish,* or "candle," which is the level of *Malchus* (*Aitz Chaim, Sha'ar* 15, Ch. 1).

[107] This spells "well." Rava is the *sod* of the *Malchus* which is called "well" b'sod a pairing with *Zehr Anpin* (*Aitz Chaim, Sha'ar* 32, Ch. 7).

[108] 203.

[109] The seven lower *sefiros* of *Zehr Anpin* .

[110] That is, the seven lower *sefiros* of *Zehr Anpin* .

[111] The story in the Talmud has the daughter of Rav Chisda talking to her father in front of Rava and Rami bar Chama, asking him which of the two he wants her to marry. Rav Chisda answers this daughter hat he wants her to marry both of them, and which point Rava says that he will be the second one, and this is the Kabbalistic basis for his answer.

[112] That is, 203.

[113] Which is spelled *Raish-Mem.*

[114] The Talmud states: "With 50 gates of wisdom the world was created . . ." (*Rosh Hashanah* 21b).

[115] It is the *sod* of the upper *Da'as* which is hidden in the scull of *Zehr Anpin* (*Matok Midvash*).

[116] That is, the three pairings of six Names whose total is 250.

[117] They are: *Mem-Raish-Tes-Aleph,* or 40+200+9+1=250.

[118] Since he is the *sod* of the upper pairing of *Zehr Anpin* and *Nukvah* .

[119] Who is the *sod* of the lower pairing of *Nukvah* and the lower seven of *Zehr Anpin* .

[120] It should say *Bava Basra,* and it concerns the ownership a chick that is found either within 50 *amos* (22.86-30.48) of a dovecote or outside of the 50 *amos* .

[121] Since they expelled him from the Study Hall.

[122] As mentioned in the Zohar, Arka is one of the seven lands at the "navel" of the world.

[123] *Introduction, Bereishis* 9b.

[124] *Bereishis* 4:20-22.

[125] That is, 260.

[126] Ten (five *Chassadim* and five *Gevuros*) times 26 (*gematria* of *Hovayah*) equals to 260, or *Raish-Samech* .

[127] *Yud-Vav-Dalet, Heh-ALEPH, Vav-ALEPH-Vav, Heh-ALEPH.*

[128] 10+5+6+5=26.

[129] He drew sustenance from all of the *Chassadim* in the *Da'as* of *Zehr Anpin* (*Matok Midvash*).

[130] There are both kinds in *Zehr Anpin* .

[131] "Yavin" is derived from the word *"Binah,"* as if to say that he drew from the *Chassadim* and *Gevuros* of the *Da'as* of *Zehr Anpin* from the side of *Imma* .

[132] *Yud-Vav-Dalet, Heh-YUD, Vav-YUD-Vav, Heh-YUD.*

[133] *"Yavin"* is spelled *Yud-Bais-Yud-Nun* , which has the *gematria* of 10+2+10+50, or 72.

[134] *Binah* itself is also from the side of *Gevuros* .

[135] See Chapter 15.

[136] As it to say "Haman with Sisera."

[137] The top part of the *Malchus* situated behind *Zehr Anpin* and corresponding to the height from the top of his head to the level of his chest.

[138] Yael reincarnated into Eli HaKohen as will be discussed later in this chapter.

[139] As a supreme *mitzvah* for a Jew, dying to sanctify the Name of God has tremendous power to elevate holy sparks from the *Klipos* .

[140] See Chapter 5.

[141] See Chapter 3.

[142] Below the souls of the Ten Martyrs.

[143] See Chapter 26.

[144] *Sotah* 10a.

[145] In Hebrew the word is spelled *Nun-Kuf-Yud* , the letters of Kayin in a different order.

[146] The *Zihara Ila'a* from *Atzilus.*

[147] From the worlds of *Beriyah* , *Yetzirah* , and *Asiyah* .

[148] Shmuel said: This requires further investigation since earlier while discussing the root of Kayin (p. 106, column 2), Uriah HaKohen and Zechariyahu ben Yevarachyahu were listed there, and here they are listed under the root of Hevel. It is possible to answer that not all roots ate the same, some being [on the level] of *Nefesh* and some being [on the level]of *Ruach* .

[149] His original name was Elisha son of Abuya but after becoming a heretic he was referred to as "Acher," or the "Other One."

[150] *Kesuvos* 2b.

[151] Which is spelled *Ches-Vav-Raish.*

[152] Otherwise known as the Ri Migash.

[153] Shmuel says: This requires investigation because above he was listed under the second root of Kayin, [alluded to] in the letters [*Nun-Kuf-Yud* from the verse], "*no one was exempt* ."

[154] He was one of the Ten Martyrs killed by the Romans.

[155] Later in this chapter it says that Iyov was the reincarnation of Terach.

[156] Rebi Yehudah HaNasi.

[157] This stands for Rabbeinu Nissim.

[158] Later it says that he was the reincarnation of Eliezer.

[159] Soul levels within *Atzilus* .

[160] In the Talmud there is only Rebi Yehudah son of Rebi Shimon ben Pazzi (*Brochos* 9b).

[161] According to *Tosfos* (*Bava Basra* 149b) his father's name was Yehudah and Shimon's mother's name was Pazzi. According to the Zohar (*Lech-lecha, Sisrei Torah,* 88a), "ben Pazzi" does not refer to either his father or mother, but to a goblet of gold (Hebrew: *paz*) through which Rebi Yosi ben Pazzi merited Torah, and therefore he and יןד sons were called "ben Pazzi" (*Matok Midvash*).

[162] Rabbeinu Yom Tov ben Ishbili.

[163] Rebi Shimon bar Tzemach.

[164] The first two Hebrew letters *Aleph-Ches* spell "brother," and the last two letters *Aleph-Bais* are the first two letters of "Avraham."

[165] *Shabbos* 34a.

[166] Both of them, Yehudah's son from his wife before she died, had been married to Tamar, with whom Yehudah later inadvertently had Peretz and Zerach after Er and Onan had already died.

[167] See the Hebrew.

[168] This is the Hebrew spelling of the words "ample room" in the verse.

[169] God's promise implies that He would grant Ya'akov miraculously everything that he, on his own, pursued through natural means, which is considered to be a lack of trust in God.

[170] In *Aitz Chain, Sha'ar* 39, Ch. 8, it explains that this spiritual contribution of the man to the woman is what transforms her womb into a "vessel" capable of forming and giving birth to children.

[171] Each child that she gives birth to receives a portion of this *Nefesh* and when the entire spirit is depleted she stops giving birth to children. If she does happen to give birth to an additional child after the spirit she received from her husband is finished then her own soul will go to the child and she will die at childbirth, as happened to Rachel when she gave birth to Binyomin.

[172] As she was giving birth to Binyomin.

[173] Without out the second *Yud* "Avigayil" becomes "Avi-gal," which literally means, "my father [is Ya'akov Avinu who built the] monument."

[174] *Bava Metzia* 84a.

[175] *Zohar, Behar* 111b.

[176] The rest of this sentence is the amended text from the *Matok Midvash* which is not found here in the Hebrew text.

[177] That is, the *Klipos* .

[178] The men of Dovid helped to protect Naval's shepherds while they were in their vicinity.

[179] Avigayil his wife rectified the drop of Leah and Avigayil his sister rectified the drop of Rachel.

[180] Like the Hebrew word for "cuckoo" which is *"dagar."*

[181] He desired much wealth.

[182] Bilaam was saying that it was fitting for Balak to give him all of his gold and silver.

[183] *Sanhedrin* 106b.

[184] Shmuel said: It seems in my humble opinion that it is written in the Talmud: “Bilaam the closed off on (i.e., the one who had leprosy for speaking *loshon hara*) one was killed by Pinchas the robber, etc.”

[185] Scoundrel in Hebrew is *“naval,”* so the verse says, “*at his end he will be considered a Naval* ,” which Lavan was.

[186] The name of the angel appointed to open the eyes of a prophet who merits prophecy while awake.

[187] The name of the angel appointed to close the eyes of the prophet when prophecy comes to him while asleep.

[188] The angel appointed over the previous two, and who there is called by their names as well.

[189] Moshe also took from the *Zihara Ila’a* of Adam HaRishon, as mentioned in Ch. 29.

[190] This is Matatron who is called this since he is the angel over P’sachon and S’garon.

[191] *Sha’ar HaPesukim, Parashas Chaye Sarah, Siman* 24.

[192] A form of *gematria* in which the last letter of the *Aleph-Bais* , *Tav* , is interchangeable with the first letter, *Aleph* , and the second last letter, *Shin* , with the second letter, *Bais* , and so on. Switching the *Bais* of Yoav with a *Shin* results in the name Yoash.

[193] *Eichah Rabbah, Pesichah* 23.

[194] *Yoma* 71b.

[195] As mentioned previously, since a rectified *Nefesh* cannot return into a body with an unrectified *Ruach* , a surrogate *Nefesh* , that of a convert, must come together in the next reincarnation with the *Ruach* to allow it to become rectified as well.

[196] *Bais-Bais-Aleph,* which spells “Babba” becomes *Shin-Shin-Tav* which spells “Sheishes.”

[197] Once God decided to make Creation He did so in three stages. The first stage is called *Akudim* , from the word which means “bound up” because in the beginning all of the spiritual lights existed at that time as one sublime unified entity. The next stage is called *Nekudim* , which means “points,” because the pre-Creation *sefiros* that emerged from the stage of *Akudim,* the bottom seven of which had the names of the seven kings of Edom (*Bereishis* 36:31-39), emerged as small points of spiritual light. These lights eventually “broke” in what is called *Sheviras HaKeilim,* the Breaking of the Vessels, from which God made, and continues to make all of Creation. The final period, one of rectification, is called *B’rudim* , which means “striped.”

[198] *Aitz Chaim, Sha’ar* 8.

[199] See footnote #197.

[200] Each of these letters has a second form for usage inside a word or usage at the end of a word. The letters specifically represent the *Gevuros* .

[201] *Mem-Nun-Tzaddi-Peh-Chof* is equal to 40+50+90+80+20, or 280.

[202] In *Gematria Kollel,* additional values can be added to the *gematria* of the word, such as one for the word itself, or even one for each letter of the word.

[203] Hebrew: *Nokdim* , like the word *Nekudim* .

[204] The name Tekoa has the letters *Tav-Kuf-Ayin* in it, so it alludes to the source of the prophet’s soul.

[205] These sparks went down into the World of *Tohu* at the time of the breaking of the vessels.

[206] See Chapter 3.

[207] *Mem-Nun-Tzaddi-Peh-Chof* is equal to 40+50+90+80+20, or 280.

[208] *Vav* is 6 and *Nun* is 50.

[209] Leprosy that came for spiritual reasons.

[210] *Shevuos* 6a.

[211] Rabbi Moshe ben Maimon.

[212] Rabbi Moshe ben Nachman.

[213] The *sefiros* of *Chesed* through *Yesod* .

[214] As mentioned previously the configuration of the 10 *sefiros* is the basis of that of the human body, so that whatever is found on or in our bodies corresponds to a spiritual reality in the *sefiros.* This even includes details such as a man's beard and the forelocks, *pay-ah* in Hebrew, except that such realities in the *sefiros* are particular levels from which particular souls emanate.

[215] Every level within the *sefiros* acts as a filter for Divine light, reducing it so that it can result in lower levels of Creation and their maintenance. Certain main ones are called *tikunim* , or *rectifications* , because by reducing God's light they make it more accessible to man, which is the point of Creation.

[216] Since levels of *sefiros* represent different revelations of God's light they are often referred to by specific Names of God.

[217] The *gematria* of *zakan* , the Hebrew *beard* , is 157. Two times 157 is 314, which is the *gematria* of *"Shaddai"* (300+4+10).

[218] The Hebrew term for a competent decider of *halachah* issues.

[219] The *gematria* of the Name *El.*

[220] Shorts hairs that stand up like thorns.

[221] The Hebrew of forelock.

[222] *Dinim* in Hebrew, which are a function of the *Gevuros* to which the *Malchus* belongs.

[223] The Hebrew term is *kefitzas haderech* , which means “jumping of the way,” referring to the miracle of traveling a distance in a much shorter time than is physically possible.

[224] *Rus Rabbah* 2:1; how else could she have known that they would be gone for three days?

[225] *Zohar, Vayikra* 2a.

[226] *Tikunei Zohar, Tikun* 69, p. 119a.

[227] See Chapter 34; the level of *Malchus* is called *Tzedek* , which means *righteousness* .

[228] She did not want the soul of a convert but one that is on the same level as the rest of the Jewish people.

[229] The *Malchus* corresponds to the land and therefore, they were telling Rachav, “we cannot elevate you higher than the *Malchus* .”

[230] The ideal pairing between *Zehr Anpin* and *Malchus* is between his *Tifferes* and *Yesod* and the *Malchus,* which would have given Rachav a soul on par with the rest of the Jewish people. Without Moshe Rabbeinu, however, they could only draw a soul to her from incomplete pairing, that is, with only the *Yesod* of *Zehr Anpin* with the *Malchus,* alluded to by the verse, “*Your lips are like a thread of scarlet* ” (*Shir HaShirim* 4:3).

[231] This “Sanctuary,” the level of *Tifferes* in the *Malchus* , is the *sod* the pairing on the level of “kissing” that occurs with the red “lips.” There are two levels of pairing that occurs between *partzufim* such as *Zehr Anpin* and the *Malchus* , on the higher level of the “lips” and on the lower level of *Yesod* .

[232] *Zohar, Pekuday* 253b.

[233] The Hebrew word *tikvas* translates as *line, rope* , or *cord* (*Rashi, Yehoshua* 2:18).

[234] A soul will be drawn to you from the pairing of the *Yesod* of *Zehr Anpin* with the *Malchus* through the arousal of the *Tifferes* of the *Malchus* , as it says, “*Your lips are like a thread of scarlet* ” (*Shir*

HaShirim 4:3), which is the pairing that occurs with the *Tifferes* of the *Malchus* .

[235] *Zohar, Vayikra* 23b.

[236] Skins from an animal of unconfirmed identity used in the construction of the *Mishkan* .

[237] Avraham and Sarah were the "chariot" for the trait of *Chesed* , and their union caused a union above from which souls of converts were drawn to the side of holiness. Since these souls were clean of spiritual waste of the Sitra Achra, Avraham married Hagar and Keturah and fathered sons with them from the Sitra Achra. Through this Avraham purified the *Chesed* of the *Klipos* from all spiritual waste, resulting in clean and pure souls. Had Avraham not caused this arousal there could never have been any converts because of the spiritual waste that was combined with *Chesed* within them.

[238] The Hebrew for "hope" is *tikvah* , like the word for cord in the verse.

[239] The *Matok Midvash* makes this change.

[240] *B'sod* the *Chassadim* that are drawn down to the *Yesod* for the sake of a pairing (*Matok Midvash*).

[241] This is the level of the *Yesod* of *Zehr Anpin.* This is why the word "thread" is left out, and only the "cord of scarlet" is mentioned, because "thread of scarlet" refers to a soul that is drawn from an incomplete pairing of the *Yesod* of *Zehr Anpin* with the *Yesod* of *Malchus,* as mentioned earlier. Instead, they told her that her soul would be drawn from a pairing of the *Yesod* of *Zehr Anpin* with the *Malchus* , but with a "drop" drawn from the higher level of the *Netzach* and *Hod* of *Zehr Anpin.* This made the pairing, in effect, between the *Netzach* and *Hod* of *Zehr Anpin* and the *Malchus* , not quite the level of the *Tifferes* of *Zehr Anpin* that she first requested but higher and more complete than that of the *Yesod* of *Zehr Anpin* alone.

[242] Hinted to be the Hebrew word for "scarlet," which is *shani* , and which with a slight vowel change becomes *sheini* , which means "two" and refers to the two "thighs" of *Netzach* and *Hod* .

[243] They are considered to be the source of prophecy.

[244] The Hebrew is *"rachav,"* an allusion to Rachav and her tying of the scarlet cord.

[245] Shmuel says: It seems to be in my humble opinion that since Chever the Kenite reincarnated into Chanah the mother of Shmuel, Chanah was barren since she was the reincarnation of a male, as

known. She was not remembered until Eli HaKohen, the reincarnation of a woman, that is Yael the wife of Chever the Kenite, prayed for her. Because of him [since he had the ability of a woman] Chanah was remembered, and this is for me "goblets and knobs," and how it seems to me in my humble opinion.

246 *Zehr Anpin* is also called *"Yisroel,"* and it clothes the *partzufim* of *Yisroel Sabba* and *Tevunah* (that is, their *Netzach* , *Hod* , and *Yesod*). It is the level of *Tifferes* in any world. and incorporates the "Six Ends" of *Chesed* , *Gevurah, Tifferes, Netzach, Hod,* and *Yesod* .

247 A *partzuf* that clothes *Zehr Anpin* from the level of *Netzach, Hod, Yesod* and below.

248 The "middle" *sefiros* of *Chesed* , *Gevurah* , and *Tifferes* are considered to be *panim* , which means "face" or "front," but the *sefiros* of *Netzach* , *Hod* , and *Yesod* which exist from the chest down of a *partzuf* are considered to be *achor* , or the "back" of a *partzuf* , and *chitzoni* , or "external."

249 That is, during *Sheviras HaKeilim* , or the "Break of the Vessels." As detailed in *Aitz Chaim* of the Arizal, part of the pre-Creation process was *Sheviras HaKeilim* , the destruction of the the seven lowest pre-Creation *sefiros* whose names were those of seven of the kings of Edom mentioned at the end of *Parashas Vayishlach* (*Bereishis* 36:31). "Death" in this sense means the breaking up of these pre-Creation vessels, and though the breaking only broke the *sefiros* from *Chesed* down, it did cause the *Achorayim* of *Abba* and *Imma* to descend within *Atzilus* .

250 Fifty is a number associated with the *sefirah* of *Binah* because, as the Talmud says: Fifty Gates *of Binah* were created in the world, and all of them were given to Moshe except for one (*Rosh Hashanah* 21b; *Nedarim* 38a).

251 *"You shall sanctify the fiftieth year, and proclaim freedom [for slaves] throughout the land for all who live on it. It shall be a Jubilee—Yovel—for you, and you shall return, each man to his property, and you shall return, each man to his family."* (*Vayikra* 25:10)

252 A brook in Hebrew is *yuval* .

253 Hebrew: *yovilu* , which means *"they will convey."*

254 This hints that when Moshiach comes everyone will bring gifts to him, at which time the root of Yuval will be rectified (*Matok Midvash*).

255 In the final generation Yuval will come as an *ibur* in Moshe Rabbeinu.

[256] In Chapter 2o Rav Chaim Vital referred to his generation as the final one.

[257] The Hebrew word for "angry" is similar to the word ibur, alluding to the fact that Yuval will be an ibur in him in the future.

[258] Hebrew: *binah* .

[259] *Bohen* is spelled *Bais-Heh-Nun* and *Binah* is spelled *Bais-Yud-Nun-Heh* .

[260] Replaced but a *Cholam* .

[261] This alludes to the fact that prophecy that comes to prophets from *Binah* does so through *Netzach* and *Hod* of *Zehr Anpin* (*Matok Midvash*).

[262] This alludes to the fact that since there is a *Netzach* and *Hod* automatically there is also a *Yesod* because it balances between the two of them (*Matok Midvash*).

[263] This is because the five *Gevuros* of *Mem-Nun-Tzaddi-Peh-Chof* are in the five fingers.

[264] [The *Gevuros* of] *Mem-Nun-Tzaddi-Peh-Kuf* has the *gematria* of 280 [sparks], and when they divide into five sections they are five times 56, [and] with [one added to each for] the *kollel* they are 57.

[265] This is what it says in the *Zohar, Naso* 132a.

[266] *Bais-Heh-Nun* = 2+5+50=57.

[267] All of them are "masters" of those who blow [the short blasts on the *shofar* called] *"Sh'varim"* [which sounds like wailing and therefore] which is called "*yevava* ," and they are "masters" of judgment (*Matok Midvash*).

[268] The separation of the evil from the good is accomplished through reincarnation because each reincarnation rectifies the soul a little causing the good to separate to one side and the evil to separate to another side. This allows the holy sparks to return to their roots in holiness (*Matok Midvash*).

[269] Since they are from the sparks of Adam HaRishon.

[270] The first letters of each of the last three Hebrew words from the verse are those of Hevel.

[271] This was a form of magic with which a person inquired about the future from demons by using oil in a vessel (*Rashi, Sanhedrin* 101a)

[272] This is what they are called in *Bava Kamma* 38b.

[273] *Brochos* 58a.

[274] The first three letters of Bilaam's name, *Bais-Lamed-Ayin* , are also the letters of the Hebrew word for "swallow."

[275] The letters of "Moshe" and "Hillel" respectively.

[276] *Shabbos* 89a.

[277] *Bamidbar Rabbah* 19:4.

[278] Rebi Yehudah the President.

[279] This was discussed in Chapter 29 and earlier in this chapter as well.

[280] *Noach awoke from his wine, and he knew what his small son had done to him, and he said, "Cursed be Canaan; he shall be a slave among slaves to his brothers."* (*Bereishis* 9:24-25)

[281] *Bereishis Rabbah* 60:7. According to the Midrash, Eliezer was really Canaan, and by faithfully serving Avraham Avinu he merited to change his status of cursed to blessed. However, though his soul had already left the *Klipos* through Avraham Avinu who taught him Torah, and by sharing what he learned from his teacher with others, he had still not completely left the *Klipos* until Lavan said these words, "Come blessed of God." Though Lavan himself was extremely impure, he was a great root amongst the *Klipos* , so when he said, "Come blessed of God," and an evil angel answered "Amen," it was major assistance for Eliezer to completely leave the *Klipos* .

[282] Lavan before Bilaam and Naval after Bilaam.

[283] Dovid HaMelech wrote this in reference to Naval who had died, but referred to him as "Lahbein" since it is spelled the same as "Lavan," alluding that Naval was the reincarnation of Lavan.

[284] As Rashi explains, Lavan indicated to Eliezer with these words that he had removed all aspects of idol worship from the place that he would lodge knowing that Eliezer would not stay there otherwise.

[285] The Hebrew of which is similar to "Yefuneh."

[286] *Yud-Dalet-Heh, Heh-HEH, Vav-Vav, Heh-HEH,* which has the *gematria* of 20+10+12+10, or 52, or *Bais-Nun.*

[287] *Chof-Lamed-Bais* is 20+30+2, or 52.

[288] *Sha'ar HaPesukim, Parashas Chaye Sarah,* on the verse, *"Come blessed of God."*

[289] It says in *Sha'ar HaPesukim, Parashas Vayaira, Siman* 21: It is known that at the time of intimacy the male gives a drop of *Mayn Dechurin* (lit. "Masculine Waters") and the female contributes a drop of *Mayn Nukvin* , and the two of them form the fetus. It is also known from what is written in the "Elder of "Mishpatim" regarding the matter of the spirit that the husband gives to her during the first relations. Know that the matter of the "vessel" that elevates *Mayn Nukvin* of the female is the *Hovayah* when expanded using *Heh,* which has the *gematria* of 52. With this *Hovayah* that is in her she elevates the *Mayn Nukvin* and the time of intimacy in order to give birth to children.

[290] It further says in *Sha'ar HaPesukim, Parashas Vayaira, Siman* 21: After this level of *Nefesh* is given to her in the first relations it remains on the level of the *Yesod* within her, and through it she elevates *Mayn Nukvin* from that point onward during other times of intimacy . . . As *Chazal* say, the first relations make her into a vessel, and the matter is that during the first relations she receives this *Nefesh* and this completes her rectification.

[291] *Zehr Anpin* and *Nukvah* are back-to-back when they pair above in *Abba* and *Imma* , at which time it is not called a complete pairing, only "the spirit that he puts into her." Since the soul of Caleiv comes from this level of pairing his name has the *gematria* of *B"N* , the same as the expanded Name that indicates this type of pairing.

[292] In *Sha'ar HaPesukim, Siman* 13, the Arizal says that 11 of the tribes, not 10, went into 11 of the Spies as an *ibur* , with only Yehoshua, from Ephraim, lacking an *ibur* (Yosef went into Menashe, which is why Yosef's name is mentioned together with the name of the leader of Menashe). Therefore, Moshe changed Yehoshua's name, and this drew down the soul of Levi into Yehoshua, something Moshe could do since he was from the tribe of Levi and Levi's soul would have gone into Moshe had he gone on the mission as well.

[293] They would go as an *ibur* to save them from sinning. The Midrash says that all that happened to Yosef will happen to Tzion (Tanchuma, Vayaishev 10), and it could be that Yosef was indicating to them that if they did not rectify their own sin in their time it would repeat itself on a national level of the generation of the Spies. The brothers had misjudged and rejected Yosef, and the Spies did similarly with the Land of Israel.

[294] This is another name for Ya'akov Avinu.

[295] As the leaders of Moshe Rabbeinu's time actually were.

[296] Each *ibur* was the father one of the 12 Tribes so they were, collectively, the heads of the entire nation.

[297] That is a soul with which a person was born.

[298] The verse already informed us that they had gone. Also, by reporting that the Spies had returned it is known that they had gone, making the second mentioning of their departure superfluous.

[299] *Sotah* 35a: Just as they came back with bad advice so too had they left with bad intentions.

[300] As mentioned earlier, the Arizal says in *Sha'ar HaPesukim* that Levi had gone into Yehoshua.

[301] Yehoshua and Caleiv.

[302] The verse that Yehoshua and Caleiv "survived," as opposed to "remained alive," to hint that Yehoshua and Caleiv remained with the additional life that came to them through the souls of Ephraim and Yehudah. However, the rest of the Spies did have the additional life from the souls of the tribes and were therefore called "dead," because evil people even when alive are considered to be dead (*Matok Midvash*).

[303] The verse is not referring to the Spies, saying that Caleiv and Yehoshua remained alive from the rest of the Spies, because the souls of the Spies had departed from them when they came to Moshe, and were not the ones that have gone to spy the land. A proof is brought for this saying . . . (*Matok Midvash*).

[304] The souls of Ephraim and Yehudah.

[305] Which had been with the souls of the tribes.

[306] Normally, the *Achorayim* in any given *partzuf* are the *sefiros* of *Netzach* , *Hod* , and *Yesod* .

[307] This is the level in the *Malchus* of Rachel, standing behind *Zehr Anpin* where she becomes rectified through the *Tifferes, Netzach, Hod* , and *Yesod* of *Zehr Anpin.* Then she is *b'sod* [the letter] *Dalet,* that is poor (*dal* means a *poor person*) and back-to-back with *Zehr Anpin* . After she becomes the [final] *Heh* of [*Yud-Heh-Vav-Heh*] and returns face-to-face with *Zehr Anpin,* becoming "rich" for the sake of unification with *Zehr Anpin.* Thus, Yehudah is also the letters *Yud-Heh-Vav* , which is *Zehr Anpin* , and *Dalet-Heh* which is the two states of the *Malchus* .

[308] Which is the *sod* of *Zehr Anpin,* and the combination of *Yud-Heh-Vav* with the *Dalet-Heh* alludes to this unification.

[309] That is, Rachel who stands behind—*achorei* —*Zehr Anpin* , which is called *Hovayah* . Thus, the verse is associating Caleiv, who had the *ibur* of Yehudah within him, as the one who brings about this rectification and unification.

[310] *Sotah* 34b.

[311] The level of the *Malchus* that elevates the *Mayn Nukvin* of the *Nukvah* .

[312] The groom is *Zehn Anpin,* who is aroused, when *Mayn Nukvin* ascends to it, for a pairing in order to send down five *Chassadim, b'sod Mayn Dechurin.*

[313] Avraham is the level of the five *Chassadim* of *Zehr Anpin* [*b'sod Mayn Dechurin*], and Eliezer his servant merited to become rectified until he was able to elevate the five *Gevuros* of the *Mayn Nukvin* of the *Nukvah* , corresponding to the five *Chassadim* in the male. After that, he became further rectified and reincarnated into Caleiv ben Yefuneh, which is the *gematria* of *B"N* , the *Hovayah* with the *Hehs* , which is the *sod* of the spirit put into the *Malchus* through *Mayn Nukvin* and is elevated

from the *Nukvah* to the male. This is the sod of Caleiv who completed what Eliezer began to rectify. (*Sha'ar HaPesukim, Chaye Sarah*)

[314] The Hebrew being the last three letters of his name.

[315] The Hebrew being the first two letters of his name.

[316] A pairing between *Zehr Anpin* and *Nukvah* face-to-face.

[317] *Zohar, Bereishis* 6a.

[318] Benayahu. The first two letters of his name are *Bais-Nun.*

[319] The two of them are *b'sod* the *B"N* in the *Malchus* , except that Caleiv is the level of back-to-back, *b'sod* the spirit put into her, the Name *B"N* that elevates *Mayn Nukvin* , and Benayahu is the *sod* of face-to-face, which is the *Mayn Nukvin* in the *Yesod* of the *Malchus* (*Matok Midvash*).

[320] Shlomo HaMelech had ordered Benayahu to kill Yoav for having sided with Adoniyah who had tried to take over Dovid HaMelech's kingdom in place of Shlomo.

[321] A form of *gematria* in which the last letter of the *Aleph-Bais* , *Tav* , is interchangeable with the first letter, *Aleph* , and the second last letter, *Shin* , with the second letter, *Bais* , and so on.

[322] The one who at first slaughtered countless Jews on behalf of Nevuchadnetzar, the king of Babylonia during the time of the First Temple. Eventually he converted to Judaism and became a righteous convert (*Sanhedrin* 96b).

[323] He was the father-in-law of Rebi Akiva and he was famous for his generosity at his table (*Gittin* 56a).

[324] Caleiv had the soul of Zechariah in him (*Matok Midvash*).

[325] The *Matok Midvash* reverses what is found in the text regarding who received which level of soul.

[326] Two righteous converts who eventually became the Torah leaders of their generation.

[327] Literally, *"I will be what I will be"* (*Shemos* 3:14), the answer that God told Moshe when he asked what to tell the people when they question him about who sent him.

[328] *Aleph-Lamed-Peh* (111), *Heh-HEH* (10), *Yud-Vav-Dalet* (20), *Heh-HEH* (10). The letter *Heh* can also be spelled *Heh-YUD* , or *Heh-ALEPH* , each having a different *gematria* .

[329] Shmuel said: Now we can understand what is written, "*Benyahu the son of Yehoyada was a living person* " (II *Shmuel* 23:20). [The Talmud asks:] And the rest of the people were dead? (*Brochos* 18b), and answers: He was the son [of a living person, because] a righteous person is called "living" even after death. It is appropriate to understand why this Talmud learns this novel idea from this verse about Benyahu ben Yehoyada more so than [from other verses] about the rest of the righteous people? However, according to what the Rav, *may he be remembered for living in the World-to-Come* , has explained, it is good, because Benyahu was the reincarnation of Caleiv, and Caleiv "clothed" the soul of Yehudah. This is three times *B"N:* Benyahu was one *B"N* [which are the first two letters of his name], Caleiv was the second B"N [since his name has the *gematria* of *B"N*], and Yehudah was the third *B"N* [since Yehudah was the level of the Malchus which is the Name *B"N*]. The three of them are alluded to in the verse [mentioned above]: Benyahu is one *B"N* [because of the *Bais-Nun* in his name], *ben* [which means "son of" and is spelled *Bais-Nun*] is the second *B"N* , and the [Hebrew word] "*chai"* [which means "living person"] alludes to Yehudah, the third *B"N* . It writes about Yehudah using the world *"chai"* to hint to the reincarnation [of the soul] of Yehudah into Caleiv, which left his "life" in him and did not separate from him [after the incident with the Spies]. After that Benyahu merited the two of them, and therefore he is referred to as "*Benyahu the son of Yehoyada was a living person.* " This is how it seems in my humble opinion.

[330] *Shabbos* 31a.

[331] That is, the *Achorayim* of *Zehr Anpin* given to Leah.

[332] The expanded *Hovayah* that has the *gematria* of 72, that is *Ayin-Bais,* which is pronounced *"Av"* and which corresponds to the level of *Atzilus* . The *Achorayim* (*"ribua"* in Hebrew) of this expanded Name is: *Yud-Vav-Dalet; Yud-Vav-Dalet, Heh-YUD; Yud-Vav-Dalet, Heh-YUD* , *Vav-YUD-Vav* ; *Yud-Vav-Dalet, Heh-YUD* , *Vav-YUD-Vav, Heh-YUD,* which has the combined *gematria* of: 20+20+15+20+15+22+20+15+22+15, or 184.

[333] The expanded *Hovayah* that has the *gematria* of 63, that is *Samech-Gimmel,* which is pronounced *"Sag"* and which corresponds to the level of *Beriyah* . The *Achorayim* (*"ribua"* in Hebrew) of this expanded Name is: *Yud-Vav-Dalet; Yud-Vav-Dalet, Heh-Yud; Yud-Vav-Dalet, Heh-Yud* , *Vav-ALEPH-Vav* ; *Yud-Vav-Dalet, Heh-Yud* , *Vav-ALEPH-Vav, Heh-Yud,* which has the combined *gematria* of: 20+20+15+20+15+22+20+15+22+15, or 166.

[334] In Chapter 34.

[335] That is, from the level of *Adonai* that Rachel receives from *Zehr Anpin* (*Matok Midvash*).

[336] *Aleph-Lamed-Peh, Dalet-Lamed-Tav, Nun-Vav-Nun, Yud-Vav-Dalet,* 12 letters altogether. Thus 65 plus 12 letters equals 77, or *Ayin-Zayin* of "Azzai."

[337] The *Aleph-Yud* of *Adonai* .

[338] Who was the reincarnation of Hevel as well.

[339] In *Sha'ar HaPesukim, Parashas Shemos* , this is discussed in more detail and it is explained that this was also Chava's opportunity to give birth to Hevel a second time, through his reincarnation as Moshe, this time without any mixture of evil within him.

[340] Which is the word "Kayin" with an additional *Yud* .

[341] *Shemos* 2:12.

[342] *Rashi, Shemos* 2:11.

[343] Kayin, part of whom reincarnated into the Egyptian Moshe killed.

[344] *Bereishis Rabbah* 22:7 explains that though Kayin had been born with a twin sister, Hevel had been born with two twin sisters, the second of which Kayin had wanted to marry instead of Hevel marrying her. Part of Kayin reincarnated into the Egyptian to rectify this, but instead he repeated the sin as the Egyptian who had taken Shlomis bas Divri, the wife of Dasan.

[345] See previous footnote.

[346] The Egyptian.

[347] That of the Egyptian.

[348] Yisro.

[349] That is the root of the soul of Moshe Rabbeinu.

[350] Since there the root of the soul of Moshe is covered by the *Yesod* of *Imma* .

[351] The Hebrew *"shais"* is the place of *Yesod* , and this is a hint that Shais was the Crown of the *Yesod* of *Abba* that is clothed within the *Yesod* of *Zehr Anpin.*

[352] Literally, the "Generation of the Desert," another name for those who left Egypt with Moshe Rabbeinu.

[353] Which was created from the lights of the *Yesod* of *Abba* that went out of *Zehr Anpin.*

[354] This was another name for Moshe Rabbeinu's generation, and since their souls went out of *Partzuf Dor HaMidbar,* which came out of the level of the *Da'as* of *Ya'akov,* they are also called "*Dor Dayah."*

[355] *Aitz Chaim, Sha'ar* 32.

[356] The *Nefesh, Ruach,* and *Neshamah* of *Atzilus* that was removed from Adam HaRishon when he sinned.

[357] Rebi Yehudah HaNasi of the Mishnah.

[358] *Brochos* 7a. The question is, if he is righteous why do bad things happen to him? Does this not imply that he is not actually that righteous?

[359] Since he has rectified everything that he had blemished.

[360] The *Neshamah* , which comes from *Binah* , has two levels. The first level is while it is in the place of the head of *Zehr Anpin* where the lights are closed and covered as is known. The second level is after it has descended below and emanates into the body of *Zehr Anpin* from the chest downward. That is where the *Yesod* of *Imma* , which covers the lights, ends and the lights become revealed.

[361] Every person has two levels of soul, the first coming at birth and being inside the body of a person The second level is the level of *Tzelem* , which is called an “Encompassing Light,” and it remains in the upper world, and over the head of a person head, acting like a pipe through which a person can ascend to Above.

[362] It stands on a person’s head like a single pipe through a person’s soul can ascend above.

[363] In *Sha’ar Ma’amrei Rashb”i* .

[364] Thus, though the person is still alive and functioning like “normal,” both aspects of his soul are actually in *Gehinom* , and he is spiritually “cut off.”

[365] *“Yakum"* in Hebrew, which means “avenged.”

[366] Though there is only one *Kuf* , it refers to two people, Kayin and Korach.

[367] *“Mitzri"* is Hebrew for “Egyptian,” and it is referring to the one Moshe Rabbeinu killed (*Shemos* 2:12).

[368] Hebrew: *zuhuma* , and it refers to a level of impurity that can only be eradicated through the resurrection of the dead.

[369] He was a descendant of Korach.

[370] Hevel’s second twin sister.

[371] Tzipporah was the reincarnation of the twin sister of Hevel.

[372] Through his conversion to Judaism and all the kindness he bestowed upon Moshe, his son-in-law.

[373] Thus the name “Haran” is inside the name “Aharon.”

[374] The soul of Na’amah.

[375] After Na'amah converted and came to the side of holiness Shlomo HaMelech married her, and she became the mother of Rechavam, as it says in I *Melachim* 14:21.

[376] Shmuel said: It is explained here that [Rebi Yitzchak, the student of the Rashb"i] was not buried with the Rashb"i and his son Rebi Elazer in Meiron, as people say, that third place there [at the opening of the courtyard] is Rebi Yitzchak's tomb.

[377] *"Bein Gibline"* is the Arabic of this.

[378] Which means "Children of Ya'akov."

[379] Even though this Rebi Kruspedai was from the time of the *Amoraim* and the Talmud, a less authoritative period of Torah history than that of the *Tannaim* , that is, of the time of the Mishnah, his personal greatness was of that of the latter period.

[380] He died from the ecstasy of learning the secrets of Kabbalah.

[381] Shmuel says: It is also not as people say, that Elkanah is buried with his son Shmuel in his town of Rama.

[382] Shmuel says: We have previously mentioned that Nachum Ish Gamzu is buried near Binyomin HaTzaddik.

[383] The Hebrew text says "Rav Kehana," but the *Matok Midvash* amends it, based upon the handwritten manuscript, to say "Rav Berona," who was also a student of Rav.

[384] Rebi Yehudah HaNasi.

[385] Rav Huna.

[386] *Moed Katan* 25a.

[387] See Chapter 36.

[388] *Targum Onkeles, Bereishis* 30:14.

[389] The Arizal.

[390] For example, a Brazilian nut.

[391] *Matok Midvash* .

[392] Shmuel said: Until this point the Almighty, *may He be blessed* , has helped me to complete the book of the great rabbi, my father and master, *may he be remembered for life in the World-to-Come* . Nothing is missing, from small to large, edited as if the hand of God was upon me. After that I also found in sacks manuscripts in the handwriting of my father and master, *z"l,* about things that to do with the root of his soul, commanded by the great rabbi and provider, [the Ari] *z"l.* It seemed to me that my father and master, *z"l,* chose to hide them because of his great humility, to not reveal the root of his soul to the public. I became concerned lest this "collection" become "forgotten" [sheaves], and therefore I concluded in my heart to go against his wishes, and desired to write them in a book and "engrave" them so that they should remain for a long time. I rely on the humility and piety of the great master [that he will forgive me], and I am not concerned that this is a sin, *God forbid* , for great is a sin with good intentions. From the Almighty, *may He be blessed* , I asked forgiveness for all my sins and that He should overlook all my transgressions, that He should be with my mouth so it should speak properly, as it says "*It should be His will that the words of my mouth, etc* ." He should be "*the Rock and My Redeemer* ."

[393] Rav Chaim Vital.

[394] By Eliyahu HaNavi.

[395] *Chagigah* 12b.

[396] Vidal and Vital are similar.

[397] *Rosh Hashanah* 31b; *Sanhedrin* 41a.

[398] That is, wasteful emissions of seed.

[399] *Sotah* 36b.

[400] The source of the "binding of the groom" is the verse, *"One shall not take the lower or the upper millstone as security [for a loan], because he is taking a life as security"* (*Devarim* 24:6; according to the explanation of Targum Yonason there), which is done through magic to prevent the groom from fulfilling his *mitzvah* [of procreation]. *Matok Midvash* .

[401] *Pirkei Avos* 4:2.

[402] Only what is necessary for the sake of relations.

[403] *Sha'ar Ruach HaKodesh, Tikun* 27.

[404] For the entire 84 years that Ya'akov Avinu was single he did not have any emission of seed (*Rashi, Bereishis* 49:3; *Yevamos* 76a), as it says, *"Reuven, you are my firstborn, my strength and the first of my might. [You should have been] superior in rank and superior in power"* (*Bereishis* 49:3).

[405] After the first day of *Chol HaMoed* Pesach 5331 (*Matok Midvash*).

[406] The Maggid Mishneh, Rav Shaul Tarishti, and Rav Yehoshua Suriano.

[407] The laws concerning the menstruant woman.

[408] According to the Torah, when a woman sees menstrual blood she becomes spiritually impure, and it is forbidden for her husband to be intimate with her until after the flow has stopped and she has immersed in the *mikvah* on the eighth night from the first day of bleeding (*Vayikra* 13:2).

[409] Hymenal blood is considered to be like a wound, is not included in the Torah prohibition, but the rabbis nevertheless decreed that a husband should likewise separate from his wife after it occurs as he must with respect to menstrual bleeding.

[410] That is, my sin in this reincarnation, being rabbinical and accidental, was not sufficient basis for me to die an early death.

[411] The Arizal.

[412] The rendering of an incorrect verbal decision.

[413] His lack of experience caused the death.

[414] *Pirkei Avos* 4:2.

[415] Thus, though the punishment was committed in one reincarnation it was not punished until another one.

[416] The Holy One, Blessed is He, told the snake, “You want to inflict man, that is, holiness, holy souls will take from your heel, that is, from the depths of the *Klipos* .” (*Matok Midvash*)

[417] The good souls of Kayin had been in the heel of the *Klipos* .

[418] The root of which is the word *“aikev,”* or *heel* .

[419] *Zohar Chadash* 109a.

[420] The word “heel,” *aikev* , is also the root of the name “Akiva.”

[421] *Zohar, Acharei Mos* 57b.

[422] The source of the root of his soul.

[423] After Shmuel HaNavi died.

[424] The Nefesh of Nadav and Avihu.

[425] Most of this is a repetition of what is already in Chapter 36 where the footnotes provide explanatory information.

[426] *Brochos* 58a.

[427] He was called “first” because after him was Rav Tzemach the son of Rav Kafnai.

[428] He was called “first” because there was another Rav Nehilai who was Rosh Yeshivah in Sura.

[429] Rav Chaim Vital is speaking about himself.

[430] The Arizal.

[431] Hi comprehension will be beyond any corruption from the side of evil.

[432] In Hebrew it is *Aleph-Bais-Nun* , or 1+2+50 which equals 53.

[433] The total of which is 20+10+13+10, or 53.

[434] Sackcloth, ashes, etc.

[435] Heaven.

[436] Traditionally a time to pray for the return of the Temple.

[437] The grandson of Rashi. Rabbeinu Tam held that the sections of the Torah, “When you come into the land” and “If you will listen” should be in the middle compartments of the head Tefillin.

[438] For example, a blessing made prior to eating something.

[439] Since the food is used to build his body and its parts.

[440] The Arizal.

[441] See Chapter 26.

[442] *Talmud Yerushalmi* and the end of *Brochos* .

[443] The intermediary days of a holiday.

[444] This is explained extensively in *Sha’ar Ruach HaKodesh, Hakdamah* 5, *Yichud* 17.

[445] With the *kollel* .

[446] *Sha'ar Ruach HaKodesh, Hakdamah* 5, *Yichud* 12.

[447] *Sha'ar Ruach HaKodesh, Hakdamah* 5, *Yichud* 13.

[448] Grace After the Meal.

[449] One is not allowed to carry in a public domain on Shabbos. An *eiruv* , which means "mixture," is a *halachic* way of joining together individual domains and transforming the entire area into a *halachic* private domain in which a person can carry on Shabbos if necessary.

[450] *Ayin-Bais* is the *gematria* of *Chesed* , and *Raish-Yud-Vav* is the *gematria* of *Gevurah.* The combination—*eiruv* —of the two results in *Tifferes* , which allows the *Chesed* to sweeten the *Gevuros* and cancel out the strength of judgment and the grasping on of the *Klipos* (*Matok Midvash*).

[451] In such a situation the body should be buried where it is found, and not transported (*Bava Kamma* 81a).

[452] Literally, W*ise Men* , and it usually refers the majority opinion amongst the rabbis of the period of the Mishnah.

[453] Since Rebi Akiva violated the words of the rabbis he made himself culpable for death with each step he took.

[454] Rav Yayvo and Rebi Yochanan Zakkai.

[455] Tractate *Semachos,* Ch. 4.

[456] Spiritually-speaking.

[457] A school of alchemy at that time.

[458] *Shulchan Aruch* 180:5. Metal knives are like implements of war, and the table is compared to the altar, which is a symbol of peace.

[459] Kayin's descendants were the first to use metal to make weapons.

[460] Though this verse is written regarding Tuval Kayin, it applies to Yuval as well.

[461] Hebrew: *yovilu* , which means *"they will convey."*

[462] The Hebrew of

[463] A brook in Hebrew is *yuval* .

[464] It could be that Rebi Elazar sat by the south crack and Rebi Abba sat towards the west by the tree.

[465] These are the 72 Names that come from the verses from *Shemos* 14:19 to 14:21. They divide into 24 groups of three letters as mentioned in *Sefer HaBahir,* and correspond to three days which are three days of 24 hours each.

[466] *Shabbos* 146a.

[467] Each of the seven weeks of the *Omer* Count correspond to a particular *sefirah* .

[468] *Pesachim* 118b.

[469] This causes the *Ruach* to dwell in a person and to understand the wisdom of Torah (*Sha'ar HaMitzvos,* Introduction)

[470] This is one of the ways the letter *Vav* can be expanded, and it has the *gematria* of 22.

[471] This is one of the ways the letter *Heh* can be expanded, and it has the *gematria* of 15.

[472] 22 times 15 equals 330, or *Shin-Lamed* .

[473] Shoulder in Hebrew is *Chof-Tav-Peh* , which equals 20+400+80=500.

[474] Hebrew: *Shin-Mem-Yud* , which equals 300+40+10=350.

[475] The amount of tendons in the body.

[476] *Zohar, Ki Seitzei* , 278b. This is the amount of limbs in the body.

[477] This would spell *"aim,"* which means "mother," a reference to the "lower mother," which is the Malchus which is called "poor." Giving *tzedakah* rectifies this level in the *sefiros* .

[478] Literally, "poured wine," a reference to wine used as an offering for idol worship, from which, the Torah has commanded, a Jew is forbidden to benefit. When Jews began to socialize with gentiles and even wayward Jews, opening the door to increased assimilation and intermarriage, the rabbis decreed that any wine that has yet to be boiled, and therefore rendered unfit for idol worship practices, cannot be used by a Jew, even if it is known that the wine in not intended for idol worship.

[479] *Pirkei Avos* 2:15.

[480] During the Reader's repetition of the *Shemonah Esrai.*

[481] Literally, *Standing* , another name for the *Shemonah Esrai* since it said standing and with feet together.

[482] The *Da'as* of the *Malchus* only has from *Gevuros* and not *Chassadim,* and the *Kedushah* helps to rectify this.

[483] This Name is comprised of the initials of the 42 words from the prayer, *Ana b'Koach,* which is found in several places in *siddurim,* such as towards the end of the section of morning sacrifices, just before *Pesukei d'Zimra,* or the Introductory Psalms.

[484] Rabbi Yosef Arazin.

[485] The Arizal.

[486] Even though they were from the *Zihara Ila'a* of Adam and Chanoch, they were from the lower part of this root. This made them lower than Rav Chaim Vital who was from a very high level in his root, because his entire root was able to ascend until the *Chochmah* of this partzuf (*Matok Midvash*).

[487] Literally, *from below to above.*

[488] As the Torah says, *"Moshe said to God, "I beseech You, God. I am not a man of words, neither from yesterday nor from the day before yesterday, nor from the time You have spoken to Your servant, for I am heavy of mouth and heavy of tongue"* (Shemos 4:10).

[489] The word *"meilitz,"* which means *interpreter* , is similar to the word *"leitzim,"* which means *scoffers.*

[490] Regarding the root of his soul and his level of understanding.

[491] Hebrew: *Ruach HaKodesh* , which is Divine inspiration.

[492] Even though previous generations of Torah scholars are considered to be on a higher spiritual level than those who follow them.

[493] *Tikun* 69, 118b.

[494] *Pesachim* 56a.

[495] *Yerushalmi, Ta'anis* 24a.

[496] Eliav was Yishai's oldest son

[497] The *Malchus* .

[498] *Zohar, Shlach* 168a: As a result of the pairing of the souls of the upper world "fruits" and "generations" are produced, in addition to the generations that result from the intimacy of a man and wife in this world, which creates the material bodies . . . When the souls cling to one another they produce "fruits" and "generations" and lights go out from them and make "candles," that is, souls . . . and these are the souls of converts. All of these souls enter the first "sanctuary" in the Garden of Eden, which is the place of the souls of converts. When a convert converts a soul flies up from that sanctuary end goes under the "wings" of the Divine Presence, which "kisses" it because of its

dearness, and because it is the fruit and generation of the souls of righteous people. The Divine Presence sends it to the body of that convert and it dwells within it, at which times he is called a “righteous convert” since he has received a soul from the Malchus which is called “righteousness.”

499 That is, the *Klipos* .

500 *Yevamos* 47b.

501 The afternoon prayer service.

502 *Brochos* 28b.

503 The *Nefesh* of Chizkiyahu.

504 And not the letter *Aleph* as if often the case in the Talmud.

505 That is, according to Kabbalah.

506 That is, two Torah insights.

507 *Vayikra, Raya Mehemna* 29a.

508 *Shabbos* 127a.

509 The Hebrew word has the same letters as “Dimi.”

510 *Bava Basra* 22a: Rav Dimi had brought figs to sell in the market, and the Exilarch asked Rava to see if Rav Dimi was a Torah scholar before giving him priority to sell his figs. Rava sent his student Rav Adda bar Ahava to ask Rav Dimi a question of *halachah* , which the latter could not answer, costing him the right to sell his figs and which subsequently spoiled. Thus, Rav Dimi was upset with Rava.

511 This entire section has already been explained in Chapter 36, p. 509.

[512] The *Yud* corresponds to the *sefirah* of *Chochmah* , or *Abba* , and the *Heh* corresponds to the *sefirah* of *Binah* , or *Imma* .

[513] *Bereishis Rabbah* 20:12. That is, God did not complete the judgment of Kayin until the time of the actual Flood (*Matnas Kehunah)* .

[514] Which spell the word for "root," making his full name, "root of *Yud-Heh."*

[515] Even though Pinchas, who became Eliyahu, had a spark from Yosef who came from Hevel.

[516] Pinchas, who became Eliyahu.

[517] *Bava Basra* 43a.

[518] A form of *gematria* in which the last letter of the *Aleph-Bais* , *Tav* , is interchangeable with the first letter, *Aleph* , and the second last letter, *Shin* , with the second letter, *Bais* , and so on.

[519] *"Chazeh"* is Aramaic.

[520] The initial of the second last word is skipped.

[521] The evil king of Babylonia at that time.

[522] *Shabbos* 149b.

[523] Kalva Savua.

[524] Abaye had been an orphan.

[525] See Chapter 9.

[526] The Roman leader who destroyed the Second Temple.

[527] Turnusrufus had sent his wife to seduce Rebi Akiva to sin, but instead she converted and latter married Rebi Akiva.

[528] The wife of Turnus Rufus.

[529] Shmuel says: I already wrote about this in the seventh gate of *Sha'ar Ruach HaKodesh.* See there.

[530] *Eduyos* 5:7.

[531] The combined *gematria* actually 47. Shmuel said: With the *kollel* of one for the combined Names.

[532] A heavenly voice was in his mouth (*Matok Midvash*).

[533] The voice asked itself, "What can I say now? Which level of understanding is fitting for you after having performed the *yichudim* you did?" (*Matok Midvash*).

[534] The burial place of Abaye.

[535] He was from Eliezer the servant of Avraham who was from the root of Hevel. Rabbi Vital was from the root of Kayin.

[536] The Arizal.

[537] Literally, *Female Waters.* This phrase is usually abbreviated by using the first letter of each of the words, *Mem-Nun* , and is pronounced ' *munn.* ' It is the Kabbalistic phrase for the holy sparks that ascend to Above, usually as a result of Torah learning, the performance, and in particular, the prayers of righteous people, like water from the level of the *sefirah* of *Malchus* , which is feminine. This is a crucial part of the world's rectification process.

[538] The version of the expanded *Hovayah* whose letters total 52, or *Bais-Nun,* which corresponds to the level of *Malchus.* The *gematria* of "Eliyahu" is also 52.

[539] The main impact of the "Breaking of the Vessels" was to the level of the *B"N* , causing it to break into countless pieces and eventually fall into the *Klipos* . They are elevated out of the *Klipos* and rectified as *Mayn Nukvin* .

[540] Nadav, Avihu, and Eliyahu.

[541] Shmuel said: See *Yichud* 3, p. 40.

[542] That is, Shabbos Chazon, the Shabbos before Tisha B'Av.

[543] Rami bar Chama and Rava, both of whom in turn married the daughter of Rav Chisda. See Chapter 36.

[544] This was also explained in Chapter 36.

[545] Chapter 11.

[546] Rami the son of Chama and Rava were Torah scholars of their root.

[547] *Bava Basra* 12b.

[548] That is, the *Malchus* is also called "Bas Nadiv" (*Zohar, Chukas* 180a) who was the daughter of Avraham Avinu, who is called "Abundant in Kindness," representing the trait of *Chesed* , the source of the name "Chisda."

[549] The word *"tuvecha"* is Aramaic for *"chasdecha."* (*Matok Midvash*)

[550] *Matok Midvash.*

[551] *Matok Midvash.*

[552] The daughter of Rav Chisda.

[553] After Rav Chisda died.

[554] This spells *be'er,* which means "well," another name for the *Malchus, b'sod* its pairing with *Zehr Anpin* .

[555] That is, he was the level of the lower pairing.

[556] Of the 50 gates of understanding that remain above in the “skull” of *Zehr Anpin* , which is the *sod* of the Keser (*Matok Midvash*).

[557] The root of his name is *chesed* , which is kindness.

[558] That is, she is saved for them.

[559] The rabbis from the generations of the Mishnah.

[560] The rabbis from the generations of the Talmud.

[561] All of that which follows has already been explained in Chapter 36.

[562] During the period that he was evil he made the *Chesed* bitter, or *“mar”* in Hebrew, spelled *Mem-Raish* .

[563] Which is the letters *Mem-Raish* in reverse.

[564] All of this was a quote from “The author said” until here.

[565] After they descended they returned and ascended *b’sod Ohr Chozer,* or “Returning Light.”

[566] The root of his soul was from the spark of light that resulted from the “colliding” of the *Gevuras HaGadlus* within the *Chesed* of *Katnus,* which ascended *b’sod* “Returning Light” from the *Netzach* of *Zehr Anpin* within the *Chesed* of *Zehr Anpin* (*Matok Midvash*).

[567] *Brochos* 58a.

[568] Normally the *sefiros* correspond to the days of the week as follows: *Chesed* the first day, *Gevurah* the second day, *Tifferes* the third day, *Netzach* the fourth day, *Hod* the fifth day, and *Yesod* the sixth day. It does not say why the Arizal commanded Rav Chaim Vital to reverse the order.

[569] This hints that the root of his soul is from the upper third of the *Tifferes* of *Zehr Anpin,* as mentioned earlier.

[570] The *Da'as* and the upper third of the *Tifferes* , because the *Da'as* emanates into the upper third of the *Tifferes* .

[571] That is, from the middle light that flows from the *Hod* of the *Da'as* to give light to the *Hod* of the *Da'as* of *Partzuf Leah* (*Matok Midvash*).

[572] His soul from the drop of Adam HaRishon before Kayin was born.

[573] His soul from the drop of Adam HaRishon after Kayin was born. All of these drops are very elevated and became mixed together with Kayin. These souls are from the root of the Nefesh of Rabbi Vital, and he had to mentioned them every week (*Matok Midvash*).

[574] The *Gevurah* of *Hod* of the *Da'as* of *Abba* .

[575] The *Yesod* of *Abba* with the *Chassadim* and the *Gevuros* that are in him are clothed within the *Yesod* of *Imma* with the *Chassadim* and the *Gevuros* that are in her, and the two of them are clothed within the *Da'as* of *Zehr Anpin* (*Matok Midvash*).

[576] This is because the souls that go out from the light that remains in *Imma* go out combined with the root of Kayin that is in *Imma* (*Matok Midvash*).

[577] *Yerushalmi, Yevamos,* Chapter 1, *Halachah* 1. It is also in the Babylonian Talmud on *Yevamos* 16a.

[578] Literally, "hang in Adam HaRishon" or depend upon him. What follows was discussed in Chapter 11.

[579] *Ohalos* , Chapter 1, *Mishnah* 8.

[580] There is a prohibition to eat flesh from a limb that was taken from an animal while it was still living.

[581] That is, in the *partzuf* of the *Nefesh* of the *Nefesh* of Adam HaRishon (*Matok Midvash*).

[582] A large root will not divide and reincarnate more than 600,000 small souls, and a *partzuf* comprised of 613 roots will not divide and reincarnate more than 600,000 small roots of souls.

[583] When sins are limited and not serious in a large root then it will not divide to many smaller roots.

[584] Kayin and Hevel.

[585] This was discussed in Chapter 31.

[586] When the letters of this Name are spelled as they sound, they are: *Shin-Yud-Nun, Dalet-Lamed-Tav* , and *Yud-Vav-Dalet* . All the letters that follow the first letter of each group is considered to be "hidden" since they are not written though they are pronounced, and they have a total *gematria* of 10+50+30+400+6+4, or 500.

[587] The separation of evil from good occurs through reincarnation since each reincarnation removes the good from the evil as part of the rectification process and returns it to its root.

[588] That is, the section of the *Nefesh* of *Atzilus* that Adam bequeathed to Kayin. See Chapter 35.

[589] All of these names are based upon the Hebrew word *Aikev* , or *heel* , which is spelled *Ayin-Kuf-Bais.*

[590] The level of the *Chochmah* in that *partzuf* .

[591] That is, the woman, which is the *Malchus* , the *sod* of the heel, is able to ascend to the man, which is the *Chochmah* called "Mind."

[592] See Chapter 30. This idea of collective responsibility is spoken about on a general level in *Sanhedrin* 27b.

[593] The other spark will be the main soul in the second body, and the spark in need of rectification will only be an *ibur* there for the sake of rectification. In *Techiyas HaMeisim* , it will return to its original body, as discussed earlier.

[594] Since his original body is destroyed, the second body into which he reincarnates must become his own.

[595] In other words, he is not missing a *mitzvah* , but instead he has blemished a *mitzvah* .

[596] Taryag, which is the letters of “613” is spelled Tav-Raish-Yud-Gimmel.

[597] The six *sefiros* of *Zehr Anpin,* which are *Chesed* through *Yesod* . Since this is the *Zehr Anpin* of Adam HaRishon, which is the level of the *Keser* , the number is multiplied by 10,000. Furthermore, each of the six *sefiros* themselves has 10 *sefiros* of its own, making the total number of souls 6 times 10 times 10,000, or 600,000 souls (*Matok Midvash*).

[598] At the bottom and end of the heel *partzuf* of the entire shoulder.

[599] It is possible that is the heel in the head of the *partzuf* of Kayin (*Matok Midvash*).

[600] This is the concept of *hislavshus* , the system of *partzufim* overlapping *partzufim* as means to filter Divine light on its way down to lower levels. *Atik Yomim* , or *Ancient of Days* , is the innermost *partzuf* in *Atzilus* , the bottom seven of which are clothed by the 10 *sefiros* of *Arich Anpin. Arich Anpin* , in turn, is clothed by *Abba* (*Chochmah*) and *Imma* (*Binah*) on its right arms, while *Zehr Anpin* clothes the bottom part of *Arich Anpin* .

[601] Hebrew: *Hislavshus* .

[602] It stands over the head of *Zehr Anpin* .

[603] That is, the *Yesod* is not clothed into the *Malchus* .

[604] The *Chochmah* and the *Binah* , and the two crowns of the *Chesed* and *Gevurah* of the *Da’as* .

[605] Both the *Malchus* and the heel are the last level in a *partzuf* .

[606] It is also, therefore, the root of Rav Chaim’s soul.

[607] This was discussed at the beginning of Chapter 28.

[608] Every *Nefesh* has an inner and outer clothing, the outer clothing having a light from the *Nefesh* and the inner clothing having the *Nefesh* itself within it (*Matok Midvash* from *Bni Aharon*).

[609] From the same level as the inner clothing and therefore compatible with it.

[610] The inner *Nefesh* is from the light of the *Da'as* and is clothed inside the inner clothing. The outer *Nefesh* is the light of the shoulder that is clothed within the outer clothing which is also from the shoulder.

[611] Chapter 39.

[612] In the Messianic Era.

[613] Her head originally was opposite the back of the *Da'as* in the head of *Zehr Anpin.*

[614] Her new position was that her head was behind the shoulders of *Zehr Anpin.*

[615] Consequently, when the *Da'as* descended so too did the *Yesod* of *Binah,* and therefore the *Malchus* as well*, from* which Leah comes, since it clings to the *Yesod* . Therefore it always remains behind the *Da'as* of *Zehr Anpin.*

[616] The light that is drawn from the *Hod* of the *Da'as* of Leah.

[617] This is the level of light that goes out from the left shoulder of *Atzilus* on which level the limbs are called "feathers."

[618] This is the level of the *Hod* of the *Da'as* of *Zehr Anpin* on the level of wings.

[619] It is clothed inside the inner clothing which is also from the *Hod* of the *Da'as* itself

[620] That is, the light of the *Nefesh* that is clothed within the outer clothing from bone and flesh of the shoulder.

[621] Rav Shmuel Vital is continuing, so this refers to his father, Rav Chaim.

[622] Tammuz 28, 5332.

[623] That is, higher than the seven levels of heaven in *Asiyah* .

[624] July 25, 1572; he was 38 years old.

[625] That the secrets should not be revealed to others besides himself.

[626] See Chapter 28.

[627] These small tendons are the ends of the 365 large tendons, from which flow to the small tendons the blood to nourish the limbs.

[628] The 613 Torah scholars are the ends of the flesh, tendons, or bones of the limb.

[629] Flesh, tendons, and bones.

[630] The term used for those who do not study Torah.

[631] Both of which are long and spread out.

[632] Which is a small and more concentrated area.

[633] *Brochos* 28b.

[634] It takes them longer to leave the *Klipos* than lesser souls less deep in the *Klipos* .

[635] This was discussed in Chapter 4.

[636] The Laws of Family Purity.

[637] Since he performed *Bris Milah* before being trained to do so.

[638] Which he can only do if the mitzvos counts for the host body as well.

[639] This verse is from *Parashas Korach,* just in advance of God punishing those who rebelled against Moshe Rabbeinu; it was a warning to those who did not want to suffer their fate to stand aside. Here it is being used to refer to the *ibur* of a righteous soul after its host acts unfavorably.

[640] This was discussed in Chapter 35.

[641] In Chapter 7.

[642] A reference to the *halachic* portion removed at the time of kneading dough, a phrase which is also used in reference to Adam himself since he was taken from the ground as *challah* is taken from dough.

[643] It did not descend into the *Klipos* as a result of the sin.

[644] Chapter 35.

[645] Every subsystem of *partzufim* replicates the main system on a lesser level.

[646] Such as the wings and the arms of the higher levels of *Atzilus* .

[647] Who had come to spy the Land of Israel with Caleiv.

[648] *Bava Basra* 75a. The Talmud actually says something somewhat different, but the allusion is still there.

[649] *Shabbos* 25b.

[650] Eliyahu only had a *Nefesh* from *Atzilus* .

[651] This was also discussed in Chapter 35.

[652] Literally, *Brains of Enlargement, Nursing* , and *Impregnation* , terms that refer to three stages of *sefirah* development. See *Sha'ar HaPesukim* , p. 42, Column 2. Also see *Aitz Chaim, Sha'ar* 40, Ch.

1.

[653] The Hebrew is *Chof-Nun-Peh* , or 20+50+80=150.

[654] After 10 feathers are removed because of the blemish of Hevel (*Matok Midvash*).

[655] The outer light and the clothing of the *Nefesh* of Kayin after the sin of the Tree of Knowledge of Good and Evil caused the *Da'as* to go down to the level of the shoulders (*Matok Midvash*).

[656] *Atik Yomin* , or *Ancient of Days* , is the soul, so-to-speak, of *Arich Anpin* .

[657] The *Binah* .

[658] Thus they were able to emanate unhindered by the light of the *Chassadim* and therefore their revelation was greater.

[659] Therefore they continuously give off a lot of light to *Imma Ila'a.*

[660] The *Gevuros* of *Zehr Anpin* fromt he side of *Imma* .

[661] He is from the *Chassadim* of *Zehr Anpin* from the side of *Abba* .

[662] In the *midrash* it says Rav Huna.

[663] Who was from Hevel.

[664] Who was from Kayin. *Bamidbar Rabbah* 19:6.

[665] *Shabbos* 89a.

[666] The level of cantillations.

[667] As in the case of all *hislavshus* —clothing—the higher level of light is clothed within the level below it, both of which are clothed within the level below them, etc. Thus, the light of *Abba* is

confined within its own vessel, which is confined within the vessel of *Imma* . On the other hand, *Imma* being the outside layer means that its light is only contained within its own vessel.

668 Where the *Yesod* of Imma ends.

669 Since its vessel ended at the level of the chest.

670 The *Yesod* of *Abba* continues downward to the *Yesod* of *Zehr Anpin* and therefore its light remains within one vessel, its own.

671 *Pesachim* 50a.

672 The *Yesod* of *Imma* ends at the chest level of *Zehr Anpin.*

673 As mentioned in Chapter 35, because *Gevurah* is female and *Chesed* is male.

674 This was discussed in Chapter 20.

675 Another name of *Gehinom,* a kind of purgatory, but it can also mean in the grave.

676 A person cannot change his spiritual status there through deeds and knowledge so others from the same root are no longer a threat to him. Instead, the deeds of the living contribute to the rectification of the root and benefit everyone from the same root.

677 This was discussed in Chapter 13.

678 Know that every person has two levels of souls. The first is *Neshamah Penimis* —Inner Soul—that is inside the body of a person, and the second is on the level of *Tzelem* , called *Ohr Makif* , which remains above in the upper world, hovering over the head of a person. It remains on the level of a single pipe over the head of a person, so that a person can ascend above through this soul. (*Sha'ar Ma'amrei Rashb"i, Parashas Noach*)

679 He lived from 1270-1340 in Provence, France.

680 Rabbi Shlomo, the son of Aderet (1235–1310).

[681] See Chapter 27.

[682] That is, within a body of its own.

[683] The Arizal.

[684] In Chapter 27.

[685] Earlier in this chapter and in Chapter 36.

[686] The day that the Arizal warned Rav Chaim Vital of the former's impending death, which occurred seven days later.

[687] Shmuel [Vital] said: I heard from the mouth of my father and master, *he should be remembered for life in the World-to-Come,* that my mother, the *rabanit* Gemila, "*by women in the tent will she be blessed* " (*Shoftim* 5:24), was his true soul mate. Therefore he told her before me many times [that she was his true soul mate]. In the year [5332] when the great rabbi [the Arizal] died, *he should be remembered for life in the World-to-Come,* my mother Gemila, who has been mentioned, was born, "*by women in the tent will she be blessed* ."

[688] That Kayin and Hevel took the *Nefesh* of *Atzilus* from Adam HaRishon, and also from the 100 *Kesarim* called "*Challah* of the World." See Chapter 29.

[689] The plural of *Keser* .

[690] *Chagigah* 12a; *Bereishis Rabbah,* Ch. 12.

[691] Each *Keser* has its own set of 10 *sefiros* .

[692] "Upper Radiance," since they were withdrawn upward to remain protected from any blemish.

[693] The *Malchus* is the 10th and lowest *sefirah* .

[694] They were the upper nine *sefiros* in every *Keser* of the 100 *Kesarim* .

[695] See Chapter 29.

[696] *Matok Midvash* .

[697] Chapter 29.

[698] Since his *Neshamah* also became blemished and mixed together with the *Klipos* .

[699] Since his *Neshamah* did not become blemished as well.

[700] In Chapter 35.

[701] In Chapter 29.

[702] That is, every arm has three sections.

[703] This would imply that they are not in the shoulders but in the arms.

[704] The *Yesod* of *Imma* is clothed within *Zehr Anpin* as far as his chest, overlapping with the upper third of the *Tifferes* of the *Yesod* of *Zehr Anpin* . As a result of the sin of Adam HaRishon the *Ateres HaYesod* of *Imma* descended with the *Gevuros* of the *Tifferes* to the third of the *Yesod* of *Zehr Anpin* .

[705] The nine lower *sefiros* in them fell into the *Klipos* because of the sin.

[706] The nine upper *sefiros* in the *Kesarim* flew upward before the sin of Adam HaRishon *b'sod Zihara Ila'a* (*Matok Midvash*)

[707] That is, the *Malchus* of the *Keser* in the *Hod* .

[708] Even though earlier in Chapter 35 he said that the root of Rebi Akiva was from Inner Light.

[709] The root of Rebi Akiva is in the *Malchus* in the *Keser* in the *Gevuros* of the *Hod* that is in the *Da'as* .

[710] *Sanhedrin* 108a. *"He was righteous in his generation"* means he was righteous *even* in his generation, which had not been righteous at all, so how much more so would Noach have been righteous in a generation filled with righteous people.

[711] HaRav Dovid ben Zimra.

[712] HaRav Ya'akov Geviyuzo mentioned in *Sefer Charedim* , Ch. 63.

[713] Rebi Elazar Azkari, the author *Sefer Charedim.*

[714] The original text says "Avidlin," but the *Matok Midvash* brings a source that says it is "Avirlin."

[715] The Arizal.

[716] As mentioned earlier, in *partzufim* that cover smaller areas, the souls sparks are close to each other.

[717] The *Hod* of the five *Gevuros* in the *Da'as* divides into 10 *sefiros* , each of which divides into its own 10 *sefiros.* Therefore, the *Keser* of the *Hod* has its own 10 sefiros, the tenth of which is the *Malchus* of this *Keser* .

[718] This light has yet to break out from *Zehr Anpin* and is therefore a great light and considered to be male. Once it breaks out it becomes weaker and female.

[719] See page 84.

[720] The left heel *partzuf* of the general root of Kayin.

[721] Thus, Rebi Akiva is from the light of the inner Leah inside *Zehr Anpin.*

[722] *Chagigah* 14b. He was one of the three rabbis who entered Pardes with Rebi Akiva and became adversely affected by the experience.

[723] The Arizal.

[724] He was the son of the Shunamit woman who died and Elisha had to revive (*Melachim* II 4:8-37).

[725] That is, what they took from the 100 *Kesarim* called the "*Challah* of the World."

[726] They did not take the entire *Nefesh* , *Ruach, Neshamah, Chayah,* and *Yechidah* from all the levels that they took from *Beriyah, Yetzirah,* and *Asiyah* that extend to the end of *Asiyah.*

[727] See *Sha'ar HaMitzvos, Parashas VaEschanan.*

[728] As mentioned before, Rav Chaim Vital was the reincarnation of the Maggid Mishneh who in his time did not learn Kabbalah and needed to rectify this lacking through Rav Vital.

[729] This is the expansion of *Yud-Vav-Dalet, Heh-Heh-, Vav-Vav, Heh-Heh* , which equals 52, or *Bais-Nun.*

[730] *Sha'ar HaMitzvos, Parashas VaEschanan.*

[731] This is a Name formed from the five letters of the *Aleph-Bais* for which there is a different version of the letter at the end of a word than within the word. They are the letters: *Mem, Nun, Tzaddi, Peh* , and *Chof* .

[732] The plural of the letter *Heh* .

[733] The plural of the letter *Vav* . Normally this Name is expanded as follows: *Yud-Vav-Dalet, Heh-Heh, Vav-Vav, Heh* , but with the addition of the letter Aleph it is *Yud-Vav-Dalet, Heh-Heh, Vav-ALEPH-Vav, Heh.*

[734] The Hebrew word for "stone."

[735] The *Hovayah* of the *B"N* with the addition of the *Aleph* .

[736] This was discussed earlier in this chapter.

[737] It is more like two sides to the doubt.

[738] The *Malchus* of the *Malchus* of the shoulder.

[739] That is, two clothings.

[740] *Zehr Anpin* receives its level of *Neshamah* from *Imma* , and not from all of the brains of *Chochmah, Binah* , and the *Chassadim* of the *Da'as* .

[741] The *Hod* in the *Da'as* has 10 *sefiros* , the *Keser* of which has its own 10 *sefiros* , the last of which is its own level of *Malchus* . This is the root of Rav Chaim Vital's *Nefesh* (see the diagram below).

[742] That is, in every *partzuf,* in the *Hod* of its *Da'as,* and specifically the *Malchus* of the *Keser* in the *Hod.* The root of Kayin reaches to all five *Gevuros* in the *Da'as* of all five *partzufim* in each of the four worlds of *Atzilus, Beriyah, Yetzirah,* and *Asiyah* . Thus, the root of Kayin is in every *Malchus* of the *Kesarim* in all the five *Gevuros* that are in the *Da'as* (*Matok Midvash*).

[743] The root of Kayin is in the third section of the left arm close to the shoulder which joins the arm to the body.

[744] *Bava Basra* 75a. The Talmud actually says something somewhat different, but the allusion is still there.

[745] *Zohar, Vayaitzai* 151b; this is the level of the *Malchus* .

[746] That is, from the *Yesod* of the *Malchus* .

[747] Literally, *Female Waters.* This phrase it usually abbreviated by using the first letter of each of the words, *Mem-Nun* , and is pronounced ' *munn.* ' It is the Kabbalistic phrase for the holy sparks that ascend to Above, usually as a result of Torah learning, the performance, and in particular, the prayers of righteous people, like water from the level of the *sefirah* of *Malchus* , which is feminine. This is a crucial part of the world rectification process.

[748] Plural of the letter *Heh: Yud-Vav-Dalet, Heh-HEH, Vav-Vav, Heh-HEH,* or 20+10+12+10=52.

[749] He is rooted in the *Yesod* of the *Malchus* .

[750] As a result of the sin of Adam HaRishon the roots of souls became intermingled, and Eliyahu, *z"l,* will return each one to its specific root. See Chapter 30.

[751] Know that every person has two levels of souls. The first is *Neshamah Penimis* —Inner Soul—that is inside the body of a person, and the second is on the level of *Tzelem* , called *Ohr Makif* , which remains above in the upper world, hovering over the head of a person. It remains on the level of a single pipe over the head of a person, so that a person can ascend above through this soul. (*Sha'ar Ma'amrei Rashb"i, Parashas Noach*)

[752] *Sha'ar HaKavanos* , *Drush* 7, *Drushei Succos.* The Hebrew word for "darkness" in the verse is *"tzelem."*

[753] The verse uses the word *"adam"* to mean "man," but Kabbalah understands it to mean Adam HaRishon himself whose soul was inside Nadav and Avihu.

[754] This has already been discussed earlier in this chapter.

[755] That is, the *Klipos* .

[756] The soul of Rav Chaim Vital with the Maggid Mishneh.

[757] The *Klipos* .

[758] *Succah* 52a.

[759] This is alluded to the overpowering *Klipos* .

[760] *Shmuel* II, Chapter 11.

[761] *Megillah* 14b.

[762] *Moed Katan* 16b. Dovid originally thought he was greater than Shaul until, as the Talmud explains, God told him that had he been in Shaul's place he would have fared worse, and yet Dovid was punished less severely than Shaul. The reason for this, based upon what has been explained, was because Dovid's soul had just left the *Klipos* and he was less culpable for his sins.

[763] His *Nefesh, Ruach,* and *Neshamah* went into the *Klipos* .

[764] At their source.

[765] They thought that he would cause the Maggid Mishneh to further sin, as mentioned earlier.

[766] Yishai had separated from his wife because he was unsure about his status since he descended from Rus the Moabite, which at that time had been an issue. However, his concubine sympathized with her mistress and arranged, without the knowledge of Yishai, for her to be with her husband. It was from this union that Dovid HaMelech was conceived, though to the world it appeared as if Dovid's mother had committed adultery which would have made him a *mamzer* .

[767] This would have implied that she had been menstruating at the time and had actually been forbidden to her husband at the time of intimacy.

[768] All of this occurred as subterfuge to fool the *Klipos* into believing that Dovid HaMelech's soul was mired in the *Klipos* and belonged to them.

[769] *Bereishis* 38:1.

[770] *Rus* 3:7.

[771] *Megillah* 14b.

[772] *Sanhedrin* 96b.

[773] *Bereishis Rabbah* 14:1.

[774] An elevated offering that came as a gift to a *kohen* as a certain percentage of the produce of a person's field.

[775] This was discussed in Chapter 33.

[776] The cantillation that tells the reader to pause after a word.

[777] The root of the Hebrew word for "generous," which is *nedivah* , is *Nun-Dalet-Bais* , which spells "Nadav,"

[778] See *Bamidbar* 1:7.

[779] His name has *"nachash"* in it which means "snake," a reference to the original snake of Adam HaRishon's time.

[780] *Shmuel* I 17:25; literally, "daughter of snake"

[781] Death is called the "bite of the snake" since it resulted from his involvement of Adam HaRishon's sin.

[782] The original Hebrew says "Hevel," but the *Matok Midvash* says that the original handwritten version says *"hakol,"* which means "everything."

[783] *Sanhedrin* 56b.

[784] Rav Shmuel Vital is speaking.

[785] Rav Chaim Vital himself is now speaking.

[786] See Chapter 12.

[787] This has been discussed in Chapter 12.

[788] Even though Kayin and Hevel received them from Adam.

[789] Which, theoretically could have counted as their first time in the world.

[790] They are considered to have been in the world already and by falling into the *Klipos* it is as if they died.

[791] *Tikun* 69, 118b.

[792] It will ascend from the *Klipos* into the *Malchus* in order to undergo purification and preparation for reincarnation.

[793] *Yavamos* 80b. The woman gave birth 12 months after her husband had gone overseas. Since the average pregnancy is only nine months long it could have been assumed that the child was the result of an adulterous relationship after her husband left town, not from her husband 12 months earlier as she claims. Rava Tosfa'a decided in favor of the woman.

[794] They have already come in a body since the death of Adam HaRishon.

[795] Literally, *Female Waters.* This phrase is usually abbreviated by using the first letter of each of the words, *Mem-Nun* , and is pronounced ' *munn.* ' It is the Kabbalistic phrase for the holy sparks that ascend to Above, usually as a result of Torah learning, the performance, and in particular, the prayers of righteous people, like water from the level of the *sefirah* of *Malchus* , which is feminine. This is a crucial part of the world's rectification process.

[796] It was already separated out from the *Klipos* and ascended *b'sod Mayn Nukvin* to the *Malchus* , and now it is elevating other souls from the *Klipos b'sod Mayn Nukvin* . This occurs as a result of the intention and the *yichud* that the soul does while in the *Malchus* by way of the righteous people who perform *yichudim* in the Garden of Eden (*Matok Midvash*).

[797] The souls of Kayin and Hevel are from the third level which remains in the *Malchus* for seven months.

[798] They receive their light through Rav Chaim Vital.

[799] They were in Adam HaRishon and then reincarnated into a body in which they became blemished, making them now souls that only remain for 40 days in the *Malchus* .

[800] Even though the souls descended to the level of 40 days, now that they have been elevated to the level of seven months because of the soul from that level, they can return to their original level of nine months and cause the soul that retained and rectified them to remain in the *Malchus* for nine months as well. Thus, as a result of elevating the 40 days souls to its level of seven months it merited to be elevated to their original level of nine months.

[801] When a higher level of light descends to a level of lesser light the latter acts like clothing for the former, reducing its level of revelation.

[802] Know that every person has two levels of souls. The first is *Neshamah Penimis* —Inner Soul—that is inside the body of a person, and the second is on the level of *Tzelem* , called *Ohr Makif* , which remains above in the upper world, hovering over the head of a person. It remains on the level of a single pipe over the head of a person, so that a person can ascend above through this soul. (*Sha'ar Ma'amrei Rashb"i, Parashas Noach*)

[803] *Zohar, Noach* 59b.

[804] *Aitz Chaim, Klallei Rav Chaim Vital, Os* 20.

[805] There are the five *Chassadim* of *Chesed, Gevurah, Tifferes, Netzach,* and *Hod* which are with the *Yesod* , all of which is in the *Malchus* (*Matok Midvash*).

[806] Before it descended to the level of the shoulders, and therefore a high level of soul. See Chapter 28.

[807] Therefore, a much lower level of soul.

[808] What follows was discussed in Chapter 26.

[809] When the wife of Potiphar grabbed Yosef by his garment some of it tore off as he fled. She kept it with her to show her husband and falsely incriminate Yosef.

[810] This was explained in Chapter 26.

[811] He was the *Yesod* of the *partzuf* of Ya'akov from the level of after midnight.

[812] That is, *Zehr Anpin* .

[813] All of them are included in the pairing of *Ya'akov* and *Leah* when they are the full height of *Zehr Anpin* after midnight.

[814] They are still inside the *Yesod* of *Imma* until the chest.

[815] A time of strong judgment.

[816] *Ta'anis* 18b. One of the cities that was brutally destroyed by the Romans.

[817] Another city that was brutally destroyed by the Romans.

[818] His *Chesed* through his *Yesod* .

[819] That is inside *Zehr Anpin* or *Ya'akov* .

[820] The Ten Martyrs, the students of the Rashb"i, the students of Rebi, the 24 students of the Arizal, and those killed in Lod and Beitar, all of whom had clothings from the wasted seed of Yosef.

[821] *Zohar, Bo* 38b.

[822] From around 63 BCE until the Messianic Era arrives.

[823] Shmuel says: This requires investigation, because according to this discussion, the verse should have mentioned *"leil"* first; it should have said, *"Watchman, what of the night—leil? Watchman, what of the night—lilah?"* This requires investigation.

[824] The Arizal.

[825] That is, they are from the pairing of the "Dark of the Morning," they are on a higher level than the 10 drops of the impression of the Yesod from before midnight.

[826] This is discussed at the end of Chapter 20.

[827] The majority of the sparks of their *Nefesh* are good and only a small amount are bad.

[828] The majority of the sparks of their *Nefesh* are bad and only a small amount are good.

[829] Some have very few bad sparks whereas others have a large portion still.

[830] *Sanhedrin* 102b.

[831] Rav Ya'akov Arzin.

[832] Since he was part of that which caused Rav Elia Folkon to become angry.

[833] *Matok Midvash* .

[834] That is, from the Torah scholars of the root of Kayin.

[835] To elevate sparks that are from my root from *Gehinom* .

[836] That Rav Chaim Vital had the ability to elevate sparks from Gehinom.

[837] They are connected with the roots of the souls of Kayin from which remain sparks in Gehinom.

[838] According to the ability of the righteous people connected to these roots.

[839] *Brochos* 25b.

[840] *Yud-Vav-Dalet, Yud-Vav-Dalet, Heh-ALEPH, Yud-Vav-Dalet, Heh-ALEPH, Vav-ALEPH-Vav, Yud-Vav-Dalet, Heh-ALEPH, Vav-ALEPH-Vav, Heh-ALEPH.* This is the form of *gematria* called *"Ribua."*

[841] The Holy Names used to elevate the sparks from *Gehinom* .

[842] When each of the eight letters are expanded.

[843] The letters have the *gematria* of 130, the total of multiplying the 13 remaining sparks by 10.

[844] In Hebrew it is spelled, *Ayin-Yud-Nun* , which has the *gematria* of 70+10+50, or 130.

[845] The letters have under them a *Sh'va Kometz.*

846 Which is 10 times the six sparks remaining in the *Klipos* .

847 The letters have under them a *Sh'va Kometz.*

848 The letters have under them a *Sh'va Kometz.*

849 The letters have under them a *Sh'va Kometz.*

850 There are 22 letters in total corresponding to the number of sparks to be elevated from the *Klipos* .

851 The letters have under them a *Sh'va Kometz.*

852 In the *Kedushah* of the repetition of the *Shemonah Esrai.*

853 The initials of the six words of the first line of the prayer, *"Ana b'Koach."*

854 *Matok Midvash* shows that in the handwritten notes of Rav Chaim Vital that the Name is written without the second *Raish* .

855 The Hebrew of "beard" is *Zayin-Kuf-Nun* , or 7+100+50, or 157. Twice this number is 314, the same value of *"Shaddai,"* which is *Shin-Dalet-Yud* , that is 300+4+10, or 314.

856 Shmuel said: [It is calculated as follows.] Since we count [the *gematria* of the expansion of] *Heh-Vav-Heh* [from the Name *Aleph-Heh-Vav-Heh*] with the letter *Yud* [like this: *Heh-Yud, Vav-Yud-Vav, Heh-Yud*], they [total the number] *Bais-Nun* [which is 52]. [The *gematria* of the letter] *Aleph* [from the Name is 1+30+80, or] 111, [and together with the 52] is the *gematria* is that of "finger" [or *Aleph-Tzaddi-Bais-Ayin* , which 1+90+2+70 for a total of] 163.

857 In Hebrew "strap" is spelled *Raish-Tzaddi-Vav-Ayin-Heh* , which has the *gematria* of 200+90+6+70+5, or 371. *Shin-Ayin* has the *gematria* of 300+70, or 371, and when one is added for the word, the *kollel* , the total becomes 371.

858 It is expanded like this: *Aleph-Lamed-Peh, Lamed-Mem-Dalet,* which is 1+30+80+30+40+4, or 165.

[859] In Hebrew “water” is *Mem-Yud-Mem* , or 40+10+40, which totals 90. Nine times *Yud* , or 1o, is also 90.

[860] In order, they are expanded as follows: *Yud-Vav-Dalet, Heh-Yud, Vav-Yud-Vav, Heh-Yud; Yud-Vav-Dalet, Heh-Yud, Vav-Aleph-Vav, Heh-Yud, Yud-Vav-Dalet, Heh-Heh, Vav-Vav, Heh-Heh; Yud-Vav-Dalet, Heh-Aleph, Vav-Aleph-Vav, HehAleph; Yud-Vav-Dalet, Heh-Aleph, Vav-Vav, Heh-Yud.*

[861] Souls from such a pairing need to during the second half of the night, more than others, increase their repentance and pray regarding the destruction of the Temple, the exile of the Divine Presence, and the exile of the Jewish people. After that, they should should learn Torah until the time for the morning prayers (*Matok Midvash*).

[862] These are names for the *Sitra Achra* and the snake, that is, the *yetzer hara* .

[863] Each Name begins with the letter *Aleph* .

[864] They are 65 and 86 respectively and 151 in total.

[865] The plural of *“Aleph”* is *“Alafim,”* which spelled *Aleph-Lamed-Peh-Yud-Mem,* and which has the *gematria* of 1+30+80+10+40, or 161.

[866] *Aleph-Lamed-Peh, Lamed-Mem-Dalet, Heh-ALEPH, Yud-Vav-Dalet, Mem-Mem* , has the *gematria* of 111+74+6+20+ 80, which equals 291.

[867] In Hebrew: *Aleph-Raish-Tzaddi,* or 1+200+90, which equals 291.

[868] *Bereishis* 4:3.

[869] It was missing the flow of light of *Mayn Nukvin* and *Mayn Dechurin* (*Matok Midvash*).

[870] The letter *Heh* is spelled *Heh-ALEPH.*

[871] See Chapter 10.

[872] As mentioned in previous chapters, there are 613 large soul roots that divide into 613 small roots. There are also 613 large soul sparks that divide into 600,000 small sparks, and each spark is a level

unto itself.

[873] A father gives a portion of his soul to his son, which becomes clothing for the soul of the son to help and direct him for good. If the difference in level between father and son is less than 500 levels, at the time of resurrection they part from each other and each soul returns to its respective root. If the difference is 500 or more levels then the lesser one is cancelled out with respect to the higher level soul and they become one forever.

[874] Since the separation between the level of Rav Chaim Vital and his son will be more than 500 levels.

[875] A teacher gives a *ruach* to his student even if their levels differ by less than 500 levels.

[876] A person should have in mind that they are the level of 10 *Hovayos* of *B"N* when expanded using the letter *Heh: Yud-Vav-Dalet, Heh-Heh, Vav-Vav, Heh-Heh* , which has the *gematria* of 20+10+12+10, or 52, that is *Bais-Nun* (*B"N*).

[877] The *sod* of the verse mentioned above, which was said by Elkanah to Channah when she bemoaned the fact that her co-wife had children while she had none, is that it refers to the 10 *sefiros* of the *Malchus* of *Zehr Anpin.* Collectively they are called "10 sons." See *Sha'ar HaKavanos,* p. 50.

[878] The text says *"Nefesh,"* but it will become clearer shortly that it should be *"Neshamah."*

[879] He is mentioned in the Talmud as the one who organized the blessings of the *Shemonah Esrai* (*Brochos* 28b).

[880] This angel is the minister and *Keser* of the World of *Beriyah* .

[881] Like a small capital T.

[882] A horizontal line under the letter like this —.

[883] It seems to me, Shmuel, that it should say "Nafshi," that is, "my Nefesh."

[884] Two dots under the letters like this ·· .

[885] How much more so his *Ruach* with his *Ruach* in *Yetzirah* and his *Nefesh* with his *Nefesh* in *Asiyah* (*Matok Midvash*).

[886] Obviously Rebi Yochanan ben Zakkai was able to reach higher than the level of *Yetzirah* , and Rav Yayvo higher than the World of *Asiyah* .

[887] This is the level of the "Sanctuary of Kindness" in the World of *Beriyah* .

[888] *Zohar, Pekuday* 154b.

[889] Therefore, since the soul of Rav Chaim Vital comes from the same root of the soul of Rebi Akiva he is connected to Shimon HaPekuli as well.

[890] Sisera was commander of the Canaanite army mentioned in *Shoftim* 4:2-3. After being defeated by Barak, Sisera was killed by Ya'el, who stuck a tent peg into his temple.

[891] In Chapter 36.

[892] *Sanhedrin* 96b.

[893] *Bais-Nun* in Hebrew and which has a *gematria* of 52. This is same total of all of the letters of this expanded version of the Name *Hovayah* .

[894] That is, the "Cave of Doubles" since four pairs are buried there: Adam and Chava, Avraham and Sarah, etc. (*Eiruvin* 53a).

[895] The letter *Yud* is spelled *Yud-Vav-Dalet,* the *Yud* equalling 10 and the *Vav-Dalet* also equalling 10. The rest of the letters are actually doubled (*Sha'ar HaPesukim, Parashas Chaye Sarah*).

[896] This is found in the *siddurim* of Sefardim, but not in those of Ashkenazim.

[897] This is *Nusach Sefard* .

[898] *Sha'ar HaKavanos, Kavanas HaAmidah, Drush* 6, p. 37:1.

[899] *Sha'ar HaKavanos, Kavanas HaAmidah, Drush* 6, p. 37:1.

[900] At this point Rachel is missing her upper nine *sefiros,* leaving behind a single point that is her essence and root.

[901] A level of impurity that, for the most part, can only be eradicated through death and resurrection.

[902] *Kohanim* are not permitted, in general, to become defiled by the dead, which would have happened by being in the same house with a dead body.

[903] Shmuel said: This is the end of the notes regarding all that happened to my father and master, may he merit life in the World-to-Come, from the day that he knew him until he died and went to the World-to-Come. Something similar happened to my father and master, may he merit life in the World-to-Come, and I, on the day of his death. He also told me not to be afraid of anything because all that I will want and ask from him at his grave he will answer me. This is what happened to me on many occasions, when I asked all that I wanted at his grave and he answered all that I asked, the righteous person should be remembered for blessing.

[904] That is, to organize and insert them according to his own understanding within the eight gates of the writings of the Arizal.

[905] The remaining letters are *Bais-Mem-Ches-Heh,* or 2+40+8+5, or 55. However, *"Adonai"* is *Aleph-Dalet-Nun-Yud* , or 1+4+50+10, or 65, 10 more, and hence the question about to be asked.

[906] *"Machshavah,"* which is spelled: *Mem-Ches-Shin-Bais-Heh.*

[907] The three of the 300 alludes to the three fathers, Avraham, Yitzchak, and Ya'akov.

[908] The Jewish people are called "Adam" (*Yevamos* 63a). Circumcision brings a convert into the Jewish people, making it as if a "man" has been created.

[909] The Levirate marriage.

[910] The *halachic* ceremony of "divorce" when *yibum* is rejected.

[911] A child has to be born from a Jewish mother to have been born "Jewish," and the father of the brothers must also have been Jewish to make *yibum* and *chalitzah* relevant to them.

[912] *Yevamos* 96b.

[913] That is, in the future.

[914] *Rashi, Bereishis* 25:19.

[915] One might have thought that Yitzchak only needed to look like his father while Avraham was still alive. The verse tells you that, even though Avraham had died Yitzchak continued to look like his father.

[916] The scoffers were more likely to question the origin of Yitzchak after Avraham was dead, and therefore after death is when he really needed to continue to look like his father Avraham.

[917] *Gittin* 56b.

[918] *Rosh Hashanah* 31a.

[919] *Sotah* 36b.

[920] *Bava Kamma* 92a.

[921] Even though the person has fulfilled the condition of his oath he must still have it officially nullified to be completely free of its consequences.

[922] That is, just as they entered the city in Egypt (*Rashi, Bereishis* 46:15).

[923] According to one opinion (*Sifsei Chachamim, Bereishis* 37:35), each tribe married a twin sister born to a different son of Ya'akov from a different mother (i.e. the sons of Leah married the daughters of Bilhah and Zilpah etc.).

[924] *Rashi, Bereishis* 46:26.

[925] It is prohibited to base actions on such signs (*Shulchan Aruch, Yoreh Dayah* 179:4)

[926] The reference to God does not make sense and later versions of the *Zohar* do not have it.

[927] *Nedarim* 13b.

[928] Which is the level of *Malchus* .

[929] Which is the level of *Binah* .

[930] Each verse begins with a different letter of the *Aleph-Bais.*

[931] In Hebrew the word is spelled: *Shin-Kuf-Raish.*

[932] God has caused the paths of Torah to move and they are hidden from us (*Matok Midvash*).

[933] It should say 183b.

[934] After the Jewish people ate *matzah* on Pesach which is a cure for the *Nefesh* from the side of the *Malchus* they could eat *chometz* without arousing the *Klipos* , which are the *sod* of *Chometz* . How much more so should this be the case after Shavuos when Torah was given, which arouses the "upper bread" of Torah, which is a cure for the Nefesh from the side of *Zehr Anpin* (*Matok Midvash*).

[935] Another name for the holiday of Shavuos.

[936] The portion of the meal-offering taken by the *kohen* to be offered on the altar.

[937] Therefore, how can the *Zohar* answer that it was necessary to allow Moshe to enter the Cloud in order to receive the second set of tablets, since there is no verse that says that he entered it?

[938] The *halachic* ceremony of exemption when *yibum* is rejected.

[939] There is no basis to say that the shoe has to have belonged to the deceased, and that it has to be a shoe that he did not use during his lifetime.

[940] Since he died without children.

[941] This was on the day of his death and he wanted to reveal secrets of Torah.

[942] From the Garden of Eden to learn secrets of Torah.

[943] Rebi Pinchas ben Yair had taken it upon himself to not enjoy the food of another, and this was God's way of helping him do this.

[944] *Mazik* , in Hebrew, and it is a damaging angel (*Brochos* 6a).

[945] *Shaid* , in Hebrew, and it is part human, part angel.

[946] *Ruach Ra'ah* in Hebrew, and it is a errant soul that is forced to wander.

[947] These are the first letters of each of the six words in the second stanza of the prayer, *"Anna b'Koach."* The first letters of each of the six words in all seven stanzas of the prayer total 42, comprising one of the 42-letter Names of God. However, the six initial letters of the words of each stanza are also a Name of God, the second one being *Kuf-Raish-Ayin, Sin-Tes-Nun,* which also spell the words, "Satan tore up."

[948] See Chapter 22.

[949] *Shemos* 34:6-7

[950] This is a special prayer service recited during the Ten Days of Repentance and on fast days for forgiveness and mercy. The central component of this service is the "13 Traits of Mercy" which God taught to Moshe Rabbeinu on Mt. Sinai after the sin of the golden calf.